

مظاہر حق

شرح (اُردو)

مشکوٰۃ شریف

جلد اول

ترانیات

علامہ نواب محمد قطب الدین خان دہلوی
رحمۃ اللہ علیہ

مکتبہ اسلامیہ

اردو بازار - لاہور

(042) 37231788

منظہ حق

(تکمیل پور)

شرح (اردو)

مشکوٰۃ شریف

جلد اول

مؤلف: علامہ نواب محمد قطب الدین خان ہلوی رحمہ اللہ

ترتیب: مولانا شمس الدین صاحب

ناشر

ازدوب بازار - لاہور - پاکستان

37211788 — (042) 37211788

مکتبہ اعلم

جملہ حقوق ملکیت بحق مکتبۃ اہل علم لاہور محفوظ ہیں

کاپی رائٹ رجسٹریشن

نام کتاب مظاہر حق (کمپیوٹر)

از افادات علامہ نواب محمد قطب الدین خان دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

ترتیب مولانا شمس الدین صاحب

طابع خالد مقبول

مطبع الفضل شریف پرنٹرز لاہور

مصححین

★ مولانا فرید بالا کوٹی صاحب ★ مولانا عبدالمنان صاحب ★ مولانا محمد حسین صاحب

مکتبہ رحمانیہ، اقراء سنٹر، غزنی سٹریٹ اردو بازار، لاہور 37224228

مکتبہ علوم اسلامیہ، اقراء سنٹر، غزنی سٹریٹ اردو بازار، لاہور 37221395

مکتبہ جویریہ ۱۸- اردو بازار- لاہور- پاکستان 37211788

استدعا

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے انسان طاقت اور بساط کے مطابق کتابت، طباعت، تصحیح اور جلد سازی میں پوری پوری احتیاط کی گئی ہے۔ بشری تقاضے سے اگر کوئی غلطی نظر آئے یا صفحات درست نہ ہوں تو ازراہ کرم مطلع فرمادیں۔ ان شاء اللہ ازالہ کیا جائے گا۔ نشاندہی کے لئے ہم بے حد شکر گزار ہوں گے۔ ادارہ

عَرَضِ نَاشِر

الحمد لله الذي ارسل رسوله الكريم ليهدينا الى الصراط المستقيم وصلى الله تعالى عليه وعلى اله واصحابه اجمعين
الله عز وجل نے اپنے انبیاء و رسل علیہم السلام کے ذریعے ہے دنیا کو اپنا پیغام ہدایت پہنچایا:

{ اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ... } [سُورَةُ النَّمْلِ: ۱۲۵]

”اپنے رب کے راستے کی طرف حکمت اور اچھی نصیحت کے ساتھ بلائیے۔“

اور پیغام کے پہنچاتے ہی یہ نوید بھی سنا دی کہ جو ان اچھی باتوں پر عمل پیرا ہوگا اور دین کی باتوں کی تبلیغ و اشاعت میں تنہا من و دھن قربان کرنے کے لئے تیار ہوگا وہ یہ خوشخبری سن لے کہ اُس کے لئے ابدی نعمتیں تیار کی گئی ہیں جنہیں ایسا دوام حاصل ہے کہ اُس کا مقابلہ دنیا کی بڑی سے بڑی نعمت سے کرنا تو کچا تشبیہ دینا بھی محال ہے۔
لیکن ساتھ یہ تشبیہ بھی کر دی:

{ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ } [سُورَةُ فَاطِمَةَ: ۱۲۸]

”اللہ سے صرف اُس کے بندوں میں سے علماء ہی ڈرتے ہیں۔“

لوگوں کو خوشخبری سنانے اور ڈرانے کے لئے اللہ عز وجل نے انبیاء علیہم السلام کو مبعوث فرمایا اور خاتم النبیین ﷺ کے بعد اب اس کام کی ذمہ داری علماء کرام پر آ پڑی۔ اللہ کا پیغام پہنچانا کتنی بڑی ذمہ داری ہے کہ اللہ خود محمد رسول اللہ ﷺ سے مخاطب ہو کر فرماتا ہے:

{ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ } [سُورَةُ الْمَدَنِيِّينَ: ۱۰۲]

”اے چادر اوڑھنے والے، اٹھ اور لوگوں کو ڈرا۔“

اب آپ خود ہی غور کیجئے جس کام کی تلقین سردارِ انبیاء محمد ﷺ کو فرمائی جا رہی ہے اگر وہی ذمہ داری اُمت کے کچھ سرکردہ افراد کے سر آ پڑے تو اُن کی ”فکر“ کا کیا عالم ہوگا اور قربان جائیے علماء کرام کی سعیِ تبلیغ پر بھی کہ انہوں نے بھی اس کو کمالِ حسن و خوبی کے ساتھ انجام دیا اور نبی کریم ﷺ کے فرمودات کو اتنے احسن طریقے سے ہم تک پہنچایا کہ سبحان اللہ!
انہی احادیث کے مجموعہ میں سے منتخب کردہ ایک نافع ترین کتاب کا نام ”مشکوٰۃ المصابیح“ بھی ہے اور علماء کرام کی متفقہ رائے ہے کہ آج تک اس کی سب سے بہترین شرح مَظَاهِرِ حَقِّ کے نام سے لکھی گئی ہے جو کہ حضرت مولانا محمد اسحاق صاحب کے شاگرد عزیز جناب مولانا علامہ نواب قطب الدین خان رحمہ اللہ کی تصنیف ہے۔ اس کی سب سے نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ اس میں احادیث کی تشریح و تفسیر اتنے احسن انداز سے کی گئی ہے کہ یہ باقی شروح سے مستغنی کر دیتی ہے۔ اس میں مذاہب اربعہ کو بہترین انداز سے واضح کیا گیا ہے اور اس کے علاوہ اس کی ایک نمایاں خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس میں فقہ حنفی کو بڑے آسان اور عام فہم انداز سے سمجھایا گیا ہے۔

جس زبان نے میں مولانا نے یہ شرح لکھی اُس زمانے میں یہ انتہائی عام فہم زبان میں تھی لیکن زبان چونکہ کسی زمان و مکان کی

قید میں تو ہوتی نہیں کہ ترقی نہ کرے اس کے برعکس اس میں روزمرہ کے محاورات و الفاظ کا اضافہ ہوتا ہی رہتا ہے اسی وجہ سے اس کی زبان اب اتنی پرانی ہو چکی تھی کہ شاید ایک صفحہ بھی پڑھنا جوئے شیر لانے کے مترادف تھا۔

لیکن اس کام (ترتیب و تصویب) کو کرنے کے لئے بھی ایک ایسے عالم کی ضرورت تھی جو نہ صرف حدیث پہ عبور رکھتا ہو بلکہ وہ صاحب زبان بھی ہو اور اس کا ادب سے بھی لگاؤ ہوتا کہ زبان کو سلیس کرنے میں سہولت رہے۔ ہم نے اس کی جدید ترتیب میں کوشش کی ہے کہ حتی الامکان مشکل اور دقیق اصطلاحات استعمال کرنے سے پرہیز کیا جائے اور سلیس کرتے وقت اصل عبارت میں سے تابع مہمل، تابع مقبوع، تابع موضوع وغیرہ جیسے الفاظ کا لفظی ترجمہ کرنے کی سعی نہیں کی گئی بلکہ مفہوم بیان کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

ادارہ کو اس بات کا بھی بخوبی احساس تھا کہ اب کوئی بھی ادارہ اسے جتنا مرضی اچھے کاغذ، بہترین زبان و بیان اور خط میں چھاپ لے لیکن اگر وہ مشکوٰۃ کی احادیث کی تخریج میں کوتاہی برتے گا تو ایک ایسی کمی رہے گی جو آج کے قاری کو ذہنی کرب میں مبتلا رکھے گی اسی لئے ہم نے اس کٹھن کام کیلئے بھی کمر ہمت باندھی اور آج الحمد للہ مظاہر حق بمع تخریج آپ کے ہاتھوں میں ہے۔

ادارہ نے اس کام پر جس قدر سرمایہ صرف کیا اس سے کوئی دنیاوی لاچ ہرگز مقصود نہیں بلکہ محض مقصد یہ ہے کہ اللہ عزوجل اس کتاب کو شائع کرنے کا حق ادا کرنے کی توفیق عطا فرمادے اور آج الحمد للہ ہمارا دل مطمئن و مسرور ہے کہ ہمیں اپنے مقصد میں کافی حد تک کامیابی ہوئی۔

جن ساتھیوں کی مدد کے بغیر یہ کام ممکن نہیں تھا ان میں جناب مولانا شمس الدین صاحب، مولانا فرید الدین صاحب، جناب مولانا احمد حسن صاحب اور بالخصوص جناب حافظ عبدالمنان صاحب کے ہم بہت شکر گزار ہیں کہ انہوں نے دن رات ایک کر کے اس کو فقط تین ساڑھے تین سال کے قلیل عرصے میں ممکن بنایا۔

لیکن جس ہستی کا میں سب سے زیادہ سراپا احسان ہوں وہ والد محترم حاجی مقبول الرحمن صاحب (مدیر مکتبہ رحمانیہ) ہیں کہ ان کی مسلسل نگرانی اور پیہم اصرار نے مجھے اس قابل بنایا کہ میں اس خدمت کو انجام دے سکوں۔ کتاب کی تصویب سے لے کر پبلشنگ تک کے تمام مراحل والد محترم ہی کی مواعظت کی وجہ سے بحسن و خوبی اتنی جلدی انجام پاسکے۔ اللہ عزوجل میرے والد محترم کا سایہ تادیر ہمارے سروں پر قائم رکھے اور میری والدہ محترمہ کو اعلیٰ علیین میں بلند درجات سے نوازے کہ ان کی ہی دعاؤں اور تربیت سے آج ادارہ کا نام علمی حلقوں میں اچھے کام کی وجہ سے کسی تعارف کا محتاج نہیں۔ الحمد للہ ثم الحمد للہ۔

اس کام پہ جتنی محنت اور زہر کثیر صرف ہوا اس کا اندازہ فقط اہل علم حضرات ہی کر سکتے ہیں اس کے باوجود اگر قارئین کرام ہماری کسی لغزش سے مطلع ہوں تو ہمیں اس سے ضرور آگاہ فرمائیں۔ ادارہ اگلی اشاعت میں اس کا ازالہ کرنے کی ہر ممکن کوشش کرے گا۔

اللہ عزوجل سے دعا ہے کہ وہ ہمیں پاکیزہ اعمال اور عظیم برکات کی توفیق بخشے۔

حاکم بن عبد

خالد مقبول

عرض مؤلف

مصنف مظاہر حق کا دیباچہ ان ہی کی زبان میں

الحمد لله الذي ارسل رسوله الكريم ليهدينا الى الصراط المستقيم وصلى الله تعالى عليه وعلى اله واصحابه اجمعين
بعد اس کے مسکین محمد قطب الدین شاہ جہاں آبادی عرض کرتا ہے کہ کتاب مشکوٰۃ شریف علم حدیث میں عجب نافع کتاب ہے
کہ ہر مضمون کی حدیثیں اس میں مندرج ہیں اس کا ترجمہ عدیم النظر میرے استاد بزرگوار مولانا محمد منا مکرنا حضرت حاجی محمد الحق
نواسہ حضرت شیخ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے بیچ زبان ہندی کے بین السطور میں لکھا تھا لیکن کاتبوں سے اس کی صحت میں فرق آنے لگا۔
مرضی جناب موصوف کی ایسی پائی کہ اگر یہ بطور شرح کے لکھا جائے بہتر ہے اس لئے پیچیدہ ان نے ترجمہ اس کا عبارت عربی سے
طبیحہ کر کے لکھا اور فائدے مختصر مناسب مقام کے شروع مشکوٰۃ وغیرہ سے مثل مرقاۃ شرح ملا علی قاری اور ترجمہ حضرت شیخ
عبدالحق اور ماشیہ جمال الدین کے اور سوائے ان کے سے زیادہ کر کے خدمت عالی میں عرض کی اور جناب ممدوح نے بھی کچھ
فائدے لکھے تھے۔ تبرکاً اس میں درج کئے اور نام اس کا ”مظاہر حق“ رکھا گیا کہ اس میں تاریخ اس کی نکلتی ہے۔ یا اللہ! اس کو قبول
فرما اور ہم سب کو اس سے دارین میں فائدہ مند کر اور سند اس کتاب مستطاب کی یہ ہے کہ کتاب اضعف العباد محمد قطب الدین بن محی
الدین احراری الدہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت مخدومی رحمۃ اللہ علیہ مکرئی مولوی محمد اسحاق رحمۃ اللہ علیہ سے اور انہوں نے پڑھی حضرت شیخ عبدالعزیز
سے ان کو اجازت ہے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی سے ان کو شیخ ابوطاہر مدنی رحمۃ اللہ علیہ سے اور ان کو شیخ ابراہیم کردی رحمۃ اللہ علیہ سے اور
ان کو شیخ احمد قشاشی رحمۃ اللہ علیہ سے اور ان کو شیخ احمد بن عبدالقدوس شادی رحمۃ اللہ علیہ سے اور ان کو سید غضنفر بن سید جعفر نہروانی رحمۃ اللہ علیہ سے
اور ان کو شیخ محمد سعید معروف بمیرکالاں رحمۃ اللہ علیہ سے کہ اپنے وقت میں شیخ مکہ کے تھے اور ان کو سید نسیم الدین میرک شاہ رحمۃ اللہ علیہ سے
اور ان کو اپنے والد بزرگوار سید جمال الدین عطاء اللہ بن سید غیاث الدین فضل اللہ بن سید عبدالرحمن سے اور ان کو اپنے عم مالی مقدار
سید امیل الدین عبداللہ بن عبدالرحمن بن عبداللطیف بن جلال الدین تیکی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ سے اور ان کو مسند وقت اور محدث عصر
شرف الدین عبدالرحیم الجرجنی الصدیقی رحمۃ اللہ علیہ سے اور ان کو علامہ عصر امام الدین مبارک شاہ سادجی صدیقی رحمۃ اللہ علیہ سے اور ان کو
مؤلف کتاب ولی الدین محمد عبداللہ الخلیب التبریزی سے۔ (رحمۃ اللہ علیہ)

(یا اللہ مجھ کو اور ان سب کو بخش اور خطائیں ہماری معاف فرما)۔

حسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اللهم صل على
سيدنا محمدا واله واصحابه صلوة تنجيننا بها من جميع الالهوال والافات وتقضى لنا بها من جميع
الحاجات وتطهرنا بها من جميع السيئات وترفعنا بها عندك اعلی الدرجات وتبلغنا بها اقصى
الغایات من جميع الخیرات فی الحیوة وبعد الممات انک علی کل شیء قدير۔

مظاہر حق کے اس ایڈیشن کی نمایاں خصوصیات

- ۱ اردو متن کی مکمل تصویب و ترتیب جدید (بامحاورہ اور سلیس اردو)
 - ۲ عربی متن (احادیث) کی عربی نسخوں سے تصحیح کا التزام
 - ۳ احادیث کی مکمل تخریج
 - ۴ اسنادی حیثیت واضح کرنا (خاص طور پر ان احادیث کی جو غریب ہیں)
 - ۵ احادیث اور ابواب کے مسلسل نمبر لگائے گئے ہیں
 - ۶ جہاں پہ مرتب مظاہر حق نے بخاری، مسلم یا کوئی اور حوالہ دیا ہے اور ہمیں وہ حدیث ان کتب میں دستیاب نہیں ہوئی وہاں وہ حدیث کس کتاب میں موجود ہے اس کی مکمل وضاحت کر دی۔
 - ۷ کتاب کے شروع میں مصنف مشکوٰۃ و مظاہر حق کے مکمل حالات درج کئے گئے ہیں
 - ۸ پانچویں جلد میں اسماء الرجال متعلقہ مشکوٰۃ شریف کا مکمل تعارف (تقریباً ۳۰۰ صفحات پر مشتمل ہے)
 - ۹ ہر جلد کی ابتداء میں مکمل تفصیلی فہرست
 - ۱۰ جہاں جہاں یہ محسوس ہوا جدید اشکالات کی تشریح، شرح الالفاظ اور حاصل کلام کے عنوان کے تحت کر دی گئی ہے
- مندرجہ بالا خصوصیات کی وجہ سے ہمیں یقین واثق ہے کہ اس سے پہلے مظاہر حق کو اتنے احسن انداز سے شائع نہیں کیا گیا۔ اللہ عزوجل ہماری اس کاوش کو قبول و منظور فرمائے۔ (مرتبین)

فہرست

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۱۴	کفار سے قتال کا حکم	۳۰	عرض ناشر
۱۱۷	مسلمانوں کی تین علامتیں		عرض مؤلف - مصنف مظاہر حق کا دیباچہ حصول برکت کے
۱۱۹	جنت میں لے جانے والے اعمال	۵	لئے اُن ہی کی زبان میں
۱۲۲	سفیان ثقفی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> کا سوال اور آپ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کا جواب	۶	مظاہر حق کے اس ایڈیشن کی نمایاں خصوصیات
۱۲۳	نجات کا ذریعہ..... چند اعمال	۳۹	گلدستہ احادیث مشکوٰۃ المصابیح
۱۲۵	حدیث عبدالقیس	۴۰	صاحب مظاہر حق اور ان کا سلسلہ تلمذ
۱۲۹	بیعت نبوی <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small>	۴۱	حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>
۱۳۱	حضور <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کی خواتین کو نصائح	۴۳	حضرت شاہ عبدالعزیز <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>
۱۳۴	انسان اللہ کو کیسے جھٹلاتا ہے؟	۴۴	حضرت مولانا شاہ محمد اسحاق صاحب مہاجر کی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>
۱۳۶	زمانے کو برا بھلا کہنا جائز نہیں		مظاہر حق کے مؤلف حضرت علامہ نواب محمد قطب الدین
۱۴۷	صبر خداوندی	۴۵	خاں دہلوی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>
۱۴۸	بندوں پر اللہ تعالیٰ کا حق		صاحب مصابیح السنۃ
۱۴۹	جہنم سے بچاؤ کا آسان راستہ	۴۶	صاحب مشکوٰۃ المصابیح
۱۵۰	نجاست کا آسان راستہ	۴۷	دیباچہ
۱۴۲	نجات کے بنیادی اصول		مشکوٰۃ المصابیح کی پہلی حدیث مبارکہ - تمام کاموں کا
۱۴۳	اسلام تمام گناہ مٹا دیتا ہے	۵۵	دار و مدار نیتوں پر ہے
۱۴۴	گناہوں کی معافی کا قانون	۶۳	کتاب الایمان
۱۴۵	جنت میں لے جانے والے اعمال	۶۹	حدیث جبریل <small>علیہ السلام</small>
۱۴۶	تکمیل ایمان	۸۱	اسلام کے پانچ بنیادی امور
۱۴۷	محض اللہ عزوجل ہی کی خوشنودی کی خاطر محبت و نفرت رکھنا	۸۳	ایمان کی ستر سے کچھ اوپر شاخیں ہیں
۱۴۸	مسلمان کون؟	۹۷	حقیقی مسلم و حقیقی مہاجر
۱۴۹	اعانت اور وعدہ کی اہمیت	۱۰۲	تکمیل ایمان کا مدار حب رسول پر ہے
	جہنم کی آگ کس پر حرام ہے؟	۱۰۶	خلاوت ایمان سے مرشاں ہونے کیلئے تین چیزوں کی ضرورت
۱۵۰	دو موجبات	۱۱۰	مدار نجات
۱۵۱	لا الہ الا اللہ..... دخول جنت کا ٹکٹ	۱۱۱	تین اشخاص کے لیے دو گنے اجر کی بشارت

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۸۰	بوقت پیدائش شیطانی حملہ	۱۵۷	جنت کی چابی
	شیطان کی ٹھونگ سے بچنے کی چھ وپکار	۱۵۸	ایک نیکی کا ثواب سات سو گنا
	ابلیس کا تخت		ایمان کی تعریف
۱۸۱	شیطان کی اُمید اور نا اُمیدی	۱۵۹	دین کی بنیادی تعلیمات
۱۸۲	شیطانی وسوسے سے حفاظت پر شکر خداوندی	۱۶۰	نجات کے بنیادی اصول
۱۸۳	شیطانی وسوسے اور فرشتے کی ترغیب میں فرق	۱۶۱	ایمان کے افضل امور
	وسوسے کا علاج		﴿الْكَافِرُونَ وَالْعَلَامَاتِ النِّفَاقِ﴾
۱۸۴	شیطانی وساوس کی حد		گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تعریف
۱۸۵	خزب شیطانی سے نجات کی صورت	۱۶۳	سب سے بڑا گناہ
	نماز میں پیش آنے والے وہم کا علاج	۱۶۳	کبیرہ گناہ
	﴿الْإِيمَانِ بِالْقَدْرِ﴾		سات مہلکات
۱۸۷	مخلوقات کی تقدیر کب لکھی گئی؟	۱۶۶	بدترین کبیرہ گناہ
۱۸۸	ہر چیز تقدیر کے تابع ہے	۱۶۸	منافق کی تین نشانیاں
	حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مناظرہ	۱۶۹	منافق کی چار نشانیاں
۱۸۹	انسانی تخلیق کے مراحل		منافق کی مثال
	الصادق المصدق	۱۷۰	دین کے نو بنیادی احکام
۱۹۱	اعمال کا دار و مدار خاتمے پر ہے		حدیث میں نو احکام
۱۹۲	جنت اور جہنم میں داخلے کا مدار تقدیر پر ہے	۱۷۱	ایمان کی تین جڑیں
	تقدیر پر ایمان کے ساتھ ساتھ عمل ضروری ہے	۱۷۳	دوران گناہ ایمان معلق رہتا ہے
۱۹۳	تقدیر کے لکھے سے فرار ممکن نہیں		حضور ﷺ کی دس نشانیاں
۱۹۴	ایک شے کا ازالہ	۱۷۵	نفاق اب نہیں رہا
۱۹۵	مقدر کا لکھا مٹ نہیں سکتا		﴿بَابُ فِي الْوَسْوَءِ﴾
۱۹۶	ساری انسانیت کے دل اللہ کی دو انگلیوں کے مابین		وسوسہ کب تک معاف ہے؟
	ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے	۱۷۶	صریح ایمان کی علامت
۱۹۷	تقدیر سے متعلق خطبہ نبوی ﷺ	۱۷۷	ایک شیطانی وسوسہ
۱۹۸	اللہ کا خزانہ ختم نہیں ہوتا	۱۷۸	تصورات کی حدود
۱۹۹	سب سے پہلے قلم کو پیدا کیا گیا	۱۷۹	ہر انسان کے ساتھ ایک جن اور ایک فرشتہ
	عالم ارواح میں انسانوں سے لیا گیا میثاق		شیطان انسانی رگوں میں

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۲۲	تقدیر آدم کی تخلیق سے پہلے لکھ دی گئی.....	۲۰۱	تقدیر کے متعلق دو کتابیں.....
۲۲۳	عذاب قبر کے ثبوت کا بیان.....	۲۰۲	علاج اور حفاظت کے اسباب تقدیر کے تحت ہیں.....
۲۲۴	عذاب قبر قرآن سے ثابت ہے.....	۲۰۳	تقدیر میں بحث اور جھگڑا نہ کرو.....
۲۲۵	عذاب قبر قرآن سے ثابت ہے.....	۲۰۴	اولاد آدم کی پیدائش زمین کی کیفیات کے مطابق ہوئی.....
۲۲۶	عذاب قبر حق ہے.....	۲۰۵	نور ہدایت اسلام میں ہے.....
۲۲۷	عذاب قبر کا انکشاف.....	۲۰۶	انسان ہر وقت خطرہ میں ہوتا ہے.....
۲۲۸	عذاب قبر کا سوال.....	۲۰۷	دل پر کی طرغ ہے.....
۲۲۹	عذاب قبر کا سوال و جواب.....	۲۰۸	چار چیزوں پر ایمان لانا فرض ہے.....
۲۳۰	عذاب قبر کا منظر زیادہ سخت ہے.....	۲۰۹	فرقہ مرجیہ اور قدریہ.....
۲۳۱	عذاب قبر سے فارغ ہو کر میت کے لئے دعا کرو.....	۲۱۰	مکر تقدیر کے لیے سزا.....
۲۳۲	عذاب قبر میں ننانوے سانپ مسلط کئے جاتے ہیں.....	۲۱۱	اس امت کے مجوسی.....
۲۳۳	عذاب قبر کا تنگ ہو جانا.....	۲۱۲	اہل باطل سے تعلق نہ رکھو.....
۲۳۴	عذاب قبر کی وفات پر عرش حرکت میں آ جاتا ہے.....	۲۱۳	چھ قسم کے لوگوں پر لعنت.....
۲۳۵	عذاب قبر کا فتنہ و جال کے فتنہ کے قریب ہے.....	۲۱۴	ہر انسان کی موت کی جگہ مقرر ہے.....
۲۳۶	عذاب قبر میں نماز پڑھنے کی آرزو.....	۲۱۵	مسلمان اور مشرک کی اولاد باپ کے تابع ہوگی.....
۲۳۷	عذاب قبر کے احوال.....	۲۱۶	زندہ رگور کرنے والی اور جس کو کیا گیا ہے دونوں جہنمی ہیں.....
۲۳۸	عذاب قبر کے احوال.....	۲۱۷	پانچ چیزوں کا فیصلہ ہو گیا ہے.....
۲۳۹	عذاب قبر کے احوال.....	۲۱۸	تقدیر کے اندر بحث کرنے والے سے قیامت کے دن پوچھا جائے گا.....
۲۴۰	عذاب قبر کے احوال.....	۲۱۹	وہی ہوگا جو تقدیر میں لکھا گیا ہے.....
۲۴۱	عذاب قبر کے احوال.....	۲۲۰	تقدیر کے مکر کے لئے صفحہ مسخ اور پتھروں کی بارش ہوگی.....
۲۴۲	عذاب قبر کے احوال.....	۲۲۱	زمانہ جاہلیت میں مرنے والا بچہ جہنمی ہے.....
۲۴۳	عذاب قبر کے احوال.....	۲۲۲	اولاد آدم انکار اور خطا کرتی ہے.....
۲۴۴	عذاب قبر کے احوال.....	۲۲۳	جنتی اور جہنمی ہونے کا فیصلہ ہو چکا ہے.....
۲۴۵	عذاب قبر کے احوال.....	۲۲۴	جنتی اور جہنمی ہونے کی فکر کرنی چاہئے.....
۲۴۶	عذاب قبر کے احوال.....	۲۲۵	اللہ نے عالم ارواح میں البتہ برکھم کا وعدہ لیا.....
۲۴۷	عذاب قبر کے احوال.....	۲۲۶	فقیر اور مالدار کیوں؟ اور اقرار کے بعد انکار کیوں؟.....
۲۴۸	عذاب قبر کے احوال.....	۲۲۷	انسان کی عادت نہیں بدلتی.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	جس کی زیادتیوں سے لوگ امن میں ہوں وہ جنت میں داخل ہوگا	۲۳۵	رسول اللہ ﷺ کی مثال
۲۶۹	دین کے دسویں حصے پر بھی عمل نہ کرنا ہلاکت ہے		رسول ﷺ کی مثال
۲۷۰	دینی معاملات میں جھگڑا نہیں کرنا چاہئے	۲۳۶	وحی کی مثال
۲۷۱	اپنے آپ کو مشقت میں نہ ڈالو	۲۳۷	کج رُلوگ تشابہات کی پیروی کرتے ہیں
۲۷۲	قرآن پانچ قسم کی آیات پر مشتمل ہے	۲۳۸	کتاب اللہ میں اختلاف ہلاکت ہے
۲۷۳	دینی امور کی تین قسمیں ہیں	۲۳۹	سوال سے سختی ہو سکتی ہے
۲۷۴	شیطان انسان کے لئے بھیڑیا ہے	۲۵۰	آخری زمانے میں کذاب اور دجال ہونگے
	جو جماعت سے الگ ہو اس نے اسلام کا پٹہ گردن سے اتار دیا		اہل کتاب مسلمانوں کے سامنے تورات کی تفسیر عربی میں کرتے تھے
۲۷۵	جس نے کتاب اللہ اور سنت کو لازم پکڑا وہ گمراہ نہیں ہوگا	۲۵۱	سنی سنائی بات کو آگے پھیلانے والا جھوٹا ہے
	بدعت کی نحوست		ہر نبی کے لئے حواری ہوتے ہیں
۲۷۶	جب بدعت سے سنت اٹھ جاتی ہے تو قیامت تک لوثی نہیں	۲۵۲	ہدایت کے داعی کے لئے اجر اور ضلالت کے داعی کے لیے گناہ ہوتا ہے
۲۷۷	بدعت کی تعظیم درست نہیں	۲۵۳	دین قبول کرنے کی وجہ سے غریبوں کے لئے خوشخبری ہے
	کتاب اللہ کی اتباع کرنے والا دنیا آخرت میں کامیاب ہے		مسلمان سمٹ کر مدینہ منورہ چلے جائیں گے
	ہر مؤمن کے دل پر ایک فرشتہ ہوتا ہے جو خیر کی راہنمائی کرتا ہے	۲۵۴	رسول اللہ ﷺ کی آنکھ سوتی ہے دل جاگتا ہے
۲۷۸		۲۵۵	منکرین حدیث کی تردید
۲۷۹	صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی اتباع کرو	۲۵۶	قرآن کی طرح حدیث رسول ﷺ بھی واجب العمل ہے
۲۸۳	اگر موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے تو شریعت محمدیہ کی اتباع کرتے	۲۵۸	احکام حدیث کی مقدار احکام قرآن کی مقدار سے زیادہ ہے
۲۸۴	ناخ اور منسوخ کا مسئلہ	۲۵۹	سنت کو لازم پکڑو اور بدعت سے بچو
۲۸۵	حدیث کا حدیث سے نسخ جائز ہے	۲۶۰	ضراط مستقیم کی مثال
	فرائض محرمات اور حدود کی رعایت رکھو		دین اطاعت کا نام ہے
	کتاب العلم	۲۶۱	سنت کو زندہ کرنے کا ثواب
	علم اور اس کی فضیلت کا بیان	۲۶۲	دین سمٹ کر مدینہ منورہ میں چلا جائے گا
۲۸۷	علم کو عام کرو	۲۶۶	سواد اعظم کا اتباع کرو
۲۸۸	جانتے ہوئے جھوٹی حدیث بیان کرنے والا جھوٹا ہے	۲۶۷	رسول اللہ ﷺ سے محبت کرنے والا جنت میں ساتھ ہوگا
	جس کو اللہ خیر سے نوازا جاتا ہے اس کو دین کی سمجھ دی	۲۶۸	ایک سنت کو زندہ کرنا سو شہیدوں کا ثواب ہے
			اگر موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے تو محمد ﷺ کی اتباع کرتے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	دنیا کے لئے علم حاصل کرنے والا جنت کی خوشبو بھی نہیں سو نگھے گا.....	۲۸۹	جانی ہے.....
۳۱۰	حدیث یاد کرنے والے کے لئے بشارت.....	۲۹۰	دین کی سمجھ رکھنے والے بہتر ہیں.....
۳۱۲	حدیث کے سامع اور مبلغ کے لئے بشارت.....		دو چیزوں میں جسد جائز ہے.....
	جھوٹی حدیث بیان کرنے سے بچو.....	۲۹۱	تین قسم کا عمل مرنے کے بعد بھی جاری رہتا ہے.....
۳۱۳	قرآن کی تفسیر بالرائے کرنے والے کا انجام.....	۲۹۳	امور اسلام کی تعلیمات.....
	تفسیر بالرائے اگرچہ درست ہو پھر بھی گھٹا ہے.....	۲۹۵	قیامت کے دن شہید عالم اور مالدار کا حساب پہلے ہوگا.....
۳۱۴	قرآن میں جھگڑنا کفر ہے.....		علم اٹھ جائے گا علماء کو قبض کرنے کے ساتھ.....
	جب قرآن کی آیت کا معنی سمجھ نہ آئے تو علماء سے پوچھ لیا جائے.....	۲۹۶	وعظ اور نصیحت میں اعتدال کرو.....
۳۱۵	قرآن سات لغات پر نازل ہوا.....	۲۹۷	بات کو تین مرتبہ دہرانا.....
۳۱۷	علم کی تین اقسام ہیں.....		الدَّالُّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَّاعِلِهِ.....
	تین آدمی قصہ بیان کریں گے.....		جس نے اسلام میں اچھا طریقہ ایجاد کیا اس کو ثواب ملتا رہتا ہے.....
۳۱۸	بغیر علم فتویٰ دینا گناہ ہے اور غلط مشورہ دینا خیانت ہے.....	۲۹۹	قابیل کو ہر قتل کا گناہ ہوگا.....
۳۱۹	مغالطہ دینے سے بچو.....		تعلیم و تعلم کے فضائل.....
	فرائض اور قرآن کو سیکھو اور لوگوں کو تعلیم دو.....	۳۰۱	عالم کی فضیلت عابد پر.....
	یہ وحی بند ہونے کا وقت ہے.....	۳۰۲	حدیث حائیں کرنے والوں کے ساتھ شفقت کا برتاؤ کرو.....
۳۲۰	عالم مدینہ کون ہے؟.....		حکمت کی بات مومن کا گم کردہ متاع ہے وہ اس کا زیادہ حقدار ہے.....
۳۲۱	مجدد کون ہوتا ہے.....	۳۰۳	ایک عالم شیطان پر ہزار عابدوں سے زیادہ سخت ہے.....
	حفاظت دین.....	۳۰۴	علم حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے.....
۳۲۲	طالب علم کی فضیلت.....		منافق میں دو خصلتیں جمع نہیں ہو سکتیں اچھی خصلت اور دین کی سمجھ.....
	عالم کو عابد پر فضیلت ہے.....	۳۰۶	طالب علم اللہ کے راستہ میں ہوتا ہے.....
۳۲۳	عالم کو لوگوں سے مستغنی رہنا چاہئے.....		علم حاصل کرنا گناہ کا کفارہ ہے.....
	زیادہ وعظ نہ کرو.....	۳۰۷	مومن علم سے سیر نہیں ہوتا.....
۳۲۴	طالب علم کو اجر ملے گا.....		علم چھپانے والے کو قیامت کے دن آگ کی لگام ڈالی جائے گی.....
۳۲۵	صدقہ جاریہ کے کام.....	۳۰۸	فلطینیت سے علم حاصل کرنے والا جہنم میں داخل ہوگا.....
۳۲۶	دین کی جزیرہیز گاری ہے.....	۳۰۹	
	رات کی ایک گھڑی تدریسی مشغلہ میں گزارنا پوری رات		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۲۲	طہارت نصف ایمان ہے	۳۲۷	عبادت کرنے سے افضل ہے
۳۲۲	گناہوں کو ختم کرنے والے اور درجات کو بلند کرنے والے	۳۲۷	علماء ذاکرین سے افضل ہیں
۳۲۲	کام	۳۲۸	چالیس احادیث کا حافظ فقیہ ہے
۳۲۲	وضو کے فرائض	۳۲۸	سب سے بڑا نیکو کون ہے
۳۲۲	وضو کی سنتیں	۳۲۸	امیر اوحده
۳۲۲	وضو کے مستحبات	۳۲۹	دو حربوں کا پیٹ نہیں بھرتا
۳۲۲	وضو کے مکروہات	۳۲۹	علم اور دنیا کے حریص برابر نہیں
۳۲۲	وضو کے منہیات	۳۳۰	اگر علماء امراء کے پاس جائیں گے تو نقصان ہوگا
۳۲۶	وضو سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں	۳۳۱	اگر علماء علم کی حفاظت کریں گے تو سرداری کریں گے
۳۲۷	نماز گناہوں کے لئے کفارہ ہے	۳۳۲	علم کی آفت بھولنا ہے
۳۲۸	وضو کرنے کا طریقہ	۳۳۲	قول امام شافعی رحمہ اللہ
۳۲۸	صحیح وضو اور تحیۃ الوضو سے جنت واجب ہو جاتی ہے	۳۳۳	لا یح علم کو دل سے نکال دیتی ہے
۳۵۰	وضو کے بعد کی دعا	۳۳۳	علماء کی دو قسمیں ہیں علماء خیر اور علماء شر
۳۵۰	قیامت کے دن وضو کے اعضاء چمکتے ہوں گے	۳۳۴	جو عالم اپنے علم سے نفع حاصل نہ کرے وہ بدترین ہے
۳۵۱	اعضاء وضو کی زیور کی طرح آرائش کی جائے گی	۳۳۴	عالم کا پھسلنا اسلام کی عمارت کو گرا دیتا ہے
۳۵۱	نماز بہترین عمل ہے	۳۳۵	علم کی دو قسمیں ہیں قلبی اور لسانی
۳۵۲	وضو علی الوضو کی فضیلت	۳۳۶	علم کے دو برتن
۳۵۲	نماز کی کنجی وضو ہے	۳۳۶	علم نہ ہونے کے وقت اللہ علم کہنا بھی علم ہے
۳۵۳	اگر وضو اچھی طرح نہ کیا جائے تو نماز میں التباس ہو جاتا ہے	۳۳۷	قابل اعتماد آدمی سے علم حاصل کرو
۳۵۴	تسبیح، تحمید اور تکبیر کی فضیلت	۳۳۸	اے قاریوں کی جماعت سیدھے رہو
۳۵۵	وضو سے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں	۳۳۸	جب الخزن سے پناہ مانگو
۳۵۶	حوض کوثر پر پہچان اعضاء وضو سے ہوگی	۳۳۹	علماء سوء فساد پیدا کر کے اپنے ذاتی اغراض کی تکمیل کریں
۳۵۶	مومنوں کو صحیفۃ الاعمال دائیں ہاتھ میں دیا جائے گا	۳۳۹	اگر علم کے مطابق عمل نہ ہو تو علم ختم ہو جائے گا
۳۵۸	امست محمدیہ کی کثرت	۳۴۰	علم ختم ہو جائے گا اور فتنے ظاہر ہو جائیں گے
۳۵۸	یہ باب وضو کو واجب کرنے والی چیزوں کے بیان میں ہے	۳۴۱	غیر نافع کی مثال
۳۵۹	وضو کے بغیر نماز قبول نہیں ہوتی	۳۴۱	کتاب الطہارۃ
۳۶۰	حرام مال سے صدقہ قبول نہیں ہوتا	۳۴۱	یا کینزگی کا بیان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۷۶	مسئلہ استقبال و استدبار قبلہ.....	۳۶۱	مذی کے بارے میں حکم.....
۳۷۸	مسئلہ استقبال و استدبار.....	۳۶۲	آگ پر پکی ہوئی چیز سے وضو کا مسئلہ.....
۳۸۰	ہڈی اور گوہر کے ساتھ استنجاء منع ہے.....	۳۶۳	اونٹوں کے بازو میں نماز نہ پڑھو.....
	دخول خلاء کے وقت دعا پڑھنے کا حکم.....		جب ہوا کے خروج کا یقین ہو تو وضو ٹوٹ جاتا ہے ورنہ نہیں
	قبروں پر پھول چڑھانے کا حکم.....		دودھ پینے کے بعد کلی کی جائے.....
	امام نووی رحمہ اللہ کا قول.....		رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن کئی نمازیں ایک وضو سے
	کعب احبار کا قول.....		پڑھیں.....
	رسول اللہ ﷺ کا معجزہ.....	۳۶۴	ستو کھانے کے بعد وضو نہیں.....
۳۸۱	لعنت کے دو کام.....		خروج ریح کا یقین ناقض وضو ہے.....
	دائیں ہاتھ سے استنجاء نہ کیا جائے.....	۳۶۵	مذی سے وضو اور منی سے غسل ہوتا ہے.....
۳۸۲	وضو کرتے وقت ناک کو جھاڑا جائے.....		تکبیر تحریمہ کا مسئلہ.....
	پیشاب نرم جگہ کیا جائے.....	۳۶۶	فطرت کے خلاف کارروائی نہ کرو.....
۳۸۳	بیت الخلاء جاتے وقت متبرک چیز کو ساتھ لے جانا مکروہ ہے.....	۳۶۷	نوم سے استرخاء مفاصل ہو جاتا ہے.....
	قضائے حاجت کے لئے دور جانا چاہئے.....		نوم ناقض وضو ہے یا نہیں.....
۳۸۴	پیشاب کے لئے نرم جگہ تلاش کی جائے.....		اضطباع کی حالت میں سو جانا ناقض وضو ہے.....
	قضائے حاجت کے وقت زمین کے قریب ہو کر کشف	۳۶۸	کیا مس ذکر ناقض وضو ہے؟.....
	عورت کیا جائے.....		مس ذکر ناقض وضو نہیں.....
۳۸۵	رسول اللہ ﷺ کی شفقت.....	۳۶۹	تقبیل امرأہ ناقض وضو ہے یا نہیں.....
	دایاں ہاتھ مکرم اور بایاں مکروہ امور کے لئے استعمال ہو.....	۳۷۰	کھانے کے بعد ہاتھ صاف کر لینا چاہئے.....
۳۸۶	استنجاء میں تین پتھر کفایت کر جاتے ہیں.....	۳۷۱	کھانے کے بعد وضو کرنا ضروری نہیں ہے.....
	جنات کی خوراک سے استنجاء نہ کرو.....	۳۷۲	بات کو مضبوط کرنے کے لئے قسم اٹھانا.....
۳۸۷	ڈاڑھی کو گرہ لگانے اور تانت باندھنے پر وعید.....	۳۷۳	اکابر کے سامنے نامناسب سوال سے توجہ الی اللہ میں فرق
	ڈاڑھی کو گرہ لگانا.....		آ جاتا ہے.....
	تانت باندھنا.....		تقبیل اور مس امرأہ کا حکم.....
۳۸۸	شیطان انسان کی مقعد کے ساتھ کھیلتا ہے.....	۳۷۵	دم سائل سے وضو.....
۳۸۹	بول فی مقتسل سے دسواں پیدا ہوتے ہیں.....		دارقطنی کی جرح اور اس کا جواب.....
۳۹۰	سوراخ میں پیشاب کرنا منع ہے.....		اداب الخلاء.....
	لعنت کے کاموں سے بچو.....		قضائے حاجت کے آداب کا بیان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۰۹	نیند سے بیدار ہونے کے بعد مسواک کرنا.....	۳۹۱	قضائے حاجت کے وقت گفتگو مکروہ ہے.....
۳۱۰	مسواک کرنے کے بعد دھونا مستحب ہے.....	۳۹۲	بوقت بیت الخلاء دعا پڑھنا مسنون ہے.....
۳۱۱	مسواک کی فضیلت.....	۳۹۳	بسم اللہ شیطان کی آنکھ اور انسان کی شرمگاہ کے درمیان پردہ ہے.....
۳۱۲	مبالغہ فی السواک.....	۳۹۴	بیت الخلاء سے خارج ہونے کی دعا.....
۳۱۳	مسواک زیادہ سے زیادہ کرنی چاہئے.....	۳۹۵	قضائے حاجت کے بعد پانی کے ساتھ استنجاء کرنا.....
۳۱۴	مسواک کی فضیلت وحی سے ثابت ہے.....	۳۹۶	شرمگاہ پر پانی چھڑکنا.....
۳۱۵	مسواک والی نماز کا ثواب ستر درجہ زیادہ ہوتا ہے.....	۳۹۷	رات کو برتن میں پیشاب کرنا.....
۳۱۶	حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ مسواک کان پر رکھتے تھے.....	۳۹۸	کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا حکم.....
۳۱۷	سُنَّ الْوُضُوءِ	۳۹۹	بول قاعما کے بارے میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول.....
۳۱۸	یہ باب وضو کی سنتوں کے بیان میں ہے.....	۴۰۰	حضرت جبرائیل علیہ السلام نے وضو کی تعلیم دی.....
۳۱۹	غَسَسُ الْيَدِ فِي الْإِنَاءِ.....	۴۰۱	حضرت جبرائیل علیہ السلام نے پانی چھڑکنے کا حکم دیا.....
۳۲۰	نیند سے بیدار ہو کر ناک اچھی طرح جھاڑ کر صاف کرو.....	۴۰۲	پیشاب کرنے کے بعد وضو ضروری نہیں ہے.....
۳۲۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضو کیسے کرتے تھے.....	۴۰۳	اہل قبائ کی طہارت کی تعریف.....
۳۲۲	اعضاء وضو کو ایک ایک دو دو تین تین مرتبہ دھونا.....	۴۰۴	آداب کی تعلیم.....
۳۲۳	وضو میں پاؤں کا حکم غسل ہے نہ مسح.....	۴۰۵	اسلام کی جامعیت.....
۳۲۴	مسکے غسل الرجلین.....	۴۰۶	اللہ کے حکم کو روکنے سے عذاب قبر ہوتا ہے.....
۳۲۵	سر کے مسح کی مقدار.....	۴۰۷	پیشاب کرتے وقت سامنے پردہ ہو.....
۳۲۶	فضیلت والے امور کو دائیں طرف سے شروع کرو.....	۴۰۸	خروج خلاء بے وقت دعا.....
۳۲۷	وضو اور لباس کے وقت دائیں طرف سے شروع کرو.....	۴۰۹	جنات کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست.....
۳۲۸	وضو کرتے وقت جسم اللہ پڑھنے کا مسئلہ.....	۴۱۰	مسواک کرنے کا باب
۳۲۹	وضو کامل کرو.....	۴۱۱	مسواک کا مسئلہ.....
۳۳۰	تخلیل اصابع کا طریقہ.....	۴۱۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں داخل ہوتے تو مسواک کرتے.....
۳۳۱	وضو میں تخلیل اصابع کا اہتمام کرو.....	۴۱۳	تہجد کے وقت مسواک کرنا.....
۳۳۲	پاؤں کی انگلیوں کا خلال خنصر کے ساتھ کیا جائے.....	۴۱۴	دس خصال فہرت.....
۳۳۳	ڈاڑھی کا خلال.....	۴۱۵	مسواک اللہ کی رضا کا ذریعہ ہے.....
۳۳۴	وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پینا.....	۴۱۶	چار امور انبیاء علیہم السلام کی سنت ہیں.....
۳۳۵	کانوں کا مسح.....	۴۱۷	
۳۳۶	مسح راس کرنا ماء جدید کے ساتھ.....	۴۱۸	

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۲۲	رسول اللہ ﷺ کا وضو ایک مداور غسل ایک صاع کے ساتھ ہوتا تھا.....	۲۲۸	کانوں کے مسح کا حکم.....
۲۲۳	مداور صاع.....	۲۲۹	وضو میں حد سے تجاوز ظلم ہے.....
۲۲۴	تعارض اور اس کا حل.....	۲۳۰	وضو اور دعائیں تجاوز نہ کرو.....
۲۲۵	مرد اور عورت کا ایک ساتھ ایک برتن سے غسل کرنا.....	۲۳۰	حد سے تجاوز پسندیدہ نہیں.....
۲۲۶	ابن ہمام کا قول.....	۲۳۱	وضو کا شیطان ولہان ہے.....
۲۲۷	عورتیں تخلیق میں مردوں کے مشابہ ہیں.....	۲۳۱	وضو کے بعد تولیہ استعمال کرنا.....
۲۲۸	اشکال اور اس کا جواب.....	۲۳۲	رسول اللہ ﷺ ایک کپڑے کے ساتھ اعضاء وضو کو خشک کرتے تھے.....
۲۲۹	اکسال سے غسل واجب ہو جاتا ہے.....	۲۳۳	اعضاء وضو کو دو درجہ دھونا اور علی نور ہے.....
۲۳۰	ہر ہال کے نیچے جنابت ہوتی ہے.....	۲۳۴	سابقہ انبیاء علیہم السلام کا وضو.....
۲۳۱	غسل میں غفلت کرنے پر وعید.....	۲۳۵	رسول اللہ ﷺ ہر نماز کے لئے وضو کرتے تھے.....
۲۳۲	حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول کا مطلب.....	۲۳۶	وضو کل صلوٰۃ کا حکم منسوخ ہے.....
۲۳۳	غسل سے وضو ہو جاتا ہے.....	۲۳۷	عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل.....
۲۳۴	پانی میں اگر پاک چیز مل جائے تو اس سے طہارت جائز ہے.....	۲۳۸	وضو اور غسل میں پانی کا اسراف جائز نہیں.....
۲۳۵	حیاء اور پردہ پوشی اللہ تعالیٰ کو پسند ہے.....	۲۳۹	وضو میں تسمیہ پڑھنے کی فضیلت.....
۲۳۶	الْمَاءُ مِنَ الْعَبَاءِ کا حکم منسوخ ہے.....	۲۴۰	وضو میں انگشتی کو حرکت دینے کا مسئلہ.....
۲۳۷	غسل جنابت میں جسم کا کوئی حصہ خشک رہ جائے تو؟.....	۲۴۱	غسل
۲۳۸	ابتداء اسلام میں احکام میں تبدیلی ہوتی رہی.....	۲۴۲	غسل کا بیان.....
۲۳۹	غسل اور غسل ثوب کی تعداد.....	۲۴۳	اکسال سے غسل واجب ہو جاتا ہے.....
۲۴۰	غسل کے فرض واجب اور مستحب ہونے کی صورتیں.....	۲۴۴	احتمام سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں.....
۲۴۱	بابُ مَخَالَطَةِ الْجُنُبِ وَمَا يُبَاحُ لَهُ.....	۲۴۵	عورت کے احتمام کا مسئلہ.....
۲۴۲	جنسی شخص سے اختلاط اور جنس موت اسی کیلئے جائز نہیں اُن کا بیان.....	۲۴۶	منی کا رنگ.....
۲۴۳	جنابت حکمی نجاست ہے.....	۲۴۷	بجھ کی مشابہت.....
۲۴۴	جنات کی حالت میں سونے کا حکم.....	۲۴۸	غسل کا ست طریقہ.....
۲۴۵	رسول اللہ ﷺ جنابت کی حالت میں طعام اور نوم کے لئے وضو کرتے تھے.....	۲۴۹	اگر غسل خانہ میں پانی جمع ہو جاتا ہو تو پاؤں آخر میں دھوئے جائیں.....
۲۴۶	دو مرتبہ جماع کرنے کے درمیان وضو کرنا.....	۲۵۰	شرم والے مسائل میں اسلوب کنایہ افضل ہے.....
۲۴۷		۲۵۱	غسل میں عورت کے لئے سر کے بالوں کو کھولنا ضروری نہیں.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۶۸	پانی میں پیشاب نہ کرو	۳۵۷	رسول اللہ ﷺ نے تمام ازواج سے شب پاشی کرنے کے بعد ایک وضو کیا
۳۷۰	وضو کا پانی برکت کے لئے پینا	۳۵۸	اشکال اور اس کا جواب
۳۷۱	عہد نبوت	۳۵۹	رسول اللہ ﷺ ہر وقت اللہ کے ذکر میں رہتے تھے
۳۷۲	قلین کا مسئلہ	۳۶۰	مرد و عورت کے باقی ماندہ پانی سے وضو کر سکتا ہے
۳۷۳	حدیث قلین کی تحقیق	۳۶۱	اشکال اور اس کا حل
۳۷۴	قول امام طحاوی رحمہ اللہ	۳۶۲	غسل کرنے کے بعد جنبی کے ساتھ لیٹنے میں کوئی حرج نہیں ہے
۳۷۵	ماء کثیر اور قلیل کی حد	۳۶۳	بغیر وضو کے قرآن کی تلاوت جائز ہے
۳۷۶	حدیث بیر بضاعہ	۳۶۴	جنبی اور حائض کے لئے قرآن کی تلاوت جائز نہیں
۳۷۷	سمندر کے پانی اور میتہ کا حکم	۳۶۵	جنبی اور حائض کے لئے مسجد عبور کرنے کا مسئلہ
۳۷۸	نبیذ تمر سے وضو کا حکم	۳۶۶	ناپاکی کی حالت میں مسجد میں داخل ہونے کی شرعی حیثیت
۳۷۹	نبیذ تمر	۳۶۷	تصویر کی ممانعت
۳۸۰	سورہ ہرہ کا حکم	۳۶۸	تصویر کا حکم
۳۸۱	سورہ ہرہ کے مکروہ ہونے کی وجہ	۳۶۹	تصویر والی کرنسی کا حکم
۳۸۲	اشکال اور اس کا حل	۳۷۰	کتوں کا حکم
۳۸۳	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بلی کا جوشا استعمال کیا	۳۷۱	جنبی کا حکم
۳۸۴	وحشی جانوروں کے جوٹھے کا حکم	۳۷۲	کافر کے بدن کے قریب رحمت کافر شہ نہیں آتا
۳۸۵	سورہ السباع کی تحقیق	۳۷۳	وضو کے بغیر قرآن کو ہاتھ لگانا جائز نہیں
۳۸۶	ایک مسئلہ کی وضاحت	۳۷۴	سلام کا جواب دینے کے لئے وضو کرنا
۳۸۷	اگر پانی پاک چیز سے متغیر ہو تو اس سے طہارت جائز ہے	۳۷۵	اشکال اور اس کا حل
۳۸۸	دھوپ میں گرم پانی سے غسل منع ہے	۳۷۶	پیشاب کرنے کی حالت میں سلام کا جواب نہ دیا جائے
۳۸۹	باب تطہیر النجاسات	۳۷۷	استاذ شاگرد کو غفلت پر تنبیہ کر سکتا ہے
۳۹۰	نجاستوں کے نیک کرنے کا باب	۳۷۸	جماعین کے درمیان غسل نشاط کا ذریعہ ہے
۳۹۱	سورہ النکب کا حکم	۳۷۹	تعارض اور اس کا جواب
۳۹۲	مسجد کو پاک کرنے کا طریقہ	۳۸۰	فضل المرأة سے وضو منع ہے
۳۹۳	علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول	۳۸۱	غسل خانہ میں پیشاب کرنے سے منع کیا گیا ہے
۳۹۴	رسول اللہ ﷺ شفیق تھے	۳۸۲	باب امر بالمعروف والنہی
۳۹۵	مناجد عبادت کے لئے ہیں		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	تیمم کے نزول کا واقعہ.....		دم حیض سے طہارت کس طرح کی جائے.....
	تیمم کے جواز کی صورتیں.....	۴۸۴	منی سے طہارت کا حکم.....
	طریقہ تیمم.....	۴۸۵	شیر خوار بچے کے پیشاب کا حکم.....
	مسائل تیمم.....	۴۸۶	مردار کی کھال کا حکم.....
۵۰۴	امت محمدیہ کی خصوصیت.....		دباغت.....
۵۰۵	غسل جنابت کے لئے تیمم کا حکم.....	۴۸۷	شیر خوار لڑکے اور لڑکی کے پیشاب میں فرق.....
	وضو اور غسل دونوں کے تیمم کا ایک طریقہ ہے.....	۴۸۸	راستے کی گندگی کا حکم.....
۵۰۷	اللہ کے ذکر کے لئے طہارت مستحب ہے.....	۴۸۹	طویل دامن جو زمین پر لگے اس کا حکم.....
	جب تک پانی نہ ملے تیمم ہوگا.....	۴۹۱	درندہ کی کھال پر بیٹھنے کا حکم.....
۵۰۸	علم کے بغیر مسئلہ بتانا درست نہیں.....	۴۹۲	راستہ کی نجاست کا حکم.....
۵۱۰	تیمم کے ساتھ پڑھے جانے والی نماز کے اعادہ کا حکم.....	۴۹۳	کتے کے مسجد میں داخل ہونے کا حکم.....
۵۱۱	مناکب اور آباط تک مسح کرنا.....		ماکول اللحم جانوروں کے پیشاب کا حکم.....
	تیمم کس چیز پر کیا جائے؟.....		بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَيْنِ
	شرائط تیمم.....		موزوں پر مسح کا بیان
	بَابُ الْغُسْلِ الْمُسْنُونِ	۴۹۴	مسح علی الخفین کے متعلق اکابر کے اقوال.....
	مسنون غسل کا بیان		مسح علی الخفین عزیمت یا رخصت.....
۵۱۲	جمعہ کے لئے غسل.....	۴۹۵	مسح علی الخفین کی توقیت.....
۵۱۳	جمعہ کے دن غسل واجب ہے.....		وضو کے وقت موزے اتارنے کی ضرورت نہیں.....
	غسل جمعہ حق ہے.....		مسح علی الخفین مسافر کے لئے تین دن اور مقیم کے لئے ایک دن ہے.....
۵۱۴	جمعہ کے دن غسل افضل ہے.....	۴۹۷	جنابت سے موزے اتارے جائیں.....
	مردہ کو غسل دینے والا غسل کرے.....	۴۹۸	مسح علی الخفین کا محل کیا ہے؟.....
۵۱۵	چار چیزوں کی وجہ سے غسل کرنا.....		مسح علی الجوربین کا مسئلہ.....
	مسلمان ہونے کے وقت غسل کا حکم.....	۵۰۰	مسح علی الخفین اللہ کا حکم ہے.....
۵۱۶	یوم جمعہ کے لئے غسل واجب نہیں.....	۵۰۱	دین عقل پر موقوف نہیں.....
	مسلمانوں کی ابتدائی حالت کا نقشہ.....		موزوں پر مسح کے مسائل.....
	بَابُ الْحَيْضِ		بَابُ التَّيْمُمِ
	حیض کا بیان		تیمم کا بیان
۵۱۷	معنی حیض.....	۵۰۲	

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۳۵	نماز سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں	۵۱۸	مسائل حیض
۵۳۶	گناہ کے ارتکاب کے بعد فکر مند ہونا	۵۱۹	یہودی حیض کی حالت میں عورت کو علیحدہ کر دیتے تھے
۵۳۷	اشکال اور اس کا حل	۵۲۰	مرد اور عورت جنابت کی حالت میں ایک برتن سے غسل کر سکتے ہیں
۵۳۸	سب سے افضل عمل کونسا ہے؟	۵۲۱	حائض کا جوٹھا استعمال کرنا جائز ہے
۵۳۹	نماز کفر اور ایمان کے درمیان فرق ہے	۵۲۲	حائض کی گود میں سہارا لے کر قرآن کی تلاوت جائز ہے
۵۴۰	نماز پڑھنا بندوں پر اللہ تعالیٰ کا حق ہے	۵۲۳	عورت حیض کی حالت میں مسجد کے اندر سے چیز لے سکتی ہے
۵۴۱	چار اعمال پر جنت کی بشارت	۵۲۴	حیض والی عورت کا پورا جسم نجس نہیں ہوتا
۵۴۲	اولاد کو نماز کا حکم دو	۵۲۵	حیض کی حالت میں وطی کرنا کفر ہے
۵۴۳	نماز سے منافق کی جان اور مال محفوظ ہو جاتے ہیں	۵۲۶	حیض کی حالت میں استمتاع مافوق الازار جائز ہے
۵۴۴	نماز سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں	۵۲۷	حالت حیض میں جماع کرنے پر صدقہ کرو
۵۴۵	نماز سے گناہ معاف ہونے کی مثال	۵۲۸	حالت حیض میں مافوق الازار استمتاع جائز ہے
۵۴۶	خصوصی نماز	۵۲۹	کے اثرات
۵۴۷	بے نماز فرعون اور ہامان کے ساتھ ہوگا	۵۳۰	مداف نسخہ
۵۴۸	صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بے نمازی کو کافر سمجھتے ہیں	۵۳۱	بابُ الْمُسْتَحَاضَةِ
۵۴۹	اقوال ائمہ	۵۳۲	مستحاضہ کا بیان
۵۵۰	بے نمازی سے اللہ کی ذمہ داری ختم ہو جاتی ہے	۵۳۳	استحاضہ نماز کے لئے مانع نہیں ہے
۵۵۱	بابُ الْمَوَاقِیْتِ	۵۳۴	دم استحاضہ رگ کا خون ہے
۵۵۲	نصاب کے اوقات کا بیان	۵۳۵	مستحاضہ لنگوٹ باندھ لے
۵۵۳	پانچ اوقات کی حکمت	۵۳۶	مستحاضہ ایام عادت کے بعد وضو لکل صلوٰۃ کرے
۵۵۴	پانچ نمازوں کے اوقات	۵۳۷	مستحاضہ کے لئے دو چیزوں کا حکم
۵۵۵	اوقات صلوٰۃ کے بارے میں مسائل	۵۳۸	کِتَابُ الصَّلٰوۃ
۵۵۶	امامت جبرائیل علیہ السلام	۵۳۹	نصاب کا بیان
۵۵۷	نماز کو اول وقت میں ادا کرنا مستحب ہے	۵۴۰	معنی صلوٰۃ
۵۵۸	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اپنے گورنروں کو نماز کی پابندی کا حکم	۵۴۱	نماز کی فضیلت
۵۵۹	ریاضی پر مبنی حدیث	۵۴۲	نماز گناہوں کے لئے کفارہ ہے
۵۶۰	بابُ تَعَجِیْلِ الصَّلٰوۃ	۵۴۳	پانچ نمازوں کی مثال
۵۶۱	نصاب جلدی پڑھنے کا بیان	۵۴۴	
۵۶۲	نماز کے مستحب اوقات کا بیان	۵۴۵	

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۶۹	عشاء میں تاخیر کا واقعہ	۵۵۲	عشاء کے بعد گفتگو کا حکم
۵۷۰	رسول اللہ ﷺ نماز میں تخفیف کرتے تھے	۵۵۳	جماعت کی کثرت مقصود ہے
۵۷۱	نماز کا انتظار نماز کے حکم میں ہے	۵۵۵	گرمی سے بچنے کے لئے کپڑے پر سجدہ جائز ہے
۵۷۲	رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں عصر کی نماز تاخیر سے ہوتی تھی	۵۵۶	زمین پر سورج کے اثرات
۵۷۳	موسم کی وجہ سے نماز میں تاخیر اور تعجیل ہو سکتی ہے	۵۵۷	منافق کی نماز
۵۷۴	میرے بعد حکمران نمازوں میں تاخیر کریں گے	۵۵۸	جس نے عصر کی نماز چھوڑ دی اس کا گھرا جڑ گیا
۵۷۵	تاخیر سے نماز پڑھنے پر مواخذہ ہوگا	۵۵۹	عصر کی نماز چھوڑنے سے اعمال ضائع ہو جاتے ہیں
۵۷۶	لوگوں کے ساتھ بھلائی کرو اور ان کی برائی سے بچو	۵۶۰	نماز مغرب اول وقت میں مستحب ہے
۵۷۷	بَابُ فَضَائِلِ الصَّلَاةِ	۵۶۱	عشاء کی نماز ثلث لیل تک پڑھی جائے
۵۷۸	نماز کے فضائل کا بیان	۵۶۲	نماز فجر کو غلٹس میں پڑھنا
۵۷۹	نماز فجر اور عصر کی فضیلت	۵۶۳	برے حکمران نماز میں سستی کرتے ہیں
۵۸۰	صلوۃ البردین	۵۶۴	سورج کے طلوع اور غروب کے وقت نماز پڑھنے کا حکم
۵۸۱	کرانا کاتبین کی ڈیوٹی	۵۶۵	نسیان اور نوم کی وجہ سے نماز رہ جانے کا کفارہ
۵۸۲	فجر کی نماز پڑھنے والا اللہ کی حفاظت میں ہوتا ہے	۵۶۶	نیند کی وجہ سے نماز کا رہ جانا کوتاہی نہیں
۵۸۳	صف اول کی فضیلت	۵۶۷	تین چیزوں میں دیر نہ کرو
۵۸۴	فجر اور عشاء کی نماز منافق پر بھاری ہوتی ہے	۵۶۸	ایمان افروز حکایت
۵۸۵	فجر اور عشاء کی نماز کو جماعت کے ساتھ پڑھنا پوری رات	۵۶۹	ابتداء وقت میں نماز پڑھنا اللہ کی رضا ہے
۵۸۶	کے قیام کے برابر ہے	۵۷۰	سب سے افضل عمل نماز ہے
۵۸۷	شرعی اصطلاح کی حفاظت اور رعایت کرو	۵۷۱	حدیث کی اسنادی حیثیت
۵۸۸	صلوۃ وسطیٰ	۵۷۲	اول وقت میں نماز افضل ہے
۵۸۹	فجر کی نماز فرشتوں کی حاضری کا وقت ہے	۵۷۳	مغرب کی نماز کے لئے ستاروں کا انتظار نہیں کرنا چاہیے
۵۹۰	فجر کی نماز پڑھنے والا ایمان کا پرچم اٹھانے والا ہے	۵۷۴	نماز عشاء کو ثلث لیل تک مؤخر کرنا
۵۹۱	بَابُ الْاِذَاانِ	۵۷۵	نماز عشاء کو تاخیر کے ساتھ پڑھنے کا حکم
۵۹۲	اذان کا بیان	۵۷۶	عشاء کی نماز تیسری تاریخ کا چاند غروب ہونے کے وقت
۵۹۳	غزوة کے کان میں اذان مجرب عمل	۵۷۷	پڑھی جائے
۵۹۴	اذان دینے کا طریقہ	۵۷۸	نماز فجر کو اسفار میں پڑھنا افضل ہے
۵۹۵	کلمات اذان	۵۷۹	عصر کی نماز میں تعجیل کرنا
۵۹۶	اذان اور اقامت کے کلمات		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۰۰	موذن کی فضیلت	۵۸۵	فجر کی اذان میں الصلوٰۃ خیر من النوم کہا جائے
۶۰۱	تنخواہ کے بغیر اذان دی جائے	۵۸۶	تھویب کا حکم
۶۰۲	مغرب کی اذان کے وقت کی دعا	۵۸۷	اذان میں غلطی سے بچو
۶۰۳	اقامت کا جواب	۵۸۷	مقتدی کا امام کو دیکھ کر نماز کے لئے کھڑے ہونا
۶۰۴	اذان اور اقامت کے درمیان دعا قبول ہوتی ہے	۵۸۸	جو اذان کہے وہی اقامت کہے
۶۰۵	قبولیت دعا کے تین اوقات	۵۸۸	شروع میں الصلوٰۃ جامعہ کے ساتھ اعلان ہوتا تھا
۶۰۶	موذن کا ثواب کس طرح حاصل کیا جائے	۵۸۹	حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کا خواب
۶۰۷	اذان کے وقت شیطان دور بھاگ جاتا ہے	۵۹۰	اشکالات و جوابات
۶۰۸	وقت سے پہلے اذان دینے کا بیان	۵۹۱	سوئے ہوئے لوگوں کو نماز کے لئے جگانا
۶۰۹	سفر میں اذان کہنے کا مسئلہ	۵۹۱	الصلاۃ خیر من النوم صبح کی اذان میں کہا جائے
۶۱۰	اگر فجر کی نماز قضاء ہو جائے تو کس طرح پڑھی جائے	۵۹۲	بوقت اذان کانوں میں انگلیاں داخل کرنا مستحسن ہے
۶۱۱	نماز کے لیے دوڑ کر نہ آؤ	۵۹۳	باب فضل الاذان واجابة المؤذن
۶۱۲	وہذا الباب خالی عن الفصل الثانی	۵۹۳	اذان اور اذان کا جواب دینے کی فضیلت کا بیان
۶۱۳	[اس باب میں دوسری فصل نہیں ہے]	۵۹۴	قیامت کے دن مؤذن کی گردن طویل ہوگی
۶۱۴	جس جگہ شیطان کے اثرات ہوں وہاں سے بھاگنا چاہئے	۵۹۵	شیطان اذان کی آواز سے بھاگتا ہے
۶۱۵	موذن کے ذمہ ذواتیں ہیں	۵۹۶	جہاں تک مؤذن کی آواز پہنچتی ہے ہر چیز اس کے لیے
۶۱۶	باب المساجد ومواضع الصلوٰۃ	۵۹۷	شہادت دیتی ہے
۶۱۷	مساجد اور نماز کی جگہوں کا بیان	۵۹۸	اذان کا جواب کس طرح دینا چاہئے
۶۱۸	خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کا حکم	۵۹۹	قول نووی رحمہ اللہ
۶۱۹	کعبہ کے ستون	۶۰۰	اذان کے بعد کی دعا
۶۲۰	مسجد حرام کی ایک نماز ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے	۶۰۱	اذان شعائر اسلام میں سے ہے
۶۲۱	تین مساجد کے علاوہ سفر کرنا منع ہے	۶۰۲	صبح کے وقت حملہ کرنا
۶۲۲	شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کا قول	۶۰۳	اذان کے بعد مختلف دعائیں پڑھی جاسکتی ہیں
۶۲۳	ریاض الجنۃ	۶۰۴	اذان اور اقامت کے درمیان نفل کا حکم
۶۲۴	مسجد قباء کی فضیلت	۶۰۵	امام مقتدی کی نماز کا ضامن ہوتا ہے
۶۲۵	مسجد اللہ عز وجل کو پسند ہیں اور بازار نا پسند	۶۰۶	اذان دینے کی فضیلت
۶۲۶	مسجد تعمیر کرنے کی فضیلت	۶۰۷	اکیلا آدمی بھی نماز کے لیے اذان دے
۶۲۷	مسجد میں جانے کی فضیلت	۶۰۸	تین آدمیوں کی فضیلت

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۱۹	مسجد کے اندر جاتے اور باہر آتے وقت کی تسبیحات.....	۶۱۹	جو مسجد سے دور ہو اس کو زیادہ ثواب ملتا ہے.....
۶۲۸	مساجد میں ممنوع کئے گئے کام.....	۶۲۰	جتنا گھر مسجد سے دور ہوگا اتنا ہی ثواب زیادہ ہوگا.....
۶۳۹	مساجد میں بیچ اور گمشدگی کے اعلانات کی ممانعت.....	۶۲۱	قیامت کے دن سات آدمی اللہ کے سایہ میں ہوں گے...
۶۴۰	مساجد میں حدود قائم کرنے کی ممانعت کا بیان.....	۶۲۲	نماز کے بعد اسی جگہ بیٹھنے کی فضیلت.....
۶۴۱	کچا لہسن اور پیاز کھا کر مساجد آنے کی ممانعت.....	۶۲۳	مسجد میں داخل ہونے اور خارج ہونے کی دعا.....
۶۴۲	قبر اور نہانے کی جگہ پر نماز پڑھنے کی ممانعت کا بیان.....	۶۲۴	تحتیہ المسجد.....
۶۴۳	سات ایسے مقامات کا بیان جہاں نماز کی ممانعت ہے.....	۶۲۵	سفر سے واپسی پر مسجد میں آنے کا حکم.....
۶۴۴	اونٹوں کے ہاڑے میں نماز نہیں پڑھنی چاہئے لیکن بھیڑ بکری کے پڑھی جاسکتی ہے.....	۶۲۶	مسجد میں گم شدہ چیز کا اعلان منع ہے.....
۶۴۵	قبور پر غیر شرعی اعمال سرانجام دینے والے مرد و زن پر پیغمبر آخر الزماں ﷺ کی لعنت.....	۶۲۷	بدبودار اشیاء کھا کر مسجد میں آنے کی ممانعت.....
۶۴۶	اللہ تعالیٰ اور جبریل کے درمیان ستر ہزار پردے حائل ہیں.....	۶۲۸	مسجد میں تھوکنہ گناہ ہے.....
۶۴۷	مساجد میں کسی دنیاوی غرض سے آنے والے کی مثال.....	۶۲۹	مسجد کو گندگی سے پاک کرنا ثواب ہے.....
۶۴۸	مساجد کو مرکز رسومات بنانے والے زمانہ آنے کی اطلاع.....	۶۳۰	نماز کی حالت میں بلفم آجائے تو کیا کرے؟.....
۶۴۹	مساجد میں شور و شغب کرنے کی ممانعت کا بیان.....	۶۳۱	قبر پر سجدہ حرام ہے.....
۶۵۰	مسجد کے باہر لیفہ دوم کا ایک چبوترہ تعمیر کروانا.....	۶۳۲	رسول اللہ ﷺ نے قبروں پر سجدہ کرنے سے منع کیا ہے...
۶۵۱	مساجد میں ممنوع کام دیکھا جائے تو نمازیوں کا طرز عمل کیا ہونا چاہیے؟.....	۶۳۳	گھر کو قبرستان نہ بناؤ.....
۶۵۲	حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی حدیث سے والہانہ محبت امام نے قبلہ کی جانب تھوکا تو نبی کریم ﷺ نے لوگوں کو ایسے امام مقرر کرنے کی ممانعت فرمادی.....	۶۳۴	مشرق اور مغرب کے درمیان قبلہ ہے.....
۶۵۳	صحابہ کے سامنے نبی کریم ﷺ کا خواب ارشاد فرمانا.....	۶۳۵	گرجہ کی مسجد بنانا.....
۶۵۴	مسجد میں داخلے کے وقت دعائیہ الفاظ.....	۶۳۶	ایک شہر میں ایک سے زائد مساجد کی تعمیر.....
۶۵۵	نبی کریم ﷺ کا اپنی قبر مبارک کو شرک سے محفوظ رکھنے کی دعا کرنا باغات (صاف و شفاف مساجد) میں نماز پڑھنا آپ ﷺ کو محبوب تھا.....	۶۳۷	مساجد کی زیب و زینت میں یہود و نصاریٰ کی پیروی کرنے والوں کو انتباہ.....
۶۵۶	مختلف مساجد میں مراتب کے لحاظ سے اجر و ثواب کا بیان.....	۶۳۸	منہ اندھیرے مسجدوں میں جانے والوں کو نورانی روشنی عطا کیا جانا.....
۶۵۷	بیت اللہ کی افضلیت کا بیان.....	۶۳۹	مساجد کو آباد کرنے والے اللہ پر حقیقی ایمان رکھنے والے ہیں
		۶۴۰	خصی ہونے کی ممانعت کا بیان.....
		۶۴۱	نبی کریم ﷺ کا اللہ عز و جل کو خواب میں دیکھنا.....
		۶۴۲	وضو گھر سے ہی کر کے جانا افضل ہے.....
		۶۴۳	تسبیحات جنت کے میوے.....
		۶۴۴	اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	نمازی کے سامنے سے عورت گدھا اور کتا گزرنے کا حکم		ستر ڈھانپنے کا بیان
۶۶۷	نمازی کے سامنے عورت کے آجانے سے نماز فاسد نہیں	۶۵۳	ایک جاسد میں نجاست پڑھنے کا مسئلہ
۶۶۸	سترہ قائم کرنے کا حکم	۶۵۴	نماز میں کندھوں کو ڈھانپنا چاہئے
۶۶۹	سترہ قریب کھڑا کیا جائے	۶۵۵	نقش و نگار والی چادر میں نماز پڑھنے کا مسئلہ
۶۷۰	سترہ پیشانی کے بالکل سامنے نہ ہو	۶۵۶	تصویر سے نماز میں خلل
۶۷۱	کتے اور گدھے کے گزرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی	۶۵۷	رسول اللہ ﷺ نے نماز کے بعد ریشمی جبہ اتار دیا
	کسی چیز کے گزرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی	۶۵۸	شکاری کے لئے ایک کپڑے میں نماز جائز ہے
	اگر عورت نمازی کے سامنے لیٹی ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی	۶۵۹	ازار لٹکانے والے کے لئے وعید
۶۷۲	نمازی کے سامنے سے گزرنا جرم ہے		بالغہ عورت کی نماز بغیر چادر کے نہیں ہوتی
	زمین میں دھنس جانا نمازی کے آگے گزرنے سے آسان		بڑے گرتے میں عورت نماز ادا کر سکتی ہے
	نمازی کے سامنے سے گزرنے کا حکم		سدل نماز میں منع ہے
۶۷۳	نماز پڑھنے کا بیان		جوتے پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے
۶۷۴	طریقہ صلوٰۃ		اگر نماز کے اندر معلوم ہو جائے کہ جوتا ناپاک ہے تو اس کو
۶۷۵	تعدیل ارکان کا حکم		اتار دو
۶۷۶	رسول اللہ ﷺ کی نماز کا طریقہ	۶۶۰	مسجد کے اندر جوتے کہاں رکھے جائیں؟
	قعدہ میں بیٹھنے کا طریقہ		چٹائی پر نماز پڑھنا
	دلیل امام ابو حنیفہ		نماز کے اندر جوتے اتارنے اور پہننے کا مسئلہ
	شیطان کی بیٹھک	۶۶۲	رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں لوگوں کو کپڑوں کی وسعت
	سلام		میسر نہ تھی
۶۷۷	طریقہ نماز سے متعلق چند امور		ضرورت کے وقت ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے
۶۷۸	طریقہ رکوع و سجود		باب السترة
۶۷۹	رفع یدین کا مسئلہ		سترہ کا بیان
	ابن عمر رضی اللہ عنہما رفع یدین کرتے تھے	۶۶۳	رسول اللہ ﷺ کا سترہ
	دلائل حضرت امام ابو حنیفہ	۶۶۴	سترہ کے سامنے سے گزرنا جائز ہے
	دلائل امام شافعی	۶۶۵	جانور کو سترہ بنانا
		۶۶۶	سترہ کے قابل کوئی چیز ہے؟
			نمازی کے آگے سے گزرنا گناہ ہے
			نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو روکنا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	باب الفرائض فی الصلوٰۃ	۶۷۹	جلسہ استراحت.....
	نماز میں قراءت کا بیان	۶۸۰	نماز میں ہاتھ کس طرح باندھنے چاہئیں؟
۶۹۶	نماز میں سورۃ الفاتحہ پڑھنے کا مسئلہ	۶۸۱	نماز کے اندر تکبیرات کا مسئلہ
۶۹۷	فاتحہ نہ پڑھنے سے نماز ناقص ہوتی ہے		افضل نماز کون سی ہے؟
	بسم اللہ کی جزئیات کا مسئلہ		نماز کا طریقہ
	دلیل امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ	۶۸۲	تکبیر تحریمہ کے رفع یدین کا مسئلہ
	قراءت خلف الامام کا مسئلہ		ہاتھ باندھنے کا طریقہ
	دلیل امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ		تعدیل ارکان کی رعایت کی تعلیم
	دلیل امام شافعی رحمہ اللہ	۶۸۵	فرض نماز کے بعد دُعا مانگنی چاہئے
۶۹۸	نماز میں بسم اللہ پڑھنے کا مسئلہ	۶۸۶	تکبیرات انتقال بلند آواز سے کہی جائیں
۶۹۹	آمین کہنے کا مسئلہ		چار رکعت نماز میں بائیس تکبیرات ہیں
۷۰۰	نماز باجماعت کا طریقہ	۶۸۷	رفع یدین صرف تکبیر تحریمہ کے وقت ہے
۷۰۱	نماز میں قراءت کا مسئلہ	۶۸۸	رسول اللہ ﷺ تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کرتے تھے
۷۰۲	نماز میں قیام کی مقدار		رسول اللہ ﷺ نے غلط نماز پڑھنے پر تنبیہ فرمائی
۷۰۳	نماز ظہر کی قراءت		باب ما یفرل بعد التکبیر
	نماز مغرب میں قراءت		تکبیر تحریمہ کے بعد پڑھنے والے اذکار کا بیان
	مفصلات کی تعیین کی دلیل	۶۸۹	تکبیر تحریمہ کے بعد پڑھے جانے والے اذکار
۷۰۴	آپ ﷺ کا نمازوں میں قراءت کا تعین کرنا		نماز کے اندر پڑھی جانے والی دُعا
۷۰۵	اقتداء المفترض خلف المتفعل کا حکم	۶۹۱	قیمتی وظیفہ
	اقتداء المفترض خلف المتفعل	۶۹۲	تکبیر تحریمہ کے بعد ثناء پڑھی جائے
۷۰۶	رسول اللہ ﷺ خوش آواز تھے		نماز میں پڑھی جانے والی ایک دُعا
	مختلف سورتوں کی قراءت		لفح شیطان
۷۰۸	جمعہ کے دن فجر کی قراءت		نفث شیطان
	نماز جمعہ کی قراءت		ہمز شیطان
۷۰۹	نماز عیدین کی قراءت	۶۹۳	نماز میں سکتہ کا بیان
	نماز عید کی قراءت	۶۹۴	ثناء صرف پہلی رکعت میں پڑھی جائے گی
	فجر کی سنتوں کی قراءت		تکبیر تحریمہ کے بعد کی دُعا
۷۱۰	نماز میں بسم اللہ پڑھنے کا مسئلہ	۶۹۵	افضل نماز کی ایک دُعا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۷۲۵	تبیحات و رکوع و سجود	۷۱۱	آمین بالجہر کا حکم
۷۲۶	نماز میں طلب رحمت اور عذاب سے پناہ کی دعا	۷۱۱	آمین باعث برکت ہے
۷۲۷	رکوع کی ایک دعا	۷۱۲	نماز مغرب کی قراءت
۷۲۷	نماز میں چوری	۷۱۲	معوذتین کی فضیلت
۷۲۸	نماز کا چور برا ہے	۷۱۳	شب جمعہ میں نماز مغرب کی قراءت
۷۲۸	بَابُ السُّجُودِ وَفَضْلِهِ	۷۱۳	مفصلات کی قراءت
۷۲۹	سجدہ اربعہ اس کی فضیلت کا بیان	۷۱۴	قراءت خلف الامام کا حکم
۷۲۹	سجدہ کے اعضاء سات ہیں	۷۱۵	جہری نماز میں قراءت کی ممانعت
۷۲۹	سجدہ میں قدمین کا حکم	۷۱۶	نمازی اللہ سے مناجات کرتا ہے
۷۳۰	سجدہ میں اعتدال کا حکم	۷۱۶	امام کی متابعت لازم ہے
۷۳۰	سجدہ میں مرفقین کو زمین سے اٹھا کر رکھنا	۷۱۷	ائمہ کے مذاہب کا خلاصہ
۷۳۰	سجدہ میں بازوؤں کو پہلوؤں سے جدا رکھنا	۷۱۷	امام صاحب کی ایک مضبوط دلیل
۷۳۰	رواہ ابو داؤد	۷۱۷	جو آدمی قراءت پر قادر نہ ہو اس کا حکم
۷۳۱	سجدہ میں بغلوں کو کشادہ رکھا جائے	۷۱۷	سبحان ربی الاعلیٰ کا ثبوت
۷۳۱	سند کا نکتہ	۷۱۸	آیات قرآنیہ کا جواب
۷۳۱	سجدہ کی ایک دعا	۷۱۸	جنات کا جواب
۷۳۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سجدہ بزبان حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا	۷۱۹	دور کعتوں میں ایک سورت پڑھنا
۷۳۲	لَا أُحْصِي ثَنَاءً	۷۱۹	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ فجر کی نماز میں سورۃ یوسف پڑھتے تھے
۷۳۲	سجدہ میں اللہ کا قرب ہوتا ہے	۷۲۰	بَابُ الرُّكُوعِ
۷۳۳	شیطان کا چھتاوا	۷۲۰	رکوع کا بیان
۷۳۳	کثرتِ سجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت کا ذریعہ ہے	۷۲۱	رکوع اور سجدہ صحیح کرنے کا حکم
۷۳۳	سجدہ کی فضیلت	۷۲۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رکوع اور سجدہ کی مقدار
۷۳۵	سجدہ میں گھٹنے پہلے رکھنے کا حکم	۷۲۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قومه اور سجدہ
۷۳۶	جلسہ کی دعا	۷۲۲	سجدہ اور رکوع کی دعا
۷۳۶	تین چیزوں سے منع کیا گیا ہے	۷۲۳	رکوع اور سجدہ میں قرآن پڑھنا منع ہے
۷۳۷	اقعاء منع ہے	۷۲۳	نماز میں تحمید کی فضیلت
۷۳۸	رکوع اور سجدہ میں پشت کو سیدھا رکھنا	۷۲۳	قومہ کی دعا
۷۳۸	ہاتھ بھی سجدہ کرتے ہیں	۷۲۳	تغذیل ارکان کا حکم

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	لا تجعلوا قبری عیداً.....		بَابُ التَّشَهُّدِ
	وصلوا علی.....		تشہد کا بیان
۷۵۰	درود نہ پڑھنے پر وعید.....		قعدہ کا طریقہ.....
	درود کی فضیلت.....		اشارہ کا حکم.....
۷۵۱	درود سے دین و دنیا کی بھلائی ہے.....	۷۴۰	قعدہ میں اشارہ کیا جائے.....
	شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کا قول.....		رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد میں اصلاح کی.....
۷۵۲	درود کے بعد دعا قبول ہوتی ہے.....	۷۴۱	کونسا تشہد افضل ہے.....
	فرائض کے بعد دعا قبول ہوتی ہے.....	۷۴۲	اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت دینا.....
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امی ہیں.....	۷۴۳	اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت دینے کی نفی.....
۷۵۳	درود نہ پڑھنے والا بخیل ہے.....		اشارہ ایک انگلی سے ہوگا.....
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم درود سننے کے لئے تشریف نہیں لاتے.....		قعدہ میں بیٹھنے کا صحیح طریقہ.....
	ایک خاص درود.....	۷۴۴	قعدہ کی مقدار.....
۷۵۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک طویل سجدہ.....		تشہد کی تعلیم کا اہتمام.....
۷۵۵	درود کے بغیر دعا قبول نہیں ہوتی.....	۷۴۵	شہادت کی انگلی سے شیطان کو تکلیف ہوتی ہے.....
	شیخ ابوسلیمان دارانی کا قول.....		تشہد آہستہ پڑھی جائے.....
	بَابُ الدُّعَاءِ فِي التَّشَهُّدِ		بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ وَفَضْلِهَا
	تشہد میں دعا پڑھنے کا بیان		رسول اللہ پر درود پڑھنے کی فضیلت کا بیان
۷۵۶	تشہد کے بعد کی دعا.....		قعدہ میں درود پڑھنے کا طریقہ.....
	تشہد کے بعد کی ایک دعا.....	۷۴۷	آل کی تحقیق.....
۷۵۸	نماز کے آخر میں سلام پھیرنے کا بیان.....		درود کے مختلف الفاظ.....
	امام نماز کے بعد مقتدیوں کی طرف منہ کرے.....		درود پڑھنے کی فضیلت.....
۷۵۹	اپنی نماز سے شیطان کا حصہ مقرر نہ کرو.....		ایک مرتبہ درود پڑھنے کے تین فائدے.....
	غیر لازم کو لازم کرنے کا حکم.....	۷۴۸	زیادہ درود پڑھنے والا قیامت کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہوگا.....
۷۶۰	نماز کے بعد کی دعا.....		فرشتے درود پہنچاتے ہیں.....
	نماز کے بعد کی ایک دعا.....		سلام کا جواب.....
۷۶۱	سلام پھیرنے کا طریقہ.....	۷۴۹	گھروں کو قبرستان نہ بناؤ.....
۷۶۲	فرض کے بعد سنتوں کے لئے جگہ تبدیل کرنا.....		لا تجعلوا بیوتکم.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۷۸۰	نماز میں بوقت دعا نظر آسمان کی طرف نہ اٹھائی جائے	۷۶۳	تشہد کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا
۷۸۱	نماز میں بچے کو کندھے پر اٹھانا	۷۶۳	ترکیب اور ترکیب کی معنی
۷۸۲	نماز میں جمائی کا حکم	۷۶۳	سلام پھر سجدے کی کیفیت
۷۸۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک جن کے ساتھ واقعہ	۷۶۳	سلام کا جواب
۷۸۲	لقمہ دینے کی ایک صورت	۷۶۳	بَابُ الذِّكْرِ بَعْدَ الصَّلَاةِ
۷۸۲	نماز میں سلام کا جواب منع ہے	۷۶۵	نماز کے آخر میں تکبیر کہنا
۷۸۳	نماز میں اشارہ سے سلام کا جواب دینا	۷۶۶	فرض نماز کے بعد بیٹھنے کی مقدار
۷۸۳	نماز میں چھینکنے کا مسئلہ	۷۶۷	فرض نماز کے بعد کی دعا
۷۸۳	جمائی شیطان کی تاثیر سے ہے	۷۶۸	نماز کے بعد جن چیزوں سے پناہ مانگی گئی
۷۸۵	نماز میں تشبیک منع ہے	۷۶۸	نماز کے بعد تسبیح
۷۸۵	نماز میں ادھر ادھر متوجہ ہونے سے ثواب کم ہو جاتا ہے ...	۷۷۰	ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ
۷۸۶	نماز میں نگاہ سجدہ والی جگہ پر ہو	۷۷۰	قبولیت دعا کا وقت
۷۸۶	نماز میں ادھر ادھر متوجہ ہونے پر وعید	۷۷۱	ہر نماز کے بعد معوذات پڑھنے کا حکم
۷۸۷	نماز میں آنکھ کے کنارے سے دیکھنا جائز ہے	۷۷۱	طلوع اور غروب کے وقت ذکر کی فضیلت
۷۸۷	نماز میں شیطان کے اثرات	۷۷۲	دو نمازوں کے درمیان وقفہ کا حکم
۷۸۷	رونے سے نماز فاسد نہیں ہوتی	۷۷۳	نماز کے بعد کی تسبیح
۷۸۸	نماز میں کنکر ہٹانے کا مسئلہ	۷۷۳	آیۃ الکرسی کی فضیلت
۷۸۸	سجدہ کی جگہ پھونکنا منع ہے	۷۷۴	فجر اور مغرب کے بعد ذکر کی فضیلت
۷۸۹	نماز میں موذی چیز کو مارنے کا حکم	۷۷۴	فجر کے بعد ذکر کی فضیلت
۷۸۹	نماز میں دروازہ کھولنا	۷۷۵	بَابُ مَا لَا يَجُوزُ مِنَ الْعَمَلِ فِي الصَّلَاةِ وَمَا يَكُونُ مِنْهُ
۷۹۰	نماز میں حدیث لائق ہونے کا مسئلہ	۷۷۵	نماز میں جہانز اور ناجہانز چیزوں کا بیان
۷۹۰	نماز میں وضو ٹوٹ جائے تو نکلنے کا طریقہ	۷۷۵	چھینک کے جواب سے نماز فاسد ہو جاتی ہے
۷۹۱	سلام کے بغیر نماز سے نکلنے کا حکم	۷۷۵	محدثین کی احتیاط
۷۹۱	حدیث کی سند	۷۷۷	نماز میں سلام کا جواب دینے کا حکم
۷۹۱	سجدہ کی جگہ کو گرمی سے بچانا	۷۷۸	نماز میں زمین کو ہموار کرنا
۷۹۲	نماز میں اشارہ سے سلام کا جواب دینا	۷۷۸	نماز میں خصر منع ہے
۷۹۲	بَابُ السَّهْوِ	۷۷۹	نماز میں ادھر ادھر دیکھنا منع ہے
	سجدہ سہو کا بیان		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۰۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ نجم کا سجدہ کیا	۷۹۳	تعداد اور رکعت میں نسیان سے سجدہ سہو کا حکم
۸۰۷	سورۃ ص کا سجدہ		سجدہ سہو قبل السلام ہوگا
	﴿بَابُ الْأَوْقَاتِ النَّهْيُ﴾		سجدہ سہو کا فائدہ
	یہ باب اوقات مکروہہ کے بیان میں ہے		اختلاف ائمہ
	سورج شیطان کے دو سنگوں کے درمیان للوع ہوتا ہے ..	۷۹۳	پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہونے کا مسئلہ
۸۰۸	جن اوقات میں نماز ادا کرنا منع ہے	۷۹۵	کلام فی الصلوٰۃ کا مسئلہ
۸۰۹	نماز فجر اور عصر کے بعد نماز پڑھنا مکروہ ہے		دلیل امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ
	اوقات نماز		دلیل ائمہ ثلاثہ
۸۱۰	عصر کے بعد دو رکعت کا مسئلہ	۷۹۷	سجدہ سہو کے بعد تشہد کا حکم
	اشکال اور اس کا حل	۷۹۸	پہلا قعدہ چھوٹنے کا حکم
۸۱۲	صبح کی سنتوں کا مسئلہ	۷۹۹	اگر نماز میں شک ہو جائے تو کیا کرے
۸۱۳	بیت اللہ کا طواف ہر وقت ہو سکتا ہے		﴿بَابُ سُجُودِ الْقُرْآنِ﴾
	زوال کے احکام جمعہ کے دن نافذ نہیں ہوتے		قرآن کریم کے سجدوں کا بیان
۸۱۴	جمعہ کے دن زوال کا انتظار نہیں		سورۃ نجم کا سجدہ
	مکروہ اوقات کی وضاحت	۸۰۰	سورۃ الانشقاق اور علق میں سجدہ
۸۱۵	عصر کے بعد کوئی نماز نہیں		سجدہ تلاوت کے لئے صحابہ کا شوق
	نماز عصر کے بعد دو رکعتوں کی ممانعت	۸۰۱	سورۃ نجم کے سجدہ کا حکم
۸۱۶	فجر کی نماز کے بعد اور عصر کے بعد نماز جائز نہیں		سورۃ ص کا سجدہ
	﴿بَابُ الْجَمَاعَةِ وَفَضْلِهَا﴾	۸۰۲	قرآن کریم میں پندرہ سجدے ہیں
	جماعت اہل اس کی فضیلت کا بیان		دو سجدوں کی وجہ سے سورۃ حج کی فضیلت
	جماعت کی نماز کا ثواب	۸۰۳	سجدہ تلاوت نماز میں ادا کرنا
۸۱۷	جماعت ترک کرنے پر وعید		رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ تلاوت کی آیت پڑھنے پر سجدہ تلاوت
۸۱۸	ناہینا آدمی کے لئے جماعت کی نماز میں حاضری ضروری ہے		کرتے تھے
	بارش اور سخت سردی میں گھر میں نماز پڑھ لینا جائز ہے	۸۰۴	سجدہ تلاوت سواری پر ادا کرنے کا حکم
۸۱۹	جب جماعت کے وقت کھانا آجائے تو پہلے کھانا کھالیا جائے		رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد مفصلات کی سورتوں میں
	اگر کسی کو بول و براز کی حاجت ہو تو نماز سے پہلے اس کو پورا		سجدہ نہیں کیا
	کیا جائے	۸۰۵	سجدہ تلاوت کی تسبیح
۸۲۰	جب فرض نماز شروع ہو جائے تو دوسری کوئی نماز جائز نہیں		سجدہ تلاوت کے وقت درخت کی دعا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۳۳	صفوں کے برابر کرنے کا بیان	۸۲۱	عورتوں کے مسجد میں جانے کا حکم
۸۳۴	صف سیدھی نہ رکھنے پر وعید	۸۲۱	عورت جب گھر سے باہر نکلے تو خوشبو استعمال نہ کرے
۸۳۴	پہلی صف مکمل ہونے کے بعد دوسری صف بنائی جائے	۸۲۲	عورت خوشبو لگا کر عشاء کی نماز کے لئے نہ آئے
۸۳۵	صفوں کو سیدھا رکھنا نماز کی تکمیل ہے	۸۲۲	عورتوں کو مسجد میں جانے سے نہ روکو
۸۳۵	صفوں کو سیدھا رکھنا اور نہ اختلاف پیدا ہو جائے گا	۸۲۳	عورت کی نماز بند کرے میں افضل ہے
۸۳۶	مساجد میں بازاروں کی طرح شور و غل نہ کرو	۸۲۳	خوشبو لگا کر مسجد میں جانے والی عورت کی نماز قبول نہیں ہوتی
۸۳۶	صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پہلی صف میں کھڑے ہونے سے بچتے تھے	۸۲۳	خوشبو لگا کر مجلس میں جانے والی عورتوں کے لئے وعید
۸۳۶	ملائکہ کی صفوں کی طرح صف بندی کرو	۸۲۳	منافقین کے لئے جماعت مشکل ہوتی ہے
۸۳۷	مردوں اور عورتوں کی بہترین صف کون سی ہے؟	۸۲۳	تین آدمی جماعت کے ساتھ نماز پڑھیں
۸۳۷	اگر صف میں خلا ہو تو شیطان داخل ہوگا	۸۲۵	عذر شرعی کے بغیر جماعت کو چھوڑنا جائز ہے
۸۳۸	پہلی صف مکمل ہو کی آخری صف میں ہو	۸۲۵	جب جماعت کھڑی ہو جائے اور کسی کو بول و براز کی حاجت
۸۳۸	صفوں کے قیام کے وقت سب سے افضل قدم	۸۲۶	ہو تو پہلے اس سے فارغ ہو جائے
۸۳۸	صف میں دائیں طرف کھڑا ہونا افضل ہے	۸۲۶	تین چیزوں سے منع کیا گیا ہے
۸۳۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفوں کو اہتمام سے درست کرتے تھے	۸۲۷	نماز میں تاخیر کرنے کی ممانعت
۸۳۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بائیں رخ کر کے صفوں کو سیدھا کرنے کا حکم دیتے تھے	۸۲۷	منافق جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے میں سستی کرتا ہے
۸۴۰	نماز میں کندھوں کو نرم رکھو	۸۲۸	جماعت کی نماز ترک کرنے پر وعید
۸۴۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں	۸۲۸	اذان کے بعد مسجد سے نکلنا درست نہیں
۸۴۱	صف اول کی فضیلت	۸۲۹	اذان ہونے کے بعد مسجد سے نکلنے والا نافرمان ہے
۸۴۲	صفوں کے متعلق ہدایات	۸۲۹	اذان ہو جانے کے بعد مسجد سے نکلنے والا منافق ہے
۸۴۲	امام کو درمیان میں رکھو	۸۳۰	اذان کا جواب نہ دینے والے کا حکم
۸۴۳	صف میں تاخیر کرنے والے کے لئے وعید	۸۳۰	نا بینا آدمی کے لئے جماعت میں شرکت ضروری ہے
۸۴۳	صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہونے کی ممانعت	۸۳۱	نمازی ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی علامت ہے
۸۴۳	بَابُ الْمَوْقِفِ	۸۳۲	نماز فجر کو جماعت کے ساتھ پڑھنے کی فضیلت
۸۴۳	امام اور مقتدی کے کمرے ہونے کی جگہ کا بیان	۸۳۲	دو آدمی جماعت کے ساتھ نماز ادا کریں
۸۴۳	ایک مقتدی ہو تو امام کے دائیں جانب کھڑا ہو	۸۳۲	عورتوں کو مسجد میں جانے کی اجازت ہے
			باپ کو بیٹے کی بات سے ناراضگی
			بَابُ تَسْوِيَةِ الصَّفِّ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۵۷	وہ لوگ جن کی نماز قبول نہیں ہوتی.....	۸۳۵	دو مقتدی امام کے پیچھے کھڑے ہوں.....
۸۵۸	بَابُ مَا عَلَى الْإِمَامِ وہ چیزیں جو امام پر لازم و ضروری ہیں	۸۳۶	جماعت کی نماز میں مرد اور عورت میں کھڑے ہونے کی ترتیب.....
۸۵۹	نماز میں طویل قیام کی نیت کے بعد قیام کو مختصر کرنا.....	۸۳۷	عورت محرم ہونے کے باوجود صف کے پیچھے کھڑی ہو.....
۸۶۰	امام پر لازم ہے کہ مقتدیوں کی رعایت رکھے.....	۸۳۸	اگر امام رکوع میں چلا جائے تو آنے والا مقتدی کیا کرے.....
۸۶۱	طویل نماز پڑھانے والے امام کی شکایت.....	۸۳۹	ولا تعد.....
۸۶۲	غلط نماز پڑھانے والے کے تنبیہ.....	۸۴۰	امام اس آدمی کو بنایا جائے جو افضل ہو.....
۸۶۳	امام کو چاہئے کہ مقتدیوں کی رعایت رکھے.....	۸۴۱	امام بلند جگہ پر اکیلا کھڑا نہ ہو.....
۸۶۴	سورة الصفات کی قراءت.....	۸۴۲	تعلیم کے لئے امام بلند جگہ پر کھڑا ہو سکتا ہے.....
۸۶۵	بَابُ مَا عَلَى الْمَأْمُومِ مِنَ الْمُتَابَعَةِ وَحُكْمِ الْمَسْبُوقِ مقتدی کے لئے امام کی متابعت کے لزوم اور مسبووق کے حکم کا بیان	۸۴۳	اتفاقہ جماعت.....
۸۶۶	امام کی متابعت.....	۸۴۴	صف بندی کا طریقہ.....
۸۶۷	مقتدیوں کو خاص ہدایت.....	۸۴۵	کسی چیز کا مفہوم بیان کرنے میں غلطی ہو سکتی ہے.....
۸۶۸	مقتدیوں کو آمین کہنے کا حکم.....	۸۴۶	بَابُ الْإِمَامَةِ امامت کا بیان
۸۶۹	اگر امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو اس کے پیچھے نماز پڑھنے کا حکم.....	۸۴۷	امامت کا مستحق کون ہے.....
۸۷۰	نماز کے دوران امامت کے تغیر کا حکم.....	۸۴۸	امامت کا مستحق علم والا ہے.....
۸۷۱	ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا اشارہ.....	۸۴۹	و ذکر حدیث مالک.....
۸۷۲	امام سے سبقت کرنے والے کے لئے وعید.....	۸۵۰	امام اور مؤذن عمدہ ہوں.....
۸۷۳	جو آدمی نماز کے لئے آئے اور آتے ہی جماعت میں شریک ہو جائے.....	۸۵۱	مالک بن حویرث نے امامت کروانے سے کیوں انکار کیا.....
۸۷۴	سجدہ میں شرکت سے رکعت نہیں ہوتی.....	۸۵۲	نابینا آدمی امام بن سکتا ہے.....
۸۷۵	مسلسل چالیس روز تک تکبیر اولیٰ میں شامل ہونے کا ثواب.....	۸۵۳	تین آدمیوں کی نماز قبولیت کے درجہ کو نہیں پہنچتی.....
۸۷۶	جماعت میں شرکت کے ارادہ سے نکلنے والے کو اجر مل جاتا ہے.....	۸۵۴	تین آدمیوں کی نماز قبول نہیں ہوتی.....
۸۷۷	جماعت پالینے کا اجر.....	۸۵۵	صحیح امام نہ ملنا قیامت کی علامت ہے.....
۸۷۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض الوفا میں ابوبکرؓ نے امامت کرائی.....	۸۵۶	فاسق امام بن سکتا ہے.....
		۸۵۷	نابالغ امام کی امامت.....
		۸۵۸	صاحب ہدایہ رحمہ اللہ کا قول.....
		۸۵۹	مشائخ بلخ کے قیاس کا جواب.....
		۸۶۰	آزاد شدہ غلام کی امامت کا مسئلہ.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۸۱	صلوٰۃ زوال کی فضیلت	۸۶۹	سورۃ فاتحہ کے ترک سے خیر کثیر سے محروم ہیں
۸۸۲	نماز عصر سے پہلے چار رکعت کا بیان		امام سے سبقت کرنے والے کے لئے وعید
	نماز عصر سے پہلے دو رکعتوں کا بیان		بَابُ مَنْ صَلَّى الصَّلَاةَ مَرَّتَيْنِ
	نماز مغرب کے بعد چھ رکعتوں کا بیان		دو مرتبہ نماز پڑھنے والے کا بیان
۸۸۳	نماز مغرب کے بعد بیس رکعتوں کی فضیلت	۸۷۰	ایک نماز کو دو مرتبہ پڑھنا
	نماز عشاء کے بعد کی سنتوں کا بیان		فرض نماز پڑھنے کے بعد دوبارہ جماعت کے ساتھ نماز
	فجر اور مغرب کی سنتوں کا بیان	۸۷۱	پڑھنے کا حکم
	ظہر سے قبل چار رکعت کا بیان		جو آدمی نماز پہلے پڑھ چکا ہو وہ دوبارہ جماعت کے ساتھ نماز
۸۸۴	عصر کی نماز کے بعد دو رکعت کا بیان	۸۷۲	پڑھ لے
	مغرب سے پہلے دو رکعتوں کا بیان		اگر گھر میں نماز پڑھ لی تو مسجد میں دوبارہ جماعت کے ساتھ
۸۸۶	نفل نماز گھر میں پڑھی جائے		نماز پڑھے
	مغرب کی سنتوں میں قراءت کا مسئلہ	۸۷۳	دوسری مرتبہ پڑھی ہوئی نماز نفل ہو جائے گی
	نماز مغرب کے بعد دو یا چار رکعت کی فضیلت	۸۷۴	دوبارہ پڑھی جانے والی نماز کا حکم
۸۸۷	فرض اور نفل کے درمیان فرق کرنا چاہیے		ایک نماز کو ایک دن میں دو مرتبہ پڑھنا منع ہے
	بَابُ صَلَاةِ اللَّيْلِ		نماز مغرب اور فجر کو ادا کر لینے والا اگر جماعت کو پائے تو اس
	رات کی نماز کا بیان		کیلئے کیا حکم ہے؟
۸۸۹	عشاء اور فجر کے درمیان کتنی رکعتیں ہیں		بَابُ السُّنَنِ وَقَضَائِهَا
	فجر کی سنتوں کے بعد گفتگو کرنا		سنتوں اور اس کے فضائل کا بیان
۸۹۰	فجر کی سنتوں کے بعد استراحت کا بیان	۸۷۶	سنتوں کی تعداد کا بیان
	صلوٰۃ اللیل کی رکعات		ظہر کی سنن قبلہ اور بعدیہ کا ذکر
	رسول اللہ ﷺ کی نماز ہلکی دو رکعتوں سے شروع کرتے	۸۷۷	نماز جمعہ کے بعد گھر میں دو رکعت پڑھ لے
۸۹۱	تھے		رسول اللہ ﷺ کی نفل نماز کی تعداد
	تہجد کی نماز میں رسول اللہ ﷺ کی قراءت	۸۷۸	فجر کی سنتوں کی تاکید
۸۹۳	دو تین رکعت ہے		فجر کی سنتیں دنیا و مافیہا سے بہتر ہیں
	رسول اللہ ﷺ کی تہجد کی نماز کی کیفیت	۸۷۹	مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعتوں کا حکم
۸۹۴	رسول اللہ ﷺ آخر عمر میں نفل بیٹھ کر پڑھتے تھے		جمعہ کے بعد چار رکعتیں
	نماز تہجد میں رسول اللہ ﷺ کی قراءت	۸۸۰	ظہر سے قبل اور بعد میں چار رکعتوں کا حکم
۸۹۵	نماز تہجد کی کیفیت		ظہر سے پہلے چار رکعتوں کی فضیلت

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۹۰۸	رات میں قبولیت دعا کی گھڑی	۸۹۶	تہجد کی نماز میں طویل قیام کی فضیلت
۹۰۹	داؤد علیہ السلام کا صوم و قیام اللہ کو پسند تھا		تہجد کی نماز میں قراءت کا طریقہ
	رات کی ضرورت کا عمل	۸۹۷	حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کو قراءت کی کیفیت میں ہدایت
۹۱۰	نماز تہجد کی فضیلت		رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوری رات نماز میں ایک آیت کو بار بار
	تہجد پڑھنے والوں کے لئے خوش خبری	۸۹۸	پڑھتے رہے
۹۱۱	عبادت میں خاوند اور بیوی ایک دوسرے کی مدد کریں		فجر کی سنتوں کے بعد لیٹ جانے کا حکم
۹۱۲	دعا قبول ہونے کا وقت	۸۹۹	کسی عمل پر مداومت محبوب ہے
	جنت کے بالا خانے		رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رات کے وقت اٹھنے کا عمل
۹۱۳	تہجد کی نماز شروع کرنے کے بعد چھوڑنے کی ممانعت		رات کی نماز کیلئے کئی بار جاگنا اور نماز پڑھنا پھر سو جانا
	حضرت داؤد علیہ السلام کی عبادت	۹۰۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تہجد کے بارے میں حضرت ام سلمہ کا بیان
۹۱۴	فرض نماز کے بعد صلوٰۃ اللیل کا درجہ ہے		
	تہجد کی نماز برائی سے روکتی ہے		بَابُ مَا يَقُولُ اِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ
	سب گھر والے تہجد پڑھیں		آپ رات کی نماز میں جو کچھ پڑھتے تھے
۹۱۵	بلند مرتبہ لوگ	۹۰۱	نماز تہجد کی دعا
	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صلوٰۃ اللیل	۹۰۲	تہجد کے وقت کی دعا
	بَابُ الْقُصْدِ فِي الْعَمَلِ	۹۰۳	بیدار ہونے کے بعد کی دعا
	اعمال میں میانہ روی اختیار کرنے کا بیان		بیدار ہونے کے وقت کی دعا
۹۱۶	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اعمال میں بھی اعتدال تھا		رات کو سوتے وقت اور جاگتے وقت کا عمل
۹۱۷	اللہ تعالیٰ کے ہاں سب سے پسندیدہ عمل	۹۰۴	نماز تہجد سے پہلے کی دعا
	عبادت ہمیشہ اپنی طاقت کے مطابق کرنی چاہئے		تہجد کے وقت کی ایک دعا
۹۱۸	جب تک دل جمعی ہو تب تک عبادت کرنی چاہئے	۹۰۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رات کی نماز
	نفس کو مجاہدہ کی عادت ڈالنی چاہئے		بَابُ التَّعَرُّضِ عَلَى قِيَامِ اللَّيْلِ
	نخت نیند کی حالت میں نماز نہ پڑھنی چاہیے		رات کے قیام پر رغبت دلانے کا بیان
۹۱۹	دین میں خواہ مخواہ اپنے عمل سے سختی نہ کی جائے		رات کی عبادت سے روکنے کیلئے شیطان کی چال
	دین اس پر غالب آجاتا ہے	۹۰۶	عبادت سے شکر کی ادائیگی
۹۲۰	جو وظائف اور اذکار رات کو پڑھ جائیں دن میں کر لے		فجر کی نماز کے لئے نہ اٹھنے والے کا حال
	رات کو ذکر کرنے کی وجہ	۹۰۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج رضی اللہ عنہن کیلئے پیغام
	نماز ہر حالت میں پڑھی جائے		رات کے وقت اللہ عزوجل کی رحمت کا نزول

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۹۳۵	صلوٰۃ وتر کی فضیلت	۹۲۱	عند الاحناف لیٹ کر نماز پڑھنے کا طریقہ
۹۳۶	صلوٰۃ وتر اعلیٰ سے اعلیٰ متاع دنیا سے بھی بہتر ہے	۹۲۲	بغیر عذر نقل نماز بیٹھ کر نہیں پڑھنی چاہئے
۹۳۷	قضا وتر کا حکم	۹۲۳	بلا عذر لیٹ کر نماز پڑھنے کا حکم
۹۳۸	صلوٰۃ وتر میں خاص سورتیں بھی پڑھی جاسکتی ہیں	۹۲۴	با وضو ہو کر لیٹنے اور سونے کی فضیلت
۹۳۹	دُعائے قنوت میں مختلف فیہ امور	۹۲۵	اللہ تعالیٰ کے دو محبوب بندے
۹۴۰	صلوٰۃ وتر کے بعد کی تسبیح	۹۲۶	بعض عبادات میں حضور ﷺ کی امت سے ممتاز تھے
۹۴۱	صلوٰۃ وتر میں حضور ﷺ کی دعا بھی پڑھتے تھے	۹۲۷	نماز راحت و آرام کا سبب ہے
۹۴۲	فروغی مسائل میں کسی کو ہدف تنقید بنانا صحابہ کا شیوہ نہیں	۹۲۸	بَابُ الْوُتْرِ
۹۴۳	وتر نہ پڑھنے والے کے بارے میں وعید نبوی ﷺ	۹۲۹	نماز وتر کا بیان
۹۴۴	فرض کی طرح وتر کی بھی قضا واجب ہے	۹۳۰	صلوٰۃ وتر کا حکم
۹۴۵	صحابہ رضی اللہ عنہم کا مسائل کے جواب میں محتاط انداز	۹۳۱	رکعات وتر اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
۹۴۶	ایک رکعت میں ایک سورت سے زائد بھی پڑھی جاسکتی ہیں	۹۳۲	رکعات وتر اور فقہاء
۹۴۷	حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ایک واقعہ	۹۳۳	صلوٰۃ وتر آخر لیل میں پڑھی جاسکتی ہے
۹۴۸	وتر کے بعد دو رکعتیں پڑھنا مسنون ہے	۹۳۴	آنحضرت ﷺ کی صلوٰۃ اللیل کے مختلف طریقے تھے
۹۴۹	وتروں کے بعد کی دو رکعات کا ایک اور طریقہ	۹۳۵	مذہب اول
۹۵۰	وتروں کے بعد کی دو رکعات مکافات وتر بھی ہو سکتی ہیں	۹۳۶	مذہب ثانی
۹۵۱	وتروں کے بعد دو رکعات میں حضور ﷺ کی قراءت	۹۳۷	حضور ﷺ کا خلق قرآن تھا
۹۵۲	بَابُ الْقُنُوتِ	۹۳۸	وتر کے بعد دو رکعت پڑھنے کا حکم
۹۵۳	قنوت کا بیان	۹۳۹	وتر کا مستحب وقت
۹۵۴	رحمت دو عالم ﷺ کی شفقت علی المؤمنین	۹۴۰	جس کو صلوٰۃ اللیل کا شوق ہو وہ وتر اس کے بعد پڑھے
۹۵۵	مسلم بن ہشام	۹۴۱	صلوٰۃ وتر رات کے ہر حصہ میں پڑھی جاسکتی ہے
۹۵۶	عباس بن ربیعہ	۹۴۲	صلوٰۃ الضحیٰ کی اہمیت
۹۵۷	قنوت نازلہ کا حکم	۹۴۳	قول اول تا قول رابع
۹۵۸	قنوت نازلہ بعد الرکوع پڑھی جائے	۹۴۴	صلوٰۃ الضحیٰ
۹۵۹	واقعہ شہادت	۹۴۵	آنحضرت ﷺ نے ہر عمل اپنی امت کی آسانی کیلئے آسان کر کے کیا
۹۶۰	حضور ﷺ کی قبائل کے خلاف بددعا	۹۴۶	رکعات صلوٰۃ تہجد کی تعداد
۹۶۱	حضور ﷺ نے قنوت نازلہ کتنا عرصہ پڑھی	۹۴۷	صلوٰۃ وتر کا پڑھنا واجب ہے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۹۶۲	ابتداء..... چراغوں کی وجہ ملا علی قاری کا نظریہ بَابُ صَلَوةِ الضُّحَى نمازِ ضحیٰ کا بیان	۹۴۸	حضرات خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم بھی وتر کے علاوہ قنوت نہیں پڑھتے تھے..... وزن میں قنوت پڑھنے کا مسئلہ..... حدیث کا دوسرا حصہ..... ابن ابی..... بَابُ قِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ ماہِ رمضان میں قیام کا بیان
۹۶۳	نماز اشراق..... نماز چاشت..... صلوۃ ضحیٰ کا حکم..... آنحضرت ﷺ کی چاشت کی نماز..... حضرت ام ہانی..... حضور ﷺ کی زیادہ تر چاشت میں چار رکعات پڑھتے تھے..... صلوۃ ضحیٰ جسم کے تمام جوڑوں کا صدقہ ہے..... صلوۃ ضحیٰ یعنی چاشت کا بہترین وقت..... صلوۃ ضحیٰ پڑھنے پر اللہ تعالیٰ کا وعدہ..... صلوۃ ضحیٰ جسم کے ہر جوڑ کا صدقہ ہے..... صلوۃ ضحیٰ پڑھنے پر جنت میں محل ملتا ہے..... نماز اشراق کی فضیلت..... ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا معمول..... آنحضرت ﷺ کی اُمت پر شفقت..... بَابُ التَّكْوِينِ نفل نماز کا بیان	۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷	آنحضرت ﷺ نے بھی تراویح کی نماز پڑھا کی ہے..... افضل جگہ صلوۃ نوافل کی..... آنحضرت ﷺ بھی قیام رمضان کیلئے ترغیب دیتے تھے..... نوافل نماز گھر میں پڑھنے کے اثرات..... عشاء کی فرض نماز باجماعت پڑھنے کی فضیلت..... شعبان کی پندرہویں رات کی فضیلت..... نفل نماز گھر میں پڑھنے کا مسجد نبوی میں بھی پڑھنے سے زیادہ ثواب ہے..... صلوۃ تراویح کا حکم..... حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا تراویح کے لئے لوگوں کو ایک امام کے پیچھے جمع کرنا..... تراویح کی تعداد رکعات، نفل نماز میں لاشی کا سہارا لینا..... تراویح میں طوالت قراءت..... تراویح کی تعداد رکعات..... تراویح کو لیٹ کرنا اور دیر سے پڑھنا بھی جائز ہے..... اللہ کی رحمت کے بغیر کوئی بھی جنت میں نہیں جاسکتا..... بعض بد بخت اللہ تعالیٰ کی رحمت عامہ سے بھی محروم ہیں..... پندرہویں شعبان کے روزے اور رات کی عبادت کی فضیلت..... شبِ براءت کی خاص دعا..... پندرہویں شعبان کی ایک بدعت.....
۹۶۴	تحمیہ الوضو کی وجہ سے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا منفرد اعزاز..... صلوۃ استخارہ کا طریقہ اور دعا..... طریقہ استخارہ..... برائی کے بعد فوراً توبہ کرنی چاہئے..... مصیبت کے وقت سرکارِ دو عالم ﷺ کا عمل..... ہر وقت با وضو رہنے اور تحمیہ الوضو پڑھنے کی فضیلت..... صلوۃ حاجت کا طریقہ اور دعا.....	۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲	

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۹۸۳	قصر صرف چار رکعت والی نماز میں ہوگی	۹۴۳	بَابُ صَلَوةِ التَّسْبِيحِ نمازِ تسبیح کا بیان
۹۸۵	غزوہ تبوک کے سفر کا واقعہ	۹۴۳	صلوۃ التسبیح کا طریقہ
۹۸۶	سفر میں سواری پر نفل پڑھتے ہوئے بوقت تحریمہ قبلہ رو ہونا ضروری ہے	۹۴۳	طریقہ ثانی مشہور ہے
۹۸۶	اگر اشارے سے نماز پڑھ رہا ہو تو سجدے کا اشارہ رکوع سے پست ہونا ضروری ہے	۹۴۳	صلوۃ التسبیح گناہوں کا کفارہ ہے
۹۸۶	مسافر امام کے ساتھ چار رکعتیں پڑھے اور اکیلا دو ہی رکعتیں پڑھے	۹۴۳	صلوۃ التسبیح بزرگان کی نظر میں
۹۸۶	ابتداء سفر و حضر کی نماز برابر تھی	۹۴۳	صلوۃ التسبیح کا مستحب وقت
۹۸۸	صلوۃ سفر کو اللہ نے فرض ہی قصر یعنی دو رکعتیں کیا ہے	۹۴۳	صلوۃ التسبیح کی خاص دعا
۹۸۹	سفر میں دو رکعتیں پڑھنا عظمت ہے	۹۴۳	نوافل کا ذخیرہ بھی ہونا چاہئے
۹۸۹	مسافت قصر کی مقدار	۹۴۳	نماز نفل اور تلاوت کی برکات
۹۸۹	مذاہب علماء	۹۴۳	بَابُ صَلَوةِ السَّفَرِ سفر کی نماز کا بیان
۹۹۰	سفر میں سنت پڑھنے کا بیان	۹۴۳	مدت قصر
۹۹۱	بَابُ الْجُمُعَةِ جمعہ کا بیان	۹۴۳	سفر شرعی کی مقدار
۹۹۱	وجہ تسمیہ	۹۴۳	مسائل متفرقة
۹۹۱	نماز جمعہ کی مشروعیت کی وجہ	۹۴۳	سفر میں نماز سنن کا حکم
۹۹۱	وجہ نمبر ۱	۹۴۳	سفر شروع کرتے ہی نماز قصر شروع ہو جاتی ہے
۹۹۱	وجہ نمبر ۲	۹۴۳	قصر نماز سفر کی وجہ سے ہے لہذا حالت اس میں بھی پڑھی جائے
۹۹۱	جمعہ اور اہل کتاب	۹۴۳	سفر میں قصر کرنا واجب ہے
۹۹۱	مشروعیت صلوۃ جمعہ	۹۴۳	گھر واپسی تک مسافر قصر پڑھے
۹۹۱	حکم نماز جمعہ	۹۴۳	بلا ارادہ چند روزہ دن سے زائد بھی رہنے سے مقیم نہیں بنتا
۹۹۲	امت محمدیہ کا مفرد اعزاز	۹۴۳	مدت سفر
۹۹۳	تمام دنوں میں بہترین جمعہ کا دن ہے	۹۴۳	حالت سفر میں نوافل نہ پڑھنے پر بھی مواخذہ نہیں
۹۹۵	جمعہ کے دن قبولیت کی گھڑی	۹۴۳	مسافر جمع صوری کر سکتا ہے
۹۹۶	جمعہ میں فضیلت والی ساعت کا تعین	۹۴۳	نفل نماز سواری پر بھی پڑھی جاسکتی ہے
۹۸۳	القول الاول	۹۴۳	سواری پر صلوۃ وتر
		۹۸۳	مسافر امامت کر داسکتا ہے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۰۱۱	جمعہ کیلئے پہلے آنا اونٹ صدقہ کرنے کے برابر ہے.....		القول الثانی.....
	خطبہ سننا واجب ہے کسی کو چپ کرانا بھی لغو ہے.....		القول الثالث.....
	آداب خطبہ.....		حضرت علی رضی اللہ عنہ کا معمول.....
۱۰۱۲	مسجد میں کسی کو اٹھا کر خود بیٹھنا جائز نہیں.....	۹۹۷	قبولیت والی ساعت ہر جمعے میں ہوتی ہے.....
۱۰۱۳	جمعہ کے دن عمدہ لباس پہننا اور خوشبو لگانا سنت ہے.....		جمعہ کے دن درود زیادہ سے زیادہ پڑھنا چاہئے کیونکہ مقبول
۱۰۱۴	جمعہ کیلئے مخصوص لباس بنانا مستحب ہے.....	۹۹۹	عبادت ہے.....
	بوقت جمعہ امام سے دور بیٹھنا جنت سے دوری کا سبب ہے.....	۱۰۰۰	جمعہ کی فضیلت.....
۱۰۱۵	جمعہ کے روز گردنوں کو پھلانگنے کا بدلہ.....	۱۰۰۱	جمعہ سید الايام ہے.....
۱۰۱۶	دعا بھی بے موقع فائدہ مند نہیں.....		جمعہ کے دن کی خصوصیات.....
۱۰۱۷	علم پر عمل نہ کرنے والے کی مثال.....	۱۰۰۲	جمعہ کے دن درود پڑھنے کے فضائل.....
	جمعہ کے دن مسواک ضروری کرنی چاہئے.....		جمعہ کو مرنے والا قنبر سے محفوظ رہتا ہے.....
۱۰۱۸	بیوی سے خوشبو لے کر لگانا جائز ہے.....	۱۰۰۳	جمعہ وعرفہ مسلمانوں کی عیدین ہیں.....
	مذہب اول.....		بَابُ وَجُوبِهَا
	مذہب ثانی.....	۱۰۰۴	جمعہ کے واجب ہونے کا بیان
	بَابُ الْخُطْبَةِ وَالصَّلَاةِ		ترک جمعہ پر مہر جہاریت کا لگنا.....
۱۰۱۹	خطبہ اور جمعہ کی نماز کا بیان	۱۰۰۵	نماز جمعہ کا کفارہ.....
	حکم خطبہ.....		اذان جمعہ سن کر جمعہ کی تیاری واجب ہو جاتی ہے.....
	مقدار خطبہ.....	۱۰۰۶	نماز جمعہ کیلئے جماعت شرط ہے.....
	نماز جمعہ کا وقت.....	۱۰۰۷	تارک جمعہ کیلئے وعید شدید.....
	سونے اور کھانے میں مشغول نہ ہو بلکہ جمعہ کی تیاری کرے		بلا عذر نماز جمعہ چھوڑنے والا عملی منافق بن جاتا ہے.....
۱۰۲۰	گرمیوں میں ظہر و جمعہ دیر سے پڑھنا سنت ہے.....		بلا عذر جمعہ کی نماز کو چھوڑنے والا اللہ تعالیٰ کی توجہ اور رحمت
	جمعہ کی پہلی اذان کی ابتداء.....		خاصہ سے محروم ہے.....
۱۰۲۱	دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا سنت ہے.....		بَابُ التَّنْظِيفِ وَالتَّبَكُّيرِ
	خطبہ مختصر مگر جامع ہونا چاہئے.....		جمعہ کے دن یا کسی حاصل کرنے اور جمعہ کیلئے
۱۰۲۲	خطبہ میں آواز بقدر ضرورت بلند ہونی چاہئے.....	۱۰۰۹	جلدی جانے کا بیان
	خطبہ میں آیات قرآنی پڑھنا سنت ہے.....		نماز جمعہ پورے ہفتہ کے صغیرہ گناہوں کا کفارہ ہے.....
۱۰۲۳	صحابیہ کا ایمانی جذبہ.....	۱۰۱۰	نماز جمعہ پڑھنے اور خطبہ سننے کی فضیلت.....
	عمامہ باندھ کر خطبہ پڑھنا سنت ہے.....		خطبہ کے وقت کسی چیز سے کھیلنا بھی لغو ہے.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۰۳۷	عیدین کی نماز کیلئے اذان و اقامت مسنون نہیں	۱۰۲۴	عمامہ باندھنے کا طریقہ
-	عیدین کا خطبہ نماز کے بعد پڑھنا چاہئے		عمامہ کا رنگ
۱۰۳۸	عیدین کے موقع پر آنحضرت ﷺ کا عورتوں کو رقت آمیز وعظ		بوقت خطبہ تحیۃ المسجد پڑھنے کا حکم
	عید گاہ میں نماز نفل پڑھنا جائز ہے	۱۰۲۶	دونوں خطبوں کے درمیان کلام جائز نہیں
۱۰۳۹	عورتیں اگر عید گاہ میں جائیں تو انتہائی پردے کے ساتھ جائیں	۱۰۲۷	خطبہ کے وقت لوگ کس جہت منہ کر کے بیٹھیں
	وقف بجانا		خلاف سنت کام دیکھ کر غصہ آنا غیرت ایمانی ہے
۱۰۴۱	گانے بجانے کا حکم	۱۰۲۸	خطبہ کے وقت انگلی سے اشارہ کرنا جائز ہے
۱۰۴۲	حدیث سے اہل سماع کا غلط استدلال		خطبہ شروع کرنے سے پہلے منبر پر کھڑے ہو کر خطیب کسی کو بلا سکتا ہے
۱۰۴۳	عید الفطر کے دن عید سے قبل میٹھی چیز کھانا سنت ہے	۱۰۲۹	جس شخص کی نماز جمعہ فوت ہو جائے تو ظہر پڑھ لے
	کھجور کھانے کی وجہ		بَابُ صَلَاةِ الْخَوْفِ
۱۰۴۴	عید گاہ کی طرف ایک راستے سے جانا دوسرے سے واپس آنا سنت ہے	۱۰۳۰	نساء خوف کا بیان
	شہر میں عید کی نماز سے قبل قربانی جائز نہیں		مذہب اول
	عید الاضحیٰ کے دن شروع ترتیب		مذہب ثانی
	قربانی کا حکم		طریقہ صلوٰۃ خوف
۱۰۴۵	قربانی کا وقت		صلوٰۃ خوف کی مشروعیت
۱۰۴۶	گائے بکری کا ذبح کرنا اور اڈنٹ کا نحر مستحب ہے		صلوٰۃ خوف کا طریقہ
	قربانی کے جانور	۱۰۳۲	غزوہ ذات الرقاع کا ایک واقعہ
	اسلامی تہوار		آنحضرت ﷺ کا اللہ پر اعتماد
	غیر مسلموں کے تہوار میں شرکت کا حکم	۱۰۳۳	صلوٰۃ خوف کا ایک اور طریقہ
	اقوال علماء	۱۰۳۵	صلوٰۃ خوف کا ایک اور طریقہ
۱۰۴۸	عید الفطر میں عید کی نماز سے پہلے کھانا مسنون ہے		بَابُ صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ
۱۰۴۹	تکبیرات زوائد چھ ہیں		عیدین کی نماز
	تعداد تکبیرات عیدین		حکم نماز عید
۱۰۵۰	آنحضرت ﷺ کا بوقت خطبہ کمان پر سہارا لینا	۱۰۳۶	نماز عیدین عید گاہ میں پڑھنا مسنون ہے
	بوقت خطبہ لائٹھی کا سہارا لینا مسنون ہے		عید گاہ مدینہ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۰۶۳	قربانی کے حصے.....	۱۰۵۱	بوقت خطبہ کسی انسان کا سہارا لینا بھی جائز ہے.....
۱۰۶۴	دس ذوالحجہ کو سب سے پسندیدہ عمل قربانی ہے.....	۱۰۵۲	عید گاہ کی طرف جانے اور واپس آنے کا مسنون طریقہ.....
۱۰۶۵	عشرہ ذوالحجہ کی عبادت کی فضیلت.....	۱۰۵۳	بوقت عذر مسجد میں بھی نماز عیدین پڑھی جاسکتی ہے.....
۱۰۶۶	قربانی کا وقت عید کی نماز کے بعد ہے.....	۱۰۵۴	عید الفطر کی نماز دو شوال کو پڑھی جاسکتی ہے.....
۱۰۶۷	قربانی کے تین دن ہیں.....	۱۰۵۵	عید گاہ سے باہر عید کیلئے نداء درست ہے.....
۱۰۶۸	قربانی کے وجوب کی دلیل.....	۱۰۵۶	عیدین کی نماز کا طریقہ.....
۱۰۶۹	قربانی کی ابتداء.....	۱۰۵۷	خطبہ.....
۱۰۷۰	عنبرہ کا بیان	۱۰۵۸	تکبیر تشریق.....
۱۰۷۱	فرع اور عنبرہ کی اسلام میں کوئی حقیقت نہیں.....	۱۰۵۹	قربانی کا بیان.....
۱۰۷۲	عنبرہ منسوخ ہے.....	۱۰۶۰	قربانی کا حکم.....
۱۰۷۳	وَلَكِنْ خُذْ مِنْ شَعْرِكَ.....	۱۰۶۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی.....
۱۰۷۴	صلوۃ خسوف کا بیان	۱۰۶۲	بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ.....
۱۰۷۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوۃ کسوف طویل پڑھی..	۱۰۶۳	قربانی کے جانور کی عمر کی ایک اصطلاح.....
۱۰۷۶	الصلوۃ جامعہ.....	۱۰۶۴	اونٹ میں نحر اور باقی جانوروں میں ذبح افضل ہے.....
۱۰۷۷	نماز خسوف کا بیان.....	۱۰۶۵	اونٹ اور گائے میں سات آدمی قربانی میں شریک ہو سکتے ہیں.....
۱۰۷۸	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سورج گرہن کے موقع پر لوگوں کے اعتقاد.....	۱۰۶۶	قربانی کرنے والے کے لئے کچھ مستحب امور.....
۱۰۷۹	فاسد کی نفی کرنا.....	۱۰۶۷	عشرہ ذوالحجہ کے اعمال کی فضیلت.....
۱۰۸۰	فاذکروا للہ.....	۱۰۶۸	خصی جانور کی قربانی جائز ہے.....
۱۰۸۱	خوف شمس کی صورت میں دعا تسبیح اور نماز میں مشغول ہو جانا.....	۱۰۶۹	موجودہ زمین.....
۱۰۸۲	چاہئے.....	۱۰۷۰	وَعَنْ اَمَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.....
۱۰۸۳	ما من احد غیر من اللہ.....	۱۰۷۱	فوت ہوئے کی طرف سے قربانی درست ہے.....
۱۰۸۴	سورج گرہن کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پریشانی.....	۱۰۷۲	عیب دار جانور کی قربانی درست نہیں.....
۱۰۸۵	کا طاری ہونا.....	۱۰۷۳	وہ عیب جن کی وجہ سے قربانی جائز نہیں.....
۱۰۸۶	یخشی ان تكون الساعة.....	۱۰۷۴	ٹوٹے سینک والے جانور کی قربانی کا مسئلہ.....
۱۰۸۷	صلوۃ کسوف کے بارے میں ایک روایت.....	۱۰۷۵	موتے تازے جانور کی قربانی کرنی چاہئے.....
۱۰۸۸	۱۰۷۶	بھیڑ کے چھ ماہ کے بچے کی قربانی جائز ہے.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	استسقاء کیلئے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا مسنون ہے.....	۱۰۷۴	سورج گرہن کے وقت آنحضرت ﷺ کی طویل دعا.....
۱۰۸۵	دعا کے اندر خشوع و خضوع اور عاجزی کا ہونا ضروری ہے۔	۱۰۷۵	سورج گرہن کے وقت صدقہ.....
۱۰۸۶	بارش کیلئے خاص دعا.....		صلوۃ کسوف میں قرآن آہستہ آواز میں پڑھنا مسنون ہے
	طلب بارش کی ایک اور دعا.....		کسی حادثہ کے وقت سجدہ کرنا.....
	آنحضرت ﷺ کا صلوۃ استسقاء کیلئے مناسب وقت اور موقع کا انتظار فرمانا.....		اہل اللہ کی برکت.....
۱۰۸۸	کسی بزرگ سے دعا کروانا.....	۱۰۷۷	یہ باب سجدہ شکر کے بیان میں ہے
	ساری مخلوق اللہ تعالیٰ سے استسقاء کی دعا کرتی ہے.....	۱۰۷۸	خوشی کے وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل.....
۱۰۸۹	﴿بَابُ (فِي الرِّيحِ وَالْمَطَرِ)﴾.....		کسی مبتلاء مصیبت کو دیکھ کر عبرت حاصل کرنی چاہئے اور پناہ مانگنی چاہئے.....
	ہو باد کا ذریعہ بھی ہے اور عذاب کا ذریعہ بھی.....	۱۰۷۹	امت کے لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا.....
۱۰۹۰	بادل اور ہوا دیکھ کر آنحضرت ﷺ کا متفکر ہونا.....		﴿بَابُ صَلَوةِ الْاِسْتِسْقَاءِ﴾.....
	آندھی کے وقت آنحضرت ﷺ کی ایک خاص دعا.....	۱۰۸۰	یہ باب نماز استسقاء کے بیان میں ہے
۱۰۹۱	پانچ چیزوں کا علم صرف اللہ تعالیٰ کے پاس ہے.....		آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طلب بارش کے لئے نماز پڑھنا
۱۰۹۲	خشک سالی سے ہی قحط نہیں پڑتا.....		تحويل رداء.....
	ہو اللہ کی رحمت ہے.....		تحويل رداء کا طریقہ.....
۱۰۹۳	ہوا پر لعنت نہیں کرنی چاہئے.....		صلوۃ استسقاء میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا مستحب ہے.....
	ہوا کے چلنے کے وقت دعا مانگنی چاہئے.....	۱۰۸۲	استسقاء میں ہاتھ اٹھانے کا ایک طریقہ.....
۱۰۹۴	ريح اور ریح میں فرق.....		بارش کے وقت نفع بخش بارش کی دعا مانگنا مسنون ہے....
	بارش کے وقت کی دعا.....	۱۰۸۳	بارش کا پانی متبرک و صاف شفاف ہے.....
۱۰۹۵	گرج اور بجلی گرنے کے وقت کی دعا.....		استسقاء میں تحويل رداء کا ذکر.....
	گرج کی آوازیں کر تہیحات میں مشغول ہو جانا چاہئے...	۱۰۸۴	سیاہ چادر بھی پہننا مسنون ہے.....
	ہماتہ جلد اول		

گلدستہ احادیث

مشکوٰۃ المصابیح

مشکوٰۃ المصابیح کے نام سے احادیث نبویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا جو مجموعہ اب سے صدیوں پیشتر مرتب ہوا تھا اس کی شادابی و تازگی میں اب تک کوئی فرق نہیں آیا۔

یوں تو خود ”حدیث“ ایک ایسا مقدس فن ہے اور اس کی نسبت ایک ایسی زندہ جاوید شخصیت کی طرف ہے کہ جب تک اس کرۂ ارضی پر انسان نامی ایک مخلوق موجود ہے اور اس میں زندگی کا اثر اور شعور و احسان کا نشوونما پایا جاتا ہے اس وقت تک یہ فن اسی تابندگی و شادابی کے ساتھ باقی رہے گا۔ پھر احادیث میں جیسا کہ معلوم ہے مصنفات اور کتابوں کے درجات میں ہر محدث نے اپنے مخصوص نقطہ نظر کے لحاظ سے کتاب کو ترتیب دیا ہے۔ مثلاً امام بخاری حدیث کی روایت کے پہلو بہ پہلو اپنی قوت فکری کا مجتہدانہ مظاہرہ کرتے ہیں۔ امام مسلم ایک حدیث کے متعدد طرق کو جمع کر دیتے ہیں۔ امام احمد اپنی مسند میں ایک باب میں جس قدر بھی احادیث مروی ہیں ان سب کو جمع فرما دیتے ہیں اسی طرح بقیہ کتب احادیث کی امتیازی خصوصیات ہیں اور ہر ایک کے کچھ انفرادی فوائد ہیں۔

لیکن ”مشکوٰۃ المصابیح“ کے نام سے احادیث کا جو گلدستہ ہے اس کی خصوصیت یہ ہے کہ نہ صرف صحاح ستہ بلکہ دیگر موثوق بہا کتب احادیث مثلاً شعب الایمان بیہقی، مسند زرین وغیرہ وغیرہ کا دافر ذخیرہ اس میں موجود ہے۔

پھر دوسری خوبی جو بیک نظر سامنے آ جاتی ہے یہ ہے کہ اس کتاب میں ان احادیث کو جمع کرنے کا التزام نہیں کیا گیا کہ جن کے سمجھنے میں ایک عام قاری کو دشواری ہو بلکہ بعض لوگ تو اس طرف گئے ہیں کہ یہ مجموعہ ابتدائی تعارف یا ایک مشغول زندگی کے لئے احادیث نبویہ سے علمی و عملی تعلق پیدا کرنے کی غرض سے معرض وجود میں لایا گیا تھا۔ چنانچہ آج بھی عربی مدارس میں اس کو صحاح ستہ سے مقدم کر کے پڑھایا جاتا ہے اور اس کا یہی سبب ہے کہ تعارف کا ابتدائی اور اولین مرحلہ ایک ایسی کتاب کے ذریعہ طے پائے کہ جس میں نہ اتنا اطناب ہو کہ جس سے صرف منتہی ہی فائدہ اٹھا سکیں اور نہ اتنا ایجاز ہو کہ جس سے عام ذہن مکرر ہو کر رہ جائے۔

ایک دوسری حیثیت سے بھی اس پر نظر ڈالئے۔ اگر صحیح بخاری کو یہ فخر حاصل ہے کہ مشکلات میں اس کا ختم کرایا جاتا ہے تو مشکوٰۃ کو یہ فخر حاصل ہے کہ وہ صوفیاء کے حلقہ میں زیر درس رہی ہے۔ اکابر صوفیہ نے اپنے اذکار و اشغال سے معمور زندگی میں حدیث کے اس مجموعہ کو اس وجہ سے سامنے رکھا ہے کہ اس میں فن کی دوسری کتابوں کی طرح ایجاز و اطناب نہیں ہے۔

دور جانے کی ضرورت نہیں ہندوستان کے شمال میں آزادی کی جواو لین کوشش کی گئی ہے اور جس کی سربراہی خانوادہ محمدی کے ایک گل سرسبد حضرت سید احمد بریلوی برد اللہ مضجعہ کر رہے تھے ان کا اپنے مجاہدین کے سلسلہ میں یہ معمول تھا کہ مشکوٰۃ شریف کا التزام درس ہوا کرتا تھا۔ درس کی حقیقی ذمہ داری تو شاہ اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ کے سر تھی لیکن نکات و حکمت کا اظہار خود سید مرحوم بھی فرمایا کرتے تھے۔

حجۃ اللہ البالغہ جو علوم اسرار الہیہ اور حکمت شرعیہ کے موضوع پر عدیم النظر کتاب ہے اس کے متعلق اہل نظر کا یہ فیصلہ ہے کہ وہ دراصل مشکوٰۃ کی شرح ہے۔ جن لوگوں نے ترتیب کتاب سے ہٹ کر استخراج حدیث کے انداز پر گہری نظر رکھی ہے وہ جانتے ہیں کہ شاہ صاحب بالعموم مشکوٰۃ شریف ہی کی احادیث کو سامنے رکھ کر اپنے جواہر ریزے اُمت کے سامنے رکھتے ہیں۔

پھر اس کتاب پر حواشی تقریباً بخاری و مسلم کے بعد سب سے زیادہ لکھے گئے ہیں۔ بعض شارحین نے تو صرف اس لئے مشکوٰۃ کو اختیار کیا کہ اس میں وہ جامعیت ہے جس کی طرف اوپر اشارہ کیا گیا۔

مشکوٰۃ شریف کی یہ بھی خصوصیت ہے کہ وہ حلقے جو بظاہر اس کے مرتب اور مدون کے مسلک کے خلاف مسلک رکھتے ہیں اس کتاب کو سینے سے لگائے ہوئے ہیں اور آج سے نہیں بلکہ جب سے یہ کتاب منصبہ شہود پر آئی تھی اس کی خوبی کا یہی عالم رہا ہے۔ مشکوٰۃ کا کتاب الفتن کے نام سے جو حصہ ہے وہ تو برابر اہل نظر کی توجہ اپنی طرف مبذول کراتا رہا ہے اگر لوگوں نے خالص اس موضوع پر کچھ لکھا ہے تو غالب گمان یہ ہے کہ مشکوٰۃ کی کتاب الفتن کو سامنے رکھ کر لکھا ہے چنانچہ اس باب میں کثرت کے ساتھ آثار صحابہ و تابعین منقول ہیں۔

عملی زندگی کے سلسلہ میں آپ دیکھیں گے کہ وہ باب نہایت تفصیلی ہیں جن کی ہمیشہ شانہ روز ضرورت پیش آتی رہتی ہے مثلاً دعا و استغفار اعتصام بالکتاب و السنۃ اسماء اللہ اور اس قسم کے دوسرے ابواب۔

مشکوٰۃ شریف دراصل ”مصباح السنۃ“ کی مکمل و مدون شکل ہے جس میں امام محی السنۃ قاضی البدعۃ ابو محمد حسن بن مسعود الفراء البغوی رحمۃ اللہ علیہ نے کتب فقہ کے ابواب کی ترتیب پر اہم اور عظیم الشان احادیث کا ذخیرہ جمع کیا تھا۔

امام بغوی نے مصباح کی ترتیب دو فصلوں پر قائم کی تھی۔ پہلی فصل میں انہوں نے شیخین یعنی بخاری و مسلم رحمہما اللہ کی روایت کردہ احادیث کو نقل کیا تھا اور دوسری فصل میں دیگر ائمہ و محدثین مثلاً امام ابو داؤد و امام ترمذی سے مروی احادیث کو جمع کیا تھا۔ نیز انہوں نے صرف احادیث کے نقل کرنے پر اکتفا کیا نہ تو کتاب کے حوالے دیئے تھے اور نہ راویوں کے نام ذکر کئے۔

لہذا آٹھویں صدی ہجری کے جلیل القدر عالم اور رفیع المرتبت محدث ولی الدین ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الخطیب العمیری التبریزی نے اس کتاب کو از سر نو ترتیب و تدوین کے لئے اختیار کیا۔

آپ نے سب سے پہلے تو اس کتاب میں ایک تیسری فصل کا اضافہ کیا اور اس میں نہ صرف یہ کہ دوسرے ائمہ اور محدثین کی احادیث کو نقل کیا بلکہ خود شیخین یعنی بخاری و مسلم کی ان احادیث کا بھی اضافہ فرمایا جنہیں اصل کتاب مصباح میں امام محی السنۃ نے چھوڑ دیا تھا۔

دوسرے آپ نے ہر حدیث کے بعد اس کتاب یا محدث کا حوالہ دیا جن سے وہ حدیث نقل کی گئی تھی۔

تیسرے حدیث سے پہلے راوی کا نام ذکر کیا جن سے وہ حدیث روایت کی گئی تھی۔

اس طرح کتاب کی اہمیت زمین سے آسمان پر پہنچ گئی۔

مشکوٰۃ شریف کو جو عظمت و رفعت حاصل ہے اس کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ جس وقت سے یہ معرض وجود میں آئی ہے

جب سے آج تک عربی مدارس اسلامی درس گاہیں اپنے نصاب میں اس کو شامل کرنا ضروری سمجھتی رہی ہیں چنانچہ آج بھی تمام عربی مدارس میں یہ کتاب صحاح ستہ سے مقدم کر کے پڑھائی جاتی ہے۔

اصل کتاب ”مصباح السنۃ“ میں چار ہزار چار سو چونتیس (۴۴۳۴) حدیثیں نقل کی گئی تھیں۔ بعد میں علامہ خطیب تبریزی نے جن احادیث کا اضافہ کیا ان کی تعداد ایک ہزار پانچ سو گیارہ (۱۵۱۱) ہے اس طرح مشکوٰۃ شریف کی تمام احادیث کی تعداد ۵۹۴۵ ہوئی۔

صاحب مظاہر حق اور ان کا سلسلہ تلمذ

”خاندان ولی اللہ“ اسلامیان ہند کی علمی تاریخ کا وہ تابناک باب ہے جس کی شعاعوں نے صحیح معنوں میں سب سے پہلے ہندوستان کی سرزمین پر ”علم حدیث“ کی جوت جگائی اور جس کے افراد آسمان علم و معرفت پر آفتاب و مہتاب بن کر چمکے۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ جن کی ذات گرامی ہندوستان کے محدثین کے لئے مدار سند ہے اور آپ کے قابل صد فخر صاحبزادے شاہ عبدالعزیز نے ”خاندان ولی اللہ“ کی علمی عظمت کو چار چاند لگائے اور حضرت شاہ اسحق جو شاہ عبدالعزیز کی مستدرس کے صدر نشین اور ان کے جانشین قرار پائے۔ اس عظیم خاندان کی ذہ ہستیاں ہیں جن کے تذکرے ہندوستان میں ”خدمت حدیث“ کے ہر سلسلہ کا جلی عنوان بنتے ہیں۔

نیز ”مظاہر حق“ کے مؤلف مولانا نواب محمد قطب الدین خان دہلوی کا سلسلہ تلمذ بھی یہی ہے۔ اس مناسبت سے ان عظیم ہستیوں کے مختصر احوال پیش کئے جا رہے ہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

آپ ۴ شوال ۱۱۱۲ھ چار شنبہ کو صبح صادق کے وقت پیدا ہوئے آپ کے والد محترم حضرت شیخ عبدالرحیم نے جو اپنے وقت کے ایک جلیل القدر عالم اور زبردست صوفی تھے آپ کی تربیت اپنے مخصوص انداز میں فرمائی۔ سب سے پہلے آپ پانچ سال کی عمر میں مکتب میں داخل کئے گئے جہاں آپ نے قرآن شریف کی تعلیم شروع کی۔ چونکہ آپ فطری طور پر علم سے دلچسپی رکھتے تھے اور روز ازل سے آپ کے فطری جوہر ربانی قابلیتوں سے آراستہ و درخشاں ہو چکے تھے اس لئے آپ نے سات سال کی عمر میں قرآن مجید ختم کر لیا۔ ادھر والد محترم کی مخصوص تربیت نے یہ جوہر دکھایا کہ آپ نے اس چھوٹی سی عمر میں آداب و اخلاق کی منزلیں طے کر لیں جہاں تک بڑی بڑی عمریں بھی نہیں پہنچتیں رہن سہن، نشست و برخاست اور گفتگو کے آداب و طریقے کم سنی ہی کی حالت میں حاصل ہو گئے۔ آپ کا عام قاعدہ تھا کہ اس عمر میں بھی جب کسی بڑے سے بات کرتے خواہ وہ کسی مرتبہ و درجہ کا آدمی کیوں نہ ہوتا احساس ادب سے نگاہیں نیچے جھکی ہوئی ہوتیں۔ سوالات کے جواب نہایت باوقار اور متین لہجہ میں دیتے۔ دوستوں اور ساتھیوں سے بھی گفتگو تہذیب و شائستگی کے حدود سے تجاوز نہ کرتی تھی۔

عمر کی ساتویں منزل میں پہنچے تو فارسی کی درسی کتابیں شروع کرائی گئیں اور چند ہی روز میں تمام کتابیں ختم کر ڈالیں ایک سال کے قلیل عرصہ میں فارسی کے علوم میں رسوخ حاصل کر لیا۔ فارسی کی درسی کتب سے فراغت کے بعد صرف و نحو کی ابتدائی کتابوں پر عبور حاصل کیا دس سال کی عمر میں آپ شرح ملا پڑھنے لگے تھے۔

آپ کے سوانح نگار لکھتے ہیں کہ دس سال کی عمر میں آپ صرف و نحو کے علوم پر اس طرح حادی ہو گئے تھے کہ بڑے بڑے صرفی اور نحوی جو اپنے علم و فضل کی بناء پر عظمت و توقیر کی نگاہ سے دیکھے جاتے تھے آپ سے ان فنون کے مسائل پر گفتگو کرتے ہوئے جھجکتے تھے۔ اس کے بعد معقولات کی کتابیں شروع کیں۔ یہاں پہلے ہی طبیعت خداداد پائی تھی۔ چنانچہ جودت ذہن اور ذکاوت طبع نے اس مرحلہ کو بھی تھوڑے ہی عرصہ میں طے کر دیا۔

چودہ سال کی عمر میں آپ کی شادی ہو گئی لیکن اس کے باوجود تحصیل علم کا سلسلہ اسی شغف سے جاری رہا۔ چنانچہ شادی ہی کے سال آپ نے تفسیر بیضاوی اپنے والد محترم سے پڑھی اور اس کے ساتھ ان علوم میں بھی کامل دستگاہ حاصل کی جو ان دنوں ہندوستان میں مقبول اور علماء دہلی کے زبردست تھے اسی سال والد بزرگوار سے بیعت بھی ہو گئے اور مشائخ نقشبندیہ کے سلسلہ و طائف میں مشغول ہوئے۔ علم تصوف پر آپ نے باقاعدہ تحقیق کی اور اس میں بھی مہارت تامہ کے بعد وہ رموز و نکات اور حکمت پیدا کیں کہ بڑے بڑے مشائخ، صلحاء اور علماء اس کمسن صوفی کے سامنے اپنی جبین عقیدت جھکانے لگے۔

جب چودہ سال کی عمر میں تمام علوم متعارفہ و متداولہ سے فراغت حاصل کر لی۔ ادھر سلوک و طریقت کی منزلوں کے بھی مراحل طے کر لئے تو والد بزرگوار حضرت شیخ عبدالرحیم نے ایک دعوت عام کی جس میں اہل شہر اور بڑے بڑے علماء فضلاء اور قضاۃ بطور خاص مدعو کئے گئے اور اسی دعوت میں والد بزرگوار نے اپنے اس ہونہار اور لائق بیٹے کے سر پر دستار فضیلت باندھی اور درس کی عام اجازت مرحمت فرمائی۔

والد محترم کے انتقال کے بعد آپ ان کی مسند درس کے صدر نشین قرار پائے اور دینیات و معقولات کی کتب کا درس دینا شروع کیا تھوڑے ہی عرصہ میں آپ کے درس کا شہرہ ہو گیا اور دور دور سے طالبان علم آپ کے پاس آ کر علم کی دولت سے اپنا دامن بھرنے لگے۔

ہندوستان میں علم حدیث کی بنیاد اگرچہ شیخ عبدالحق دہلوی نے ڈالی اور اسی لئے مورخین اولیت کا سہرا بھی انہیں کے سر باندھتے ہیں

مگر برصغیر میں علم حدیث کی ترویج و اشاعت کا اصل سہرا خاندان ولی اللہ کے سر ہے اگر ہندوستان کی تاریخ پر نظر ڈالی جائے اور اس وقت کے حالات کا مطالعہ کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اس وقت پورے ہندوستان پر جہالت و ضلالت کی تاریکی چھائی ہوئی تھی۔ مسلمانوں نے علم نبوی کو بالکل ترک کر دیا تھا یہاں تک کہ اسلام بھی ان میں برائے نام باقی رہ گیا تھا۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ حضرت شیخ عبدالحقؒ نے اس ماحول میں حدیث و قرآن کے علوم کی ترویج کی تاجہ انتہا جدوجہد کی۔ لیکن حالات اتنے بگڑ چکے تھے کہ شیخ اس خرابی و تاریکی کو دور نہ کر سکے جو صدیوں سے مسلمانوں کے دلوں میں جم بن گئی تھی اور انجام کار وہ اپنے مقاصد میں کامیاب نہ ہو سکے۔ لیکن چونکہ ہندوستان کی سرزمین کو علم حدیث کی مقدس شعاعوں سے منور ہونا تھا اس لئے ان کے انتقال کے بعد خدا نے اس عمارت کا معمار ایک اور کھڑا کر دیا جس کی بنیاد حضرت شیخ عبدالحقؒ نے ڈالی تھی۔ چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ کے والد محترم حضرت شاہ عبد الرحیمؒ نے پرانی دہلی میں اس مقام پر جو آج کل ”مہندیوں“ کے نام سے مشہور ہے ایک مدرسہ کی بنیاد ”مدرسہ رحیمہ“ کے نام سے ڈالی جس میں علم حدیث کی باضابطہ تعلیم شروع ہوئی۔ طلبہ اچھی خاصی تعداد میں حدیث پڑھنے کے لئے آنے لگے۔ اور لوگوں میں علم حدیث سے کافی دلچسپی بھی پیدا ہو گئی مگر حضرت شاہ عبد الرحیمؒ نے ”حدیث“ کو پھیلانے کی جتنی زیادہ سعی و کوشش کی اتنی کامیابی ان کو نصیب نہیں ہوئی۔

آخر کار شاہ ولی اللہؒ نے والد بزرگوار کے انتقال کے بعد مدرسہ رحیمہ میں جس کی بنیاد خود ان کے والد ماجد شیخ عبد الرحیمؒ ڈال گئے تھے طلبہ کو درس دینا شروع کیا اور بارہ سال تک پورے انہماک اور ذوق و شوق کے ساتھ علم نبوی کے چشمہ فیوض سے نہ صرف یہ کہ ہندوستان بلکہ عرب و عجم کے طلبہ کو سیراب فرمایا۔

اگرچہ بارہ سال کے اس طویل عرصہ میں آپ کا علمی کمال عروج کو پہنچ چکا تھا اور دینی و عقلی علوم میں حیرتناک حد تک ملکہ پیدا ہو گیا تھا جس کے سامنے وقت کے بڑے بڑے علماء عقیدت سے سر جھکاتے تھے لیکن علم کی جو یا طبیعت نے اس پر بس نہیں کی اور علم حدیث کی مزید تحصیل کے لئے دیا مقدس کے لئے رخت سفر باندھا اور مکہ معظمہ کے لئے روانہ ہو گئے۔

۱۱۴۳ھ میں آپ حرمین شریفین کی زیارت سے فارغ ہوئے۔ اس کے بعد کمال ایک سال تک حرم محترم اور حرم نبوی کی مجاورت کر کے روحانی فیوض و برکات حاصل کرتے رہے اور پھر تحصیل علم کے لئے علماء و صلحاء کی طرف متوجہ ہوئے سب سے پہلے آپ شیخ محمد وفد اللہ بن شیخ محمد بن محمد بن سلیمان المغربی کی خدمت میں حاضر ہوئے جو اپنے وقت کے جلیل القدر محدث اور حرمین میں استاذ العلماء مانے جاتے تھے۔ استاذ نے بڑی عزت و احترام کے ساتھ خوش آمدید کہا اور شیخ صاحبؒ نے موطائی بن یحییٰ پوری سنا کر اس کی اور شیخ بن محمد بن سلیمان کی تمام روایت کی اجازت حاصل کی۔

اس کے بعد آپ شیخ ابو طاہر محمد بن ابراہیم کردی مدنی کی خدمت میں حاضر ہوئے جو اپنے علم و فضل و زہد و تقویٰ، فصاحت و بلاغت جیسی صفات کی بنا پر اہل عرب میں بڑی عظمت کے مالک مانے جاتے تھے اور علم حدیث میں اپنا امتیازی مقام رکھتے تھے۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے بھی ان سے نہ صرف یہ کہ علم حدیث حاصل کیا اور علمی مذاکرے کر کے مزید اکتساب فیض کیا بلکہ تصوف و سلوک کے اعلیٰ منازل بھی طے کئے۔ چنانچہ وہاں سے فراغت کے بعد جب آپ رخصت ہونے لگے تو استاذؒ نے احادیث کی اجازت دی اور خرقہ خلافت اپنے ہاتھ سے پہنا کر رزم آنکھوں سے گرانقدر نصائح کے ساتھ رخصت کیا۔

اسی سلسلہ میں آپ شیخ تاج العین قلعی حنفی کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے بخاری شریف کے علاوہ احادیث کی دیگر موقوف بہا کتب کی بھی اجازت لی۔

حرمین کے جلیل القدر محدثین اور علماء کے فیوض روحانی سے بہرہ ور ہو کر ان کے چشمہ علم سے پوری طرح فیض یاب ہو کر آپ ۱۱۴۴ھ میں دوبارہ حج کی نعمت سے مشرف ہوئے اور ۱۱۴۵ھ کے ابتدائے میں وطن کو مراجعت فرما ہوئے اور ۱۲ رجب ۱۱۴۵ھ یوم جمعہ کو دہلی رونق افروز ہوئے۔

حرمین سے واپسی کے بعد آپ کے درس حدیث نے ایک نئی شکل اختیار کر لی یا یوں کہے کہ علم حدیث کی جس روشنی سے آپ کا قلب و دماغ پوری تابانی کے ساتھ منور ہو چکا تھا اس کی شعاعیں دہلی کے مدرسہ رحیمیہ سے پھوٹ پھوٹ کر اطراف عالم کو منور کرنے لگیں۔ اس طرح شاہ صاحب نے پوری شان و شوکت اور عزت و عظمت کے ساتھ حدیث کے مسند درس پر بیٹھ کر حدیث نبوی کے علوم و معارف کو پورے ہندوستان میں پھیلا دیا اور باقاعدہ اس کی اشاعت کی جس کی تنویں آج تک ہندوستان کو پر نور بنا رہی ہیں۔

کُلُّ نَفْسٍ ذَا نَفْسٍ الْمَوْتِ کے تحت جب آپ کا بھی پیمانہ حیات لبریز ہو گیا تو عمر ۶۳ سال ۱۱۷۶ھ میں وفات پائی اور دہلی میں سپرد خاک کئے گئے۔

حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ

حضرت شاہ ولی اللہ کے چار مشہور اور جلیل القدر صاحبزادے تھے۔ شاہ عبدالعزیز، شاہ عبدالقادر، شاہ رفیع الدین، شاہ عبدالغنی۔ اگرچہ یہ چاروں حضرات علم و فضل، فہم و فراست، قوت تقریر، فصاحت تقریر، تقویٰ و تقدس، ابانت و دیانت میں یکتا اور لاثانی سمجھے جاتے ہیں لیکن ان سب میں حضرت شاہ عبدالعزیزؒ عظمت و منزلت اور علم و فضل کے لحاظ سے سب سے ممتاز ہیں اور یہی وہ ذات گرامی ہے جس نے اپنے خاندان کو تمام علمی دنیا میں روشناس کرایا ہے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اگر اس عظیم خاندان میں شاہ عبدالعزیزؒ کا وجود نہ ہوتا تو یہ خاندان گمنامی کے دائرہ سے نکل کر عزت و عظمت اور شہرت و ناموری کے اس مرتبہ کو کبھی نہیں پہنچ سکتا تھا اور جو تاریخی شہرت آج اسے حاصل ہے کبھی حاصل نہ ہوتی۔

آپ کی مبارک پیدائش ۱۱۵۹ھ میں ہوئی اور شاہ ولی اللہ جیسے عظیم باپ اور مقدس ہستی کے زیر سایہ نشوونما کے ابتدائی مراحل طے ہوئے۔ پانچ سال کی عمر میں مکتب میں داخل کئے گئے اور قرآن شریف کی تعلیم شروع ہوئی چونکہ آپ نہ صرف نسبی طور پر بلکہ فطری طور پر نہایت ذہین، سلیم الطبع، خوش فہم اور بے حد طباع تھے اس لئے بہت ہی کم سنی میں قرآن کریم کی تعلیم پوری کر لی۔ اس کے بعد آپ کی باقاعدہ تعلیم شاہ ولی اللہ کے ایک قابل خلیفہ کے زیر نگرانی شروع ہوئی۔ تقریباً دو سال کے عرصہ میں آپ نے عربی کے مختلف فنون میں حیرت انگیز ترقی اور کامیابی حاصل کر لی۔

تیرہ سال کی عمر میں آپ معمولی درسی تعلیم کے علاوہ صرف دُخو، اصول، منطق، کلام، عقائد، ہندسہ، ہیئت، ریاضی جیسے عظیم الشان فنون سے فراغت حاصل کر چکے تھے۔ ان علوم سے فراغت کے بعد آپ اپنے والد ماجد حضرت شاہ ولی اللہ کے حلقہ درس میں شامل ہو گئے اور حدیث کی تعلیم حاصل کرنے لگے۔ دس سال کے عرصہ میں شاہ عبدالعزیزؒ نے تمام حدیث کی کتابیں اپنے والد بزرگوار سے پڑھ لیں، آپ کی عمر مشکل سے پندرہ سال کی ہوگی کہ تمام علوم و فنون کی تکمیل کر ڈالی۔

چونکہ آپ کے خاندان میں علوم نقلیہ کے علاوہ علوم عقلیہ کا بھی رواج تھا اور شاہ ولی اللہ کی درس گاہ میں جہاں حدیث و تفسیر کے علوم پورے شغف و اشتہاک سے پڑھائے جاتے تھے وہاں منطق، ریاضی کی تعلیم بھی اعلیٰ پیمانہ پر دی جاتی تھی اس لئے شاہ عبدالعزیزؒ نے اس چھوٹی سی عمر میں ایک لائق ریاضی دان اور قابل منطقی بھی بن گئے تھے اور تاریخ و جغرافیہ میں اپنا نظیر نہیں رکھتے تھے۔

شاہ عبدالعزیزؒ علوم عقلیہ و نقلیہ کی تحصیل اور باطنی کمالات کی تکمیل سے فارغ ہوئے تو والد حضرت شاہ ولی اللہ دار البقاء کو سدھار گئے۔ شاہ صاحب کی وفات کے بعد ان کی مسند درس کے جانشین شاہ عبدالعزیزؒ قرار پائے۔ گو شاہ ولی اللہ کے انتقال کے وقت آپ کی عمر صرف سترہ برس تھی لیکن آپ کے علمی، تجرّی، علمی کمالات اور باطنی رسوخ کی بناء پر بڑے علماء آپ کے در دولت کی جہیں سائی کیا کرتے تھے اور کثرت سے طلباء اطراف عالم سے آ کر آپ کے چشمہ علوم سے اپنی علمی تشنگی کی سیرابی کیا کرتے تھے۔

آپ کے بارے میں صاحب اتحاف العلماء کی شہادت ہے کہ درحقیقت علم حدیث کا بیج ہندوستان کی بنجر اور سخت زمین میں آپ کے والد بزرگوار جناب شاہ ولی اللہ نے بویا دیا اور آپ نے اس کی اپنے خون جگر سے آبیاری کر کے اسے نہایت خوشنما اور نونہال پودا

بنادیا جو چند دنوں میں سرسبز و شاداب ہو کر لہلہانے لگا اور پھر تھوڑے ہی عرصہ میں دور دور کے لوگ اس کے پھول و پھل سے دامن لبریز کر کے جانے لگے۔

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ اپنے دوسرے علمی کمالات کے علاوہ فن خطابت میں بھی خداداد ملکہ رکھتے تھے آپ کی سحر آمیز خطابت موافق و مخالف دونوں کے قلوب کو مسح کر لیا کرتی تھی اس کے ساتھ ہی آپ کا حافظہ گویا لوح تقدیر کا انٹ نسخہ تھا کہ جو کتاب پڑھی لی یا جو بات سن لی چوب کی توبہ ہمیشہ کے لئے محفوظ ہو گئی۔

ہر حال آپ کی ذات والا صفات خاندان ولی اللہ کے معدن علم کا وہ گوہر آبدار تھی جس کی تنویریں آج تک اسلامیان ہند کے قلوب کو ضیا پاش کر رہی ہیں اور اس کے ساتھ ہی آپ کی بیش بہا تصانیف علم و فضل کے ان گراں بہا موتیوں سے مزین ہیں جن کی آب و تاب تمام عالم کی نظروں کو خیرہ کر رہی ہیں۔

علم و فضل زہد و تقویٰ شان و شوکت عزت و عظمت سے بھرپور آپ کی زندگی نے اپنے ایام حیات بڑی شان سے پورے کئے اور سات شوال ۱۲۳۸ھ میں یوم یک شنبہ کو صبح کے وقت اپنی شاندار علمی تاریخ کے ساتھ اپنی جان جان آفریں کے سپرد کی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

حضرت مولانا شاہ محمد اسحق صاحب مہاجر مکی رحمۃ اللہ علیہ

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ صاحب کے کوئی اولاد ذریعہ نہیں تھی۔ آپ کے تین صاحبزادیاں تھیں دوسری صاحبزادی کا عقد شیخ محمد افضل صاحب سے ہوا تھا ان ہی کے بطن سے حضرت مولانا محمد اسحق پیدا ہوئے۔

مولانا محمد اسحق کی تاریخ ولادت ۶ ذی الحجہ ۱۱۹۷ھ ہے شاہ عبدالعزیزؒ کے چونکہ کوئی لڑکا نہیں تھا اس لئے آپ کی تمام تر توجہات مولانا محمد اسحق پر صرف ہوتی تھیں اور ان کی تربیت بھی آپ نے اسی انداز سے کی جس طرح خاندان ولی اللہ کے دوسرے افراد کی کی گئی۔ آپ ابتدائی تعلیم کے بعد علم حدیث کی تعلیم کے لئے حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے حلقہ درس میں شامل ہو گئے تعلیم سے مکمل فراغت کے بعد مسند درس کو اپنی تمکین سے اعزاز بخشا اور مسلسل بیس برس تک شاہ صاحب کے سامنے ہی جدید ذہن و فکر کے حامل طلبہ کو حدیث کا درس اپنے مخصوص انداز میں دیتے رہے۔

سنت نبوی کا اتباع اور رسول اللہ ﷺ سے کمال محبت آپ کی زندگی کا مابہ الامتیاز مقام تھا۔ چنانچہ آپ کے سوانح نگار لکھتے ہیں کہ آپ سے نادانستہ بھی کبھی خلاف سنت کاموں کا صدور نہیں ہوا کرتا تھا چونکہ فیاضی قدرت نے حسن سیرت کے علاوہ حسن صورت کی دولت سے بھی مالا مال کیا تھا اس لئے چہرہ کی شکفتگی آپ کی نجابت اور شرافت کی غمازی کیا کرتی تھی اور آپ کا چہرہ دیکھ کر لوگوں کو یقین ہوا کرتا تھا کہ نبی کریم ﷺ کی محبت کا فیض جن مقدس ہستیوں نے پایا ہے وہ یقیناً اسی صورت و سیرت کے ہوں گے۔

جب حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے سفر آخرت قبول فرمایا تو مخلوق خدا نے خاندان ولی اللہ کی سیادت کا عمامہ آپ کے سر پر رکھا اور شاہ صاحب کے جانشین قرار دیئے گئے۔ تمام معتقدین اور شاگردوں نے آپ کی طرف رجوع کیا اور آپ کے چشمہ علوم سے اکتساب فیض کرنے لگے۔

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے جانشین ہونے کی وجہ سے آپ کو وہی عزت و عظمت حاصل ہوئی جو اس عظیم خاندان کے دوسرے پیشواؤں کو حاصل تھی لیکن اس شان و شوکت ثروت و رفعت اور جاہ و جلال کی موجودگی کے باوجود محض خدائے تعالیٰ کی خوشنودی اور اس کی رضا جوئی کے لئے آپ نے دیار مقدس کی طرف سفر ہجرت کا ارادہ فرمایا اور مع اہل و عیال حجاز تشریف لے گئے وہاں آپ نے فرائض حج ادا کئے مگر کچھ دنوں کے بعد ہندوستان تشریف لے آئے۔

یہاں پہنچتے ہی مخلوق خدا نے گھیر لیا اور آپ اپنے وعظ و نصائح کے ذریعہ ان کی روحانی تربیت فرماتے رہے لیکن جب ہندوستان کی

پوری فضا پر رسوم و بدعات اور ضلالت و گمراہی کی تاریکی چھا گئی اور اسلامی شعار بے دینی و بدکرداری کی بھینٹ چڑھنے لگے تو آپ بالکل ہی دل برداشتہ ہو گئے اور یہاں سے ہجرت کا مصمم ارادہ فرمایا۔ گوشہ کے تمام باشندوں اور خود سلطان وقت نے بہ منت و سماجت کوشش کی کہ آپ ہندوستان سے تشریف نہ لے جائیں مگر آپ نہ مانے اور تمام اہل و عیال اور لواحقین کے پورے قافلہ کے ساتھ مکہ معظمہ تشریف لے گئے اور وہیں اقامت اختیار فرمائی اور وہیں ۱۲۶۲ھ میں انتقال فرمایا۔

مظاہر حق کے مؤلف حضرت علامہ نواب محمد قطب الدین خاں دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

آپ دہلی کے ایک صاحب حیثیت اور باوجاہت خاندان کے چشم و چراغ تھے۔ آپ کے اجداد ہمیشہ سے بارگاہ سلطان کے مقرب رہے اور اپنی خدمات جلیلہ کے صلہ میں بڑے بڑے مناصب اور عہدے حاصل کئے۔ مولانا بھی دربار دہلی میں بڑی عزت و عظمت کی نگاہ سے دیکھے جاتے تھے اور بادشاہ وقت کی نظروں میں آپ کی بڑی وقعت تھی۔

آپ کی پیدائش ۱۲۱۹ھ کی ہے ابتدائی تربیت کے بعد حصول علم کے لئے حضرت مولانا شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی کی خدمت میں دیئے گئے اور ان سے اکتساب فیض کیا اور علم حدیث میں کمال حاصل کیا ان کے علاوہ حرمین شریفین کے علماء کے چشمہ علوم سے بھی مستفیض ہوئے۔

شریعت کا اتباع آپ کی زندگی کا امتیازی مقام تھا وضع قطع میں اپنے استاد کے سچے پیرو تھے اور ان سے اتنے مشابہ کہ جس نے حضرت مولانا اسحاقؒ کو نہیں دیکھا تھا آپ کو دیکھ کر سکون حاصل کرتا تھا۔ علم و فضل کے اعلیٰ مرتبہ پر ہونے کے علاوہ تواضع و انکسار زہد و تقویٰ عبادت و ریاضت اور اخلاق و علم کے اعلیٰ اوصاف کے حامل تھے۔

آپ کی علمی زندگی کا سب سے شاندار کارنامہ مشکوٰۃ شریف کا اردو ترجمہ اور شرح ”مظاہر حق“ ہے۔ اسکے علاوہ آپ کی تصانیف کی تعداد بہت زیادہ ہے جو آپ کے علم و فضل کی شاہکار ہیں۔ آخر میں آپ مکہ معظمہ تشریف لے گئے اور وہیں ۱۲۸۹ھ میں وفات پائی۔

صاحب مصابیح السنۃ

امام محی السنۃ قانع البدعۃ حضرت ابو محمد حسین بن مسعود الفراء بغوی رحمۃ اللہ علیہ

آپ بغشور کے رہنے والے تھے جو خراسان میں ہرات و مرو کے درمیان ایک گاؤں ہے اسی بنا پر آپ بغوی کی نسبت سے مشہور ہیں امام محی السنۃ کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ آپ اپنے زمانہ کے ایک جلیل القدر عالم فقید المثل محدث اور رفیع الشان مفسر تھے فقہ حدیث اور تفسیر میں اپنا ثانی نہیں رکھتے تھے اسی بنا پر اس وقت کے تمام محدثین و مفسرین اور علماء آپ کو اپنا پیشوا اور امام سمجھتے تھے۔ نیز اس وقت ”مفتی اعظم“ کے عظیم منصب پر بھی آپ ہی فائز تھے۔

ان علوم کے علاوہ فن قراءت میں بھی مہارت و تامل رکھتے تھے اور ایک باکمال و صاحب فن مجود و قاری تسلیم کئے جاتے تھے۔ آپ کے علم و فضل کے اس عظیم منصب پر فائز ہونے کے باوجود اور اپنے تمام تہذیبی و دنیاوی جاہ و جلال کے باوصف مزاج میں انتہاء درجہ کی سادگی بے تکلفی اور انکسار رکھتے تھے۔

زہد و تقویٰ کے اعلیٰ مراتب کے حامل تھے۔ قلب میں خشیت الہی اور خوف آخرت کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا تھا۔ عشق نبوی سے زندگی کا ہر گوشہ منور تھا۔ دنیا کے عیش و راحت سے کوسوں دور رہتے تھے۔ حالانکہ دنیاوی طور پر بھی جاہ و حشمت کا جو مقام آپ کو حاصل تھا اس کی بنا پر اگر آپ چاہتے تو دنیا کی تمام نعمتیں اور راحتیں آپ کے قدموں میں ہوتیں لیکن زہد و استغناء کا یہ عالم تھا کہ آپ نے ہمیشہ خشک روٹی کھا کر زندگی کے ایام پورے کئے آپ کے کمال زہد و استغناء کی اس کیفیت کو دیکھ کر جب شاگردوں نے عرض کیا کہ آپ خشک روٹی کھاتے ہیں کہیں ایسا نہ ہو کہ اس کی وجہ سے آپ کے قلب و دماغ اور اعصاب پر ضعف کا غلبہ ہو جائے اور دین و اسلام کی جو خدمت آپ انجام

دے رہے ہیں اس میں عدم قوت اور ضعف کی وجہ سے اضمحلال پیدا ہو جائے تو اس کے بعد آپ نے صرف اتنی تبدیلی کی کہ خشک روٹی روغن زیتون سے لگا کر کھالیا کرتے تھے۔

”محی السنۃ“ کا عظیم لقب آپ کو براہ راست پارگاہ رسالت سے ملا تھا۔ مؤرخین و محدثین لکھتے ہیں کہ آپ جب اپنی مشہور کتاب ”شرح السنۃ“ کی تصنیف سے فارغ ہوئے تو ایک روز خواب میں سرکارِ دو عالم نبی کریم ﷺ کی زیارت سے مشرف ہوئے۔ اس وقت حضور ﷺ نے آپ کو مخاطب کرتے ہوئے یہ دعائیہ جملہ ارشاد فرمایا: ”جس طرح تم نے میری سنت کو اپنی تصنیف کے ذریعہ زندہ کیا اسی طرح اللہ تعالیٰ تمہیں زندہ رکھے“۔ جب ہی سے آپ ”محی السنۃ“ کے لقب سے مشہور ہوئے۔

آپ کی زندگی کا سب سے مشہور کارنامہ آپ کی مشہور تصنیف ”مصابیح السنۃ“ ہے جو مشکوٰۃ شریف کی بنیاد اور متن ہے۔ آپ نے صحاح ستہ اور دیگر مستند و معتبر کتابوں سے احادیث کے اس ذخیرہ کو جمع کر کے کتب فقہ کے ابواب پر مرتب فرمایا۔ آپ کی دوسری عظیم تصنیف تفسیر معالم التنزیل ہے جو قرآن کی تفاسیر میں ایک وسیع درجہ رکھتی ہے۔ آپ کی وفات ۵۱۶ھ میں ہوئی۔

صاحب مشکوٰۃ المصابیح

علامہ ولی الدین ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الخطیب العمری التبریزی

آپ کا نام نامی ”محمد“ ہے۔ بعض حضرات نے ”محمود“ لکھا ہے لیکن زیادہ صحیح اور مشہور ”محمد“ ہی ہے کُنیت ابو عبد اللہ اور لقب ”ولی الدین“ ہے۔ والد ماجد کا نام عبد اللہ ہے۔ نسباً ”عمری“ ہیں اور ”خطیب تبریزی“ سے مشہور ہیں۔

آپ اپنے وقت کے جلیل القدر عالم، بلند پایہ محدث، فصاحت و بلاغت کے امام، زہد و تقویٰ سے متصف اور اعلیٰ اخلاق و عادات کے حامل تھے۔ اپنے زمانہ کے یگانہ روزگار شیوخ اور اہل تہذیب و علم کی اور جن بے شمار لائق و فائق تلامذہ کو اپنے علم و عرفان سے مستفید کیا ان میں مبارک شاہ سادی سرفہرست ہیں۔

آپ کے علم و فضل کا سب سے بڑا شاہکار ”مشکوٰۃ المصابیح“ ہے جو مشکوٰۃ کے نام سے مشہور ہے اور حدیث کی بنیادی کتاب مانی جاتی ہے۔ آپ کی اس عظیم کتاب کو دنیائے اسلام میں اعتبار و قبولیت کا جو مقام نصیب ہوا اس کا اندازہ مشکوٰۃ کے تراجم، شروح اور حواشی کی اس طویل فہرست سے لگایا جاسکتا ہے: مثلاً (۱) الکاشف عن حقائق السنن ”از علامہ حسن بن محمد الطیسی“۔ (۲) ”شرح مشکوٰۃ“ از ابوالحسن علی بن محمد علم الدین بخاری۔ (۳) ”منہاج مشکوٰۃ“ از شیخ عبد العزیز ابهری۔ (۴) ”مرقاۃ شرح مشکوٰۃ“ از شیخ نور الدین علی بن سلطان محمد ہروی معروف بہ ملا علی قاری۔ (۵) ”شرح مشکوٰۃ“ از شیخ شہاب الدین ابوالعباس احمد بن محمد بن علی بن جوینی۔ (۶) ”حاشیہ مشکوٰۃ“ از سید شریف علی بن محمد جرجانی۔ (۷) ”حاشیہ مشکوٰۃ“ از شیخ محمد سعید بن المجدد الف تائی۔ (۸) ”ہدایۃ الرواة الی تخریج المصابیح و مشکوٰۃ“ از شیخ ابوالفضل احمد بن علی بن علی معروف بہ ابن حجر عسقلانی۔ (۹) ”لمعات الفتح“ (عربی) اور (۱۰) ”اشعة اللمعات“ (فارسی) از شیخ عبدالحی محمدت و دہلوی۔ (۱۱) ”تعلیق الصبح“ از مولانا محمد ادریس کاندھلوی۔ (۱۲) ”سرعاة المفاتیح“ از مولانا عبید اللہ رحمانی مبارکپوری۔ (۱۳) ”ازہدۃ النجاة شرح مشکوٰۃ“ از شیخ عبدالنبی عماد الدین محمد بٹھاری۔ (۱۴) ”ترجمۃ مشکوٰۃ“ (جلد اول) از مولانا کرامت علی جوہر پوری۔

صاحب مشکوٰۃ خطیب تبریزی کا سال وفات تحقیق سے معلوم نہ ہو سکا۔ تاہم یہ یقینی ہے کہ آپ کی وفات ۷۳۷ھ کے بعد ہوئی کیونکہ بروز جمعہ ماہ رمضان ۷۳۷ھ اس کتاب کی تالیف سے فراغت ہوئی۔ لہذا اس کے بعد ہی کسی سال آپ کی وفات ہوئی ہوگی۔ بعض حضرات نے اندازہ سے ۷۳۸ھ سال وفات ذکر کیا ہے اور بعض حضرات نے لکھا ہے کہ ۷۴۰ھ میں آپ کی وفات ہوئی۔

دیباچہ

مشکوٰۃ شریف

الْحَمْدُ لِلّٰهِ نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ

”تمام تعریفیں اللہ ہی کو زیبا ہیں ہم اسی کی تعریف کرتے ہیں اور اسی سے مدد کے طالب اور بخشش کے خواستگار ہیں۔“
تشریح ☆ خداوند قدوس کی تعریف اور اس کی توصیف جیسی کہ اس کی شان کے مناسب اور لائق ہے کسی بندہ سے ادا نہیں ہو سکتی اسی لئے مصنف خداوند تعالیٰ سے مدد کا طالب ہے کہ اس کی زبان و بیان کو اتنی طاقت و قوت ملے جس سے وہ اپنے پروردگار کی حقیقی تعریف و توصیف کر سکے۔ نیز اگر بتقاضائے بشریت اس کی تعریف و توصیف میں کچھ کوتاہی و لغزش ہو جائے جو شان الوہیت کے منافی ہو تو اس سے مصنف بخشش اور معافی کا خواستگار ہے۔

وَنَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شُرُوْرٍ اَنْفُسِنَا وَمِنْ مَّسِيْنَاتٍ اَعْمَالِنَا

”اور ہم اپنے نفس کی برائیوں اور اپنے بد اعمالیوں سے خدا کی پناہ چاہتے ہیں۔“
تشریح ☆ یعنی یہ کہ ہماری یہ حمد و تعریف جو خالصۃ اللہ کی رضا اور حصول سعادت کے لئے ہے کہیں ایسا نہ ہو کہ اس میں نفس کی شرارت سے ریا کا دخل ہو جائے۔ اسی طرح وہ برے اعمال جو بتقاضائے بشریت صادر ہوتے رہتے ہیں جیسے کلام باطل، بری باتیں، اللہ تعالیٰ کی یاد سے غفلت، طاعات و عبادات میں سستی، حرام و مکروہ افعال کا صدور، تو ان تمام چیزوں سے ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں۔

مَنْ يَهْدِهِ اللّٰهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ

”جس کو اللہ نے سیدھا راستہ دکھا دیا اس کو کوئی بھٹکانے والا نہیں ہے اور جس کو اللہ نے بھٹکنے کے لئے چھوڑ دیا اس کو سیدھا راستہ دکھانے والا کوئی نہیں ہے۔“

وَأَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ شَهَادَةٌ تَكُوْنُ لِلنَّجَاةِ وَوَسِيْلَةً وَلِرَفْعِ الدَّرَجَاتِ كَفِيْلَةٌ وَأَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ الَّذِي بَعَثَهُ وَطَرُقَ الْاِيْمَانَ قَدْ عَفَتْ اَثَارُهَا وَخَبَتْ اَنْوَارُهَا وَوَهَتْ اَرْكَانُهَا وَجُهِلَ مَكَانُهَا

”میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ گواہی جو نجات کے لئے وسیلہ اور بلندی درجات کی ضامن ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد (ﷺ) اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اس وقت اپنا رسول بنا کر بھیجا جب ایمان کی راہوں کے نشان مٹ چکے تھے اس کی روشنیاں بجھ چکی تھیں اور اس کے آثار ہلکے پڑ گئے تھے اور اس کی بتائی ہوئی منزل نظروں سے اوجھل ہو گئی تھی۔“

تشریح ☆ ”ایمان کے راستہ سے مراد انبیاء کرام اور ان کے تابعین و پیروکار یعنی علماء و صلحاء ہیں۔ اس کی روشنیاں بجھ جانے اور ”اس کے آثار ہلکے پڑ جانے سے“ مراد یہ ہے کہ ایمان و دین کی روشنی پھیلانے والے وہ تمام تعلیمات و ہدایات جو انبیاء کرام اس دنیا سے لے کر آئے تھے، فراموش کر دی گئی تھیں، ان سچی تعلیمات و ہدایات کے حامل علماء و صلحاء کا وجود ناپید سا ہو گیا تھا، جو کوئی گنا چتا عالم و نیک انسان کہیں پایا جاتا تو سماج و معاشرہ میں اس کو اہمیت نہیں دی جاتی تھی وہ لوگوں کو نیکی و بھلائی کی جو تلقین کرتا اور اچھے کام اور اچھی باتوں کی جو

تعلیم دیتا اس کو کوئی سننے تک کار و ادار نہیں ہوتا تھا۔ اس طرح دین و ایمان سے تشغیر گناہ و معصیت کی کثرت اور ظلم و جہالت کا اندھیرا پوری کائنات انسانی پر اس طرح پھیل گیا تھا کہ دنیاوی فلاح و سعادت اور اخروی نجات و سرفرازی کی وہ منزل ہی عام نظروں سے اوجھل ہو کر رہ گئی تھی جو تخلیق بنی نوع انسان کا مقصد اور دین و ایمان کا منہبائے مقصود ہے۔

فَشَيْدَ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ مِنْ مَعَالِمِهَا مَا عَفَا وَشَفَى مِنَ الْعَلِيلِ فِي تَابِيدِ كَلِمَةِ التَّوْحِيدِ مَنْ كَانَ عَلَى شَفَا۔

”پس نبی کریم ﷺ نے ان بڑے ہوئے نشانوں کو از سر نو نمایاں کیا اور کلمہ توحید سے اس بیمار کو شفاء پہنچائی جو ہلاکت کے کنارے پہنچ چکا تھا۔

تشریح ☆ یعنی پوری انسانیت کفر و شرک کی معصیت اور بد اعمالیوں کے گناہ میں مبتلا ہو کر روحانی طور پر بیمار ہو چکی تھی اور قریب تھی کی ہلاکت کی کھائی ”دوزخ“ میں چلی جائے کہ نبی کریم ﷺ نے ایمان و توحید کی تعلیم کے ذریعہ اس کو مکمل تباہی سے بچا لیا اور فلاح و نجات کے راستہ پر لگا دیا۔

وَأَوْضَحَ سُبُلَ الْهُدَايَةِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَسْلُكَهَا وَأَظْهَرَ كُنُوزَ السَّعَادَةِ لِمَنْ قَصَدَ أَنْ يَمْلِكَهَا
”اور اس شخص کے لئے ہدایت کے راستہ کو روشن کیا جو اس پر چلنے کا ارادہ کرے اور اس شخص کے واسطے نیک بختی کے خزانے کا ظاہر کرے جو اس کے مالک ہونے کا قصد کرے۔“

تشریح ☆ ”نیک بختی کے خزانے“ سے مراد ایمان نیک اعمال عبادات اور معارف ہیں جو آخرت کے لئے تنج گراں مایہ کا درجہ رکھتے ہیں۔ جو کوئی اس خزانہ کو حاصل کر لیتا ہے وہ اس کی دولت سے سرفراز ہو جاتا ہے اور اس کے بدلے میں آخرت کی ابدی سعادت یعنی رضائے مولیٰ اور جنت کا حقدار ہو جاتا ہے۔

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ التَّمَسُّكَ بِهِدْيِهِ لَا يَسْتَبِإُ إِلَّا بِالْإِقْتِفَاءِ لِمَا صَدَرَ مِنْ مَشْكُوتِهِ وَالْإِعْتَصَامَ بِحَبْلِ اللَّهِ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِبَيَانِ كَشْفِهِ۔

”بعد ازاں جاننا چاہئے کہ نبی کریم ﷺ کے اسوہ کو اختیار کرنا اسی وقت معتبر ہو سکتا ہے کہ اس چیز پر کامل اعتماد کیا جائے جو آپ ﷺ کے سینہ مبارک سے ظاہر ہوئی تھی یعنی آپ ﷺ کے ارشادات و احکام اسی طرح خدا کی رسی یعنی قرآن کریم پر اعتماد اور اس پر عمل جب ہی ممکن ہو سکتا ہے کہ اس کی تشریح و توضیح احادیث نبوی سے ہو۔

تشریح ☆ نبی کریم ﷺ کی سنت اور آپ کے راستہ پر لگنا اس وقت تک ممکن نہیں ہے جب تک کہ آپ ﷺ کے احکام و ہدایات کی پیروی نہ کی جائے اور آپ ﷺ کی احادیث پر پوری طرح عمل نہ ہو اس لئے کہ جب آپ ﷺ کے احکام کی پیروی نہ ہوگی آپ ﷺ کے ارشادات پر عمل نہ ہوگا آپ ﷺ کے نقش قدم کو اختیار نہیں کیا جائے تو آپ ﷺ کے راستہ پر چلنا کیسے نصیب ہوگا اور جو شخص آپ ﷺ کے راستہ پر چل ہی نہیں پائے گا اس کو سنت نبوی ﷺ اور اسوۂ رسول ﷺ کے اتباع کا مقام حاصل نہیں ہو سکتا اسی طرح قرآن کریم کی تعلیمات اور اس کے احکام و فرمان پر عمل اور ان کا سمجھنا جب ہی ممکن ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قرآن کے احکام و فرمان کی جو تشریح و توضیح اپنے اقوال و افعال اور کردار سے فرمائی ہے پہلے اس کو سمجھا اور جانا جائے۔ چونکہ قرآن کریم میں احکامات اجمالی اور اصولی طریقہ پر بیان کئے گئے ہیں اور اس اجمال کی تفصیل اور اصول کی تشریح یا مرادات خداوندی کا بیان نبی کریم ﷺ ہی کر سکتے ہیں اس لئے ضروری ہے کہ پہلے حدیث کا علم حاصل کیا جائے اور پھر اس کے ذریعہ قرآن کی تعلیمات سے استفادہ اور ان پر عمل کیا جائے۔

وَكَانَ كِتَابُ الْمَصَابِيحِ صَنَفَهُ الْإِمَامُ مُحَمَّدِي السَّنَةِ قَامِعُ الْبِدْعَةِ أَبُو مُحَمَّدٍ الْحُسَيْنُ بْنُ مَسْعُودٍ الْفَرَّاءُ الْبَغَوِيُّ رَفَعَ اللَّهُ دَرَجَتَهُ أَجْمَعَ كِتَابَ صُنِفَ فِي بَابِهِ وَأَضْيَطَ لِشَوَارِدِ الْأَحَادِيثِ وَأَوَابِدِهَا -

”امام محی السنۃ (سنت کو زندہ کرنے والے) قامع البدعۃ (بدعت کو دور کرنے والے) ابو محمد حسین الفراء بغوی (اللہ تعالیٰ ان کے درجات بلند کرے) نے جو کتاب (مصباح) تالیف فرمائی تھی وہ اپنے فن کی ایک جامع کتاب تھی جس میں امام موصوف نے نہایت حسن و خوبی کے ساتھ منتشر اور متفرق احادیث کو جمع فرمایا تھا۔

تشریح ☆ شوار و شارد کی جمع ہے اور اس کے معنی ہیں بھاگنے والا اونٹ ایسے ہی اوابد کے معنی وحشی جانور کے ہیں یہاں ان الفاظ کو بطور استعارہ استعمال کیا گیا ہے۔ چنانچہ شوار د سے مراد وہ احادیث ہیں جو اصول کی کتابوں میں نقل تھیں۔ چونکہ ان کتابوں تک ہر ایک طالب علم حدیث کی رسائی مشکل ہوتی تھی اس لئے کسی حدیث کے بارے میں یہ معلوم کرنا کہ کس کتاب میں اور کس جگہ نقل ہے بڑا دشوار تھا۔ گویا وہ احادیث طالب حدیث کی نظر سے بھاگی ہوئی یعنی پوشیدہ تھیں اس لئے ان کو ”شوار د“ کے لفظ سے تعبیر کیا ایسے ہی ”اوابد“ سے مراد وہ احادیث ہیں جن کے معنی مقصود طالب حدیث کے فہم سے بہت بالا تھے اور جن کا سمجھنا طالب علم کے لئے مشکل تھا اس لئے ان احادیث کو ”اوابد“ کے لفظ سے تعبیر کیا گیا۔

یہ مشکلات طالب حدیث کے لئے بہت دقت طلب اور پریشان کن تھیں اور ان کی وجہ سے حدیث کو حاصل کرنا ہر شخص کے بس کی بات نہیں تھی اس لئے امام محی السنۃ نے ان متفرق احادیث کو جمع کیا اور اپنی کتاب مصباح میں جس باب کے مناسب جو حدیث تھی وہاں نقل کر دیا تاکہ ایک طالب علم حدیث کو کسی حدیث کی تلاش میں اصول کی بڑی بڑی کتابوں میں سرگرداں نہ ہونا پڑے اور ان کے معنی و مطالب سمجھنے میں اس کو آسانی ہو جائے۔

وَلَمَّا سَلَكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ طَرِيقَ الْإِخْتِصَارِ وَحَذَفَ الْأَسَانِيدَ تَكَلَّمَ فِيهِ بَعْضُ النَّقَادِ

”اور جب مصنف نے (نقل حدیث کے وقت) اختصار کے طریقہ کو اختیار کیا اور اسناد کو حذف کر دیا تو اس پر بعض محدثین و ناقدین نے اعتراض کیا۔“

تشریح ☆ اسناد سے مراد یہ ہے کہ جب حدیث بیان کی جاتی ہے تو حدیث سے پہلے اس صحابی کا نام ذکر کیا جاتا ہے جس نے اس حدیث کو روایت کیا ہے اسی طرح صحابی سے لے کر مصنف کتاب تک جتنے روایت کرنے والے ہوتے ہیں ان کے سلسلہ کو بھی سند و اسناد کہا جاتا ہے چونکہ مصنف مصباح نے اپنی تالیف میں حدیث جمع کرتے وقت اختصار سے کام لیا تھا اور صرف نقل حدیث پر اکتفا کرتے ہوئے سند کے ذکر کو ترک کر دیا تھا اس لئے محدثین کی جانب سے اعتراض ہوا کیونکہ کسی حدیث کی حیثیت کو جاننے اور پہنچانے کا مدار صرف سند پر ہوتا ہے جب تک یہ سند نہ دیکھی جائے کہ یہ حدیث کس راوی نے روایت کی ہے اس وقت تک حدیث کے بارے میں یہ حکم لگانا کہ یہ صحیح ہے یا حسن یا ضعیف بہت مشکل ہے۔

وَأِنْ كَانَ نَقْلُهُ وَاللَّهُ مِنَ النَّقَاتِ كَالْأَسْنَادِ لَكِنْ لَيْسَ مَا فِيهِ إِعْلَامٌ كَالْإِعْقَالِ فَاسْتَحَرَّتْ اللَّهُ تَعَالَى وَاسْتَوَلَتْ مِنْهُ قَاوِدَعَتُ كُلِّ حَدِيثٍ مِنْهُ فِي مَقَرِّهِ فَأَعْلَمْتُ مَا أَعْفَلَهُ كَمَا رَوَاهُ الْأَيْمَةُ الْمُتَّقِنُونَ وَالنَّقَاتُ مِثْلُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْبَخَارِيِّ وَأَبِي الْحُسَيْنِ مُسْلِمِ بْنِ الْحَجَّاجِ الْقُشَيْرِيِّ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ الْأَمَلَجِيِّ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِيسَ الشَّافِعِيِّ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ الشَّيْبَانِيَّ وَأَبِي عِيْسَى مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى التِّرْمِذِيَّ وَأَبِي دَاوُدَ سُلَيْمَانَ بْنَ الْأَشْعَثِ السَّجِسْتَانِيَّ وَأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ

أَحْمَدُ بْنُ شُعَيْبٍ النَّسَائِيُّ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ ابْنِ مَاجَةَ الْقَزْوِينِيُّ وَأَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ وَأَبِي الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ عَمْرِو الدَّارِ قُطَيْبِيُّ وَأَبِي بَكْرٍ أَحْمَدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الْبُيْهَقِيُّ وَأَبِي الْحَسَنِ رِزِينَ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْعُبَيْدِيُّ وَغَيْرُهُمْ وَقَلِيلٌ مَّا هُوَ۔

”اگرچہ مصنف کا حدیث کو ثقہ حضرات سے بغیر سند کے نقل کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ سند کے ساتھ نقل کیا ہو کیونکہ وہ نقل حدیث کے معاملہ میں ثقہ اور معتمد محدثین میں شمار کئے جاتے ہیں لیکن پھر بھی جو چیز بے نشان ہو وہ نشان والی چیز کے درجہ میں نہیں ہو سکتی۔ اس لئے میں نے اللہ تعالیٰ سے مدد چاہی اور اس کی توفیق کا طلب گار ہوا۔ میں نے ہر حدیث کو جس باب سے اس کا تعلق تھا اسی باب میں نقل کیا اور علماء و محدثین نے جس طرح اس کو روایت کیا اسی طرح میں نے بھی مع سند اور حوالہ کتاب کے اس کو ذکر کیا۔ مثلاً امام بخاری، امام مسلم، امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام ترمذی، امام ابوداؤد، امام نسائی، امام ابن ماجہ، امام دارمی، امام دارقطنی، امام بیہقی، امام رزین بن معاویہ عبدری۔ ان ائمہ اور محدثین نے جس طرح اپنی کتابوں میں حدیث کو نقل کیا ہے اسی طرح میں نے ان کی کتابوں سے حدیث کو لے کر اس کتاب میں جمع کر دیا۔ ان ائمہ اور محدثین کے علاوہ کچھ دوسرے محدثین بھی ہیں جن کی کتابوں سے احادیث نقل کی گئی ہیں مگر ان کی تعداد بہت کم ہے۔“

تشریح ☆ جیسا کہ پہلے بتایا گیا ہے کہ صاحب مصابیح نے جب اپنی کتاب میں حدیث کو جمع کرتے وقت ان کی سند اور حوالہ کتاب کے ذکر کو چھوڑ دیا تو اس پر محض محدثین اور ناقدین نے اعتراض کیا اس لئے صاحب مشکوٰۃ نے جب مصابیح میں دیگر حدیثوں کا اضافہ کیا تو انہوں نے ساتھ ہی یہ التزام بھی رکھا کہ ہر حدیث کی سند ضرور لکھی۔ اس کے ساتھ ہی اس کتاب کا حوالہ بھی دیا جس سے حدیث لی گئی تھی اور طریق وہی اختیار کیا جو ان کتابوں کے مصنفین مثلاً امام بخاری، امام مسلم وغیرہ نے اختیار کیا تھا۔ اس طرح نئی ترتیب و تدوین کے ساتھ یہ کتاب معرض وجود میں آئی جو مشکوٰۃ کی موجودہ شکل میں موجود ہے۔

وَالَّتِي إِذَا نَسَبْتُ الْحَدِيثَ إِلَيْهِمْ كَأَنِّي أَسْنَدْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ لَا تَنْهَمُ قَدْ قَوَّعُوا مِنْهُ وَأَغْنَوْا عَنْهُ۔

”اور حقیقت یہ ہے کہ جب میں نے ان احادیث کی ان ائمہ و محدثین کی طرف نسبت کر دی تو گویا اس کی سند پہنچا دی ہے کریم ﷺ کی طرف کیونکہ ان ائمہ نے (اپنی کتابوں میں) سند ذکر کر کے ہم کو اس سے مستغنی کر دیا ہے۔“

تشریح ☆ یہاں شبہ پیدا ہو سکتا تھا کہ محدثین و ناقدین نے صاحب مصابیح پر اعتراض ہی یہ کیا تھا کہ انہوں نے نقل حدیث کے وقت تمام سند کے ذکر کا التزام نہیں کیا۔ تو اب بھی وہ بات باقی رہ گئی کیونکہ صاحب مشکوٰۃ نے بھی صرف صحابی اور کتاب کے حوالہ کے ذکر کو کافی جانا تمام سند نہیں ذکر کی۔ اسی کا جواب مصنف نے دیا ہے کہ جن ائمہ و محدثین سے یہ احادیث لی گئی ہیں انہوں نے خود ہی سند کے سلسلہ میں تلاش و جستجو اور نقد و نظر کے بعد اس مرحلہ کو طے کر لیا تھا اور ان حضرات نے اپنی کتابوں میں چونکہ اسناد ذکر کر دی ہیں اس لئے ان کی ذکر کردہ سند کو کافی سمجھتے ہوئے اب ہمیں تمام اسناد ذکر کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔

وَسَرَدْتُ الْكُتُبَ وَالْأَبْوَابَ كَمَا سَرَدَهَا وَاقْتَفَيْتُ الثَّرْوَةَ فِيهَا

”اور میں نے اس میں کتب اور ابواب کی ترتیب وہی رکھی جو صاحب مصابیح نے رکھی تھی اور اس سلسلہ میں ان ہی کے نقش قدم کی پیروی کی ہے۔“

تشریح ☆ عام طریقہ یہ ہے کہ جس کتاب میں مختلف موضوعات و مباحث سے متعلق مضامین ہوتے ہیں ان کو ان موضوعات و مباحث کے اعتبار سے کتاب و ابواب میں تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ چنانچہ لفظ ”کتاب“ کے ذریعہ جو عنوان قائم کیا جاتا ہے اس کے تحت وہ مختلف

ابواب ہوتے ہیں جو اگرچہ ایک ہی موضوع سے تعلق رکھتے ہیں لیکن ان کے مضامین و مباحث کی نوعیت و تفصیل الگ الگ ہوتی ہے۔ مثلاً ”طہارت“ ایک موضوع ہے اور اس موضوع سے متعلق مختلف النوع صورتیں اور ان کے احکام و مسائل ہیں جیسے وضو، غسل، تیمم وغیرہ تو سب سے پہلے ”کتاب الطہارۃ“ کا عنوان قائم ہوتا ہے اور پھر اس کے تحت ان مختلف النوع صورتوں اور ان کے احکام و مسائل پر مشتمل مضامین کو نقل کرنے کے لئے ابواب قائم کئے جاتے ہیں جیسے ”باب الوضو“، ”باب الغسل“، ”باب التیمم وغیرہ۔

لہذا صاحب مصابیح نے اپنی تصنیف میں جس ترتیب کے ساتھ کتاب اور ابواب کے عنوان قائم کئے تھے اسی ترتیب سے صاحب مشکوٰۃ نے بھی کتاب اور ابواب کے عنوان قائم کئے ہیں۔

وَقَسَمْتُ كُلَّ بَابٍ غَالِبًا عَلَى فُصُولٍ ثَلَاثَةٍ أَوَّلُهَا مَا أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانِ أَوْ أَحَدُهُمَا وَانْكَفَيْتُ بِهِمَا وَإِنْ اشْتَرَكَ فِيهِ الْغَيْرُ لَعَلَّوْا دَرَجَتَهُمَا فِي الرِّوَايَةِ

”اور میں نے ہر باب کو تین فصولوں میں تقسیم کیا ہے۔ پہلی فصل میں ان حدیثوں کو جمع کیا ہے جن کو شیخین یعنی بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے یا ان دونوں میں سے کسی ایک نے روایت کیا ہے اگرچہ ان حدیثوں میں بعض ایسی بھی ہیں جن کو دوسرے محدثین نے بھی روایت کیا ہے لیکن اس فصل میں میں نے صرف شیخین کے ذکر پر اکتفا کیا ہے کیونکہ شیخین کا درجہ تمام محدثین سے بلند ہے۔“

تشریح ☆ مشکوٰۃ میں ”متفق علیہ“ کی اصطلاح اس حدیث کے لئے ہے جو ایک ہی صحابی سے بخاری و مسلم دونوں میں مذکور ہے۔ اگر صحابی کا اختلاف ہو یعنی بخاری میں تو ایک صحابی سے منقول ہے اور مسلم میں دوسرے صحابی سے تو اس روایت کو متفق علیہ نہیں کہیں گے اگرچہ حدیث ایک ہی ہو۔

وَلَا يَبْهَمُ مَا أُرِدَ غَيْرُهُمَا مِنَ الْأَيْمَةِ الْمَذْكُورِينَ وَلَا لِيَهُمَا مَا اشْتَمَلَ عَلَى مَعْنَى الْبَابِ مِنْ مُلْحَقَاتٍ مُنَاسِبَةٍ مَعَ مُحَافَظَةِ عَلَى الشَّرِيطَةِ وَإِنْ كَانَ مَأْثُورًا عَنِ السَّلَفِ وَالْخَلْفِ

”اور دوسری فصل میں وہ احادیث نقل کی گئی ہیں جن کو شیخین یعنی بخاری و مسلم کے علاوہ دوسرے مذکورہ ائمہ میں سے کسی اور نے روایت کیا ہے اور تیسری فصل میں احادیث کے علاوہ صحابہ و تابعین کے ان اقوال و آثار کو بھی جمع کیا گیا ہے جو باب کے مناسب اور لائق تھے لیکن آثار و اخبار کو شامل کرتے وقت شرائط حدیث کو مدنظر رکھا گیا ہے۔“

تشریح ☆ مصابیح میں دو ہی فصلیں تھیں لیکن تیسری فصل میں صاحب مشکوٰۃ نے اس کا التزام نہیں کیا ہے کہ حدیث مرفوع حضرت سید المرسلین علیہ السلام ہی نقل کی جائیں بلکہ صحابہ اور تابعین کے ایسے اقوال و افعال اور تقریر بھی اس فصل میں نقل کی ہیں جو باب کے مناسب ہیں لیکن صاحب مشکوٰۃ نے اس فصل میں بھی یہ التزام کیا ہے کہ پہلے راوی کا نام ضرور لکھا ہے خواہ صحابی ہو یا تابعی اسی طرح آخر میں کتاب کا حوالہ دیا ہے کہ کس کتاب سے یہ حدیث لی گئی ہے۔

فَمِنْ أَمَّا أَنْ لَقَدْ حَدَّثْتُ حَدِيثًا فِي بَابٍ فَلَدَلْتُ عَنْ تَكْرِيهِ اسْقِطُهُ

”پھر اگر کسی باب میں کوئی حدیث نہ پائی جائے تو سمجھا جائے کہ اسے میں نے تکرار کی وجہ سے نقل نہیں کیا ہے۔“

تشریح: یعنی اگر ایسا ہو کہ ایک حدیث مصابیح کے ایک باب میں تو موجود ہے لیکن مشکوٰۃ کے اسی باب میں نہیں ہے تو یہ اس لئے کہ صاحب مشکوٰۃ نے وہ حدیث کسی دوسرے باب میں ہونے کی وجہ سے یہاں نقل نہیں کی۔

وَأَنْ وَجَدْتُ أَخْرَجَ بَعْضُهُ مَتْرُوكًا عَلَى اخْتِصَارِهِ أَوْ مَضْمُونًا إِلَيْهِ تَمَامُهُ لَعَنْ دَائِعِي إِهْتِمَامِي أَتْرُكُهُ وَالْحَقُّهُ

”اور اگر پاؤ تم ایک حدیث کہ اس کا بعض حصہ اختصار کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے یا اس میں بقیہ حصہ اس حدیث کا ملا دیا گیا ہے تو یہ حذف کرنا اور ملانا خاص مقصد کے تحت ہے۔“

تشریح ☆ مطلب یہ ہے کہ کسی خاص مقصد کے تحت اگر کسی جگہ حذف و الحاق ضروری سمجھا گیا تو وہاں ایسا کیا گیا۔ مثلاً ایک بڑی حدیث ہے جس کا کچھ حصہ تو ایسا ہے جو باب کے مناسب ہے تو اسے وہاں نقل کر دیا گیا اور بعض حصہ ایسا ہے جو مناسب باب نہیں ہے تو اسے ترک کر دیا گیا ہے۔ یا حدیث کا ایک ٹکڑا اس باب کے مناسب ہے اور دوسرا ٹکڑا کسی دوسرے باب سے متعلق ہوا ایسی شکل میں وہاں حدیث کو اختصار کے ساتھ جو باب سے متعلق تھی بیان کیا گیا ہے۔ اس حالت میں بھی پیروی صاحب مصابیح کی گئی ہے لیکن جہاں ان دونوں صورتوں میں سے کوئی صورت نہیں ہے تو پوری حدیث نقل کر دی گئی ہے اگرچہ وہاں صاحب مصابیح نے اختصار سے کام لیا ہو۔

وَأَنَّ عَثَرْتُ عَلَى اخْتِلَافٍ فِي الْفَصَلَيْنِ مِنْ ذِكْرِ غَيْرِ الشَّيْخَيْنِ فِي الْأَوَّلِ وَذِكْرِهِمَا فِي الثَّانِي فَأَعْلَمْتُ أَنِّي بَعْدَ تَبْعِي كِتَابِي الْجَمْعَ بَيْنَ الصَّحِيحَيْنِ لِلْحُمَيْدِيِّ وَجَمْعِ الْأَصُولِ اعْتَمَدْتُ عَلَى صَحِيحِي الشَّيْخَيْنِ وَمَتَّبِعْتُهُمَا۔
”اور اگر تمہیں دونوں فصلوں میں اختلاف نظر آئے یعنی غیر شیخین کی احادیث تو فصل اول میں ذکر کی گئی ہوں اور شیخین کی ان احادیث کو فصل ثانی میں نقل کیا گیا ہو تو سمجھنا چاہئے کہ یہ اختلاف غلطی یا غفلت کی وجہ سے نہیں ہوا ہے بلکہ یہ میں نے حمیدی کی کتاب جمع بین الصحیحین اور کتاب جامع الاصول میں بسیار تلاش و تحقیق اور تتبع کے بعد کیا ہے اور اس سلسلہ میں میں نے بخاری و مسلم کے اصل نسخوں اور ان کے متن پر اعتماد کیا ہے۔“

تشریح ☆ صاحب مصابیح نے تو یہ طریقہ اختیار کیا تھا کہ فصل اول میں ان احادیث کو جمع کیا ہے جو شیخین یعنی امام بخاری و مسلم سے ان کی کتاب میں روایت کی گئی ہے اور فصل ثانی میں ان احادیث کو جمع کیا ہے جو شیخین کے علاوہ دوسرے ائمہ سے مذکور ہیں لیکن مشکوٰۃ میں بعض جگہ ایسا بھی ہے کہ فصل اول میں وہ احادیث جن کو صاحب مصابیح نے شیخین کی طرف نسبت کرتے ہوئے نقل کیا ہے صاحب مشکوٰۃ نے ان کو دوسرے ائمہ کی طرف منسوب کر کے نقل کیا ہے جیسے باب سنن وضو کی فصل اول میں باب فضائل قرآن میں اسی طرح بعض جگہ فصل ثانی کی احادیث کو شیخین کی طرف منسوب کیا ہے جیسے باب ما یقرأ بعد التکبیر یا باب الموقف وغیرہ میں تو اس رد و بدل اور فرق کے بارے میں صاحب مشکوٰۃ کہتے ہیں کہ یہ میری غلطی یا سہو کی بنا پر نہیں ہوا بلکہ میں نے کتاب جمع بین الصحیحین اور کتاب جامع الاصول نیز بخاری و مسلم کے اصل نسخوں اور ان کے متنوں میں کافی تلاش و تحقیق کی چنانچہ ان کتابوں میں جن احادیث کو شیخین کی طرف منسوب نہیں کیا گیا ہے اور انہیں صاحب مصابیح نے فصل اول میں منسوب کیا ہے تو میں نے ان احادیث کو مشکوٰۃ میں شیخین کی طرف منسوب کرنے کے بجائے اس کے اصل راوی و ناقل کی طرف منسوب کیا ہے۔ ایسے ہی جن احادیث کو صاحب مصابیح نے شیخین کے علاوہ دوسرے ائمہ کی طرف منسوب کر کے فصل ثانی میں نقل کیا تھا اور وہ حدیث مجھے ان کتب مذکورہ میں شیخین کی طرف منسوب ملین تو میں نے انکو شیخین کی طرف منسوب کر دیا اور چونکہ مجھے اپنی تحقیق و جستجو پر اعتماد تھا اسلئے میں نے یہ سوچ کر مصابیح کو نقل کے خلاف ایسا کیا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ صاحب مصابیح سے نقل حدیث کے وقت سہو ہو گیا ہو۔

وَأَنَّ رَأَيْتُ اخْتِلَافًا فِي نَفْسِ الْحَدِيثِ فَذَلِكَ مِنْ تَشَعُّبِ طُرُقِ الْإِسْنَادِ۔

”اور اگر اختلاف اصل حدیث میں نظر آئے تو یہ احادیث کی اسناد میں اختلاف کی وجہ سے ہوگا۔“

تشریح ☆ یعنی صاحب مصابیح نے ایک حدیث روایت کی اور وہی حدیث جب صاحب مشکوٰۃ نے نقل کی اور دونوں کے الفاظ میں فرق نکلا یعنی صاحب مصابیح کی روایت کردہ حدیث کے الفاظ کچھ اور ہیں اور صاحب مشکوٰۃ کی روایت کردہ حدیث کے الفاظ دوسرے ہیں تو اس بارے میں صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ یہ فرق دراصل سندوں کے اختلاف کی بنا پر ہوا یعنی صاحب مصابیح کو وہ روایت جس سند سے

پہنچی ہے اس میں وہ الفاظ ہیں جن کو انہوں نے نقل کیا ہے اور مجھے اس سند سے یہ روایت پہنچی اس میں یہ الفاظ ہیں جو میں نقل کر رہا ہوں۔
وَلَعَلِّي مَا أَطْلَعْتُ عَلَى تِلْكَ الرِّوَايَةِ الَّتِي سَلَكَهَا الشَّيْخُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَلِيلًا مَا تَجِدُ أَقُولُ مَا وَجَدْتُ
هَذِهِ الرِّوَايَةَ فِي كُتُبِ الْأَصُولِ أَوْ وَجَدْتُ خِلَافَهَا فَإِذَا وَقَفْتُ عَلَيْهِ فَانْسِبِ الْقُصُورَ إِلَيَّ لِقَلَّةِ الذِّمَّةِ لَا إِلَيَّ
جَنَابُ الشَّيْخِ رَفَعَ اللَّهُ قَدْرَهُ فِي الدَّارَيْنِ حَاشَا لِلَّهِ مِنْ ذَلِكَ۔

”اور ہو سکتا ہے کہ جس روایت کو شیخ نے نقل کیا ہے وہ مجھے نہ ملی ہو مگر ایسا کم ہوگا کہ وہ روایت مجھے نہ ملی ہو یا مجھے اصول کی کتابوں میں شیخ کی نقل کردہ روایت کے خلاف وہ روایت ملی ہو لیکن یہ اختلاف اگر معلوم ہو تو خطا و قصور کی نسبت میری کوتاہی علم کی بنا پر میری طرف کی جائے اور شیخ کو غلطی سے مبرا سمجھا جائے اس سے خدا تعالیٰ کے لئے پاکی ہے۔“
تشریح ☆ اصول کی کتابوں سے مراد وہی مذکورہ کتب یعنی بخاری و مسلم ہیں یعنی اگر ایسا ہو کہ جس روایت کو صاحب مصابیح نے نقل کیا ہے مجھے وہ روایت نہ ملی ہو یا انکی نقل کردہ روایت اور میری نقل کردہ روایت میں کوئی اختلاف نظر آئے تو اس میں غلطی اور قصور کی نسبت میری ہی جانب کی جائے۔ صاحب مصابیح کو غلطی اور خطا کا مرتکب قرار نہ دیا جائے اور صاحب مشکوٰۃ کا یہ کہنا کہ غلطی اور قصور کی نسبت میری جانب کی جائے خلوص نیت اور اعتراف حقیقت کی بنا پر ہے اس میں ریا و غیرہ کا دخل نہیں ہے جیسا کہ: حَاشَا لِلَّهِ مِنْ ذَلِكَ سے اشارہ کر دیا ہے۔
رَحِمَ اللَّهُ مَنْ إِذَا وَقَفَ عَلَى ذَلِكَ نَبَّهْنَا عَلَيْهِ وَأَرْشَدَنَا طَرِيقَ الصَّوَابِ۔

”خدا کی رحمت ہو اس شخص پر جسے وہ روایت معلوم ہو اور ہمیں مطلع کر کے راہ حق بتائے۔“
تشریح ☆ یعنی اگر کسی شخص کو وہ روایت معلوم ہو جو صاحب مصابیح نے نقل کی ہے اور مجھے نہیں معلوم ہوئی ہے تو اس کو چاہئے کہ اگر ہماری زندگی میں اسے معلوم ہو تو وہ ہمیں بتادے اور مرنے کے بعد ہماری کتاب میں اس کا اضافہ کر دے۔

وَلَمْ أَلْ جُهْدًا فِي التَّنْقِيهِ وَالتَّفْيِيشِ بِقَدْرِ الْوُسْعِ وَالطَّاقَةِ وَنَقَلْتُ ذَلِكَ الْإِخْتِلَافَ كَمَا وَجَدْتُ۔

”میں نے اپنی تحقیق و تدقیق اور تلاش و جستجو میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا اور اپنی وسعت و طاقت کے مطابق پوری

چھان بین کی اور یہ اختلاف میں نے جیسا پایا ویسا ہی نقل کر دیا۔“

تشریح ☆ یعنی میں نے اصول کی کتابوں میں جیسا پایا اور جس طرح نقل دیکھا، شیخ کی تقلید محض سے ہٹ کر ویسا ہی یہاں ذکر کر دیا، اگر کوئی یہ اعتراض کر بیٹھے کہ اگر صاحب مشکوٰۃ زیادہ تتبع کرتے تو کوئی وجہ نہیں تھی کہ ان کو وہ روایتیں نہ ملتیں تو اس کا جواب خود صاحب مشکوٰۃ نے دے دیا کہ جہاں تک میری رسائی اور ہمت و طاقت تھی میں نے اس سے بڑھ کر تحقیق و تلاش کی اور اپنی طرف سے کوئی کوتاہی نہیں کی۔

وَمَا أَشَارُ إِلَيْهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ غَرِيبٍ أَوْ ضَعِيفٍ أَوْ غَيْرِهِمَا بَيِّنَتْ وَجْهَهُ غَالِبًا وَمَا لَمْ يُبَشِّرْ إِلَيْهِ مِمَّا فِي الْأَصُولِ فَقَدْ قَفَيْتُهُ فِي تَرْكِهِ إِلَّا فِي مَوَاضِعَ لِعَرَضٍ۔

”اور جن احادیث پر شیخ نے ضعیف یا غریب وغیرہ کا حکم لگایا ہے میں نے ان کا سبب بیان کر دیا ہے اور جن احادیث و اصولی امور کی جانب شیخ نے کوئی اشارہ نہیں کیا تو میں نے بھی شیخ کی پیروی کرتے ہوئے اسے چھوڑ دیا ہے مگر بعض مقامات پر مجبوری کی بنا پر میں نے توضیح کر دی ہے۔“

تشریح ☆ یعنی صاحب مصابیح نے بعض احادیث کے بارے میں نقل کیا تھا کہ فلاں غریب ہے اور فلاں ضعیف ہے یا شاذ و منکر کا حکم لگا دیا تھا تو صاحب مشکوٰۃ نے مشکوٰۃ میں اس کی توضیح کی ہے اور بتایا ہے کہ یہ حدیث کیوں غریب ہے یا ضعیف کیوں ہے اور ان احادیث کو

شاذ و منکر کیوں کہا گیا اور کچھ ایسی احادیث بھی تھیں جن کو صاحب مصابیح نے نہ تو ضعیف و غریب کہا تھا اور نہ ہی شاذ و منکر بلکہ انہیں ایسا ہی چھوڑ دیا تھا تو صاحب مشکوٰۃ نے بھی ان کی اتباع کرتے ہوئے انکی کوئی توضیح نہیں کی بلکہ انہیں اسی طرح نقل کر دیا البتہ بعض مجبور یوں کی بنا پر کچھ ایسے مقامات پر بھی صاحب مشکوٰۃ نے توضیح کر دی ہے جہاں صاحب مصابیح نے سکوت اختیار کیا ہے مثلاً بعض لوگوں نے طعن و کلام کیا کہ فلاں حدیث موضوع ہے یا باطل ہے تو مجبوراً صاحب مشکوٰۃ نے اس الزام کی تردید کرتے ہوئے ان کی تشریح و توضیح ترمذی وغیرہ کے حوالہ سے کی کہ یہ حدیث صحیح یا حسن ہے اور یہ ضعیف یا غریب ہے۔

وَرُبَّمَا تَجِدُ مَوَاضِعَ مُهْمَلَةً وَ ذَلِكَ حَيْثُ لَمْ أَطْلُعْ عَلَى رَاوِيهِ فَتَرَكْتُ الْبَيَاضَ فَإِنْ عَثَرْتُ عَلَيْهِ فَالْحَقُّ بِهِ أَحْسَنَ اللَّهُ جَزَاءً لَكَ۔

”اور کچھ ایسے مقام بھی ملیں گے کہ وہاں حدیث کے بعد میں نے کتاب کا حوالہ نہیں دیا کیونکہ باوجود تحقیق و تلاش کے میں راوی کے نام سے واقف نہیں ہو سکا لہذا وہ جگہ میں نے چھوڑ دی ہے پس اگر تمہیں راوی کے نام کا علم ہو تو اس جگہ اس کا حوالہ دے دینا اس کے لئے اللہ تعالیٰ تمہیں جزائے خیر عطا فرمائیں گے۔“

وَسَمَّيْتُ الْكِتَابَ بِمَشْكُورَةِ الْمَصَابِيحِ

”اور اس کتاب کا نام میں نے مشکوٰۃ المصابیح رکھا ہے۔“

تشریح ☆ مصابیح مصباح کی جمع ہے جس کے معنی چراغ کے ہیں اور مشکوٰۃ کا معنی طاقت ہے۔ جس طرح طاقت میں چراغ رکھا جاتا ہے اسی طرح کتاب مصابیح مشکوٰۃ میں رکھی ہوئی ہے۔

وَأَسْأَلُ اللَّهَ التَّوْفِيقَ وَالْإِعَانَةَ وَالْهُدَايَةَ وَالصِّيَانَةَ وَيَسِّرَ مَا أُقْصِدُهُ

”اس کتاب کی تصنیف کے لئے میں اللہ تعالیٰ سے نیک توفیق اس کی مدد اور ہدایت کا طلب گار ہوں اور اپنے مقصد کی تکمیل کے لئے خطا و قصور سے حفاظت اور مشکلات کی آسانیوں کے لئے دعا کرتا ہوں۔“

وَأَنْ يَنْفَعَنِي فِي الْخَيْرِ وَبَعْدَ الْمَمَاتِ وَجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ۔

”اور دعا کرتا ہوں کہ اللہ اس زندگی میں اور مرنے کے بعد مجھے بھی اور ہر مسلمان مرد و عورت کو نفع پہنچائے اور وہی میرے لئے کافی اور بہتر کار ساز ہے اور برائی سے بچنے کی طاقت اور نیک کام کرنے کی قوت اللہ ہی کی طرف سے ہے جو تمام امور پر غالب اور حکمت والا ہے۔“

تشریح ☆ زندگی میں نفع تو یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کتاب کے مطالعہ اور اس سے استفادہ کی توفیق عطا فرمائے اور ان احادیث پر عمل کرنے کی توفیق دے اور مرنے کے بعد کا نفع یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کی برکت سے مغفرت و بخشش اور جنت کی نعمتوں سے نوازے اور اپنی بے پایاں رحمت کے دروازے کھول دے۔

☆ اللہ عزوجل کا صد ہا شکر و احسان ہے کہ اب ادارہ ”مکتبہ العلم“ کو توفیق عطا فرمائی کہ اس کو مکمل تخریج و تحقیق کے ساتھ شائع کر رہا ہے۔

☆ اگر اس سلسلہ میں مزید تحقیق کی جتو ہو تو ”مکتبہ العلم“ ہی کی شائع کردہ ”فتاویٰ دارالعلوم دیوبند“ کے ص: ۸۷ تا ۳۰۰ صفحات کا مطالعہ مفید مطلب رہے گا۔

مشکوٰۃ المصابیح کی پہلی حدیث مبارکہ

تمام کاموں کا دار و مدار نیتوں پر ہے

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِامْرِئٍ مَّا نَوَىٰ فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَىٰ دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَىٰ مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری ۱۳۵/۱ حدیث من غیر لفظ انما - و مسلم فی صحیحہ ۱۵۱۵/۳ حدیث ۱۹۰۷ و ابوداؤد فی سننہ ۶۵۱/۲ رقم ۲۲۰۱ - والنسائی فی سننہ ۸۵/۱ حدیث ۷۵ بالافراد والترمذی ۱۵۴/۴ حدیث ۱۶۴۷ وابن ماجہ ۱۴۱۳/۲ حدیث ۴۲۲۷ - واحمد فی مسندہ ۲۵/۱

ترجمہ: حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تمام کاموں کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔ لہذا جس شخص نے خالص اللہ اور اس کے رسول کے لئے ہجرت کی۔ تو اس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول ہی کے لئے ہوگی اور جس شخص نے دنیا حاصل کرنے کے لئے یا کسی خاتون سے شادی کرنے کے لئے ہجرت کی تو اس کی ہجرت اسی چیز کے لئے ہوگی۔ جس کا ارادہ کر کے اس نے ہجرت کی ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح * مقام حدیث:

صاحب کتاب نے مذکورہ حدیث کو قبل الحوائج ذکر کیا ہے، عنوان تو کتاب الایمان سے شروع ہوتا ہے۔ وجہ اسکی یہ ہے کہ یہ اپنے مضمون کے اعتبار سے صحیح نیت کیلئے اساسی اور بنیادی حیثیت رکھتی ہے تاکہ ہر عمل اور فعل سے پہلے اپنی نیت کو درست کر لیا جائے۔ اگر نیت صحیح نہ ہو تو عمل اکارت ہو جائے گا۔ صاحب مشکوٰۃ نے بھی طالب علم کو درسی نیت کی ترغیب دینے کیلئے اس حدیث کو مقدم کیا ہے۔ مذکورہ حدیث کا علماء کے نزدیک ایک خاص مقام اور درجہ ہے:

- ۱۔ حضرت عبدالرحمن بن مہدی فرماتے ہیں کہ جو آدمی کوئی کتاب تالیف کرے تو ابتداء اس حدیث سے کرے۔
- ۲۔ امام بخاریؒ نے بھی اس حدیث کو سب سے پہلے لکھا ہے۔ کیونکہ اس کی صحت اور جلالت شان متفق علیہ ہے۔
- ۳۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث نصف علم ہے۔ کیونکہ علم کا تعلق دو چیزوں سے ہے قلب اور لسان اور حسن نیت کا تعلق قلب سے ہے۔ اس اعتبار سے یہ نصف علم ہے۔
- ۴۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ نے اس حدیث کو علم کا چوتھا حصہ قرار دیا ہے کیونکہ اسلام کے کل چار شعبے ہیں: ۱۔ شہادت سے اجتناب۔ ۲۔ زہد۔ ۳۔ اخلاص نیت، مذکورہ حدیث خلوص نیت سے متعلق ہے اس لئے یہ علم کا چوتھا حصہ ہے۔
- ۵۔ عمدۃ القاری میں مذکور ہے کہ امام ابوداؤد نے خلاصہ اسلام کے لئے چار احادیث کو منتخب کیا ہے۔
- ۱۔ انما الاعمال بالنیات.....
- ۲۔ من حسن اسلام المرء ترکہ ما لا یعنہ۔
- ۳۔ لا یكون المؤمن مؤمناً حتى یرضی لاخیه ما یرضی لنفسه۔
- ۴۔ المحال بین والحرام بین.....

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے خلاصہ اسلام کے لئے تین احادیث کو منتخب کیا ہے:

① انما الاعمال بالنيات ② الحلال بین والحرام بین ③ من احدث فی امرنا هذا مالیس منه فهورد۔

عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ: مذکورہ حدیث کے راوی حضرت عمرؓ ہیں۔ آپ کا نام عمر لقب فاروق کنیت ابو حفص ہے۔ سلسلہ نسب اس طرح ہے عمر بن الخطاب بن نفیل بن عبد العزی بن رباح بن عبد اللہ بن قرط بن زراح بن عدی بن کعب بن لؤی۔ آپ کا نسب نویں پشت میں رسول اللہ سے جاملتا ہے والدہ کا نام خنثہ بنت ہاشم تھا جو کہ ابو جہل کی ہمشرہ تھیں۔ اسی وجہ سے آپ ابو جہل کو ماموں کہا کرتے تھے۔ آپ دوسرے خلیفہ ہیں اور عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔ ۲۷ ذی الحجہ بروز بدھ مسجد نبوی میں فجر کی نماز پڑھا رہے تھے۔ ایک مجوسی غلام ابو لؤلؤ نے آپ پر خنجر سے حملہ کیا اور آپ نے محرم الحرام کو دار فانی سے رحلت فرمائی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ آپ کا مزید تذکرہ ان شاء اللہ العزیز مناقب میں آئے گا۔

شان ورو: مذکورہ حدیث کا شان ورو اور پس منظر جو کہ عمدۃ القاری میں مذکور ہے یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ مکہ سے ایک آدمی نے قبیلہ نامی عورت کو، جو ام قیس کے نام سے معروف تھی نکاح کا پیغام بھیجا کہ میں آپ سے شادی کرنا چاہتا ہوں۔ اس عورت نے یہ شرط لگائی کہ اگر آپ ہجرت کریں گے تو نکاح ہو سکتا ہے چنانچہ وہ ہجرت کر کے مدینہ آ گئے اور اس عورت سے شادی کر لی جب رسول اللہ ﷺ کو یہ واقعہ سنایا گیا تو اس پر آپ نے مذکورہ بالا حدیث ارشاد فرمائی کہ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے۔ ہر آدمی کا بدلہ اس کی نیت کے مطابق ہوگا۔ جو اللہ اور رسول ﷺ کی طرف ہجرت کریگا۔ اس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہوگی۔ جو دنیا حاصل کرنے کے لئے اور شادی کے لئے ہجرت کریگا اس کی ہجرت اسی کی طرف ہوگی حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ہم اس آدمی کو مہاجر ام قیس کہا کرتے تھے۔

سوال: مہاجر ام قیس نے جب نکاح کا پیغام بھیجا تو قبیلہ نے ہجرت کی شرط لگائی اور اس شرط کو پورا کرتے ہوئے جب اس آدمی نے ہجرت کی تو اس کا ہجرت کا ثواب اکارت ہو گیا۔

مگر حضرت ابو طلحہؓ نے جب ام سلیمؓ کو نکاح کا پیغام بھیجا تو انہوں نے شرط لگائی کہ اگر تم اسلام قبول کرو گے تو شادی ہو جائے گی۔ انہوں نے اس شرط کو قبول کر لیا اور شادی ہو گئی لیکن وہاں بطلان ثواب ہجرت کا قول کسی نے نہیں کیا۔ حالانکہ دونوں جگہ نکاح کی غرض کار فرما تھی۔ بظاہر دونوں صورتیں ایک جیسی ہیں وجہ فرق کیا ہے؟

جواب: ① حضرت ابو طلحہؓ کا پہلے سے مسلمان ہونے کا ارادہ تھا۔ چنانچہ وہ اسی طریقہ سے مسلمان ہوئے جس طرح دیگر لوگ مسلمان ہوئے جس طرح وہ علی وجہ البصیرت مسلمان تھے اسی طرح یہ بھی علی وجہ البصیرت مسلمان ہوئے البتہ انہوں نے ساتھ ہی ایک امر مباح یعنی شادی کی بھی نیت کر لی جیسے روزہ کی نیت کے ساتھ ساتھ پرہیز کی نیت کر لی جائے۔

جواب: ② عمل کی دو قسمیں ہیں ممتد اور غیر ممتد امتداد سے یہ مراد ہے کہ وہ عمل کسی حد پر ختم نہ ہو اور عدم امتداد سے مراد یہ ہے کہ وہ عمل کسی حد پر پہنچ کر ختم ہو جائے۔ ہجرت اور اسلام میں امتداد اور عدم امتداد کے اعتبار سے فرق ہے کہ ہجرت ایک غیر ممتد عمل ہے کیونکہ یہ وقتی عمل ہے ایک حد پر پہنچ کر ختم ہو جاتا ہے۔ اور اسلام عمل ممتد ہے۔ کسی جگہ پر اس کی حد ختم نہیں ہوتی۔ الغرض جب کوئی اپنی ذاتی غرض کے لئے ہجرت کرتا ہے تو آخر کار وہ اپنا مقصود پالیتا ہے اور ہجرت ختم ہو جاتی ہے۔ تو آخر تک اس میں خود غرضی شامل تھی اور انتہاء کے بعد ہجرت نہیں تھی اسلئے وہ ضائع ہوگی بخلاف اسلام کے کہ وہ عمل ممتد ہے۔ اگر فی الحال اس میں نیت خراب تھی تو آنے والے وقت

میں صحیح بھی ہو سکتی ہے۔ اس لیے حضرت ابو طلحہؓ پر نکیر نہیں فرمائی گئی۔

سوال: مذکورہ توجیہ تو مہاجر مہاجر قیس کے تسلسلہ میں بھی ہو سکتی ہے کہ اس آدمی کا ارادہ ہجرت کا پہلے لے چکا تھا۔ چنانچہ ممکن ہے کہ اس نے بھی دیگر مہاجرین کی طرح علیؓ و جعفرؓ بصرہ ہجرت کی ہو البتہ اس کے ساتھ اہل مباحہ کی نیت بھی شامل کر لی ہو۔

جواب: مہاجر مہاجر قیس کے بارے میں یہ توجیہ نہیں ہو سکتی کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے وَهْنٌ كَانَتْ هَجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يَصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٌ يَتَزَوَّجُهَا فَهَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَا جَوَالِيهِ کے الفاظ کے ساتھ نکیر فرمادی اور حضرت ابو طلحہؓ کے قصہ میں کوئی نکیر مذکور نہیں۔ اس لئے ان کے بارے میں مذکورہ توجیہ درست ہے۔

إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ علماء اہل اصول کے نزدیک انما کے کلمہ کو حصر کے لئے وضع کیا گیا ہے۔ اس سے مقصود حکم کی تاکید اور اثبات ہوتا ہے جیسے: إِنَّمَا الْهَيْكَلُ وَاحِدٌ اور اس کے مدخل کے علاوہ کی نفی مقصود ہوتی ہے۔ اس ضابطے کے مطابق مذکورہ جملہ کا مطلب یہ ہوگا کہ اعمال نیت کی وجہ سے معتبر ہوں گے نیت کے بغیر اعمال کا کوئی اعتبار نہیں اور بالنیات میں باء حرف جار ہے اور النیات مجرور ہے اس کے متعلق میں چند احتمالات ہیں۔

① بعض علماء کے نزدیک اس کا متعلق مقدر ہوگا افعال عامہ میں سے اور وہ یہ ہیں کون، وجود، ثبوت، حصول۔ لیکن یہ درست نہیں کیونکہ افعال عامہ کا متعلق افعال حسیہ سے ہوتا ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ افعال حسیہ کا وجود نیت کے بغیر نہیں ہو سکتا حالانکہ افعال حسیہ کا وجود نیت کے بغیر بالمشاہدہ ثابت ہے۔

② جمہور ائمہ کے نزدیک اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس کا متعلق مقدر ہے۔ تصحیح۔ دوسرے یہ کہ اس کا متعلق مقدر ہے منوط۔ مطلب یہ ہوگا کہ کوئی عمل نیت کے بغیر صحیح نہیں کیونکہ ہر عمل کا دار و مدار نیت پر ہے۔

③ علماء احناف کے نزدیک اس کا متعلق ثواب مقدر ہوگا تقدیر عبارت اس طرح ہوگی: إِنَّمَا الْأَعْمَالُ تُثَابَرُ بِالنِّيَّاتِ کہ اعمال کے ثواب کا دار و مدار نیت پر ہے۔ اگر نیت نہیں تو عمل پر ثواب مرتب نہیں ہوگا اگرچہ نفس عمل کا وجود ہو جائے گا۔

④ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ اس کا متعلق معتبر مقدر ہوگا۔ کیونکہ یہ لفظ عام ہے۔ تو اس عموم کے مطابق مناسب فعل مقدر نکالا جائے گا۔ مثلاً اگر عبادات مقصود ہوں جیسے نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ تو معنی ہوگا۔ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ تَعْتَبَرُ لَصَحَّتِهَا النِّيَّةُ۔ کیونکہ عبادات مقصودہ فرضیہ کیلئے نیت کا ہونا ضروری ہے اور اگر وہ اعمال عبادات فرضیہ کیلئے شرط ہوں جیسے طہارت اور ستر عورت وغیرہ نماز کے لئے تو اس صورت میں تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ تَعْتَبَرُ لِحَصُولِ ثَوَابِهَا النِّيَّةُ۔ کیونکہ جب تک ان شرائط کے لئے ثواب کی نیت نہیں ہوگی تو ثواب نہیں ملے گا اگرچہ نفس عمل ثابت ہو جائیگا۔

اور اگر وہ اعمال مباح ہوں تو پھر معتبر فعل کے بعد تصحیح اور تنقلب فعل مقدر ہوگا۔ اس اعتبار سے یہ فعل عبادت مقصودہ اور غیر مقصودہ اور امر مباح سب کو شامل ہو جائے گا۔

سوال: مذکورہ حدیث میں اعمال اور نیات دونوں کو جمع ذکر کیا گیا ہے۔ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ اور بخاری کتاب الایمان والندور میں اعمال کو جمع اور نیت کو مفرد ذکر کیا گیا ہے۔ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ اور بخاری کتاب النکاح میں دونوں کو مفرد ذکر کیا گیا ہے: الْعَمَلُ بِالنِّيَّةِ۔ وجہ فرق کیا ہے؟

جواب: جس روایت میں اعمال اور نیات دونوں کو جمع ذکر کیا گیا ہے تو وہاں مقابلۃ الجمع بالجمع ہے۔ جو کہ انقسام الاحاد علی الاحاد کو چاہتا ہے مطلب یہ ہوگا کہ کل عمل بدیہ۔ کہ ہر عمل کے لئے اس کی نیت کا اعتبار ہوگا۔ اس اعتبار سے نیت کا اختلاف عمل کے اختلاف کو مستلزم

ہے۔ جیسے خوشبو استعمال کرنا ایک عمل ہے اس کی ایک نیت اتباع سنت ہے۔ دوسری نیت دفع اذیت ہے کہ بدبودار پسینہ سے کسی کو تکلیف نہ ہو۔ تیسری نیت یہ ہے کہ دماغ معطر ہو جائے چوتھی نیت یہ ہے کہ اپنے آپ کو بڑا ظاہر کرنا۔ پانچویں نیت اجنبی عورتوں کو اپنی طرف مائل کرنا۔ پہلی تین صورتوں میں ثواب ہوگا آخری دو صورتوں میں عذاب ہوگا۔

اور جس حدیث میں اعمال کو جمع اور نیت کو مفرد ذکر کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اعمال جوارح اور ارکان سے صادر ہوتے ہیں اور جوارح متعدد ہیں اور نیت دل سے صادر ہوتی ہے اور دل ایک ہے۔ اس لئے اعمال کو جمع اور نیت کو مفرد ذکر کیا گیا ہے۔

اور جس حدیث میں عمل کو مفرد ذکر کیا گیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ عمل اپنی حقیقت اور ماہیت کے اعتبار سے ایک ہی ہوتا ہے، تعدد اس میں باعتبار انواع کے پیدا ہوتا ہے۔ جیسے مسجد میں جانا ایک عمل ہے۔ اس کی ایک نیت یہ ہے کہ وہ آدمی ذکر کی نیت کرے۔ ثانی یہ کہ تلاوت کی نیت کرے ثالث یہ کہ اہتمام نماز کی نیت ہو۔ رابع یہ کہ جماعت کی نیت کرے۔ خامس یہ کہ دعا میں مشغول ہونے کی نیت کرے۔ سادس یہ کہ لایعنی حرکات سے حفاظت مقصود ہو سابع یہ کہ مسلمانوں کی ملاقات اور زیارت مقصود ہو ان سب صورتوں میں حقیقت کے اعتبار سے عمل میں وحدت ہے صرف حیثیت کے اختلاف سے تعدد پیدا ہوا ہے۔

سوال: مذکورہ حدیث میں اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ فرمایا ہے۔ انما الاعمال بالنيات کیوں نہیں فرمایا۔ فعل اور عمل میں کیا فرق ہے؟

جواب: ۱۔ فعل اور عمل میں فرق یہ ہے کہ عمل میں دوام اور استمرار ہوتا ہے وہ اس طرح کہ عمل کا لغوی معنی ساختن یعنی بنانا ہے اور بنانے میں امتداد ہوتا ہے۔ بخلاف فعل کے کہ فعل کا لغوی معنی ہے کردن۔ یعنی کرنا اور کرنے میں امتداد نہیں ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن میں واعملوا صالحا ہے۔ کیونکہ نیک کاموں میں دوام اور استمرار مقصود ہوتا ہے۔ اس وجہ سے اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ فرمایا گیا ہے۔

جواب: ۲۔ عمل اس فعل کو کہتے ہیں جو مکلف سے صادر ہو۔ بخلاف فعل کے کہ وہ عام ہے چاہے مکلف سے صادر ہو یا غیر مکلف سے۔ اس مقام پر مکلفین کے افعال کو ذکر کرنا مقصود ہے۔ اس وجہ سے اعمال کا صیغہ ذکر کیا گیا ہے نہ کہ افعال کا۔

جواب: ۳۔ عمل کا لفظ ذوی العقول کے ساتھ خاص ہے۔ بخلاف فعل کے کہ وہ عام ہے، ذوی العقول اور غیر ذوی العقول دونوں کو شامل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بہائم کے لئے عمل کا لفظ استعمال نہیں ہوتا بلکہ فعل کا لفظ استعمال ہوتا ہے اس مقام پر ذوی العقول کے اعمال کا ذکر ہے اس لئے اعمال کا لفظ ذکر کیا گیا ہے۔

سوال: کیا نیت اور ارادہ میں کوئی فرق ہے اگر ہے تو کیا ہے؟

جواب: محققین علماء کے نزدیک نیت اور ارادہ میں فرق ہے۔ وہ یہ کہ ارادہ میں مراد کو وجود میں لانے کا قصد ہوتا ہے قطع نظر غرض کے۔ بخلاف نیت کے کہ وہاں عموماً ساتھ غرض کو بھی ذکر کیا جاتا ہے اور ارادہ میں غرض کو ذکر نہیں کیا جاتا اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے ارادہ کا لفظ تو استعمال کیا جاتا ہے۔ مگر نیت کا لفظ استعمال نہیں کیا جاتا ہے ورنہ اللہ تعالیٰ کے افعال کا معلل بالا غراض ہونا لازم آئے گا۔ حالانکہ افعال باری تعالیٰ معلل بالا غراض نہیں ہوتے۔

سوال: از روئے اسلام کن کن اشیاء کے لئے نیت ضروری ہے؟

جواب: در حقیقت اسلام مرکب ہے پانچ امور سے: ۱۔ اعتقادات۔ ۲۔ اخلاقیات۔ ۳۔ عبادات۔ ۴۔ معاملات اور ۵۔ عقوبات۔ فقہ میں آخری تین چیزوں سے متعلق بحث کی جاتی ہے۔ ان میں سے عبادات مقصودہ کے اندر بالاتفاق نیت شرط ہے جیسے نماز روزہ حج اور زکوٰۃ وغیرہ ان میں سے کوئی عبادت بغیر نیت کے درست نہیں یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی آدمی صبح صادق سے لے کر غروب شمس تک مفطر استوصوم سے بچے مگر روزے کی نیت نہ ہو تو یہ روزہ ہرگز نہیں ہوگا۔

اور معاملات میں بھی نیت کی کوئی ضرورت نہیں۔ جیسے نکاح، بیع و شراء، مالی معاوضہ، خصومت، ترکہ۔ امانت وغیرہ ان امور میں بالاتفاق نیت کی کوئی ضرورت نہیں۔ اسی طرح عتوبات میں بھی بالاتفاق نیت شرط نہیں جیسے حد مرتد، حد قذف، حد زنا، حد سرقت، حد قطع الطريق، قصاص اور حد شرب خمر وغیرہ۔

وانما لكل امرئ ما نوى: یہ مذکورہ حدیث کا دوسرا جملہ ہے اس میں امرئ کا لفظ لطائف غریبہ میں سے ہے۔ وہ اس طرح کہ اس میں راء، ہمزہ کے اعراب کے تابع ہے یعنی جو اعراب ہمزہ پر ہوگا وہی اعراب۔ راء۔ پر ہوگا۔ اگر ہمزہ مضموم ہوگا تو راء پر بھی ضمہ ہوگا۔ اگر ہمزہ مفتوح ہے تو راء پر بھی فتح ہوگا۔ اگر ہمزہ مکسور ہے تو راء پر بھی کسرہ ہوگا اور یہ عجیب اس وجہ سے ہے کہ کلمہ کے درمیان والے حرف پر اعراب جاری ہوتا ہے اور مانوی میں ماموصولہ ہے اور نوى جملہ صلہ ہے۔ ضمیر مستتر اس کے اندر قائل ہے اور مفعول بہ محذوف ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی مانواہ یعنی ہر آدمی کو اس کی نیت کے بقدر ثواب ملے گا۔ ایک عمل میں تعدد نیت سے ثواب کا تعدد ہو جائے گا۔

سوال: اِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ اور انما لكل امرئ ما نوى۔ میں کیا فرق ہے؟ بظاہر دونوں جملے متحد ہیں۔

جواب (۱): فتح الباری میں مذکور ہے کہ دوسرا جملہ پہلے جملہ کیلئے بمنزلہ تاکید کے ہے کیونکہ اخلاص نیت کا مسئلہ انتہائی جلالت شان والا ہے۔ اسلئے رسول اللہ نے دوسرا جملہ بطور تاکید کے فرمایا۔ پہلے کا حاصل یہ ہے کہ اگر نیت درست نہ ہوگی تو عمل مردود ہوگا اور دوسرے جملے کا حاصل یہ ہے کہ اگر نیت اچھی ہوگی تو عمل جزاء خیر کا سبب بنے گا۔ اگر نیت میں فساد ہوگا تو عمل بری جزاء کا سبب بنے گا۔

جواب (۲): دوسرا جملہ پہلے جملہ کی تاکید نہیں بلکہ تائیس کے لئے ہے۔ پہلے جملہ میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ اعمال کا تعلق نیت سے ہوگا اور حکم نیت پر مرتب ہوگا اور دوسرے جملہ میں عامل کی حالت اور کیفیت کا بیان ہے کہ عامل کو اپنی نیت کے مطابق ہی جزاء ملے گی۔

جواب (۳): عمدۃ القاری میں مذکور ہے کہ ان دونوں جملوں کے درمیان مناسبت اور ربط موجود ہے۔ وہ اس طرح کہ پہلے جملہ میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اعمال کے حسن اور قبح کا دار و مدار نیت پر ہے اور دوسرے جملہ میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ عامل جب تک منوی کو ذکر نہیں کرے گا اس کا عمل معتبر نہیں ہوگا جیسے ایک آدمی کے ذمہ ظہر اور عصر کی نمازیں ہیں۔ اب اگر وہ مطلق نیت سے چار رکعات پڑھے تو ظہر ادا نہیں ہوگی۔ اسی طرح مطلقاً چار رکعات کی نیت سے عصر کی نماز ادا نہیں ہوگی۔ ہر ایک کی ادائیگی کے لیے اس کا تعین ضروری ہے۔

جواب (۴): امداد الباری میں مذکور ہے کہ ان دونوں جملوں میں فرق ہے۔ وہ اس طرح کہ پہلا جملہ بمنزلہ علت فاعلیہ کے ہے اور دوسرا جملہ بمنزلہ علت غائیہ کے ہے۔ پہلے جملہ میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جس طرح فاعل فعل میں مؤثر ہوتا ہے اسی طرح نیت عمل میں مؤثر ہوتی ہے اور دوسرے جملہ میں غرض و غایت بیان کی گئی ہے کہ جیسی نیت ہوگی ویسی ہی جزاء ہوگی۔

جواب (۵): تقریر بخاری میں مذکور ہے کہ ان دونوں جملوں میں ربط و تناسب موجود ہے وہ اس طرح کہ پہلے جملہ میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ عمل کا دار و مدار نیت پر ہے جیسی نیت ہوگی اسی طرح کا عمل ہوگا اور دوسرے جملہ میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر ایک عمل میں نیت کا تعدد ہوگا تو سب نیتوں کا ثواب ملے گا۔ جیسے کوئی آدمی مسجد میں نماز پڑھنے کیلئے جائے، تو اس جانے میں ایک اسکی نیت نماز کی ہو۔ دوم اس کی نیت انتظار جماعت ہو۔ سوم اس کی نیت تلاوت کی ہو۔ چہارم اس کی نیت نفل اعتکاف کی ہو۔ پنجم اس کی نیت تعلیم و تعلم کی ہو۔ ششم اس کی نیت مسلمانوں سے ملاقات کی ہو۔ ہفتم اس کی نیت گناہوں سے بچنے کی ہو۔ ان سب کا الگ الگ مستقل ثواب ملے گا۔

سوال: اگر دوسرا جملہ تاکید کے لئے نہیں بلکہ تائیس کے لیے ہے تو اس تائیس کا مامصدق علیہ کیا ہے اور اس سے مراد کیا ہے؟

جواب: اگر جملہ ثانیہ کو تائیس پر محمول کیا جائے تو تائیس کی چند صورتیں ہیں۔

① پہلا جملہ اعمال کی حالت پر محمول ہے، کہ عمل جب اخلاص نیت کے ساتھ مقترن ہو جاتا ہے تو اس پر اچھا حکم مرتب ہوتا ہے اور

دوسرا جملہ عامل کی حالت پر محمول ہے کہ عامل کو وہی کچھ ملے گا جو اس نے کیا۔

۲ پہلے جملہ میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے اور دوسرے جملہ میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ نیت نیابت قبول نہیں ہوتی۔ ہر عامل کی اپنی ہی نیت کا اعتبار ہوگا۔

۳ پہلے جملہ میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ اخلاص نیت والا عمل معتبر ہوگا اور دوسرے جملہ میں اس کا ثمرہ اور نتیجہ ذکر کیا گیا ہے کہ اخلاص نیت پر یہ نتیجہ ملتا ہے۔

۴ پہلا جملہ بطور مقدمہ عقلیہ عرفیہ کے ذکر کیا گیا ہے۔ کہ لوگ کہتے ہیں کہ اعمال کا پھل نیت کے مطابق ملتا ہے اور دوسرے جملہ میں اسی مقدمہ عرفیہ کو بطور مقدمہ شرعیہ کے ذکر کیا گیا ہے۔ کہ جو عرف عام میں معروف تھا حکم شرعی بھی وہی ہے۔

فمن کانت ہجرتہ یہ تیسرا جملہ ہے ہجرت لغت میں چھوڑنے کو کہتے ہیں اور عرف عام میں ہجرت ترک وطن کو کہتے ہیں اور اصطلاح میں ہجرت کی تعریف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی رضا جوئی کے لئے اپنی جان مال اور عزت کی حفاظت کے لئے اپنے علاقہ اور مسکن کو چھوڑ دینا۔ پھر ہجرت کی چار قسمیں ہیں۔

۱ دنیا کے مال و منال کیلئے ہجرت کرنا جیسے لوگ تجارت اور ملازمت کی غرض سے دوسرے ممالک کی طرف ہجرت کر جاتے ہیں۔

۲ دار الکفر سے دارالامان کی طرف ہجرت کرنا جیسے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ابتداء مکہ سے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی۔

۳ دار الکفر سے دارالایمان کی طرف ہجرت کرنا جیسے رسول اللہ اور مسلمانوں نے مکہ سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی تھی۔

۴ دار الفسق سے دارالقیسۃ کی طرف ہجرت کرنا جس میں شریعت کا نظام نافذ ہو۔

سوال: فمن کانت ہجرتہ الی اللہ۔ سولہ۔ یہ متضمن ہے معنی شرط کو فہجرتہ الی اللہ ورسولہ۔ یہ اس کی جزاء ہے شرط اور جزاء کے درمیان تغایر ہوتا ہے اور یہاں ماہرا غائب ہے۔

جواب: ۱: یہاں شرط اور جزاء میں تغایر ہے باعتبار مقدر کے وہ اس طرح کہ شرط والے جملہ میں۔ قصداً یا۔ میثاً۔ مقدر ہوگا اور جزاء والے جملہ میں ثمرہ۔ مقدر ہوگا۔ اس اعتبار سے دونوں میں تغایر ہوگا۔

جواب: ۲: جملہ شرطیہ میں لفظ۔ دنیا۔ محذوف ہوگا اور جزاء میں لفظ "آخرت" تقدیر عبارت اس طرح ہوگی: فمن کانت ہجرتہ الی اللہ ورسولہ فی الدنیا فہجرتہ الی اللہ ورسولہ فی الآخرۃ۔

جواب: ۳: یہاں اگرچہ لفظ اتحاد ہے مگر معنی تغایر ہے اور مغایرت بمعنی صحت کلام کے لئے کافی ہے اور یہاں اتحاد بین الشرط والجزاء مبالغہ فی التعظیم کے لئے ہے۔

او الی امرأۃ ینکحہا: او۔ حرف عاطفہ ہے امرأۃ ینکحہا معطوف۔ الی دنیا یصیبہا معطوف علیہ ہے۔

سوال: یہاں دنیا کے اندر عورت بھی شامل اور داخل ہے اس کے باوجود عورت کو بوجہ علیحدہ مستقلاً کیوں ذکر کیا گیا ہے؟

جواب: ۱: دنیا۔ نکرہ تحت الاثبات ہے اور نہ قاعدہ ہے کہ نکرہ تحت الہی عموم کا فائدہ دیتا ہے اگر یہاں نکرہ تحت الہی ہوتا پھر تو امرأۃ کا اس عموم میں داخل ہونا یقینی تھا۔ مگر نکرہ تحت الاثبات کی صورت میں امرأۃ کا دنیا میں دخول یقینی نہیں اس لئے اس کو بعد میں ذکر کیا گیا۔

جواب: ۲: یہاں امرأۃ کو دنیا کے بعد ذکر کرنا ذکر الخالص بعد العام کے قبیل سے ہے اور مقصود اس سے زیادت اہتمام ہے۔

جواب: ۳: عورت کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ اہل عرب قبل الاسلام کسی غلام کا نکاح عربی خاتون سے نہیں کرتے تھے۔ اسلام نے اس کو باطل کر دیا۔ اس کے بعد بہت سے موالی نے مدینہ منورہ کی طرف اس لئے ہجرت کی کہ وہاں عربی خاتون سے شادی کریں گے۔

جواب ۱۴: مہاجرین جب مدینہ منورہ میں آئے تو انصار نے انتہا درجہ کا ایثار کیا یہاں تک کہ بیویاں متعدد ہونے کی صورت میں کہا کہ میں ایک کو طلاق دیتا ہوں تم اس سے شادی کر لو۔ مال اور جائیداد میں شریک کیا۔ لوگ ان اخلاق کریمانہ کو سن کر مدینہ کی طرف ہجرت کرنے لگے کہ چلو مدینہ چلتے ہیں وہاں مال بھی ملے گا اور بیوی بھی رسول اللہ ﷺ نے سداللباب دونوں کو ذکر کر دیا۔

جواب ۱۵: حدیث کے شان وروہ کے اعتبار سے رسول اللہ نے عورت کا ذکر کیا کیونکہ اس حدیث کا شان وروہ اہم قیاس کا واقعہ ہے۔

فہجرتہ الی ماہاجر الیہ: **سوال:** اس جملہ میں ماموصلہ مذکور ہے جو ابہام پر دلالت کرتا ہے اور اس سے پہلے جملہ میں الی اللہ ورسولہ کو تکرار کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔ دوسرے جملہ میں دنیا اور عورت کو صراحتاً ذکر کرنے کے بجائے ابہام کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے اسکی کیا وجہ ہے؟

جواب ۱: اس سے پہلے جملہ میں اللہ اور رسول کا اعادہ استلزام کے لئے کیا گیا ہے۔ دنیا اور عورت محبت عقلی کے مطابق کوئی قابل لذت چیز نہیں۔ اس لئے اس کا تکرار صراحتاً نہیں کیا گیا بلکہ ماہاجر الیہ کے عموم میں داخل کر دیا گیا۔

جواب ۲: اس حدیث میں اس ہجرت کی جلالت شان کو بیان کرنا مقصود ہے جو اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہو، اور اس ہجرت کی عظمت شان کا اصل سبب اللہ اور اس کے رسول کا ارادہ ہے۔ اس لئے اللہ اور رسول کو تکرار کے ساتھ ذکر کیا گیا۔ بخلاف دنیا اور عورت کے کہ ان کی طرف ہجرت کرنے میں کوئی عظمت نہیں۔ اس لئے ان کا اعادہ نہیں کیا گیا بلکہ مبہم چھوڑ دیا گیا ہے۔

جواب ۳: اللہ اور رسول کی طرف ہجرت کرنے کا اصل مقصد رضاء خداوندی کا حصول ہے اور اس میں وحدت ہے۔ بخلاف دنیا کی ہجرت کے کہ اس کے مقاصد متعدد ہوتے ہیں دنیا کی طرف ہجرت کرنے کا مقصد کبھی مال و متاع کا حصول ہوتا ہے۔ کبھی عہدے اور منصب کا حصول ہوتا ہے کبھی اسباب عیش اور راحت کا حصول ہوتا ہے۔ اس لیے لفظ اللہ اور رسول کا تکرار کیا گیا ہے اور ہجرت الی الدنیا کے مقاصد اور اسباب متعدد ہونے کی بنا پر تصریح کے بجائے طریقہ اجمال اور ابہام کو اختیار کیا گیا ہے۔

اخلاص کی قدر: مذکورہ حدیث میں اخلاص نیت کی عظمت اور جلالت شان کو بیان کیا گیا ہے۔ اگر طالب علم دنیا سے اعراض کر کے اخلاص نیت کے ساتھ علم حاصل کر کے اس کی خدمت میں لگ جائے گا تو دنیا خود بخود آ کر قدم بوسی کرے گی۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں اخلاص اور حسن نیت کی بہت قدر ہے۔

تقریر بخاری میں دو قصے ذکر کیے گئے ہیں:

قصہ ۱: ایک مسافر کئی دن سے بھوکا تھا اور دوران سفر ایک جنگل کے اندر مسجد میں پہنچا۔ وہاں اس نے مسجد میں تین آدمی مختلف کونوں میں گردن جھکائے ہوئے دیکھے اس کو امید ہوئی یہ بھی جا کر ایک کونے میں بیٹھ گیا۔ تھوڑی دیر بعد ایک نوجوان خوبصورت لڑکی دسترخوان لے کر حاضر ہوئی یہ اسکو دیکھنے لگا پہلے وہ ان تینوں میں سے ایک کے پاس آئی۔ حاضر خدمت ہو کر کہا کھانا حاضر ہے۔ کئی مرتبہ کہنے کے بعد حضرت نے سر اٹھایا۔ اس نے فوراً ہی انکے ہاتھ دھلائے اور دسترخوان بچھا کر عمدہ قسم کی بریانی سامنے رکھ دی انھوں نے اس میں سے کچھ کھا کر باقی چھوڑ دیا۔ عجیب بات یہ کہ جب کھانے کے دوران کوئی ہڈی نکلتی تو وہ اسکے منہ پر مار دیتے۔ بعینہ یہی معاملہ دوسرے اور تیسرے آدمی کے ساتھ بھی ہوا۔ اس کے بعد اس لڑکی نے تینوں کے بچے ہوئے کھانے کو ایک برتن میں ڈالا اور اس مسافر کے پاس لائی۔ یہ پہلے سے ہی منتظر اور ضرورت مند تھا۔ اس نے فوراً کھانا شروع کر دیا۔ جب کھانے میں سے ہڈی نکلی تو اس نے بھی یہاں کا دستور سمجھتے ہوئے ہڈی اس لڑکی کے منہ پر مار دی۔ اس لڑکی نے اسکے منہ پر ایک تھپڑ مارا اور کہا کھانا ہو تو کھالے ورنہ چھوڑ دے۔ اس مسافر نے کہا ابھی تھوڑی دیر پہلے ان لوگوں نے ایسا ہی کیا تھا میں نے سمجھا شاید یہاں کا دستور ہی ایسا ہو۔ اس لڑکی نے کہا کہ تو نہیں جانتا کہ میں کون ہوں میں دنیا ہوں اور یہ لوگ مجھ سے ناراض ہیں اور میں ان کو منارہی ہوں اور تو تو میری طرف گھور

گھور کر دیکھ رہا تھا۔

قصہ (۱۲): ایک مرتبہ کا واقعہ ہے کہ آدمی گاؤں کی ایک مسجد میں پہنچا جب مسجد کے امام صاحب کھانا کھانے لگے تو اس کو بھی دعوت دی اس نے پوچھا کیا چیز ہے امام صاحب نے ناراضگی کا اظہار کرتے ہوئے غصہ میں کہا فلاں اور فلاں چیز ہے یعنی مختلف کھانوں کا ذکر کیا اس آدمی نے کہا بس کھاؤ یہ میری خواہش کے مطابق نہیں میں تو مرغ پلاؤ کھاتا ہوں۔ امام صاحب کو بہت غصہ آیا اور اسے خوب طعن و تشنیع کی۔ جب امام صاحب مسجد کا دروازہ بند کر کے سو گئے۔ یہ آدمی بھی ایک کونے میں لیٹ گیا۔ تقریباً نصف رات کے وقت کسی نے دروازے پر دستک دی امام صاحب غصہ سے اٹھے۔ جب دروازہ کھولا تو ایک عورت پلاؤ لئے کھڑی تھی اور عاجزانہ انداز سے کہنے لگی یہ پلاؤ لے لو۔ میرا بچہ چھ ماہ سے کم ہو گیا تھا میں نے نذر مانی تھی کہ اگر میرا بچہ مجھے مل گیا تو مسجد میں مرغ پلاؤ بھیجوں گی۔ وہ آج گھر واپس آ گیا۔ میں پلاؤ اچھی طرح پکانا نہیں جانتی تھی۔ پہلے مرغ تلاش کیا پھر فلاں سے پکوا یا اس لئے دیر ہو گئی۔ امام صاحب یہ سن کر حیران ہو گئے اور پلاؤ وصول کر کے مسجد کا دروازہ بند کیا اور اس مسافر کے پاس آئے وہ خوب گہری نیند سو رہا تھا۔ امام صاحب نے اٹھایا کہ آپ کے لئے کھانا آ گیا۔ اس آدمی نے امام صاحب کو دعوت دی کہ آپ بھی آ جائیں۔ اس نے جواب دیا کہ میں کس منہ سے آؤں ابھی تو میں نے تمہیں ملامت کیا تھا۔ مسافر نے کہا میں سب تو کھا نہیں سکتا بہتر یہ ہے کہ ہاسی ہونے کے بعد کھانے کے بجائے ابھی تازہ تازہ کھا لو۔ الغرض جب اللہ پر توکل اور اخلاص نیت ہو تو دنیا خود بخود چل کر آتی ہے۔

حدیث مذکور سے متعلقہ چند مسائل

مذکورہ حدیث سے علماء نے چند مسائل کا استخراج و استنباط کیا ہے: **مَسْئَلَةُ (۱):** امام مالکؒ۔ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ نے اس حدیث سے استدلال کر کے وضو اور غسل میں نیت کو واجب قرار دیا ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک وضو اور غسل میں نیت ضروری نہیں **مَسْئَلَةُ (۲):** امام مالکؒ اور ایک روایت کے مطابق امام احمدؒ کے نزدیک رمضان المبارک کے مہینے میں شروع میں ایک نیت تمام روزوں کے لئے کافی ہے کیونکہ رمضان کے تمام روزے مل کر عبادت واحدہ ہیں اس وجہ سے ایک ہی نیت کافی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک ہر روزہ کے لئے الگ الگ نیت ضروری ہے۔ اس وجہ سے کہ ہر روزہ مستقل عبادت ہے۔ لہذا سب کے لیے ایک نیت کافی نہیں ہوگی۔ **مَسْئَلَةُ (۳):** خطبہ کے دوران حدیث بیان کرنا جائز ہے جیسے امیر المؤمنین حضرت عمرؓ نے دوران خطبہ یہ حدیث ارشاد فرمائی تھی۔ **مَسْئَلَةُ (۴):** عبادت کے لئے نیت لازم اور واجب ہے۔ البتہ عبادات مقصودہ میں وجوب نیت انشائی ہے اور عبادات غیر مقصودہ میں اختلافی ہے۔ **مَسْئَلَةُ (۵):** علوم دینیہ کی تحصیل کے لئے ہجرت ظاہرہ درکار ہے اور علوم دینیہ میں حصول کمال ہجرت باطنہ پر موقوف ہے۔ **مَسْئَلَةُ (۶):** نیت کے اثر کا ترتیب عبادت پر ہوتا ہے حرام کام میں نیت کا کوئی اعتبار نہیں۔ البتہ امر مباح میں نیت کا اثر مرتب معتبر ہوتا ہے۔ **مَسْئَلَةُ (۷):** نیت کے لئے تین چیزوں کا ہونا ضروری ہے اول۔ اسلام یعنی نیت معتبر ہونے کے لئے مسلمان ہونا ضروری ہے۔ کافر کی نیت کا کوئی اعتبار نہیں۔ کیونکہ کافر نیت کا اہل نہیں۔ ثانی یہ کہ عاقل ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ مجنون کی نیت کا کوئی اعتبار نہیں۔ ثالث یہ کہ علم اور تمیز رکھتا ہو۔ یعنی عبادت کی حقیقت اور اہمیت کو جانتا ہو۔ رابع یہ کہ نیت کے منافی کوئی امر سرزد نہ ہو جیسے ارتداد وغیرہ۔ **مَسْئَلَةُ (۸):** فرض نماز میں چار چیزوں کی نیت ضروری ہوتی ہے ایک نماز پڑھنے کی دوم فرض ادا کرنے کی سوم وقت کی تعیین چہارم اگر مقتدی ہے تو اقتداء کی اور عبادات واجبہ میں واجب کا تعین ضروری ہے۔ سنت مؤکدہ غیر مؤکدہ اور نقل مطلق نماز کی نیت سے ادا ہو جاتے ہیں۔ **مَسْئَلَةُ (۹):** زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے نیت کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ مال کو علیحدہ کرتے وقت زکوٰۃ کی نیت ہو دوم یہ کہ بوقت ادائیگی زکوٰۃ کی نیت ہو۔

کِتَابُ الْإِيْمَانِ

ایمان کا بیان

تمام امور کا دار و مدار ایمان پر ہے۔ وحی کی صداقت سے اللہ تعالیٰ اور اس کے بندے کا تعلق معلوم ہوتا ہے۔ اس تعلق کا اظہار ایمان اور اعمال سے ہوگا۔ گویا کہ ایمان روح ہے اور اسلام بدن ہے۔ ایمان ایک حقیقت اور اسلام اس کی صورت ہے۔ ایمان ایک جڑ ہے اور امور اسلام اس کی شاخیں ہیں۔ ایمان ہی وہ اصل حقیقت ہے کہ جس کی وجہ سے تمام امور غیب پر بلا حجت یقین اور اعتماد ہوتا ہے۔ اسی اہمیت کے پیش نظر صاحب مشکوٰۃ نے ایمان کی بحث کو مقدم کیا۔

ایمان کا استعمال: ایمان کا لفظ چار طرح سے استعمال کیا جاتا ہے:

- ① ایمان متعدی بنفسہ ہوتا ہے۔ کبھی ایک مفعول کی طرف متعدی ہوتا ہے اور کبھی دو مفعولوں کی طرف اور دوسرے مفعول کو کبھی بواسطہ حرف جار کے ذکر کیا جاتا ہے اور کبھی بلا واسطہ حرف جار کے۔
- ② دوسری صورت یہ ہے کہ کبھی ایمان تصدیق کے معنی کو متضمن ہوتا ہے اور اس کے صلہ میں باء حرف جار کو ذکر کیا جاتا ہے۔
- ③ تیسری صورت یہ ہے کہ کبھی ایمان انقیاد کے معنی کو متضمن ہوتا ہے۔ اور اس کے صلہ میں لام جارہ کو ذکر کیا جاتا ہے۔
- ④ چوتھی صورت یہ ہے کہ کبھی ایمان اعتماد کے معنی کو متضمن ہوتا ہے۔ اس صورت میں اس کے صلہ میں علی ذکر کیا جاتا ہے۔ یہ صورت نادر الوقوع ہے۔

ایمان کا لغوی معنی: ایمان کا لفظ امن سے مشتق ہے اور امن خوف کی ضد ہے۔ امن۔ اطمینان اور سکون کو کہتے ہیں۔ جب یہ باب افعال سے آجائے تو متعدی ہو جاتا ہے اور اس وقت اس کا معنی ہوتا ہے۔ ازلاء خوف۔ کبھی ایک مفعول کی طرف متعدی ہوتا ہے جیسے امتنہ۔ اس کا معنی ہے میں نے اس سے ڈر اور خوف کو زائل کر دیا اور اس کو میں نے مطمئن کر دیا اور کبھی یہ دو مفعولوں کی طرف متعدی ہوتا ہے اور مفعول ثانی کی طرف بلا واسطہ متعدی ہوتا ہے جیسے امتنہ غیری۔ میں اس کو اپنے غیر سے بے خوف اور مطمئن کر دیا اور کبھی دوسرے مفعول کی طرف متعدی ہوتا ہے من حرف جار کے واسطے سے جیسے و آمنہم من خوف۔ کبھی ایمان کا صلہ باء جار آتا ہے اس وقت ایمان تصدیق کے معنی کو متضمن ہوتا ہے جیسے امن الرسول بما انزل الیہ۔ بعض علماء عربیت کے نزدیک ایمان جب تصدیق کے معنی کو متضمن ہو تو اس کا صلہ باء آتا ہے۔ کیونکہ اس صورت میں ایمان اعتراف کے معنی کو متضمن ہوتا ہے اور

اعتراف کا صلہ باء جار ہوتا ہے۔

ایمان کا اصطلاحی معنی: جمہور محققین علماء کے نزدیک ایمان کی شرعی اور اصطلاحی تعریف یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے جن اشیاء کا ثبوت بدلتا ہوا ہے اس کی تصدیق کرنا ایمان ہے۔ پھر رسول اللہ ﷺ سے اشیاء کا ثبوت دو حالی سے خالی نہیں اجمالاً ہوگا یا تفصیلاً۔ اگر ثبوت اشیاء اجمالی ہے۔ تو اس کی تصدیق بھی اجمالی ہوگی۔ اگر ثبوت اشیاء تفصیلی ہے تو تصدیق بھی تفصیلی ہوگی۔ جیسے رسول اللہ ﷺ سے عذاب قبر کا ثبوت تو اتر کے ساتھ ہے اور وہ اجمالی ہے۔ لہذا اجمالی طور پر عذاب قبر کی تصدیق لازم اور ضروری ہے اور عذاب قبر کے بارے میں جو تفصیلات مذکور ہیں وہ خبر واحد سے ثابت ہیں۔ جب کہ نفس عذاب قبر کا ثبوت تو اتر سے ثابت ہے اور بدیہی ہے۔

اسی طرح نماز کا ثبوت اور نماز کے اندر تعداد رکعات کا ثبوت اوقات صلوٰۃ کی تفصیل و تعیین کا ثبوت، ہر رکعت میں قیام کا ثبوت ایک رکوع اور دو سجدوں کا ثبوت نیز قعدہ اولیٰ اور اخیرہ کا ثبوت یہ سب امور تو اتر سے ثابت ہیں اور ان کا ثبوت بدیہی ہے عوام اور خواص سب ہی جانتے ہیں یہی حال ہے روزے کا۔ اس کی ابتداء اور انتہاء اور روزے کی حقیقت اور ماہیت کہ روزہ مفطرات ثلاثہ سے رکنے کا نام ہے یہ سب امور تفصیلاً تو اتر سے ثابت ہیں اسی طرح ان کی تصدیق بھی تفصیلاً ضروری ہے۔

اسی طرح قرآن مجید میں انبیاء علیہم السلام کا تذکرہ بھی دونوں طرح سے ثابت ہے اجمالاً اور تفصیلاً جن کا تذکرہ اجمالی طور پر ثابت ہے ان کی تصدیق بھی اجمالی واجب ہے اور جن انبیاء کا تذکرہ تفصیل کے ساتھ کیا گیا ہے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام۔ حضرت نوح علیہ السلام۔ حضرت آدم علیہ السلام۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام۔ حضرت ہارون علیہ السلام۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام۔ حضرت یوسف علیہ السلام۔ حضرت اسحاق علیہ السلام۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام۔ حضرت داؤد علیہ السلام۔ حضرت سلیمان علیہ السلام۔ حضرت شعیب علیہ السلام۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔ وغیرہ ان پر اسی طرح تفصیلی ایمان لانا ضروری ہوگا۔

سوال: تصدیق لغوی اور تصدیق منطقی میں کیا فرق ہے؟

جواب: ان دونوں کے درمیان فرق کا معلوم ہونا ضروری ہے۔ تصدیق لغوی اور تصدیق منطقی کے درمیان تین طرح سے فرق ہے با لفاظ دیگر ان دونوں کے درمیان فرق میں تین قول ہیں:

① ایک فرق یہ ہے کہ تصدیق لغوی میں اختیار کا دخل ہوتا ہے۔ اس لئے آدمی تصدیق لغوی میں اپنے اختیار ہی سے کسی خبر کو یا مخبر کو صادق یا کاذب قرار دیتا ہے۔ جب کہ تصدیق منطقی میں اختیار کا دخل ضروری نہیں۔ تصدیق منطقی میں نسبت تامہ خبریہ کا ادراک کبھی بغیر اختیار کے بھی حاصل ہو جاتا ہے۔

② دوسرا فرق یہ ہے کہ تصدیق منطقی انکار اور تکذیب کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے۔ بخلاف تصدیق لغوی کے کہ تکذیب اور انکار کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی۔ جیسے کوئی آدمی کہے میرا یہ چشمہ ہے۔ آپ جانتے ہیں کہ یہ میرا ہی ہے۔ مگر آپ لوگ ضد اور ہٹ دھرمی کی وجہ سے انکار کر رہے ہیں۔ یہاں میرے اور چشمے کے درمیان آپ کو نسبت تامہ خبریہ کا ادراک حاصل ہے۔ لیکن آپ مکر ہیں۔ منطقیوں کے نزدیک انکار کی وجہ سے یہ قضیہ تصدیق سے خارج نہیں۔ بخلاف تصدیق لغوی کے کہ وہ انکار اور تکذیب کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی۔ اس میں مخبر اور خبر کو صادق قرار دیا جاتا ہے۔

③ تیسرا فرق یہ ہے کہ شیخ بوعلی بن سینا کے مذہب کے مطابق تصدیق کہتے ہیں ”گرویدن“ کو اس اعتبار سے یہ تکذیب اور انکار کا مقابل ہے۔ کیونکہ گرویدن کہتے ہیں کسی چیز کا یقین اور باور کر لینا اور کسی چیز کا یقین کرنا یہ اس شے کے علم کے بعد ہوتا ہے اور نفس

کے افعال اختیار یہ میں سے یہ ایک فعل ہے اور یہ چونکہ تکذیب اور انکار کا مقابل قرار دیا گیا ہے اس لئے تکذیب کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا۔ جب نفس کا فعل اختیاری اور تکذیب کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا۔ اس اعتبار سے تصدیق منطقی تصدیق لغوی کے مرادف ہوگی دونوں تکذیب کے ساتھ جمع نہ ہونے میں مساوی ہیں البتہ تصدیق منطقی اور تصدیق لغوی میں اتنا فرق شیخ کے نزدیک بھی ضروری ہے کہ تصدیق منطقی ظلمات کو بھی شامل ہے اور تصدیق لغوی ظن کو شامل نہیں بلکہ اس کے اندر یقین کا ہونا ضروری ہے۔

ضد الایمان الکفر: ایمان کی ضد کفر ہے۔ ایمان اور کفر کے درمیان تقابل تضاد ہے۔ بعض کے نزدیک تقابل العدم والمملکہ ہے کیونکہ ان کے نزدیک کفر کا معنی ہے۔ عدم الایمان عما من شالہ ان یکون مؤمناً اور کفر کے چند اقسام ہیں۔

① کفر انکار۔ کہ دل اور زبان دونوں سے انکار کیا جائے۔

② کفر جود۔ کہ زبان سے تکذیب کی جائے اور دل میں معرفت اور یقین حاصل ہو۔ جیسے ابلیس۔ بلعام بن باعوراء۔ امیہ بن ابی ا لصلت ثقفی کا کفر۔

③ کفر عناد۔ کہ دل میں معرفت حاصل ہو اور زبان سے اقرار بھی کرتا ہو۔ لیکن ایمان بالتوحید کو قبول نہ کرے۔ باوجود پہچان کے حق کا انکار کرے اور اس کے ابطال کے لئے فضول اور کمزور دلائل کا سہارا لیتے ہوئے شکوک و شبہات پیدا کرے جیسے ابوطالب کا کفر۔

④ کفر نفاق۔ زبان سے اقرار ہو۔ دل سے کفر اور انکار ہو۔ جیسے اعتقادی منافق جس کے بارے میں قرآن کی وعید شدید ہے۔ ان المنافقین فی الدنک الاسفل من النار۔

⑤ کفر شک۔ یعنی شک اور تردد والا کفر جیسے اکثر منافقین کا کفر اسی قسم کا ہے جیسے: ہل ہم فی شک من ذکرہ فہم فی ریبہم یتزددون۔

⑥ کفر جہل۔ جو حق اور باطل کے درمیان امتیاز نہیں کرتے۔ باطل کو حق سمجھ لیتے ہیں۔ اکثر ہم لا یعقلون۔ ہل انتم قوم تجهلون۔ وغیرہ قرآنی آیات اس پر دلالت کرتی ہیں۔

⑦ کفر ارتداد۔ دین اسلام کو چھوڑ کر کوئی اور دین یا دھرمیت وغیرہ اختیار کرنے والے کا کفر۔

⑧ کفر استکبار خواہشات نفسانیہ میں مبتلا ہو کر غرور اور تکبر کی وجہ سے رسول کی نافرمانی کرنا۔ جیسے ارشاد خداوندی ہے: افکلما جاءکم رسول بما لا تهوی انفسکم استکبرتم۔

⑨ کفر دھرمیت۔ اللہ تعالیٰ کی ذات سے اعراض کرتے ہوئے تمام حوادث وغیرہ کو زمانہ کی طرف منسوب کرنا کہ یہ سب کچھ زمانہ کی تاثیر سے ہے۔ جیسے ارشاد خداوندی ہے: وما یهلکنا الا الدهر اس کو کفر مادیت بھی کہتے ہیں۔

⑩ کفر تاویل۔ ایسا کفر جو کسی باطل تاویل پر مبنی ہو اور غیر دین کو دین سمجھے جیسے پرویز نے۔ اطیعوا اللہ۔ سے وفاقی حکومت کی اطاعت مراد لی ہے اور حج سے مراد عالمی کانفرنس لی ہے اور جو زمین سے مراد پاکیزہ فکری ہے یا جیسے قادیانی آیت ختم نبوت کی تاویل کرتے ہیں اور خود مرزا قادیانی ملعون نے کہا ہے کہ قرآن میں میرا نام۔ محمد اور۔ رسول بھی رکھا ہے یہ سب الحاد اور کفر ہے۔

⑪ کفر زندقہ: جو بظاہر حق کا اقرار کرے لیکن ضروریات دین میں سے کسی چیز کی ایسی غلط تعبیر اور تشریح کرے جو صحابہ کرام، تابعین عظام اور سلف صالحین سے منقول نہ ہو بلکہ اجماع امت کے بھی خلاف ہو جیسے جہنم اور جنت کا اقرار کرتے ہوئے جنت کا معنی یہ کرنا کہ اس سے مراد وہ مسرت ہے جو اہل ایمان کو اعمال صالحہ اور اخلاق عالیہ کے نتیجہ میں حاصل ہو اور جہنم کا معنی یہ کرنا کہ اس سے مراد وہ ندامت اور اذیت ہے جو کافروں کو ان کے برے اعمال کے نتیجہ میں حاصل ہو یقیناً اس طرح کے معانی بیان کرنا کفر ہے۔

❖ کفر عمل۔ یعنی کفر والا عمل کرنا۔ اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ عمل ایمان کی ضد ہو۔ جیسے بتوں اور قبروں کو سجدہ کرنا۔ قرآن کی توہین کا اقدام کرنا، رسول اللہ ﷺ کی گستاخی کا ارتکاب کرنا، آپ کو قتل کرنے کا عمل کرنا۔ دوم یہ کہ وہ عمل ایمان کی ضد نہ ہو۔ جیسے نماز ترک کرنا، فرائض ترک کرنا، منہیات کا ارتکاب کرنا مثلاً شرب خمر، زنا، قتل وغیرہ۔

❖ کفران نعمت۔ یعنی نعمت کا کفران کرنا یا کفران حقوق جیسے حدیث میں کفران العشر کا ذکر ہے۔ بخاری میں ”باب کفردون کفر“ مذکور ہے۔

❖ کفر براءت۔ اللہ تعالیٰ کی ذات کے علاوہ ہر چیز سے براءت اور بیزاری کا اعلان کرنا۔ جیسے: اہی کفرت بما اشركتمونی من قبل۔ حقیقت ایمان: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ ایمان کی حقیقت اور ماہیت کیا ہے مرکب ہے یا بسیط یہ مسئلہ معرکہ آراء مسائل میں سے ہے اور اس میں سات مذاہب ہیں۔

مذہب (۱): پہلا مذہب مرجہ کا ہے۔ ان کے نزدیک ایمان بسیط ہے اور تصدیق قلبی کا نام ہے الایمان هو التصدیق فقط۔ ان کے نزدیک جو بشارتیں مؤمن کے لئے نازل ہوئیں ہیں وہ ان کا مستحق ہے اس لئے کہ اس کے اندر وہ حقیقت بسیطہ موجود ہے اور اعمال صالحہ کی اب کوئی ضرورت نہیں اور نہ ہی افعال سیئہ و معصیت مضر ہیں۔ جیسے کفر کے ساتھ کوئی اطاعت مفید نہیں ہوتی۔ ان کا استدلال رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد سے ہے: وان زنی وان بسرقت..... لیکن یہ مذہب باطل محض ہے۔ کیونکہ قرآن کریم میں کسی جگہ جنت کا وعدہ عمل صالح کے بغیر نہیں آیا بلکہ قرآن کریم میں ہر جگہ تصدیق قلبی کے ساتھ اعمال صالحہ کا ذکر موجود ہے جیسے ارشاد خداوندی ہے الذین امنوا وعملوا الصلحت۔ رسول اللہ ﷺ کی حیات طیبہ اور صحابہ کرام کی زندگیاں اس مذہب کے بطلان کی واضح دلیل ہیں۔ آپ کی زندگی میں اور صحابہ کی زندگیوں میں اعمال صالحہ کے ترک کا امکان اور تصور تک نہیں اس سے ثابت ہوا کہ جنت میں دخول کے لئے اعمال صالحہ ضروری ہیں۔

مذہب (۲): دوسرا مذہب خوارج کا ہے ان کے نزدیک ایمان مرکب ہے اور تین چیزوں کا نام ہے۔ تصدیق بالہجنان اقرار باللسان و عمل بالارکان ان کے نزدیک اگر کوئی آدمی اعمال صالحہ کو چھوڑ دے تو وہ کافر ہو جائے گا اسی طرح ان کے نزدیک جو شخص گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرے وہ کافر اور اسلام سے خارج ہے۔ ان کا استدلال رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد سے ہے ولا یزنی الذانی حین یزنی وهو مؤمن۔ لیکن یہ مذہب بھی باطل ہے کیونکہ تمام صحابہ کرام، تابعین، عظام، سلف صالحین اور اہل اسلام کا اتفاق ہے کہ جس شخص کے دل میں ذرہ برابر بھی ایمان ہو وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے جہنم میں نہیں رہے گا اور رسول اللہ ﷺ کی شفاعت کبار کا ارتکاب کرنے والوں کے لئے ہوگی۔ ایک حدیث میں مذکور ہے کہ جس آدمی کے دل میں ذرہ برابر ایمان ہو اس کو جہنم کی آگ سے نکال لیا جائے گا۔ اسی طرح آیات توبہ اور احادیث کثیرہ اس پر دال ہیں کہ مرتکب کبیرہ ناقص مؤمن ہے۔

مذہب (۳): تیسرا مذہب معتزلہ کا ہے ان کے نزدیک ایمان تصدیق قلبی اقرار باللسان اور اعمال سے مرکب ہے مگر ان کے نزدیک گناہ کبیرہ کا مرتکب اسلام سے خارج ہے مگر کفر میں داخل نہیں ہوگا۔ یہ لوگ مرتکب کبیرہ کو اسلام سے تو اس لئے خارج مانتے ہیں کہ اعمال صالحہ ایمان کا جزء ہیں اور کفر میں اس لئے داخل نہیں مانتے کہ توحید موجود ہے۔ یہ منزلۃ بین المنزلتین ثابت کرتے ہیں یعنی ایمان اور کفر کے درمیان ایک درجہ ثابت کرتے ہیں۔ اسی طرح ان کے نزدیک دوزخ میں بھی دو درجات کے درمیان ایک درجہ ہے جس میں گناہ کبیرہ کے مرتکب لوگ ہوں گے، نہ کافر ہوں گے اور نہ ہی خالص مؤمن ہوں گے۔

مذہب (۴): چوتھا مذہب کرامیہ کا ہے۔ ان کے نزدیک ایمان بسیط ہے اور صرف اقرار باللسان کا نام ہے۔ یہ مذہب بھی باطل ہے

اس کے بطلان میں کوئی شک نہیں کیونکہ قرآن کریم نے منافقین کو بدترین کافر قرار دیا ہے۔ حالانکہ وہ اقرار لسانی کرتے تھے۔ جیسے ارشاد خداوندی ہے۔ **ومن الناس من يقول امنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين** اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ ہم اللہ پر اور قیامت پر ایمان لائے حالانکہ وہ مؤمن نہیں ہیں۔ اسی طرح سورہ منافقون میں فرمان الہی ہے **اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون**۔ کہ منافقین آپ کے پاس آ کر کہتے ہیں ہم اس بات کی شہادت دیتے ہیں کہ آپ اللہ کے رسول ﷺ ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ آپ فی الواقع اللہ کے رسول ہیں اور اللہ شہادت دیتا ہے کہ یقیناً منافق جھوٹ بولتے ہیں۔ اگر صرف زبانی تصدیق اور اقرار کافی ہوتا تو اللہ تعالیٰ ان کو کبھی کافر نہ کہتا اور یہ۔ **الست بربکم قالوا بلی** کے اقرار کو ایمان کے لئے کافی سمجھتے ہیں۔ اگر ایسا ہے تو پھر سب مؤمن ہیں کیونکہ یہ عہد تو سب نے کیا ہے اور ان کو کرامیہ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ محمد بن کرام کے پیروکار ہیں۔

مذہب (۵): پانچواں مذہب جہمیہ کا ہے ان کے نزدیک ایمان بسیط ہے اور صرف معرفت قلبی کا نام ہے اقرار باللسان اور عمل بالادکان کی کوئی ضرورت نہیں۔ یہ مذہب بھی باطل ہے۔ کیونکہ اہل کتاب کے بارے میں قرآن حکیم میں ذکر کیا گیا ہے۔ **يعرفونه** کما يعرفون ابناءهم۔ کہ اہل کتاب رسول اللہ ﷺ کو ایسے پہچانتے ہیں جس طرح اپنے بیٹوں کو پہچانتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان لوگوں کو معرفت قلبی حاصل تھی تو کیا یہ لوگ مسلمان سمجھے جائیں گے۔ اسی طرح ہر قل روم کو بھی معرفت قلبی حاصل تھی یہی حال ابوطالب کا ہے حالانکہ دونوں کی وفات کفر پر ہوئی ہے۔ اسی طرح قرآن میں یہود کے بارے میں ارشاد خداوندی ہے: **ولما جاءهم ماعرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين**۔ کہ جب ان کے پاس وہ چیز آ گئی جس کو یہ پہچانتے تھے۔ انہوں نے اس کا کفر کیا۔ ان کافروں پر اللہ کی لعنت ہو۔ اگر صرف معرفت قلبی ایمان کے لئے کافی ہے۔ تو ان کو اللہ تعالیٰ نے کافر کیوں کہا۔ کیا اس کے باوجود مسلمان سمجھے جائیں گے۔ ان کو جہمیہ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ لوگ جہم بن صفوان کے پیروکار ہیں۔

مذہب (۶): چھٹا مذہب اہلسنت والجماعت میں سے احناف اور جمہور متکلمین کا ہے۔ ان کے نزدیک ایمان بسیط ہے اور تصدیق قلبی کا نام ہے۔ اقرار باللسان اس کے لئے شرط ہے اور اعمال صالحہ ایمان کے لئے مکملات ہیں۔ گویا یہ دونوں چیزیں ایمان کے لئے بمنزلہ شرط کے ہیں نہ کہ شرط یعنی ایمان کا جز نہیں بلکہ ایمان کی حقیقت سے خارج ہیں۔

مذہب (۷): ساتواں مذہب جمہور نجدیین۔ امام شافعی۔ امام مالک اور امام احمد کا ہے ان کے نزدیک ایمان تین چیزوں سے مرکب ہے تصدیق قلبی۔ اقرار باللسان اور عمل بالادکان۔ یہ دونوں مذہب اہل حق، اہل سنت والجماعت کے ہیں۔ اگرچہ بظاہر ان دونوں کے درمیان تضاد اور تعارض معلوم ہو رہا ہے۔ لیکن حقیقت میں یہ نزاع لفظی ہے حقیقی نہیں صرف اور صرف الفاظ اور تعبیر کا فرق ہے۔ امام شافعی وغیرہ فرماتے ہیں کہ ایمان اس وجہ سے مرکب ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے۔ **بني الاسلام على خمس**..... کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیزیں ہیں۔ شہادتین۔ نماز۔ روزہ۔ زکوٰۃ اور حج بیت اللہ اور اسی طرح رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے ایمان کے ستتر شعبے ہیں ان جیسی احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان مرکب ہے اور اس کے اجزاء ہیں اور امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ ان جیسے تمام امور ایمان کے لئے مکملات اور متممات ہیں۔ امام ابوحنیفہ بھی یہ ہرگز نہیں کہتے کہ اعمال صالحہ کا تارک جنت میں دخول اولیٰ کا مستحق ہوگا۔ بلکہ یہ کہتے ہیں کہ وہ پہلے جہنم میں جائے گا۔ پھر اس کے بعد اس کو نجات ملے گی اور امام شافعی وغیرہ بھی یہی کہتے ہیں کہ اعمال صالحہ کو چھوڑنے والا جہنم میں جائے گا۔ مگر اس کے لئے خلود فی النار نہیں ہوگا۔ تو دونوں قولوں کا مآل ایک ہی نکلا کہ اعمال صالحہ کا تارک جہنم میں جائے گا اور اپنے ایمان کی وجہ سے آخر کار نجات پا جائے گا۔ حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں محدثین وغیرہ کے نزدیک اعمال کو اجزاء شمار کرنے کی مثال

ایسے ہے۔ جیسا کہ ہاتھ، پاؤں، انگلیاں، آنکھیں، کان، ناک وغیرہ سب انسان کے اجزاء ہیں مگر ان اجزاء کے ہوتے ہوئے بھی انسان ایک ہی ہوگا اور اگر ہاتھ پاؤں یا ناک وغیرہ کاٹ دیئے جائیں تب بھی وہ انسان ہی ہوگا۔ فرق صرف اتنا ہے کہ پہلی صورت میں وہ کامل انسان ہوگا اور دوسری صورت میں ناقص انسان ہوگا۔ بالکل اسی طرح ایمان اعمال کے ساتھ کامل ہے اور اعمال کے بغیر ناقص یہی امام اعظم ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے کہ اعمال صالحہ ایمان کے مکملات ہیں جن آیات اور احادیث میں ایمان کی کمی اور زیادتی کا ذکر ہے امام صاحب اسی پر محمول کرتے ہیں۔ جہاں ایمان کی زیادتی کا ذکر ہے یہ کمال ایمان پر محمول ہے۔ اگر اعمال کو ایمان کا حقیقی جز مان لیا جائے تو پھر اعمال نہ ہونے کی صورت میں ایمان ہی نہیں ہونا چاہئے۔ کیونکہ انتفاء جزء انتفاء کل کو مستلزم ہوتا ہے۔

سوال: کیا ایمان اور اسلام کے درمیان کوئی فرق ہے یا نہ؟ بالفاظ دیگر کیا ایمان اور اسلام میں ترادف ہے یا تداخل یا تباین؟

جواب: ایمان اور اسلام میں فرق ہے یا نہیں، اس میں چھ اقوال ہیں:

قول (۱): امام غزالیؒ فرماتے ہیں کہ ایمان اور اسلام کی باعتبار استعمال کے تین صورتیں ہیں:

① ایک صورت یہ ہے کہ ان کے درمیان ترادف ہے جیسے سورہ ذاریات میں مذکور ہے۔ **فَاخْرَجْنَا مِنْ كَانَ فِيهَا مِنْ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ**۔ علماء مفسرین فرماتے ہیں کہ وہاں ایک ہی گھر انہی تھا حضرت لوط علیہ السلام کا اسی کو ایک آیت میں مؤمن اور دوسری میں مسلم فرمایا۔ معلوم ہوا کہ ان دونوں کے درمیان ترادف ہے یعنی ایمان اور اسلام دونوں میں سے ہر ایک سے مراد انقیاد ظاہری اور باطنی کا مجموعہ ہے۔

② دوسری صورت یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان تباین ہے وہ اس طرح کہ ایمان سے مراد انقیاد باطنی ہے اور اسلام سے مراد انقیاد ظاہری ہے جیسے سورہ حجرات میں مذکور ہے: **قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تَمُنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ**۔ اس آیت میں دیہاتیوں سے تصدیق قلبی اور اذعان کی نفی کی گئی ہے جو امنا اور لم تؤمنوا سے مفہوم ہو رہی تھی اور اسلمنا میں ظاہری انقیاد کو ثابت کیا گیا ہے معلوم ہوا کہ ان دونوں کے درمیان تغاّر اور تضاد ہے۔

③ تیسری صورت یہ ہے کہ ایمان اور اسلام کے درمیان تداخل ہے۔ جیسے طبرانی اور مسند احمد کی حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا۔ اے الاسلام افضل قال الایمان۔ اس حدیث میں اسلام کے جواب میں ایمان یعنی تصدیق قلبی کو ذکر کیا گیا ہے اور اسلام خود تسلیم قلبی اور عمل بالا رکان کو کہتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ اس حدیث میں ایمان کو اسلام میں داخل کیا گیا ہے۔ اس اعتبار سے ان کے درمیان نسبت عموم و خصوص مطلق کی ہے۔ اسلام عام ہے اور ایمان خاص ہے۔ مادہ اجتماعی کی صورت میں تداخل ہوگا۔

قول (۲): علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ اسلام اور ایمان کی مسافت ایک ہے صرف ابتداء اور انتہاء کا فرق ہے۔ اسلام ظاہر سے شروع ہو کر باطن تک حرکت اور تاثیر کرتا ہے اور ایمان کامل باطن سے شروع ہو کر ظاہر کی جانب حرکت کرتا ہے۔ جس قدر ایمان قوی ہوگا اسی قدر ظاہر پر اس کے آثار نمودار ہوں گے۔

قول (۳): حافظ ابن رجبؒ فرماتے ہیں کہ ایمان اور اسلام جب ایک کلام میں جمع ہو جائیں تو اس وقت معنی کے لحاظ سے دونوں جدا جدا ہوں گے۔ ایمان کا معنی تصدیق قلبی ہوگا اور اسلام کا معنی ظاہری انقیاد ہوگا۔ جب ذکر میں جدا جدا ہوں تو پھر ہر ایک کا معنی تصدیق قلبی مع الانقیاد ہوگا ان کے مذہب کی تعبیر اس طرح ہوگی۔ **الایمان والاسلام اذا اجتمعا افترقا واذا افترقا اجتمعا**۔ عجیب بات ہے کہ جب جمع ہوں تو جدا ہوتے ہیں اور جب جدا ہوں تو جمع ہوتے ہیں۔ جیسے فقیر اور مسکین کا لفظ کہ جب دونوں ایک ہی کلام میں جمع

ہوں تو معنی کے لحاظ سے جدا جدا ہوں گے۔ فقیر کم مال والے اور مسکین خالی ہاتھ والے کو کہتے ہیں اور اگر دونوں میں سے کوئی ایک مذکور ہو تو دونوں جمع ہوتے ہیں ہر ایک سے محتاج، حاجت مند مراد ہوتا ہے۔

قول (۴): علامہ ابن حمامؒ فرماتے ہیں کہ ایمان اور اسلام ایک ہیں۔ قالت الاعراب ائمة الایة اس آیت سے بظاہر ان کے درمیان فرق معلوم ہوتا ہے۔ حالانکہ اس میں بھی ان دونوں کی حقیقت اور ماہیت میں فرق بتانا مقصود نہیں۔ اس آیت میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ اسلمنا کا لفظ استعمال کرو۔ کیونکہ اس سے ذہن ظاہر کی طرف جاتا ہے اور اس کا اقرار آسان ہے ائمة کہنے سے منع کیا گیا ہے کیونکہ اس سے ذہن قلبی کمال کی طرف جاتا ہے، جس کا دعویٰ مناسب نہیں۔ ہرگز یہ بتلانا مقصود نہیں کہ ان دونوں کی حقیقت و ماہیت الگ الگ ہے۔ بلکہ دونوں کی حقیقت و ماہیت ایک ہی ہے۔ یعنی تصدیق قلبی مع الانقیاد۔

قول (۵): پانچواں قول معتزلہ اور روافض کا ہے ان کے نزدیک گناہ کبیرہ کے مرتکب کو مسلم کہہ سکتے ہیں، مؤمن نہیں کہہ سکتے۔ ان کے نزدیک ایمان اور کفر کے درمیان فسق کا درجہ ہے۔ اسلام فسق اور ایمان دونوں کو شامل ہے، ایمان فسق کو شامل نہیں کیونکہ ایمان تین چیزوں تصدیق قلبی، اقرار باللسان اور عمل بالارکان کے مجموعے کا نام ہے جبکہ اسلام نفس انقیاد ہے چاہے تینوں سے ہو یا بعض سے۔

قول (۶): امام صدر الدین بزدویؒ فرماتے ہیں کہ ایمان اور اسلام میں تلازم ہے، اگرچہ مفہوم ہر ایک کا الگ الگ ہے مگر اس کے باوجود ایک دوسرے کے بغیر نہیں پائے جاتے۔ اسلام انقیاد کا نام ہے لیکن بلا تصدیق یہ انقیاد معتبر نہیں اور ایمان تصدیق کا نام ہے لیکن بلا عمل یہ کافی اور مستحسن نہیں اور نجات اولیٰ کے لئے معتبر نہیں۔

الفصل الاول:

حدیث جبریل علیہ السلام

(۱/۱) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَيْنَ مَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ لَا يُرَى عَلَيْهِ آثَرُ السَّفَرِ وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ حَتَّى جَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَسْنَدَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ وَوَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِسْلَامِ قَالَ الْإِسْلَامُ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ وَتَحُجَّ الْبَيْتَ إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا قَالَ صَدَقْتَ فَعَجَبْنَا لَهُ بِسَأَلِهِ وَبِصِدْقِهِ قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِيمَانِ قَالَ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ قَالَ صَدَقْتَ قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ قَالَ مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَتِهَا قَالَ أَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ رَبَّتَهَا وَأَنْ تَرَى الْحَفَاةَ الْعُرَاةَ رِعَاءَ الشَّيْءِ يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبَنِيَانِ قَالَ ثُمَّ انْطَلَقَ فَلَبِثْتُ مَلِيًّا ثُمَّ قَالَ لِي يَا عُمَرُ أَتَدْرِي مَنِ السَّائِلُ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّهُ جِبْرِيلُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ أَبُو هُرَيْرَةَ مَعَ اخْتِلَافٍ وَفِيهِ وَإِذَا رَأَيْتَ الْحَفَاةَ الْعُرَاةَ الصُّمَّ الْبُكْمَ مُلُوكَ الْأَرْضِ فِي خُمُسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ قَرَأَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ الْغَيْثُ الْغَيْثُ الْغَيْثُ (متفق عليه)

أخرجہ مسلم ۱/۳۶۱ حدیث: ۱، وابوداؤد فی السنن ۵/۶۹۰ حدیث: ۶۹۰، وابن ماجہ ۱/۲۴۱ حدیث: ۶۳، وأحمد فی مسندہ ۱/۵۱۔

ترجمہ: حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ ایک دن رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ اچانک ایک آدمی آیا جس کا لباس انتہائی سفید اور بال نہایت ہی سیاہ تھے چمکدار تھے۔ اس پر نہ تو سفر کی کوئی علامت تھی اور نہ ہی ہم میں سے کوئی اس کو پہچانتا تھا۔ وہ رسول کریم ﷺ کے قریب آ کر بیٹھ گیا اور رعایت ادب کی وجہ سے اپنے گھٹنے آپ کے گھٹنوں سے ملائے اور اپنے دونوں ہاتھ اپنے گھٹنوں پر رکھ لئے۔ پھر اس نے سوال کیا۔ اے محمد (ﷺ) مجھے اسلام کے بارے میں بتائیے کہ اسلام کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ اسلام یہ ہے کہ تم گواہی دو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ پھر پابندی سے نماز پڑھا کرو، زکوٰۃ ادا کیا کرو، رمضان المبارک کے روزے رکھا کرو، اگر بیت اللہ تک پہنچنے کی استطاعت ہو اور آنے جانے کا خرچہ موجود ہو تو بیت اللہ کا حج کرو۔ اس شخص نے عرض کیا آپ نے صحیح اور سچ فرمایا۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہمیں تعجب ہوا کہ یہ آدمی سوال بھی کر رہا ہے اور پھر جواب کی تصدیق بھی کرتا ہے۔ پھر اس شخص نے سوال کیا۔ اے محمد ﷺ ایمان کیا چیز ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ ایمان یہ ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کو اور اس کے فرشتوں کو۔ اس کی کتابوں کو، اس کے رسولوں کو اور قیامت کے دن کو دل سے تسلیم کر لو اور اس کی بھی تصدیق کرو کہ ہر اچھی اور بری تقدیر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ اس نے عرض کیا کہ آپ نے صحیح اور درست جواب دیا۔ پھر اس شخص نے سوال کیا کہ اے محمد ﷺ احسان کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ احسان یہ ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرو گویا تم اسے دیکھ رہے ہو اور اگر اس کیفیت کا استحضار ممکن نہ ہو تو پھر یہ خیال کر لے کہ اللہ تجھے دیکھ رہا ہے۔ پھر اس شخص نے سوال کیا کہ قیامت کے بارے میں مجھے بتائیے کہ قیامت کب آئے گی۔ اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس کے متعلق سوال کرنے والے اور جواب دینے والے دونوں کا علم برابر ہے۔ پھر اس شخص نے سوال کیا کہ قیامت کی نشانیاں بتادیجئے آپ نے فرمایا لونڈی اپنے مالک کو جہنم دے گی اور پاؤں سے ننگے، جسم سے ننگے، فقیر اور بکریاں چرانے والوں کو عالیشان محلات میں غرور و تکبر کی زندگی بسر کرتے ہوئے دیکھو۔ حضرت عمرؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ پھر وہ آدمی چلا گیا اور میں نے اس کے بارے میں فوراً آپ ﷺ سے کچھ نہ دریافت کیا کچھ دیر تو وقف کیا۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے خود ہی مجھ سے پوچھا۔ کہ عمر جانتے ہو وہ سوالات کرنے والا شخص کون تھا؟ میں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی زیادہ جانتے ہیں کہ وہ کون تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا وہ حضرت جبرائیل علیہ السلام تھے جو اس طریقہ سے تم لوگوں کو تمہارے دین کی تعلیم دینے کے لئے آئے تھے۔ (مسلم) حضرت ابو ہریرہؓ نے بھی اس روایت کو کچھ الفاظ کے اختلاف کے ساتھ بیان کیا ہے۔ ان کی روایت کے آخر میں الفاظ اس طرح ہیں کہ تم ننگے پاؤں، ننگے بدن، کانوں سے بہرے اور زبان سے گوشتے لوگوں کو زمین پر حکمران دیکھو اور قیامت تو ان پانچ چیزوں میں سے ہے، جن کا علم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں۔ پھر آپ ﷺ نے (اپنی بات کی تائید میں) سورہ لقمان کی آخری آیت تلاوت کی: إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: یہ حدیث۔ حدیث جبریل کے نام سے موسوم ہے۔ کیونکہ بعض احادیث خاص اور اہم مضامین پر مشتمل ہوتی ہیں۔ اس ہتمام کی وجہ سے وہ خاص درجہ رکھتی ہیں اس لئے ان کا خاص نام ہوتا ہے اور مذکورہ حدیث بھی شریعت کے تمام شعبوں پر مشتمل ہے

اسلام اور ایمان کی حقیقت اور شریعت مطہرہ کے تمام مبادیات کا تعارف رسول کریم ﷺ کی زبان مطہرہ سے کرایا گیا ہے۔

شان و رود: اس حدیث کا شان و رود یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک اعرابی مسافر آیا اور اس کو معلوم نہیں تھا کہ رسول اللہ ﷺ کون ہیں۔ صحابہ کرام نے آپ سے اجازت لے کر ایک بلند جگہ تیار کی تاکہ آنے والوں کو دشواری نہ ہو اور آپ ﷺ کو پہچان کر سوال کر سکیں۔

مسلم شریف میں مذکور ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے دوران مجلس صحابہ کرام سے ارشاد فرمایا کہ مجھ سے کوئی سوال کرو۔ صحابہ کرام ہیبت اور رعب کی وجہ سے سوال نہ کر سکے۔ تو حضرت جبریل علیہ السلام انسانی شکل میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئے اور شریعت مطہرہ کے مبادیات اور اساسی مسائل کے بارے میں پانچ سوالات کیے اور آپ ﷺ نے ان کے تفصیل کے ساتھ جوابات دیے۔

آنے والے شخص کا حلیہ اور بیٹھنے کی کیفیت

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہم ایک دن رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے کہ اچانک ایک آدمی آیا جس کے کپڑے انتہائی سفید تھے اور بال بہت سیاہ تھے اور اس کے وجود پر سفر کی کوئی علامت اور اثر بھی نہ تھا اور ہم میں سے کوئی بھی اس کو پہچانتا نہیں تھا اس سے مقصود حیرانگی کا اظہار تھا۔ وہ اس طرح کہ اگر اس کے کپڑے اور بالوں کی حالت کو دیکھا جائے اور آثار سفر کے نہ ہونے کو دیکھا جائے تو اندازہ ہوتا تھا کہ یہ آدمی قریب سے آیا ہے اور اس چیز کو دیکھا جائے کہ کوئی اس کو جانتا نہیں اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ دور سے آیا ہے۔

پھر وہ رسول اللہ ﷺ کے قریب ہوا اور السلام علیکم کہا۔ آپ نے اس کے سلام کا جواب دیا پھر وہ انتہائی باادب وضع کے مطابق اپنے گھٹنے رسول اللہ ﷺ کے گھٹنوں سے ملا کر دوڑا تو ہو کر آپ کے سامنے بیٹھ گیا اور اپنے ہاتھ اپنی رانوں پر رکھ لئے۔

سوال: مذکورہ حدیث میں حضرت عمرؓ نے طلوعِ رجل کے بجائے دخلِ رجل کیوں نہ فرمایا کیونکہ متبادر الی الفہم یہ ہے کہ طلوع کے بجائے دخول کا لفظ ہونا چاہئے تھا۔

جواب: دخلِ رجل۔ کے بجائے طلوعِ رجل فرمانے کی تین وجوہات ہیں

① ایک وجہ یہ ہے کہ آنے والا شخص اچانک آیا تھا اور اچانک آنے کے لئے طلوع کا لفظ زیادہ مناسب ہے۔ کیونکہ کسی بھی شئی کا طلوع دفعہ واحد ہوتا ہے۔

② طلوع۔ کا لفظ ذکر کیا ہے تاکہ کمال ظہور اور عظمتِ شان پر دلالت کرے۔ کیونکہ کسی شئی کی جلالتِ شان کے بیان کے لئے طلوع کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔ جیسے طلوع البدن علیہا۔

③ آنے والے رجل سے مراد حضرت جبرائیل علیہ السلام ہیں اور وہ فرشتہ ہیں اور فرشتے نورانی مخلوق ہیں اور نور کی آمد کے لئے طلوع کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔

سوال: حضرت عمرؓ نے یہ کیسے فرمایا: لا یعرفہ منا احد۔ کہ ہم میں سے کوئی اس کو نہیں جانتا تھا۔ بظاہر یہ جملہ عموم پر دلالت کرتا ہے کیونکہ احد۔ نکرہ تحت الہی ہے اور نکرہ تحت الہی عموم کا قائلہ دیتا ہے حالانکہ ممکن ہے کہ حاضرین مجلس میں سے کوئی اس کو جاننے والا ہو۔

جواب: حضرت عمرؓ نے اپنے ظن اور علم کے مطابق حاضرین مجلس کی طرف عدم معرفت کی نسبت کر دی اور اس پر ایک قرینہ بھی موجود ہے وہ یہ کہ جب وہ شخص آیا تو عام حاضرین مجلس حیرانگی سے ایک دوسرے کو دیکھنے لگے۔ یہ علامت ہے نہ جاننے کی۔

سوال: فاسند رکبتیہ الی رکبتیہ۔ آنے والا شخص اپنے گھٹنے رسول اللہ ﷺ کے گھٹنوں کی طرف ٹیک کر بیٹھ گیا۔ بظاہر اس طرح کی نشست سوء ادب پر دلالت ہے۔

جواب: اس طرح کی نشست اختیار کرنے کی چار وجوہات ہیں:

- ۱۔ علم طلب کرنے میں اپنی ضرورت اور محتاجی کی شدت کو ظاہر کرنے کیلئے کیونکہ اس طرح کی وضع شدت ضرورت پر دلالت کرتی ہے۔
- ۲۔ رسول اللہ ﷺ کی توجہ کو اپنی جانب مبذول کرنے کے لئے کیونکہ اس طرح کا قرب اور وضع اسی طرف اشارہ ہے۔
- ۳۔ حاضرین مجلس کو اپنی طرف متوجہ کرنے کے لئے ایسی ہیئت اختیار کی گئی کیونکہ اصل مقصود بھی یہی تھا کہ لوگوں کو مبادیات و ضروریات اسلام کی تعلیم ہو جائے۔
- ۴۔ اپنی حیثیت اور شخصیت کو لوگوں سے پوشیدہ رکھنے کے لئے ایسا کیا گیا۔

سوال: وضع کفہ علی فخذیہ۔ کے اندر فخذ یہ کی ضمیر کے مرجع میں دو احتمال ہیں۔ ایک احتمال یہ ہے کہ ضمیر۔ رجل کی طرف راجع ہو دوسرا احتمال یہ ہے کہ ضمیر رسول اللہ ﷺ کی طرف راجع ہو۔ اس احتمال پر بظاہر اشکال ہے کہ یہ تو انتہائی بے ادبی پر دلالت کرتا ہے کہ اس شخص نے اپنے ہاتھ رسول اللہ ﷺ کی رانوں پر رکھ دیئے اور اس احتمال کی تائید ناسی شریف کی روایت سے بھی ہوتی ہے۔ وفیہ وضع یدیدہ علی رکتی النبی ﷺ۔

جواب: اگرچہ بعضوں نے اس کو اسناد مجازی پر محمول کیا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ اسناد مجازی پر محمول کرنے کی کوئی ضرورت نہیں اصل حقیقت یہ ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام کا اصل مقصد ہی اپنے آپ کو لوگوں سے پوشیدہ رکھنا اور حاضرین مجلس کو تحیر و تعجب اور اشتباہ میں ڈالنا تھا اسی وجہ سے بیٹھنے میں مختلف ہیئیں اختیار کرتے تھے۔ کبھی اپنے ہاتھ اپنی رانوں پر رکھ کر انتہائی باادب انداز سے بیٹھ جاتے۔ کبھی اعرابیوں کی طرح اپنے گھٹنے رسول اللہ ﷺ کے گھٹنوں کے ساتھ جوڑ کر اپنے ہاتھ آپ ﷺ کی رانوں پر رکھ لیتے اور مختلف الفاظ سے خطاب کرتے۔ اسی لئے تو حاضرین مجلس کو بھی۔ لباس کی صفائی بالوں کی نظافت و نزاکت و رنگت اور آثار سفر نہ ہونے سے حیرانگی اور تعجب ہوا۔

پانچ سوالات:

آنے والے شخص نے رسول اللہ ﷺ سے پانچ سوالات کیئے۔ آپ ﷺ نے ان کے جوابات حکیمانہ اسلوب کے مطابق دیتے ہوئے ان میں شریعت مطہرہ کے تمام امور ضروریہ کو ذکر کر دیا۔

سوال (۱): قال الخیر فی عن الاسلام..... اے محمد! مجھے اسلام کی حقیقت بتائیے۔ کہ اسلام کیا ہے؟ اور اسلام کس کو کہتے ہیں؟

اس کے جواب میں آپ ﷺ نے پانچ چیزوں کو ذکر فرمایا۔

شہادت۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی توحید اور رسالت کی گواہی دینا اور اقرار کرنا۔ شہادت توحید سے مراد یہ ہے کہ اس بات کا اقرار کرنا۔ اللہ تعالیٰ معبود برحق ہے اس کے سوا کوئی معبود حقیقی نہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات اور افعال میں وحدہ لا شریک ہے۔ شہادت رسالت سے مراد یہ ہے کہ اس بات کا اقرار کرنا کہ محمد ﷺ اللہ کے بندے اور آخری رسول ہیں اور تمام مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجے گئے ہیں۔ جب انسان یہ اقرار کر لیتا ہے تو وہ مسلمان کہلاتا ہے اس پر اسلام کے احکام جاری ہوتے ہیں اس کی جان و مال اور آبرو کی حفاظت لازم ہو جاتی ہے امام غزالی فرماتے ہیں۔

توحید کی حقیقت یہ ہے کہ توحید کے لئے دو چھلکے اور دو مغز ہیں جس طرح پادام کے لیے ہوتے ہیں۔ توحید کے لیے اوپر کا چھلکا زبانی اقرار ہے۔ دوسرا چھلکا تصدیق قلبی ہے توحید کا ایک مغزیہ ہے کہ انسان کا نبات کی تمام چیزوں کو۔ اللہ وحدہ

لا شریک کی مخلوق تسلیم کرے اور مان لے کہ سب کا قائل مختار اللہ کی ذات ہے اور تمام مسببات ماتحت الاسباب من جانب اللہ ہیں تو حید کا دوسرا مغزیہ ہے کہ انسان کا مقصود نظر اس جہان میں صرف اور صرف ایک اللہ کی ذات ہو اور ہمہ وقت اسی کے تصور میں منہمک اور مستغرق رہے۔

۲۔ اقامت صلوٰۃ۔ یعنی تمام فرض نمازوں کو مکمل پابندی کے ساتھ، تمام شرائط، ارکان اور آداب کی مکمل رعایت کرتے ہوئے ادا کرنا۔ نفل نماز بھی اگر چہ اسلام کا امر ہے۔ لیکن وہ ضروری نہیں اختیاری ہے۔ کیونکہ امور اسلام میں سے بعض اشیاء لازمی ہیں اور بعض اختیاری ہیں۔

۳۔ ایفاء زکوٰۃ۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے دیئے ہوئے مال میں سے اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق شرعی اصول کے تحت تمام اموال کے نصاب کی رعایت کے مطابق زکوٰۃ ادا کرنا۔ اگرچہ صدقات ناقلہ بھی امور اسلام میں سے ہیں۔ مگر وہ ضروری اور لازمی نہیں بلکہ اختیاری ہیں

۴۔ صوم رمضان۔ یعنی رمضان المبارک کے مہینہ میں روزہ رکھنا اور روزہ صبح صادق سے غروب شمس تک نیت کے ساتھ مفطرات ثلاثہ، اکل و شرب اور بعال سے رکنے کا نام ہے۔ نفل روزہ بھی اگرچہ امور اسلام میں سے ہے مگر وہ لازمی نہیں بلکہ اختیاری ہے۔

۵۔ حج۔ بیت اللہ کا حج کرنا۔ بشرطیکہ وہاں پہنچنے کی استطاعت ہو۔ استطاعت سے مراد امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک زاد اور راحلہ ہے اور یہ تفسیر خود رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ کے قول میں استطاعت سے کیا مراد ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا زاد اور راحلہ۔ امام مالکؒ کے نزدیک استطاعت سے مراد قدرت ممکنہ ہے کہ جب آدمی صحت مند ہو تو اس پر حج فرض ہے وہ پیدل جائے راستے میں محنت کرے اور وسائل پیدا کرے اور آگے بڑھتا جائے امام شافعیؒ کے نزدیک استطاعت سے مراد یہ ہے کہ جو آدمی مال دار ہو اس پر حج فرض ہے اگر صحت مند ہو تو خود کرے۔ اگر معذور یا بیمار ہو تو حج بدل کرائے۔

سوال: حضرت جبرائیل علیہ السلام نے آپ ﷺ کو یا محمد کے لفظ سے خطاب کیا ہے حالانکہ اس طرح خطاب کرنے سے اللہ تعالیٰ نے منع کیا ہے۔ چنانچہ سورہ حجرات میں ارشاد خداوندی ہے: لا تجعلوا دعاء الرسول..... کہ رسول اللہ ﷺ کو اس طرح خطاب نہ کرو جیسے آپس میں ایک دوسرے کو خطاب کرتے ہو۔ اس لئے کہ اس طرح کے خطاب میں سوء ادب ہے۔

جواب: یا محمد کے الفاظ کے ساتھ خطاب کی دو وجہ ہیں اس طرح کے الفاظ کے ساتھ ممانعت خطاب کے مکلف انسان ہیں نہ کہ ملائکہ اور جبرائیل فرشتہ ہیں نہ کہ انسان۔ ۶۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ حضرت جبرائیل کا مقصود اپنے آپ کو لوگوں سے پوشیدہ رکھنا تھا۔ اس لیے ان الفاظ سے خطاب کیا۔

سوال: صاحب مشکوٰۃ نے حدیث جبریل کے اندر اسلام سے متعلق سوال و جواب کو مقدم کیا حالانکہ صاحب مصابیح نے ایمان کے بارے میں سوال و جواب کو مقدم کیا ہے، اس کی کیا وجہ ہے۔

جواب: اس کی تین وجہیں ہیں:

۱۔ ایک وجہ یہ ہے کہ اس مقام کا تقاضا یہ ہے کہ اسلام کو مقدم کیا جائے۔ کیونکہ حضرت جبرائیل نے تعلیم و تعلم کے لئے سوال کیا تھا اور اس کا تعلق ظاہر سے ہے اور امور اسلام کا تعلق بھی ظاہر سے ہے اور یہاں ظاہر سے باطن یعنی ایمان کی طرف تدریجاً ترقی کی گئی ہے۔ بالفاظ دیگر اسلام ادنیٰ ہے کیونکہ ایمان کا ثمرہ ہے اور ایمان اعلیٰ ہے کیونکہ یہ تو دین کی اساس اور بنیاد ہے تو گویا یہاں ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ترقی ہے۔ اس لئے اسلام کو مقدم کیا۔

❖ دوسری وجہ یہ ہے کہ صاحب مشکوٰۃ نے عملاً صاحب مصابیح پر اعتراض کیا ہے کہ اسلام سے متعلق سوال و جواب کو مقدم ہونا چاہئے تھا۔

❖ تیسری وجہ یہ ہے کہ یہ تقدیم و تاخیر ادویوں کا تصرف ہے اور اس طرح کی تقدیم و تاخیر محدثین کی عام عادت ہے۔

سوال (۲۰) قال فاخبرونی عن الایمان سے پانچ سوالات میں سے دوسرا سوال ہے۔ حضرت جبرائیل نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ ایمان کی حقیقت اور ماہیت کیا ہے؟

اس کے جواب میں رسول اللہ ﷺ نے چھ چیزوں کو ذکر کیا۔ کہ یہ اشیاء ایمان کی حقیقت اور امور ایمان ہیں۔

❶ ایمان باللہ۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اس بات کا پختہ اعتقاد رکھنا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات برحق ہیں چاہے صفات ایجابیہ ہوں یا صفات سلبیہ۔ جمالیہ ہوں یا جلالیہ صفات حقیقیہ ہوں یا اضافیہ اور اللہ تعالیٰ کی بڑی بڑی صفات علم، ارادہ، قدرت، کلام، بصر، سمع وغیرہ ہیں۔

❷ ایمان بالملائکہ: فرشتوں پر ایمان لانا۔ فرشتہ کی تعریف یہ ہے: ہو جسم نورانی یتشکل باشکال مختلفہ لا یدکر ولا یؤنث۔ کہ وہ نورانی مخلوق ہے، مختلف شکلیں اختیار کرنے پر قادر ہے، مذکیر و تانیث کی صفات سے پاک ہے۔ فرشتوں کے بارے میں چند عقائد رکھنے ضروری ہیں:

❶ فرشتے نورانی مخلوق ہے۔ ❷ انہیں مختلف اشکال اختیار کرنے کی قدرت حاصل ہے

❸ تذکیر و تانیث کی صفت سے پاک ہیں۔ ❹ جسمانی کدورتوں سے مبرا ہیں۔

❺ یہ اللہ تعالیٰ کی عظیم مخلوق ہیں۔

❻ اللہ تعالیٰ نے ان کو عظیم درجات سے نوازا ہے۔ عالم بالا اور اسفل کے امور و عظام پر مامور ہیں۔

❼ اللہ کی نافرمانی نہیں کرتے جو حکم ہوتا ہے اس کو اسی طرح پورا کرتے ہیں۔

❽ بعض فرشتے اللہ تعالیٰ کی طرف انبیاء کی طرف سفیر ہوتے ہیں اور پیغام رسانی کا فریضہ سرانجام دیتے ہیں۔

❾ چار فرشتے بڑے ہیں: جبرائیل، میکائیل، اسرافیل، عزرائیل علیہم السلام۔

❿ اللہ تعالیٰ کی تسبیح، تحمید، تقدیس ان کے لئے ایسے ہے جیسے انسان کے لئے سانس۔

❸ ایمان بالکتاب:

اللہ تعالیٰ کی جانب سے انسانوں اور جنوں کی ہدایت کے لئے نازل شدہ کتابوں پر ایمان لانا کہ یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے، قدیم

ہے، حروف اور آواز سے منزہ ہے۔ کل کتابوں اور صحائف کی تعداد ایک سو چار ہے۔ جن میں چار مشہور کتابیں ہیں۔

❶ قرآن۔ جو رسول اللہ ﷺ پر نازل کیا گیا۔ ❷ توراۃ۔ موسیٰ علیہ السلام پر نازل کی گئی۔

❸ زبور۔ داؤد علیہ السلام پر نازل کی گئی۔ ❹ انجیل۔ عیسیٰ علیہ السلام پر نازل کی گئی۔

پچاس صحائف حضرت شعیب علیہ السلام پر نازل ہوئے۔ دس صحائف حضرت ادریس علیہ السلام پر نازل ہوئے۔ دس حضرت آدم علیہ السلام پر

نازل ہوئے۔ دس حضرت ابراہیم علیہ السلام پر نازل ہوئے۔ ان میں سب سے افضل قرآن کریم ہے اور دیگر تمام کتب اور صحائف کیلئے ناخ

ہے اور قیامت تک محفوظ رہے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کی حفاظت کا خود ذمہ لیا ہے۔ انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحاظون۔

۴ ایمان بالرسول:

رسول اور نبی وہ برگزیدہ شخصیات ہیں۔ انسانوں میں سے جن کو اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی ہدایت کے لیے مبعوث کیا ہے، کوئی عورت، فرشتہ اور جن نبی اور رسول نہیں بنایا گیا۔ رسولوں کے بارے میں چند عقائد ضروری ہیں:

- ۱ تمام رسولوں پر اجمالاً اور تفصیلاً ایمان لانا۔
- ۲ محمد رسول اللہ ﷺ کو تمام رسولوں سے افضل اور خاتم النبیین ماننا۔
- ۳ رسول کو اللہ کی طرف سے صداقت کے اظہار کے لئے معجزات دیئے جاتے ہیں۔
- ۴ انبیاء کرام قبل از نبوت اور بعد از نبوت کبار سے معصوم ہوتے ہیں۔
- ۵ ایک روایت کے مطابق انبیاء کرام کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے۔ حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ سے پوچھا انبیاء کی تعداد کتنی ہے۔ آپ نے فرمایا ایک لاکھ چوبیس ہزار۔ لیکن احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ بوقت تذکرہ کم و بیش کا لفظ لگایا جائے۔
- ۶ رسولوں کو مختلف زمانوں، مختلف علاقوں اور مختلف اقوام و قبائل کی طرف مبعوث کیا گیا۔
- ۷ تمام رسولوں نے مخلوق کو ہدایت، صداقت اور صراط مستقیم بتا کر اپنا فریضہ صحیح اور کامل طور پر ادا کیا۔ کسی رسول سے فریضہ رسالت کی ادائیگی میں ذرہ برابر کوتاہی نہیں ہوئی۔ بلکہ کوتاہی کا تصور بھی ناممکن ہے۔

۵ ایمان بالآخرۃ:

قیامت کے دن پر ایمان لانا۔ اس کو یوم آخر اس لئے کہتے ہیں کہ یہ دنیا کے ایام میں سے آخری دن ہوگا۔ یہاں تک عالم برزخ کا اتمام ہوگا اور اس سے عالم آخرت کا آغاز ہوگا اور اس دن کے بعد رات ہمیشہ کے لئے ختم ہو جائے گی اور اس دن پر ایمان لانے سے مراد یہ ہے کہ شریعت نے بعد الموت اور آخرت کے بارے میں جو کچھ بتایا ہے مثلاً برزخ کے احوال، نچھ، صور، قیام قیامت، حشر و نشر، حساب و کتاب، جزاء و سزا، روح کا جسم کے ساتھ اتصال، جنت اور جہنم سب برحق اور اٹل حقائق ہیں جن کے وقوع پذیر ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں۔

۶ ایمان بالقدر:

اس پر اعتقاد رکھنا کہ ہر اچھی اور بری تقدیر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے، جو کچھ اس کا رخا نہ عالم میں ہو رہا ہے یہ سب تقدیر کے مطابق رونما ہو رہا ہے، جو بھی عمل سرزد ہوتا ہے چاہے خیر کا ہو یا شر کا وہ اللہ کے علم اور تقدیر میں ازل سے ہے اور اس پر ایمان لانا کہ اللہ ہی خیر و شر کا خالق ہے اور خلق صفت کمال ہے۔ ہاں البتہ شر کا کسب مذموم ہے اور سزا بھی حقیقت میں کسب پر ہوتی ہے اور اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ بندہ مجبور محض ہے بلکہ بندہ من وجہ مجبور ہے اور من وجہ مختار ہے، اس کے لیے خیر و شر، معصیت و اطاعت، فجور و تقویٰ کا راستہ واضح کر دیا گیا ہے اور اس سے مجوسیوں کی بھی تردید ہوگئی۔ جو دود خدا مانتے ہیں۔ خالق شر کو اھرن کہتے ہیں اور خالق خیر کو یزدان کہتے ہیں اور ان لوگوں کی بھی تردید ہوگئی جو تقدیر کا انکار کرتے ہیں۔

سوال (۳) قال فاخبرنی عن الاحسان سے تیسرا سوال وجواب ذکر کیا گیا ہے حضرت جبرائیل علیہ السلام نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ احسان کی حقیقت اور ماہیت کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اللہ کی عادت اس خیال اور

دھیان سے کرو کہ تم اللہ کو دیکھ رہے ہو۔ اگر یہ تصور قائم نہ ہو سکے تو کم از کم یہ خیال کر لو کہ وہ تمہیں دیکھ رہا ہے۔

احسان: احسان کے تین معانی ہیں احسان سے مراد عمل ہو جیسے اللہ تعالیٰ کا قول ہے: للذین احسنوا الحسنیٰ، اہل جزاء

الاحسان الا الاحسان ان اللہ یحب المحسنین۔ ان آیات میں احسان سے مراد ایمان۔ اسلام۔ اخلاق وغیرہ ہیں ﴿۴﴾ احسان سے مراد اخلاص ہو۔ جو کہ ایمان اور اسلام کے صحیح اور معتبر ہونے کے لئے شرط ہے۔ کیونکہ جس آدمی نے کلمہ توحید کا اقرار کیا اور اخلاص کی نیت کے بغیر کوئی عمل کیا اس کا ایمان صحیح نہیں ہوگا۔ ﴿۵﴾ احسان سے مراد عمل کا احسان اور مضبوطی ہے۔ اس اعتبار سے اخلاص کو بھی شامل ہوگا نسبت عموم و خصوص مطلق کی وجہ سے اور یہاں یہی معنی مراد ہے دو قرآن کی وجہ سے ایک قرینہ آیت ہے۔ لیلو کہ ایک احسن عملاً اور دوسرا قرینہ اسی حدیث کا اگلا جملہ ہے ان تعبد اللہ..... اس کے اندر احسان و اتقان و احکام عمل کی تلقین و ترغیب کی گئی ہے اور اس کو تمثیلی انداز میں سمجھایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اور اس کے اندر اس قدر حسن اور معیار کی بلندی ہو کہ جب بندہ عبادت کرے تو اس کو اللہ کا کامل تقرب اور عبدیت کا اعلیٰ مقام حاصل ہو اور اس کا طریقہ یہ بتایا گیا کہ جب تم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو تو اس طریقہ سے کرو کہ جس طرح کوئی غلام اپنے آقا کی خدمت اس طرح کرے کہ اس کا مالک اس کے سامنے ہے اور یہ ایک طبعی اور نفسیاتی اثر ہے کہ اگر مالک نظروں کے سامنے ہو اور غلام اس کو دیکھ رہا ہو تو یقیناً اس وقت خدمت کی انجام دہی کی حالت اور کوالٹی اور ہوتی ہے اس وقت غلام پوری ہو شکاری اور ادب سے فرض کی ادائیگی کے لئے مستعد ہوتا ہے اور کارکردگی میں دلہانہ اور مخلصانہ جذبہ کارفرما ہوتا ہے اور اگر اس کے برعکس ہو یعنی آقا نظروں سے پوشیدہ ہو تو غلام اگرچہ خدمت کی ادائیگی کا فریضہ سرانجام دیتا ہے۔ مگر وہ ہوشیاری، پابندی، تسلسل اور اخلاص نہیں ہوتا ہے جو نظروں کے سامنے ہونے کی صورت میں ہوتا ہے اسی طرح اگر بندہ عبادت کے وقت ایسی کیفیت حاصل کرنے میں کامرانی حاصل کرے کہ وہ اللہ کو دیکھ رہا ہے تو عاجزی، انکساری اور تضرع کی کیفیات خود بخود اس کی عبادت میں پیدا ہو جائیں گی اور انسان کو حقیقی عبادت کا درجہ نصیب ہو جائے گا۔ عبادت کے اسی درجہ کو حقیقی احسان کہا جاتا ہے اور صوفیاء عظام کی اصطلاح میں مشاہدہ اور استغراق کہا جاتا ہے کہ عبادت کے وقت عابد پر ایسی کیفیت اور حالت طاری ہونی چاہئے کہ واقعی اللہ کا مشاہدہ ہو رہا ہے اور عبادت میں ذوق و شوق اور عظمت و حیا اور اعلیٰ درجہ کی استغراقی کیفیت حاصل ہو اور یہ مقام مقربین ہی کو عطاء ہوتا ہے پھر دوسرے جملہ میں مراقبہ حق کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ اگرچہ تم دنیا میں ذات حق کا مشاہدہ تو نہیں کر سکتے۔ مگر کم از کم یہ تصور تو رہے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں دیکھ رہا ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ پہلے جملہ میں مقام شہود کا ذکر ہے اور دوسرے جملہ میں مقام غیبوت کا ذکر ہے۔ مراد دونوں سے اخلاص کی کیفیت اور حالت کو پیدا کرنا ہے اور بندگی کرنے والے کی دونوں حالتوں کی طرف اشارہ کیا گیا کہ عابد کی اعلیٰ حالت مشاہدہ کی ہے اور ادنیٰ حالت مراقبہ اور غیبوت کی ہے۔

سوال ﴿۶﴾ قال فاخبرنی عن الساعة..... حضرت جبرائیل علیہ السلام نے چوتھا سوال یہ کیا کہ قیامت کب آئے گی۔ یہ سوال

قیامت کے وقوع پذیر ہونے کے بارے میں نہیں بلکہ اس کے زمانہ وقوع کے بارے میں سوال ہے۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ ایک روایت میں متی الساعة۔ کا لفظ مذکور ہے اور اس کا تعین وقت کے بارے میں ہے۔

ساعة لغت میں مطلقاً غیر معین زمانے کو کہتے ہیں اور عرف عام کی اصطلاح میں رات اور دن کے چوبیس گھنٹوں میں سے ایک گھنٹہ کو کہتے ہیں۔

پھر ساعة یعنی قیامت کی تین قسمیں ہیں۔

① قیامت صغریٰ۔ اس سے مراد ہر آدمی کی ذاتی اور شخصی موت ہے جیسے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا من مات فقد قامت قیامتہ۔

کہ جو مرگیا اس کی قیامت قائم ہوگئی۔

❖ قیامت وسطیٰ۔ اس سے مراد یہ ہے کہ ایک دور یعنی ایک قرن ختم ہو جائے مثلاً صحابہ کرام کا دور ایک قرن ہے تابعین کا دور دوسرا قرن ہے۔ تبع تابعین کا دور تیسرا قرن ہے علیٰ ہذا القیاس جیسے رسول اللہ ﷺ سے وقوع قیامت کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ ﷺ نے ایک چھوٹے بچے کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ جب یہ بوڑھا ہو جائے گا تو قیامت قائم ہو جائے گی۔ مراد اس سے اس قرن کا اختتام پذیر ہونا ہے

❖ قیامت کبریٰ: اس سے مراد یہ ہے کہ قیامت وہ دن ہے کہ جب موجودہ نظام ختم ہو جائے گا زمین، آسمان چاند، سورج، ستارے، دریا، پہاڑ سب فناء ہو جائیں گے کوئی اپنی حالت پر نہیں رہے گا اور اسی دن بعث بعد الموت ہوگا۔ اس پر ایمان لانا اسلام کے بنیادی اور اہم عقائد میں سے ہے جن لوگوں کا یہ عقیدہ نہ ہو ان میں بگاڑ اور فساد پیدا ہو جاتا ہے جیسے رافضی، خارجی، اہل تشیع، اہل بدعت، اہل شرک وغیرہ جب آخرت کے بارے میں ان کے عقائد کے اندر خرابی پیدا ہوگئی تو یہ لوگ اعمال سے دور ہو گئے۔ کیونکہ یہی عقیدہ دنیاوی زندگی کے نظام کو بگاڑ اور فساد سے کنٹرول کرتا ہے۔

ما المسئول جب حضرت جبرائیل علیہ السلام نے قیامت کے بارے میں سوال کیا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اس کے بارے میں جواب دینے والے کا علم سوال کرنے والے سے زیادہ نہیں ہے بلکہ عدم علم میں دونوں مساوی ہیں مجھے بھی معلوم ہے کہ قیامت آئے گی تجھے بھی معلوم ہے کہ قیامت آئے گی۔ لیکن اس کا وقوع کب ہوگا اس کا علم سوائے اللہ کے اور کسی کو نہیں۔

سوال: حضرت جبرائیل علیہ السلام کے سوال کے جواب میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ما المسئول عنها با علم من السائل۔ اس کے بجائے مختصر الفاظ۔ لا اعلم کے ساتھ جواب کیوں نہیں دیا اتنا طویل جواب دینے کی کیا ضرورت تھی؟

جواب: رسول کریم ﷺ نے مختصر جملہ کے بجائے طویل جملہ سے جواب دیکر ایک قانون کلی کی طرف اشارہ کر دیا کہ قیامت کے بارے میں کوئی سائل جب بھی سوال کرے تو عدم علم میں سائل اور مسئول دونوں برابر ہوں گے اگر مختصر جملہ سے جواب دیا جاتا تو اس سے صرف اپنی ذات سے علم قیامت کی نفی ہوتی۔

سوال: بعض اہل بدعت نے ما المسئول عنها با علم من السائل کا ترجمہ اس طرح کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے بارے میں جتنا علم تجھے ہے اتنا ہی مجھے۔ گویا کہ علم میں مساوات کو ثابت کرتے ہیں کیا یہ درست ہے؟

جواب: یہ ترجمہ تین وجوہ سے صریح تحریف ہے ہرگز درست نہیں: ❶ رسول اللہ ﷺ کو ابھی تک یہ بھی معلوم نہیں تھا کہ یہ حضرت جبرائیل ہیں۔ پھر اس ترجمہ کی کیا گنجائش ہے؟ ❷ اگر دونوں کو علم تھا تو پھر قیامت کی علامتوں کے بارے میں کیوں سوال کیا گیا اور جواب میں علامتوں کو کیوں بیان کیا گیا۔ ہاتوا برہا نکم ان کنتم صادقین۔ ❸ قرآن وحدیث کی نصوص قطعیہ سے ثابت ہے کہ قیامت کا علم خاصہ خداوندی ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا قول ہے: الیہ یرد علم الساعة اسی طرح سورہ لقمان میں ہے۔ ان اللہ عنده علم الساعة۔

سوال: جب حضرت جبرائیل کو معلوم تھا کہ قیامت کا علم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں تو پھر قیامت کے متعلق سوال کیوں کیا تھا؟

جواب: حضرت جبرائیل علیہ السلام کی آمد کا مقصد لوگوں کو امور دین کی تعلیم دینی تھی۔ قیامت کے بارے میں سوال اس لئے کیا تا کہ آئندہ کوئی آدمی قیامت کے متعلق سوال نہ کرے۔ تو گویا اس سوال و جواب سے لوگوں کو قیامت کے بارے میں سوالات سے منع کرنے کی

تعلیم تھی۔

سوال: بعض اولیاء اللہ کو بعض امور غیبیہ کا کیسے علم ہو جاتا ہے؟۔ نیز اولیاء کرام کو کشف کے ذریعہ سے جو امور غیب کا علم حاصل ہوتا ہے۔ کیا اس کو علم غیب کہا جاسکتا ہے؟

جواب: علم غیب کے کچھ مبادیات اور اصول ہیں جنہیں مفاتیح الغیب کہا جاتا ہے اور کچھ لواحقات اور عوارضات ہیں جن کو امور غیبیہ کہا جاتا ہے۔ مبادیات غیب کا علم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں۔ نہ کسی مقرب فرشتے کو نہ کسی نبی اور رسول کو اور امور غیبیہ کا جزوی علم بعض اوقات اللہ تعالیٰ اپنے محبوبین اور مقربین کو عطاء کر دیتا ہے۔ اس کو انباء الغیب۔ اخبار الغیب اطلاع علی الغیب اور اظہار الغیب کہتے ہیں۔ اس کو علم غیب حقیقی اور شرعی طور پر نہیں کہا جاسکتا کیونکہ علم غیب وہ علم ہوتا ہے جو حواس خمسہ وغیرہ کے واسطہ کے بغیر ہو۔ القاء اور الہام وغیرہ کے ذریعہ حاصل ہونے والا علم۔ علم غیب کی تعریف سے خارج ہے۔ اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ علامہ قاضی بیضاویؒ نے علم غیب کی تعریف اس طرح کی ہے کہ علم غیب وہ ہوتا ہے جو حواس خمسہ ظاہرہ کے ادراک سے بالاتر ہو کر حاصل ہو اور عقل کی دسترس اور قوت سے خارج ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ القاء، الہام، مکاشفات اور اسباب وغیرہ سے جو علم حاصل ہو۔ وہ یقینیات۔ یا ظنیات میں سے ہے۔ علم غیب سے خارج ہے۔

سوال (۵): قال فاخبرنی عن اماراتها..... سے حضرت جبرائیل علیہ السلام کا پانچواں سوال ہے کہ اے اللہ کے رسول قیامت کی علامات بتا دیجئے کہ قیامت کے وقوع سے پہلے کون کون سی علامتیں ظاہر ہوں گی۔ رسول اللہ ﷺ نے جواب دیا کہ قیامت سے پہلے ایک یہ علامت ظاہر ہوگی کہ باندی اپنے آقا کو جنم دے گی۔ دوسری علامت یہ ہے کہ عالی شان عمارتوں اور محلات میں لوگ ایک دوسرے پر فخر اور تکبر کرنے لگ جائیں گے یہاں تک کہ جو کمزور قسم کے لوگ ہیں اور عاجز اور منکسر المزاج قسم کے لوگ ہیں ان میں یہ غرور و تکبر رونما ہو جائے گا جیسے فقیر قسم کے لوگ جن کو پہننے کے لئے جو تانہ ملے جسم ڈھانپنے کے لئے کپڑا میسر نہ ہو اور بکریوں کے چرواہے وغیرہ۔

علامات قیامت: علامات قیامت دو قسم پر ہیں صغریٰ اور کبریٰ علامات صغریٰ وہ ہیں جو حضرت امام مہدی کے ظہور تک وقوع پذیر ہوں گی جیسے مذکورہ حدیث میں بیان کردہ علامات اور علامات کبریٰ وہ ہیں جو حضرت امام مہدی کے ظہور سے لے کر آخر تک واقع ہوں گی جیسے امام مہدی کی آمد، خروج دجال، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول، یا جوج ماجوج کا خروج وغیرہ۔

سوال: ربتھا کے اندر تاء تانیث کو کیوں ذکر کیا گیا ہے۔ بظاہر اس مقام کے خلاف ہے کیونکہ یہاں رب آقا اور مولیٰ کے معنی میں ہے۔

جواب: ربتھا میں تاء تانیث کو اس لئے ذکر کیا گیا ہے تاکہ رب العباد کے ساتھ لفظی اشتراک نہ ہو۔ اگر چہ اضافت کے ساتھ اس لفظ کا استعمال اللہ کے علاوہ پر بھی ہوتا ہے۔

سوال: ان تلد الا مة ربتھا۔ اس جملہ سے کیا مراد ہے؟

جواب: اس جملہ کی تشریح میں علماء کے پانچ اقوال ہیں:

① اس سے مراد یہ ہے کہ نافرمانی اور معصیت اس قدر بڑھ جائے گی اور ایسا دور آجائے گا کہ اولاد اپنے والدین کے ساتھ آقا اور مالک والا سلوک کرے گی۔ جس طرح وہ اپنے غلاموں کو سب و شتم کرتا ہے اور ان سے خدمت لیتا ہے بچہ یہی سلوک اولاد والدین کے ساتھ کرے گی۔

② اس سے مراد یہ ہے کہ باندیوں کی اولاد میں حکمران بن جائیں گے اور ماں اس بادشاہ بیٹے کی رعیت میں آجائے گی تو عملاً اس کی صورت یہی بنی کہ باندی نے اپنے آقا اور مولیٰ کو جنم دیا۔

اس سے مراد یہ ہے کہ اس دور میں اسلامی فتوحات کی کثرت ہو جائے گی۔ جس میں مالک اور غلام۔ باندیاں کثرت سے ہوں گے۔ تو لوگ حالات خراب ہونے کی وجہ سے باندیوں کو فروخت کرنا شروع کر دیں گے۔ اسی بیع و شراء میں ایسا بھی ہو جائے گا کہ ام ولد اپنے بیٹے کے ہاتھ فروخت ہو جائیگی اب بیٹا آقا ہے اور ماں مملوک ہے۔ یہی مطلب ہے اسکا کہ باندی اپنے مالک کو جہنم دیگی۔

اس سے مراد یہ ہے کہ بیٹی اپنی ماں پر نافرمانی کی وجہ سے ایسے حکم چلائے گی جس طرح آقا اپنی لونڈی پر حکم چلاتا ہے۔

اس سے مراد یہ ہے کہ جب قیامت قریب ہوگی تو شرفاء اور عزت والے لوگ ذلیل ہو جائیں گے اور ذلیل قسم کے لوگ عزت والے لوگوں کی جگہ میں آجائیں گے۔ جیسے ماں کا مقام عزت والا ہے۔ اس کے مقابلے میں بیٹی کم مقام رکھتی ہے اور جب بیٹی مالک بن جائے گی اور ماں مملوکہ تو ظاہر ہے کہ معاملہ اس کے برعکس ہو جائے گا۔

سوال: حدیث میں رہتھا فرما کر لڑکی کی تنقید و تخصیص کیوں کی گئی حالانکہ یہ معاملہ تو مطلقاً اولاد کا ہوگا چاہے مذکر ہو یا مؤنث۔

جواب: یہاں لڑکی کی تخصیص مبالغہ کے لئے کی گئی ہے وہ اس طرح کہ بیٹی، لڑکے، کے مقابلے میں اطاعت شعار ہوتی ہے اور انتہائی با وفا اور چار دیواری میں رہنے والی ہوتی ہے جب اس وقت اس کا یہ حال ہوگا تو پھر خود ہی غور کر لیں کہ لڑکوں کا کیا حال ہوگا۔

سوال: ملیا سے کتنا زمانہ مراد ہے؟ ابو داؤد و شریف کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مراد تین دن ہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے تین دن کے بعد حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ تمہیں معلوم ہے وہ سائل کون تھا؟ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے اسی مجلس میں بتا دیا تھا کہ یہ حضرت جبرائیلؑ تھے تمہیں تمہارا دین سکھانے کے لئے آئے تھے بظاہر دونوں حدیثوں میں تعارض ہے۔

جواب: ان دونوں حدیثوں میں کوئی تعارض نہیں۔ ہم ان کے درمیان تطبیق کرتے ہیں وہ اس طرح کہ اس سائل کی تلاش میں کئی صحابہ کرام مجلس سے اٹھ کر چلے گئے تھے۔ ان میں حضرت عمرؓ بھی تھے۔ وہ تلاش کے بعد اپنے گھر چلے گئے اور تین دن کے بعد رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں تشریف لائے۔ اس وقت آپ ﷺ نے پوچھا کیا آپ کو معلوم ہے کہ وہ سائل کون تھا اور جب حضرت عمرؓ وغیرہ سائل کی تلاش میں اٹھ کر چلے گئے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے حاضرین مجلس کے سامنے حقیقت حال واضح کر دی تھی۔ کہ یہ آنے والے حضرت جبرائیلؑ تھے اور تمہیں دین کی تعلیم دینے کے لئے آئے تھے۔ لہذا کوئی تعارض نہیں۔

سوال: یعلمکم دینکم کے اندر تعلیم کی نسبت حضرت جبرائیلؑ کی طرف کیوں کی گئی۔ حالانکہ حقیقت میں تو تعلیم دینے والے رسول اللہ ﷺ تھے۔ آپ ہی نے تو ایمان اسلام احسان علامات وغیرہ امور اس کی تعلیم دی اور دینکم۔ دین کی اضافت صحابہ کرام کی طرف کیوں کی گئی۔ دین تو قیامت تک آنے والے سب انسانوں کا ہے۔

جواب: تعلیم کی نسبت حضرت جبرائیلؑ کی طرف اسناد مجازی ہے؛ کیونکہ حقیقتاً تو تعلیم دینے والے رسول اللہ ﷺ تھے؛ مگر حضرت جبرائیلؑ سائل تھے اور سوال جہالت کی شفاء اور نصف علم ہے۔ اس تعلق کی وجہ سے مجازاً تعلیم کی نسبت جبرائیلؑ کی طرف کی گئی ہے۔ اور دین کی اضافت صحابہ کرام کی طرف اس لئے کی گئی ہے کہ اسلام کے مخاطبین اولین صحابہ کرام ہی تھے۔ اس لئے ان کی طرف نسبت کی گئی ہے۔ ورنہ دین تو قیامت تک کے لوگوں کے لئے ہے۔

ورواہ ابو ہریرہؓ مع اختلاف: مذکورہ حدیث کو حضرت ابو ہریرہؓ نے بھی روایت کیا ہے اور اس کے آخر میں الفاظ کا کچھ اختلاف ہے۔ اس میں الفاظ اس طرح ہیں: وَإِذَا رَأَيْتَ الْحُقَافَةَ الْعُرَاةَ الصُّمَّ الْبُكْمَ مُلُوكَ الْأَرْضِ لِيُخَمِّسَ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ قَرَأَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ..... کہ جب تم دیکھو پاؤں سے ننگے، جسم سے ننگے، بہرے

یعنی حق نہ سننے والے، گونگے یعنی حق نہ کہنے والے زمین کے حکمران ہوں گے۔

فی خمس جب قیامت کے بارے میں سوال کیا گیا تو رسول اللہ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ یہ ان پانچ امور میں سے ہے جن کا علم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں۔ پھر آپ ﷺ نے اس کی تائید میں سورہ لقمان کی آخری آیت پڑھی۔ ان اللہ عندہ علم الساعة کہ پانچ چیزوں کا علم اللہ کے سوا کسی کو نہیں۔ اس آیت کے شان نزول کا قصہ یہ ہے کہ نصر بن حارث نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ پانچ چیزوں کے بارے میں جواب دیجئے۔ {۱} قیامت کب آئے گی۔ {۲} بارش کب نازل ہوگی کیونکہ ہمیں بارش کی ضرورت ہے {۳} میری بیوی حاملہ ہے بتائیے اس کے پیٹ میں لڑکا ہے یا لڑکی {۴} مجھے معلوم ہے کہ آج میں نے کیا کیا ہے آپ یہ بتائیے کہ آئندہ کل میں کیا کروں گا؟ {۵} مجھے معلوم ہے کہ میری پیدائش کہاں ہوئی ہے آپ یہ بتائیے کہ میری موت کہاں آئے گی اس کے جواب میں مذکورہ آیت نازل ہوئی۔ کہ ان پانچ اشیاء کا علم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں۔ اسی کے علم میں ہے کہ قیامت کب آئے گی، بارش کب نازل ہوگی، کہاں نازل ہوگی، نفع مند ہوگی یا ضرر رساں رحم مادر میں مستور کے احوال۔ آئندہ کل کے کسب خیر و شر اور کس زمین میں موت آئے گی۔ ان سب امور کی تفصیل کو اللہ ہی جانتا ہے۔

واقعہ: تفسیر مدارک میں مذکور ہے کہ خلیفہ منصور عباسی نے خواب میں حضرت عزرائیل علیہ السلام کو دیکھا۔ اس سے معلوم کیا کہ میری بکتنی زندگی باقی ہے میری موت کب آئے گی۔ حضرت عزرائیل نے اس کے جواب میں ہاتھ کی پانچ انگلیوں کا اشارہ کر دیا۔ منصور اس بہمن اور حیران کن جواب سے پریشان ہو گیا۔ ایک معبر سے تعبیر دریافت کی۔ اس نے تعبیر بتائی کہ آپ کی زندگی کے پانچ سال باقی ہیں دوسرے معبر نے بتایا کہ پانچ ماہ باقی ہیں۔ تیسرے معبر نے بتایا کہ پانچ دن باقی ہیں۔ بالآخر امام اعظم حضرت امام ابو حنیفہؒ سے تعبیر دریافت کی تو آپ نے فرمایا کہ آپ نے موت کے متعلق سوال کیا اور یہ پانچ امور میں سے ہے جن کا علم اللہ کے علاوہ کسی کو نہیں کیا۔ پھر آپ نے سورہ لقمان کی آخری آیت کو پیش کیا اور فرمایا کہ حضرت عزرائیل نے اسی آیت کی طرف اشارہ کیا ہے۔

سوال: مذکورہ حدیث میں پانچ مغیبات کی تخصیص کیوں کی گئی ہے۔ حالانکہ مغیبات تو اس کے علاوہ بھی متعدد ہیں۔

جواب: پانچ مغیبات کا حصر اور اختصاص مراد نہیں بلکہ ان پانچ امور کا ذکر مسائل کے سوال کے مطابق ہے۔

مسائل حدیث: مذکورہ حدیث سے علماء نے چند مسائل کا استنباط کیا ہے:

① اس حدیث سے معلوم ہوا کہ علم غیب خاصہ خداوندی ہے اتنی طویل گفتگو میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت جبرائیل کو نہیں پہچانا جب بتایا گیا تو معلوم ہوا کہ یہ جبرائیل ہیں۔

② یہ عقیدہ ہونا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا علم کلی ہے۔ کسی نبی، رسول اور مقرب فرشتہ کو اس کا علم نہیں دیا گیا اور علم جزئی شرعی میں سے اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو دافر مقدار میں عطا کیا ہے اور تکوینیات جزئیہ کا علم بھی آپ کو دوسرے انبیاء کے مقابلہ میں بکثرت دیا گیا ہے۔

③ سفید اور پاکیزہ لباس عمدہ ہے۔ اسی لئے حضرت جبرائیلؑ یہ لباس زیب تن کر کے تشریف لائے۔

④ علم دین کے حصول کے لئے سب سے اعلیٰ زمانہ شباب کا ہے۔ حضرت جبرائیلؑ کے بالوں کے شدت کے ساتھ سیاہ ہونے سے اسی طرف اشارہ ہے۔

⑤ طالب علم کو چاہئے کہ اپنے استاد کے قریب ہو کر بیٹھے اور باادب ہو کر بیٹھے۔ کیونکہ حضرت جبرائیلؑ آپ کے قریب ہو کر بیٹھے اور رعایت ادب کے ساتھ بیٹھے۔

- ① طالب علم کو مفید باتوں کے بارے میں سوال کرنا چاہئے کیونکہ اچھا سوال جہالت کے لئے شفاء اور نصف علم ہے۔ اسی لئے تو جبرائیل علیہ السلام نے پانچ سوالات کئے۔
- ② طالب علم یا کسی مسلمان کو اپنی جہالت اور لاعلمی پر شرم محسوس نہیں کرنی چاہیے۔ بلکہ جو بات معلوم نہیں صاف صاف کہہ دے کہ مجھے معلوم نہیں۔
- ③ طالب علم کو چاہئے کہ دوران تعلیم گنہگار رہے اور اپنے مقصد یعنی حصول علم میں انتھک محنت کرے اور لوگوں سے روابط نہ رکھے۔ جس طرح حضرت جبرائیل گنہگار شخص کی صورت میں آئے۔
- ④ طالب علم کو چاہئے کہ حصول علم میں ایسے علوم کو منتخب کرے جو عقائد اور اعمال کی اصلاح سے متعلق ہوں جن میں دنیا اور آخرت کا فائدہ ہو۔ جس طرح حضرت جبرائیل نے ان اشیاء کے متعلق سوال کیا جو عقائد اور اعمال سے متعلق تھے۔
- ⑤ طالب علم کو چاہئے کہ علم حاصل کرنے کے بعد فوراً ہی جلد از جلد اپنے مقصد اور دعوت و ارشاد کے کام میں مصروف ہو جائے۔ فضول اور بیکار مدارس میں استحقاق گردانتے ہوئے نہ پڑا رہے۔ یہ بے حسی اور غفلت کی علامت ہے۔

اسلام کے پانچ بنیادی امور

(۲/۲) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِنَى الْإِسْلَامَ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَالْحَجَّ وَصَوْمَ رَمَضَانَ. (متفق علیہ)

الخرجه البخاری ۴۹/۱ حدیث رقم ۸۔ ومسلم فی صحیحہ ۴۵/۱ حدیث (۱۶-۲۱) والنسائی فی سننہ ۱۰۷/۸ حدیث رقم ۵۰۰۱۔ والترمذی فی الجامع الصحیح ۸/۵ حدیث رقم ۲۶۰۹ واحمد فی المسند ۲۶/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اسلام کی بنیاد اور اساس پانچ چیزوں پر ہے ایک اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے بندے اور رسول ہیں دوم پابندی کے ساتھ نماز ادا کرنا۔ سوم زکوٰۃ ادا کرنا۔ چہارم بیت اللہ کا حج ادا کرنا۔ پنجم رمضان المبارک کے روزے رکھنا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث کے راوی ابن عمرؓ ہیں ان کا مختصر تعارف اس طرح ہے۔

تعارف ابن عمرؓ:

یہ امیر المؤمنین حضرت عمر بن خطابؓ کے بیٹے ہیں۔ ام المؤمنین حضرت حفصہؓ کے حقیقی بھائی ہیں ان کی والدہ کا نام زینب بنت مطلقہ ہے ان کا نام عبداللہ ہے اپنے والد کے ساتھ یحییٰ میں مسلمان ہوئے اور ان سے قبل ہجرت کر کے مدینہ میں آئے۔ غزوہ بدر اور احد میں صغریٰ کی وجہ سے شریک نہیں ہو سکے تھے۔ غزوہ خندق اور اس کے بعد کے تمام غزوات میں شریک ہوئے۔ اتباع سنت میں بے مثال مقام رکھتے تھے۔ دوران سفر ان تمام مقامات میں قیام کرتے تھے جہاں رسول اللہ ﷺ نے قیام فرمایا تھا اور اپنی سواری کو اسی جگہ بٹھاتے تھے جہاں رسول اللہ ﷺ نے اپنی سواری بٹھائی۔ ایک درخت کے نیچے آپ ﷺ تشریف فرما ہوئے اس درخت کی دیکھ بھال کرتے رہے، اسے پانی دیتے رہے کہ کہیں یہ خشک نہ ہو جائے اور یہ عبادلہ اربعہ میں سے ایک ہیں اور مکشربین صحابہ کرام میں سے ہیں ان کی مرویات کی تعداد دو ہزار چھ سو تیس ۲۶۳۰ ہے جن میں متفق علیہ ایک سو ستر احادیث ہیں صرف بخاری میں اکیاسی اور صرف مسلم میں

اکتیس ہیں۔ حجاج بن یوسف کی سازش سے ایام حج میں مکہ مکرمہ میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد شہید کر دیئے گئے۔ مقام محصب یا فح میں دفن کئے گئے۔

تشبیہ بلیغ: مذکورہ حدیث میں ارکان اسلام کو ایک خیمہ کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے کہ خیمہ میں پانچ ستون ہوتے ہیں ایک درمیان میں جس کو عمود الفسطاط کہتے ہیں اور چار ستون کناروں پر ہوتے ہیں جن کو اطناپ کہتے ہیں اگر درمیان والا ستون نہ ہو تو خیمہ کھڑا نہیں رہ سکتا اور اگر کناروں والے ستون نہ ہوں تو خیمہ کھڑا رہتا ہے اگرچہ نقص واقع ہو جاتا ہے۔ بعینہ اسی طرح اسلام ایک عالی شان عمارت ہے جس کا عمود شہادتین ہے اور اس کے اطناپ وادنا نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج ہے۔ اگر اطناپ میں نقص آجائے تو نقصان ثابت ہو جائے گا مگر عمارت باقی رہتی ہے اور اگر شہادت کے رکن میں نقصان واقع ہو جائے تو اس صورت میں اسلام کی عمارت ہی سرے سے قائم نہیں رہ سکتی۔

سوال: مذکورہ عبادات کا درجہ کیا ہے اور ان کی نوعیت کیا ہے؟

جواب: قرآن و سنت کی روشنی سے معلوم ہوتا ہے کہ ان عبادات میں سے سب زیادہ اہمیت نماز کو حاصل ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ ان چار عبادات میں سے دو اصل ہیں اور دو فرع اور تابع ہیں نماز اصل ہے زکوٰۃ تابع ہے حج اصل ہے اور روزہ تابع ہے اور اللہ تعالیٰ کی دو شانیں ہیں ایک جلالی دوسری جمالی۔ بعض عبادات میں جلالی شان غالب ہے اور بعض میں جمالی شان غالب ہے۔ جیسے نماز اور زکوٰۃ میں جلالی شان غالب ہے۔ حج اور روزہ میں جمالی شان غالب ہے۔

نماز کیا ہے؟ گویا کہ سلطان کے دربار میں حاضری ہے سرکاری منادی کی دعوت اور اطلاع پر فوراً تیاری کر کے صاف ستھرے ہو کر دربار میں حاضر ہو گئے۔ زکوٰۃ کیا ہے؟ جیسے دربار سلطانی سے آدمی انعام یافتہ ہو اور ساتھ ہی اسے حکم دیا جائے کہ جب دربار سے باہر نکلو تو اگر فقراء اور مساکین مل جائیں تو انہیں بھی کچھ دے دینا۔

روزہ کیا ہے؟ شان محبوب کی محبت میں سودائے عشق میں کھانا پینا اور بیوی سے ہم بستری چھوڑ دینا۔

حج کیا ہے؟ اپنے محبوب کے در و دیار کا چکر لگانا۔

حجاب: وجہ حصر یہ ہے کہ عبادت دو حال سے خالی نہیں فعلی ہوگی یا ترکی۔ اگر ترکی ہو تو یہ روزہ ہے کیونکہ اس میں اکل و شرب وغیرہ کو چھوڑ دیا جاتا ہے اور اگر فعلی ہو تو پھر چار حال سے خالی نہیں قبولی ہوگی۔ یا بدنی ہوگی یا مالی ہوگی یا بدنی اور مالی دونوں سے مرکب ہوگی۔ اگر قبولی ہو یہ شہادت ہے اگر بدنی ہو تو یہ نماز ہے اگر مالی ہو تو یہ زکوٰۃ ہے اگر دونوں سے مرکب ہو تو یہ حج ہے۔

حجاب: ارکان خمسہ عاشقانہ عبادات ہیں پہلا درجہ شہادتین کا ہے۔ کیونکہ عاشق کا سب سے پہلے یہ کام ہوتا ہے کہ وہ محبوب کا زبانی ذکر کرتا ہے۔ تمام مقفیاد و مسجع نظم و نثر کے دادا اسی کے ارد گرد گردش کرتے ہیں اس کے بعد محبوب کی انتہائی تعظیم ہوتی ہے۔ نماز اسی کا مظہر ہے کیونکہ نماز تمام آداب اور عظمتوں کا مجموعہ ہے، اس کے بعد محبوب کے لیے مال خرچ کرنا ہوتا ہے۔ زکوٰۃ اسی کیفیت کا مظہر ہے۔ اس کے بعد محبوب کے لئے بھوکا اور پیاسا رہنا ہوتا ہے۔ روزہ اسی کی یاد ہے اس کے بعد محبوب کے لئے اپنا گھریا چھوڑنا ہوتا ہے۔ حج اسی کا مظہر ہے کہ انسان سب کچھ چھوڑ چھڑا کر محبوب کے دیار میں گھومتا ہے۔

سوال: مذکورہ حدیث میں ارکان اسلام پانچ بیان کئے گئے ہیں حالانکہ ارکان اسلام تو اور بھی ہیں مثلاً جہاد، حقوق، فرائض وغیرہ صرف پانچ پر اکتفاء کیوں کیا گیا ہے؟

جواب: ارکان اسلام میں سے پانچ پر اکتفاء اس لئے کیا گیا ہے کہ یہ مشہور ہیں اور جامع بھی ہیں ان کے علاوہ تمام اعمال ان کے ضمن

میں موجود ہیں وہ اس طرح کہ شہادت سے مراد ہے کہ جو کچھ رسول اللہ ﷺ نے کر آئے ہیں اس کو تسلیم کر لینا۔ اس میں اگر غور کیا جائے تو یہی معلوم ہوگا کہ اسلام کے تمام ارکان آگئے۔

سوال: مذکورہ حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ ارکان اسلام پانچ ہیں حالانکہ اس حدیث میں تو چھ ذکر کیے گئے ہیں: ① شہادت توحید - ② شہادت رسالت اور چار دیگر عبادات

جواب: شہادتین سے مراد ایک ہی خصلت ہے کیونکہ اس میں تلازم ہے۔

سوال: کئی مقامات ایسے ہیں جہاں توحید کا ذکر ہے رسالت کا ذکر نہیں پھر ان کے درمیان تلازم کیسے ہے؟ جیسے: افضل الذکر لا الہ الا اللہ وغیرہ۔

جواب: جہاں شہادت کے ساتھ توحید کا ذکر ہو۔ اس کے ساتھ رسالت کا بھی ذکر ہوتا ہے۔ جیسے مذکورہ حدیث میں اور جہاں شہادت کا عنوان نہ ہو وہاں صرف توحید پر اکتفاء کیا جاتا ہے کیونکہ لا الہ الا اللہ کے اندر دو احتمال ہیں کبھی اس سے عقیدہ کا اظہار مقصود ہوتا ہے اور کبھی اس سے ذکر مقصود ہوتا ہے جب شہادت کا عنوان ذکر کیا جاتا ہے تو اس سے عقیدہ توحید کا اظہار مقصود ہوتا ہے اس لئے اس کے ساتھ رسالت کو بھی ذکر کیا جاتا ہے اور جب شہادت کے عنوان کے بغیر ذکر کیا جائے تو اس سے ذکر مقصود ہوتا ہے اس لئے اس کے ساتھ رسالت کو ذکر نہیں کیا جاتا۔ بخلاف محمد رسول اللہ کے کہ اس سے صرف عقیدہ کا اظہار مقصود ہوتا ہے نہ کر ذکر۔

سوال: اگر محمد رسول اللہ ذکر نہیں تو صوفیاء کرام اپنے متعلقین کو اس کی تلقین اور تعلیم کیوں کرتے ہیں؟

جواب: صوفیاء کی طرف سے ذکرین کو محمد رسول اللہ کی تلقین اس وجہ سے نہیں کی جاتی کہ یہ ذکر ہے بلکہ اس وجہ سے کی جاتی ہے کہ لا الہ الا اللہ کے کثرت تکرار کی وجہ سے اور اس میں انہماک اور استغراق کی وجہ سے عقیدہ رسالت سے غفلت اور ذہول نہ ہو جائے۔

سوال: جب اسلام پانچ چیزوں پر مبنی ہے تو اسلام مبنی ہوگا اور اشیاء خمسہ مبنی علیہ ہوں گی اور یہ قاعدہ ہے کہ مبنی۔ مبنی علیہ کا غیر ہوتا ہے اور یہ مستلزم ہے اس کو کہ اسلام کوئی اور چیز ہے اور اشیاء خمسہ اس کے مغائر ہیں حالانکہ حقیقتاً ایسا نہیں۔

جواب: علم نحو کا یہ قانون ہے کہ حروف جارہ ایک دوسرے کی جگہ استعمال ہوتے رہتے ہیں۔ یہاں بھی علی۔ من کے معنی میں ہے معنی اس طرح ہوگا: بنی الاسلام من خمس اس صورت میں مبنی اور مبنی علیہ نہیں بنیں گے۔ فلا اشکال۔

ایمان کی ستر سے کچھ اوپر شاخیں ہیں

(۳/۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً فَأَفْضَلُهَا قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَذْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ . (متفق علیہ)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۶۳/۱ رقم ۵۸ وزاد بضع وستون "وروی البخاری فی صحیحہ ۵۱/۱ حدیث رقم ۹ "الایمان بضع وستون شعبۃ۔ والحياء شعبۃ من الايمان "وأبو داود ۵۵/۵ حدیث رقم ۴۶۷۶۔ والنسائی ۱۱۰/۸ حدیث رقم ۵۰۰۵ والترمذی بنحوہ ۱۲/۵ حدیث ۲۶۱۴ وابن ماجہ کلک ۲۲/۱ حدیث رقم ۵۷ وأحمد فی مسندہ ۳۷۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ایمان کی ستر سے زائد شعبے اور شاخیں ہیں۔ ان میں سے سب سے افضل شعبہ لا الہ الا اللہ کا اقرار ہے اور سب سے ادنیٰ شعبہ راستہ سے تکلیف دینے والی چیز کو دور کر دینا ہے اور حیا ایمان کا ایک خاص درجہ اور شاخ ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: مذکورہ حدیث کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں اور مشہور صحابی ہیں ان کا تعارف معلوم کر لینا ضروری ہے۔

تعارف ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ:

یہ مشہور صحابی ہیں۔ ۷۰ھ میں غزوہ خیبر کے موقع پر ایمان لائے اور بالالتزام رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں رہنا اختیار کیا اور انہیں دو وجہ سے بہت زیادہ احادیث یاد تھیں (۱) انکا کوئی شغل نہ تھا۔ بخلاف دیگر صحابہ کرام کے کہ مہاجرین کا شغل تجارت تھی اور انصار کا پیشہ زراعت تھی۔ (۲) ان کے حق میں رسول اللہ ﷺ کی دعا تھی اور یہ مکثرین صحابہ کرام میں سے ہیں ان کی مردیات کی تعداد ۵۳۷۴ ہے۔

کنیت: ان کی کنیت ابو ہریرہ ہے۔ ہریرہ یہ ہرہ کی تصغیر ہے۔ اس کی وجہ بقول ان کے یہ ہے کہ میں دن کو بکریاں چراتا تھا۔ میرے پاس چھوٹی سی بلی تھی۔ رات کو گھر آتے ہوئے ایک درخت کے تنے میں رکھ آتا جس کی وجہ سے لوگوں نے میری کنیت ابو ہریرہ رکھ دی۔

سوال: بعض روایات میں مذکور ہے کہ ان کی کنیت رسول اللہ ﷺ نے رکھی اور پچھلی روایت میں ہے کہ ان کی یہ کنیت لوگوں نے رکھی تھی ان دونوں میں بظاہر تعارض ہے۔

جواب: ان دونوں باتوں میں کوئی تعارض نہیں اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کی قدیم کنیت کو برقرار رکھا اور اس وجہ سے ان کی اس کنیت کو مزید شہرت حاصل ہو گئی۔

نام: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے نام کے بارے میں علماء کے متعدد اقوال ہیں، زیادہ مشہور تین اقوال ہیں۔ (۱) عبد الشمس بن صخر (۲) عبد الرحمن بن صخر (۳) عبد اللہ بن عمرو۔ بعض علماء کے نزدیک جاہلی نام عبد الشمس ہے اور اسلامی نام عبد الرحمن ہے۔ امام بخاری اور امام ترمذی کے نزدیک ان کا نام عبد اللہ بن عمرو ہے ۵۹ھ میں مدینہ منورہ میں انتقال ہوا اور جنت البقیع میں دفن کئے گئے۔

سوال: مذکورہ حدیث میں بضع و سبعون کا ذکر ہے کہ ایمان کی ستر سے زائد شاخیں ہیں جب کہ بخاری کی ایک حدیث میں شعبون کی جگہ ستون کا لفظ مذکور ہے بظاہر تعارض ہے۔

جواب: (۱) عدد اقل عدد اکثر کی نفی نہیں کرتا۔ بلکہ عدد اقل زائد کے بارے میں سکت ہوتا ہے لہذا کوئی تعارض نہیں۔

جواب: (۲) دونوں عدد کا زمانہ الگ الگ ہے ستون کا لفظ پہلے کا ہے جب کہ ایمان کے شعبے مکمل نہیں ہوئے تھے اور سبعون کا لفظ بعد کا ہے اور تعارض کے لئے وحدت زمان شرط ہے۔

ایمان کے شعبوں کا تفصیلی بیان: مذکورہ بالا حدیث میں مذکور ہے کہ ایمان کی ستر سے کچھ اوپر شاخیں ہیں اور ایمان کا سب سے بڑا شعبہ اقرار توحید ہے اور ادنیٰ شعبہ راستہ سے کسی ضرر رساں چیز کا ہٹا دینا ہے جبکہ حیاء ایک درمیانی شعبہ ہے۔ جس پر تمام فضائل اور کمالات کا دار و مدار ہے جس انسان میں ایمان کے یہ شعبے کامل طور پر ہوں گے وہ کامل الایمان ہے ورنہ ناقص الایمان ہے جتنے شعبے کم ہوں گے اتنا ہی ایمان ناقص ہوگا۔

۳۰ تقاضے دل سے متعلق ہیں۔ ۷ زبان سے متعلق ہیں۔ ۱۶ تقاضے مکلف کی ذات سے متعلق ہیں۔ ۶ تقاضے اہل و عیال اور خدام سے متعلق ہیں۔ ۱۸ تقاضے عامہ خلایق سے متعلق ہیں۔ یہ کل ستر تقاضے اور شعبے ہو گئے۔

اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا: کہ وہ واجب الوجود ہے جس کا موجود ہونا ضروری ہے اور اس کا عدم محال ہے۔ وہ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا نہ اس کی ابتداء ہے نہ انتہاء۔

صفات کمالیہ پر ایمان لانا: کہ اللہ واجب الوجود ہے اور واجب الوجود کا اپنی ذات میں کامل ہونا ضروری ہے اس کمال

ذاتی کے لئے جن جن صفات کا ہونا اس میں ضروری ہے۔ وہ سب اس کے لئے ثابت ہیں۔ انہی کو صفات کمالیہ کہتے ہیں مثلاً: وحدت، قدم، حیا، قدرت، علم، ارادہ، سمع، بصر، خلق وغیرہ۔ اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ پر ایمان لانا۔

۲ ﴿فرشتوں پر ایمان لانا﴾: کہ وہ اللہ کی مقبول اور نورانی مخلوق ہے جن کو اللہ نے نور سے پیدا کیا ہے اور وہ سب اللہ کی معصیت سے پاک اور منزہ ہیں ان میں سے چار فرشتے مقرب ہیں۔

۳ ﴿کتاب الہیہ پر ایمان لانا﴾: اللہ کی کتابوں پر ایمان لانا اور ان کو برحق جاننا اور اس بات کو تسلیم کرنا کہ اللہ نے اپنے بندوں کی ہدایت کے لئے مختلف رسولوں پر مختلف کتابیں نازل کی ہیں اور ان میں جو کچھ ہے سب حق ہے اللہ نے جس کتاب پر جس وقت عمل کرانا چاہا اپنے بندوں کو حکم دیا بڑی کتابیں چار ہیں قرآن۔ تورات۔ انجیل۔ زبور۔ صحائف کو شامل کر کے کل تعداد ۱۰۴ ہے اور اب اللہ تعالیٰ نے قیامت تک صرف قرآن مجید کو عمل کے لئے تجویز کیا ہے جو آخری نبی محمد رسول اللہ ﷺ پر نازل ہوا۔

۴ ﴿انبیاء و رسل پر ایمان لانا﴾: اللہ کے رسولوں پر ایمان لانا کہ اللہ نے اپنے بندوں کی ہدایت کے لئے بڑی تعداد میں انبیاء و رسل بھیجے ہیں ان سب پر ایمان رکھنا ہوں سب ہادی تھے اور وہ تمام مخلوق سے افضل ہیں ان کی ذرا سی گستاخی بھی کفر ہے سب سے آخر میں محمد رسول اللہ ﷺ کو خاتم النبیین بنا کر بھیجا۔ جو قیامت تک تمام عالم کے لئے اللہ کے رسول ہیں ان کی اطاعت کرنا اور ان کے لئے ہوئے احکام پر عمل کرنا فرض اور ضروری ہے اور انہوں نے جو عقائد بتائے ہیں ان پر یقین کرنا فرض ہے۔ جو شخص آپ ﷺ کے بعد کسی کو نبی یا رسول مانے وہ اللہ تعالیٰ کے صریح ارشاد کا منکر ہونے کی وجہ سے کافر ہے خواہ اس کا نام مسلمانوں جیسا ہو۔

۵ ﴿قیامت پر ایمان لانا﴾: آخرت کے دن پر ایمان لانا یعنی قیامت کے آنے اور مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونے اور حساب و کتاب پل صراط جہنم جنت اور وہ واقعات جن کا ذکر قرآن و حدیث میں خاص قیامت کے دن اور اس کے بعد کے حالات کے سلسلے میں آیا ہے ان سب کو حق جاننا اور ماننا۔

۶ ﴿تقدیر پر ایمان لانا﴾: قضاء و قدر پر ایمان لانا کہ اللہ تعالیٰ نے کائنات کے ہر بناؤ بگاڑ اور عدم، وجود کے متعلق اندازے مقرر فرمائے ہیں کہ ایسا ایسا ہوگا۔ جس کے حق میں اللہ تعالیٰ نے جو بھی خیر و شر کا فیصلہ کیا ہے وہ ہو کر رہے گا۔

۷ ﴿بعث بعد الموت﴾: آخرت پر ایمان کا حصہ ہے لفظ ثانیہ پر تمام انسان اپنے اپنے دفن سے اٹھ کر میدان حشر کی طرف جائیں گے۔

۸ ﴿جنت و دوزخ پر ایمان لانا﴾: مومنوں کو جنت ملے گی اور وہاں ہمیشہ رہیں گے اور طرح طرح کے عیش و آرام دیکھیں گے جنت میں ایک سو درجے ہیں اور ہر درجہ میں زمین اور آسمان کے فاصلہ کے برابر فاصلہ ہے جنتیں بھی ۷ ہیں ۱ دارالسلام ۲ دارالقرار ۳ دارالخلد ۴ جنت الماویٰ ۵ النعیم ۶ جنت العذرا ۷ جنت الفردوس اور جنت الفردوس سب سے اعلیٰ ہے۔ نبی ﷺ نے فرمایا اللہ سے جنت الفردوس مانگا کرو اور اس سے چار نہریں نکلتی ہیں اور اسکے اوپر عرش ہے۔ قرآن و حدیث میں جنت اور انعامات جنت کا تفصیلی تذکرہ ہے اور یہ کہ اہل جنت سے تمام اوصاف رذیلہ ختم ہو جائیں گے۔ مثلاً چند انعامات: ۱ بالا خانے ۲ عمدہ درخت ۳ حوریں اور خواتین ۴ قوت مردانہ ۵ عمدہ لباس ۶ دائمی جوانی ۷ عمدہ رنگ برنگے پھل ۸ عمدہ سواریاں ۹ عمدہ بازار جس میں اللہ کی اور آپس کی ملاقات ہوگی ۱۰ اللہ کا دیدار ۱۱ اللہ کی رضا ۱۲ دودھ شراب طہور پانی شہد کی نہریں ۱۳ خدام ۱۴ برتن اور دیگر اسباب۔

اور نافرمانوں کو جہنم ملے گی۔ جہنم میں کفار اور بعض گناہ گار مسلمان بھی داخل ہوں گے۔ جو اپنے گناہوں کے بقدر عذاب پا کر نبی اکرم ﷺ کی شفاعت سے نجات پائیں گے اور جنت میں داخل ہوں گے۔ دوزخ کے سات طبقات ہیں: ۱ لظی ۲ حطہ ۳ سعیر ۴

سقر ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

۹ اللہ سے محبت: محبت الہی یعنی اللہ کی عظمت شان رحمت شفقت فضل و احسان کا تصور کرتے ہوئے سب سے زیادہ محبت کرنا۔ اللہ کی محبت کو مرکز بنانا اور دوسری تمام محبتوں کو اس کا دائرہ بنانا مثلاً والدین سے محبت، بہن بھائیوں سے محبت، بیوی بچوں سے محبت، رشتہ داروں اور دوستوں سے محبت، علماء اولیاء صلحاء شہداء و مشائخ سے محبت اس لئے ہو کہ اللہ کا حکم ایسا ہی ہے۔

۱۰ حب فی اللہ اور بغض فی اللہ: اگر کسی سے محبت کرے تو اللہ کے لئے کرے۔ ایک محبت تو بغیر کسی شائبہ کے خالصہ اللہ کے لئے ہوتی ہے جیسے کسی اللہ والے سے محبت کرنا، ظاہر ہے کہ اس سے محبت دنیاوی غرض کے لئے نہیں ہوتی بلکہ دینی فائدہ اور اللہ کی رضا مقصود ہوتی ہے الغرض تمام محبتوں کو ایسا صاف کیا جائے کہ ہر محبت حب فی اللہ ہو اور حب فی اللہ کے لئے مشق کی ضرورت ہے۔ علماء اولیاء بزرگانِ ادین صوفیاء کی مجالس کا اہتمام کیا جائے۔ جمال ہم نشین درمن اثر کر دے۔

یک زمانہ صحبت با اولیاء ☆ بہتر از صد سالہ طاعت بے ریاء

حب فی اللہ کی علامت یہ ہے کہ اگر کسی وقت اللہ کی محبت کا یہ تقاضا ہو کہ میں دیگر تمام محبتوں کو خیر باد کہہ دوں تو اس وقت طبیعت پر کوئی بوجھ نہ ہو۔ یہ اس بات کی علامت ہے کہ محبت اللہ کے لئے ہے۔ بغض فی اللہ یعنی غصہ بھی اللہ کے لئے ہو۔ بغض کسی کی ذات سے نہ ہو بلکہ برے عمل سے عداوت ہو یا اس کی کسی ایسی بات سے غصہ ہو جو مالکِ حقیقی کی ناراضگی کا سبب ہے تو یہ بغض فی اللہ ہوگا۔

۱۱ محبت رسول ﷺ: رسول کریم ﷺ سے محبت کرنا ایمان کامل کی علامت اور اس کا ضروری تقاضا ہے۔ لیکن محبت کی دو قسمیں ہیں: ۱ طبعی جیسے اولاد کو ماں باپ سے یا ماں باپ کو اولاد سے۔ اس کا تقاضا طبعی وابستگی ہے اس میں عقلی یا خارجی ضرورت کا دخل نہیں ہوتا ۲ عقلی۔ جو کسی عقلی ضرورت اور خارجی وابستگی کے تحت کی جاتی ہے اور محبت رسول ﷺ سے یہی مراد ہے اور یہ ببا اوقات اس قدر شدید ہوتی ہے کہ طبعی محبت اور فطری تقاضے پر غالب آ جاتی ہے۔ تو رسول کریم ﷺ کے ساتھ محبت اتنی پر اثر اتنی بھرپور اور اس قدر جذباتی وابستگی کے ساتھ ہو کہ طبعی محبت پر غالب آ جائے۔ کبھی نبی ﷺ کی کسی ہدایت اور کسی شرعی حکم کی تعمیل میں کوئی خونی رشتہ اور فطری محبت کا تعلق رکاوٹ ڈالے تو اسے نظر انداز کر دیا جائے۔ ایمانیات اور شریعت کے نقطہ نظر سے یہ بہت بڑا مقام ہے اور یہ اسی وقت حاصل ہو سکتا ہے جب ایمان اسلام اور حب رسول ﷺ کا دعویٰ کرنے والا اپنے نفس کو احکام شریعت اور ذات رسالت میں فناء کر دے۔ اللہ اور اللہ کے رسول ﷺ کی رضا اور خوشنودی کے علاوہ اس کا کوئی اور مقصد زندگی نہ ہو۔ آج ہر مسلمان رسول اللہ ﷺ سے محبت کا دعویٰ کرتا ہے لیکن محبت کے تقاضے پورے کرنے سے بہت دور کھڑا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی شکل تک بنانے سے عاری ہے۔ یہود و نصاریٰ کی تہذیب و تمدن میں اتنا گم ہو چکا ہے کہ سنت رسول ﷺ کو پامال کرنے کا احساس تک نہیں ہوتا دراصل اتباع رسول ﷺ محبت رسول کی دلیل ہے۔ اگر اتباع ہے تو دعویٰ سچا ہے ورنہ نہیں الغرض عظمت رسول، محبت رسول اور اتباع و اطاعت رسول ایمان کامل کے لئے بہت ضروری ہے۔

۱۲ صدق اور اخلاص: اخلاص اللہ اور بندے کے درمیان ایک راز ہے جس قدر اخلاص ہوگا اسی قدر تعلق مع اللہ مضبوط ہوگا

اس کے بارے میں ایک مسلسل حدیث بھی منقول ہے۔ اخلاص سے ایمان اور اسلام کی ظاہری صورت کا صحیح معیار اور حسن قائم ہوتا ہے اور اسی سے بندہ کو اللہ کے تقرب اور عبدیت کا حقیقی مقام عطا ہوتا ہے اور اسی کو صوفیاء کرام کی اصطلاح میں مشاہدہ واستغراق سے تعبیر کرتے ہیں اور اس کے حصول کا آسان طریقہ حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ جب تم عبادت کرو تو یہ دھیان رکھو کہ جس ذات کی عبادت کر رہے ہو تم اس کے سامنے کھڑے ہوا کر چہ تم اس کو نہیں دیکھ سکتے مگر وہ تمہیں ضرور دیکھ رہا ہے۔ تمہارے تمام اقوال و افعال حرکات و سکنات پر اس کی نظر ہے اس سے بڑی حد تک خشوع خضوع اور تضرع پیدا ہو جائے گا۔ تو تمام اقوال و افعال کے معتبر ہونے کا مدار اخلاص پر ہے۔ صدق یعنی سچائی کا دل میں ہونا ضروری ہے اور یہ تین طرح سے ہے ① صدق قلبی ② صدق لسانی ③ صدق عملی اور نہ بندہ کاذب، منافق، ریاکار ہوگا۔

④ توبہ اور استغفار: توبہ اور استغفار کا تعلق بھی دل سے ہے سچی توبہ میں جلدی کرنی چاہئے تاکہ قبل از موت کبائر معاف ہو جائیں اسکی شرائط یہ ہیں:

① گناہ کے ارتکاب پر شرمندہ ہونا ② اس کے دوبارہ نہ کرنے کا عزم بالجزم کرنا ③ اخلاص کے ساتھ صرف اللہ کی رضا کے لئے توبہ کرنا ④ گناہ کے ارتکاب میں حقوق العباد کی تلفی کی صورت میں حق کو صاحب حق تک پہنچانا چاہئے آپ نے کسی کو گالی دی یا زبردستی اس سے کوئی چیز حاصل کر لی تو سب سے پہلے ان حقوق کو ادا کیا جائے اور اس سے معافی کی درخواست کی جائے اور اگر کسی سے ایسا کبیرہ گناہ سرزد ہوا ہو جس میں کسی دوسرے شخص کی حق تلفی نہ ہوئی ہو تو اس سے توبہ کرنے کے لئے مذکورہ بالا پہلی تین شرطیں کافی ہیں۔

⑤ خوف و خشیت: ان کا تعلق بھی دل سے ہے۔ خوف ایسے ڈر کو کہتے ہیں جس میں ضرر اور ایذا رسانی کا خطرہ ہو جیسے 'ورندے سانپ' بچھو یا موذی انسان سے طبعاً ڈر ہوا کرتا ہے عذاب اور برے حساب کے لئے قرآن میں یہی لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ خشیت اس ڈر کو کہتے ہیں جو عظمت اور محبت کی وجہ سے پیدا ہو جیسے اولاد کو ماں باپ کا اور شاگرد کو استاد کا ڈر عادتاً ہوتا ہے لیکن اس میں کسی ایذا رسانی کا خوف نہیں ہوتا بلکہ عظمت اور محبت کی وجہ سے ڈر ہوتا ہے اس طرح خشیت الہی کا معنی یہ ہوگا کہ کہیں ہمارا کوئی قول و فعل اللہ تعالیٰ کے نزدیک ناپسندیدہ نہ ہو جائے۔ اسی لئے مقام مدح میں جہاں کہیں اللہ کے ڈر کا ذکر ہے عموماً لفظ خشیت استعمال ہوا ہے۔

⑥ رجاء الہی: اللہ کی رحمت اور فضل سے پر امید ہونا اگر معصیت سے انسان کے دل میں ندامت پیدا ہو جائے تو ہاپوسی کا کوئی جواز نہیں۔ البتہ دل سے گناہ کا ڈر اور خطرہ مٹ جانا خطرناک ہے شیطان دل میں مایوسی پیدا کر کے انسان کو بے عمل بنانا چاہتا ہے یہ ہرگز درست نہیں جس بندہ کا مالک ایسا رحمن اور رحیم ہے کہ اس نے موت تک توبہ کا دروازہ کھول دیا اور یہ اعلان کر دیا کہ جو توبہ کرے گا اس کے گناہ معاف کر دیئے بشرطیکہ شرک نہ ہو۔

”سوئے نومیدی مرو کہ امید حاست“ ”سوئے تاریکی مرو کہ خورشید حاست“

”ناامیدی کی طرف مت جاؤ کیونکہ امید کے راستے بے شمار ہیں“ تاریکی کی طرف مت جاؤ کیونکہ بے شمار سورج موجود ہیں۔

⑦ حیاء: اللہ تعالیٰ سے شرمناک ہونا کہ اسے کیا منہ دکھاؤں گا۔ حیاء انسان کے اس اعتدال کو کہتے ہیں جس میں بدنامی اور برائی کے خوف سے نفس میں تغیر اور انقباض پیدا ہو جائے ہر فعل میں دو چیزیں ہوتی ہیں: ① مبداء اور ② غایت اسی طرح حیاء میں بھی دو چیزیں ہیں: ① مبداء یعنی انقباض نفس ② غایت ترک فعل اور حیاء کی دس قسمیں ہیں جو اجمالاً پیش خدمت ہیں۔

① حیاء تقصیر۔ جیسے ملائکہ ہمہ وقت حیاء کی وجہ سے اپنی کوتاہی کے معترف ہیں۔

- ۲) حیاء اجلال۔ اللہ تعالیٰ کے جلال سے انسان شرمائے۔
 ۳) حیاء کرم۔ جیسے نبی ﷺ حضرت زینبؓ کے ولیمہ میں مکارم اخلاق کی وجہ سے شرمائے۔
 ۴) حیاء جنایت۔ جیسے آدم علیہ السلام نے فرمایا تھا شرما کر بھاگ رہا ہوں۔
 ۵) حیاء حشمت۔ جیسے حضرت علیؓ کا مسئلہ مذی دریافت کرنے میں شرمانا۔
 ۶) حیاء احتقار نفس۔ اپنے نفس کی تحقیر کے پیش نظر اللہ سے مانگتے ہوئے شرمانا۔
 ۷) حیاء محبت۔ عاشق کا محبوب سے شرمانا۔ اس کی وجوہ مختلف ہوتی ہیں۔
 ۸) حیاء عبودیت۔ اپنی نااہلی اور اللہ کی عظمت شان کا موازنہ کرتے ہوئے محبت و خوف کی ملی جلی کیفیت جو عبادت کے وقت پیدا ہو۔
 ۹) حیاء شرف و عزت۔ بڑے مرتبے والے کا کسی کو کچھ دیتے ہوئے حقارت عطیہ کی وجہ سے شرمانا۔
 ۱۰) حیاء ہنفسہ۔ انسان اپنی حیثیت اور مرتبہ سے کم درجہ کا کوئی کام کرے اور خود اپنے نفس سے شرمائے کہ یہ کام میرے لائق نہیں ہے ایسا انسان دوسرے سے بدرجہ اولیٰ شرمائے گا۔

۱۱) صبر کرنا: اپنے نفس کو اللہ کے فیصلے میں محبوس کرنا اور صبر کی تین قسمیں ہیں: ۱) صبر علی الطاعات ۲) صبر عن المعصیات ۳) صبر علی المصیبت۔ اس کی بقدر ضرورت وضاحت کی جاتی ہے۔ کیونکہ یہی صبر زیادہ مشہور ہے صبر کی اصل فضیلت اول صدمہ کے وقت ہے اس لئے کہ مرور زمانہ سے انسان کو صبر آ ہی جاتا ہے۔ اس کے لئے دو چیزوں کا ہونا ضروری ہے۔

۱) رضاء بالقضاء کہ غور کرے اللہ تعالیٰ حاکم بھی ہے اور حکیم بھی اللہ کے حاکم ہونے کا تقاضا یہ ہے کہ ہم اللہ کے ہر فیصلہ کو بے چون و چرا تسلیم کر لیں اور حکیم ہونے کا تقاضا یہ ہے کہ اللہ کا کوئی حکم حکمت ہے خالی نہیں۔ اللہ نے جو فیصلہ کیا ہے اس کو کلی اختیار ہے ہمیں جس صدمہ کا سامنا کرنا پڑا اگرچہ بظاہر ہمارے لئے ناگوار ہے لیکن اس کی حکمت کے تحت یقیناً ہمارے لئے خیر ہوگا۔

۲) جزع اختیاری سے احتراز۔ دلی صدمہ اور تکلیف صبر کے منافی نہیں اسی طرح آہ و بکاہ غیر اختیاری بھی صبر کے منافی نہیں ہے بآواز ہو یا بے آواز جب نبی ﷺ کے صاحبزادے ابراہیم کی وفات ہوئی تو آپ کی آنکھوں سے آنسو جاری ہوئے اور بوقت مصیبت صبر کرتے ہوئے انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھنے پر صلوات و رحمت کا وعدہ ہے۔

۱۲) شکر کرنا: یہ بھی دل کا فعل ہے اس کا معنی ہے احسان ماننا اور محسن کی قدر پہچاننا۔ شکر نعمت کے تصور اور اس کے اظہار کو کہتے ہیں۔ اس کے مقابلے میں کفران نعمت ہے حدیث میں مذکور ہے جو انسان لوگوں کا شکریہ ادا نہیں کرتا وہ اللہ کا شکر گزار بھی نہیں ہوتا شکر کے لئے پانچ امور ضروری ہیں۔

- ۱) شاکر کی مشکور کے لئے فردنی (عاجزی)
 ۲) مشکور کے احسان اور نعمت کا معترف ہونا۔
 ۳) مشکور سے محبت کرنا۔
 ۴) مشکور کی ثناء اور مدح کرنا۔
 ۵) نعمت کو ایسی جگہ استعمال میں نہ لانا جہاں وہ ناپسند کرے۔

فقیر کا شکر یہ ادا کرنے والے کو شاکر اور جس کا شکریہ ادا کیا جائے اسے مشکور کہتے ہیں لیکن عوام میں بلکہ پڑھے لکھوں میں بھی یہ غلطی عموماً پائی جاتی ہے کہ شکریہ ادا کرتے وقت کہتے ہیں میں آپ کا مشکور ہوں۔ صحیح لفظ ہے میں آپ کا شکر گزار ہوں۔

۱۳) ایفاء عہد: یہ بھی دل کا فعل ہے کہ وعدہ کر کے اس کو نبھانے کی پوری نیت اور ارادہ ہو۔ شریعت کا حکم یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے کوئی وعدہ کیا ہے اور بعد میں اس کو پورا کرنے میں کوئی شدید عذر پیش آ گیا جس کی وجہ سے وعدہ کو پورا کرنا ممکن نہیں رہا تو اس صورت

میں دوسرے شخص کو بتادے کہ میں وعدہ پورا کرنے سے قاصر ہوں۔ آج اگر کسی کو وعدہ خلافی کا طعن دیا جائے تو اطمینان قلب کے لئے جواب دیتا ہے کہ میں نے سچے دل سے وعدہ نہیں کیا تھا۔ اب اس عہد کی چند صورتیں ہیں۔

① اللہ اور بندے کے درمیان عہد۔ ② رسول اللہ ﷺ اور بندے کے درمیان عہد۔

③ بندے کا بندے سے انفرادی عہد۔ ④ بندے کا بندے سے اجتماعی عہد جیسے حکومتوں اور جماعتوں کے معاہدے۔ ان سب معاہدات کا ایفاء ضروری ہے۔

⑤ تو اضع اور حسن خلق: عاجزی اور حسن خلق بھی دل کا فعل ہے قرآن وحدیث میں اسکے فضائل بکثرت بیان کیے گئے ہیں آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ جو شخص اللہ کے لئے عاجزی اختیار کرتا ہے اللہ اس کا مرتبہ بلند کرتا ہے اسی کا ثمرہ حسن خلق ہے اور اس میں چند امور ہیں:

- ① حسن خلق وہ قوت ہے جس سے افعال کا صدور آسانی سے ہو۔ ② قرآن کے مطابق عمل کرنا۔
- ③ سخاوت کی صفت سے متصف ہونا۔ ④ خالق کی طرف متوجہ رہنا۔
- ⑤ قطع رحمی کے مقابلے میں صلہ رحمی کرنا اور ظلم کے مقابلے میں معاف کرنا۔ ⑥ پسندیدہ راستہ اختیار کرنا۔

چند فوائد:

- ① تواضع سے آدمی کے مرتبہ میں زیادتی اور ترقی ہوتی ہے۔
- ② تواضع سے آدمی کی لوگوں کے دلوں میں محبت پیدا ہوتی ہے۔
- ③ تواضع سے لوگوں کو استفادہ میں سہولت ہوتی ہے۔
- ④ تواضع سے لوگوں کا استحقاق پیدا ہوتا ہے۔
- ⑤ تواضع سے بہشت بریں کا استحقاق پیدا ہوتا ہے۔
- ⑥ تواضع امراء و حکام وغیرہ بڑے لوگوں کے لئے کمال ہے نہ کہ گداگر کے لئے اس کی تو عادت ہے۔
- ⑦ تواضع کرنا: توکل بھروسہ اور اعتماد کو کہتے ہیں یہ دل کا فعل ہے توکل کی تعریف شاہ ولی اللہ نے یہ کی ہے۔
- آدمی پر یقین کا اتنا غلبہ ہو کہ جلب منفعت اور دفع مضرت میں اسباب کے متعلق اس کی کوششیں سرد پڑ جائیں۔ لیکن اللہ نے اپنے بندوں کے لئے جو کسب کے طریقے مقرر کر دیے ہیں ان پر اعتماد کئے بغیر گامزن رہے اس کی دو قسمیں ہیں:
- ① ایک وہ جس کی طرف دعوت دی گئی ہے کہ جو کچھ قضاء الہی ہو اس پر دل مطمئن رہے اور نفع کے فوت ہونے یا نقصان ہو جانے کی پروا نہ ہو اور اسباب پر اعتماد کرنا توکل کے خلاف ہے نبی ﷺ نے یہ توکل شاہ یقین کی صفت بتلائی ہے۔
- ② دوسرا وہ جس کی اجازت دی گئی ہے جو مضرت اور کمزوریات کے دفعیہ اور حدود کی نگرانی اور آفات سے بچاؤ کے لئے ہوتا ہے یہ بھی توکل ہے اگرچہ ناقص ہے چنانچہ عمرو بن امیہ نے نبی ﷺ سے عرض کیا کہ میں اونٹنی کو چھوڑ دوں اور توکل کروں یا باندھ دوں اور توکل کروں؟ تو آپ نے فرمایا باندھ اور توکل رکھ۔

⑧ رضا: بالقضاء: اللہ تعالیٰ کے فیصلے پر دل و جان سے راضی رہے اس کی وضاحت بقدر ضرورت پہلے ہو چکی ہے

عشق تسلیم و رضا کے ہوا کچھ بھی نہیں۔ اگر وہ دفاع سے خوش نہ ہوں تو پھر وقاء کچھ بھی نہیں۔

⑨ ترحم کرنا: یعنی شفقت اور رحم کرنا امام راغب نے ترجمہ کی تعریف اس طرح کی ہے وہ رقت قلبی جو مرحوم کی طرف احسان کی مقتضی ہو۔ مولانا ابوالکلام فرماتے ہیں عواطف کی ایسی رقت اور نرمی کہ جس سے کسی دوسری ہستی کے لئے احسان و شفقت کا

ارادہ جوش میں آجائے قرآن وحدیث میں اس کی بہت ترغیب دی گئی ہے۔

تم مہربانی کرو اہل زمین پر ☆ خدامہربان ہوگا عرش بریں پر

۳ تقویٰ کرنا : گناہ اور گناہ کے شبہ سے اپنے آپ کو بچانا۔ تقویٰ کا اصل مقام اور مرکز دل ہے۔ نبی ﷺ نے دل کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ تقویٰ یہاں ہے اور قرآن نے بھی تقویٰ کا محل دل کو قرار دیا ہے۔ تقویٰ دل کی پاکیزہ ترین کیفیت کا نام ہے جس کے حاصل ہونے کے بعد دل کو گناہوں سے نفرت ہونے لگتی ہے اور اعمال صالحہ کی طرف رغبت پیدا ہوتی ہے اس کے تین درجات ہیں:

۱ اولیٰ : توحید باری تعالیٰ پر ایمان لانا کہ دوزخ کے ابدی عذاب سے نجات ہو جائے۔

۲ اوسط : ہر اس کام سے اجتناب کرنا جس میں گناہ کا شائبہ ہو۔

۳ اعلیٰ : ہر اس کام سے بچنے کی کوشش کرنا جس سے اس کی توجہ اللہ کے سوا کسی اور طرف مشغول ہو۔

۴ ترک اعجاب : یعنی خود پسندی کو ترک کر دینا جس میں اپنی خود شنائی کا ترک بھی داخل ہے۔ کیونکہ خود پسندی کو ترک نہ کرنے کی وجہ سے تکبر کی بیماری پیدا ہوتی ہے اور یہ آخرت کے اعتبار سے مہلک ہے۔

۵ حسد نہ کرنا : حسد کہتے ہیں کسی کی نعمت و راحت کو دیکھ کر جلنا اور چاہنا کہ اس سے یہ نعمت زائل ہو جائے چاہے حاسد کو بھی حاصل نہ ہو یہ حسد حرام اور گناہ کبیرہ ہے اور یہ سب سے پہلا گناہ ہے جو آسمان میں کیا گیا اور جو سب سے پہلے زمین میں کیا گیا حاسد جب تک ایذا و رسانی کا اقدام نہ کرے اس وقت تک تو اس کا نقصان خود اس کی ذات کو پہنچتا ہے کہ دوسرے کی نعمت کو دیکھ کر جلتا کڑھتا ہے۔ البتہ محسود کو اس کا نقصان اس وقت پہنچتا ہے جب کہ وہ مقتضاء حسد پر عمل کر کے ایذا و رسانی کی کوشش کرے اور یاد رہے کہ ہر صاحب نعمت محسود ہوتا ہے۔

۶ ترک عداوت : یعنی کینہ اور دشمنی کو ترک کرنا۔ ورنہ فساد اور فتنہ دن بدن بڑھتا رہے گا اس بارے میں البغض فی اللہ کا ضابطہ ہمیشہ یاد رہے۔

۷ عفو کرنا : یعنی غصہ کو پی جانا اور معاف کر دینا۔

۸ نصیحت اور ترک غش : یعنی نصیحت اور خیر خواہی کرنا۔ اللہ، رسول، کتاب، امیر المؤمنین اور عامۃ المؤمنین کے لئے بدخواہی سے پرہیز کرنا جس میں بدگمانی اور سازش کا ترک کر دینا بھی داخل ہے۔

۹ زہد اور قناعت : یعنی حب دنیا کو ترک کر دینا اور جو نعمتیں اللہ تعالیٰ نے عطا کی ہیں ان پر راضی برضا رہنا۔

۴ تقاضے زبان سے متعلق :

۱ تلفظ کلمہ توحید و اقرار رسالت۔

یعنی کلمہ توحید کا زبان سے تلفظ کرنا ضروری ہے اور اسی طرح نبی ﷺ کی رسالت کا اقرار زبان سے ضروری ہے جب یہ اقرار ہوگا تو تب ہی اس انسان پر مسلمانوں والے احکام جاری ہوں گے اور تب ہی اس کو ہر طرح کا تحفظ حاصل ہوگا۔

۲ قرآن کی تلاوت۔

قرآن کی تلاوت بھی زبان کا فعل ہے اور تکمیل ایمان کے لئے ضروری ہے۔ قرآن ایک بار پڑھ لینے کی چیز نہیں بلکہ بار بار پڑھنے

اور ہمیشہ پڑھتے رہنے کی چیز ہے اس لیے کہ یہ روح کے لئے بمنزلہ غذا ہے اور جس طرح جسم انسانی اپنی بقاء اور تقویت کے لئے مسلسل غذا کا محتاج ہے اس طرح روح انسانی کلام ربانی کے ذریعے مسلسل غذا و تقویت کا محتاج ہے۔

اگر قرآن ایک مرتبہ پڑھ لینے کی چیز ہوتی تو آپ ﷺ کو مسلسل قرآن پڑھتے رہنے کی بار بار تاکید نہ ہوتی۔ قرآن کی تلاوت کا حق تب ادا ہوگا کہ اسے زندگی کے معمولات میں مستقل طور پر شامل کیا جائے۔ مقدار تلاوت مختلف لوگوں کیلئے مختلف ہو سکتی ہے زیادہ سے زیادہ مقدار جس کی آنحضور ﷺ نے توثیق فرمائی ہے کہ تین دن میں قرآن ختم کیا جائے اور کم سے کم مقدار کہ ایک پارہ روزانہ پڑھ کر ہر مہینے قرآن ختم کر لیا جائے درمیانی درجہ جس پر اکثر صحابہ کرامؓ عامل تھے وہ یہ ہے کہ ہر ہفتے میں قرآن ختم کر لیا جائے یعنی روزانہ ایک منزل کی تلاوت ہو۔ تلاوت قرآن کا یہ نصاب ہر اس شخص کے لئے لازمی ہے جو دینی مزاج اور مذہبی ذوق رکھتا ہو وہ عوام میں سے ہو یا اہل علم و فکر کے طبقے سے اس لئے کہ روح کی تقویت اور غذا کے لئے سب ہی اس کے محتاج ہیں عوام کو اس سے نصیحت حاصل ہوگی اور اہل علم و فکر اپنے علم کے لئے روشنی اور فکر کے لیے راہنمائی پائیں گے۔ آج ہم سے قرآن کریم کی تلاوت کا رواج ختم ہو گیا یہ ایمان کی کمزوری کا سبب ہے اگر کبھی ضرورت بھی محسوس ہوتی ہے تو خود تلاوت کے بجائے کرائے کے لوگوں کا سہارا لیا جاتا ہے دراصل ہر ایک مسلمان کا فرض اولین ہے کہ قرآن کریم کو پڑھے اور پڑھائے سمجھے عمل کرے اور کرائے اور تمام عمر قرآن کا مبلغ رہے اور اس کی آواز کو دنیا کے آخری کناروں تک پہنچاتا رہے۔

۳۔ تحصیل علم دین:

یعنی علم دین کا حاصل کرنا اتنی مقدار میں کہ جس سے عقیدہ صحیح ہو جائے اور روزمرہ کی عبادات و احکام کی بجا آوری صحیح ہو سکے۔ حلال و حرام جائز و ناجائز صحیح و غیر صحیح حق و باطل کے درمیان امتیاز ہو سکے اسی مقدار کے بارے میں نبی ﷺ نے فرمایا کہ علم طلب کرنا ہر مسلمان مرد و زن پر فرض ہے دنیاوی فنون سے بہرہ ور ہونا اور دین کا ضروری علم حاصل نہ کرنا یقیناً جہالت ہے۔

۴۔ تعلیم علم دین:

یعنی دوسروں کو علم سکھانا۔ حجۃ الوداع کے موقع پر نبی ﷺ نے حکم دیا تھا کہ حاضرین غائبین تک دین کو پہنچائیں کسی بھی مذہب کی بقاء کے لئے اس کی تعلیم ضروری ہے آج بھی بفضل اللہ تعالیٰ مذہب اسلام کی صحیح صورت باقی ہے۔ جس کی وجہ تعلیم ہے۔ یہودی، نصرانی، بحیثیت قوم کے باقی ہیں لیکن ان کا مذہب باقی نہیں۔

۵۔ دعا:

ربان سے دعا کرنا یعنی اللہ سے مانگنا تکمیل ایمان کے لئے ضروری ہے۔ نہ مانگنے والوں سے اللہ نازاں ہوتا ہے دعا کی قبولیت کے لئے بنیادی شرط ہے حلال کھانا، حلال پینا، حلال لباس جب قبولیت دعا کی تمام شرائط موجود ہوں تو وہ دعا رد نہیں ہوتی قبولیت دعا کی چند صورتیں ہیں۔

① جو مانگے وہ عطاء کیا جائے۔

② بعض اوقات جو چیز مانگی جائے وہ اللہ کے علم کے مطابق سائل کے لیے مفید نہیں ہوتی لہذا اس کے بجائے کوئی اور چیز عطاء کر دی جاتی ہے۔

﴿۳﴾ مطلوبہ چیز عطاء نہیں کی جاتی بلکہ اس کی وجہ سے کوئی آنے والی مصیبت ٹال دی جاتی ہے۔

﴿۴﴾ وہ دعا آخرت کے لئے ذخیرہ ہو جاتی ہے اسی لیے بندہ جب آخرت میں ان دعاؤں کے ثمرات واجور دیکھے گا جو دنیا میں قبول نہ ہوئی تھیں تو یہ تمنا کرے گا کہ کاش دنیا میں میری کوئی دعا قبول نہ ہوئی ہوتی۔

﴿۶﴾ ذکر الہی:

ذکر سے مراد یہ ہے کہ مسلمان اللہ تعالیٰ کی طرف سے کبھی غافل نہ ہو بلکہ ہر وقت اور ہر حالت میں اپنے معبود حقیقی کو یاد کرے۔ ذکر اللہ کا مقصد اللہ تعالیٰ سے تعلق جوڑنا ہے۔ ذکر کے چند ثمرات درج ذیل ہیں۔

- ﴿۱﴾ ذکر اسلامی عبادت کی روح ہے۔
- ﴿۲﴾ ذکر بوقت عدم استطاعت صدقات کا بدلہ ہے۔
- ﴿۳﴾ ذکر سے اطمینان قلب ہوتا ہے۔
- ﴿۴﴾ ذکر سے بارگاہ الہی میں شرف قبولیت ہوتا ہے۔
- ﴿۵﴾ ذکر سے دل میں انکساری اور اللہ کا ڈر پیدا ہوتا ہے۔
- ﴿۶﴾ ذکر دنیاوی فلاح اور کامیابی کا ضامن ہے۔
- ﴿۷﴾ ذکر سے مغفرت اور بخشش ہوتی ہے۔
- ﴿۸﴾ ذکر سے دل کی صفائی ہوتی ہے۔

۔ نہ دنیا سے نہ دولت سے نہ گھر آباد کرنے سے ☆ تسلی دل کو ہوتی ہے خدا کو یاد کرنے سے

﴿۷﴾ اجتناب از لغو:

یعنی لغو بات سے کنارہ کشی اور زبان کو فضول باتوں سے بچانا اس میں جھوٹ غیبت چغل خوری بد گوئی اتہام وغیرہ سب شامل ہیں۔ نبی ﷺ نے زبان کی حفاظت کا بہت تاکید حکم دیا ہے فرمایا بہت سے لوگوں کو جہنم میں عذاب زبان کی حفاظت نہ کرنے کی وجہ سے ہوگا اور حفاظت زبان پر علماء نے مستقل کتابیں لکھی ہیں جس سے اس کا اہتمام ظاہر ہوتا ہے اور نبی ﷺ نے اس پر جنت کی ضمانت دی ہے اور قرآن کریم اس کو مؤمنین کا ملین کی صفت قرار دیتا ہے۔

سولہ تقاضے مکلف کی ذات سے متعلق:

﴿۱﴾ طہارت: نجاست ظاہری و حکمی سے پاکیزگی حاصل کرنا جس میں طہارت بدن اور طہارت لباس طہارت مکان وضو، غسل اور حیض سب داخل ہیں اور طہارت کے بارے میں قرآن و حدیث میں بہت تاکید کی گئی ہے اور طہارت کا لحاظ نہ کرنا عذاب قبر کا سبب بھی ہے۔

﴿۲﴾ اقامت الصلوٰۃ: یعنی نماز کو اس کے ارکان شرائط آداب وغیرہ کا لحاظ رکھتے ہوئے ادا کرنا بالغ ہونے کے بعد اگر ایک نماز بھی رہ گئی تو وہ ذمہ سے ہرگز ساقط نہیں ہوگی۔ اس کو ہر حال میں پڑھنا ضروری ہے نماز مؤمن اور کافر کے درمیان فرق ہے قیامت کے دن عبادت میں سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا، نبی ﷺ نے فرمایا نماز میری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے، نماز مؤمن کی معراج ہے۔

﴿۳﴾ ادائے زکوٰۃ: نماز کے بعد اہم ترین رکن ادائے زکوٰۃ ہے زکوٰۃ ادا کرنا فرض ہے ورنہ قیامت کے دن اس مال کو جس کی دنیا میں زکوٰۃ نہ گئی ہوگی سانپ کی شکل میں متشکل کر کے گلے میں ڈال دیا جائے گا اور اس مال کو گرم کر کے جسم کو داغا جائے گا آج اکثر مسلمان ادائے زکوٰۃ میں کوتاہی کا شکار ہیں خصوصاً مستورات زیور کی زکوٰۃ ادا کرنے سے بالکل ناواقف ہیں الا ماشاء اللہ نبی ﷺ نے فرمایا زیور کی زکوٰۃ ادا نہ کرنے کی وجہ سے جہنم کی آگ کا زیور پہنایا جائے گا ابو بکر صدیقؓ نے مانعین زکوٰۃ کے ساتھ جہاد کا اعلان کیا لہذا اس کے مسائل اور مصارف معلوم کرنا ضروری ہیں۔

۴ روزہ: یعنی رمضان کا روزہ رکھنا بھی تکمیل ایمان کے لئے ضروری ہے روزے کی تعریف یہ ہے کہ صبح صادق سے لے کر غروب آفتاب تک مفطرات سے رکنائیت کے ساتھ۔ جب رمضان آئے تو علماء سے مسائل معلوم کر کے خوب شوق سے روزہ رکھیں اور بچوں کو بھی عادت ڈالیں۔

۵ حج: بیت اللہ کا حج کرنا جس میں عمرہ اور خانہ کعبہ کا طواف بھی شامل ہے صاحب استطاعت لوگ علماء سے اچھی طرح مسائل معلوم کر کے حج اور عمرہ ادا کریں عموماً لوگ حج اور عمرہ کے ارکان سے ناواقف ہوتے ہیں کہتے ہیں بلاوا آ گیا ہے اور سمجھتے ہیں کہ وہاں جانا ہی کافی ہے حالانکہ یہ صریح غلطی ہے ارکان کی ادائیگی اور اہتمام ضروری ہے۔

۶ اعتکاف: مساجد میں اعتکاف کرنا جس میں شب قدر کی تلاش بھی شامل ہے اعتکاف کی تین قسمیں ہیں ۱ واجب ۲ سنت مؤکدہ ۳ مستحب۔ علماء سے مسائل معلوم کر کے اعتکاف سنت کے مطابق کریں شہروں میں بعض لوگ میدانوں میں شہر اعتکاف بسا لیتے ہیں جس کی کوئی دلیل نہیں یہ ماڈرن اعتکاف فلسفہ اعتکاف کے بھی خلاف ہے اور اعتکاف کی روح سے بھی عاری ہے۔ ۷ فرار من الفتن: اپنے دین کی حفاظت اور اس کو بچانے کے لئے فتنہ کی جگہ سے بھاگ جانا یعنی ایسی جگہ سے بھاگ جانا جہاں دین کو ضرر پہنچنے کا اندیشہ ہو اور اسی میں دار الکفر سے دار الایمان کی طرف ہجرت کرنا بھی داخل ہے ہجرت کی پندرہ قسمیں ہیں جو طوالت کے خوف سے چھوڑی جاتی ہیں۔

۸ ایفاء نذر: یعنی اگر کوئی آدمی نذر اور منت مان لے تو اس کو پورا کرنا ضروری ہے چاہے نذر معین ہو یا مطلق۔ مسائل علماء سے بقدر ضرورت معلوم کر لیے جائیں البتہ یہ بات بنیادی اور ضروری ہے کہ نذر اللہ کے لئے ہو غیر اللہ کی نذر ناجائز ہے۔ ۹ حفاظت یمین: یعنی اگر کسی جائز کام پر قسم اٹھائی ہے تو اس کو حتی المقدور پورا کرنا اور قسم صرف اللہ کے نام اور صفات کے ساتھ ہوتی ہے غیر اللہ کے نام کی قسم ناجائز ہے۔ قسم کی تین قسمیں ہیں:

۱ یمین لغو: یعنی بات بات پر بلا ارادہ قسم اٹھانے کی عادت ہو جائے اسپر استغفار ہے کفارہ لازم نہیں ہے۔ ۲ یمین غموس: ماضی کی کسی بات پر خلاف واقع قسم اٹھانا اور بوقت قسم علم ہو کہ میں اپنی قسم میں جھوٹا ہوں یہ قسم کبیرہ گناہ ہے دنیا میں کفارہ نہیں لیکن آخرت میں ایسی قسم کھانے والے کو جہنم کی آگ میں غوطے دیئے جائیں گے آج عموماً ہمارے سیاسی زعماء اور کاروباری حضرات اس گناہ کا ارتکاب کرنے کو اپنی سیاسی بصیرت اور عقلمندی جانتے ہیں۔

۳ یمین منعقدہ: آئندہ کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کی قسم اٹھانا اس کو پورا کرنا ضروری ہے بشرطیکہ قطع رحمی اور گناہ کی قسم نہ ہو۔

۱۰ ادائے کفارہ: یعنی کسی جرم پر شریعت کی طرف سے جو کفارہ لازم آتا ہے اس کو ادا کرنا۔

کفارہ کی چند قسمیں ہیں: ۱ کفارہ قسم۔ ۲ کفارہ ظہار۔ ۳ کفارہ قتل۔ ۴ کفارہ صوم۔ مسائل بوقت ضرورت علماء سے معلوم کئے جائیں۔

۱۱ ستر عورت: ستر عورت ضروری ہے۔ شریعت نے مرد اور عورت کے جسم کے جن حصوں اور اعضاء کو باہم دیکھنے اور چھونے کی ممانعت کی ہے ان کو ستر کہا جاتا ہے اور جسم کے ان حصوں کو عام نظروں سے چھپانا ضروری ہے۔

۱ مرد کا ستر زیر ناف سے گھٹنوں کے نیچے تک ہوتا ہے جسم کے اس حصے کو بلا ضرورت دیکھنا نہ تو کسی مرد کے لئے جائز ہے اور نہ کسی عورت کے لئے البتہ بیوی دیکھ سکتی ہے۔

- ۲ عورت کا ستر عورت کے حق میں زیر ناف سے زانو تک کا حصہ ہے اس کو بلا ضرورت دیکھنا عورت کے لئے بھی جائز نہیں۔
- ۳ عورت کا ستر اجنبی مرد کے حق میں پورا جسم ہے۔
- ۴ عورت کا ستر اس کے محرم کے حق میں پیٹھ، پیٹ اور زیر ناف سے گھٹنوں سے نیچے تک کا حصہ ہے۔
- ۵ مرد اپنی بیوی کے جسم کے ہر حصہ کو دیکھ سکتا ہے
- نوٹ: آج عموماً ہمارے نوجوان بوقت کھیل، کبڈی کشتی وغیرہ اور بوقت مالش ستر عورت کا اہتمام نہیں کرتے یہ بہت کوتاہی اور گناہ ہے۔
- ۱۲ قربانی: قربانی کرنا عید الاضحیٰ کے موقع پر یہ بھی تکمیل ایمان کے لئے ضروری ہے عقیقہ بھی اس میں داخل ہے تفصیل بوقت ضرورت علماء سے معلوم کی جائے۔

۱۳ اداء حق میت: یعنی جب مسلمان مر جائے اس کی تجہیز اور تکفین اور تدفین اور نماز جنازہ کی ادائیگی ضروری ہے۔ آج عموماً لوگ میت کے صحیح حقوق سے ناواقف ہیں اور بدعات اور رسومات کو داخل کر کے دین سمجھ لیا گیا۔ علماء سے مسائل معلوم کر کے میت کے حقوق کو صحیح طرح ادا کیا جائے۔

۱۴ ادائے قرض: یعنی کسی کا قرض ہو اس کو بھی صحیح طرح ادا کرنا تکمیل ایمان کے لئے ضروری ہے۔

۱۵ حسن معاملہ: یعنی معاملات میں صدق اور راستبازی سے کام لینا، دھوکے اور فریب سے بچنا۔

۱۶ ادائے شہادت: یعنی حق بات کی شہادت دینا اور شہادت کے بارے میں قرآن نے بہت ہی عمدہ قانون شہادت بیان کیا ہے لیکن آج ہمارے معاشرے میں قرآن سے دوری کے باعث ہر انسان شہادت دینے سے ڈرتا ہے اور سچے شاہد نہیں ملتے تو جھوٹے شاہد خریدنے پڑتے ہیں۔

چھ تقاضے اہل و عیال سے متعلق:

یہ چھ شعبے اہل و عیال و خدام کے حقوق سے متعلق ہیں۔

۱ عفت و غیرت: یعنی نکاح کرنا تاکہ عفت اور پاکدامنی حاصل ہو اور اہل کو پردے میں رکھنا آج ان دونوں باتوں میں بہت کوتاہی ہو رہی ہے نکاح کرنے میں بھی بہت تاخیر سے کام لیا جاتا ہے جس کی خرابیاں ظاہر ہیں اور وبال والدین پر ہے اور پردہ بھی ختم ہو چکا ہے ماسوائے ان لوگوں کے کہ جن لوگوں کا دین سے تعلق گہرا ہے، اس کے لئے خواتین کو سورۃ النور کی تعلیم ضروری جائے۔

۲ والدین کے ساتھ حسن سلوک: دنیا میں قریب ترین خونی رشتہ والدین اور اولاد کا ہے قرآن و حدیث میں بڑی تفصیل کے ساتھ ان کے باہمی حقوق و فرائض کی وضاحت ہے دنیا کے ہر مذہب نے والدین کی خدمت کی تاکید کی ہے عیسائیت ہو یا یہودیت ہندومت ہو یا بدھ مت مگر اسلام کو دیگر مذاہب پر اس امر میں فوقیت حاصل ہے کہ اس نے اپنی تعلیمات میں والدین کی صرف خدمت کی ہی تلقین نہیں بلکہ احسان کی تاکید کی ہے اور احسان کا درجہ خدمت سے بڑھ کر ہے والدین کے حقوق یہ ہیں (۱) ادب و احترام (۲) اطاعت اور فرمانبرداری (۳) خدمت گزاری (۴) دعائے مغفرت آج عموماً والدین کو اولاد کی نافرمانی کی شکایت ہوتی ہے جس کی ایک بنیادی وجہ یہ ہے کہ والدین نے انگلش میڈیم کا فکر اور اہتمام تو کیا لیکن انسانیت سے متصف ہونے کا فکر نہیں کیا لہذا ضروری ہے کہ اپنے بچوں کو عربی سکھائیں اور قرآن و حدیث کی تعلیم بھی دلوائیں۔

۳ اہل و عیال کے حقوق ادا کرنا: اہل و عیال سے مراد عموماً بیوی اور اولاد ہے۔ اولاد کے حقوق یہ ہیں ①

تحفظ حیات ۴ اولاد کی پرورش ۳ محبت و شفقت ۲ اسوۂ حسنہ ۱ شادی ۶ مساوات اور بیوی کے حقوق یہ ہیں ۱ حسن سلوک ۲ مہر کی ادائیگی ۳ نان و نفقہ ۴ ظلم سے اجتناب اور ۵ تحمل و درگزر۔

۴ اہل و عیال کی تربیت: شریعت کے مطابق اہل و عیال کی تربیت کرنا یعنی انکو دین کی تعلیم دینا۔ ایسا نہ ہو کہ انکی صحیح تعلیم و تربیت نہ کرنے کی وجہ سے جہنم میں جلتا پڑے اللہ نے قرآن کریم میں فرمایا ہے کہ اپنے آپ کو اور اپنی اہل کو جہنم کی آگ سے بچاؤ۔ ۵ صلہ رحمی: یعنی رشتہ داروں کے ساتھ حسن سلوک اور احسان کرنا اس سے مراد وہ رشتہ دار ہیں کہ جن کی قرابت والدین کے خونی رشتہ کی وجہ سے ہوتی ہے مثلاً والدہ کی جانب سے خالہ خالو نانا نانی اور والد کی جانب سے چچا چچی پھوپھی دادی وغیرہ حدیث میں ان کے حقوق کی ادائیگی یا حسن سلوک کو صلہ رحمی کہا گیا ہے اور ان کے چند حقوق ہیں:

۱ دعوت دین ۲ مالی امداد ۳ حسن سلوک ۴ قطع رحمی سے بچنا ۵ میراث کا حق ۶ محبت و الفت ۷ آقا کی اطاعت۔ یعنی غلام اور خادم کے لئے یہ حکم ہے کہ آقا کی اطاعت کرے اور آقا کے لئے یہ حکم ہے کہ خادم کے ساتھ نرمی کرے۔ حدیث میں اس کی بہت تاکید آئی ہے۔

اٹھارہ تقاضے عامہ خلایق سے متعلق:

۱ عدل و انصاف: اسلام دین فطرت ہے۔ عدل تقاضائے فطرت ہے۔ کائنات کا پورا نظام عدل پر قائم ہے۔ نظام عدل کے ذریعے معاشرے کے کمزور طبقوں کی حفاظت کی جاسکتی ہے۔ اس میں خاندان دولت اور قوت کو اثر انداز نہیں ہونا چاہئے تمام طبقوں کے حقوق متعین کر کے ان کی حفاظت کی جائے اور دوسرے کے حقوق پر دست درازی کرنے والوں کے خلاف سخت کارروائی کی جائے تاکہ دوسرے کے لئے باعث عبرت ہو شریعت نے اسی اصول پر سخت قسم کے جرائم مثلاً قتل، بہت ڈاکہ زنی کی سزائیں مقرر کی ہیں۔ جس کی حکمت حیات کی بقاء ہے۔ اگر کسی معاشرے میں کوئی معقول نظام عدل نافذ نہ ہو تو وہاں جنگل کا قانون رائج ہوگا۔ یعنی جس کی لاشی اس کی بھینس کے اصول پر عمل ہوگا زبردست زبردست کے اور ظالم کمزور کے حقوق غصب کر لیں گے اور ان کی زندگی کو جہنم بنا دیں گے۔ عدل کی قوت نافذ نہ جتنی مستحکم ہوگی اتنا ہی دوسروں کے حقوق کی نگہداشت ہوگی جتنا اس میں ضعف ہوگا اتنا ہی معاشرہ و انصاف ختم ہو جائے تو افراتفری اور لاقانونیت کے باعث ہر طرف فتنہ اور فساد کی آگ بھڑک اٹھے انسان اور حیوان میں تمیز مشکل ہو جائے اور یہ شعبہ حاکموں کے لئے ہے عدل کے چند شعبے یہ ہیں۔

۱ اپنے نفس سے عدل ۲ عائلی زندگی میں عدل ۳ معاشرتی زندگی میں عدل ۴ ناپ تول میں عدل ۵ دو جماعتوں میں عدل ۶ عدالتی معاملات میں عدل ۷ غیر مسلموں سے عدل۔

۲ حاکم کی اطاعت: یعنی حاکم وقت کی اطاعت کرنا بشرطیکہ اس کا حکم شریعت کے خلاف نہ ہو جس حاکم وقت میں درج ذیل امور ہوں اس کی اطاعت ضروری ہے۔

- | | |
|---|--|
| ۱ حاکم اللہ اور اس کے رسول ﷺ کا مطیع ہو۔ | ۲ ہر طرح کی ضرر رسانی سے اجتناب کرتا ہو۔ |
| ۳ قمار بازی اور سود کی حمایت کرنے والا اور اس کا مرتکب نہ ہو۔ | ۴ احسان اس کی عادت ہو۔ |
| ۵ شریعت کی بالادستی کے لئے کوشاں اور عامل ہو۔ | ۶ مساوات پر عمل پیرا ہو۔ |
| ۷ شوریٰ کا قیام اور اس کے مطابق حکومت کرتا ہو۔ | ۸ حقوق کی ادائیگی میں ٹال مٹول نہ کرتا ہو۔ |

۹ عدل و انصاف پر قائم ہو۔ ۱۰ اسلامی تعلیمات کے نفاذ کا مکمل حامی اور عامل ہو۔

اسلامی بیت المال کا قیام اور ایسی صورت میں رعایا اور عوام کے لئے تین امور ضروری ہیں:

۱ اطاعت اولی الامر (حاکم) ۲ قانون کجیہمت کا احترام

۳ حکومت سے تعاون۔ جو حکمران مذکورہ بالا اوصاف کے مطابق ہو اسکی اطاعت کر دینا عذاب الہی کیلئے کمر بستہ ہو جاؤ۔

۳ متابعت جماعت: یعنی قرون اولیٰ کے مسلمانوں (صحابہ کرامؓ) کی پیروی کرنا ان کا جو طریقہ تھا اس پر چلنا۔ حدیث میں مذکور ہے جو مسلمانوں کی جماعت سے ایک بالشت بھی دور ہو گیا اس نے اسلام کی رشتی اپنے گلے سے نکال لی ہمارے لئے نمونہ اور اسوہ کے تین دور ہیں ۱ صحابہ کرام کا دور ۲ تابعین کا دور ۳ تبع تابعین کا دور ان ہی کو نبی ﷺ نے خیر القرون فرمایا ہے۔

آج خیر القرون کی پیروی چھوڑنے کی وجہ سے امت مسلمہ میں بہت اختلافات اور جھگڑے پیدا ہو گئے ہیں جس کے نتیجے میں بدعات و رسومات وغیرہ کا رواج ہو گیا اور لوگ ان کو دین جاننے لگے ہیں بلکہ بعض بعض جاہل ملاں رسول اللہ ﷺ کے نام سے بدعات اور رسومات کی تبلیغ کرنے لگے آج بھی اگر امت مسلمہ خیر القرون کی متابعت میں آجائے تو اتفاق و اتحاد پیدا ہو سکتا ہے۔

۴ اصلاح ذات البین: یعنی لوگوں کی اصلاح کرنا اور ان میں باہم صلح کروانا اس میں اسلامی حکومت کے باغیوں سے قتال کرنا بھی داخل ہے اسی طرح مفسدین کے فساد کا دفع کرنا بھی اصلاح ہے اور قرآن و حدیث میں اصلاح ذات البین کا تاکید حکم دیا گیا ہے۔

۵ معاونت علی البر: یعنی خیر اور نیکی کے ہر کام میں اعانت اور امداد کرنا۔

۶ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر: یعنی نیکی کا حکم کرنا برائی سے منع کرنا امر بالمعروف مشہور بھی ہے اور آسان بھی نہی عن المنکر مشکل ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ جو آدمی جس فرد میں برائی دیکھے اسی وقت اس کو روکے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لئے تین امور ضروری ہیں۔

۱ اخلاص کامل ہونیت فاسد نہ ہو۔ ۲ بات صحیح اور مدلل ہو۔

۳ طریقہ امر اور نہی صحیح یعنی قرآن و حدیث کے اسلوب کے مطابق ہو۔

۴ اقامت حدود: یعنی حدود اسلام کو قائم کرنا تاکہ لوگوں کی جان مال اور آبرو کی حفاظت ہو حدود یہ ہیں۔

۱ حد زنا ۲ حد سرقہ ۳ حد شراب ۴ حد قطع الطريق اور ۵ حد قذف وغیرہ۔ یہ حکم ملت اسلامیہ کے فرائض میں سے ہیں لیکن وطن عزیز میں اسلامی مملکت ہونے کے باوجود حدود شرعیہ کا نفاذ ابھی تک نہیں ہوا۔

۸ جہاد کرنا: یعنی کافروں سے جہاد کرنا تاکہ اللہ کے دین کا غلبہ ہو اور کفر ذلیل ہو قرآن کریم میں جہاد کی اصطلاح کو کئی جگہ استعمال کیا ہے بلکہ بعض پوری کی پوری سورتیں جہاد کے احکام و فضائل اور جہاد ترک کرنے والوں پر وعیدوں کے متعلق نازل ہوئیں۔ مثلاً سورہ انفال توبہ الحجۃ بقرہ نباہ المائدہ الاحزاب محمد الفتح القف وغیرہ حقیقت یہ ہے کہ جو مسلمان ایک مرتبہ قرآن کا صحیح مطالعہ کرے تو اس کی روح میدان جہاد میں جانے کے لئے بے چین ہو جاتی ہے اور اسے جہاد کی حقیقت کا ادراک ہو جاتا ہے اس لئے دشمنان جہاد کی کوشش ہوتی ہے کہ وہ مسلمانوں کو قرآن سے دور رکھیں کیونکہ قرآن کو سمجھنے والے کسی بھی مسلمان کو جہاد سے دور کرنا بہت ہی مشکل ہے اور کتب حدیث میں جہاد کی بہت تاکید کی گئی ہے صرف صحاح ستہ پر اجمالی نظر پیش خدمت ہے۔

۱ بخاری شریف میں جہاد کے عنوان سے ۱۲۱ ابواب ہیں۔ ۲ مسلم شریف میں سو (۱۰۰) ابواب ہیں۔

- ۴۔ ترمذی میں ۱۱۵ ابواب ہیں۔
 ۵۔ نسائی میں ۴۸ ابواب ہیں۔
 ۶۔ ابو داؤد میں ۷۶ ابواب ہیں۔
 ۷۔ ابن ماجہ میں ۴۶ ابواب ہیں۔
- لیکن آج کفار اور منافقین جہاد کو دہشت گردی کا عنوان دیتے ہیں اور حکومت پاکستان بھی کفار سے مرعوب ہو کر نصاب تعلیم سے جہاد کی سورتوں کو نکال رہی ہے۔ جو مسلمانوں کے لئے لمحہ فکریہ ہے۔

- ۹۔ امانت و صداقت: امانت کا ادا کرنا اور اپنے آپ کو خیانت سے بچانا اور جھوٹ سے بچنا۔
 ۱۰۔ قرض دینا: یعنی کسی حاجت مند کو بلا سود کے رضاء الہی کے لئے قرض دینا۔
 ۱۱۔ ہمسایہ اور مہمان کا حق ادا کرنا: یعنی ہمسایہ اور مہمان کی خیر گیری کرنا۔ نبی ﷺ نے ہمسایہ کے بارے میں بہت تاکید کی ہے کہ اس کو تکلیف نہ دی جائے اور مہمان کا بقدر وسعت اکرام کیا جائے۔
 ۱۲۔ حلال کمانا: یعنی حلال طریقے سے مال حاصل کرنا جو آدمی جس شعبے میں کام یا کاروبار کرتا ہے علماء سے مسائل دریافت کرتا رہے تاکہ حرام سے بچ سکے۔

- ۱۳۔ مال صحیح جگہ خرچ کرنا: جس میں اسراف فضول خرچی اور بخل سے بچنا بھی داخل ہے۔
 ۱۴۔ سلام کرنا: ہر مسلمان کو سلام کرنا اور اس کے سلام کا جواب دینا اس میں مصافحہ بھی شامل ہے۔
 ۱۵۔ تشمیت عاتس: یعنی چھینکنے والے کو یرحمک اللہ کہنا بشرطیکہ چھینکنے والا الحمد للہ کہے البتہ زکام والا اس سے مستثنیٰ ہے۔
 ۱۶۔ ضرر سے اجتناب: یعنی مخلوق خدا کو ضرر اور تکلیف نہ پہنچانا۔
 ۱۷۔ لہو و لعب سے اجتناب: یعنی ہر طرح کے لہو و لعب سے اجتناب کرنا۔ آج کا مسلم نوجوان لہو و لعب میں مصروفیت کی وجہ سے مساجد سے، قرآن سے اور نیک مجالس سے دور ہے۔
 ۱۸۔ اماطۃ الاذی: یعنی راستہ سے کسی ضرر رساں اور تکلیف دہ چیز کو ہٹا دینا مثلاً کانٹے اور پتھر وغیرہ یہ ایمان کا ادنیٰ شعبہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ جو چیز راہ گروں کو ضرر دے سکتی ہے اس سے بچنا چاہئے۔ مثلاً تھوکنے، بلغم پھینکنا راستے میں کرکٹ کھیلنا۔

حقیقی مسلم و حقیقی مہاجر

(۴/۴) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَالْمُسْلِمُ قَالَ إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ خَيْرٌ؟ قَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ۔

أخرجہ البخاری ۵۳/۱ حدیث رقم ۱۰۔ و مسلم ۶۵/۱ حدیث (۴۱۰۶۵)۔ و أبو داؤد فی سنۃ ۹/۳ حدیث رقم ۲۴۸۱۔ و النسائی فی سننہ ۱۰۵/۸ حدیث رقم ۴۹۹۶ و أحمد ۱۸۷/۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کامل درجے کا مسلمان وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان کے شر سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں اور کامل مہاجر وہ ہے کہ جس نے ان تمام اشیاء کو ترک کر دیا جن سے اللہ تعالیٰ نے روکا ہے۔ یہ الفاظ صحیح بخاری کے ہیں اور مسلم شریف میں یہ الفاظ بھی نقل کئے گئے ہیں کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ سب سے بہترین مسلمان کون ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا جس کے ہاتھ اور زبان کے شر سے

مسلمان سلامتی میں رہیں

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں مسلمان اور مہاجر کا مفہوم بتایا گیا ہے اس حدیث کے راوی حضرت عبداللہ بن عمرؓ ہیں۔

تعارف عبداللہ بن عمرؓ:

ان کا نام عبداللہ ہے باپ کا نام عمرو ہے راء کے بعد واؤ لکھا جائے گا تا کہ عمرو بن العین اور عمر بن العین میں فرق ہو جائے اور یہ قریشی ہیں۔ پورا نام اس طرح ہے۔ عبداللہ بن عمرو بن العاص قریشی۔ یہ اپنے والد سے پہلے مسلمان ہوئے۔ ایک قول کے مطابق یہ والد سے گیارہ سال چھوٹے تھے دوسرے قول کے مطابق بارہ سال چھوٹے تھے۔ تیسرے قول کے مطابق تیرہ سال چھوٹے تھے یہ صاحب علم اور مجتہد تھے اور کاتب حدیث بھی تھے آخر عمر میں نابینا ہو گئے تھے۔ ان کی وفات مکہ۔ طائف۔ مصر میں سے کسی ایک جگہ میں ۶۵ھ یا ۵۶ھ میں ہوئی۔

المسلم من سلم المسلمون: المسلم کے شروع میں الف لام کے اندر دو احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ الف لام عہد خارجی ہے اور المسلم الکامل کے معنی میں ہے مطلب یہ ہوگا کہ کمال اور اعلیٰ درجہ کا مسلمان وہ ہے کہ دوسرے مسلمان اس کے ہاتھ اور زبان کے شر اور ضرر و تکلیف سے امن اور سلامتی میں رہیں۔ دوم یہ کہ اس کے شروع میں الف لام جنسی ہے۔ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ مسلمان کہلانے کا اصل مستحق وہ شخص ہے جس کے ہاتھ اور زبان کے ضرر سے دیگر مسلمان محفوظ رہیں۔ اگر اس کے برعکس دوسروں کو اس کے ہاتھ اور زبان سے کوئی اذیت اور تکلیف پہنچتی ہے تو وہ مسلم کہلانے کا مستحق نہیں بلکہ وہ موذی اور ضار کہلائے گا۔ یہ احتمال اول سے زیادہ بہتر ہے کیونکہ یہ زیادہ زجر اور تنبیہ پر دلالت کرتا ہے اس کی مثال ایسے ہے جیسے خانہ کعبہ کی عظمت اور جلالت شان کی وجہ سے حصر کر کے اس پر بیت کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ گویا یہ تنزیل الناقص بمنزلة المعلوم کے قیاس سے ہے معنی یہ ہوگا کہ اصل اور حقیقی مسلمان وہی ہے کہ دوسرے لوگ اس کے ضرر سے سلامتی میں ہوں اس عنوان میں زیادہ تنبیہ ہے اس سے لوگ ایذا اور تکلیف سے بچنے کا بہت زیادہ اہتمام کریں گے۔ کہ کہیں ہمارے ضرر کی وجہ سے ہم سے مسلم کا نام ہی نہ سلب ہو جائے لہذا ہمیں اس سے اجتناب کرنا چاہئے۔

﴿۱﴾: المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ۔ سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی انسان دوسروں کو اذیت نہیں پہنچاتا تو بس وہ کامل مسلمان ہے چاہے دیگر ارکان اسلام کو ادا کرے یا نہ کرے۔ جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج وغیرہ۔ کیونکہ اس حدیث میں اس جیسی اشیاء کا کوئی تذکرہ نہیں۔

﴿۲﴾: مذکورہ حدیث میں۔ المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ کے ساتھ ایک مزید قید کی رعایت رکھی جائے گی اور وہ ہے مع مراعاة باقی الارکان۔ کہ اتنی ہی بات مسلمان ہونے کے لئے کافی نہیں کہ اس کے شر سے مسلمان محفوظ رہیں۔ بلکہ دیگر ارکان کی ادائیگی کے ساتھ ساتھ اس کا اہتمام ضروری ہے۔

﴿۳﴾: المسلم من سلم المسلمون کے اندر صرف یہ بتایا گیا ہے کہ اعلیٰ اور کامل مسلمان میں سلامتی کا وصف ہونا چاہئے۔ صرف وصف سلامتی کی عظمت کو بتانا مقصود ہے۔ اس سے ہرگز یہ لازم نہیں آتا کہ دوسرے ارکان کی کوئی حیثیت اور مقام نہیں۔ دیگر ارکان اسلام کی ادائیگی اپنی جگہ لازم اور ضروری ہے۔

﴿۴﴾: مذکورہ حدیث میں المسلمون کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ شر سے سلامتی اور حفاظت مسلمانوں کے لئے خاص ہے حالانکہ مطلقاً انسان کو شر اور ضرر سے بچنا ضروری ہے۔ بلکہ حیوانات کو بھی شر سے بچانے کا حکم ہے جیسے بخاری شریف میں روایت ہے کہ ایک عورت

کو بلی کی وجہ سے عذاب دیا گیا۔ کہ اس نے ایک بلی کو باندھ دیا نہ اس کے آگے خوراک رکھی اور نہ پانی دیا اور وہ اسی حال میں مر گئی۔
۱۱: المسلمون کی قید اتفاقی ہے احترازی نہیں یہ بطور غلبہ اور اکثریت کے لگائی گئی ہے کیونکہ مسلمان کا واسطہ عموماً مسلمان ہی سے رہتا ہے۔ رات دن اس کا میل جول نشست و برخاست و دیگر معاملات مسلمانوں ہی کے ساتھ ہوتے ہیں اس لئے المسلمون کی قید ذکر کی گئی ہے۔ ورنہ حقیقت یہ ہے کہ مطلقاً انسان کو ضرر اور تکلیف دینے سے منع کیا گیا ہے۔ چاہے مسلمان ہو یا غیر مسلم۔

۱۲: کافر کی دو قسمیں ہیں ذمی اور حربی اگر وہ ذمی ہیں تو ان کے بارے میں یہ قانون ہے کہ جس طرح مسلمانوں کی جان، مال اور عزت محفوظ ہے اسی طرح ان کی جان، مال اور عزت محفوظ ہے۔ اس اعتبار سے یہ المسلمون کی قید میں شامل ہیں اگرچہ وہ حقیقتاً مسلمان نہیں ہیں۔ مگر حکماً المسلمون میں داخل ہیں اور اگر وہ کافر حربی ہو تو اس کی دو قسمیں ہیں مصالحین یعنی جن سے صلح ہو چکی ہو۔ دوسرے محاربین یعنی جن سے صلح نہ ہوئی ہو۔ اگر وہ مصالحین ہوں تو ان سے تعرض کی اجازت نہیں صلح کے مطابق ان کی جان مال اور آبرو کی حفاظت ضروری ہے لہذا یہ بھی حکماً المسلمون کی قید میں داخل ہیں اور محاربین کا حکم یہ ہے کہ ان کے لئے سلامتی اور حفاظت نہیں ان کو اذیت دینا درست ہے کہ وہ اسلام کا مقابلہ کرنا اور اسلام کے راستہ میں رکاوٹ بننا چھوڑ دیں اور اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے: **المؤمن من امنه الناس علی دمانهم و اموالهم**۔ یہاں الناس کا لفظ عام ہے جو مؤمن، ذمی اور حربی مستامن سب کو شامل ہے۔

من لسانہ ویدہ: زبان کے ثمر سے مراد سب و شتم، لعن و طعن، الزام تراشی، چغل خوری اور غیبت وغیرہ مراد ہیں۔ مکہ ان میں سے ہر ایک اذیت اور تکلیف کا سبب ہے ان سب سے بچنا واجب اور لازمی ہے اور ہاتھ کی اذیت سے مراد بار پیٹ اور قتل وغیرہ ہیں اور ہاتھ کا بالباطل والکذب والہیجان وغیرہ بھی ہاتھ کی اذیت میں داخل ہے۔

۱۳: مذکورہ حدیث میں۔ من لسانہ۔ فرمایا ہے من قولہ۔ کیوں نہیں کیا گیا حالانکہ متبادر الی الفہم یہ ہے کہ من لسانہ کے بجائے من قولہ کہا جائے۔

۱۴: من قولہ اس وجہ سے نہیں کہا کہ زبان سے اذیت دینا بغیر تلفظ اور بولنے کے بھی ہو سکتا ہے۔ جیسے کوئی آدمی زبان نکال کر منہ چڑا دیتا ہے۔ یہ بھی اذیت کا سبب ہے۔ اس لئے من لسانہ ذکر کیا تا کہ اسکے عموم میں تکلم اور تفعیل دونوں شامل ہو جائیں۔

۱۵: مذکورہ حدیث میں اذیت دینے کے لئے یہ یعنی ہاتھ کی تخصیص کیوں کی گئی ہے؟ حالانکہ اذیت دینے کے افعال دوسرے اعضاء سے بھی صادر ہوتے ہیں۔

۱۶: ہاتھ کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ بڑے بڑے تمام افعال کا صدور ہاتھوں سے ہوتا ہے جیسے لینا، پکڑنا، جوڑنا، کاٹنا، روکنا۔ اکثریت کا لحاظ کرتے ہوئے ہاتھوں کا ذکر کیا ہے۔ الغرض یدہ کی قید اتفاقی ہے احترازی نہیں۔

۱۷: حدیث میں لسان (زبان) کو ید (ہاتھ) پر مقدم کیوں کیا گیا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟

۱۸: زبان کو مقدم اس لئے کیا گیا ہے کہ زبان سے جوازیت دی جاتی ہے وہ عام بھی ہے اور تام بھی ہے کیونکہ ہاتھ سے اس کو تکلیف دی جاتی ہے جو سامنے حاضر اور موجود ہو اور زبان سے اس آدمی کو بھی اذیت دی جاسکتی ہے جو سامنے موجود نہ ہو جیسے حضرت علیؑ کی طرف ایک شعر منسوب ہے۔

جراحات السنان لها التیام ○ ولا یلتام ما جرح اللسان

کہ زبان سے جو زخم لگایا جاتا ہے وہ کبھی مندمل نہیں ہوتا بلکہ تازہ رہتا ہے جب کہ نیزوں کا زخم کچھ عرصے کے بعد مندمل ہو جاتا ہے اور اس

کا اثر باقی نہیں رہتا اس سے معلوم ہوا کہ زبان کی اذیت عام اور تام ہے۔

والمہاجر من ہجر ما نہی اللہ عنہ: یہ حدیث کا دوسرا جملہ ہے المہاجر کے الف لام کے اندر دو احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ الف لام عہد خارجی ہے مراد کامل مہاجر ہے۔ معنی یہ ہوگا کہ کامل مہاجر وہ ہے جو اللہ کے ممنوعات اور منہیات سے رک جائے۔ دوم یہ کہ الف لام جنسی ہے۔ اس صورت میں معنی یہ ہوگا کہ مہاجر کہلانے کا وہی مستحق ہے جو گناہوں کو چھوڑ دے۔ کیونکہ وطن چھوڑنا لذائذ مقصود نہیں ہوتا۔ ایک علاقہ سے دوسرے علاقہ کی طرف ہجرت کرنا اس لئے ہوتا ہے تاکہ دین اور ایمان کی حفاظت ہو تو ہجرت کا اصل مقصد اور غرض وغایت گناہوں کو چھوڑنا ہے اسلئے جو آدمی وطن ترک کر کے آجائے اور گناہوں کو نہ چھوڑے تو وہ حقیقت میں مہاجر کہلانے کا مستحق نہیں۔

سوال: حدیث میں: المہاجر من ہجر ما نہی اللہ عنہ کہ مہاجر وہ ہے جو گناہ کے کاموں کو ترک کر دے اس تعبیر اور عنوان کو اختیار کرنے کی وجہ اور حکمت کیا ہے؟

جواب: اس تعبیر کو اختیار کرنے کی دو وجہیں ہیں ① ایک وجہ یہ ہے کہ جب صحابہ کرام ہجرت کر کے مکہ سے مدینہ میں آئے تو انصار مدینہ کی طرف سے ایثار اور قربانی کا اعلیٰ نمونہ پیش کیا گیا چنانچہ انہوں نے اپنے مال بھی پیش کر دیئے اور متعدد دیویاں ہونے کی صورت میں یہ بھی کہا کہ تم جس کو پسند کرو میں طلاق دے دیتا ہوں جب عدت گزر جائے تم نکاح کر لینا۔ اس لئے رسول اللہ ﷺ نے حکیم الامت ہونے کی وجہ سے بطور زجر اور تنبیہ کے فرمایا کہ ان چیزوں کو مطلوب اور مقصود نہ بنالینا۔ بلکہ اصل ہجرت یہ ہے کہ گناہوں سے بچنے کا اہتمام کیا جائے۔ اس سے ہجرت کا مقصد پورا ہو جائے گا۔ ورنہ بصورت دیگر ہجرت کا عمل ضائع ہو جائے گا۔

② دوسری حکمت اس تعبیر میں یہ ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے مکہ مکرمہ کو فتح کر لیا۔ تو اس فتح کے بعد جو لوگ مسلمان ہوئے انہیں یہ فکر اور افسوس دامن گیر تھا کہ اگر ہم فتح مکہ سے پہلے مسلمان ہو جاتے تو ہمیں بھی ہجرت کی فضیلت نصیب ہو جاتی اور ہجرت کی فضیلت رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان سے ظاہر ہے۔ کہ اگر ہجرت کی فضیلت اور جلالت شان نہ ہوتی۔ تو میری آرزو یہ ہوتی کہ میں ایک انصاری ہوتا۔ ان لوگوں کے اضطراب اور قلق کے ازالہ کے لئے آپ نے تسلی دیتے ہوئے فرمایا کہ حقیقی ہجرت یہ ہے کہ گناہوں کو چھوڑ دیا جائے اس فضیلت کو اب تم بھی حاصل کر سکتے ہو۔

نمبر ہجرت: ہجرت کی دو قسمیں ہیں۔ ظاہری اور باطنی۔ ظاہری ہجرت کا ثمرہ اور حکم یہ ہے کہ اگر کوئی دار الکفر میں قیام پذیر ہے اور وہاں شریعت کے احکام ادا کرنے میں آسانی نہیں بلکہ بہت مشکلات ہیں۔ ایسی صورت میں اس آدمی پر ہجرت کرنا فرض ہے اور اگر اسلام کے احکام کو ادا کرنے میں کوئی رخصاندازی نہیں کی جاتی اس صورت میں ہجرت مستحب ہے۔

اور ہجرت باطنی کو ہجرت اصلہ اور حقیقیہ کہا جاتا ہے یعنی گناہوں اور منکرات کو ترک کرنا۔ یہ ہجرت ہر مسلمان کے لئے لازم اور ضروری ہے۔

ای المسلمین خیر قال من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ

مسلم شریف میں حدیث کو اس طرح ذکر کیا گیا ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ کونسا مسلمان افضل ہے۔ آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ وہ مسلمان افضل اور کامل ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے دیگر مسلمان محفوظ رہیں۔

سوال: رسول اللہ ﷺ سے مختلف الفاظ کے ساتھ ایک سوال کیا گیا۔ یعنی الفاظ اگرچہ مختلف ہیں مگر مقصد اور لب لباب ایک ہے مثلاً:

ای المسلمین الفضل

ای الاسلام خیر

ای المسلمین الفضل

ای العمل افضل

ای الاسلام خیر

ای العمل احب

ای الاعمال افضل

ان سب سوالات کا مقصد یہ ہے کہ اسلام کے اندر سب سے افضل عمل کونسا ہے۔ عقل کا تقاضا یہ ہے کہ ان سب کا جواب ایک ہونا چاہئے تھا۔ حالانکہ ان کے جوابات مختلف ہیں مثلاً۔

- | | |
|----------------------------------|-----------------------------|
| ۱ من سلم المسلمون من لسانه ويده۔ | ۲ تطعم الطعام وتقرأ السلام۔ |
| ۳ الصلوة لوقتها۔ | ۴ الايمان بالله۔ |
| ۵ الجهاد في سبيل الله۔ | ۶ بر الوالدین۔ |
| ۷ حج مبرور۔ | |

وحدت سوال اور تقارب سوال کے باوجود جوابات مختلف ہونے کی کیا وجہ ہے؟

جواب ۱: جواب کا اختلاف سوال کرنے والوں کے حالات مختلف ہونے کی وجہ سے ہے۔ اختلاف احوال کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے مختلف جوابات دیئے۔ جب آپ نے دیکھا کہ سوال کرنے والا نمازی ہے۔ جہاد میں بھی شریک ہوتا ہے۔ مگر بخیل ہے تو آپ ﷺ نے تطعم الطعام کھانا کھلانے کا حکم دے دیا۔ اگر تکبر کا مادہ ہے تو تقرأ السلام کا حکم دے دیا۔ اگر والدین کی خدمت میں کوتاہی ہے تو بر الوالدین کا حکم دے دیا۔ اگر نماز میں کوتاہی ہے۔ الصلوة علی وقتها کا جواب دے دیا اگر جہاد میں کوتاہی ہے تو الجہاد فی سبیل اللہ کا حکم دے دیا۔ اگر حج میں کوتاہی ہے تو حج مبرور کا حکم دے دیا اگر عقائد میں کمزوری ہے تو ایمان باللہ کا حکم دے دیا۔ اگر لوگوں کے ساتھ اذیت کا معاملہ ہے تو المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده کا حکم دے دیا۔

جواب ۲: جوابات کا اختلاف زمانوں کے اختلاف کی وجہ سے ہے مثلاً حج کے زمانہ میں حج کی ترغیب اور عظمت شان کے لئے حج کو افضل قرار دیا اور جہاد کے وقت میں بوقت سوال جہاد کو افضل الاعمال قرار دیا اور نمازوں کے اوقات میں بروقت نماز پڑھنے کو افضل الاعمال قرار دیا اور قحط سالی کے آثار نمودار ہونے کی صورت میں نفلی حج کے بجائے اطعام الطعام کو افضل قرار دیا اور جس دور میں ایمان لانے میں مشکلات تھیں اس وقت ایمان باللہ کو افضل قرار دیا۔ علی ہذا القیاس۔

جواب ۳: یہ اختلاف۔ اختلاف انواع کے قبیل سے ہے بعض انواع کا ذکر آپ ﷺ نے ایک سوال کے جواب میں کر دیا اور بعض انواع کا ذکر دوسرے سوال کے جواب میں کر دیا اور بعض انواع کا ذکر تیسرے سوال کے جواب میں کر دیا۔ علی ہذا القیاس اور نوع کے ماتحت کئی افراد ہیں یہ افراد ایک دوسرے کے معارض اور مخالف نہیں۔

جواب ۴: فضیلت کی دو قسمیں ہیں کلی اور جزئی اور یہ قاعدہ ہے کہ فضیلت جزئی کی وجہ سے فضیلت کلیہ متاثر نہیں ہوتی۔ جیسے صحابہ کرامؓ میں حضرت ابوبکر صدیقؓ کی فضیلت کلی ہے اور ان کے مقابلے میں: اشدھم فی امر اللہ۔ حضرت عمرؓ کی جزئی فضیلت ہے۔

اصدقہم حیاء۔ حضرت عثمانؓ کی جزئی فضیلت ہے۔

اقضاهم۔ حضرت علیؓ کی جزئی فضیلت ہے۔

اعلمہم بالحلال والحرام۔ حضرت معاذؓ کی جزئی فضیلت ہے۔

افرضہم۔ حضرت زید بن ثابتؓ کی جزئی فضیلت ہے۔

اقراءہم۔ حضرت ابی بن کعبؓ کی جزئی فضیلت ہے۔

امین ہذا الامة۔ حضرت ابو عبیدہؓ کی جزئی فضیلت ہے۔

علی ہذا القیاس۔ رسول اللہ ﷺ کی فضیلت دوسرے انبیاء علیہم السلام کے مقابلے میں جزئی فضیلت ہے اور یہ جزئی فضیلت آپ کی کلی فضیلت کو قطعاً متاثر نہیں کرتی۔

اسی طرح اعمال میں مختلف جہات سے فضیلت پائی جاتی ہے۔ کسی موقع پر خاص جہت فضیلت کا لحاظ کر کے خاص اعمال کو بیان کیا کہیں دوسری جہت فضیلت کا لحاظ کر کے خاص اعمال کو ذکر کر دیا۔ مختلف اعمال میں جزئی فضیلت پائی جاتی ہے۔ اسی جزئی فضیلت کے

مطابق مختلف جوابات دیئے گئے۔ مثلاً۔

اطعام الطعام۔ میں بخل کی نفی کی وجہ سے فضیلت ہے۔

تقرا السلام۔ میں تکبر کی نفی کی وجہ سے فضیلت ہے۔

حج مبرور۔ میں مشقت کی وجہ سے فضیلت ہے۔

ایمان باللہ۔ میں توحید کی وجہ سے فضیلت ہے۔

الصلوة علی وقتہا۔ میں احبیت اور عبدیت کی وجہ سے فضیلت ہے۔

بر الوالدین۔ میں اطاعت اور فرمانبرداری کی وجہ سے فضیلت ہے۔

الجهاد فی سبیل اللہ۔ میں اطاعت امیر کی وجہ سے فضیلت ہے۔ علی هذا القیاس۔

حدیث سے متعلق مسائل: اس حدیث سے چند مسائل معلوم ہوئے:

- ① کامل مسلمان وہ ہے جس کے قول اور فعل کی اذیت سے مسلمان سلامتی میں ہوں۔
- ② اصل اور حقیقت میں مسلمان کہلانے کا مستحق وہ ہے کہ جس کی اذیت سے لوگ محفوظ ہوں۔
- ③ کامل مہاجر وہ ہے جو گناہوں کو ترک کر دے۔
- ④ اصل اور حقیقت میں مہاجر کہلانے کا مستحق وہ ہے جس نے گناہ چھوڑ دیئے ہوں۔
- ⑤ بوقت ضرورت شرعی مسئلہ اور اسلام کا حکم معلوم کرنے کے لئے سوال کرنا جائز ہے۔

تکمیل ایمان کا مدار حب رسول پر ہے

(۵/۵) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ.. (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری ۵۸/۱ حدیث رقم ۱۴ و مسلم فی صحیحہ ۶۷/۱ حدیث (۴۴۰۶۹) والنسائی فی سننہ ۱۱۴/۸ حدیث رقم ۵۰۱۳۔ وابن ماجہ فی سننہ ۲۶/۱ حدیث رقم ۶۷۔ وأحمد فی مسندہ ۲۰۷/۳۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی آدمی اس وقت تک کامل مؤمن نہیں ہو سکتا۔ جب تک کہ اس کی محبت میرے ساتھ اپنے والد، اولاد اور سب لوگوں سے بڑھ کر نہ ہو۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں کمال ایمان کو بیان کیا گیا ہے۔ اس حدیث کے راوی حضرت انسؓ ہیں ان کا تعارف بقدر ضرورت معلوم کرنا ضروری ہے۔

تعارف حضرت انس رضی اللہ عنہ:

ان کی کنیت ابو حمزہ اور ابو بقلہ ہے والد کا نام مالک ہے دادا کا نام نصر ہے انصار کے قبیلہ خزرج سے تعلق ہے نام۔ نسبت و نسب اس طرز ہے۔ ابو حمزہ انس بن مالک بن نصر انصاری خزرجی۔ آپ کی عمر جب دس سال کی تھی تو آپ کی والدہ ام سلیم بنت ملحانؓ نے انہیں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا کہ یہ آپ کا خادم ہے۔ پھر دس سال تک انہوں نے آپ کی خدمت کی اور آپ نے ان کے حق میں چار دعائیں کیں:

- ۱۔ اے اللہ اس کی اولاد میں برکت عطا کر۔ چنانچہ اس دعا کی برکت سے صحابہ کرام میں کثیر الاولاد ہوئے۔
- ۲۔ اے اللہ اس کے مال میں برکت عطا کر۔ چنانچہ اس دعا کی برکت سے ان کا باغ سال میں دو مرتبہ پھل دیتا تھا۔
- ۳۔ اے اللہ اس کی زندگی میں برکت دے چنانچہ اس دعا کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے انہیں دراز عمر عطاء کی۔
- ۴۔ اے اللہ اس کی مغفرت فرما۔ حضرت انسؓ فرماتے تھے کہ میں نے پہلی تین دعاؤں کا اثر اپنی زندگی میں دیکھ لیا اور دعا مغفرت کی قبولیت کی امید رکھتا ہوں حضرت عمرؓ نے ان کو معلم بنا کر بصرہ میں بھیجا آخر تک وہاں رہے۔ سو سال سے زائد عمر پا کر ۹۳ھ میں بصرہ کے اندر وفات پائی۔

انواع محبت:

مذکورہ حدیث میں والد، ولد اور الناس تین چیزوں کو ذکر کر کے درحقیقت محبت کی تین قسموں کی طرف اشارہ کر دیا کہ محبت کی تین قسمیں ہیں۔

- ۱۔ محبت برائے تعظیم۔ جیسے اولاد کی محبت ماں باپ سے
- ۲۔ محبت برائے شفقت جیسے والدین کی محبت اولاد سے
- ۳۔ محبت برائے لذت جیسے زوجین کی باہم محبت۔ والد سے مراد محبت برائے تعظیم ہے اور ولد سے مراد محبت برائے شفقت ہے اور الناس اجمعین سے تیسری قسم کی طرف اشارہ ہے۔

بالفاظ دیگر اس طرح سمجھو کہ محبت تین حال سے خالی نہیں۔ بڑے سے ہوگی یا چھوٹے سے ہوگی یا مساوی سے ہوگی۔ اگر بڑے سے ہو تو یہ محبت تعظیم ہے۔ والدہ سے اسی طرف اشارہ ہے۔ اگر چھوٹے سے ہو تو یہ محبت شفقت ہے والدہ سے اسی کی طرف اشارہ ہے اگر مساوی کی مساوی سے محبت ہو تو یہ محبت لذت ہے والناس اجمعین سے اسی کی طرف اشارہ ہے۔

اسباب محبت: محبت کے بڑے بڑے اسباب پانچ ہیں۔ جب بھی کسی سے محبت کی جاتی ہے یا محبت ہو جاتی ہے تو اس کا تقاضا عقل کے مطابق کوئی نہ کوئی سبب ضرور ہوتا ہے اور اسباب محبت عموماً پانچ ہوتے ہیں وہ پانچوں کے پانچ رسول اللہ ﷺ کی شخصیت میں بدرجہ اتم و احسن موجود ہیں اس لئے قوی اور وسیع اور سچی محبت آپ سے بڑھ کر کسی اور کے ساتھ نہیں ہو سکتی۔

۱۔ کمال: کسی کا کمال دیکھ کر اس کے ساتھ محبت ہو جائے اور یہ سبب رسول اللہ ﷺ کی شخصیت میں اعلیٰ اور انتہاء درجہ کا موجود ہے۔ آپ کے کمالات عالیہ کو شمار کرنا ممکن نہیں۔ ختم نبوت کا ہی کمال ایک ایسا مؤثر کمال ہے۔ جس سے تمام لوگ فیض یاب ہو رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کر کے عطاء کمالات کا ایک سلسلہ شروع کیا۔ ہر دور میں اپنی اپنی قدر و منزلت کے مطابق انبیاء و رسل اور اولیاء اللہ کو کمالات عطاء کئے گئے اور ان تمام کمالات کی تکمیل آپ پر کر دی۔ آپ کے بعد کسی نبی اور رسول کی آمد ہرگز متوقع اور مقصود نہیں۔ اس لئے وہ تمام روحانی اور مادی کمالات آپ کی ذات بابرکات میں جمع کر دیئے صحابہ کرام کے لشکر میں آپ کے کمال کے مظہر اتم حضرت ابو بکرؓ تھے۔

صدیق عکس حسن کمال محمد اسٹ۔

۲۔ جلال: کسی کا جلال دیکھ کر اس کے ساتھ محبت ہو جاتی ہے اور یہ سبب بھی رسول اللہ ﷺ کی ذات میں نہایت ہی عمدگی کے ساتھ موجود ہے آپ ﷺ کو اچانک دیکھنے والا ایک مرتبہ ضرور ہیبت اور رعب میں مبتلا ہو جاتا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام کو بسا اوقات

آپ ﷺ سے سوال کرنے کی ہمت نہ ہوتی تھی اور تمنا ہوتی تھی کہ کوئی اعرابی آئے اور آپ ﷺ سے سوال کرے اور دشمنوں پر آپ کے جاہ و جلال کا یہ اثر تھا کہ ایک ماہ کی مسافت تک دشمن مرعوب رہتا تھا اور اس صفت کا مظہر اتم صحابہ کرام کی جماعت میں سیدنا حضرت عمرؓ تھے۔ جن کو ابشداء علی الکفار کہا ہے۔ فاروق ظل جاہ و جلال محمد است۔

﴿۳﴾ جمال: کسی کا جمال دیکھ کر اس کے ساتھ محبت ہو جاتی ہے یہ سبب محبت بھی آپ کی ذات میں اعلیٰ درجہ کا موجود ہے رسول اللہ ﷺ کو سب سے زیادہ جمال عطاء کیا گیا تھا۔ شیخ بوعلی بن سینا۔ حسن و جمال کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ تناسب اعضاء اور اعتدال اعضاء کا نام حسن ہے اور احادیث میں آپ کا جو حلیہ بیان کیا گیا ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ آپ سب سے زیادہ تناسب اعضاء اور معتدل اعضاء تھے۔ پوری مخلوق میں آپ جیسا حسین و جمیل کوئی نہیں پیدا کیا گیا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ مصر کی عورتوں نے حسن یوسف کو دیکھ کر انگلیاں کاٹ لیں۔ اگر حسن محمد ﷺ کو دیکھتیں تو انگلیوں کو کاٹنے کے بجائے دلوں کو کاٹ لیتیں۔ یہی وجہ ہے کہ حسن محمد دیکھنے والوں نے اپنی گردنیں کٹوا ڈالیں۔ حضرت حسان بن ثابتؓ آپ ﷺ کے حسن و جمال کی تصویر کشی کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

واحسن منك لم تر قط عینی ☆ واجمل منك لم تلد النساء
خلقت مبرا من کل عیب ☆ کانک قد خلقت کما تشاء

”آپ ﷺ جیسا حسین میری آنکھ نے کبھی نہیں دیکھا اور آپ سے زیادہ جمال والا کسی خاتون نے جنم نہیں دیا۔ آپ کو ہر عیب سے پاک اور مبرا پیدا کیا گیا ہے۔ گویا کہ آپ کو آپ کی تمنا و چاہت کے مطابق پیدا کیا گیا۔“

ایسی طرح ایک اور ثناء خواں نے جمال محمدی کا نقشہ اس طرح پیش کیا۔
یا صاحب الجمال و یا سید البشر ☆ و جہک المنیر لقد نور القمر
لا یمكن الشناء کما کان حقہ ☆ بعد از خدا بزرگی توئی قصہ مختصر
صحابہ کرام کی جماعت میں صفت جمال کا مظہر حضرت عثمان ذوالنورینؓ ہیں۔
عثمان شمع ضیاء جمال محمد است۔

خصال: کسی کی خصال حمیدہ دیکھ کر محبت ہو جاتی ہے رسول اللہ ﷺ کی خصال حمیدہ کثیر تعداد میں ہیں جن کا شمار یقیناً محمدؐ راور مشکل ہے اور آپ کی پاکیزہ خصال و عادات اسلام کے پھیلنے کا سبب بنیں جب آپ پر پہلی وحی نازل ہوئی اور آپ اضطراب اور قلق کی کیفیت میں مبتلا تھے۔ تو حضرت خدیجہ کبریٰؓ نے آپ کے خصال حمیدہ کو ذکر کر کے تسلی دی تھی کہ اس طرح کی شخصیت کو قطعاً بے یار و مددگار نہیں چھوڑا جاسکتا۔ صحابہؓ میں اس کا نمونہ حضرت علی المرتضیٰؓ ہیں۔ حیدر بہار باغ خصال محمد است۔

﴿۵﴾ نوال: کسی کا نوال عطیہ اور سخاوت دیکھ کر محبت ہو جاتی ہے رسول اللہ ﷺ کے اندر صفت نوال اعلیٰ و ارفع درجہ کی تھی۔ جس کا اندازہ حضرت عائشہؓ کے اس فرمان سے لگایا جاسکتا ہے کہ رمضان المبارک میں آپ ﷺ کی سخاوت تیز ہوا کی طرح ہوتی تھی اور اس کا اندازہ اس سے بھی لگایا جاسکتا ہے کہ آپ نے ایک مرتبہ ایک دیہاتی کو بکریوں کو پورا گلہ دے دیا۔ جب بھی آپ سے کوئی آدمی چیز مانگتا تھا تو آپ نفی میں جواب نہیں دیتے تھے غزوہ حنین میں آپ ﷺ نے صحابہ کرام کے علاوہ لوگوں کو ہزاروں اونٹ دیکر فیاضی اور سخاوت کا ریکارڈ قائم کر کے لوگوں کو حیرانگی میں ڈال دیا۔

سوال: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ محبت کو ایمان کے لئے معیار بنایا گیا ہے۔ حالانکہ مشاہدہ یہ ہے کہ طبعی محبت انسان کو

والدین اور اولاد کے ساتھ زیادہ ہوتی ہے۔ پھر تو مؤمن ہونا بہت مشکل ہے۔ ثانیاً یہ کہ محبت غیر اختیاری چیز ہے اس کو ایمان کامل کے لئے معیار کیسے بنایا گیا ہے۔ یہ تو بظاہر تکلیف مالا یطاق کو مستلزم ہے۔ **جواب:**

① طبعی محبت جیسے بچوں کو اپنے ماں باپ سے محبت ہوتی ہے۔ یا والدین کو اپنی اولاد سے محبت ہوتی ہے۔ یہ محبت غیر اختیاری ہوتی ہے، یہ یہاں مراد نہیں، ورنہ تکلیف مالا یطاق لازم آئے گی اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے خلاف ہے: لا یكلف الله نفساً الا وسعها۔ عقلی محبت مثلاً ایک کام انسان کی تمنا اور رضامندی کے خلاف ہے۔ انسانی طبیعت اس کو تسلیم نہیں کرتی لیکن عقل کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں فائدہ ہے۔ پھر انسان تقاضائے عقل کے مطابق اس کو کرتا ہے۔ جیسے مریض کڑوی دوائی کو طبعاً پسند نہیں کرتا۔ مگر عقل کا تقاضا ہے کہ اگر بیماری سے نجات حاصل کرنی ہے۔ تو پھر یہ دوائی استعمال کرنی پڑے گی۔ اگر دانت میں درد ہو جائے یا گندے مواد والا پھوڑا نکل آئے۔ تو خلاف طبع تقاضاء عقل کے مطابق دانت نکلوانا پڑے گا اور پھوڑے سے گندہ مادہ نکالنے کے لئے آپریشن کروانا پڑے گا اور یہ قسم یہاں مطلوب اور مراد ہے۔ مثلاً رسول اللہ ﷺ کا ایک حکم آ جائے کہ یہ کام کرو اور اس کے مقابلہ میں والدین کا حکم آ جائے کہ یہ کام نہ کرو۔ اس مقام پر اگرچہ طبیعت کا میلان یہ ہے کہ والدین کی بات تسلیم کر لی جائے۔ مگر عقل کا تقاضا یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی اتباع اور اطاعت کی جائے کیونکہ اس میں اخروی فائدہ اور کامیابی ہے الغرض اگر آپ کی کسی ہدایت اور حکم کی تعمیل میں کوئی خونی رشتہ رکاوٹ بنے تو اس کو ترک کر دے۔ جیسے رسول اللہ ﷺ کا حکم آ جائے کہ جہاد کے لیے نکلو۔ جب مسلمان اس حکم کی تعمیل کے لئے میدان کارزار میں پہنچ جائیں اور دونوں جانب صف بندی کے بعد میدان جنگ گرم ہو جائے کسی کو اپنا باپ مقابلے میں نظر آئے۔ کسی کو اپنا بیٹا مقابلے میں نظر آئے، کسی کو دیگر کوئی قرابت والا مقابلے میں نظر آ جائے اب طبعی محبت کا تقاضا یہ ہے کہ اپنی تلوار کو باپ، اولاد وغیرہ کے خون سے نہ رنگا جائے۔ مگر اس کے مقابلے میں رسول اللہ ﷺ کے حکم کا تقاضا یہ ہے کہ تلوار ان کے خون سے آلود ہو جائے۔

② شرعی محبت۔ محبوب کے مرغوبات اور مرضیات کو دوسروں کے مرغوبات اور مرضیات پر ترجیح دینا اور اس محبت کے پیدا ہونے کے چار اسباب ہیں:

① ایمان ② جلالت شان ③ عزت و عظمت ④ رحمت یہ قسم بھی یہاں مطلوب و مقصود ہے۔

چند واقعات: محبت کی مطلوبہ قسم کی وضاحت کے لئے چند واقعات سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ ایمان والے کس قدر محبت کا نمونہ تھے۔

واقعہ ①: صحیح بخاری میں مذکور ہے کہ حضرت عمرؓ نے جب یہ حدیث سنی لایو من احد کم جتی اکون احب الیہ من والدہ و ولدہ والناس اجمعین تو عرض کیا اے اللہ کے رسول۔ آپ ﷺ مجھے اس دنیا میں سب سے محبوب ہیں سوائے اپنی جان کے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ تم اب بھی کامل اور اعلیٰ درجہ کے مؤمن نہیں ہوئے۔ کیونکہ کامل ایمان اسی وقت حاصل ہو سکتا ہے جب کہ تمہیں اپنی جان سے بھی زیادہ محبوب ہو جاؤں۔ اس وقت حضرت عمرؓ پر آپ کی تجلی اور پرتو کا کچھ ایسا اثر ہوا کہ فوراً ہی حضرت عمرؓ نے طبعی محبت کا اقرار کیا۔ پھر آپ نے فرمایا اے عمر اب تمہارا ایمان کامل ہو گیا۔

واقعہ ②: حضرت عبداللہ بن زیدؓ جو صاحب اذان ہیں، اپنے باغ میں کام کر رہے تھے، ان کے بیٹے نے آ کر یہ خبر سنائی کہ رسول اللہ ﷺ کا وصال ہو گیا ہے اس افسوسناک خبر کو سنتے ہی برداشت اور ضبط کے تمام بندھن ٹوٹ گئے۔ فی الفور ہاتھ آسمان کی طرف اٹھائے اور کہا اے اللہ اب مجھے بینائی کی دولت سے محروم کر دے کہ یہ آنکھیں رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کرتی تھیں اب آپ کے علاوہ کسی

اور کوندیکھ سکیں۔

واقعہ (۴۳): حضرت خبیبؓ کو کفار جب قتل کرنے کے لئے میدان میں لے آئے اور جب ظالموں نے آپ کو سولی پر چڑھایا۔ تو ابوسفیان نے کہا کہ کیا تمہیں یہ پسند ہے کہ تمہاری جگہ اس وقت محمد ﷺ ہوتے اور (العیاذ باللہ) ان کی گردن اڑادی جاتی اس کے جواب میں حضرت خبیبؓ نے جو محبت بھرا جواب دیا وہ قابل ستائش ہے۔ فرمایا خدا کی قسم مجھے تو یہ بھی پسند نہیں کہ آپ ﷺ کو کاٹنا بھی چھوے۔

واقعہ (۴۴): ایک مرتبہ ایک صحابی آپ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول مجھے سب سے بڑھ کر آپ کے ساتھ محبت ہے جب مجھے آپ کی یاد ستاتی ہے تو جب تک آپ کی زیارت نہ کر لوں صبر نہیں آتا۔ مگر اب یہ فکر دامن گیر ہے کہ وفات کے بعد آپ کا مقام اور درجہ تو بہت بلند ہوگا۔ مجھے آپ کا دیدار وہاں کیسے ہوگا اور جب آپ کا دیدار نصیب نہیں ہوگا تو مجھے سکون اور ٹھنڈک کیسے حاصل ہوگی۔ اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے قرآن کی آیت نازل کر دی: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: ۶۹] کہ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں وہ آخرت میں ان لوگوں کے ساتھ ہوں گے جو انعام یافتہ ہیں۔ یعنی انبیاء۔ صدیقین۔ شہداء اور صالحین کے ہمراہ اور ان لوگوں کی رفاقت بہت اچھی ہے۔

واقعہ (۴۵): غزوہ احد میں جب دشمنان اسلام نے رسول اللہ ﷺ پر حملہ کیا اور مسلمانوں کو بظاہر شکست ہوئی اور مدینہ منورہ میں یہ اندوھناک خبر مشہور ہو گئی کہ آپ کو شہید کر دیا گیا مدینہ کی خواتین یہ خبر سنتے ہی میدان احد کی طرف بڑھیں ایک خاتون رافع بنت کثوم کو کسی نے راستہ میں بتایا کہ تیرا خاوند شہید ہو گیا ہے۔ وہ کہنے لگی مجھے رسول اللہ ﷺ کے بارے میں بتاؤ کہ آپ ﷺ کا کیا حال ہے۔ جب مزید آگے بڑھیں تو کسی نے کہا کہ تیرا والد شہید ہو گیا ہے۔ وہ پھر پوچھنے لگی کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کے بارے میں بتاؤ کہ ان کا کیا حال ہے۔ جب وہ میدان احد میں پہنچی اور اس نے رسول اللہ ﷺ کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا۔ تو کہنے لگی۔ اے اللہ کے رسول ﷺ آپ خیریت سے ہیں تو باقی سب مصائب چھوٹے اور آسان ہیں۔

واقعہ (۴۶): عبداللہ بن ابی نے جب رسول اللہ ﷺ کی شان عالی میں گستاخی کا ارتکاب کیا۔ آپ نے اس گستاخی کا ذکر اس کے بیٹے کے سامنے کر دیا جو کہ ایک مخلص مسلمان تھے۔ بیٹے نے آپ سے باپ کو قتل کرنے کی اجازت مانگی۔ مگر آپ نے اس کی اجازت نہیں دی لیکن بیٹے نے اس کے باوجود جا کر اپنے منافق باپ سے کہہ دیا کہ اس بات کا اقرار کرو کہ رسول اللہ ﷺ عزت والے ہیں اور تو ذلیل ہے ان واقعات سے اندازہ ہوتا ہے کہ صحابہ کرام کو رسول اللہ کے ساتھ کس قدر محبت تھی اور حدیث میں جس محبت کا ذکر ہے اور اسے ایمان کامل کیلئے معیار بتایا گیا ہے۔ وہ ان نفوس قدسیہ کو ذرا فرقدار میں حاصل تھی۔ اسی وجہ سے تو خونی رشتے بھی آپ کی محبت میں بیچ تھے۔

حلاوتِ ایمان سے سرشار ہونے کے لئے تین چیزوں کی ضرورت

(۶/۶) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ بِهِنَّ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَمَنْ أَحَبَّ عَبْدًا لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ وَمَنْ يَكُورَ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يَكُورُ أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ. (متفق عليه)

أخرجه البخاری ۶۰/۱ حدیث رقم ۱۶۔ ومسلم فی صحیحہ ۶۶/۱ حدیث (۴۳۰۶۷)۔ والنسائی ۹۶/۸ حدیث رقم

۴۹۸۸۔ والترمذی ۱۶/۵ حدیث رقم ۲۶۴۴۔ وابن ماجہ ۱۳۳۸/۲ حدیث رقم ۴۰۳۳۔ وأحمد فی مسندہ ۱۷۲/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس آدمی میں تین چیزیں موجود ہیں۔ ان کی وجہ سے اس نے ایمان کی لذت کو حاصل کر لیا۔ ایک یہ کہ اس کے دل میں اللہ اور اس کے رسول کی محبت تمام چیزوں کی محبت سے بڑھ کر ہو۔ دوم یہ کہ کسی شخص سے اس کی محبت صرف اور صرف اللہ کی رضا کے لئے ہو۔ سوم یہ کہ جب اللہ تعالیٰ اس کو کفر کے اندھیرے سے نکال کر ایمان کی روشنی کی طرف لے آیا تو اب وہ اسلام سے پھرنے کو اس طرح ناپسند جانے جس طرح آگ میں ڈالے جانے کو برا جانتا ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: اس حدیث میں ایمان کی حلاوت مٹھاس اور شیرینی کا ادراک کرنے کے لئے تین چیزوں کو ضروری قرار دیا گیا ہے کہ جس مؤمن میں یہ تین چیزیں موجود ہوں اس کو ایمان کی چاشنی محسوس ہو جائے گی۔

- ① اول یہ کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی محبت دیگر تمام اشیاء کی محبت پر غالب ہو۔
- ② دوم یہ کہ اگر کسی سے محبت ہو تو وہ بھی صرف اور صرف اللہ کے لئے ہو یعنی کسی سے دوستی کرنے کا مقصد اللہ کی رضا اور خوشنودی حاصل کرنا ہو۔ اس کے علاوہ کوئی دنیاوی غرض اور مفاد کوئی مال و منال مقصود نہ ہو۔
- ③ سوم یہ کہ مسلمان ہونے کے بعد کفر اختیار کرنے سے اس طرح نفرت ہو جس طرح آگ میں ڈالے جانے سے نفرت ہوتی ہے۔ الغرض جس نے ایمان کا ذائقہ چکھ لیا اس کے لئے اسلام پر چلنا آسان ہوگا۔

ترجمہ: ثلاث مبتداء ہے من شرطیہ ہے کن شرط ہے اور جملہ شرطیہ مبتداء کی خبر ہے اور ثلاث نکرہ ہے حالانکہ نکرہ مبتداء واقع نہیں ہو سکتا ہے مبتداء کے لئے معرفہ ہونا ضروری ہے۔

ترجمہ: ثلاث کا مبتداء واقع ہونا دو وجہ سے صحیح ہے ایک وجہ یہ ہے کہ ثلاث نکرہ محضہ نہیں بلکہ نکرہ خصصہ ہے وہ اس طرح کہ ثلاث صفت ہے اور اس کا موصوف محذوف ہے تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ خصال ثلاث۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ثلاث کے آخر میں تنوین تنکیر کے لئے نہیں بلکہ تنوین تعظیم کے لئے ہے۔ اعتراف تب ہوتا جب کہ تنوین تنکیر کے لئے ہوتی۔

حلاوة الایمان: یہاں رسول اللہ ﷺ نے ایمان کے لئے حلاوة اور مٹھاس کو ثابت کیا ہے اور مؤمن کی جو ایمان کی طرف رغبت اور میلان ہوتا ہے اس کو میٹھی چیز کے ساتھ تشبیہ دی ہے کہ ایمان کی اصل حلاوة کو وہی انسان محسوس کر سکتا ہے جس کا قلب روحانی صفات سے متصف اور منور ہو اور روحانی اعتبار سے صحت مند ہو۔ اگر کوئی شخص روحانی طور پر مریض ہو یعنی اس کا دل روحانی صفات سے عاری اور مکر ہو تو ایسا انسان ایمان کی حلاوت اور اس کی چاشنی بالکل محسوس نہیں کر سکتا۔ جیسے صحت مند آدمی شہد کی حلاوت کو اس کی حقیقت کے مطابق پالیتا ہے اور اگر کوئی آدمی صغریٰ مزاج ہو اور اس پر صفراء کا غلبہ ہو تو شہد اس کو کڑوا محسوس ہوتا ہے۔ اس میں شہد کا کوئی تصور نہیں۔ اصل خرابی مزاج کی ہے کہ لذیذ ترین چیز اس کو کڑوی محسوس ہو رہی ہے اسی طرح اگر کوئی آدمی روحانی صفراء کا شکار ہو تو اس کو ایمان کی حلاوت محسوس نہیں ہوگی۔ اس کو شرع کے احکام کی ادائیگی میں تنگی محسوس ہوگی۔

ترجمہ: حدیث میں حلاوت سے کیا مراد ہے کیونکہ حلاوت کی دو قسمیں حلاوت حسی اور حلاوت باطنی۔

ترجمہ: اس میں علماء کے دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد حلاوت باطنی ہے یعنی اطاعت سے لذت محسوس کرنا، اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کو راضی کرنے کے لئے مشہت برداشت کرنا اور اس کو دنیا کی تمام اشیاء پر ترجیح دینا اور احکام شرعیہ کی ادائیگی میں پورا انشراح، مسرت اور خوشی۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد حلاوت حسی ہے اور بعض نے اس کو راجح اور اولیٰ قرار دیا ہے کیونکہ اس صورت میں حدیث اپنے

ظاہر پر محمول ہوگی اور اس میں کسی تاویل اور توجیہ کی ضرورت نہ ہوگی۔

مما سواهما: حلاوت ایمانی کے اسباب ثلاثہ میں سے پہلا سبب یہ ہے کہ انسان کو اللہ اور اس کے رسول سے محبت دنیا کی ہر چیز سے زیادہ ہو۔ اللہ کی محبت اصل ہے اور رسول اللہ کی محبت اس کی فرع ہے۔

۱۔ رسول اللہ ﷺ نے سواہما میں اللہ کا نام اور اپنا نام بصورتِ تثنیہ ایک ضمیر میں جمع کر دیا۔ حالانکہ آپ ﷺ نے خود اللہ اور رسول کو ایک ضمیر میں جمع کرنے سے منع کیا ہے۔ مسلم اور ابوداؤد میں حضرت عدی بن حاتم سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک آدمی آیا اور اس نے خطبہ پڑھا اور اس میں کہا۔ من یطع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن یعصہما فقد غوی۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ ہنس النخطیب انت قل ومن یعص اللہ ورسولہ۔

جواب ۱: مذکورہ حدیث صحیح ہے اور حضرت عدیؓ والی روایت محرم ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ جب حرمت اور اباحت میں تعارض ہو جائے تو ترجیح حرمت کو ہوتی ہے کیونکہ اس میں احتیاط ہے۔

جواب ۲: رسول اللہ ﷺ کے لئے دونوں کو ایک ضمیر میں جمع کرنا جائز ہے اور یہ آپ کی خصوصیت ہے۔ کیونکہ آپ سے اللہ اور اس کے رسول کے درمیان تسویہ کا کوئی امکان نہیں۔ بخلاف دیگر لوگوں کے کہ ان کے دل میں دونوں کو ایک ضمیر میں جمع کر دینے سے تسویہ کا عقیدہ پیدا ہو جانے کا امکان ہے۔

جواب ۳: رسول اللہ ﷺ نے خطیب پر نکیر اس لئے فرمائی تھی کہ اس خطیب نے بے موقع وقف کر دیا تھا، اس نے: من یطع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن یعصہما کہہ کر وقف کر دیا۔ جس کا معنی یہ ہے کہ اطاعت اور نافرمانی کرنے والے دونوں راشد ہیں جبکہ یہ بات صریح المبطان ہے۔

جواب ۴: رسول اللہ ﷺ نے دونوں کو ایک ضمیر میں جمع کیا ہے کیونکہ ایک جملہ ہے اور ایک جملہ میں اسم ضمیر کی جگہ اسم ظاہر کو لانا مناسب نہیں جبکہ خطیب والے واقعہ میں دو جملے ہیں اور اس صورت میں اسم ضمیر کی جگہ اسم ظاہر کو لانا مکروہ نہیں ہے۔

جواب ۵: رسول اللہ ﷺ نے دونوں کو ایک ضمیر میں جمع کر کے اس طرف اشارہ کر دیا کہ کامیابی کے لئے وہ محبت ضروری ہے جو دونوں محبتوں سے مرکب ہو۔ اللہ کی محبت بھی ضروری ہے اور رسول ﷺ کی محبت بھی ضروری ہے ہر ایک مستقل نہیں بلکہ ایک دوسرے کے ساتھ مربوط کر کے معتبر ہے۔ بخلاف خطیب والے واقعہ کے کہ اس پر نکیر کر کے اس طرف اشارہ کر دیا کہ دونوں میں سے ایک کی معصیت مضر ہے چاہے اللہ کی نافرمانی کرے یا رسول اللہ کی نافرمانی کرے۔

لا یحبہ الا للہ: ایمان کی حلاوت کے اسباب ثلاثہ میں سے دوسرا سبب یہ ہے کہ اگر آدمی کسی سے محبت کرے تو صرف اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی کے لیے کرے، اس میں مال و منال اور حسن و جمال کی کوئی غرض مقصود نظر نہ ہو جیسے کسی سے تقویٰ اور علم دین کی وجہ سے محبت کرنا یہ اللہ کے لئے محبت ہے۔ نہ تو حسن سلوک سے اس میں اضافہ ہوگا اور نہ اس میں کوئی کمی آئے گی۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنا اسلام کے احکام واجبہ میں سے ہے اور یہ اولیاء کرام کا عمل ہے۔

ومن ینکرہ ان یرعود فی الکفر: ایمانی حلاوت کے اسباب ثلاثہ میں سے تیسرا سبب یہ ہے کہ دوبارہ کفر کی طرف لوٹ کر جانا اسی طرح مشکل اور ناپسندیدہ معلوم ہو جیسے آگ میں ڈال دیا جانا ناپسندیدہ ہوتا ہے۔

عود فی الکفر اس زمانے کے اعتبار سے کہا گیا ہے جب کہ لوگ کفر چھوڑ کر اسلام کی طرف آ رہے تھے۔ لیکن ہمارے اعتبار سے عود فی الکفر کا کوئی معنی نہیں کیونکہ ہم شروع سے مسلمان ہیں۔ اس صورت میں عود کو صیرورت کے معنی میں لیا جائے گا۔ جیسے اولتعودن فی

ملتنا۔ کے اندر عود سے صیرورت والا معنی نرود ہے۔ انقاذ کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ ابتداء ہی اللہ تعالیٰ نے کفر سے بچا لیا ہو کہ مسلمانوں کے گھر میں پیدا ہوا اور پھر اسلام پر استقامت رہی دوسری صورت یہ ہے کہ کفر کی تاریکی اور ظلمت سے حقیقتاً اللہ تعالیٰ نے نکالا ہو۔ پہلی صورت میں عود صیرورت کے معنی میں ہوگا اور دوسری صورت میں عود اپنے اصلی معنی میں برقرار رہے گا۔

اسباب ثلاثہ میں ربط: حلاوت ایمانی کے اسباب ثلاثہ میں انتہائی لطیف اور عجیب ربط ہے وہ اس طرح کہ پہلے اللہ اور اس کے رسول کی محبت کو ذکر کیا ہے۔ جب اللہ اور اس کے رسول کی محبت تمام اشیاء کی محبت پر غالب ہوگی۔ تو ظاہر ہے کہ اس کے نتیجہ میں اللہ والوں سے بھی محبت ہوگی۔ درحقیقت اہل اللہ سے محبت اللہ اور اس کے رسول کی محبت کا اثر اور نتیجہ ہے اور جب آدمی کو اللہ رسول اور اہل اللہ سے سچی محبت ہوگی تو اس کے نتیجہ میں لازماً آدمی کو کفر سے نفرت ہو جائے گی اس لئے فرمایا کہ کفر کی طرف لوٹنے کو اس قدر ناپسند سمجھے جیسے کہ آگ میں ڈالے جانے کو ناپسند سمجھا جاتا ہے۔

(۷/۷) وَعَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاقَ طَعْمَ الْإِيمَانِ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا. (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۶۲/۱ حدیث رقم (۳۴۰۵۶)۔ والترمذی ۱۶/۵ حدیث ۲۶۲۳ واحمد فی مسندہ ۲۰۸/۱۔
ترجمہ: حضرت عباس بن عبدالمطلبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے اللہ کو خوشی سے اپنا رب مان لیا اور محمد ﷺ کو خوشی سے اپنا رسول مان لیا اور اسلام کو خوشی سے اپنا دین مان لیا اس نے ایمان کی حلاوت اور لذت کو چکھ لیا۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں بھی سابقہ حدیث کی طرح حلاوت ایمان کو ذکر کیا گیا ہے۔ کہ اس انسان کو ایمان کی حلاوت نصیب ہوگی جس میں تین امور کے بارے میں رضا پائی گئی۔

- ① اللہ تعالیٰ کی ربوبیت پر راضی ہو گیا کہ اللہ ہی تمام مخلوق کا خالق اور پالنے والا ہے وہی رب العالمین ہے کہ تمام انواع عالم کی پرورش کرتا ہے بری۔ بحری اور فضائی مخلوق کی تربیت کرتا ہے۔
- ② اسلامی احکام اور امور اسلامیہ کو اپنا دین تسلیم کرے مکمل خوشنودی اور دل کے انشراح سے اپنی زندگی گزارنے کا دستور اور ضابطہ حیات جانے کہ میری کامیابی اسی پر عمل پیرا ہونے میں ہے۔
- ③ رسول اللہ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کا سچا اور برحق رسول ہونے کا کامل یقین ہو۔

الغرض اللہ کی ربوبیت پر اس طرح یقین ہو کہ نہ شکایت ہو نہ حکایت اور زمانے کے ہر تغیر پر راضی ہو اور اسلام پر اس طرح راضی ہو کہ تمام احکام کو بلا چون و چرا تسلیم کرے اور رسول اللہ پر اس طرح راضی ہو کہ آپ سے محبت کی وجہ سے آپ کی سنت اور آپ کے اعمال محبوب ہوں اور صاحب مرقات اس کا مطلب اس طرح بیان کرتے ہیں۔ کہ مصائب و بلیات پر صبر کرے۔ اللہ کی نعمتوں کا شکر ادا کرے۔ قضاء و قدر پر راضی ہو۔ اسکے دینے اور نہ دینے کے فیصلہ کو قبول کرے۔ تمام اسلامی احکام پر عمل کرے۔ اوامر کی اتباع ہو اور نواہی سے اجتناب ہو اور رسول اللہ کی کماحقہ اتباع کرے۔ تمام سنن آداب، اخلاق، اصول معاشرت، زہد فی الدنیا اور توجہ الی الآخرة کو اپنائے۔

تعارف حضرت عباسؓ: اس حدیث کے راوی حضرت عباسؓ بن عبدالمطلب ہیں ان کا تعارف بقدر ضرورت اس طرح ہے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کے محبوب چچا ہیں۔ آپ سے عمر میں دو سال بڑے تھے آپ کی ذہانت و فطانت و متانت کا اندازہ اس سے لگایا جا سکتا ہے کہ کسی نے آپ سے سوال کیا کہ آپ بڑے ہیں یا، رسول اللہ ﷺ حضرت عباسؓ نے بہت خوبصورت جواب دیا کہ عمر میری زیادہ

ہے مگر بڑے آپ ہیں۔ زمانہ جاہلیت میں آپ سردار تھے، مسجد حرام کی تعمیر اور حجاج کی خدمت آپ کے ذمہ تھا، بدر کی جنگ میں جبراً لائے گئے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عباس جس کے سامنے آ جائیں تو قتل نہ کرے اور بدر کے قیدیوں میں یہ بھی شامل تھے۔

ان کی والدہ پہلی وہ خاتون ہے جس نے بیت اللہ کو غلاف چڑھانے کا طریقہ کراچ کیا۔ ریشمی غلاف چڑھایا تھا۔ اس کا سبب یہ ہوا کہ حضرت عباس یحییٰ میں گم ہو گئے تھے ان کی والدہ نے نذرمانی تھی کہ اگر مل گئے تو بیت اللہ کو غلاف چڑھاؤں گی۔ پھر جب یہ مل گئے تو اس نے اپنی نذر کو پورا کیا۔ انہوں نے اپنی وفات کے وقت ستر غلام آزاد کئے تھے جب حضرت عباس کی عمر ۸۸ سال تھی۔ تو ۳۲ھ ۱۲ رجب بروز جمعہ المبارک کو وفات ہوئی اور جنت البقیع میں دفن کئے گئے۔

حدیث سے متعلق مسائل : اس حدیث سے چار مسائل معلوم ہوئے :

- ① کامل الایمان کو ایمان کی حلاوت نصیب ہوتی ہے۔ ② اللہ کی ربوبیت پر رضا ضروری ہے۔ ③ دین اسلام کی تعمیل اور تسلیم میں پوری رضا ہو۔ ④ رسول اللہ کی رسالت پر اور آپ کی اتباع پر مکمل رضا مندی اور خوشنودی ہو۔

مدارِ نجات

(۸/۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَهُودِيٍّ وَلَا نَصْرَانِيٍّ ثُمَّ يَمُوتُ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَّا كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم ۱۳۴/۱ حدیث رقم (۶۴۰-۱۵۳)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ قسم ہے اس ذات کی کہ جس کے قبضہ قدرت میں محمد ﷺ کی جان ہے۔ اس امت میں جو شخص ہو چاہے یہودی ہو یا نصرانی اس کو میری نبوت کی اطلاع ہو جائے پھر وہ میری لائی شریعت اور اسلام پر ایمان لائے بغیر مر جائے تو وہ جہنمی ہے۔ (مسلم)

تشریح : اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ مدارِ نجات اسلام ہی ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ رسول اللہ ﷺ پر ایمان لانا تمام لوگوں پر یکساں طور پر فرض لازم اور ضروری ہے اگر آپ کی نبوت و رسالت اور مذہب اسلام کی خبر پا کر کوئی ایمان نہ لایا تو وہ دوزخ میں جائے گا۔ چاہے یہودی ہو نصرانی ہو یا اس کے علاوہ کوئی اور ہو۔ الغرض اس حدیث میں تین قسم کے لوگوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ① جنہیں رسول اللہ ﷺ کی رسالت کے بارے میں علم ہوا مگر اس کے باوجود ایمان نہ لائے یہ لوگ جہنمی ہیں۔ ② جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کی نبوت کے بارے میں سنا اور تسلیم کر لیا، ایمان لے آئے یہ لوگ جنتی ہیں ③ جنہوں نے آپ کے متعلق نہ سنا نہ ایمان لائے۔ ان کا حکم یہ ہے کہ ان کے بارے میں توقف ہوگا جنتی اور جہنمی کا حکم لگانے سے سکوت ہوگا۔

بیان کا : ایک قول کے مطابق یہ سے مراد یہاں اللہ تعالیٰ کی قدرت، رحمت اور نعمت ہے اصل بات یہ ہے کہ لفظ ذات باری تعالیٰ کے اعتبار سے تشابہات میں سے ہے پھر تشابہات کی دو قسمیں ہیں۔ ایک یہ کہ جن کا معنی اور مراد دونوں ہمیں معلوم نہ ہوں بلکہ مجہول ہوں جیسے حروف مقطعات جو انیس سورتوں کے شروع میں آتے ہیں دوم یہ کہ جن کا معنی تو ہمیں معلوم ہو لیکن مراد مجہول ہو۔ جیسے اللہ تعالیٰ کے لئے یہ وغیرہ کا استعمال۔ تشابہات کے بارے میں اہل السنۃ والجماعۃ کا عقیدہ یہ ہے کہ ان پر ایمان لایا جائے۔ کما یلیق بشانہ جیسے امام مالکؒ نے استوی علی العرش کے بارے میں فرمایا الاستواء معلوم والکیفیۃ مجهولۃ والسوال عنہا بدعۃ۔ کہ استواء علی العرش کا معنی معلوم ہے، کیفیت مجہول ہے اور اس کے متعلق سوال بدعت ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ جب یہ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو اس کی تاویل قدرت وغیرہ سے کرنا تحریف کے مترادف ہے۔ بعض علماء متاخرین ایسے تشابہات کی

تاویل کرتے ہیں تاکہ عقیدہ کی حفاظت اور فتنہ و فساد سے بچاؤ ہو جائے۔ من هذه الامة: رسول الله ﷺ کی امت کی دو قسمیں ہیں۔
 ① امت اجابت جنہوں نے اسلام قبول کر لیا۔ توحید و رسالت اور قیامت وغیرہ دیگر ضروری عقائد اور احکام وغیرہ کو قبول کر لیا۔
 ② امت دعوت جنہوں نے اسلام کو قبول کرنے سے انکار کیا۔ امت مسلمہ کے علاوہ دیگر تمام لوگ امت دعوت ہیں۔

سوال: رسول اللہ ﷺ نے: والذی نفس محمد بیدہ فرما کر قسم کیوں اٹھائی۔ اس میں کیا حکمت اور فلسفہ ہے؟

جواب: ① اس کی تین وجوہات ہیں آپ نے امت کو تعلیم دینے کے لئے قسم کھائی۔ کہ میں اللہ تعالیٰ کا محبوب بندہ اور رسول ہوں خدائی صفات کا مالک نہیں بلکہ آپ کی جان بھی اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے۔ ② رسول اللہ نے یہ قسم کھا کر اشارہ کر دیا کہ قسم صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کے نام کی کھانی چاہیے۔ ③ اس قسم سے اس طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ بسا اوقات ضرورت کے بغیر کلام کی تاکید کیلئے قسم اٹھانی جائز ہے حرام نہیں۔ بعض بزرگوں سے زندگی بھر قسم نہ اٹھانا جو ثابت ہے یہ انکے ورع، تقویٰ اور احتیاط پر محمول ہے۔

سوال: اس حدیث میں خصوصیت کے ساتھ یہودیوں اور عیسائیوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس تخصیص کی کیا وجہ ہے؟

جواب: یہودیوں اور عیسائیوں کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ یہ دونوں صاحب شریعت تھے اور ایک دین پر قائم تھے دونوں کے پاس آسمانی کتاب تھی یہود کے پاس توراۃ تھی اور نصاریٰ کے پاس انجیل تھی ان کا ذکر کر کے اس طرف اشارہ کر دیا گیا کہ جو لوگ اللہ کے رسول اور نازل شدہ کتابوں کے ماننے والے ہیں۔ جب ان لوگوں کے لئے مذہب اسلام اور محمد ﷺ کی رسالت پر ایمان لانا ضروری ہے اور شریعت محمدیہ کے دائرہ میں آئے کے بغیر ان کی نجات ناممکن ہے۔ جب ان کا یہ حال ہے تو جو لوگ کسی رسول کو نہیں مانتے، ان کے پاس کوئی آسمانی کتاب اور صحیفہ نہیں، کوئی دین الہی نہیں ان کی نجات مذہب اسلام کو قبول کرنے کے بغیر کیسے ہو سکتی ہے۔

جواب: ② یہود اور نصاریٰ کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ یہود اور نصاریٰ کا یہ دعویٰ تھا کہ ہم اللہ کے رسول حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متبع ہیں اور اللہ کی طرف سے نازل شدہ کتاب تورات اور انجیل پر عمل کرنے والے ہیں ہم تو ہدایت یافتہ ہیں، جنت تو ہمارا پیدائشی استحقاق ہے۔ ہمیں کیا ضرورت ہے کہ ہم مذہب اسلام پر عمل کریں، محمد ﷺ پر ایمان لائیں، کسی اور کتاب کو تسلیم کریں۔ اس حدیث میں ان کے اس فاسد خیال اور باطل عقیدہ کی تردید کی گئی اور ان کے لئے اس بات کو کھول کر بیان کر دیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت کے بعد نجات اور کامیابی صرف ان لوگوں کی ہوگی جو مذہب اسلام کو تسلیم کریں، رسول خاتم النبیین کی نبوت کو مانیں۔ کیونکہ آپ کی بعثت کے بعد سابقہ تمام شریعتیں منسوخ ہیں۔

تین اشخاص کے لیے دو گنے اجر کی بشارت

(۹/۹) وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةٌ لَهُمْ أَجْرَانِ رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنَ بِنَبِيِّهِ وَآمَنَ بِمُحَمَّدٍ وَالْعَبْدُ الْمَمْلُوكُ إِذَا آذَىٰ حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلَاهُ وَرَجُلٌ كَانَتْ عِنْدَهُ أَمَةٌ يَطَّأُهَا فَأَذْبَهَا فَأَحْسَنَ تَأْدِيبَهَا وَعَلَّمَهَا فَأَحْسَنَ تَعْلِيمَهَا ثُمَّ أَعْتَقَهَا فَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ. (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۱/۱۹۰ حَدِيثٌ ۹۷۔ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱/۱۳۴ حَدِيثٌ (۲۴۱-۱۵۴) وَالتِّرْمِذِيُّ

۴۲۴/۳ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۱۱۱۶۔ وَالدَّازِمِيُّ فِي سُنَنِهِ ۲/۲۰۶ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۲۲۴۴۔ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۴/۴۰۲۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعرئی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تین آدمی ایسے ہیں جن کو دو ہر اجر

ملے گا: ۱) اہل کتاب (یہود، نصاریٰ) کے اس آدمی کو جو پہلے اپنے نبی پر ایمان لایا پھر محمد ﷺ پر ایمان لایا۔ ۲) وہ غلام جس نے اللہ تعالیٰ کے حقوق بھی پورے ادا کئے اور اپنے مالکوں کے حقوق بھی پورے ادا کئے۔ ۳) وہ آدمی جس کی باندی تھی اور وہ اس سے وطی کرتا تھا پھر اس کو اچھا ہنرمند بنایا۔ پھر اس کو اچھی تعلیم سے آراستہ کیا پھر اس کو آزاد کر کے اس سے شادی کر لی تو یہ بھی دو گئے اجر کا مستحق ہو گا۔ (متفق علیہ)

تشریح ۳) اس حدیث میں تین قسم کے لوگوں کو خوش خبری دی گئی ہے کہ ان کو دوسرے لوگوں کے مقابلہ میں دو گنا اجر ملے گا۔

۱) وہ لوگ جو اہل کتاب ہیں پہلے وہ اپنے دین اور مذہب پر قائم تھے۔ بعد میں جب انہیں اسلام کی دعوت پہنچی تو وہ مسلمان ہو گئے۔ ایسے لوگوں کو ڈبل اجر ملے گا۔ اس لئے کہ پہلے ان لوگوں نے اپنے نبی اور اس کے دین کو قبول کیا اور اس کی شریعت پر عمل کیا۔ پھر رسول اللہ ﷺ پر ایمان لائے اور شریعت محمدیہ پر عمل کیا۔ یہ ان کی اطاعت اور فرمانبرداری کی عظیم علامت ہے۔ کیونکہ سابقہ نبی اور مذہب سے عقیدت اور وابستگی کے باوجود ایثار کرتے ہوئے اسلام کو قبول کر کے اس کی تعمیل میں زندگی گزارنا اور اپنے اعتقاد اور جذبات کی لگا میں مذہب اسلام کے حوالے کر دینا یہ فطرت سلیمہ کی نداء پر لبیک کہنے کے مترادف ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے خصوصی فضل اور احسان کے طور پر اسے دو گنا اجر اور ثواب کا مستحق قرار دیا ایک اجر تو سابقہ نبی پر ایمان لا کر اس کی شریعت پر عمل کرنے کا اور دوسرا اجر رسول اللہ ﷺ پر ایمان لا کر مذہب اسلام پر عمل کرنے کا۔

۲) دوسرا وہ غلام جو اپنے آقا کا حق بھی کما حقہ ادا کرے اور اللہ تعالیٰ کا حق بھی ادا کرے کہ اللہ کے احکام کی پوری تعمیل کرے اس کے لئے بھی دو اجر ہیں اور ڈبل اجر کا سبب اس کے حق میں بالکل ظاہر اور واضح ہے کہ ایک اجر اس کو اس لئے ملتا ہے کہ وہ اپنے آقا کے حق کی پوری حفاظت کرتا ہے اور حق کی ادائیگی کے تمام تقاضے پورے کرتا ہے اور دوسرا اجر اس کو اس لئے ملتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے احکام کی بجا آوری عقیدت اور احترام کے ساتھ کرتا ہے۔

۳) تیسرا وہ شخص جو باندی کا مالک تھا اس نے اس کے ساتھ جماع کیا اور اس کو آداب سے آراستہ کر کے ہنرمند بنایا اور اچھی تعلیم سے تعلیم یافتہ بنایا۔ پھر اس کو آزاد کر کے اس سے شادی کر لی۔ اس کے لئے بھی دو گنا اجر ہے ایک اجر تو اس لئے ہے کہ اس نے باندی کو آزاد کر کے اس نے فطرت اسلامی کے تقاضے پورے کیے اسلامی اقدار اور اصولوں کی تعمیل کی۔ دوسرا اجر اس لئے ہے کہ اس نے اس باندی سے شادی کر لی۔ اس نے اس عمل سے انسانی مواسات و مدارات اور اخلاق عالیہ کے اقدار کو فروغ دیا۔ ایک ایسی خاتون کو جو ذلیل، کمتر اور بے وقعت شمار ہونے لگی تھی اس کو اچھی تعلیم و تربیت سے نواز کر معاشرہ کی معزز خواتین میں شامل کر دیا۔ ایک طرف تو اس نے انسانیت کے مقام اور مکارم اخلاق کی بروخ کو اجاگر کیا۔ دوسری طرف اسلامی تعلیم کا رزق بھی جیت لیا۔

مذہب اسلام کی خصوصیت: دنیا کے تمام مذاہب میں مذہب اسلام کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ اسلام کے عقائد، اعمال اور تعلیمات کی بنیاد انکار اور تردید، تعصب، ضد اور ہٹ دھرمی پر نہیں بلکہ اسلام آسمانی کتابوں اور شرائع میں تفریق کرنے کے بجائے، تمام الہامی کتابوں کی تصدیق پر زور دیتا ہے اور تمام رسولوں پر ایمان لانے کی تعلیم دیتا ہے۔ بخلاف دیگر مذاہب اور ادیان کے کہ ان کا کوئی آدمی اس وقت اس مذہب کا ماننے والا شمار نہیں ہوتا جب تک کہ دوسرے مذہب کے عقائد، نظریات اور اساسی بنیادوں کو مسمار نہ کر دے اور اس وقت تک انسان اپنے مذہب کا سچا پیرو نہیں بن سکتا جب تک کہ دوسرے رسولوں، کتابوں اور مذاہب کا انکار نہ کر دے اور اسلام یہ سبق دیتا ہے کہ سچا مسلمان بننے کے لئے ضروری ہے کہ سب رسولوں، کتابوں اور شرائع پر ایمان لایا جائے اور اپنے مذہب کو واجب التعمیل اور واجب التسلم سمجھا جائے اور واضح طور پر یہ باور کرایا جاتا ہے کہ ایمان کی تکمیل تب ہوگی جب کہ دوسرے

آسمانی مذاہب الہامی کتابوں اور انبیاء علیہم السلام کی صداقت کو برحق تسلیم کیا جائے۔

سوال: اس حدیث میں اہل کتاب سے کون مراد ہیں، یہودی یا عیسائی یا دونوں؟

جواب: اس کی مراد میں علماء کے دو قول ہیں۔

① امام طحاوی وغیرہ فرماتے ہیں کہ اہل کتاب سے مراد صرف عیسائی ہیں اور انہوں نے اپنے مذہب پر دو دلیلیں دی ہیں۔ ایک نقلی دوسری عقلی۔

دلیل نقلی: نقلی دلیل یہ ہے کہ بخاری کی ایک حدیث میں اس بات کی تصریح ہے واذا امن بعیسی ثم امن بی فله اجران۔ کہ جو آدمی پہلے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لایا اور پھر اس کے بعد مجھ پر ایمان لایا اس کے لئے دو اجر ہوں گے۔ اس سے معلوم ہوا کہ دو گنا اجر کے لئے اہل کتاب میں سے عیسائی مخصوص ہیں۔

دلیل عقلی: عقلی دلیل یہ ہے کہ یہودیوں نے جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت کا انکار کر دیا تو وہ کافر ہو گئے۔ اب اگر وہ مسلمان ہو جائیں تو ان کو دو اجر کیسے ملیں گے۔ کیونکہ ان کا اپنے نبی پر تو ایمان ثابت نہیں ہوا اور وہ عیسائی بھی دو اجر دوس سے محروم ہوں گے جو تثلیث کے قائل ہیں اور اپنے نبی پر افتراء علی الکذب کے مرتکب تھے۔

② دوسرا قول یہ ہے کہ یہاں اہل کتاب سے مطلق اہل کتاب ہیں چاہے یہودی ہوں یا نصرانی ہوں اور انہوں نے اس پر دو دلیلیں پیش کی ہیں۔

دلیل ①: قرآن کریم کی آیت: الذین اتیناھم الکتاب من قبلہ ہم یؤمنون اولئک یؤتون اجرھم مرتین بما صبروا۔ کہ جن لوگوں کو ہم نے رسول اللہ ﷺ سے پہلے کتاب دی ہے۔ پھر وہ آپ پر ایمان لائے تو انہیں دو گنا اجر دیا جائے گا۔ اس آیت میں کتاب سے مراد توراۃ اور انجیل ہے اور اہل کتاب سے مراد یہود اور نصاریٰ دونوں ہیں۔ کیونکہ طبرانی میں مذکور ہے کہ یہ عبد اللہ بن سلام اور سلمان فارسی کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور حضرت عبد اللہ بن سلام یہودیت سے مسلمان ہوئے اور حضرت سلمان عیسائیت سے مسلمان ہوئے اس سے ثابت ہوا کہ اہل کتاب سے یہود اور نصاریٰ دونوں مراد ہیں۔

دلیل ②: بنی اسرائیل کے کچھ یہودی ایسے تھے کہ ان کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت کی خبر نہیں پہنچی اور وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی رسالت پر ایمان رکھتے تھے۔ انہوں نے کسی کا انکار نہیں کیا تھا۔ جب ان کو رسول اللہ ﷺ کی نبوت کی خبر پہنچی تو انہوں نے ایمان قبول کر لیا جیسے ملک یمن کے کچھ یہودی ایسے ہی تھے۔ ان لوگوں کو بھی بقنا دو اجر ملیں گے۔ جب کہ یہ اہل کتاب یہود ہیں اس سے معلوم ہوا کہ اہل کتاب کی عمومیت میں یہود و نصاریٰ دونوں شامل ہیں۔

سوال: اس حدیث میں جو ذکر کیا گیا ہے کہ تین اشخاص کو دو ہر اجر ملے گا اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے دو عمل کیے ہیں۔ ہر عمل کے بدلے میں ایک اجر ملے گا۔ اس میں ان کی کیا خصوصیت ہے یہ تو ہر آدمی کا یہی مسئلہ ہے کہ ہر دو عمل کرنے والے کو ڈبل اجر ملے گا۔ دوسری بات یہ ہے کہ دو اجر ملنے کا کیا مطلب ہے قانون اور ضابطہ تو یہ ہے کہ ہر عمل کا بدلہ اور اجر دس سے لے کر سات سو تک بلکہ اس سے بھی زائد ہوتا ہے۔

جواب ①: اس حدیث میں جن دو اجر دس سے زائد ہوں گے۔ یہ دو اجر اصل ثواب سے زائد ہیں اصل اجر کا ضابطہ تو یہی ہے کہ دس سے سات سو تک بلکہ اس سے بھی زائد ہوتا ہے۔

جواب ②: اس حدیث میں جن تین اشخاص کے لئے ڈبل اجر کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ ہر عمل دو کے قائم مقام ہوگا۔

مثلاً ہر نماز دو نمازوں کے قائم مقام ہوگی۔ اگر عام لوگوں کی نماز کا ثواب دس تک ہوگا تو ان کی نماز کا ثواب بیس تک ہوگا۔ علیٰ ہذا القیاس اس اعتبار سے یہ ان کے حق میں بڑی فضیلت ہوگی۔

جواب: مذکورہ تین اشخاص کو ذیل اجراء وقت ملے گا جب کہ ان کے اعمال میں تراحم اور تضاد پایا جاتا ہو۔ مثلاً ایک غلام دو آقاؤں کے درمیان مشترک ہو۔ ایک آقا کہتا ہے کہ نماز پڑھو دوسرا کہتا ہے کہ فلاں کام کرو۔ اب دونوں کاموں کا پورا کرنا یقیناً مستعذر ہوگا۔ تو ایسی صورت میں جب یہ آدمی دونوں پر عمل کریگا تو اسے ذیل ثواب ملے گا۔ حدیث میں تین اشخاص کی تخصیص بطور تعین اور تقیید کے نہیں بلکہ بطور تمثیل کے ہے۔

کفار سے قتال کا حکم

(۱۰/۱۰) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَيَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ (متفق علیہ) إِلَّا أَنْ مُسْلِمًا لَمْ يَذْكُرْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ.

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۷۵۰/۱ حدیث ۲۵۔ ومسلم ۵۳/۱ حدیث (۲۲-۳۶) وأبو داؤد فی سننہ ۱۰۱/۳ حدیث ۲۶۴۱ والترمذی حدیث رقم ۲۶۴۱ والنسائی ۷۸/۷ حدیث ۳۹۷۳ وابن کماجہ حدیث رقم (۷۱) والدارمی ۲۸۷/۲ حدیث ۲۴۴۶ وأحمد ۵/۲۴۵۰ أن الأربعة لم يرووه عن ابن عمر بل عن أبي هريرة وأنس۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ حکم دیا گیا ہے کہ میں کفار سے اور مشرکین سے اس وقت تک قتال کروں جب تک کہ وہ اس بات کی شہادت نہ دیدیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں اور یہ کہ لوگ نماز قائم کریں اور زکوٰۃ دیں اور جب وہ ایسا کرنے لگیں تو انہوں نے اپنی جان اور مال کو مجھ سے محفوظ کر لیا ہاں جو پوچھ گچھ اسلامی قانون کے تحت ہوگی۔ وہ اب بھی باقی ہے اس کے بعد ان کے باطن کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے حوالے ہے اور مسلم شریف کے روایت میں الا بحق الاسلام کے الفاظ نہیں ہیں۔ (متفق علیہ)

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرماتے ہیں کہ مجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے لوگوں کے ساتھ قتال اور جہاد کا حکم دیا گیا ہے کہ میں اس وقت تک لوگوں کے ساتھ جہاد اور جنگ جاری رکھوں جب تک کہ لوگ تین کام نہ کر لیں۔

① شہادتین کا اقرار: اس سے معلوم ہوا کہ یہاں ناس۔ سے مراد کفار، مشرکین اور بت پرست ہیں کہ لوگ اللہ تعالیٰ کی توحید کا اقرار کریں اور رسول اللہ ﷺ کی نبوت کا اقرار کریں اور اس کو دیگر عبادات پر مقدم اس لئے کیا گیا ہے کہ توحید و رسالت کا اقرار بمنزلہ اساس اور بنیاد کے ہے اس بنیاد کے بغیر دین اسلام کی عمارت کا وجود ناممکن ہے۔

② اقامتِ صلوٰۃ: توحید و رسالت کے اقرار کے بعد سب سے مقدم اور اعلیٰ عبادت نماز ہے کہ تمام ارکان، شرائط اور آداب کی رعایت رکھتے ہوئے مکمل پابندی کے ساتھ نماز پڑھنا اور نماز کو اس لئے بھی اہمیت حاصل ہے کہ یہ بے حیائی، منکرات اور ظلم سے روکتی ہے نیز یہ مسلمان اور کافر کے درمیان فرق کرتی ہے یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے دور میں منافقین بھی نماز کی پابندی کرتے تھے تاکہ کفار اور مشرکین کی صف میں نہ شامل ہو جائیں اور یہ مؤمن کی معراج ہے۔

③ زکوٰۃ ادا کرنا: اس سے مراد فرض زکوٰۃ ہے جو اس کا انکار کرے اسکے ساتھ قتال کا حکم ہے جیسے خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اپنے دور خلافت میں مانعین زکوٰۃ کے ساتھ جنگ کی تھی۔ نماز اور زکوٰۃ کو قرآن میں بھی ساتھ ساتھ بیان کیا گیا ہے۔

جو لوگ یہ تین کام سچی عقیدت اور احترام سے کر لیں گے اور مخلص مومن بن جائیں گے تو ان کی جان، عزت اور مال محفوظ ہو جائیں گے۔ اب مسلمانوں کے لئے جائز نہیں کہ ان لوگوں کی جان، مال اور آبرو سے تعرض کریں۔ ہاں البتہ اگر مسلمان ہونے کے بعد کوئی اسلامی حق ان سے متعلق ہو جائے اور وہ معاملہ ظاہر بھی ہو جائے تو پھر ان کی جان اور مال سے تعرض ہوگا اور اگر وہ معاملہ پوشیدہ اور راز میں رہے تو باطن کا معاملہ اللہ کے حوالے ہے۔

سوال: اس حدیث میں کفار کے ساتھ مطلقاً قتال اور جنگ کرنے کا حکم ہے۔ اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ کفار کے ساتھ جنگ کے علاوہ کوئی دوسری صورت نہیں، حالانکہ اسلام میں اہل ذمہ کو امن دیا گیا ہے کہ وہ جزیہ ادا کر کے رہیں۔ اسی طرح معاہدہ کو بھی امن ہوتا ہے کہ جو کافر مسلمانوں کے ساتھ معاہدہ کر کے امن طلب کرے تو وہ بھی مستامن ہو جاتا ہے اور اسی طرح مصالح کو بھی امن حاصل ہو جاتا ہے۔

جواب: (۱) اس حدیث کی غرض و غایت میں تاویل اور توجیہ کی جائے گی کہ اس کی غرض و غایت مقدر ہے تقدیر عبارت ہوگی۔ حتیٰ یسلموا او یستلموا کہ وہ لوگ حقیقتہً مسلمان ہو جائیں۔ یا اسلام کے سامنے گردن تسلیم خم کر دیں اور استسلام کی صورت میں اہل ذمہ مستامن اور مصالح بھی شامل ہیں اس لئے کہ جہاد کی غرض و غایت اعلاء کلمۃ اللہ ہے اور اعلاء کلمۃ اللہ کی دو صورتیں ہیں اسلام استسلام اور جب کوئی کافر اپنے کفر پر رہتے ہوئے اسلامی حکومت کو تسلیم کر لیتا ہے تو گویا اس نے اسلام کی سرفرازی کو قبول کر لیا ہے اور یہ بھی اعلاء کلمۃ اللہ کی ایک صورت ہے۔

جواب: (۲) اس حدیث میں الناس کے شروع میں الف و لام عہد خارجی ہے اس سے مراد وہ مشرکین ہیں جو کہ جزیرہ عرب میں قیام پذیر ہیں۔ جن کے لئے قضیہ شرطیہ منفصلہ مانعہ الخلو کے طور پر دو ہی صورتیں ہیں: اما لسیف او الاسلام۔ مسلمان ہو جائیں یا قتال کریں اور اس کی تائید ایک حدیث سے بھی ہوتی ہے۔ جس کے الفاظ اس طرح ہیں: امرت ان اقاتل المشرکین اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ حدیث میں الناس سے مراد مشرکین ہیں۔

جواب: (۳) اس حدیث میں الناس کے شروع میں الف و لام عہد خارجی ہے مراد اس سے اہل عرب ہیں اہل ذمہ اور مستامن اس سے خارج ہو گئے۔ کیونکہ یہ عام ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ ہر عام میں تخصیص کا احتمال ہوتا ہے۔ معلوم ہوا کہ تمام کفار سے نہیں لڑیں گے بلکہ جو مسلمانوں سے برسر پیکار ہوں ان سے جنگ کریں گے۔ اس حکم سے اہل ذمہ۔ مستامن اور مصالح مستثنیٰ ہوں گے۔

الا بحق الاسلام اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جو آدمی اسلام کے دائرہ میں آ جائے یا ذمی مستامن اور مصالح بن کر جزیہ ادا کر کے اسلامی ریاست کے قوانین کی مکمل پاسداری کر کے سکونت اختیار کرے تو اس کی جان، مال اور عزت کا تحفظ اسلامی حکومت کا فرض ہے اور اس کے تمام حقوق کی حفاظت حکومت کے ذمہ لازم ہے اور الا بحق الاسلام کے استثناء سے مراد یہ ہے کہ اگر اہل ذمہ مستامن اور مصالح سے اگر کوئی قانونی جرم اور بے اعتدالی ہو جائے تو اس صورت میں مجرم کا ہر حال میں قانونی مواخذہ اور گرفت ہوگی۔ چاہے مجرم مسلمان ہو یا ذمی ہو یا معاہدہ۔ جرم اور بے اعتدالی کے ارتکاب کی صورت میں کوئی نرمی اور رعایت نہیں ہوگی۔ مثلاً اگر کسی مسلمان یا ذمی سے ظلماً قتل کا ارتکاب ہو جاتا ہے۔ اس کو بھی بطور قصاص کے ضرور قتل کر دیا جائے گا۔ اگر کوئی زنا کا ارتکاب کرے اگر وہ محسن ہو تو اس کو جرم کیا جائے گا، اگر غیر محسن ہو تو اس کو سو کوڑے مارے جائیں گے اگر چوری کا ارتکاب ہو جائے، تو دایاں ہاتھ کاٹ دیا جائے گا، مال اگر موجود ہے تو واپسی ہوگی، اگر قطع الطريق کا ارتکاب ہو جائے تو ہاتھ پاؤں خلاف جانب سے کاٹے جائیں گے، یا قتل کیا جائے گا، یا سولی پر لٹکا دیا جائے گا، یا جلا وطن کر دیا جائے گا۔ گویا قانونی تقاضے کو ہر حال میں پورا کیا جائے گا۔ جو شخص بھی قانون کی خلاف ورزی کرے اس کا مواخذہ اور گرفت قانونی تقاضے کے مطابق ضروری ہے۔ ورنہ بد امنی اور فساد ہوگا۔

و حسابہم علی اللہ حدیث میں اس جملہ سے اس نکتہ اور فائدہ کی طرف اشارہ کر دیا گیا کہ شریعت مطہرہ اپنے قوانین اور اصولوں کی ترویج و تنفیذ میں ظاہر پر حکم لگاتی ہے نہ کہ باطن پر۔ اس لئے کہ انسان ظاہر کا مکلف ہے اور باطن کو معلوم کرنا انسانی دسترس اور کنٹرول سے خارج ہے اور انسان اسی چیز کا مکلف ہوتا ہے جو اس کی وسعت اور طاقت میں ہو۔ اسی وجہ سے باطن کی حالت کو اس حدیث میں اللہ کے سپرد کر دیا گیا ہے۔ اگر کوئی انسان اپنی جان و مال کے تحفظ یا کسی اور غرض اور مفاد کے لئے مسلمان ہو جاتا ہے اور اس کے دل میں کفر اور نفاق بدستور قائم ہو۔ تو ظاہری اعتبار سے اس کو مسلمان ہی تصور کیا جائے گا اور دل کے کھوٹ اور فساد کا مواخذہ آخرت میں ضرور ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے جرائم اور بے اعتدالیوں کا ارتکاب کیا مگر اس کا معاملہ عند الناس مخفی رہا۔ وہ اگر چہ دنیا میں قانونی گرفت سے بچ جائے گا لیکن آخرت میں اس کا حساب اور معاملہ اللہ کے سپرد ہے وہاں گرفت ہوگی۔ اللہ تعالیٰ عالم الغیب والشہادہ اور علیم بذات الصدور ہے۔ اس سے کائنات کا کوئی ذرہ پوشیدہ نہیں رہ سکتا۔

سوال: اس حدیث میں شہادت توحید، شہادت رسالت، نماز اور زکوٰۃ کو تو ذکر کیا گیا ہے مگر روزے اور حج کا ذکر نہیں کیا گیا اس کی کیا وجہ ہے حالانکہ روزہ اور حج بھی ارکان اسلام میں سے ہیں۔

جواب: اس حدیث میں روزہ اور حج کو ذکر نہ کرنے کی چار وجوہات ہیں۔

- ① راوی نے اختصار کر دیا کہ روزہ اور حج کو ذکر نہیں کیا۔
- ② جس وقت رسول اللہ ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا اس وقت تک روزہ اور حج کا حکم نازل نہیں ہوا تھا۔
- ③ رسول اللہ ﷺ کا مقصد تمام ارکان کو بیان کرنا نہیں تھا۔ بلکہ صرف اتنا بتلانا مقصود تھا کہ جو انسان مسلمان ہو جائے اور نماز، زکوٰۃ وغیرہ کا اہتمام کرے تو یہ اس کے مسلمان اور مؤمن ہونے کی علامت ہے لہذا اب اس کے بال و جان اور آبرو کی حفاظت لازم ہے۔

④ اس حدیث میں سب سے پہلے شہادتین کا ذکر ہے یعنی اللہ کی توحید اور نبی کی رسالت کی شہادت اور یہ ایسا جامع کلمہ ہے جو شریعت اسلامیہ کے تمام احکام کو شامل ہے مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو احکام دیئے ہیں میں ان سب کا اقرار کرتا ہوں کہ سب اللہ کی طرف سے ہیں اور برحق ہیں۔

سوال: اس حدیث میں مؤمن ہونے کے لئے نماز کو ضروری قرار دیا گیا ہے۔ اگر کوئی شخص مؤمن اور مسلمان کہلانے کے باوجود نماز نہیں پڑھتا تو اس کا کیا حکم ہے؟

جواب: تارک صلوٰۃ کی دو قسمیں ہیں:

① وہ لوگ جو نماز چھوڑنے کو حلال جانتے ہیں اور اس کے ساتھ استہزاء کرتے ہیں اور نماز کی ادائیگی کے قریب تک نہیں جاتے۔ ایسے لوگ بالاتفاق کافر، مرتد اور واجب القتل ہیں۔

② وہ لوگ جو غفلت اور سستی کی وجہ سے نماز چھوڑ دیتے ہیں۔ وہ نماز کو فرض مانتے ہیں اور نماز چھوڑنے کو گناہ سمجھتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے بارے میں ائمہ کرام رحمہم اللہ کا اختلاف ہے:

① امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ جان بوجھ کر نماز چھوڑنے والا کافر اور مرتد ہے، اس کو قتل کیا جائے جس طرح کہ مرتد کو قتل کیا جاتا ہے۔

② امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک نماز چھوڑنے والا کافر تو نہیں مگر اس کی سزا قتل ہے اور یہ قتل ارتداد نہیں بلکہ قتل فسق و فجور ہے۔

③ امام اعظمؒ ابو حنیفہؒ کے نزدیک تارک صلوٰۃ کافر تو نہیں اور اس کو سزا میں قتل نہ کیا جائے بلکہ حکومت اس کو قید خانہ میں ڈال دے۔

جب تک توبہ نہ کرے اسے جیل میں رکھا جائے اور ہر نماز کے وقت کوڑے لگائیں جائیں۔

نماز چھوڑنے والے کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ کیا جائے (سلطان باہو)

نماز چھوڑنے والے کو قرض نہ دو۔ اس لئے کہ جس انسان کو اللہ کا قرض ادا کرنے کی فکر اور اہمیت نہیں وہ آپ کا قرض ادا کرنے کی کیا فکر کرے گا۔ (سعدی)

عجیب نکتہ: جب مکہ مکرمہ میں رسول اللہ ﷺ کی بعثت ہوئی۔ قرآن کریم کا نزول شروع ہوا۔ قرآن کی تلاوت کا دور شروع ہو گیا اور ساتھ۔ توحید، رسالت اور قیامت کی تبلیغ شروع ہو گئی۔ پھر اس کے بعد تقریباً نبوت کے پانچویں سال نماز فرض ہوئی۔ پھر نبوت کے تیرہویں سال ہجرت الی المدینہ کا حکم ہوا۔ پھر ذکوۃ کے احکام کی تفصیل نازل ہوئی۔ پھر ۲ھ میں رمضان کے روزوں کی فرضیت کا حکم نازل ہوا۔ ۶ یا ۹ھ میں حج کی فرضیت کا حکم نازل ہوا۔ پھر دیگر احکام نازل ہوئے۔ پھر جہاد کی مشروعیت کا حکم نازل ہوا۔ پھر دفاعی جہاد کی اجازت کا حکم آیا پھر اقدامی جہاد کا حکم نازل ہوا۔ پھر مسجد حرام کے قریب جنگ کی ممانعت کا حکم آیا۔ پھر اس ممانعت کو رفع کر کے مشروعیت کا حکم ہوا اور پھر آخر میں مطلق جہاد اور قتال کا حکم آیا۔ اس لئے تاقیامت عالمی اعلان ہو گیا۔ امرت ان اقاتل الناس الخ۔

عجیب مباحثہ: ایک مرتبہ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے درمیان عہد نماز چھوڑنے والے کے بارے میں ایک عجیب مباحثہ ہوا۔ حضرت امام شافعیؒ نے حضرت امام احمدؒ سے سوال کیا کہ اگر کوئی جان بوجھ کر نماز کو چھوڑ دے تو اس کے متعلق کیا حکم ہے؟ امام احمدؒ نے فرمایا کہ جان بوجھ کر نماز چھوڑنے والا کافر ہے۔ امام شافعیؒ نے دریافت کیا کہ وہ کس طرح مسلمان ہوگا۔ امام احمدؒ نے جواب دیا کہ جب کلمہ پڑھ لے گا تو مسلمان ہو جائے گا۔ امام شافعیؒ نے سوال کیا کہ کلمہ تو وہ پہلے سے پڑھتا ہے۔ صرف نماز چھوڑ دیتا ہے۔ امام احمدؒ نے فرمایا کہ نماز پڑھ لے۔ امام شافعیؒ نے دریافت کیا کہ جب وہ کافر ہے تو ایمان نہ رہا اور بغیر ایمان کے نماز کیسے پڑھ لے۔ اس پر امام احمدؒ نے سکوت فرمایا۔

مسلمانوں کی تین علامتیں

(۱۱/۱) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى صَلَاتِنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا وَآكَلَ ذَبِيحَتَنَا فَلَدَلَّكَ الْمُسْلِمُ الَّذِي لَهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ فَلَا تُخْفَرُوا اللَّهَ فِي ذِمَّتِهِ. (رواه البخاری)

اخرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۹۶/۱ حدیث رقم ۳۹۱۔ ورواہ النسائی ۱۰۵/۸ حدیث ۴۹۷ لقولہ فلذلکم المسلم۔
ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو انسان ہماری نماز کی طرح نماز پڑھے اور ہمارے قبلہ کی جانب رخ کرے اور ہمارے ذبیحہ کو کھائے۔ وہ انسان مسلمان ہے۔ اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے اس کو امن حاصل ہے۔ لہذا جو شخص اللہ اور رسول ﷺ کی ذمہ داری میں ہے تم اس کے ساتھ عہد شکنی کر کے اللہ کی ذمہ داری کو نہ توڑو۔ (بخاری)

تشریح: اس حدیث میں مسلمان کی تین علامتیں بتائی گئی ہیں۔ کیونکہ ایمان تعہدِ قلبی کو کہتے ہیں اور یہ دل کی صفت ہے اور باطنی کیفیت ہے جس کو معلوم کرنا مشکل ہے اس سے دوسرے ادیان کے ساتھ امتیاز نہیں ہو سکتا اور نہ ہی اقرار باللسان مابہ الامتیاز ہو سکتا ہے۔ کیونکہ اقرار عارضی اور وقتی ہوتا ہے۔ حالانکہ مابہ الامتیاز کے لئے دوام کی ضرورت ہے اس لئے اسلام کے لئے دوسرے مذاہب کے مقابلے میں مابہ الامتیاز کا ہونا ضروری ہے اس لئے اس حدیث میں بطور مابہ الامتیاز کے مسلمان کی تین علامات بتائی گئی ہیں۔

اس کی اصل حقیقت اور پس منظر یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں یہودی اور عیسائی بھی اپنے اپنے دین پر کار بند تھے اور نماز بھی پڑھتے تھے اور ان میں سے مسلمان بھی ہوتے تھے اور صحابہ کرام کو تردد ہوا کہ ہم ان کو مسلمان سمجھیں یا نہ۔ پھر مسلمانوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس بارے میں سوال کیا اور آپ نے مابہ الامتیاز کے طور پر یہ تین علامات بتلائیں اگر یہ موجود ہوں تو ان کو مسلمان سمجھو۔

① جو شخص مسلمانوں کی طرح نماز پڑھے اہل کتاب نماز تو پڑھتے تھے مگر مسلمانوں کی طرح نہیں پڑھتے تھے اور جو شخص ہماری طرح نماز پڑھے وہ موحد ہی ہو سکتا ہے۔ نبی ﷺ کی نبوت کا بھی اقرار کرنے اور شریعت مطہرہ کی حقانیت کا بھی معترف ہو۔

② ہمارے قبلہ (بیت اللہ) کی طرف رخ کر کے نماز پڑھے۔ کیونکہ خانہ کعبہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا یہ اہل کتاب کے مقابلے زیادہ امتیاز کا ذریعہ ہے کیونکہ اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ بیت اللہ کو قبلہ تسلیم نہیں کرتے۔ یہود کا قبلہ صحرہ بیت المقدس ہے اور نصاریٰ کا قبلہ بیت المقدس کی مشرقی جانب ہے۔ جب اہل کتاب میں سے کوئی آدمی ہمارے قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھے گا تو یہ اس چیز کی واضح اور روشن علامت ہے کہ وہ مسلمان ہو چکا ہے۔

③ جو شخص مسلمانوں کے ہاتھ کا ذبیحہ کھاتا ہو۔ کیونکہ اہل کتاب مسلمانوں کے ہاتھ کا ذبح کیا ہوا جانور نہیں کھاتے تھے۔ وہ کہتے تھے کہ مسلمانوں کے ہاتھ سے ذبح شدہ جانور کا گوشت ہمارے لئے حلال نہیں اور جب کوئی اہل کتاب میں سے مسلمان ہونے کا دعویدار ہو اور وہ معاشرتی اعتبار سے اتنا مسلمانوں کے قریب ہو جائے کہ مسلمانوں کے ہاتھ کا ذبیحہ کھانے لگے تو اس بات کی واضح علامت ہے کہ وہ ہمارے دین کو پورے یقین کے ساتھ قبول کر چکا ہے اور ایمان دل میں پیوست ہو کر اس کے رگ و ریشہ میں سرایت کر چکا ہے۔ جن لوگوں میں یہ تین علامات موجود ہوں وہ اسلام میں داخل ہو گئے ہیں اب ان کے ساتھ اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے امن کا وعدہ ہے کہ ان کی جان مال اور عزت محفوظ ہے اس لئے اب مسلمانوں پر لازم ہے کہ ان کے ساتھ کسی قسم کی عہد شکنی اور بدسلوکی نہ کریں۔ انہیں تکلیف اور اذیت پہنچانے سے مکمل اجتناب کریں۔ ایسا کوئی معاملہ نہ کریں جس سے ان کو خوف، ہراس، غم اور حوصلہ شکنی ہو اگر ان کے ساتھ کوئی بد امنی کا معاملہ ہوگا تو وہ درحقیقت اللہ اور اس کے رسول پر عہد شکنی اور نقض عہد کے الزام کے مترادف ہوگا اور یہ اللہ کے غیظ و غضب کا ذریعہ ہو سکتا ہے۔

سوال: اس حدیث میں مخلص مسلمان کی تین علامات ذکر کی گئی ہیں کہ سچا مسلمان کون ہے بظاہر ان تین چیزوں میں کوئی مرکزیت معلوم نہیں ہوتی وہ اس طرح کہ نماز اگرچہ ایک عظیم عبادت ہے مگر ایمان کے بعد کا عمل ہے اسی طرح استقبال کعبہ بھی کوئی اتنا مرکزی عمل نہیں اور ہمارا ذبیحہ کھانا بھی کوئی عبادت نہیں پھر ان تین چیزوں کو اتنا اہم مقام اور مرکزیت کیوں دی گئی ہے؟

جواب: اس حدیث میں شخص سے مراد ہر آدمی نہیں بلکہ اس سے مراد اہل کتاب میں کا وہ شخص ہے جو اپنا سابقہ دین چھوڑ کر اسلام میں داخل ہونا چاہتا ہے۔ ایسے شخص کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا اور آپ نے اہل اسلام اور اہل کتاب کے درمیان مابہ الامتیاز کا معیار بتا دیا اور آپ کے زمانہ میں ان کے درمیان امتیاز کرنے والے یہی تین امور تھے۔ اس لئے کہ یہ اسلامی شعائر واضح اور ممتاز اعمال تھے۔ نماز کا شعائر اللہ میں سے ہونا اجلی البدیحات میں سے ہے۔ اسی طرح قبلہ کے مسئلہ میں بھی یہود و نصاریٰ انتہائی متعصب تھے اور ان کے نزدیک اہل حق ہونے کے لئے قبلہ کو اعلیٰ اور معیاری مقام حاصل تھا اور اسی طرح اہل کتاب اپنے ذبیحہ کے علاوہ کسی کا ذبح شدہ جانور نہیں کھاتے تھے۔ اس اعتبار سے اشیاء ثلاثہ کو ذکر کیا گیا ہے جو شخص ان تین امور پر کار بند ہوگا وہ یقیناً اہل کفر سے ممتاز اور جدا ہو جائے گا۔

سوال: اس حدیث میں من صلی صلوٰۃ کے بعد واستقبل قبلتنا کو ذکر کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ ہماری نماز قبلہ ہی کی طرف

ہوتی ہے۔ یہ جملہ یا تو زائد ہے یا تاکید ہے، زائد ہو تو کلام میں حشو لازم آتا ہے اور یہاں تاکید کی بھی بظاہر ضرورت نہیں اور بلا ضرورت تاکید کی بجائے تائیس اولیٰ ہوتی ہے لہذا اس کو مستقل بالذات مسلمان ہونے کے لئے معیار بنانا کیسے درست ہے؟

جواب: اس حدیث میں واستقبل قبلتنا کو مستقل بطور معیار کے ذکر کرنے کی دو وجہ ہیں۔

① نماز کے مقابلے میں قبلہ کا مسئلہ زیادہ مشہور تھا۔ کیونکہ کثیر تعداد میں ایسے لوگ ہیں جو نماز نہیں پڑھتے اور کئی نماز کو جانتے بھی نہیں مگر قبلہ کو ہر کوئی جانتا اور پہچانتا ہے۔ اس لیے قبلہ کو نماز کے بعد بناء بر شہرت کے ذکر کر دیا۔

② نماز میں دیگر مذاہب کے لوگ فی الجملہ یعنی کسی نہ کسی درجہ میں مشترک ہیں۔ اس سے امتیاز کلی حاصل نہیں ہوتا، اس لئے اس کے بعد قبلہ کو ذکر کیا کیونکہ استقبال قبلہ سے امتیاز من کل الوجوہ حاصل ہو جاتا ہے۔ کیونکہ یہودیوں کا قبلہ صحرہ بیت المقدس ہے اور عیسائیوں کا قبلہ بیت المقدس کی مشرقی جانب ہے۔

سوال: بظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل قبلہ کو کافر کہنا جائز نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ مرزائی اور شیعہ کہتے ہیں کہ ان تین چیزوں پر تو ہم بھی عمل کرتے ہیں لہذا ہم مسلمان ہیں ہمارے اوپر کفر کا فتویٰ کیسے لگایا جاسکتا ہے؟

جواب: اس حدیث میں مذکورہ تین چیزوں پر عمل کرنے کے ساتھ ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ وہ آدمی ضروریات دین میں سے کسی چیز کا انکار نہ کرے۔ اس لئے کہ وہی ایمان اور اعمال معتبر ہیں جن کی بنیاد مضبوط ہو۔ قادیانی اور شیعہ ضروریات دین کے منکر ہیں اس لئے وہ کافر ہیں۔

سوال: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے زکوٰۃ، روزہ اور حج کا کیوں ذکر نہیں کیا حالانکہ یہ امور معیار اسلام اور شعائر اللہ میں سے ہیں۔

جواب: اس حدیث میں زکوٰۃ، روزہ اور حج کو ذکر نہ کرنے کی دو وجہ ہیں:

① جس وقت رسول اللہ ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا تھا۔ اس وقت یہ احکام نازل نہیں ہوئے تھے۔

② رسول اللہ ﷺ کا مقصود تمام ارکان اسلام کو بیان کرنا نہیں تھا۔ بلکہ اہل اسلام اور اہل کتاب کے درمیان جو احکام مابہ الامتیاز تھے۔ صرف ان کو بیان کرنا مقصود تھا۔

جنت میں لے جانے والے اعمال

(۱۲/۱۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ دُلْنِي عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمِلْتُهُ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَقَالَ تَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتَقِيْمُ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ وَتُؤَدِّي الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَزِيدُ عَلَى هَذَا شَيْئًا وَلَا أَقْصُ مِنْهُ فَلَمَّا وَلَّى قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِّنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا. [متفق عليه]

البخاری فی صحیحہ ۲۶۱/۳ حدیث رقم ۱۳۹۷ و مسلم فی صحیحہ ۴۴/۱ حدیث (۱۵-۱۴)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ایک اعرابی رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے کہ جس کے کرنے سے میں جنت میں داخل ہو جاؤں آپ ﷺ نے فرمایا پانچ کام کر۔

① عبادت ایک اللہ کی کر۔ ② اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کر۔ ③ فرض نماز پابندی سے ادا کر۔ ④ فرض زکوٰۃ ادا کر۔ ⑤ رمضان المبارک کے روزے رکھ۔ یہ سن کر اعرابی نے کہا، قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ نہ میں اس میں کچھ زیادتی کروں گا اور نہ اس سے کچھ کم کروں گا۔ جب وہ اعرابی واپس چلا گیا تو رسول اللہ ﷺ نے

فرمایا کہ جس آدمی کی چاہت ہو کہ میں کسی جنتی انسان کو دیکھوں تو وہ اس آدمی کو دیکھ لے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں ایسے اعمال کا ذکر کیا گیا ہے جن پر عمل کرنے سے انسان کو جنت میں دخول اولیٰ نصیب ہوگا۔ ایک دیہاتی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا۔ جس کا نام طبرانی کی روایت کے مطابق سعد بن احزم تھا اس دیہاتی نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر سوال کیا۔ کہ مجھے کوئی ایسا عمل بتائیں کہ جب اس عمل کو کروں تو مجھے جنت کا دخول نصیب ہو جائے، یعنی پہلے مرحلہ میں بغیر سزا اور عذاب کے میں جنت میں داخل ہو جاؤں۔ آپ نے اس کو پانچ امور کی ہدایت کی جن میں سے چار مثبت ہیں اور ایک منفی ہے بالفاظ دیگر۔ چار ایجابی ہیں اور ایک سلبی۔

﴿۱﴾ عبادت: یعنی اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کی ذات کے مقابلے میں انتہائی حقیر جاننا اور اللہ تعالیٰ کو انتہائی عظیم جاننا اور اس میں عبادت کی تینوں قسمیں شامل ہیں۔ لسانی عبادت، بدنی عبادت اور مالی عبادت۔

﴿۲﴾ شرك نہ کرنا: دوسری چیز آپ نے یہ بتائی کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرنا اور شرک ایسا قبیح گناہ ہے کہ اس کو اللہ معاف نہیں کریں گے۔ ان الله لا يغفران يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء۔ شرک کرنے سے اعمال جبط ہو جاتے ہیں۔ لئن اشركت ليهبطن عملك اور یہ ظلم عظیم ہے ان الشرك لظلم عظيم اور یہ شرک کی تمام قسموں کو شامل ہے اور شرک کی چند اقسام ہیں۔

﴿۱﴾ شرك في العلم: علم محیط اور کائنات کے ذرے ذرے کا علم اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ خاص ہے لیکن مشرک بد باطن اس صفت میں دوسروں کو اللہ تعالیٰ کا شریک بناتے ہیں حالانکہ علم الغیب خاصہ خداوندی ہے۔

﴿۲﴾ شرك في المشية: مشیت اور ارادہ اللہ تعالیٰ کی صفت ہے۔ قرآن میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ وما تشاءون الا ان يشاء الله رب العلمين اور مشرک اللہ تعالیٰ کی اس صفت مشیت میں شرک کرتے ہیں۔

﴿۳﴾ شرك في الذات: ایک سے زائد معبود ماننا۔ جیسے مجوس دو خدا مانتے ہیں یزدان اور اہرمز۔ یعنی خالق خیر اور خالق شر عینائی تین خدا مانتے ہیں۔ علیٰ هذا القياس۔

﴿۴﴾ شرك في التصرف: خدائی اختیار میں کسی دوسرے کو شریک کرنا۔ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو نفع اور نقصان کا مختار سمجھ کر اس سے رزق، مرض سے شفاء، عزت اور اولاد وغیرہ مانگنا۔

﴿۵﴾ شرك في القدرة: اللہ تعالیٰ کی قدرت میں دوسروں کو شریک کرنا بالاستقلال قادر مطلق سمجھ کر غیر اللہ کو پکارنا۔

﴿۶﴾ شرك في العبادت: اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور شخصیت کو چاہے وہ زندہ ہو یا مردہ ہو۔ اس کو نافع و ضار مافوق الاسباب سمجھ کر اس کی انتہا درجہ کی تعظیم کرنا۔ اس کے سامنے رکوع سجدہ، طواف کرنا اور اس کے تقرب کے لئے نذر و نیاز دینا۔

﴿۷﴾ شرك في العادات: کفار، مشرکین اور غیر مسلموں کی مذہبی علامات اور امتیازات کو اپنانا۔ جیسے زنا زباندھنا۔ صلیب لٹکانا۔ علیٰ هذا القياس۔

﴿۸﴾ شرك في النذر: نذر و نیاز منی اور منوتی میں غیر اللہ کو شریک کرنا، اس کے نام کی نیاز دینا۔ اس کے تقرب اور تعظیم کے لئے جانور ذبح کرنا۔

﴿۹﴾ شرك في التسميه: نام رکھنے میں غیر اللہ کو شریک کرنا یعنی شرکیہ نام رکھنا۔ جیسے عبدالعزیٰ۔ عبدالحسین۔ پیر بخش۔ وغیرہ۔

﴿۱۰﴾ شرك في اليمين: غیر اللہ کے نام کی قسم اٹھانا۔ جیسے فلاں پیر کی قسم، فلاں دربار کی قسم۔

❶ شرک فی الذبح: کسی نہر، مکان یا ماریٹ، پلازہ وغیرہ تعمیر کرنے کے وقت اس کی بنیادوں میں جانور ذبح کرنا، جنات کے تقرب اور ان کے شر سے بچنے کے لئے یا کسی درخت وغیرہ کو تبرک سمجھ کر اس پر جانور ذبح کرنا۔

❷ شرک فی التاثیر: اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور میں بالاستقلال تاثیر مانتے ہوئے اس کو مؤثر بالذات جاننا۔

❸ شرک فی الاستعاذۃ: اللہ تعالیٰ علاوہ کسی اور سے غائبانہ مافوق الاسباب اپنی مشکلات میں مدد مانگنا۔ جیسے غائبین اور مردوں سے مدد طلب کرنا۔

❹ شرک فی النداء: اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کو پکارنا اور نداء کرنا جیسے یا جبرائیل، یا غوث اعظم، یا علی، یا پیر، یا رسول، یا خواجہ، یا حسین، یا شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ۔

❺ شرک فی الذبح وبسملہ: جانور ذبح کرتے وقت اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کا نام لینا اس کے تقرب اور تعظیم کے لئے جیسے یوں کہنا۔ بسم اللہ واسم محمد۔

❻ شرک فی الطیورۃ: اللہ تعالیٰ سے دعا کے بجائے غیر اللہ سے شگون اور فال لینا۔

❼ شرک فی الاخبار: غیب کی خبریں کا ہنوں، بنحو میوں یا پیروں سے معلوم کرنا۔

❽ شرک فی التصور: مشائخ عظام اور انبیاء کرام وغیرہ کی ارواح کو حاضر و ناظر جاننا اور یہ تصور کرنا کہ ان کی ارواح ہر وقت اور ہر جگہ موجود ہوتی ہیں اور دیکھتی ہیں۔

❾ شرک فی التعمائم: یعنی تعویذ گنڈے جھاڑ پھونک اور منتر وغیرہ میں غیر اللہ کو شریک کرنا۔

❿ شرک فی التوسل: یعنی غیر اللہ کا توسل اختیار کرنا جو کہ غیر مشروع ہے۔ جیسے اللہ کا ارشاد ہے ما لعبد ہم الا لیقر بونا الی اللہ زلفی۔ ہاں البتہ اعمال اور عبادات کا توسل مشروع ہے اور یہی وابستہ الیہ الوسیلۃ کا مصداق ہے۔

⓫ اقامت صلوٰۃ: تیسرا عمل ہے۔ فرض نماز کو پابندی کے ساتھ تمام ارکان، شرائط اور آداب کی رعایت کرتے ہوئے ادا کرنا۔

⓬ اداء زکوٰۃ: چوتھا عمل ہے فرض زکوٰۃ ادا کرنا۔

⓭ روزہ: پانچواں عمل ہے رمضان المبارک کے فرض روزے رکھنا۔

سوال: اس حدیث میں مذکور ہے کہ دیہاتی نے قسم کھا کر کہا: لا ازید علی هذا شیئا ولا انقص۔ کہ میں اس پر کمی اور زیادتی نہیں کروں گا۔ حالانکہ اس وقت احکام نازل ہو رہے تھے۔ اگر ان کو تسلیم کیا جائے تو یہ زیادتی کو مستلزم ہے اور یہ زیادتی تو لازم ہے اور اگر تسلیم نہ کیا جائے تو یہ کفر کو مستلزم ہے پھر اس جملہ کا کیا مطلب ہوگا؟

جواب: اس جملہ لا ازید علی هذا شیئا ولا انقص کے پانچ معانی ہیں۔

❶ اس کا تعلق تعلیم اور تبلیغ سے ہے یعنی میں دوسروں کو تعلیم دینے اور تبلیغ کرنے میں کوئی کمی اور زیادتی نہیں کروں گا۔ کیونکہ یہ قوم کا سفیر، نمائندہ اور بڑا تھا۔ تعلیم اور تبلیغ اس کی ذمہ داری تھی اس ذمہ داری کو کما حقہ نبھانے کے لئے کمی زیادتی کی قسم کے ساتھ نفی کر کے اعتماد دلایا۔

❷ اس جملے کا تعلق سوال اور عمل سے ہے مطلب یہ ہوگا کہ سوال میں زیادتی نہیں کروں گا اور عمل کرنے میں کمی نہیں کروں گا۔

❸ اس جملہ کا تعلق اپنے نفس اور اختیار کے ساتھ ہے۔ کہ میں اپنی طرف سے اس میں کوئی کمی و بیشی نہیں کروں گا۔ جس طرح آپ ﷺ نے بتایا اسی طرح محفوظ کروں گا اور ادا کروں گا۔

اس جملے کا تعلق محاورہ عرفی کے ساتھ ہے کہ عرف عام میں عموماً کسی اور زیادتی دونوں کو ذکر کیا جاتا ہے حالانکہ ان میں سے مقصود صرف ایک ہوتا ہے جیسے کوئی مشتری بیع و شراء کے وقت بائع سے کہتا ہے کیا اس کی قیمت میں کوئی کمی زیادتی نہیں ہوگی۔ حالانکہ یہاں اصل مقصود کسی ہے زیادتی کا ذکر عرف کی وجہ سے ہے۔

اس جملے کا تعلق اطاعت سے ہے کہ میں ان احکام پر عمل کرنے میں کوئی زیادتی نہیں کروں گا اور یہ کنایہ ہے کمال اطاعت و اتباع اور عقیدہ و محبت سے اس لئے تو رسول اللہ ﷺ نے اس کا جذبہ اطاعت دیکھ کر فرمایا کہ اگر کسی آدمی کی تمنا اور آرزو کسی جنتی کو دیکھنے کی ہو تو اس آدمی کو دیکھ لے۔ زبان رسالت سے جنت کی بشارت کوئی معمولی سعادت نہیں بلکہ یہ عظیم بشارت ہے۔

سفیان ثقفی رضی اللہ عنہ کا سوال اور آپ ﷺ کا جواب

(۱۳/۱۳) وَعَنْ سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ التَّقْفِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ قَوْلًا لَا أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا بَعْدَكَ وَفِي رِوَايَةٍ غَيْرِكَ قَالَ قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمْتُ. (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۶۵/۱ حديث (۶۲-۳۸) والترمذي بلفظ و آخره ۵۲۴/۴ حديث ۲۴۱۰ وابن ماجه ۱۳۱۴/۲ حديث ۳۹۷۲ واحمد في المسند ۴۱۳/۳

ترجمہ: سفیان بن عبد اللہ ثقفی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ سے دریافت کیا۔ اے اللہ کے رسول! مجھے اسلام کی کوئی ایسی خصلت اور کام بتا دیجئے کہ آپ کے بعد مجھے کسی دوسرے سے پوچھنے کی ضرورت نہ ہو۔ ایک دوسری حدیث میں الفاظ اس طرح ہیں کہ آپ کے علاوہ کسی دوسرے سے پوچھنے کی ضرورت باقی نہ رہے۔ آپ نے فرمایا زبان اور دل سے سچائی کے ساتھ اس بات کا اقرار کر دو کہ میں اللہ تعالیٰ پر ایمان لایا اور پھر اس اقرار پر استقامت اختیار کرو۔ (صحیح مسلم)

تشریح: سفیان بن عبد اللہ ثقفی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے آپ سے سوال کیا کہ اے اللہ کے رسول! مجھے تمہیل اسلام سے متعلق کوئی ایسا عمل اور کام بتائیں جس پر عمل کرنے سے میرا اسلام مکمل ہو جائے ایسا جامع عمل ہو کہ آپ سے دریافت کرنے کے بعد مجھے کسی اور سے پوچھنے کی ضرورت باقی نہ رہے تو آپ نے اسکو دو کلمے بتائے۔

① دل سے اس بات کا اقرار کر لو کہ میں ان تمام اشیاء پر ایمان لایا جن پر ایمان لانا ضروری ہے اور جن پر ایمان لانا ایمان باللہ کو مستلزم ہے۔ اس اعتبار سے یہ جملہ تمام احکام شرعیہ اور ایمانیات کو شامل ہے۔

② کہ ایمان باللہ کے اقرار کے بعد اس پر ڈٹ جاؤ اور استقامت سے رہو اور استقامت کا لفظ۔ تمام اوامر کی اطاعت و امتثال اور تمام نواہی اور ممنوعات سے اجتناب کو شامل ہے اس حدیث میں استقامت کا لفظ قرآن کریم کی آیت سے ماخوذ ہے۔

ان الدین قالوا ربنا الله ثم استقاموا۔ کہ جن لوگوں نے اللہ کی ربوبیت کا اقرار کر لیا اور پھر استقامت سے رہے۔ ایک مرتبہ حضرت علیؓ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا۔ مجھے کوئی وصیت کریں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: بقل ربی اللہ ثم استقم۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں میں نے کہا: ”ربی اللہ وما ثویقی الا باللہ علیہ تو کلت والیہ انیب“ آپ بہت خوش ہوئے اور مبارک باد دی۔

یہ حدیث بڑی جامع حدیث ہے۔ کیونکہ یہ اسلام کے تمام اصول کو شامل ہے۔ مثلاً توحید اور اطاعت۔ توحید حاصل ہے۔ امنت باللہ سے اور اطاعت کی تمام اقسام ثم استقم میں شامل ہیں۔ کیونکہ استقامت کہتے ہیں تمام اوامر کی اتباع اور تمام نواہی سے اجتناب کو۔ اس اعتبار سے یہ حدیث افعال قلبیہ اور افعال بدنیہ دونوں کو شامل ہے۔ یعنی ایمان اسلام اور احسان وغیرہ کو۔ کیونکہ اس کی ضد اعوجاج ہے۔ یعنی ٹیڑھا پن اور یہ استقامت کے متبانی ہے صوفیاء فرماتے ہیں کہ استقامت ایک ہزار کرامت سے افضل ہے استقامت پر چلنا پل

صراط پر چلنے کے مترادف ہے۔

نجات کا ذریعہ..... چند اعمال

(۱۳/۱۳) وَعَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ ثَائِرِ الرَّأْسِ نَسَمِعُ دَوَى صَوْتِهِ وَلَا نَفْقَهُ مَا يَقُولُ حَتَّى دَنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَإِذَا هُوَ يَسْأَلُ عَنِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَمْسٌ صَلَوَاتٌ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ فَقَالَ هَلْ عَلَى غَيْرُهُنَّ فَقَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطُوعَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصِيَامُ شَهْرِ رَمَضَانَ فَقَالَ هَلْ عَلَى غَيْرِهِ قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطُوعَ قَالَ وَذِكْرُكَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ الزَّكَاةُ فَقَالَ هَلْ عَلَى غَيْرِهَا فَقَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطُوعَ قَالَ فَادْبَرَ الرَّجُلُ وَهُوَ يَقُولُ وَاللَّهِ لَا أَزِيدُ عَلَى هَذَا وَلَا أَنْقُصُ مِنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَفْلَحَ الرَّجُلُ إِنْ صَدَقَ. (متفق عليه)

اخرجه البخاری ۱۰۶/۱ حدیث رقم ۴۶۔ و مسلم فی صحیحہ ۴۰/۱ حدیث (۱۱۰۸)۔ و رواہ ابو داؤد ۳۷۲/۱ حدیث رقم ۳۹۱ والنسائی فی سننہ ۲۲۶/۱ حدیث ۴۵۸۔ و مالک فی الموطا ۱۷۵/۱ حدیث رقم ۹۴۔ و رواہ الدرسمی ۴۴۷/۱ حدیث ۱۵۷۸ و احمد فی مسنده ۱۶۲/۱۔

ترجمہ: حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ سے روایت ہے کہ نجد کا رہنے والا ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کے خدمت عالیہ میں حاضر ہوا جس کے سر کے بال بکھرے ہوئے تھے۔ ہم لوگ اس کی آواز کی گنگناہٹ تو سن رہے تھے لیکن فاصلہ زیادہ ہونے کی وجہ سے سمجھ میں نہیں آ رہا تھا کہ وہ رسول اللہ ﷺ سے کیا کہہ رہا ہے۔ یہاں تک کہ وہ آتے آتے آپ ﷺ کے بالکل قریب آ گیا۔ تو اچانک ہم نے سنا تو وہ اسلام کے احکام کے بارے میں سوال کر رہا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کے جواب میں فرمایا کہ رات دن میں پانچ نمازیں فرض ہیں یہ سن کر اس شخص نے سوال کیا، کیا ان نمازوں کے علاوہ مجھ پر کوئی اور نماز بھی فرض ہے نبی ﷺ نے جواب دیا نہیں مگر نفل نماز پڑھنے کا تجھے اختیار ہے پھر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا رمضان المبارک کے روزے تجھ پر فرض ہیں۔ اس شخص نے سوال کیا، کیا رمضان کے روزوں کے علاوہ مجھ پر کوئی اور روزہ فرض ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں مگر نفل روزہ رکھنے کا تجھے اختیار ہے۔ حضرت طلحہؓ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے زکوٰۃ کا ذکر فرمایا۔ اس شخص نے سوال کیا، کیا اس کے علاوہ بھی مجھ پر کوئی صدقہ فرض ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ مگر نفل صدقہ دینے کا تجھے اختیار ہے۔ اس کے بعد وہ شخص یہ کہتا ہوا چلا گیا کہ اللہ کی قسم میں اس پر نہ زیادتی کروں گا اور نہ ہی اس میں کچھ کمی کروں گا۔ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ اگر اس شخص نے سچ کہا ہے تو یہ یقیناً نجات پا گیا اور کامیاب ہو گیا۔ (بخاری و مسلم)

تعارف: ان کی کنیت ابو محمد، نام طلحہ، والد کا نام عبید اللہ ہے اور قبیلہ قریش سے تعلق ہے۔ سلسلہ نسب یوں ہے ابو محمد طلحہ بن عبید اللہ قریشی اور عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔ غزوہ بدر کے علاوہ تمام غزوات میں رسول اللہ کے ساتھ شریک رہے جنگ بدر کے دن آپ نے ان کو اور حضرت سعید بن زیدؓ کو ابوسفیان کے قافلہ کی جاسوسی کے لئے بھیجا ہوا تھا۔ اسی وجہ سے ان کو مال غنیمت میں سے حصہ بھی دیا گیا تھا۔ غزوہ احد میں انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی حفاظت اور دفاع کا حق ادا کر دیا اور اس موقع پر ۷ یا ۸۰ زخم کھائے اور ایک انگلی بھی شل ہو گئی اور غزوہ احد ہی کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے آپ کو یہ بشارت بھی سنائی۔ اوجب طلحہؓ نے اپنے لئے جنت کو

واجب کر لیا۔ پھر ۳۶ھ جنگ جمل میں ۶۴ سال کی عمر میں شہید کر دیئے گئے اور بصرہ میں مدفون ہوئے۔

حدیث کا مفہوم: نجد کے رہائشی ایک شخص جن کا نام حضرت ضمام بن ثعلبہؓ ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ اپنے قبیلہ بنو سعد بن ابی بکر کی طرف سے نمائندہ اور سفیر بن کر آئے ان کا مقصد اسلام کے فرائض اور احکام کے بارے میں تعلیمات حاصل کرنا تھا، جب وہ آپ کے پاس پہنچے تو دور ہی سے بولنا شروع ہو گئے۔ فاصلہ زیادہ ہونے کی وجہ سے ان کی صحیح سمجھ نہیں آرہی تھی کہ کیا کہہ رہے ہیں۔ جب رسول اللہ ﷺ کے قریب پہنچے تب حاضرین مجلس کو سمجھ آیا کہ یہ کیا کہہ رہے ہیں انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اسلام کے فرائض کے متعلق سوال کیا۔ تو آپ نے تین فرائض اسلام تعلیم کئے۔

① رات دن میں پانچ نمازیں البتہ نوافل کی اجازت اور اختیار ہے۔

② رمضان المبارک کے روزے، البتہ نفل روزہ کی اجازت اور اختیار ہے۔

③ اپنے مال کی فرض زکوٰۃ ادا کرنا، البتہ نفلی صدقہ کی اجازت اور اختیار ہے۔

حضرت ضمام بن ثعلبہؓ فرائض اسلام کی تعلیم حاصل کر کے یہ کہتے ہوئے واپس ہوئے اللہ کی قسم میں نہ تو اس پر کچھ زیادتی کروں گا اور نہ اس میں کچھ کمی کروں گا۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ اگر یہ شخص سچا ہے اور عزم بالجزم رکھتا ہے تو یقیناً نجات پا گیا اور کامیاب ہو گیا ہے۔

سوال: اس سے پہلے حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ایک اعرابی کا ذکر کیا گیا۔ اس نے بھی رسول اللہ سے احکام اسلام کے متعلق سوال کیا تھا۔ بظاہر یہ دونوں واقعات مشابہ ہیں کیونکہ سوالات اور مضمون ملتا جلتا ہے۔ کیا یہ دونوں واقعات ایک ہیں یا علیحدہ علیحدہ ہیں؟ اس بارے میں علماء کے دو قول ہیں:

① ایک قول یہ ہے کہ یہ دونوں واقعات ایک ہیں رجل اور اعرابی سے مراد ایک ہی آدمی ہے۔ یعنی حضرت ضمام بن ثعلبہؓ۔ یہ حضرات اپنی تائید میں بعض قرآن اور بعض احادیث کے اشارات کو پیش کرتے ہیں۔

② دوسرا قول یہ ہے کہ یہ دو الگ الگ واقعات ہیں پہلا واقعہ حضرت سعد بن حزم کا ہے اور دوسرا واقعہ حضرت ضمام بن ثعلبہؓ کا ہے اور اس پر تین قرآن ہیں۔

① دونوں حدیثوں کا انداز بیان مختلف ہے۔

② دونوں حدیثوں کا طرز سوالات مختلف ہے۔

③ دونوں حدیثوں کے آخر میں رسول اللہ ﷺ کی جانب سے بشارت کے کلمات مختلف ہیں حضرت سعد والے واقعہ میں جزم کے ساتھ فرمایا کہ یہ جنتی ہے۔ جو جنتی کو دیکھنا چاہتے ہوں اس کو دیکھ لیں اور حضرت ضمام کے واقعہ میں قصیہ شکلیہ بولا اور فرمایا: ان صدق۔ الغرض پہلے واقعہ میں بشارت مشروط نہیں اور دوسرے واقعہ میں بشارت مشروط ہے معلوم ہوا کہ دونوں واقعات الگ الگ ہیں۔

سوال: اس حدیث میں حج کو کیوں ذکر نہیں کیا گیا۔ حالانکہ دیگر ارکانِ حلاۃ کی طرح حج بھی ارکانِ اسلام میں سے ہے۔

جواب: حج کو یہاں نہ ذکر کرنے کی تین وجوہات ہیں۔

① امکان ہے کہ اس وقت حج فرض نہ ہوا ہو۔ کیونکہ حج کی فرضیت ایک قول کے مطابق ۹ھ کو ہوئی ہے۔

② ممکن ہے کہ سائل غریب آدمی تھا جس پر حج فرض نہیں تھا۔ کیونکہ حج کی فرضیت کے لئے استطاعت اور قدرت میسرہ کا ہونا

ضروری ہے۔ اس لئے رسول اللہ ﷺ نے حج کو ذکر نہیں کیا۔

سوال: اس حدیث میں پانچ نمازوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ وتروں کا ذکر کیوں نہیں کیا گیا۔ حالانکہ وتروں کو پڑھنا بھی ضروری ہے۔

جواب: اس حدیث میں وتروں کے ذکر نہ کرنے کی تین وجہ ہیں:

① ہو سکتا ہے کہ اس وقت وتر کا وجوب نہ ہوا ہو۔

② اس حدیث میں اصل مقصود فرائض کا بیان ہے اور وتر فرض نہیں بلکہ واجب ہیں۔

③ اس حدیث میں وتر کو اس لئے ذکر نہیں کیا گیا کہ وتر مستقل نماز نہیں بلکہ نماز عشاء کے تابع ہیں اس لئے تو احادیث میں نمازوں کے پانچ ہونے کی تصریح کی گئی ہے۔

الان تطوع: الا۔ حرف استثناء ہے ان تطوع مستثنیٰ ہے۔ پھر استثناء کی دو قسمیں ہیں متصل اور منفصل اور یہاں دونوں قسمیں ہو سکتی ہیں۔ اگر مستثنیٰ متصل ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ تیرے اوپر فرض نمازیں تو پانچ ہیں اگر نوافل ادا کرنا چاہو تو اختیار ہے۔

اور اگر مستثنیٰ متصل ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ تیرے اوپر پانچ نمازوں کے علاوہ کوئی نماز واجب نہیں۔ ہاں البتہ اگر نوافل شروع کرے۔ تو وہ شروع کرنے کے بعد واجب ہو جائیں گے۔ اب ان کی ادائیگی ضروری ہوگی جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لا تبطلوا اعمالکم کہ اپنے عمل کو باطل نہ کرو۔ عمل تب ہی بنے ہا جب کہ شروع کر دیا جائے اس ثابت ہوا کہ نوافل شروع کرنے کے بعد واجب ہو جاتے ہیں۔ یہ آیت کریم اگرچہ قطعی الدلائل نہیں مگر قطعی الثبوت ضرور ہے اور اس سے وجوب ثابت ہو جاتا ہے۔

افلح الرجل: الرجل کے شروع میں۔ الف لام میں دو احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ الف ولام عہد خارجی ہے۔ اس صورت میں اس کا معصود متعین ہوگا۔ یعنی رجل سے مراد حضرت ضام ہوں گے دوم یہ کہ الف لام جنسی ہے اس صورت میں اس سے مراد ہر وہ شخص ہے جو اس طرح کے یقین اور عزم بالجزم کے ساتھ پابندی کا عہد کرے۔

افلح۔ یہ مشتق ہے فلاح سے اور فلاح کی دو قسمیں ہیں ایک دنیاوی۔ کہ دنیا کی زندگی بھی نصیب ہو اور اسباب زندگی۔ مال و منال و متاع اور ضروریات زندگی بھی میسر ہو۔

دوم فلاح اخروی۔ وہ یہ کہ نجات حاصل ہو جائے اور یہ جامع لفظ ہے بعض نے اس کا معنی کیا ہے الفائزون بالجنة الناجون من النار اور بعض نے اس کا معنی اس طرح کیا ہے۔ کہ ایسی بقاء جو بغیر فناء کے ہو۔ ایسی مال داری جو بغیر فقری کے ہو۔ ایسی عزت جو بغیر ذلت کے ہو۔ ایسا علم جو بغیر جہالت کے ہو۔

حدیث عبد القیس

(۱۵/۱۵) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ وَلَدَ عَبْدِ الْقَيْسِ لَمَّا اتَّوَا النَّبِيَّ ﷺ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ الْقَوْمُ أَوْ مَنْ الْوَلَدُ قَالُوا رَبِيعَةَ قَالَ مَرْحَبًا بِالْقَوْمِ أَوْ بِالْوَلَدِ غَيْرَ خَزَايَا وَلَا نَدَامَى قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنَّا لَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَأْتِيكَ إِلَّا فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ هَذَا الْحَيُّ مِنْ كُفَّارٍ مُضَرٍّ فَمَرْنَا بِأَمْرِ فَصَلِّ نَخْبِرُ بِهِ مَنْ وَرَاءَنَا وَتَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ وَسَأَلُوهُ عَنِ الْأَشْرِبَةِ فَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَحَدَّهُ قَالَ اتَّذَرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَحَدَّهُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَاقَامُ الصَّلَاةَ وَآتَاءُ الزَّكَاةَ وَصِيَامُ رَمَضَانَ وَأَنْ تَعْطُوا مِنَ الْمَعْتَمِ الْخُمْسَ وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ عَنِ الْحَنَمِ

وَالذَّبَّاءُ وَالنَّقِيرُ وَالْمُزْقَتِ وَقَالَ احْفَظُوهُنَّ وَآخِرُ رَأْيِهِنَّ مَنْ وَرَاءَ كُمْ. (متفق علیہ للبخاری)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ ۱۲۹/۱ حَدِيثٌ ۵۳ وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۴۷/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ (۱۷-۲۴)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ جب وفد عبدالقیس رسول اللہ ﷺ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوا۔ تو آپ ﷺ نے پوچھا یہ کون لوگ ہیں یا یوں فرمایا کہ کس قبیلہ کے نمائندے ہیں۔ (گویا راوی کو تردید ہو گیا کہ آپ ﷺ نے یہاں قوم کا لفظ فرمایا یا وفد کا لفظ) ان لوگوں نے جواب دیا کہ ہم قبیلہ ربیعہ کے لوگ ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا خوش آمدید ہو اس قوم یا فرمایا اس وفد کو نہ دنیا میں تمہارے لئے رسوائی ہے اور نہ آخرت میں تمہارے لئے ندامت ہے۔ وفد والوں نے عرض کیا یا رسول اللہ۔ ہمارے اور آپ کے درمیان کفار مضر کا ایک جنگ جو قبیلہ ہے۔ اس لئے ہم آپ کی خدمت عالیہ میں جلدی جلدی حاضر نہیں ہو سکتے۔ صرف حرمت والے مہینوں میں آ سکتے ہیں۔ لہذا آپ ہمیں واضح اور فیصلہ کن احکام کی تعلیم دیدیں۔ جن پر ہم خود بھی عمل کریں اور واپس جا کر اپنی قوم کو بھی بتائیں اور ان پر عمل کر کے ہم جنت میں داخل ہو جائیں پھر ان لوگوں نے بنیذ والے برتنوں کے بارے میں دریافت کیا کہ کون سے برتن قابل استعمال ہیں اور کون سے برتن قابل استعمال نہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کو چار باتوں کا حکم دیا اور چار چیزوں سے منع کیا۔ ایک تو انہیں اللہ کی وحدانیت پر ایمان لانے کا حکم دیا اس سے مراد یہ ہے کہ اس بات کی شہادت دینا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود۔ حاجت روا اور کاساز نہیں اور محمد (ﷺ) اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ دوم نماز پابندی سے ادا کرنا۔ سوم زکوٰۃ دینا۔ چہارم رمضان المبارک کے روزے رکھنا۔ ان چار باتوں کے علاوہ آپ ﷺ نے ان لوگوں کو مال غنیمت میں سے پانچواں حصہ ادا کرنے کا حکم دیا اور چار برتنوں کو استعمال کرنے سے منع کیا۔ ایک سبز مرتبان سے دوم کدو کے برتن سے سوم لکڑی کے برتن سے چہارم تارکول لگائے ہوئے گھڑے سے اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ان باتوں کو اچھی طرح یاد کر لو اور جن لوگوں کو اپنے پیچھے چھوڑ کر آئے ہوں ان کو جا کر بتاؤ۔ یہ حدیث بخاری اور مسلم کی ہے اور الفاظ بخاری کے ہیں۔

تشریح: یہ حدیث، حدیث عبدالقیس کے نام سے مشہور ہے اس کے راوی حضرت عبداللہ بن عباسؓ ہیں۔ یہ رسول اللہ ﷺ کے چچا زاد بھائی ہیں۔ ہجرت الی المدینہ سے تین سال قبل پیدا ہوئے۔ رسول اللہ ﷺ کے انتقال کے وقت ان کی عمر تیرہ برس تھی۔ ان کی والدہ لبابہ بنت حارث تھیں جو زوجہ رسول حضرت میمونہؓ کی بہن ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے حق میں دعائیں مانگی تھیں۔ اے اللہ ان کو قرآن کی سمجھ عطا کر۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا کو شرف قبولیت سے نوازا اور آپ رئیس المفسرین کے لقب سے ملقب ہوئے۔ آپ صاحب علم اور فصیح اللسان اور جمیل المات اور دراز قد تھے اور آپ کی خصوصیات میں سے یہ بھی ہے کہ آپ نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کو دو مرتبہ دیکھا ہے۔ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ انہیں بڑے بڑے صحابہ کرام پر فوقیت اور ترجیح دیتے تھے اور ان کی حکمت اور ہوشمندی کی وجہ سے ان سے مشورہ لیتے تھے۔ آخر عمر میں آپ نابینا ہو گئے تھے۔ ۶۸ھ میں ۱۱ سال کی عمر میں طائف میں انتقال ہوا اور جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔

مفہوم حدیث: جب اسلام کی اشاعت حرمین شریفین کی حدود سے خارج ہو کر دیگر علاقوں میں پہنچی تو لوگ مختلف قبائل اور دونوں کی شکل میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں پہنچ کر حلقہ اسلام میں داخل ہوئے۔ لگے۔ وفود کی آمد کا یہ سلسلہ بدخلون فی دین اللہ افواجاً کا مصداق تھا اور لوگ بکثرت آپ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہو کر احکام اسلام اور فرائض اسلام کو سیکھنے لگے اور واپس جا کر اپنے اپنے علاقوں میں دعوت و تبلیغ کا کام کرنے لگے اور فرائض اسلام کو دور دراز علاقوں تک پھیلاتے کا ذریعہ بنے۔ اسی سلسلہ اور جہد مسلسل

کی ایک کڑی وفد عبدالقیس ہے۔ جس کا اس حدیث میں تذکرہ کیا گیا ہے جب لوگ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے پوچھا یہ کون لوگ ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہم قبیلہ ربیعہ کے لوگ ہیں آپ نے فرمایا ان لوگوں کا آنا مبارک ہو۔ ان کے لئے کوئی رسوائی ذلت اور ندامت نہیں کیونکہ یہ لوگ برضاء و رغبت مسلمان ہو کر آئے ہیں اور انہوں نے کبھی مسلمانوں کے خلاف جنگ بھی نہیں کی۔ پھر ان لوگوں نے عرض کیا کہ ہم لوگ آپ کی خدمت عالیہ میں کچھ دیر کے بعد ہی حاضر ہو سکتے ہیں۔ جلد جلد ہمارا آنا ممکن نہیں کیونکہ ہمارے اور آپ کے درمیان قبیلہ مضر کے لوگ ہیں جو کہ بہت جنگ جو قبیلہ ہے ہمیں ان کے پاس سے گزر کر آنا پڑتا ہے اور ان کے شر سے ہم محفوظ و مامون نہیں صرف حرمت و اطمینان میں ہم آپ کے پاس آ سکتے ہیں کیونکہ ان مہینوں کی حرمت اور احترام کی وجہ سے یہ جنگ کو حرام سمجھتے ہیں ورنہ اس قبیلہ کے بارے میں مشہور تھا کہ جو بھی ان کی آبادی کے پاس سے گزرے ان سے جنگ ضروری ہے۔ آپ ہمیں فرائض اسلام کی تعلیم دیدیں تاکہ ہم خود بھی ان پر عمل کریں اور واپس جا کر اپنی قوم کو بھی بتا دیں تاکہ اللہ تعالیٰ ہمیں جنت میں داخل کر دے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں چار باتوں کا حکم دیا یعنی:

① اللہ کی وحدانیت پر ایمان لانا۔ یعنی اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے بندے اور سچے رسول ہیں۔

② پابندی سے فرض نماز ادا کرنا۔ ③ اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرنا۔ ④ اور رمضان المبارک کے روزے رکھنا۔

ان چار باتوں کے علاوہ آپ نے بعد میں یہ حکم بھی دیا کہ مال غنیمت میں سے پانچواں حصہ ادا کرنا اور چار چیزوں سے منع کیا:

① سبز مرتبان اور گھڑے کے استعمال کرنے سے۔ ② کدو کے برتن کو استعمال کرنے سے۔ ③ لکڑی کے برتن کو استعمال کرنے سے۔ ④ تارکول لگائے ہوئے گھڑے استعمال کرنے سے۔

پھر رسول اللہ ﷺ نے آخر میں وصیت کرتے ہوئے فرمایا کہ ان باتوں کو اچھی طرح یاد کر لو اور ان پر عمل کرو اور اپنی قوم کو بھی جا کر بتاؤ کہ وہ بھی ان پر عمل کریں۔

تعارف عبد القیس: بحرین کا ایک بہت بڑا قبیلہ تھا اور بحرین اطراف عراق میں سے ہے اور یہ لوگ تاجر پیشہ تھے ان کا ایک تاجر مقصد بن حیان تجارت کے لئے مدینہ منورہ آیا تو اس کی رسول اللہ ﷺ سے ملاقات ہو گئی۔ آپ ﷺ نے اس سے شرفاء بحرین کے حالات دریافت کئے۔ بالخصوص ان میں سے ایک آدمی مقصد بن عائد کے حالات پوچھے چونکہ اس کے چہرے پر زخم کا نشان تھا اس لیے آپ ﷺ نے اس کو انج کا لقب دیا اسی وجہ سے وہ انج عبدالقیس کے نام سے مشہور ہو گیا۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے مقصد بن حیان کو اسلام کی دعوت دی تو وہ مسلمان ہو گیا۔ جب یہ اسلام کے ضروری فرائض اور احکام سیکھ کر اپنے وطن واپس جانے لگا تو آپ ﷺ نے بحرین کے سرداروں کے نام ایک خط لکھ کر اس کو دیا اس نے وہ خط انج عبدالقیس کے ہاتھ میں دے دیا انہوں نے سب لوگوں کے سامنے خط پڑھ کر سنایا خط سن کر وہ لوگ مسلمان ہو گئے پھر ان کا وفد جو تیرہ افراد پر مشتمل تھا رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ یہ حاضری لوگوں ۵۵ھ میں فتح مکہ سے پہلے ہوئی۔ مدینہ منورہ میں پہنچ کر سب نے جلدی جلدی دوڑ دوڑ کر آپ ﷺ کو سلام کیا اور دست بوسی کی۔ مگر انج عبدالقیس مقصد بن عائد نے پہلے ساتھیوں کا سامان محفوظ کیا، سوار یوں کو باندھا۔ پھر نہادھو کر جدید لباس زیب تن کر کے انتہائی باوقار ہو کر آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور دست بوسی کی۔ اس کی شکل و صورت بظاہر اچھی نہیں تھی جب رسول اللہ ﷺ نے تعجب اور حیرانگی سے دیکھا تو انج عبدالقیس نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ ﷺ انسان کی کھال تو مشکیزہ کی مانند ہے۔ اصل میں انسان تو وہ ہے۔ جو

اپنے دو چھوٹے اعضا کے اعتبار سے انسان ہو یعنی۔ دل اور زبان آپ ﷺ نے حج سے کہا کہ تیرے اندر دو خصلتیں ایسی ہیں جنہیں اللہ اور اس کا رسول پسند کرتے ہیں اور وہ ہے۔ حکمت اور حلم اس نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ دو خصلتیں حقیقی ہیں یا کسی آپ ﷺ نے فرمایا تیرے اندر یہ دو خصلتیں پیدا اُٹی ہیں اس پر وہ بہت خوش ہوا اور یہ وہی قبیلہ ہے جن کی مسجد میں مقام جوئی کے اندر مسجد نبوی کے بعد سب سے پہلے جمعہ پڑھا گیا اور یہ وفد آپ کی خدمت میں دو مرتبہ آیا ایک مرتبہ ۵ھ میں اس وقت یہ وفد ۱۳ افراد پر مشتمل تھا۔ دوسری مرتبہ ۸ھ یا ۹ھ میں اس وقت یہ وفد ۱۴ افراد پر مشتمل تھا۔

فضیلت وفد عبد القیس: اس وفد کی آمد سے قبل ہی رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام سے ارشاد فرمایا کہ تمہارے پاس ابھی ابھی ایک قافلہ آنے والا ہے۔ جو اہل مشرق میں سب سے بہتر ہے۔ حضرت عمر فاروقؓ ان کو دیکھنے کے لیے انتہائی مسرت سے کھڑے ہوئے۔ تو انہیں تیرہ افراد پر مشتمل ایک قافلہ آتے ہوئے نظر آیا جب وہ قافلہ قریب آیا تو حضرت عمرؓ نے ان کو رسول اللہ ﷺ کی بشارت سنائی اور قافلہ کے ساتھ ساتھ دربار رسالت میں حاضر ہوئے۔

اسلام وفد عبد القیس: یہ قبیلہ قدیم الاسلام ہے اور اس قبیلہ کے حلقہ بگوش اسلام ہونے کا سبب یہ ہے کہ حج عبد القیس کی ایک راہب کے ساتھ دوستی تھی دونوں کی ہر سال ملاقات ہوتی تھی ایک مرتبہ راہب نے ان کو بتایا کہ مکہ مکرمہ میں ایک نبی ظاہر ہوگا۔ اس کی علامت یہ ہے کہ وہ صدقہ نہیں کھائے گا اور ہدیہ قبول کرے گا، اس کے دونوں شانوں کے درمیان مہر نبوت ہوگی اور اس کا دین تمام دینوں پر غالب ہوگا۔ راہب کے انتقال کے بعد حج عبد القیس نے اپنے داماد۔ عمرو بن عبد القیس کو تحقیق کے لئے روانہ کیا ان کو کچھ کپڑے اور کھجوریں دیں تاکہ وہ تاجر کی شکل میں سفر کر سکیں۔ چنانچہ یہ ایک راہب کے ساتھ چل پڑے اور ہجرت کے سال مکہ مکرمہ پہنچے۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ملاقات کی اور معیار معرفت یعنی علامات نبوت کو دیکھ کر مسلمان ہو گئے پھر آپ ﷺ نے قبیلہ کے سرداروں کے نام بنام احوال دریافت کئے اور حج عبد القیس کے نام خط بھی لکھ کر دیا۔ جب یہ اپنے گھر میں پہنچے تو ابتداءً خط بھی چھپایا اور گھر میں چھپ چھپ کر نماز پڑھنے لگے ان کی اہلیہ نے جب یہ کیفیت دیکھی تو اپنے والد کو جا کر صورت حال سے آگاہ کر دیا ان نے جب پوچھا تو انہوں نے صورت حال اور حقیقت سے روشناس کر دیا چنانچہ وہ بھی مسلمان ہو گئے کچھ روز تک اپنے مسلمان ہونے کو پوشیدہ رکھا۔ پھر اپنے قبیلہ والوں کے سامنے اعلان کیا تو وہ لوگ بھی فی الفور مسلمان ہو گئے اس کے بعد یہ لوگ وفد کی شکل میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔

مرحباً بالقوم: یہ کلمہ اظہار مسرت کے لئے استعمال کیا یعنی کشادہ جگہ میں آئے ہو۔ یہ کلمہ سب سے پہلے۔ سیف بن ذی یزن نے استعمال کیا تھا اور یہ یمن کے خمیری بادشاہوں میں سے تھا

وسالوہ عن الاشریۃ: الاشریۃ۔ یہ جمع ہے شراب کی اور شراب مصدر منی للمفعول ہے بمعنی مشروب کے اس جواب سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم تو مشروب کے متعلق سوال کر رہے ہو میں ان مشروبات کے ظروف کو بھی جائز نہیں قرار دیتا یعنی جن برتنوں میں شراب بنانے رکھنے اور پینے پلانے کا عمل ہوا ہو۔ ان برتنوں کا استعمال بھی جائز نہیں ان برتنوں کا عدم جواز بھی تاکید حکم ہے تاکہ شراب سے لوگوں میں مکمل نفرت اور کراہت پیدا ہو جائے۔ جب صحابہ کرام کے دلوں میں شراب کی نفرت اچھی طرح پیدا ہو گئی۔ تو بعد میں آپ ﷺ نے ان برتنوں کے استعمال کرنے کی اجازت دے دی تھی۔

سوال: اس حدیث کے اجمال میں ذکر کیا گیا ہے رسول اللہ ﷺ نے انہیں چار چیزوں کا حکم دیا مگر جب تفصیل بتائی تو پانچ چیزوں کو ذکر کیا گیا ہے: (۱) ایمان باللہ (۲) اقامہ صلوٰۃ (۳) ایتاء زکوٰۃ (۴) صوم رمضان (۵) اعطاء خمس۔ بظاہر اجمال اور تفصیل میں تعارض ہے

کیونکہ اجمال میں امور اربعہ کا ذکر ہے اور تفصیل میں امور خمسہ کا ذکر ہے۔

جواب ۱: رسول اللہ ﷺ نے اجمال میں جن چار چیزوں کا وعدہ فرمایا تھا وہ ہیں:

۱) اقامۃ صلوٰۃ ۲) ایفاء زکوٰۃ ۳) صوم رمضان ۴) اعطاء خمس اور شہادتین کا ذکر توطیہ اور تمہید کے طور پر برکت حاصل کرنے کے لئے ہے کیونکہ یہ لوگ پہلے سے مسلمان تھے۔ ایمان کا تذکرہ صرف حصول تبرک ہی کے لئے ہو سکتا ہے اس کی تائید بخاری میں حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی ایک روایت سے ہوتی ہے کہ اس میں شہادتین کا ذکر نہیں باقی چار چیزوں کا ذکر ہے۔

جواب ۲: وان تعطوا من المغنم الخمس۔ کا عطف۔ امر ہم پر ہے۔ اس صورت میں اجمال میں ذکر کئے گئے امور اربعہ سے مراد: ۱) ایمان باللہ ۲) اقامۃ صلوٰۃ ۳) ایفاء زکوٰۃ ۴) صوم رمضان ہیں اور اعطاء خمس اس سے مستزاد ہے۔

بیعت نبوی ﷺ

(۱۶/۱۶) وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَحَوْلَهُ عَصَابَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ بَايَعُونِي عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا تَسْرِقُوا وَلَا تَزْنُوا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ وَلَا تَأْتُوا بِبُهْتَانٍ تَفْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ وَلَا تَعْصُوا فِي مَعْرُوفٍ لِمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَعُوقِبَ بِهِ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَهُوَ إِلَى اللَّهِ أَنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ وَإِنْ شَاءَ عَاقَبَهُ فَبَايَعْنَاهُ عَلَى ذَلِكَ. (متفق عليه)

أخرجه البخاری ۶۴/۱ حدیث رقم ۱۸۔ ومسلم ۱۲۳۳/۳ حدیث (۴۱) والترمذی ۳۶/۴ حدیث ۱۴۳۹ والنسائی ۱۶۰/۷ حدیث ۴۲۰۵ وأحمد في المسند ۳۱۴/۵۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے حاضرین مجلس صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ارشاد فرمایا۔ کہ مجھ سے ان باتوں پر بیعت یعنی مضبوط وعدہ اور اقرار کر لو۔ کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرو گے۔ چوری نہیں کرو گے۔ زنا نہیں کرو گے۔ فقر اور غربت کے ڈر سے اپنی اولاد کو قتل نہیں کرو گے۔ جان بوجھ کر کسی پر الزام تراشی اور بہتان نہیں لگاؤ گے اور مذہب اسلام کے مطابق میں تمہیں جو حکم دوں گا اس کی نافرمانی نہیں کرو گے۔ لہذا تم میں سے جو شخص اس عہد و اقرار کو پورا کرے گا۔ اس کا ثواب اور اجر اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے اور جو شخص کسی گناہ میں مبتلا ہو جائے اور پھر دنیا میں اس کو اس گناہ کی سزا مل جائے۔ تو یہ سزا اس کے لئے کفارہ ہو جائے گی اور اگر اللہ تعالیٰ کسی گناہ کو نیوالے کی پردہ پوشی کر دے۔ اس ستر پوشی کی وجہ سے دنیا میں اس کو سزا نہ ملے۔ تو یہ اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے۔ چاہے تو اپنے فضل و کرم سے آخرت میں بھی مغفرت کر دے اور اگر چاہے تو عذاب دے۔ پس ہم نے ان سب امور پر آپ سے بیعت کر لی۔ (متفق علیہ)

تشریح: اس حدیث کے راوی حضرت عبادہ بن صامت انصاری ہیں۔ ان کی کنیت ابوالولید ہے اور یہ بیعت لیلہ عقبہ کے شرکاء میں سے ہیں۔ بیعت لیلہ عقبہ اولیٰ، ثانیہ اور ثالثہ تینوں میں شریک رہے۔ جنگ بدر اور دیگر تمام غزوات میں بھی شریک رہے۔ حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے دور خلافت میں ان کو سام کا گورنر بنایا تھا۔ یہ پہلے خمس میں رہے بعد میں فلسطین چلے گئے۔ ان کا انتقال ۷۲ سال کی عمر میں بیت المقدس یا مدینہ کے اندر ۳۳ھ میں ہوا۔

مفہوم حدیث: حاصل اس حدیث کا یہ ہے کہ حضرت عبادہ بن صامتؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام کے مجمع میں تشریف فرما تھے۔ آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو حکم دیا کہ مجھ سے چند امور پر بیعت کر لو اور ان امور پر مضبوطی سے کار بند ہو جاؤ، میرا جو حکم بھی ہو گا وہ نیکی اور خیر خواہی پر مبنی ہو گا۔ وہ دنیا میں تمہارے لئے ہدایت کا باعث ہو گا اور آخرت میں اجر و ثواب کا ذریعہ ہو گا وہ امور یہ ہیں۔

- ① اللہ کی توحید پر مضبوطی سے قائم رہو گے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کی ذات صفات اور افعال میں کسی کو شریک نہیں کرو گے۔ توحید کا اعتقاد اور شرک کی نفی تمام دیگر عقائد اور اعمال کے لئے اساس اور بنیاد ہے۔
- ② کسی عورت کے ساتھ زنا نہیں کرو گے۔ اس سے حق اللہ اور حق العباد دونوں متعلق ہیں اور بدکاری سے دونوں کی حق تلفی ہوتی ہے۔
- ③ اپنی اولاد کو فقر اور غربت کے خوف سے اور عار کے ڈر اور عداوت سے قتل نہیں کرو گے۔ اس لئے کہ سب کا رازق اللہ ہے۔
- ④ کسی پر جان بوجھ کر الزام اور بہتان نہیں لگاؤ گے۔ بہتان کہتے ہیں کہ کسی انسان پر ایسا عیب لگانا اور ایسا گناہ اس کی طرف منسوب کرنا جو اس میں موجود نہ ہو۔ یہ کبیرہ گناہوں میں سے ہے۔

⑤ اور میں تمہیں شریعت مطہرہ کے مطابق جو بھی حکم دوں اس پر اسی طرح عمل کرو گے جس طرح میں حکم دوں اس بارے میں میری نافرمانی ہرگز نہیں کرو گے۔ (۱) جس نے ان باتوں پر عمل کر لیا اللہ تعالیٰ کے ذمہ اس کا اجر اور ثواب لازم ہے کہ ایسے شخص کو اللہ تعالیٰ آخرت میں انعامات سے نوازے گا اور اگر کسی شخص نے ان گناہوں میں سے کسی گناہ کا ارتکاب کر لیا اور اس کو دنیا میں اس گناہ کی سزا مل گئی۔ یعنی حد اور تعزیر وغیرہ اس پر جاری کر دی گئی۔ مثلاً اگر اس سے سرقہ کا ارتکاب ہوا تو حد سرقہ جاری کر دی گئی کہ ہاتھ کاٹ دیئے گئے۔ یا زنا کا ارتکاب ہوا۔ تو حد زنا جاری کر دی گئی۔ علیٰ ہذا القیاس تو یہ سزا اس گناہ کے لئے کفارہ ہو جائے گی اور اگر کسی شخص نے ان مذکورہ گناہوں میں سے کسی گناہ کا ارتکاب کیا مگر اللہ تعالیٰ نے ستار العیوب ہونے کی وجہ سے اس کے گناہوں پر پردہ ڈالا اور پردہ پوشی کی اور اس جرم کی دنیاوی سزا اس کو نہ ملی۔ تو اب وہ اللہ تعالیٰ کی مرضی پر منحصر ہے اگر چاہے تو اپنے فضل اور کرم سے اس کو آخرت میں بھی درگزر کرتے ہوئے معاف کر دے اور چاہے تو اس کو آخرت میں سزا دے۔

حضرت عبادہ بن صامتؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ وعظ اور نصیحت سننے کے بعد ہم نے ان سب امور پر شرط کے مطابق بیعت کر لی۔ کہ ہم ان گناہوں سے اپنے آپ کو بچائیں گے۔

حقیقت بیعت: بیعت کی حقیقت اور ماہیت یہ ہے کہ انسان اپنی جان مال کو اللہ اور اس کے رسول کے حوالے کرنے کا مضبوط عہد اور اقرار کرے کہ میری جان اور مال اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مرضی کے مطابق خرچ ہو گا۔

ولا تقتلوا اولادکم: اولاد کو قتل نہ کرنے کی بیعت اس لئے لی گئی کہ عرب میں زمانہ جاہلیت کے اندر اولاد کو قتل کرنے کا عام رواج تھا۔ اس دور میں لوگ دو وجہ سے اولاد کو قتل کرتے تھے ایک تو فقر و فاقہ کی وجہ سے کہ مقلین اور فقیر ہونے کی وجہ سے وہ اولاد کے خرچے کا بوجھ برداشت کرنے سے عاجز ہوتے تھے جیسے قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ولا تقتلوا اولادکم من املاق دوم بعض لوگ فقر و فاقہ کے خوف سے اولاد کو قتل کر دیتے تھے۔

کہ اگرچہ ہم فی الحال تو خوش حال ہیں لیکن زمانہ استقبال میں اولاد بڑھنے سے اور اولاد کی کثرت کی وجہ سے ہم فقیر ہو جائیں گے جیسے قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ولا تقتلوا اولادکم خشية املاق۔ کہ تم لوگ آئندہ فقر کے ڈر سے اپنی اولاد کو قتل نہ کرو اور دونوں قسم کے لوگوں کو تسلی اور اعتماد دلاتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا یٰٰھن ذرؤکم وایاھم۔ کہ ہم تمہیں بھی اور آئندہ

تمہاری اولاد کو بھی رزق دیں گے۔ نحن نرزقہم وایاکم۔ کہ ہم ان کو بھی رزق دیں گے اور تمہیں بھی رزق دیں گے۔

اور لڑکیوں کو قتل کرنے کی مذکورہ دو وجوہات کے ساتھ ساتھ ایک وجہ یہ بھی تھی کہ وہ اس بات میں بڑی عار اور ندامت محسوس کرتے تھے کہ جب یہ لڑکی بڑی ہو جائے گی۔ تو دوسرے مرد کے ساتھ چلی جائے گی اور وہ اس سے کیوں کر جنسی تعلقات قائم کریگا۔ یہ زمانہ جاہلیت کی ناحق حماقت اور حمیت تھی جس کی وجہ سے وہ لڑکیوں کو زندہ درگور کرتے تھے اسلام نے خواتین پر عظیم احسان کیا کہ اس رسم بد کو ہمیشہ ہمیشہ کے لئے حرام قرار دیا۔

ولا تاتوا ببہتان: بہتان سے مراد وہ الزام اور جھوٹ ہے جو سننے والے کو حیرانگی میں ڈال دے اور اس جملہ میں ہاتھ اور پاؤں کا ذکر اس لئے کیا کہ عموماً بڑے بڑے کام انہی سے رونما ہوتے ہیں۔ تو گویا تسمیۃ الشی باسم الجزء کے قبیل سے ہے۔ مراد اس سے انسان کی ذات ہے اور ایک قول کے مطابق اس سے مراد یہ ہے کہ آئینے سامنے کسی پر بہتان لگانا۔ اس سے منع کیا گیا ہے کیونکہ یہ شدید اور باعث فساد ہوتا ہے رسول اللہ ﷺ نے جب غیبت کا ذکر کیا۔ تو آپ سے سوال کیا گیا کہ اگر اس آدمی میں وہ عیب موجود ہو اور اس کو علی وجہ الغیب ذکر کیا جائے تو یہ بھی غیبت ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا یہی تو غیبت ہے ورنہ تو بہتان ہوگا اور بہتان غیبت سے بھی بڑا گناہ ہے۔

ولا تعصوا فی معروف: اور نیکی کے کاموں میں میری نافرمانی نہ کرو۔ یہاں معروف کی قید احترازی نہیں بلکہ اتفاقی ہے کیونکہ کسی نبی اور رسول کا کوئی قول فعل غیر معروف نہیں ہوتا اور اس جملہ میں معروف کی قید تعمیم بعد التخصیص ہے کہ پہلے خاص خاص چیزوں کو ذکر کیا گیا اس کے بعد معروف عام کو ذکر کیا گیا اس قید میں تمام مامورات آگئے۔ رسالت پر ایمان اور احکام شریعہ کی اطاعت کا التزام بھی اسی میں شامل ہے معروف سے مراد ہر وہ کام ہے کہ جس کا حسن شریعت سے معلوم ہو اور اس کے مقابلہ میں منکر سے مراد وہ کام ہے جس کا قبح شریعت سے معلوم ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ حسن اور قبح کا دار و مدار انسان کی خواہشات نفسانیہ پر نہیں۔

لھو کفارة لہ: یعنی جو شخص ان مذکورہ گناہوں میں سے کسی گناہ کا مرتکب ہو جائے اور پھر دنیا میں اس کو اس کی سزا مل جائے تو یہ سزا اس کے لئے کفارہ ہو جائے گی۔ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ حدود کفارہ میں یا زجر ہیں۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک حدود زجر ہیں نہ کہ کفارہ یعنی یہ دنیاوی سزا ہے تاکہ معاشرہ میں امن و امان اور نظم و نسق قائم رہے اور آخرت میں اسکی سزا ہوگی۔ ہاں البتہ اگر ساتھ سزا تو یہ ہو جائے تو پھر سزا کفارہ بھی ہوگی اور زجر بھی ہوگی اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک حدود کفارہ ہیں یعنی دنیا میں جس آدمی پر حد جاری ہوگی آخرت میں اس کو سزا نہیں ہوگی۔ کیونکہ وہ دنیاوی سزا کی وجہ سے گناہوں سے پاک ہو گیا۔

حضور ﷺ کی خواتین کو نصائح

(۱۷/۱۷) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي أَضْحَىٰ أَوْ فِطْرٍ إِلَى الْمُصَلَّى فَمَرَّ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ فَإِنِّي أُرِيكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ فَقُلْنَ وَبِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تُكْثِرْنَ اللَّعْنَ وَتُكْفِرْنَ الْعَشِيرَ مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينٍ أَذْهَبَ لِلْبِ الرَّجُلِ الْحَازِمِ مِنْ أَحَدَا كُنَّ قُلْنَ وَمَا نُقْصَانُ دِينِنَا وَعَقْلِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلَ نَصِيفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ قُلْنَ بَلَىٰ قَالَ فَذَلِكَ مِنْ نُقْصَانِ عَقْلِهَا قَالَ أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ قُلْنَ بَلَىٰ قَالَ فَذَلِكَ مِنْ نُقْصَانِ دِينِهَا. (متفق علیہ)

۱۱/۵ حدیث رقم ۲۶۱۳ ابن ماجہ عن ابن عمر ۱۲۲۶/۲ حدیث ۴۰۰۳

تہجہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک دفعہ عید الاضحیٰ یا عید الفطر کی نماز کیلئے عید گاہ کی طرف تشریف لائے۔ تو آپ ﷺ عورتوں کی ایک جماعت کے پاس گئے جو کہ نماز کے لئے الگ ایک کونہ میں جمع تھیں۔ ان عورتوں کو خطاب کرتے ہوئے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ کہ اے خواتین کی جماعت تم صدقہ اور خیرات کرو کیونکہ میں نے تم میں سے اکثر کو جہنم میں دیکھا ہے۔ یہ بات سن کر عورتوں نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول اس کا سبب کیا ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لعن و طعن بہت کرتی ہو اور اپنے خاوندوں کی نافرمانی اور ناشکری کرتی رہتی ہو اور میں نے باوجود عقل اور دین کی کمزوری کے محتاط اور ہوشیار آدمی کو بیوقوف بنانے میں تم سے بڑھ کر اور کسی کو نہیں دیکھا۔ یہ بات سن کر ان عورتوں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ہماری عقل اور دین میں کیا نقصان ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کیا ایک خاتون کی شہادت مرد کی نصف گواہی کے برابر نہیں؟ انہوں نے عرض کیا جی ہاں ایسا ہی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ اس کی عقل کی کمزوری ہے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا ایسا نہیں ہے کہ جس وقت عورت حیض کی حالت میں ہوتی ہے۔ تو اس دوران نہ نماز پڑھتی ہے اور نہ ہی روزہ رکھتی ہے۔ انہوں نے عرض کیا جی ہاں ایسا ہی ہے آپ ﷺ نے فرمایا یہ اس کے دین کی کمی اور کمزوری ہے (متفق علیہ)

تشریح: اس حدیث کے راوی حضرت ابوسعید خدریؓ ہیں آپ کی کنیت ابوسعید اور نام سعد ہے والد کا نام مالک ہے انصار کے قبیلہ بنو خدرہ سے تعلق ہے اس اعتبار سے آپ خدری ہے نام و نسب اور نسبت اس طرح ہوگی ابوسعید سعد بن مالک خدری انصاری اور آپ مکثرین صحابہ کرام میں سے ہیں اور آپ کا ۸۴ سال کی عمر میں ۶۴ھ میں مدینہ منورہ میں بروز جمعہ المبارک انتقال ہوا اور جنت البقیع میں دفن کئے گئے۔

مفہوم حدیث: ابتداء اسلام میں خواتین اسلام بھی مردوں کے ساتھ مسجد اور عید گاہ میں نماز میں شرکت کرتی تھیں۔ اس حدیث میں جو واقعہ بیان کیا گیا ہے۔ یہ عید الاضحیٰ یا عید الفطر کا ہے کہ جب مرد حضرات نماز عید کیلئے عید گاہ میں جمع ہوئے تو عورتیں بھی اپنی روش کے مطابق عید گاہ کے ایک کونہ میں جمع ہو گئیں بعد مسافت کی وجہ سے ان تک وعظ و نصیحت کی آواز کو پہنچانا مشکل تھا۔ اسلئے رسول اللہ ﷺ خود ان کے پاس تشریف لے گئے تاکہ انکو وعظ و نصیحت کی جائے اور احکام شریعہ کی تعلیم دی جائے۔

رسول اللہ ﷺ نے ان کے خاص مرض اور عیب کی نشان دہی فرمائی تاکہ ان کی آخرت تباہ و برباد نہ ہو۔ کہ اکثر عورتوں کی عادت ہوتی ہے کہ جب اتفاقاً دو یا اس سے زائد عورتیں مل بیٹھیں تو خاموش رہنا ان کے لئے انتہائی مستحضر ہوتا ہے اور بولتے رہنا ان کی طبیعت ثانیہ اور مجبوری ہوتی ہے اور بولنا بھی کام کا نہیں ہوتا۔ بلکہ موضوع سخن اکثر غیبت، لعن و طعن اور دنیا کے خیر و شر کو بیان کرنا ہوتا ہے ان کا زیادہ تر وقت فضولیات، بکواسات اور خرافات میں گزر جاتا ہے اور عورتوں کے نقائص میں سے ایک بڑا نقص یہ بھی ہے کہ خاوند کی ناشکری اور نافرمانی ان کی عادت مسترہ ہے اگرچہ خاوندان کی آسائش، راحت و آرام اور سکون کے لئے کتنی ہی مشقت اور سختی برداشت کر کے اور کتنے بھی پاؤں پیل کر ان کے لئے ضروریات زندگی مہیا کرے اور ان کو خوش اور راضی رکھنے کے لئے کتنی مصیبتیں جھیلے۔ ان کی زبان سے شوہر کے حق میں کلمہ شکر کا سرزد ہونا مشکل بلکہ محال ہے اور ان کے ارکان و جوارح سے اطاعت ناممکن ہے۔ یقیناً یہ عادت عورتوں کے ایک بہت بڑے عیب کی غمازی کرتی ہے اور یہ ان کے حق میں آخرت کی تباہی اور عذاب کو مستلزم ہے اس لئے رسول کریم ﷺ نے ان کے اس عیب کی نشاندہی کی اور فرمایا کہ یہ جرائم دوزخ میں لے جانے کا سبب ہیں۔ اس لئے فرمایا کہ جہنم میں عورتیں مردوں کے مقابلے زیادہ ہوں گی اس وجہ سے آپ ﷺ نے خواتین اسلام کو صدقہ کرنے کا حکم دیا۔ تاکہ صدقہ کرنے کی برکت اور اثر سے ان جرائم میں کمی

آئے اور اس بیمازی کا زوال ہوتا رہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت متوجہ ہو اور تمہارے گناہوں۔ معصیات اور ناشکری کی مغفرت ہو اور اللہ تعالیٰ راضی ہو جائے جہنم سے بچاؤ اور جنت میں داخلہ ہو جائے۔

خرج رسول الله ﷺ في اضحى. افطر الى المصلی: کہ رسول اللہ ﷺ عید بقرہ یا عید فطر میں عید گاہ کی طرف نکلے اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کے دور میں عید کی نماز مسجد میں نہیں پڑھی جاتی تھی۔ بلکہ مسجد سے باہر کھلے میدان اور عید گاہ میں پڑھی جاتی تھی اور یہی سنت متوارثہ ہے۔ بلا ضرورت مسجد میں عید کی نماز پڑھنا خلاف سنت ہے۔ یہ مسلمانوں کا سالانہ اجتماع ہے، کھلے میدان میں ہونا چاہیے تاکہ اسلام کی شان و شوکت اور مسلمانوں کا رعب ظاہر ہو جائے لیکن موجودہ دور میں بڑے شہروں میں اتنی کثیر تعداد میں لوگوں کا اجتماع مشکل ہے اور اختلاف عقائد بھی شوی قسمت سے اس قدر مستحکم ہے کہ لوگوں کا اجتماع ایک عید گاہ میں محال کے مترادف ہے۔

مر علی النساء: کہ رسول اللہ ﷺ عید الاضحیٰ یا عید الفطر کے دن عید گاہ کے ایک کنارے میں عورتوں کے اجتماع کے پاس سے گزرے اور ان کو آپ ﷺ نے خصوصی وعظ اور نصیحت فرمائی۔ اس سے ثابت ہوا کہ عورتوں کو اس زمانے میں مردوں کے ساتھ مسجد اور عید گاہ وغیرہ میں نماز کی اجازت تھی اور یہ اجازت بھی مطلقانہ تھی۔ بلکہ یہ اجازت بھی چند پابندیوں کے ساتھ مقید تھی حالانکہ وہ زمانہ خیر القرون کا تھا اور وحی کے نزول کا زمانہ تھا اور حرم مدینہ تھا صحابہ کرام کی پاک اور منتخب من اللہ جماعت تھی جس کا ذکر توراۃ اور انجیل میں بھی کیا گیا تھا اور صاحب قرآن صاحب نبوت و رسالت رسول اللہ ﷺ بذات خود موجود تھے۔ بعد میں رفتہ رفتہ حالات میں فساد اور بگاڑ شروع ہو گیا۔ تو عورتوں پر اجتماع عام میں عملاً پابندی عائد ہو گئی کیونکہ ایسے اجتماعات میں ان کی حاضری اتنی ضروری نہیں جتنا کہ اس کے مفاسد سے بچاؤ ضروری ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے اپنے دور کی خواتین کو دیکھ کر فرمایا تھا کہ آج اگر رسول اللہ ﷺ موجود ہوتے اور عورتوں کے ان حالات کو دیکھ لیتے تو عورتوں کے مساجد میں آنے پر پابندی لگا دیتے۔ اگر آج ہمارا دور دیکھ لیتے تو پھر کیا ہوتا؟ اچھی طرح غور و فکر کر لو۔

تصدقن: رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو صدقہ کرنے کا حکم دیا کیونکہ صدقہ گناہوں کے لئے کفارہ بنتا ہے اور صدقہ اللہ کی رضا، رحمت اور برکت کا ذریعہ ہے۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے صدقہ کیا کرو۔ کیونکہ صدقہ آفات مصائب اور حوادث و بلیات کو رد کر دیتا ہے ایک دوسرا ارشاد ہے کہ صدقہ کیا کرو کیونکہ صدقہ اللہ تعالیٰ کے غیظ و غضب کو ٹھنڈا کر دیتا ہے۔ آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ صدقہ کر کے اپنے آپ کو جہنم کی آگ سے بچاؤ اگرچہ کھجور کے دانے کا ایک حصہ اور ٹکڑا ہو۔ اسی طرح آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ قیامت کے دن ہر آدمی اپنے صدقہ کے سایہ میں ہوگا۔ یعنی صدقہ سے آسائش، راحت، آرام اور سکون میسر ہوگا۔

اس لئے اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے پہلے سے عورتوں کو صدقہ کرنے کا حکم دیا اور جہنم کی آگ سے بچنے کا طریقہ بتا دیا۔ تاکہ مایوسی اور پریشانی نہ ہو۔ چونکہ عورتوں کا جہنم کی آگ میں زیادہ اور کثرت سے جانا حب دنیا کی وجہ سے تھا۔ اس لئے اس کے مناسب علاج کرتے ہوئے صدقہ کرنے کا حکم صادر فرمایا تاکہ دنیا کی محبت کا ازالہ ہو جائے اور بخل کی خصلت کا قلع قمع ہو جائے۔

تکثرون اللعن: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے جہنم میں جانے کے اسباب میں سے ایک سبب یہ ہے کہ تم لعنت زیادہ کرتی ہو۔ لعنت کرنے کے سلسلے میں مسئلہ یہ ہے کہ تعین کے ساتھ کسی پر لعنت کرنا جائز نہیں جب تک کہ جس پر لعنت کی جارہی ہے اس کے کفر اور ضلالت پر مرجحانے کا یقین نہ ہو۔ جیسے ابو جہل، ابولہب اور فرعون وغیرہ کیونکہ اگر کوئی کسی پر تعین کے ساتھ لعنت بھیجتا ہے تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک صورت یہ ہے کہ وہ خبر دیتا ہے کہ فلاں آدمی لعنتی ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنی رحمت سے دور کر دیا ہے۔ یہ بھی

درست نہیں کیونکہ یہ علم غیب کے دعویٰ کو مستلزم ہے۔ جو کہ شرک ہے اور بہت بڑا ظلم اور جرم ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ وہ فلاں شخص کو لعنتی کہہ کر بدو عادی بنا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس آدمی کو اپنی رحمت سے دور کر دے۔ یہ بھی درست نہیں کیونکہ یہ بخل اور حسد کو مستلزم ہے جو کہ کبیرہ گناہ ہے۔

سوال: اس حدیث میں عورتوں کو مردوں کے مقابلہ میں ناقص العقل کہا گیا ہے۔ حالانکہ یہ بات بالمشاہدہ ثابت ہے کہ بعض عورتیں مردوں کے مقابلہ میں زیادہ سمجھ دار ہوتی ہیں اور عقلمند ہوتی ہیں اور بعض عورتیں حکومیت بھی کرتی ہیں۔

جواب: اگر ایک ہی دور میں، ایک ہی تعلیم اور ایک ہی وطن اور ایک ہی خاندان کے مردوں اور عورتوں میں تقابل کیا جائے تو عورت ہر اعتبار سے ہر معاملہ کی استعداد اور صلاحیت کے اندر مرد کے مقابلہ میں نصف ہوتی ہے۔ ہاں البتہ اگر کسی دیہاتی مرد کا شہری عورت کے ساتھ موازنہ کیا جائے گا تو ظاہر ہے کہ ان کے درمیان فرق تو ہوگا۔ کیونکہ شہری خاتون جو کہ تعلیم یافتہ ہو، ماڈرن ہو، وہ اپنی عیاری، ہوشیاری، مکاری اور دغا بازی میں یقیناً دیہاتی مرد کے مقابلے میں فائق ہوگی۔

اور یہ بھی ملحوظ خاطر رہے کہ عورتوں میں عقل اور دین کا نقصان اور کمزوری عورتوں کی تحقیر کے لئے نہیں ہے بلکہ اللہ کی قدرت کے تفاوت کے اظہار کے لئے ہے کہ مردوں اور عورتوں کے درمیان فطری طور پر جسمانی اور طبعی اطوار میں نمایاں فرق ہے اور یہ فطری تفاوت ضروری ہے اس کے بغیر نوع انسانی کے نظام معاشرت اور نظم و نسق میں اعتدال نہیں رہ سکتا۔ الغرض مرد اور عورت میں مذکورہ حدیث کے اندر بیان کردہ تفاوت اور اختلاف ایک دوسرے پر اظہار فوقیت اور برتری کے لئے نہیں بلکہ زندگی اور نظام معاشرت میں اعتدال برقرار رکھنے کے لئے ہے۔

سوال: اس حدیث میں نقصان دین کا سبب حیض کو بیان کیا گیا ہے حالانکہ حیض غیر اختیاری ہے۔ عورت کے کسب اور اختیار کو اس میں کوئی دخل نہیں۔ پھر اس کو نقصان دین کے لئے سبب کیوں ٹھہرایا گیا؟ یہ تو من جانب اللہ عورت کو عارض اور لاحق ہے۔

جواب: عورت کے نقصان دین کا سبب حیض کو قرار دینے سے ہرگز یہ مراد نہیں کہ عورت کو تصور وار ٹھہرایا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے عورت کو دین کا حصہ اتنا ہی دیا ہے۔ بلکہ اس سے عورت کے تخلیقی حصہ کی نشاندہی کی گئی ہے اس سے مقصود امر واقعی اور نفس الامری کو جھٹلانا ہے اور اس حدیث میں نقصان عقل کا ایک لطیف اشارہ موجود ہے وہ اس طرح کہ عورتوں نے جب رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا تو آپ ﷺ کی بیان کردہ ترتیب کو انہوں نے تبدیل کر دیا۔ کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے بیان میں نقصان عقل پہلے ذکر کیا تھا اور نقصان دین کو بعد میں۔ کیونکہ احکام تکلیفیہ کا دار و مدار عقل پر ہے اور عورتوں نے جواب میں نقصان عقل کو مؤخر کر دیا اور نقصان دین کو مقدم کر دیا دین کے اہتمام کی وجہ سے۔

انسان اللہ کو کیسے جھٹلاتا ہے؟

(۱۸/۱۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ لَنْ يُعِيدَنِي كَمَا بَدَأَنِي وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا..... وَأَنَا الْأَحَدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ لِي وَلَدٌ وَسُبْحَانِي أَنْ اتَّخَذَ صَاحِبَةً أَوْ وَلَدًا. (رواه البخاری)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۷۳۹/۸ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۴۹۷۴ وَالنَّسَائِيُّ فِي مُسْنَدِهِ ۱۲/۴ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۲۰۷۸ وَأَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آدم کا بیٹا مجھے جھٹلاتا ہے۔ حالانکہ یہ اس کے لیے مناسب نہیں اور میرے بارے میں فحش گوئی کرتا اور گالی دیتا ہے حالانکہ یہ اس کے لئے مناسب نہیں اس کا مجھ کو جھٹلانا تو یہ ہے کہ وہ یہ کہتا ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے مجھے اس دنیا میں پہلی بار پیدا کیا ہے اس طرح آخرت میں مجھے دوبارہ ہرگز پیدا نہیں کر سکتا۔ حالانکہ دوبارہ پیدا کرنا پہلی مرتبہ پیدا کرنے کے مقابلے میں مشکل نہیں ہے (بلکہ تقاضا عقل کے مطابق آسان ہے) اور اس کا میرے بارے میں فحش گوئی کرنے اور گالی دینے سے مراد یہ ہے کہ وہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ صاحب اولاد ہے حالانکہ میں اکیلا ہوں اور بے نیاز ہوں نہ میں نے کسی کو جنا ہے اور نہ مجھ کو کسی نے جنا ہے اور نہ ہی میرا کوئی ہمسر ہے اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت میں اس طرح ہے اور انسان کا مجھ کو گالی دینا یہ ہے کہ وہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ صاحب اولاد ہے۔ حالانکہ میں اس سے پاک ہوں کہ کسی کو اپنا بیٹا یا بیوی بناؤں۔ (بخاری)

تشریح: اس حدیث میں منکرین قیامت کی تردید کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ مرنے کے بعد پھر اعادہ کرے گا۔ اللہ تعالیٰ کے لئے پہلی مرتبہ پیدا کرنا اور دوبارہ پیدا کرنا دونوں برابر ہیں حالانکہ تقاضا عقل تو یہ ہے کہ پہلی مرتبہ پیدا کرنا مشکل اور دوبارہ پیدا کرنا آسان ہوتا ہے۔ کیونکہ نمونہ قائم ہو جاتا ہے۔ جب اللہ تعالیٰ کے لئے پہلی مرتبہ پیدا کرنا مشکل نہیں تو دوبارہ پیدا کرنا بطریق اولیٰ مشکل نہیں ہوگا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہے اس کیلئے تو سب کچھ آسان ہے۔ اس حدیث میں ایس اول الخلق کی تعبیر لوگوں کی سمجھ کے اعتبار سے اختیار کی گئی ہے۔ کیونکہ لوگوں کے نزدیک پہلی مرتبہ پیدا کرنا مشکل ہوتا ہے اور دوبارہ پیدا کرنا آسان ہوتا ہے۔

حدیث قدسی: مذکورہ حدیث، حدیث قدسی ہے۔ حدیث قدسی وہ ہوتی ہے کہ جس میں رسول اللہ ﷺ اللہ جل جلالہ کی طرف نسبت کر کے یوں فرمائیں قال اللہ تعالیٰ۔ کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں حدیث قدسی کا معنی اور مضمون آسمانی ہوتا ہے اور الفاظ رسول اللہ ﷺ کے ہوتے ہیں اور نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہوتی ہے اور دیگر احادیث میں معنی من جانب اللہ ہوتا ہے الفاظ رسول اللہ ﷺ کے ہوتے ہیں اور نسبت بھی آپ کی طرف ہوتی ہے۔ بخلاف قرآن کے کہ قرآن کے الفاظ اور معنی دونوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتے ہیں۔ قرآن کو وحی مملو کہا جاتا ہے اور حدیث کو وحی غیر مملو کہا جاتا ہے۔

مفسون حدیث: اس حدیث میں ابن آدم کی طرف دو گنا ہوں کی نسبت کی گئی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آدم کی اولاد یعنی انسان میری تکذیب کرتا ہے یعنی مجھے جھٹلاتا ہے حالانکہ یہ اس کے لئے مناسب نہیں کہ وہ میری تکذیب کرے۔ تکذیب سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا بعث بعد الموت ہوگا۔ ایک مرتبہ اللہ نے پیدا کیا پھر دنیاوی وجود دیکر زندگی عطاء کی۔ پھر موت آئے گی۔ پھر قیامت قائم ہونے تک انسان عالم برزخ میں رہے گا۔ جب قیامت قائم ہوگی تو اللہ تعالیٰ دوبارہ مردوں کو زندہ کریگا، حشر و نشر ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام اور الھامی کتابوں کے ذریعہ سے ہر دور میں خبر دی ہے کہ قیامت کے دن تمام مردوں کو زندہ کیا جائے گا۔ اس حدیث میں اسی حشر و نشر کے انکار کو تکذیب قرار دیا ہے۔ اس لئے کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے حشر و نشر اور وقوع قیامت کو دلائل عقلیہ اور نقلیہ کے ساتھ بار بار بیان کیا ہے۔ کہ قیامت کا ہونا برحق ہے اور دلائل قطعیہ سے ثابت ہے۔ جب انسان حشر و نشر کا انکار کرتا ہے تو لازماً اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی تکذیب کرتا ہے۔ کہ جو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا ہے وہ صحیح نہیں ہے۔ حدیث میں ابن آدم کا قول: بن یعبدنی کہ اللہ مجھے زندہ نہیں کرے گا۔ یا زندہ نہیں کر سکتا۔ یا اس طرح کے جسم کے ساتھ زندہ نہیں کرے گا یہ سب صورتیں کفر کو مستلزم ہیں۔ اس کی تردید کی گئی کہ اللہ تعالیٰ کے لئے دوبارہ پیدا کرنا پہلی مرتبہ پیدا کرنے کے مقابلے میں کوئی زیادہ مشکل نہیں ہے۔ اھون۔ صیغہ اسم تفضیل انسان کے اعتبار سے اور محض سمجھانے کے لئے ہے۔ اس کا تعلق اللہ تعالیٰ کی ذات سے

ہرگز نہیں وہ قادر مطلق ہے کسی چیز کو پیدا کرنا اس کے لئے پہلی مرتبہ مشکل ہے نہ دوسری مرتبہ۔

دوسری چیز ذکر فرمائی کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ابن آدم یعنی انسان نے مجھے گالی دی، فحش گوئی کی اور الزام لگایا کہ اللہ تعالیٰ صاحب اولاد ہے جیسے نصاریٰ نے کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے بیٹے ہیں یہود نے کہا کہ حضرت عزیر علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے بیٹے ہیں اور مشرکین مکہ نے فرشتوں کو اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں قرار دیا اور جنوں کی سردار زاد یوں کو اللہ کی بیوی قرار دیا اس کو اس حدیث میں گالی، فحش گوئی اور بہتان لگانا قرار دیا گیا۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے اولاد ماننا یہ احتیاجی کو مستلزم ہے۔ کیونکہ تو والد و تناسل کی طرف محتاج وہ ہوتا ہے جو نوع اور نسل کی بقاء اور مال جمع کرنے کا محتاج ہو اور یہ نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا یقیناً اللہ کی شان میں گالی اور گستاخی کو مستلزم ہے اس کی تردید کی گئی۔ کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے، بے نیاز ہے، سب اس کے محتاج ہیں اور وہ کسی کا محتاج نہیں نہ اس کا کوئی ہمسر ہے۔ نہ وہ کسی سے پیدا ہوا ہے اور نہ اس سے کوئی پیدا ہوا۔ پھر اس ذات کی طرف اولاد کی نسبت یقیناً گالی، فحش گوئی۔ الزام تراشی بہتان اور گستاخی کو مستلزم ہے۔

زمانے کو برا بھلا کہنا جائز نہیں

(۱۹/۱۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُ يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ يَسُبُّ الذَّهْرَ وَأَنَا الذَّهْرُ بِيَدِي الْأَمْرُ أَقْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ. (متفق عليه)

أخرجه البخاری ۵۷۴/۸ حدیث رقم ۴۸۲۶ و مسلم ۱۷۶۲/۴ حدیث (۲۲۴۶۰۲) و ابوداؤد ۵۲۳/۵ حدیث رقم ۵۲۷۴ و أحمد فی المسند ۲۷۲/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ مجھے اولاد آدم یعنی انسان تکلیف دیتا ہے وہ اس طرح کہ وہ زمانے کو برا کہتا ہے۔ حالانکہ زمانہ تو کچھ نہیں وہ تو میں ہی ہوں کیونکہ سب تصرفات میرے قبضہ قدرت میں ہیں۔ رات اور دن کی گردش بھی میرے ہی حکم سے ہوتی ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: عام لوگوں کی عادت ہے کہ جب وہ اپنی بد اعمالی کی وجہ سے مصائب اور آلام کی گردش میں پھنس جاتے ہیں۔ تو وہ اس سب کچھ کو زمانے کی طرف منسوب کر کے خود کو بری الذمہ قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں۔ بہت برا وقت ہے، برا خراب زمانہ ہے، یہ انتہائی غلط اور گناہ کی بات ہے، کیونکہ متصرف اور مختار تو اللہ تعالیٰ کی ذات ہے اور اسی کے قبضہ قدرت میں رات اور دن کی گردش کی اور زیادتی ہے لیل و نہار کے اختلاف ہی کا نام دھر ہے۔ زمانے کو برا کہنا۔ اللہ کو برا کہنے کے مترادف ہے اور اگر کوئی زمانے کو متصرف سمجھ کر طعن کرتا ہے تو یہ بھی درست نہیں کیوں کہ متصرف تو حقیقت میں اللہ تعالیٰ کی ذات ہے نہ کہ زمانہ گویا انسان متصرف کو برا کہتا ہے اور متصرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔

سوال: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے یو ذینی ابن آدم کا بیٹا مجھے اذیت دیتا ہے اذیت تکلیف کو کہتے ہیں اللہ کو اذیت دینے سے کیا مراد ہے؟

جواب: یو ذینی اس کے دو معانی ہیں۔ ایک یہ کہ اذیت کہتے ہیں قول اور فعل کے ساتھ کوئی مکروہ چیز کسی کی طرف منسوب کرنا چاہے وہ اس میں مؤثر ہو یا نہ ہو اور یہاں کنایہ اذیت سے مراد اللہ کی ناراضگی ہے دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ انسان کے افعال کے انفعال سے منزہ ہے لہذا یہاں کنایہ ایداء کا معاملہ مراد ہے۔ نہ کہ حقیقی اذیت۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کو کوئی اذیت اور تکلیف نہیں پہنچا سکتا۔

سوال: انا الذہر۔ میں انا ضمیر مبتداء ہے اور مراد اس سے اللہ کی ذات ہے الذہر خبر ہے اور محمول کا ثبوت ہوتا ہے موضوع کے لئے

اس سے معلوم ہوا کہ اللہ دھر کا نام ہے۔ اس سے تو دھریہ کا عقیدہ ثابت ہوتا ہے۔ وہ اللہ کے وجود کے منکر ہیں اور دھر کو متصرف فی الامور سمجھتے ہیں۔

جواب: اللہ مضاف الیہ ہے اس کا مضاف محذوف ہے تقدیر عبارت ہوگی۔ انا خالق الدھر۔ کہ زمانے کا خالق میں ہوں۔ زمانے کو برا کہنا اس کے فاعل کو برا کہنا ہے۔ یا اس کا مضاف مقدر ہوگا۔ انا مقلب الدھر والمتصرف فیہ۔ کہ شب و روز کی گردش میرے اختیار اور تصرف میں ہے اور اس پر قرینہ۔ اقلب اللیل والنہار کا جملہ ہے۔

صبر خداوندی

(۲۰/۲۰) وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَجْدُ أَصْبَرَ عَلَىٰ أَدَىٰ يَسْمَعُهُ مِنَ اللَّهِ يَدْعُونَ لَهُ الْوَلَدَ ثُمَّ يَعْافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ. (متفق عليه)

أخرجہ البخاری ۵۱۱/۱ حدیث ۶۰۹۹۔ ومسلم فی صحیحہ ۲۱۶۰/۴ حدیث (۲۸۰۴۰۴۹) وأحمد فی المسند ۴۰۱/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تکلیف دینے والے کلمات سن کر اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کوئی زیادہ صبر اور بردباری والا نہیں۔ لوگ اللہ تعالیٰ کے لئے اولاد کا دعویٰ کرتے ہیں اور وہ اس پر بھی ان کو عافیت سے نوازتا ہے اور انہیں رزق دیتا ہے۔ (بخاری۔ مسلم)

تشریح: اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کے صبر اور تحمل کو بیان کیا گیا ہے۔ کہ انسان اللہ تعالیٰ کے ساتھ تکلیف اور اذیت کا معاملہ کرتے ہیں کہ اللہ کی طرف ان اشیاء کی نسبت کرتے ہیں جو اللہ کی شان کے لائق نہیں مثلاً اللہ کی طرف اولاد کی نسبت کرنا۔ نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ کا بیٹا قرار دیا۔ یہود نے حضرت عزیر علیہ السلام کو اللہ کا بیٹا قرار دیا۔ مشرکین عرب نے ملائکہ کو اللہ کی بیٹیاں قرار دیا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ تو والد و تاسل کے سلسلہ سے پاک ہے۔ کیونکہ یہ اللہ کی شان میں گستاخی ہے اللہ کے لئے اولاد کو ثابت کرنا غضب الہی کو دعوت دینے کے مترادف ہے اگر اللہ کے غضب کی آگ بھڑک اٹھے تو اس جہاں کے تمام نظام کو زیر و بر کر کے رکھ دے پوری کائنات کو ایک لمحہ میں نیست و نابود کر کے رکھ دے مگر اس کے باوجود اللہ کے صبر و تحمل کو دیکھو کہ وہ قادر مطلق ہونے کے باوجود کوئی انتقام نہیں لیتا کسی کا رزق بند نہیں کرتا کسی کے آمدن کے ذرائع اور وسائل کو ختم نہیں کرتا۔ جس طرح اللہ کے نیک اور اطاعت شعار بندے اس کے لطف و کرم سے بہرہ ور ہو رہے ہیں اسی طرح مشرک اور اللہ کے لئے اولاد کا دعویٰ کرنے والے بھی اس کے فضل و کرم کے سایہ میں پرورش پا رہے ہیں باوجود اس کے کہ وہ اللہ کی شان میں انتہاء درجہ کی گستاخی کا ارتکاب کرتے ہیں۔ اللہ ان سے عافیت کا معاملہ کرتا ہے اور ان کو رزق فراہم کرتا ہے۔

سوال: اس حدیث میں صبر کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی گئی ہے اور یہ جائز نہیں۔ کیونکہ صبر کا معنی ہے۔ چاہت والی اشیاء سے اپنے نفس کو روکنا۔ اس معنی کے اعتبار سے صبر کا اطلاق اللہ تعالیٰ کی ذات پر درست نہیں اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کو کوئی انسان اپنے قول اور فعل کے ساتھ اذیت تکلیف اور نقصان پہنچا سکتا ہے۔

جواب: صبر کی نسبت جب اللہ تعالیٰ کی طرف ہو جائے تو یہ درحقیقت کنایہ ہوتا ہے تاخیر عذاب سے کہ اللہ تعالیٰ عذاب کے مستحق سے عذاب کو مؤخر کر دیتا ہے۔ اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ فی الواقع اللہ تعالیٰ کو انسان کے قول فعل سے کوئی اذیت ہوتی ہے اور وہ برداشت کرتا ہے اصل میں انسانی قلب و عقل کو زبردستی تنبیہ کرنا مقصود ہے۔ کہ جب اللہ کی مخلوق اور اس کے فضل و کرم کے خزانہ سے فائدہ حاصل

کرنے والے لوگ اس کے ساتھ ایذا اور تکلیف کا معاملہ کرتے ہیں اس کے احکام کے ساتھ تسخر کرتے ہیں اور اس کی شان میں اولاد کا دعویٰ کر کے گستاخی کا ارتکاب کرتے ہیں۔ پھر بھی دیکھو وہ معاف کرتا ہے اور روزی دیتا ہے اور عذاب کو مؤخر کرتا ہے۔

بندوں پر اللہ تعالیٰ کا حق

(۲۱/۲۱) وَعَنْ مُعَاذٍ قَالَ كُنْتُ رَدَفَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى حِمَارٍ لَيْسَ بَيْنَهُ إِلَّا مُوْخِرَةُ الرَّحْلِ فَقَالَ يَا مُعَاذُ هَلْ تَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ وَمَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُعَذِّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُبَشِّرُ بِهِ النَّاسَ قَالَ لَا تُبَشِّرُهُمْ فَيَتَكَلَّبُوا. (متفق عليه)

آخر جہ بخاری فی صحیحہ ۵۸/۶ حدیث ۲۸۵۶ و مسلم فی صحیحہ ۵۸/۱ حدیث (۴۸-۳۰) و الترمذی ۲۶/۵ حدیث رقم ۲۶۴۲۔ وابن ماجہ فی سننہ ۱۴۳۵/۲ حدیث ۴۲۹۶۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ ایک سفر کے دوران سواری کے گدھے پر میں رسول اللہ ﷺ کے پیچھے بیٹھا ہوا تھا میرے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان کجاوے کی پچھلی لکڑی حائل تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے مجھے پوچھا۔ اے معاذ جانتے ہو کہ بندوں پر اللہ کا حق کیا ہے؟ میں نے جواب میں عرض کیا کہ اللہ اور اس کا رسول ہی بہتر جانتے ہیں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا بندوں پر اللہ کا حق یہ ہے کہ وہ اس کی عبادت کریں اور کسی کو اس کے ساتھ شریک نہ کریں اور اللہ تعالیٰ پر بندوں کا حق یہ ہے کہ جس نے کسی کو اللہ کے ساتھ شریک نہ کیا ہو اس کو عذاب نہ دے۔ آپ ﷺ کا ارشاد سن کر میں نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول کیا یہ بشارت لوگوں کو سنا دوں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ لوگوں کو یہ بشارت نہ سناؤ۔ کیونکہ لوگ اسی پر اعتماد کر کے بیٹھ جائیں گے اور عمل کرنا چھوڑ دیں گے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث کے راوی حضرت معاذ ہیں ان کی کنیت ابو عبد الرحمن یا ابو عبد اللہ ہے نام معاذ ہے۔ والد کا نام جبل ہے آپ کا تعلق انصار کے قبیلہ بنو خزرج سے ہے۔ سلسلہ نسب اس طرح ہے ابو عبد اللہ یا ابو عبد الرحمن معاذ بن جبل انصاری خزرجی۔ ان کا شمار جلیل القدر صحابہ کرام میں ہوتا ہے اور بیعت لیلۃ عقبہ ثالثہ کے شرکاء میں سے ہیں۔ تمام غزوات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہے۔ آپ ﷺ نے ان کو یمن کا گورنر بنا کر بھیجا اور رسول اللہ ﷺ نے چند قدم ان کی سواری کے ساتھ چل کر روانہ کیا ۳۸ سال کی عمر میں ۱۸ ھ میں وفات پائی۔

مضمون حدیث: حضرت معاذ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک ہی گدھے پر سوار تھا اور ہمارے درمیان صرف کجاوے کی لکڑی حائل تھی۔ یعنی میں حضور ﷺ کے اتنا قریب تھا آپ ﷺ کبھی کبھی گدھے پر سواری کرتے تھے تو وضع اور انکساری کے لئے آپ ﷺ نے مجھ سے دریافت کیا۔ کہ اللہ کا بندوں پر کیا حق ہے اور بندوں کا اللہ پر کیا حق ہے۔ میں نے لاعلمی کا اظہار کیا پھر آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کا حق بندوں پر یہ ہے کہ وہ اس کی عبادت کریں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں یعنی بت پرستی اور ریا کاری نہ کریں اور بندوں کا حق اللہ تعالیٰ پر بطور فضل اور کرم کے یہ ہے کہ جب انسان اللہ کی عبادت کرے اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرے اس کو اللہ عذاب نہیں دے گا اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ جو انسان صرف اللہ کی عبادت کرے اور شرک کا مرتکب نہ ہو تو اس پر جہنم کی آگ مطلقاً حرام ہوگی اگرچہ وہ کتنا ہی ناسق فاجر اور بدکار ہو۔ بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ کفار اور مشرکین کی طرح ان کے لئے دائمی اور ہمیشہ

کے لئے عذاب نہیں ہوگا اور نہ ان کے لئے خلود فی النار ہوگا۔ بلکہ اپنے گناہوں اور نافرمانیوں کے بقدر سزا پانے کے بعد بالآخر جنت کا داخلہ نصیب ہو جائے گا۔

۱۔ اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت معاذؓ نے رسول اللہ ﷺ سے بشارت سنانے کی اجازت طلب کی اور آپ ﷺ نے اجازت نہیں دی۔ حضرت معاذ بن جبلؓ نے ممانعت کے باوجود آخر میں اس کو کیوں بیان کیا؟

جواب: حضرت معاذ بن جبلؓ نے آخر میں یہ بشارت سنادی اس کی تین وجوہات ہیں:

① شروع میں لوگوں کی حالت کے پیش نظر اس بشارت کو بتانے سے منع کیا تھا تا کہ لوگ اعمال کو بجالانے میں کوتاہی اور غفلت نہ کریں لیکن جب احکام تفصیلیہ آنے کے بعد لوگ راسخ العمل ہو گئے اور اعمال کو ترک کرنے کا وہم ختم ہو گیا تو حضرت معاذؓ نے اس علمی امانت کو امت کے حوالے کر دیا اور بری الذمہ ہو گئے۔

② ابتداء میں ممانعت تھی۔ پھر جب رسول اللہ ﷺ نے۔ بلغوا عنی ولو آية۔ کا حکم صادر فرمایا تو عوام کو بتانے کی عام اجازت ہوئی اور ممانعت کا نسخ ہو گیا۔

③ حضرت معاذؓ نے یہ بشارت اپنے انتقال کے وقت بتائی تا کہ علم چھپانے کی وعید شدید سے بچ جائیں۔ اس کا قرینہ یہ ہے کہ آئندہ روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ مخفی رکھنے کا حکم دائمی اور ابدی نہیں تھا بلکہ وقتی اور عارضی تھا۔

جہنم سے بچاؤ کا آسان راستہ

(۲۲/۲۲) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَمُعَاذَ رَدِيفَهُ عَلَى الرَّحْلِ قَالَ يَا مُعَاذُ قَالَ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ سَعْدَيْكَ قَالَ يَا مُعَاذُ قَالَ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ سَعْدَيْكَ ثَلَاثًا قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ صِدْقًا مِنْ قَلْبِهِ إِلَّا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُخْبِرُ بِهِ النَّاسَ فَيَسْتَبْشِرُوا قَالَ إِذَا يَتَكَلَّمُوا فَأَخْبِرْ بِهَا مُعَاذُ عِنْدَ مَوْتِهِ ثَانِيًا. (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۲۶/۱ حدیث ۱۲۸ و مسلم ۶۱/۱ حدیث (۵۳-۳۲)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سواری پر حضرت معاذ بن جبلؓ بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ ﷺ نے حضرت معاذؓ سے فرمایا۔ اے معاذ۔ انہوں نے جواباً عرض کیا اے اللہ کے رسول میں حاضر ہوں اور اطاعت کے لئے تیار ہوں۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا۔ اے معاذ۔ حضرت معاذؓ نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول میں حاضر ہوں اور اطاعت کے لئے تیار ہوں۔ آپ ﷺ نے پھر فرمایا۔ اے معاذ۔ حضرت معاذؓ نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول میں حاضر ہوں اور اطاعت کے لئے تیار ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے تین مرتبہ اس طرح خطاب کرنے کے بعد حضرت معاذؓ کو فرمایا کہ اللہ کا جو بندہ صدق دل سے اس بات کی شہادت دے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود مشکل کشا اور حاجت روا نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں تو اس پر اللہ تعالیٰ جہنم کی آگ کو حرام کر دیتا ہے۔ یہ بات سن کر حضرت معاذؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول کیا میں یہ بشارت لوگوں کو سنادوں۔ تا کہ لوگ اس بشارت کو سن کر خوش ہو جائیں آپ ﷺ نے فرمایا نہیں لوگ اسی پر اعتماد کر لیں گے اور اعمال چھوڑ دیں گے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ بالآخر حضرت معاذؓ نے اس ڈر سے کہ حدیث کو مخفی رکھنے کا گناہ نہ ہو اپنی وفات کے وقت اس حدیث کو بیان کر دیا تھا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿﴾ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ دوران سفر حضرت معاذؓ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سواری پر تھے اور آپ ﷺ نے تین مرتبہ حضرت معاذؓ کو خطاب کیا اور بار بار مخاطب کرنے کی وجہ یہ تھی تاکہ مضمون کی اہمیت اور قدر و منزلت اچھی طرح ان کے دل میں و دماغ میں راسخ ہو جائے اور انہیں اس بات کا یقین ہو جائے کہ جس چیز کے لئے مجھے خطاب کیا جا رہا ہے وہ معمولی نہیں۔ کہ اس کو لا پرواہی کے ساتھ سن لیا جائے بلکہ اس کی اہمیت اور منزلت کا تقاضا یہ ہے کہ اسے انتہائی توجہ اور انہماک سے سن لیا جائے اور دل کی گہرائیوں سے سمجھ لیا جائے۔

اس خطاب مکرر کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اے معاویہ! جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی توحید اور رسول اللہ ﷺ کی رسالت کا صدق دل سے اقرار کر لیا اس پر جہنم کی آگ حرام ہو جائے گی۔ مگر یہ یاد رہے کہ محض اقرار مجرد کافی نہیں ہوگا بلکہ اس اقرار اور شہادت کے ساتھ ساتھ اس کے جملہ تقاضے پورے کئے جائیں شریعت مطہرہ پر چلتے ہوئے اللہ اور اس کے رسول کی مکمل اطاعت اور اتباع کی جائے اور توحید و رسالت کے اقرار اور تصدیق سے جو اسلامی احکام اور فرائض عائد ہوتے ہیں ان پر مکمل عمل کیا جائے۔ جب اس امر کو کما حقہ عمل میں لایا جائے گا تو اللہ اپنے فضل و کرم سے جہنم کی آگ سے بچالے گا۔ یہی وجہ ہے کہ جب حضرت معاویہ نے اس خوشخبری کو آگے لوگوں تک پہنچانے کی اجازت مانگی تو آپ ﷺ نے یہ کہہ کر ممانعت کر دی کہ اے معاویہ! یہ بشارت لوگوں کو نہ سناؤ ورنہ لوگ اسی پر بھروسہ کر لیں گے اور اسلامی احکام اور فرائض پر عمل کرنا چھوڑ دیں گے اور اسلامی احکام کا ترک اور ان سے اعراض دوزخ کے عذاب کو مستلزم ہے۔ یا اس کی توجیہ یہ ہوگی کہ توحید و رسالت کا اقرار کرنے والوں کو وہ عذاب نہیں دیا جائے گا جو عذاب کہ کفار اور مشرکین کو دیا جائے گا وہ اس طرح کہ کفار اور مشرکین کو دائمی عذاب جہنم ہوگا اور توحید و رسالت کی تصدیق کرنے والوں کو دائمی عذاب نہیں ہو سکتا بلکہ اگر گناہ گار ہوں گے تو گناہوں کی سزا بھگت کر جنت میں داخل ہو جائیں گے۔

نجات کا آسان راستہ

(٢٣/٢٣) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَعَلَيْهِ ثَوْبٌ أبيضٌ وَهُوَ نَائِمٌ ثُمَّ أَتَيْتُهُ وَقَدْ اسْتَيْقَظَ فَقَالَ مَا مِنْ عَبْدٍ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ مَاتَ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ قُلْتُ وَإِنْ زَلْنِي وَإِنْ سَرَقَ قَالَ وَإِنْ زَلْنِي وَإِنْ سَرَقَ قُلْتُ وَإِنْ زَلْنِي وَإِنْ سَرَقَ قُلْتُ وَإِنْ زَلْنِي وَإِنْ سَرَقَ قَالَ وَإِنْ زَلْنِي وَإِنْ سَرَقَ عَلَى رَغْمِ أَنِّي ذَرٍّ وَكَانَ أَبُو ذَرٍّ إِذَا حَدَّثَ بِهَذَا قَالَ وَإِنْ رَغِمَ أَنْفِي أَبِي ذَرٍّ. (متفق عليه)

البخاری فی صحیحہ ۲۸۳/۱۰ - حدیث رقم ۵۸۲۷ - مسلم فی صحیحہ ۹۰/۱ - حدیث رقم (۹۴-۱۵۴) - وأحمد فی المسند ۱۶۶/۵ -

ترجمہ: حضرت ابوذر غفاریؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا۔ اس وقت آپ ﷺ ایک سفید رنگ کا کپڑا اوڑھے سو رہے تھے۔ (میں واپس لوٹ آیا)۔ کچھ دیر کے بعد دوبارہ آپ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اس وقت بیدار ہو چکے تھے۔ آپ ﷺ نے مجھے دیکھ کر فرمایا کہ جس آدمی نے سچے دل سے لا الہ الا اللہ پڑھا۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی توحید کی صدق دل سے تصدیق کی اور اسی عقیدہ پر اس کی وفات ہوئی تو وہ ضرور جنت میں داخل ہوگا۔ حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں میں نے عرض کیا۔ اگرچہ اس آدمی نے چوری اور زنا کا ارتکاب کیا ہو۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہاں۔ اگرچہ اس نے چوری اور زنا کے جرم کا ارتکاب کیا ہو۔ میں نے پھر تعجب سے دوبارہ سوال کیا۔ اگرچہ

اس نے چوری اور بدکاری جیسے بڑے گناہوں کا ارتکاب کیا ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں اگرچہ اس نے چوری اور زنا کا ارتکاب کیا ہو۔ میں نے پھر تیسری مرتبہ حیرت سے عرض کیا۔ اگرچہ اس نے چوری اور زنا کا ارتکاب کیا ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں۔ اگرچہ اس نے چوری اور زنا کا ارتکاب کیوں نہ کیا ہو۔ (بات یہی ہے) اگرچہ ابوذرؓ کو کتنا ہی ناگوار گزرے۔ راوی کہتے ہیں جب بھی حضرت ابوذرؓ اس حدیث کو بیان کرتے تھے۔ تو فخر کے طور پر یہ آخری فقرہ (وَإِنْ رَغِمَ أَنْفُ أَبِي ذَرٍّ) ”اگرچہ ابوذرؓ (رضی اللہ عنہ) کو کتنا ہی ناگوار گزرے“ ضرور نقل کرتے تھے۔ (بخاری۔ مسلم)

تشریح: اس حدیث کے راوی حضرت ابوذرؓ ہیں۔ ابوذرؓ ان کی کنیت ہے، اصل نام جندب ہے والد کا نام جنادہ ہے اور قبیلہ بنو غفار سے تعلق ہے آپ کا سلسلہ نسب اس طرح ہے ابوذرؓ جندب بن جنادہ غفاری۔ آپ مکہ مکرمہ میں ابتداء اسلام میں پانچویں نمبر پر مسلمان ہوئے۔ یہ نہایت ہی متقی، زاہد اور ہر پرہیزگار تھے۔ یہ مال کو ضرورت سے زائد جمع کرنے کے قائل نہیں تھے۔ مال جمع کرنے والے پر ناراض ہوتے تھے اور اس کو لاشعری سے مارتے تھے۔ اسلام قبول کرنے کے بعد اپنے خاندان میں رہے اور لوگوں کو اسلام قبول کرنے کی دعوت دیتے رہے۔ غزوہ احزاب کے بعد مدینہ منورہ میں تشریف لائے۔ حضرت عثمانؓ نے اپنے دور خلافت میں ان کی سختی کی وجہ سے انہیں مقام ربذہ میں جانے کا حکم دیدیا تھا اور یہ وہاں چلے گئے اور وہیں ۳۲ھ میں انتقال ہوا اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔

مضمون حدیث: حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس آدمی نے صدق دل سے لا الہ الا اللہ پڑھا اور اللہ تعالیٰ کی توحید کی تصدیق اور اعتراف کر لیا۔ اس کو اللہ تعالیٰ جنت میں داخل کرے گا اگرچہ وہ بدکاری اور چوری جیسے کبائر کا مرتکب ہو۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے کوئی بعید نہیں کہ گناہ کبیرہ کے مرتکب کو جنت میں داخل کر دے۔ قرآن کریم میں ارشاد خداوندی ہے کہ شرک کے علاوہ گناہوں کو اللہ تعالیٰ جس کے لئے معاف کر دے۔ مگر یہ ضروری ہے کہ مرتے وقت اس کا دل تصدیق قلبی توحید و رسالت کی شہادت اور نور ایمان سے منور ہو۔ محدثین فرماتے ہیں کہ ایمان کی وجہ سے اگرچہ مغفرت اور بخشش ضرور ہوگی اور ابدی اور ہمیشہ کی نجات سے نوازا جائے گا۔ مگر دنیا میں جن کبیرہ گناہوں کا ارتکاب کیا ہے پہلے ان کی سزا ملے گی۔

چنانچہ حضرت ابوذرؓ غفاریؓ کو اسی لئے تعجب اور حیرانگی ہو رہی تھی کہ صرف توحید و رسالت کے اقرار اور تصدیق کی وجہ سے ضرور جنت میں داخل کر دیا جائے گا۔ اگرچہ اس نے احکام شرعیہ کی اتباع اور امتثال نہ کیا ہو اور کبیرہ گناہوں کا مرتکب رہا ہو۔ اسی حیرت کی وجہ سے وہ بار بار سوال کر رہے تھے کہ صرف توحید و رسالت کے اقرار کی وجہ سے جنت میں داخل کر دیا جائے گا اگرچہ اس نے کبیرہ گناہوں کا ارتکاب کیا ہو۔ مگر نگاہ نبوت اللہ تعالیٰ کی رحمت کے بحر بیکراں میں مستغرق تھی کہ بڑے بڑے نافرمان اور بدکار انسان، جنہوں نے اپنی زندگی اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی میں گزاری اور احکام شرعیہ سے دور رہے۔ لیکن جب انہوں نے آخر میں ندامت اور شرمندگی محسوس کی اور صدق دل سے توبہ کر لی، تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم اور رحمت کی وجہ سے ان کو سچی توبہ، انابت، ندامت، ایمان اور یقین کی وجہ سے معاف کر دیا مغفرت اور بخشش کا دریا بہا دیا اور ہمیشہ کے لئے اپنے سایہ عطوفت میں لے لیا۔

تفصیل: اس حدیث سے معتزلہ اور خوارج کے مذہب کی تردید ہو جاتی ہے وہ اس طرح کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب اسلام سے خارج ہو جاتا ہے یا نہ۔ اہل السنۃ والجماعۃ کے نزدیک گناہ کبیرہ کا مرتکب اسلام سے خارج نہیں ہوتا جبکہ معتزلہ اور خوارج کے نزدیک مرتکب کبیرہ اسلام سے خارج ہے اگرچہ معتزلہ منزلہ بین المنزلین کے قائل ہیں۔ مگر یہ خروج عن الاسلام کو مستلزم ہے۔ اس حدیث میں۔ دان زنی وان سرق کی تصریح اور مکرر وضاحت سے ثابت ہو گیا کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب اسلام سے

خارج نہیں ہوتا وہ بدستور مؤمن ہوتا ہے زنا اور چوری دونوں کبائر میں سے ہیں اور ان کے مرتکب کو مؤمن کہا گیا ہے اور خلود فی الجنة کا مستحق قرار دیا گیا ہے۔

نجات کے بنیادی اصول

(۲۳/۲۳) وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَابْنُ امْتِهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ. (متفق عليه)

أخرجه البخاری ۴۷۴/۶ حدیث رقم ۲۴۳۵۔ ومسلم ۵۷/۱ حدیث (۶۶-۷۸) وأخرجه أحمد فی المسند ۵/۳۱۴۔ وأخرجه النسائی فی اليوم والليلة ص ۶۰۳ حدیث ۱۱۳۰۔

حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو انسان (تصدیق بالقلب اور اقرار باللسان کے ساتھ) اس بات کی شہادت دے کہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور حضرت محمد ﷺ اللہ کے بندے اور رسول ہیں اور اس بات کی بھی شہادت دے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے بندے اور رسول ہیں اور اللہ کی بندی حضرت مریم صدیقہ کے بیٹے اور اس کا کلمہ ہیں، جس کو اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم کی طرف ڈالا تھا اور اللہ کی طرف سے بھیجی ہوئی روح ہیں اور اس بات کی بھی شہادت دے کہ جنت اور جہنم دونوں برحق ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ ایسے آدمی کو جنت میں ضرور داخل کریگا چاہے اس کے اعمال کیسے ہی ہوں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے اور یہی اس کا حاصل مضمون ہے کہ انسان کی ابد الابد کی دائمی نجات اور کامیابی کے لئے عقائد کا صحیح ہونا ضروری ہے۔ عقیدہ کی کمزوری اور فساد کے ساتھ معافی اور نجات محال ہے۔ البتہ اگر اعمال میں کوئی کمی اور کوتاہی ہو جائے تو اللہ کے فضل و کرم اور رحمت سے بخشش ہو سکتی ہے ایمان کی بنیاد عقیدہ توحید کی تصدیق اور اعتراف پر ہے۔ اسی لئے اس کی اہمیت پر بہت زیادہ زور دیا گیا ہے کہ اللہ کی توحید الوہیت اور ربوبیت پر صدق دل سے ایمان لایا جائے۔

اس کے بعد عقیدہ رسالت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور دیگر انبیاء علیہم السلام کی رسالت پر ایمان لانا اور یہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی رسالت کا ذکر ایک فائدہ کے پیش نظر کیا گیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں یہود و نصاریٰ افراط کے شکار تھے۔ عیسائیوں کے ایک گروہ کا عقیدہ تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام ابن اللہ ہیں ان کے اس باطل عقیدہ کی تردید اور ابطال کرتے ہوئے کہا گیا کہ عیسیٰ علیہ السلام، ابن اللہ نہیں بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندے اور سچے رسول ہیں۔ اللہ کی بندی حضرت مریم علیہا السلام کے بیٹے ہیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کلمہ اللہ بھی اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ ان کو اللہ تعالیٰ نے خلاف قانون کلمہ کن کے ساتھ پیدا کیا ہے اور آپ کو روح اللہ، اس وجہ سے کہا گیا ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے حکم سے مردوں کو زندہ کیا کرتے تھے اور مٹی سے پرندے بنا کر ان میں اللہ کے حکم سے جان ڈال کر اڑا دیتے تھے۔ نہ اس وجہ سے کہ آپ کے اندر اللہ کا حلول ہے اور اللہ کی روح شامل ہے۔

عقیدہ توحید و رسالت کے بعد آخرت کا تصور اور قیامت کے وقوع کا عقیدہ ہے۔ کہ ایک ایسا دن آنے والا ہے جس میں کائنات کا موجودہ نظام درہم برہم اور نیست و نابود ہو جائے گا اور فتنہ ثانیہ کے بعد تمام مردوں کو زندہ کیا جائے گا اور حساب و کتاب ہوگا۔ نیک لوگوں کا ٹھکانہ جنت ہے اور برے لوگوں کا ٹھکانہ جہنم ہے اس سے ثابت ہوا کہ جنت اور دوزخ دونوں برحق ہیں۔ یہ اسلام کے بنیادی

عقائد ہیں جن کی تصدیق اور اعتراف ضروری ہے اس کے بغیر نجات محال ہے۔ ان عقائد کو تسلیم کرتے ہوئے اگر اعمال میں کوتاہی بھی ہو جائے تو اللہ کے فضل و کرم سے جب اس کی رحمت کا دریا جوش میں آئے گا تو مغفرت اور ابدی نجات ہو جائے گی اور اگر ان عقائد کی تصدیق قلبی اور اقرار باللسان کے ساتھ ساتھ اعمال صالحہ بھی بھرپور کئے اور کبار کما مرتکب نہیں ہوا تو اس کو جنت کا دخول اولی نصیب ہو جائے گا۔ ورنہ سزا بھگتنے کے بعد جنت میں داخلہ ہوگا۔

اسلام تمام گناہ مٹا دیتا ہے

(۲۵/۲۵) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْتُ ابْسُطْ يَمِينَكَ فَلَا بَايِعَكَ فَبَسَطَ يَمِينَهُ فَقَبَضْتُ يَدِي فَقَالَ مَا لَكَ يَا عَمْرُو قُلْتُ ارْذُتُ أَنْ أَشْتَرِطَ قَالَ تَشْتَرِطُ مَاذَا؟ قُلْتُ أَنْ يُغْفِرَ لِي قَالَ أَمَا عَلِمْتَ يَا عَمْرُو أَنَّ الْإِسْلَامَ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ وَأَنَّ الْهِجْرَةَ تَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهَا وَأَنَّ الْحَجَّ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالْحَدِيثَانِ الصَّوَرِيُّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا أَغْنِي الشُّرَكَاءَ عَنِ الشِّرْكِ وَالْآخِرُ الْكَبِيرُ بَاءُ رِذَاءٍ يُ سَنَدُهُ كَرَاهِي بَابُ الرِّبَاءِ وَالْكِبْرُ بَاءُ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى. (رواه مسلم)

آخر جہ مسلم ۱۱۲/۱ حدیث رقم (۱۹۲-۱۲۱) و آخر جہ احمد فی المسند ۲۰۵/۴۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ میں مسلمان ہونے کے لئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول اپنا ہاتھ بڑھائیے میں آپ ﷺ سے بیعت اسلام کرنا چاہتا ہوں۔ آپ ﷺ نے اپنا ہاتھ مبارک آگے بڑھا دیا تو میں نے اپنا ہاتھ پیچھے کھینچ لیا۔ آپ ﷺ نے تعجب سے فرمایا عمرو یہ کیا؟ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میں ایک شرط لگانا چاہتا ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا شرط ہے؟ میں نے عرض کیا کہ میرے اس سے پہلے والے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے عمرو کیا تم نہیں جانتے کہ اسلام ان تمام گناہوں کو ختم کر دیتا ہے جو اسلام سے پہلے کئے تھے۔ (اسلام لانے سے حق اللہ اور حق العبد دونوں معاف ہو جاتے ہیں۔ ہاں البتہ حق العبد کا مطالبہ باقی رہتا ہے) اور ہجرت ان تمام گناہوں کو ختم کر دیتی ہے جو ہجرت سے پہلے کئے اور حج ان تمام گناہوں کو ختم کر دیتا ہے جو حج سے پہلے کئے (ہجرت اور حج سے حق اللہ معاف ہوتا ہے نہ کہ حق العبد)۔ (مسلم)

تشریح: حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کردہ دونوں حدیثیں: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا أَغْنِي الشُّرَكَاءَ اور الْكَبِيرُ بَاءُ رِذَاءٍ دیا اور کبر کے باب میں نقل کی جائیں گی۔ ان شاء اللہ۔ یعنی صاحب مصابیح نے یہ دونوں حدیثیں کتاب الایمان میں روایت کی ہیں اور ہم نے یہاں ذکر کرنا مناسب نہیں سمجھا ان کو آگے باب الریاء اور باب الکبر میں ذکر کریں گے۔ پہلی حدیث کی ابتداء قال اللہ سے ہے اور دوسری حدیث کی ابتداء الکبر و رداً سے ہے۔

اس حدیث کے راوی حضرت عمرو بن العاصؓ ہیں ان کی کنیت ابو عبد اللہ یا ابو محمد ہے نام عمرو ہے باپ کا نام عاص ہے اور قبیلہ قریش سے تعلق ہے سلسلہ نام و نسب و نسبت اس طرح ہوگا ابو عبد اللہ یا ابو محمد عمرو بن العاص قریشی۔ آپ کا شمار اجلہ صحابہ کرام میں ہوتا ہے۔ ہجرت الی المدینہ سے پانچ سال پہلے مسلمان ہوئے اور تمام جنگوں میں شریک رہے۔ حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں آپ کی قیادت میں مصر فتح ہوا اور آپ فاتح مصر کے لقب سے ملقب ہوئے اور اپنی زندگی کے آخر تک مصر کے حاکم اور گورنر رہے اور آپ کا انتقال ۴۴ھ یا ۴۳ھ میں نوے (۹۰) سال کی عمر میں ہوا۔

مفسون حدیث: حضرت عمرو بن العاصؓ بیعت اسلام کرنے کے لئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ سے عرض کیا کہ اپنا ہاتھ مبارک بڑھائیے میں آپ کے دست اطہر پر مسلمان ہونا چاہتا ہوں۔ جب رسول اللہ ﷺ نے ہاتھ آگے بڑھایا تو حضرت عمرو بن العاصؓ نے اپنا ہاتھ پیچھے کھینچ لیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ کیا کر رہے ہو؟ عرض کیا میں ایک شرط لگانا چاہتا ہوں فرمایا۔ کیا شرط لگانا چاہتے ہو۔ تو حضرت عمروؓ نے عرض کیا کہ میرے سابقہ گناہ معاف کر دیئے جائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے عمرو تم تو عقلمند ہو شیار اور جہان دیدہ سمجھ دار آدمی ہو۔ کیا تم پر یہ بات مخفی ہے جو کسی صاحب عقل پر پوشیدہ نہیں رہتی چاہیے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا۔ اسلام، ہجرت اور حج سے پہلے گناہ معاف ہو جاتے ہیں کہ اسلام کی روشنی سابقہ تمام سیئات کفر اور شرک کے اندھیروں کو مٹا دیتی ہے اور کلمہ توحید کی برکت سے انسان کا دل و دماغ تمام کدورات سے صاف اور اجلا ہو جاتا ہے۔ کفر و شرک اور معصیت اور دیگر کبائر وغیرہ کا کوئی نشان باقی نہیں رہتا۔ لیکن یاد رہے کہ اس سے حقوق العباد کی معافی نہیں ہوگی۔ مثلاً قرض عاریت بیع و شراء وغیرہ بلکہ ایسے حقوق تو اسلام کی وجہ سے مزید مستحکم الاداء ہو جاتے ہیں اور جن جرائم کی معافی اور بخشش کی بشارت ہے وہ ان کے علاوہ ہیں۔ مثلاً زنا۔ سرقہ۔ قتل اور قطع الطريق وغیرہ ان جیسے گناہوں کا کوئی مواخذہ نہیں ہوگا۔ اسلام کی دولت سے مستفیض ہونے کے علاوہ حدیث میں ہجرت اور حج یہ دو عمل ایسے بتادیئے اگر ان کو تمام شرائط کی رعایت کرتے ہوئے پورا کیا جائے تو یہ بھی جرائم کے لئے مغفرت اور کفارہ بن جائیں گے۔

گناہوں کی معافی کا قانون: اس مسئلہ میں تمام علماء کا اتفاق ہے کہ اسلام قبول کرنے سے تمام صغائر اور کبائر معاف ہو جاتے ہیں۔ البتہ ہجرت اور حج کے متعلق اختلاف ہے کہ ان سے صغائر اور کبائر دونوں معاف ہوتے ہیں یا نہ۔ بعض علماء کے نزدیک ہجرت اور حج سے صرف صغائر معاف ہوتے ہیں کبائر کے لئے تو یہ شرط ہے اور یہ بھی اس وقت ہے جب کہ گناہ کا تعلق حقوق اللہ سے ہو اور اگر گناہ کا تعلق حقوق العباد سے ہو تو وہ محض توبہ سے معاف نہیں ہوگا جب تک کہ صاحب حق معاف نہ کرے۔

علامہ طہیؒ اور علامہ قسطلانی وغیرہ کے نزدیک ہجرت اور حج سے صغائر اور کبائر دونوں معاف ہوں گے۔ اس حدیث کا سیاق و سباق، اسلوب کلام اور فصاحت و بلاغت کے اصولوں کو دیکھا جائے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ اشیاء ثلاثہ، اسلام، ہجرت اور حج کے درمیان گناہوں کا کفارہ ہونے میں مساوات ہے اور یہی قول پچھند و جودہ رائج ہے۔

① حضرت عمرو بن العاصؓ نے اسلام قبول کرنے سے پہلے یہ شرط لگائی کہ میرے تمام گناہ بخش دیئے جائیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کی تسلی کے لئے ہجرت اور حج کا بھی ذکر کیا۔ کہ بیعت اسلام کا مقام بھی اپنا ہے، میں تمہیں بتلاتا ہوں کہ گناہوں کی معافی کی خصوصیات تو ہجرت اور حج میں بھی پائی جاتی ہیں۔

② اس حدیث میں یہ مذکور ہے۔ کہ صیغہ تکرار کے ساتھ مستقلاً ذکر کیا گیا ہے۔ یہ اسلوب خود اس بات کی دلیل اور قرینہ ہے کہ جس طرح بیعت اسلام سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اسی طرح ہجرت اور حج سے بھی گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

③ اس حدیث میں اشیاء ثلاثہ یعنی اسلام، ہجرت اور حج کو عطف کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان کمال مناسبت ہوتی ہے اور یہاں مناسبت سے مراد اشیاء ثلاثہ کے درمیان مساوات فی الحکم ہے کہ جو حکم معطوف علیہ یعنی اسلام کا ہے وہی حکم معطوف یعنی ہجرت اور حج کا ہے کہ جس طرح اسلام سے تمام گناہ ختم ہو جاتے ہیں اسی طرح ہجرت اور حج سے بھی تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں چاہے صغائر ہوں یا کبائر۔

الفصل الثانی:

جنت میں لے جانے والے اعمال

(۲۶/۲۶) عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي مِنَ النَّارِ قَالَ لَقَدْ سَأَلْتُ عَنْ أَمْرٍ عَظِيمٍ وَإِنَّهُ لَيَسِيرٌ عَلَى مَنْ يَسْرُهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ تَعَبُّدُ اللَّهِ وَ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ وَتَحُجُّ الْبَيْتَ ثُمَّ قَالَ إِلَّا أَذْلَكَ عَلَى أَبْوَابِ الْخَيْرِ الصَّوْمُ جَنَّةٌ وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ وَصَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ ثُمَّ تَلَا (تَجَافَى جُنُوبَهُمْ عَنْ الْمَضَاجِعِ) حَتَّى بَلَغَ يَعْمَلُونَ ثُمَّ قَالَ إِلَّا أَذْلَكَ بِرَأْسِ الْأَمْرِ وَعُمُودِهِ وَذُرْوَةِ سَنَامِهِ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ وَعُمُودُهُ الصَّلَاةُ وَذُرْوَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ ثُمَّ قَالَ إِلَّا أَخْبِرُكَ بِمَلَاكٍ ذَلِكَ كُلُّهُ قُلْتُ بَلَى يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ وَقَالَ كُفَّ عَلَيْكَ هَذَا لَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَإِنَّا لَمُوْخَذُونَ بِمَا نَتَكَلَّمُ بِهِ قَالَ فِكَلْتُكَ أَمْرًا يَا مُعَاذُ وَهَلْ يُكِبُّ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِِهِمْ أَوْ عَلَى مَنَاجِرِهِمْ إِلَّا خَصَائِدُ أَلْسِنَتِهِمْ.

(رواه احمد والترمذی وابن ماجه)

اخرجہ الترمذی ۱۳/۵ حدیث رقم ۲۶۱۶۔ وابن ماجه فی سننہ ۱۳۱۴/۲ حدیث رقم ۳۹۷۳ واحمد فی مسنده ۲۳۱/۵۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول مجھے کوئی ایسا عمل بتادیں۔ کہ جو مجھے جنت میں داخل کر دے اور جہنم سے دور کر دے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا حقیقت تو یہ ہے کہ آپ نے ایک عظیم الشان چیز کے متعلق سوال کیا۔ لیکن جس پر اللہ تعالیٰ آسان کر دے اس کے لئے بہت آسان ہے۔ پھر آپ ﷺ نے چند امور بتائے ① اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو ② اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرو ③ نماز پابندی سے ادا کرو ④ زکوٰۃ ادا کرو ⑤ رمضان المبارک کے روزے رکھو ⑥ بیت اللہ کا حج کرو۔ پھر اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اے معاذ کیا تمہاری خیر و بھلائی کے دروازوں تک راہنمائی نہ کروں۔ تو سنو روزہ ایک ایسی ڈھال ہے جو گناہوں اور جہنم کی آگ سے بچاتی ہے اور اللہ کے راستہ میں صدقہ کرنا اور مال خرچ کرنا گناہوں کو اس طرح ختم کر دیتا ہے جیسے پانی آگ کو بجھا دیتا ہے اور اسی طرح مومن جب وسط رات میں تہجد کی نماز پڑھتا ہے تو گناہ ختم ہو جاتے ہیں۔ پھر آپ ﷺ نے سورہ سجدہ کی پوری آیت تلاوت کی جس میں تہجد کی نماز پڑھنے والوں اور رات میں اللہ کی عبادت کرنے والوں کی فضیلت بیان کی گئی ہے اور آیت کا ترجمہ اس طرح ہے اور مومنین صالحین کے پہلو بوقت رات بستروں سے الگ رہتے ہیں اور وہ اپنے رب کو خوف اور امید سے پکارتے ہیں اور ہم نے جو مال دیا ہے اس میں سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں کوئی نفس نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے کیسے کیسے آنکھوں کی ٹھنڈک کے اسباب چھپا رکھے ہیں یہ ان کے اعمال صالحہ کا بدلہ اور صلہ ہے جو وہ کرتے تھے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا تمہیں دین کا سر اور ستون اور اس کے کوہان کی بلندی نہ بتا دوں۔ میں نے عرض کیا ہاں اے اللہ کے رسول ﷺ ضرور بتائیے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا دین کا سر اسلام ہے۔ اس کا ستون نماز ہے اور اس کے کوہان کی بلندی جہاد ہے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کیا

تمہیں ان تمام امور کی اصل اور جڑ نہ بتادوں؟ میں نے کہا ہاں۔ اے اللہ کے نبی ضرور بتا دیجئے۔ آپ ﷺ نے اپنی زبان مبارک پکڑی اور اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ اس کو بند رکھو۔ میں نے عرض کیا اے اللہ کے نبی کیا ہم اپنی زبان سے جو بھی لفظ نکالتے ہیں اس پر ہماری گرفت اور پکڑ ہوگی۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اے معاذ تمہاری ماں تمہیں گم کر دے اچھی طرح جان لو کہ لوگوں کو ان کے منہ کے بل یا پیشانی کے بل جہنم میں گرانے والی اسی زبان کی بری باتیں ہوں گی۔ (اس کو روایت کیا ہے احمد ترمذی اور ابن ماجہ نے)۔

تشریح: اس حدیث میں دین اسلام کا نقشہ انتہائی خوش اسلوبی کے ساتھ نفسیاتی انداز میں واضح کیا گیا ہے کہ دین کو ایک جسم کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے۔ کہ جس طرح جسم کے لئے ایک سر ہوتا ہے جس پر اس جسم کے وجود کا دارومدار ہوتا ہے اگر سر کو اس جسم سے الگ کر دیا جائے تو اس جسم کا وجود باقی نہیں رہتا۔ اسی طرح دین کے لئے عقیدہ تو حید و رسالت سر کی طرح ہے۔ اگر تو حید و رسالت کا عقیدہ نہ ہو تو دین کا وجود باقی نہیں رہے گا۔

اور جس طرح کسی جسم کو کارآمد بنانے کے لئے ستون کا ہونا ضروری ہے اسی طرح دین کا ستون نماز ہے اور نمازی ایک ایسی مہتمم بالشان چیز ہے جو دین اسلام کے وجود کو قائم رکھتی ہے اگر نماز نہ ہو تو دین اپنی اصلی ہیئت اور حالت پر برقرار نہیں رہ سکتا۔ اور جس طرح کسی جسم کو محترم و معظم اور قدرو منزلت والا بنانے کے لئے اور اس کی شان و شوکت کو نمایاں کرنے کے لئے کسی مفرد اور ممتاز خصوصی صفت کی ضرورت ہوتی ہے اسی طرح دین اسلام کے لئے خصوصی اور امتیازی صفت جہاد فی سبیل اللہ ہے جس کی وجہ سے اسلام کا رعب اور شان و شوکت دو بالا ہوتی ہے۔

اور دین اسلام کے اندر دینی فساد اور بگاڑ اور خرابی سے حفاظت کے لئے اور دین کی عظمت شان کو نقصان سے بچانے کے لئے یہ ہدایت دی گئی ہے کہ نقصان اور فساد کی اصل اور جڑ یعنی زبان کو کنٹرول میں رکھنا۔ دین و دنیا کی کامرانی اور نجات کا دارومدار اسی پر ہے ورنہ دین و دنیا کی ہلاکت اور فساد لازم ہے۔ لہذا ضروری ہے کہ اپنی زبان کو قابو میں رکھا جائے ایسے الفاظ کا تلفظ ہرگز نہ کیا جائے جو مفسد ہوں مثلاً کلمہ کفر، شرک، تمسخر، تکبر، فحش گوئی، سب و شتم، بدکلامی، غیبت، کذب الزام تراشی اور بہتان لگانا، طعن و تشنیع، کلمہ فسق و فجور، معصیت۔ اگر انسان اپنی زبان کی حفاظت کر لے تو یہ سعادت مندی اور خوش نصیبی ہے جب زبان سے کلمہ خیر، وعظ و نصیحت کا کلام سرزد ہو تو یہ انسان کی عظمت شان اور برتری کا باعث ہے۔

تکمیل ایمان

(۲۷/۲۷) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَحَبَّ لِلَّهِ وَابْتَعَصَ لِلَّهِ وَأَعْطَى لِلَّهِ وَمَنَعَ لِلَّهِ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ مَعَ تَقْدِيمٍ وَكَأَخِيرٍ وَفِيهِ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ إِيْمَانَهُ. (ترمذی)

آخر جہ ابوداؤد فی سننہ ۶۰/۵ حدیث رقم ۴۶۸۱۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ باہلیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو آدمی صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرے اور اللہ ہی کے لئے دشمنی رکھے اور اللہ ہی کے لئے خرچ کرے اور اللہ ہی کے لئے خرچ نہ کرے اپنے مال کو روک لے۔ یقیناً اس نے اپنے ایمان کو مکمل کر لیا۔ اس کو امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی

نے اس روایت کو حضرت معاذ بن انسؓ سے الفاظ کی تقدیم و تاخیر کے ساتھ روایت کیا ہے اور اس میں فَقَدْ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ کے بجائے فَقَدْ اسْتَكْمَلَ إِيْمَانَهُ کے الفاظ ہیں کہ اس نے اپنے ایمان کو مکمل کر لیا۔ مفسرین حدیث: اس حدیث میں تکمیل ایمان کے لئے چار اعمال کو بیان کیا گیا ہے۔

① اگر کسی سے محبت کرے تو صرف رضاء الہی کے حصول کے لئے کرے۔ ظاہر ہے کہ صلحاء اور اولیاء اللہ سے محبت کرنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ ہے۔ لہذا مؤمن آدمی اس شخص سے محبت کریگا جو نیک ہو اللہ اور اس کے رسول کا اطاعت شعار ہو اور مخلص مؤمن ہو۔

② اگر کسی سے عداوت، دشمنی اور بغض و نفرت رکھے تو یہ بھی صرف اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنے کے لئے ہو۔ کہ جو شخص اللہ اور اس کے رسول کا نافرمان اور سرکش ہو وہ یقیناً عداوت اور نفرت ہی کے قابل ہے۔

③ اور اپنا مال اللہ کے بتائے ہوئے طریقہ کے مطابق اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی حاصل کرنے کے لئے خرچ کرے اس میں کوئی دنیاوی غرض اور مفاد پیش نظر نہ ہو۔ جب اللہ کے بیان کردہ مصارف اور طریقہ کے مطابق خرچ کریگا تو یقیناً اس سے مقصود اللہ کی رضا ہی ہوگی۔

④ گناہ، معصیت اور فسق و فجور کے کاموں میں اپنا مال خرچ نہ کرے اور جو امور گناہ کو مستلزم ہوں وہاں خرچ کرنے سے مکمل اجتناب اور احتراز کرے۔ ایسے لوگوں کے ساتھ مالی تعاون نہ کرے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ نہ ہوں۔ اس حدیث میں ان امور ازبجہ کو تکمیل ایمان کا ذریعہ اور سبب قرار دیا گیا ہے۔

اور ان چار مہینوں کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ یہ امور ازبجہ نفس کے مرغوبات اور لذائذ ہیں۔ اس لئے ان میں اخلاص اور للہیت پیدا کرنا بڑا مشکل کام ہے۔ جب کوئی آدمی ان کے اندر اخلاص پیدا کرنے میں کامیاب ہوتا ہے تو دیگر اشیاء میں بطریق اولیٰ مخلص ہوگا اور ان اشیاء ازبجہ کا تعلق کیفیات قلبیہ سے ہے جب دل درست اور ٹھیک ہو جائے گا تمام نظام درست ہو جائے گا اور ظاہر ہے کہ جب کوئی انسان اپنے تمام احساسات جذبات حرکات و سکنات، خیالات و تصورات کے خدوخال اتصال و انفصال کے تمام تعلقات اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی اور خوشنودی کے تابع کر دیکے تو یہی کامل ایمان ہے۔

محض اللہ عز و جل کی خوشنودی کی خاطر محبت و نفرت رکھنا

(۲۸/۲۸) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ. (رَوَاهُ أَبُو ذَرٍّ)

المعراجہ ابو ذرؓ نے سنہ ۶/۵ حدیث رقم ۱۵۹۹۔

حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اعمال باطنیہ میں سے بہتر اور افضل عمل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کیلئے کسی سے محبت کی جائے اور اللہ ہی کیلئے کسی سے بغض اور دشمنی رکھی جائے۔

تشریح: اس حدیث میں دو چیزوں کو افضل الاعمال قرار دیا گیا ہے ① اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی کیلئے کسی سے محبت کی جائے۔ اس میں کوئی غرض، مفاد اور خواہشات شہوانیہ کا دخل نہ ہو ② اور اللہ ہی کی رضا اور خوشنودی کیلئے کسی سے عداوت اور دشمنی کی جائے۔ ان کے افضل الاعمال ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان کا تعلق انسان کے باطن سے ہے ریاء کاری کا کوئی احتمال نہیں اور باطن کا حال صرف اللہ ہی جانتا ہے جب انسان کا جذبہ اور خیال اس قدر صاف اور پاکیزہ ہوگا تو انسان کو اس نور سے قدم بقدم راہنمائی حاصل ہوتی رہے گی اور یہ اس بات کو مستلزم ہے کہ ایسا انسان معصیت اور فسق و فجور سے احتراز کرتا رہے گا اور پسندیدہ افعال اور اعمال صالحہ کرتا رہے گا۔

مسلمان کون؟

(۲۹/۲۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ وَالْمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَهُ النَّاسُ عَلَى دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ الْيَهْقِي فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ بِرِوَايَةِ فَضَالَةَ وَالْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ الْخَطَايَا وَالذُّنُوبَ.

الترمذی فی الجامع الصحیح ۱۸/۵ حدیث ۲۶۲۷ والنسائی ۱۰۵/۸ حدیث رقم ۴۹۹۶ عن ابن عمر۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کامل اور پختہ مسلمان وہ ہے کہ جس کے ہاتھ اور زبان کی تکلیف سے مسلمان محفوظ و مامون رہیں اور کامل مؤمن وہ ہے کہ جس سے لوگ اپنی جانوں اور اموال کو محفوظ سمجھیں۔ اس حدیث کو روایت کیا ہے امام ترمذی اور امام نسائی نے اور یہی نے شعب الایمان میں حضرت فضالہ سے جو روایت نقل کی ہے اس میں یہ الفاظ زیادہ ہیں اور کامل مجاہد وہ ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور بندگی میں اپنے نفس سے جہاد کیا اور کامل مہاجر وہ ہے کہ جس نے تمام چھوٹے اور بڑے گناہوں کو چھوڑ دیا۔

تشریح: پہلی شریف کی روایت کے راوی حضرت فضالہ ہیں۔ ان سے مراد فضالہ بن عبید النزاری اسی ہیں یہ سب سے پہلے جنگ احد میں شریک ہوئے۔ اس کے بعد تمام جنگوں میں شریک رہے اور ۶ھ میں صلح حدیبیہ کے موقع پر بیعت رضوان میں شریک تھے بعد میں یہ ملک شام میں چلے گئے اور دمشق میں قیام پذیر رہے اور ۵۳ھ میں حضرت معاویہؓ کے دور خلافت میں دمشق میں وفات پائی۔ مضمون حدیث: اس حدیث میں مسلم، مؤمن، مجاہد اور مہاجر کی باعتبار مبداء اشتقاق کے تعریفات کی گئی ہیں۔

① المسلم۔ اس کے شروع میں الف لام برائے کمال ہے اور مسلم کا مبداء اشتقاق سلامتی ہے معنی یہ ہوگا کہ کامل، اعلیٰ، پکا اور سچا مسلمان وہ ہے جو کہ سلامتی کی صفت کے ساتھ متصف ہو۔ اس کے ہاتھ اور زبان سے مسلمان کو اذیت اور تکلیف نہ پہنچے جس میں سلامتی نہ ہو، اس پر مسلم کا اطلاق مبداء اشتقاق مفقود ہونے کی وجہ سے صادق نہیں ہوگا۔

② المؤمن۔ اس کے شروع میں بھی الف لام برائے کمال ہے اور مؤمن کا مبداء اشتقاق امن ہے معنی یہ ہوگا کہ کامل، اعلیٰ، پکا اور سچا مؤمن وہ ہے کہ جو امن کی صفت کے ساتھ متصف ہو۔ کہ جس کا وجود مخلوق کے لئے راحت اور سکون کا ذریعہ ہو۔ لوگوں کو اس کی دیانت، صداقت، عدالت، اخلاق عالیہ اور امانت پر پورا اعتماد اور بھروسہ ہو۔ نہ کسی کو اس کے بارے میں یہ خوف ہو کہ ہمارا مال ہڑپ کر جائے گا اور نہ ہی کسی کو اپنی جان اور عزت کے نقصان کا اندیشہ ہو۔ کسی کو اس سے کوئی خوف اور خطرہ نہ ہو۔

③ المجاہد۔ اس کے شروع میں بھی الف لام برائے کمال ہے اور مجاہد کا مبداء اشتقاق جہد ہے۔ معنی یہ ہوگا کہ کامل، اعلیٰ، پکا اور سچا مجاہد وہ ہے جو کہ اپنے نفس امارہ سے جہاد کرے اور اللہ تعالیٰ کے راستہ میں ہر قسم کی قربانی پیش کرنے کو تیار ہو۔ کسی قسم کی قربانی سے دریغ نہ کرے اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور رضاء جوئی کے لئے تمام خواہشات کو پامال کر دے اور جہاد کا لفظ جب مطلق ذکر کیا جائے تو اس سے مراد قتال ہوتا ہے جہاد کی لغوی تعریف اور تحقیق پر زور دیکر قتال الکفار سے راہ فرار درست نہیں ہوگا۔

④ المہاجر۔ اس کے شروع میں بھی الف لام برائے کمال ہے اور مہاجر کا مبداء اشتقاق ہجر یعنی ترک کرنا ہے معنی یہ ہوگا کہ کامل، اعلیٰ، پکا اور سچا مہاجر وہ ہے کہ جو تمام ضغیرہ اور کبیرہ گناہوں کو چھوڑ دے جن سے اللہ اور اس کے رسول نے منع کیا ہے وہ کیسا مہاجر ہے جس میں ترك عن الخطایا والذنوب کا مبداء اشتقاق نہ ہو۔

اعانت اور وعدہ کی اہمیت

(۳۰/۳۰) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَلَّمَا خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَّا قَالَ لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

آخر جہ البیہقی فی شعب الایمان ۷۸/۴ حدیث ۴۳۵۴۔ وأحمد فی المسند ۱۵۴/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمارے سامنے شاذ و نادر ہی کوئی خطبہ دیا ہوگا جس میں یوں نہ فرمایا ہو کہ جس آدمی میں امانت نہیں اس کا ایمان بھی نہیں اور جس میں وعدے کو پورا کرنا نہیں اس کا دین بھی نہیں۔ اس حدیث کو بیہقی نے شعب الایمان میں بیان کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں دیانت، امانت اور ایفاء عہد جیسے اعلیٰ اوصاف کا ذکر ہے کہ ایک آدمی کے لیے بحیثیت مسلمان ہونے کے ان اوصاف کے ساتھ متصف ہونا ضروری ہے۔ اس کی اہمیت اور قدر و منزلت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بھی خطبہ دیا کرتے تھے۔ تو امانت، دیانت اور ایفاء عہد کے بارے میں ضرورتاً کیدی حکم دیا کرتے تھے۔ کہ مؤمن کے اندر اوصاف کا ارتسام بہت ضروری ہے اور پھر اس کی زندگی میں اس کے جوہری تقاضوں کے ثمرات منج ہونے چاہئیں۔ اس لئے فرمایا کہ جو ان اوصاف عالیہ سے عاری ہے وہ یقیناً دین اور ایمان کی حقیقی لذت اور حلاوت سے بہرہ ور نہیں ہو سکتا۔ اس حدیث سے ان اوصاف کی اہمیت عظمت اور قدر و منزلت کی طرف ضرور اشارہ ہے ایمان کی نفی مبالغہ تو بخ اور تشدید پر محمول ہے جس ایمان کی نفی مراد نہیں۔

الفصل الثالث:

جہنم کی آگ کس پر حرام ہے؟

(۳۱/۳۱) عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۵۷/۱ حدیث (۴۷-۲۹)۔ والترمذی ۲۳/۵ حدیث ۲۶۳۸۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس شخص نے صدق دل سے اس بات کی شہادت دی کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں تو اللہ تعالیٰ اس پر جہنم کی آگ کو حرام کر دے گا۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بشارت ذکر کی گئی ہے کہ جو آدمی صدق دل کے ساتھ توحید و رسالت کا اقرار کرے یعنی دل میں تصدیق جازم ہو اور اقرار باللسان تو ایسے آدمی پر جہنم کی آگ حرام ہو جاتی ہے اگر توحید و رسالت کے عقیدے کے ساتھ اعمال صالحہ کی بجا آوری اور کبائر سے اجتناب ہو تو جہنم ابتداء حرام ہوگی اور جنت کا دخول اولیٰ نصیب ہوگا اور اگر اعمال میں کوتاہی ہو اور کبائر کا ارتکاب کیا ہو اور گناہ اعمال صالحہ کے مقابلے میں زیادہ ہوں تو پھر جہنم انتہاء حرام ہوگی یعنی گناہوں کی سزا بھگتنے کے بعد جنت میں داخل ہوگا۔

(۳۲/۳۲) وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

آخر جہ مسلم ۵۵/۱ حدیث (۲۶-۴۳) وأحمد فی مسندہ ۶۹/۱۔

ترجمہ: حضرت عثمان بن عفانؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے اس عقیدہ اور یقین پر وفات پائی کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں تو وہ شخص جنت میں داخل ہوگا۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث کے راوی حضرت عثمان ذوالنورینؓ ہیں آپ خلفاء راشدین میں تیسرے خلیفہ ہیں اور رسول اللہ ﷺ کی دو بیٹیاں حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثومؓ یکے بعد دیگرے آپ کے عقد نکاح میں آئیں۔ اسی وجہ سے آپ کو ذوالنورین کہا جاتا ہے۔ آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے نسبت اموی قریشی ہے شروع اسلام میں حضرت ابو بکرؓ کے ہاتھ مسلمان ہوئے دو مرتبہ حبشہ کی طرف ہجرت کی حضرت رقیہؓ کی بیماری کی وجہ سے غزوہ بدر میں شریک نہیں ہو سکے اور مال غنیمت میں سے حصہ دیا گیا تھا اور بیعت رضوان میں شریک نہ تھے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے آپ کو سفیر بنا کر مکہ کو روانہ کر دیا تھا۔ بوقت بیعت رسول اللہ ﷺ نے اپنے ایک ہاتھ کو حضرت عثمانؓ کا ہاتھ قرار دیکر ان کی طرف سے بیعت لی تھی آپ ﷺ نے تقریباً ۱۲ سال خلافت کی ۸۲ سال کی عمر میں آپ کو باغیوں نے مدینہ منورہ میں شہید کر دیا اور جنت البقیع میں دفن ہوئے۔

مفسرین حدیث: اس حدیث میں عقیدہ توحید پر مرنے والے کے لئے بشارت ذکر کی گئی ہے کہ جو آدمی صدق دل سے پورے یقین کے ساتھ یہ عقیدہ رکھے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود مقصود موجود حقیقی، حاجت روا اور مشکل کشا نہیں اور اس کو اس کے بارے میں علم یقینی اور عقد جازم ہے چاہے زبانی اقرار کا موقع ملا ہو یا نہ ملا ہو اس سے اقرار لسانی کا مطالبہ کیا گیا ہو یا نہ کیا گیا ہو تمام صورتوں میں اس کا جہتی ہونا یقینی ہے اور یہ بھی مستحضر رہے کہ عقیدہ توحید کے ساتھ عقیدہ رسالت بھی ضروری ہے اس کا عدم ذکر گویا کہ ذکر کے درجہ میں ہوتا ہے اور دخل الجنة سے دخول اولی یا ثانوی دونوں کا احتمال ہے۔

دو موجبات

(۳۳/۳۳) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِبَنَاتَانِ مُوجِبَتَانِ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْمُوجِبَتَانِ قَالَ مَنْ مَاتَ يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ وَمَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ: (رواه مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۹۴/۱ حدیث رقم (۱۵۱-۹۳) وأحمد فی المسند ۳۹۱/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دو خصلتیں جنت اور جہنم کو واجب کرنے والی ہیں ایک آدمی نے سوال کیا اے اللہ کے رسول جنت اور جہنم کو واجب کرنے والی وہ دو خصلتیں کونسی ہیں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ پہلی خصلت تو یہ کہ جو شخص اس حال میں فوت ہوا کہ اس نے کسی کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرا رکھا تھا تو وہ جہنم میں ڈالا جائے گا اور دوسری خصلت یہ ہے کہ جس کی موت اس حال میں ہوئی کہ اس نے کسی کو اللہ کے ساتھ شریک نہیں کیا تھا تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں جنت اور جہنم کو واجب کرنے والی دو خصلتوں کو بیان کیا گیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ابتداء ابھام کے ساتھ مجمل طریقہ سے ذکر کیا کہ دو خصلتیں واجب کرنے والی ہیں طریقہ ابھام کو اس لئے اختیار کیا تا کہ سامعین کو توجہ سے بات کو سننے اور سمجھنے کا اشتیاق ہو جائے چنانچہ ایک سائل نے دریافت کیا اے اللہ کے رسول ﷺ جنت اور جہنم کو واجب کرنے والی دو کونسی چیزیں

ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ایک چیز تو یہ ہے کہ جس شخص نے شرک جلی کا ارتکاب کیا ہو اور اسی پر اس کی وفات ہوئی ہو تو اس کے لئے دوزخ واجب ہے۔ دوسری چیز یہ ہے کہ جس شخص نے عقیدہ توحید کو اپنایا ہو اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ ذرہ برابر شرک نہ کیا ہو اور اسی عقیدہ پر اس کی وفات ہوئی ہو تو اس کے لئے جنت واجب ہے۔ ہاں البتہ اگر کبار کا ارتکاب کیا ہو اور عذاب کا مستحق ہو کر جہنم میں چلا گیا تو سزا بھگتے کے بعد دوزخ سے نکل آئے گا اور جنت میں داخل ہوگا۔ ہمیشہ کے لئے جہنم میں نہیں رہے گا۔ الغرض اس حدیث میں عقیدہ توحید پر ثابت قدم رہنے والے کے لئے استحقاق جنت کی بشارت ہے چاہے وجوب جنت ابتداء ہو یا انتہاء۔ بالفاظ دیگر دخول اولی ہو یا ثانی۔

لا الہ الا اللہ..... دخول جنت کا ثلث

(۳۴/۳۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنَّا قُعُودًا حَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَعَنَا أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فِي نَفَرٍ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ بَيْنِ أَظْهُرِنَا قَابِطًا عَلَيْنَا وَخَشِينَا أَنْ يُقْتَطَعَ دُونَنَا وَفَزَعَنَا فَقُمْنَا فَكُنْتُ أَوَّلَ مَنْ فَزَعَ فَخَرَجْتُ أَبْتَغِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَتَّى آتَيْتُ حَائِطًا لِلْأَنْصَارِ لِيَنِي النَّجَارُ فَدَرْتُ بِهِ هَلْ أَجِدُكَ يَا بَا فَلَمْ أَجِدْ فَإِذَا رِبْعٌ يَدْخُلُ فِي جَوْفِ حَائِطٍ مِنْ بَنِي خَارِجَةَ وَالرَّبِيعُ الْجَدُولُ قَالَ فَاحْتَفَزْتُ فَدَخَلْتُ فَمَلَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ؟ فَقُلْتُ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا شَأْنُكَ قُلْتُ كُنْتُ بَيْنَ أَظْهُرِنَا فَقُمْتُ قَابِطًا عَلَيْنَا فَخَشِينَا أَنْ تُقْتَطَعَ دُونَنَا فَفَزَعَنَا فَكُنْتُ أَوَّلَ مَنْ فَزَعَ فَاتَيْتُ هَذَا الْحَائِطَ فَاحْتَفَزْتُ كَمَا يَحْتَفِزُ الثَّعْلَبُ وَهَؤُلَاءِ النَّاسُ وَرَأَيْتُ فَقَالَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ وَأَعْطَانِي نَعْلِيهِ فَقَالَ إِذْ هَبْ بِنَعْلِي هَاتَيْنِ فَمَنْ لَقَيْكَ مِنْ وَرَاءِ هَذَا الْحَائِطِ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَقِيمًا بِهَا قَلْبُهُ بِشْرُهُ بِالْجَنَّةِ فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ لَقَيْتُ عُمَرَ فَقَالَ مَا هَاتَانِ النَّعْلَانِ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ هَاتَانِ نَعْلَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَعَثَنِي بِهِمَا مَنْ لَقَيْتُ يَشْهَدَانِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَقِيمًا بِهَا قَلْبُهُ بِشْرُهُ بِالْجَنَّةِ فَضَرَبَ عُمَرُ بَيْنَ ثَدْيِي فَخَرَرْتُ لِأَسْتَيْ فَقَالَ ارْجِعْ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ فَرَجَعْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاجْتَهَشْتُ بِالْبُكَاءِ وَرَكَعْتُ عُمَرُ وَإِذَا هُوَ عَلَى الْاَثَرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا لَكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قُلْتُ لَقَيْتُ عُمَرَ فَأَخْبَرْتُهُ بِالَّذِي بَعَثَنِي بِهِ فَضَرَبَ بَيْنَ ثَدْيِي ضَرْبَةً خَرَرْتُ لِأَسْتَيْ فَقَالَ ارْجِعْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا عُمَرُ مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا فَعَلْتَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا بِي أَنْتَ وَأُمِّي أَبَعَثْتَ أَبَا هُرَيْرَةَ بِنَعْلَيْكَ مَنْ لَقِيَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَقِيمًا بِهَا قَلْبُهُ بِشْرُهُ بِالْجَنَّةِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ فَإِنِّي أَخْشَى أَنْ يَتَكَلَّمَ النَّاسُ عَلَيْهَا فَخَلَّيْهُمْ يَفْعَلُونَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَعَلِيهِمْ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

اخرجه مسلم فی صحيحہ ۵۹/۱ حدیث رقم (۳۱-۵۲)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ ہم ایک دن رسول اللہ ﷺ کے ارد گرد بیٹھے تھے اور ہمارے ساتھ حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ بھی تھے کہ رسول اللہ ﷺ اچانک ہمارے درمیان سے اٹھ کر کہیں باہر تشریف لے گئے۔ جب آپ ﷺ کو گئے ہوئے کافی دیر ہو گئی تو ہمیں بہت فکر مندی ہوئی کہ کہیں ہماری عدم موجودگی میں کسی دشمن کی طرف سے آپ ﷺ کو کوئی تکلیف نہ پہنچ جائے۔ ہم یکا یک گھبرا کر اٹھ کھڑے ہوئے، گھبرا جانے والا سب سے پہلا

شخص میں تھا۔ اس لئے میں رسول کریم ﷺ کی طلب اور تلاش میں باہر نکلا اور تلاش کرتے ہوئے قبیلہ بنو نجار کے ایک انصاری کے باغ کے قریب پہنچ گیا کہ شاید آپ ﷺ اس باغ کے اندر ہوں۔ میں نے باغ کے اندر جانے کے لئے چاروں اطراف میں دروازہ تلاش کیا مگر دروازہ کہیں نظر نہ آیا۔ اچانک ایک نالی نظر آگئی جو باہر کے کنوئیں سے باغ کے اندر جا رہی تھی۔ لہذا میں سمٹ کر اس نالی میں داخل ہوا۔ بالآخر رسول اللہ ﷺ کی خدمت عالیہ میں پہنچ گیا۔ آپ نے مجھے اچانک اپنے سامنے دیکھ کر حیرت سے فرمایا ابو ہریرہ تم ہو؟ حیرت یہ تھی کہ دروازہ بند ہونے کے باوجود کیسے آگئے میں نے عرض کیا جی ہاں اے اللہ کے رسول ﷺ میں ابو ہریرہ ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا بات ہے؟ میں نے عرض کیا ہے اے اللہ کے رسول ﷺ آپ ہمارے درمیان تشریف فرما تھے۔ پھر آپ اچانک اٹھے اور چلے گئے جب بہت دیر ہوگئی آپ واپس تشریف نہ لائے تو ہم گھبراٹھے کہ کہیں ہماری عدم موجودگی میں آپ کو کوئی اذیت اور تکلیف نہ پہنچادی جائے اور سب سے پہلے گھبراہٹ کا شکار ہونے والا میں تھا۔ چنانچہ آپ کو تلاش کرتا ہوا آخر کار اس باغ تک پہنچ آیا۔ باغ کے اندر آنے کے لئے تلاش بسیار کے باوجود دروازہ نظر نہ آیا۔ تو لومڑی کی طرح سسڑ اور سمٹ کر نالی سے اندر گھس آیا۔ باقی لوگ بھی میرے پیچھے آ رہے ہیں یہ بات سن کر رسول اللہ ﷺ نے اپنے دونوں جوتے اتار کر مجھے دیدئے اور فرمایا اے ابو ہریرہ جاؤ اور ان جوتوں کو اپنے ساتھ لے جاؤ۔ تاکہ لوگ اس بات کو باور کر لیں کہ تم مجھے مل کر واپس آئے ہو اور اس باغ سے باہر جو آدمی بھی صدق دل اور اعتقاد جازم کے ساتھ یہ شہادت دیتا ہوا تمہیں مل جائے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود حقیقی نہیں، تو اس کو جنت کی خوش خبری دیدو۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے اس پیغام اور فرمان کو لے کر واپس آیا۔ تو سب سے پہلے حضرت عمرؓ سے میری ملاقات ہوئی۔ انہوں نے فرمایا ابو ہریرہ جیسا کہ یہ جوتے کیسے ہیں؟ میں نے عرض کیا یہ رسول اللہ ﷺ کے جوتے ہیں آپ ﷺ نے مجھے یہ جوتے علامت اور دلیل کے طور پر دیکر بھیجا ہے اور یہ حکم دیا ہے کہ جو آدمی صدق دل اور اعتقاد جازم کے ساتھ یہ شہادت دیتا ہوا ملے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود حقیقی نہیں تو اس کو جنت کی خوشخبری دیدو۔ یہ سنتے ہی حضرت عمرؓ نے میرے سینے پر اتنے زور سے مکا مارا کہ میں سرین اور ایڑی کے بل پیچھے کی جانب نیچے گر پڑا۔ پھر انہوں نے فرمایا۔ ابو ہریرہ واپس چلے جاؤ۔ چنانچہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں واپس آ گیا اور پھوٹ پھوٹ کر رونے لگا اور حضرت عمرؓ کا ڈر بھی مجھ پر سوار تھا۔ اب کیا دیکھتا ہوں کہ وہ بھی میرے پیچھے پیچھے پہنچ آئے رسول اللہ ﷺ نے یہ حالت اور کیفیت دیکھ کر پوچھا ابو ہریرہ کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول میں آپ کا پیغام لے کر واپس لوٹا تو سب سے پہلے میری ملاقات حضرت عمرؓ سے ہوئی۔ میں نے آپ کا پیغام ان کو سنایا۔ انہوں نے اس کو سنتے ہی میرے سینے پر انتہائی زور سے مکا مارا کہ میں سرین اور ایڑیوں کے بل زمین پر گر پڑا اور کہا کہ واپس چلے جاؤ۔ تو میں واپس آ گیا۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمرؓ سے پوچھا عمرؓ نے ایسا کیوں کیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا اے اللہ کے رسول ﷺ آپ پر میرے ماں باپ قربان ہوں کیا واقعی ابو ہریرہ کو آپ ﷺ نے دلیل اور علامت کے طور پر اپنے جوتے دیکر اس لئے بھیجا تھا کہ جو شخص صدق دل اور اعتقاد جازم کے ساتھ۔ توحید کی تصدیق کے ساتھ لا الہ الا اللہ کہتے ہوئے ملے اس کو جنت کی خوشخبری سنادو۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ ہاں۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول ایسا نہ کیجئے مجھے خوف ہے کہ لوگ کہیں اسی خوشخبری پر اعتماد کر بیٹھیں گے اور عمل کرنا چھوڑ دیں گے۔ اس لئے آپ ﷺ ان کو زیادہ سے زیادہ عمل میں مصروف رہنے دیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر آپ کا یہی مشورہ ہے تو ٹھیک ہے لوگوں کو عمل میں

مصرف رہنے دیں۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے جو بشارت کا پیغام ابو ہریرہؓ کو دیکر بھیجا تھا۔ اس کا تعلق عقیدہ توحید و رسالت اور اخلاص نیت کے ساتھ تھا۔ کہ جس آدمی نے اللہ تعالیٰ کو وحدہ لا شریک تسلیم کر لیا اور رسول اللہ ﷺ کو سچا رسول تسلیم کر لیا اور اس عقیدہ کو اپنانے پر مکمل اعتماد اور خوشی ہو کسی قسم کی تنگی گرائی، شک و شبہ اور دباؤ، جبر اور اکراہ نہ ہو اور دل میں مکمل تصدیق ہو کوئی خلفشار اور اضطراب نہ ہو اور ایمان قبول کرنے میں کوئی غرض، لالچ طمع، حرص اور دنیا کا مفاد نہ ہو۔ بلکہ صرف اور صرف اخلاص اور للہیت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی کو حاصل کرنا مقصود ہو۔

البتہ یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ کے قاصد حضرت ابو ہریرہؓ کو کیوں مارا؟ اور آپ ﷺ کا پیغام سنانے سے کیوں منع کیا یہ تو اشاعت دین کے فریضہ سے سبکدوش ہونے کے مترادف ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کو یہ بات معلوم تھی کہ اس بشارت کے سنانے اور اعلان کا تعلق فرض اور واجب سے نہیں بلکہ رسول کریم ﷺ رحمۃ للعالمین ہیں آپ ﷺ نے صحابہ کرام کی پریشانی کے ازالہ کے لئے جنت کی بشارت سنانے کا حکم دیا۔ اس پیغام میں، حلال، حرام، جائز ناجائز، صحیح، فاسد الغرض کسی شرعی حکم کو نافذ کرنا مقصود نہیں تھا۔ بلکہ یہ آپ ﷺ کی جانب سے رحمت شفقت اور محبت کے جذبہ کا اظہار تھا۔ جب یہ بشارت حضرت عمرؓ تک پہنچی۔ تو انہوں نے فی الفور محسوس کیا اور اس بات کو سمجھ گئے کہ یہ بشارت اگر چہ اپنی جگہ ایک اہل حقیقت ہے اور برحق ہے لیکن مقتضائے حال یہ ہے کہ فی الحال مسلمانوں کو یہ بشارت اس طرح نہ سنائی جائے اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت عالیہ میں پہنچ کر اس کی عدم اشاعت کی حکمت اور مصلحت کو واضح کر دیا جائے۔

اس لئے حضرت عمرؓ نے پہلا کام تو یہ کیا کہ حضرت ابو ہریرہؓ کو فی الفور جرتوخ کرتے ہوئے آپ ﷺ کی خدمت میں واپس لوٹا دیا اور خود بھی فوراً آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو گئے اور عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول آپ ﷺ نے ابو ہریرہؓ کو یہ بشارت سنانے کے لئے حکم دیا تھا؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں۔ جب حضرت کو تحقیق حال سے یقین ہو گیا کہ ابو ہریرہؓ کو آپ نے بھیجا ہے۔ تو حضرت عمرؓ نے محسن انسانیت کے مشن اور مقاصد کی تکمیل کے لئے ایک صحیح محبت اور بیدار عقل و فہم خادم اور جانثار ہونے کی حیثیت سے اپنا مشورہ بطور عرض گزاری آپ کی خدمت میں آداب کو ملحوظ رکھتے ہوئے پیش کر دیا جب حضرت عمرؓ نے اپنے حکیمانہ مشورہ سے آپ ﷺ کی توجہ اس طرف مبذول کرائی۔ تو رسول اللہ ﷺ کے ذہن کی بھی آپ کے ذہن کے ساتھ موافقت ہو گئی اور آپ ﷺ کا ذہن بھی اسی فکر کی طرف منتقل ہو گیا اور حضرت معاذؓ کی حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے خود اس طرح کی بشارت سنانے سے منع کیا تھا اور حضرت عمرؓ نے بھی درحقیقت اسی کی موافقت اور امتثال میں حضرت ابو ہریرہؓ کو توبخ کی اور بشارت سنانے سے منع کیا اور یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمرؓ کی گرفت نہیں کی بلکہ حضرت عمرؓ کے مشورہ کے مطابق فیصلہ کیا اور ترک بشارت کا حکم دیا۔

اب یہ بات اچھی طرح واضح ہو گئی کہ اگر اس بشارت کا تعلق احکام شرعیہ میں سے کسی حکم فرض، واجب وغیرہ کے ساتھ ہوتا۔ جس کا نافذ العمل ہونا ضروری ہوتا تو حضرت کبھی منع کرنے کی جسارت نہ کرتے بلکہ سچے مسلمان محبت رسول ہونے کی وجہ سے سب سے پہلے خود اس کو قبول کرتے اور اس کو اپنا فرض گردانتے ہوئے خود اس کی نشر و اشاعت میں مصروف عمل ہو جاتے۔ یہی وجہ ہے کہ بارگاہ نبوت میں حضرت عمرؓ کی رائے کو فوقیت دی گئی اور ان کا مشورہ قبول کر لیا گیا اگر آپ صادق اور امین نہ ہوتے تو دربار رسالت سے اس اقدام پر آپ کے لئے کبھی چشم پوشی سے کام نہ لیا جاتا۔

الغرض اس حدیث پر غور و فکر سے یہ نتیجہ حاصل ہوتا ہے کہ ایک طرف اللہ تعالیٰ کی دافر رحمت اور رسول اللہ ﷺ کی امت کے ساتھ

شفقت اور محبت کا اظہار ہے۔ تو دوسری جانب حضرت عمرؓ کی شان اور رائے کی پختگی، فہم و فراست، بصیرت و دانائی، صاف گوئی اور جرأت بھی منصفہ شہود پر آ جاتی ہے۔

(۳۵/۳۵) وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَفَاتِيحُ الْجَنَّةِ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

(رواہ احمد)

اخرجه احمد فی المسند ۲۴۲/۵۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ صدق دل سے اس بات کی شہادت دینا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں یہ جنت کی چابیاں ہیں اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں شہادۃ کا لفظ اسم جنس ہے اور مبتداء ہے اور اسم جنس کا اطلاق قلیل اور کثیر سب پر ہوتا ہے۔ اسی کثرت کا لحاظ کرتے ہوئے مفاتیح۔ خبر کو جمع ذکر کیا گیا ہے۔ اس اعتبار سے شہادت ذو اجزاء ہے اور شہادت کے ہر جزء کو مفاتیح قرار دیا گیا ہے۔ جب کسی آدمی نے کلمہ تو حید کو اس کے تمام تقاضوں کے ساتھ قبول کر لیا تو اس کو جنت کی چابی حاصل ہو گئی۔ اسلام میں داخل ہونے کی چابی شہادت تو حید ہے اور جنت میں داخل ہونے کی چابی شہادت تو حید ہے۔

ایسے انسان کو جنت کا داخلہ نصیب ہو گا چاہے دخول ابتداء ہو اگر اعمال صالحہ میں کوتاہی نہ ہوگی یا انتہاء ہو اگر اعمال صالحہ میں کوتاہی ہوگی۔

(۳۶/۳۶) وَعَنْ عُمَانَ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ جِئَنِي تَوَلَّيْتُ حَزَنًا عَلَيْهِ حَتَّى كَادَ بَعْضُهُمْ يُوسِسُ قَالَ عُمَانُ وَكُنْتُ بَعْضَهُمْ فَبَيَّنَا أَنَا جَالِسٌ مَّرَّ عَلَى عُمَرَ وَسَلَّمْتُ فَلَمْ أَشْعُرْ بِهِ فَاسْتَكْنَى عُمَرُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ ثُمَّ أَقْبَلَ حَتَّى سَلَّمَ عَلَيَّ جَمِيعًا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَا حَمَلَكَ عَلَيَّ أَنْ لَا تَرُدَّ عَلَيَّ أَخِيكَ عُمَرَ سَلَامَةً قُلْتُ مَا فَعَلْتُ فَقَالَ عُمَرُ بَلَى وَاللَّهِ لَقَدْ فَعَلْتُ قَالَ قُلْتُ وَاللَّهِ مَا شَعَرْتُ أَنَّكَ مَرَرْتَ وَلَا سَلَّمْتُ قَالَ أَبُو بَكْرٍ صَدَقَ عُمَانُ كَذَلِكَ أَمَرَ فَقُلْتُ أَجَلُ قَالَ مَا هُوَ قُلْتُ تَوَلَّيْتُ اللَّهَ تَعَالَى نَبِيَّهُ ﷺ قَبْلَ أَنْ تُسْأَلَ عَنْ نَجَاةٍ هَذَا الْأَمْرُ قَالَ أَبُو بَكْرٍ قَدْ سَأَلْتَهُ عَنْ ذَلِكَ فَقُمْتُ إِلَيْهِ وَقُلْتُ لَهُ يَا بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي أَنْتَ أَحَقُّ بِهَا قَالَ أَبُو بَكْرٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا نَجَاةٌ هَذَا الْأَمْرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَبِلَ مِنِّي الْكَلِمَةَ الَّتِي عَرَضْتُ عَلَى عَمِي فَرَدَّهَا لِيْهِ لَمْ يَجَاةَ . (رَوَاهُ أَحْمَدُ)

اخرجه احمد فی مسنده ۶/۱۰۔

ترجمہ: حضرت عثمان غنیؓ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کی وفات کا سانحہ ہوا تو آپ ﷺ کے بعض اصحاب پر غم اور رنج کا اس قدر غلبہ ہوا کہ ان میں سے بعض لوگوں کے بارے میں یہ خطرہ لاحق ہو گیا تھا کہ کہیں شک و شبہ اور وسوسہ کا شکار نہ ہو جائیں۔ حضرت عثمانؓ فرماتے ہیں کہ ان لوگوں میں سے ایک میں بھی تھا چنانچہ میں ایک مرتبہ اسی کرب و اضطراب کی حالت اور کیفیت میں بیٹھا ہوا تھا۔ کہ حضرت عمرؓ میرے پاس سے گزرے اور مجھے سلام کیا اور مجھے اس رنج و حزن کی وجہ سے بالکل پتہ نہیں چلا کہ آپ کب میرے پاس سے گزرے ہیں اور کس وقت مجھے سلام کیا ہے حضرت عمرؓ نے میری عدم توجہ اور سلام کا جواب نہ دینے کو بہت شدت سے محسوس کیا اور اس کی شکایت حضرت ابو بکرؓ سے کی کہ عثمانؓ نے

میرے سلام کا جواب نہیں دیا۔ پھر دونوں حضرات میرے پاس تشریف لائے اور دونوں نے مجھے سلام کیا۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ آپ نے اپنے بھائی عمرؓ کے سلام کا جواب کیوں نہیں دیا؟ میں نے کہا نہیں۔ ایسا تو ہرگز نہیں ہوا کہ حضرت عمرؓ میرے پاس آئے ہوں اور مجھے سلام کیا ہو اور میں نے ان کے سلام کا جواب نہ دیا ہو۔ میرے علم میں یہ بات نہیں حضرت عمرؓ نے فرمایا ہاں اللہ کی قسم ایسا ہی ہوا ہے کہ میں نے سلام کیا ہے اور آپ نے میرے سلام کا جواب نہیں دیا۔ حضرت عثمانؓ فرماتے ہیں اللہ کی قسم مجھے قطعاً اس کا علم نہیں کہ آپ میرے پاس آئے تھے اور آپ نے مجھے سلام کیا تھا۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا عثمانؓ سچ کہتے ہیں ان کو آپ کے گزرنے اور سلام کرنے کا احساس نہیں ہوا لیکن معلوم ہوتا ہے کہ کسی خاص وجہ اور معاملے نے تمہیں اس سے بے خبر کر دیا اور توجہ نہ ہوئی کہ نہ تو عمرؓ کے آنے کا علم ہوا اور نہ آپ ان کے سلام کا جواب دے سکے۔ میں نے کہا ہاں بالکل ایسی ہی بات ہے۔ انہوں نے پوچھا وہ کیا ہے؟ میں نے کہا پہلے تو رسول اللہ ﷺ کی وفات ہی ہمارے لئے اندوہناک اور صبر آزمائی اور اب یہ کرب و اضطراب لاحق ہوا جاتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس دار فانی سے تشریف لے گئے۔ لیکن ہم لوگ آپ ﷺ سے یہ نہ پوچھ سکے کہ اس معاملہ میں یعنی عبادات میں وسوس کا پیدا ہونا۔ شیطان کے ازلال اور جہنم کی آگ سے نجات اور بچاؤ کیسے ہوگا؟ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا آپ غم نہ کریں۔ میں نے اس کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے دریافت کر لیا ہے۔ حضرت عثمانؓ فرماتے ہیں کہ میں بے اختیار فوراً کھڑا ہو گیا اور میں نے کہا۔ میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں فی الواقع آپ ہی رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کمال قرب کا خصوصی تعلق رکھنے اور علم حاصل کرنے کے غلبہ شوق کی وجہ سے اس کے متعلق سوال کرنے کے لائق اور مناسب تھے پھر حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا میں نے عرض کیا تھا۔ اے اللہ کے رسول ﷺ اس معاملے میں نجات اور کامیابی کی کیا صورت ہوگی۔ تو اس کے جواب میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ جس آدمی نے صدق دل اور اخلاص کے ساتھ مجھ سے کلمہ توحید کو قبول کر لیا۔ جس کو میں نے اپنے چچا ابوطالب کے سامنے پیش کیا تھا اور اس نے اس کو قبول نہیں کیا تھا بلکہ رد کر دیا تھا۔ وہ کلمہ اس آدمی کی نجات اور فلاح کا ضامن ہوگا۔ اس حدیث کو احمد نے زوائد میں کیا ہے۔

تشریح ۳۳ اس حدیث میں واضح کیا گیا ہے کہ کلمہ توحید نجات کا ذریعہ ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی وفات اور انتقال کا سانحہ فاجعہ ایک عظیم صدمہ تھا اس کو برداشت کرنا صحابہ کرام ہی کی ہمت اور حوصلہ تھا، اس کے باوجود بعض صحابہ کرام حواس باختہ ہو گئے تھے۔ حضرت عمرؓ جیسے جلیل القدر اور باہمت آدمی نے ایک وقت تک موت کا انکار کیا۔ مگر ابو بکر صدیقؓ کی ہوشمندی، عقیلمندی، دانشمندی تھی کہ انہوں نے اس عظیم سانحہ کو کنٹرول کیا اور لوگوں کو راہ راست پر گامزن رکھا اور ان متاثرین میں سے حضرت عثمانؓ بھی تھے وہ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام کی ایک جماعت کے دل میں طرح طرح کے وسوس پیدا ہونے لگے۔ کہ آپ کے بعد دین ختم ہو جائے گا اور نور شریعت کی روشنی بجھ جائے گی اسی رنج و حزن کی حالت میں حضرت عثمان تشریف فرما تھے کہ حضرت عمرؓ کا آپ کے پاس سے گزرا اور سلام کیا۔ حضرت عثمانؓ کو غم اور پریشانی کی وجہ سے حضرت عمرؓ کے گزرنے اور سلام کرنے کا احساس تک نہ ہوا۔ جس سے حضرت عمرؓ کو ان کی ناراضگی کا وہم ہوا۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے اس بات کی شکایت حضرت ابو بکرؓ سے کی۔ پھر دونوں حضرات ان کے پاس تشریف لائے اور دونوں نے حضرت عثمانؓ کو سلام کیا اور حضرت عثمانؓ نے جواب دیا پھر حضرت ابو بکرؓ عمرؓ کا شکوہ ذکر کیا۔ تو حضرت عثمانؓ نے صاف انکار کر دیا کہ نہ مجھے حضرت عمرؓ کے گزرنے کا علم ہے کہ وہ کب میرے پاس سے گزرے اور نہ ہی ان کے سلام کا علم ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کیوں نہیں ایسا ہی ہوا ہے کہ میں آپ کے پاس سے گزرا ہوں اور آپ کو سلام کیا ہے آپ نے جواب نہیں دیا حضرت ابو بکرؓ

نے فرمایا عثمان سچ کہتے ہیں۔ شاید کہ ان کو کوئی غم اور فکر لاحق تھی جس کی وجہ سے ان کی توجہ نہیں ہوئی۔ حضرت عثمانؓ نے عرض کیا ہاں فکر اور سوچ ضرور تھی۔ مجھے اسی نے مدہوش کر رکھا تھا۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا تاؤ وہ بڑی فکر اور حزن کیا ہے۔ حضرت عثمانؓ نے فرمایا مجھے یہ فکر دامن گیر تھی کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوگئی اور میں آپ سے یہ نہ پوچھ سکا۔ کہ عبادت میں وساوس سے بچاؤ اور شیطان کے بہکانے اور جہنم کی آگ سے نجات کا ذریعہ کیا ہے۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا اس کے بارے میں آپ کو فکر مند ہونے کی ضرورت نہیں۔ میں آپ ﷺ سے اس کے متعلق پوچھ چکا ہوں۔ حضرت عثمانؓ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں آپ اس سوال کرنے کے زیادہ اہل تھے کیونکہ آپ کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ خصوصی قرب کا تعلق تھا اور آپ کو علم حاصل کرنے کا شوق تھا۔ چنانچہ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کی نجات کا ذریعہ کلمہ توحید کو بتایا۔ جس آدمی نے صدق دل اور اعتقاد جازم کے ساتھ اس کو قبول کر لیا اور اس کے جملہ تقاضوں کو پورا کرتے ہوئے اسلام کے فرائض اور احکام پر صحیح عمل کیا تو یہ کلمہ اس کی نجات اور فلاح کا ضامن ہے اور اس کی برکات سے وہاں سعادت مندپوں سے نوازا جائے گا اور اس کا ذکر دنیا میں بھی حصول برکات کا ذریعہ ہے اور اس کی وجہ سے انسان شیطانی غلبہ اور تسلط سے مأمون رہتا ہے وہم اور دوسو سے بھی امن رہے گا۔ عبادت میں بھی وساوس سے حفاظت رہے گی۔ دل و دماغ شکوک و شبہات سے پاک رہیں گے۔ اس کے ذکر سے اللہ تعالیٰ کی معرفت، آخرت کی فکر اور رسول اللہ ﷺ سے سچی محبت، عقیدت، احترام اور اتباع نصیب ہوگی۔ یہی وہ کلمہ ہے کہ جس کو آپ ﷺ کے چچا ابوطالب نے رد کر دیا تھا اگر وہ قبول کر لیتا تو ستر سال کے گناہوں اور شرک سے معافی ہو جاتی۔ اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ ابوطالب کا خاتمہ ایمان پر نہیں ہوا اور اس سے شیعہ شیعہ کی تردید ہو جاتی ہے کہ ابوطالب ایمان دار تھا۔

(۳۷/۳۷) وَعَنِ الْمُقَدَّادِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا يَفْقِي عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ بَيْتٌ مَدَنٍ وَلَا وَهْرٍ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ كَلِمَةَ الْإِسْلَامِ بِعِزِّ عَزِيزٍ وَذَلِ ذَلِيلٍ إِمَّا يُعْزُهُمُ اللَّهُ فَجَعَلَهُمْ مِنْ أَهْلِهَا أَوْ يُلِدُّ لَهُمْ فَيَدِينُونَ لَهَا قُلْتُ فَيَكُونُ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ . (رواه احمد)

اخرجه أحمد فی مسنده ۴/۶۔

ترجمہ: حضرت مقداد بن اسودؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ زمین پر کوئی گھر۔ چاہے مٹی کا ہو یا خیمہ ہو باقی نہیں رہے گا کہ جس میں اللہ تعالیٰ کلمہ اسلام کو عزت والے کی عزت کے ساتھ اور ذلت والے کی ذلت کے ساتھ داخل نہ کرے۔ پس جو لوگ اپنی رضا و رغبت سے بخوشی اسلام کو قبول کر لیں گے۔ ان کو اللہ تعالیٰ معزز و محترم بنا کر کلمہ اسلام کا مستحق قرار دے گا اور جو لوگ اپنی رضا و رغبت اور خوشی سے اس کلمہ کو قبول نہ کریں ان کو اللہ تعالیٰ ذلیل و خوار کر کے چھوڑ دے گا۔ تو پھر وہ لوگ کلمہ اسلام کی اطاعت اور تسلیم پر مجبور ہوں گے وہ اس طرح کہ وہ جزیہ ادا کر کے رہ سکیں گے۔ اس کے علاوہ کوئی صورت نہ ہوگی۔ میں نے یہ سن کر کہا پھر تو ہر طرف اللہ ہی کا دین ہوگا۔ اس حدیث کو احمد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث کے راوی حضرت مقداد بن اسودؓ ہیں آپ کی نسبت کندی ہے اور قدیم الاسلام ہیں تقریباً چھٹے نمبر کے مسلمان ہیں اور مدینہ منورہ سے تین میل کے فاصلے پر مقام جرف میں ۷۳ھ میں ۹۰ سال کی عمر میں وفات پائی اور وہاں سے منتقل کر کے جنت البقیع میں دفن کیا گیا۔

مفسون حدیث: اس حدیث میں اسلام کے غلبہ کی پیشین گوئی کی گئی ہے الارض سے مراد جزیرۃ العرب ہے بیت مدر سے مراد

شہری آبادی ہے اور بیت و بر سے مراد دیہات کی آبادی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جزیرۃ العرب میں صرف اسلام کا غلبہ ہوگا دوسرا کوئی دین وہاں غالب نہیں ہوگا۔ جزیرۃ العرب کے ہر شہر اور دیہات میں اسلام ہی اسلام ہوگا۔ اگر کوئی آدمی اپنی رغبت اور رضا مندی سے اسلام کو قبول کر لے گا تو اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ صاحب مرتبہ اور عزت والا ہوگا۔ اللہ تعالیٰ اس کو دین دار کی فلاح اور سرفرازیوں سے نوازے گا اور جو لوگ تکبر و دھرمی اور سرکشی کا ارتکاب کرینگے اور کلمہ اسلام سے اعراض کرینگے اور مذہب اسلام کو قبول نہیں کرینگے اور اپنی خوشی اور اختیار سے مذہب اسلام کے مطیع اور تابعدار نہیں ہوں گے۔ تو ان کے لئے ذلت اور خواری کا طوق لازم ہے۔ وہ اس طرح کہ جزیرۃ العرب میں اسلام کا غلبہ اور بول بالا ہوگا تو یہ منکرین اور معاندین اسلام، اسلامی حکومت کو جزیرہ ادا کر کے اسلام کے ماتحت اور تابع ہو کر زندگی گزارنے پر مجبور ہوں گے۔ اس طرح دنیا اور آخرت دونوں میں خسارہ اٹھانے والے ہوں گے۔

جنت کی چابی

(۳۸/۳۸) وَعَنْ وَهْبِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ لَمْ يَلِكْ لَآ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنْ لَيْسَ مِفْتَاحُ الْآوَلَةِ
أَسْنَانٌ فَإِنْ جِئْتَ بِمِفْتَاحٍ لَكَ أَسْنَانٌ لُحِ لَكَ وَإِلَّا لَمْ يَنْفَعْ لَكَ. (رواه البخاری)

المرجہ البخاری ۱۰۹/۳

ترجمہ: حضرت وہب بن منبہؓ سے روایت ہے کہ کسی آدمی نے ان سے پوچھا۔ کیا لا الہ الا اللہ۔ جنت کی چابی نہیں ہے؟ حضرت وہبؓ نے فرمایا کیوں نہیں۔ یہ جنت کی چابی ہے لیکن کوئی چابی ایسی نہیں ہوتی کہ جس کے دندانے نہ ہوں۔ اگر آپ ایسی چابی لے کر آئے کہ جس کے دندانے موجود ہوں۔ تو یقیناً تمہارے لیے جنت کے دروازے کھول دیئے جائیں گے۔ اگر اس میں دندانے نہ ہوئے تو پھر ہرگز جنت کے دروازے نہیں کھولے جائیں گے اس کو امام بخاری نے ترجمہ الباب میں ذکر کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث کے راوی۔ حضرت وہب بن منبہؓ ہیں ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے اور یہ فارسی النسل ہیں ان کی وفات ۱۱۳ھ میں ہوئی۔ یہ ایک مرتبہ و عہد کر رہے تھے اور لوگوں کو اعمال صالحہ کی ترغیب دے رہے تھے اور رسول اللہ ﷺ کی احادیث سے اعمال صالحہ کی قدر و منزلت اور اہمیت بتا رہے تھے حاضرین میں سے ایک آدمی نے سوال کیا۔ کیا لا الہ الا اللہ جنت کی چابی نہیں؟ یعنی لا الہ الا اللہ کے جنت کی چابی ہونے سے معلوم ہوتا ہے کہ اعمال کی کوئی ضرورت نہیں۔ حالانکہ آپ تو بڑی شد و مد کے ساتھ اعمال صالحہ کی طرف دعوت دے رہے ہیں۔ حالانکہ جس آدمی نے صدق دل کے ساتھ لا الہ الا اللہ پڑھ لیا۔ اللہ تعالیٰ کی توحید کا اقرار کر لیا اس کو جنت کے دروازے کی چابی حاصل ہوگئی اور وہ جنت کا مستحق ہو گیا۔ اب اس کو اعمال کی کیا ضرورت؟ حضرت وہبؓ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ یقیناً بلا شک و شبہ لا الہ الا اللہ جنت کی چابی ہے۔ لیکن یہ بات بھی مسلم شدہ ہے کہ ہر چابی کے لئے دندانے ضروری ہیں۔ بغیر دندانوں کے کوئی چابی کارآمد نہیں ہوتی۔ اگر چابی میں دندانے ہوئے تو اس سے تالا کھلے گا۔ تو ارکان اسلام۔ نماز۔ روزہ۔ حج۔ زکوٰۃ اور دیگر احکام اور فرائض اسلام اس چابی کے دندانوں کی طرح ہیں۔ اگر یہ دندانے ہوئے تو پھر ابتداء ہی جنت کا دروازہ کھل جائے گا اور جنت کا دخول ادنیٰ نصیب ہوگا اور اگر لا الہ الا اللہ کی تصدیق قلبی اعتقاد جازم کے ساتھ ہوئی اور شرک سے مکمل اجتناب رہا اور اعمال صالحہ میں کوتاہی ہوئی اور روزانہ اعمال کے وقت سینات کا وزن قلیل رہا۔ تو پھر گناہوں کی سزا بھگتنے کے بعد جنت میں داخلہ ہو گا۔ اس اعتبار سے لا الہ الا اللہ انتہاء جنت کے دروازے کی چابی ہے۔

ایک نیکی کا ثواب سات سو گنا

(۳۹/۳۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَحْسَنَ أَحَدُكُمْ إِسْلَامَهُ فَكُلُّ حَسَنَةٍ يَعْمَلُهَا تَكْتُبُ لَهُ بِعَشْرِ امْتَالِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعْفٍ وَكُلُّ سَيِّئَةٍ يَعْمَلُهَا تَكْتُبُ بِمِثْلِهَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

اخرجه البخاری ۱۰۰/۱ حدیث رقم ۴۲۔ و مسلم ۱۱۷/۱ حدیث (۲۰۵-۱۲۹)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی انسان صدق دل اخلاص اور للہیت کے ساتھ اپنا ایمان اچھی کیفیت والا بنالیتا ہے۔ اس کے بعد وہ عمل صالح کرتا ہے تو اس کے لیے اس کے صحیفہ میں دس سے لے کر سات سو تک زائد نیکیوں کا ثواب لکھا جاتا ہے اور جو گناہ وہ کرتا ہے وہ اس کے مثل اور برابر لکھا جاتا ہے یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ سے جا ملے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں نیکی کے اجر کی مقدار کو بیان کیا گیا ہے حسن اسلام سے مراد باطنی طور پر اخلاص نیت اور اعتقاد جازم کے ساتھ اعمال صالحہ کرنا۔ یعنی ظاہر اور باطن دونوں کے صحیح ہونے کا نام حسن اسلام ہے۔ اس امت کو اللہ تعالیٰ نے بے شمار خصوصیات اور فضائل سے نوازا اور ان نوازشات اور انعامات میں سے ایک انعام یہ ہے کہ جب کوئی مؤمن صدق دل اور اخلاص نیت کے ساتھ کوئی نیک عمل کرتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ ایک عمل کے برابر ثواب دینے پر اکتفاء نہیں کرتا۔ بلکہ اپنے فضل و کرم سے ایک عمل صالح کے صلہ میں اس جیسے دس اعمال کا ثواب دیا جاتا ہے اور اسی پر حصر نہیں بلکہ جس قدر اخلاص للہیت اور تصدیق قلبی کی کیفیت میں رسوخ پیدا ہوتا ہے اور استقامت کا جذبہ صادق پیدا ہوتا ہے اسی کے بقدر انعامات اور اجر کا اضافہ ہوتا ہے۔ چنانچہ ایک ہی نیک عمل پر دس سے لے کر سات سو تک بلکہ اس سے زیادہ اجر عطا کیا جاتا ہے۔ بلکہ بسا اوقات یہ زیادتی اجر اور ثواب کا اضافہ ہزاروں کی حد سے بھی متجاوز ہو کر لاکھوں تک پہنچ جاتا ہے۔ جیسے حرم میں ایک نماز پڑھنے سے ایک لاکھ نمازوں کا ثواب ملتا ہے۔ علیٰ ہذا القیاس۔ اور اس کے برعکس اگر مؤمن سے بشری تقاضے کے تحت کسی برائی کا ارتکاب ہو جائے تو اس کا گناہ زیادتی کے ساتھ نہیں لکھا جاتا بلکہ جس قدر خطا سرزد ہوتی ہے اسی کے مطابق گناہ کتاب الاعمال میں درج کیا جاتا ہے۔ فغلبہ الحمد والشکر۔

ایمان کی تعریف

(۴۰/۴۰) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا الْإِيمَانُ قَالَ إِذَا مَرَّ بِكَ حَسَنَتُكَ وَسَأَلَتْكَ سَيِّئَتُكَ فَأَنْتَ مُؤْمِنٌ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمَّا الْإِيمَانُ قَالَ إِذَا جَاكَ فِي نَفْسِكَ شَيْءٌ قَدْ عَدَّ (رَوَاهُ أَحْمَدُ)

اخرجه احمد في مسنده ۲۵۱/۵ وفيه تقديم وتأخير۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا۔ اے اللہ کے رسول ﷺ ایمان کی علامت اور نشانی کیا ہے۔ آپ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ جب تمہاری نیکی تمہیں خوش کر دے اور تمہاری برائی تمہیں غمزدہ کر دے تو سمجھ لو کہ تم نیچے مؤمن ہو۔ پھر اس آدمی نے سوال کیا۔ اے اللہ کے رسول گناہ کی علامت کیا ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ جب کوئی بات تمہارے دل میں شک اور تردد پیدا کر دے تو جان لو کہ وہ گناہ کی بات ہے اس کو ترک کر دو۔ اس حدیث کو احمد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ایمان اور گناہ کی علامت کا ذکر کیا گیا ہے۔ سائل نے رسول اللہ ﷺ سے دو سوالات کئے۔

پہلے سوال کا مقصد یہ تھا کہ ایمان کے بارے میں کوئی ایسی واضح اور آسان نشانی اور علامت بتادی جائے جس سے ایمان کی صحت، سلامتی اور استقامت کا اندازہ لگایا جاسکے چنانچہ آپ ﷺ نے جواب میں یہ علامت ارشاد فرمائی کہ اگر تم اپنے باطن میں یہ حالت اور کیفیت پاؤ کہ جب کوئی عمل صالح کرو تو اس کے بعد تمہارا دل و دماغ اس عمل کے اچھا ہونے سے خوشی اور اطمینان کی کیفیت محسوس کرے اور ایک خاص قسم کی آسودگی اور سکون حاصل ہو۔

اور اگر انسان سے بشری تقاضے کے تحت کسی ایسے عمل کا ارتکاب ہو جائے جو علی الاعلان اور واضح طور پر گناہ ہو۔ اس گناہ کے بعد فی الفور دل میں اللہ تعالیٰ کا ڈر پیدا ہو جائے اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا شعور اجاگر ہو جائے۔ جس کے نتیجہ میں دل شرمساری اور ندامت سے چور چور ہو جائے، تو جان لو کہ ایمان تمہارے دل و دماغ، رگ و ریشہ میں پیوست اور راسخ ہو چکا ہے اور تم سچے اور مخلص مؤمن ہو۔ کیونکہ نیکی اور برائی کا مابہ امتیاز ثواب اور گناہ کا احساس پیدا ہونا یہ صرف ایمان کی خاصیت اور تقاضا ہے مؤمن کے اندر جس قدر اخروی جزاء و سزا کا فکر، تصور اور عقیدہ ہوتا ہے وہ غیر کے اندر نہیں ہوتا دوسرے سوال سے سائل کی غرض و غایت یہ تھی کہ مؤمن کو اپنی شب و روز کی زندگی میں بعض ایسے امور سے واسطہ پڑتا ہے کہ جن کے حلال و حرام ہونے صحیح اور فاسد ہونے میں جائز اور ناجائز ہونے میں اشتباہ ہوتا ہے کہ شرعی نقطہ نظر سے یہ چیز نیکی ہے جو کہ ثواب، اجر اور انعام کو مستلزم ہے یا گناہ ہے جو کہ اخروی اعتبار سے عذاب کو مستلزم ہے۔ کیا ایسے تردد اور شک و شبہ والے کام کو کیا جائے یا چھوڑ دیا جائے۔ کیا اس کے کرنے میں خیر ہے یا شر ہے۔ ایسے عمل کی خوبی اور قباحت معلوم کرنے کی علامت کیا ہے؟

اس کے جواب میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مخلص اور صادق مؤمن کا دل ایک صاف اور سادہ تختی کی مانند ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور احکام شرعیہ کے اتباع کے نقوش ہی سے منقش ہو سکتا ہے اگر معصیت کا ہلکا ساداغ بھی وہاں تک سرایت کرتا ہے تو اس کے نقش کے لئے وہاں جگہ نہیں ہوتی وہ شک و تردد کی تصویر اختیار کر لیتا ہے اور فطرت سلیمہ اس کو قبول کرنے کے لئے تیار نہیں ہوتی دل میں اس تردد سے ثقل کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے اور دماغ میں قلق اور اضطراب کے بادل منڈلانے لگتے ہیں جب یہ کیفیت پیدا ہو جائے تو جان لو کہ وہ کام یقیناً گناہ اور معصیت کو مستلزم ہے۔ نجات اور کامیابی اسی میں ہے کہ اس کام کو فی الفور ترک کر دیا جائے۔ اسی وجہ سے اولیاء اللہ، صوفیاء کرام اور اہل اللہ دل و دماغ کی صفائی اور طہارت کی وجہ سے کسی غفلت سے غفلت کی قباحت اور شاعت کو محسوس کر لیتے ہیں اور ایسی چیز سے مکمل اجتناب کرتے ہیں جس میں ذرہ برابر معصیت اور گناہ کا شائبہ ہو۔ جس طرح واضح گناہ سے احتراز ضروری ہے بالکل اسی طرح مشتبہ کام سے بچاؤ ضروری ہے کیونکہ ان کا دل و دماغ شائبہ کا بھی احساس کر لیتا ہے۔ ان کو اسی میں سرور اور اطمینان ہوتا ہے کہ مکمل افراط و تفریط سے پرہیز کرتے ہوئے اللہ اور اس کے رسول کی مکمل اتباع اور اطاعت کرتے ہوئے صراطِ مستقیم پر چل کر زندگی بسر کی جائے۔

دین کی بنیادی تعلیمات

(۴۱/۴۱) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَسَةَ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ مَعَكَ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ قَالَ حُرٌّ وَعَبْدٌ قُلْتُ مَا الْإِسْلَامُ قَالَ طَيْبُ الْكَلَامِ وَاطْعَامُ الطَّعَامِ قُلْتُ مَا الْإِيمَانُ قَالَ الصَّبْرُ وَالسَّمَاحَةُ قُلْتُ أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ قُلْتُ أَيُّ الْإِيمَانِ أَفْضَلُ قَالَ خُلُقٌ حَسَنٌ قُلْتُ أَيُّ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ قَالَ طَوْلُ الْقُبُورِ قُلْتُ أَيُّ الْهَجْرَةِ أَفْضَلُ قَالَ أَنْ

تَهْجُرَ مَا كَرِهَ رَبُّكَ قَالَ قُلْتُ لَأَتَى الْجِهَادَ أَفْضَلَ قَالَ مَنْ عَقِرَ جَوَادُهُ وَأَهْرَيْقَ دَمُهُ قَالَ قُلْتُ أَيُّ السَّاعَاتِ أَفْضَلُ قَالَ جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرُ. (رواه احمد)

آخر جہ احمد فی مسندہ۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن عبسہؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول۔ جب آپ ﷺ نے شروع میں دعوت و تبلیغ کا کام شروع کیا تو آپ ﷺ کے ساتھ کون تھا۔ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرے ساتھ ایک آزاد یعنی ابو بکر صدیقؓ اور ایک غلام یعنی بلالؓ تھے پھر میں نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ اسلام کا علامت کیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا عمدہ کلام اور فقیروں کو کھانا کھلانا۔ پھر میں نے سوال کیا کہ ایمان کی علامت کیا ہے؟ آپ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ صبر اور سخاوت اختیار کرنا یعنی سیئات سے باز رہنا اور اطاعت و فرمانبرداری کے کاموں پر ہمہ وقت مستعد رہنا۔ پھر میں نے پوچھا کہ کونسا مسلمان بہتر ہے؟ آپ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ وہ مسلمان بہتر ہے جس کی زبان اور ہاتھ کی تکلیف سے دوسرے مسلمان سلامتی اور حفاظت میں رہیں۔ پھر میں نے پوچھا کہ ایمان کا کونسا کام افضل ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ایمان کا افضل کام اچھے اخلاق ہیں۔ پھر میں نے سوال کیا نماز میں کونسی چیز افضل ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا طویل قیام کرنا۔ پھر میں نے سوال کیا کہ کونسی ہجرت افضل ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا افضل ہجرت یہ ہے کہ جن امور کو اللہ پسند نہیں کرتا ان کو چھوڑ دو۔ پھر میں نے سوال کیا کہ کونسا جہاد افضل ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ وہ جہاد افضل ہے کہ جس میں آدمی کا گھوڑا بھی مارا جائے اور خود شہید ہو جائے۔ پھر میں نے دریافت کیا کہ سب سے افضل وقت کونسا ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا نصف لیل کا آخری حصہ (اس حدیث کو احمد نے روایت کیا ہے)۔

تشریح: اس حدیث کے راوی حضرت عمرو بن عبسہؓ ہیں ان کی کنیت ابو نجیم ہے والد کا نام عبسہ ہے شروع اسلام میں مسلمان ہو گئے اور اپنی قوم بنی سلیم میں رہے اور ۷ھ میں غزوہ خیبر کے موقع پر ہجرت کر کے مدینہ منورہ میں آ گئے اور حضرت علیؓ کے دور خلافت میں انتقال ہوا، یہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں دین کی باتیں سیکھنے کے لئے حاضر ہوئے اور انہوں نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر چند سوالات کیے اور آپ ﷺ نے ان کے جواب دیئے۔ جو کہ مندرجہ بالا حدیث میں مذکور ہوئے، تشریح کی حاجت نہیں۔

نجات کے بنیادی اصول

(۴۲/۴۲) وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَيُصَلِّيَ الْخَمْسَ وَيَصُومَ رَمَضَانَ غُفِرَ لَهُ قُلْتُ أَفَلَا أُبَشِّرُهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ دَعَهُمْ يَعْمَلُوا. (رواه احمد)

آخر جہ احمد فی المسند ۵/۲۳۲۲

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ جو آدمی دنیا سے رحلت کر کے اللہ کے پاس اس حال میں چلا گیا کہ اس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کیا اور پانچوں وقت کی نماز پابندی سے پڑھتا رہا اور رمضان المبارک کے روزے رکھتا رہا۔ تو اس کی مغفرت اور بخشش کر دی جائے گی۔ میں نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول ﷺ کیا میں لوگوں کو یہ بشارت سنا دوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا لوگوں کو یہ

خوش خبری نہ سناؤ ان کو ان کے حال پر چھوڑ دو تا کہ عمل کرتے رہیں۔ اس حدیث کو احمد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ایمان اور اسلام پر مرنے والا آدمی جنتی ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی نے کلمہ توحید کو قبول کیا اور شرک جلی۔ خفی سے سلامتی میں رہا۔ تمام نمازوں کو پابندی سے پڑھتا رہا اور رمضان کے روزے پابندی سے رکھتا رہا تو ایسے آدمی کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بخش دیا جائے گا اور جنت میں اس کا داخلہ یقینی ہے اور وہ کامیاب ہو کر اپنے اللہ سے ملے گا۔ اس مغفرت کا تعلق صغائر سے ہے۔ مگر اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور اس کی رحمت سے یہ امید بھی بھر پور ہے کہ وہ صغائر اور کبائر سب کو معاف کر دے۔ ورنہ حقیقت میں کبائر کی سزا بھگتنے کے بعد بھی مغفرت اور جنت میں داخلے کا استحقاق ہوگا اور رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ بن جبل کو یہ بشارت سنانے سے اس لئے منع کیا تھا تا کہ لوگ اس اجمالی بشارت پر اعتماد کر کے اعمال صالحہ ترک نہ کر دیں اور مذکورہ حدیث میں زکوٰۃ اور حج کا اس لئے ذکر نہیں کیا کہ ان دونوں کا تعلق صاحب ثروت لوگوں سے ہے اس لئے ایسے ارکان اسلام کو ذکر کیا گیا ہے جن کا تعلق عمومیت سے ہو۔ یعنی مال دار اور فقیر سب کو شامل ہوں۔

ایمان کے افضل امور

(۴۳/۴۳) وَعَنْهُ اللَّهُ سَأَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْفَضْلِ الْإِيمَانِ قَالَ أَنْ تُحِبَّ لِلَّهِ وَتُبْغِضَ لِلَّهِ وَتَعْمَلَ لِسَانَكَ فِي ذِكْرِ اللَّهِ قَالَ وَمَاذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَنْ تُحِبَّ لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ وَتَكْرَهُ لَهُمْ مَا تَكْرَهُ لِنَفْسِكَ.

(رَوَاهُ أَحْمَدُ)

امرحہ احمد فی المسند ۲۴۷/۵ وزاد "أَنْ تَقُولَ خَيْرًا وَتَصْمُتَ"

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ اے اللہ کے رسول ایمان کے اعلیٰ اور افضل امور کون سے ہیں؟ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تمہاری محبت بھی کسی سے صرف اللہ کے لئے ہو۔ بغض اور دشمنی بھی اللہ ہی کے لئے ہو اور تم اپنی زبان کو اخلاص اور للہیت کے ساتھ اللہ کے ذکر میں مشغول رکھو۔ پھر حضرت معاذ نے سوال کیا اے اللہ کے رسول اس کے علاوہ اور ایمان کے افضل امور کون سے ہیں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو اپنے لئے پسند کرتے ہو وہی دوسروں کے لئے پسند کرو اور جس چیز کو اپنے لئے پسند نہیں کرتے وہ دوسروں کے لئے بھی پسند نہ کرو۔ اس حدیث کو احمد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بھی امور ایمان کو ذکر کیا گیا ہے کہ صحابی رسول حضرت معاذ بن جبلؓ نے رسول کریم ﷺ سے سوال کیا کہ امور ایمان اور مقتضیات ایمان کے اعلیٰ اور افضل امور کون سے ہیں۔ تاکہ انسان ان پر عمل کر کے اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی حاصل کر سکے۔ آپ ﷺ نے اس کے جواب میں پانچ امور بتائے۔

- ① کہ جب بھی کسی سے محبت کرو۔ تو اس محبت کی غرض دعائیت خالصتاً رضاء الہی کا حصول ہو۔ کوئی دنیاوی غرض اور مفاد پیش نظر نہ ہو۔
- ② جب کسی سے بغض، عداوت اور دشمنی کرو تو اس عداوت کی غرض دعائیت خالصتاً رضاء الہی کا حصول ہو۔ اس کے اندر انتقام، ذاتیات کا جذبہ ہرگز نہ ہو۔

③ اپنی زبان کو اخلاص نیت اور للہیت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مصروف رکھو کیونکہ ذکر الہی اطمینان قلبی کا ذریعہ ہے۔

④ جو چیز اپنے لئے پسند کرتے ہو دوسرے کیلئے بھی پسند کرو یعنی جو چیز اپنے لئے اچھی لگتی ہے اس چیز کو دوسروں کیلئے بھی پسند کرو۔

۵ جو چیز اپنے لئے پسند نہ ہو وہ دوسرے لوگوں کے لئے بھی پسند نہ کرو یعنی جو چیز اپنے لئے اچھی نہیں لگتی اس چیز کو دوسروں کے لئے بھی پسند نہ کرو۔ جیسے بے آبرو ہونا، ذلت، خواری، غیبت، جہالت، حماقت، ضلالت وغیرہ۔

بَابُ الْكِبَائِرِ وَ عَلَامَاتُ النِّفَاقِ

اس باب میں کبیرہ گناہ اور نفاق کی علامتوں کو بیان کیا گیا ہے گناہ کی دو قسمیں ہیں۔ صغیرہ اور کبیرہ ان کی تعریف میں علماء کے چند اقوال ہیں کہ گناہ کبیرہ اور صغیرہ کس کو کہتے ہیں۔

گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تعریف: ان کی تعریف میں چند اقوال ہیں۔

۱ گناہ کبیرہ وہ ہے کہ جس کا مرتکب شرعی حد اور سزا کا مستحق ہو اور صغیرہ وہ ہے جو اس کے خلاف ہو۔

۲ گناہ کبیرہ وہ ہے کہ جس کے ارتکاب پر قرآن وحدیث میں وعید شدید مذکور ہو اور گناہ صغیرہ وہ ہے جو اس کے خلاف ہو۔

۳ گناہ کبیرہ وہ ہے کہ جس کے ارتکاب کو شریعت نے کفر سے تعبیر کیا ہو جیسے حدیث میں مذکور ہے: من ترک الصلوۃ متعمدا فقد کفر۔ کہ جس آدمی نے جان بوجھ کر نماز چھوڑی اس نے کفر کیا اور صغیرہ گناہ وہ جو اس کے خلاف ہو۔

۴ گناہ کبیرہ وہ ہے کہ جس کی ممانعت اور تحریم دلیل قطعی سے ثابت ہو اور جس کا ارتکاب ہنگ دین کا موجب ہو اور صغیرہ گناہ وہ ہے جو اس کے خلاف ہو۔

۵ کبیرہ گناہ وہ ہے جو اعمال صالحہ سے معاف نہ ہو اور صغیرہ گناہ وہ ہے جو اعمال صالحہ سے معاف ہو جائے۔ جیسے کئی گناہ نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ وغیرہ سے معاف ہو جاتے ہیں۔

۶ کبیرہ گناہ وہ ہے جس کو شریعت میں فاحشہ کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہو اور اس پر دنیاوی اور اخروی سزا ہو ورنہ صغیرہ ہے۔

۷ ہر اخص تحت الاثم صغیرہ ہے اور ہر اعم مافوق الاثم کبیرہ ہے۔

کبائر: کبیرہ گناہوں کی تعداد کسی حدیث میں بالترتیب تو ذکر نہیں کی گئی مختلف مواقع، احوال اور سوالات کے جواب میں جا بجا کچھ گناہوں کو ذکر کیا گیا اور یہ بات بھی مسلم ہے کہ کبائر کے آپس میں باہم مختلف درجات ہیں بعض کبیرہ ہیں اور بعض اکبر الکبائر ہیں۔ مولانا جلال الدین دوانی نے کبیرہ گناہوں کی تعداد کو ذکر کیا ہے ان کی ذکر کردہ فہرست درج ذیل ہے:

۱ شرک کرنا۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات صفات اور افعال و عبادت وغیرہ میں کسی کو شریک ٹھہرانا۔ مثلاً استعانت میں، علم میں، قدرت میں، تصرف اور اختیار میں، دعاء میں، تسمیہ میں، ذبح کرنے میں۔ تذرونیاز اور منت میں اور تقویٰ میں امور میں۔ کسی گناہ پر ارادہ دوام اور اصرار رکھنا۔ ۲ ظلم سے کسی کو قتل کرنا۔ ۳ زنا کرنا۔ ۴ نواظت یعنی ہم جنسی کرنا۔ ۵ چوری کرنا۔ ۶ جادو کا علم حاصل کرنا اور کسی پر جادو کرنا۔ ۷ شراب اور دیگر مسکرات کا استعمال۔ ۸ محرمات سے نکاح اور شادی کرنا مثلاً پھوپھی، بہن، ماں، نانی، دادی اور خالہ وغیرہ۔ ۹ جوا کھیلنا۔ ۱۰ دارالحرب سے ہجرت ترک کرنا۔ ۱۱ اسلام کے دشمنوں سے ناجائز مواصلات رکھنا۔ ۱۲ غلبہ اور طاقت کے باوجود کفار سے جہاد نہ کرنا۔ ۱۳ سود کھانا۔ ۱۴ خنزیر اور مردار کا گوشت کھانا۔ ۱۵ نجومی اور کاهن کی تصدیق کرنا۔ ۱۶ ناحق اور ظلم کے ساتھ کسی کا مال لے لینا۔ ۱۷ پاک دامن مرد اور عورت پر بدکاری کا الزام لگانا۔ ۱۸ جھوٹی گواہی دینا۔ ۱۹ بغیر شرعی عذر کے جان بوجھ کر رمضان کا روزہ نہ رکھنا یا روزہ رکھ کر توڑ دینا۔ ۲۰ جھوٹی قسم کھانا۔ ۲۱ قطع رحمی کرنا۔ ۲۲ والدین کو تنگ کرنا اور ان کی نافرمانی کرنا۔ ۲۳ میدان جنگ سے راہ فرار اختیار کرنا۔ ۲۴ ظلم سے یتیموں کا مال کھانا۔ ۲۵ ناپ تول میں کمی کرنا۔ ۲۶ نماز کو وقت پر نہ پڑھنا۔ ۲۷ مسلمانوں سے ناحق لڑائی کرنا۔ ۲۸ رسول پر جھوٹا الزام لگانا۔ ۲۹ رسول، کتاب اللہ اور

فرشتوں کا انکار کرنا یا ان کے ساتھ تمسخر کرنا۔ ۱۱۱ احکام شرعیہ کا انکار کرنا۔ ۱۱۲ ارکان اسلام پر عمل نہ کرنا۔ مثلاً نماز روزہ زکوٰۃ کو ترک کرنا اور استطاعت کے باوجود حج نہ کرنا۔ ۱۱۳ صحابہ کرام کو برا کہنا۔ ۱۱۴ بغیر مجبوری کے گواہی کو چھپانا۔ ۱۱۵ رشوت لینا۔ ۱۱۶ خاوند اور بیوی کے درمیان لڑائی ڈالنا۔ ۱۱۷ حاکم وقت کے سامنے کسی کی چغل خوری کرنا۔ ۱۱۸ غیبت کرنا۔ ۱۱۹ اسراف کرنا۔ ۱۲۰ ڈاکہ ڈالنا۔ ۱۲۱ دین کے نام پر یا دنیاوی غرض کے لیے زمین پر فتنہ اور فساد ڈالنا۔ ۱۲۲ صغیرہ گناہ پر اصرار کرنا۔ ۱۲۳ کسی کو گناہ کی طرف رغبت دینا یا گناہ کے کام میں مدد کرنا۔ ۱۲۴ ممنوع اور ناجائز باجوں کے ساتھ گانا گانا۔ ۱۲۵ غسل کے وقت کسی کے سامنے اپنا ستر کھولنا۔ ۱۲۶ واجبات اور صدقات مالیہ میں بخل کرنا۔ ۱۲۷ خودکشی کرنا۔ ۱۲۸ اپنے جسم کے کسی عضو کو ہلاک کرنا۔ ۱۲۹ نطفہ اور پیشاب کی نجاست سے طہارت حاصل نہ کرنا۔ ۱۳۰ تقدیر کا انکار کرنا۔ ۱۳۱ حاکم وقت سے عہد شکنی کرنا۔ ۱۳۲ کسی کی ذات پر عیب لگانا۔ ۱۳۳ غرور اور تکبر سے شلو اور تہہ بند کو ٹخنوں سے نیچے لگانا۔ ۱۳۴ لوگوں کو گمراہی کی طرف دعوت دینا۔ ۱۳۵ میت پر نوحہ کرنا۔ ۱۳۶ رسومات ایجاد کرنا۔ ۱۳۷ قتل کے آلہ کے ساتھ کسی مسلمان کی طرف اشارہ کرنا۔ ۱۳۸ کسی کو خسی کرنا۔ ۱۳۹ اپنے جسم کے کسی حصے یا عضو کو کاٹنا۔ ۱۴۰ احسان کرنے والے کے ساتھ احسان فراموشی کرنا۔ ۱۴۱ زمین حرم میں ممنوع اور ناجائز کاموں کو کرنا۔ ۱۴۲ زمین حرم میں جاسوسی کرنا۔ ۱۴۳ شطرنج وغیرہ کھیلنا۔ ۱۴۴ کسی مسلمان کو کافر کہنا۔ یا مسلمان کو ایسے لفظ سے پکارنا جو کافر کے لئے استعمال ہوتا ہو۔ ۱۴۵ اگر ایک نے زائد بیویاں ہوں تو ان کے درمیان باری میں عدل نہ کرنا۔ ۱۴۶ حیض کی حالت میں محبت کرنا۔ ۱۴۷ غلبہ وغیرہ کی مہنگائی سے خوش ہونا۔ ۱۴۸ جانور کے ساتھ بد فعلی کرنا۔ ۱۴۹ علم کے مطابق عمل نہ کرنا۔ ۱۵۰ دنیا کی محبت میں مبتلا ہونا۔ ۱۵۱ بے ریش لڑکوں پر بد نظری کرنا۔ ۱۵۲ کسی کے گھر میں جھانکنا۔ ۱۵۳ کسی کے گھر میں بغیر اجازت کے داخل ہونا۔ ۱۵۴ دیوثی وغیرہ کرنا۔ ۱۵۵ باوجود قدرت کے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر نہ کرنا۔ ۱۵۶ قرآن مجید پڑھنے کے بعد بھلا دینا۔ ۱۵۷ جاندار چیزوں کو آگ میں جلانا۔ ۱۵۸ بیوی کا بغیر عذر شرعی کے خاوند کی نافرمانی کرنا۔ ۱۵۹ مرد کا عورت پر ظلم کرنا۔ ۱۶۰ اللہ کی رحمت اور بخشش سے ناامید ہونا۔ ۱۶۱ اللہ کے عذاب سے نہ ڈرنا۔ ۱۶۲ علماء اور حفاظ کی توہین کرنا۔ ۱۶۳ بیوی سے ظہار کرنا۔

الفصل الاول:

سب سے بڑا گناہ

(۱/۴۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ أَيُّ الذُّنُوبِ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ قَالَ أَنْ تَدْعُوَ لِلَّهِ لِيَدَا وَهُوَ خَلَقَكَ قَالَ ثُمَّ أَيُّ قَالَ أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشِيَةً أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ قَالَ ثُمَّ أَيُّ قَالَ أَنْ تَزَانِيَ حَلِيلَةَ جَارِكَ قَالَ نَزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَهَا (وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ آيَةً) [الفرقان ۶۸]۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۸۷/۱۲ حدیث رقم ۶۸۶۱ ومسلم فی صحیحہ ۹۱/۱ حدیث رقم (۱۴۲-۸۶) والترمذی فی السنن ۳۱۴/۵ حدیث ۳۱۸۲ والنسائی ۹۰/۷ حدیث رقم ۴۰۱۳۔ وأبو داود فی سننہ ۷۳۲/۲ حدیث رقم ۲۳۱۰ وأحمد فی المسند ۳۸۰/۱۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ اللہ تعالیٰ نے ہاں سب سے بڑا گناہ کیا ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ سب سے

بڑا گناہ یہ ہے کہ جس ذات نے تمہیں پیدا کیا ہے۔ تم کسی اور کو اس کا شریک بناؤ۔ پھر اس آدمی نے سوال کیا اس کے بعد کبیرہ گناہ کیا ہے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم اپنی اولاد کو اس خیال سے قتل کر ڈالو کہ وہ تمہارے ساتھ کھائیگی پھر اس آدمی نے سوال کیا کہ اس کے بعد کبیرہ گناہ کیا ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اس کے بعد کبیرہ یہ ہے کہ تم پڑوسی کی بیوی سے بدکاری کرو۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی تصدیق میں یہ آیت نازل ہوئی۔ کہ وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے خاص بندے ہیں جو اللہ کے سوا کسی اور کو معبود نہیں بناتے اور جس جان کو قتل کرنا اللہ نے حرام کیا ہے اسے ناحق قتل نہیں کرتے اور نہ ہی زنا کرتے ہیں۔

تشریح: اس حدیث کے راوی حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ہیں آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے نام عبداللہ ہے والد کا نام مسعود ہے اور آپ ابتدائے اسلام میں مسلمان ہوئے اور آپ کا شمار جلیل القدر صحابہ میں ہوتا ہے ان کا رسول اللہ کے ساتھ خصوصی تعلق تھا اور بہت زیادہ آپ کے گھر میں آنا جانا تھا بعض لوگ ان کو رسول اللہ ﷺ کے گھر کا آدمی سمجھتے تھے۔ نبی ﷺ کے وضوء اور جائے نماز اور مسواک کی خدمت ان کے حوالے تھی اور نبی ﷺ کے رازدان بھی تھے اور آپ نے حبشہ کی طرف ہجرت کی جنگ بدر میں شریک ہوئے اور غزوہ بدر کے بعد تمام غزوات میں شامل رہے اور رسول اللہ ﷺ نے ان کو جنتی ہونے کی بشارت سنائی۔ آپ اپنی رفتار نشست و برخاست اور سیرت میں رسول اللہ کے مشابہ تھے۔ کوفہ کے قاضی اور معلم مقرر ہوئے۔ حضرت عمرؓ نے ان کو کوفہ کی طرف بھیج کر کوفہ والوں پر احسان جتایا تھا۔ کہ میں نے آپ کے حوالے علم کا خزانہ کیا ہے آپ کا ۳۲ ہجری میں ساٹھ سال کی عمر میں مدینہ منورہ میں انتقال ہوا اور جنت البقیع میں دفن کیے گئے۔

مفسون حدیث: اس حدیث میں چند کبیرہ گناہوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ جو درجہ بدرجہ کبیرہ ہیں اور ان گناہوں کو کرنا اخلاق اور انسانیت کے اعتبار سے نہایت خسارے اور پستی کی دلیل ہے ان گناہوں کا مرتکب اللہ تعالیٰ کے ہاں سخت عذاب کا مستحق ہوتا ہے چنانچہ ایک سائل رسول اللہ ﷺ کے خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے کبیرہ گناہوں کے متعلق آپ سے سوال کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑا گناہ کونسا ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ آدمی اپنے خالق اور مالک کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرائے۔

پھر سائل نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا اے اللہ کے رسول ﷺ اس کے بعد کبیرہ گناہ کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی آدمی اپنی اولاد کو اس ڈر سے قتل کر دے کہ وہ میرے لئے اپنی دنیا کی زندگی بسر کرنے میں بوجھ ہوگا۔ اس کے نان نفقہ، لباس، علاج اور دیگر ضروریات زندگی کی مشقت برداشت کرنی پڑیگی۔ اس کی تعلیم و تربیت اور معاش کی ذمہ داریاں بھائی پڑیں گی۔

پھر سائل نے سوال کیا اے اللہ کے رسول! اسکے بعد سب بڑا گناہ کیا ہے؟ تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی اپنے پڑوسی کی بیوی سے بدکاری کا ارتکاب کرے۔ ویسے بھی زنا بہت ہی بڑا گناہ ہے اور دنیا میں اس پر حد ہے۔ کوڑے یا رجم مگر ہمسایہ کی بیوی کے ساتھ زنا کرنے میں گناہ کی قباحت اور بڑھ جاتی ہے۔ جیسے قتل کرنا اپنی ذات کے اعتبار سے گناہ کبیرہ ہے۔ مگر اپنی اولاد کو قتل کرنے کی قباحت اور زیادہ ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی تصدیق میں قرآن کی آیت نازل کی جس میں تینوں گناہوں کا ذکر کیا گیا۔ شرک، قتل ناحق اور زنا۔

کبیرہ گناہ

(۲/۴۵) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْكِبَارُ الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَقَتْلُ

النَّفْسِ وَالْيَمِينِ الْغُمُوسُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي رِوَايَةِ أَنَسٍ وَشَهَادَةُ الزُّوْرِ بَدَلُ الْيَمِينِ الْغُمُوسُ۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۵۵۵/۱۱-حَدِيثُ رَقْمِ ۶۶۷۵-وَأُورِدَهُ التِّرْمِذِيُّ بِلَفْظٍ قَرِيبٍ مَعَ نَقْصِ "قَتْلِ النَّفْسِ" وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي سُنَنِهِ ۸۹/۷-حَدِيثُ رَقْمِ ۴۰۱۱-وَالذَّهَبِيُّ ۲۵۱/۲-حَدِيثُ رَقْمِ ۲۳۶۰-وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۰۱/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کسی کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک قرار دینا، والدین کی نافرمانی کرنا، ناحق کسی کو قتل کرنا اور جھوٹی قسم کھانا کبیرہ گناہ ہیں اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے اور حضرت انسؓ کی روایت میں جھوٹی قسم کھانے کے بجائے جھوٹی شہادت کے الفاظ ہیں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں ماں باپ کی نافرمانی، جھوٹی قسم، شرک اور قتل کو کبیرہ گناہوں میں سے قرار دیا گیا ہے حدیث مذکورہ میں حقوق کا لفظ ذکر کیا گیا ہے اس کا ایک معنی ہے تکلیف اور اذیت دینا۔ اسی وجہ سے شریعت مطہرہ نے صرف ماں باپ کی نافرمانی ہی کو نہیں بلکہ مطلقاً اذیت کو حرام کر دیا ہے۔ کہ کوئی آدمی اپنے ماں باپ کے ساتھ تکلیف اور ستانے والا معاملہ نہ کرے ہاں البتہ اگر والدین کفر اور شرک کی لعنت میں مبتلا ہوں تو ان کو شرک اور کفر سے نکالنے کے لئے اور قبول اسلام کی ترغیب کے لئے معمولی بقدر ضرورت شدت کی رخصت ہے۔ بشرطیکہ سختی۔ اخلاق اور انسانیت کے خلاف نہ ہو۔ تفسیر عزیزی میں: وبالوالدین احساناً کی تفسیر اس طرح کی گئی ہے کہ ماں باپ کے ساتھ احسان اور اچھے برتاؤ کا حکم تین امور کو شامل ہے۔

① کہ والدین کو کسی قسم کی تکلیف نہ پہنچائیں چاہے ہاتھ سے ہو یا زبان وغیرہ سے نہ ان کو مار پیٹ کے ساتھ اذیت دی جائے اور نہ والدین کے ساتھ بدکلامی کرے۔

② جس قدر ممکن ہو جان اور مال دونوں کے ساتھ ماں باپ کی خدمت کرے۔

③ ماں باپ کی اطاعت اور فرمانبرداری کرے وہ جس وقت کسی کام کے لئے بلائیں فی الفور ان کے پاس حاضر ہو جائے اور علماء نے اس مسئلہ کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ ماں باپ کی خدمت کا حکم اس شرط کے ساتھ ہے کہ جب والدین اولاد کی خدمت کی محتاج ہو اور اولاد ان کی خدمت کرنے پر قادر ہو اس وقت والدین کی خدمت واجب ہے اور اگر والدین خدمت کے محتاج نہ ہوں یا اولاد خدمت کرنے پر قادر نہ ہو تو اس صورت میں خدمت واجب نہیں ہوگی اور والدین کے حکم کا بھی یہی مسئلہ ہے کہ اگر وہ کسی نیک کام کا حکم دیں جو شریعت کے خلاف نہ ہو تو ان کی اطاعت کرنا ضروری ہے اور اگر وہ شریعت کے خلاف کسی چیز کا حکم دیں جیسے کسی واجب کو چھوڑنے کا حکم دیں یا فریضہ حج سے روکیں تو ایسے امور میں ان کی اطاعت نہیں کرنی اور اگر والدین بدعت مؤکدہ کو چھوڑنے کا حکم دیں جیسے جماعت کے ساتھ نماز نہ پڑھنے کا حکم دیں یا عرفہ کے دن روزہ رکھنے سے منع کریں تو صحیح قول کے مطابق ایک دو مرتبہ ان کی بات مان لینے میں کوئی حرج نہیں اور اگر وہ بدعت مؤکدہ کو چھوڑنے کی عادت ڈالنا چاہیں تو اس صورت میں ان کی اطاعت نہ کی جائے ہاں البتہ اگر وہ نقلی عبادت کے بجائے اپنی خدمت کا حکم دیں تو ان کی اطاعت کی جائے گی۔

اس حدیث میں یمن غموس کو کبیرہ گناہ قرار دیا ہے یمن غموس جھوٹی قسم کو کہتے ہیں مثلاً کوئی آدمی گزری ہوئی بات یا کام کے بارے میں اس طرح قسم اٹھائے کہ اللہ کی قسم میں نے فلاں کام نہیں کیا یا فلاں بات نہیں کہی ہے اس طرح کی قسم کھانے سے سختی کے ساتھ منع کیا ہے ایسی قسم پر آخرت میں سخت عذاب ہوگا۔

سات مہلکات

(۳/۴۶) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُؤْبَقَاتِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا هُنَّ قَالَ الشِّرْكُ بِاللَّهِ وَالسِّحْرُ وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَאَكْلُ الرِّبَا وَאَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ وَالتَّوَلَّى يَوْمَ النُّزْحِ وَقَدْ فُتِحَتِ الْمُحْصَنَاتُ الْمُؤْمِنَاتُ الْغُلَّالَاتُ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

اعرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۹۳/۵ حدیث رقم ۲۷۶۶ و مسلم فی صحیحہ ۹۲/۱ حدیث رقم (۸۹۰۱۴۵)۔ و ابوداؤد فی سننہ ۲۹۴/۳۔ والنسائی فی سننہ ۲۵۷/۶ حدیث رقم ۳۶۷۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے لوگو! ہلاک کرنے والی سات چیزوں سے بچو سوال کیا گیا اے اللہ کے رسول ﷺ ہلاک کرنے والی سات چیزیں کون سی ہیں؟ فرمایا۔ کسی کو اللہ کے ساتھ شریک کرنا، جادو کرنا، کسی جان کو ناحق اور ظلم سے قتل کرنا، یتیم کا مال کھانا، میدان جہاد سے پیٹھ پھیر کر بھاگ جانا، ایمان والی پاک دامن اور غافل عورتوں پر زنا کا الزام لگانا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں ہلاک کرنے والے سات امور کا ذکر ہے اور ان سے بچنے کا حکم دیا ہے شریعت کے عقائد اور احکام کو دل سے تسلیم کرنا اور زبان سے اعتراف کرنا اور فرائض اسلام پر عمل کرنا ایمان ہے اور دین کی ضروریات میں سے کسی چیز کا انکار کفر ہے اس سے یہ بات اچھی طرح معلوم ہو جاتی ہے کہ ایمان کی ایک ہی صورت ہے کہ مذہب اسلام کے تمام عقائد اور احکام کو صدق دل کے ساتھ تسلیم کیا جائے اور فرائض اسلام پر عمل کیا جائے اور علماء نے کہا ہے کہ کفر صرف زبان کے ساتھ خاص نہیں ہے کہ ضروریات دین میں سے کسی بات کا انکار کیا جائے بلکہ بعض افعال بھی کفر کو مستلزم ہیں چنانچہ فقہائے اسلام بعض ایسے کاموں پر جو قلبی اور اعتقادی کفر کی ترجمانی کریں ایسے افعال پر کفر کا فتویٰ لگایا ہے ویسے کفر کی تو ہر قسم بری ہے لیکن سب سے بری قسم قباحت کے اعتبار سے شرک ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات اور عبادات میں کسی کو اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرایا جائے اور شرک ایک ایسا بڑا گناہ اور ظلم ہے جو اپنے مالک کے ساتھ بغاوت کے مترادف ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو پیدا کر کے ان کو کفر و شرک کی آلودگی سے صاف رکھا ہے اگر اس کے باوجود انسان شرک کرے تو وہ اپنی فطرت کو شرک کی نجاست سے آلود کرتا ہے اور اس سے انسان جاہلی اور بربادی کا مستحق ہو جاتا ہے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ کا یقینی فیصلہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عدالت میں ہر گناہ اور ظلم کی معافی ہو سکتی ہے سوائے شرک کے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (۱۱۶:۴)

﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ﴾ (۷۳:۵)

کہ یقیناً اللہ تعالیٰ اس چیز کو معاف نہیں کرے گا کہ اس کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرایا جائے اور شرک کے علاوہ جس گناہ کو اللہ چاہے گا معاف کر دے گا چنانچہ شرک انسانی تخلیق سے نیک بخشتی اور سعادت مندی کو جوڑ سے اکھاڑ دیتا ہے اور انسانی روح کی ترقی کے لئے موت ہے اسی لیے مذکورہ حدیث میں ہلاک کرنے والی جن چیزوں کو بیان کیا گیا ہے ان میں سب سے پہلے شرک کو بیان کیا ہے۔

بدترین کبیرہ گناہ

(۴/۴۷) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ

يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَشْرَبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَنْتَهَبُ نَهْيَةً يَرْفَعُ النَّاسُ إِلَيْهِ فِيهَا أَبْصَارَهُمْ حِينَ يَنْتَهَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَقْتُلُ أَحَدَكُمْ حِينَ يَقْتُلُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَإِيَّاكُمْ أَيُّكُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَلَا يَقْتُلُ حِينَ يَقْتُلُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ قَالَ عِكْرِمَةُ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ كَيْفَ يُنْزَعُ الْإِيمَانُ مِنْهُ قَالَ هَكَذَا وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ ثُمَّ أَخْرَجَهَا فَإِنْ تَابَ عَادَ إِلَيْهِ هَكَذَا وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ لَا يَكُونُ هَذَا مُؤْمِنًا تَامًّا وَلَا يَكُونُ لَهُ نُورُ الْإِيمَانِ . (هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۱۹۵ حدیث رقم ۲۴۷۵۔ و مسلم فی صحیحہ ۷۶/۱ حدیث (۱۰۰-۵۷) و اخرج ابو داؤد بعضہ ۶۴/۵ حدیث ۴۶۸۹ و الترمذی ۱۶/۵ حدیث رقم ۲۶۲۵۔ وابن ماجہ فی سننہ ۱۲۹۸/۲ حدیث رقم ۳۹۳۶ و النسائی فی السنن ۶۴/۸ حدیث رقم ۴۸۷۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ زانی جب زنا کرتا ہے تو اس وقت اس کے اندر ایمان باقی نہیں رہتا اور چوری کرنے والا جب چوری کرتا ہے تو اس وقت اس کا ایمان باقی نہیں رہتا اور شرابی جب شراب پیتا ہے تو اس وقت اس کا ایمان باقی نہیں رہتا اور ڈاکہ ڈالنے والا جب ڈاکہ ڈالتا ہے اور لوگ اس کو کھلم کھلا راہ زنی کرتے ہوئے دیکھتے ہوں۔ لیکن ڈر اور دہشت کی وجہ سے عاجز ہوں۔ (جیچ و پکار اور شور و غل کے علاوہ اور کچھ نہیں کر سکتے) تو اس وقت اس کے اندر ایمان باقی نہیں رہتا اور خیانت والا جب خیانت کرتا ہے تو اس وقت اس کا ایمان باقی نہیں رہتا۔ ان گناہوں سے بچو۔ (بخاری و مسلم) اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ قاتل جب ناحق قتل کرتا ہے تو اس وقت اس کا ایمان باقی نہیں رہتا۔ حضرت عکرمہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث سن کر حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے پوچھا کہ ایمان کس طرح الگ کر لیا جاتا ہے؟ تو ابن عباسؓ نے فرمایا اس طرح (یہ کہہ کر) انہوں نے اپنی انگلیوں میں تشبیک کی یعنی دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو ایک دوسری میں داخل کیا اور پھر انگلیوں کو ایک دوسری سے الگ کر لیا اس کے بعد انہوں نے ارشاد فرمایا کہ اگر وہ توبہ کر لیتا ہے تو پھر ایمان اس طرح واپس آ جاتا ہے اور یہ فرما کر انہوں نے پھر اپنی انگلیوں میں تشبیک کی یعنی اپنی انگلیوں کو ایک دوسری میں داخل کیا اور ابو عبداللہ یعنی امام بخاریؒ نے ارشاد فرمایا ہے کہ اس حدیث کا معنی اور مطلب یہ ہے کہ وہ آدمی گناہ اور معصیت کے ارتکاب کے وقت کامل اور اعلیٰ درجہ کا مؤمن نہیں رہتا اور اس کے اندر سے ایمان کا نور ختم ہو جاتا ہے (بخاری)

تشریح: اس حدیث میں ان بدترین کبیرہ گناہوں کا ذکر کیا گیا ہے کہ جن کے ارتکاب کے وقت مرتکب کا ایمان باقی نہیں رہتا۔ مؤمن کا دل پاکیزہ اور حساس برتن کے مثل ہے۔ جس کے اندر صرف اور صرف نور ایمانی قرار پکڑ سکتا ہے۔ جب ایمان کی ضد اس کے اندر اثر انداز ہونے کی کوشش کرتی ہے۔ تو مؤمن کا دل اس کو قبول نہیں کرتا اور نہ ہی ایمان کا نور اس کو برداشت کرتا ہے۔ اس ذکر کردہ حدیث میں بتایا گیا ہے کہ یہ بدترین اور انتہائی سنگین جرائم ہیں اور ایمان کے مخالف ہیں نور ایمان کسی صورت میں ان کو برداشت نہیں کر سکتا۔ جب کوئی آدمی ان مذکورہ گناہ میں سے کسی گناہ کا ارتکاب کرتا ہے تو فی الفور دل سے ایمان کا نور خارج ہو جاتا ہے اور دل خباثت کی تاریکی اور ظلمت سے آلود ہو جاتا ہے مگر اللہ کی رحمت اور فضل و کرم کا اندازہ لگائیے کہ جب بندہ صدق دل سے نادام ہو کر تائب ہوتا ہے تو وہ نور ایمان جو قلب سے رخصت ہو گیا تھا واپس دل میں آ جاتا ہے اور جب تک صدق دل سے توبہ نہیں کرتا دل نور ایمان سے جاری رہتا ہے۔ نور ایمان کے خروج اور عود کی کیفیت کو حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے مشاہدہ کی مثال سے سمجھایا کہ نور ایمان

کے خروج کی کیفیت اس طرح ہے کہ انہوں نے پہلے اپنی انگلیوں میں تشبیک کی یعنی ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالا اور پھر ان کو کھینچ کر نکالا اور فرمایا کہ اس طرح ان کبار کی وجہ سے مؤمن کے دل سے ایمان کا نور خارج ہو جاتا ہے اور جب مؤمن ان کبار کا ارتکاب کرنے کے بعد صدق دل سے توبہ تائب ہو جاتا ہے تو نور ایمان واپس دل میں جاگزیں ہوتا ہے۔ پھر ابن عباسؓ نے اپنی انگلیوں میں تشبیک کی یعنی ایک ہاتھ کی اصابع کو دوسرے ہاتھ کی اصابع میں داخل کیا۔

امام ابن ابی شیبہؒ فرماتے ہیں کہ کبار اور معاصی کے ارتکاب سے ایمان نہ رہنے کا مطلب یہ ہے کہ اس انسان کا ایمان کامل نہیں رہتا یعنی نفس ایمان کی لٹی مقصود نہیں بلکہ کمال ایمان کی لٹی مقصود ہے اور اس حدیث کے آخر میں امام بخاریؒ کا جو قول نقل کیا گیا ہے اس کا بھی یہی مطلب ہے کہ جو انسان زنا، چوری، شراب نوشی، راہ زنی، خیانت اور قتل وغیرہ جرائم کا ارتکاب کرتا ہے تو اس کا ایمان کامل نہیں رہتا بلکہ ناقص ہو جاتا ہے۔

منافق کی تین نشانیاں

(۵/۲۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ زَادَ مُسْلِمٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ ثُمَّ اتَّفَقَا إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا أُتِمِّنَ خَانَ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۸۹/۱ حدیث رقم ۳۳۔ وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۷۸/۱ حَدِيثُ رَقْمِ (۱۰۷-۵۹)۔ وَاخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ ۲۰/۵ حَدِيثُ رَقْمِ ۲۶۳۱۔ وَالنَّسَائِيُّ فِي مُسْنَدِهِ ۱۱۶/۸ حَدِيثُ رَقْمِ ۵۰۳۵۱۔ وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۵۷/۲۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ منافق کی تین علامات ہیں۔ اسکے بعد امام مسلمؒ نے اپنی ذکر کردہ روایت میں اتنا اضافہ کیا ہے۔ اگرچہ وہ نماز کا پابند ہو۔ روزے رکھے اور مسلمان ہونے کا دعویٰ کرے۔ اسکے بعد امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ دونوں متفق ہیں۔ وہ تین علامات یہ ہیں۔ (۱) جب بات کرے تو جھوٹ بولے۔ (۲) جب وعدہ کرے تو وعدہ خلافی کرے۔ (۳) جب اسکے پاس امانت رکھی جائے تو اس میں خیانت کرے۔

تشریح (۱) اس حدیث میں منافق کی علامات اور نشانیاں بتائی گئی ہیں کہ منافق آدمی کی تین علامتیں ہیں۔

① جس کسی سے کوئی بات کرے تو جھوٹ بولے۔ ② جب کسی سے کوئی وعدہ کرے تو وعدہ خلافی کرے۔

③ جب کوئی اس کے پاس امانت رکھے تو اس میں خیانت کرے جس طرح ایمان کی مختلف قسمیں ہیں اور کفر کی مختلف قسمیں ہیں اسی طرح نفاق کی بھی مختلف اقسام ہیں ایک قسم اعتقادی نفاق ہے اور یہی نفاق کی حقیقی قسم ہے۔ یعنی کوئی آدمی بظاہر تو اللہ کی توحید پر، نبی کی رسالت پر، ملائکہ پر، اور بعث بعد الموت پر عقیدہ رکھنے کا اقرار اور اعتراف کرے مگر باطن میں ان جیسے تمام عقائد اسلام کا منکر ہو اور رسول اللہ ﷺ کے دور میں یہی نفاق تھا۔ اسی نفاق کو قرآن مجید میں کفر کہا گیا ہے اور قرآن مجید میں ان المنافقین فی الدنیا والآخرۃ من النار کہ منافقین جہنم کے نچلے طبقے میں ہوں گے کی وعید شدید اسی نفاق کے بارے میں ہے پھر اس کے بعد منافقین کی عادات و خصال اور طور طریقوں پر بھی نفاق کا اطلاق ہونے لگا۔ اس لئے کہ ان میں اکثر امور وہی ہیں جو انسان کے اخلاق اور اس کی عملی زندگی کو داعی بنا دیتے ہیں۔ جو کہ اسلامی تعلیمات اور انسان کے عالی اقدار امانت، دیانت اور شرافت کے صراحتاً منافی ہیں چنانچہ جب مسلمانوں کی زندگی میں تنزل آیا اور انہوں نے ان امور کا ارتکاب شروع کر دیا جو کہ منافقین کی علامت اور طرہ امتیاز تھے تو اس کے لئے اہل علم نے نفاق کی ایک دوسری قسم بیان کی اور وہ ہے عملی نفاق اس حدیث میں نفاق کی

یہی قسم مراد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ گفتگو میں جھوٹ اختیار کرنا، وعدہ خلافی کرنا اور امانت میں خیانت کرنا۔ ان بری خصلتوں میں سے ہے کہ جو منافق میں تو پائی جاسکتی ہیں۔ مگر سچے اور کامل مسلمان میں ان رذائل کا پایا جانا بعید ہے۔ لہذا ہر مسلمان کو فی الفور اچھی طرح اپنا محاسبہ کرنا چاہئے۔ اگر اس میں ان خصال رذیلہ میں سے کوئی خصلت پائی جاتی ہے۔ تو جلد از جلد اس کا ازالہ کرے اور اپنے آپ کو اس سے پاک کرے۔ ورنہ قرآنی وعید کے مطابق آخرت میں عذاب شدید میں گرفتار ہوگا۔

منافق کی چار نشانیاں

(۶/۴۹) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كُنَّ مُنَافِقًا خَالِصًا وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا إِذَا انْتَمَنَ خَانَ وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ - (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۸۹/۱ حدیث رقم ۳۴۔ و مسلم فی صحیحہ ۷۸/۱ حدیث (۱۰۷-۵۹۰) و ابو داؤد و الترمذی ۶۴/۵ حدیث رقم ۴۶۸۸۔ والنسائی فی سننہ ۱۱۶/۸ حدیث رقم ۵۰۲۰ و الترمذی ۲۱/۵ حدیث رقم ۲۶۳۲ و أحمد فی المسند ۱۸۹/۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی میں چار چیزیں ہوں گی وہ خالص اور پاک منافق ہے اور جس کے اندر ان میں سے کوئی ایک چیز پائی جائے گی تو جان لو کہ اس میں منافقت کی ایک خصلت پیدا ہوگئی ہے۔ جب تک کہ اس کو ترک نہ کر دے اور وہ چار چیزیں یہ ہیں: (۱) جب اس کے پاس کوئی امانت رکھی جائے تو اس میں خیانت کرے (۲) جب کوئی بات کرے تو اس میں جھوٹ بولے (۳) اور جب کوئی وعدہ کرے تو اس میں جھوٹ بولے (۴) جب کسی سے جھگڑے اور لڑائی کرے تو گالیاں نکالے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: (۱) اس حدیث میں منافق بنانے والی چار چیزوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ کہ یہ چار چیزیں مخلص اور کامل منافق کی علامت ہیں: (۱) اس کے پاس امانت رکھی جائے تو اس میں خیانت کرے (۲) جب کسی سے بات کرے تو جھوٹ بولے (۳) جب کوئی وعدہ کرے تو اس کو پورا نہ کرے (۴) جب کسی کے ساتھ لڑائی اور جھگڑا ہو جائے تو گالیاں نکالے اور بے ہودہ باتیں کرے اس حدیث میں بھی نفاق سے مراد عملی نفاق ہے کہ جب کسی آدمی میں یہ چار چیزیں موجود ہوں تو وہ کامل درجہ کا منافق ہے اور اگر ان چار چیزوں میں سے کوئی ایک خصلت اس کے اندر پائی جائے تو سمجھ لو کہ اس میں نفاق کی ایک عادت اور درجہ پیدا ہو گیا ہے اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جس انسان میں بحیثیت مسلمان ہونے کے ایک خاصیت پائی گئی اب اسکی زندگی کا نقشہ مخلص مومن سے بدل کر نفاق کے مطابق ہوتا جا رہا ہے لہذا جو آدمی دنیا و آخرت کی کامیابی چاہتا ہے اور آخرت کے عذاب سے بچنا چاہتا ہے تو اس کو چاہئے کہ ان چار چیزوں سے بچے۔

منافق کی مثال

(۷/۵۰) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَثَلُ الْمُنَافِقِ كَالشَّاةِ الْغَائِرَةِ بَيْنَ الْغَنَمَيْنِ تَعْبُرُ إِلَى هَذِهِ مَرَّةً وَإِلَى هَذِهِ مَرَّةً - (رواہ مسلم)

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۲۱۴۶/۴ حدیث (۱۷)۔ والنسائی فی سننہ ۱۲۴/۸ حدیث رقم ۵۰۲۷۔ و أحمد فی المسند ۴۷/۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ منافق کی مثال اس بکری

کی طرح ہے جو دور یوڑوں کے درمیان گھومتی پھرتی ہے (اپنے مرکز کی تلاش میں) کبھی اس ریوڑ کے طرف مائل ہو جاتی ہے اور کبھی دوسرے ریوڑ کی طرف مائل ہو جاتی ہے اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں منافق کی مثال بیان کی گئی ہے کہ منافق کی مثال اس بکری کی طرح ہے جو اپنے مذکر کی تلاش میں گھومتی پھرتی ہے اور اس میں منافق کی دیوٹی کی طرف اشارہ ہے کہ منافق کبھی مسلمانوں کے پاس آتا ہے اور کبھی کفار کے پاس جاتا ہے شک اور تردد کا شکار رہتا ہے گویا یہ اس بکری کی طرح ہے جو شہوت پوری کرنے کے لئے دور یوڑوں کے درمیان ماری ماری پھرتی ہے منافق بھی دنیا کے مفاد کی خاطر اور اپنی جان و مال کی حفاظت کے لئے مادہ پرست اور خود غرض بن کر کبھی مسلمانوں کی آغوش میں آ جاتا ہے اور کبھی کافروں کی جماعت میں جا کر پناہ گزین ہو جاتا ہے۔

الفصل الثانی

دین کے نو بنیادی احکام

(۸/۵۱) عَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَسَّالٍ قَالَ يَهُودِيٌّ لِّصَاحِبِهِ إِذْ هَبَّ بِنَا إِلَى هَذَا النَّبِيِّ فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ لَا تَقُلْ نَبِيٌّ أَنَّهُ لَوْ سَمِعَكَ لَكَانَ لَهُ أَرْبَعُ أَعْيُنٍ فَأَيُّ رَسُولٍ اللَّهُ ﷻ فَسَأَلَ عَنْ تِسْعِ آيَاتٍ بَيَّنَّتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷻ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا تَسْرِقُوا وَلَا تَزْنُوا وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا تَمْشُوا إِلَى دِي سُلْطَانٍ لِيَقْتُلَكُمْ وَلَا تَسْحَرُوا وَلَا تَأْكُلُوا الرِّبَا وَلَا تَقْدِفُوا مُحَصَّنَةً وَلَا تَوَلُّوا لِلْهُرَا رِيَوْمَ الزَّخْفِ وَعَلَيْكُمْ خَاصَّةً الْيَهُودُ أَنْ لَا تَعْتَدُوا فِي السَّبْتِ قَالَ قَبْلًا يَدِيهِ وَرَجْلَيْهِ وَقَالَ لَا تَشْهَدُ أَنَّكَ نَبِيٌّ قَالَ لَمَّا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تَتَّبِعُونِي؟ قَالَ إِنْ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعَا رَبَّهُ أَنْ لَا يَزَالَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ نَبِيٌّ وَأَنَا نَخَافُ أَنْ تَتَّبِعَاكَ أَنْ يَقْتُلَنَا الْيَهُودُ - (رواه الترمذی و ابو داود والنسائی)

آخر جہ الترمذی ۷۲/۵ حدیث رقم ۲۷۳۳ وقال حسن صحيح - والنسائی فی سننہ ۱۱۱/۷ حدیث رقم ۴۰۷۸ - واحمد فی مسندہ ۲۳۹/۴۔

ترجمہ: حضرت صفوان بن عسال سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ ایک دن ایک یہودی نے اپنے دوسرے یہودی ساتھی سے کہا کہ آؤ اس نبی (ﷺ) کے پاس چلتے ہیں اس کے ساتھی نے کہا اس شخص کو نبی نہ کہو کیونکہ اگر اس نے سن لیا کہ یہود بھی مجھے نبی کہتے ہیں تو اس کی چار آنکھیں ہو جائیں گی یعنی اس کی خوشی کی کوئی انتہاء نہ رہے گی الغرض وہ دونوں یہودی رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں آئے اور آپ سے نو واضح احکام کے بارے میں سوال کیا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ① کسی کو اللہ کے ساتھ شریک نہ کرو ② چوری نہ کرو ③ بدکاری نہ کرو ④ جس جان کو قتل کرنا اللہ نے حرام کر دیا ہے اس کو ناحق اور ظلم سے قتل نہ کرو ⑤ کسی بے گناہ پر الزام لگا کر قتل کرانے کے لئے جاکم وقت کے پاس نہ لے جاؤ ⑥ جادو نہ کرو ⑦ سود نہ کھاؤ ⑧ پاکدامن عورت پر زنا کا الزام نہ لگاؤ ⑨ میدان جنگ میں دشمن کو پیٹھ نہ دکھاؤ اور یہ بھی فرمایا کہ اے یہودیو! تمہارے لئے خاص طور پر ضروری ہے کہ ہفتہ کے دن کے بارے میں اللہ کے حکم سے تجاوز نہ کرو راوی کہتے ہیں کہ یہ سن کر دونوں یہودیوں نے آپ کے ہاتھ اور پاؤں چوم لئے اور کہا ہم شہادت دیتے ہیں کہ آپ سچے نبی ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تمہیں میری رسالت پر یقین ہے تو پھر تم میری اتباع کیوں نہیں کرتے میری اتباع سے

تمہارے لئے کونسا امر مانع ہے انہوں نے کہا اصل بات یہ ہے کہ حضرت داؤدؑ نے اپنے رب سے دعاء کی تھی کہ ان کی اولاد میں ہمیشہ نبی رہے لہذا ہمیں اس بات کا خوف ہے کہ اگر ہم آپ کی پیروی کریں تو یہودی لوگ ہمیں قتل کر ڈالیں گے اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابوداؤد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث کے راوی حضرت صفوان بن عسال ہیں ان کا انتقال حضرت علیؑ کے دور خلافت میں ہوا ان کی نسبت مرادی ہے اور یہ کوفہ میں قیام پذیر رہے اس حدیث میں کبیرہ گناہوں کا ذکر کیا گیا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کی ہدایت کیلئے رسول بنا کر بھیجا اور انکی نبوت و رسالت کی تصدیق کے لئے بطور دلیل کے دو بڑے معجزات عطا کئے۔

① عصا: یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بڑا معجزہ تھا اس کے ذریعہ سے آپ بہت سے فوائد حاصل کرتے تھے جب فرعون کے دور میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا جادو گردوں سے مقابلہ ہوا تو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو اسی کے ذریعہ سے فتح اور کامیابی عطا کی تھی وہ اس طرح کہ جب جادو گردوں نے اپنے جادو کے فن سے کثیر تعداد میں رسیوں کو سانپ بنا کر میدان میں ڈال دیا تو حضرت موسیٰ نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے اپنا عصا زمین پر ڈال دیا جس نے زمین پر لگتے ہی ایک ہیبت ناک اور عظیم اثر دھا کی شکل اختیار کر لی اور جادو سے متغیر سانپوں کو فی الفور نکل گیا۔

② ید بیضاء: حضرت موسیٰ کا دوسرا بڑا معجزہ ید بیضاء تھا کہ جب موسیٰ علیہ السلام اپنا ہاتھ مبارک بغل میں ڈال کر باہر نکالتے تو چمک دار ہوتا اور سورج کی طرح اس سے کرنیں روشن ہو جاتیں ان معجزات کے باوجود حضرت موسیٰ کی قوم صراطِ مستقیم پر نہ آئی اس ہٹ دھرمی اور انکار کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کو مختلف شکل کے عذاب میں مبتلا کر دیا وہ اس طرح کہ پہلے اس کی نافرمانی کی وجہ سے قحط سالی میں مبتلا کر دیا کہ ان کی زمین کی پیداوار اور پھلوں میں کمی کر دی گئی اس عذاب سے انہیں عبرت نہ ہوئی بلکہ ان کی نافرمانی اور سرکشی اور زیادہ ہو گئی پھر ان پر طوفان کا عذاب آیا کہ اتنی کثرت سے بارش ہوئی کہ زمین پر پانی نے سیلاب اور طوفان کی شکل اختیار کر لی اس سے بھی انہوں نے عبرت حاصل نہ کی پھر ان پر جراد کا عذاب آیا کہ جب ان کی زمین کی فصل پک کر تیار ہو گئی تو ٹنڈیوں کے لشکر نے ان کی تیار شدہ فصل کو تباہ کر دیا اور گھن کے کیڑے نے ان کے غلے کے ذخائر کو ختم کر دیا اس سے بھی انہوں نے عبرت حاصل نہ کی پھر ان پر مینڈک کا عذاب آیا کہ ہر کھانے اور پینے کی چیز میں مینڈک اچھلتے ہوئے نظر آنے لگے اور سوتے وقت مینڈک اچھلتے اس سے بھی انہوں نے عبرت حاصل نہ کی پھر ان پر خون کا عذاب آیا کہ کھانے اور پینے کی جو چیز سامنے آتی تو وہ خون کی شکل اختیار کر لیتی یہ نو معجزات موسیٰ علیہ السلام کی نبوت اور صداقت کی خاص دلیلیں تھیں۔

حدیث میں نوا احکام:

مذکورہ حدیث میں دو یہودیوں نے رسول اللہ ﷺ سے جن نوا احکام کے بارے میں سوال کیا ان سے یا تو وہی احکام مراد تھے جو رسول اللہ ﷺ نے ان کو بتائے یا ان کی غرض اور مراد موسیٰ کی نبوت اور رسالت کے نو معجزات تھے ان کے بارے میں وہ دونوں یہودی رسول اللہ ﷺ کی زبان مبارک سے تصدیق سننا چاہتے تھے اگر یہی مراد ہیں تو آپ نے ان کا ذکر اس لئے نہیں کیا کہ یہ نوا احکام قرآن مجید میں تفصیل اور وضاحت کے ساتھ بیان کر دیئے گئے ہیں۔

ایمان کی تین جڑیں

(۹/۵۲) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثٌ مِنْ أَصْلِ الْإِيمَانِ الْكُفُّ عَمَّنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا

تُكَفِّرُهُ بِذَنْبٍ وَلَا تُخْرِجُهُ مِنَ الْإِسْلَامِ بِعَمَلٍ وَالْجِهَادُ مَاضٍ مَذَّ بَعْنِي اللَّهُ إِلَى أَنْ يُقَاتِلَ إِخْرَاجُهُ الْأَمَّةُ
الَّذِينَ لَا يُطِلُّهُ جَوْرُ جَائِرٍ وَلَا عَدْلُ عَادِلٍ وَالْإِيمَانُ بِالْأَقْدَارِ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۴۰/۳ - حديث رقم ۲۵۳۲ - اخرجه ابو داود في السنن ۴۰/۳ - حديث رقم ۲۵۳۳ -

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تین باتیں ایمان کی جز اور بنیاد ہیں: ۱) جو آدمی صدق دل سے لا الہ الا اللہ کا اقرار کر لے اس کے ساتھ جنگ اور جھگڑا ختم کر دینا اب کسی گناہ کی وجہ سے اس کو ہرگز کافر نہ کہو اور نہ کسی عمل کی وجہ سے اس پر کافر ہونے کا فتویٰ لگاؤ۔ ۲) جس وقت سے اللہ تعالیٰ نے مجھے رسول ﷺ بنا کر بھیجا ہے اس وقت سے جہاد ہمیشہ کے لئے جاری رہے گا۔ یہاں تک کہ اس امت کا آخر میں آنے والا آدمی دجال سے قتال کرے گا کسی عادل بادشاہ کا عدل اور کسی ظالم بادشاہ کا ظلم جہاد فی سبیل اللہ کو ختم نہیں کر سکے گا۔ ۳) اچھی اور بری تمام تقدیروں پر ایمان لانا۔ اس حدیث کو ابو داود نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں تین ایسے امور ذکر کیے گئے ہیں جو ایمان کی جز اور بنیاد ہیں اس حدیث میں کلمہ تو حید کا اقرار کرنے کے بعد کسی مسلمان کو کافر کہنے کی ممانعت کر دی گئی ہے یعنی جس طرح خیر کے کام کرنے والے غیر مسلم کو مسلمان کہنا ممنوع ہے جب تک کہ وہ تو حید و رسالت اور قیامت کا اقرار نہ کر لے اسی طرح جب کوئی آدمی صدق دل کے ساتھ تو حید و رسالت کا اقرار کرے البتہ کچھ جرائم کا مرتکب ہو تو جرائم کے ارتکاب کی وجہ سے اس پر کفر کا فتویٰ نہیں لگایا جاسکتا جب تک کہ اس سے کسی ایسے عقیدہ کا ظہور نہ ہو جو کفر کو مستلزم ہے اس حدیث میں لا تکفیرہ بذنب کے لفظ سے خوارج کی تردید ہو جاتی ہے ان کے نزدیک اگر کوئی مؤمن گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرے تو وہ آدمی کافر ہو جاتا ہے اور اس طرح ولا تخرجه من الاسلام بعمل ان الفاظ سے معتزلہ کی تردید ہو جاتی ہے معتزلہ کہتے ہیں کہ جب کوئی مؤمن گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرے تو وہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے اور کافر نہیں ہوتا گویا یہ لوگ گناہ کبیرہ کے ارتکاب کرنے والے کے لئے کفر اور ایمان کے درمیان ایک درجہ اور ثابت کرتے ہیں خوارج اور معتزلہ کے علاوہ موجودہ دور کے اہل اسلام کو بھی اس حدیث کے آئینہ میں اپنے آپ کو ضرور دیکھنا چاہیے کہ جو ایک مکتب فکر پر قائم ہیں اور اپنے مکتب فکر کے علاوہ دیگر مکاتب فکر کے لوگوں پر بے دریغ کفر کی توپ چلا دیتے ہیں بعض ایسے سخت دل ہوتے ہیں جو غرض اور لالچ اور دنیا کے مفاد کی خاطر علماء حق اور اولیاء اللہ کو کافر کہنے پر پورا زور لگا دیتے ہیں ایسے لوگوں کو ٹھنڈے دل سے غور و فکر کے ساتھ دل و دماغ کو حاضر رکھ کر تعصب اور عناد کو بالائے طاق رکھ کر اس حدیث پر غور کر لینا چاہئے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے اس مسلمان کو جو گناہ کا مرتکب ہو کافر کہنے سے شدت کے ساتھ منع کیا ہے تو پھر بزرگان دین علماء حق اولیاء اللہ مشائخ عظام کو کافر کہنے کا جواز کہاں سے اختراع کر لیا گیا اور بعض سرکشی اور انتہائی عناد کی وجہ سے یہاں تک بھی کہہ دیتے ہیں جو ان کو کافر نہ کہے وہ خود ہی کافر ہے جو لوگ اپنے شب و روز اللہ کی اطاعت میں اور نبی کی اتباع میں اور دعوت و ارشاد میں گزار دیں ایسے لوگوں کو کافر کہنے والے دنیا اور آخرت کے واضح خسارے میں ہیں دوسری بات جس کو اس حدیث میں ایمان کی جز قرار دیا گیا ہے وہ ہے فریضہ جہاد۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب سے اللہ تعالیٰ نے مجھے رسول بنا کر بھیجا ہے اس وقت سے لے کر اس وقت تک جہاد جاری رہے گا کہ جب میری امت کا آخری آدمی دجال سے قتال کرے گا اور اس سے اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ کد اب روئے زمین پر اسلام اللہ کا سچا اور برحق دین ہے قتال کے ذریعے سے منکرین اسلام کا خاتمہ کیا جائے گا اور دین کے دشمنوں میں سے آخر دور میں آنے والا بد دشمن دجال ہو گا اور نبی کا آخری امتی دجال کے ساتھ قتال کرے گا اور یا جوج ماجوج بھی ختم کر دیئے جائیں گے یہ کرہ ارضی جب تک دشمنان اسلام سے مکمل طور پر پاک نہ ہو جائے اس

وقت تک جہاد فی سبیل اللہ جاری رہے گا جہاد کی فریضیت اور اہمیت کا اس سے بھی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اگر اسلامی حکومت کا سربراہ عادل ہو جائے اس کے عادل ہو جانے کے باوجود جہاد ختم نہیں ہو سکتا اور اگر کوئی آدمی ظالم اور جابر حکمران ہو وہ اپنے جبر اور تشدد سے فریضہ جہاد کو ختم کرنا چاہے تو پھر بھی جہاد ختم نہیں ہو سکتا بلکہ اسلام کی شان و شوکت کو دوبالا کرنے کے لئے جہاد فی سبیل اللہ جاری اور ساری رہے گا تیسری چیز جس کو اس حدیث میں ایمان کی اصل اور جز قرار دیا گیا ہے وہ ہے تقدیر یعنی یہ عقیدہ رکھنا کہ ہر اچھی اور بری تقدیر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اس کائنات میں جو کچھ ہوا جو ہو رہا ہے اور جو آئندہ ہو گا وہ سب اللہ کی تقدیر اور اللہ کے فیصلہ کے مطابق ہے۔

دوران گناہ ایمان معلق رہتا ہے

(۱۰/۵۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا زَنَى الْعَبْدُ خَرَجَ مِنْهُ الْإِيمَانُ فَكَانَ فَوْقَ رَأْسِهِ كَالظُّلَّةِ فَإِذَا خَرَجَ مِنْ ذَلِكَ الْعَمَلِ رَجَعَ إِلَيْهِ الْإِيمَانُ. (رواه الترمذی و أبو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی سننہ ۶۶/۵ حدیث ۴۶۹۰۔ و الترمذی تعلیقہ ۱۷/ضمن حدیث رقم ۲۶۲۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب کوئی آدمی زنا کا ارتکاب کرتا ہے تو ایمان اس کے اندر سے نکل جاتا ہے اور سائبان کی طرح اس کے سر پر لٹک جاتا ہے جب وہ اس گناہ سے فارغ ہو جاتا ہے تو ایمان دوبارہ اس کی طرف لوٹ کر واپس آ جاتا ہے اس حدیث کو ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ جب کوئی آدمی زنا کا ارتکاب کرتا ہے تو ایمان اس کے اندر سے نکل کر باہر آ جاتا ہے اور سائبان کی طرح اس کے سر پر معلق رہتا ہے اور جب بندہ اس گناہ اور معصیت سے فارغ ہو جاتا ہے تو ایمان اس کی طرف واپس لوٹ آتا ہے۔ مراد یہ ہے کہ معصیت کی ظلمت سے نور ایمانی مدہم ہو جاتا ہے اب بندے کو معصیت کرنے میں کوئی خوف نہیں ہوتا اور جب بندہ صدق دل سے توبہ کر لیتا ہے تو پھر وہ نور ایمان واپس آ جاتا ہے۔

الفصل الثالث

حضور ﷺ کی دس نشانیاں

(۱۱/۵۴) عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْشَرٌ كَلِمَاتٍ قَالَ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ قُلْتَ وَحُرِّقْتَ وَلَا تَعْقَنْ وَالَّذِيكَ وَإِنْ أَمَرَكَ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ أَهْلِكَ وَمَالِكَ وَلَا تَتْرُكَنَّ صَلَاةَ مَكْتُوبَةٍ مُتَعَمِّدًا فَإِنْ مِنْ تَرَكَ صَلَاةَ مَكْتُوبَةٍ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرَأَتْ مِنْهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَلَا تُشْرَبَنَّ خَمْرًا فَإِنَّهُ رَأْسُ كُلِّ فَاحِشَةٍ وَإِيَّاكَ وَالْمَعْصِيَةَ فَإِنَّ بِالْمَعْصِيَةِ حُلَّ سَخَطِ اللَّهِ وَإِيَّاكَ وَالْفِرَارَ مِنَ الرَّحْفِ وَإِنْ هَلَكَ النَّاسُ وَإِذَا أَصَابَ النَّاسَ مَوْتُ وَأَنْتَ فِيهِمْ فَالْبَيْتُ وَالْفَقْرُ عَلَى عِيَالِكَ مِنْ طَوْلِكَ وَلَا تَرْفَعْ عَنْهُمْ عَصَاكَ أَدْبًا وَآخِفْهُمْ فِي اللَّهِ. (رواه أحمد)

اخرجه احمد فی المسند ۲۳۸/۵

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے دس چیزوں کی وصیت فرمائی: اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا اگرچہ تمہیں قتل کر دیا جائے اور آگ میں جلا دیا جائے۔ اپنے ماں باپ کی نافرمانی نہ کرنا اگرچہ وہ

تمہیں اپنے اہل و عیال اور مال کو چھوڑنے کا حکم دے دیں۔ جان بوجھ کر فرض نماز کو نہ چھوڑنا کیونکہ جو آدمی جان بوجھ کر نماز کو چھوڑ دیتا ہے اللہ تعالیٰ کی ذمہ داری اس سے ختم ہو جاتی ہے۔ شراب مت پیو اس لیے کہ شراب تمام برائیوں اور بے حیائیوں کی جڑ ہے۔ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اور گناہ سے بچو کیونکہ نافرمانی کرنے سے اللہ تعالیٰ کا غصہ اور ناراضگی اتر آتی ہے۔ میدان جہاد میں دشمنوں کے مقابلہ سے پیٹھ نہ پھیرو اگرچہ تمہارے ساتھ والے تمام لوگ ہلاک ہو جائیں۔ جب لوگوں میں کوئی وباء پھیل جانے سے موت عام ہو جائے اور تم ان میں موجود ہو تو اسی جگہ میں ثابت قدم رہو۔ اپنے اہل و عیال پر اپنی وسعت اور طاقت کے مطابق خرچ کرتے رہو۔ اپنے اہل و عیال کو ادب سکھانے کے لئے اپنا لاشی ان سے نہ ہٹاؤ۔ اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں اپنے اہل و عیال کو ڈراتے رہو یعنی اگر اہل و عیال میں سے کسی کو تو بیخ ضروری ہو تو اس سے اعراض نہ کرو اور ان کو اچھی باتوں کی نصیحت اور تلقین کرتے رہو اور منکرات سے بچنے کی تاکید بھی کرتے رہو۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ بن جبلؓ کو دس چیزوں کی وصیت فرمائی اور تاکید کی حکم دیا تاکہ انسان ان دس چیزوں پر عمل کر کے اپنی ذمہ داری کو پورا کر سکے۔

① شرک: سب سے پہلی چیز شرک ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو شریک ٹھہرانا یہ انتہائی گناہ کا کام ہے اور یہ ایسا گناہ ہے کہ جس کی معافی نہیں ہو سکتی اور اس کی قباحیت کا اس سے بھی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ کو شرک سے بچنے کی وصیت کے ساتھ یہ بھی فرمایا کہ اللہ کے ساتھ شرک ہرگز نہیں کرنا اگرچہ تمہیں اپنی جان کے چلے جانے کا خطرہ ہو یا آگ سے جلنے کا ڈر ہو عقیدہ توحید پر پورے یقین اور استقامت کے ساتھ قائم دائم رہنا حضرت معاذ کو اپنی طبیعت اور فطرت کے اعتبار سے احکام شرعیہ کی پیروی بہت محبوب تھی ہمیشہ اولیٰ اور افضل امور پر عمل کرنے کی کوشش کرتے تھے اس لئے رسول اللہ ﷺ نے ان کے مزاج اور طبیعت کے مطابق تاکید کی حکم دیا ورنہ مسئلہ کے اعتبار سے اگر کسی آدمی کو کلمہ اسلام کے اقرار کی وجہ سے اپنی جان کا خطرہ ہو تو اکراہ اور جبر کی حالت میں اپنی زبان کے ساتھ شرک و کفر کا کلمہ کہنے کی رخصت ہے بشرطیکہ تصدیق قلبی موجود ہو۔

② اطاعت والدین: دوسری چیز یہ بتائی کہ ماں باپ کی اطاعت کرنی ہے ان کی نافرمانی کبھی نہیں کرنی ہے اور والدین کی اطاعت اور فرمانبرداری کی اہمیت کا اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ والدین کی نافرمانی نہیں کرنی اگرچہ والدین تمہیں اپنے اہل و عیال سے اور اپنے مال و منال سے علیحدہ ہو جائے گا اور دست بردار ہو جانے کا حکم دے دیں اور یہ بھی ذہن نشین رہے کہ اگر والدین کا حکم کسی امر شرعی سے متعلق ہے تو اس صورت میں والدین کی اطاعت کرنا فرض ہے اور اگر والدین کا حکم کسی منکر اور گناہ کے کام سے متعلق ہے تو اس صورت میں ان کی اطاعت نہیں کی جائے گی اور اگر ماں باپ کا حکم کسی امر منہاج سے متعلق ہو تو اس صورت میں اطاعت کی جائے گا بشرطیکہ فتنہ اور فساد کا خطرہ نہ ہو۔

③ فرض نماز: تیسرا حکم یہ ہے کہ فرض نماز کو پابندی سے ادا کرنا اور اس کی اہمیت کو بتانے کے لئے رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو آدمی فرض نماز کو جان بوجھ کر چھوڑ دے گا تو وہ دنیا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ کی ذمہ داری سے خارج ہو جائے گا دنیا میں تو اس طرح کہ جس جگہ اسلامی ریاست کا نفاذ ہو اور اسلامی حکومت قائم ہو تو شرعی قانون کے تحت اسے تعزیری سزا دی جائے گی اور آخرت میں نماز چھوڑنے والا اللہ تعالیٰ کے سخت عذاب میں گرفتار ہوگا۔

④ اور شراب ہرگز نہ پیو: اس کی برائی اور قباحیت بیان کرتے ہوئے رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ شراب ہر برائی، معصیت اور منکر کی جڑ اور بنیاد ہے۔

۵) اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اور گناہ سے بچو: اس کی برائی اور قباحت بیان کرتے ہوئے رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ گناہ اور نافرمانی سے اللہ تعالیٰ کا غصہ اور ناراضگی لازم ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کا غصہ اور ناراضگی انتہائی بری چیز ہے۔

۶) جہاد: کہ جب تم میدان جہاد میں دشمنان اسلام کے سامنے ہو تو ڈٹ کر مقابلہ کرو میدان سے بھاگنا نہیں اگر دشمنان اسلام مسلمانوں کے مقابلہ میں دو تہائی تک زائد بھی ہوں تمہارے لئے راہ فرار اختیار کرنا جائز نہیں ہے ہاں البتہ اگر ایک کے مقابلہ میں دو سے زائد ہوں اور مقابلہ مشکل ہو اور جان کا خطرہ ہو تو اس صورت میں راہ فرار اختیار کرنے کی رخصت ہے اس حکم کی اہمیت کا اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ کو تاکید کرتے ہوئے فرمایا کہ میدان جہاد سے کسی صورت میں راہ فرار اختیار نہ کرنا اگرچہ تمہارے تمام ساتھی یعنی مجاہدین شہید ہو جائیں اور تم دشمن کے مقابلہ میں اکیلے رہ جاؤ پھر بھی میدان نہ چھوڑنا بلکہ ڈٹ کر دشمنان اسلام کا مقابلہ کرنا۔

۷) اسی طرح حضرت معاذ کو عقیدہ کی کمزوری سے بچاتے ہوئے وصیت فرمائی کہ جب کسی علاقے میں کوئی دہاء پھیل جائے اور اس دہائی مرض کی وجہ سے اموات کثرت سے واقع ہوں اور آپ اس علاقہ میں موجود ہوں تو اس علاقہ کو چھوڑ کر بھاگنا نہیں کیونکہ لوگ عموماً دہشت اور خوف کی وجہ سے اس علاقہ سے بھاگ جاتے ہیں اس کے متعلق اصل مسئلہ یہ ہے کہ جو لوگ دہائی مرض والے علاقہ میں پہلے سے موجود ہوں تو ان کے لئے اس علاقہ کو چھوڑ کر بھاگنا جائز نہیں اور جو لوگ وہاں پہلے سے موجود نہ ہوں ان کو دہائی امراض والے علاقہ میں نہیں جانا چاہئے۔

۸) اپنے اہل و عیال پر اپنی استطاعت اور گنجائش کے مطابق نان نفقہ اور لباس وغیرہ کے لئے خرچ کرو جو اللہ نے وسعت اور کشادگی دی ہے اس میں کمی بھی نہ کی جائے اور اس میں حد سے تجاوز بھی نہ کیا جائے بلکہ میانہ روی کو اختیار کیا جائے۔

۹) اپنے اہل و عیال کو اچھا ادب تعلیم کرو اگر اس تعلیم و تربیت کے لئے لاشعری استعمال کرنا پڑے تو استعمال کی جائے کیونکہ تعلیم و تربیت اور ادب انسان کے لئے بہترین زیور ہے۔

۱۰) اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں یعنی فرائض اسلام اور احکام شرعیہ کو بجالانے میں ان کو وعظ و نصیحت کرتے رہنا چاہئے یعنی اللہ کی اطاعت، رسول اللہ ﷺ کی اتباع کرنے کے لئے ترغیب و ترہیب کو بروئے کار لانا چاہئے۔

نفاق اب نہیں رہا.....

(۱۲/۵۵) وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ إِنَّمَا النِّفَاقُ كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَمَّا الْيَوْمَ فَأِنَّمَا هُوَ الْكُفْرُ وَالْإِيمَانُ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

آخر حصہ البخاری فی صحیحہ ۶۹/۱۲ حدیث ۷۱۱۴۔

ترجمہ: حضرت حذیفہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ منافقت کا حکم رسول کریم ﷺ کے دور میں ختم ہو گیا ہے۔ لہذا اب دو ہی صورتیں ہیں۔ کفر یا ایمان۔ اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح: منافقین رسول اللہ ﷺ کے دور میں پیدا ہوئے اور اس وقت منافقین کا نفاق اعتقادی تھا اور اعتقادی نفاق کفر ہے مگر بعض فوائد اور مصالح کی وجہ سے منافقین کو مسلمانوں کے ساتھ شمار کیا گیا اور وہ مسلمانوں کی صف میں رہے۔ بسا اوقات ان کی اسلام کے خلاف سازشیں بھی ظاہر ہوئیں۔ مگر اس کے باوجود ان کی ناشائستہ حرکات پر چشم پوشی کی گئی۔ لیکن موجودہ دور میں یہ حکم نہیں۔ اگر کسی

مسلمان کے متعلق ظاہر ہو جائے کہ اس کا نفاق اعتقادی ہے۔ تو اس کو مرتد شمار کیا جائے گا اور تہ اذ کی سزا اس پر جاری ہوگی۔

بَابُ فِي الْوَسْوَسةِ

اس باب میں وسوسہ کا بیان ہے۔ وسوسہ لغت میں نرم اور آہستہ آواز کو کہتے ہیں اور اصطلاح میں وسوسہ ان خیالات فاسدہ اور گھٹیا افکار اور خطرناک تصورات کا نام ہے جو شیطان کی طرف سے اس کی مداخلت سے انسان کے دل میں پیدا ہوں۔ یا وسوسہ وہ رذیل خطرات ہیں جو انسان کو گناہ اور معصیت اور بد اعتقادی کی طرف بلائیں۔ یا وسوسہ اس فاسد خیالی کو کہتے ہیں جو انسان کے دل میں گزرے اور وسوسہ کے مقابلہ میں الھام ہے اور الھام القاء الخیر فی القلب کو کہتے ہیں یعنی وہ اچھے تصورات اور خیالات جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے انسان کے دل میں ڈالے جائیں۔

الفصل الاول:

وسوسہ کب تک معاف ہے؟

(۱/۵۶) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي مَا وَسَّوَسَتْ بِهِ صُلُورُهَا مَا لَمْ تَعْمَلْ بِهِ أَوْ تَتَكَلَّمْ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۱۶۰/۵ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۵۲۸ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ ۱۱۶/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۰۲۲-۱۲۷) وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۶۵۷/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۲۰۹ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي مُسْنَدِهِ ۱۵۶/۶ حَدِيثٌ رَقْمُ ۳۴۳۴ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الْمُسْنَدِ ۴۸۹/۳ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۱۸۳ وَابْنُ مَاجَةَ فِي السُّنَنِ ۶۵۸/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۰۴۰ وَأَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۳۹۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا یقیناً اللہ تعالیٰ نے میری امت کے لوگوں کے ان وسوسوں اور خیالات کو معاف کر دیا ہے جو ان کے دلوں میں پیدا ہوں جب تک کہ وہ لوگ ان وسوسوں پر عمل نہ کر لیں اور اپنی زبان پر لا کر ان کے ساتھ کلام نہ کر لیں (بخاری و مسلم)۔

تشریح: اس حدیث میں وسوسہ کے حکم کے طرف اشارہ کیا گیا ہے وسوسہ کا معنی یہ ہے کہ ہر وہ خیال اور تصور جو انسان کے دل میں پیدا ہو اور اس حدیث میں امت سے مراد امت اجابت ہے یعنی مسلمان نہ کہ امت دعوت کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے اس وسوسہ کو معاف کر دیا ہے کہ جس کے مطابق انسان نے کوئی کارروائی نہ کی ہو یعنی اگر اس وسوسہ کا تعلق عمل اور فعل سے ہے تو جب تک انسان اس فعل کا ارتکاب نہیں کرتا وہ معاف ہے اور اگر اس وسوسہ کا تعلق قول سے ہے تو جب تک انسان اپنے وسوسہ کے مطابق گفتگو نہیں کرتا تو یہ معاف ہے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جن وسوسوں کا تعلق افعال اور اقوال قلبیہ کے علاوہ عقائد سے ہو تو وہ ہر حال میں گناہ ہے۔

صریح ایمان کی علامت

(۲/۵۷) رَعْنَهُ قَالَ جَاءَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَسَأَلُوهُ إِنَّا نَجِدُ فِي أَنْفُسِنَا مَا يَتَعَاظَمُ أَحَدُنَا أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ قَالَ أَوْقَدْ وَجَدْتُمْوه قَالُوا نَعَمْ قَالَ ذَلِكَ صَرِيحُ الْإِيمَانِ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱۱۹/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۰۲۹-۱۲۲)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ کے چند صحابہ کرام آپ کی خدمت

عالیہ میں حاضر ہوئے اور پوچھا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ ہم اپنے دلوں میں کچھ ایسے وسوسے اور خیالات پاتے ہیں جن کا زبانوں پر لانا بھی ہمارے لئے انتہائی برا ہے رسول اللہ ﷺ نے پوچھا کہ فی الواقع تم ایسی کیفیت پاتے ہو۔ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ ہم ایسی کیفیت ضرور پاتے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ تو واضح و صریح ایمان کی علامت ہے۔

تشریح ۛ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب وسوسہ دل میں آجائے اور انسان اس کو برا سمجھے تو یہ ایمان کی علامت ہے۔ کیونکہ جب صحابہ کرام نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ ہمارے دلوں میں وساوس آتے ہیں اور وہ اس قدر برے ہیں کہ ہم ان کو اپنی زبان پر لا کر بیان کرنا بھی پسند نہیں کرتے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم لوگوں میں ایسی کیفیت موجود ہے تو یہ تو واضح ایمان ہے۔ یعنی وساوس کو اتنا برا اور قبیح جاننا صریح ایمان ہے۔ جب زبان پر نہیں لاسکتا تو دل میں کس قدر نفرت ہوگی۔ آپ ﷺ نے وسوسہ کے بارے میں امت کو تسلی دی اور وسوسہ کا علاج بتایا کہ وساوس کے آجانے سے ایمان کو کوئی نقصان نہیں ہوتا۔ یہ شیطان کا حملہ ہے اور شیطان وہاں حملہ آور ہوتا ہے جہاں ایمان ہو۔

ایک شیطانی وسوسہ

(۳/۵۸) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا أَيُّهَا الشَّيْطَانُ أَحَدُكُمْ لَيَقُولَنَّ مَنْ خَلَقَ كَذَا؟ مَنْ خَلَقَ كَذَا؟ حَتَّى يَقُولَ مَنْ خَلَقَ رَبَّكَ؟ فَإِذَا بَلَغَهُ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَلْيَنْتَعِزْ. (متفق عليه)

البخاری فی صحیحہ ۳۳۶/۶ حدیث رقم ۳۲۷۶۔ و مسلم فی صحیحہ ۱۲۰/۱ حدیث (۲۱۴-۱۳۴)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے بعض انسانوں کے پاس شیطان آتا ہے اور آکر یہ کہتا ہے کہ فلاں اور فلاں چیز کو کس نے پیدا کیا ہے؟ اور اس چیز کو کس نے پیدا کیا؟ یہاں تک کہ پھر وہ یہ کہتا ہے کہ تیرے پروردگار کو کس نے پیدا کیا؟ جب وساوس کا سلسلہ یہاں تک پہنچ جائے تو اس آدمی کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگے اور وسوسہ کے سلسلہ کو ختم کر دے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ۛ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب شیطان دل میں وساوس پیدا کرے تو اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگو شیطان انسان کی روحانی ترقی میں سب سے بڑی رکاوٹ ہے۔ اس کا بنیادی مقصد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں کو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات پر جو یقین اور اعتماد ہے اس کو ختم کرنے کی پوری کوشش کرتا ہے وہ انسان کو گمراہ کرنے میں مصروف عمل رہتا ہے۔ صرف اسی پر اکتفاء نہیں کرتا کہ وہ دھوکہ کے ذریعہ آدمی کے اعمال صالحہ اور خیر کے امور میں رکاوٹ اور تعطل کی کوشش کرے۔ بلکہ اس سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطا کردہ طاقت اور قوت کے ساتھ انسان کے دل و دماغ میں فاسد خیالات و تصورات اور وسوسے ڈالتا ہے اور مختلف طریقوں سے شبہات اور خیالات القاء کرتا ہے۔ لیکن جو لوگ اپنے ایمان اور یقین میں مضبوط ہوتے ہیں۔ وہ شیطانی رخنہ اندازیوں سے متاثر نہیں ہوتے وہ ابلیس کی تمام کوششوں کو ناکارہ بنا دیتے ہیں۔ مذکورہ حدیث میں جہاں شیطانی وساوس کی نشاندہی کی گئی ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ اس کا علاج بھی بتایا گیا ہے جو ان وساوس کو غیر مؤثر بنادے اور ان کا ازالہ کر دے۔ ابلیس وسوسے پیدا کرنے میں تدریجی طریقہ اپناتا ہے کہ سب سے پہلے مخلوقات اور اشیاء موجودہ کے بارے میں وساوس پیدا کرتا ہے۔ مثلاً یہ وسوسہ ذہن میں ڈالتا ہے کہ انسان کا وجود کس نے بنایا ہے۔ زمین و آسمان، چاند، سورج اور ستاروں کو کس نے پیدا کیا ہے۔ چونکہ ایمان کامل والے لوگ اللہ تعالیٰ کی ذات و

صفات کے متعلق عقل سلیم کے ساتھ اس کا ادراک اور شعور رکھتے ہیں کہ تمام کائنات کا ذرہ ذرہ اللہ تعالیٰ کی کارگیری کا نتیجہ ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کی مصنوعات ہیں یہاں تک تو شیطانی وسوسہ کی کوئی اہمیت نہیں۔ مگر اس وقت یہ معاملہ حساب اور خطرناک ہو جاتا ہے۔ جب اس وسوسہ کی رسائی ذات باری تعالیٰ تک ہو جائے اور شیطانی وسوسہ انسان کے دل و دماغ میں بصورت سوال یہ وسوسہ پیدا کر دے کہ زمین و آسمان، چاند، سورج، سیارات، حیوانات سب اللہ کی مخلوق ہیں۔ تو پھر خود اللہ تعالیٰ کو کس نے پیدا کیا ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب وسوسہ یہاں تک آ جائے۔ تو اب اللہ تعالیٰ سے استعاذہ کرو یعنی پناہ مانگو اور اپنے دل و دماغ کو اس خیال فاسد اور وسوسہ سے پاک کرو تا کہ وساوس کا سلسلہ مزید آگے نہ بڑھے بلکہ فی الفور یہ سلسلہ ختم ہو جائے اور اس پناہ کا تعلق صرف زبان سے نہیں۔ بلکہ اپنے اندر اس عقیدہ کا یقین پیدا کرو کہ اللہ تعالیٰ کی ذات قدیم ہے۔ واجب الوجود ہے وہ کسی کی مخلوق یعنی پیدا کردہ نہیں۔ وہ ازل سے ہے اور ابد الابد تک رہے گا اور اس کے ساتھ ساتھ اس طرف بھی اشارہ ہے کہ ریاضت مجاہدہ، محنت اور اللہ تعالیٰ کی معرفت اور ذکر کے استغراق کی وجہ سے تزکیہ نفس اور دل و دماغ کے فاسد خیالات سے سلامتی اور تحفظ کی طرف پوری کوشش کے ساتھ متوجہ ہونا۔ وسوسہ کو فوری طور پر ختم کرنے کا اہل اللہ علماء کرام اور مشائخ عظام نے ایک طریقہ یہ بتایا ہے کہ مجلس کو تبدیل کر لیا جائے۔ یعنی جس جگہ میں بیٹھے یا لیٹے نہ وسوسہ پیدا ہو۔ اس جگہ کو فی الفور چھوڑ دے اور دوسری جگہ چلا جائے اور کسی دوسرے کام میں مصروف ہو جائے تاکہ اس طرف سے توجہ مبذول ہو جائے اور وسوسہ کا سلسلہ منقطع ہو جائے۔

تصورات کی حدود

(۴/۵۹) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَزَالُ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ حَتَّى يُقَالَ هَذَا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ فَمَنْ وَجَدَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَلْيَقُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ . (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

الحديث ليس موجود في صحيح البخاري إنما الموجود رواية أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال هذا خلق الله الخلق فمن خلق الله فمن وجد من ذلك شيئا فليقل آمنت بالله ورسوله . (متفق عليه)
كل شيء فمن خلق الله حديث رقم ۷۲۹۶ - وأخرجه مسلم في صحيحه ۱۱۹/۱ حديث رقم (۲۱۲ - ۱۳۴) - وأبو داود في سننه ۹۱/۵ حديث رقم ۴۷۲۱ وأحمد في المسند ۲۸۲/۲ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے یہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ لوگ ہمیشہ اپنے دل میں مخلوق وغیرہ کے متعلق خیالات اور تصورات کرتے رہیں گے۔ یہاں تک کہ کہا جائے گا یعنی دل و دماغ میں یہ خیال آئے گا کہ اس تمام مخلوقات کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے۔ تو پھر اللہ تعالیٰ کو کس نے پیدا کیا ہے؟ پس جس انسان کے دل و دماغ میں یہ وسوسہ پیدا ہو۔ تو وہ فوراً یہ کہے کہ میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ پر ایمان لایا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں ابلیس کے وساوس اور فاسد خیالات سے بچنے کے لئے ایک اور علاج اور طریقہ رسول اللہ ﷺ نے بتایا کہ جب وسوسہ مخلوقات کے تصورات سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کی ذات تک پہنچ جائے تو اس وقت انسان تو حید و رسالت پر ایمان کا اقرار کرے کہ میں اللہ تعالیٰ کی ذات پر اور اس کے سچے رسول ﷺ پر ایمان رکھتا ہوں۔ جنہوں نے ہمیں اس بات کی خبر دی کہ اللہ تعالیٰ کی ذات قدیم اور واجب الوجود ہے، ہر طرح کے نقص اور عیب اور ابتداء، انتہاء سے منزہ ہے اور وہ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا۔ اللہ کسی سے پیدا نہیں ہوا اور تمام کائنات اور اس کی اشیاء اللہ کی پیدا کردہ ہیں۔ اس پر مضبوط عقیدہ قائم کرے۔ اس سے انسان کے دل و دماغ کو خیالات فاسدہ اور وسوسوں سے تحفظ اور سلامتی حاصل ہو جائے گی اور شیطان بری طرح اپنے ناپاک عزائم میں مردود ہوگا۔

ہر انسان کے ساتھ ایک جن اور ایک فرشتہ

(۵/۶۰) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ وَكَّلَ بِهِ قَرِينُهُ مِنَ الْجِنِّ وَقَرِينُهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَالُوا وَآيَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَآيَاكَ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ فَلَا يَأْمُرُنِي إِلَّا بِخَيْرٍ - (رواه مسلم)

آخر جہاں: حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی آدمی ایسا نہیں ہے کہ جس کا ایک ساتھی جنوں میں سے اور ایک ساتھی فرشتوں میں سے مقرر نہ کیا گیا ہو۔ صحابہ کرام نے عرض کیا اے اللہ کے رسول۔ کیا آپ کے ساتھ بھی ایسا ہی ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہاں میرے ساتھ بھی ایسا ہی ہے مگر اللہ تعالیٰ نے مجھے اس جن سے مقابلہ کرنے کی مدد دے رکھی ہے۔ اس لئے میں اس کے مکر و فریب اور ضلالت سے سلامتی میں رہتا ہوں۔ بلکہ یہاں تک کہ وہ بھی مجھے نیکی کا مشورہ دیتا ہے۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ ہر انسان کے ساتھ دو ساتھی ہوتے ہیں ایک جنات یعنی شیطانوں میں سے اور دوسرا ملائکہ میں سے۔ فرشتہ نیکی بھلائی خیر اور اعمال صالحہ کی طرف راہنمائی کرتا ہے اور انسان کے دل و دماغ میں اچھے اچھے خیالات ڈالتا ہے اور اس کا نام ملہم ہے اور شیطان انسان کو اعمال سیئہ پر لگا دیتا ہے اور انسان کے دل و دماغ میں فاسد خیالات، برے تصورات اور وساوس ڈالتا ہے معصیت اور نافرمانی کا جذبہ پیدا کرتا ہے اس کا نام دسواس ہے۔

شیطان انسانی رگوں میں

(۶/۶۱) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الدَّمِ. (متفق عليه)

البخاری أخرجه عن صفية بنت حيي زوجة الرسول ۳۳۶/۶۱ حدیث ۳۲۸۱ ومی الروایة التي انفق عليها الشيخان - ورواية أنس أخرجه مسلم ۱۷۱۲/۴ حدیث رقم ۲۳ - وأخرجه أبو داود في سننه ۸۳۴/۲ حدیث ۲۴۷۰ - وأخرجه ابن ماجه في سننه ۵۶۶/۱ حدیث رقم ۱۷۷۹ وأحمد في مسنده ۱۵۶/۳ -

آخر جہاں: حضرت انس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آدمی کے اندر شیطان اس طرح گردش کرتا ہے۔ جس طرح رگوں میں خون گردش کرتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ انسان کی رگوں میں شیطان گردش کرتا رہتا ہے مراد اس سے یہ ہے کہ شیطان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو قوت عطا کی گئی ہے اس کی وجہ سے اس کو انسان کے گمراہ کرنے پر مکمل قدرت حاصل ہے اور اس قدرت کا انحصار صرف ظاہری قدرت اور تصرف پر نہیں کہ ابلیس انسان کو اعمال صالحہ اور خیر کے امور سے ظاہری طور پر رکاوٹیں ڈال سکتا ہے کہ نیک لوگوں کو صراطِ مستقیم سے دور کر دیتا ہے۔ بلکہ شیطان کو من جانب اللہ ایسی قدرت اور استطاعت بھی میسر ہے کہ وہ داخلی اور باطنی طور پر انسان کے اندر گھس کر دل و دماغ کو وساوس اور خیالات فاسدہ سے خراب کرنے کی پوری کوشش کرتا ہے اور اس اثر کو مجری الدم کے ساتھ تشبیہ دی ہے۔ بعض علماء کے نزدیک یہ تشبیہ ہے اور مجاز پر محمول ہے۔ معنی یہ ہوگا کہ شیطان وہاں تک وساوس ڈالتا ہے جہاں تک خون انسان کے جسم میں سرایت کرتا ہے اور بعض علماء کے نزدیک یہ معنی حقیقی پر محمول ہے معنی یہ ہوگا کہ شیطان انسان کے اندر گھس کر

دوڑتا ہے جہاں تک خون چلتا ہے۔

بوقتِ پیدائش شیطانی حملہ

(۷۲/۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ بَنِي آدَمَ مَوْلُودٌ إِلَّا يَمْسُهُ الشَّيْطَانُ حِينَ يُولَدُ فَيَسْتَهْلُ صَارِخًا مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ غَيْرَ مَرِيَمَ وَآيِسَهَا - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۶۹/۶ حدیث رقم ۲۴۲۱۔ و مسلم فی صحیحہ ۱۸۳۸/۴ حدیث رقم ۱۳۶۔ و احمد فی المسند ۲۲۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بنی آدم کے ہاں جب بھی کوئی بچہ پیدا ہوتا ہے۔ تو شیطان اس کو مس کرتا ہے یعنی چھوتا ہے۔ جس کی وجہ سے بچہ چیخ مارتا ہے۔ لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ حضرت مریم کو شیطان نے نہیں چھوا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ بچہ کی پیدائش کے وقت شیطان اس کو ٹھونگ مارتا ہے جس کی وجہ سے بچہ چیخ اٹھتا ہے۔ اس سے ظاہری ٹھونگ مراد نہیں بلکہ باطنی ٹھونگ مراد ہے۔ کیونکہ بچہ معصوم اور گناہوں کی آلودگی سے پاک ہوتا ہے۔ اس کے ساتھ کوئی انس نہیں ہوتا غیر مالوس ہونے کی وجہ سے چیخ مارتا ہے۔

اور اس حدیث میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت مریم علیہا السلام کا استثناء کیا گیا کہ انکو شیطان نے ولادت کے وقت ٹھونگ نہیں ماری۔

شیطان کی ٹھونگ سے بچے کی چیخ و پکار

(۸/۷۳) رُوَيْتُهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَبَاحُ الْمَوْلُودِ حِينَ يَقَعُ نَزْعُهُ مِنَ الشَّيْطَانِ. (متفق عليه)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۸۳۸/۴ حدیث ۱۴۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے یہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ولادت کے وقت بچہ اس لئے چیخ مارتا ہے کہ شیطان اس کو ٹھونگ مارتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث کا مضمون بھی سابقہ حدیث والا ہے کہ ولادت اور پیدائش کے وقت بچہ چلاتا ہے اور یہ چیخنا اور چلانا اس چیز کی علامت ہے کہ شیطان نے اس کو ٹھونگ ماری ہے اور بچہ کا چلانا اس مس شیطانی کی وجہ سے ہے۔

ابلیس کا تخت

(۹/۷۳) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ ابْلِيسَ يَضَعُ عَرْشَهُ عَلَى الْمَاءِ ثُمَّ يَبْعَثُ سَرَايَاهُ يَقْتُلُونَ النَّاسَ فَأَدْنَاهُمْ مِنْهُ مَنْزِلَةً أَهْظَمُهُمْ فِتْنَةً يَجِيءُ أَحَدَهُمْ لِيَقُولَ فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا لِيَقُولَ مَا صَنَعْتَ شَيْئًا قَالَ ثُمَّ يَجِيءُ أَحَدَهُمْ لِيَقُولَ مَا تَرَكْتُهُ حَتَّى فُرِقْتُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ امْرَأَتِهِ قَالَ فَيُذْنِبُ مِنْهُ وَيَقُولُ نَعَمْ أَنْتَ قَالَ الْأَعْمَشُ أَرَاهُ قَالَ فَيَلْتَزِمُهُ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۱۶۷/۴ حدیث ۶۷ و احمد فی مسند ۳۱۴/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ شیطان اپنی حکمرانی کا تخت

سمندر پر رکھتا ہے۔ پھر وہاں سے اپنے لشکروں اور جماعتوں کو روانہ کرتا ہے۔ تاکہ لوگوں کو فتنہ فساد اور ضلالت میں ڈال دیں۔ اس کے لشکروں میں شیطان کا سب سے زیادہ مقرب وہ ہے جو مخلوق میں سب سے بڑا فتنہ اور فساد ڈالے۔ ان میں سے ایک واپس آ کر اپنی کارگزاری سناتے ہوئے کہتا ہے کہ میں نے فلاں اور فلاں فتنے پیدا کیے۔ شیطان اس کے جواب میں کہتا ہے تو نے کچھ نہیں کیا۔ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ پھر ان میں سے ایک آتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے ایک آدمی کو گمراہ کرنا شروع کیا اور اس وقت تک اس کے تعاقب میں رہا یہاں تک کہ اسکے اور اس کی بیوی کے درمیان جدائی ڈالوا دی۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ شیطان یہ کارگزاری سن کر اس کو اپنے قریب بٹھالیتا ہے اور شاباش دیتے ہوئے کہتا ہے کہ تو نے بہت اچھا کام کیا۔ حدیث کے راوی حضرت اعمشؒ فرماتے ہیں کہ میرا خیال ہے حضرت جابرؓ نے فیدنیہ کے بجائے فیلتر مہ فرمایا کہ شیطان یہ سن کر اس کو اپنے گلے سے لگا لیتا ہے۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح ۱۰۰ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ شیطان کا محبوب اور پسندیدہ کام خاندان اور بیوی کے درمیان جدائی ڈالنا ہے اس حدیث میں یَضْعُ عَرْشَهُ عَلَى الْمَاءِ کہ شیطان اپنی حکومت کا تخت سمندر پر رکھتا ہے بعض علماء نے اس کو مجاز پر محمول کیا ہے کہ اس سے مراد شیطان کا تسلط اور غلبہ ہے اور بعض دیگر علماء کے نزدیک اپنے ظاہر اور حقیقت پر محمول ہے کہ شیطان فی الواقع اپنا تخت سلطانی سمندر پر رکھتا ہے اور پھر اپنی ذریت اور کارندوں کو فتنہ اور فساد کی کارروائیوں کے لئے روانہ کرتا ہے اور جب اس کی اولاد اور کارندے واپس آ کر اپنی اپنی کارگزاریاں سناتے ہیں تو سب سے زیادہ اس کی کارگزاری پر خوش ہوتا ہے کہ جو خاندان اور بیوی کے درمیان فتنہ، فساد، لڑائی اور جدائی ڈال دے کیونکہ میاں اور بیوی کے باہم تنازع سے غیظ و غضب اور غفلت میں ایسے جملے صادر ہو جاتے ہیں کہ بیوی کے لئے طلاق بائن کو مستلزم ہوں اور طلاق بائن کی صورت میں بیوی اپنے خاوند پر حرام ہو جاتی ہے اور اس سے شیطان کی غرض و غایت یہ ہوتی ہے کہ خاوند اپنی حماقت اور جہالت کی وجہ سے عورت کو اپنی منکوحہ اور بیوی سمجھتا ہے اور وظیفہ زوجیت اس سے بدستور جاری و ساری رکھتا ہے۔ جب کہ حقیقت میں یہ فعل حرام ہوتا ہے اور اس فعل حرام کے نتیجہ میں ناجائز اور حرام کی اولاد پیدا ہوتی ہے جس سے روز بروز حرام زادوں کی تعداد میں اضافہ ہوتا رہتا ہے اور ایسے لوگ پھر دنیا میں فسق و فجور، گناہ، معصیت، فتنہ، فساد اور شرانگیزی کا کارنامہ سرانجام دیتے ہیں جس کے نتیجہ میں روئے زمین پر فساد اور فتنہ عام ہو جاتا ہے امن اور سکون ختم ہو جاتا ہے الغرض خاوند اور بیوی کا تنازع ایک فتنہ اور فساد نہیں بلکہ یہ فسادات کثیرہ کو مستلزم ہے۔ اس وجہ سے شیطان خوش ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے شیطان ایسا کام کرنے والے کو داد دیتا ہے اور شاباش دیتے ہوئے کہتا ہے کہ تم نے بہت اچھا کام کیا ہے اور تم کیا ہی اچھے ہو اور پھر اسی زبانی شاباش پر اکتفاء نہیں کرتا۔ بلکہ عملی شاباش کے طور پر اس کو اپنے سینے سے لگا لیتا ہے۔

شیطان کی اُمید اور نا اُمیدی

(۱۰/۶۵) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ آيَسَ مِنْ أَنْ يَعْبُدَهُ الْمُصَلُّونَ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَلَكِنْ فِي التَّحْرِيشِ بَيْنَهُمْ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۲۱۶۶/۴ حدیث ۶۵ - والترمذی ۲۹۱۱/۴ حدیث رقم ۱۹۳۷ واحمد فی المسند ۳/۳۱۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے یہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ کہ اے ایسے اس بات سے تو نا اُمید

ہو گیا کہ جزیرہ عرب میں نماز پڑھتے والے اس کی عبادت کریں لیکن ان کے درمیان فتنہ۔ فساد اور لڑائی جھگڑا ڈالنے سے ناامید نہیں ہوا۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جزیرہ عرب میں توحید کی جڑیں مضبوط ہو چکی ہیں اور شیطان بھی جزیرہ عرب میں شرک اور بت پرستی وغیرہ سے مایوس ہو چکا ہے اور مسئلہ توحید لوگوں کے دل و دماغ میں اس قدر راسخ ہو چکا ہے کہ جزیرہ العرب میں شرک اور بت پرستی کی لعنت کبھی نظر نہیں آئے گی گویا اس ہارے میں ابلیس نے بھی اپنی شکست تسلیم کر لی ہے اور اس حدیث میں الْمُصَلُّونَ سے مراد مسلمان ہیں اور نماز کا ذکر اس لئے کیا گیا ہے کہ نماز عبادات اور ارکان اسلام میں ایک اہم عبادت اور رکن ہے۔ ہاں البتہ شیطان نے اس کے باوجود جزیرہ العرب میں اپنا مشن ختم نہیں کیا۔ بلکہ اس بات سے پر امید اور مطمئن ہے کہ ان کے درمیان جذبات ابھار کر تنازع، فتنہ، فساد، لڑائی جھگڑا ڈال کر افتراق اور انتشار کا شکار بنایا جاسکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جزیرہ العرب میں آج تک بت پرستی، مردہ پرستی اور شرکانہ افعال و حرکات کا علی الاعلان کوئی مظاہرہ نہیں ہوا۔ لیکن فتنہ اور فساد، اور باہمی تنازعات میں شیطان مصروف عمل اور سرگرم رہا۔ شہادت عثمانؓ شہادت علیؓ وغیرہ جنگوں میں یہی شیطانی کوشش کا رفرما ہے اور اسی طرح شیطان کمزور عقائد والے لوگوں کو مرتد بنانے میں کامیاب ہوا۔

الفصل الثانی:

شیطانی وسوسے سے حفاظت پر شکر خداوندی

(۱۰/۶۵) (۱) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنِّي أُحَدِّثُ نَفْسِي بِالشَّيْءِ لِأَنِّي أَكُونُ حُمَمَةً أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتَكَلَّمَ بِهِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَدَّ أَمْرَهُ إِلَى الْوَسْوَاسَةِ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجہ ابو داؤد فی سنہ ۳۳۶/۵ حدیث رقم ۱۱۲۵۰ وفیہ زیادة ثلاث تکبیرات قبل "الحمد لله" واحمد فی المسند ۱/۳۴۰۔
ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک آدمی حاضر ہوا اور عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول۔ میں اپنے اندر ایک ایسا برا خیال اور وسوسہ پاتا ہوں کہ زبان سے اس کا اظہار کرنے کے بجائے جل کر کوئلہ ہو جانا مجھے زیادہ محبوب ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے یہ سن کر فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرو کہ جس نے اس برے خیال کو وسوسہ کی حد تک رکھا۔ اس حدیث میں کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ شیطانی وسوسہ سے حفاظت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرو۔ شیطان سے اس صحابی کے دل میں برا وسوسہ ڈال دیا۔ جو کہ ہا جس غیر اختیاری ہے اور اس کی وجہ سے اس صحابی کی ایمانی کیفیت کی حس میں اضطراب اور قلق پیدا ہوا اور وہ فی الفور رسول اللہ ﷺ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوئے اور صورت حال سے آگاہ کیا۔ اے اللہ کے رسول میرے دل میں ایک ایسا وسوسہ اور خیال آیا ہے کہ اس کو زبان پر لا کر بیان کرنے کے بجائے مجھے جل کر کوئلہ ہو جانا پسند ہے۔ لیکن اس کا تصور تک مجھے گوارا نہیں۔ مقصود اس سے شدید نفرت کا اظہار ہے اور یہ استحکام ایمان کی علامت ہے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اس صحابی کو تسلی دی اور فرمایا کہ اس سے پریشان ہونے کی ضرورت نہیں ہے یہ تو اللہ تعالیٰ کا بڑا فضل و کرم ہے کہ تمہاری ایمانی کیفیت اور احساس پوری طرح بیدار ہے اور اس برے وسوسہ اور خیال کو تمہارے دل و دماغ نے قبول نہیں کیا اور اس سے متاثر نہیں ہوا اور یہ خیال وسوسہ کی حد سے متجاوز نہیں ہوا اور وسوسہ معاف ہے ایسے وسوسہ پر کوئی مواخذہ اور گرفت نہیں۔ ہاں البتہ اگر یہ وسوسہ کی حد سے بڑھ جاتا تمہارے عمل اور کلام سے اس کا اظہار ہو

جاتا تو پھر خطرہ اور نقصان تھا۔ کیونکہ اس سے دنیا اور آخرت کا خسارہ تھا۔

شیطانی وسوسے اور فرشتے کی ترغیب میں فرق

(۱۱/۶۶) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ لِلشَّيْطَانِ لَمَمَةً يَأْبِي أَدَمَ وَلِلْمَلِكِ لَمَمَةً فَأَمَّا لَمَمَةُ الشَّيْطَانِ فَأَيْعَادُ بِالشَّرِّ وَتَكْلِيبُ بِالْحَقِّ وَأَمَّا لَمَمَةُ الْمَلِكِ فَأَيْعَادُ بِالْخَيْرِ وَتَصْدِيقُ بِالْحَقِّ فَمَنْ وَجَدَ ذَلِكَ فَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ فَلْيُحَمِّدِ اللَّهَ وَمَنْ وَجَدَ الْآخِرَى فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ثُمَّ قَرَأَ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمْ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ - (البقرہ ۲۶۸) - (رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

آخر جہ الترمذی ۲۰۴/۵ حدیث رقم ۲۹۸۸۔

ترجمہ: ”اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ حقیقت ہے کہ ہر انسان پر ایک تصرف شیطان کا اور ایک تصرف فرشتہ کا ہوا کرتا ہے۔ شیطانی تصرف یہ ہے کہ وہ برائی پر ابھارتا ہے اور حق کو جھٹلاتا ہے اور فرشتہ کا تصرف یہ ہے کہ وہ نیکی پر ابھارتا ہے اور حق کی تصدیق کرتا ہے لہذا جو شخص اپنے اندر یہ کیفیت محسوس کرے تو اس کو سمجھنا چاہئے کہ یہ مخائب اللہ ہے اس پر اس کو اللہ کا شکر ادا کرنا چاہئے اور جو شخص دوسری کیفیت (شیطانی وسوسہ اندازی) اپنے اندر محسوس کرے تو اس کو چاہئے کہ شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگے پھر آپ ﷺ نے یہ آیت پڑھی: شیطان تمہیں فقر سے ڈراتا ہے اور گناہ کے لئے اکساتا ہے۔“ (اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا اور کہا کہ یہ حدیث غریب ہے)۔

تشریح: فرشتہ کے ابھارنے کا مطلب تو یہ ہے کہ وہ نیکی کی قدر و قیمت اور اس پر ملنے والے اجر و انعام کی کشش آشکارا کرتا ہے اور انسان کے لاشعور میں یہ بات ڈال دیتا ہے کہ اللہ کا سچا دین ہی انسانیت کی بقا و ترقی کا ضامن ہے اللہ کے رسول ﷺ جو شریعت لے کر مبعوث ہوئے اسی میں بنی آدم کی دونوں جہان کی نجات پوشیدہ ہے۔ اگر اپنی فلاح و نجات چاہتے ہو تو برائی کے راستہ سے بچو اور نیکی کے راستہ کو مضبوطی سے تھام لو۔

شیطان کا ابھارنا یہ ہے کہ وہ راہ حق کو دھندلا دینا چاہے کہ دکھاتا ہے وسوسہ اندازی کے ذریعہ دین کی بنیادی باتوں مثلاً توحید، نبوت، آخرت اور دوسرے اعتقادات میں شش و پنج میں ڈالنے کی کوشش کرتا ہے۔ نیکی کو کریہ صورت میں اور برائی کو دلکش شبیہ میں پیش کرتا ہے انسانی دماغ میں یہ بات بٹھانے کی سعی کرتا ہے کہ اگر ان چیزوں کو اختیار کرو گے جو نیکی سے تعبیر کی جاتی ہیں تو پریشانیاں اٹھائیں گے۔ تکلیفیں برداشت کرو گے مثلاً توکل و قناعت کی زندگی اختیار کرو گے اور اپنے اوقات کو دنیا سازی میں صرف کرنے کی بجائے عبادت اور دین کی خدمت میں لگاؤ گے تو تم دنیاوی دولت اور اس کی آسائش سے راحت نہیں اٹھاپاؤ گے۔

وسوسے کا علاج

(۱۲/۶۷) وَعَنِ ابْنِ مَرْبُورَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَزَالُ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ حَتَّى يَقَالَ هَذَا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ فَإِذَا قَالُوا ذَلِكَ فَقُولُوا اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ثُمَّ لِيَتَفَلَّحْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا وَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَنَدُهُ كَرَّ حَدِيثُ عَمْرِو بْنِ الْأَخْوَصِ فِي بَابِ خُطْبَةِ يَوْمِ النَّحْرِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔

اخرجہ ابو داؤد فی سننہ ۹۲/۵ حدیث رقم ۲۷۲۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ لوگ پہلے مخلوق کے متعلق پوچھ چکے ہیں اور پھر آخر میں یہ تصور خیال اور سوال پیدا ہوگا کہ تمام مخلوقات کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے۔ تو خود اللہ تعالیٰ کو کس نے پیدا کیا ہے؟ جب یہ سوال کیا جائے تو تم کہو۔ اللہ ایک ہے، اللہ بے نیاز ہے، نہ اس سے کوئی پیدا ہوا ہے اور نہ وہ کسی سے پیدا ہوا ہے اور اس کا کوئی ہمسرا اور مثل نہیں اور پھر اپنی باتیں طرف تین بار تھوک دو اور شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگو۔ اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ عمر و ابن احوص جس کو صاحب مصابیح نے یہاں ذکر کیا ہے۔ ہم اس کو خطبہ یوم النحر کے باب میں نقل کریں گے ان شاء اللہ تعالیٰ کیونکہ وہ روایت اسی باب کے مضمون اور موضوع سے متعلق ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بھی آخری درجہ کا وسوسہ اور اس سے بچنے کا علاج بتایا گیا ہے۔ آخری درجہ کا قبیح اور برا خیال یہ ہے کہ جب انسان کے دل و دماغ میں یہ سوال پیدا ہو کہ اللہ تعالیٰ کو کس نے پیدا کیا ہے اس کے علاج کے لئے تین چیزیں بتائی گئی ہیں۔ پانچ کلمات کے ساتھ اللہ کی توحید۔ تقدیس۔ تنزیہ اور تحمید کا اقرار کرو۔

① اللہ احد۔ کہ اللہ ایک ہے ﴿اللہ الصمد﴾ کہ اللہ بے نیاز ہے ﴿لہ ید﴾ کہ اللہ سے کوئی پیدا نہیں ہوا ﴿ولہ یولد﴾ کہ اللہ کسی سے پیدا نہیں ہوا ﴿ولہ یمکن﴾ کہ اللہ کا کوئی ہمسرا اور جوڑا نہیں۔

② جب یہ وسوسہ اور خیال فاسد پیدا ہو کہ اللہ کو کس نے پیدا کیا ہے۔ تو باتیں طرف مڑ کے تین بار تھوک دو۔ یہ شیطان کو قبیح جاننے اور اظہار نفرت کے لئے ہے۔ اس سے شیطان بھاگ جاتا ہے اور باتیں طرف تھوکنے کا حکم اس لئے ہے کہ دل بھی باتیں طرف ہے اور شیطان کا حملہ بھی دل پر باتیں طرف سے ہوتا ہے۔

③ تیسری چیز ہے کہ شیطان مردود کے حملہ سے اللہ کے ساتھ پناہ مانگو۔ اس سے شیطان بھاگ جائے گا اور آدمی اس کے وساوس، شر اور خیالات فاسدہ سے حفاظت اور سلامتی میں ہو جائے گا۔

شیطانی وساوس کی حد

(۱۳/۶۸) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَنْ يَبْرَحَ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ حَتَّى يَقُولُوا هَذَا اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَلِمُسْلِمٍ قَالَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ أَمَّتَكَ لَا يَزَالُونَ يَقُولُونَ مَا كَذَّبَا مَا كَذَّبَا حَتَّى يَقُولُوا هَذَا اللَّهُ خَلَقَ الْخَلْقَ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ۔

اخرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۶۵/۱۳ حدیث رقم ۷۲۹۶۔ و مسلم ۱۲۱/۱ حدیث (۲۱۷-۱۳۶)۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ لوگ ہمیشہ آپس میں پوچھ چکے ہیں یعنی سوال کرتے رہیں گے۔ یعنی شیطانی وساوس کی شکل میں ان کے اندر اس طرح کے فاسد خیالات پیدا ہوتے رہیں گے کہ جب ہر چیز کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے تو اللہ تعالیٰ کو کس نے پیدا کیا ہے۔ بخاری کی روایت اسی طرح ہے اور مسلم شریف میں اس طرح ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ آپ کی امت کے لوگ اگر شیطان کے وساوس سے ہوشیار نہ رہیں۔ تو پہلے یوں کہیں گے یہ کیا ہے؟ اور یہ کیسے ہوا؟ یعنی مخلوقات کے متعلق آپس میں

گفتگو اور تفتیش کر چکے اور پھر آخر میں یوں کہیں گے کہ سب اشیاء کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے۔ تو اللہ عزوجل کو کس نے پیدا کیا ہے؟

تشریح: اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ شیطان کے وساوس سے ہوشیار اور چوکنا رہو۔ کہ شیطان انسان کے دل و دماغ میں بتدریج آہستہ آہستہ وسوسہ ڈالتا ہے پہلے دیگر اشیاء اور مخلوقات کے بارے میں خیالات پیدا ہوتے ہیں کہ فلاں چیز کیا ہے اور کیسے ہے؟ اور اس کو کس نے پیدا کیا ہے؟ بتدریج یہ نوبت یہاں تک پہنچ جاتی ہے کہ انسان کہتا ہے کہ جب تمام مخلوقات کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے۔ تو پھر اللہ تعالیٰ کو کس نے پیدا کیا ہے؟ یہ وسوسہ چونکہ کفر و ضلالت ہے اس لئے اس پر استعاذہ کیا جائے اور مزید وساوس اور خیالات کو ختم کر کے اپنی توجہ اور دھیان دوسری طرف کر لینا چاہیے۔ تاکہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے متعلق کوئی فاسد خیال پیدا نہ ہو۔

خزب شیطان سے نجات کی صورت

(۱۳/۶۹) وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ حَالَ بَيْنِي وَبَيْنَ صَلَاتِي وَبَيْنَ قِرَاءَتِي يَلْبِسُهَا عَلَيَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاكَ شَيْطَانٌ يَقُولُ لَكَ خِزْبٌ فَإِذَا أَحْسَسْتَهُ فَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْهُ وَاتَّقِلْ عَلَى يَسَارِكَ ثَلَاثًا فَفَعَلْتُ ذَلِكَ فَأَذْهَبَهُ اللَّهُ عَنِّي۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۷۲۸/۴ حدیث ۶۸۔ و احمد فی المسند ۲۱۶/۴۔

ترجمہ: حضرت عثمان بن ابوالعاصؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول میرے اور میری نماز میری قراءت کے درمیان شیطان دخیل ہو جاتا ہے اور ان چیزوں سے متعلق التباس ڈالتا ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ وہ شیطان ہے جس کو خزب کہا جاتا ہے۔ پس جب تمہیں اس کا احساس ہو کہ اب شیطان وساوس اور شبہات میں ڈالے گا۔ تو تم اس شیطان مردود سے اللہ تعالیٰ سے پناہ طلب کرو اور بائیں طرف رخ کر کے تین مرتبہ تھوک دو۔ حضرت عثمانؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کے مطابق میں نے اسی طرح عمل کیا تو اللہ تعالیٰ نے مجھے اس کے وساوس سے حفاظت اور سلامتی میں رکھا۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

نماز میں پیش آنے والے وہم کا علاج

(۱۵/۷۰) وَعَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ فَقَالَ إِنِّي أَهْمُ فِي صَلَاتِي فَيَكْبُرُ ذَلِكَ عَلَيَّ فَقَالَ لَهُ امْضِ فِي صَلَاتِكَ فَإِنَّهُ لَنْ يَذْهَبَ ذَلِكَ عَنْكَ حَتَّى تَنْصَرِفَ وَأَنْتَ تَقُولُ مَا أَتَمَمْتُ صَلَاتِي۔ (رواہ مالک)

اخرجه مالک فی الموطأ ۱۰۰/۱ حدیث رقم ۳ من کتاب السہر۔

ترجمہ: حضرت قاسم بن محمدؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں ایک آدمی نے مجھ سے سوال کیا کہ مجھے اپنی نماز میں وہم ہو جاتا ہے یعنی کبھی تو یہ شک پڑ جاتا ہے کہ میری نماز صحیح ادا نہیں ہوئی اور کبھی یہ وہم ہو جاتا ہے کہ ایک رکعت پڑھنے سے رہ گئی ہے مجھے اس تردد کی وجہ سے تکلیف ہوتی ہے حضرت قاسمؓ نے فرمایا کہ تم اپنی طرح کے وسوسہ پر توجہ نہ دیا کرو اور اپنی نماز پوری کرو اس لئے کہ وہ شیطان تم سے تب ہی دور ہوگا کہ جب تم اپنی نماز پوری کر لو اور یہ کہہ دو کہ میں نے اپنی نماز پوری نہیں کی اس حدیث کو مالک نے روایت کیا ہے۔

مفسون حدیث: ان دونوں حدیثوں کا حاصل یہ ہے کہ نماز کے اندر وہم اور وسوسہ کو نظر انداز کر کے اپنی نماز کو جاری رکھنے کی

کوشش کی جائے نماز چونکہ تمام عبادات میں سے ایک اہم اور جلالت شان والی عبادت ہے اس لئے شیطان اخلاص کے ساتھ نماز پڑھنے والوں کو اپنی پوڑی کوشش اور محنت کے ساتھ شک اور تردد میں ڈال کر نماز کو خراب کرنے کی کوشش کرتا ہے اور شیطان کی طرف سے یہ تخریبی کارروائی عام لوگوں کو توجہ اور یکسوئی سے محروم کر دیتی ہے اور یہی وجہ ہے کہ جو باتیں نماز کے علاوہ یاد نہیں رہتیں نماز میں وہ باتیں بھی یاد آ جاتیں ہیں اور دل و دماغ میں گردش کرنے لگتی ہیں جب شیطان کے بہکانے اور ورقلانے سے انسان نماز کے اندر توجہ اور دھیان سے غافل ہو جاتا ہے تو اب اس سے ترقی کرنے کے شیطان کبھی تو یہ دوسوہ ڈالتا ہے کہ تیری نماز مکمل نہیں ہوئی یعنی ایک یا دو رکعت چھوٹ گئیں ہیں اور کبھی یہ تردد ڈال دیتا ہے کہ تیری نماز صحیح نہیں ہوئی کسی فرض اور رکعت چھوٹ جانے کا شک ڈال دیتا ہے اور کبھی یہ خیال ڈال دیتا ہے کہ قراءۃ کے دوران آیت چھوٹ گئی ہے اس سب کوشش سے اس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ نماز پڑھنے والے کا سلسلہ ختم ہو جائے چنانچہ یہی شکایت سائل نے حضرت قاسم بن محمد سے کی تو انہوں نے بطور علاج کے شیطان کی اس تخریبی کارروائی سے حفاظت اور سلامتی میں رہنے کا طریقہ بتایا کہ جب شیطان اس طرح کے شکوک و شبہات پیدا کرے تو اپنی نماز کو ختم نہ کرو بلکہ جاری رکھو نماز مکمل کرنے کے بعد شیطان سے کہہ دو کہ ٹھیک ہے میں غلطی کر رہا ہوں میری نماز صحیح نہیں ہو رہی مگر اس کے باوجود نماز پڑھوں گا اور تیری کوشش پر ہرگز عمل نہیں کروں گا یہ علاج شیطانی اثرات سے حفاظت کے لئے بہترین نسخہ ہے کیونکہ اس سے شیطان نماز پڑھنے والے سے مایوس ہو جاتا ہے جب وہ جان لیتا ہے کہ اس پر میری محنت اثر نہیں کرتی تو وہ انسان سے دور ہو جاتا ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جب کہ نماز پڑھنے والے کو پورا یقین ہو کہ میں نماز صحیح پڑھ رہا ہوں نماز کے ارکان اور قراءۃ میں کوئی کمی یا غلطی نہیں ہو رہی اس سے معلوم ہوا کہ اگر فی الواقع نماز میں کوئی کمی اور کوتاہی ہو رہی ہو اور ارکان کی ادائیگی صحیح نہ ہو پھر اس غلطی اور کوتاہی کو ختم کر کے نماز کو صحیح ادا کرنا ضروری ہے حضرت علیؑ سے منقول ہے کہ مسلمان اور یہودی کی نماز میں یہ فرق ہے کہ ان کی نماز میں دوسوے پیدا نہیں ہوتے اور ہماری نماز میں دوسوہ پیدا ہو سکتا ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ مسلمان کے عمل کی قدر ہے اس لئے شیطان اس کو ناکارہ کرنے کی کوشش کرتا ہے اور یہودی کا عمل بیکار ہے وہ پہلے سے خراب ہے شیطان کو خراب کرنے کی ضرورت نہیں۔

بَابُ الْإِيمَانِ بِالْقَدَرِ

اس باب میں تقدیر پر ایمان لانے کا بیان ہے تقدیر اللہ تعالیٰ کے رازوں میں سے ایک راز ہے جو اللہ نے کسی کو نہیں بتایا نہ کسی مقرب فرشتہ کو اور نہ کسی مقرب رسول کو اور تقدیر کو عقل کے معیار پر پرکھنا جائز نہیں بلکہ یہ عقیدہ رکھنا ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کر کے دو حصوں میں تقسیم کر دیا ہے ایک جماعت اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے جنت میں جائے گی اور دوسری جماعت اللہ تعالیٰ کے عدل سے جہنم میں جائے گی اور اللہ تعالیٰ نے کسی انسان کو خیر اور شر کے کام پر مجبور نہیں کیا بلکہ ہر انسان کو خیر اور شر کے کام کرنے کا اختیار ہے حضرت علیؑ سے کسی آدمی نے تقدیر کے متعلق سوال کیا کہ تقدیر کیا چیز ہے؟ حضرت علیؑ نے اس کے جواب میں فرمایا کہ تقدیر ایک تاریک راستہ ہے اس پر نہ چلو اس آدمی نے پھر سوال کیا حضرت علیؑ نے جواب میں فرمایا تقدیر ایک گہرا سمندر ہے اس میں نہ اترو اس آدمی نے پھر سوال کیا آخر میں حضرت علیؑ نے فرمایا کہ تقدیر اللہ تعالیٰ کا پوشیدہ راز ہے اس راز کو فاش کرنے کی کوشش نہ کرو۔

معنی تقدیر: تقدیر کا لغوی معنی ہے کسی چیز کا اندازہ کرنا جیسے اللہ تعالیٰ کا قول انا کل شیء خلقناہ بقدر کہ بیشک ہم نے ہر چیز کو اندازہ کے ساتھ پیدا کیا ہے اور دوسرا معنی ہے تنگی میں ڈالنا جیسے اللہ تعالیٰ کا قول ہے: فظن ان لن نقدر علیہ کہ حضرت یونسؑ نے خیال کیا کہ ہم اس پر تنگی نہیں کریں گے اور اصطلاح میں تقدیر کی تعریف تین طرح سے کی گئی ہے۔

① تقدیر ہر مخلوق کی حیثیت اور صفت کے تعین کا نام ہے چاہے وہ صفت نفع یا نقصان کی ہو چاہے حسن اور قباخت کی ہو۔

﴿۲﴾ تقدیر سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس جہان کی تخلیق سے پہلے چیزوں کا اندازہ مقرر کر دیا ہے اور لوح محفوظ میں انکو لکھ دیا ہے۔
 ﴿۳﴾ تقدیر سے مراد یہ ہے کہ تمام فیصلے اللہ تعالیٰ نے مقرر کر دیئے ہیں۔ تقدیر پر ایمان لانا فرض ہے وہ اس طرح کہ انسان یہ عقیدہ رکھے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کے تمام افعال کا خالق ہے چاہے وہ عمل خیر کا ہو یا شر کا اور یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی تخلیق سے پہلے لوح محفوظ میں لکھ دیا ہے اب جو کچھ اس جہان میں ہو رہا ہے یہ اللہ تعالیٰ کے فیصلے اور ارادہ کے مطابق ہے اور اللہ تعالیٰ اطاعت اور خیر کے کاموں سے خوش ہوتا ہے اور کفر سے ناراض ہوتا ہے اس لئے نافرمانی پر سزا کی دھمکی ہے اور اطاعت پر ثواب کا وعدہ ہے۔

تقدیر کی قسمیں: تقدیر کی دو قسمیں ہیں ایک تقدیر معلق ہے اور دوسری تقدیر مبرم ہے۔ ان میں سے تقدیر معلق میں تغیر اور تبدیلی واقع ہو سکتی ہے اور تقدیر مبرم میں تغیر اور تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ تقدیر معلق کا مطلب یہ ہے کہ تقدیر میں ایک فیصلہ کر دیا گیا ہو۔ مگر اس کو کچھ شرائط کے ساتھ مشروط کر دیا گیا ہو۔ جیسے فلاں آدمی کی عمر ستر سال ہوگی اور اگر اس نے والدین کی اطاعت کی۔ یا زہد اور تقویٰ اختیار کیا تو پھر اس کی عمر اسی سال ہو جائے گی اور تقدیر مبرم اٹل فیصلہ کو کہتے ہیں۔ اس میں جو کچھ مقرر اور معین کر دیا گیا ہے اس میں ذرہ برابر تغیر اور تبدل ممکن نہیں۔

الفصل الاول

مخلوقات کی تقدیر کب لکھی گئی؟

(۱/۷۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ مَسْنَةٍ قَالَ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ - (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)
 أخرجه مسلم في صحيحه ۲۰۴۴/۱ - حديث ۱۶ - من غير "كان"۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان کی تخلیق سے پچاس ہزار سال پہلے مخلوقات کی تقدیروں کو لکھ دیا تھا اور فرمایا اس وقت اللہ تعالیٰ کا عرش پانی پر تھا۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

تفسیر: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ تقدیر لکھ دی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات کو پیدا کرنے سے پہلے قلم تقدیر کو پیدا کیا اور اس کو تقدیر لکھنے کا حکم دیا اور اس نے لوح محفوظ میں تقدیر کو لکھ دیا اور یا ملائکہ کو حکم دیا انہوں نے تقدیر کو لوح محفوظ میں لکھ دیا اور اس حدیث میں پچاس ہزار سال کا ذکر بطور تحدید کے نہیں بلکہ کثرت زمانہ مراد ہے مطلب یہ ہوگا کہ مخلوقات کی پیدائش سے پہلے تقدیروں کو لوح محفوظ میں لکھ دیا تھا۔

بَکَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ: اللہ تعالیٰ کا عرش پانی پر تھا اس سے مراد یہ ہے کہ زمین و آسمان اور جملہ مخلوق کی تخلیق سے قبل تمام پانی ہی پانی تھا اور پانی کا استقرار ہوا پر تھا اور ہوا اللہ تعالیٰ کی قدرت سے قائم تھی اور اس جہان کے تمام احوال از ازل تا ابد اللہ تعالیٰ کے علم میں تھے اور اس وقت اللہ تعالیٰ کا عرش پانی پر تھا یعنی عرش اور پانی کے درمیان کوئی چیز حائل نہ تھی بعض علماء کے نزدیک سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے ایک موتی بنایا پھر اس پر ہیبت کی نظر ڈالی تو وہ پانی ہو گیا۔ اب نیچے پانی تھا اور اوپر عرش تھا۔ پھر اللہ نے غضب کی نگاہ سے اس پانی کو دیکھا تو خشک ہو کر تلچھٹ رہ گئی اور اس کے اوپر سے ایک دھواں اٹھا اس سے آسمان بنایا گیا اور تلچھٹ سے زمین بنائی گئی۔

ہر چیز تقدیر کے تابع ہے

(۲/۷۲) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ حَتَّى الْعَجْزُ وَالْكَبِيرُ - (رواه مسلم)

اخرجہ مسلم فی صحیحہ ۲۰۴۵/۴ - حدیث ۱۸ - وَاُخْرِجَہُ الْإِمَامُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۸۹۹/۲ - كِتَابُ الْقَدَرِ حَدِيثٌ رَقْمُ ۴ - وَاحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۱۱۰/۲ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر چیز تقدیر سے ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ دانائی اور نادانی بھی تقدیر کے تحت ہے۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

تبصریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ ہر چیز تقدیر کے تحت ہے۔ یہاں تک کہ ہوشیاری اور کمزوری کی صفات بھی احاطہ تقدیر سے خارج نہیں بلکہ قضاء و قدر انسان کے تمام احوال پر محیط ہے۔ دنیا اور آخرت کے تمام فیصلے اور معاملات قضاء و قدر کے تحت ہیں۔

۱: اس حدیث میں، عجز، کے مقابلے میں کبیر کو ذکر کیا گیا ہے۔ حالانکہ قانون اور ضابطہ کے مطابق عجز کے مقابلے میں قدرت ہے اور کبیر کے مقابلے میں بلاوت ہے۔ اس اختلاف کی کیا وجہ ہے؟

جواب: یہاں صنعت اکتفائی ہے کہ احد الضدین میں سے ایک کو ذکر کیا ہے اور اس پر اکتفاء کرتے ہوئے دوسرے کو چھوڑا گیا ہے۔ العجز کو ذکر کر کے قوت کو چھوڑا گیا ہے اور الکبیر کو ذکر کر کے بلاوت کو چھوڑا گیا ہے اور مراد صنعت اکتفائی سے احاطہ اور استغراق ہے کہ کمزوری اور قوت ذکاوت اور بلاوت سب اللہ تعالیٰ کے ہاں اندازے کے ساتھ ہیں اور تقدیر کے مطابق ان کا ظہور ہوتا ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مناظرہ

(۳/۷۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اِخْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَىٰ عِنْدَ رَبِّهِمَا فَحَجَّ آدَمُ مُوسَىٰ قَالَ مُوسَىٰ أَنْتَ الَّذِي خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ وَتَفَخَّ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتَهُ وَأَسْكَنَكَ فِي جَنَّتِهِ ثُمَّ أَهْبَطَ النَّاسَ بِخَطِيئَتِكَ إِلَى الْأَرْضِ قَالَ آدَمُ أَنْتَ مُوسَىٰ الَّذِي أَصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ وَأَعْطَاكَ الْأَلْوَابَ فِيهَا يَبْيانُ كُلُّ شَيْءٍ وَقَرَّبَكَ نَجَاتِكُمْ وَجَدَّتْ اللَّهُ كَتَبَ التَّوْرَةَ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ قَالَ مُوسَىٰ يَا رَبِّعَيْنِ عَمَّا قَالَ آدَمُ لَهْلُ وَجَدَّتْ فِيهَا وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَعَوَىٰ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَتَلَوْنِي عَلَىٰ أَنْ عَمِلْتُ عَمَلًا كَبِهَ اللَّهُ عَلَىٰ أَنْ أَعْمَلَهُ قَبْلَ أَنْ يُخْلَقَنِي يَا رَبِّعَيْنِ سَنَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَحَجَّ آدَمُ مُوسَىٰ. (رواه مسلم)

اُخْرِجَہُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ بِشَيْءٍ مِنَ الْإِعْتِصَارِ ۵۰۵/۱۱ - حَدِيثٌ رَقْمُ ۶۶۱۴ - وَاُخْرِجَہُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۲۰۴۳/۴ - حَدِيثٌ ۱۵ - وَاُخْرِجَہُ أَبُو دَاوُدَ مُخْتَصَرًا ۷۶/۵ - حَدِيثٌ ۴۷۰۱ - وَالتِّرْمِذِيُّ ۳۸۶/۴ - حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۱۳۴ - وَابْنُ مَاجَةَ فِي مُقَدِّمَتِهِ ۳۱/۱ - حَدِيثٌ رَقْمُ ۸۰ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عالم ارواح میں حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے درمیان اپنے پروردگار کے سامنے مناظرہ ہوا اور حضرت آدم علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام پر غالب آ گئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ وہی آدم ہیں کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے دست قدرت سے بنایا تھا اور پھر آپ کے اندر اپنی روح پھونکی تھی اور ملائکہ سے آپ کے سامنے سجدہ کرایا تھا اور اپنی جنت میں آپ کو ٹھکانہ دیا تھا اور پھر آپ نے اپنی خطا اور غلطی سے لوگوں کو جنت سے نیچے اترا دیا تھا۔ یعنی اگر آپ غلطی نہ کرتے تو لوگ یہاں زمین پر نہ

اتارے جاتے اور آپ کی اولاد اس زمین پر نہ پھیلتی بلکہ جنت میں رہتی۔ حضرت آدم علیہ السلام نے کہا کہ تم وہی موسیٰ ہو۔ جن کو اللہ تعالیٰ نے منصب رسالت سے نوازا اور برگزیدہ کیا اور ہم کلامی کے شرف سے نوازا اور آپ کو تو رات کی تختیاں عطا کیں۔ جن میں ہر چیز کا واضح بیان تھا اور پھر آپ کو سرگوشی کے لئے قریب کرنے کی عزت اور شان بخشی پس کیا آپ کو یہ بات معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میری پیدائش سے کتنا عرصہ پہلے توراۃ کو لکھ دیا تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا چالیس سال پہلے۔ حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا کیا آپ نے توراۃ میں یہ الفاظ لکھے ہوئے نہیں پائے۔ وعصى آدم ربه فغوى۔ کہ آدم نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور بھٹک گیا۔ موسیٰ علیہ السلام نے کہا۔ ہاں یہ تو لکھا ہوا ہے۔ آدم علیہ السلام نے فرمایا پھر آپ مجھے میرے اس عمل پر کیوں ملامت کرتے ہو۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے میری پیدائش سے چالیس سال پہلے میرے لئے لکھ دیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس دلیل کی وجہ سے آدم علیہ السلام۔ موسیٰ علیہ السلام پر غالب آ گئے۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ مسئلہ تقدیر میں عالم ارواح میں دونوں کے درمیان مکالمہ ہوا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت آدم علیہ السلام سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو کتنا اعزاز بخشا۔ کہ آپ کو اپنے دست قدرت سے پیدا کیا اور پھر اپنی روح آپ کے اندر ڈالی اور آپ نے حکم عدولی کی اور سب لوگوں کو جنت سے زمین پر اتار دیا۔ حضرت آدم علیہ السلام نے مقابلے میں ایک دلیل پیش کر کے ان کو خاموش کر دیا اور اس دلیل کا یہ مطلب نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے چونکہ میری تخلیق سے چالیس سال پہلے لکھ دیا تھا کہ شیطان کے بہکاوے سے بہک جاؤں گا اور اللہ تعالیٰ کے حکم کی نافرمانی کر کے شجرہ ممنوعہ کو استعمال کروں گا اور میں درخت کے پھل کو استعمال کرنے میں مجبور تھا اس میں میرے اپنے کسب اور اختیار کو کوئی دخل نہیں اور یہ گمراہی میرے مقدر میں لکھی گئی تھی لہذا اس کا مجھ پر کوئی الزام نہیں ہے حضرت علامہ تورپشٹی فرماتے ہیں کہ اس دلیل کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میرے لئے میری تخلیق سے چالیس سال پہلے لوح محفوظ میں لکھ دیا تھا۔ مطلب اس کا یہ تھا کہ یہ معاملہ اپنے وقت پر ضرور ظاہر ہوگا اور جب وہ وقت مقدر اور معین آ گیا تو یہ کیسے ممکن تھا کہ وہ اپنے وقت میں وقوع پذیر نہ ہوتا۔ آپ کو میرا عمل، کسب اور اختیار تو یاد رہا لیکن اصل حقیقت کی طرف صرف نظریوں نہ کیا۔

اور یہ بھی ذہن نشین رہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت آدم علیہ السلام کا یہ مکالمہ عالم دنیا میں نہیں ہوا جو کہ عالم اسباب ہے بلکہ یہ مناظرہ عالم ارواح میں ہوا ہے قطع نظر عالم اسباب کے اور یہ مکالمہ دونوں کے درمیان روحانی طور پر عالم بالا میں ہوا۔ اگر کوئی عاصی اور گناہ گار اس سے اپنی معصیت کے لئے سہارا لے تو یہ اس کے لئے درست نہیں ہوگا۔ کیونکہ حضرت آدم علیہ السلام کا معاملہ اس جہان کا تھا جس کے وہ مکلف نہ تھے اور ان کی خطا بھی اللہ تعالیٰ نے معاف کر دی تھی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر جو توراۃ نازل کی گئی تھی اس کی تختیاں زمرہ کی تھیں اور ان کی تعداد اس قدر زیادہ تھی کہ ستر اونٹوں پر ان کو لاداجاتا تھا۔ ان تختیوں میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم کے لئے احکام اور مسائل تھے اور ان کے مضامین قدیم ہیں۔ لہذا اس حدیث میں چالیس سال کی تحدید ان مضامین کے بارے میں نہیں ہوگی۔ بلکہ اصل میں یوں کہا جائے گا کہ وہ مضامین جو ان تختیوں پر لکھے ہوئے تھے۔ ان کے لکھنے کی مدت حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق سے چالیس سال قبل ہے ورنہ اصل مضامین تو یقیناً قدیم ہیں۔

انسانی تخلیق کے مراحل

(۴/۷۳) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ

يُجْمَعُ فِي بَطْنِ امِّهِ اَرْبَعِينَ يَوْمًا نُطْفَةٌ ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكًا بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ فَيَكْتُبُ عَمَلَهُ وَاجَلَهُ وَرِزْقَهُ وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ ثُمَّ يَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ قَوْلَ الدُّي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلٍ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا وَإِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا. (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۰۳/۶ حدیث رقم ۳۲۰۸۔ و مسلم فی صحیحہ ۲۰۳۶/۴ حدیث ۱ و أخرجه أبو داود فی سننہ ۸۲/۵ حدیث رقم ۴۷۰۸۔ و أخرجه الترمذی ۳۸۸/۴ حدیث رقم ۲۱۳۷ وابن ماجہ فی مقلدہ سننہ ۲۹/۱ حدیث رقم ۷۶۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جو کہ صادق اور مصدوق ہیں ہمارے سامنے بیان کیا کہ تم میں سے ہر انسان کی پیدائش اس طرح ہوتی ہے کہ پہلے اس کا نطفہ ماں کے رحم میں چالیس دن جمع رہتا ہے پھر اتنے ہی دنوں میں یعنی چالیس دن کے بعد وہ جما ہوا خون بنتا ہے پھر اتنے ہی دنوں کے بعد گوشت کا ٹکڑا بن جاتا ہے پھر اللہ تعالیٰ اس کے پاس ایک فرشتہ کو چار چیزوں کے لکھنے کے لئے بھیجتا ہے چنانچہ وہ فرشتہ اس کا عمل اس کی موت کا وقت اس کے رزق کی مقدار اور اس کا بد بخت اور نیک بخت ہونا اللہ کے حکم سے اس کی تقدیر میں لکھ دیتا ہے قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں تم میں سے ایک آدمی جنتیوں والا عمل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کے اور جنت کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جاتا ہے کہ تقدیر کا لکھا ہوا غالب آ جاتا ہے اور وہ دوزخیوں کے اعمال کرنے لگتا ہے اور دوزخ میں داخل ہو جاتا ہے اور تم میں سے ایک آدمی دوزخیوں کے اعمال کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کے اور دوزخ کے درمیان ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جاتا ہے کہ تقدیر کا لکھا ہوا غالب آ جاتا ہے اور وہ اہل جنت کے کام کرنے لگتا ہے اور جنت میں داخل ہو جاتا ہے (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ انسان کی تقدیر اس وقت لکھ دی جاتی ہے جب وہ ماں کے پیٹ میں ہوتا ہے جو انجام اور نتیجہ کے اعتبار سے انسان کی کامیابی اور ناکامی کے اعتبار سے ہوتی ہے ایسا شاذ و نادر ہی ہوتا ہے کہ کوئی انسان خیر کا راستہ چھوڑ کر شر کا راستہ اختیار کرے لیکن اللہ تعالیٰ کی رحمت سے اور فضل و کرم سے ایسا اکثر ہوتا ہے کہ لوگ شر کا راستہ چھوڑ کر خیر کا راستہ اختیار کرتے ہیں اس حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے کہ انسان کے لئے ہمیشہ ہمیشہ کی نجات اور عذاب کا دار و مدار خاتمہ پر ہے اگر کسی انسان نے اپنی پوری زندگی کفر اور شرک معصیت اور گناہ میں گزار دی لیکن آخر وقت میں اس نے صدق دل اور اخلاص نیت کے ساتھ اپنی سابقہ زندگی پر ندامت کرتے ہوئے اور اپنے نفس کو ملامت کرتے ہوئے توبہ کی اور اعمال صالحہ کو کرنا شروع کر دیا تو ایسا انسان بالآخر سعادت مند ہوگا اور نجات پا جائے گا۔

اور اس کے برعکس اگر کوئی انسان اپنی پوری زندگی خیر کے کاموں میں اطاعت اور اعمال صالحہ میں گزارے لیکن اپنی زندگی کے آخر میں شیطان نے اسے گمراہ کر دیا اور نفس امارہ غالب آ گیا تو وہ معصیت اور نافرمانی کر کے عذاب کا مستحق ہو جائے گا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کامیابی اور خیر اور آخرت کی نجات اسی میں ہے کہ انسان ہمیشہ کے لئے اپنی پوری زندگی اللہ کی اطاعت اور رسول ﷺ کی اتباع میں اور غلامی میں گزار دے کسی وقت بھی شریعت کی حدود سے تجاوز نہ کرے اور ہر وقت یہ تصور اور خیال رہے کہ شاید یہ وقت میری زندگی کا آخر وقت ہوتا کہ آخر وقت میں خاتمہ بالخیر ہو جائے اور اس مقام پر یہ بات بھی دل اور دماغ میں رہے

کہ جو لوگ قضاء و قدر کا سہارا لے کر یہ سوچ لیتے ہیں کہ جب ثواب اور عذاب نیک بختی اور بد بختی کا میانی اور ناکامی جنت اور جہنم ان سب چیزوں کا تعلق تقدیر سے ہے تو پھر عمل کرنے کی کیا ضرورت ہے ایسے لوگ ضلالت اور جہالت میں مبتلا ہیں جب رسول اللہ ﷺ نے ابتداء میں صحابہ کرام کے سامنے تقدیر کا مسئلہ بیان کیا تو بعض صحابہ کرام نے بھی مسئلہ تقدیر کی حقیقت معلوم نہ ہونے کی وجہ سے آپ ﷺ کے سامنے اس طرح کے سوالات کئے تھے رسول اللہ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اعمال صالحہ کرتے رہو کیونکہ جس کے مقدر میں جو فیصلہ ہو چکا ہے۔ تقدیر کا بہانہ بنا کر اعمال صالحہ کو موقوف کرنا یا اعمال سے انکار کرنا یہ مفید نہیں ہوگا کیونکہ احکام شرعیہ پر عمل کرنے کا حکم شریعت کی طرف سے دیا گیا ہے اور اس کے ساتھ غور و فکر کی صلاحیت بھی دی گئی ہے خیر اور شر حق اور باطل صحیح اور فاسد کے درمیان امتیاز کرنے کی استعداد بھی عطاء کی گئی ہے اگر کوئی انسان اس کے باوجود تقدیر کا سہارا لے کر اعمال صالحہ کو ترک کر دے گا تو اس کا نتیجہ یقیناً تباہی، بربادی اور خسارہ کے سوا اور کچھ نہیں ہوگا یہی وجہ ہے کہ اس مسئلہ میں ضرورت سے زیادہ بحث کرنے سے بھی منع کر دیا گیا ہے اگر تقدیر کے سہارے سے اعمال کا انکار کر دیا جائے تو پھر اس دنیا میں رسولوں کا آنا کتابوں کا نازل کرنا بیکار ہو جائے گا اس کی کوئی غرض اور مقصد نہیں رہے گا حاصل کلام یہ ہے کہ تقدیر اللہ کے رازوں میں سے ایک راز ہے جس کی اصل حقیقت مخلوق سے پوشیدہ ہے یہی وجہ ہے کہ کسی کے ظاہر اعمال کو دیکھ کر جنتی یا جہنمی ہونے کا حکم نہیں لگایا جاسکتا بلکہ یہ اللہ کی مرضی پر موقوف ہے جیسے اللہ کا ارشاد ہے یُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ۔

الصادق المصدوق: یہ رسول اللہ ﷺ کا خاص وصف ہے اس سے اس طرف اشارہ کر دیا کہ آپ سچے ہیں اور سچے مانے گئے ہیں۔ بسا اوقات ایک سچا ہوتا ہے۔ مگر لوگ اس کو سچا نہیں مانتے۔ آپ ﷺ سچے بھی ہیں اور دنیا والے آپ ﷺ کو سچا سمجھتے بھی ہیں۔ قریش مکہ آپ ﷺ کو صادق اور امین کہتے تھے اور امانتیں آپ کے پاس رکھتے تھے۔ دشمنی اور عداوت اپنی جگہ مگر دل سے آپ کے صادق اور امین ہونے کے قائل تھے۔

اعمال کا دار و مدار خاتمے پر ہے

(۵/۷۵) وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَعْمَلُ عَمَلًا أَهْلُ النَّارِ وَإِنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَيَعْمَلُ عَمَلًا أَهْلُ الْجَنَّةِ وَإِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَإِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنَّحْوَاتِيمِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

أخرج البخاری من حدیث طویل ۴۹۹/۱۱ حدیث ۶۶۰۷ ورواه مسلم من غیر "إنما الأعمال بنحواتها" ۱۰۶/۱ حدیث (۱۷۹-۱۱۲)۔

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ انسان اہل جہنم کے کام کرتا رہتا ہے۔ لیکن وہ جنتی ہوتا ہے اور بے شک نجات اور عذاب کا دار و مدار خاتمہ کے عمل پر ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث کے راوی حضرت سہل ہیں۔ آپ کا نام سہل ہے کنیت ابو العباس ہے نسبت ساعدی۔ انصاری ہے۔ پہلا نام حزن تھا رسول اللہ ﷺ نے نام تبدیل کر کے سہل رکھا آپ ﷺ کی وفات کے وقت ان کی عمر ۵۱ سال تھی اور آپ کی وفات ۹۱ھ میں مدینہ منورہ میں ہوئی۔ اس حدیث کا مضمون سابقہ حدیث کے مضمون کی طرح ہے۔ کہ انسان کی زندگی میں پہلے اعمال کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ دار و مدار خاتمہ کے اعمال پر ہے۔ اگر خاتمہ اعمال صالحہ پر ہوا۔ تو کامیابی ہے اور اہل جنت میں شمار ہوگا اور اگر خاتمہ اعمال سیئہ پر ہوا تو پھر ناکامی ہوگی اور اہل جہنم میں شمار ہوگا۔ مذکورہ حدیث میں اس بات کو واضح کر دیا گیا ہے کہ انسان کو مناسب ہے کہ وہ اپنی زندگی کا ایک ایک لمحہ اور ہر گھڑی اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور رسول اللہ ﷺ کی اتباع میں گزارے۔ گناہ اور معصیت سے اجتناب کرتا رہے

کیونکہ معلوم نہیں کہ کس وقت موت آجائے اور زندگی کا خاتمہ ہو جائے۔

جنت اور جہنم میں داخلے کا مدار تقدیر پر ہے

(۶/۷۶) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دُعِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى جَنَازَةِ صَبِيٍّ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ طُوبَى لِهَذَا عُصْفُورٌ مِّنْ عَصَافِيرِ الْجَنَّةِ لَمْ يَعْمَلِ السُّوءَ وَلَمْ يَلِدْكَ فَقَالَ أَوْغَيْرُ ذَلِكَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ لِلْجَنَّةِ أَهْلًا خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ وَخَلَقَ لِلنَّارِ أَهْلًا خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ.

اخرجه مسلم في الصحيح ۲۰۵۰/۴ حديث واخرجه النسائي في سننه ۵۷/۴ حديث رقم ۱۹۴۷ وابن ماجه ۲۲/۱ حديث رقم ۸۲۔ واحمد في المسند ۲۰۸/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ ایک انصاری بچہ فوت ہو گیا اس کے جنازہ میں رسول اللہ ﷺ کو بلایا گیا۔ میں نے کہا اے اللہ کے رسول۔ اس بچہ کو خوشخبری ہو۔ یہ بچہ تو جنت کی چڑیوں میں سے ایک چڑیا ہے۔ جس نے کوئی برا عمل نہیں کیا اور نہ ہی برائی کی حد تک پہنچا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ اے عائشہ! بات اس کے علاوہ کچھ اور ہو سکتی ہے یعنی اس کے جنتی ہونے کا جزم اور یقین نہ کرو۔ کیونکہ اللہ نے جنت کے لئے مستحق لوگوں کو پیدا کیا ہے۔ جب کہ وہ اپنے باپوں کی پشت میں تھے اور جہنم کے لئے بھی مستحق لوگوں کو پیدا کیا ہے۔ جب کہ وہ اپنے باپوں کی پشت میں تھے۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث کے ظاہر سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ جنت اور جہنم میں داخل ہونے کا دار و مدار اچھے اور برے عمل پر نہیں ہے۔ بلکہ اس کا دار و مدار تقدیر پر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جس جماعت کے لئے ازل ہی سے جنتی ہونا لکھ دیا ہے۔ وہ جنت میں جائے گا چاہے اچھے اعمال سرزد ہوں یا برے اعمال کا ارتکاب ہو اور اللہ تعالیٰ نے جس جماعت کے لئے ازل ہی سے جہنمی ہونا لکھ دیا ہے وہ جہنم میں جائے گی چاہے اعمال صالحہ کریں یا اعمال سیدہ۔ لیکن اس کے علاوہ اکثر قرآن کی آیات اور احادیث اور اہل علم کے اقوال سے یہ بات ثابت ہے کہ اگر کوئی مسلمان بچہ صغریٰ میں فوت ہو جائے تو وہ جنت میں جائے گا۔ بلکہ کفار اور مشرکین کے بچوں کے بارے میں بھی صحیح مسئلہ یہی ہے کہ وہ جنتی ہیں لہذا اس صورت حال کے پیش نظر اس حدیث کی توجیہ اس طرح کی جائے گی۔ کہ حضرت عائشہؓ نے اس بچہ کے جنتی ہونے پر اس قدر یقین اور جزم کے ساتھ حکم لگایا تھا۔ کہ گویا ان کو غیب کا علم ہے اور ان کو اللہ تعالیٰ کی مصلحت کی خبر ہے اس لئے رسول اللہ ﷺ نے ان کے اس جزم اور یقین پر توثیق فرمائی کہ آپ کو اس قدر وثوق کے ساتھ حکم لگانا مناسب نہیں۔ اور بعض علماء نے اس حدیث کی یہ توجیہ کی ہے کہ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا جو فرمان ہے یہ اس زمانے اور وقت پر محمول ہے جب تک آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے بچوں کے جنتی ہونے کا معلوم نہیں ہوا تھا۔

تقدیر پر ایمان کے ساتھ ساتھ عمل ضروری ہے

(۷/۷۷) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تَكِلُ عَلَيْنَا كِتَابَنَا وَتَدْعُ الْعَمَلَ قَالَ اِعْمَلُوا فِكُلُّ مَيْسَرٍ لِّمَا خُلِقَ لَهُ أَمَانٌ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَسَيَسِّرُ لِعَمَلِ السَّعَادَةِ وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ فَسَيَسِّرُ لِعَمَلِ الشَّقَاوَةِ ثُمَّ قَرَأَ قَامًا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى الْآيَةُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

آخرجه البخاری فی الصحيح ۲۲۵/۳ حدیث ۱۳۶۲ و مسلم ۲۰۳۹/۴ حدیث ۶ و الترمذی بعضه ۳۸۷/۴ حدیث ۲۱۳۵ و كذلك ابن ماجه ۳۱/۱ حدیث رقم ۳۱۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے ہر آدمی کا مقام اور ٹھکانہ جنت اور جہنم میں لکھ دیا گیا ہے۔ یعنی یہ مقرر کر دیا گیا ہے کہ کون لوگ جنتی اور کون لوگ جہنمی ہیں یہ سن کر صحابہ کرام نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول ﷺ کیا ہم لکھی ہوئی تقدیر پر توکل اور اعتماد کر کے بیٹھ جائیں اور عمل کرنا چھوڑ دیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم لوگ عمل کرو اس لئے کہ جو آدمی جس چیز کے لئے پیدا کیا گیا ہے۔ اس پر اس کو آسانی اور توفیق دی جاتی ہے لہذا جو آدمی نیک بختی کا اہل ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کو نیک بختی کے اعمال کی توفیق دے دیتا ہے اور جو آدمی بد بختی کا اہل ہوتا ہے۔ اس کو بد بختی کے اعمال کا موقع دیا جاتا ہے۔ پھر آپؐ نے یہ آیت پڑھی (جس کا ترجمہ ہے) جس نے اللہ تعالیٰ کے راستہ میں مال دیا۔ تقویٰ اختیار کیا اور اچھی بات یعنی کلمہ توحید کی تصدیق کی۔ اس کے لئے ہم آسانی کی جگہ یعنی جنت آسان کر دیں گے۔ لیکن جس نے بخل کیا اور نفسانی خواہشات اور دنیا کی چمک دمک میں پھنس کر آخرت کی نعمتوں سے بے پرواہی اختیار کی اور عمدہ بات یعنی کلمہ توحید کی تکذیب کی تو اس کے لئے مشکل جگہ یعنی جہنم کی راہ آسان کر دیں گے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جنت اور جہنم میں ہر انسان کا ٹھکانہ لکھ دیا گیا ہے جب صحابہ کرام نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا۔ کہ اے اللہ کے رسول ﷺ جب ہر انسان کا ٹھکانہ جنت اور جہنم میں لکھ دیا گیا ہے تو کیا ہم اپنی تقدیر اور نوشتہ پر اعتماد کرتے ہوئے اعمال چھوڑ دیں تو آپ ﷺ نے جو جواب دیا اس کی غرض و غایت یہ تھی کہ تم لوگ نوشتہ تقدیر پر اعتماد کر کے اعمال صالحہ کو ترک نہ کرو۔ جو لوگ اس اعتماد کی وجہ سے اعمال کو چھوڑیں وہ غلطی پر ہیں اس لئے کہ جنت اور جہنم کا پہلے ہی لکھ دیا جانا اور ہر ایک کے لئے یہ فیصلہ ہو جانا کہ کون سعادت مند ہیں اور کون بد بخت ہیں۔ یہ اعمال کو چھوڑنے کا سبب نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی ربوبیت اور الوہیت کو ظاہر کرنے کے لئے اپنے بندوں کو جو احکام دیئے ان کو پورا کرنا اور بجالانا ضروری ہے۔ عبودیت کو ظاہر کرنے کے لئے اصل میں اعمال ہی سعادت مندی اور شومی قسمت کی علامت ہیں کہ خیر کے کام کرنے والا نیک بخت ہے اور شر کے کام کرنے والا بد بخت ہے۔ اس کے مطابق تو تقاضائے عقل یہ ہے کہ اعمال ضرور کئے جائیں۔ تاکہ نیک بختی اور بد بختی کی علامت ظاہر ہو۔ جہاں تک ثواب اور عقاب کا معاملہ ہے اس کا دار و مدار اللہ تعالیٰ کی مصلحت اور حکمت پر ہے وہ جو بھی معاملہ کرے اس کو اختیار ہے۔

تقدیر کے لکھے سے فرار ممکن نہیں

(۸/۷۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَقَّهُ مِنَ الزَّوْنِ أَدْرَكَ ذَٰلِكَ لَا مُحَالَاةَ فَرَأَى الْعَيْنَ النَّظْرَ وَرَأَى اللِّسَانَ الْمَنْطِقَ وَالنَّفْسَ تَمَنَّى وَكَشَتَهَا الْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَٰلِكَ وَيَكْذِبُهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَمْ يَرْوَاهُ لِمُسْلِمٍ قَالَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَصِيئَهُ مِنَ الزَّوْنِ مَذْرُوكُ ذَٰلِكَ لَا مُحَالَاةَ الْعَيْنَانِ زَانَاهُمَا النَّظْرُ وَالْأَذْنَانِ زَانَاهُمَا الْإِسْتِمَاعُ وَاللِّسَانُ زَانَاهُ الْكَلَامُ وَالْيَدُ زَانَاهَا الْبَطْشُ وَالرِّجْلُ زَانَاهَا الْخُطَا وَالْقَلْبُ يَهْوَى وَيَتَمَنَّى وَيُصَدِّقُ ذَٰلِكَ الْفَرْجُ وَيَكْذِبُهُ۔

آخرجه البخاری فی صحيحه ۲۶/۱۱ حدیث رقم ۶۳۴۳ و مسلم ۲۰۴۶/۴ حدیث ۲۰ و الروایة الثانیة

۲۰۴۷/۴ و آخر جہ ابوداؤد ۶۱۱/۲ حدیث ۲۱۵۲ و أحمل فی المسند ۲۷۶/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جتنا حصہ انسان کی تقدیر میں زنا کا لکھ دیا ہے۔ وہ ضرور اس سے سرزد ہوگا۔ آنکھوں کا زنا۔ غیر محرم کی طرف دیکھنا ہے اور زبان کا زنا غیر محرم عورتوں سے شہوت انگیز گفتگو کرنا ہے اور انسان کا نفس خواہش اور آرزو کرتا ہے اور شرم گاہ اس آرزو کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہے۔ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ انسان کے نوشتہ تقدیر میں زنا کا جتنا حصہ لکھ دیا گیا ہے۔ وہ اسے کر کے رہے گا۔ آنکھوں کا زنا غیر محرم عورت کی طرف دیکھنا اور کانوں کا زنا غیر محرم عورت سے شہوت انگیز گفتگو سننا ہے اور زبان کا زنا غیر محرم عورت سے شہوت انگیز کلام اور گفتگو کرنا ہے اور ہاتھوں کا زنا غیر محرم عورت کو برے ارادہ سے پکڑنا ہے اور پاؤں کا زنا بدکاری کی طرف چل کر جانا ہے اور دل زنا کی خواہش اور آرزو کرتا ہے اور شرم گاہ اس کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہے۔

تشریح: اس حدیث میں زنا کے درجات اور درجہ مرتب یعنی زنا کے دوائی کو بیان کیا گیا ہے اصل اور حقیقی زنا تو یہی ہے کہ کسی غیر محرم عورت سے بدکاری کا بالفعل ارتکاب کیا جائے۔ لیکن بالتحقیق اور مجازاً شریعت کی اصطلاح میں ان دوائی اور حرکات کو بھی زنا سے تعبیر کیا گیا ہے جو کہ زنا حقیقی کے لئے سبب ہوں۔ جو اعمال و حرکات مفہمی الی الزنا ہوں۔ جیسے کسی غیر محرم عورت سے آنکھ لڑانا۔ شہوت پر برا بیخنتہ کرنے والی گفتگو کرنا اور خیالات فاسدہ قبیحہ کے ساتھ اس کی گفتگو سننا۔ برے ارادے سے اس کا ہاتھ پکڑنا اور اسی طرح فاسد خیالات کے ساتھ اور گندے ارادے کے ساتھ کسی غیر محرم عورت کے پاس جانا اور ذہن میں گندے خیالات کی گردش کرنا یہ سب امور اگرچہ حقیقتاً زنا نہیں مگر ان کو مجازاً زنا کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے کیونکہ یہ سب زنا کے اسباب و محرکات اور دوائی ہیں اس لئے ان سے نفرت پیدا کی گئی کہ جو انسان ان کو مکروہ جانے کا وہ حقیقی زنا سے بچ جائے گا الغرض اس حدیث سے یہ بات ثابت ہوئی کہ جس انسان کے نوشتہ تقدیر میں زنا کا جس قدر حصہ لکھ دیا گیا ہے وہ اس کو کرتا ہے چاہے اس کی تقدیر میں مجازی زنا یعنی زنا کے اسباب و محرکات لکھا گیا ہو یا حقیقی زنا اور اللہ تعالیٰ جس انسان کو زنا جیسے برے افعال سے حفاظت اور سلامتی میں رکھتا ہے وہ اس سے بچ جاتے ہیں ان کی شب و روز کی زندگی میں معصیت اور گناہ کا شائبہ تک نہیں پایا جاتا۔

اس حدیث میں شرم گاہ کی تصدیق اور تکذیب کا جو ذکر کیا گیا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جب انسان اپنی قوت شہوانیہ کا غلام بن جاتا ہے حرام اور ناجائز فعل کی آرزو کرتا ہے تو اگر شرم گاہ اس کی خواہش پر تعمیل کرتی ہے اور زنا کا ارتکاب ہو جاتا ہے تو یہ شرم گاہ کی تصدیق ہے اور اگر انسان کی شہوت بیدار ہو اور اللہ تعالیٰ کے عذاب کا ڈر پیدا ہو جائے اور شرم گاہ اس کے ارادہ کی تکمیل سے انکار کر دے تو یہ تکذیب ہے یہی تشریح ملا علی قاریؒ نے مرقاۃ میں کی ہے۔

ایک شبے کا ازالہ

(۹/۷۹) وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ الْحُصَيْنِ أَنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ مَوَازِينَةَ قَالَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ وَيَكْذِبُونَ فِيهِ أَشْيَاءَ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيهِمْ مِنْ قَلْبَرٍ مَسْقٍ أَوْ لَيْمًا يَسْتَقْبِلُونَ بِهِ مِمَّا آتَاهُمْ بِهِ نَبِيُّهُمْ وَكَبَّتِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ لَا بَلْ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيهِمْ وَتَصْدِيقُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَالْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا (الشُّمُسُ ۸۷) (رواه مسلم)

اخرجہ مسلم فی صحیحہ ۲۰۴۱/۴ حدیث ۱۰۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ قبیلہ مزینہ کے دو آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اللہ کے رسول ﷺ ہمیں یہ بتائیں کہ آج دنیا میں لوگ جو عمل کرتے ہیں اور اعمال کی کوشش میں لگے رہتے ہیں کیا یہ وہی چیز ہے جس کا حکم اور فیصلہ ہو چکا ہے اور تقدیر میں لکھا جا چکا ہے یا یہ عمل ان احکامات کے موافق ہے جو آئندہ زمانہ میں ہونے والے ہیں جن کو ان کا نبی لایا ہے اور جن پر دلیل ثابت ہو چکی ہے رسول اللہ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا نہیں بلکہ یہ وہی چیز ہے جس کا فیصلہ ہو چکا ہے اور تقدیر میں لکھا جا چکا ہے اور اس کی تصدیق کتاب اللہ کی اس آیت سے ہوتی ہے: **وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا**۔ قسم ہے انسان کی جان کی اور قسم ہے اس ذات کی جس نے اس کو ٹھیک بنایا پھر اس کے گناہ اور پرہیزگاری دونوں کا القاء کیا اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث کے راوی حضرت عمران ہیں ان کی کنیت ابو نوحید ہے اور انکی نسبت خزاعی ہے اور یہ ۷ ہجری میں فتح خیبر کے بعد مسلمان ہوئے اور اس کے بعد بصری میں رہے ۵۲ ہجری میں بصری میں وفات پائی۔

قبیلہ مزینہ کے دو آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کرنے لگے کہ اے اللہ کے رسول ہمیں یہ بتائیں کہ دنیا میں لوگ جتنے اعمال کرتے ہیں چاہے وہ اعمال خیر ہوں یا اعمال شرکیہ یہ وہی اعمال ہیں کہ جن کا فیصلہ روز ازل سے ہو چکا ہے اور تقدیر میں لکھا جا چکا ہے اور اب یہ اعمال اپنے اپنے وقت پر ظاہر ہو رہے ہیں یا یہ اعمال وہ ہیں جن کا ازل میں فیصلہ نہیں ہوا بلکہ جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے رسول اور انبیاء آئے انہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطاء کئے گئے معجزات اور دلائل کے ذریعہ اپنی صداقت اور حقانیت کا اعلان کیا احکام اور اعمال کرنے کا حکم دیا پھر یہ اعمال وقوع پذیر ہونے لگے تو اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ یہ اعمال بندوں کے نوشتہ تقدیر میں پہلے سے لکھے ہوئے نہیں تھے بلکہ اب یہ اپنے اختیار سے عمل کرتے ہیں چاہے اچھے ہوں یا برے یعنی یہی مذہب ہے قدر یہ فرقہ کار رسول ﷺ نے اس سوال کا جواب دیتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ یہ وہی اعمال ہیں جن کا روز ازل سے فیصلہ ہو چکا ہے اور یہ اعمال نوشتہ تقدیر بن چکے ہیں اب یہ اعمال اپنے اپنے وقت پر ظاہر اور صادر ہوتے رہتے ہیں۔

مقدر کا لکھا مٹ نہیں سکتا

(۱۰/۸۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَجُلٌ شَابٌّ وَأَنَا أَخَافُ عَلَى نَفْسِي الْعَنَتَ وَلَا أَجِدُ مَا أَتَزَوَّجُ بِهِ النِّسَاءَ كَمَا تَكُونُ بَسَاتِنُهُ فِي الْإِخْتِصَاءِ قَالَ فَسَكَّتْ عَنِّي ثُمَّ قُلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ فَسَكَّتْ عَنِّي ثُمَّ قُلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ فَسَكَّتْ عَنِّي ثُمَّ قُلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ جَفَّ الْقَلَمُ بِمَا أَنْتَ لَاقٍ فَاخْتَصِ عَلَى ذَلِكَ أَوْ ذَرُ۔ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

اخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۱۷/۹ حدیث رقم ۵۰۷۶۔ والنسائی فی سننہ ۸۹/۶ حدیث رقم ۳۲۱۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے عرض کیا اے اللہ کے رسول میں ایک جوان آدمی ہوں اور میں اپنے نفس کے بارے میں خوف زدہ رہتا ہوں کہ میرا نفس بدکاری کی طرف مائل نہ ہو جائے اور میرے اندر اتنی استطاعت نہیں ہے کہ میں کسی عورت سے نکاح کر لوں گویا حضرت ابو ہریرہؓ اپنے اندر سے مردانہ قوت کو ختم کر دینے کی اجازت مانگ رہے تھے حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے میری یہ بات سن کر

خاموشی اختیار کی میں نے دوبارہ یہی سوال کیا تو آپ پھر بھی خاموش رہے میں نے پھر تیسری مرتبہ یہی عرض کیا پھر بھی آپ خاموش رہے کچھ نہیں فرمایا میں نے پھر یہی عرض کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جو کچھ ہونا ہے اس کو تمہارے مقدر میں لکھ دیا گیا اور قلم خشک ہو چکا ہے لہذا تمہیں اختیار ہے کہ مردانہ قوت کو ختم کر دیا نہ کرو۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ تقدیر میں جو لکھ دیا گیا ہے وہ اپنے وقت میں ضرور ہو کر رہے گا جب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے اپنی قوت مردی ختم کرنے کی اجازت طلب کی یہ عذر پیش کرتے ہوئے کہ میں بدکاری کا مرتکب نہ ہو جاؤں تو رسول اللہ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا اے ابو ہریرہ تمہارے بارے میں جو فیصلہ ہو چکا اور نوشتہ تقدیر بن چکا وہ اپنے وقت پر ضرور پورا ہوگا اگر بالفرض بدکاری کا ارتکاب تمہارا نوشتہ تقدیر ہو چکا ہے تو یہ حرام فعل تم سے ضرور صادر ہوگا اور اگر قضاء و قدر نے تمہاری پاکدامنی حفاظت اور سلامتی کا فیصلہ کیا ہے تو تم ضرور اس سے محفوظ رہو گے قلم خشک ہونے سے اسی طرف سے اشارہ کیا گیا ہے اور ساتھ ہی اس حدیث میں اس طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ اسباب اور تدبیر کو تقدیر کے مقابلہ میں لانا اور تقدیر کے فیصلہ سے بے پرواہ ہو کر اس سے راہ فرار اختیار کرنا جائز نہیں۔

ساری انسانیت کے دل اللہ عز و جل کی دوائیوں کے مابین ہیں

(۱۱/۸۱) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ كُلَّهَا بَيْنَ اصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ كَقَلْبٍ وَاحِدٍ يُصْرِفُهُ كَيْفَ يَشَاءُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اللَّهُمَّ مُصْرِفِ الْقُلُوبِ صَرِّفْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

آخر جہ مسلم فی الصحيح ۲۰۴۵/۴ حدیث ۱۷ واحمد فی المسند ۱۶۸/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمام انسانوں کے دل اللہ تعالیٰ کی انگلیوں میں سے دوائیوں کے درمیان اس طرح ہیں جیسے ایک انسان کا دل ہے اور وہ اپنی انگلیوں سے جس طرح چاہتا ہے دلوں کو گردش میں لاتا ہے۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے بطور دعا کے ارشاد فرمایا۔ اے اللہ جو دلوں کو پھیرنے والا ہے ہمارے دلوں کو اپنی اطاعت کی طرف پھیر دے۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کو بیان کیا گیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت تمام اشیاء کو محیط ہے اور اللہ تعالیٰ کا تصرف تمام اشیاء کے لئے عام ہے۔ یہاں تک کہ انسان کے دل کا میلان، رجحان اور توجہ بھی اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے اور دل کی دھڑکن بھی اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے اور یہ بھی ذہن نشین رہے کہ اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کے لئے انگلیوں کا ثبوت حقیقہ نہیں بلکہ مجاز ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات قدیم ہیں اور واجب ہیں مادہ اور جسم کی کثافت سے پاک ہیں۔

تمام انسانوں کے قلوب کا رجحان کی دوائیوں کے درمیان ہونے سے مراد یہ ہے کہ تمام دل اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت اور تصرف میں ہیں وہ جس طرف چاہتا ہے انسانی قلوب کو پھیر دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی مرضی جس کو ضلالت سے نکال کر ہدایت پر لے آئے اور جس کو چاہے ضلالت اور جہالت کے اندھیروں میں رکھے۔

ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے

(۱۲/۸۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يَهُودِيٍّ أَوْ

يُنْصَرَانِهِ أَوْ يُمَجِّسَانِهِ كَمَا تُنْتَجُ الْبَيْهَمَةُ بِبَيْهَمَةٍ جَمْعَاءَ هَلْ تُحْسِنُونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ ثُمَّ يَقُولُ فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ - (الروم ۳۰) - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۲۱۹/۳ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۳۵۸ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ ۲۰۴۷/۴ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۲ - وَاحِدٌ فِي الْمُسْنَدِ ۳۵۱/۲ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے اس میں حق قبول کرنے کی صلاحیت اور استعداد موجود ہوتی ہے۔ پھر اس کے ماں باپ اس کو یہودی یا نصرانی یا مجوسی بنا دیتے ہیں۔ جیسے ایک جانور کامل الخلقیت بچہ جنم دیتا ہے کیا تم اس میں کوئی کمی پاتے ہو۔ پھر آپ ﷺ نے یہ آیت کریمہ تلاوت کی۔ فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم۔ اللہ تعالیٰ کی فطرت کو لازم پکڑو جس فطرت پر اللہ نے لوگوں کو پیدا کیا ہے اللہ کی فطرت میں تغیر اور تبدل نہیں ہوتا یہ دین مضبوط ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ہر بچہ اسلامی فطرت پر پیدا ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کی پیدائش فطرت اسلام پر کی ہے اور یہی فطرت ایک ایسی چیز ہے کہ جس سے انسان کے اندر حق کو قبول کرنے کی صلاحیت اور استعداد پیدا ہو سکتی ہے۔ جب کوئی بچہ پیدا ہوتا ہے تو وہ اس فطرت پر پیدا ہوتا ہے۔ مگر خارجی عوارضات کی وجہ سے وہ اس فطرت کے تقاضوں سے دور ہو جاتا ہے اور فطرت کے اصولوں کے خلاف زندگی بسر کرنے لگتا ہے۔ وہ اس طرح کہ اس کے والدین جس سوسائٹی اور ماحول کے ہوں وہی اثر بچے پر ہو جاتا ہے۔ اگر والدین یہودی ہوں تو بچہ بھی یہودی ہو جاتا ہے اگر والدین عیسائی ہوں تو بچہ بھی عیسائی ہو جاتا ہے اگر والدین مجوسی ہوں تو بچہ بھی مجوسی ہو جاتا ہے اور اگر والدین مشرک ہوں تو بچہ بھی مشرک ہو جاتا ہے۔ علیٰ هذا القیاس۔

رسول اللہ ﷺ نے اس مسئلہ کو ایک مثال سے سمجھایا کہ جس طرح کسی جانور سے کوئی بچہ پیدا ہوا اور تمام الخلقیت ہو تو وہ اپنی اصلی حالت پر پیدا ہوتا ہے اس کے اندر کسی قسم کا کوئی نقصان اور کمی نہیں ہوتی۔ ہاں البتہ اگر خارجی طور پر کوئی عارضہ یا حادثہ پیش آ جائے اور اس کی وجہ سے اس کا کوئی عضو کٹ جائے یا اس کے جسم میں کوئی عیب پیدا کر دے۔ تو وہ اصلی حالت سے محروم ہو جاتا ہے جس پر اس کی تخلیق ہوئی ہے۔ یعنی اسی طرح انسان اپنی فطرت پر پیدا ہوتا ہے۔ مگر اس تخلیق کے بعد خارجی عوارضات ماحول اور سوسائٹی کے رنگ میں رنگا جاتا ہے جس کے نتیجے میں اعمال صالحہ کے بجائے اس سے برے اعمال صادر ہوتے ہیں اور صحیح عقائد اور نظریات کے بجائے فاسد عقائد اور گندے نظریات دل و دماغ میں اثر کر جاتے ہیں اور انسان خارجی دباؤ اور اثر کی وجہ سے اصل فطرت سے ہٹ کر صراط مستقیم سے دور ہو جاتا ہے۔

تقدیر سے متعلق خطبہ نبوی ﷺ

(۱۳/۸۳) وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِخَمْسِ كَلِمَاتٍ لَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَنَامُ وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ يَحْفَظُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُ يَرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ حِجَابُهُ النُّورُ لَوْ كُشِفَتْ لَأَخْرَجَتْ مَبْهَاتٍ وَجْهَهُ مَا انْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱۶۱/۱ حَدِيثٌ (۲۹۳-۱۷۹) - وَابْنُ مَاجَةَ ۷۰/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۹۵ وَاحِدٌ فِي الْمُسْنَدِ ۴۰۵/۴ -

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ ارشاد فرمایا اور اس خطبہ

میں پانچ باتیں بیان فرمائیں۔ کہ بے شک اللہ تعالیٰ سوتا نہیں ہے اور سوتا اس کی شان کے مناسب نہیں ہے اور وہ ترازو کو بلند و پست کرتا ہے اور دن کے عمل سے پہلے رات کے عمل اور رات کے عمل سے پہلے دن کے عمل اللہ کے پاس پہنچا دیے جاتے ہیں اور اللہ کا حجاب نور ہے اگر وہ اس کو اٹھا دے تو اس کی ذات پاک کا نور مخلوق کی تاحد نگاہ تمام چیزوں کو جلا دے۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح ۱۵) اس حدیث میں تقدیر سے متعلق اور اللہ تعالیٰ کی شان سے متعلق رسول اللہ ﷺ کا ایک خطبہ اور وعظ بیان کیا گیا ہے اس حدیث میں ترازو کو بلند اور پست کرنے سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی انسان کا رزق کشادہ کر دیتا ہے اور اس کو مال و منال کی فراوانی عطا کرتا ہے اور کسی کے لئے دنیاوی معیشت کے دروازے تنگ کر دیے جاتے ہیں فقر و قاتبہ۔ تنگ دستی اور محتاجی کی زندگی بسر کرتا ہے کسی بندہ کو اطاعت شعاری اور اعمال صالحہ کی وجہ سے عزت، عظمت، شرافت اور فضیلت سے نوازا جاتا ہے اور اس کے برعکس فاسق اور فاجر کو ذلت، خواری، تباہی اور ہلاکت میں ڈال دیا جاتا ہے۔

اللہ کا حجاب نور ہے۔ اس سے مراد کوئی حسی اور مادی نور نہیں۔ بلکہ اس سے مراد نوری حجاب ہے جو مخلوق کیلئے اللہ کی رؤیت سے مانع ہے۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ اس حجاب سے مراد اللہ تعالیٰ کی صفت جلال۔ وہ نور اور عظمت ہے جو اللہ تعالیٰ کی رؤیت سے مانع ہے۔

اللہ کا خزانہ ختم نہیں ہوتا

(۱۳/۸۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدُ اللَّهِ مَلَأَى لَا تَغْبُضُهَا نَفَقَةٌ سَحَاءُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَرَأَيْتُمْ مَا أَتَفَقَ مَدْخَلُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَإِنَّهُ لَمْ يَغْبُضْ مَا فِي يَدِهِ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ وَبِيَدِهِ الْمِيزَانُ يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ يَمِينُ اللَّهِ مَلَأَى وَقَالَ ابْنُ لُمَيْرٍ مَلَأَنُ سَحَاءً لَا يَغْبُضُهَا شَيْءٌ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ.

اخرجه البخاری فی الصحيح ۳۵۲/۸ حدیث ۴۶۸۴۔ ومسلم فی الصحيح ۶۹۱/۲ حدیث ۳۷ والنرمذی ۲۳۴/۴ حدیث ۳۰۴۵ وابن ماجہ ۷۱/۱ حدیث ۱۱۷ واحمد فی المسند ۳۱۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ہاتھ یعنی اس کا خزانہ بھرا ہوا ہے دن اور رات ہر وقت خرچ کرنا بھی اس میں کمی نہیں کرتا۔ کیا تم نہیں دیکھتے ہو؟ کہ جب سے اس نے زمین و آسمان کو پیدا کیا ہے اور جس وقت اس کا عرش پانی پر تھا۔ کتنا خرچ کیا ہے؟ لیکن اتنا زیادہ خرچ کرنے کے باوجود جو کچھ اس کے ہاتھ میں ہے یعنی اس کے خزانے اس میں کمی نہیں ہوئی ہے اور اس کے ہاتھ میں ترازو ہے جس کو وہ بلند اور پست کرتا ہے۔ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا داہنا ہاتھ بھرا ہوا ہے اور ابن نمیر کی روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ہاتھ بھرا ہوا ہے اور ہمیشہ دینے والا ہے۔ رات اور دن میں خرچ کرنے کے باوجود اس میں کوئی چیز نقصان اور کمی نہیں کرتی۔

تشریح ۱۶) اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ اللہ کے خزانے سخاوت کے لئے بھرے ہوئے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہمہ وقت شب و روز خرچ کرتا ہے۔ موسلا دھار اور مسلسل بارش کی طرح اللہ تعالیٰ اپنے خزانوں کو مخلوق پر بہا رہا ہے اس کثرت کے ساتھ خرچ کرنے کے باوجود اللہ کے خزانوں میں کمی واقع نہیں ہوئی اور قرآن مجید میں سورہ حجرات میں مذکور ہے وان من شیء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا

بقدر معلوم۔ کہ تمام چیزوں کے خزانے ہمارے پاس ہیں اور ہم ان کو ایک خاص اندازے کے مطابق نازل کرتے ہیں۔
(۱۵/۸۵) وَعَنْهُ قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَرَارِي الْمُشْرِكِينَ قَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۲۴۵/۳ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۳۸۴۔ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ ۲۰۴۹/۴ حَدِيثٌ ۲۶ وَأَخْرَجَهُ
أَبُو دَاوُدَ ۸۴/۵ حَدِيثٌ رَقْمُ ۴۷۱۱ وَالنَّسَائِيُّ ۵۸/۴ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۹۵۰ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۹۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے مشرکین کی اولاد کے بارے میں سوال کیا گیا کہ مرنے کے بعد جنت میں جائیں گے یا جہنم میں تو آپ ﷺ نے فرمایا اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ اگر وہ زندہ رہتے تو کیا عمل کرتے۔

(بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے مشرکین کی اولاد کے متعلق سوال کیا گیا کہ وہ جنت میں جائیں گے یا جہنم میں۔ تو آپ ﷺ نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اللہ ہی کو معلوم ہے کہ اگر وہ اس صغریٰ کی حالت میں نہ مرتے اور زندہ رہتے تو بڑے ہو کر کیسے اعمال کرتے۔ لہذا اب ان کے ساتھ جو معاملہ ہو گا وہ اسی کے مطابق ہو گا اور یہ اللہ ہی کو معلوم ہے کہ وہ جنت میں جائیں گے یا جہنم میں۔

الفصل الثانی:

سب سے پہلے قلم کو پیدا کیا گیا

(۱۶/۸۶) عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ فَقَالَ لَهُ اكْتُبْ قَالَ مَا أَكْتُبُ قَالَ اكْتُبِ الْقَدَرَ فَكُتِبَ مَا كَانَ وَمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى الْأَبَدِ۔

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۳۹۸/۴ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۱۵۵۔ وَقَالَ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الرَّجُلِ۔ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۱۷/۵۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے قلم کو پیدا کیا۔ پھر اس قلم کو لکھنے کا حکم دیا۔ قلم نے کہا اے اللہ میں کیا لکھوں؟ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے جواب ملا کہ تقدیر لکھو۔ لہذا اس قلم نے ان چیزوں کو لکھا جو اب تک ہو چکی ہیں اور ان چیزوں کو لکھا جو آئندہ ہونے والی ہیں۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور فرمایا کہ یہ حدیث سند کے اعتبار سے غریب ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے قلم تقدیر کو پیدا کیا۔ اللہ تعالیٰ نے جس ترتیب سے اس جہان کو پیدا کیا مثلاً آسمان زمین، عرش، کرسی اور باطنی نظام چلانے کیلئے فرشتے پیدا کئے۔ ان تمام امور کو اسی ترتیب کے ساتھ لکھنا مناسب تھا تو قلم تقدیر کو پیدا کر کے حکم دیا کہ لکھ دو اور قلم نے لکھ دیا۔ اگرچہ اللہ اس کا محتاج نہیں مگر ایک نظام ہے اس کیلئے مناسب ہے۔

عالم ارواح میں انسانوں سے لیا گیا بیشاق

(۱۷/۸۷) عَنْ مُسْلِمٍ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَأَلَ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ

ظُهِرَ لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ الْآيَةُ قَالَ عَمْرُو سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُسْتَلُّ عَنْهَا فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ بِيَمِينِهِ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً فَقَالَ خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلْجَنَّةِ وَيَعْمَلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ يَعْمَلُونَ ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ بِيَدِهِ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً فَقَالَ خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلنَّارِ وَيَعْمَلُ أَهْلُ النَّارِ يَعْمَلُونَ فَقَالَ رَجُلٌ فَيَمِمْ الْعَمَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ إِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلْجَنَّةِ اسْتَعْمَلَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيُدْخِلُهُ بِهِ الْجَنَّةَ وَإِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلنَّارِ اسْتَعْمَلَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ النَّارِ فَيُدْخِلُهُ بِهِ النَّارَ۔ (رواه مالك والترمذي وأبو داود: الاعراف ۱۷۲)

اخرجه مالك في الموطأ ۸۹۸/۲ حديث رقم ۲ من كتاب القدر والترمذي ۲۴۸/۵ حديث رقم ۳۰۷۵ وقال حديث حسن وأبو في السنن ۷۹/۵ حديث ۴۷۰۳ وأحمد في المسند ۴۴/۱۔

ترجمہ: حضرت مسلم بن یسار رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ سے اس آیت کریمہ کے بارے میں پوچھا گیا: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ (اور جب تیرے رب نے اولاد آدم کی پشت سے ان کی اولاد کو نکالا اور ان کو عقل و شعور عطا کر کے ان سے انہیں کے متعلق اقرار لیا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ سب نے جواب دیا کہ کیوں نہیں ہم سب اس کی شہادت دیتے ہیں۔ تاکہ قیامت کے دن نہ کہنے لگو کہ ہم تو اللہ کی اس توحید سے غافل تھے) تو حضرت عمرؓ نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ جب رسول اللہ ﷺ سے اس کے بارے میں سوال کیا گیا۔ تو میں نے آپ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو پیدا کیا۔ پھر ان کی پشت پر داھنا ہاتھ پھیرا اور اس میں سے ان کی اولاد نکالی اور فرمایا کہ میں نے ان کو جنت کیلئے اور اہل جنت کے اعمال کرنے کیلئے پیدا کیا ہے۔ پھر اپنا ہاتھ آدم کی پشت پر پھیرا اور اس میں سے ان کی اولاد نکالی اور فرمایا کہ میں نے ان کو جہنم کے لئے اور دوزخیوں کے اعمال کرنے کے لئے پیدا کیا ہے۔ یہ سن کر ایک آدمی نے کہا اے اللہ کے رسول! پھر عمل کی کیا ضرورت ہے؟ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کو جنت کے لئے پیدا کرتا ہے تو اس سے اہل جنت کے اعمال کراتا ہے۔ یہاں تک کہ اس بندہ کی وفات اہل جنت کے اعمال پر ہو جاتی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ اس کو ان اعمال کی وجہ سے جنت میں داخل کر دیتا ہے اور جب کسی بندہ کو جہنم کے لئے پیدا کرتا ہے تو اس سے اہل جہنم کے اعمال کراتا ہے یہاں تک کہ وہ دوزخیوں کے اعمال پر مرجاتا ہے پھر اس کو ان اعمال کی وجہ سے جہنم میں داخل کر دیتا ہے۔ (موطا امام مالک ترمذی ابو داؤد)

تشریح: اس حدیث میں انسان کی ابتداء آفرینش کا قصہ بیان کیا گیا ہے اور اس وعدہ کا ذکر کیا ہے جو وعدہ تمام انسانوں سے عالم ارواح میں لیا گیا تھا۔ جیسے اس حدیث کے علاوہ دوسری حدیثوں میں ذکر کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام ارواح کو جنہوں نے ازل سے ابد تک دنیا میں آنا تھا ان کو چھوٹی چھوٹی چیونٹیوں کی شکل میں پیدا کیا اور پھر ان کو عقل اور شعور دیا۔ پھر ان سے اپنی ربوبیت اور الوہیت کا اقرار کرایا۔ اس حدیث میں جو یہ ذکر کیا گیا ہے کہ آدم کی پشت سے ان کی اولاد کو نکالا اس سے مراد یہ ہے کہ ازل سے ابد تک اس دنیا میں جتنے انسانوں نے پیدا ہونا تھا۔ سب کی پشت سے ان کی اولاد نکالی گئی تھی۔ مثلاً رسول اللہ ﷺ کی پشت سے ان کی اولاد کو نکالا گیا اور ان کی اولاد کی پیٹھ سے ان کی اولاد کو نکالا گیا تھا۔ علی حد القیاس اسی طرح قیامت تک پیدا ہونے والے تمام انسانوں کی پشتوں سے ان کی اولاد کو نکالا گیا۔

تقدیر کے متعلق دو کتابیں

(۱۸/۸۸) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَفِي يَدَيْهِ كِتَابَانِ فَقَالَ أَتَدْرُونَ مَا هَذَانِ الْكِتَابَانِ قُلْنَا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا أَنْ تُخْبِرَنَا فَقَالَ لِلَّذِي فِي يَدِهِ الْيَمْنَى هَذَا كِتَابٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِيهَا أَسْمَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ ثُمَّ أُجْمِلَ عَلَى آخِرِهِمْ فَلَا يَزَادُ فِيهِمْ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُمْ أَبَدًا ثُمَّ قَالَ لِلَّذِي فِي يَدِهِ الشِّمَالِ هَذَا كِتَابٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ النَّارِ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ ثُمَّ أُجْمِلَ عَلَى آخِرِهِمْ فَلَا يَزَادُ فِيهِمْ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُمْ أَبَدًا فَقَالَ أَصْحَابُهُ فَبِمَ الْعَمَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ أَمْرُ قَدْ فُرِعَ مِنْهُ فَقَالَ سَدِّدُوا وَقَارِبُوا فَإِنَّ صَاحِبَ الْجَنَّةِ يُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ عَمِلَ آيَّ عَمَلٍ وَإِنْ صَاحِبَ النَّارِ يُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَإِنْ عَمِلَ آيَّ عَمَلٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدَيْهِ فَبَيَّنَّهُمَا ثُمَّ قَالَ فَرَعَ رَبُّكُمْ مِنَ الْعِبَادِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ. (رواه الترمذی)

آخر جہ الترمذی ۳۹۱/۴ حدیث رقم ۲۱۴۱ وقال هذا حدیث حسن غریب صحیح وأخرجه أحمد فی المسند ۱۶۷/۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ گھر سے باہر تشریف لائے اور آپ ﷺ کے ہاتھوں میں دو کتابیں تھیں اور صحابہ کرام کو خطاب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کیا تم جانتے ہو یہ دو کتابیں کیسی ہیں۔ ہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول۔ ہمیں کیا معلوم یہ دو کتابیں کیسی ہیں۔ آپ ﷺ ہی ہمیں بتا دیجئے کہ یہ دو کتابیں کیسی ہیں؟ پھر آپ ﷺ نے اس کتاب کے بارے میں ارشاد فرمایا جو داھنے ہاتھ میں تھی۔ کہ یہ کتاب رب العالمین کی طرف سے ہے۔ جس میں جنتیوں، ان کے آباء اور قبائل کے نام لکھے ہوئے ہیں۔ پھر آخر میں ٹوٹل کر دیا گیا ہے اب اس میں کمی زیادتی کبھی نہیں ہو سکتی اس کے بعد آپ نے بائیں ہاتھ والی کتاب کے متعلق ارشاد فرمایا کہ یہ کتاب رب العالمین کی طرف سے ہے اس میں اہل جہنم اور ان کے آباء اور قبیلوں کے نام لکھے ہوئے ہیں پھر آخر میں ٹوٹل کر دیا گیا ہے اب اس میں کمی زیادتی نہیں ہو سکتی۔ یہ سن کر صحابہ کرام نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! اگر یہ چیز پہلے سے مقرر اور ثابت ہو چکی ہے کہ جنت اور جہنم کا دار و مدار نوشتہ تقدیر پر ہے۔ تو پھر عمل کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا شریعت کے مطابق اپنے اعمال کو اچھی طرح مضبوط کرو اور اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرو۔ اس لئے کہ جنتی کا خاتمہ اہل جنت کے اعمال پر ہوتا ہے۔ اگرچہ اس نے اپنی زندگی میں کیسے ہی اعمال کئے ہوں اور جہنمی کا خاتمہ اہل جہنم کے اعمال پر ہوتا ہے۔ اگرچہ اس نے اپنی زندگی میں کیسے ہی اعمال کئے ہوں۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں سے اشارہ کیا اور ان دونوں کتابوں کو رکھ دیا۔ یعنی پس پشت ڈال دیا اور ارشاد فرمایا کہ تمہارا رب اپنے بندوں کے بارے میں یہ فیصلہ کر چکا ہے کہ ایک جماعت جنتی ہے اور ایک جماعت جہنمی ہے۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں تقدیر سے متعلق دو کتابوں کا ذکر کیا گیا ہے اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ مبارک میں فی الواقع حقیقتاً وہ کتابیں تھیں۔ جن کو آپ ﷺ نے صحابہ کرام کے سامنے پیش کیا اور انہیں دکھایا اور علماء کرام کا اس میں اختلاف ہے کہ یہ دو کتابیں حسی اور حقیقی تھیں یا محض تمثیل تھیں۔ مگر جمہور علماء اور محدثین کا یہی نظریہ ہے کہ یہ دو کتابیں حقیقی اور حسی تھیں۔ ان کا ظاہری حجم اور جسامت آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو دکھایا۔ لیکن ان کے اندر جو مضمون تھا وہ نہیں دکھایا۔ پھر آپ ﷺ نے

مضمون کے بارے میں وضاحت کی۔ کہ داہنے ہاتھ والی کتاب میں جنتیوں کے اور ان کے باپوں کے نام اور ان کے قبائل کے نام ہیں اور بائیں ہاتھ والی کتاب میں اہل جہنم ان کے باپوں اور ان کے قبائل کے نام ہیں پھر ہر کتاب کے اندر آخر میں ٹوٹل بھی کر دیا گیا ہے۔ اب ان میں کسی قسم کی کمی اور زیادتی نہیں ہو سکتی۔ پھر آپ ﷺ نے ان دونوں کتابوں کو پس پشت ڈال دیا۔

علاج اور حفاظت کے اسباب تقدیر کے تحت ہیں

(۱۹/۸۹) وَعَنْ أَبِي خِزَامَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رُقَى نَسْتَرْقِيهَا وَدَوَّاءُ نَتَدَاوِي بِهِ وَتَقَاةُ نَتَّقِيهَا هَلْ تَرُدُّ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ شَيْئًا قَالَ هِيَ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ).

اخرجه احمد في المسند ۴۲۱/۳۔ والترمذی ۴۹۹/۴ حدیث رقم ۲۰۶۵ وقال حديث حسن صحيح وابن ماجة في السنن ۱۱۳۷ حدیث رقم ۳۴۳۷۔

ترجمہ: حضرت ابو خزامہ اپنے والد محترم سے نقل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول۔ وہ وظائف اور دم جن کو ہم شفاء حاصل کرنے کے لئے پڑھواتے ہیں اور وہ دوائیں جن کو ہم صحت حاصل کرنے کے لئے استعمال کرتے ہیں اور وہ چیزیں جن کو ہم حفاظت کے لئے استعمال کرتے ہیں جیسے ڈھال اور زرہ وغیرہ ان کے بارے میں مجھے بتائیے کیا یہ چیزیں اللہ تعالیٰ کی تقدیر میں سے کسی چیز کو رد کر سکتی ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ یہ چیزیں بھی تقدیر کے تحت ہیں اس حدیث کو روایت کیا ہے امام احمد اور امام ترمذی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ علاج اور حفاظت کے اسباب بھی تقدیر کے تحت ہیں حضرت ابو خزامہ کے والد نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا۔ کہ ہم بیماری سے صحت حاصل کرنے کے لئے علاج معالجہ کرتے ہیں اور شفاء حاصل کرنے کے لئے دم کرواتے ہیں اور اپنی حفاظت کے لیے اسباب استعمال کرتے ہیں کیا یہ چیزیں نوشتہ تقدیر کو رد کر دیتی ہیں؟

رسول اللہ ﷺ نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ جس طرح بیماری وغیرہ تقدیر کے تحت ہیں۔ اسی طرح ان کا علاج معالجہ اور ان سے حفاظت کے اسباب بھی تقدیر کے تحت ہیں یعنی جس طرح کسی آدمی کی تقدیر میں بیماری لکھ دی گئی ہے تو اس کے ساتھ یہ بھی لکھ دیا گیا ہے۔ کہ فلاں مریض فلاں وقت میں اس مرض کا علاج کریگا اور اس کا فیصلہ بھی ہو چکا ہے کہ اس علاج سے اس کو فائدہ ہوگا یا نہ اگر تقدیر میں صحت یاب ہونے کا فیصلہ ہو چکا ہے تو صحت یاب ہو جائے گا اور اگر تقدیر میں صحت یاب نہ ہونے کا فیصلہ ہے۔ تو پھر اس علاج سے ٹھیک نہیں ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کسی مریض نے اپنی بیماری کا علاج کرایا اور اس کو اس علاج سے کوئی فائدہ نہیں ہوا۔ تو اس کو جان لینا چاہئے کہ تقدیر میں یہی فیصلہ تھا کہ شفاء نہیں ہوگی اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ بیماری میں علاج معالجہ اور اپنی حفاظت کے لئے خارجی اسباب کو بروئے کار لانا نوشتہ تقدیر کے منافی اور مخالف نہیں۔

تقدیر میں بحث اور جھگڑا نہ کرو

(۲۰/۹۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ نَتَنَازَعُ فِي الْقَدَرِ فَغَضِبَ حَتَّى احْمَرَّتْ وَجْهُهُ حَتَّى كَانَتْمَا لِقَى فِي وَجْتِهِ حَبُّ الرَّمَانِ فَقَالَ ابْهَلَا أَمْرُكُمْ أَمْ بِهَذَا أُرْسِلْتُ إِلَيْكُمْ إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حِينَ تَنَازَعُوا فِي هَذَا الْأَمْرِ عَزَمْتُ عَلَيْكُمْ عَزَمْتُ عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَنَازَعُوا فِيهِ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَهَ نَحْوَهُ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ).

اخرجه الترمذی ۳۸۶/۴ حدیث رقم ۲۱۳۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ تقدیر کے مسئلہ میں بحث اور جھگڑا کر رہے تھے۔ کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے۔ ہمیں اس مسئلہ میں جھگڑتے ہوئے دیکھ کر آپ کا چہرہ انور غصہ کی وجہ سے سرخ ہو گیا اور یوں معلوم ہوتا تھا گویا کہ انار کے دانے آپ ﷺ کے رخسار مبارک پر نچوڑ دیئے گئے ہوں اسی حالت میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ کیا تمہیں یہی حکم دیا گیا ہے؟ اور مجھے اسی لئے تمہارے پاس رسول بنا کر بھیجا گیا ہے؟ اور تم اس بات کو جانو کہ تم سے پہلے لوگ اس وقت ہلاک کر دیئے گئے جب انہوں نے مسئلہ تقدیر میں بحث اور جھگڑا کیا۔ لہذا میں تمہیں اللہ کا واسطہ دیتا ہوں اور پھر دوبارہ اللہ کا واسطہ دیتا ہوں کہ تم اس مسئلہ تقدیر میں بحث نہ کیا کرو۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے اسی طرح کی روایت عمرو بن شعیب سے نقل کی ہے۔ جو انہوں نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے نقل کی ہے۔

تشریح: اس حدیث میں مسئلہ تقدیر کے اندر بحث اور جھگڑا کرنے سے منع کیا گیا ہے کہ جب رسول کریم ﷺ گھر سے باہر تشریف لائے تو وہاں موجود صحابہ کرام تقدیر کے مسئلہ میں جھگڑ رہے تھے بعض صحابہ کرام نے فرمایا کہ تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے تقدیر میں لکھ دی گئیں ہیں اور تقدیر کے مطابق ہیں تو پھر ثواب اور عقاب کیوں ہوتا ہے یہی معترضہ کا مذہب ہے اور بعض صحابہ کرام نے کہا کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی کیا حکمت ہے کہ کچھ انسانوں کو جنت کے لئے پیدا کیا اور کچھ انسانوں کو جہنم کے لئے پیدا کیا ہے اور کچھ صحابہ کرام نے اس کا جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو اعمال کرنے اور نہ کرنے کا اختیار بھی دے دیا ہے اور کچھ صحابہ کرام نے فرمایا کہ یہ اختیار کس نے دیا ہے الغرض صحابہ کرام کے درمیان اس قسم کی بحث اور جھگڑا ہو رہا تھا اور اپنی عقل اور سمجھ کے مطابق اللہ تعالیٰ کے اس پوشیدہ راز کی حقیقت تک پہنچنے کی کوشش کی جا رہی تھی کہ اچانک رسول اللہ ﷺ نے جب صحابہ کرام کو اس قسم کی گفتگو اور بحث میں مصروف پایا تو غصہ کی وجہ سے آپ کا چہرہ انور سرخ ہو گیا ایسا محسوس ہونے لگا کہ جیسے سرخ انار کے دانے آپ کے رخسار مبارک پر نچوڑ دیئے گئے ہوں پھر آپ نے صحابہ کرام کو بتایا کہ تقدیر اللہ کا ایک پوشیدہ راز ہے جو اس نے کسی پر ظاہر نہیں کیا لہذا اس میں اپنی عقل اور شعور سے غور اور تحقیق کرنا ضلالت کا راستہ اختیار کرنے کے مترادف ہے اور فرمایا کیا تمہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس چیز کا حکم دیا گیا ہے اور یا مجھے تمہاری طرف اس لئے رسول بنا کر بھیجا گیا ہے کہ تم تقدیر کے مسئلہ میں بحث اور جھگڑا کرو میرے رسول بن کر آنے کی غرض تو یہ ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کے احکام لوگوں تک پہنچا دوں اور تمہیں اطاعت اور صراط مستقیم پر لگا دوں اور احکام شرعیہ کو پورا کرنے کی تلقین کروں لہذا تمہیں جن احکام کو پورا کرنے کا حکم دیا گیا ہے ان کو بجالاؤ اور مسئلہ تقدیر کی تحقیق میں ہرگز نہ پڑو اور یہ عقیدہ رکھو کہ تقدیر اللہ تعالیٰ کا ایک راز ہے جس کی حقیقت اور حکمت کو اللہ ہی جانتا ہے۔

اولادِ آدم کی پیدائش زمین کی کیفیات کے مطابق ہوئی

(۲۱/۹۱) وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ مِنْ قُبْضَةٍ قَبْضَهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ فَجَاءَ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدَرِ الْأَرْضِ مِنْهُمْ الْأَحْمَرُ وَالْأَبْيَضُ وَالْأَسْوَدُ وَبَيْنَ ذَلِكَ وَالسَّهْلُ وَالْحَزَنُ وَالنَّحِيبُ وَالطَّيِّبُ (رواه احمد والترمذی و ابو داود)

اخرجه احمد فی المسند ۴/۴۰۰۔ و اخرجه ابو داود فی سننہ ۶۷/۵ حدیث رقم ۴۶۹۳۔ و اخرجه الترمذی ۵/۱۸۷ حدیث

رقم ۲۹۵۵-

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کی پیدائش مٹی کی ایک مٹھی سے کی ہے جو ہر جگہ کی زمین سے لی گئی تھی اسی وجہ سے آدم کی اولاد زمین کے موافق پیدا ہوئی کہ بعض انسان سرخ بعض سفید بعض سیاہ اور بعض درمیانہ رنگ کے ہیں بعض نرم مزاج بعض سخت مزاج بعض پاک اور بعض ناپاک ہیں۔ اس حدیث کو امام احمد امام ترمذی اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضرت آدم کا خمیر جس مٹی سے تیار کیا گیا تھا باقی تمام انسانوں کی پیدائش اس مٹی کی کیفیت کے مطابق ہوئی وہ اس طرح کہ حضرت آدم کی پیدائش کے وقت اللہ تعالیٰ نے حضرت عزرائیل کو حکم دیا کہ وہ زمین کے مختلف حصوں سے ایک مٹھی بھر کر مٹی لے آئیں چنانچہ وہ فرشتہ تمام روئے زمین سے تھوڑی تھوڑی مٹی اپنی مٹھی میں بھر کر لے آیا اس سے حضرت آدم کا خمیر تیار کیا گیا پھر اس خمیر سے حضرت آدم کی تخلیق کی گئی یہی وجہ ہے کہ حضرت آدم کی اولاد میں مختلف رنگ اور نسل کے اور مختلف طبیعتوں کے انسان پیدا ہوئے کوئی سیاہ رنگ کا ہوتا ہے اور کوئی گندمی رنگ کا ہوتا ہے علیٰ ہذا القیاس اس طرح کچھ انسان اپنی طبیعت اور مزاج کے اعتبار سے نرم مزاج خوش اخلاق اور عمدہ گفتگو کرنے والے ہوتے ہیں اسی طرح بعض لوگ فطرتاً پاک اور صاف ہوتے ہیں اور بعض گندمی اور نجاست سے آلودہ رہتے ہیں بعض کی عادات اور خصائل عمدہ ہوتی ہیں اور بعض کی عادات خبیث ہوتی ہیں۔

نور ہدایت اسلام میں ہے

(۲۲/۹۲) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ خَلْقَهُ فِي ظُلْمَةٍ فَأَلْقَى عَلَيْهِمْ مِنْ نُورِهِ فَمَنْ أَصَابَهُ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ اهْتَدَى وَمَنْ أَخْطَا فَضَلَّ فَلِذَلِكَ أَقُولُ جَفَّ الْقَلَمُ عَلَى عِلْمِ اللَّهِ : (رواه احمد والترمذی)

آخر ترجمہ احمد فی المسند ۱۷۶/۲۔ والترمذی ۲۶/۵۔ حدیث ۲۶۴۲ وقال حدیث حسن۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق یعنی جنوں اور انسانوں کو اندھیرے میں پیدا کیا اور پھر ان پر اپنے نور کی جھلک ڈالی لہذا جس کو اس نور کی روشنی مل گئی اس نے ہدایت حاصل کر لی اور جو اس نور کی روشنی سے محروم رہا وہ گمراہ ہو گیا اسی وجہ سے میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے علم یعنی تقدیر پر قلم خشک ہو چکا ہے یعنی اب تقدیر میں تبدیلی ممکن نہیں۔ اس حدیث کو امام احمد اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نور ہدایت صرف اسلام میں ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنی اس مخلوق کو پیدا کیا تو اس وقت یہ مخلوق ظلمت یعنی اندھیرے میں تھی۔ یہاں اندھیرے سے مراد نفس امارہ کی تاریکی ہے کہ انسان کی پیدائش میں غفلت اور نفسانی خواہشات کا مادہ رکھ دیا لہذا جس کا دل و دماغ ایمان کے نور سے منور ہوگا اور اس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کر لی تو وہ نفس امارہ کے مکر و فریب اور اس کی تاریکی سے نکل کر اللہ تعالیٰ کی عبادت خوش اخلاقی اور اعمال صالحہ کے گلشن میں آ گیا اور جو انسان اپنے نفس امارہ کے مکر و فریب اور خواہشات نفسانیہ کے جال میں پھنس کر اللہ تعالیٰ کے

نور سے محروم رہا تو وہ انسان ضلالت اور گمراہی کے جال میں پھنس گیا۔

انسان ہر وقت خطرہ میں ہوتا ہے

(۲۳/۹۳) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْثُرُ أَنْ يَقُولَ يَامُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ
لَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ اأَمْنَابِكَ وَبِمَا جِئْتَ بِهِ فَهَلْ تَخَافُ عَلَيْنَا قَالَ نَعَمْ إِنَّ الْقُلُوبَ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ
يَقْلِبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ - (رواه الترمذی وابن ماجه)

أخرجه أحمد في المسند ١١٢/٣ - وأخرجه الترمذي ٣٩٠/٤ حديث رقم ٢١٤ وقال حديث حسن وأخرجه ابن ماجه في السنن ١٢٦٠/٢ حديث رقم ٣٨٣٤ -

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اکثر دعا کرتے ہوئے یہ فرمایا کرتے تھے۔ اے دلوں کو پھیرنے والے۔ میرے دل کو اپنے دین پر قائم اور ثابت رکھ۔ میں نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول ہم آپ پر ایمان لائے اور آپ کے لائے ہوئے احکام اور شریعت پر بھی ایمان لائے کیا پھر بھی آپ ہمارے بارے میں ڈرتے ہیں کہ کہیں ہم گمراہ نہ ہو جائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ ہاں بے شک تمام دل اللہ تعالیٰ کی انگلیوں میں سے دو انگلیوں کے درمیان ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت، تصرف اور اختیار میں ہیں اور وہ جیسے چاہتا ہے ان کو پھیر دیتا ہے۔

اس حدیث کو امام ترمذیؒ اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿۱۰﴾ اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ انسان ہر وقت ضلالت اور گمراہی کے خوف اور خطرہ میں رہتا ہے۔ جب حضرت انس رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کو اکثر یہ دعا کرتے ہوئے دیکھا۔ یا مقلب القلوب ثبت قلبی علیٰ دینک۔ تو سمجھ گئے کہ یہ دعا ہمارے لئے ہے اس لئے کہ آپ ﷺ تو بالکل گناہوں سے معصوم ہیں۔ آپ کے اندر تو معصیت اور ضلالت کا شائبہ تک نہیں پایا جا سکتا اس کا تو تصور بھی محال ہے ظاہر ہے کہ پھر یہ دعا امت کے لئے ہے کہ امت اس دنیا کی چمک دمک میں مبتلا ہو کر اپنے دین اور ایمان سے محروم نہ ہو جائے۔ تو حضرت انسؓ نے اس چیز کا احساس کر کے فرمایا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ آپ ہمارے درمیان موجود ہیں۔ ہم آپ کی رسالت پر اور شریعت مطہرہ پر ایمان لائے اور تصدیق کی اور آپ کی صداقت اور اسلام کی حقانیت پر عقیدہ رکھتے ہیں اور ہمارے دل ایمان و یقین کی حقیقی کیفیت سے معمور ہیں۔ لہذا ہمارے گمراہ ہو جانے اور بھٹک جانے کا خوف اور خطرہ ہو سکتا ہے اس کے جواب میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دل اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں اور جس طرف کو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے دل کو مائل کر دیتا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ دل کو ہدایت سے ضلالت کی طرف پھیر دے اس لیے رسول اللہ ﷺ نے مذکورہ دعا مانگی۔

دل پر کی طرح ہے

(٢٣/٩٣) رَعْنُ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَثَلُ الْقَلْبِ كَرِيْشَةٍ بِأَرْضٍ فَلَا يَمْلِكُهَا الرِّيحُ ظَهَرَ الْبَطْنُ (رَوَاهُ أَحْمَدُ)

أخرجه أحمد في المسند ٤/٤٠٨ - وابن ماجه ١/٣٤ حديث رقم ٨٨ -

تین جہاں: حضرت ابی موسیٰ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ انسان کے دل کی مثال ایسے ہی ہے جیسے کوئی پر کسی میدان میں پڑا ہوا ہو اور ہوائیں اس کو پشت سے پیٹ اور پیٹ سے پشت کی طرف الٹ پلٹ کرتی

رہیں۔ اس حدیث کو امام احمدؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ حدیث میں انسان کے دل کی کیفیت اور حالت بتائی گئی ہے کہ انسان کا دل کبھی ہدایت اور خیر سے ضلالت اور شر کی طرف مائل ہو جاتا ہے اور کبھی ضلالت اور شر سے ہدایت اور خیر کی طرف مائل ہو جاتا ہے اور اس کو پرندے کے پر کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جو ایک کشادہ میدان میں پڑا ہوا اور ہوائیں اس کو الٹ پلٹ کریں۔ بالکل یہی کیفیت ہے انسان کے دل کے تغیر اور تبدل کی کہ خواہشات نفسانیہ کی وجہ سے وساوس میں مبتلا ہو کر کسی بھی وقت کچھ بھی ہو سکتا ہے۔

چار چیزوں پر ایمان لانا فرض ہے

(۲۵/۹۵) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يُؤْمِنَ بِأَرْبَعٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ

رَسُولُ اللَّهِ بَعَثَنِي بِالْحَقِّ وَيُؤْمِنُ بِالْمَوْتِ وَالْبُعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَيُؤْمِنُ بِالْقَدَرِ۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ)

إخراجه الترمذی فی السنن ۳۹۲/۴ حدیث رقم ۲۱۴۵۔ وابن ماجہ ۳۲/۱ حدیث ۸۱۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی آدمی اس وقت تک مؤمن نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ چار چیزوں پر ایمان نہ لائے۔ اس بات کی شہادت دے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں دین حق لے کر اس دنیا میں آیا ہوں موت اور مرنے کے بعد دوبارہ میدان محشر میں زندہ ہونے پر ایمان لائے اور تقدیر پر ایمان لائے۔ اس حدیث کو امام ترمذیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ چار چیزوں پر ایمان لانا ضروری اور فرض ہے۔

① اقرار شہادتین۔ اللہ تعالیٰ کی توحید پر اور رسول اللہ کی رسالت پر ایمان لایا جائے کہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے اور محمد ﷺ اس کے سچے رسول ہیں اور آپ کو اللہ تعالیٰ نے جو دین حق دے کر بھیجا ہے وہ برحق ہے۔

② موت پر ایمان لانا۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اس بات کا یقین کرنا کہ دنیا کی زندگی عارضی اور فانی ہے۔ اس کے اختتام کا وقت مقرر ہے۔ اس وقت پر زندگی ختم ہو جائے گی اور اس دنیا کا تمام نظام فانی اور عارضی ہے۔

③ بعث بعد الموت پر ایمان لانا۔ کہ قیامت برحق ہے جب قیامت آئے گی تو تمام مردوں کو زندہ کیا جائے گا اور میدان محشر میں جمع کیا جائے گا۔ حساب و کتاب ہوگا۔ اللہ کی عدالت میں پیشی اور فیصلہ ہوگا اور ذرہ ذرہ کا حساب ہوگا۔ ایک جماعت جنت میں جائے گی اور ایک جماعت جہنم میں جائے گی۔

④ تقدیر پر ایمان لانا کہ اللہ تعالیٰ نے تقدیر لکھ دی ہے۔

فرقہ مرجیہ اور قدریہ

(۲۶/۹۶) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صِنْفَانِ مِنْ أُمَّتِي لَيْسَ لَهُمَا فِي الْإِسْلَامِ نَصِيبٌ

الْمَرْجِيَّةُ وَالْقَدَرِيَّةُ۔ (رواہ الترمذی وقال هذا حديث غريب)

إخراجه الترمذی فی السنن ۳۹۵/۴ حدیث رقم ۲۱۴۹ وقال هذا حديث حسن صحيح۔ وأخراجه ابن ماجہ ۲۴/۱ حدیث

رقم ۶۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت میں دو

فرماتے ہیں جن کے لیے اسلام کا کچھ حصہ نہیں ہے اور وہ مرجہ اور قدریہ ہیں۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں دو باطل فرقوں کی نشاندہی کی گئی ہے۔ ایک مرجہ اور دوسرا قدریہ۔ مرجہ کا دوسرا نام جبریہ ہے۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ بندہ مجبور محض ہے۔ ان کے نزدیک ایمان کے ساتھ کوئی گناہ معز نہیں ہے جس طرح کفر کے ساتھ کوئی نیکی قابل اعتبار نہیں ہے۔ یہ کہتے ہیں کہ انسان اپنے اعمال میں مجبور اور بے بس ہیں۔ کسی عمل کی نسبت بندہ کی طرف ایسی ہے جیسے کسی فعل کی نسبت پتھر وغیرہ کی طرف کر دی جائے جس طرح کسی پتھر کو جس طرف پھینک دیا جائے ادھر ہی چلا جائے گا۔ پتھر کو اس حرکت میں ذاتی طور پر کوئی دخل اور اختیار نہیں ہے۔ پتھر مجبور محض اور بے بس ہے۔ بعینہ اسی طرح انسان کو اپنے کسی فعل اور عمل میں کوئی دخل اور اختیار نہیں۔ وہ مجبور اور بے بس ہے۔ اللہ تعالیٰ اس سے جو عمل کراتا ہے وہ اسی عمل کو کرتا ہے۔ وہ اپنے کسی عمل اور فعل کو کرنے یا نہ کرنے کا اختیار اور قدرت نہیں رکھتا اور قدریہ وہ فرقہ ہے جو یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ہمیں اللہ تعالیٰ نے اپنے افعال کی تخلیق کی قدرت دی ہے اور ان کے نزدیک افعال خیر کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور افعال شر کا خالق نفس امارہ یا شیطان ہے۔ بندہ کے افعال و اعمال میں تقدیر کا کوئی دخل نہیں ہے۔ بندہ اپنے افعال کا خود خالق اور مختار ہے۔

ان دونوں فرقوں کے متعلق علماء کے دو قول ہیں بعض علماء نے ان کو کافر قرار دیا ہے اور بعض دیگر علماء نے کافر تو نہیں کہا بلکہ فاسق اور فاجر کہا ہے اور یہ ضلالت کے راستہ پر ہیں ان کا نتیجہ عذاب الہی اور آخرت میں خسارہ کے علاوہ اور کچھ نہیں۔

ان دونوں باطل فرقوں کے مقابلے میں اہلسنت والجماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ تمام افعال اور اعمال کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور ان اعمال کا کسب کرنے والا بندہ ہے۔ یعنی دنیا میں جتنی اشیاء معرض وجود میں آچکی ہیں۔ یا زمانہ استقبال میں وقوع پذیر ہونے والی ہیں۔ سب اللہ کے علم میں ہیں اور اللہ کے حکم اور ارادہ سے ہوتی ہیں اسی طرح بندوں سے جو بھی افعال صادر ہوتے ہیں سب تقدیر میں لکھے ہوئے ہیں اور اپنے اپنے وقت پر ظاہر ہوتے ہیں اور انسان کو عقل، شعور، صلاحیت اور استعداد دے کر ہدایت اور ضلالت، خیر اور شر، تقویٰ اور فجور دونوں راستے واضح کر دیئے اور افعال و اعمال کرنے میں اختیار دیدیا اور ساتھ ہی اچھے اعمال کرنے کا حکم بھی دیدیا۔ نیک بختی اور بد بختی کے نتائج اور ثمرات بھی بتا دیئے۔ کہ اگر خیر کا کام کرو گے تو جنت کے مستحق ہو جاؤ گے اور اگر شر کا کام کرو گے تو جہنم کے مستحق ہو جاؤ گے بندہ اپنے افعال کے کسب میں مکمل اختیار رکھتا ہے ہدایت کے راستہ پر چلے گا تو ثواب کا مستحق ہوگا۔ ضلالت کے راستہ پر چلے گا تو عقاب کا مستحق ہوگا۔ حاصل کلام یہ ہے کہ اہل السنۃ والجماعۃ کے نزدیک نہ تو بندہ مختار مطلق ہے اور نہ ہی مجبور محض ہے بلکہ من وجہ مختار ہے اور من وجہ مجبور ہے۔

منکر تقدیر کے لیے سزا

(۲۷/۹۷) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ يَكُونُ فِي أُمَّتِي خُسْفٌ وَمَسْخٌ وَذَلَالٌ فِي

الْمَكَلَةِ بِالنَّظَرِ (رواہ ابو داؤد و روی الترمذی نحوہ)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۳۹۷/۴ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۲۱۵۲ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ۔ وَأَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ نَحْوَهُ ۲۰/۵

حَدِيثٌ رَقْمٌ ۴۶۱۳ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۰۸/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میری امت میں زمین میں دھنس جانا اور شکلوں کا بگڑ جانا بھی ہوگا اور یہ عذاب ان لوگوں کے لئے ہوگا جو تقدیر کی تکذیب کریں اور انکار

کریں۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے بھی اسی طرح کی حدیث نقل کی ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں تقدیر کا انکار اور تکذیب کرنے والے کے لئے سخت سزا کا ذکر ہے کہ ایسے لوگوں کو زمین میں دھنسا دیا جائے گا اور ان کی شکلوں کو بری صورتوں میں تبدیل کر دیا جائے گا اور اس طرح کا عذاب یعنی زمین میں دھنس جانا اور شکل کا بگڑ جانا اس امت سے پہلی امتوں پر نازل ہوا جب کہ وہ سرکش ہو چکے اور نافرمان ہو چکے چنانچہ بعض کو خنزیر بنا دیا گیا بعض کو بندر کی شکل میں تبدیل کر دیا گیا علیٰ ہذا القیاس۔

اور اس حدیث میں اشارہ کیا گیا کہ اس امت میں بھی آخر زمانہ میں اللہ تعالیٰ کے نافرمانوں اور بغاوت کرنے والوں کے لئے اس طرح کا سخت عذاب ہو سکتا ہے اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ سابقہ امتوں پر زمین میں دھنس جانے کا اور شکلوں کے بگڑ جانے کا عذاب ہوا میری امت میں یہ عذاب نہیں ہوگا۔ اگر اس طرح کا شدید عذاب میری امت میں سے کسی پر آیا تو ان لوگوں پر آئے گا جو تقدیر کے منکر ہوئے گویا سابقہ امتوں پر یہ عذاب بطور عموم کے تھا اور اس امت پر یہ عذاب بطور خصوص کے ہوگا۔

اس امت کے مجوسی

(۲۸/۹۸) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْقَدَرِيَّةُ مَجُوسٌ هَذِهِ الْأُمَّةُ إِنْ مَرُّوا فَلَا تَعُوذُ لَهُمْ وَإِنْ مَا تَوَافَلَا تَشْهَدُ لَهُمْ - (زَوَاهِ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ)

أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۸۶/۲ - وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ ۶۶/۵۵ - حَدِيثٌ رَقْمَ ۴۶۹۱ - وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ بِنَحْوِهِ عَنْ جَاهِرٍ ۳۵/۱ - حَدِيثٌ رَقْمَ ۹۲ -

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قدریہ فرقہ اس امت کے مجوسی ہیں لہذا اگر وہ بیمار ہو جائیں تو ان کی عیادت کے لئے نہ جاؤ اور اگر وہ مر جائیں تو ان کے جنازہ میں نہ جاؤ اس حدیث کو امام احمد اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ بتایا گیا کہ قدریہ فرقہ اس امت کے مجوسی ہیں یہ حدیث اس بات کی واضح دلیل ہے کہ قدریہ فرقہ گمراہ ہے ان کو ضلالت اور گمراہی میں مجوسیوں کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے مجوسی اس قوم کو کہتے ہیں جو آتش پرست ہیں اور یہ دو خدا مانتے ہیں ایک خالق خیر جس کو یزدان کہتے ہیں اور دوسرا خالق شر جس کو اہرمن کہتے ہیں جس طرح مجوسی متعدد معبود مانتے ہیں اس طرح قدری بھی کئی خالق اور معبود مانتے ہیں وہ اس طرح کہ قدریہ فرقہ والے تقدیر کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں بندہ اپنے افعال کا خود خالق ہے تو اس طرح ہر انسان اپنے افعال کا خالق ہوگا اگر فعل اچھا ہوا تو خالق خیر ہوگا اگر فعل برا ہوا تو خالق شر ہوگا اس اعتبار سے قدری لوگ مجوسیوں سے بھی بدتر ہیں کیوں کہ مجوسی صرف دو خدا مانتے ہیں قدریہ اور معتزلہ متعدد خدا مانتے ہیں اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسلمانوں کو اس فرقہ کے ساتھ مکمل سوشل بائیکاٹ کرنا چاہئے اگر وہ بیمار ہو جائیں تو ان کی عیادت اور مزاج پرسی نہ کی جائے اگر وہ مر جائیں تو ان کے جنازہ میں حاضری نہ دی جائے العرض ان کی غمی اور خوشی میں شرکت نہ کی جائے اور نہ ان کے ساتھ کوئی معاشرتی تعلق رکھا جائے بعض علماء ان کو کافر سمجھتے ہیں اور اس حدیث کو اپنے ظاہر پر محمول کرتے ہوئے ان کے حق پر بھی فتویٰ صادر کرتے ہیں اور بعض علماء ان کو کافر نہیں کہتے بلکہ فاسق اور فاجر کہتے ہیں اور اس حدیث کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ اس حدیث کا مقصد ان کی ضلالت کو بیان کرنا ہے اور ان کے لئے زجر اور ملامت اور عذاب امت کا اظہار ہے۔

اہل باطل سے تعلق نہ رکھو

(۲۹/۹۹) وَعَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَجَالِسُوا أَهْلَ الْقَدْرِ وَلَا تَفَاحُوهُمْ۔ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۰/۱۔ وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ ۸۴/۵۵۵۔ حَدِيثٌ رَقْمُ ۴۷۱۰۔

ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قدریہ فرقہ کے ساتھ میل جول اختیار نہ کرو اور نہ ان کو اپنا قاضی بناؤ اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں اہل باطل کے ساتھ میل جول نشست و برخاست رکھنے سے منع کیا گیا ہے کیونکہ ان کے ساتھ میل جول اور تعلق رکھنے اور ان کی مجالس اور پروگراموں میں شریک ہونے سے ان کے ساتھ محبت اور ہمدردی ظاہر ہوگی اور مسلمانوں کے لئے یہ قطعاً مناسب نہیں ہے کہ کسی گمراہ جماعت کے ساتھ اپنا تعلق قائم کریں اور ان کے ساتھ میل جول پیار محبت رکھیں اور اس میں یہ خطرہ بھی ہے کہ اگر ان کے ساتھ میل جول تعلق نشست و برخاست رکھی جائے تو ان کے غلط نظریات اور برے عقیدہ کا اثر ان پر بھی ہو سکتا ہے اور ممکن ہے کہ کوئی مسلمان شیطان کے مکر و فریب کے جال میں پھنس کر ان کے عقائد اور نظریات کو تسلیم کر لے اس لئے اس ضلالت کی جڑ کو کاٹ دیا گیا کہ ان کے ساتھ کسی قسم کا تعلق نہ رکھا جائے اور اسی طرح اس حدیث میں اس بات کو بھی ظاہر کر دیا گیا کہ اگر مسلمانوں کا کسی چیز میں جھگڑا ہو جائے تو ان لوگوں میں سے کسی کو اپنے فیصلہ کے لئے قاضی اور جج مقرر نہ کیا جائے اور بعض علماء نے کہا ہے کہ لا تقاطعہم کے مضمون میں یہ بھی شامل ہے کہ ان کو سلام کرنے میں ابتداء نہ کرو اور ان سے مناظرہ بھی نہ کرو کیونکہ وقت ضائع ہوگا اور فائدہ کی امید نہیں بلکہ نقصان کا خطرہ غالب ہے۔

چھ قسم کے لوگوں پر لعنت

(۳۰/۱۰۰) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سِتَّةٌ لَعْنَهُمُ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَكُلُّ نَبِيٍّ يُجَابُ الزَّائِدُ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَالْمُكَذِّبُ بِقَدْرِ اللَّهِ وَالْمُتَسَلِّطُ بِالْجَبَرُوتِ لِيُعْزَمَنَّ أَذَلُّهُ اللَّهُ وَيُدَلَّ مَنْ أَعَزَّهُ اللَّهُ وَالْمُسْتَحِلُّ لِحُرْمِ اللَّهِ وَالْمُسْتَحِلُّ مِنْ عَتْرَتِي مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَالتَّارِكُ لِسُنَّتِي (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْمَدْخَلِ وَرَزَيْنُ فِي كِتَابِهِ)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۳۹۷/۴۔ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۱۵۴۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: چھ آدمی ایسے ہیں جن پر اللہ تعالیٰ لعنت بھیجتا ہے اور میں بھی ان پر لعنت بھیجتا ہوں اور ہر نبی کی دعاء قبول ہوتی ہے۔ اللہ کی کتاب میں زیادتی کرنے والا اللہ کی تقدیر کی تکذیب کرنے والا وہ آدمی جو زبردستی غلبہ پالے پھر اس آدمی کو عزت والا بنادے جس کو اللہ نے ذلیل کیا ہے اور اس آدمی کو ذلیل کرے جس کو اللہ تعالیٰ نے عزت عطا کی ہے جو آدمی اللہ کی حدود سے تجاوز کر کے حرام کو حلال جانے وہ آدمی جو میری اولاد سے اس چیز کو حلال جانے جس کو اللہ نے حرام کیا ہے (یعنی قتل کو) وہ آدمی جو میری سنت کو چھوڑ دے اس حدیث کو امام بیہقی نے روایت کیا ہے مدخل میں اور رزین نے بیان کیا ہے اپنی کتاب میں۔

تشریح: اس حدیث میں چھ آدمیوں پر لعنت کی گئی ہے یہ چھ آدمی ایسے ہیں جو اپنی ضلالت، گمراہی اور بد اعتقادی اور بد اعمالی میں اتنے بڑے مجرم ہیں کہ رحمتہ للعالمین ﷺ نے ان پر لعنت فرمائی ہے۔ دربار رسالت سے اور دربار الہی سے مردود قرار دیئے گئے رسول

اللہ ﷻ سے کسی نے سوال کیا۔ کہ آپ ﷺ ان پر لعنت کیوں بھیجتے ہیں۔ آپ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ ان کی ہذا اعتقادی اور ہذا عملی پر اللہ تعالیٰ نے ان پر لعنت کی ہے۔ اس لئے یہ اس کے مستحق ہیں کہ یہ رسول کی جانب سے بھی ملعون قرار دیئے جائیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی زبان مبارک سے لگلی ہوئی دعا یا ہدو مار گک اور تاثیر دکھائے بغیر نہیں رہتی اس کو ضرور اللہ کے دربار میں شرف قبولیت کی پذیرائی ہوتی ہے۔ اس لئے رسول اللہ ﷺ نے اس کو لعنت کا مستحق قرار دیا۔ اس حدیث میں کل نبی مجاہد سے اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ ہر نبی مستجاب الدعوات ہوتا ہے۔ اس حدیث میں ان چھ افراد کے لئے انتہائی شدت کی تنبیہ اور ملامت ہے۔

- ① اللہ تعالیٰ کی کتاب قرآن مجید میں زیادتی کرنے والا۔ اگر کوئی آدمی کتاب اللہ کے الفاظ میں زیادتی کرے یا زیادتی کا قائل ہو تو ایسا شخص کافر ہے اور اگر معنوی طور پر تاویل اور تحریف کرتا ہے تو وہ بدعتی، فاسق اور قاجر ہے کہ شریعت کے خلاف تاویل کرتا ہے۔
- ② دوسرا وہ شخص جو اللہ کی تقدیر کی تکذیب اور انکار کرے حالانکہ تقدیر پر اعتقاد رکھنا ایمان کے وجود کے لئے ضروری ہے۔ یہی لوگ ہیں معتزلہ، خوارج اور قدریہ۔
- ③ تیسرا وہ شخص ہے جو اپنی طاقت اور غلبہ سے حکومت اور اقتدار پر مسلط ہو جائے اور پھر اپنی شان و شوکت کی وجہ سے جو لوگ فسق و فجور کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے ہاں ذلیل ہیں ان کو عزت دے اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کے ہاں نیکی اور تقویٰ کی وجہ سے عزت والے ہیں ان کو ذلیل کر دے۔

④ چوتھا وہ آدمی جو اللہ تعالیٰ کی قائم اور مقرر کردہ حدود سے تجاوز کرتا ہے۔

⑤ پانچواں وہ آدمی ہے جو ان چیزوں کو حرام قرار دے جن کو اللہ تعالیٰ نے حلال کیا ہے۔

⑥ چھٹا وہ شخص جو رسول اللہ ﷺ کی سنت کا تارک ہو اس کے متعلق اصول یہ ہے کہ جو آدمی سستی کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کی سنت کو چھوڑ دے تو وہ گناہ گار ہے اور اگر کوئی آدمی رسول اللہ ﷺ کی سنت کو حقیر سمجھ کر ترک کر دے تو وہ کافر ہے مگر اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی لعنت میں دونوں شریک ہیں جو آدمی سستی کی وجہ سے سنت کا تارک ہے اس پر لعنت تنبیہ کے لئے ہے اور جو آدمی حقیر سمجھ کر سنت کا تارک ہو وہ حقیقتاً لعنت کا مستحق ہے حضرت شاہ محمد اسحاق دہلوی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں بیان کی گئی وعید اس شخص کے لئے ہے جو سنت مؤکدہ کا تارک ہو اور یہی ملا علی قاری نے فرمایا ہے۔

ہر انسان کی موت کی جگہ مقرر ہے

(۳۱/۱۰۱) وَعَنْ مَطَرِ بْنِ عَكَّامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَضَى اللَّهُ لِعَبْدَانِ يَمُوتُ بَادِئُ جَعَلَ لَهُ إِلَيْهَا حَاجَةً۔ (رواه أحمد والترمذی)

ابن جریر احمد فی المسند ۲۲۷/۵ والترمذی ۳۹۴/۴ حلیت رقم ۷۲۴۶۱ وخال حسن عزیمت

ترجمہ: حضرت مطر بن عکام سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ کسی آدمی کی موت کو زمین کے کسی حصہ میں مقرر کر دیتا ہے تو پھر اس علاقہ کی طرف اس انسان کے لئے کوئی حاجت اور ضرورت پیدا کر دیتا ہے تاکہ اس حاجت کی وجہ سے وہاں جائے اور وہاں اس پر موت کا فیصلہ نافذ ہو جائے اس حدیث کو امام ترمذی

اور امام احمد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿۱۰۲﴾ اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جس طرح ہر انسان کی موت کا وقت مقرر ہے اسی طرح ہر انسان کی موت کی جگہ بھی مقرر ہے جس زمین میں انسان نے مرنا ہوتا ہے اس کے وہاں پہنچنے کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی حاجت اور ضرورت پیدا کر دی جاتی ہے تاکہ وہاں جانے پر مجبور ہوا اور وہاں جا کر موت کا شکار ہو۔

مسلمان اور مشرک کی اولاد باپ کے تابع ہوگی

(۳۲/۱۰۲) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَرَارِي الْمُؤْمِنِينَ؟ قَالَ مِنْ آبَائِهِمْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بِلَا عَمَلٍ قَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ قُلْتُ فَذَرَارِي الْمُشْرِكِينَ؟ قَالَ مِنْ آبَائِهِمْ قُلْتُ بِلَا عَمَلٍ قَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ - (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

اخرجه ابو داود في السنن ۸۵/۵ حديث رقم ۴۷۱۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ اللہ کے رسول ﷺ جنت اور جہنم کے بارے میں مسلمانوں کے بچوں کا کیا حکم ہے آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا وہ اپنے باپوں کے تابع ہیں یعنی وہ اپنے باپوں کے ساتھ جنت میں جائیں گے پھر میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ بغیر کسی عمل کرنے کے آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ وہ بچے جو کچھ کرنے والے تھے پھر میں نے پوچھا اے اللہ کے رسول مشرکوں کی اولاد کے بارے میں کیا حکم ہے آپ نے فرمایا وہ بھی اپنے باپوں کے تابع ہیں۔ میں نے عرض کیا بغیر کوئی عمل کرنے کے فرمایا اللہ ہی بہتر جانتا ہے وہ بچے جو کچھ کرنے والے تھے اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿۱۰۳﴾ حضرت عائشہ صدیقہ نے مؤمنین اور مشرکین کے چھوٹے بچوں کے بارے میں آپ سے سوال کیا کہ جو بچے چھوٹی عمر میں فوت ہو جائیں جن سے ابھی تک خیر اور شر کا کوئی عمل صادر نہیں ہوا کیا وہ جنت میں جائیں گے یا جہنم میں رسول اللہ نے جواب دیا کہ باپ کے تابع ہوں گے اگر باپ جنتی ہے تو بچہ بھی جنت میں جائے گا اگر باپ جہنمی ہے تو بچہ بھی جہنم میں جائے گا۔ رسول اللہ ﷺ کے جواب کے بعد حضرت عائشہ صدیقہ کو اس پر بہت تعجب ہوا کہ مسلمانوں کے بچے عمل کے بغیر کس طرح جنت میں داخل ہو گئے اس کے جواب میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے عائشہ اللہ خوب جانتا ہے کہ وہ کیا عمل کرنے والے تھے اس جواب میں آپ نے قضاء و قدر کی طرف اشارہ کر دیا کہ انہوں نے جو اعمال کرنے تھے وہ تقدیر میں لکھ دیئے گئے ہیں اگر چہ ان سے ابھی تک کوئی عمل صادر نہیں ہوا مگر ان کے اعمال نوشتہ تقدیر بن چکے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے علم میں ہیں لہذا ان کے جنتی ہونے پر کوئی تعجب کی ضرورت نہیں ہے۔

مشرکین کے بچوں کے بارے میں حضرت علامہ تورپشٹی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے جواب سے مراد یہ ہے کہ وہ دنیا میں اپنے باپ کے تابع ہیں اور آخرت کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے حوالے ہے اور اللہ ہی جانتا ہے کہ ان کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے گا۔ اس لئے ان کے بارے میں کوئی قطعی اور یقینی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔

زندہ درگور کرنے والی اور جس کو کیا گیا ہے دونوں جہنمی ہیں

(۳۳/۱۰۳) وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْوَالِدَةُ وَالْمَوْتُ وَدَّةٌ فِي النَّارِ - (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

اخرجه ابو داود في السنن ۸۹/۵ حديث رقم ۴۷۱۷۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ زندہ بچہ درگور

کرنے والی عورت اور جس کو زندہ درگور کیا گیا ہے دونوں جہنمی ہیں۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿۳۸﴾ اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے بچہ کو زندہ درگور کرنے والی عورت اور جس کو زندہ درگور کیا گیا ہے دونوں جہنمی ہیں زمانہ جاہلیت میں اولاد زندہ درگور کرنے کا انتہائی دروناک عمل اور طریقہ رائج تھا۔ خصوصاً بچیوں کو پیدا ہوتے ہی فی الفور زندہ زمین میں دفن کر دیا جاتا تھا اور اس عمل کی دو وجوہات تھیں ایک فقر و فاقہ کے ڈر سے۔ دوسرے اگر بچی ہے تو داماد بننے کے عیب سے کہ کل کو یہ کسی کی بیوی بنے گی، یہ برداشت نہیں تھا۔ جب اسلام کی مقدس روشنی آئی تو اس نے ظلم اور جہالت کی تمام تاریکیوں کو کافور کر دیا۔ اسی لئے اس حدیث میں بچوں کو زندہ درگور کرنے والوں کو جہنمی قرار دیا گیا۔

اس حدیث میں الوائدۃ سے مراد وہ عورت ہے جس نے بچہ کو زمین میں زندہ دفن کیا ہے مثلاً دائیہ یا نوکرانی اور ملازمہ وغیرہ۔ الموؤدۃ اس سے مراد یا تو الموؤدۃ لھا یعنی بچے کی ماں ہے۔ جس کے حکم سے بچہ کو زندہ زمین میں دفن کر دیا گیا ہے۔ یا اس سے مراد وہی بچی ہے جس کو زندہ درگور کیا گیا ہے۔ کہ اس کے والدین جہنمی ہیں ان کے تابع ہو کر یہ بھی جہنمی ہوگی۔ جیسے اس سے ما قبل حدیث میں ذکر کیا گیا کہ مشرکین کی صغریٰ میں فوت ہو جانے والی اولاد والدین کے تابع ہو کر دوزخ میں جائے گی اور یا اس حدیث میں زندہ درگور ہونے والی بالغ لڑکی مراد ہے اس صورت میں اس کا جہنمی ہونا ظاہر ہے۔ کیونکہ وہ خود کافرہ اور مشرکہ ہے۔

الفصل الثالث:

پانچ چیزوں کا فیصلہ ہو گیا ہے

(۳۳/۱۰۳) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَرَعَ إِلَى كُلِّ عَبْدٍ مِنْ خَلْقِهِ مِنْ خَمْسٍ مِنْ أَجَلِهِ وَعَمَلِهِ وَمَصْجَعِهِ وَآثَرِهِ وَرِزْقِهِ - (رَوَاهُ أَحْمَدُ)

اخرجه أحمد في المسند ۱۹۷/۱

ترجمہ: حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے ہر بندے کے بارے میں پانچ چیزوں کا فیصلہ تقدیر میں لکھ کر فارغ ہو گیا ہے۔ ﴿۱﴾ اس کی موت کب آئے گی ﴿۲﴾ اس کے اچھے اور برے اعمال کے بارے میں ﴿۳﴾ اس کی رہائش کی جگہ کے بارے میں ﴿۴﴾ اس کی واپسی کی جگہ کے بارے میں ﴿۵﴾ اس کے رزق کے بارے میں۔ اس حدیث کو امام احمدؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿۳۹﴾ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ انسان کی پیدائش سے پہلے پانچ چیزوں کا فیصلہ کر دیا گیا ہے جن میں اب کی زیادتی کوئی تغیر اور تبدیلی نہیں ہو سکتی ہے۔

- ① ہر انسان کی زندگی کا فیصلہ کر دیا گیا ہے کہ اس کی عمر کتنی ہے اور موت کس وقت آئے گی ذرہ برابر تقدیر متاخیر نہیں ہو سکتی۔
- ② اسی طرح ہر انسان کے اچھے اور برے اعمال کا فیصلہ ہو چکا ہے کہ یہ اپنی زندگی میں کیسے اعمال کرے گا اور اس کا خاتمہ خیر پر ہو گا یا شر پر۔ انسان کی تخلیق سے بہت پہلے یہ فیصلہ ہو گیا ہے۔
- ③ اسی طرح ہر انسان کے قیام اور رہائش کی جگہ کا فیصلہ بھی ہو چکا ہے۔
- ④ اسی طرح ہر انسان کے حرکات و سکنات کا فیصلہ ہو چکا ہے کہ کہاں کہاں یہ جائے گا اور کس کس جگہ میں اس کے پاؤں پڑیں گے اور کیا کیفیات ہوں گی۔

اسی طرح ہر انسان کے رزق کا فیصلہ کر دیا گیا ہے کہ اس کو کتنا رزق ملے گا۔ کہاں کہاں سے کمائے گا تھوڑا ملے گا یا زیادہ ملے گا۔ حلال کمائے گا یا حرام۔ ان سب امور کا فیصلہ ہو چکا ہے اور تقدیر میں لکھ دیا گیا ہے۔ نفع، نقصان، راحت و آرام اور سکون وغیرہ کا فیصلہ ہو چکا ہے۔

تقدیر کے اندر بحث کرنے والے سے قیامت کے دن پوچھا جائے گا

(۳۵/۱۰۵) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ تَكَلَّمَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقَدْرِ يُسْئَلُ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيهِ لَمْ يُسْئَلْ عَنْهُ - (رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه)

اخرجه ابن ماجه في السنن ۲۳/۱ - حديث رقم ۸۴۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو آدمی مسئلہ تقدیر میں بحث مباحثہ کریگا۔ قیامت کے دن اس سے پوچھا جائے گا اور جو آدمی تقدیر پر ایمان لا کر خاموشی اختیار کریگا وہ قیامت کے دن گرفت سے بچ جائے گا۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا کہ جو آدمی مسئلہ تقدیر کے بارے میں فضول بحث، جھگڑا، غور و فکر تحقیق اور تجسس کرے گا اس سے قیامت کے دن باز پرس ہوگی۔ یہ اللہ تعالیٰ کا راز ہے جس کو وہ اپنے بندوں پر ظاہر نہیں کرنا چاہتا۔ اس لئے اس میں بحث مباحثہ تنازع اور مناظرہ اور عقل کی دوڑ کا رگڑ ثابت نہیں ہو سکتی۔ بلکہ اس کے بارے میں تحقیق اور تجسس آخرت میں نقصان اور خسارے کا سبب ہے ہاں البتہ جس آدمی کو اپنے اوپر اعتماد ہو اور اس کے پاس راسخ علم ہو تو اس کے لئے بقدر ضرورت باطل فرقوں کے ساتھ شکوک و شبہات کے ازالہ کے لئے بحث و مباحثہ جائز ہے۔ اسی لئے تو علماء کرام نے علم کلام میں تقریر اور تحریر مباحثہ کی ہیں۔

وہی ہوگا جو تقدیر میں لکھا گیا ہے

(۳۶/۱۰۶) وَعَنْ ابْنِ الدَّبَلِيِّ قَالَ أَتَيْتُ أَبِي بْنَ كَعْبٍ فَقُلْتُ لَهُ قَدْ وَقَعَ فِي نَفْسِي شَيْءٌ مِنَ الْقَدْرِ فَحَدِّثْنِي لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَذْهَبَ مِنْ قَلْبِي لَقَالَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ عَذَّبَ أَهْلَ سَمَوَاتِهِ وَأَهْلَ أَرْضِهِ عَذَابَهُمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَهُمْ وَلَوْ رَجِمَهُمْ كَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرًا لَهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَلَوْ أَنْفَقْتُ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا قَبِلَهُ اللَّهُ مِنْكَ حَتَّى تُلْزِمَنِي بِالْقَدْرِ وَتَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَكَ وَإِنَّ مَا أَخْطَاكَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبِكَ وَلَوْ مِتُّ عَلَى غَيْرِ هَذَا لَدَخَلْتُ النَّارَ قَالَ ثُمَّ أَتَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ قَالَ ثُمَّ أَتَيْتُ حَدِيقَةَ بْنَ الْيَمَانِ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ أَتَيْتُ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ فَحَدَّثَنِي عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَ ذَلِكَ - (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَه)

اخرجه ابو داود في السنن ۷۵/۵ - حديث ۴۶۹۹ - وَاخرجه ابن ماجه ۲۹/۱ - حديث رقم ۷۷ - احمد في المسند ۱۸۹/۵۔

ترجمہ: حضرت ابن دبلئیؓ سے روایت ہے یہ فرماتے ہیں کہ میں صحابی رسول حضرت ابی بن کعبؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میرے دل میں تقدیر کے متعلق کچھ شکوک و شبہات پیدا ہو رہے ہیں۔ کہ جب تمام چیزیں تقدیر کے مطابق ہیں۔ تو پھر یہ ثواب اور عقاب کیوں ہے؟ اس لئے آپ میرے سامنے کوئی حدیث بیان کریں شاید اللہ تعالیٰ

میرے دل کو ان شکوک و شبہات سے پاک کر دیے۔ یہ سن کر حضرت ابی نے فرمایا اگر اللہ تعالیٰ تمام زمین و آسمان والوں کو عذاب میں مبتلا کرے۔ تو وہ ان پر کسی طرح سے بھی ظلم کرنے والا نہیں ہوگا۔ یعنی اگر اللہ تعالیٰ زمین و آسمان والوں کو کتنا ہی عذاب کیوں نہ دے وہ ظالم نہیں ہوگا اور اگر اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے نواز دے۔ تو اس کی رحمت ان کے اعمال سے یقیناً بہتر ہوگی اور اگر تم اللہ تعالیٰ کے راستہ میں احد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کرو تو تمہارا یہ خیر کا عمل اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس وقت تک قبول نہیں ہوگا جب تک کہ تم تقدیر پر کامل اعتقاد یقین اور ایمان نہ رکھو اور اس بات کو اچھی طرح نہ جان لو کہ جو کچھ تمہارے ساتھ ہو گیا ہے۔ وہ رب کے اور خطا کرنے والا نہ تھا اور جو چیز رک گئی ہے تمہیں نہیں پہنچی تو سمجھ لو کہ وہ تمہارے مقدر اور نصیب میں نہیں تھی اور اگر تم اس حالت میں فوت ہو جاؤ کہ تمہارا عقیدہ اس کے خلاف ہو۔ یعنی تقدیر پر کامل ایمان نہ ہو۔ تو پھر یقیناً تمہارا ٹھکانہ جہنم ہے۔ ابن دلیلی فرماتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعبؓ کا یہ بیان سن کر میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ تو انہوں نے اسی طرح بیان کیا۔ پھر میں حضرت حذیفہ بن یمانؓ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ انہوں نے بھی اسی طرح بیان کیا۔ حضرت زید بن ثابتؓ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ انہوں نے بھی بالکل اسی طرح کی حدیث رسول اللہ ﷺ سے روایت کی۔ اس حدیث کو امام احمدؒ امام ابو داؤدؒ اور امام ابن ماجہؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ۱۰۷۷ اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ وہ کچھ ہوگا جو تقدیر میں لکھا جا چکا ہے۔ حضرت دلیلی کے دل میں مسئلہ تقدیر کے بارے میں کچھ شکوک و شبہات پیدا ہو گئے کہ جب سب کچھ تقدیر میں لکھا جا چکا ہے تو پھر یہ ثواب و عقاب کا ضابطہ کس لیے ہے؟ یہ اضطرابی کیفیت اگرچہ باعث گرفت نہیں۔ مگر باعث پریشانی ضرور ہے۔ انہوں نے حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت حذیفہؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس اضطرابی کیفیت کو بیان کیا تاکہ کوئی تسلی والی بات بیان کریں اور رسول اللہ ﷺ کی کوئی حدیث بیان کر دیں۔ تاکہ اس اضطرابی کیفیت کا ازالہ ہو جائے۔

اس حدیث میں جو یہ فرمایا گیا ہے ان ما اصابك اس سے مراد یہ ہے کہ آپ کو جو کچھ حاصل ہوا اور مل جائے تو اسکے متعلق یہ نہ کہو کہ میں نے اپنی جدوجہد سے حاصل کر لیا ہے اور اگر کوئی چیز آپ کو میسر نہ ہو تو اس کے متعلق یہ نہ کہو کہ اگر میں کوشش اور محنت کرتا تو اس چیز کو حاصل کر لیتا۔ اسلئے کہ جو کچھ آپ کو حاصل ہو چکا ہے اسکے حصول میں تمہاری محنت کو کوئی دخل نہیں۔ بلکہ تقدیر کے مطابق ہوا ہے اور جو کچھ آپ کو حاصل نہیں ہوا وہ تمہارے مقدر اور نصیب میں نہ تھا۔ معلوم ہوا کہ یہ سب کچھ قضاء و قدر کے تحت ہو رہا ہے۔

تقدیر کے منکر کے لئے خسف، مسخ اور پتھروں کی بارش ہوگی

(۳۷/۱۰۷) وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَى ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ إِنَّ فَلَانًا يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ فَقَالَ إِنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّهُ قَدْ أَخَذَتْ فَإِنْ كَانَ قَدْ أَخَذَتْ فَلَا تَقْرَأْهُ مِنِّي السَّلَامَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ يَكُونُ فِي أُمَّتِي أَوْ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ خَسْفٌ وَمَسْخٌ أَوْ قَذْفٌ فِي أَهْلِ الْقُدْرِ.

(رواہ الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ و قال الترمذی هذا حديث حسن صحيح غریب)

آخرجه الترمذی فی السنن ۳۹۷/۴ حدیث رقم ۱۲۵۲ و قال حدیث حسن صحيح غریب۔ و أخرجه ابن ماجہ فی

السنن ۱۲۵۰/۲ حدیث رقم ۴۰۶۱ و أخرجه ابو داؤد و نحوه ۲۰/۵ حدیث رقم ۴۶۱۳۔ و أحمد فی المسند ۱۳۶/۲۔

ترجمہ: حضرت نافع رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا

کہ فلاں آدمی نے آپ کو سلام کہا ہے۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ اس آدمی نے دین میں کوئی نئی بات نکالی ہے۔ اگر فی الواقع ایسا ہی ہے کہ اس نے دین میں کوئی بدعت ایجاد کی ہے۔ تو میری طرف سے اس کو جواب میں سلام نہ کہنا۔ کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میری امت میں سے یا یہ فرمایا کہ اس امت میں سے اللہ تعالیٰ کے دردناک عذاب زمین میں دھنس جانا شکل کا تبدیل ہو جانا اور پتھروں کی بارش اہل قدر یعنی تقدیر کا انکار کرنے والوں پر ہوگا۔ اس حدیث کو امام ترمذی امام ابو داؤد امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

تشریح (۱) اس حدیث میں تقدیر کے منکر کے لئے سخت دردناک عذاب کی وعید ذکر کی گئی ہے۔ کہ جو آدمی تقدیر کا منکر ہو اس کے لئے تین طرح کا عذاب ہوگا۔ (۱) زمین میں دھنس جانا۔ (۲) شکلوں اور صورتوں کا تبدیل ہو جانا (۳) آسمان سے پتھروں کی بارش جیسے قوم لوط پر ہوئی تھی۔ آنے والے آدمی نے حضرت ابن عمرؓ کو جس آدمی کا سلام پہنچایا۔ اس کے جواب میں آپؐ نے قاصد سے فرمایا کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ اس سلام بھیجنے والے شخص نے اسلام میں غلط نظریہ اور بدعت ایجاد کی ہے۔ اگر اس نے واقعتاً ایسا کیا ہے تو اس کو میرا سلام نہ کہنا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بدعتی کو سلام کرنا جائز نہیں اسی طرح بدعتی کے ساتھ میل جول اس کا اکرام اور تعظیم جائز نہیں ہے۔ کیونکہ بدعتی اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مقرر کردہ حدود سے تجاوز کر جاتا ہے اسی وجہ سے فقہاء کرام نے حکم لگایا ہے کہ فاسق فاجر اور بدعتی کے سلام کا جواب دینا واجب اور لازم نہیں بلکہ سنت بھی نہیں اس شدت توخ کی وجہ سے ان کے ساتھ ترک ملاقات جائز ہی نہیں بلکہ اولیٰ اور افضل ہے۔

زمانہ جاہلیت میں مرنے والا بچہ جہنمی ہے

(۳۸/۱۰۸) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْتُ خَدِيجَةَ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ وَلَدَيْنِ مَاتَا لَهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُمَا فِي النَّارِ قَالَ فَلَمَّا رَأَى الْكَرَاهَةَ فِي وَجْهِهَا قَالَ لَوْرَأَيْتَ مَكَانَهُمَا لَا بُغْضَ لِهَمَّا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَلَدِي مِنْكَ قَالَ فِي الْجَنَّةِ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ وَأَوْلَادَهُمْ فِي الْجَنَّةِ وَإِنَّ الْمُشْرِكِينَ وَأَوْلَادَهُمْ فِي النَّارِ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ. (رواه أحمد)

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے یہ فرماتے ہیں کہ حضرت خدیجہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے اپنے ان دو بچوں کے متعلق سوال کیا جو اسلام سے قبل زمانہ جاہلیت میں فوت ہو گئے تھے کہ وہ جنتی ہیں یا جہنمی۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ وہ دونوں بچے دوزخ میں ہیں۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے حضرت خدیجہؓ کے چہرے کا رنگ متغیر ہوتے دیکھا۔ تو ارشاد فرمایا کہ اگر تم ان بچوں کا ٹھکانہ اور حال دیکھ لو کہ وہ کس طرح اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دور ہیں۔ تو جنہیں ان سے نفرت ہو جائے گی۔ پھر حضرت خدیجہؓ نے سوال کیا۔ اے اللہ کے رسول میری وہ اولاد جو آپ ﷺ سے پیدا ہوئی ہے یعنی قاسم اور عبد اللہ ان کا کیا ہوگا؟ آپ ﷺ نے فرمایا وہ جنت میں ہیں۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مؤمنین اور ان کی اولاد جنت میں ہوں گے۔ مشرکین اور ان کی اولاد جہنم میں ہوں گے اس کے بعد آپ ﷺ نے اس کی تصدیق میں یہ آیت تلاوت کی: وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ..... کہ جو لوگ ایمان لائے اور ان کی

اولاد نے ان کی اطاعت کی تو ہم ان کی اولاد کو جنت میں ان کے ساتھ رکھیں گے اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔
 تشریح ﴿﴾ حضرت خدیجہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے اپنے ان دو بچوں کے بارے میں سوال کیا تھا جو پہلے شوہر ہالہ سے تھے اور جاہلیت کے دور میں فوت ہو چکے تھے کہ وہ جنتی ہیں یا جہنمی۔ تو رسول اللہ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ وہ دونوں بچے جہنم میں ہیں۔ جب آپ ﷺ نے حضرت خدیجہؓ کو رنجیدہ خاطر دیکھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم ان کا ٹھکانہ دیکھ لیتی اور ان کا مغموض عند اللہ ہونا تمہیں معلوم ہو جاتا تو تم ان سے نفرت کرنے لگتیں۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے اس کی تصدیق میں قرآن کی آیت تلاوت کی۔
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ۖ أُولَٰئِكَ سَٰمِعُوا لَكُمْ ۖ وَكَانُوا صَائِرِينَ ۚ
 نے والدین کی اطاعت کی تا کہ جنت میں والدین کو مکمل خوشی حاصل ہو اور مشرکین کی اولاد کو جہنم میں ان کے ساتھ ملا دیا جائے گا تا کہ مشرکین کو جہنم میں کامل درجہ کا غم لاحق ہو۔

اولادِ آدم انکار اور خطا کرتی ہے

(۳۹/۱۰۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مَسَحَ ظَهْرَهُ فَسَقَطَ مِنْ ظَهْرِهِ كُلُّ نَسَمَةٍ هُوَ خَالِقُهَا مِنْ ذُرِّيَّتِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَجَعَلَ بَيْنَ عَيْنِي كُلِّ الْبَشَرِ مِنْهُمْ وَبَيْنَ مَنْ نُورٌ ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى آدَمَ فَقَالَ أَيُّ رَبِّ مَنْ هَٰؤُلَاءِ فَقَالَ ذُرِّيَّتُكَ فَرَأَى رَجُلًا مِنْهُمْ فَأَعْجَبَهُ وَبَيَّضَ مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ قَالَ أَيُّ رَبِّ مَنْ هَٰذَا قَالَ دَاوُدُ فَقَالَ أَيُّ رَبِّ كُمْ جَعَلْتُمْ عُمَرَاءَ قَالَ سِتِّينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ زِدْهُ مِنْ عُمُرِي أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا انْقَضَى عُمُرُ آدَمَ إِلَّا أَرْبَعِينَ جَاءَهُ مَلَكُ الْمَوْتِ فَقَالَ آدَمُ أَوَلَمْ يَبْقَ مِنْ عُمُرِي أَرْبَعُونَ سَنَةً قَالَ أَوَلَمْ تُعْطِهَا ابْنُكَ دَاوُدَ فَبَحَّحَ آدَمُ فَبَجَعَتْ ذُرِّيَّتُهُ وَلَيْسَى آدَمُ فَاكُلَ مِنَ الشَّجَرَةِ فَتَنَسَبَتْ ذُرِّيَّتُهُ وَخَطَا آدَمُ وَخَطَا ثُ ذُرِّيَّتُهُ۔ (رواه الترمذی)

امرحہ الترمذی ۱۴۹/۵ حدیث رقم ۲۷۶۰ وقال حسن صحیح۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے یہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا تو ان کی پشت پر ہاتھ پھیرا۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے فرشتہ کو ہاتھ پھیرنے کا حکم دیا چنانچہ اس کے نتیجہ میں ان کی پشت سے تمام جانیں نکل پڑیں۔ جن کو اولادِ آدم سے قیامت تک اللہ نے پیدا کرنا تھا اور ہر آدمی کی دونوں آنکھوں کے درمیان نور کی چمک رکھی پھر ان سب کو حضرت آدم علیہ السلام کے سامنے لا کر کھڑا کیا حضرت آدم علیہ السلام نے انہیں دیکھ کر پوچھا۔ اے میرے رب یہ کون لوگ ہیں؟ رب نے فرمایا یہ سب آپ کی اولاد ہے حضرت آدم علیہ السلام نے ان میں سے ایک شخص کو دیکھا جس کی آنکھوں کے درمیان غیر معمولی چمک تھی۔ اس سے آدم علیہ السلام کو بڑا تعجب اور حیرانگی ہوئی۔ سوال کیا اے رب یہ کون ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ داؤد علیہ السلام ہیں۔ پھر آدم علیہ السلام نے عرض کیا۔ اے میرے رب تو نے اس کی کتنی زندگی مقرر کی ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ساٹھ (۶۰) سال۔ حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا اے میرے رب۔ اس کی زندگی میں میری عمر میں سے چالیس سال زیادہ کر دے۔ راوی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب آدم علیہ السلام کی زندگی کے چالیس سال باقی رہ گئے۔ تو ملک الموت ان کے پاس روح قبض کرنے کے لئے آیا۔ حضرت آدم علیہ السلام نے اس فرشتہ سے کہا کیا ابھی میری زندگی کے چالیس سال باقی نہیں ہیں؟ موت کے فرشتہ نے کہا۔ کیا آپ نے اپنی زندگی میں

سے چالیس سال اپنے بیٹے داؤد علیہ السلام کو نہیں دیئے تھے؟ چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام نے اس سے انکار کر دیا۔ اب ان کی اولاد بھی انکار کرتی ہے اور حضرت آدم علیہ السلام اپنے وعدہ کو بھول گئے اور انہوں نے شجرہ ممنوعہ کا پھل کھا لیا اور اب آدم کی اولاد بھی بھولتی ہے اور حضرت آدم علیہ السلام نے خطا کی تھی اور اب آدم کی اولاد بھی خطا کرتی ہے۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں جس نور اور چمک کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس سے مراد ہدایت کی وہ صلاحیت اور استعداد ہے جو اللہ تعالیٰ نے سب انسانوں کو عطا کی ہے۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی پیشانی میں یہ نور زیادہ چمک دمک کے ساتھ واضح اور روشن تھا یہی وجہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے ان کو پسند کر کے ان کے بارے میں سوال کیا تھا کہ یہ کون ہے؟

اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ یہ حضرت داؤد علیہ السلام ہیں۔ چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت داؤد علیہ السلام میں خلافت ارضی کے اعتبار سے قدر مشترک کے مناسبت تھی کیونکہ دونوں کو قرآن میں خلیفہ کے عنوان سے ذکر کیا گیا ہے۔ اسی مناسبت سے حضرت آدم علیہ السلام نے خصوصیت سے داؤد علیہ السلام کا انتخاب کیا اور ان کے بارے میں سوال کیا۔

اس حدیث میں جو دینی انکار کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس سے مراد جو دعنادی ہے اور یہ عالم ارواح کا معاملہ تھا زمانہ گزرنے سے ذہول آ گیا اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اپنی زندگی دوسرے کو دینے کا جو معاملہ تھا وہ بھی عالم ارواح سے متعلق ہے۔ اب اگر کوئی اس عالم شہود میں اپنی زندگی دوسرے کو دینا چاہے تو یہ ناجائز اور ناممکن ہے۔ کیونکہ زندگی اور موت کا تعین امور تکوینیہ میں سے ہے اور امور تکوینیہ میں کسی کو مداخلت کرنے کی اجازت نہیں۔

جنتی اور جہنمی ہونے کا فیصلہ ہو چکا ہے

(۴۰/۱۱۰) وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ حِينَ خَلَقَهُ فَضَرَبَ كَتِفَهُ الْيُمْنَى فَاَخْرَجَ ذُرِّيَّةَ بَيْضَاءَ كَاللَّحْمِ الدَّرُّ وَضَرَبَ كَتِفَهُ الْيُسْرَى فَاَخْرَجَ ذُرِّيَّةَ سَوْدَاءَ كَاللَّحْمِ الْحُمَمُ فَقَالَ لِلَّذِي فِي يَمِينِهِ اِلَى الْجَنَّةِ وَلَا اُبَالِي وَقَالَ لِلَّذِي فِي كَتِفِهِ الْيُسْرَى اِلَى النَّارِ وَلَا اُبَالِي. (رَوَاهُ أَحْمَدُ)

أخرجہ أحمد فی المسند ۴۴۱/۶۔

تجزیہ: حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس وقت اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا تو ان کے دائیں کندھے پر ہاتھ مارا۔ یعنی دست قدرت یا ہاتھ مارنے کا حکم دیا اور اس سے سفید اولاد نکالی گویا کہ وہ چھوٹی چھوٹی چھوٹی جتنے تھے اور پھر بائیں کندھے پر ہاتھ مارا اور اس سے سیاہ رنگ کی اولاد نکالی گویا کہ وہ کونلے ہوں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے دائیں جانب والی اولاد کے بارے میں فرمایا کہ یہ جنتی ہیں اور مجھ کو اس کی پرواہ نہیں اور بائیں کندھے والی اولاد کے بارے میں فرمایا کہ یہ جہنمی ہیں اور مجھ کو اس کی پرواہ نہیں ہے اس حدیث کو امام احمدؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اللہ تعالیٰ نے جب آدم علیہ السلام کی تخلیق کی اور ان کے دائیں کندھے پر دست قدرت مارا یا کسی فرشتہ کو ہاتھ مارنے کا حکم دیا اس سے روشن اور چمکدار اولاد نکل پڑی۔ یہ درحقیقت تجلیات ربانی کے القاء کی ایک صورت تھی اور یہ سفیدی، نور اور ہدایت کے لئے استعداد اور صلاحیت کی علامت تھی کہ یہ شخص دنیا میں نور ایمان کو حاصل کریگا اور ہدایت یافتہ ہوگا اور پھر بائیں کندھے پر ہاتھ مارا۔ یا

فرشتہ کو ہاتھ مارنے کا حکم دیا اس سے سیاہ رنگ کی اولاد نکل پڑی یہ اصل میں ظلمت جہالت اور ضلالت کی علامت تھی کہ یہ شخص دنیا میں آ کر گمراہی کو اختیار کرے گا۔ یہ دونوں تصویریں عالم ارواح میں ہدایت اور ضلالت کی علامت بن گئیں اور اس حدیث میں ولایا ہالی کے لفظ سے یہ بھی ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب اور لازم نہیں اور نہ کوئی اللہ تعالیٰ کے افعال، اغراض اور مقاصد کے بارے میں سوال کر سکتا ہے کسی کے جنت میں جانے سے اس کا کوئی مفاد، غرض اور مطلب وابستہ نہیں اور کسی کے جہنم میں جانے سے اس کو کوئی خوف اور خطرہ نہیں۔

جنتی اور جہنمی ہونے کی فکر کرنی چاہئے

(۴۱/۱۱۱) وَعَنْ أَبِي نَضْرَةَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ يَقُولُ لَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ دَخَلَ عَلَيْهِ أَصْحَابُهُ يَعُودُونَهُ وَهُوَ يَبْكِي فَقَالُوا لَهُ مَا يَبْكِيكَ أَلَمْ يَقُلْ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خُذْ مِنْ شَارِيكَ ثُمَّ اقْرَأْ حَتَّى تَلْقَانِي قَالَ بَلَى وَلَكِنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَبَضَ بِيَمِينِهِ قَبْضَةً وَأُخْرَى بِالْيَدِ الْأُخْرَى وَقَالَ هَذِهِ لِهَذِهِ وَهَذِهِ لِهَذِهِ وَلَا أَبَالِي وَلَا أَذْرِي فِي أَيِّ الْقَبْضَتَيْنِ أَنَا. (رَوَاهُ أَحْمَدُ)

اخرجه احمد في ۶۸/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو نضرہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کرام میں سے ایک آدمی جن کا نام ابو عبد اللہ تھا بیمار ہو گئے اور ان کے دوست و احباب ان کی تیمارداری کے لئے تشریف لے گئے۔ تو انہوں نے وہاں جا کر دیکھا کہ ابو عبد اللہ رو رہے ہیں۔ ان لوگوں نے پوچھا کہ آپ کو کس چیز نے رونے پر مجبور کیا ہے؟ اور آپ کیوں رو رہے ہیں کیا رسول اللہ ﷺ نے آپ سے یہ نہیں فرمایا تھا کہ تم اپنی مونچھوں کے بال کاٹ کر چھوٹے کرو اور اسی پر قائم رہو۔ یہاں تک کہ تم مجھ سے جنت میں مل جاؤ۔ ابو عبد اللہ نے فرمایا۔ ہاں یہ تو فرمایا ہے۔ لیکن میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ بھی فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ عزوجل نے اپنے دائیں ہاتھ کی مٹھی میں ایک جماعت کو پکڑا اور فرمایا کہ یہ جنت کے لئے ہیں اور اسی طرح دوسرے ہاتھ میں ایک جماعت کو پکڑا اور فرمایا یہ جماعت جہنم کے لئے ہے اور مجھے اس کی کوئی پروا نہیں ہے یہ فرمایا کہ ابو عبد اللہ نے کہا مجھے معلوم نہیں کہ میں کس مٹھی میں ہوں۔ یعنی جنت والی مٹھی میں ہوں یا جہنم والی مٹھی میں اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: حضرت ابو عبد اللہ بیمار ہو گئے اور ان کے دوست و احباب ان کی عیادت کے لئے ان کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ جب وہ وہاں پہنچے تو دیکھا کہ حضرت ابو عبد اللہ رو رہے ہیں جب ان کے دوستوں نے یہ کیفیت دیکھی تو ان کو تسلی دیتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ آپ پریشان کیوں ہیں آپ کو رسول اللہ ﷺ کی صحبت کا شرف بھی حاصل ہے اور آپ کے لئے رسول اللہ ﷺ کی بشارت بھی ہے کہ جب آپ ﷺ نے فرمایا تھا کہ اپنی مونچھوں کو کاٹ کر برابر کرو اور پھر اسی پر قائم و دائم رہنا۔ یہاں تک کہ تم مجھ سے جنت میں ملاقات کرو۔ الغرض آپ کو فکر مندی کی کیا ضرورت ہے آپ کو جنت کی بشارت موصول ہو چکی ہے اور یہ بشارت اس کو مستلزم ہے کہ آپ سعادت مند ہیں اور سعادت مند ہو کر نور ایمانی کے ساتھ اس دنیا سے رخصت ہوں گے حضرت ابو عبد اللہ صحابی نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ یہ بات آپ لوگوں کی صحیح اور بجا ہے اور اس بشارت کے سچا ہونے پر بھی یقین ہے۔ مگر اللہ تعالیٰ نے نیاز ہے۔ وہ کسی کا محتاج اور پابند نہیں وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ارادہ اور مرضی میں کسی کو دخل اور شریک ہونے کی مجال نہیں اور اللہ تعالیٰ

نے یہ بھی ارشاد فرمایا ہے کہ میں جس کو چاہوں جنت کی نعمتوں سے نواز دوں اور جس کو چاہوں جہنم میں ڈال دوں اور اللہ فرماتے ہیں مجھے اس کی کوئی پرواہ نہیں ہے۔ حضرت ابو عبد اللہ نے فرمایا کہ مجھے بھی یہی خوف اور خطرہ کھائے جا رہا ہے۔ کہ اللہ جانے میرا میدان محشر میں کیا حال ہوگا اس ڈر سے میرا دل خوف زدہ ہے اور آنکھیں اشکبار ہیں۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت ابو عبد اللہ فکر آخرت کے غلبہ سے اس بشارت کو بھول گئے ہوں اور ان کو اس کا احساس نہ رہا ہو کہ رسول اللہ ﷺ کی زبان مبارک سے مجھے اس قدر عظیم الشان بشارت مل چکی ہے۔

حضرت علامہ طیبی رحمہ اللہ تعالیٰ اس حدیث کی وضاحت اور شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبیوں کو کثرت کا برابر کرنا سنت مؤکدہ ہے اور اس پر استقامت سے قائم رہنا رسول اللہ ﷺ سے جوش کوثر پر ملاقات کا اور جنت میں داخل ہونے کا ذریعہ اور سبب ہے۔

اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر اس ایک سنت کو چھوڑنے سے عظیم سعادت کامیابی اور فلاح سے محروم ہو سکتا ہے۔ تو پھر اندازہ لگائیے کہ بہت کثیر تعداد سنتوں کو چھوڑنے کا وبال کیا ہوگا اسی لئے علماء ربانین نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی سنتوں کو اصرار کے ساتھ چھوڑنے سے انسان ملحد اور زندقہ بن جاتا ہے۔ اس لئے سنتوں پر عمل کرنا چاہئے۔

اللہ نے عالم ارواح میں سب سے الست برکلم کا وعدہ لیا ہے

(۳۲/۱۱۲) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ أَخَذَ اللَّهُ الْمِيثَاقَ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ بِنِعْمَانٍ يَعْنِي عَرَفَةَ فَأَخْرَجَ مِنْ صُلْبِهِ كُلَّ ذُرِّيَّةٍ ذَرَأَاهَا فَفَتَرَهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ كَالَّذِي تُمُ كَلِمَتُهُمْ قَبْلًا قَالَ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ أَوْ يَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ۔ (رَوَاهُ أَحْمَدُ۔ الاعراف ۱۷۲)

اخرجه أحمد في المسند ۱/۲۷۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میدان عرفات کے قریب وادی نعمان میں حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے ان کی تمام پیدا ہونے والی اولاد کو نکالا اور ان سب کو چوبیسویں کی طرح حضرت آدم علیہ السلام کے سامنے پھیلا دیا اور پھر اللہ تعالیٰ نے ان سے آئنے سامنے گفتگو کی اور فرمایا کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ حضرت آدم علیہ السلام کی تمام اولاد نے کہا۔ بے شک آپ ہمارے رب ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ شہادت میں نے تم سے اس لئے لی ہے کہ کہیں تم قیامت کے دن یہ نہ کہنے لگو کہ ہم اس سے بے خبر اور غافل تھے یا تم یہ کہہ دو کہ ہمارے باپ دادا نے ہم سے پہلے شرک کیا تھا اور ہم ان کی اولاد تھے۔ ہم نے ان کی اطاعت کی تھی اے اللہ کیا تو ان باطل پرستوں کے اعمال کی وجہ سے ہمیں ہلاک کرتا ہے۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: میدان عرفات کے قریب وادی نعمان میں اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے تمام اولاد کو نکالا جنہوں نے قیامت تک پیدا ہونا تھا اور ان سے اپنی الوہیت اور ربوبیت کا اقرار لیا اور ساتھ ہی فرمایا کہ ہم نے آپ سے یہ شہادت اس لئے لی ہے تاکہ قیامت کے دن تم یہ دلیل قائم نہ کر سکو کہ ہمارے آباء و اجداد نے شرک کیا تھا۔ اس لئے ہم بھی ان کے ساتھ رہے۔ یا یہ کہ ہمارے پاس اور کوئی طریقہ نہ تھا۔ تو ہم اپنے آباء و اجداد کے تابع رہے۔ انہوں نے ہماری جو تربیت کی۔ جس کام پر لگایا اور جس راستہ پر چلایا

ہم نے ان کی پیروی کرتے ہوئے اسی کو اختیار کیا۔ لہذا ہمارے کفر و شرک ضلالت اور بد اعمالی کے اصل ذمہ دار ہمارے آباء و اجداد ہیں۔ ہماری گمراہی کا اصل الزام ان پر عائد ہوتا ہے۔ ان کی وجہ سے ہم جہنم کے مستحق نہیں ہو سکتے۔ اصل جہنم کے مستحق وہی لوگ ہیں۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے اتمام حجت کرتے ہوئے فرمایا کہ قیامت کے دن تمہاری یہ دلیل کام نہیں آئے گی اس لئے کہ ہم نے آپ سے اپنی الوہیت، خالقیت اور ربوبیت کا اقرار لے لیا ہے اور تم اس کی شہادت دے چکے ہو اور اسی وعدہ اور شہادت کی یاد دہانی کے لئے مختلف علاقوں میں اور مختلف زمانوں میں رسول اور نبی آتے رہے اور کتابیں، صحائف بھی نازل کیے گئے۔ تاکہ وہ انسانوں کو یہ وعدہ یاد کرا کر صحیح راستہ پر چلنے کی تلقین کرتے رہیں۔

فقیر اور مالدار کیوں؟ اور اقرار کے بعد انکار کیوں؟

(۴۳/۱۱۳) وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِذْ أَخَذَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ قَالِ جَمَعَهُمْ فَجَعَلَهُمْ أَزْوَاجًا ثُمَّ صَوَّرَهُمْ فَاَسْتَطَقَهُمْ فَتَكَلَّمُوا ثُمَّ أَخَذَ عَلَيْهِمُ الْعَهْدَ وَالمِيثَاقَ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى) قَالَ فَإِنِّي أُشْهِدُ عَلَيْكُمْ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَالْأَرْضَيْنِ السَّبْعَ وَأُشْهِدُ عَلَيْكُمْ آبَاكُمْ آدَمَ أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ نَعْلَمْ بِهَذَا إِغْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ غَيْرِي وَلَا رَبَّ غَيْرِي وَلَا تُشْرِكُوا بِي شَيْئًا إِنِّي سَارِسِلُ إِلَيْكُمْ رَسُولِي يَذْكُرُونَكُمْ عَهْدِي وَمِيثَاقِي وَالزَّلَّ عَلَيْكُمْ كُتُبِي قَالُوا شَهِدْنَا بِأَنَّكَ رَبُّنَا وَالْهَنَا لَا رَبَّ لَنَا غَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ لَنَا غَيْرُكَ فَاقْرَأُوا بِذَلِكَ وَرَفَعَ عَلَيْهِمْ آدَمَ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ لَمَّا رَأَى الْغَنَى وَالْفَقِيرَ وَحَسَنَ الصُّورَةَ وَدُونَ ذَلِكَ فَقَالَ رَبِّ لَوْلَا سَوَّيْتَ بَيْنَ عِبَادِكَ قَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ أَنْ أَشْكُرَ وَرَأَى الْأَنْبِيَاءَ فِيهِمْ مِثْلَ السُّرُجِ عَلَيْهِمُ النُّورُ خُصُّوا بِمِيثَاقِي الْخَرَفَى الرِّسَالَةِ وَالنَّبُوَّةَ وَهُوَ قَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ إِلَى قَوْلِهِ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ كَانَ فِي تِلْكَ الْأَرْوَاحِ فَأَرْسَلْنَا إِلَى مَرْيَمَ عَلَيْهَا السَّلَامُ فَحَدَّثَ عَنْ أَبِي أَنَّهُ دَخَلَ مِنْ فِيْهَا۔ (رَوَاهُ أَحْمَدُ)

اخرجه احمد في المسند ۱۳۵/۵۔

ترجمہ: حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت ہے کہ قرآن کی اس آیت: وَإِذْ أَخَذَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ کہ جب تمہارے رب نے آدم کی اولاد کی پشتوں سے ان کی اولاد کو نکالا۔ اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ نے اولاد آدم کو جمع کیا اور ان کو مختلف قسم کا بنا دیا۔ یعنی کسی کو فقیر اور کسی کو مال دار بنا دیا یا اعتبار ارادہ کے۔ پھر ان کو شکل و صورت عطا کی اور پھر بولنے کی طاقت عطا کی اور انہوں نے باتیں کیں۔ پھر ان سے مضبوط وعدہ لیا اور پھر ان کو ان کی اپنی جانوں پر گواہ بنا کر پوچھا۔ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ آدم کی اولاد نے کہا۔ بے شک آپ ہمارے رب ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ میں ساتوں آسمانوں اور زمینوں کو تمہارے سامنے گواہ بناتا ہوں اور تمہارے باپ حضرت آدم کو بھی گواہ بناتا ہوں تاکہ قیامت کے دن تم یہ نہ کہنے لگو کہ ہم اس سے عاقل اور بے خبر تھے۔ اس وقت تم اچھی طرح جان لو کہ نہ تو میرے سوا کوئی معبود ہے اور نہ ہی میرے سوا کوئی رب ہے اور خبردار کسی کو میرے ساتھ شریک نہ کرنا۔ میں تمہارے پاس عنقریب اپنے رسول اور انبیاء بھیجوں گا۔ جو تمہیں میرا یہ وعدہ یاد دلانے کے لئے اپنی کتابیں بھی بھیجوں گا۔ یہ سن کر آدم کی اولاد نے کہا کہ ہم اس بات کی شہادت دیتے ہیں۔ کہ تو ہمارا رب ہے اور تو ہی ہمارا معبود

ہے۔ تیرے سوانہ تو ہمارا کوئی رب ہے اور نہ ہی تیرے سوا ہمارا کوئی معبود ہے۔ چنانچہ آدم کی تمام اولاد نے اس کا اقرار کر لیا اور حضرت آدم علیہ السلام کو ان کے اوپر بلند کر دیا اور وہ اپنی نگاہ کو بلند کئے ہوئے اس منظر کو دیکھ رہے تھے۔ جب آدم علیہ السلام نے دیکھا کہ ان کی اولاد میں امیر بھی ہیں اور غریب بھی۔ خوبصورت بھی ہیں اور بد صورت بھی یہ منظر دیکھ کر آدم علیہ السلام نے عرض کیا۔ اے اللہ تو نے اپنے تمام بندوں کو برابر اور یکساں نہیں بنایا؟ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ میرے بندے میرا شکر ادا کرتے رہیں۔ پھر حضرت آدم علیہ السلام نے انبیاء کرام کو دیکھا جو چراغوں کے مثل روشن تھے اور نور ان کے اوپر جلوہ نما تھا۔ ان سے خصوصیت کے ساتھ نبوت و رسالت کے بارے میں وعدہ لیا گیا۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ إِلَى قَوْلِهِ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَوْدِعْهُمْ** اور جب ہم نے انبیاء کرام سے ان کا عہد لیا اور آپ ﷺ سے اور نوح سے اور ابراہیم سے اور موسیٰ سے اور عیسیٰ ابن مریم سے بھی وعدہ لیا۔ ان روحوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی تھے چنانچہ ان کی روح کو اللہ تعالیٰ نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کے توسط سے حضرت مریم علیہا السلام کے پاس بھیج دیا۔ حضرت ابی بن کعب بیان کرتے ہیں کہ یہ روح حضرت مریم علیہا السلام کے جسم مبارک میں ان کے منہ سے داخل کی گئی۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔

تفسیر صحیح ۴۰ اس حدیث میں حضرت ابی بن کعب نے قرآن مجید کی آیت: **وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ** کی تفسیر ذکر کی ہے۔ جب حضرت آدم نے تمام پیدا ہونے والی ارواح کو دیکھا اور یہ بھی دیکھا کہ ان میں فرق ہے کوئی غریب ہے کوئی مالدار ہے کوئی خوبصورت ہے کوئی بد صورت ہے۔ تو حضرت آدم کو اس پر بہت تعجب ہوا اس لئے انھوں نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا کہ اے اللہ یہ سب میری اولاد ہیں اور سب تیرے بندے ہیں ان سب کو تو نے برابر کیوں نہیں کیا ان میں یہ اختلاف اور فرق کیوں رکھا ہے کہ کوئی فقیر ہے کوئی غنی ہے کوئی قوی ہے کوئی ضعیف ہے کوئی عزت والا ہے کوئی ذلت والا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس کا جواب دیا کہ ان میں اختلاف اور فرق رکھنے کی ایک حکمت اور مصلحت ہے وہ یہ کہ اگر میں ان سب کو برابر پیدا کر دیتا تو یہ میرا شکر ادا نہ کرتے۔ کہ جب ایک انسان کو نعمتیں حاصل ہوگی جو دوسرے انسانوں کو میسر نہیں ہوگی تو وہ لازماً دوسروں کو دیکھ کر میرا شکر ادا کرے گا۔ لہذا جس انسان کے اندر جو خصال اور صفات ہوگی وہ ان کی لذت سے آشنا ہوگا۔ جب دوسرے انسان میں وہ چیزیں موجود نہیں ہوگی تو لازماً خوش ہو کر میرا شکر ادا کرے گا اور شکر یہ ادا کرنے سے نعمتوں میں مزید اضافہ ہوتا ہے۔

انسان کی عادت نہیں بدلتی

(۴۴/۱۱۳) وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَذَاكُرُ مَا يَكُونُ إِذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَمِعْتُمْ بِجَبَلٍ زَالَ عَنْ مَكَانِهِ فَصَدَّقُوهُ وَإِذَا سَمِعْتُمْ بِرَجُلٍ تَغَيَّرَ عَنْ خُلُقِهِ فَلَا تُصَدِّقُوا بِهِ فَإِنَّهُ يَصِيرُ إِلَى مَا جَبَلَ عَلَيْهِ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ)

اخرجه أحمد في المسند ۶/۴۴۳۔

ترجمہ: حضرت ابو درداء سے روایت ہے کہ ہم ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور مستقبل میں پیش آنیوالے حالات کے بارے میں باہم گفتگو کر رہے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے ہماری گفتگو کو سن کر ارشاد فرمایا کہ جب تم سنو کہ کوئی پہاڑ اپنی جگہ سے ہٹ گیا ہے تو اس کی تصدیق کر دو لیکن جب تم یہ سنو کہ کسی شخص کی فطرت اور عادت بدل گئی ہے تو

اس کی تصدیق نہ کرو۔ اس لئے کہ ہر انسان اپنی فطرت اور پیدائش کی طرف جاتا ہے جس پر اس کو پیدا کیا گیا ہے۔
 تشریح ۛ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ پہاڑ اپنی جگہ سے ہٹ سکتا ہے مگر کسی کی جہالت اور عادت نہیں بدل سکتی۔ صحابہ کرام
 ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور آپس میں گفتگو کر رہے تھے کہ مستقبل میں واقع ہونے والے حالات تقدیر کے
 مطابق ہیں یا تقدیر کے بغیر ہی خود بخود ظاہر ہو جاتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کی گفتگو سن کر فرمایا کہ ہر چیز تقدیر کے مطابق اپنے
 وقت پر ثابت ہو جاتی ہے جیسے ایک انسان اپنی جس خلقت پر پیدا ہوتا ہے اسی پر قائم اور دائم رہتا ہے اور اسی کی طرف اس کا رجحان رہتا
 ہے اگر اللہ تعالیٰ نے کسی انسان کو عقل مند پیدا کیا ہے اور اس کی فطرت میں عقل اور دانائی کا مادہ رکھ دیا ہے اور اس کی تقدیر میں فہم و
 فراست کو لکھ دیا ہے تو وہ کبھی بے وقوف نہیں ہو سکتا اور اس کے برعکس کسی انسان کو احمق اور بے وقوف پیدا کیا ہے تو وہ عقل مند اور سمجھدار
 نہیں ہو سکتا۔ ہاں البتہ جو لوگ اپنی محنت اور مشقت سے کوشش کر کے اپنی عقل مندی سے فراست حاصل کر لیتے ہیں وہ اس سے مستثنیٰ
 ہیں۔ اس لئے کہ اس حدیث میں بحث خلقت کے اعتبار سے ہے کہ جس انسان کو جس جبلت پر پیدا کر دیا ہے اس میں کسی قسم کا تغیر اور
 تبدل ممکن نہیں۔ باقی اپنی ذاتی کوشش اور محنت ریاضت اور مشقت یہ ایک علیحدہ چیز ہے کیونکہ اس کے بارے میں بھی تقدیر میں لکھ دیا
 گیا ہے کہ یہ انسان اپنے کسب اور اختیار کوشش اور محنت سے عقل مند بن جائے گا۔ لیکن جس انسان کی تقدیر میں حماقت لکھ دی گئی ہے۔
 اس کے بارے میں محنت اور کوشش بھی کارآمد ثابت نہیں ہو سکتی۔

تقدیر آدم کی تخلیق سے پہلے لکھ دی گئی

(۴۵/۱۱۵) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ يَارَسُولَ اللَّهِ لَا يَزَالُ يُصِيبُكَ فِي كُلِّ عَامٍ وَجَعٌ مِنَ الشَّيْءِ الْمَسْمُومَةِ الَّتِي
 أَكَلْتَ قَالَ مَا أَصَابَنِي شَيْءٌ مِنْهَا إِلَّا وَهُوَ مَكْتُوبٌ عَلَيَّ وَآدَمُ فِي طَيْبَتِهِ۔ (رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ)

اخرجه ابن ماجه في السنن ۱۱۷۴/۲ حديث رقم ۳۵۴۶۔

ترجمہ ۛ حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا کہ آپ نے جو ہر آلود بکری کھائی
 تھی ہر سال اس کی وجہ سے آپ کو تکلیف ہوتی ہے آپ نے فرمایا جو تکلیف یا بیماری مجھ کو پہنچتی ہے وہ میرے لئے اس وقت
 لکھی گئی تھی۔ جب کہ آدم مٹی کے اندر تھے۔ یعنی میری تقدیر میں اسی طرح لکھا تھا۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے روایت
 کیا ہے۔

تشریح ۛ خیبر میں ایک یہودیہ عورت نے رسول اللہ ﷺ کی دعوت کی اور بکری کا گوشت پکایا اور اس میں زہر ڈال دیا۔ آپ نے
 اس میں سے کچھ کھالیا پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اطلاع کر دی گئی۔ اس کے بعد ہر سال آپ کو اس کی وجہ سے تکلیف پہنچتی تھی۔ اسی چیز
 کے متعلق حضرت ام سلمہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ کو ہر سال زہر آلود گوشت کی وجہ سے تکلیف ہوتی ہے تو آپ نے فرمایا
 کہ ابھی آدم اپنی تخلیق کے مراحل میں تھے۔ اس وقت سے اس کو میری تقدیر میں لکھ دیا گیا تھا۔

بَابُ اثْبَاتِ عَذَابِ الْقَبْرِ

عذاب قبر کے ثبوت کا بیان

اس باب میں عذاب قبر کے ثبوت کا بیان ہے عذاب قبر قرآن اور سنت دونوں سے ثابت ہے اس میں کوئی شک اور شبہ نہیں اور یہ

ہات بھی اچھی طرح دل و دماغ میں بیٹھا لینی چاہئے کہ قبر سے مراد زمین کا یہ گھڑا نہیں جس میں مردے کو دفن کیا جاتا ہے بلکہ حقیقت میں قبر عالم برزخ کا نام ہے۔ جو دنیا اور آخرت کے درمیان ایک عالم ہے اور یہ عالم ہر جگہ میسر ہو سکتا ہے۔ اگر کوئی آدمی دریا یا سمندر میں ڈوب جائے یا آگ میں جلا دیا جائے یا کوئی جانور کھا جائے، اگر ایسا انسان ہر اعمال ہے تو اس کو بھی عذاب قبر ہوتا ہے۔ اگر نیک ہو تو اس کو العامت سے نوازا جاتا ہے اس سے معلوم ہوا یہ ضروری نہیں جن لوگوں کو اس عربی قبر میں دفن کیا جاتا ہے۔ صرف ان پر ہی عذاب ہوتا ہے۔ عذاب قبر کے بارے میں اس چیز کا عقیدہ اور یقین رکھنا ضروری ہے کہ قبر میں دفن کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں پر رحمتوں کا نزول ہوتا ہے۔ فاسق و فاجر لوگوں پر عذاب مسلط کیا جاتا ہے۔ مگر تکبیر جو سوال و جواب کرنے والے ملائکہ ہیں اور عذاب دینے والے فرشتے نیز سانپ اور بچھو وغیرہ جن کو فاسق و فاجر قسم کے لوگوں پر مسلط کر دیا جاتا ہے۔ یہ سب چیزیں مسلمہ حقیقت ہیں۔ جن کے بارے میں عقیدہ رکھنا اور ایمان لانا لازم ہے ہاں البتہ اس کے ساتھ یہ بھی جاننا ضروری ہے کہ کسی چیز کا مشاہدہ میں آ جانا اور اس کو دیکھ لینا ہی اس کی حقیقت اور صداقت کی دلیل نہیں اگرچہ یہ چیزیں ہمارے مشاہدہ میں نہیں آ سکتیں۔ پھر بھی ان کو مان لینا ضروری ہے۔ اس لئے کہ عالم بالا کی چیزوں کا مشاہدہ کر لینا اور عالم ملکوت کی چیزوں کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لینا ممکن نہیں ان کو دیکھنے کے لئے چشم حقیقت کی ضرورت ہے۔ ہاں البتہ اگر اللہ اپنی قدرت کے ساتھ کسی کو انہی آنکھوں کے ساتھ عالم ملکوت کی چیزوں کو دکھانا چاہے تو دکھلا سکتا ہے۔ اس سے کوئی چیز بعید نہیں۔ بعض اوقات ہم اس دنیا میں بھی دیکھتے ہیں کہ ایسی اشیاء موجود ہیں کہ جن کو ہم اپنی آنکھوں سے دیکھتے نہیں مگر اس کے باوجود ان اشیاء کا ادراک ہوتا ہے اور ان کی حقیقت کو تسلیم کرنا پڑتا ہے۔ جیسے کوئی آدمی خواب کی حالت میں دنیا بھر کی چیزیں دیکھتا ہے اور سن لیتا ہے غم، مصیبت، لذت، خوشی اور آرام اور سکون محسوس کرتا ہے مگر دوسرا آدمی ان چیزوں سے غافل اور ناواقف ہوتا ہے یا اسی طرح کسی آدمی کو کوئی تکلیف اور درد ہو۔ یا اس سے لذت حاصل ہو یا کسی غم اور پریشانی کا شکار ہو اس کو ان سب امور کا ادراک ہوتا ہے۔ لیکن اس کے پاس بیٹھنے والا دوسرا آدمی ان امور سے بے خبر ہوتا ہے اس کو کوئی احساس اور ادراک نہیں ہوتا اسی طرح رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں آپ کے پاس وحی آتی تھی۔ حضرت جبرائیل اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی لے کر رسول ﷺ کی خدمت اقدس میں آتے تھے صحابہ کرام آپ کے پاس تشریف فرما ہوتے تھے نہ وہ وحی کے نزول کو دیکھتے تھے اور نہ حضرت جبرائیل کو دیکھتے تھے اس کے باوجود صحابہ کرام کا وحی کے نزول پر اور حضرت جبرائیل پر یقین اور ایمان ہوتا تھا۔ بالکل اسی طرح عذاب قبر کا معاملہ ہے بندے کے ساتھ جو کچھ ہوتا ہے نہ تو اس دنیا میں اس کا ادراک کیا جاسکتا ہے اور نہ ان آنکھوں کے ساتھ اس کا مشاہدہ کیا جاسکتا ہے عذاب قبر کے برحق ہونے پر ایمان لانا ضروری ہے کہ جو کچھ اللہ نے اور اس کے رسول ﷺ نے بتایا ہے عذاب قبر کے بارے میں وہ سچ اور حق ہے۔ البتہ عذاب قبر کی کیفیت کے بارے میں اختلاف ہے بڑی کتابوں میں علماء نے تفصیل کے ساتھ لکھ دیا ہے۔ جیسے روح المعانی میں علامہ آلوسیؒ نے تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ قبر عالم برزخ کا نام ہے یعنی قبر سے شروع ہو کر اگلے تمام مراحل قیامت قائم ہونے تک

برزخ ہیں

الفصل الاول

عذاب قبر قرآن سے ثابت ہے

(۱/۱۱۶) عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ الْمُسْلِمُ إِذَا سِيلَ فِي الْقَبْرِ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَلَا يَكُ قَوْلُهُ تَعَالَى يَكْبِتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ

وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ يَحْبِبُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ نَزَلَتْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ يُقَالُ لَهُ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ رَبِّيَ اللَّهُ وَنَبِيِّ مُحَمَّدٍ ﷺ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

آخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۳۱/۳ حدیث رقم ۱۳۶۹۔ و مسلم فی الصحیح ۲۲۰۱/۴ حدیث ۷۳۔ و أبوداؤد بنحوہ ۱۱۲/۵ حدیث رقم ۴۷۵۰۔ والنسائی ۱۰۱/۴ حدیث رقم ۲۰۵۷۔ والنترمذی ۲۷۶/۵ حدیث رقم ۳۱۲۰۔ وابن ماجہ ۱۴۲۷/۲ حدیث رقم ۴۲۶۹۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس وقت قبر میں مسلمان سے سوال کیا جاتا ہے۔ تو وہ شہادت دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بے شک محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور یہی مطلب ہے اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کا: ﴿يَحْبِبُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ...﴾ کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو قائم اور ثابت رکھتا ہے جو ایمان لاتے ہیں۔ مضبوط طریقہ پر ثابت رکھنا دنیا کی زندگی اور آخرت میں اور ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ آیت: ﴿يَحْبِبُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ...﴾ عذاب قبر کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ جب قبر میں مردہ سے سوال کیا جاتا ہے کہ تیرا رب کون ہے؟ تو وہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے اور میرے نبی محمد ﷺ ہیں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ ﴿يَحْبِبُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ...﴾ اس آیت میں بالقول الثابت سے مراد کلمہ شہادت ہے کہ جب مؤمن سے قبر میں سوال کیا جاتا ہے کہ بتا تیرا رب کون ہے؟ اور تیرا نبی کون ہے؟ اور تیرا دین کون سا ہے؟ ان تینوں سوالات کا جواب کلمہ شہادت میں ہے اور اس آیت کے دوسرے جملہ۔ فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة سے مراد یہ ہے کہ جو لوگ ایمان کے نور سے اپنے دلوں کو روشن اور منور کر لیتے ہیں اور مذہب اسلام کی حقانیت ان کے دل و دماغ میں راسخ ہو جاتی ہے۔ ایسے لوگوں پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے دنیا اور آخرت میں رحمتوں اور برکات کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں۔ فلاح اور کامیابی ان کا مقدر بن جاتی ہے اور اللہ کے ہاں سعادت مند ہو جاتے ہیں۔

دنیا کی زندگی میں اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم اور رحمت اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے نیک بندوں کو مذہب اسلام اور حق پر قائم و دائم رکھتا ہے اور ان کے دل و دماغ میں اسلام کی حقانیت کو مستحکم کر دیتا ہے۔ اگر دنیا کے اندر کوئی آزمائش آجائے تو اللہ تعالیٰ استقامت عطا کرتا ہے اور ان کے پائے ثبات میں ذرہ برابر لغزش نہیں آتی اور اپنی جان تک کو قربان کر دیتے ہیں۔

اور اخروی زندگی میں اللہ کے فضل و کرم اور رحمت سے مراد یہ ہے کہ ایسے لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے بے شمار نعمتوں سے نوازا جاتا ہے اور عالم برزخ میں جب ان سے سوال کیا جاتا ہے تو ٹھیک ٹھیک جواب دیتے ہیں جس کے نتیجے میں ان کو فلاح اور کامیابی سے نوازا جاتا ہے۔

قبر میں رسول اللہ ﷺ کے بارے میں سوال کیا جائے گا

(۲/۱۱۷) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وَضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُهُ وَانَّهُ لَيَسْمَعُ قَرْعَ نِعَالِهِمْ أَتَاهُ مَلَكَانِ فَيَقُولَانِ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ؟ لِمُحَمَّدٍ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّكَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَيَقَالُ لَهُ انْظُرْ إِلَى مَقْعِدِكَ مِنَ النَّارِ قَدْ أَبَدَكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعِدًا مِنَ الْجَنَّةِ فَيَرَاهُمَا

جَمِيعًا وَأَمَّا الْمُنَافِقُ وَالْكَافِرُ فَيَقَالُ لَهُ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي كُنْتُ أَقُولُ مَا يَقُولُ النَّاسُ فَيَقَالُ لَهُ لَا دَرِيَّتَ وَلَا تَكَلِّتْ وَيُضْرَبُ بِمِطْرَاقٍ مِنْ حَدِيدٍ ضَرْبَةً فَيَصْبِحُ صَبِيحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ غَيْرُ الْفَلَّاحِينَ . (متفق عليه ولفظه للبخاری)

أخرج البخاری في الصحيحه ۲۰۵/۳ حدیث رقم ۱۳۳۸ - ومسلم في الصحيح ۲۲۰۱/۴ حدیث (۷۰-۲۸۷۰) وأخرج النسائي في السنن ۹۷/۴ حدیث رقم ۲۰۵۱ - وأخرج أبو داود في سننه ۱۱۴/۵ حدیث رقم ۴۷۵۲ -

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب بندہ قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور اس کے رشتہ دار اور احباب واپس آ جاتے ہیں۔ تو مردہ ان کے جوتوں کی آواز کو سنتا ہے اس کے پاس قبر میں دو فرشتے آتے ہیں اور اس کو بٹھا کر پوچھتے ہیں کہ تم اس شخص یعنی محمد ﷺ کے بارے میں کیا کہتے ہو۔ اس کے جواب میں مؤمن بندہ کہتا ہے کہ میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ محمد ﷺ بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے رسول ہیں پھر اس آدمی سے کہا جاتا ہے کہ تم اپنا ٹھکانہ جہنم میں دیکھو۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے بدل دیا ہے اور اس کے بدلہ میں تمہیں جنت میں جگہ دیدی ہے۔ چنانچہ وہ مردہ اپنے دونوں ٹھکانے جنت اور جہنم میں دیکھتا ہے اور جو مردہ منافق یا کافر ہو اس سے بھی یہی سوال کیا جاتا ہے کہ اس شخص یعنی محمد ﷺ کے بارے میں تو کیا کہتا ہے؟ وہ اس کے جواب میں کہتا ہے کہ میں کچھ نہیں جانتا۔ جو کچھ مؤمن کہتے تھے وہی کچھ میں کہتا تھا۔ پھر اس سے کہا جاتا ہے کہ نہ تو نے عقل سے سمجھا اور نہ تو نے قرآن پڑھا۔ اس کے بعد اس کو لوہے کے گرزوں سے مارا جاتا ہے کہ اس کی چیخ و پکار کو سوائے جنوں اور انسانوں کے قرب و جوار کی تمام مخلوق سنتی ہے بخاری و مسلم اور الفاظ اس حدیث کے بخاری کے ہیں۔

تشریح: اس حدیث میں بیان کیا ہے کہ جب بھی کوئی انسان مرتا ہے چاہے مسلمان ہو۔ کافر ہو یا منافق ہو۔ اس سے رسول اللہ ﷺ کے بارے میں سوال کیا جاتا ہے۔ وہ اس طرح کہ جب انسان قبر یعنی عالم برزخ میں پہنچتا ہے جب اس کے عزیز و اقارب اور دوست و احباب دفن کر کے واپس لوٹتے ہیں۔ تو وہ لوٹنے والوں کی جوتیوں کی آواز سنتا ہے۔ مولانا رشید احمد گنگوہی فرماتے ہیں کہ یہ کنایہ ہے سرعت اتیان ملائکہ سے یعنی وہ وقت اتنا قریب ہوتا ہے کہ ابھی مردہ جوتوں کی آواز سنتا ہے کہ اس کے پاس منکر اور نکیر دو فرشتے آ جاتے ہیں اور اس سے دیگر سوالات کے علاوہ ایک سوال رسول اللہ ﷺ کے بارے میں کرتے ہیں کہ ان کے متعلق آپ کا کیا عقیدہ ہے۔ اگر وہ مردہ مؤمن ہے تو صحیح جواب دیتا ہے اور اگر وہ کافر یا منافق ہے تو وہ صحیح جواب نہیں دے سکتا۔ اس کے بعد صحیح جواب دینے والے کو اس کا نتیجہ سنا دیا جاتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اس کی رحمتوں اور نعمتوں کا مستحق قرار دیا گیا ہے اور اس کی آخری منزل اور مقام، جنت کی طرف اس کی راہنمائی کر دی جاتی ہے اور غلط جواب دینے والا اللہ کے عذاب کا مستحق قرار دیا جاتا ہے اور اس کی آخری منزل اور ٹھکانے جہنم کی طرف اس کی راہنمائی کر دی جاتی ہے۔

مردے کو جنت اور جہنم سے اپنا ٹھکانہ نظر آتا ہے

(۳/۱۱۸) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ أَخَذَكُمْ إِذَا مَاتَ عُرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ فَيَقَالُ هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . (متفق عليه)

آخر جہ البخاری فی الصحیحہ ۲۴۳/۳ حدیث ۱۳۷۹۔ ومسلم فی صحیحہ ۲۱۹۹/۱ حدیث رقم (۲۸۸۶-۶۵) والترمذی ۳۸۴/۴ حدیث رقم ۱۰۷۲۔ وأخرجه النسائی ۱۰۶/۴ حدیث رقم ۲۰۷۰۔ وابن ماجہ ۱۴۲۷/۲ حدیث رقم ۴۲۷۰۔ ومالك في الموطأ ۲۳۹/۱ حدیث ۴۷ من كتاب الحناظر۔ وأحمد في المسند ۱۶/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مرتا ہے تو قبر کے اندر روزانہ صبح اور شام اس کو اس کا ٹھکانہ دکھایا جاتا ہے۔ اگر وہ جنتی ہے تو اس کو جنت میں اس کا ٹھکانہ دکھایا جاتا ہے اور اگر جہنمی ہے تو اس کو جہنم میں اس کا ٹھکانہ دکھایا جاتا ہے اور اس سے کہا جاتا ہے کہ یہ تیرا ٹھکانہ ہے اس کا انتظار کر۔ یہاں تک کہ جب قیامت آجائے گی تو پھر تجھے اٹھا کر اللہ اس میں بھیجے گا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ ہر مرنے والے کو چاہے نیک ہو یا فاسق، منافق ہو یا کافر اس کو عالم برزخ میں روزانہ صبح و شام اس کا ٹھکانہ دکھایا جاتا ہے اگر مردہ سعادت مند اور نیک ہے تو جنت میں اس کا جو ٹھکانہ ہوتا ہے وہ اس کو دکھایا جاتا ہے اور اگر مردہ فاسق فاجر اور کافر ہے تو جہنم میں اس کا جو ٹھکانہ ہوتا ہے وہ اس کو دکھایا جاتا ہے اور ساتھ ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے بذریعہ ملائکہ کہا جاتا ہے کہ یہ تیرا ٹھکانہ ہے اور جب قیامت قائم ہو جائے گی تو اس وقت تجھے اس میں داخل کر دیا جائے گا۔ اس وقت تک انتظار کرو۔

عذاب قبر حق ہے

(۳/۱۱۹) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ يَهُودِيَّةً دَخَلَتْ عَلَيْهَا فَذَكَرَتْ عَذَابَ الْقَبْرِ فَقَالَتْ لَهَا اَعَاذُكَ اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ فَسَأَلَتْ عَائِشَةَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ عَذَابِ الْقَبْرِ فَقَالَ نَعَمْ عَذَابُ الْقَبْرِ حَقٌّ قَالَتْ عَائِشَةُ فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعْدُ صَلَّى صَلَاةً إِلَّا تَعَوَّذَ بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۲۳۲/۲ حدیث رقم ۱۳۷۲۔ وأخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۱۱/۱ حدیث رقم (۵۸۶-۱۲۵)۔ وأخرجه النسائی فی سننہ ۱۰۵/۴ حدیث رقم ۲۰۶۷۔ وأحمد فی المسند ۱۷۴/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ایک یہودی خاتون ان کے پاس آئی اور اس نے حضرت عائشہؓ کے سامنے قبر کا ذکر کیا اور پھر اس نے حضرت عائشہؓ سے کہا۔ اے عائشہ اللہ تعالیٰ آپ کو عذاب قبر سے محفوظ رکھے۔ اس کے بعد حضرت عائشہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے عذاب قبر کے بارے میں پوچھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ ہاں، عذاب قبر برحق ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اس واقعہ کے بعد میں نے کبھی رسول اللہ ﷺ کو نہیں دیکھا کہ آپ ﷺ نے کوئی نماز پڑھی اور عذاب قبر سے پناہ نہ مانگی ہو۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ عذاب قبر برحق ہے حدیث کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے کہ اس یہودیہ عورت کی ملاقات سے پہلے حضرت عائشہؓ کو عذاب قبر کے بارے میں کوئی علم نہ تھا۔ اسی لئے اس عورت نے جب آپ کے سامنے عذاب قبر کا ذکر کیا تو حضرت عائشہؓ کو بڑا تعجب اور حیرانگی ہوئی۔ پھر حضرت عائشہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا۔ کیا عذاب قبر حق ہے۔ آپ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ عذاب قبر حق ہے۔ یعنی یہ عقیدہ رکھنا ضروری ہے کہ قبر میں یا فرماں لوگوں پر عذاب مسلط کیا جاتا ہے اور اس کا احساس اور ادراک اس دنیا میں نہیں کیا جاتا اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ شاید آپ ﷺ کو بھی پہلے عذاب قبر کے بارے میں نہ بتایا گیا ہو۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آپ اس کے بعد ہر نماز ادا کرنے کے بعد عذاب قبر سے پناہ مانگتے تھے۔ تو آپ ﷺ کو اس کے بعد بذریعہ وحی عذاب قبر کے بارے میں بتایا گیا اور رسول اللہ ﷺ کا عذاب قبر سے پناہ مانگنا

حقیقت میں امت کے لئے تھا۔ کیونکہ آپ کے بارے میں قبر کے اندر کسی اس طرح کے معاملہ کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ لازماً یہ پناہ امت کے لئے ہوگی۔ بطور مبالغہ کے کہ جب رسول اللہ ﷺ عذاب قبر سے پناہ مانگ رہے ہیں۔ تو امت کے لئے بطریق اولیٰ عذاب سے پناہ مانگنا ضروری ہے۔

اور بعض علماء فرماتے ہیں یہ بھی احتمال ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو پہلے سے عذاب قبر کے بارے میں معلوم تھا اور پوشیدہ طور پر اس سے پناہ مانگتے تھے اور حضرت عائشہؓ کو یہ بات معلوم نہ تھی۔ یہودیہ عورت کے واقعہ کے بعد جب حضرت عائشہؓ نے آپ سے سوال کیا۔ تو پھر آپ نے ظاہری طور پر عذاب سے پناہ مانگنی شروع کی تاکہ امت کو بھی معلوم ہو جائے اور وہ بھی عذاب قبر سے پناہ مانگنی شروع کر دیں۔

عذاب قبر کا انکشاف

(۵/۱۲۰) وَعَنْ زَيْدِ بْنِ كَثَبٍ قَالَ بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَاطِطٍ لِيَبْنَى النَّجَّارِ عَلَى بَغْلَةٍ لَهُ وَلَحْنُ مَعَهُ إِذْ حَدَّثَ بِهِ وَكَادَتْ تُلْقِيهِ وَإِذَا أَكْبَرُ سِتَّةٍ أَوْ خَمْسَةٍ فَقَالَ مَنْ يَعْرِفُ أَصْحَابَ هَذِهِ الْقُبْرِ قَالَ رَجُلٌ أَنَا قَالَ فَمَتَى مَاتُوا قَالَ فِي الشِّرْكِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ تَبْتَغِي فِي قُبُورِهَا قُلُوبًا أَنْ لَا تَذَاقُوا لَدَعْوَتِ اللَّهِ أَنْ يُسَمِعَكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ الَّذِي أَسْمَعُ مِنْهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَقَالَ تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ النَّارِ قَالُوا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ النَّارِ قَالَ تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ قَالُوا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ قَالَ تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنَ الْفِتَنِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ قَالُوا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْفِتَنِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ قَالَ تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنَ فِتْنَةِ الدَّجَالِ قَالُوا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ فِتْنَةِ الدَّجَالِ - (رواه مسلم)

أخرجه مسلم في صحيحه ۲۱۹۹/۴ حديث رقم (۶۷-۲۸۶۷) وأخرجه أحمد في المسند ۱۹۰/۵۔

ترجمہ: حضرت زید بن کثبؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ بنو نجار کے ایک باغ میں اپنے فخر پر سوار تھے اور ہم بھی آپ کے ساتھ تھے کہ اچانک فخر بدک گیا اور اس شدت سے کودا کہ قریب تھا کہ رسول اللہ ﷺ کو گرا دے۔ پھر اچانک وہاں پانچ چھ قبریں نظر آئیں۔ آپ ﷺ نے صحابہ سے پوچھا کہ ان قبر والوں کو کوئی جانتا ہے؟ ایک آدمی نے کہا اے اللہ کے رسول میں جانتا ہوں۔ آپ ﷺ نے پوچھا کہ یہ کب فوت ہوئے ہیں۔ یعنی کفر کی حالت میں مرے ہیں یا کہ ایمان کے ساتھ اس دنیا سے رخصت ہوئے ہیں۔ اس آدمی نے جواب میں عرض کیا کہ یہ لوگ تو شرک اور کفر کی حالت میں مرے ہیں پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ امت اپنی قبروں میں آزمائی جاتی ہے۔ یعنی ان کو اپنی قبروں میں عذاب ہو رہا ہے۔ اگر مجھے یہ ڈرنہ ہوتا کہ تم لوگ اپنے مردوں کو قبر میں دفن کرنا چھوڑ دو گے۔ تو میں ضرور اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کرتا کہ وہ تم کو بھی عذاب قبر کی آواز سنا دے، جس کو میں سن رہا ہوں۔ اس کے بعد آپ ہماری طرف متوجہ ہوئے اور ارشاد فرمایا کہ آگ کے عذاب سے اللہ کی پناہ مانگو۔ صحابہ کرام نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ ہم آگ کے عذاب سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قبر کے عذاب سے اللہ کی پناہ مانگو۔ صحابہ نے عرض کیا کہ ہم عذاب قبر سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ظاہری اور باطنی فتنوں سے اللہ کی پناہ مانگو۔ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ ہم ظاہری اور باطنی فتنوں سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ دجال کے فتنہ سے اللہ کی پناہ مانگو۔ صحابہ نے عرض کیا ہم دجال کے فتنہ سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ اس حدیث کو امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿اس حدیث میں عذاب قبر کے فتنہ کے متعلق ایک واقعہ بیان کیا گیا ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ بنونجار کے باغ میں اپنے خچر پر سوار ہو کر جا رہے تھے کہ اچانک آپ کی سواری بہت شدت سے بدگئی اور قریب تھا کہ آپ کو گرا دے۔ پھر آپ نے وہاں پانچ چھ قبریں دیکھیں۔ تو آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ ان کے متعلق کون جانتا ہے۔ کیا ان کا خاتمہ اسلام پر ہوا یا کفر پر۔ ایک صحابی نے جواب دیا کہ یہ لوگ کفر پر فوت ہوئے ہیں پھر آپ نے فرمایا کہ ان کو اپنی قبروں میں عذاب ہو رہا ہے اور رسول کا احساس شعور اور ادراک دنیا کے تمام لوگوں سے بہت زیادہ قوی ہوتا ہے اس کے ظاہری اور باطنی احساس میں وہ قوت ہوتی ہے کہ جس کی وجہ سے وہ عالم غیب کی اشیاء کا ادراک کر لیتا ہے اللہ کے نبی کی ظاہری بصارت کے ساتھ ساتھ باطنی بصارت بھی انتہائی طاقتور ہوتی ہے۔ اسی طاقت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ جو کچھ دکھاتا ہے وہ دیکھ لیتا ہے اسی طرح مذکورہ واقعہ میں آپ کی چشم بصارت نے اللہ کے بتانے پر ادراک کر لیا کہ ان قبر والوں کو عذاب ہو رہا ہے۔ پھر آپ نے صحابہ کرام کو حکم دیا کہ قبر کے عذاب سے پناہ مانگا کرو اور عذاب قبر کی سختی کا اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ آپ ﷺ نے صحابہ کرام سے فرمایا کہ اگر تمہاری آنکھیں اس عذاب کو دیکھ لیں اور تمہارے کان اس کی آواز سن لیں تو تمہارا دل و دماغ کام کرنا چھوڑ دے اور تم بے ہوش ہو جاؤ اور تمہارے اوپر اس قدر خوف اور دہشت چھا جائے کہ تم مردوں کو زمین میں دفن کرنا چھوڑ دو۔

الفصل الثانی:

قبر میں منکر نکیر کا سوال

(۶/۱۲۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَقْبَرَ الْمَيِّتُ أَتَاهُ مَلَكَانِ أَسْوَدَانِ أَرْدَقَانِ يَقُولَانِ لَأَحْلِبَهُمَا الْمُنْكَرُ وَالْأَخَرُ النُّكَيْرُ فَيَقُولَانِ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ؟ فَإِنْ كَانَ مُؤْمِنًا فَيَقُولُ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ فَيَقُولَانِ قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ هَذَا ثُمَّ يَفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ ذِرَاعًا فِي سَبْعِينَ ثُمَّ يَنْوَرُ لَهُ فِيهِ ثُمَّ يَقَالُ لَهُ نَمُ فَيَقُولُ أَرْجِعْ إِلَى أَهْلِي فَأَخْبِرْهُمْ فَيَقُولَانِ نَمُ كَتُمْنَا الْعُرُوسَ الَّتِي لَا يُوقِظُهُ إِلَّا أَحَبُّ أَهْلِهَا إِلَيْهِ حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ مَضْجَعِهِ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ مُنَافِقًا قَالَ سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ قَوْلًا فَقُلْتُ مِثْلَهُ لَا أَذْهَبُ فَيَقُولَانِ قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ ذَلِكَ فَيَقَالُ لِلْأَرْضِ التَّيْمِي عَلَيْهِ قَتَلْتُمْ عَلَيْهِ فَتَخْتَلِفُ أَضْلَاعُهُ فَلَا يَزَالُ فِيهَا مُعَذِّبًا حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ مَضْجَعِهِ ذَلِكَ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

اخرجه الترمذی فی سننہ ۳۸۳/۳ حدیث رقم ۱۰۷۱۔ وقال حدیث حسن غریب۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب مردہ کو قبر میں رکھ دیا جاتا ہے تو اس کے پاس سیاہ رنگ کے دو فرشتے نیلی آنکھوں والے آجاتے ہیں ان میں سے ایک منکر اور دوسرے نکیر کہا جاتا ہے۔ وہ دونوں اس مردہ سے سوال کرتے ہیں کہ تو اس شخص یعنی محمد ﷺ کے بارے میں دنیا میں کیا کہتا تھا اگر وہ شخص مؤمن ہو تو وہ جواب میں کہتا ہے کہ وہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں اور میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور بیشک محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں یہ سن کر وہ دونوں فرشتے نکلتے ہیں کہ ہمیں معلوم تھا کہ تو یقیناً یہی جواب دے گا اس کے بعد اس کی قبر لبائی اور چوڑائی میں ستر ستر گز کشادہ کر دی جاتی ہے اور اس مردہ سے

کہنا جاتا ہے کہ سو جاؤ مردہ کہتا ہے میں چاہتا ہوں کہ واپس اپنے اہل و عیال میں چلا جاؤں تاکہ ان کو اپنے اس حال کی خبر دوں فرشتے اس سے کہتے ہیں کہ تو اس دہن کی طرح سو جا جس کو صرف وہی آدمی جگا سکتا ہے جو اس کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب ہو مراد اس کا شوہر ہے کیونکہ ہر کسی کا جگانا اچھا نہیں لگتا اس لئے کہ اس سے وحشت پیدا ہوتی ہے البتہ محبوب کا جگانا اچھا لگتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس کو اس جگہ سے اٹھائے اور اگر وہ مردہ منافق ہے تو وہ جواب میں کہتا ہے کہ میں اس شخص کے بارے میں لوگوں کو جو کچھ کہتے سنتا تھا میں بھی وہی کہتا تھا لیکن میں اس کی حقیقت کو نہیں جانتا منافق کا یہ جواب سن کر فرشتے کہتے ہیں ہمیں معلوم تھا کہ یقیناً تو یہی جواب دے گا اس کے بعد زمین کو مل جانے کا حکم دیا جاتا ہے چنانچہ زمین اس مردہ کو اس طرح دباتی ہے کہ اس کی پسلیاں ایک دوسری میں گھس جاتی ہیں اور اسی طرح ہمیشہ عذاب میں مبتلا رہتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس کو جگہ سے اٹھائے اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ قبر میں دو خوفناک فرشتے اس کے پاس انتہائی بری شکل میں آ جاتے ہیں جن کا رنگ کالا ہوتا ہے آنکھیں بلی کی آنکھوں کی طرح نیلی ہوتی ہیں اور یہاں قبر سے مراد عالم برزخ ہے فرشتوں کی یہ شکل و صورت منافقین اور کفار کے لئے ہیبت طاری کرنے کے لئے ہوتی ہے تاکہ جواب دینے میں بدحواس ہو جائیں اور مومنوں کے لئے یہ خوفناک شکل و صورت آزمائش اور امتحان کے لئے ہوتی ہے اس کے باوجود اللہ تعالیٰ مومنوں کو ثابت قدم رکھتا ہے اور وہ استقامت کے ساتھ صحیح جواب دیتے ہیں جس کی وجہ سے وہ کامیاب ہو جاتے ہیں مردہ کے جواب میں فرشتوں کا یہ کہنا کہ ہمیں معلوم تھا تو یقیناً یہی جواب دے گا یہ یا تو اس وجہ سے ہے کہ ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر دی جاتی ہے کہ فلاں مردہ یہ جواب دے گا اور فلاں مردہ وہ جواب دے گا دوسرا احتمال یہ ہے کہ مردہ کی پیشانی اور چہرہ کے آثار سے فرشتے معلوم کر لیتے ہیں کیونکہ مومن کی پیشانی پر خوشی اور نور کی کیفیت ہوتی ہے جس کی وجہ سے دیکھنے میں سعادت مند معلوم ہوتے ہیں کافر اور منافق کے چہرہ پر ندامت پریشانی اور محسوس کے آثار ہوتے ہیں۔ اور اس حدیث میں یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ جب مومن فرشتوں کے سوال کا جواب دیتا ہے تو اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے فضل و کرم، رحمت و برکات اور نعمتوں کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں وہ یہ منظر دیکھ کر یہ تمنا کرتا ہے کہ میں دنیا میں جا کر اپنے اہل و عیال کو اس کامیابی اور خوش کرنے والے معاملہ کی خبر دے دوں۔ جس طرح کوئی مسافر کسی جگہ میں قیام کرتا ہے اور اس کو راحت اور سکون حاصل ہو تو اس کی آرزو ہوتی ہے کہ کاش میں اس وقت اپنے اہل و عیال اور رشتہ داروں کے پاس پہنچ جاتا اور اپنے اس آرام و راحت اور سکون کی خبر دے دیتا ہاں اہل اسی طرح مردہ جب مومن ہو تو وہ بھی اپنے اہل و عیال کو خبر کرنے کی خواہش ظاہر کرے گا۔

قبر کا سوال و جواب

(۱۲۲/۷) وَعَنِ الْبُرَّاءِ بْنِ عَارِبٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَجْلِسَا بِهِ فَيَقُولَانِ لَكَ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ رَبِّي اللَّهُ فَيَقُولَانِ لَكَ مَا دِينُكَ فَيَقُولُ دِينِي الْإِسْلَامُ فَيَقُولَانِ لَكَ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بَعَثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ فَيَقُولَانِ لَكَ وَمَا يُذَرِّبُكَ فَيَقُولُ قَرَأْتُ كِتَابَ اللَّهِ فَأَمَنْتُ بِهِ وَصَدَّقْتُ فَذَلِكَ قَوْلُهُ يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ الْآيَةُ قَالَ فَيَنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ صَدَّقَ عَبْدِي فَأَلْرِشُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْهَسُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَالتَّحْوَالَهُ بَابًا إِلَى الْجَنَّةِ فَيُفْتَحُ لَهُ قَالَ فَيَأْتِيهِ مِنْ رُوحِهَا وَطَيْبِهَا وَيُفْسَحُ لَهُ فِيهَا مَدَّةً بِصَرِّهِ وَأَمَّا الْكَافِرُ فَذَكَرَ مَوْتَهُ قَالَ وَبَعَادُ رُوحَهُ لِيُجَسِّدَهُ وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَجْلِسَا بِهِ فَيَقُولَانِ لَكَ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ هَاهُ

هَاهُ لَا أَدْرِ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بَعَثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِ فَيَنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ كَذَبَ فَأَقْرِسُوهُ مِنَ النَّارِ وَالْبُسُوءُ مِنَ النَّارِ وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى النَّارِ قَالَ فَيَأْتِيهِ مِنْ حَرِّهَا وَسَمُومِهَا قَالَ وَيَضِيقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْتَلِفَ فِيهِ أَضْلَاعُهُ ثُمَّ يَقْبِضُ لَهُ أَعْمَى أَصَمُّ مَعَهُ مِرْزَبَةٌ مِنْ حَدِيدٍ لَوْ ضُرِبَ بِهَا جَبَلٌ لَصَارَ تُرَابًا فَيَضْرِبُ بِهَا ضَرْبَةً يَسْمَعُهَا مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ فَيَصِيرُ تُرَابًا ثُمَّ يَعَادُ فِيهِ الرُّوحُ . (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ)

اخرجه احمد في المسند ۲۸۷/۴ و أخرجه أبو داود في السنن ۱۱۴/۵ حديث رقم ۴۷۵۳۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ رسول اللہ ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا قبر میں مردے کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اور اسے بٹھا کر اس سے سوال کرتے ہیں کہ تیرا رب کون ہے وہ جواب دیتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے پھر فرشتے سوال کرتے ہیں کہ تیرا دین کیا ہے وہ جواب میں کہتا ہے کہ میرا دین اسلام ہے پھر فرشتے اس سے پوچھتے ہیں کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے پاس بھیجا گیا تھا وہ کون ہے وہ کہتا ہے کہ وہ شخص اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں پھر فرشتے اس سے سوال کرتے ہیں یہ تجھے کس نے بتایا؟ وہ کہتا ہے میں نے اللہ تعالیٰ کی کتاب پڑھی اور اس پر ایمان لایا اور اس کی تصدیق کی۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہی مطلب ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اس قول کا: ﴿يُخَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ یعنی اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو ثابت قدم رکھتا ہے جو قول ثابت پر ایمان لائے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آسمان سے پکارنے والا یعنی اللہ تعالیٰ یا اس کے حکم سے فرشتہ پکار کر کہتا ہے میرے بندے نے سچ کہا۔ لہذا اس کے لئے جنت کا بستر بچھاؤ اور اس کو جنت کا لباس پہناؤ اور اس کے لئے جنت کی طرف ایک دروازہ کھول دو۔ چنانچہ جنت کی طرف ایک دروازہ کھول دیا جاتا ہے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جنت کے اس دروازے سے اس کے پاس جنت کی ہوائیں اور خوشبوئیں آتیں ہیں اور تا حد نگاہ اس کے لئے قبر کو کشادہ کر دیا جاتا ہے۔ اب رہا کافر کا معاملہ۔ تو رسول اللہ ﷺ نے اس کی موت کا ذکر کیا اور اس کے بعد ارشاد فرمایا۔ پھر اس کی روح اس کے جسم میں ڈالی جاتی ہے اور پھر اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں جو اس کو بٹھا کر پوچھتے ہیں تیرا رب کون ہے؟ وہ کہتا ہے ہائے میں نہیں جانتا۔ پھر وہ سوال کرتے ہیں تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہتا ہے ہائے میں نہیں جانتا۔ پھر وہ سوال کرتے ہیں کہ یہ شخص کون ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے اندر مبعوث کیا گیا ہے۔ وہ کہتا ہے ہائے میں نہیں جانتا۔ پھر آسمان کی طرف سے ایک پکارنے والا پکار کر کہے گا۔ یہ جھوٹا ہے۔ اس کے لیے آگ کا بستر بچھاؤ۔ آگ کا لباس اس کو پہناؤ اور اس کے لئے ایک دروازہ جہنم کی طرف کھول دو۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جہنم سے اس کے پاس گرم ہوائیں اور لوئیں آتی ہیں اور فرمایا کہ اس کی قبر اس کے لئے تنگ کر دی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ پسلیاں ایک دوسری میں گھس جاتی ہیں۔ پھر اس پر ایک اندھا بہرہ فرشتہ مقرر کر دیا جاتا ہے جس کے پاس لوہے کا ایسا گرز ہوتا ہے کہ اس کو پہاڑ پر مارا جائے تو وہ پہاڑ مٹی ہو جائے اور وہ فرشتہ اس کو اس گرز سے اس طرح مارتا ہے کہ اس کے چیخنے اور چلانے کی آواز مشرق سے مغرب تک تمام مخلوق سنتی ہے۔ سوائے جنوں اور انسانوں کے کہ وہ نہیں سنتے اور اس مار کی وجہ سے مردہ مٹی ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد پھر اس کے اندر روح ڈالی جاتی ہے۔ اس حدیث کو امام احمد اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بھی قبر کے سوال و جواب کا ذکر کیا گیا ہے کہ جب مردہ کو دفن کر دیا جاتا ہے تو اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اس کو بٹھاتے ہیں اور یہاں بھی قبر سے مراد عالم برزخ ہے۔ اس اعتبار سے قبر ہر انسان کو حاصل ہوگی۔ چاہے دفن کیا جائے یا غرق ہو جائے۔ یا جلادیا جائے یا کوئی جانور کھا جائے۔ پھر فرشتے اس سے سوال کرتے ہیں۔ اگر انسان مؤمن ہو تو صحیح جواب دے گا اور اس کو نعمتوں سے نوازا جائے گا اور تا حدنگاہ قبر کشادہ کر دی جائے گی اور جنت کی طرف دروازہ کھول دیا جائے گا۔ راحت اور سکون عطا کیا جائے گا اور کافر سے جب سوال کیا جائے گا تو وہ صحیح جواب نہیں دے سکے گا اور جواب میں کہے گا ہاہاہا اس لفظ کو کلام عرب میں وہ آدمی استعمال کرتا ہے جو خوفزدہ و ہشت زدہ اور حیران ہو۔ مطلب یہ ہے کہ اس وقت کافر اس قدر خوف زدہ ہو جاتا ہے کہ اس کی زبان سے ہیبت اور حسرت کے کلمات نکلتے ہیں اور وہ صحیح جواب نہیں دے سکتا اور کہتا ہے کہ میں نہیں جانتا۔ پھر آسمان کی طرف سے ایک غیبی آواز کے ساتھ آس کو جھوٹا قرار دیا جاتا ہے۔ اس لئے کہ مذہب اسلام کی حقانیت اللہ تعالیٰ کی توحید اور رسول اللہ ﷺ کی رسالت کی صداقت کی آواز تمام عالم میں پھیلی اور مشرق تا مغرب صدائیں گونجیں اور یہ اس کے باوجود کہتا ہے۔ مجھے کچھ معلوم نہیں۔ یہ جھوٹ کہتا ہے اور اس حدیث میں یہ بھی بتایا گیا ہے کہ قبر میں عذاب کے لئے جو فرشتے مقرر کیے جاتے ہیں وہ اندھے اور بہرے ہوتے ہیں اور اس کی مصلحت اور حکمت یہ ہے کہ وہ مردہ کی چیخ و پکار کی آواز کو نہ سن سکیں اور نہ اس کی حالت اور کیفیت کو دیکھ سکیں۔ اگر سنتے اور دیکھ لیتے تو رحم آ جاتا اور مردہ کے جسم میں بار بار روح ڈالی جاتی ہے۔ مراد اس سے جسم مثالی ہے۔ تاکہ اس پر عذاب شدید سے شدید ہو سکے۔ کیونکہ وہ دنیا میں عذاب قبر کا انکار کرتا تھا اور اس کی تکذیب کیا کرتا تھا۔

قبر کا منظر زیادہ سخت ہے

(۸/۱۲۳) وَعَنْ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ إِذَا وَقَفَ عَلَى قَبْرِ بَنِي حَتَّى يَلَّ لِحَيْتُهُ لَقَبِيلَ لَهُ تَذَكُّرُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَلَا تَبْكِي وَتَبْكِي مِنْ هَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ الْقَبْرَ أَوَّلُ مَنْزِلٍ مِنْ مَنَازِلِ الْآخِرَةِ فَإِنْ لَجَامِنُهُ لَمَّا بَعْدَهُ أَيْسَرُ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ يَنْجُ مِنْهُ لَمَّا بَعْدَهُ أَشَدُّ مِنْهُ قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا زَأَبْتُ مَنْظَرًا قَطُّ إِلَّا وَالْقَبْرُ أَظْفَعُ مِنْهُ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حديث غریب)

اخرجه أحمد في المسند ۱/۶۳۔ وخرجه الترمذی ۴/۴۷۹ حدیث رقم ۲۳۰۸ وقال حسن غریب وخرجه ابن ماجہ ۲/۲۱۴۶ حدیث رقم ۴۲۶۷۔

ترجمہ: حضرت عثمانؓ کے بارے میں منقول ہے کہ جب وہ کسی قبر کے پاس کھڑے ہوتے تو اللہ تعالیٰ کے خوف سے اس قدر روتے کہ ان کی داڑھی مبارک آنسوؤں سے تر ہو جاتی۔ ان سے کہا گیا کہ آپ جب جنت اور جہنم کا ذکر کرتے ہیں تو نہیں روتے اور اس مقام پر آپ کھڑے ہو کر روتے ہیں۔ اس کے جواب میں حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ کہ آخرت کی منزلوں میں سے سب سے پہلی منزل قبر ہے۔ جس نے قبر میں نجات حاصل کر لی اس کو اس کے بعد بھی آسانی ہے اور جس نے اس منزل سے نجات حاصل نہیں کی اس کے لئے اس کے بعد سخت دشواری ہے۔ حضرت عثمانؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے کبھی کوئی منظر قبر سے زیادہ سخت گھبراہٹ والا نہیں دیکھا۔ اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ قبرستان رونے کا مقام ہے۔ اس لیے کہ یہ عبرت کی جگہ ہے حضرت عثمانؓ ذوالنورینؓ جب

قبر پر کھڑے ہوتے تھے تو بہت زیادہ روتے تھے۔ آپ کی ڈاڑھی مبارک آنسوؤں سے تر ہو جاتی تھی کیونکہ جب انسان قبر پر کھڑا ہو جاتا ہے۔ تو دنیا کی عیش و عشرت بھول جاتا ہے اور دنیا کے فانی ہونے پر اس کا ایمان اور یقین مضبوط ہو جاتا ہے اور خوف خدا کی وجہ سے اس کا دل خائف رہتا ہے اور فکر آخرت کا جذبہ پیدا ہو جاتا ہے اور جب انسان کو قبر یاد آتی ہے تو انسان کی طبیعت عیش و عشرت اور دنیا کے لذائذ سے متنفر ہو جاتی ہے اور انسان کا دل اللہ تعالیٰ کے ذکر اور عبادت کی طرف مصروف ہو جاتا ہے اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قبر ایک سخت منزل ہے اور گھبراہٹ والا مقام ہے۔

تدفین سے فارغ ہو کر میت کے لئے دعا کرو

(۹/۱۲۳) وَعَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا فَرَغَ مِنْ دَفْنِ الْمَيِّتِ وَقَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ ثُمَّ سَلُوا لَهُ بِالنَّشِيطِ فَإِنَّهُ الْآنَ يُسْأَلُ . (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)
اخرجه أبو داود في السنن ۵۵۰/۳ حدیث رقم ۳۲۲۱۔

ترجمہ: حضرت عثمانؓ سے روایت ہے یہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ جب میت کو دفن کرنے سے فارغ ہوتے تو قبر کے پاس کھڑے ہو کر لوگوں سے فرماتے اپنے بھائی کیلئے استغفار کرو اور اس کے لئے ثابت قدم رہنے کی دعا کرو کہ اللہ تعالیٰ اس وقت اس کو ثابت قدم رکھے اسلئے کہ اس وقت اس سے سوال کیا جاتا ہے اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔
تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب میت کو دفن کر دیا جائے اس کے بعد اس کے حق میں اجتماعی دعا کی جائے اور اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہوا کہ اگر کوئی زندہ مردہ کے لئے استغفار کی دعا کرے تو اس دعا کا فائدہ سب کو پہنچتا ہے اور یہی اہل سنت والجماعت کا مذہب ہے۔

قبر میں ننانوے سانپ مسلط کئے جاتے ہیں

(۱۰/۱۲۵) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ لَكَ عَلَى الْكَافِرِ فِي قَبْرِهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ تَبِينًا تَنْهَسُهُ وَتَلْدَغُهُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ لَوْ أَنَّ تَبِينًا مِمَّنْهَا لَفَعَّ فِي الْأَرْضِ مَا لَبِثَتْ خَضِرًا رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَرَوَى الْبُرَيْدِيُّ نَحْوَهُ وَقَالَ سَبْعُونَ بَدَلَ تِسْعَةٍ وَتِسْعُونَ .

اخرجه الدارمي في السنن ۴۲۶/۲ حدیث رقم ۲۸۱۵۔ وَاخرجه أحمد في المسند ۳۸/۳ والترمذي بنحوه من حدیث طویل وذكر "سبعين" بدل "تسعة وتسعون" ۵۵۱/۴ حدیث رقم ۲۴۶۰۔

ترجمہ: حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قبر میں کافر پر ننانوے سانپ مسلط کئے جاتے ہیں جو اس کو قیامت تک کاٹتے اور ڈستے ہیں اور وہ سانپ ایسے ہیں کہ اگر ان میں سے ایک سانپ اس زمین پر پھونک مار دے تو زمین سبزہ اگانا چھوڑ دے اس حدیث کو امام دارمی نے روایت کیا ہے اور امام ترمذیؒ سے بھی اسی قسم کی حدیث منقول ہے لیکن اس میں ننانوے کی بجائے ستر کی تعداد ذکر کی گئی ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ قبر میں کافر آدمی پر اللہ تعالیٰ کی جانب سے ننانوے بڑے سانپ مسلط کیے جاتے ہیں جو قیامت تک اس کو کاٹتے ہیں اور ڈستے ہیں اور ننانوے سانپ مسلط کرنے کی یا تو یہ حکمت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ننانوے نام ہیں اور ہر نام ایک خاص صفت اور خصوصیت پر دلالت کرتا ہے اور کافر اس کا انکار کرتا ہے ہر نام کے انکار پر ایک سانپ مقرر کیا جاتا ہے۔

الفصل الثالث

قبر کا تنگ ہو جانا

(۱۱/۱۲۶) عَنْ جَابِرٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ حِينَ تُوُفِّيَ فَلَمَّا صَلَّى وَوُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَسُويَ عَلَيْهِ سَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَبَّحْنَا طَوِيلًا ثُمَّ كَبَّرَ فَكَبَّرْنَا فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ سَبَّحْتَ ثُمَّ كَبَّرْتَ فَقَالَ لَقَدْ تَضَائِقَ عَلَيَّ هَذَا الْعَبْدُ الصَّالِحُ قَبْرُهُ حَتَّى فَرَّجَهُ اللَّهُ عَنْهُ . (رَوَاهُ أَحْمَدُ) أخرجه أحمد في المسند ۳/۳۶۰۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ یہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حضرت سعد بن معاذ کے جنازہ میں شرکت کے لئے نکلے جب حضرت سعد کی وفات ہوئی جب رسول نے نماز جنازہ پڑھائی اور حضرت سعد کو قبر میں اتار کر قبر کی مٹی کو برابر کر دیا گیا تو رسول اللہ ﷺ کافی دیر تک سبحان اللہ پڑھتے رہے اور ہم بھی تسبیح کرتے رہے پھر آپ نے اللہ اکبر کہا اور ہم نے بھی ساتھ تکبیر کہی پھر رسول ﷺ سے پوچھا گیا اے اللہ کے رسول ﷺ آپ نے تسبیح اور تکبیر کیوں کہی۔ آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اس نیک بندے کی قبر تنگ ہو گئی تھی اللہ تعالیٰ نے ہماری تسبیح اور تکبیر سے اس کی قبر کو کشادہ کر دیا۔

تشریح: اس حدیث میں حضرت سعد بن معاذ کی قبر کا تنگ ہو جانا ذکر کیا گیا ہے یہ غزوہ احزاب میں شدید زخمی ہو گئے تھے اور بعد میں شہید ہو گئے ان کی شہادت پر اللہ کا عرش بھی حرکت میں آ گیا تھا آسمان بھی اپنے انداز سے رویا زمین اپنے انداز سے روئی دوسرے جمادات بھی روتے رہے اور ستر ہزار فرشتوں نے ان کے جنازہ میں شرکت کی مگر اس سب کے باوجود قبر نے اپنا حساب نہیں چھوڑا جب ان کا یہ حال ہے تو دوسروں کا کیا حال ہو گا جب رسول اللہ ﷺ کو اس معاملہ سے آگاہی ہوئی تو اپنے اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور تکبیر کہی کیونکہ اس سے اللہ کا غصہ اللہ کی شفقت اور رحمت میں بدل جاتا ہے پھر اس کو اللہ اپنی رحمت اور نعمت سے نواز دیتے ہیں یہی وجہ ہے کہ خوف اور دہشت کی جگہ میں خطرناک چیز کو دیکھ کر تکبیر کہنی مستحب ہے انسان جتنی زیادہ اللہ کی تسبیح اور تکبیر کہے گا اتنا ہی اللہ کی رحمت کے قریب ہو گا دنیا کی آفات مصائب اور تکالیف سے حفاظت ہوگی۔

نیک آدمی کی وفات پر عرش حرکت میں آ جاتا ہے

(۱۲/۱۲۷) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذَا الَّذِي تَحْرُكُ لَهُ الْعَرْشُ وَلِتَحْتَّ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَهَذِهِ سَبْعُونَ أَلْفًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ لَقَدْ ضُمُّوا ضُمَّةً ثُمَّ فُرِّجَ عَنْهُ . (رَوَاهُ النَّسَائِيُّ) أخرجه النسائي في السنن ۴/۱۰۰۱ حدیث رقم ۲۰۵۵۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سعد بن معاذ وہ شخصیت ہے کہ جن کے لئے عرش الہی نے حرکت کی۔ یعنی جب ان کی پاکیزہ روح آسمان پر پہنچی تو اہل عرش نے خوشی اور مسرت کا اظہار کیا اور ان کے لئے آسمان کے دروازے کھولے گئے اور ان کے جنازہ میں ستر ہزار فرشتے شریک ہوئے اور ان کی قبر تنگ کی گئی۔ پھر یہ تنگی رسول اللہ ﷺ کی تسبیح اور تکبیر کی برکت سے دور ہوئی۔ اس حدیث کو امام نسائی نے روایت

کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے خود حضرت سعد بن معاذ کی فضیلت بیان فرمائی۔ کہ حضرت سعد کی رحلت پر اللہ کا عرش حرکت میں آ گیا۔ جب ان کی روح وہاں تک پہنچی تو اہل عرش نے خوشی اور مسرت کا اظہار کیا اور ان کی روح مبارک کے لئے آسمان کے دروازے کھول دیئے گئے اور ستر ہزار ملائکہ ان کے جنازہ میں حاضر ہوئے۔ یہ تعداد تعین اور تحدید کے لئے نہیں بلکہ اظہار تکثیر کے لئے ہے۔

قبر کا فتنہ و جال کے فتنہ کے قریب ہے

(۱۳/۱۲۸) وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَطِيبًا فَذَكَرَ فِتْنَةَ الْقَبْرِ الَّتِي يُفْتَنُ فِيهَا الْمَرْءُ فَلَمَّا ذَكَرَ ذَلِكَ صَجَّ الْمُسْلِمُونَ صَجَّةً رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ هَكَذَا وَزَادَ النَّسَائِيُّ حَالَتُ بَنِي وَبَيْنَ أَنْ أَفْهَمَ كَلَامَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا سَكَنَتْ صَجَتَهُمْ قُلْتُ لِرَجُلٍ قَرِيبٍ مِنِّي أَيْ بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ مَاذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي آخِرِ قَوْلِهِ قَالَ قَالَ قَدْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّكُمْ تُفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ قَرِيبًا مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ -

اخرجه البخاری ۲۳۲/۳ حدیث رقم ۱۳۷۳۔ والنسائی مع زیادة ۱۰۳/۴ حدیث رقم ۲۰۶۲۔

ترجمہ: حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے اور قبر کے فتنہ کا ذکر کیا جس میں انسانوں کو مبتلا کیا جاتا ہے۔ چنانچہ لوگ آپ کے اس وعظ سے خوف زدہ ہو کر روتے اور چلا تے رہے۔ اس حدیث کو اس طرح امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے اور امام نسائیؒ نے اتنا اضافہ اور زیادتی کی ہے کہ خوف اور دہشت کی وجہ سے مسلمانوں کے رونے اور چلانے کی وجہ سے میں رسول اللہ ﷺ کی آواز نہ سن سکی۔ جب یہ چیخا اور چلانا ختم ہوا۔ تو میں نے اپنے قریب بیٹھے ہوئے ایک شخص سے پوچھا۔ اللہ تعالیٰ تمہیں برکت عطا کرے۔ یعنی تمہارے علم اور بردباری میں اضافہ ہو۔ آخر میں رسول اللہ ﷺ نے کیا ارشاد فرمایا؟ اس آدمی نے کہا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: مجھ پر یہ وحی آئی ہے کہ تم قبر کے اندر فتنہ میں ڈالے جاؤ گے۔ یعنی تم کو آزمایا جائے گا اور یہ امتحان دجال کے فتنہ کے قریب قریب ہوگا۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ قبر کی آزمائش اور امتحان دجال کے فتنہ کے مثل ہوگا۔ حضرت اسماءؓ فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے یہ وعظ فرمایا تو مسلمانوں پر بڑی رقت طاری ہو گئی اور لوگ چیختے چلاتے رہے یہاں تک کہ میرے لئے آپ ﷺ کی بات سمجھنا بھی مشکل ہو گیا۔ میں نے ساتھ والے شخص سے پوچھا کہ آپ ﷺ نے یہ آخر میں کیا فرمایا ہے۔ اس نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے وحی آئی کہ تم اپنی قبروں میں آزمائے جاؤ گے اور یہ آزمائش دجال کے فتنہ کے قریب ہوگی۔ یعنی جس طرح دجال کا فتنہ، تباہی، بربادی، ہلاکت، نقصان اور خسارہ میں سخت اور تباہ کن ہوگا۔ اسی طرح فتنہ قبر میں بھی شدید خوف و ہراس دہشت۔ ہیبت ہوگی۔ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے رہنا چاہیے کہ اللہ ہمیں قبر کے فتنہ، آزمائش اور امتحان سے اپنے حفظ و امان میں رکھے۔

قبر میں نماز پڑھنے کی آرزو

(۱۳/۱۲۹) وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِذَا أُدْخِلَ الْمَيِّتُ الْقَبْرَ مِثْلَتْ لَهُ الشَّمْسُ عِنْدَ غُرُوبِهَا فَيَجْلِسُ يَمْسَحُ عَيْنَيْهِ وَيَقُولُ دَعُونِي أَصِلِّي. (رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ)

آخر جہ ابن ماجہ ۱۴۲۸/۲ حدیث رقم ۴۲۷۲۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب مؤمن مردہ کو قبر کے اندر دفن کر دیا جاتا ہے۔ تو اس کے سامنے غروب آفتاب کا وقت پیش کیا جاتا ہے۔ چنانچہ وہ مردہ اپنے ہاتھوں سے اپنی آنکھوں کو ملتا ہوا اٹھ بیٹھتا ہے اور کہتا ہے مجھے چھوڑ دو تا کہ میں نماز پڑھ لوں۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے بیان کیا ہے۔

تشریح ۳۰ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب نیک عمل کرنے والے مؤمن کو قبر میں دفن کیا جاتا ہے۔ تو وہ جس طرح اس دنیا میں اسلام پر قائم تھا اور احکام شرعیہ پر عمل کرتا تھا۔ اسی طرح قبر میں بھی اس کو سب سے پہلے نماز یاد آئے گی۔ جس وقت سوال کرنے والے فرشتے منکر نکیر اس کے پاس جاتے ہیں۔ تو وہ مردہ سوال و جواب سے پہلے کہتا ہے کہ پہلے مجھے نماز پڑھنے دیں نماز کا وقت ہے۔ بعد میں آپ سے گفتگو کروں گا اور یہ احتمال بھی ہے کہ شاید مردہ نماز پڑھنے کا سوال و جواب کے بعد کہے گا اور اس وقت اس کو خیال ہو تا ہے کہ میں اپنے گھر میں اپنے اہل و عیال کے درمیان بیٹھا ہوا ہوں۔ اس لیے دنیا کا تصور کرتے ہوئے اس کو سب سے پہلے نماز ہی کا احساس اور شعور پیدا ہوتا ہے وہ سمجھتا ہے کہ میں ابھی نیند سے بیدار ہوا ہوں اور اٹھتے ہی سب سے اول نماز ادا کرنی ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو آدمی دنیا میں نماز بخگانہ کا پابند ہوگا قبر میں بھی اس کو اپنی عادت شریفہ کے مطابق نماز ہی یاد آئے گی۔

اس حدیث میں یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ میت کے لئے اس وقت غروب شمس کا وقت دکھایا جاتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ حالت مسافرت اور تنہائی پر دلالت ہے جیسے کوئی انسان دوران سفر شام کے وقت جب کسی شہر اور بستی میں پہنچتا ہے تو وہ اس وقت انتہائی پریشانی اور تحیر کی حالت میں چاروں طرف دیکھتا ہے کہ اب میں کیا کروں اور کہاں جاؤں۔ جیسے کسی شاعر نے کیا خوب عکاسی کی ہے۔

تو زلف را کشادی و تار یک شد جہاں ☆ اکنوں فتاد شام غریباں کجا روند

کہ جب تو نے اپنے زلف کو کھولا تو سارا جہان اندھیرے میں ڈوب گیا۔ اب شام ہو گئی ہے مسافر کہاں جائیں گے۔

قبر کے احوال

(۱۵/۱۳۰) وَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنَّ الْمَيِّتَ يُصْبَرُ إِلَى الْقَبْرِ فَيُجْلِسُ الرَّجُلُ فِي قَبْرِهِ مِنْ خَيْرِ قَرْعٍ وَلَا مَشْغُوبٍ ثُمَّ يُقَالُ لَهُ فِيمَ كُنْتَ فَيَقُولُ كُنْتُ فِي الْإِسْلَامِ فَيَقَالُ مَا هَذَا الرَّجُلُ فَيَقُولُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَصَدَقْنَا فَيَقَالُ لَهُ هَلْ رَأَيْتَ اللَّهَ فَيَقُولُ مَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَرَى اللَّهَ فَيُفْرَجُ لَهُ فُرْجَةٌ قَبْلَ النَّارِ فَيَنْظُرُ إِلَيْهَا يَحِطُّ بِبَعْضِهَا بَعْضًا فَيَقَالُ لَهُ انْظُرْ إِلَى مَا وَفَاكَ اللَّهُ ثُمَّ يُفْرَجُ لَهُ فُرْجَةٌ قَبْلَ الْجَنَّةِ فَيَنْظُرُ إِلَى زَهْرَتِهَا وَمَافِيهَا فَيَقَالُ لَهُ هَذَا مَقْعَدُكَ عَلَى الْيَقِينِ كُنْتَ وَعَلَيْهِ مَتَّ وَعَلَيْهِ تَبَعْتُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَ يُجْلِسُ الرَّجُلُ السُّوءُ فِي قَبْرِهِ قَرْعًا مَشْغُوبًا فَيَقَالُ لَهُ فِيمَ كُنْتَ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي فَيَقَالُ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ فَيَقُولُ سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ قَوْلًا فَلَئِنَّهُ فَيُفْرَجُ لَهُ فُرْجَةٌ قَبْلَ الْجَنَّةِ فَيَنْظُرُ إِلَى زَهْرَتِهَا وَمَافِيهَا فَيَقَالُ لَهُ انْظُرْ إِلَى مَا صَرَفَ اللَّهُ عَنْكَ ثُمَّ يُفْرَجُ لَهُ فُرْجَةٌ إِلَى النَّارِ فَيَنْظُرُ إِلَيْهَا يَحِطُّ بِبَعْضِهَا بَعْضًا فَيَقَالُ لَهُ هَذَا مَقْعَدُكَ عَلَى الشَّكِّ كُنْتَ وَعَلَيْهِ مَتَّ وَعَلَيْهِ تَبَعْتُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . (رواه ابن ماجہ)

آخر جہ ابن ماجہ ۱۴۲۸/۲ حدیث رقم ۴۲۷۲۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب مردہ قبر

کے اندر پہنچتا ہے۔ یعنی اس کو دفن کر دیا جاتا ہے تو نیک انسان اس طرح قبر میں اٹھ کر بیٹھ جاتا ہے کہ نہ تو وہ خوف زدہ ہوتا ہے اور نہ ہی اس پر کوئی گھبراہٹ ہوتی ہے پھر اس سے سوال کیا جاتا ہے۔ کہ تم کس دین پر تھے۔ وہ کہتا ہے کہ میں دین اسلام پر تھا پھر اس سے سوال کیا جاتا ہے کہ یہ شخص یعنی محمد ﷺ کون ہیں؟ وہ کہتا ہے کہ محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ جو اللہ کی طرف سے ہمارے لئے واضح اور روشن دلائل لے کر آئے ہیں اور ہم نے ان کی تصدیق کی ہے۔ پھر اس سے سوال کیا جاتا ہے کیا آپ نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے؟ وہ جواب میں کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کوئی نہیں دیکھ سکتا اور وہ آگ کے شعلے اس طرح دیکھتا ہے کہ گویا اس کی لپیٹیں ایک دوسرے کو کھا رہی ہیں اور اس کو کہا جاتا ہے۔ اس چیز کو دیکھو جس سے اللہ تعالیٰ نے تجھے بچایا ہے۔ پھر اس کے لئے جنت کی طرف ایک کھڑکی کھول دی جاتی ہے وہ جنت کی تروتازگی رونق اور اس کی چیزوں کو دیکھتا ہے پھر اس کو کہا جاتا ہے کہ یہ تمہارا ٹھکانہ ہے۔ کیونکہ تمہارا عقیدہ مضبوط اور اس پر شہمیں کامل یقین تھا اور اسی یقین اور اعتماد کی حالت میں تمہاری رحلت ہوئی اور اسی حالت میں تمہیں قیامت کے دن اٹھایا جائے گا اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا اور بدکار انسان اپنی قبر میں خوف زدہ اور گھبرایا ہوا اٹھ کر بیٹھتا ہے اور اس سے سوال کیا جاتا ہے کہ تو کس دین پر تھا وہ کہتا ہے میں نہیں جانتا۔ پھر اس سے سوال کیا جاتا ہے۔ یہ شخص محمد ﷺ کون تھے؟ وہ جواب میں کہتا ہے میں لوگوں کو جو کچھ کہتے سنتا تھا وہی میں کہتا تھا۔ اس کے بعد اس کے لئے جنت کی طرف ایک روشن اور کھڑکی کھول دی جاتی ہے جس سے وہ جنت کی تروتازگی اور اس کی چیزوں کو دیکھتا ہے پھر اس سے کہا جاتا ہے۔ اس چیز کی جانب دیکھو جس سے اللہ تعالیٰ نے تجھے محروم کر دیا ہے۔ پھر اس کے لئے دوزخ کی جانب ایک کھڑکی کھول دی جاتی ہے اور وہ دیکھتا ہے کہ آگ کے شعلے ایک دوسرے کو کھا رہے ہیں اور اس کو کہا جاتا ہے کہ یہ تیرا ٹھکانہ ہے۔ اس شک اور تردد کی وجہ سے جس میں تو مبتلا تھا اور جس پر تیری موت واقع ہوئی اور اسی پر تو اٹھایا جائے گا اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بھی سابقہ احادیث کی طرح احوال قبر کو بیان کیا گیا ہے مؤمن اور کافر کی حالت کو بیان کیا گیا کہ جب منکر نکیر ملائکہ قبر میں اس سے سوال کرتے ہیں تو مؤمن صحیح اور ٹھیک جواب دیتا ہے۔ اس پر کوئی دہشت اور گھبراہٹ کے آثار نہیں ہوتے۔ پھر اس سے سوال کیا جاتا ہے کیا تو نے اپنے رب کو دیکھا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قبر میں تین مشہور سوالات کے علاوہ بھی کچھ سوالات ہوں گے۔ پھر اس مؤمن کو اس کا ٹھکانہ جنت میں دیکھایا جاتا ہے کہ یہ تیرا ٹھکانہ ہے ان شاء اللہ تعالیٰ تجھے اٹھایا جائے گا کیونکہ تمہارا عقیدہ مضبوط تھا اور اس میں کوئی تزلزل نہیں تھا۔

بخلاف کافر کے کہ جب اس سے فرشتے سوال کریں تو وہ جواب صحیح طریقہ سے نہیں دے سکے گا اور اس کو ناکام قرار دیا جائے گا۔ پھر جنت کا نظارہ دکھا کر کہا جاتا ہے کہ اگر تو دنیا میں اعمال صالحہ کرتا اور آج قبر میں صحیح جواب دیتا تو یہ نعمتوں والا اور تروتازگی والا تیرا ٹھکانہ ہوتا۔ پھر اس کو جہنم کا نظارہ اور اس کی سختی اور رنگ برنگے عذاب کا منظر دکھایا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ اب یہ تیرا ٹھکانہ ہوگا جب اللہ تعالیٰ تجھے اٹھائے گا تو اس میں داخل کر دیا جائے گا۔

بَابُ الْإِعْتِصَامِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ

قرآن و سنت پر اعتماد کرنے کا بیان

اعتصام کا معنی ہے مضبوطی سے کسی چیز کو پکڑنا جیسے اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا کہ قرآن کریم اور سنت کے

احکام کو دل و جان سے تسلیم کر کے اس پر عمل کرنا یہی اعتصام بالکتاب والسنۃ ہے۔ یہاں الکتاب سے مراد وحی مکتوہ اور وحی جلی ہے اور سنت سے مراد وحی غیر مکتوہ اور وحی خفی ہے۔ اس اعتبار سے الکتاب سے مراد قرآن مجید ہے اور السنۃ سے مراد سنت رسول ﷺ ہے اور شریعت کے احکام کا دار و مدار رسول اللہ ﷺ کی ذات گرامی پر ہے۔ چنانچہ کبھی احکام بعد میں آئے ہیں اور عمل رسول اللہ ﷺ کی وجہ سے پہلے ہوتا رہا ہے جیسے وضو کا حکم بعد میں نازل ہوا ہے اور عمل رسول اللہ ﷺ کی ذات کی وجہ سے پہلے ہو رہا ہے۔ کتاب اللہ بمزولہ متن کے ہے اور حدیث رسول بمزولہ شرح کے ہے جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج وغیرہ کتاب اللہ میں اجمال کے ساتھ ہیں اور ان کی وضاحت اور شرح حدیث رسول اللہ میں ہے اور ان کے ظاہری احکام اور فرائض کے لئے دستور اعمال فقہ ہے اور فقہ کوئی الگ چیز نہیں۔ بلکہ قرآن و سنت سے ہی مستنبط شدہ دفعات ہیں باعتبار ہیئت کیفیت اور ترکیبی عمل کے لئے۔

الفصل الاول:

دین میں نئی بات ایجاد کرنا بدعت ہے

(۱/۱۳۱) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

آخرجه البخاری فی الصحيح ۳۰۱/۵۔ حدیث رقم ۲۶۹۷۔ و آخرجه مسلم فی صحيحه ۱۳۴۳/۳۔ حدیث رقم (۱۷۱۸-۱۷) و آخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۲/۵۔ حدیث رقم ۴۶۰۶۔ و آخرجه ابن ماجه فی السنن ۷/۱۔ حدیث رقم ۱۴ و آخرجه أحمد فی المسند ۲۷۰/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے ہمارے دین میں کوئی ایسی نئی بات نکالی جو دین میں نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ دین میں کوئی نئی بات ایجاد کرنا جو دین میں نہ ہو۔ یعنی خیر القرون میں نہ ہو یعنی صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کے زمانہ میں نہ ہو اور اس کو ضروری خیال کرنا اور نہ کرنے والے کو ملامت کرنا جیسے موجودہ زمانہ میں آذان سے قبل اور بعد مروجہ صلوٰۃ و سلام۔ نماز جنازہ کے فوراً بعد دعا۔ گیارہویں شریف کا ختم۔ علی ہذا القیاس۔

حالانکہ انسان جب مؤمن کا مطلب یہی ہے کہ انسان کا عقیدہ اور ایمان اس قدر مضبوط اور کامل ہو۔ کہ قرآن و سنت نے جو طریقہ کار، راستہ اور حدود مقرر کی ہیں صحیح طریقہ سے اس پر چلنا۔ ذرہ برابر ان حدود سے تجاوز نہ کرنا۔ اس لئے کہ قرآن و سنت ہی کے راستہ پر چلنا موجب سعادت اور فلاح ہے اور اس بات کا یقین کر لینا کہ اپنی طرف سے اختراع شدہ امور ضلالت کا راستہ جو قرآن و سنت کی ہدایت کے خلاف ہو وہ موجب خسارہ ہے اور مردود ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اس حدیث میں ان لوگوں کو مردود قرار دیا گیا ہے جو اپنی نفسانی خواہشات ذاتی اغراض اور مفاد کی وجہ سے قرآن و سنت کے خلاف دین میں نئے نئے امور ایجاد کر کے ان کو حوام میں رائج کریں اور پھر الم یہ کہ ان بدعات و رسومات کی نسبت اللہ اور اس کے رسول کی طرف کریں جن کا سرے سے قرآن و سنت میں کوئی وجود نہ ہو۔ مثلاً کوئی آدمی اپنی عقل اور اپنی فہم و فراست کے مطابق اسلام اور دین میں نئی نئی چیزوں کو ایجاد کرتا ہے۔ جن کا کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ میں کوئی ثبوت نہیں اور نہ ہی اس کی کوئی سند ثابت

ہے۔ اس حدیث میں ایسے بدعت والے کام اور بدعتی آدمی دونوں کو مردود قرار دیا گیا ہے۔

بدعت گمراہی ہے

(۲/۱۳۲) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهُدَى هَدَى مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ. (رواه مسلم)

المترجمہ احمد فی المسند ۶/۲۷۰۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے یہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک خطبہ کے دوران ارشاد فرمایا۔ بہر حال اس کے بعد جاننا چاہئے کہ سب سے بہتر بات اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے اور سب سے بہترین راستہ محمد ﷺ کا راستہ ہے اور سب سے بدترین چیز وہ ہے کہ جس کو دین میں ایجاد کیا گیا ہو اور ہر بدعت یعنی اپنی طرف سے دین میں پیدا کی ہوئی نئی چیز گمراہی ہے۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ دین میں نئی بات نکالنا اور ایجاد کرنا بدعت ہے۔ کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ ارشاد فرمایا اور اس میں آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کی۔ پھر اس کے بعد ابا بعد کا کلمہ ارشاد فرمایا۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد یہ ارشاد فرمایا کہ سب سے بہترین کلام اللہ کی کتاب ہے اور سب سے بہترین سیرت آپ ﷺ کی سیرت ہے اور سب سے بدترین چیز بدعت ہے۔ بدعت سے مراد وہ امور ہیں جن کا وجود محمد ﷺ کے زمانہ مبارک میں نہ ہو۔ بلکہ آپ ﷺ کے بعد مختلف زمانوں میں اور مختلف علاقوں میں ایجاد کی گئی ہوں۔ لغوی اعتبار سے بدعت کی دو قسمیں ہیں بدعت حسنہ اور بدعت سیدہ۔ یعنی اگر کوئی ایسی چیز ایجاد کی گئی ہو جو اسلامی اصول و ضوابط کے مطابق ہو اور قرآن و سنت کے خلاف نہ ہو تو اس کو بدعت حسنہ کہا جاتا ہے اور اگر ایسی چیز کا اختراع اور ایجاد کیا جو قرآن و سنت کے تقاضے کے خلاف ہو اس کو بدعت سیدہ کہا جاتا ہے اور اسی بدعت کو ضلالت اور گمراہی کہا گیا ہے اور یہی بدعت اللہ اور اس کے رسول کی ناراضگی کا باعث ہے اور اس حدیث میں کل بدعت ضلالت سے یہی بدعت مراد ہے اور اس سے بچنا ضروری اور لازمی ہے اور بعض بدعات ایسی ہیں جو واجب ہیں صرف اور نحو کے بغیر کلام اللہ کو سمجھنا مشکل ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان جیسے امور پر بدعت کا اطلاق درست نہیں۔ کیونکہ بدعت اختراع اور ایجاد فی الدین کو کہتے ہیں اور یہ ایجاد دلدادہ دین ہے۔

اور بعض بدعات حرام ہیں جیسے فرقہ قدزیہ، جبریہ وغیرہ کے افکار و نظریات اور ان کے عقائد جو قرآن و سنت کے خلاف اور مبنائی ہیں اور اہل حق پر ان کی تردید ضروری اور لازمی ہے۔

اور بعض بدعات مستحب اور مستحسن ہیں جیسے عوام کی اصلاح اور تربیت کے لئے خانقاہیں قائم کرنا، اللہ تعالیٰ کی معرفت دلوں میں پیدا کر کے لوگوں کو راہ راست پر لانا اسی طرح دینی جامعات مدارس دینیہ اور مکاتب اسلامیہ قائم کرنا جہاں مسلمان بچوں کی تعلیم و تربیت کا بندوبست قائم کیا جائے اسی طرح دیگر امور خیر جن کی اسلامی افادیت مسلم شدہ ہو اور رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں موجود نہ ہوں۔

اور بعض بدعات مکروہ ہیں۔ مثلاً کلام اللہ اور مساجد پر تزیین اور آرائش کرنا اور ان پر نقش نگار بنانے کے لئے خلاف سنت طریقے اختیار کرنا اور بعض بدعات مباح ہیں جیسے نماز فجر کے بعد مصافحہ کرنا۔ امام شافعیؒ اس کے جواز کے قائل ہیں اور امام اعظم ابو حنیفہؒ اس کی کراہیت کے قائل ہیں۔

بدعت کے بارے میں امام شافعیؒ کا نظریہ یہ ہے کہ جو نیا کام ایجاد کیا جائے اگر وہ کتاب اللہ، سنت رسول ﷺ آثار صحابہ اور اجماع

امت کے خلاف ہو تو وہ ضلالت اور گمراہی ہے اور خسارے کا سبب ہے اور قل هل ننبشکم بالآ خسرین اعمالا الذین ضل سعبهم فی الحیوة الدنیا و هم یحسبون انهم یحسنون صنعاً کے مترادف ہے ورنہ کوئی حرج اور مضائقہ نہیں۔

تین قسم کے لوگ مبغوض ہیں

(۳/۱۳۳) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبْغَضُ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ ثَلَاثَةٌ مُلْحِدٌ فِي الْحَرَمِ وَمُبْتِغٍ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَمُطْلَبٌ دَمَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِغَيْرِ حَقٍّ لِيُهِبَنِي دَمَهُ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۲/۲۱۰ حدیث رقم ۶۸۸۲۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ مبغوض یعنی جن سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے وہ تین قسم کے لوگ ہیں (۱) حرم میں بے حرمتی اختیار کرنے والا (۲) اسلام میں جاہلیت کے طریقوں کو اختیار کرنے والا (۳) کسی مسلمان کے خون ناحق کا طلب گار تاکہ اس کے خون کو بہائے۔ اس حدیث کو امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح (۱) اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ تین قسم کے لوگ اللہ تعالیٰ کو مبغوض اور ناپسند ہیں۔

① وہ شخص جو بیت اللہ میں جائے اور وہاں جا کر الحاد اختیار کرے الحاد سے مراد یہ ہے کہ جو زمین حرم میں صراط مستقیم سے اعراض کرے کج روی اختیار کرے حرم میں احکام شرعیہ کی خلاف ورزی کرے۔ حرم کی بے حرمتی کرے۔ وہاں لساد پھیلائے۔ جھگڑا کرے وہاں شکار کرے۔

② وہ آدمی جس کو اللہ تعالیٰ نے اسلام کی دولت عطا کی اور اس کے دل و دماغ کو ایمان اور یقین کے نور سے منور کیا مگر وہ اسلام میں جاہلیت کا طور طریق اپنائے جیسے نوحہ کرنا غصائب و تکالیف کے وقت گریبان چاک کرنا، چہرہ پیٹنا، بدشگونی لینا، نوروز کرنا یا ایسی رسومات اختیار کرنا جو خالص کفر کی علامات ہیں جیسے اولیاء اللہ اور مبشائخ کی قبروں پر عرس کرنا، میلا لگانا، وہاں چراغاں کرنا، غیر اللہ کے نام کی نذر و نیاز دینا اسی میں شامل ہیں محرم اور شب براءت اور لیلة القدر کی رسومات ماتم کرنا، بال نوچنا، تعصب کو ہوا دینا، وغیر ذالک۔

③ تیسرا وہ شخص جو کسی مسلمان کا ناحق خون بہانے کا طلب گار ہو۔ یعنی کسی مسلمان کو قتل کرنے کا مقصد صرف اور صرف خون ریزی ہو اور کوئی مقصد نہ ہو اگرچہ قتل ناحق بذات خود ایک بڑا جرم ہے۔ مگر مذکورہ صورت میں اس کی قباحیت اور شناعیت اور بڑھ جاتی ہے۔ مذکورہ تین خصلتوں کو خاص کرنے کی حکمت یہ ہے کہ اول میں اسلام کا احترام ہے اور دوسرے میں حدود اسلام کی رعایت ہے اور تیسرے میں امن عامہ کی رعایت ہے۔

یا اول میں قباحیت باعتبار محل کے ہے اور ثانی میں قباحیت باعتبار فاعل کے ہے اور ثالث میں قباحیت باعتبار فعل کے ہے۔

نبی کا نافرمان جنت میں نہیں جائے گا

(۳/۱۳۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ أُمَّتِي يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ أَبَى قِيلَ وَمَنْ أَبَى قَالَ مَنْ أَطَاعَنِي دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ عَصَانِي لَقِيَ النَّارَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۳/۲۴۹ حدیث رقم ۷۲۸۰۔ واحمد فی المسند ۲/۳۶۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے یہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری تمام امت جنت میں داخل ہوگی۔ مگر وہ شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا جس نے انکار کیا اور سرکشی کی۔ آپ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ وہ کون آدمی ہے؟ جس نے سرکشی اور انکار کیا؟ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے میری اطاعت اور فرمانبرداری کی وہ جنت میں داخل ہوگا اور جس آدمی نے میری نافرمانی کی اس نے انکار کیا اور سرکشی کی اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں اگر امت سے مراد امت دعوت ہے تو الامن ابی سے مراد کافر ہوں گے۔ اس صورت میں مستثنیٰ متصل ہوگی مطلب یہ ہوگا کہ جن کفار نے ایمان قبول کرنے سے انکار کیا وہ جنت میں نہیں جائیں گے اور اگر امت سے مراد امت اجابت ہو یعنی مسلمان تو پھر الامن ابی کے اندر دو احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ اگر انکار سے مراد اعتقادی انکار ہے تو اس سے مراد کافر ہوگا اور مستثنیٰ منفصل ہوگی۔ مطلب یہ ہوگا کہ سب مسلمان جنت میں جائیں گے لیکن جنت کا اعتقاد نہ رکھنے والا نہیں جائے گا اور دوم یہ کہ اگر انکار سے مراد صرف نافرمانی ہے تو پھر مستثنیٰ متصل ہوگی مطلب یہ ہوگا کہ سب مسلمان جنت میں جائیں گے مگر انکار کرنے والا مسلمان نہیں جائے گا۔ یعنی اس کو جنت کا دخول اولیٰ نصیب نہیں ہوگا۔

صحابہ کرام نے دریافت کیا۔ اے اللہ کے رسول ﷺ انکار کرنے والا کون ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اس سے مراد وہ انسان ہے جس نے میری اطاعت نہیں کی اور اللہ تعالیٰ کے احکام سے روگردانی کی۔ وہ جنت میں نہیں جائے گا بلکہ اللہ تعالیٰ کے عذاب کا مستحق ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی مثال

(۵/۱۳۵) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَتْ مَلَائِكَةُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ نَائِمٌ فَقَالُوا إِنَّ لِمَا حَيْكُمُ هَذَا مَثَلًا فَاضْرِبُوا لَهُ مَثَلًا قَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّهُ نَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ الْعَيْنَ نَائِمَةٌ وَالْقَلْبُ يَقْظَانُ فَقَالُوا مَثَلُهُ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى دَارًا وَجَعَلَ فِيهَا مَادِيَّةً وَبَعَثَ دَاعِيًا فَمَنْ أَجَابَ الدَّاعِيَ دَخَلَ الدَّارَ وَآكَلَ مِنَ الْمَادِيَّةِ وَمَنْ لَمْ يُجِبِ الدَّاعِيَ لَمْ يَدْخُلِ الدَّارَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنَ الْمَادِيَّةِ فَقَالُوا أَوَلَوْ هَالَهُ يَقْظَاهَا قَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّهُ نَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ الْعَيْنَ نَائِمَةٌ وَالْقَلْبُ يَقْظَانُ فَقَالُوا الدَّارُ الْجَنَّةُ وَالِدَّاعِيَ مُحَمَّدٌ فَمَنْ أَطَاعَ مُحَمَّدًا فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَى مُحَمَّدًا فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَمُحَمَّدٌ فَرَقٌ بَيْنَ النَّاسِ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۴۹/۱۳ حدیث رقم ۷۲۸۱۔ وأخرج الترمذی بمعناه ۱۳۴/۵ حدیث رقم ۲۸۶۰۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے یہ فرماتے ہیں کہ کچھ فرشتے رسول کریم ﷺ کے پاس اس وقت آئے جب کہ آپ ﷺ سوئے ہوئے تھے۔ فرشتوں نے آپس میں ایک دوسرے سے کہا کہ تمہارے اس ساتھی یعنی محمد ﷺ کے لئے ایک مثال ہے۔ اس کو ان کے سامنے بیان کرو۔ دوسرے فرشتوں نے کہا وہ تو سوئے ہوئے ہیں۔ لہذا بیان کرنے کا کیا فائدہ؟ ان میں سے بعض نے کہا۔ بے شک ان کی آنکھیں تو سو رہی ہیں لیکن دل تو جاگتا ہے۔ پھر اس نے کہا۔ اس کی مثال اس آدمی کی طرح ہے۔ جس نے گھر بنایا اور اس میں لوگوں کے کھانے کے لئے ایک دسترخوان لگایا اور پھر لوگوں کو دعوت دینے کے لئے ایک آدمی کو بھیجا۔ لہذا جس نے بلانے والے کی بات کو قبول کر لیا۔ وہ گھر میں داخل ہوگا اور اس دسترخوان سے کھانا کھائے گا اور جس آدمی نے اس بلانے والے کی بات کو قبول نہ کیا وہ نہ تو گھر میں داخل ہوگا اور نہ ہی اس

دستر خوان سے کھانا کھائے گا۔ یہ گفتگو سن کر فرشتوں نے آپس میں ایک دوسرے سے کہا۔ اس مثال کو وضاحت سے بیان کرو۔ تاکہ وہ سمجھ لیں۔ بعض فرشتوں نے کہا وہ تو سو رہے ہیں دوسروں نے کہا بے شک آنکھیں تو سوئی ہوئی ہیں۔ لیکن دل جاگ رہا ہے اور پھر کہا گھر سے مراد جنت ہے اور بلانے والے سے مراد رسول اللہ ﷺ ہیں جس نے محمد ﷺ کی اطاعت کی۔ اس نے اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کی اور جس نے محمد ﷺ کی نافرمانی کی۔ اس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی اور محمد ﷺ لوگوں کے درمیان فرق کرنے والے ہیں۔ اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح ۳۳ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے لئے ایک مثال بیان کی گئی ہے۔ کہ منام کی حالت میں فرشتے آپ ﷺ کے پاس حاضر ہوئے اور آپس میں گفتگو کرنے لگے کہ تمہارے اس دوست کے لئے ایک مثال ہے اس کو بیان کرو دوسرے فرشتے کہنے لگے کہ یہ سوئے ہوئے ہیں مثال بیان کرنے کا کوئی فائدہ نہیں۔ انہوں نے کہا کہ آنکھیں سوئی ہوئی ہیں اور دل بیدار ہے۔ عام لوگوں کی نیند ظاہری اور باطنی دونوں طرح سے اعضاء پر اثر کرتی ہے کہ نیند کی وجہ سے آنکھیں اور دل دونوں غافل ہوتے ہیں ادراک اور شعور سے خالی ہوتے ہیں۔ بخلاف نبی کی نیند کے کہ وہ ظاہری طور پر تو اثر کرتی ہے مگر باطنی طور پر موثر نہیں ہوتی۔ یعنی دل کے ادراک اور شعور پر اثر نہیں کرتی۔ کیونکہ نبی کا ہر وقت عالم بالا سے تعلق رہتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نبی کا خواب وحی کی ایک مستقل قسم ہے جو اپنے حکم کے اعتبار سے قطعی اور یقینی ہوتا ہے۔ جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خواب ہی کی وجہ سے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کرنے کا فیصلہ کیا تھا۔ پھر فرشتوں نے مثال بیان کی۔ جیسے ایک آدمی نے گھر بنایا۔ اس میں دستر خوان لگایا۔ پھر دعوت دینے والے کو بھیجا۔ جس نے داعی کی اطاعت کی وہ گھر میں داخل ہوگا اور دستر خوان سے کھائے گا۔ جس نے اس کی بات نہ مانی وہ نہیں آئے گا اور محروم رہے گا گھر بنانے والے اور دستر خوان لگانے والے سے مراد اللہ کی ذات ہے۔ گھر سے مراد جنت ہے۔ دستر خوان سے مراد جنت کی نعمتیں ہیں اور داعی سے مراد محمد ﷺ ہیں جس نے آپ کی اطاعت کی وہ جنت میں داخل ہوگا اور جس نے نافرمانی کی وہ جنت میں داخل نہیں ہوگا اور محمد ﷺ لوگوں کے درمیان فرق کرنے والے ہیں کہ آپ کو ماننے والا مؤمن ہے اور نہ ماننے والا کافر ہے۔ یعنی جو محمدی ہے وہ مؤمن ہے اور جو محمدی نہیں وہ کافر ہے۔ کیونکہ اب ایمان اور کفر اور حق اور باطل کے درمیان ماہ الا تمیاز کا مدار محمدیت ہے۔

نبی کی سنت سے اعراض نہ کرو

(۶/۱۳۶) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ جَاءَ ثَلَاثَةٌ رَهْطًا إِلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ يَسْأَلُونَ عَنْ عِبَادَةِ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمَّا أُخْبِرُوا بِهَا كَانَهُمْ يَقَالُوهَا فَقَالُوا أَيْنَ نَحْنُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ فَقَالَ أَحَدُهُمْ أَمَا أَنَا فَأَصَلَّى اللَّيْلَ أَبَدًا وَقَالَ الْآخَرُ أَنَا أَصُومُ النَّهَارَ أَبَدًا وَالْأُخْرَى أَنَا أَعْتَزِلُ النِّسَاءَ فَلَا أَتَزَوَّجُ أَبَدًا فَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَيْهِمْ فَقَالَ أَنْتُمْ الْدِّينَ قُلْتُمْ كَذَابًا كَذًا أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لَا أُحْشَاكُمْ لِلَّهِ وَأَتَّقَاكُمْ لَهُ لَكِنِّي أَصُومُ وَأُصَلِّي وَأَرْقُدُ وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۰۴/۹ حدیث رقم ۵۰۶۳ وَاخْرَجَ مُسْلِمٌ نَحْوَهُ ۱۰۲۰/۲ حدیث رقم (۱۴۰۱۰۵)۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ تین آدمی رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ تاکہ ان سے رسول اللہ ﷺ کی عبادت کے متعلق دریافت کریں اور جب ازواج کی طرف سے آپ کی عبادت کے بارے میں بتایا گیا۔ تو انہوں نے آپ ﷺ کی عبادت کو تھوڑا خیال کیا پھر باہم گفتگو کی اور کہا کہ ہم رسول اللہ

ﷺ کے مقابلے میں کیا حیثیت رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے تو آپ ﷺ کے اگلے پچھلے تمام گناہ معاف کر دیے ہیں۔ پھر ان میں سے ایک نے کہا کہ اب میں ہمیشہ پوری رات قیام کروں گا اور نماز پڑھوں گا اور دوسرے نے کہا کہ میں دن کو ہمیشہ روزہ رکھوں گا اور کبھی افطار نہیں کروں گا اور تیسرے نے کہا کہ میں ہمیشہ عورتوں سے الگ رہوں گا۔ شادی کبھی نہیں کروں گا۔ ان کے درمیان آپس میں یہ گفتگو ہوئی رہی تھی کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے اور فرمایا کہ تم لوگوں نے ابھی ایسا ویسا کہا ہے۔ خبردار میں تم سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں اور تم سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا تقویٰ اختیار کرتا ہوں۔ لیکن اس کے باوجود میں روزہ بھی رکھتا ہوں اور افطار بھی کرتا ہوں اور میں عورتوں سے شادی بھی کرتا ہوں۔ یہی میرا طریقہ ہے اور جو آدمی میری سنت سے اعراض کرے گا۔ وہ میرا نہیں۔ یعنی مسلمانوں کی جماعت سے خارج ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ عمل میں رسول اللہ ﷺ سے آگے بڑھنے کی کوشش نہ کی جائے۔ آپ کے اسوہ حسنہ کو اپناتے ہوئے سنت کے دائرہ کے اندر رہا جائے ایک مرتبہ صحابہ کرام حضرت علی حضرت عثمان بن مظعون اور حضرت عبداللہ ابن رواحہ ازواج مطہرات کی خدمت میں رسول اللہ ﷺ کی عبادت کا حال اور مقدار معلوم کرنے کے لئے حاضر ہوئے جب ان لوگوں کو آپ ﷺ کی عبادت کا حال معلوم ہو گیا تو انہوں نے اس کو اپنے خیال کے مطابق بہت قلیل سمجھا ان کا خیال تھا کہ آپ کی عبادت اس سے کہیں زیادہ ہوگی۔ پھر سوچا اور فکر کیا اور کہا کہ ہماری رسول اللہ ﷺ کے مقابلے میں کیا حیثیت ہے۔ آپ کو تو عبادت کی ضرورت ہی نہیں ہے کیونکہ آپ گناہوں سے معصوم اور محفوظ ہیں۔ آپ کے اگلے اور پچھلے گناہ معاف کر دیئے گئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا۔ لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر۔

پھر انہوں نے اپنی اپنی طبیعت اور مزاج کے مطابق ایک ایک عمل کو اپنے اوپر لازم اور ضروری کر لیا اور خیال کیا کہ جس قدر عبادت زیادہ ہوگی۔ اسی قدر اللہ تعالیٰ کی معرفت اور اس کا قرب نصیب ہوگا۔ ایک نے کہا میں ہمیشہ رات کو عبادت کروں گا اور نماز پڑھوں گا۔ دوسرے نے کہا میں ہمیشہ روزہ رکھوں گا اور نماز نہیں کروں گا۔

تیسرے نے کہا کہ میں کبھی شادی نہیں کروں گا اپنا تمام وقت عبادت میں گزاروں گا۔ اسی اثناء میں رسول اللہ ﷺ ان کے پاس تشریف لائے اور آپ نے ناراضگی کا اظہار فرمایا اور ان کو اس سے منع کیا۔ اس لئے کہ عبادت کا وہی طریقہ قابل اعتبار اور مقبول ہے جو اللہ اور اس کے رسول کی بتائی ہوئی حدود کے اندر ہو اور انسان کو جتنی عبادت کے لئے مکلف بنایا گیا ہے اتنی ہی عبادت اللہ تعالیٰ کی معرفت اور حصول رضا کا ذریعہ ہو سکتی ہے۔

اس لئے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں تم سے زیادہ ڈرتا ہوں اور تم سے زیادہ تقویٰ اختیار کرتا ہوں میرا دل پاؤالہی سے اور خوف خدا سے معمور ہے مگر اس کے باوجود میری عبادت اللہ تعالیٰ کی بتائی ہوئی اور مقرر کی ہوئی حدود کے اندر ہے اس لئے میں روزہ بھی رکھتا ہوں اور افطار بھی کرتا ہوں رات کو نماز بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں اور عورتوں سے شادی بھی کرتا ہوں اور یہ انسان کے کامل ہونے کی علامت ہے کہ انسان دنیا کے امور سے بھی تعلق رکھے اور عورتوں سے نکاح بھی کرے اور ان کے حقوق بھی مکمل طور پر ادا کرے اور اللہ کی ذات پر مکمل توکل اور اعتماد ہو۔ اسی چیز کو رسول اللہ ﷺ نے عملی اعتبار سے دنیا کے سامنے نہایت ہی احسن طریق سے پیش کیا ہے۔ پھر آخر میں رسول اللہ ﷺ نے واضح اعلان کیا کہ یہ میری سنت ہے اور جو آدمی میری سنت سے منحرف ہوگا اور میری بتائی ہوئی حدود اور طریق سے اعراض کرے گا اس کا مجھ سے کوئی تعلق نہیں۔ یعنی وہ میری سنت اور طریقہ سے براءت کا اظہار کر رہا ہے ایسا شخص میری جماعت یعنی مسلمانوں سے خارج ہے اور اس سے اس طرف بھی اشارہ ہے کہ امور دنیا سے اعراض اور انحراف کر کے رہبانیت کا طریقہ

اختیار کر لینا بھی صحیح نہیں ہے۔ اس سے انسانی زندگی کے مقاصد کا شیرازہ بھی منتشر ہو جائے گا اور حقوق اللہ کی ادائیگی میں بھی غفلت ہوگی اور عبادت کا جو اصل حق ہے وہ ادا نہیں ہوگا۔

حضرت مولانا شاہ محمد اسحاق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے بعض علماء نے یہ مسئلہ بھی مستنبط کیا ہے کہ جو لوگ ہدیت حسنہ کے قائل ہیں یہ بھی درست نہیں اس لئے کہ اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ تینوں صحابہ کرام نے جن اعمال کو اپنے اوپر لازم کرنے کا ارادہ کیا تھا وہ اعمال بظاہر عبادت تھے لیکن حقیقت میں سنت طریقت سے تھا اور تھا اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے ان کو پسند نہیں کیا اور اس سے منع کر دیا۔ جو عمل سنت سے جس طرح ثابت ہو اس کو اسی طرح حدود کی رعایت رکھتے ہوئے مکمل طریقہ سے ادا کیا جائے۔ اس طریقہ سے تھا اور نہ کیا جائے اگرچہ بظاہر کتنا ہی اچھا کیوں نہ لگے۔

سنت پر عمل نہ کرنے سے رسول اللہ ﷺ ناراض ہوتے ہیں

(۷/۱۳۷) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَيْئًا فَرُخِصَ فِيهِ فَتَزَوَّاهُ عَنْهُ قَوْمٌ قَبْلَكَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَخَطَبَ فَحَمِدَ اللَّهَ ثُمَّ قَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَتَزَوَّهُونَ عَنِ الشَّيْءِ أَصْنَعُهُ قَوْلَ اللَّهِ إِنِّي لَا عَلِمُهُمْ بِاللَّهِ وَأَشَدُّهُمْ لَهُ خَشْيَةً. (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۱۳/۱۰ - واللفظ وأخرجه مسلم بالفاظ متقاربة ۱۸۲۹/۴ - حدیث رقم (۱۲۷-۲۳۵۶) وأخرجه أحمد فی المسند ۴۵/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک کام کیا اور اس کام کو کرنے کی اجازت دیدی۔ مگر کچھ لوگوں نے اس سے احتراز کیا۔ یعنی اس کام سے بچنے لگے۔ جب رسول اللہ ﷺ کو اس کی خبر ہوئی۔ تو آپ ﷺ نے خطبہ ارشاد فرمایا اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور اس کے بعد فرمایا کہ لوگوں کا کیا حال اور معاملہ ہے کہ وہ اس چیز کو کرنے سے احتراز کرتے ہیں جس کو میں کرتا ہوں اللہ کی قسم میں اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ اور ناپسندیدہ چیز کو ان سے بڑھ کر اچھی طرح جانتا ہوں اور ان سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک کام کیا ہوا اور آپ ﷺ نے اس کی اجازت دی ہو۔ پھر بھی اگر اس میں تردد کریں تو یہ مناسب نہیں مثلاً رسول اللہ ﷺ نے روزہ کی حالت میں اپنی ازواج سے تقبیل کی ہے۔

اور سفر کی حالت میں روزہ افطار کیا ہے اور ان جیسے بہت سے امور کی رخصت ہے اور شریعت نے ان کی اجازت دی ہے رسول اللہ ﷺ نے خود بھی ان پر عمل کیا ہے اور لوگوں کو بھی اجازت دی ہے مذکورہ بالا حدیث میں آپ کے کسی امر کی اجازت دینے کے باوجود کچھ لوگوں نے احتیاط کی وجہ سے اس سے اجتناب کیا جب رسول اللہ ﷺ کو اس کا علم ہوا تو آپ نے اس پر ناراضگی کا اظہار کیا اور فرمایا میں سب لوگوں سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں اور میرے اخلاق سب سے زیادہ اچھے ہیں مگر اس کے باوجود میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے دی گئی رخصت پر عمل کرتا ہوں پھر ان لوگوں کا کیا حال ہوگا کہ جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے دی ہوئی رخصت پر میرے عمل کرنے کے باوجود عمل نہ کریں اور اگر ٹھنڈے دل سے سوچا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے جن امور میں آسانی اور رخصت دی ہے اس میں بڑی حکمت ہے مثلاً ایسے امور پر عمل کرنے میں بشری تقاضا کے مطابق بندے کی عاجزی اور کمزوری کا اظہار ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہے اس لئے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس انسان کو پسند کرتا ہے جو بغیر کسی شک اور تردد کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے دی ہوئی رخصت اور

اجازت پر عمل کرے۔

دین کے حکم پر عمل کرنا ضروری ہے

(٨/١٣٨) وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَدِمَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يُكَبِّرُونَ النَّخْلَ فَقَالَ مَا تَصْنَعُونَ قَالُوا كُنَّا نَصْنَعُهُ قَالَ لَعَلَّكُمْ لَوْ كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ كَانَ خَيْرًا فَرَكِبُوهُ فَنَقَصْتُ قَالَ فَلَذَكْرُوا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ أَمْرِ دِينِكُمْ فَخُذُوا بِهِ وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ رَأْيِي فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

أَعْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ١٣٥/٤ حَدِيثٌ رَقْمُ (١٤٠-٢٣٦٢)-

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیجؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ منورہ میں تشریف لائے اس وقت مدینہ کے لوگ کھجور کے درختوں میں پیوند کاری کیا کرتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے یہ دیکھ کر فرمایا کہ یہ تم کیا کرتے ہو! ان مدینہ نے عرض کیا کہ ہم ایسا ہی کرتے رہے ہیں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر تم ایسا نہ کرو شاید بہتر ہو لوگوں نے آپ کا یہ ارشاد سن کر پیوند کاری کے عمل کو چھوڑ دیا تو اس سال پھل کم پیدا ہوا۔ راوی کہتے ہیں کہ اس کا تذکرہ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے کیا تو آپ نے فرمایا میں بھی ایک آدمی ہوں لہذا جب میں تمہیں دین کی کسی بات کا حکم دوں تو اسے قبول کر لو اور جب کوئی بات تمہیں دنیا کے معاملہ میں اپنی رائے سے کہوں تو تم سمجھ لو کہ میں بھی انسان ہوں۔

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی جانب سے جب دین کے بارے میں کوئی حکم آئے تو اس پر عمل کرو اور جب دنیا کے کسی معاملہ کے بارے میں آپ کی کوئی رائے آئے تو اختیار ہے جب رسول اللہ ﷺ ہجرت کر کے مدینہ میں آئے تو اس زمانہ میں مدینہ کے لوگ کھجور کے درختوں میں پیوند کاری کرتے تھے کہ کھجور کے درختوں میں ایک نہ ہوتا ہے اور دوسرا مادہ نہ کھجور کے درخت کے پھول مادہ کے پھولوں میں لگانے تھے اور یہ کافی مشقت والا کام تھا اور اس عمل کی غرض یہ تھی کہ پھل زیادہ پیدا ہو رسول اللہ ﷺ نے ان کی مشقت کو دیکھ کر فرمایا کہ اگر تم ایسا نہ کرو تو شاید بہتر ہو اور آپ نے یہ بھی خیال کیا کہ شاید یہ بھی جاہلیت کے طریقوں میں سے ایک طریقہ ہو لوگوں نے اس عمل کو چھوڑ دیا تو اس سال پھل میں کمی ہوئی جب رسول اللہ ﷺ کے سامنے اس کا ذکر کیا گیا تو آپ نے اس کے جواب میں فرمایا کہ میں بھی ایک انسان ہوں اور دنیا کے معاملات میں مجھ سے غلطی ہو سکتی ہے اور میں اگر کسی دنیا کے معاملہ میں اپنی رائے کا اظہار کر دوں جس میں اللہ کی وحی کا کوئی دخل نہ ہو اس پر عمل کرنا تمہارے لیے لازم اور ضروری نہیں ہے اسی وجہ سے آپ نے امور جاہلیت میں سے خیال کرتے ہوئے اپنی رائے کے مطابق کھجوروں کے درختوں میں پیوند کاری کے عمل کو چھوڑنے کا حکم دیا جب تجربہ سے ثابت ہو گیا کہ یہ تو ایک قدرتی چیز ہے کہ پیوند کاری کے عمل سے پھل زیادہ پیدا ہوتا ہے اور اس کے خلاف اللہ تعالیٰ کی جانب سے کوئی وعید بھی نہیں تو آپ نے خاموشی اختیار کی اور اس حدیث سے یہ بات بھی ثابت ہو گی کہ رسول اللہ ﷺ کو دنیا کے امور اور معاملات میں کوئی زیادہ توجہ اور دلچسپی نہ تھی بلکہ آپ کی توجہ اور محنت آخرت کے امور مسائل احکام اور دینی امور میں تھی اور مذکورہ حدیث کے اندر بعض احادیث میں متن کے الفاظ اس طرح ہیں اَللّٰمُ اَعْلَمُ بِاُمُوْر دُنْيَا كَمَا كُنْتُمْ اَعْلَمُ بِاُمُوْر دُنْيَا اور اس حدیث اچھی طرح جانتے ہو ورنہ جہاں تک عقل اور فہم کا معاملہ ہے وہ تو ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ سب سے بڑھ کر ہیں اور اس حدیث میں انما انا بشر کے لفظ سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ ﷺ اپنی ذات کے اعتبار سے بشر ہیں اس سے اہل بدعت کی تردید ہو جاتی ہے جو آپ کو نور مانتے ہیں۔

رسول اللہ ﷺ کی مثال

(۹/۱۳۹) وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى قَوْمًا فَقَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَيْشَ بِعَيْنِي وَإِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْعَرِيَانُ فَالْتَجَاءُ النَّجَاءَ فَطَاعَهُ طَائِفَةٌ مِنْ قَوْمِهِ فَادَّجَوْا فَانْطَلَقُوا عَلَى مَهْلِهِمْ فَنَجَوْا وَكَذَّبَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ فَاصْبَحُوا مَكَانَهُمْ فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ فَأَهْلَكَهُمْ وَاجْتَاَحَهُمْ فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ أَطَاعَنِي فَاتَّبَعَ مَا جِئْتُ بِهِ وَمَثَلُ مَنْ عَصَانِي وَكَذَّبَ مَا جِئْتُ بِهِ مِنَ الْحَقِّ۔ (متفق عليه)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۲۵۰/۱۳ حدیث رقم ۷۲۸۳۔ و مسلم ۴/۱۷۸۸ حدیث رقم (۱۶-۲۲۸۳)۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری اور اس چیز کی مثال جسے دے کر اللہ تعالیٰ نے مجھے بھیجا ہے یعنی دین اسلام اور شریعت اس آدمی کی طرح ہے جو ایک قوم کے پاس آیا اور کہا اے قوم میں نے اپنی آنکھوں سے ایک لشکر کو دیکھا ہے اور میں ننگا یعنی بے غرض تمہیں ڈرانے والا ہوں لہذا تم اپنی نجات کو تلاش کرو چنانچہ اس قوم میں سے ایک جماعت نے اس آدمی کی بات کو مان لیا اور راتوں رات آہستہ آہستہ وہاں سے نکل گئے اور نجات حاصل کر لی اور ان میں سے ایک جماعت نے اس کی تکذیب اور نافرمانی کی اور صبح تک اپنے گھروں میں رہا، صبح کے وقت لشکر نے ان پر حملہ کر دیا اور ہلاک کر ڈالا یہاں تک کہ ان کی جڑ کاٹ ڈالی یعنی ان کی نسل کو ختم کر دیا یہی مثال اس شخص کی ہے جس نے میری اطاعت کی اور جو احکام میں لے کر آیا ہوں ان کی پیروی کی اور اس شخص کی مثال بھی یہی ہے کہ جس نے میری نافرمانی کی اور جو حق بات یعنی اسلامی احکامات میں لے کر آیا ہوں ان کی تکذیب کی۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کی ایک مثال بیان کی گئی ہے کہ آپ کی مثال اور شریعت کی مثال اور ماننے والوں اور نہ ماننے والوں کی مثال اس شخص کی طرح ہے کہ جو کسی قوم کے پاس آ کر یہ خوفناک خبر سنائے کہ صبح کے وقت تم پر ایک لشکر حملہ آور ہونے والا ہے اور میں تمہیں ننگا ڈرانے والا ہوں یہ حقیقت میں ضرب المثل ہے عرب لوگ اس کو اس وقت استعمال کرتے تھے کہ جب کوئی بہت بڑی مصیبت اور آفت آ پڑتی تھی تو کوئی آدمی اپنے کپڑے پھاڑ کر اتار لیتا تھا اور ان کو سر پر یا کسی لکڑی پر لٹکا کر بالکل ننگا ہو کر چیختا اور چلاتا رہتا تھا تاکہ لوگ اس کی طرف متوجہ ہو کر اس کی بات کو سنیں اور رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان کا مقصد یہ تھا کہ جس طرح وہ شخص مصیبت اور حادثہ سے اپنی قوم کو آگاہ کرتا ہے میں بھی تمہیں اسی طرح آنے والے خطرہ اور مصیبت سے آگاہ کرتا ہوں جس طرح اس انسان کی بات سن کر دو جناحتیں بن گئیں ایک جماعت نے نافرمانی کی اور ہلاک ہو گئی اسی طرح رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کرنے والی جماعت نجات پاگئی اور کامیاب ہو گئی اور نافرمانی کرنے والی جماعت ہلاک ہو گئی اور اللہ کے غیظ و غضب کا شکار ہو گئی۔

رسول اللہ ﷺ کی عظمت شان کی ایک اور مثال

(۱۰/۱۴۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوَلَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهَا جَعَلَ الْفَرَّاشُ وَهَلِيزُ الدَّوَابِّ الَّتِي تَقَعُ فِي النَّارِ يَقَعْنَ فِيهَا وَجَعَلَ يَحْجِزُهُنَّ وَيَقْلِبُهُنَّ فَيَتَفَحَّمْنَ فِيهَا قَالَا اخْلُذْ بِحُجْرَتِكُمْ مِنَ النَّارِ وَالْتَمِمْ تَفَحَّمُونَ فِيهَا (هَلِيزُ رِوَايَةُ الْبُخَارِيِّ وَالْمُسْلِمِ) لَحْوَهَا وَقَالَ فِيْ اٰخِرِهَا

قَالَ فَذَلِكَ مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ أَنَا اخِذْ بِخُجَزِكُمْ عَنِ النَّارِ هَلُمَّ عَنِ النَّارِ هَلُمَّ عَنِ النَّارِ فَتَغْلِبُونَنِي تَقَحُّمُونَ فِيهَا.
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

اخرجه البخاری فی الصحيح ۳۱۶/۱۱ حدیث رقم ۶۴۸۳۔ و مسلم فی صحيحه ۱۷۸۹/۴ حدیث رقم (۱۸-۲۲۸۴)
واخرجه الترمذی بنحوہ ۱۴۲/۵ حدیث رقم ۲۸۷۴ واحمد فی المسند ۲۴۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری مثال اس انسان کی طرح ہے کہ جس نے آگ کو جلایا اور جب آگ نے چاروں اطراف کو روشن کر دیا پروانے اور دوسرے وہ جانور جو آگ میں گرتے ہیں وہ آگ میں گرنے لگے آگ جلانے والے انسان نے ان کو روکنا شروع کیا لیکن وہ نہیں رکتے بلکہ اس کی تمام کوشش اور محنت پر غالب رہتے ہیں اور آگ میں گر جاتے ہیں اسی طرح میں بھی تمہاری کمر سے پکڑ کر تمہیں آگ میں گرنے سے بچاتا ہوں اور تم لوگ آگ میں گرے جا رہے ہو یہ روایت بخاری کی ہے اور مسلم میں بھی ایسی ہی روایت ہے البتہ مسلم کی روایت کے آخر کے الفاظ اس طرح ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بالکل اسی طرح میری اور تمہاری مثال ہے کہ میں تمہاری کمر کو پکڑے ہوئے ہوں تاکہ تمہیں آگ سے بچاؤں اور یہ کہتا ہوں کہ جہنم کی آگ سے بچو میری طرف آؤ دوزخ سے بچو میری طرف آؤ لیکن تم مجھ پر غالب آ جاتے ہو اور آگ میں گر پڑتے ہو۔
(بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں بھی رسول اللہ کے لئے آپ کی زبان مبارک سے ایک مثال بیان کی گئی ہے کہ ایک شخص آگ کو روشن کرتا ہے اور پھر آگ میں گرنے والے جانور گنا شروع ہو جاتے ہیں وہ آدی بچانے کی کوشش کرتا ہے مگر وہ اس پر غالب آ کر گر جاتے ہیں اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے حرام اور ممنوع چیزوں کو واضح طریقہ سے اچھی طرح کھول کھول کر بیان کر دیا ہے یہی مراد ہے آگ جلانے سے اور آپ نے لوگوں کو برے راستہ سے ہٹانے کی کوشش کی اور جہنم کو آگ سے بچانے کی کوشش کی مگر اس کے باوجود لوگ حرام اور ممنوع چیزوں کو اختیار کر کے دوزخ سے جہنم میں گرنا چاہتے ہیں۔

وحی کی مثال

(۱۱/۱۳۱) وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ الْغَيْثِ الْكَثِيرِ أَصَابَ أَرْضًا فَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ طَيِّبَةٌ قَلِبَتِ الْمَاءَ فَأَلْبَسَتِ الْكَلَّا وَالْعُشَّ بِالْكَثِيرِ وَكَانَتْ مِنْهَا أَجَادِبُ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ فَنَفَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا وَأَصَابَ مِنْهَا طَائِفَةٌ أُخْرَى إِنَّمَا هِيَ قَيْحَانٌ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا تَنْبِتُ كَلَّا فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقَهُ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ فَعِلِمٌ وَعِلْمٌ وَمَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

اخرجه البخاری فی الصحيح ۹۷۵/۱ حدیث رقم ۷۹۔ و اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۷۸۷/۴ حدیث رقم (۱۵-۲۲۸۲)۔
واخرجه أحمد فی المسند ۳۹۹/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس چیز کی مثال جسے دے کر مجھ کو اللہ تعالیٰ نے بھیجا ہے یعنی علم اور ہدایت مولا دھار بارش کی طرح ہے جو زمین پر ہوئی۔ چنانچہ زمین کے اچھے حصہ نے اس کو قبول کیا۔

یعنی اپنے اندر جذب کر لیا اور اس کے ذریعہ سے بہت زیادہ گھاس اور چارہ پیدا ہوا اور زمین کا ایک حصہ ایسا زیادہ سخت تھا کہ اس کے اوپر پانی جمع ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس سے بھی لوگوں کو فائدہ پہنچایا۔ لوگوں نے اسے پیا اور پلایا اور کھیتی کو سیراب کیا اور یہ بارش کا پانی زمین کے ایک ایسے حصہ پر بھی پہنچا جو چٹیل میدان تھا۔ نہ تو اس نے پانی کو رد کیا اور نہ گھاس کو اگایا اور یہ اس آدمی کی مثال ہے جس نے اللہ کے دین کو سمجھا اور جو چیز اللہ تعالیٰ نے میرے واسطے سے بھیجی تھی۔ اس نے اس سے فائدہ حاصل کیا۔ کہ اس نے خود سیکھا اور دوسروں کو سکھایا اور اس آدمی کی مثال ہے کہ جس نے اللہ کے دین کو سمجھنے کے لئے سر نہیں اٹھایا۔ تکبر کیا اور اللہ تعالیٰ کی ہدایت کو جو میری وساطت سے بھیجی گئی ہے اس کو قبول نہیں کیا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ۛ اس حدیث میں وحی کے علم کی مثال بیان کی گئی ہے اور دو قسم کے لوگوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ ایک قسم کے وہ لوگ ہیں جو دین کے علم سے فائدہ حاصل کرنے والے ہیں۔ دوسرے وہ لوگ جو دین کے علم سے فائدہ حاصل نہیں کرتے ان کی تمثیل کے لئے اس حدیث میں دو قسم کی زمین کا ذکر کیا گیا ہے ایک قسم زمین کی یہ ہے کہ جو پانی کو اپنے اندر جذب کرے اور فائدہ حاصل کرے دوسری قسم زمین کی وہ ہے جو پانی سے فائدہ حاصل نہ کرے۔ فائدہ حاصل کرنے والی زمین کی دو قسمیں ہیں۔ ایک مثبت یعنی گھاس وغیرہ اگانے والی۔ دوسری غیر مثبت یعنی گھاس وغیرہ نہ اگانے والی۔ اسی طرح وحی کے علم سے فائدہ حاصل کرنے والے بھی دو قسم کے لوگ ہیں ایک قسم کے لوگ وہ ہیں جنہوں نے خود بھی وحی کے علم سے فائدہ حاصل کیا اور دوسروں کو بھی فائدہ پہنچایا۔ جیسے علماء، فقہاء اور معلمین وغیرہ کہ انہوں نے خود بھی دین کے علم سے فائدہ حاصل کیا اور دوسرے لوگوں کو بھی فیض ارسال کیا۔ جیسے زمین پانی کو اپنے اندر جذب کر کے خود حاصل کرتی ہے اور گھاس، پھل، فصل اور پھول وغیرہ اگا کر دوسروں کو فائدہ پہنچاتی ہے اور دوسرے قسم کے وہ لوگ ہیں جو عالم اور معلم تو ہوں مگر عابد اور فقیہ نہ ہوں۔ تو عبادات نافلہ کے اندر مصروف نہ ہوں اور نہ ہی اپنے علم میں تفقہ پیدا کیا ہو۔ جیسے زمین کا وہ حصہ جس نے پانی جمع کیا ہو اور لوگوں نے اس سے فائدہ حاصل کیا ہو اور خود اس نے فائدہ حاصل نہ کیا ہو اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ زمین کا وہ حصہ جس نے پانی جذب کیا ہو اور فصل وغیرہ بھی اگاتی ہو یہ ائمہ مجتہدین کی مثال ہے کہ جنہوں نے علم حاصل کیا اور پھر اس سے بہت سے مسائل کا اجتہاد اور استنباط کیا گویا کہ انہوں نے خود بھی اس سے فائدہ حاصل کیا اور دوسری کو بھی فائدہ پہنچایا۔

اور وہ زمین جو سخت ہو۔ اس نے پانی کو جمع کیا ہو مگر اپنے اندر جذب نہ کیا ہو۔ یہ مثال ہے محدثین عظام کی کہ انہوں نے علم حدیث کو حاصل کیا اور تمام احادیث کو جمع کیا اور دوسرے لوگوں نے اس سے فائدہ حاصل کیا اور ان دونوں کے مد مقابل تیسری قسم کے لوگ وہ ہیں کہ جنہوں نے غرور اور تکبر سے اللہ تعالیٰ کے علم اور دین کے سامنے اطاعت کی گردن نہ جھکائی اور نہ ہی اس نے علم دین کی طرف اپنی توجہ اور فکر اور محنت کو مبذول کیا چاہے ایسا شخص مسلمان ہو یا کافر ہو۔

اس کی مثال اس زمین کی طرح ہے کہ جو چٹیل میدان ہو۔ نہ اس نے اپنے اندر پانی کو جذب کیا اور نہ ہی فصل اور گھاس وغیرہ اگائی اور نہ ہی اس نے دوسروں کے فائدہ کے لئے پانی جمع کیا۔

کج زو لوگ متشابہات کی پیروی کرتے ہیں

(۱۲/۱۴۲) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ وَقُرْآنٌ إِلَى وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَإِذَا رَأَيْتَ وَعِنْدَ مُسْلِمٍ رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ سَمَّاهُمُ اللَّهُ فَاحْذَرُوهُمْ۔ (متفق عليه)

آخرجہ البخاری فی الصحيح ۲۰۹/۸ حدیث رقم ۴۵۴۷۔ و آخرجہ مسلم صحیحہ ۲۰۵۳/۴ حدیث رقم (۱-۲۶۶۵)۔
و آخرجہ ابوداؤد فی السنن ۶/۵ حدیث رقم ۴۵۹۸۔ و آخرجہ ابن ماجہ ۱۸/۱ حدیث رقم ۴۷۔ والدارمی فی السنن ۶۶/۱
حدیث رقم ۱۴۵۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت کریمہ تلاوت کی: هُوَ الَّذِي
انزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ ۖ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۚ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْزِيلُ ۚ
آپ پر کتاب نازل کی اس کی آیات دو قسم کی ہیں محکمات اور متشابہات اور اس آیت کا آخر الا اولوا الالباب ہے کہ نصیحت
عقل مند لوگ حاصل کرتے ہیں حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ یہ آیت تلاوت کر کے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس
وقت تو دیکھے اور مسلم شریف کی روایت میں ہے جب تم دیکھو کہ لوگ ان آیات کے پیچھے پڑتے ہیں جو متشابہ ہیں تو تم جان
لو کہ یہ وہ لوگ ہیں جن کا نام اللہ تعالیٰ نے کجرو اور گمراہ رکھا ہے۔ لہذا ان لوگوں سے بچتے رہو۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں جس آیت کا حوالہ ذکر کیا گیا ہے یہ سورہ آل عمران کی آیت ہے اور پوری آیت اس طرح ہے۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ طَوَّامًا الَّذِينَ فِي
قُلُوبِهِمْ رِبْءٌ قَلِيلٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ۚ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي
الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ ۚ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ۚ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿۴۷﴾

”اللہ تعالیٰ کی وہ ذات ہے جس نے آپ پر کتاب نازل کی اور اس کی کچھ آیات محکمات ہیں اور وہی اصل کتاب ہیں اور
کچھ آیات اس کی متشابہات ہیں ایسے لوگ جن کے دلوں میں کجی اور فساد ہے وہ متشابہات کی پیروی کرتے ہیں فتنہ کی تلاش
میں تاکہ اس کی حقیقت کا سراغ لگائیں حالانکہ اس کی حقیقت کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور جو لوگ علم کے اندر
مضبوطی رکھتے ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ ہم ان پر ایمان لائے یہ سب ہمارے رب کی طرف سے ہیں اور نصیحت صرف عقلمند ہی
قبول کرتے ہیں۔“

اس آیت سے معلوم ہوا کہ قرآن کی آیات دو قسم پر ہیں محکم اور متشابہ محکم وہ آیات ہیں جن کا معنی اور مراد ظاہر ہو۔ جیسے
احکام، مواظظ، قصص اور امثال کی آیات اور متشابہ وہ آیات ہیں کہ یا تو ان کا معنی اور مراد دونوں ہم سے مجہول ہوں جیسے سورتوں کے
اوائل میں حروف مقطعات یا معنی معلوم ہو اور مراد مجہول ہو جیسے ید اللہ فوق ایدہم، الرحمن علی العرش استوی وغیرہ۔
اور اس حدیث میں متشابہات کے پیچھے پڑنے اور ان کی حقیقت کو تلاش کرنے کیلئے عقل کے گھوڑے دوڑاتے ہیں۔ ایسے لوگوں کو
گمراہ قرار دیا گیا ہے اور جو لوگ نیک ہوں اور ان کا دل و دماغ نور ایمان سے منور ہو وہ آیات محکمات کو سمجھتے ہیں اور ان پر ایمان بھی لاتے
ہیں اور ان پر عمل بھی کرتے ہیں اور آیات متشابہات پر ایمان لاتے ہیں اور ان کی حقیقت کو معلوم کرنے کی ناکام کوشش نہیں کرتے۔ بلکہ ان
کی حقیقت کو اللہ تعالیٰ کے حوالے کرتے ہیں اور ایسے لوگ اول کے مقابلے میں ہدایت یافتہ ہیں۔

کتاب اللہ میں اختلاف ہلاکت ہے

(۱۳/۱۳۳) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ مَجَّزْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا قَالَ فَسَمِعَ أَصْوَاتَ رَجُلَيْنِ
اخْتَلَفَا فِي آيَةٍ فَخَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْرِفُ فِي وَجْهِهِ الْغَضَبُ فَقَالَ إِنَّمَا هَلِكُ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ

بِاخْتِلَافِهِمْ فِي الْكِتَابِ۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۲۰۵۳/۴ حدیث رقم (۲۶۶۶-۲)۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں دو پہر کے وقت حاضر ہوا حضرت عبد اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دو آدمیوں کی آوازیں سنیں جو متشابہ آیت کے بارے میں اختلاف کر رہے تھے یعنی اس کے معنی میں جھگڑ رہے تھے۔ رسول اللہ ﷺ گھر سے باہر نکلے اور ہمارے پاس تشریف لائے اس وقت آپ ﷺ کے چہرہ مبارک پر غصہ کے آثار نمایاں تھے آپ نے فرمایا تم سے پہلے لوگ اللہ کی کتاب میں اختلاف کرنے کی وجہ سے ہلاک ہوئے اس حدیث کو ابام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اللہ کی کتاب میں اختلاف اور جھگڑا کرنا ہلاکت کا باعث ہے اس حدیث میں جن دو آدمیوں کے بارے میں ذکر کیا گیا ہے کہ وہ قرآن کریم کی کسی آیت کے اندر اختلاف کر رہے تھے اس سے مراد ایسا اختلاف ہے کہ جس کی وجہ سے انسان کے دل میں شک اور تردد پیدا ہو جائے اور ایمان میں کمزوری پیدا ہو جائے فتنہ اور فساد پھیل جائے دشمنی اور عداوت پیدا ہو جائے کفر اور بدعت تک پہنچائے ہاں البتہ ائمہ مجتہدین اور محققین علماء کرام کا اختلاف اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ اس اختلاف سے شک اور تردد دور ہوتا ہے فتنہ اور فساد ختم ہوتا ہے علم میں اضافہ ہوتا ہے اللہ کی رحمت کا ذریعہ ہے دین میں وسعت اور آسانی کا سبب ہے اور صحابہ کرام کا اختلاف بھی ایسا ہی ہے یعنی اجتہادی اختلاف ہے جو فائدہ مند ہے البتہ متشاجرات صحابہ کو زیادہ پھیرنا اور بیان کرنا مناسب نہیں۔

سوال کرنے سے سختی ہو سکتی ہے

(۱۳/۱۳۴) وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ أَكْبَرُ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يُحَرِّمْ عَلَى النَّاسِ لِحُرْمَةٍ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۲۶۴/۱۳ حدیث رقم ۷۲۸۹۔ و آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۸۳۱/۴ حدیث رقم (۲۳۵۸-۱۳۲۲)۔ و آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۱۶/۵ حدیث رقم ۴۶۱۰ و آخر جہ أحمد فی المسند ۱۷۹/۱۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مسلمانوں میں سب سے بڑا گناہ گار وہ آدمی ہے کہ جس نے کسی ایسی چیز کے بارے میں سوال کیا جو حرام نہ تھی مگر اس کے سوال کرنے کی وجہ سے حرام کر دی گئی ہو۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں بغیر کسی ضرورت کے فضول اور لایعنی سوالات سے ممانعت ہے کہ جو آدمی بلا ضرورت اس طرح کے سوالات کرے اور اس کے سوال کی وجہ سے وہ چیز حرام کر دی گئی ہو۔ تو ایسا آدمی بڑا مجرم ہے۔ بنی اسرائیل نے گائے کے بارے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فضول سوالات کیے اور ان سوالات کی وجہ سے ان پر سختی کر دی گئی اور گائے تلاش کرنے میں غیر معمولی مشقت اٹھانی پڑی اگر بغیر سوالات کے کوئی گائے بھی ذبح کر دیتے تو مقصد پورا ہو جاتا ہاں البتہ اگر کوئی آدمی بغیر سرکشی اور شرارت کے علم حاصل کرنے کے لئے یا کسی دوسری ضرورت کے لئے سوال کرے تو یہ جائز ہے نبی علیہ السلام نے اچھے سوال کو نصف علم قرار دیا ہے اور سوال کو جہالت کے لئے شفاء قرار دیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے بھی قرآن میں حکم دیا ہے: فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ۔ علم والوں سے پوچھ لیا کرو۔

آخری زمانے میں کذاب اور دجال ہونگے

(۱۵/۱۳۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ يَأْتُونَكُمْ مِنَ الْأَحَادِيثِ بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ فَلَا يَأْتِيَهُمْ لَا يُضِلُّونَكُمْ وَلَا يَفْتِنُونَكُمْ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في مقدمة صحيحه ۱۲/۱ حديث رقم (۷۰۷) واخرجه أحمد في المسند ۲/۳۴۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آخری زمانہ میں مکار اور دھوکہ دینے والے اور جھوٹے لوگ ہونگے جو تمہارے پاس ایسی حدیثیں لائیں گے جن کو نہ تم نے سنا ہوگا اور نہ تمہارے آباء و اجداد نے سنا ہوگا لہذا ایسے لوگوں سے بچو اور ان کو اپنے آپ سے بچاؤ کہیں وہ تمہیں گمراہ نہ کر دیں اور فتنہ میں نہ ڈال دیں اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: دجالون جمع ہے دجال کی اور مبالغہ کا صیغہ ہے اور مشتق ہے دجل سے اس کا معنی ہے بہت بڑا فراڈی اور مکار کہ جس کے دھوکہ کی وجہ سے حق اور باطل کے درمیان امتیاز کرنا مشکل ہو اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پیشینگوئی فرمائی کہ آخر زمانہ میں کچھ فریب کار اور دھوکہ باز لوگ پیدا ہو جائیں گے جو بظاہر زہد اور تقویٰ کے لباس میں ہونگے اور لوگوں کو گمراہ کریں گے اور لوگوں کے سامنے اپنے آپ کو علماء اور مشائخ میں سے ظاہر کریں گے اور لوگوں کو دین کی طرف بلائیں گے اور جھوٹی حدیثیں لوگوں کے سامنے بیان کریں گے لوگوں میں ضلالت فتنہ غلط عقائد رائج کریں گے لیکن حقیقت میں وہ نام نہاد علماء سوء اور مصنوعی مشائخ ہونگے اور اس حدیث میں مسلمانوں کو ہوشیار کیا گیا ہے کہ جب وہ ایسے لوگوں کو پائیں تو ان سے دور رہیں ایسا نہ ہو کہ وہ اپنے صوفیانہ فکر و فریب کی وجہ سے شرک اور بدعت میں مبتلا کر دیں اور علم حاصل کرنے کے لئے اور دین کے احکام معلوم کرنے کے لئے صحیح علماء اور مشائخ کو تلاش کیا جائے بدعتی قسم کے لوگوں سے جو ذاتی اغراض و خواہشات نفسانیہ کی قید میں مقید ہوں بظاہر اسلام کا نام لیتے ہوں ایسے لوگوں سے اپنے آپ کو بچایا جائے۔

چوں بسا ابلیس آدم روئے ہست ☆ پس بہر دست نباید داد دست

”بہت سے شیطان آدم کی شکل میں ہوتے ہیں۔ لہذا ہر ہاتھ میں ہاتھ نہیں دینا چاہئے۔“

اہل کتاب مسلمانوں کے سامنے تورات کی تفسیر عربی میں کرتے تھے

(۱۶/۱۳۶) وَعَنْهُ قَالَ كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَقْرَأُونَ التَّوْرَةَ بِالْعِبْرَانِيَّةِ وَيُفَسِّرُونَهَا بِالْعَرَبِيَّةِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تَكْذِبُوا بِهِمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا الْآيَةُ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری في صحيحه ۵۱۶/۱۳۶ حديث رقم ۷۵۴۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اہل کتاب تورات کو عبرانی زبان میں پڑھتے تھے اور مسلمانوں کے لئے اس کی تفسیر عربی زبان میں کیا کرتے تھے رسول اللہ ﷺ نے ان کا یہ طرز عمل دیکھ کر صحابہ کرام سے فرمایا کہ تم نہ اہل کتاب کی تصدیق کرو اور نہ ان کی تکذیب کرو اور صرف یہ کہہ دو کہ ہم اللہ پر اور اس چیز پر جو ہماری طرف نازل کی گئی ہے

ایمان لائے آخر تک آیت پڑھی اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ اہل کتاب تو رات مسلمانوں کے سامنے اپنی عبرانی زبان میں پڑھتے تھے اور اس کی تفسیر اور وضاحت عربی زبان میں کرتے تھے۔ اب یہ معلوم نہ تھا کہ وہ اس کی تفسیر صحیح کرتے تھے یا غلط۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ ان کی تصدیق بھی نہ کرو ہو سکتا ہے کہ غلط بات کی تصدیق کر دی جائے اور تکذیب بھی نہ کرو۔ ہو سکتا ہے کہ صحیح بات کی تکذیب کر دی جائے۔ بلکہ تم اس کے جواب میں یہ آیت پڑھ دو۔

﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تَفْرَقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ (البقرة: ۱۳۶)

”مسلمانو! تم کہہ دو ہم اللہ پر ایمان لائے اور ایمان لائے اس کتاب پر جو ہماری طرف نازل کی گئی ہے اور جو نازل کیا گیا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کی طرف اور حضرت اسحاق علیہ السلام کی طرف اور حضرت یعقوب علیہ السلام کی طرف اور ان کی اولاد کی طرف جو نازل کیا گیا اور جو حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور باقی انبیاء علیہم السلام کو ان کے رب کی طرف سے عطا کیا گیا اور ہم رسولوں میں سے کسی میں کچھ فرق نہیں کرتے اور ہم اللہ ہی کے فرمانبردار ہیں۔“

سنی سنائی بات کو آگے پھیلانے والا جھوٹا ہے

(۱۷/۱۳۷) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَفَى بِالْمَرْءِ كَذِبًا أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ - (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

اخرجہ مسلم فی صحيحہ فی المقدمة ۱/۱۰۱ حدیث رقم (۵۰۰)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ انسان کے جھوٹا ہونے کے لئے یہی کافی ہے کہ وہ جس بات کو سنے تحقیق کے بغیر اس کو آگے پھیلائے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ کسی آدمی کے جھوٹا ہونے کے لئے یہی کافی ہے کہ ہر سنی سنائی بات کو بغیر تحقیق کے نقل کرے اور اس حدیث میں مسلمانوں کو یہ تعلیم دی گئی ہے کہ ہر سنی سنائی بات کو بغیر تحقیق کے آگے نقل نہ کریں اگر کوئی آدمی جھوٹ نہ بولتا ہو۔ مگر اس کی عادت بسترہ یہ ہے کہ سنی سنائی بات کو بغیر تحقیق کے پھیلا دیتا ہے تو اس کے جھوٹا ہونے کے لئے کافی ہے۔ اس لئے کہ ہر سنی سنائی بات کو آگے پھیلا دینا بغیر تحقیق کے یہ جھوٹ کا پہلا درجہ ہے۔ جس انسان کی یہ عادت اور خصلت ہوگی وہ لازماً جھوٹ بھی بولے گا کیونکہ جب وہ ہر سنی سنائی بات کو آگے نقل کرے گا تو یقیناً اس میں بہت سی باتیں غلط بھی ہوں گی اور یہ نقل کرنے والا اگرچہ جھوٹ کا ارادہ نہ بھی کرے پھر بھی بغیر تحقیق اور تصدیق کے نقل کرنے پر کاذب شمار ہوگا لہذا جس بات کی پوری حقیقت معلوم نہ ہو اور اس کی صداقت کا تحقیقی علم نہ ہو تو اس کو آگے نقل نہیں کرنا چاہئے۔

ہر نبی کے لئے حواری ہوتے ہیں

(۱۸/۱۳۸) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللَّهُ فِي أُمَّتِهِ قَلِيلٌ إِلَّا كَانَ لَهُ مِنْ أُمَّتِهِ حَوَارِيُّونَ وَأَصْحَابٌ يَأْخُذُونَ بِسُنَّتِهِ وَيَقْتَدُونَ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِنَّهَا تَخْلُفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خُلُوفٌ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ وَيَفْعَلُونَ مَا لَا يُؤْمَرُونَ فَمَنْ جَاهَلَهُمْ بِيَدِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَمَنْ جَاهَلَهُمْ بِلِسَانِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَمَنْ

جَاهِدَهُمْ بَقَلْبِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَيْسَ وَرَأَى ذَلِكَ مِنَ الْإِيمَانِ حَبَّةَ خَرْدَلٍ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۶۹/۱ حدیث رقم (۸۰-۵۰)۔ وَاُخْرِجَ بَعْضُهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱/۴۵۸۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھ سے پہلے اللہ تعالیٰ نے کسی قوم میں کوئی ایسا نبی نہیں بھیجا جس کے حمایتی اور دوست اس قوم سے نہ ہوں۔ جو اس نبی کے طریقہ کو اختیار کرتے ہیں اور اس کے احکام کی اتباع کرتے ہیں۔ پھر ان حمایتیوں اور دوستوں کے بعد ایسے نالائق جانشین پیدا ہوتے ہیں جو لوگوں سے ایسی بات کہتے ہیں جس کو خود نہیں کرتے اور وہ کام کرتے ہیں جس کا انہیں حکم نہیں دیا گیا۔ جیسے علماء سوء اور امراء اور سرداروں کا طریقہ ہے۔ لہذا تم میں سے جو ایسے آدمی سے اپنے ہاتھ کے ساتھ جہاد کرے وہ مؤمن ہے اور جو آدمی ان لوگوں کے ساتھ اپنی زبان سے جہاد کرے وہ مؤمن ہے اور اس کے علاوہ جو آدمی ان کے خلاف اتنا بھی نہ کر سکے۔ اس میں رائی کے دانے کے برابر بھی ایمان نہیں۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر نبی کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی امت میں سے حواری اور اصحاب ہوتے ہیں۔ حواری سے مراد ایسے مخلص اور خاص مددگار اور ساتھی ہیں جن کے دل اور دماغ عیب اور میل سے پاک ہوں۔ وہ اس نبی کے طریقہ کو اپناتے ہیں اور اس کے حکم کی اقتدا کرتے ہیں اور اس کے بعد نالائق لوگ پیدا ہو جاتے ہیں۔ ان کے قول اور فعل میں تضاد ہوتا ہے جو آدمی ان کے ساتھ جہاد بالید کرے وہ کامل درجہ کا مؤمن ہے اور جو آدمی ان کے ساتھ جہاد باللسان کرے وہ متوسط درجہ کا مؤمن ہے۔ جہاد باللسان سے مراد یہ ہے کہ ان کو سمجھائے غلط عقائد اور اعمال پر ان کو تنبیہ کرے اور برے خصائل و اخلاق سے ان کو منع کرے اور زور و دار انداز سے ان پر تردید کرے اور ان کی جرح و قدح میں کوشش کرتا رہے اور جو ان کے ساتھ دل سے جہاد کرے وہ ادنیٰ درجہ کا مؤمن ہے جہاد بالقلب سے مراد یہ ہے کہ دل سے ان کو برامانے اور دین اور شریعت کے خلاف کرنے پر دل کے اندر نفرت ہو اور یہ عزم بالجزم ہو کہ جب اللہ تعالیٰ قوت بالید عطا کرے گا۔ تو پھر ان سے جہاد بالید کر کے ایمان کا اعلیٰ درجہ حاصل کروں گا اور جس انسان کے اندر جہاد بالقلب کا درجہ بھی حاصل نہ ہو۔ تو اس کے دل میں رائی کے دانہ کے برابر بھی ایمان نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ رضا بالمعصیت کو مستلزم ہے اور اس سے انسان ایمان سے خارج ہو جاتا ہے یعنی اس کا احساس اور شعور اتنا مردہ ہو چکا ہے کہ غلط امور کو دل سے برا نہیں مانتا۔ اس سے لازم آیا دل کا عاری عن الایمان ہونا۔

ہدایت کے داعی کے لئے اجر اور ضلالت کے داعی کے لئے گناہ ہوتا ہے

(۱۹/۱۳۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْإِجْرِ مِثْلُ أُجُورِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ الْإِثْمِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ إِثْمِهِمْ شَيْئًا - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۰۶۰/۴ حدیث رقم (۲۶۷۴-۱۶)۔ وَاُخْرِجَ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۱۵/۵ حدیث رقم ۴۶۰۹۔

واخرجه الترمذی فی السَّنَنِ ۴۲/۵ حدیث رقم ۲۶۷۴۔ وَاَبُو حَاتِمٍ مُنَاجَاةً ۷۵/۱ حدیث رقم ۲۰۶۰۔ وَالتَّارِمِ فِي مَقْدَمَةِ سَنَةِ ۱/

۱۴۱ حدیث رقم ۵۱۳۔ وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲/۳۹۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی نے کسی کو ہدایت کی طرف دعوت دی تو اس کو اتنا ہی ثواب ملے گا جتنا کہ اس کی پیروی اختیار کرنے والے کو ملتا ہے اور اس اتباع کرنے

والے کے ثواب میں کچھ بھی کمی نہیں ہوگی اور جو آدمی کسی کو گمراہی کی طرف دعوت دے۔ تو اس کو اتنا ہی گناہ ہوگا۔ جتنا کہ اس کی پیروی اختیار کرنے والے کو ملتا ہے اور ان پیروی کرنے والوں کے گناہوں میں کچھ بھی کمی نہیں ہوگی۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح (۱۵۰/۲۰) اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جو آدمی خود ہدایت پر ہو اور دوسروں کو ہدایت کی طرف دعوت دی۔ خود بھی نیک کام کیے اور دوسروں کو بھی اعمال صالحہ پر لگایا۔ تو جو آدمی کسی خیر اور ہدایت کے کام کا واسطہ اور ذریعہ ہوگا اس کو بھی اتنا ہی ثواب ملے گا جتنا کہ اس ہدایت پر عمل کرنے والے کو ملتا ہے لیکن اس کی وجہ سے اتباع کرنے والے کے ثواب میں کمی نہیں آئے گی الدال علی الخیر کفاعله کے قانون اور ضابطہ کے تحت کیونکہ اتباع کرنے والوں کو جو ثواب ملے گا وہ ان کے اعمال صالحہ کی وجہ سے ہوگا اور داعی کو جو ثواب ملے گا وہ دعوت و ارشاد کی وجہ سے ملے گا اور یہی معاملہ ہوگا داعی ضلالت کا کہ جو کسی کو غلط اور خلاف شرع کسی کام پر لگا دے گا۔ تو جتنا گناہ عمل کرنے والے کو ملے گا اتنا ہی گناہ داعی کو ملے گا اور اتباع کرنے والے کو جو گناہ ملے گا وہ ان کے عمل کی وجہ سے ہوگا اور داعی کو جو گناہ ملے گا وہ ضلالت اور گمراہی کی طرف لگانے اور دعوت دینے کی وجہ سے ملے گا۔

دین قبول کرنے کی وجہ سے غریبوں کے لئے خوشخبری ہے

(۲۰/۱۵۰) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَدَأَ الْإِسْلَامُ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ كَمَا بَدَأَ فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) أخرجه مسلم في صحيحه ۱۳۰/۱ حديث (۲۳۲-۱۴۵) وأخرجه الترمذی ۱۹/۵ حديث رقم (۲۶۲۹) وابن ماجه ۱۳۱۹/۲ حديث رقم ۳۹۸۶. وأحمد في المسند ۲۸۹/۲۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اسلام غریبوں میں شروع ہوا اور آخر میں بھی غریبوں میں ہوگا۔ لہذا غرباء کے لئے بڑی خوشخبری ہے اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح (۱۵۱/۲۱) اس حدیث میں غرباء کیلئے عظیم خوشخبری ہے کہ جب ابتداء میں اسلام کا آغاز اور ابتداء ہوئی اور اسلام کو قبول کرنے والے اور اسلام کی حفاظت کرنے والے لوگ غریب تھے اور آخر میں بھی ایسا ہی ہوگا یعنی اسلام کو قبول کرنے والے لوگ غریب ہوں گے۔ اور یا اس سے مراد یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں مسلمان تھوڑے تھے اور نادار تھے جس کی وجہ سے انہیں ہجرت کر کے اور اپنا وطن چھوڑ کر دوسرے ممالک کی طرف جانا پڑا اور آخر میں بھی ایسا ہی ہوگا۔

اور ایک احتمال یہ بھی ہے کہ غرباء سے مراد معنی عربی اور معروف معنی مراد نہیں ہے۔ بلکہ غرباء سے مراد وہ لوگ ہیں جو دین سے فساد کو ختم کریں گے اور لوگوں کی اصلاح کریں گے۔ لہذا ایسے غرباء کے دل ایمان کے نور سے اچھی طرح منور اور روشن ہوں گے اور ایسے لوگوں کے لئے بڑی خوش نصیبی اور سعادت مندی ہے اور ایسے لوگوں کے لئے اشارہ ہے اسلام پر استقامت اور ثبات قدمی کا کہ ایسے لوگوں کے دل کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ سے معمور ہوں گے اور اسی کے مطابق اپنی زندگی گزاریں گے۔

مسلمان سمٹ کر مدینہ منورہ چلے جائیں گے

(۲۱/۱۵۱) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْإِيمَانَ لَيَأْرِزُ إِلَى الْمَدِينَةِ كَمَا يَأْرِزُ الْحَيَّةُ إِلَى جُحُومِهَا (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَسَنَدُ كَرِخْدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ فِي كِتَابِ الْمَنَاسِكِ وَحَدِيثِي مُعَاوِيَةَ وَجَابِرٍ لَا يَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي فِي بَابِ ثَوَابِ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۹۲/۴ حدیث رقم ۱۸۷۶ ومسلم ۱۳۱/۱ حدیث رقم (۲۳۳-۱۴۷) وأخرج الترمذی نحوه وهو ۱۷۰ من المشكاة وأخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۱۰۳۸/۲ حدیث رقم ۳۱۶۱ وأخرجہ أحمد فی المسند ۲۸۶/۲۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ایمان اس طرح مدینہ منورہ کی طرف سمت کر آ جائے گا جس طرح سانپ اپنے سوراخ کی طرف سمت جاتا ہے۔ (بخاری و مسلم) اور حضرت ابو ہریرہؓ کا حدیث: اَدْرُوْنِي مَا تَرَكْتُكُمْ اَمِ اس كَوْمَانَسْكَجْ میں ذکر کریں گے نیز حضرت معاویہؓ اور حضرت جابرؓ کی دو حدیثیں ایک لَا يَزَالُ مِنْ اُمِّي... اور دوسری لَا يَزَالُ عَالِفَةً قِنْ اُمِّي... بَابُ قَوَابِ هَلِيهِ الْاُمِّيَّةُ میں ہم ذکر کریں گے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ یعنی ان دونوں حدیثوں کو صاحب مصابح نے اسی باب میں ذکر کیا ہے لیکن ہم نے ان حدیثوں کو بکتاب الْمَنَاسِيكِ اور بَابُ قَوَابِ هَلِيهِ الْاُمِّيَّةُ میں ذکر کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ آخری زمانے میں مسلمان تھوڑے ہو جائیں گے اور سب لوگ سمت براپنے اپنے ایمان کی حفاظت کے لئے مدینہ منورہ چلے جائیں گے اور پھر حضرت امام مہدی کا ظہور ہو جائے گا۔ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے اسلام کے دشمنوں کی تکالیف مصائب اور مظالم سے مسلمانوں کے بھاگنے کو ایک مثال سے واضح کیا ہے۔ کہ جس طرح سانپ اپنے سوراخ میں داخل ہو جاتا ہے۔ سانپ سے تشبیہ اس لئے دی گئی ہے کہ یہ دوسرے جانوروں کے مقابلے میں تیزی سے بھاگتا ہے اور بہت سکر سمت کر اپنے سوراخ میں داخل ہو جاتا ہے اور پھر اس کو اس سوراخ سے نکالنا بہت ہی مشکل ہوتا ہے اور اس حدیث سے بطور اشارہ الذی کے ثابت ہوتا ہے کہ مدینہ منورہ مشکل وقت میں بھی دین، اسلام اور ایمان اور مسلمانوں کے لئے مرکز ہوگا۔ جس طرح ابتداء اسلام میں مظالم اور تکالیف کے وقت مرکز تھا۔

الفصل الثاني:

رسول اللہ ﷺ کی آنکھ سوتی ہے دل جاگتا ہے

(۲۲/۱۵۲) وَعَنْ رَبِيعَةَ الْجُرَشِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أُنَبِّئُ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ فَقِيلَ لَهُ لَسْتَ مِنْ عَيْنِكَ وَلَسْتَ تَسْمَعُ أَذُنَكَ وَلَيُعْقِلُ قَلْبُكَ قَالَ فَنَامَتْ عَيْنَايَ وَسَمِعْتُ أَذُنَايَ وَعَقَلَ قَلْبِي قَالَ فَقِيلَ لِي سَيِّدُ بَنِي دَارٍ أَفَصَنَعَ فِيهَا مَادِبَةً وَأَرْسَلَ دَاعِيًا فَمَنْ أَجَابَ الدَّاعِيَ دَخَلَ الدَّارَ وَآكَلَ مِنَ الْمَادِيَةِ وَرَضِيَ عَنْهُ السَّيِّدُ وَمَنْ لَمْ يُجِبِ الدَّاعِيَ لَمْ يَدْخُلِ الدَّارَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنَ الْمَادِيَةِ وَسَخَطَ عَلَيْهِ السَّيِّدُ قَالَ قَالَ اللَّهُ السَّيِّدُ وَمُحَمَّدٌ الدَّاعِيَ وَالْدَّارُ الْإِسْلَامُ وَالْمَادِيَةُ الْجَنَّةُ (رَوَاهُ الثَّوْرِيُّ)

أخرجہ الدارمی فی السنن ۱۸/۱ حدیث رقم ۱۱۔

ترجمہ: حضرت ربیعہ الجرشئیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس خواب میں فرشتے بھیجے گئے اور آپ ﷺ سے کہا گیا۔ یعنی فرشتوں نے کہا۔ چاہئے کہ آپ کی آنکھیں سوئیں اور آپ کے کان سنیں اور آپ ﷺ کا دل سمجھے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ میری آنکھیں سوئیں۔ میرے کانوں نے سنا اور میرے دل نے سمجھا۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے کہا کہ مجھ سے کہا گیا۔ یعنی فرشتوں نے میرے سامنے بطور مثال کے بیان کیا۔ کہ ایک سردار نے گھر بنایا اور کھانے کا دسترخوان لگایا اور پھر ایک بلانے والے کو بھیجا تا کہ وہ سب لوگوں کو بلا کر لائے۔ لہذا جس نے اس بلانے والے کی دعوت

کو قبول کر لیا۔ وہ اس گھر میں داخل ہوا۔ کھانا کھایا اور سردار اس سے خوش ہوا اور جس نے بلانے والے کی دعوت کو قبول نہ کیا۔ وہ نہ گھر میں داخل ہوا اور نہ ہی کھانا کھایا اور نہ ہی سردار اس سے خوش ہوا۔ رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ اس مثال میں سردار سے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ داعی سے مراد محمد ﷺ ہیں۔ گھر سے مراد اسلام ہے اور کھانے سے مراد جنت کی نعمتیں ہیں۔ اس حدیث کو امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح (۱) اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے لئے ایک الہامی مثال کا بیان ہے کہ آپ ﷺ سوئے ہوئے تھے۔ گھر آپ کے پاس منام کی حالت میں فرشتے آئے اور آپ سے کہنے لگے۔ چاہئے کہ آپ کی آنکھ سوئے اور کان سنے اور دل سمجھے یعنی دل میں کوئی اور تصور اور خیال نہ آئے۔ ملائکہ کے اس قول کی غرض و غایت یہ تھی کہ آپ مکمل توجہ، انہماک اور غور و خوض کے ساتھ اس مثال کو سنیں اور سمجھیں تاکہ بات اچھی طرح دل میں مضبوطی کے ساتھ راسخ ہو جائے فرشتوں کی بات سن کر رسول اللہ ﷺ نے جواب دیا کہ میری آنکھیں سو گئیں۔ کانوں نے سن لیا اور دل نے سمجھ لیا۔ اس مضمون کی حدیث پہلے بھی گزر گئی ہے ان دونوں میں قدرے اختلاف ہے۔ وہ اس طرح کہ پہلی حدیث میں گھر سے مراد جنت اور کھانے سے مراد جنت کی نعمتیں ہیں اور اس حدیث میں گھر سے مراد اسلام اور کھانے سے مراد جنت لی گئی ہے۔ بظاہر اگرچہ تعارض ہے لیکن حقیقت میں کوئی تعارض نہیں۔ کیونکہ اسلام جنت کے لئے سبب ہے اور جنت مستبب ہے کسی حدیث میں سبب کا ذکر ہے اور کسی حدیث میں مستبب کا ذکر ہے۔ اسی طرح بعض احادیث میں السید کا لفظ ذکر کیا گیا ہے جس سے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات ہے اور داعی سے مراد محمد ﷺ کی ذات گرامی ہے اور کسی حدیث میں داعی سے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات مراد لی گئی ہے اس میں بھی کوئی تعارض نہیں اس لئے کہ اصل داعی بلا واسطہ اللہ تعالیٰ کی ذات ہے اور بالواسطہ داعی سے مراد محمد ﷺ کی ذات ہے کہیں داعی بالواسطہ کا ذکر ہے اور کہیں داعی بلا واسطہ کا ذکر ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات۔

منکرین حدیث کی تردید

(۲۳/۱۵۳) وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا الْفَيْنَ أَحَدَكُمْ مُتَكِنًا عَلَى أَرِيْكَتِهِ يَأْتِيهِ الْأَمْرُ مِنْ مِمَّا أَمَرْتُ بِهِ أَوْ لَهَيْتُ عَنْهُ فَيَقُولُ لَا أَذْرِي مَا وَجَدْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ اتَّبَعْنَاهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ ابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ

أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۸/۶ بِغَيْرِ هَذِهِ الْأَلْفَاظِ - وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۱۲/۵ حَدِيثٌ رَقْمُ ۴۶۰۵ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۳۶/۵ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۶۶۳ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي مُسْنَدِهِ ۶/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۳ -

ترجمہ حضرت ابو رافع سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں تم میں سے کسی کو اس حال میں نہ پاؤں کہ وہ اپنے تخت پر تکیہ لگائے ہو اور میرے احکام سے جن کام میں نے حکم دیا ہے یا جن سے میں نے منع کیا ہے کوئی حکم اس تک پہنچے اور وہ اسے سن کر یہ کہہ دے کہ میں کچھ نہیں جانتا ہم نے جو کچھ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں پایا ہے ہم اس کی اتباع کریں گے اس حدیث کو امام احمد اور امام ترمذی امام ابو داؤد امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور امام بیہقی نے دلائل النبوة میں بیان کیا ہے۔

تشریح (۱) اس حدیث میں منکرین حدیث پر انتہائی بلیغ انداز سے تردید کی گئی ہے جو اپنے آپ کو اہل قرآن کہتے ہیں اور جہالت کی وجہ سے احادیث رسول ﷺ کا انکار کرتے ہیں اور فتنہ انکار حدیث ایک عظیم فتنہ ہے ایسے شخص کی وضع اور ہیئت اس طرح بیان کی گئی کہ

اپنے تخت پر تکیہ لگا کر بیٹھ جائے اور جب اس کے پاس میرا کوئی حکم پہنچے جو کہ کتاب اللہ میں صراحتاً مذکور نہ ہو اور وہ میرے حکم کو سن کر نہایت ہی غرور اور تکبر کے ساتھ کہے کہ میں تو قرآن مجید کے علاوہ اور کچھ نہیں جانتا اور نہ ہی کتاب اللہ کے علاوہ کسی اور شئی کی اتباع کرنے کے لئے تیار ہوں۔ میں تو صرف اسی چیز کی اتباع کروں گا جو اللہ تعالیٰ کی کتاب یعنی قرآن کریم میں ذکر کیا گیا ہو۔ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ منکرین حدیث کے بارے میں پیشینگوئی فرمادی کہ ایسے جاہل اور متکبر لوگ پیدا ہو جائیں گے۔ جو کہ انتہائی مستانہ اور متکبرانہ حالت میں میرے دیے گئے احکام کے بارے میں شک و شبہ اور تردید کا اظہار کریں گے اور میرے احکامات پر عمل نہیں کریں گے بلکہ سستی کریں گے اور حقیقت یہ ہے کہ قرآن حکیم کے، اسرار اور رموز، دقائق، نکات اور اصل حقائق سے ناواقف ہوں گے۔ ظاہرین ہوں گے اور درویش ظاہر کے سوار ہوں گے۔

اور حقیقت و معرفت سے نا آشنا اور کور چشم ہوں گے ان کا خیال فاسد یہ ہوگا کہ احکام شرعیہ صرف اور صرف قرآن حکیم ہی کے اندر منحصر ہیں۔ حالانکہ وہ عقل کے اندھے اور شہرہ چشم یہ نہیں جانتے کہ کثیر تعداد میں مسائل اور احکام ایسے ہیں جو کتاب اللہ میں صراحتاً مذکور ہیں۔ صرف احادیث مبارکہ میں ان کو تصریح کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ یہی وجہ کہ تمام علماء کرام کا یہ عقیدہ ہے کہ جس طرح احکام شرعیہ کے لئے قرآن حکیم حجت اور دلیل ہے۔ بالکل اسی طرح حدیث رسول ﷺ بھی احکام شرعیہ کے لئے حجت اور برہان ہے۔ کیونکہ جس طرح قرآن کریم منزل من اللہ ہے اسی طرح احادیث مبارکہ کا مضمون بھی منزل من اللہ ہے اور بلا شک و شبہ دونوں وحی مملو ہے اور حدیث وحی غیر مملو ہے اور احادیث کے بغیر قرآن کریم کو سمجھنا مشکل بلکہ ناممکن اور محال ہے۔ قرآن متن ہے اور حدیث اس کی تشریح اور تفسیر ہے۔

قرآن کی طرح حدیث رسول ﷺ بھی واجب العمل ہے

(۲۳/۱۵۳) وَعَنِ الْمِقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا أُوتِيْتُ الْقُرْآنَ وَمَعَهُ لَا يُوْشِكُ رَجُلٌ شَبْعَانَ عَلَى أَرْبَعِيهِ يَقُولُ عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْقُرْآنِ فَمَا وَجَدْتُمْ فِيهِ مِنْ حَلَالٍ فَأَحِلُّوهُ وَمَا وَجَدْتُمْ فِيهِ مِنْ حَرَامٍ فَحَرِّمُوهُ وَإِنَّ مَا حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَمَا حَرَّمَ اللَّهُ ﷻ لَا يَحِلُّ لَكُمْ الْخِمَارُ الْأَهْلِيَّةُ وَلَا كُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَلَا لُقْطَةُ مُعَاهِدٍ إِلَّا أَنْ يَسْتَعْنِيَ عَنْهَا صَاحِبُهَا وَمَنْ نَزَلَ بِقَوْمٍ فَعَلَيْهِمْ أَنْ يَقْرُوهُ فَإِنْ لَمْ يَقْرُوهُ قُلَّةٌ أَنْ يُعَقِّبَهُمْ بِمِثْلِ قِرَاهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى الدَّارِمِيُّ نَحْوَهُ وَكَذَا ابْنُ مَاجَةَ إِلَى قَوْلِهِ كَمَا حَرَّمَ اللَّهُ ﷻ

أُخْرِجَهُ دَاوُدُ فِي السَّنَنِ ۱۰/۵ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۴۶۰۴ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ فِي السَّنَنِ ۳۷/۵ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۲۶۶۴ وَكَذَلِكَ ابْنُ مَاجَةَ ۶/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۱۲ وَالدَّارِمِيُّ أَيْضاً ۱۵۳/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۵۸۶ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۳۲/۴۔

ترجمہ: حضرت مقدم بن معدیکرب سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ خبردار مجھے قرآن دیا گیا ہے اور اس کے ساتھ اس کا مثل دیا گیا ہے۔ خبردار عنقریب اپنے تخت پر پڑا ہوا ایک آدمی جس کا پیٹ بھر ہوا ہوگا کہے گا کہ قرآن کو اپنے اوپر لازم پکڑ لو۔ یعنی صرف قرآن کو سمجھو اور اس پر عمل کرو اور جس چیز کو تم قرآن میں حلال پاؤ اس کو حلال سمجھو اور جس چیز کو تم قرآن میں حرام پاؤ اس کو حرام جانو۔ حالانکہ جس چیز کو رسول اللہ ﷺ نے حرام بتایا ہے وہ اسی طرح حرام ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے خبردار تمہارے لئے گھریلو گدھا حلال نہیں ہے اور نہ ہی چلیوں والا

درندہ حلال ہے اور نہ ہی تمہارے لئے معاہدہ کرنے والے کا لفظ حلال ہے لیکن وہ لفظ حلال ہے کہ جس کا مالک اس سے مستغنی ہو اور جو انسان کسی قوم کا مہمان ہو۔ اس قوم پر لازم اور ضروری ہے کہ اس کی ضیافت کریں اور اگر وہ اس کی ضیافت نہ کریں۔ تو اس انسان کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ اپنے حق ضیافت کے مثل ان سے حاصل کرے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور امام دارمی نے بھی ایسی روایت نقل کی ہے اور اسی طرح امام ابن ماجہ نے کما حرمہ اللہ تک حدیث نقل کی ہے۔

تشریح ﷺ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے قرآن اور اس کا مثل دیا گیا ہے اس حدیث میں مثل سے مراد حدیث رسول ہے کہ جس طرح قرآن اللہ کی جانب سے نازل شدہ ہے اسی طرح حدیث بھی اللہ کی طرف سے نازل شدہ ہے۔ صرف اس قدر فرق ہے کہ قرآن حکیم وحی مملو ہے اور حدیث وحی غیر مملو ہے واجب العمل ہونے میں دونوں مساوی ہیں۔ پھر آپ ﷺ نے بطور مثال کے چار چیزوں کا ذکر کیا۔

① گھریلو گدھا یہ حرام ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حمار وحشی حلال ہے اب گھریلو گدھے کی حرمت کا حکم قرآن مجید میں نہیں ہے بلکہ حدیث رسول ﷺ میں ہے اور سب اس کو حرام مانتے ہیں۔

② ذی ناب۔ یعنی ہر وہ جانور جو کچلیوں اور ڈاڑھوں والا ہو۔ یعنی اپنی کچلیوں سے شکار کرتا ہو اور شکار کو پھاڑتا ہو وہ بھی حرام ہے اور اس کی حرمت کا قرآن میں کوئی ذکر نہیں بلکہ حدیث میں ہے جیسے شیر کتا اور بھیڑ یا وغیرہ۔

③ لفظ معاینہ سے مراد وہ کافر ہے کہ جس نے مسلمانوں کے ساتھ صلح اور امن کا معاہدہ کیا ہو چاہے وہ کافر ذمی ہو یا حلیف اس کا لفظ مسلمانوں کے لئے حلال نہیں اور اس کی حرمت کا حکم بھی قرآن میں نہیں بلکہ حدیث میں ہے۔ ہاں البتہ اگر لفظ کوئی ایسی حقیر اور گھٹیا چیز ہو جس سے اس کا مالک مستغنی اور بے پرواہ ہو تو اس کو لینے میں کوئی حرج نہیں گتھلی، چھلکا، گاجر وغیرہ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ غیر ذمی مسلمان کا لفظ استعمال کرنا بطریق ادبی حرام ہوگا۔

④ حق ضیافت۔ کہ جب کوئی آدمی کسی قوم کا مہمان ہو جائے تو ان پر لازم اور ضروری ہے کہ اس کی ضیافت کریں اگر انہوں نے اس کی ضیافت نہ کی تو یہ اپنا حق ضیافت ان سے وصول کر سکتا ہے۔

بظاہر اس حدیث سے جبراً دوسرے کا مال لینے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ حالانکہ قرآن و سنت میں اس کو ناجائز کہا گیا ہے اس کی کیا وجہ ہے۔ تو اس کے اندر تین احتمال ہیں۔

① یہ حکم اہل کتاب کے ساتھ خاص ہے۔ ان کے ساتھ جزیہ کا معاہدہ ہوتا تھا اور اس معاہدہ میں یہ شق بھی شامل ہوتی تھی اور معاہدے کا حصہ تھی کہ اگر مسلمانوں کا تمہارے گاؤں اور بستی پر گزر ہو تو تم ان کی ضیافت کرو گے۔ اس اعتبار سے یہ جزیہ کا حصہ تھا اس لئے اس کو جبراً وصول کرنا جائز تھا۔

② یہ حکم اضطراری اور مجبوری کی حالت پر محمول ہے کہ اپنی جان بچانے کے لئے ایسا کیا جاسکتا ہے اور بعد میں اس کا عوض ادا کیا جائے گا۔

③ یہ حکم پہلے تھا۔ بعد میں منسوخ ہو گیا ہے۔ یعنی ابتداء اسلام میں اس کی اجازت تھی اور آنے والی حدیث بھی اس پر محمول ہوگی۔

احکام حدیث کی مقدار احکام قرآن کی مقدار سے زیادہ ہے

(۲۵/۱۵۵) وَعَنِ الْعُرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَقَالَ أَيُّكُمْ أَحَدُكُمْ مُتَّكِئًا عَلَى أَيْدِيهِ يَنْظُرُ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يُحَرِّمْ شَيْئًا إِلَّا مَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ؟ أَلَا وَبِئْسَ مَا أَمَرْتُ وَوَعَدْتُ. وَلَهَيْتُ عَنْ أَشْيَاءِ آلِهَاتِهِمْ لِيَمْلَأُوا الْقُرْآنَ أَوْ أَكْثَرُوا أَنَّ اللَّهَ لَمْ يُحَلِّ لَكُمْ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا بِإِذْنٍ وَلَا تَنْزِلُوا عَلَيْهِمْ وَلَا تَكَلِّمُوهُمْ إِذَا أَعْطَوْكُمْ إِلَيْهِمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي إِسْنَادِهِ أَشْعَثُ بْنُ شُعْبَةَ الْمَصِصِيُّ قَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ.

المعرجه ابو داود من حديث طويل ۴۳۶/۳ حديث رقم ۳۰۵۰

ترجمہ: حضرت عرباض بن ساریہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے اور ارشاد فرمایا کہ کیا تم میں سے کوئی آدمی اپنے تخت پر تکیہ لگائے ہوئے یہ خیال کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وہی چیزیں حرام کی ہیں جو قرآن میں ذکر کی گئی ہیں۔ خبردار! اللہ کی قسم بے شک میں نے حکم دیا ہے۔ میں نے نصیحت کی ہے اور میں نے منع کیا ہے چند چیزوں سے جو قرآن کے مثل ہیں۔ بلکہ اس سے زیادہ ہیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے یہ تمہارے لئے حلال نہیں کیا کہ تم لوگ اہل کتاب کے گھروں میں اجازت لئے بغیر چلے جاؤ اور نہ ہی تمہارے لئے ان کے پھلوں کو کھانا حلال ہے۔ جب کہ وہ مقدار ادا کریں جو ان کے ذمہ لازم ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں اشعث بن شعبہ مصیصی ہے اس راوی کے بارے میں کلام کیا گیا ہے۔ بعض نے ثقہ کہا ہے اور بعض نے ضعیف کہا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بھی رسول اللہ ﷺ نے منکرین حدیث کی تردید فرمائی ہے کہ منکرین حدیث کہیں گے۔ کہ ہم صرف ان چیزوں کو حرام مانتے ہیں جن کو قرآن میں حرام کہا گیا ہے۔ حالانکہ کثیر تعداد میں اشیاء کو میں نے حرام قرار دیا ہے اور ان کی حرمت کا قرآن میں کوئی ذکر نہیں ہے مثلاً چند چیزوں کو یہاں ذکر کیا گیا ہے کہ اشیاء حرام ہیں۔ حالانکہ ان کی حرمت کا قرآن میں کوئی ذکر نہیں ہے۔

① اہل کتاب کے گھروں میں ان کی اجازت کے بغیر داخل ہونا حرام ہے جیسے عموماً فاتحین کی عادت ہے کہ فتح کے بعد ان کے گھروں میں داخل ہو کر ان کو تکلیف پہنچاتے ہیں اور ان کی تحقیر اور تذلیل کرتے ہیں۔

② اہل کتاب کی عورتوں کو مارنا حرام ہے۔ مراد اس سے یہ ہے کہ مفتوح قوم کی عورتوں کو مارنے کی ممانعت ہے۔ جیسے عموماً فاتحین کی عادت ہوتی ہے ایسے موقع پر بے حرمتی کرنے کی۔

③ ان کا پھل اور مال ناجائز طریقہ سے کھانا حرام ہے جب کہ وہ جزیہ اصول اور قانون کے مطابق صحیح طرح پورا پورا ادا کریں۔ ان کا ذکر قرآن میں نہیں ہے مگر قرآنی احکام کی طرح واجب العمل ہیں۔

اس حدیث کے آخر میں رواہ کے بعد مشکوٰۃ کے اصل نسخہ میں بیاض ہے۔ کیونکہ صاحب مشکوٰۃ کو اس حدیث کے راوی کا علم نہ ہوا ہوگا۔ مگر بعد میں میرک شاہ نے وہ عبارت لکھ دی ہے اور وہ ہے:

رواہ ابو داود و فی اسنادہ اشعث بن شعبہ المصیصی قد تکلم فیہ۔

سنت کو لازم پکڑو اور بدعت سے بچو

(۲۶/۱۵۶) رَغْنُهُ لَانَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ ثُمَّ أَهْلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِمْ فَوَعظَنَا مَوْعِظَةً بَلِيغَةً ذَكَرْتُ مِنْهَا الْعُمُورَ وَوَجِلْتُ مِنْهَا الْقُلُوبَ لَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَانَ هَٰذَا مَوْعِظَةً مَوْذِعًا لَأَوْصِيَانَا لَقَالَ : أَوْصِيَكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَإِنْ كَانَ عَبْدًا حَبِشًا فَإِنَّهُ مَنْ تَعَشَّ مِنْكُمْ بَعْدِي لَسِيرًا إِحْيَا لَهَا كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ يَسْتَعِينُ وَسُنَّةَ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِيَيْنَ وَتَمَسَّكُوا بِهَا وَعَصُوا عَلَيْهَا بِالتَّوَّاجِدِ وَإِبَائِكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُمَا لَمْ يَذْكُرَا الصَّلَاةَ۔

اخرجه احمد في المسند ۱۲۶/۴۔ و اخرجه ابو داود ۱۳/۵ حديث رقم ۴۶۰۷۔ و الترمذی فی السنن ۴۳/۵ حديث رقم ۲۶۷۶۔ و ابن ماجه فی سننه ۱۵/۱ حديث رقم ۴۲۔ و الدارمی فی سننه ۵۷/۱ حديث رقم ۹۵۔

ترجمہ: حضرت عرباض بن ساریہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی اور پھر ہماری طرف متوجہ ہوئے اور ہمیں نہایت ہی موثر انداز میں وعظ اور نصیحت کی کہ ہماری آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے اور دل خوف زدہ ہو گئے ایک آدمی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ آج کے وعظ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ نصیحت کرنے والے کی جانب سے یہ آخری نصیحت ہے۔ لہذا ہمیں کوئی وصیت فرمادیجئے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم کو نصیحت کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور تمہیں مسلمانوں کے حکمران اور سردار کی بات سننے اور ماننے کی وصیت کرتا ہوں۔ اگرچہ وہ سردار حبشی غلام ہو تم میں سے جو آدمی میرے بعد زندہ رہے گا۔ وہ بہت زیادہ اختلاف دیکھے گا۔ ایسی صورت حال میں تم پر لازم ہے کہ میری اور میرے خلفاء راشدین جو کہ ہدایت یافتہ ہیں کی سنت کو لازم پکڑو اور اسی پر اعتماد کرو اور اس کو دانتوں سے مضبوط پکڑے رہو اور تم دین میں ہر نئی بات ایجاد کرنے سے بچو کیونکہ دین میں ہر نئی بات بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے اس حدیث کو امام احمد اور امام ابو داؤد اور امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے مگر امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے نماز پڑھنے کا ذکر نہیں کیا۔ یعنی ان کی حدیث میں۔ صلی بن رسول اللہ ﷺ کے الفاظ مذکور نہیں ہیں ان کی بیان کردہ حدیث: فَوَعظَنَا مَوْعِظَةً بَلِيغَةً سے شروع ہوتی ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن نماز پڑھائی اور اس کے بعد صحابہ کرام کی طرف متوجہ ہو کر انتہائی بلیغ اور موثر نصیحت فرمائی جس کی وجہ سے لوگ رونے لگے اور لوگوں کے دلوں میں خوف، گھبراہٹ اور خشوع پیدا ہو گیا۔ ایک صحابی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ یہ آپ کی جانب سے آخری اور الوداعی وعظ معلوم ہو رہا ہے۔ آپ ہمیں کوئی وصیت فرمائیں۔ اس وعظ کی جامعیت اور تاثیر سے اندازہ ہوتا ہے کہ آپ کی رحلت کا وقت قریب ہے لہذا اس سے قبل کہ آپ ﷺ کو دنیا سے تشریف لے جائیں آپ ہمیں کوئی وعظ و نصیحت اور وصیت فرمائیں۔

پھر آپ ﷺ نے وصیت فرمائی کہ تقوی اختیار کرو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اپنے حکمران کی بات سنی ہے اور اس کی اطاعت کرنی ہے اگرچہ وہ حبشی غلام ہی کیوں نہ ہو۔ حبشی غلام کا ذکر بطور مبالغہ کے ہے مراد معمولی آدمی ہے۔ اس کی اطاعت کرو۔ تاکہ امت میں انتشار پیدا نہ ہو۔ بشرطیکہ وہ حکمران کتاب اللہ اور سنت اللہ کا پابند ہو۔ خواہشات نفسانیہ کا پیروکار نہ ہو اور ارشاد فرمایا کہ میرے بعد تم

بہت زیادہ اختلاف دیکھو گے۔ ایسے وقت میں میری اور میرے خلفاء راشدین کی سنت کو مضبوطی سے لازم پکڑو۔ دانتوں کے ساتھ پکڑنے سے مراد یہ ہے کہ سنت کو پورے عزم بالجزم اور استحکام کے ساتھ لازم پکڑو اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خلفاء راشدین معیار حق ہیں اور ساتھ ہی بدعات سے بچنے کی وصیت فرمائی اور اس کی قباحت کو واضح فرمایا کہ ہر بدعت گمراہی ہے اور ایک حدیث میں مذکور ہے کہ ہر گمراہی دوزخ میں لے جاتی ہے۔

اور جب سنت کا ترک ہوگا تو پھر بدعت کا رواج ہوگا اچھی طرح غور کر لیں موجودہ زمانے میں جتنی بدعات ہیں وہ سب ترک سنت کا ثمرہ ہے اگر سنت پر عمل شروع ہو جائے تو بدعات خود بخود ختم ہو جائیں گی۔

صراطِ مستقیم کی مثال

(۲۷/۱۵۷) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: خَطَّ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَطًّا ثُمَّ قَالَ هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ ثُمَّ خَطَّ خُطُوطًا عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَالَ هَذِهِ سُبُلٌ عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو لِيهِ وَقَرَأَ (وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ الْآيَةُ) - (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ)

اخرجه احمد في المسند ۴۳۰/۱ - والدارمي ۷۸/۱ - حديث رقم ۲۰۲ وخرج ابن ماجة نحوه ۶/۱ - حديث رقم ۱۱۔
حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں سمجھانے کے لئے ایک سیدھا مستطیل خط کھینچا اور ارشاد فرمایا کہ یہ اللہ کا راستہ ہے۔ پھر آپ ﷺ نے اس خط کے دائیں اور بائیں کئی خطوط کھینچے اور فرمایا یہ بھی راستے ہیں۔ جن میں سے ہر راستہ پر شیطان بیٹھا ہوا ہے۔ جو اپنے راستہ کی طرف دعوت دیتا ہے۔ پھر آپ نے یہ آیت تلاوت کی: وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ..... اور بے شک یہ میرا سیدھا راستہ ہے لہذا اس کی پیروی کرو اور دوسرے راستوں کی پیروی نہ کرو۔ تاکہ متعدد راستے تمہیں منتشر نہ کر دیں۔ اس حدیث کو امام احمد، امام نسائی اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صراطِ مستقیم کو ایک مثال سے واضح کیا اور سمجھایا کہ آپ ﷺ نے ایک خط مستقیم کھینچا اور فرمایا کہ یہ اللہ کا راستہ ہے یعنی صراطِ مستقیم ہے افراط اور تفريط سے ہٹ کر ایک معتدل راستہ ہے صحیح عقائد اور اعمال صالحہ کا راستہ ہے۔ پھر آپ ﷺ نے اس خطِ مستقیم کے دائیں اور بائیں متعدد خطوط کھینچے اور فرمایا یہ سب شیطانی راستے ہیں اور ہر راستہ صراطِ مستقیم سے جدا اور دور ہے اور سب افراط و تفريط والے راستے ہیں اور سب جہنم کی طرف پہنچانے والے راستے ہیں اور یہ سب ضلالت اور گمراہی والے راستے ہیں۔ پھر آپ ﷺ نے اس کی تائید میں قرآن کریم کی آیت تلاوت کی: وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ..... کہ یہ صراطِ مستقیم ہے اس پر چلو اس کے علاوہ سب شیطانی اور ضلالت کے راستے ہیں ان سے بچو اگر ان پر چل پڑے تو صراطِ مستقیم سے بھٹک جاؤ گے۔

دینِ اطاعت کا نام ہے

(۲۸/۱۵۸) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ قَالَ التَّوْرِيُّ فِي أَرْبَعِينَ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ رَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ الْحُجَّةِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

آخر حہ البغوی فی شرح السنۃ ۲۰۲/۱ حدیث رقم ۱۰۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی انسان اس وقت تک کامل مؤمن نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی خواہشات اس دین کے تابع نہ ہو جائیں جس کو میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے لے کر آیا ہوں اس حدیث کو شرح السنۃ میں روایت کیا گیا ہے اور امام نووی رحمہ اللہ نے اس کو اپنی چہل حدیث میں لکھا ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے جس کو ہم نے کتاب الحجۃ میں صحیح سند کے ساتھ نقل کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے یہ بتایا ہے کہ ایمان کامل کی علامت ہے کہ ایمان کامل کی علامت اور اصلیت یہ ہے کہ جو انسان احکام شرعیہ کی پوری طرح اتباع اور پیروی کرے اس کا ایمان کامل ہے اور اس کا عقیدہ احکام شرعیہ کی صداقت اور حقانیت پر راسخ ہو اور اس کی دنیاوی حیات میں تمام مراحل کے اندر برضاء و رغبت شریعت مطہرہ کی اتباع ہو چاہے عقیدہ ہوا اعمال ہوں، عبادت ہو، غمی ہو، یا خوشی ہو اور یہ بات بھی روز روشن کی طرح واضح ہے کہ روحانی طہارت کی ترقی اور اللہ تعالیٰ کی معرفت کا حقہ اسی انسان کو میسر ہو سکتی ہے کہ جس کا دل و دماغ خواہشات نفسانیہ کی نجاستوں اور کدورتوں سے پاک ہو اور یہ درجہ ترقی منازل معرفت کا اصل میں اللہ تعالیٰ کے مقربین اولیاء کرام وغیرہ کو حاصل ہوتا ہے۔

الغرض جب تک انسان اپنی طبیعت اور جبلت کو شریعت مطہرہ کے تابع نہ کرے اس وقت تک اس کا ایمان کامل نہیں ہو سکتا۔

سنت کو زندہ کرنے کا ثواب

(۲۹/۱۵۹) وَعَنْ بِلَالِ بْنِ حَارِثٍ الْمُزَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَحْيَا سُنَّةً مِنْ سُنَنِي فَقَدْ أُمِيتَتْ بَعْدِي فَإِنَّ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَ أُجُورِ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا وَمَنْ اهْتَدَعَ بِدْعَةً ضَلَا لَهَا لَا يُرْضَاهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ اثْمِ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ كَثِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ:

آخر حہ الترمذی ۴/۵ حدیث رقم ۲۶۷۷ وهو عنده من طريق كثير بن عبد الله عن أبيه عن جده أن النبي قال لبلال بن الحرث "اعلم قال: ما أعلم يا رسول الله" وذكر الحديث۔

ترجمہ: حضرت بلال بن حارث مزنؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس انسان نے میری کسی ایسی سنت کو زندہ کیا۔ یعنی باعتبار عمل کے رائج کیا جو کہ میرے بعد چھوڑی گئی تھی۔ تو اس کو اتنا ہی ثواب ملے گا۔ جتنا کہ اس سنت پر عمل کرنے والوں کو دیا جائے گا اور ان سنتوں پر عمل کرنے والوں کے ثواب میں کوئی کمی نہیں کی جائے گی اور جس انسان نے ضلالت اور بدعت کی کوئی چیز ایجاد اور نافذ کی جس سے اللہ اور اس کا رسول ﷺ راضی نہیں ہوتا۔ تو اس کو اتنا ہی گناہ ہوتا ہے۔ جتنا کہ اس بدعت پر عمل کرنے والوں کو گناہ ہوتا ہے اور عمل کرنے والوں کے گناہوں میں کوئی کمی نہیں کی جاتی۔ اس حدیث کو امام ترمذیؒ نے روایت کیا ہے اور اس حدیث کو امام ابن ماجہؒ نے کثیر بن عبد اللہ بن عمروؓ سے اور عمروؓ نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے مقام سنت کو اور بدعت کی قباحت کو واضح کیا ہے کہ اگر کوئی انسان ایسی سنت کو زندہ کرے جو لوگوں میں متروک ہو چکی ہو اور اس رائج کرنے والے کو اتنا ثواب ملے گا جتنا کہ اس سنت پر عمل کرنے والوں کو ثواب ملتا ہے

اور ان کے ثواب میں کوئی کمی نہیں کی جائے گی اور یہاں سنت سے مراد عام ہے چاہے وہ عمل فرض ہو یا واجب ہو یا سنت ہو اور زندہ کرنے سے مراد یہ ہے کہ اس پر خود بھی عمل کرے۔ مثلاً کوئی نماز جمعہ کا تارک ہو جائے یا مصافحہ وغیرہ کو ترک کر دے اور اگر کوئی انسان بدعت اور رسم کا طریقہ ایجاد کرتا ہے جس پر عمل گناہ کو مستلزم ہے تو اس آدمی کو اتنا ہی گناہ ملتا ہے جتنا کہ اس بدعت پر عمل کرنے والے کو گناہ ملتا ہے اور اس کے گناہ سے ذرہ برابر کمی نہیں کی جائے گی۔

دین سمٹ کر مدینہ منورہ میں چلا جائے گا

(۳۰/۱۶۰) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الدِّينَ لَيَارْزُ إِلَى الْحِجَازِ كَمَا تَارِزُ الْحَيَّةُ إِلَى جُحْرِهَا وَلَيَعْقِلَنَّ الدِّينُ مِنَ الْحِجَازِ مَعْقِلَ الْأُرْوِيَةِ مِنْ رَأْسِ الْجَبَلِ إِنَّ الدِّينَ بَدَأَ غَرِيْبًا وَسَيَعُوْدُ كَمَا بَدَأَ فَطُلُوْهُ بَنِي الْغُرَبَاءِ وَهُمْ الَّذِينَ يُصْلِحُونَ مَا أَفْسَدَ النَّاسُ مِنْ بَعْدِي مِنْ سُنتِي - (رواه الترمذی)

اندرجہ الترمذی فی السنن ۱۹/۵ حدیث رقم ۲۶۲۰ وقال حسن صحیح۔

حضرت عمرو بن عوفؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بے شک دین اسلام سمٹ کر ارض حجاز یعنی مکہ اور مدینہ میں چلا جائے گا۔ جیسے سانپ سمٹ کر اپنے سوراخ کی طرف آ جاتا ہے اور دین ارض حجاز میں سمٹ کر اسی طرح آ جائے گا اور جگہ پکڑے گا جس طری پہاڑی بکرا پہاڑ کی چوٹی پر جگہ پکڑتا ہے اور دین ابتداء اور شروع میں غریب تھا اور آخر میں بھی ایسا ہی ہو جائے گا جس طرح کہ ابتداء اور آغاز میں تھا پس غریبوں کے لئے خوشخبری ہے اور غرباء سے مراد وہ لوگ ہیں کہ میرے بعد لوگوں نے میری سنت میں جو فساد ڈالا ہو گا اس کی اصلاح کر دیں گے۔ اس حدیث کو امام ترمذیؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک پیشینگوئی فرمائی کہ ایک ایسا وقت آئے گا کہ زمین کے اطراف اور جوانب میں دین نہیں رہے گا اور دین اسلام سمٹ کر ارض حجاز کی طرف آ جائے گا۔ یعنی مکہ اور مدینہ میں جس طرح سانپ اپنے سوراخ میں سمٹ کر آ جاتا ہے۔ اسی طرح اسلام سمٹ کر حجاز کی زمین میں داخل ہو جائے گا اور دین اسلام اس طرح ارض حجاز میں مضبوط جگہ پکڑے گا جس طرح کہ پہاڑی بکرا پہاڑ کی چوٹی پر جگہ پکڑتا ہے اور یہ انتہائی مشکل مقامات پر رہتا ہے دیکھنے والوں کو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اس کے پاؤں میں پہاڑ پر چپکنے والا کوئی مادہ چسپاں ہے اور یہ سحری کے وقت جماعت کی شکل میں چرنے کے لئے چراگاہ کی طرف نکلتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے اس سے تشبیہ دیتے ہوئے فرمایا کہ جب قیامت کے قریب فتنوں کا ظہور ہو گا اور اس زمانے میں دین سمٹ کر ارض حجاز میں جگہ پکڑ لے گا۔ جس طرح کہ پہاڑی بکرا پہاڑ کی چوٹی پر انتہائی مضبوطی سے جگہ پکڑ لیتا ہے۔ باوجود دشواری کے اس زمانہ میں یہی حال ہو گا دین اسلام کا اور پھر غرباء کو بشارت دی گئی ہے۔ غرباء سے مراد وہ لوگ ہیں جو سنت رسول ﷺ پر عمل کرنے والے ہوں گے اور لوگوں نے بدعات اور رسومات کا ایجاد اور اختراع کر کے جو فساد پیدا کیا ہو گا یہ لوگ اس کی اصلاح کریں گے۔

یہ امت تہتر فرقوں میں تقسیم ہو جائے گی

(۳۱/۱۶۱) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِكَاثِرِ بْنِ عَلِيٍّ أُمِّيٌّ كَمَا آتَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ حَذُوا النَّعْلِ بِالنَّعْلِ حَتَّىٰ إِنْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ آتَى أُمَّةً عِلَاقِيَّةً لَكَانَ فِي أُمِّيٍّ مَنْ يَصْنَعُ ذَلِكَ وَإِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَفَرَّقَتْ عَلَى ثَلَاثِينَ وَسَبْعِينَ مِلَّةً وَتَفْتَرِقُ أُمِّيٌّ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً قَالُوا

مَنْ هِيَ يَارَسُوْلَ اللّٰهِ؟ قَالَ مَا اَنَا عَلَيْهِ وَاَصْحَابِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةِ اَحْمَدَ وَابِي دَاوُدَ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ سَبْعُوْنَ فِي النَّارِ وَوَاحِدَةً فِي الْجَنَّةِ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ وَاِنَّهُ سَيَخْرُجُ فِي اُمَّتِي اَقْوَامٌ تَتَجَارَى بِبِهِمْ تِلْكَ الْاَهْوَاءُ كَمَا يَتَجَارَى الْكَلْبُ بِصَاحِبِهِ لَا يَبْقَى مِنْهُ عُرْقٌ وَلَا مَفْصَلٌ اِلَّا دَخَلَهُ.

آخرجه الترمذی ۲۶/۵ حدیث ۲۶۴۲ وقال مفسر غریب۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا بے شک میری امت پر ایک ایسا وقت آئے گا جیسا کہ بنی اسرائیل پر آیا تھا اور دونوں میں ایسی مماثلت ہوگی جیسے دونوں جوتے آپس میں برابر ہوتے ہیں یہاں تک کہ بنی اسرائیل میں سے اگر کسی آدمی نے اپنی ماں کے ساتھ بدکاری کا ارتکاب کیا ہوگا۔ تو میری امت میں بھی ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو اسی طرح کی بد فعلی کریں گے اور بنی اسرائیل ۲ فرقوں میں تقسیم ہو گئے تھے اور میری امت ۳ فرقوں میں تقسیم ہو جائے گی اور وہ تمام فرقے جہنمی ہوں گے۔ ان میں سے صرف ایک فرقہ جنتی ہوگا۔ صحابہ کرام نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ وہ جنتی فرقہ کونسا ہوگا؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو فرقہ میرے اور میرے صحابہ کے طریقہ پر ہوگا اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور امام احمدؒ اور امام ابو داؤدؒ نے جو روایت حضرت معاویہؓ سے روایت کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں کہ ۲ فرقے دوزخ میں جائیں گے اور ایک فرقہ جنت میں جائے گا اور وہ فرقہ میری جماعت ہے اور میری امت میں کئی قومیں ظاہر ہوں گی جن میں خواہشات نفسانیہ عقائد و اعمال اور بدعات میں اس طرح سرایت کر جائیں گے۔ جس طرح ہڈک والے کتے میں ہڈک سرایت کر جاتی ہے۔ کوئی رگ اور جوڑ اس سے خالی نہیں ہوتا۔ ہر رگ و ریشہ میں داخل ہو جاتی ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے یہ بتایا ہے کہ میری امت ۳ فرقوں میں تقسیم ہو جائے گی اور وہ سب جہنمی ہوں گے ماسوائے ایک جماعت کے اور یہ امت بنی اسرائیل کی مماثلت اور مشابہت اختیار کرے گی اور اس کو تشبیہ دی گئی ہے جو توں کی مساوات کے ساتھ کہ بنی اسرائیل جس طرح اپنے دور میں بد اعمالیوں میں مبتلا ہوئے۔ اسی طرح ایک ایسا وقت آ جائے گا کہ یہ لوگ بھی بد اعمالیوں میں مبتلا ہوں گے عقائد و اعمال کے فساد میں مکمل مطابقت اور موافقت ہوگی۔ یہاں تک کہ اگر کسی نے بنی اسرائیل میں سے اپنی ماں کے ساتھ بد فعلی کی ہوگی تو میری امت میں بھی ایسا ہوگا۔ یہاں ماں سے حقیقی ماں مراد نہیں بلکہ سوتیلی ماں مراد ہے۔ کیونکہ حقیقی ماں کے ساتھ بد فعلی کرنا شرعاً اور طبعاً دونوں طرح سے بعید اور ناممکن ہے۔ اسی طرح اس حدیث میں امت سے مراد اہل قبلہ ہیں یعنی جو لوگ بظاہر مسلمان سمجھے جاتے ہیں اس صورت میں کلمہ فی النار سے مراد یہ ہے کہ تمام بد اعمال اور فاسد عقائد والے لوگ جن کا فساد اور بگاڑ منطقی الی الکفر نہ ہو تو وہ اول مرحلے میں جہنم میں داخل کئے جائیں گے اور اپنی بد اعمالی کی سزا پانچویں کے بعد پھر اللہ تعالیٰ کی رحمت سے جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کر دیئے جائیں گے اور اس حدیث کے آخر میں جس فرقہ کو جماعت کے نام سے موسوم کیا گیا ہے اس سے مراد اہل علم، صاحب بصیرت اور فقہاء وغیرہ ہیں کیونکہ یہی لوگ اہل حق ہیں اور شریعت منظرہ پر عمل پیرا ہیں اور فرائض اسلام کو پورا کرنے کے پابند ہیں۔

اس مقام پر بقدر ضرورت ان فرقوں کی وضاحت معلوم کرنا ضروری ہے۔ مسلمانوں کے بڑے بڑے گروہ اور فرقے آٹھ ہیں:

- | | | | |
|--------------|----------|-------------|---------|
| ① فرقہ ناجیہ | ② معتزلہ | ③ شیعہ شیعہ | ④ خوارج |
| ⑤ مرجیہ | ⑥ مجاریہ | ⑦ جمہیہ | ⑧ مجسمہ |

ان میں سے معتزلہ کے بیس (۲۰) فرقے ہیں۔ شیعہ کے بائیس (۲۲) فرقے ہیں۔ خوارج کے بیس (۲۰) فرقے ہیں۔ مرجیہ کے پانچ (۵) فرقے ہیں۔ نجاریہ کے تین (۳) فرقے ہیں۔ جہمیہ۔ ایک فرقہ ہے۔ مجسمہ ایک فرقہ ہے۔ فرقہ ناجیہ یعنی اہل السنۃ والجماعۃ کا بھی ایک طائفہ ہے۔

معتزلہ: معتزلہ کے عقائد درج ذیل ہیں:

- ① ان کے نزدیک بندہ اپنے تمام اعمال کا خالق ہے نہ کہ اسب۔
- ② اللہ تعالیٰ پر واجب اور ضروری ہے کہ نیک بندے کو ثواب دے اور بدکار گمراہ کو عذاب دے۔
- ③ ان کے نزدیک قیامت کے اندر اللہ تعالیٰ کا دیدار اور رویت نہیں ہوگی اس کا انکار کرتے ہیں نیز اس طرح کے بے شمار فاسد عقائد ہیں۔

مرجیہ: ان کا عقیدہ ہے کہ جس طرح کافر آدمی کو اسکے نیک اعمال کا کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔ اسی طرح اگر کوئی مؤمن اور مسلمان برے اعمال کرے تو اسکو اس کی بد اعمالی سے کوئی ضرر اور نقصان نہیں ہوگا اور ان کے نزدیک مؤمن کے ایمان میں کوئی نقص پیدا نہیں ہو سکتا۔

نجاریہ: ان کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی صفات کمالیہ کا ثبوت نہیں اور یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے لیے صفات کمالیہ کا انکار کرتے ہیں اور یہ قرآن مجید یعنی اللہ کے کلام کو حادث مانتے ہیں۔

جہمیہ: ان کے نزدیک بندہ اپنے کسی فعل کا کوئی اختیار نہیں رکھتا۔ بندہ اپنے تمام اعمال اور افعال میں مجبور محض ہے یہ بندے کو اپنی حرکات و سکنات میں پتھر کی طرح مانتے ہیں کہ جس طرح پتھر اپنی کسی حرکت کا اختیار اور ارادہ نہیں رکھتا بعینہ یہی حال ہے انسان کا۔

مجسمہ: ان کے نزدیک اللہ تعالیٰ کیلئے جسم اور اعضاء ثابت ہیں اور اللہ تعالیٰ کی ذات کو انسان کے ساتھ تشبیہ دیتے ہیں۔ اسی وجہ سے ان کو مشبہ بھی کہتے ہیں اور ان کے فاسد عقائد میں سے ایک عقیدہ یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ مخلوق میں حلول کر جاتا ہے۔

شیعہ و خوارج: ان کے عقائد مشہور ہیں اور ان کے کئی فرقے اور گروہ ہیں۔ شیعہ حضرت علیؓ کو فضیلت دیتے ہیں حضرات شیخین یعنی حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمرؓ پر اور بعض شیعہ حضرت علیؓ کو حضرات شیخین پر فضیلت اور فوقیت ہی نہیں دیتے۔ بلکہ معاذ اللہ حضرات شیخین کی تکفیر بھی کرتے ہیں اور شیعہ یہ بھی کہتے ہیں کہ موجودہ قرآن اپنی اصل شکل اور صورت میں باقی نہیں ہے۔ حضرت علیؓ کی فضیلت اور منقبت پر مشتمل آیات نکال دی گئی ہیں اور خوارج بالکل اس کے برعکس حضرت علیؓ کی شان میں گستاخی کے مرتکب ہیں اور تکفیر کرتے ہیں شیعہ حضرت علیؓ کے بارے میں افراط کا شکار ہیں اور خوارج تفریط کا شکار ہیں۔

ایک اشکال اور اس کا حل: اس مقام پر ایک اشکال اور اس کے حل کی طرف توجہ ضروری ہے اشکال یہ ہے کہ ایک ایسا شخص جو جاہل تھا اس کو اللہ کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کے بارے میں قرآن مجید کے متعلق اور مذہب اسلام کے متعلق کچھ معلومات نہ تھیں پھر وہ مسلمان ہو گیا اسلام کی دولت سے مشرف ہونے کے بعد دو جماعتوں سے وابستہ پڑا ایک اہل السنۃ والجماعۃ اور دوسری شیعہ کی جماعت ہر جماعت نے اپنے آپ کو سچا اور برحق کہا دونوں نے اس آدمی کے سامنے اپنے سچا اور برحق ہونے پر قرآن و سنت سے دلائل پیش کیے وہ انسان جو ابھی ابھی مسلمان ہوا حیران ہے کہ ان دونوں میں سے کس کو سچا اور برحق پر کہوں اور کس کی تصدیق کروں جبکہ وہ آدمی مسائل اور علم سے ناواقف ہے اس کا حل کیا ہوگا۔

اس کا بالکل سیدھا اور آسان حل یہ ہے کہ بعض ایسی اشیاء جو وضاحت کے ساتھ اہل سنت والجماعت کے حق میں دلیل ہونے کی حیثیت رکھتی ہیں اور ان چیزوں کا عموماً مشاہدہ ہوتا رہتا ہے اور جب ایسا آدمی ان چیزوں میں اچھی طرح غور و فکر کرے گا تو اس کے

سامنے اہل سنت والجماعت کی صداقت اور حقانیت بالکل ظاہر اور واضح ہو جائے گی۔

دلیل (۱): سب سے واضح اور آسان دلیل یہ ہے کہ قرآن کریم اللہ تعالیٰ کی سچی کتاب ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے اور اس نعمت کے وارث کما حقہ اہل سنت والجماعت ہیں یہی وجہ ہے کہ مشاہدہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ قرآن مجید کے جتنے حافظ ہیں وہ اہل سنت والجماعت میں سے ہیں آج تک کسی شیعہ کو قرآن مجید کا حافظ نہیں دیکھا گیا اس نعمت عظمیٰ سے محرومی ان کے جھوٹا ہونے کی بالکل واضح دلیل ہے اور اگر کہیں کوئی شیعہ حافظ نکل آئے تو یہ شاذ و نادر ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ کوئی چیز شاذ ہو تو وہ معدوم کے درجہ میں ہوتی ہے۔

دلیل (۲): دوسری دلیل یہ ہے کہ شریعت محمد کے علماء مبلغین ائمہ فقہاء مجتہدین اور محدثین سب اہل سنت والجماعت میں سے تھے اور شیعہ بھی بعض ان کے علم اور زہد و تقویٰ سے متاثر ہیں یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ اہل سنت والجماعت کا مذہب سچ اور برحق ہے۔

دلیل (۳): تیسری دلیل یہ ہے کہ احکام شرعیہ میں سے وہ فرائض اسلام جو شعائر اسلام کہلاتے ہیں اور مذہب اسلام کی شان و شوکت کا ذریعہ ہیں اور مسلمانوں کی عظمت شان پر دلالت کرتے ہیں مثلاً نماز، جمعہ، عید الفطر، عید الاضحیٰ علی الاعلان ادا کرنا یہ سعادت اور نعمت اہل سنت والجماعت کو حاصل ہے شیعہ اس نعمت سے محروم ہیں۔

دلیل (۴): یہ ہے کہ حریم شریفین یعنی مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ جو شروع سے لے کر آج تک اسلام کا مرکز ہیں اور وہاں کے رہنے والے لوگ اپنی بزرگی اور عظمت کے اعتبار سے ضرب المثل ہیں اور حریم شریفین کے ائمہ خطباء مدرسین، معلمین اور مفتیان سب اہل سنت والجماعت میں سے ہیں اگر شیعہ کا مسلک صداقت اور حق پر مبنی ہوتا تو یہ لوگ شیعہ مسلک کے پابند ہوتے حالانکہ ایسا نہیں۔

دلیل (۵): پانچویں دلیل یہ ہے کہ مذہب اسلام اپنی مکمل اور صحیح صورت کے ساتھ جو ہم تک پہنچا ہے وہ نقل کے ساتھ پہنچا ہے اس میں عقل کو دخل نہیں ہے جب تمام دلائل میں غور کیا جائے مثلاً تواتر اخبار، احادیث اور آثار میں تو یہ بات یقین کے ساتھ معلوم ہو جاتی ہے کہ صحابہ کرام تابعین اور تبع تابعین اہل سنت والجماعت کے عقائد اور مسلک پر مجھے دوسرے باطل فرقے سن بعد میں پیدا ہوئے نہ تو صحابہ کرام ان باطل فرقوں کے پابند تھے اور نہ ہی دیگر صلحاء اور مشائخ عظام تابعین کے دور میں بعض باطل فرقے پیدا ہو چکے تھے لیکن ان لوگوں نے انتہائی نفرت کا اظہار کیا یہاں تک کہ ایسے لوگوں سے تعلقات اور روابط منقطع کر دے اسی طرح کتب احادیث کے مصنفین مثلاً امام بخاری، امام مسلم، امام ترمذی، امام نسائی، امام ابوداؤد اور امام ابن ماجہ وغیرہ سب اہل سنت والجماعت تھے اسی طرح دوسرے باطل فرقے بھی اپنی اپنی صداقت اور حقانیت پر طرح طرح کے دعوے کرتے ہیں لیکن ان سب کا جواب یہی ہے کہ صرف دعویٰ برائے نام کافی نہیں اگر دعویٰ کی صداقت پر کوئی دلیل ہے تو لاؤ اس سے ثابت ہوا کہ اہل سنت والجماعت کا مسلک سچا اور برحق ہے۔

اگر اہل سنت والجماعت کا مسلک صداقت اور حقانیت پر مبنی نہ ہوتا تو صحابہ کرام، تابعین، محدثین علماء اور کثیر تعداد میں صلحاء عقلاء اور دانش ور اہل سنت والجماعت کے مذہب کے پابند نہ ہوتے یہ مذہب ہے اہل سنت والجماعت کی صداقت و حقانیت پر چیز دلیل تھیں اگر ضد اور ہٹ دھرمی کو اور ذاتی مفاد کو چھوڑ کر اگر راہ حق کی جستجو کی جائے گی تو اس سے اہل سنت والجماعت کی صداقت معلوم ہو جائے گی۔

☆ ہشیار کو اک حرف نصیحت ہے کافی ☆ نادان کو کافی نہیں دفتر نہ رسالہ

باطل فرقوں کی مثال:

حدیث کے آخر میں تمام باطل فرقوں کی ایک مثال ذکر کی گئی ہے کہ اس امت کے اہل باطل کے جسم و جان میں اور ان کے رگ و ریشہ میں نفسانی خواہشات اور بدعات اس طرح داخل ہو جائیں گی جس طرح ہڈک کی بیماری پاگل کتے کے رگ و ریشہ میں داخل ہو جاتی

ہے جس کی وجہ سے وہ پانی سے بھاگتا ہے نہ پانی کو دیکھ سکتا ہے نہ پی سکتا ہے اور جس انسان کو وہ کتا کاٹ لے وہ بھی بدعت کا حال ہے کہ وہ حق کے قریب نہیں جاتے بلکہ حق سے دور بھاگتے ہیں اور جو ان کے پاس بیٹھتا ہے اس کو بھی باطل والا اور بدعتی بنا دیتے ہیں۔

اجماع امت دلیل ہے

(۳۲/۱۶۲) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي أَوْ قَالَ أُمَّةٌ مُحَمَّدٌ عَلَى ضَلَالَةٍ وَيَدُلُّ اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ وَمَنْ شَذَّ شَذَّ فِي النَّارِ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی ۴۰۵/۴ حدیث رقم ۲۱۶۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ میری امت کو اور یا یہ فرمایا کہ امت محمدیہ کو ضلالت اور گمراہی پر جمع نہیں کرے گا اور اللہ تعالیٰ کا ہاتھ جماعت پر ہے اور جو آدمی جماعت سے الگ ہے وہ اہل جنت سے الگ کر کے اکیلا جہنم میں ڈال دیا جائے گا اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ امت محمدیہ ضلالت اور گمراہی پر جمع نہیں ہو سکتی اس سے معلوم ہوا کہ اجماع امت حجت اور دلیل ہے کہ جس بات پر تمام علماء، فقہاء اور مجتہدین اتفاق کر لیں۔ یہ اجماع امت ہے اور یہ اس امت کے خصوصیات میں سے ہے اور یہ بھی یاد رہے کہ عوام کے اجماع کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور اجماع امت کی اس لئے بھی ضرورت ہے کہ اس امت کا دورانیہ طویل ہے اور نبوت ختم ہو چکی ہے جدید مسائل پیدا ہونگے جن کو قرآن و سنت کی روشنی میں حل کرنا ضروری ہے۔

اور یہ کام علماء امت کا ہے اور اس حدیث میں اللہ کے ہاتھ سے مراد اللہ کی مدد و توفیق اور وہ حفاظت ہے جو جماعت پر ہوتی ہے اور اس امت کی ایک عظمت اور فضیلت یہ بھی ہے کہ امت کے تمام لوگ کسی غلط بات پر جمع ہو کر اتفاق نہیں کر سکتے۔

سواد اعظم کا اتباع کرو

(۳۳/۱۶۳) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اتَّبِعُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّهُ مِنْ شَذَّ شَذَّ فِي النَّارِ۔

(رواه ابن ماجہ من حدیث کتب السنۃ)

اخرجه ما اخرجہ ابن ماجہ من حدیث انس "ان امتی لا تجتمع علی ضلالة فاذا رأيتم اختلافاً فليكنم بالسواد الأعظم" حدیث رقم ۳۹۵۰۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بڑی جماعت کی پیروی کرو۔ اس لئے کہ جو جماعت سے الگ ہو گیا تو وہ تنہا جہنم کی آگ میں ڈالا جائے گا۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے کتاب السنۃ سے حضرت انسؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے۔

تشریح: اس حدیث میں سواد اعظم کی پیروی کا حکم دیا گیا ہے۔ کہ ان عقائد کی پیروی کرنی چاہئے جو اکثر علماء کے نزدیک حق ہوں اور اسی طرح ایسے افعال اور اقوال کو قبول کرنا چاہئے جو اکثر علماء سے ثابت اور منقول ہوں۔ اس حدیث میں رواۃ کے لفظ کے بعد اصل مشکوٰۃ میں بیاض تھا۔ کیونکہ صاحب مشکوٰۃ کو شاید کہ اصل کتاب کے نام سے ذہول ہو گیا تھا۔ جس سے یہ حدیث نقل کی گئی بعد میں میرک شاہ نے مذکورہ عبارت نقل کی ہے۔

سوال: اس حدیث میں سواد اعظم کی اتباع کا حکم ہے۔ حالانکہ ہر زمانے میں اہل حق اہل باطل کے مقابلہ میں قلیل ہوتے ہیں پھر ان کو

مذکورہ حدیث میں سوادِ اعظم کیسے کہا گیا ہے۔

جواب: سوادِ اعظم سے مراد صرف ایک زمانے کے لوگ مراد نہیں بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر آج تک جتنے لوگ اہل حق ہیں وہ سب سوادِ اعظم ہیں۔ بخلاف کفار کے کہ وہ ایک جماعت نہیں بلکہ ہر زمانے کا کفر الگ الگ ہوتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ سے محبت کرنے والا جنت میں ساتھ ہوگا

(۳۴/۱۶۴) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا بَنِيَّ إِنَّ قَدْرَتَ أَنْ تُصْبِحَ وَتُمْسِيَ وَلَيْسَ فِي قَلْبِكَ غَشٌّ لِأَحَدٍ فَا فَعَلْتُ ثُمَّ قَالَ يَا بَنِيَّ وَذَلِكَ مِنْ سُنَّتِي وَمَنْ أَحَبَّ سُنَّتِي فَقَدْ أَحَبَّنِي وَمَنْ أَحَبَّنِي كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ - (رواه الترمذی)

أعرجه الترمذی ۴۴/۵ حدیث رقم ۲۶۷۸ - وقال حسن غریب من هذا الوجه۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے میرے پیارے بیٹے۔ اگر تم اس پر قدرت رکھتے ہو کہ اس حال میں صبح و شام کرو کہ کسی کے ہارے میں تمہارے دل میں کینہ نہ ہو تو ایسا ہی کرو۔ پھر فرمایا اے میرے پیارے بیٹے یہی میری سنت ہے لہذا جس آدمی نے میری سنت سے محبت کی اس نے مجھ سے محبت کی اور جس نے مجھ سے محبت کی وہ میرے ساتھ جنت میں داخل ہوگا۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ جو انسان رسول اللہ ﷺ کی سنت سے محبت کرے۔ یہ آپ ﷺ کی ذات اقدس سے محبت کا ذریعہ اور سبب ہے اور آپ سے محبت جنت میں داخل ہونے کا سبب ہے اور اس خوش نصیب انسان کو جنت میں آپ کی رفاقت اور معیت نصیب ہوگی۔ لہذا یہ غور و فکر اور تدبیر کی بات ہے کہ جب آپ ﷺ کی سنت اور طریقہ کو پسند اور محبت کرنے پر اتنی عظیم بشارت ہے۔ تو پھر آپ کی سنت پر عمل کرنے پر کتنی بڑی سعادت اور بشارت ہوگی۔ غور کیجئے آپ کی سنت اور طریقہ کو پسند کرنے والے کے لئے کیا خوش بختی اور مرتبہ ہے کہ ان کو جنت میں رسول اللہ ﷺ کی رفاقت اور معیت کی نعمت عظمیٰ حاصل ہوگی۔ اصل حقیقت یہ ہے کہ دونوں جہانوں کی تمام نعمتیں ایک طرف۔ اس کے مقابلے میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جنت میں رفاقت والی نعمت وزنی ہوگی۔ اسی لئے قرآن میں اللہ تعالیٰ نے اپنی محبت کا معیار آپ ﷺ کی اتباع اور اطاعت کو قرار دیا ہے۔

ایک سنت کو زندہ کرنا سو شہیدوں کا ثواب ہے

(۳۵/۱۶۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي عِنْدَ فُسَادِ أُمَّتِي فَلَهُ أَجْرُ مِائَةِ شَهِيدٍ - (رواه البيهقي في كُتُب الزهد له من حديث ابن عباس)

لم يذكر من أعرجه۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت میں فساد کے وقت جس آدمی نے میری سنت کو مضبوطی سے اپنایا اس کو سو (۱۰۰) شہیدوں کا ثواب ملے گا۔ اس روایت کو امام بیہقی نے اپنی کتاب الزہد میں حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے ایک سنت کو زندہ کرنے کا ثواب سو (۱۰۰) شہیدوں کے ثواب کے برابر بتایا ہے۔ اس عظیم اجر اور بشارت کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح شہیداءِ اعلامِ کلمۃ اللہ کے لئے اور مذہب اسلام کی شان و شوکت کو بڑھانے کے لئے

دنیا کی تکالیف اور مصائب کو برداشت کرتا ہے۔ یہاں تک کہ اپنی جان کو بھی اللہ کے راستہ میں قربان کر دیتا ہے۔ بالکل اسی طرح جب مصیبت، فسق و فجور، فتنہ اور فساد کا غلبہ اور سیلاب ہو۔ رسوبات اور بدعات کا دور دورہ ہو ایسے وقت میں اسے رنج اور نافرمانی انتہائی مشکل ہوتا ہے۔ ایسے وقت میں مصائب اور تکالیف کو برداشت کرنا پڑتا ہے۔ انسان ایسی حالت میں لوگوں کے طعن و تشنیع کا ہدف بن جاتا ہے۔ بلکہ شہید کو تو ایک تیر لگتا ہے۔ مگر اس پر مشکلات اور دشواریوں کے تیروں کی بارش ہوتی ہے۔

اس حدیث میں رواج کے لفظ کے بعد مشکوٰۃ کے بعض نسخوں میں بیاض ہے مذکورہ عبارت کا میرک شاہ نے اضافہ کیا ہے۔

اگر موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے تو محمد ﷺ کی اتباع کرتے

(۳۶/۱۶۶) وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ حِينَ آتَاهُ عُمَرُ فَقَالَ: إِنَّا نَسْمَعُ أَحَادِيثَ مِنْ يَهُودٍ تُعْجِبُنَا أَفْتَرَى أَنْ نَكْتُبَ بَعْضَهَا؟ فَقَالَ أَمْتَهُوَ كَوْنُكُمْ كَمَا تَهْوَكِبُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى؟ لَقَدْ اجْتَنَكُم بِهَا بَيْضَاءَ نَقِيَّةٍ وَلَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا مَا وَسِعَتْهُ إِلَّا اتِّبَاعِي۔ (رواه احمد والبيهقي في كتاب شعب الايمان)

آخر جہ احمد فی المسند ۳/۲۸۷۔ و ذکرہ البیہقی تعلیقاً فی شعب الايمان فی الحديث ۱۷۶ و آورده بطرق أخرى حديث ۱۷۷۔ (۱۹۹/۱)۔ (۲۰۰)۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے یہ رسول اللہ ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہم لوگ یہودیوں سے احادیث سنتے ہیں اور وہ ہمیں اچھی معلوم ہوتی ہیں۔ کیا آپ ﷺ ہمیں اس بات کی اجازت دیتے ہیں کہ ہم ان میں سے بعض کو لکھ لیا کریں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا تم بھی اس طرح حیران ہو جس طرح یہود و نصاری حیران ہیں اور تم اس بات کو اچھی طرح جان لو کہ میں تمہارے پاس صاف اور واضح شریعت اور دین لے کر آیا ہوں۔ اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی زندہ ہوتے تو وہ بھی میری ہی اتباع اور پیروی کرتے۔ اس حدیث کو امام احمدؒ نے روایت کیا ہے اور امام بیہقیؒ نے اس کو شعب الايمان میں نقل کیا ہے۔

تشریح: حضرت عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ ہم بسا اوقات یہودیوں سے احادیث سنتے ہیں۔ کیا ہم ان میں سے کچھ لکھ لیا کریں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا تم بھی یہود و نصاری کی طرح حیرانگی میں ہو۔ کہ ان کی کتابوں میں تغیر اور تبدل ہو چکا ہے۔ اب وہ احکامات اپنے راہوں سے لیتے ہیں۔ کیا تم ان کی طرح اپنے دین اور کتاب کے بارے میں حیران ہو۔ کہ اس کو چھوڑ کر دوسری کتابوں کو پڑھنا شروع کر دو گے۔ تمہارے پاس اللہ کا دین اور قرآن مجید ہے تمہیں اور کتابوں کی کیا ضرورت ہے یہود و نصاری نے تو اللہ کی کتاب اور اپنے رسول ﷺ کی اصلی اور حقیقی تعلیم کو چھوڑ دیا تھا۔ اپنی غرض، لالچ، حرص اور دنیاوی مفاد کے لئے اپنے علماء اور راہبوں کے فرمانبردار ہو گئے تھے کیا اے عمر! تم لوگ بھی ایسا ہی کرنا چاہتے ہو۔ حالانکہ میری لائی ہوئی شریعت اس قدر واضح اور روشن ہے۔ کہ اگر آج حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی زندہ ہوتے تو انہیں بھی میری شریعت کی اتباع کے سوا چارہ نہ ہوتا۔

جس کی زیادتیوں سے لوگ امن میں ہوں وہ جنت میں داخل ہوگا

(۳۷/۱۶۷) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَكَلَ طَيِّبًا وَعَمِلَ فِي سُنَّةٍ وَأَمِنَ النَّاسُ بَوَائِقَهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا الْيَوْمَ لَكَبِيرٌ فِي النَّاسِ؟ قَالَ: وَمَيِّكُونَ فِي

قُرُونِ بَعْدِي - (رواہ الترمذی)

آخر جہ الترمذی ۵۷۷/۴ حدیث رقم ۲۵۲۰۔ وقال حدیث غریب لا تعرفہ۔

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس انسان نے رزق حلال کھایا اور سنت کے مطابق عمل کیا اس کی زیادتیوں سے لوگ امن میں ہوں تو وہ انسان جنت میں داخل ہوگا ایک آدمی نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول ﷺ ایسے لوگ تو آج کل بہت ہیں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرے بعد بھی ایسے لوگ ہوں گے۔ اس حدیث کو امام ترمذیؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿اس حدیث میں تین امور ذکر کئے گئے ہیں جو جنت میں داخل ہونے کا سبب ہیں۔﴾

① کہ جس انسان نے رزق حلال کھایا وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اس سے مراد یہ ہے کہ آدمی تحصیل رزق کا جو بھی ذریعہ اپنائے وہ حلال اور طیب ہو چاہے تجارت ہو یا ملازمت ہو یا مزدوری ہو اس میں مکمل دیانت اور امانت ہو اور شریعت کی حدود سے تجاوز نہ کرے نہ ہو اور ایسا کوئی طریقہ اور طرز نہ اپنائے جس کی وجہ سے رزق میں شبہ پیدا ہو جائے یا حرام ہو جائے۔ مثلاً اگر کوئی تاجر بوقت بیع و شراء کوئی ایسا فعل کرے جو شرعی نقطہ نظر سے صحیح نہ ہو تو اس صورت میں مال حلال نہیں رہے گا بلکہ حرام اور مشتبہ ہو جائے گا۔

② دوسری چیز جو جنت میں داخلہ کا سبب ہے وہ یہ کہ سنت کی پوری پوری اتباع اور پیروی اختیار کی جائے۔ یعنی ہر قول اور فعل سنت رسول ﷺ کے مطابق ہو۔ یعنی انسان اپنی زندگی کے ہر مرحلے میں اقوال، افعال، اعمال، عبادات، معاملات، عقود معاشرت، زراعت، شراکت، تجارت وغیرہ تمام امور میں سنت رسول ﷺ کی پوری پوری اور مکمل اتباع ہو۔ ہر چیز کے بارے میں جس طرح حدیث وارد ہوئی ہے اسی کے مطابق عمل کرے۔ مثلاً بیت الخلاء میں داخل ہونا، خارج ہونا، مسجد میں داخل ہونا، خارج ہونا، بازار میں جانا، راستہ سے ضرر رساں اور تکلیف دہ چیز کو دور کر دینا علیٰ ہذا القیاس ان سب کے بارے میں احادیث منقول ہیں۔ احادیث کے مطابق عمل کیا جائے۔

③ جنت میں داخلے کا تیسرا عمل اور سبب یہ ہے کہ لوگ اس کے شر اور اذیت و تکلیف سے محفوظ اور امن و سلامتی میں ہوں اور حقوق العباد کی مکمل رعایت اور ادائیگی ہو۔

جب یہ امور رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمائے تو ایک صحابی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ ایسے لوگ تو ہمارے زمانہ میں بہت زیادہ تعداد میں موجود ہیں جو ان مذکورہ صفات کے ساتھ متصف ہیں کیا ہمارے دور کے بعد بھی ایسے لوگ موجود ہوں گے یا نہیں۔ اس کے جواب میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس دور کے بعد بھی ایسے لوگ موجود ہوں گے اس امت سے خیر اور بھلائی کے امور ختم نہیں ہوں گے اگرچہ فتنہ اور فساد کی کثرت ہوگی اور خیر والے لوگوں کی تعداد کم ہو جائے گی۔ مگر بالکل معدوم نہیں ہوں گے کچھ اولیاء اللہ، صلحاء اور مشائخ زاہد اور متقی قسَم کے لوگ ضرور ہوں گے۔ جو اتباع رسول ﷺ کرتے ہوئے رسول اللہ ﷺ کی سنت کے مطابق شرعی حدود کی رعایت کرتے ہوئے زندگی گزاریں گے۔

دین کے دسویں حصے پر بھی عمل نہ کرنا ہلاکت ہے

(۳۸/۱۶۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْكُفْرُ فِي زَمَانٍ مَّنْ تَرَكَ مِنْكُمْ عَشْرًا مَّا أُمِرَ بِهِ هَلَكَ ثُمَّ يَأْتِي زَمَانٌ مَّنْ عَمِلَ مِنْهُمْ بِعَشْرٍ مَّا أُمِرَ بِهِ نَجَا. (رواہ الترمذی)

أخرجہ الترمذی فی السنن ۴/۵۹۹ حدیث رقم ۲۲۶۷ وقال غریب لانعرفہ الا من حدیث نعیم بن حماد بن سفیان بن عیینہ۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ ایسے زمانے میں ہو کہ اگر تم میں سے کوئی آدمی ان احکام کا دسواں حصہ بھی ترک کر دے جو مجھے عطا کیے گئے ہیں تو وہ ہلاک ہو جائے گا لیکن آئندہ ایک ایسا زمانہ آنے والا ہے کہ اگر کوئی آدمی ان احکام کے دسویں حصہ پر بھی عمل کرے گا تو وہ نجات پا جائے گا۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے دور کا اور آپ کے بعد کے دور کا فرق بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے دور میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر بہت شدت سے اہتمام تھا۔ جس میں تھوڑی سی لغزش غفلت اور کوتاہی ہلاکت اور تباہی کا باعث ہو سکتی تھی۔ لیکن آخری دور میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں اس قدر کوتاہی اور غفلت پیدا ہو جائے گی۔ کہ اگر کوئی انسان احکام شریعہ کے دسویں حصہ پر بھی عمل کرے گا تو کامیاب ہو جائے گا۔

اور یہ بھی خیال میں رہے کہ یہاں مأمورات سے فرائض مراد نہیں بلکہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر مراد ہے۔ مطلب یہ ہو گا کہ دعوت و ارشاد کے اعتبار سے تم ایسے دور میں ہو کہ اگر ایک جزو بھی چھوڑ دیا تو ہلاک ہو جاؤ گے۔ کیونکہ اس وقت خامی زیادہ ہیں۔ اگر اس دور میں غفلت ہوگی تو اسلام جزیرہ عرب تک محدود ہو جائے گا اور جب خیر القرون کے زمانہ کے لوگ نہ رہے تو بعد والے لوگ اگر دعوت و ارشاد کے دسویں حصہ پر بھی عمل کریں گے تو نجات پا جائیں گے۔

دینی معاملات میں جھگڑا نہیں کرنا چاہیے

(۳۹/۱۶۹) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَاضِلٌ قَوْمٌ بَعْدَ هُدًى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا أَوْتُوا الْجَدَلَ

ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ الْآيَةَ مَاضِرْبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ)

أخرجہ أحمد فی المسند ۵/۲۵۲ وأخرجہ الترمذی ۵/۳۵۳ حدیث ۳۲۵۳ وقال حسن صحيح۔ وأخرجہ ابن ماجہ ۱۸/۱ حدیث رقم ۴۸۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ باہلیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہدایت حاصل کرنے اور ہدایت پانے کے بعد کوئی قوم گمراہ نہیں ہوئی مگر اس وقت جب کہ اس میں جھگڑا ظاہر ہوا۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت پڑھی ماضر بوه لك الا جدلا بل هم قوم خصمون۔ کہ وہ تمہارے لئے نہیں بیان کرتے مثال مگر جھگڑنے کے لئے بلکہ وہ شدید جھگڑا کرنے والی قوم ہے۔ اس حدیث کو امام احمد، امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ دینی امور اور معاملات میں جھگڑا کرنا ذرست نہیں اور دینی احکام اور فرائض کے بارے میں اپنی عقل کے گھوڑے دوڑانا جائز نہیں۔ گزشتہ دور میں جب لوگوں نے ہدایت حاصل کرنے کے بعد اور راہ راست حاصل کرنے کے بعد دینی امور کے بارے میں جھگڑا کیا تو اس کی وجہ سے راہ راست سے ہٹ کر ضلالت میں پڑ گئے اور یہ کام اس زمانہ کے علماء شر اور خواہش نفسانیہ کے پرستاروں نے کیا اور اس سے ان کی غرض و غایت یہ تھی کہ دینی احکام اور معاملات میں تفقہ اور تقسیم پیدا ہو اور آپس میں لڑائی اور جھگڑا کریں اور باطل عقائد اور اعمال کا رواج ہو اور حق و صداقت کا قلع قمع اور مکمل استیصال ہو جائے۔

پھر رسول اللہ ﷺ نے اس کی تصدیق اور تائید میں قرآن کریم کی آیت تلاوت کی ماضر بوه لك الا جدلا بل هم قوم

عصون اس آیت کریمہ کا شان نزول یہ ہے کہ جب قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی، انکم وما تعبدون من دون اللہ حسب جہنم۔ کہ جن کی تم اللہ تعالیٰ کے سوا عبادت کرتے ہو وہ جہنم کی آگ کا ایندھن ہوں گے۔ تو مشرکین بہت خوش ہوئے اور آپس میں ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ اللہ کے سوا جس کی عبادت کی گئی ہے وہ تمام جہنم میں جائیں گے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت عزیر علیہ السلام بھی دوزخ میں جائیں گے کیونکہ ان کی بھی اللہ تعالیٰ کے سوا عبادت کی گئی ہے اور یہ لوگ جہنم میں گئے تو اگر ان کے ساتھ ہمارے بت بھی چلے گئے تو کوئی حرج اور مضائقہ نہیں۔

مشرکین کی تردید اور جواب میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی ماضی ہوہ لک..... کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین اور کفار لوگ جو آپ سے قرآن کی آیت سن کر تم سے جھگڑا اور بحث کرتے ہیں اور اپنی جانب سے غلط مطلب اور مراد لیتے ہیں یہ ان کی ہمت دھرمی ضد سرکشی کا نتیجہ ہے۔ حالانکہ یہ لوگ صاحب لسان ہیں عربی زبان کے اسرار و رموز سے اچھی طرح واقف ہیں اور وہ اس چیز کو جانتے ہیں کہ وہا تعبدون..... والی آیت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت عزیر علیہ السلام مراد نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ اس آیت میں لفظ ما ذکر کیا گیا ہے اور لفظ ما عربی زبان میں غیر ذی العقول کے لئے استعمال ہوتا ہے نہ کہ ذوی العقول کے لئے۔ لہذا یہ آیت بتوں اور صورتوں کے متعلق ہے۔ ہاں البتہ اگر کوئی آدمی کسی مسئلہ کی وضاحت کے لئے یا صحیح صورت حال معلوم کرنے کے لئے یا معلومات میں اضافہ پر واقفیت کی غرض سے یا سامعین کو تعلیم دینے کی غرض سے بحث کرے تو اس میں کوئی مضائقہ اور حرج نہیں۔

اپنے آپ کو مشقت میں نہ ڈالو

(۴۰/۱۷۰) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ لَا تُشَدُّوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَيُشَدُّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَإِنَّ قَوْمًا شَدُّوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ فَشَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَبَلَكَ بِقَائِيَهُمْ فِي الصَّوَامِعِ وَالْبَيَارِ رَهْبَانِيَّةٍ ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود من حديث طويل ۲۰۹/۵ حديث رقم ۲۹۰۴۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ تم اپنی جانوں پر سختی اور مشقت نہ کرو۔ اس لئے کہ پھر اللہ تعالیٰ بھی سختی کرے گا اور بنی اسرائیل کی قوم نے اپنے اوپر سختی کی تھی۔ پھر اس کے نتیجہ میں اللہ نے بھی ان پر سختی کی۔ پس آج جو لوگ گرجوں اور دیروں میں پائے جاتے ہیں رہبانیت کو ان ہی لوگوں نے اختراع کر لیا ہے ہم نے ان پر فرض نہیں کیا۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ ریاضت اور مجاہدہ میں اپنے آپ کو سختی اور مشقت میں نہ ڈالو یعنی عبادت کے اندر مستحبات اور مباحات کو اس انداز اور طریقہ سے نہ اپناؤ کہ تمہارے اندر اس سختی اور مشقت کو برداشت کرنے کی قوت ہمت اور استطاعت نہ ہو اور اسی طرح جن اشیاء کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے حلال کیا ہے اور ان کے استعمال کو جائز کیا ہے ان کو اپنے اوپر حرام اور ممنوع نہ کرو۔ اگر اس طرح کی سختی اور مشقت اپنی جانوں پر کرو گے تو پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان چیزوں کو تمہارے لیے لازم اور ضروری کر دیا جائے گا اور تمہارے اندر استطاعت نہیں کہ تم ان کو مکمل رعایت کے ساتھ ادا کر سکو۔ اس کے نتیجہ میں آخرت کی تباہی اور ہلاکت تمہارا مقدر ہوگی جو کہ خسارہ ہے۔

اس حدیث میں صوامع اور دیار کا ذکر کیا گیا ہے صوامع جمع ہے صومعہ کی اس کا معنی ہے گرجا یعنی عیسائیوں کا عبادت خانہ اور دیار دیر

کی جمع ہے اس کا معنی ہے یہودیوں کا عبادت خانہ اور رہبانیت کہتے ہیں کہ انتہائی مشقت اور تکلیف کے ساتھ عبادت اور ریاضت میں اپنے نفس کو ڈالنا اور دنیا سے تعلق منقطع کر لینا اور تمام لوگوں سے الگ تھلگ ہو جانا۔ صوفیانہ خستہ حالت کا لباس استعمال کرنا مردانگی قوت کو غیر فطری طریقہ سے ختم کر لینا اور خواہشات نفسانیہ کو ختم کرنے کے لئے ناجائز محرکات کو اختیار کر لینا آبادی اور شہری زندگی ختم کر کے خلوت اور جنگلی زندگی اختیار کر لینا۔ رہبانیت اہل کتاب نے اپنے اوپر خود لازم کر لی تھی۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ ان پر فرض اور ضروری نہ تھی اور رہبانیت کی زندگی اسلام کے فطری تقاضوں اور اصولوں کے بالکل خلاف ہے اسی لئے شریعت محمدیہ میں اس کو حرام قرار دیا گیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد مبارک ہے۔ لا رہبالیۃ فی الاسلام۔ کہ اسلام میں رہبانیت کا کوئی تصور نہیں۔ بلکہ رہبانیت اسلام سے قبل بھی کسی دین میں مشروع نہیں تھی۔ بلکہ ان لوگوں نے خود ہی اسے اپنی دین و دنیا کی بھلائی اور کامیابی کے لئے اپنے اوپر لازم کر لیا تھا اور یہود و نصاریٰ نے بھی خود ہی اس کو اختراع کر لیا تھا۔ فضول پابندیاں اپنے اوپر عائد کر لی تھیں اور یہ لوگ فطرۃ ہی گویا کہ آزاد منش لوگ تھے ان کے اندر کوئی مستقل مزاجی نہ تھی اپنے نفسانی تقاضوں اور آرزوں کو پورا کرنے والے تھے انہوں نے اپنے اس فطری مزاج اور طبیعت کے مطابق رہبانیت کو اختراع کیا اور اپنے اوپر پابندیاں لازم کیں پھر ان کو پورا بھی نہ کر سکے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ لوگ اپنے اصل دین سے بھی دور ہو گئے چنانچہ بہت سے نصاریٰ اپنے مذہب سے ہٹ کر یہودیت میں داخل ہو گئے اور اسی طرح اس کے برعکس بہت سے یہودی اپنے اصل دین سے منحرف ہو کر نصرانیت میں داخل ہو گئے اور بعض ایسے بھی تھے جو اپنے دین پر قائم رہے اور جب رسول اللہ ﷺ کی بعثت ہوئی تو آپ ﷺ پر ایمان لے آئے۔ الغرض اس حدیث میں یہی ہدایت کی گئی کہ تم رہبانیت اختیار نہ کرو اور اپنے آپ کو غیر فطری چیزوں میں نہ ڈالو۔ شریعت مطہرہ کی بیان کردہ حدود کے اندر رہو۔ شریعت کی حدود سے ہرگز تجاوز نہ کرو اور اللہ کے بتائے ہوئے احکام کو رسول اللہ ﷺ کا اسوۂ حسنہ اپناتے ہوئے اسلامی حدود کے اندر تجاوز نہ کرو۔

جیسے سابقہ لوگوں نے تکالیف اور مشقتوں کو اپنا یا مثلاً منہ کے بل چلنا، عورتوں کے قرب سے اجتناب، بالوں سے اپنے آپ کو باندھ کر چھت کے ساتھ لٹکا لینا، ہنسی کی ہڈی میں سوراخ کر کے رسی سے باندھ کر لٹکا لینا، اکل و شرب کے لذائذ سے اجتناب کرنا اور دیگر اشیاء راحت و استراحت سے احتراز کرنا۔

قرآن پانچ قسم کی آیات پر مشتمل ہے

(۴۱/۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى خَمْسَةِ أَوْجِهٍ حَلَالٍ وَحَرَامٍ وَمُحْكَمٍ وَمُتَشَابِهٍ وَأَمْثَالٍ فَاحْلُوا الْحَلَالَ وَحَرِّمُوا الْحَرَامَ وَاعْمَلُوا بِالْمُحْكَمِ وَامْنُوا بِالْمُتَشَابِهِ وَاعْتَبِرُوا بِالْأَمْثَالِ هَذَا لَفْظُ الْمَصَابِيحِ. (رَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ) وَلَفْظُهُ: فَاعْمَلُوا بِالْحَلَالِ وَاجْتَنِبُوا الْحَرَامَ وَاتَّبِعُوا الْمُحْكَمَ.....

مصباح السنۃ ۱/۱۶۴ جلد ۱۴۴

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قرآن کریم پانچ قسم کی آیتوں پر نازل ہوا ہے: ① حلال ② حرام ③ محکم ④ متشابہ ⑤ امثال۔ لہذا تم حلال کو حلال جانو اور حرام کو حرام سمجھو۔ محکم پر عمل کرو متشابہ پر ایمان لاؤ اور امثال سے عبرت حاصل کرو۔ یہ الفاظ مصباح کے ہیں اور امام بیہقیؒ نے جو روایت : شعب الایمان میں نقل کی ہے اس کے یہ الفاظ ہیں۔ لہذا حلال پر عمل کرو۔ حرام سے اجتناب کرو اور محکم کی پیروی کرو۔

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے یہ بتایا ہے کہ قرآن کریم پانچ قسم کی آیات پر مشتمل ہے۔

- ① حلال: یعنی ایسی آیات جن میں حلال امور اور اشیاء کا ذکر کیا گیا ہے اور ان کے احکام کو تفصیل اور وضاحت سے بتایا گیا ہے۔
- ② حرام: یعنی ایسی آیات جن میں حرام امور اور اشیاء کا ذکر کیا گیا ہے اور حرام کے احکام کو تفصیل اور وضاحت سے بتایا گیا ہے۔
- ③ محکم: یعنی ایسی آیات کہ جن کا معنی اور مراد دونوں معلوم ہوں۔ ان کے معنی اور مراد میں کسی قسم کا ابہام اور اشتباہ نہ ہو بلکہ اپنے مقاصد اور مراد میں صاف واضح اور روشن ہوں جیسے: اقيموا الصلوة - اتوا الزکوة - اتوا الصيام الى الليل۔
- وغیرہ۔

④ تشابہ: یعنی وہ آیات جن کا معنی اور مراد دونوں ہم سے مجہول ہوں۔ جیسے حروف مقطعات اور یا معنی معلوم ہو لیکن مراد معلوم نہ ہو۔ جیسے يد الله فوق ايدهم - الرحمن على العرش استوى متشابہات کے بارے میں حکم دیا گیا ہے کہ ان پر ایمان لاؤ ان کے معانی اور مطالب کی تحقیق اور تفتیش میں نہ پڑو اور اس کی مراد کی حقانیت پر محکم ایمان ہو کہ جو بھی مراد ہے وہ برحق ہے۔

⑤ امثال: یعنی ایسی آیات جن میں گزشتہ قوموں کے حالات و واقعات اور قصص ذکر کئے گئے ہوں۔ یعنی جن میں نیک اور نیک اطاعت شعار اقوام کی نجات اور فلاح کا زمانہ بتائی گئی ہو اور نافرمان اقوام کی تباہی بربادی اور ہلاکت ذکر کی گئی ہو۔ کہ ان کے واقعات سے عبرت حاصل کرو۔

دینی امور کی تین قسمیں ہیں

(۴۲/۱۷۲) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَلْأَمْرُ ثَلَاثَةٌ أَمْرٌ بَيْنَ رُشْدَةٍ فَاتَّبِعْهُ وَأَمْرٌ بَيْنَ غَيِّهِ فَاجْتَنِبْهُ وَأَمْرٌ أُخْتَلِفَ فِيهِ فَاكْلُهُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ . (رواه احمد)

لیس عند احمد فی المسند وقد أخرجه الطبرانی فی الکبیر۔ مع بعض التغبیر۔

تین چیزیں: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا کہ دینی امور تین قسم کے ہیں: ① وہ امر جس کی ہدایت واضح ہو اس کی پیروی اور اتباع کرو ② وہ امر جس کی گمراہی ظاہر ہو اس سے اجتناب کرو ③ وہ امر جس میں اختلاف ہو اس کو اللہ تعالیٰ کے حوالے کرو۔

اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ دینی امور تین قسم کے ہیں:

- ① وہ امر جس کی مراد ظاہر اور واضح ہو کہ یہ ہدایت کا ذریعہ ہے اور اس پر قرآن کی آیات اور آپ ﷺ کی احادیث مبارکہ دلالت کریں۔ جیسے نماز روزہ زکوٰۃ حج عمرہ وغیرہ فرائض اسلام ایسے امور کے بارے میں حکم دیا گیا ہے کہ ان کی پیروی کرو۔
- ② وہ امر جس کی ضلالت اور گمراہی ظاہر اور واضح ہو اور اس پر قرآن کی آیات اور آپ ﷺ کی احادیث مبارکہ دلالت کریں۔ جیسے غیر مسلم، یہود، ہنود، نصاریٰ اور مشرکین وغیرہ کی رسومات۔ ان سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے۔
- ③ وہ امر جس میں اختلاف ہو۔ یا تو اس سے مراد یہ ہے کہ اس کی حقیقت اور ماہیت میں اختلاف ہو کہ یہ امور متشابہات میں سے ہیں یا غیر متشابہات میں سے ہیں یا اس میں لوگوں کا اپنی طرف سے اختلاف پایا گیا ہو۔ جیسے آیات متشابہات میں اختلاف ہے

یا قیامت کا تعین وغیرہ مور۔ ایسے امور اور اشیاء کے متعلق حکم دیا گیا ہے۔ کہ اپنی طرف سے محض اور خیال کے ساتھ کوئی مراد اور مطلب متعین نہ کرو۔ بلکہ ان جیسے امور کی تعین کا علم اللہ کے سپرد کر دو کہ وہی زیادہ علم والا ہے۔ کیونکہ ان امور میں لوگوں کا اپنی طرف سے اختلاف پایا گیا ہے۔ جس کی وجہ سے اصل حقیقت کا ادراک معذور ہو گیا ہے۔

الفصل الثالث:

شیطان انسان کے لئے بھیڑیا ہے

(۴۳/۱۷۳) عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الشَّيْطَانَ ذَنْبُ الْإِنْسَانِ كَذَنْبِ الْغَنَمِ يَأْخُذُ الشَّاذَّةَ وَالْقَاصِيَةَ وَالنَّاحِيَةَ وَيَأْتِيَكُمْ وَالشَّعَابَ وَعَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ وَالْعَامَةِ (رواه احمد)
اخرجه احمد في المسند ۲۴۳/۵

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ شیطان آدمی کا بھیڑیا ہے۔ جس طرح بکری کا بھیڑیا ہوتا ہے کہ وہ اس بکری کو پکڑ لیتا ہے جو ریوڑ سے بھاگ گئی ہو یا ریوڑ سے دور چلی گئی ہو یا ریوڑ کے کنارے پر ہو اور تم لوگ ضلالت کی گھاٹیوں سے بچو۔ نیز جماعت اور عام لوگوں کو پکڑے رہو۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں شیطان کو بھیڑیے کے ساتھ تشبیہ دی ہے فساد ہلاک کرنے اور تباہی مچانے میں کہ جس طرح بھیڑیا بکریوں کو تباہ اور ہلاک کر دیتا ہے۔ اسی طرح شیطان بھی انسان کے لئے بھیڑیے کی طرح ہے۔ خصوصاً جب بکری ریوڑ سے الگ اور جدا ہو جائے تو اس وقت ہلاکت کا خطرہ بہت بڑھ جاتا ہے۔ اسی طرح جب انسان باطل اور گمراہ جماعتوں کی گھاٹیوں میں گھس جاتا ہے۔ تو شیطان کے لئے اس کو شکار کرنا بہت آسان ہو جاتا ہے لہذا ہر انسان کو چاہئے کہ وہ اہل حق کے ساتھ رہے۔ اسی جماعت کا ذکر دوسری احادیث میں سواد اعظم کے ساتھ آیا ہے جو حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر آج تک موجود ہے۔ جو شخص اہل حق کی جماعت سے الگ ہو گا وہ یقیناً ضلالت اور گمراہی کی گھاٹیوں میں پڑ جائے گا۔
اس حدیث میں بطور تشبیہ کے تین طرح کی بکریوں کا ذکر کیا گیا ہے:

- ① شاذہ۔ اس بکری کو کہتے ہیں جو غیر مانوس ہو کر دوسرے جانوروں سے الگ ہو جائے۔
- ② قاصیہ۔ اس بکری کو کہتے ہیں جو گھاس اور پانی کی تلاش میں دور نکل جائے۔
- ③ ناحیہ۔ اس بکری کو کہتے ہیں جو غفلت اور لاپرواہی سے دوسری بکریوں سے الگ ہو جائے۔

جو جماعت سے الگ ہو اس نے اسلام کا پیٹہ گردن سے اتار دیا

(۴۳/۱۷۴) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَارَقَ الْجَمَاعَةَ شِبْرًا فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ . (رواه احمد و ابوداؤد)

اخرجه أبو داؤد في السنن ۱۸/۵ حدیث رقم ۴۷۵۸ و احمد في المسند ۱۸۰/۵

ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو آدمی جماعت سے ایک بالشت بھی الگ ہو جائے، ایک گھڑی کے لیے بھی اس نے اسلام کا پیٹہ اپنی گردن سے اتار دیا۔ اس حدیث کو امام احمد اور امام

الہوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ جو آدمی اہل حق کی جماعت سے ذرہ برابر بھی جدا ہوا یعنی قلیل مقدار میں الگ ہو یا قلیل زمانہ کے لئے جدا ہوا تو اس نے اسلام کا طوق اور پٹہ اپنی گردن سے اتار دیا اور یہ اس بات نشانی ہوگی کہ وہ اسلام کی قیودات اور فرائض اسلام کی پابندیوں سے بھی آزاد ہو جائے گا اور اب وہ شریعت مطہرہ کا پابند نہیں رہے گا۔

جس نے کتاب اللہ اور سنت کو لازم پکڑا وہ گمراہ نہیں ہوگا

(۲۵/۱۷۵) وَعَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَرَكْتُ فِيكُمْ أَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا مَا تَمَسَّكْتُمُ بِهِمَا: كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّةُ رَسُولِهِ (رواه فی الموطا)

أخرجه مالك فی الموطا ۲/۸۹۹ من کتاب القدر۔

ترجمہ: حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ سے مرسل روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے تمہارے درمیان دو چیزیں چھوڑی ہیں۔ جب تک تم ان کو مضبوطی سے پکڑے رہو گے تو ہرگز گمراہ نہیں ہو سکتے اور وہ ہے کتاب اللہ یعنی قرآن مجید اور سنت رسول اللہ ﷺ اس حدیث کو امام مالک نے موطا میں روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ یہ حدیث مرسل ہے۔ یہاں مرسل بمعنی منقطع کے ہے۔ کیونکہ امام مالک تبع تابعی ہیں لہذا یہاں تابعی اور صحابی دونوں متروک ہیں۔ ایسی حدیث امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک اگر ثقہ راویوں پر مشتمل ہو تو مقبول ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک اگر دیگر صحیح احادیث سے اس کی تائید ہو جائے تو مقبول ہے ورنہ نہیں۔

اور اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ جب تک انسان کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ پر عامل رہے گا۔ تو کبھی گمراہ نہیں ہو سکتا۔ رسول اللہ ﷺ آخری نبی ہیں۔ آپ ﷺ نے ہدایت پر قائم رہنے کا طریقہ یہ بتایا ہے کہ کتاب اللہ اور میری سنت کو لازم پکڑو۔ اس سے انسان گمراہی سے بچا رہے گا۔

بدعت کی نحوست

(۳۶/۱۷۶) وَعَنْ غُضَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ الثَّمَالِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَحَدَثَ قَوْمٌ بِدْعَةً إِلَّا رُفِعَ مِنْهُمَا مِنَ السُّنَّةِ لَتَمْسُكَ بِسُنَّةٍ خَيْرٌ مِنْ إِحْدَاثٍ بِدْعَةٍ (رواه احمد)

أخرجه أحمد فی المسند ۴/۱۰۵۔

ترجمہ: حضرت غضیف بن حارث ثمالیؒ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب کوئی قوم دین میں نئی بات یعنی بدعت ایجاد کرتی ہے۔ جو کہ سنت کے مقابل ہو۔ تو اس کے مثل ایک سنت اٹھالی جاتی ہے لہذا سنت کو مضبوطی سے پکڑنا بدعت ایجاد کرنے کے مقابلے میں زیادہ بہتر ہے۔ اس حدیث کو امام احمدؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث میں بدعت کی نحوست کو بیان کیا گیا ہے۔ کہ بدعت سنت کی ضد اور نقیض ہے۔ جب بدعت آئے گی تو سنت اٹھ جائے گی۔ کیونکہ دونوں کا اجتماع ناممکن ہے ورنہ اجتماع ضدین لازم آئے گا اور ادنیٰ درجہ کی سنت پر بھی عمل کرنا بدعت ایجاد کرنے کے مقابلے میں بدرجہا بہتر ہے اگرچہ وہ بدعت حسنہ ہی کیوں نہ ہو۔ کیونکہ اگر سنت انسان کے عمل اور زندگی میں آئے گی تو اس سے روح میں جلاء اور تازگی پیدا ہوگی۔ اس سے انسان کے دل اور دماغ میں بھی نور اور جلاء کی کیفیت پیدا ہوگی اور بدعت کا نتیجہ بالکل اس

کے برعکس ہے۔ کہ بدعت ظلمت اور تاریکی کا سبب ہے۔ جیسے بیت الخلاء میں سنت طریقہ کے مطابق داخل ہونا مسافر خانے وغیرہ قائم کرنے سے افضل ہے۔ کیونکہ اگر کوئی انسان آداب کی رعایت کرتے ہوئے بیت الخلاء میں داخل ہوگا تو متبع سنت ہوگا اور مسافر خانے اور خانقاہیں بنانا براہ راست سنت نہیں بلکہ بدعت حسنہ کے زمرے میں ہیں۔ اسکے باوجود اس سنت پر عمل کرنے والا اتنے بڑے بڑے کام کرنے والے کے مقابلے میں افضل اور بہتر ہوگا۔ کیونکہ سنت کی پیروی کرنے والا مقام عروج کی طرف ترقی کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کے منازل طے کرنے کی طرف گامزن ہوتا ہے اور سنت کو ترک کر کے بدعت پر عمل کرنے والا بلندی سے پستی کی طرف گر جاتا ہے اسکا ثمرہ اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اعلیٰ اور افضل امور کا تارک بن جاتا ہے۔ جس کی وجہ سے وہ بدعت پر اصرار کے ساتھ عمل کرتے کرتے قساوت قلبی کے درجہ کو پہنچ جاتا ہے اور اسی کو شریعت میں بزبان قرآن ران اور طبع اور ختم سے تعبیر کیا گیا ہے۔

علامہ جمال الدین بن فرماتے ہیں کہ اس کی حکمت اور فلسفہ یہ ہے کہ جس انسان نے آداب سنت کی رعایت رکھی مثلاً اس کا بیت الخلاء میں جانا اور خارج ہونا جب سنت طریقہ کے مطابق ہوگا۔ تو اس کے نتیجہ میں اللہ تعالیٰ اس کو اس سے اعلیٰ اور بڑی سنت پر عمل کی توفیق مرحمت کر دیتا ہے اور اس ارتقائی صورت حال سے دن بدن اس کو ترقی حاصل ہوتی ہے یہاں تک کہ وہ اپنی منزل مراد کو حاصل کر کے مقربین میں سے ہو جاتا ہے اور جو آدمی کسی ادنیٰ سنت کو بھی اگر ترک کر دیتا ہے۔ تو اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ اعلیٰ اور افضل چیزوں کو بھی چھوڑ دیتا ہے۔ اس سے اس کے دل و دماغ میں ظلمت اور تاریکی کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔ اس کے نتیجہ میں بلندی، عروج اور رفعتوں سے تنزل کر کے پستی میں گر جاتا ہے۔ بالآخر دل کے رنگ آلود ہونے کی وجہ سے مقام رین، طبع اور ختم علی القلب تک جا پہنچتا ہے۔

حضرت ملا علی قاریؒ نے اس مقام پر بڑی خوبصورت اور اچھی بات ارشاد فرمائی کہ کیا تم اس بات پر غور و فکر نہیں کرتے ہو کہ سستی، غفلت اور کوتاہی کی وجہ سے سنت رسول ﷺ کو چھوڑ دینا ملامت، عتاب، توبیخ اور زجر کا سبب ہے اور سنت رسول کی قدر اور اہمیت نہ سمجھ کر اس پر عمل کو چھوڑ دینا معصیت، فسق و فجور اور عذاب الہی کا سبب ہے اور سنت کا انکار بدعت کو مستلزم ہے اور اگر انسان ہر قسم کی بدعت کو چھوڑ دے تو وہ معصیت اور عذاب خداوندی سے محفوظ ہو جائے گا اور یہ بہت بڑی نعمت اور کامیابی ہے الغرض سنت کو ترک کرنا بے شمار فساد نقصان اور خسارہ کو مستلزم ہے اس سے معلوم ہوا کہ سنت کو اپنانا اگرچہ ادنیٰ درجہ کی سنت کیوں نہ ہو اور بدعت اس کے مقابلے میں بظاہر حسنہ ہی کیوں نہ ہو۔ اعلیٰ افضل فلاح اور سعادت مندی کا ذریعہ ہے اس لیے اس حدیث میں بتایا گیا کہ سنت کو مضبوطی سے اختیار کر لینا بدعت ایجاد کرنے سے بہتر ہے۔ اگرچہ وہ سنت ادنیٰ سے ادنیٰ ہی کیوں نہ ہو۔

جب بدعت سے سنت اٹھ جاتی ہے تو قیامت تک لوٹی نہیں

(۴۷/۱۷۷) وَعَنْ حَسَّانَ قَالَ: مَا ابْتَدَعَ قَوْمٌ بَدْعَةً فِي دِينِهِمْ إِلَّا نَزَعَ اللَّهُ مِنْ سُنَّتِهِمْ مِثْلَهَا ثُمَّ لَا يُعِيدُهَا

إِلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. (رواه الدارمی)

اندرجہ الدارمی ۵۸/۱ حدیث رقم ۹۸۔

ترجمہ: حضرت حسانؒ فرماتے ہیں کہ جب کوئی قوم اپنے دین میں بدعت ایجاد کر لیتی ہے۔ یعنی ایسی بدعت سیئہ جو سنت کے خلاف ہو۔ تو اللہ تعالیٰ اس کی سنت میں سے اس کے مثل سنت دنیا سے اٹھا لیتا ہے اور پھر وہ سنت قیامت تک اس کی طرف واپس نہیں کی جاتی۔ اس حدیث کو امام دارمیؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ بدعت پر عمل کرنے سے اس کے مثل سنت کا ارتقاع ہو جاتا ہے اور پھر قیامت تک اس کا

اعادہ نہیں ہوتا اس کی وجہ یہ ہے کہ سنت اپنی جگہ برقرار تھی اور اس نے درخت کی طرح جڑیں پکڑ لی تھیں جب اس کو اکھاڑ کر زائل کر دیا گیا تو وہ دوبارہ اس شکل میں قائم نہیں رہ سکتی۔ جس طرح درخت کو اکھاڑ کر پھینک دیا جائے۔ تو دوبارہ مضبوطی سے قائم نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح سنت مٹنے کے بعد اپنی حالت پر قائم نہیں رہ سکتی۔ الغرض بطور سزا کے ناقدری کی وجہ سے سنت اٹھالی جاتی ہے پھر بدعتی کو ہمیشہ کے لئے اس نعمت سے محروم کر دیا جاتا ہے۔

بدعتی کی تعظیم درست نہیں

(۲۸/۱۷۸) وَعَنْ اِبْرَاهِيْمَ بْنِ مَيْسَرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ مَنْ وَقَرَّ صَاحِبٌ بِدْعَةٍ فَقَدْ اَعَانَ عَلٰی

هَٰذِمِ الْاِسْلَامِ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان مرسل)

آخر جہ البیہقی فی شعب الایمان ۶۱/۷ حدیث رقم ۹۴۶۴۔

ترجمہ: حضرت ابراہیم بن میسرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی نے بدعتی کی تعظیم اور عزت کی اس نے اسلام کے ستون کو گرانے میں اس کی اعانت اور مدد کی۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے مرسل طریق سے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ بدعتی کی تعظیم اور عزت و احترام کرنا اسلام کے ستون کو گرانے میں اس کی مدد ہے۔ کیونکہ بدعتی کی تعظیم اس بات کو مستلزم ہے کہ اس کے مقابلے میں سنت کی عزت اور احترام کا کوئی تصور اور خیال نہیں اور یہ اقدام سنت کی تحقیر کو مستلزم ہے اور یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ سنت کی تحقیر اسلام کو گرانے کے مترادف ہے اور یہی حال ہے اہل حق اور اہل اسلام کی تحقیر کا کہ اگر کوئی شومی قسمت کا مارا ہوا کسی صحیح مسلمان کی تحقیر کرتا ہے جو کہ قبیح سنت ہو اور فرائض اسلام کو پابندی سے ادا کرتا ہو۔ تو وہ دین اسلام کی عمارت کو گرانے کی اور نقصان پہنچانے کی کوشش اور محنت کرتا ہے اور اگر کوئی بدعت کی تحقیر اور تذلیل کرتا ہے۔ تو یہ اقدام سنت رسول سے محبت کو مستلزم ہے اور یہ دین اسلام کی عمارت کو مضبوط کرنا ہے۔ ایسا انسان یقیناً اللہ تعالیٰ کی طرف سے اجر اور ثواب کا مستحق ہوگا۔

کتاب اللہ کی اتباع کرنے والا دنیا، آخرت میں کامیاب ہے

(۴۹/۱۷۹) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَنْ تَعَلَّمَ كِتَابَ اللّٰهِ ثُمَّ اتَّبَعَ مَا فِيْهِ هَدَاهُ اللّٰهُ مِنَ الصَّلَاةِ فِي الدُّنْيَا وَوَقَّاهُ

يَوْمَ الْقِيَامَةِ سُوءَ الْحِسَابِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ مَنْ اِقْتَدَى بِكِتَابِ اللّٰهِ لَا يَضِلُّ فِي الدُّنْيَا وَلَا يَشْقٰى فِي الْاٰخِرَةِ

ثُمَّ تَلَا هٰذِهِ الْاٰيَةَ فَمَنْ اتَّبَعَ هٰذَاى فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقٰى (رواہ ابن عباس)

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جس انسان نے کتاب اللہ کا علم حاصل کیا اور پھر اس چیز کی اتباع کی جو اس کتاب میں ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو دنیا میں ضلالت سے ہٹا کر ہدایت کے راستہ پر لگائے گا۔ یعنی اس کو صراط مستقیم پر ثابت قدم رکھے گا اور گمراہی سے بچائے گا اور قیامت کے دن اس کو برے حساب سے بچائے گا۔ یعنی اس کی گرفت نہیں ہوگی اور ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ جس آدمی نے کتاب اللہ کی بیروی کی نہ تو دنیا میں گمراہ ہوگا اور نہ آخرت میں بد بخت ہوگا یعنی آخرت میں اس کو عذاب نہیں ہوگا۔ اس کے بعد حضرت ابن عباس نے یہ آیت تلاوت کی۔ فَمَنْ اتَّبَعَ هٰذَاى فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقٰى۔ کہ جس شخص نے میری ہدایت یعنی قرآن کی اتباع کی نہ تو وہ دنیا میں گمراہ ہوگا اور نہ آخرت میں ناکام و بد بخت ہوگا۔ اس حدیث کو روزین نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں قرآن کریم کی فضیلت اور عظمت کو بیان کیا گیا ہے کہ جس انسان نے قرآن کو سیکھا اور اس میں جو احکام بیان کئے گئے ہیں ان پر عمل کیا۔ تو وہ انسان دنیا اور آخرت میں کامیاب ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کو پڑھنا سعادت مندی کی بات ہے اور اس پر عمل کرنا نجات ہے جو آدمی قرآن کو سیکھ کر قرآن کی شرائط کے مطابق قرآنی علوم اور معارف کو حاصل کرے اور قرآنی احکام اور ہدایت پر عمل کرے اور قرآن کے بتائے ہوئے صراط مستقیم کے مطابق زندگی گزارے تو اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے رحمت و برکت اور سعادت مندی کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں وہ دنیا اور آخرت میں کامیاب ہے دنیا کی کامیابی تو یہ ہے کہ وہ قرآن کریم سے ہدایت حاصل کر کے ہدایت یافتہ کہلائے گا اور اتباع اور اطاعت کی زندگی گزارے گا۔ فسق و فجور اور معصیت سے بچتا رہے گا اور آخرت کی کامیابی یہ ہے کہ اللہ کی رحمت اور نعمت سے نوازا جائے گا۔ حساب کتاب میں آسانی ہوگی عذاب سے حفاظت ہوگی یہی مطلب ہے اس آیت کا: **أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ**۔

ہر مومن کے دل پر ایک فرشتہ ہوتا ہے جو خیر کی راہنمائی کرتا ہے

(۵۰/۱۸۰) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا وَ عَنْ جَنْبَيْهِ الصِّرَاطِ سُورَانِ فِيهِمَا أَبْوَابٌ مَّفْتَحَةٌ وَعَلَى الْأَبْوَابِ سُورٌ مَّرْحَاةٌ وَعِنْدَ رَأْسِ الصِّرَاطِ دَاعٍ يَقُولُ اسْتَقِيمُوا عَلَى الصِّرَاطِ وَلَا تَعْوَجُوا وَفَوْقَ ذَلِكَ دَاعٍ يَدْعُو كُلَّمَا هَمَّ عَبْدٌ أَنْ يَفْتَحَ شَيْئًا مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ قَالَ : وَيَحْكُ لَا تَفْتَحْهُ فَإِنَّكَ إِنْ تَفْتَحْهُ تَلْجُهُ ثُمَّ فَسْرَةٌ فَأَخْبَرَ أَنَّ الصِّرَاطَ هُوَ الْإِسْلَامُ وَأَنَّ الْأَبْوَابَ الْمَفْتَحَةُ مَحَارِمُ اللَّهِ وَأَنَّ السُّورَ الْمُرَحَاةَ حُدُودُ اللَّهِ وَأَنَّ الدَّاعِيَ عَلَى رَأْسِ الصِّرَاطِ هُوَ الْقُرْآنُ وَأَنَّ الدَّاعِيَ مِنْ فَوْقِهِ هُوَ وَاعِظُ اللَّهِ فِي قَلْبِ كُلِّ مُؤْمِنٍ رَوَاهُ رِزِينَ وَاحْمَدُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنِ الثَّوَالِيسِ بْنِ سَمْعَانَ وَكَذَا التِّرْمِذِيُّ عَنْهُ إِلَّا أَنَّهُ ذَكَرَ أَخْصَرَ مِنْهُ.....

أخرجہ أحمد فی المسند ۱۸۲/۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک مثال بیان فرمائی ہے وہ یہ کہ ایک سیدھا راستہ ہے اور اس راستہ کے دونوں طرف دیواریں ہیں اور ان دیواروں میں دروازے کھلے ہوئے ہیں اور ان دروازوں پر پردے لٹک رہے ہیں اور اس راستہ کے کنارہ پر ایک داعی کھڑا ہے جو پکار پکار کہتا ہے۔ سیدھے راستہ پر چلو غلط راستہ پر نہ چلو اور اس پکارنے والے کے اوپر ایک اور پکارنے والا ہے۔ جب کوئی انسان ان دروازوں میں سے کوئی دروازہ کھولنا چاہتا ہے۔ تو وہ دوسرا داعی پکار کر کہتا ہے۔ تجھ پر افسوس اس کو نہ کھول۔ اگر تو اس دروازہ کو کھولے گا تو اس میں داخل ہو جائے گا اور وہاں سخت تکلیف اٹھائے گا۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے اس مثال کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ صراط مستقیم سے مراد اسلام ہے۔ جس پر چل کر انسان جنت میں پہنچتا ہے اور ابواب مفتوحہ سے مراد وہ چیزیں ہیں۔ جن کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے۔ جن پر عمل کرنا تکمیل ایمان کے خلاف ہے اور دروازوں پر لٹکے ہوئے پردوں سے مراد اللہ تعالیٰ کی طرف سے قائم کردہ حدود ہیں اور راستے کے سرے پر داعی سے مراد قرآن کریم ہے اور دوسرے داعی سے مراد جو پہلے داعی کے آگے کھڑا ہونے والا ہے۔ وہ ایک فرشتہ ہے جو ہر مومن کے دل پر ہے اور اس کو نصیحت کرتا ہے۔ اس حدیث کو رزین اور امام احمد نے روایت کیا ہے اور امام بیہقی نے اس روایت

کو شعب الایمان میں حضرت نواس بن سمان سے نقل کیا ہے اور امام ترمذی نے بھی انہی سے نقل کیا ہے مگر امام ترمذی نے الفاظ مختصر ذکر کئے ہیں۔

تشریح ﴿اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ انسان کا ایک خفیہ اور پوشیدہ دشمن ہے۔ جس کو ابلیس کہا جاتا ہے جو ہر وقت اس انتظار میں رہتا ہے کہ کس وقت انسان ذرہ برابر اہل حق کی جماعت سے منحرف ہو فوراً اس پر حملہ آور ہو کر اپنا جال ڈال دے اور اس کو ضلالت کے پھندے میں لے آئے اللہ تعالیٰ اس خفیہ دشمن سے حفاظت کے لئے دل پر پہرہ دار فرشتہ کی صورت میں مقرر کر دیتا ہے جو انسان کو خیر کا الہام کرتا رہتا ہے۔ احکام شرعیہ کی عمومی طور پر دو قسمیں ہیں۔ حلال اور حرام اور ان کو شریعت مطہرہ نے اچھی طرح وضاحت سے بیان کر دیا ہے حلال اشیاء کو بھی علی الاعلان بتا دیا گیا ہے اور حرام اشیاء کو بھی تصریحات کے ساتھ بتا دیا ہے اور یہ بھی بتا دیا گیا ہے کہ جو انسان حلال کمائے اور حلال استعمال کرے وہ اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور رضا کا مستحق ہوگا اور جو آدمی حرام کمائے، حرام کھائے اور حرام استعمال کرے تو وہ اللہ تعالیٰ کی سزا اور ناراضگی کا مستحق ہوگا اور اللہ تعالیٰ نے انسان اور حرام کردہ اشیاء کے درمیان اپنے احکام سے حدود قائم کر دی ہیں تاکہ انسان ان حدود سے تجاوز نہ کرے اور اسی چیز کو مذکورہ حدیث میں ایک مثال سے واضح کر دیا گیا ہے اور اس مثال میں دروازے اور پردوں سے مراد حرام کردہ اشیاء ہیں اور ان کی حدود ہیں اور اسی طرح مذکورہ مثال میں ذکر کیا گیا ہے کہ ہر مؤمن کے دل پر ایک فرشتہ ہے جو انسان مؤمن کے دل کا محافظ ہوتا ہے اور امور خیر کی تلقین اور الہام کرتا رہتا ہے اور اسی کو اللہ کی توفیق اور تائید کہا جاتا ہے اور کوئی بھی انسان اللہ تعالیٰ کی توفیق اور تائید کے بغیر راہ راست پر نہیں لگ سکتا اور اس مثال میں قرآن کو ہادی کہا گیا ہے اور ساتھ ہی اس بات کی طرف بھی اشارہ کر دیا گیا ہے کہ قرآن سے ہدایت تب ہی حاصل ہو سکتی ہے جب کہ اللہ کی توفیق شامل حال ہو۔ قرآن کریم یقیناً صراط مستقیم بتاتا ہے اور سیدھے راستے پر چلنے کی تلقین کرتا ہے مگر ہدایت تب ہی ہو سکتی ہے جب اللہ کی توفیق اور تائید ہو۔ ورنہ ناممکن ہے۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی اتباع کرو

(۵۱/۱۸۱) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : مَنْ كَانَ مُسْتَبَاطًا فَلَيْسَتْ بَيْنَهُ قَدَمَاتُ فَإِنَّ الْحَيَّ لَا تُؤْمِنُ عَلَيْهِ الْفِتْنَةُ أُولَئِكَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ كَانُوا أَفْضَلَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبْرَهَا قُلُوبًا وَأَعَمَّقَهَا عِلْمًا وَأَقَلَّهَا تَكَلُّفًا اخْتَارَهُمُ اللَّهُ لِصُحْبَةِ نَبِيِّهِ وَلِلْقَامَةِ دِينِهِ فَاعْرِضُوا لَهُمْ فَضْلَهُمْ وَاتَّبِعُوهُمْ عَلَى أَوَّارِهِمْ وَتَمَسَّكُوا بِمَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ أَخْلَاقِهِمْ وَسِيرِهِمْ فَإِنَّهُمْ كَانُوا عَلَى الْهُدَى الْمُسْتَقِيمِ - (رواہ رزین)

البیہقی فی شعب الایمان ۵/۴۴۵ حدیث رقم ۷۲۶۶۔ و الترمذی مختصر ۱۳۳/۵ حدیث رقم ۲۸۵۹۔ وقال حدیث غریب۔
ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جو انسان کسی طریقہ کی اتباع کرنا چاہتا ہے، تو اس کو چاہئے کہ وہ ان لوگوں کا طریقہ اختیار کرے جو فوت ہو گئے ہیں، کیونکہ زندہ آدمی دین میں فتنہ سے محفوظ نہیں ہوتا اور وہ لوگ جو فوت ہو گئے ہیں اور جن کی اتباع کرنی چاہئے وہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کرام ہیں جو اس امت کے بہترین لوگ ہیں اور دلوں کے اعتبار سے انتہاء درجہ کے نیک لوگ ہیں اور علم کے اعتبار سے انتہائی کامل درجہ کے لوگ ہیں اور بہت تھوڑا تکلف کرنے والے تھے اور ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی رفاقت اور اپنے دین کو قائم کرنے کے لئے منتخب کیا تھا۔ لہذا تم لوگ ان کی بزرگی کو پیچاؤ اور ان کے نقش قدم کی اتباع کرو اور جس قدر ممکن ہو ان کے اخلاق اور عادات کو اپناؤ۔ کیونکہ یہی

لوگ ہدایت اور صراطِ مستقیم پر تھے۔ اس حدیث کو رزین نے بیان کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں صحابہ کرام کی فضیلت اور منقبت کو بیان کیا گیا ہے اور مختلف وجوہ سے صحابہ کرام کی فضیلت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ اس حدیث میں فوت شدہ گان سے مراد صحابہ کرام کی پاکیزہ جماعت ہے اور زندوں سے حضرت عبداللہ کے زمانہ کے لوگ اور تابعین مراد ہیں۔ حضرت ابن مسعودؓ نے تابعین کے سامنے یہ بات بطور نصیحت ارشاد فرمائی تھی اور یہ احتمال اور امکان بھی موجود ہے کہ اس زمانہ میں کچھ اہل باطل نے سراٹھایا تھا اور ایسے لوگوں نے اپنے خبیث باطن کی وجہ سے صحابہ کرام پر طعن و تشنیع، سب و شتم کا آغاز کر دیا تھا۔ جیسے روافض اور طحیryn اس ناپاک مشغلہ میں مشغول ہیں۔ اس لئے حضرت عبداللہؓ ان کی تردید کرتے ہوئے اپنے خطبہ میں نہایت ہی جامع مانع انداز سے صحابہ کرام کا مقام اور ان کا فضل و شرف بیان کیا ہے۔

حضرت عبد اللہ ﷺ کی شہادت: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے شہادت دی کہ حضرت صحابہ کرام امت محمدیہ کے بہترین لوگ ہیں اور صلحاء امت ہیں، ان کے دل نور ایمان سے اچھی طرح مزین اور منور ہیں، اخلاق اور للہیت اور استقامت صحابہ کرام کا طرہ امتیاز ہے اور صحابہ کرام اعلیٰ اور کامل درجہ کے مؤمن تھے۔ زہد و تقویٰ اور خوف خدا کے وصف سے متصف تھے۔ یہ وہ مقدس اور پاکیزہ جماعت ہے جنہوں نے سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ کی دعوت پر لبیک کہتے ہوئے حاضر بارش ہونے کا ثبوت دیا اور دعوت و تبلیغ میں رسول اللہ ﷺ کی حمایت کی اور دین کی نشر و اشاعت کے لئے جان مال اور وقت کی قربانی دی اور باوجود شدید تکالیف، مصائب اور اذیت کے جبل استقامت کا ثبوت دیا ظلم و ستم اور تشدد و بربریت کو برداشت کیا اسلامی تاریخ اس کا واضح باب ہے۔

اسلامی تاریخ کی شہادت: اسلامی تاریخ کے ماہرین اس بات کو اچھی طرح جانتے ہیں کہ حضرات صحابہ کرام نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ وفاداری، تعاون، رفاقت کا حق ادا کیا جس کی مثال مشکل ہے دعوت و ارشاد اور دین کی اشاعت میں باوجود مصائب کے کسی قسم کی قربانی سے دریغ نہیں کیا ہر آزمائش کو خندہ پیشانی سے گزاردیا۔ اللہ کی توفیق سے ان کے دل منور اور صاف کر دیئے گئے تھے اور تکالیف کے پہاڑ اس لیے ٹوٹے تاکہ ان کا امتحان لیا جائے اور کھرے کھوٹے میں امتیاز کر دیا جائے۔ کہ جس عظیم اعلیٰ اور ارفع مشن کے لئے ان کو منتخب کیا جا رہا ہے اور جس رسول ﷺ کی ہمنشینی کے لئے انہیں فائز کیا جا رہا ہے۔ آیا ان کے دل و دماغ اس کے اہل ہیں یا نہیں؟ کیا ان کے قلوب مصائب اور آلام کو برداشت کرنے کے قابل ہیں یا نہیں کیا یہ مصائب اور تکالیف پر صبر اور شکر کرتے ہیں یا کہ جزع فزع اور کفران کرتے ہیں اور تاریخ نے ثابت کر دیا کہ وہ امتحان اور آزمائش کے ہر موڑ اور مرحلہ پر کامیاب و کامران ثابت ہوئے اور امتحان میں اعلیٰ درجہ کی کامیابی حاصل کی۔ جب صبر اور رضا کا امتحان لیا گیا تو صابر اور شاکر ثابت ہوئے ان کے پائے ثبات میں ذرہ برابر لغزش نہ آئی۔ اپنے مشن میں پوری استقامت کے ساتھ یقین اور اعتماد کے ساتھ ثابت قدم رہے اور قائم دائم رہے۔

قرآن کی شہادت: حضرت صحابہ کرام کے اخلاص و للہیت اور ایمان کی مضبوطی کی شہادت قرآن کریم میں بھی مذکور ہے۔ اولئک الذین امتحن اللہ قلوبہم للتقویٰ۔ کہ صحابہ کرام کے دلوں کو اللہ تعالیٰ نے تقویٰ اور ایمان کے لئے صاف اور ستھرا کر دیا ہے اگر علم اور فضیلت کے معیار پر ان کو پرکھا جائے تو یقیناً بغیر کسی مبالغہ کے یہ نتیجہ اخذ ہوگا کہ ہر صحابی رسول ﷺ علم، فضل، معرفت، فہم و ذکا، غور و خوض فراست اور عقل و تدبیر میں ایک امتیازی شان رکھتا ہے جن سے مخلوق خدا نے استفادہ کرتے ہوئے تعلیم و تربیت، تہذیب و تمدن، شرافت، صداقت، امانت، عدالت اور سخاوت جیسے منازل کو حاصل کیا کوئی علم، قراءت اور تجوید میں یکتا ہے۔ کوئی تفسیر میں یکتا ہے کوئی فقہ میں یکتا ہے کوئی میراث میں یکتا ہے کوئی تصوف اور زہد میں یکتا ہے الغرض ہر فرد اپنے مقام اور حیثیت میں کامل، اکمل اور منفرد ہے۔ یہ رسول اللہ ﷺ کی رفاقت کے شرف اور برکت کی تاثیر تھی اور یہ بھی حاشیہ ذہن میں رہے کہ صرف مرد ہی نہیں۔ بلکہ صحابیات اور خواتین

اسلام جن کو آپ کی صحبت کا شرف حاصل ہوا۔ وہ بھی اپنی جگہ علم و حکمت، معرفت عقل و دانش کا مینارہ نور اور ماہ و آفتاب تھیں یہاں تک کہ بعض صحابیات کو یہ مقام اور رتبہ حاصل تھا۔ کہ بڑے بڑے صحابہ کرام بھی ایسی خواتین سے علمی استفادہ کرتے تھے۔

صحابہ رضی اللہ عنہم کی بے تکلفی: صحابہ کرام کی اس شان و شوکت، رفعت و عظمت، امانت، صداقت، شرافت، عقل مندی، دانشمندی اور سعادت مندی کے باوجود ان نفوس قدسیہ کی بے تکلفی کا یہ عالم تھا کہ عملی میدان میں مال و دولت، اقتدار و سیادت، جاہ و منصب کے باوجود نہ انہیں برہنہ پاؤں چلنے میں کوئی عار تھی اور نہ ہی زمین پر نماز پڑھنے، بیٹھنے اور سونے میں کوئی شرم محسوس ہوتی تھی۔ طبیعت اور مزاج کے سادہ تھے۔ مٹی اور لکڑی اور کدو وغیرہ کے برتن استعمال کرنے میں کوئی تصنع اور تکلف نہیں تھا۔ کھانے پینے کی اشیاء کے اعتبار سے سادہ مزاج تھے ایک دوسرے کا سؤر یعنی باقی ماندہ کھانا اور پینا استعمال کرنا معیوب نہ سمجھتے تھے کلام اور گفتگو انتہائی ادب کے ساتھ ہوتی تھی اپنے ذاتی معاملات اور کلام وغیرہ میں کبھی تہذیب و تمدن، شرافت اور خیر کا دامن نہیں چھوڑا ضروری گفتگو، فضول کلام اور لالیعنی بحث و مباحثہ سے انتہاء درجہ کے اجتناب اور اجتراز کرنے والے تھے صرف بامقصد اور بقدر ضرورت گفتگو پر انحصار رہتا تھا۔ صداقت اور صاف گوئی ان کا شعار تھا۔ اگر کوئی مسئلہ پوچھا جاتا اور معلوم ہوتا تو فوراً بغیر کسی تکلف کے بتاتے تھے اور اگر معلوم نہ ہوتا تو صاف کہتے کہ ہمیں یہ مسئلہ معلوم نہیں کسی اور سے معلوم کر لیں ہمارے موجودہ دور کی طرح نام نہاد پرست شدت کے بھوکے خطیبوں، کذب اور دھوکہ کے مرتکب لچھے دار مقررین کی طرح نہیں تھے کہ غلط مسئلہ بناؤ سستی شہرت کو حاصل کرو اور حضرات صحابہ کرام علم اور رشد و ہدایت کے اس قدر طالب اور حریص تھے کہ اپنے سے کم مرتبہ اور چھوٹے سے بھی علم و حکمت کے جواہر بارے حاصل کر لیتے تھے اس میں اپنی توہین اور ذلت نہ سمجھتے تھے ان کی زندگی میں کسی قسم کا تکلف تصنع اور ہناوٹ نہ تھی۔ یہاں تک کہ قرآن مجید کی تلاوت بھی بغیر کسی تکلف کے خالص عربی طرز اور لہجہ میں کرتے تھے اور تجوید و قراءت اور ترتیل اور مخارج کی پوری رعایت ہوتی تھی جیسے آج کل کے قاری انتہائی تکلف اور تصنع کے ساتھ قرآن پڑھتے ہیں بعض تو راگ لگا کر گانے کے انداز میں لے جاتے ہیں۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی طہارت باطنی: جس طرح صحابہ کرام کا ظاہر وقار اور سکینیت سے آراستہ اور مزین تھا۔ اس سے کہیں بڑھ کر ان کے باطنی طہارت کی کیفیت تھی صحابہ کرام کو چونکہ بلا واسطہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قرب اور صحبت حاصل تھی اس کی وجہ سے ان کا دل انتہائی صاف اور منور اور ایمان کی کیفیات سے معمور آباد تھا۔ جس کے نتیجہ میں ان کو اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل تھی اور ہمہ وقت اللہ تعالیٰ کے ذکر اور یاد میں مصروف رہتے تھے اور ان کی افکار عالیہ معرفت کے عروج پر تھے آج کے دور کے جاہل اور نام نہاد پیروں اور صوفیوں کی طرح نہ تھے کہ ریا کاری اور شہرت کے لئے رقص اور وجد میں آجائیں نہ ان کے ہاں شور و غل تھا۔ نہ طبلہ ہاجے اور سارنگی تھی اور نہ ہی سماع اور قوالی کی مجالس کا اہتمام ہوتا تھا۔

جیسے آج کل بھنگی، چڑی، مجاور اور بے نماز پیر مزارات اور مقابر پر کرتے ہیں۔

حضرات صحابہ کرام انتہائی سادگی سے دینی اور علمی محافل میں شرکت کرتے، خاموشی اور اطمینان سے مساجد میں عبادت کو بجالاتے۔ ہمہ وقت یاد الہی سے زبان کو تر رکھتے تھے۔ ذکر کی اجتماعی مجالس منعقد کرنے کے بغیر اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کا یہ مقام اور مرتبہ تھا کہ دیکھنے میں ان کے اجسام کرہ ارضی کے فرش پر نظر آتے تھے مگر حقیقت میں ان کے قلوب عرش سے معلق رہتے تھے۔

صحابہ رضی اللہ عنہم کی معاشرت: صحابہ کرام کی معاشرت بھی ہر طرح کے تکلف سے مکمل طور پر خالی تھی۔ جو مل جاتا وہی کھا لیتے اور جو میسر ہوتا وہی پی لیتے تھے۔ جس طرح کا کپڑا اور لباس میسر ہوتا اسی کو بطیب خاطر استعمال کر لیتے تھے۔ ایسا نہیں کہ اپنے صوفیانہ مزاج کے رعب کو جمانے کے لئے صوفیانہ لباس اور خرقة پوش علیحدہ ہو۔ ہاں البتہ کھانے، کھلانے، پینے، پلانے، پہننے اور پہنانے

میں جلال کا اہتمام ضروری کرتے تھے اور لذیذ نعمتیں میسر ہوتیں جیسے گوشت، دودھ، گھی پیر اور فروٹ وغیرہ انتہائی ذوق اور شوق سے استعمال کرتے اور اگر کسی وقت گھٹیا قسم کی خوراک میسر ہوتی کوئی دال، ساگ، روکھا، سوکھال جاتا تو اس کو بھی انتہائی صبر و شکر کے ساتھ استعمال کر لیتے تھے الغرض عبادات ہوں یا معاملات ہوں یا اخلاق و عادات ہوں۔ تہذیب و تمدن، معیشت اور معاشرت غرضیکہ زندگی کے ہر موڑ اور مرحلے میں اخلاص للہیت اور عمدہ نیت بے تکلفی اور سادگی سے روشناس تھے اور ان نفوس قدسیہ نے اپنے طرز زندگی کو ایسے سانچے میں ڈھال رکھا تھا۔ جو خالص اسلامی، شرعی اخلاقی اور دینی تھا۔ یہ سب ذات نبوت کی رفاقت اور صحبت کا اثر اور برکات تھیں اور آپ کی تعلیم و تربیت کی کرشمہ سازی کا نتیجہ تھا جیسے ارشاد فرمایا۔ ادبئی ربی فاحسن قادیبی۔ کہ میرے رب نے مجھے ادب سکھایا اور ادب کے آخری مقام اور کمال تک پہنچایا۔ اس زریں اصول اور ضابطہ کے مطابق ادب، اخلاق عالیہ، تہذیب شرافت و صداقت و امانت کے تمام جواہرات ازل ہی سے ذات مقدسہ میں راسخ تھے اور پیوست تھے۔ کہ دیکھو دنیا میں جو قوم سب سے بڑھ کر غیر مہذب اور طنز یافتہ تھی۔ وہ اس تعلیم و تربیت اور اصلاح کے بعد اس مقام اور درجہ تک پہنچا دیا جہاں دنیا کی مہذب، ترقی یافتہ، صدق و امانت کے پیکر بن گئے۔ بلکہ بلا مبالغہ دوسری کی اقوام دنیا نے ان کے نقش قدم پر چل کر اور ان کا طرز حیات اپنا کر تہذیب و تمدن کی انتہائی بلندیوں کو حاصل کیا اور باعزت اور غیرت مند، جرأت مند شمار ہونے لگے اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے انسانوں کو یہی ہدایت اور نصیحت فرمائی کہ اگر تم صراط مستقیم اور سیدھا راستہ چاہتے ہو کامیابی اور کامرانی کی منزل کے طالب ہو۔ اللہ کی معرفت اور محبت رسول ﷺ کے خواہش مند ہو۔ تو پھر تمہارے لئے ضروری ہے کہ صحابہ کرام کا طرز زندگی اختیار کرو۔ اس لیے کہ ان کے اخلاق، اطوار، اسوہ، طرز حیات، عبادات، معاملات، کامیابی اور ترقی کی ضمانت ہیں۔

اور اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے ارشاد سے بظاہر یہ ثابت ہوتا ہے کہ جو صحابی اس دار فانی سے رخصت ہو گئے اور انتقال کر گئے ہیں ان کی اتباع اور اطاعت کرنی چاہئے اور یہ یاد رہے کہ یہ قید احترازی نہیں ہے۔ بلکہ قید اتفاقی ہے۔ مقصد یہ ہے کہ تمام صحابہ کرام کی اتباع اور اطاعت کرنی ہے چاہے وہ بوقت مذکورہ ارشاد زندہ ہوں یا فوت ہو چکے ہوں اور مرنے کی قید اس لئے ذکر کی گئی ہے کہ اس وقت اکثر صحابہ کرام اس دنیا سے رحلت کر چکے تھے۔ اس حدیث سے صحابہ کرام کی عظمت اور فضیلت کا اثبات ہے چونکہ صحابہ کرام سب انسانوں اور جملہ مخلوق سے اعلیٰ اور افضل تھے۔ کیونکہ ان میں حق و صداقت کو قبول کرنے کی استعداد اور صلاحیت اچھی طرح موجود تھی۔ جب بھی اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف سے کوئی حکم ہوا تو فوراً سر تسلیم خم ہو گئے اور صحابہ کرام کی جماعت رسول ﷺ کی نصرت اور حمایت کے لئے اور آپ ﷺ سے تعلیم و تربیت حاصل کرنے کے لئے اور آپ کی اطاعت اور وفا شعاری کے لئے منتخب من اللہ تھی اور اس جماعت کا ذکر تو رات اور انجیل میں بھی کیا گیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے قرآن میں ان کے منتخب من اللہ ہونے کی اور ان کے برگزیدہ ہونے کی شہادت اس طرح دی ہے۔

وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا۔ کہ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کی جماعت کو تقویٰ کی بات پر قائم رکھا اور وہ اس کے مستحق اور اہل تھے۔ بعض آثار میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں کے دلوں پر نظر کی۔ تو رسول اللہ ﷺ کا قلب، اطہر سب سے زیادہ منور اور روشن تھا۔ چنانچہ نبوت کو اس میں رکھ دیا اور صحابہ کرام کے دل بھی بہت روشن اور منور تھے اور حق کو قبول کرنے کی اہلیت رکھتے تھے تو ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی رفاقت اور اطاعت و اتباع کے لئے منتخب کیا۔ آج کے دور میں اگر کوئی شاگرد اپنے استاد کی اطاعت کر کے اس کی خوشنودی حاصل کر کے مقام عالی پر فائز ہو جاتا ہے اور ایک مرید اپنے پیر اور شیخ کی اطاعت اور پیروی کر کے اس کے مقربین میں سے ہو جاتا ہے اور اعلیٰ و ارفع مقام حاصل کر لیتا ہے۔ تو یہ کیسے ممکن ہے کہ صحابہ کرام اپنی تمام زندگی جان مال اور اولاد

اللہ کے رسول ﷺ کے لئے قربان کریں اور آپ ﷺ کی محبت میں بال برابر حکم عدولی نہ کریں۔
اور معصیت کا شائبہ بھی نہ ہو اور وہ کمال کو حاصل نہ کر سکیں۔ تمام صحابہ کرام عادل تھے صداقت امانت شرافت اور فضیلت و عظمت کے اعلیٰ و ارفع مقام پر فائز تھے۔

اگر موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے تو شریعت محمدیہ کی اتباع کرتے

(۵۲/۱۸۲) وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِنُسْخَةٍ مِنَ التَّوْرَةِ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ نُسْخَةٌ مِنَ التَّوْرَةِ فَكَيْفَ تَقُولُ وَوَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَتَغَيَّرُ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَكَلَّمَ الشَّوَاكِلُ مَا تَرَى مَا بَوَّجَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَنَظَرَ عُمَرُ إِلَى وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ بَدَا لَكُمْ مُوسَى فَاتَّبَعْتُمُوهُ وَتَرَكْتُمُونِي لَضَلَلْتُمْ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ وَلَوْ كَانَ حَيًّا وَادْرَكَ بُيُوتِي لَا تَبْعَنِي . (رواه الدارمی)

آخر جہ اندامی ۱/۱۲۶ حدیث رقم ۴۳۵۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ بن خطاب رسول اللہ ﷺ کے پاس تورات کا ایک نسخہ لائے اور عرض کیا اے اللہ کے رسول یہ تورات کا نسخہ ہے۔ رسول اللہ ﷺ یہ بات سن کر خاموش رہے۔ پھر حضرت عمرؓ نے تورات کو پڑھنا شروع کر دیا اور دوسری طرف رسول اللہ ﷺ کا چہرہ غصہ سے متغیر ہونے لگا۔ یہ تغیر دیکھ کر حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ارشاد فرمایا۔ اے عمرؓ تم کرنے والیاں تمہیں گم کریں۔ کیا تم رسول اللہ ﷺ کے چہرہ مبارک کے تغیر کو نہیں دیکھتے۔ پھر حضرت عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ کے چہرہ انور کی طرف آنکھ اٹھائی اور غصہ کے آثار کو دیکھ کر فرمایا۔ کہ میں اللہ کے غضب اور اللہ کے رسول ﷺ کے غصہ سے پناہ مانگتا ہوں۔ ہم اللہ تعالیٰ کے رب ہونے پر اسلام کے دین ہونے پر اور محمد ﷺ کے نبی ہونے پر راضی ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قسم ہے اس ذات پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں محمد ﷺ کی جان ہے۔ اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام تمہارے درمیان ظاہر ہو جاتے تو تم ان کی اتباع کرنے لگ جاتے اور مجھے چھوڑ دیتے ہیں جس کے نتیجہ میں تم صراط مستقیم سے بھٹک کر گمراہ ہو جاتے۔ حالانکہ اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے اور میری نبوت کا زمانہ پالیتے تو وہ بھی یقیناً میری ہی اتباع کرتے اس حدیث کو امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں تکلیم العواکِل کا جملہ دعائیہ ہے اور یہ مشتق ہے ٹکل۔ سے اس کا معنی ہے گم کرنا۔ ثواکِل، ثاکلہ کی جمع ہے اس عورت کو کہتے ہیں جس کا بچہ گم ہو جائے یا ہلاک ہو جائے یہ محاورہ اہل عرب کے ہاں عام گفتگو میں استعمال کیا جاتا ہے اس کا حقیقی معنی مراد نہیں ہوتا۔ حضرت عمرؓ علم کے حریص تھے۔ اسی حرص کی وجہ سے کبھی کبھی یہودیوں کے پاس چلے جاتے تھے۔ پہلے اچھی باتیں سننے کی اجازت طلب کی تھی۔ آپ اس کے بعد کچھ اچھی باتیں سنانے کا خیال دل میں آیا اور یہ خیال نہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ کو اس قدر غصہ آئے گا۔ تب حضرت ابو بکر صدیقؓ نے مذکورہ محاورہ استعمال کرتے ہوئے تنبیہ فرمائی اور اس حدیث سے یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کو چھوڑ کر یہود و نصاریٰ اور دیگر حکماء اور فلاسفہ کی کتابوں کی طرف مراجعت کرنے کا کوئی مضرت نہیں۔

ناسخ اور منسوخ کا مسئلہ

(۵۳/۱۸۳) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَلَامِي لَا يَنْسَخُ كَلَامُ اللَّهِ وَكَلَامُ اللَّهِ يَنْسَخُ بَعْضُهُ بَعْضًا. (رواه الدارقطني)

آخر جہا: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرا کلام اللہ کو منسوخ نہیں کرتا اور اللہ کا کلام میرے کلام کو منسوخ کر دیتا ہے اور کلام اللہ کا بعض، بعض حصہ کو منسوخ کر دیتا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں ناسخ اور منسوخ کا مسئلہ بیان کیا گیا ہے نسخ کا لغوی معنی ہے مٹانا، نقل کرنا اور تبدیل کرنا جیسے اہل عرب کا محاورہ ہے نسخت الريح القوم۔ کہ ہوانے لوگوں کے پاؤں کے نشانات مٹا دیے نسخ الكتاب الى الكتاب۔ کہ کتاب کو دوسری طرف منتقل کر دیا اور شریعت کی اصطلاح میں نسخ کی تعریف یہ ہے کہ ایک شرعی حکم کو ختم کر دینا یا ایک حکم کی جگہ دوسرے حکم کو نافذ اور جاری کر دینا اول کو منسوخ اور ثانی کو ناسخ کہتے ہیں اور نسخ کی چار صورتیں ہیں:

- ① کلام اللہ کا نسخ کلام اللہ کے ساتھ۔
- ② کلام اللہ کا نسخ کلام اللہ کے ساتھ۔
- ③ کلام اللہ کا نسخ کلام اللہ کے ساتھ۔
- ④ کلام اللہ کا نسخ کلام اللہ کے ساتھ۔

تفصیل اجمال: اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ کتاب اللہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی حکم نازل کیا گیا اور بعد میں کسی خاص حکمت اور علت کی وجہ سے کتاب اللہ میں دوسرا حکم نازل کیا گیا۔ اب اس کی بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ منسوخ احکم مع بقاء التلاوت ہو یعنی حکم ختم ہو جائے اور تلاوت باقی رہے دوسری یہ کہ منسوخ احکم اور منسوخ التلاوت ہو یعنی حکم اور تلاوت دونوں منسوخ ہوں اور اسی طرح نسخ کی دوسری صورت یہ ہے کہ حدیث کے کسی حکم کو حدیث سے منسوخ کر دیا جائے تیسری صورت اور احتمال یہ ہے کہ کتاب اللہ کے کسی حکم کو حدیث رسول ﷺ کے ساتھ منسوخ کر دیا جائے اس پر بظاہر یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ کلام اللہ کا نسخ کلام اللہ کے ساتھ ہوگا۔ کیونکہ رسول انسان ہے اور انسان کے کلام سے اللہ تعالیٰ کے کلام کا نسخ کیسے ہو سکتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ کلام اللہ کے کلام میں من جانب اللہ وحی ہوتا ہے۔ صرف اتنا فرق ہے کہ کتاب اللہ وحی مکتوبہ ہے اور حدیث وحی غیر مکتوبہ ہے اور کلام اللہ سے کلام اللہ کا نسخ جائز ہے لیکن اس تقریر پر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ پھر مذکورہ حدیث میں کلامی کا کیا مطلب ہوگا۔ کہ میرا کلام کتاب اللہ کو منسوخ نہیں کر سکتا۔ اس سے تو بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حدیث وحی نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ کلامی بفتح کلام اللہ میں کلامی سے مراد وہ کلام ہے جو رسول اللہ ﷺ کی ذاتی رائے اور اجتہاد ہو۔ یا صورت مذکور خود منسوخ ہے۔

چوتھی صورت اور احتمال یہ ہے کہ کلام اللہ کو کتاب اللہ سے منسوخ کر دیا جائے اور کسی حکم کے منسوخ ہونے کی عموماً دو وجہ ہوتی ہیں۔ ایک وجہ یہ ہے کہ قانون ساز سے قانون بناتے وقت کوئی غلطی یا غفلت اور سہو ہو جائے اور اس وجہ سے قانون کو تبدیل کر دیا جائے۔ ظاہر ہے کہ یہ وجہ کلام اللہ میں صریح البطلان اور محال ہے کیونکہ اللہ کی ذات، علیم، خبیر، حکیم اور بصیر ہے اللہ تعالیٰ جو بھی قانون بنائے گا وہ سوفیصد صحیح اور کامل ہوگا اور اسی طرح رسول اللہ ﷺ کے احکام میں بھی یہ چیز نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ جن احکام کا تعلق دین سے ہوتا ہے وہ براہ راست من جانب اللہ نازل کردہ ہوتے ہیں۔ صرف اتنا فرق ہے کہ بزبان رسول نافذ العمل ہوتے ہیں یہی وجہ ہے کہ جس طرح قرآن کے احکام پر عمل کرنا ضروری ہے بعینہ اسی طرح رسول کی طرف سے نافذ شدہ احکام پر بھی عمل کرنا ضروری اور لازمی ہے لہذا ثابت ہوا کہ مذکورہ وجہ سے حدیث رسول ﷺ کے احکام میں بھی نسخ ہو سکتا ہے۔

دوسری وجہ نسخ اور تبدیلی کی یہ ہوتی ہے کہ محکوم کی حالت بدلنے سے حکم میں تبدیلی کر دی گئی ہے جیسے کسی مریض کی حالت بدلنے سے

دوائی اور نسخہ بدل جاتا ہے اس طرح کاتخ جائز ہے اس میں کوئی اشکال اور عقلی استبعاد نہیں ہو سکتا۔ قرآن اور حدیث میں نسخ کی یہی صورت ہو سکتی ہے اس میں کوئی کلام نہیں۔

حدیث کا حدیث سے نسخ جائز ہے

(۵۴/۱۸۲) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ أَحَادِيثَنَا يَنْسَخُ بَعْضُهَا بَعْضًا كَنْسَخِ الْقُرْآنِ - (رواه الدارقطني)

أخرجه الدارقطني في سننه ۱۴۵/۴ "النوادر" حديث رقم ۱۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہماری بعض احادیث بعض کو اس طرح منسوخ کرتی ہیں جس طرح قرآن کا بعض حصہ بعض کو منسوخ کر دیتا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ حدیث رسول ﷺ سے حدیث رسول ﷺ کو منسوخ کرنا جائز ہے اور اس کی دلیل بطور تشبیہ کے ذکر کی گئی ہے کہ جس طرح قرآن کا بعض حصہ بعض کو منسوخ کر دیتا ہے۔ اس میں کوئی اشکال اور تردد نہیں۔

فرائض محرمات اور حدود کی رعایت رکھو

(۵۵/۱۸۵) وَعَنِ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْنِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ قَرَضَ فَرَائِضَ فَلَا تُضَيِّعُوهَا وَحَرَّمَ حُرُمَاتٍ فَلَا تَنْهَكُوهَا وَحَدَّ حُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا وَسَكَّتْ عَنْ أَشْيَاءَ مِنْ غَيْرِ نِسْيَانٍ فَلَا تَبْهَوُا عَنْهَا - (روى الاحاديث الثلاثة الدارقطني)

أخرجه الدارقطني في سننه ۱۸۳/۴ حديث رقم ۴۲ من كتاب الرضاع وأخرج عن الدرداء معناه ۲۹۷/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ثعلبہ خنسیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے چند فرائض کو مقرر کیا ہے لہذا تم ان کو ضائع نہ کرو یعنی ان فرائض یا انکے ارکان اور شرائط کو نہ چھوڑو اور چند چیزیں اللہ تعالیٰ نے حرام کی ہیں انکی حرمت کو نہ توڑو اور چند حدود اللہ تعالیٰ نے مقرر کی ہیں ان سے تجاوز نہ کرو اور بعض امور کے بارے میں عدا خاموشی اختیار کی ہے بغیر بھول جانے کے انکے متعلق بحث نہ کرو۔ ان تینوں حدیثوں کو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے چار امور کو ذکر کیا ہے۔ کہ ان کی حفاظت اور رعایت رکھو:

① فرائض: کہ اللہ تعالیٰ نے بعض امور کو تمہارے اوپر فرض کیا ہے ان کی رعایت رکھو ان کو ضائع نہ کرو۔ ضائع نہ کرنے سے مراد یہ ہے کہ ان فرائض یا ان کے ارکان یا ان کی شرائط کو ترک نہ کرو یا ان میں ریاکاری، شہرت غرور اور تکبر نہ کرو۔

② محرمات: کہ اللہ تعالیٰ نے بعض امور کو تمہارے اوپر حرام کیا ہے ان کی حرمت کو نہ توڑو یعنی حرام کردہ امور کو نہ کرو۔

③ حدود: کہ اللہ تعالیٰ نے کچھ حدود مقرر کی ہیں۔ مثلاً قصاص، حد زنا، حد شراب، حد قذف، حد سکر من غیر خمر، حد قطع الطريق، ان سے تجاوز نہ کرو۔

④ سکوت: کہ اللہ تعالیٰ نے کچھ امور اور اشیاء کے بارے میں کسی نسیان اور غفلت کے بغیر سکوت اور خاموشی اختیار کی ہے یعنی ان اشیاء کے فرض واجب حلال اور حرام ہونے کی وضاحت نہیں کی تم بھی انکے بارے میں اپنی طرف سے فضول بحث مباحثہ نہ کرو۔



کِتَابُ الْعِلْمِ

علم اور اس کی فضیلت کا بیان

اس مقام پر کتاب العلم کا عنوان قائم کر کے جس علم کی ضرورت اور فضیلت کو بیان کیا گیا ہے احادیث کی روشنی میں اس سے مراد اسلام اور دین کا علم ہے یہ علم از روئے شریعت لازم اور ضروری ہے علم دین دیگر علوم کے مقابلے میں سب سے مقدم اور ضروری ہے جس کو حاصل کرنا سیکھنا اور طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض اور ضروری قرار دیا گیا ہے۔ جیسے رسول اللہ ﷺ کا واضح ارشاد فرمایا ہے: ((طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ))۔

کہ علم دین کا حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے اور یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہے اور انسان کو حسن عبادت کی جس معراج پر دیکھنا چاہتا ہے وہ یہی قرآن و سنت کا علم ہے جس سے انسان اپنی حقیقت کو پہچان کر انسان انسان بنتا ہے اور اپنی کھوئی ہوئی حقیقت کو حاصل کر کے انسان کی معرفت کا نور حاصل کرتا ہے اپنے عقائد اور اعمال میں اعتدال اختیار کر کے صراط مستقیم پر چلتا ہے اور یہ وہ علم ہے جو انسان کو شرافت اور صداقت کا درجہ بخشتا ہے۔ عزت اور عظمت سے نوازا جاتا ہے اخلاص اور عادات میں حسن اور جمال پیدا کرتا ہے اور انسان کو مقام رفعت عطا کرتا ہے انسان کے دل و دماغ کو معرفت الہی کے نور سے منور کرتا ہے خدا پرستی اور اطاعت گزاری کے راستے پر لگاتا ہے انسان کی ترقی، عظمت، رفعت اور فضیلت کا خیارہ نور ہے وصف علم انسانی برادری کے لئے تہذیب و تمدن کی استواری کے لئے ضروری ہے علم انسان کو دین اور دنیا کی ترقی عطا کرتا ہے اس علم سے انسان کی قوت فکریہ صحیح ہوتی ہے اس علم کے نور سے ان علوم اور فنون کا فساد معلوم ہوتا ہے جو انسان کو ضلالت و ہریت، افراط تفریط اور الحاد کے راستہ کو گامزن کرتے ہوں۔

اقسام علم:

علم کی ابتداء دو قسمیں ہیں: ① مبادیات کا علم۔ ② مقاصد کا علم۔ مبادیات سے مراد وہ علوم ہیں جو مقاصد کے لئے ذریعہ وسیلہ اور واسطہ ہوں علم معانی، علم بیان، علم بدیع، علم لغت، علم اشتقاق، علم صرف، علم نحو اور علم کلام وغیرہ۔

اور مقاصد سے مراد قرآن و سنت کا علم ہے اور اس کو علم شرعی کہا جاتا ہے پھر علم شرعی کی دو قسمیں ہیں نمبر ۱ کسی نمبر ۲ وہی۔ وہی ان علوم کو کہا جاتا ہے کہ جن کے حصول میں انسان کے کسب کو اور محنت کو دخل نہ ہو اور علم وہی کی پھر دو قسمیں ہیں نمبر ۱ جو بغیر واسطہ کے بذریعہ

وحی کے حاصل ہوں جیسے نبوت اور رسالت کا علم نمبر ۲ وہ علم جو کسی کو کمال اتباع نبی کی وجہ سے حاصل ہو جائے جیسے الہام کشف اور فراست وغیرہ اور کسی علم وہ ہوتا ہے۔ جو اکتساب سے حاصل ہو۔ یعنی انسان انسان سے حاصل کرے۔ جیسے قرآن و سنت کا علم اور علم الاحکام وغیرہ اس علم سے مقبول اور غیر مقبول میں امتیاز حاصل ہوتا ہے اگر یہ قبولیت ظاہری سے متعلق ہو تو یہ علم نفع ہے۔ اگر باطن سے متعلق ہو تو یہ تصوف ہے۔

الفصل الاول:

علم کو عام کرو

(۱/۱۸۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَلْعَنُوا عَنِي وَلَوْ آيَةً وَخَدُّوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعِدًّا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ۔ (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۹۶/۶ حدیث رقم ۳۴۶۱۔ وأخرجه الترمذی فی السنن ۳۹/۵ حدیث رقم ۲۶۶۹۔ وأحمد فی المسند ۱۵۹/۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری طرف سے پہنچاؤ اگر چہ ایک ہی آیت اور حکم ہو اور بنی اسرائیل سے جو باتیں سنوان کو آگے بیان کر سکتے ہو اس میں کوئی حرج نہیں اور جو آدمی قصد امیری طرف جھوٹ کی نسبت کرے اس کو چاہئے کہ وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔ (بخاری)

تشریح: اس حدیث میں علم تبلیغ اور نشر و اشاعت کا حکم دیا گیا ہے۔ اس حدیث میں آیت سے مراد یا حکم لیا گیا ہے۔ یا ایک مسئلہ ہے یا اس سے مراد ایسی حدیث ہے جس کے الفاظ تو مختصر ہوں مگر اپنے مضمون کے اعتبار سے جامع ہو۔ اس میں علم و حکمت و عرفان کے خزانے موجود ہوں جیسے ایک حدیث ہے۔ من صنت نجا۔ کہ جو انسان خاموش رہا تو وہ نجات پا گیا یہ حدیث اگرچہ مختصر ہے مگر اپنی افادیت کے اعتبار سے انتہائی جامع ہے یا اسی طرح کی دیگر احادیث اسی لئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے جوامع الکلم دیئے گئے ہیں گویا اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ اگرچہ تم میری کسی مختصر حدیث کو پاؤ جو اپنے الفاظ اور تعداد حروف کے اعتبار سے مختصر ہو۔ اس کو بھی دوسرے لوگوں تک ضرور پہنچاؤ اور اس کی افادیت سے دوسروں کے دل و دماغ کو ضرور متعارف کرو۔

بعض علماء کے نزدیک اس حدیث کی غرض و غایت یہ ہے کہ اس حدیث میں علم کو پھیلانے اور اس کی دعوت و تبلیغ اور نشر و اشاعت کی ترغیب دی گئی ہے کہ جس قدر ممکن ہو علم دین کی تبلیغ کی جائے اور علم کو دوسروں تک پہنچانے کی پوری محنت کی جائے ممکن ہے کہ آپ جس بات کو دوسروں تک پہنچا رہے ہیں اگرچہ وہ مختصر ہے کیا معلوم کہ اسی سے اس کے دین و دنیا کی بھلائی ہو جائے اور وہ ہدایت پافتہ ہو کر اپنی منزل مراد کو حاصل کر لے اور اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اس آدمی کو ہدایت مل جائے اور اجر کا مستحق ہوگا اور اس کے ساتھ ساتھ مبلغ کو بھی اجر و ثواب اور حسنات سے نوازا جائے گا۔

اس حدیث میں دوسری بات یہ بتائی گئی ہے کہ اگر تم بنی اسرائیل سے کوئی قصہ امثال اور مواظ میں سے کوئی چیز سنو یا آپ لوگوں کو ان سے کوئی واقعہ معلوم ہو جائے تو تم دوسرے لوگوں سے اس کو بیان کر سکتے ہو۔ مگر ان کے احکام کو آگے منتقل کرنے کی اجازت نہیں جیسے اس سے پہلے حضرت عمرؓ کا واقعہ گزر گیا ہے۔ وہ اسی پر محمول ہے ورنہ احادیث میں تعارض لازم آئے گا اور واقعہ قصہ امثال وغیرہ کو نقل کرنے کی اس لئے اجازت ہے کہ اس سے دین میں نقصان اور خرابی لازم نہیں آتی بخلاف ان احکام کے کہ ان کو آگے نقل کرنا دین اور

اسلام کے بنیادی اصولوں کے خلاف اور منافی ہے اس لئے کہ شریعت محمدیہ کے آنے کے بعد تمام سابقہ دین اور تمام شرائع من قبلا منسوخ اور کالعدم ہو چکی ہیں لہذا شریعت محمدیہ کو ترک کر کے کسی دوسری شریعت کے احکام کو دوسریں تک نقل کرنے کی اجازت نہیں بلکہ ممانعت ہے۔

اور اس حدیث کے آخر میں رسول اللہ ﷺ نے اس بات پر شدید وعید اور تنبیہ اور توبیخ فرمائی ہے کہ آپ کی طرف کسی جھوٹی بات کی نسبت کرے اور بہتان لگائے تو ایسے شخص کو چاہئے کہ وہ جہنم کی آگ میں جلنے کے تیار ہو جائے۔ اس لئے کہ ایسا بد بخت جو صادق اور مصدوق ذات پر الزام اور افتراء و اتہام کا ارتکاب کرتا ہے تو وہ انہی سزا کا استحقاق رکھتا ہے کہ جہنم کی آگ میں ڈالا جائے اس مسئلہ میں تمام علماء کرام کا اتفاق ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف کسی ایسے قول اور عمل کی نسبت کرنا جو آپ ﷺ سے ثابت نہیں حرام اور کبیرہ گناہ ہے اور ایسا شخص سخت عذاب میں گرفتار ہوگا۔

اور امام محمد نے تو ایسے بد بخت انسان پر کفر کا فتویٰ لگایا ہے اور یہ بھی یاد رہے کہ محدثین کرام نے اس حدیث کو وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعِمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ۔ اعلیٰ اصح اور ارفع قسم کی حدیث قرار دیا ہے اور اس حدیث کا شمار متواترات میں سے ہوتا ہے دوسری متواتر احادیث اس حدیث کے درجہ تواتر کو نہیں پہنچتی ہیں۔ اس حدیث کو تقریباً باسٹھ صحابہ کرام نے نقل کیا ہے اور اجلہ صحابہ کرام نے نقل کیا ہے اور اس حدیث کے ناقلین میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں۔

جانتے ہوئے جھوٹی حدیث بیان کرنے والا جھوٹا ہے

(۲/۱۸۷) وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ وَالْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ حَدَّثَ عَنِّي بِحَدِيثٍ يُرَى أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ. (رواہ مسلم)

أخرجه مسلم في مقدمة صحيحه ۹/۱۔ وأخرجه الترمذی عن المغيرة في سننه ۳۵/۵ حدیث رقم ۲۶۶۲ وابن ماجه في مقدمة سننه ۱۵/۱ حدیث رقم ۳۹ عن سمرة۔ وأخرجه أحمد في المسند عن سمرة ۱۴/۵ وعن المغيرة ۲۵۰/۴۔

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب اور حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص میری طرف نسبت کر کے کوئی ایسی حدیث بیان کرے جس کے بارے میں اس کا یہ خیال ہو کہ وہ حدیث جھوٹی ہے تو وہ دو جھوٹے آدمیوں میں سے ایک جھوٹا شخص ہے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ اگر کوئی آدمی لوگوں کے سامنے ایسی حدیث بیان کرے جس کے بارے میں وہ جانتا ہو کہ یہ جھوٹ ہے یعنی اسے معلوم ہو کہ جو حدیث میں بیان کر رہا ہوں وہ حقیقت میں رسول اللہ ﷺ کی حدیث نہیں ہے۔ بلکہ موضوع اور من گھڑت ہے۔ تو ایسا شخص کاذب ہے۔ کیونکہ ذات رسالت و نبوت کی طرف جھوٹ اور کذب کی نسبت کی ہے اور جو آدمی ایسی حدیث کی اشاعت کرے وہ بھی جھوٹا ہے۔ کیونکہ وہ کذب اور جھوٹ کی نشر و اشاعت میں مدد کر رہا ہے۔ جس طرح ایسی حدیث ایجاد اور اختراع کرنے والا عذاب میں گرفتار ہوگا۔ اسی طرح تعاون اور تبلیغ کرنے والے کا بھی مواخذہ ہوگا۔ ہاں البتہ اگر کوئی ایسی حدیث کو موضوع بنانے کے لئے نقل کرے تو جائز ہے۔ کیونکہ ایسا شخص درحقیقت صدق اور کذب کے درمیان امتیاز کرتا ہے اور یہ باعث اصلاح و نواہی ہے۔

جس کو اللہ خیر سے نوازنا چاہتے ہیں اس کو دین کی سمجھ عطا فرماتے ہیں

(۳/۱۸۸) وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقَهُهُ فِي الدِّينِ وَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ وَاللَّهُ يُعْطِي - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۶۴/۱ حدیث رقم ۷۱ ومسلم الی قولہ "ويعطى الله" ۷۱۹/۲ حدیث رقم (۱۰۳۷-۱۰۰) والدارمی فی سننہ ۸۵/۱ حدیث رقم ۲۲۴۔ ومالك بعضه فی الموطأ ۹۰۰/۲ حدیث ۸۔ وأحمد فی المسند عن معاوية ۹۲/۴۔ ورواه عن ابن عباس الترمذی ۲۸/۵ حدیث رقم ۲۶۴۵ وقال حسن صحيح وأحمد فی مسنده ۳۰۶/۱ والدارمی ۸۵/۲ حدیث رقم ۲۲۵۔ وأخرجه ابن ماجة عن أبي هريرة ۲۲۰/۱ حدیث رقم ۲۲۰۔

ترجمہ: حضرت معاویہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی کیلئے اللہ تعالیٰ خیر کا ارادہ کرتا ہے اس کو اللہ تعالیٰ دین کی سمجھ عطا کر دیتا ہے اور میں علم کو تقسیم کرنے والا ہوں، علم دینے والا تو اللہ ہی ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ جس خوش نصیب انسان کے بارے میں اللہ تعالیٰ خیر کا ارادہ کرتا ہے اس کو دین کی فقاہت نصیب کر دیتا ہے اور اس حدیث میں علم اور عالم کی فضیلت کو بھی ظاہر کیا گیا ہے اور اس حدیث میں جس فقاہت کا ذکر کیا گیا ہے اس سے مراد ایسا ملکہ ہے کہ جس کی وجہ سے انسان مسائل کا استخراج کر سکے اور یہ اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمت ہے کہ جس کو اللہ تعالیٰ دین کی سمجھ عطاء کر دے اور اس حدیث کے آخر میں انما انا قاسم سے یہ مراد ہے کہ میں وحی کے علوم کا قاسم ہوں کہ ان کو تقسیم کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ علم کا مبداء حقیقی ہے وہ ہر انسان کو اس کے سمجھنے کا فہم دیتا ہے اہل بدعت نے اپنی کج فہمی کی وجہ سے اس سے مراد مال و دولت اور رزق کی تقسیم لی ہے یہ درست نہیں اس حدیث کا رزق کی تقسیم سے کوئی تعلق نہیں یہی وجہ ہے کہ اس کو کتاب العلم میں ذکر کیا گیا ہے۔

دین کی سمجھ رکھنے والے بہتر ہیں

(۴/۱۸۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّاسُ مَعَادِنُ كَمَعَادِنِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فُقِهُوا - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم من حديث طویل ۲۰۳۱/۴ حدیث (۱۶۰-۲۶۳۸)۔ أما لفظ "خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا" فهو متفق عليه من حديث أبي هريرة "قيل يا رسول الله من اكرم الناس....." أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۸۷/۶ حدیث رقم ۲۳۵۳۔ ومسلم فی صحیحہ ۱۸۴۶/۴ حدیث (۱۶۸-۲۳۷۸)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ انسانوں کی اسی طرح کا نہیں ہیں جس طرح سونے اور چاندی کی کان ہوتی ہے جو لوگ زمانہ جاہلیت میں بہتر تھے۔ وہ اسلام کے زمانہ میں بھی بہتر ہیں اگر وہ دین میں سمجھ حاصل کر لیں اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں انسان کو معدن سے تشبیہ دی گئی ہے اور یہ تشبیہ اخلاق، عادات، صفات، کمالات، نیکی، کی استعداد اور قابلیت کے اختلاف کے اعتبار سے دی گئی ہے کہ جس طرح معدن سے قیمتی پتھر جیسے یا قوت عقیق زبردج، فیروزہ وغیرہ حاصل ہوتے ہیں کسی کان سے سونا اور چاندی حاصل ہوتے ہیں کسی کان سے سرمہ نمک، کوئلہ اور دیگر معدنیات حاصل ہوتی ہیں بالکل اسی طرح

انسان بھی مذکورہ صفات کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں بعض انسان اعلیٰ اخلاق و عادات کے مالک ہوتے ہیں اور بعض گٹھیا درجہ کے لوگ ہوتے ہیں اور حدیث کے آخری جملہ کا معنی یہ ہے کہ جو لوگ ایمان لانے سے پہلے زمانہ جاہلیت اور کفر میں اچھے اخلاق اور عادات کے مالک تھے اور اچھے اوصاف کے ساتھ متصف تھے تو ایسے لوگ اسلام قبول کرنے کے بعد بھی ان صفات عالیہ کی وجہ سے باکمال اور اچھے لوگ شمار ہونگے کہ جس طرح سونا اور چاندی جب تک معدن میں موجود ہوں وہ مٹی کی وجہ سے اپنی اصلی شکل و صورت میں نہیں ہوتے اور جب انہیں معدن سے نکال لیا جاتا ہے اور آگ کی بھٹی میں ڈال کر صاف اور ستھرا کر لیا جاتا ہے اور جب انکا کھوٹ ختم ہو جاتا ہے۔ تو ان کی اصلی شکل و صورت ظاہر ہو جاتی ہے اسی طرح جب کوئی انسان جہالت اور کفر کی حکمت میں پوشیدہ رہتا ہے وہ اگرچہ صفات کمالیہ کے ساتھ متصف رہتا ہے مگر اس کی عظمت اور فضیلت ظاہر نہیں ہوتی اور جب وہ کفر کے پردوں سے اور ظلمت سے نکل جاتا ہے ایمان قبول کر کے کمال حاصل کر لیتا ہے اور علم دین کے نور سے اپنے دل اور دماغ کو منور کر لیتا ہے اور اپنے آپ کو ریاضت اور مجاہدہ کی بھٹی میں ڈال دیتا ہے تو وہ انسان اپنی اصل حالت میں آ جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی معرفت اس کو حاصل ہو جاتی ہے تو وہ عزت اور عظمت سے نوازا دیا جاتا ہے۔

دو چیزوں میں حسد جائز ہے

(۵/۱۹۰) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا حَسَدَ إِلَّا فِي الثَّيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا لَا فِسْلَةَ عَلَى هَلَكِهِ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيَعْلَمُهَا۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۶۵/۱ حدیث رقم ۷۳۔ وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۵۹۹/۱ حَدِيثُ رَقْمِ (۸۱۶-۲۶۸) وَاخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۴۳۲/۱۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دو چیزوں کے بارے میں حسد کرنا جائز ہے ایک وہ آدمی کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے مال دیا ہے پھر اللہ تعالیٰ نے اس کو حق کے راستہ میں خرچ کرنے کی توفیق عطا کی دوسرا وہ انسان جس کو اللہ تعالیٰ نے علم دیا اور وہ اس علم کے مطابق فیصلہ کرتا ہے اور دوسروں کو اس کی تعلیم دیتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں دو انسانوں کے بارے میں حسد اور رشک کرنے کی اجازت بلکہ ترغیب دی گئی ہے ایک آدمی جس کو اللہ تعالیٰ نے دنیا کا مال و دولت عطا کیا ہو اور پھر اس کو صحیح مصرف میں خرچ کرنے کی توفیق بھی دی ہو۔

دوسرا وہ آدمی جس کو اللہ تعالیٰ نے علم عطا کیا ہو اور پھر اس کے علم سے مخلوق خدا کو فائدہ حاصل ہو کوئی آدمی یہ تمنا کرے کہ اس طرح میں بھی ہو جاؤ اور اس حدیث میں حسد سے مراد غبطہ ہے حسد کی تعریف یہ ہے کہ کوئی آدمی دوسرے کے پاس کوئی نعمت دیکھ کر یہ تمنا اور آرزو کرے کہ یہ نعمت اس سے ختم ہو جائے اور مجھے حاصل ہو جائے اور یہ انتہائی بری خصلت ہے اسلام اس طرح کی بری خصلت کو پسند نہیں کرتا بلکہ ایسی خصلت سے بچنے کا حکم ہے اور غبطہ کی تعریف یہ ہے کہ کوئی آدمی کسی کے پاس نعمت دیکھ کر یہ تمنا اور آرزو کرے کہ جس طرح کی نعمت اس کے پاس ہے اللہ تعالیٰ اس طرح کی نعمت مجھے بھی نصیب کرے اور اس کو شریعت نے جائز قرار دیا ہے۔

تین قسم کا عمل مرنے کے بعد بھی جاری رہتا ہے

(۶/۱۹۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ أَمْرًا

صَدَقَ جَارِيَةٌ أَوْ عِلْمٌ يَنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُوكَ (رواه مسلم)

أخرجه مسلم في صحيحه ۱۲۵۵/۳ حديث (۱۴-۱۶۳۱) وأخرجه أبو داود ۳۰۰/۳ حديث رقم ۲۸۸۰ وأخرجه النسائي في السنن ۲۵۱/۶ حديث رقم ۳۶۵۱. وأخرجه الترمذي ۶۶۰/۳ حديث رقم ۱۳۷۶. وأخرجه أحمد في المسند ۳۷۲/۲.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب انسان مر جاتا ہے تو اس کے عمل کے ثواب کا سلسلہ ختم ہو جاتا ہے مگر تین چیزوں کے ثواب کا سلسلہ مرنے کے بعد جاری رہتا ہے۔ صدقہ جاریہ وہ علم جس سے نفع حاصل کیا جائے اور نیک اولاد جو مرنے کے بعد اس کے لئے دعا کرے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب تک انسان دنیا میں زندہ رہتا ہے اور وہ اعمال کرتا ہے تو اس کے اعمال پر ثواب مرتب ہوتا رہتا ہے اور جو انسان فوت ہو جاتا ہے تو اس کے اعمال کے اثرات اس دنیا میں ہی ختم ہو جاتے ہیں اور عبادات کا ثواب محفوظ ہوتا ہے اور آخرت کے لئے ذخیرہ ہوتا ہے اور مرنے کے بعد اس کی جزاء اور انعام ملتا ہے مگر ان اعمال کا سلسلہ دنیا سے انتقال کے بعد جاری نہیں رہتا بلکہ ختم ہو جاتا ہے جب تک یہ اعمال دنیا میں کئے جاتے ہیں تو ثواب بھی جاری تھا جب زندگی ختم ہو گئی تو اعمال بھی ختم ہو گئے مگر کچھ اعمال ایسے ہیں کہ جن کا ثواب دنیا کی زندگی میں بھی ملتا ہے اور مرنے کے بعد بھی ملتا ہے اور اس حدیث میں تین اعمال ذکر کئے گئے ہیں کہ جن کا ثواب مرنے کے بعد بھی ملتا ہے۔

۱۔ یہی چیز ہے صدقہ جاریہ کہ کوئی آدمی صدقہ جاریہ کا کوئی کام کر جائے جیسے خیر کے کام کئے زمین کو وقف کر دیا پانی کے لئے کنواں وغیرہ کا انتظام کر دیا مسجد تعمیر کر دی یا دینی مدرسہ قائم کر دیا علیٰ ہذا القیاس جب تک لوگ ان سے فائدہ حاصل کرتے رہیں گے اس آدمی کو ثواب ملتا رہے گا۔

۲۔ دوسری چیز ہے علم یعنی آدمی علم نافع حاصل کرے اور اپنی زندگی میں لوگوں کو علم سے فیض یاب کرتا رہے اور پھر اپنے علم کو لوگوں کے فائدہ کے لئے محفوظ کر دے مثلاً اپنے شاگردوں کو پڑھا کر عالم بنا دیا یا کوئی کتاب لکھ کر علم محفوظ کر دیا جب تک لوگ اس سے فائدہ حاصل کرتے رہیں گے مرنے والے کو اس سے فائدہ اور ثواب حاصل ہوتا رہے گا۔

۳۔ کوئی آدمی فوت ہونے کے بعد نیک اولاد چھوڑ جائے اولاد کا نیک اور صالح ہونا بڑی سعادت اور فخر کی بات ہے ایسی اولاد والدین کے لئے دنیا کی زندگی میں بھی سکون اور راحت کا ذریعہ ہوتی ہے اور مرنے کے بعد ان کے پیچھے نجات اور فلاح کا ذریعہ ہوتی ہے کہ نیک اولاد والدین کی قبر پر جا کر فاتحہ خوانی کرتی ہے اور دعاء مغفرت کرتی ہے قرآن مجید کی تلاوت اور صدقات خیرات کے ذریعہ سے ایصال ثواب کرتی ہے۔

امور اسلام کی تعلیمات

(۷/۱۹۲) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كَرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كَرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَمَنْ يَسِّرْ عَلَى مُعْسِرٍ يَسِّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ

وَيَتَذَرُ سُوْنَهُ بَيْنَهُمْ إِلَّا نَزَلْتُ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةَ وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ وَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ وَمَنْ بَطَّأ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۰۷۴/۴ حدیث رقم (۲۶۹۹-۳۸) واخرج البخاری بعض الفاظہ ۹۷/۵ حدیث رقم ۲۴۴۲۔ واخرجه أبو داود الی "والله فی عون العبد....." حدیث رقم ۴۹۴۶ واخرجه الترمذی ۱۷۹/۵ حدیث رقم ۲۹۱۵۔ وابن ماجہ ۸۲/۱ حدیث ۲۲۵ واحمد فی المسند ۲۵۲/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی دنیا کی مصیبتوں میں سے کوئی مصیبت کسی مؤمن سے دور کر دے۔ تو اللہ تعالیٰ اس سے قیامت کے دن کی مصیبتوں کو دور کر دے گا اور جس آدمی نے کسی مسلمان کی پردہ پوشی کی۔ تو اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں اس کی پردہ پوشی کرے گا اور اللہ تعالیٰ اس وقت تک اپنے بندے کی مدد کرتا رہتا ہے۔ جب تک وہ اپنے مسلمان بھائی کی مدد کرتا ہو اور جو انسان علم کی تلاش میں کسی راستہ پر چل نکلتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت کے راستہ کو آسان اور ہل کر دیتا ہے اور جب کوئی اللہ تعالیٰ کے گھر مسجد وغیرہ میں کتاب اللہ یعنی قرآن کریم کو پڑھے پڑھائے تو اس قوم پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے تسکین نازل ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت اس پر چھا جاتی ہے اور فرشتے اس کو اپنے احاطے اور گھیرے میں لے لیتے ہیں اور ان کا ذکر اللہ تعالیٰ اس مخلوق میں کرتے ہیں۔ جو اللہ کے پاس ہے یعنی ملائکہ اور جس نے عمل میں تاخیر اور سستی کی اس کا نسب اٹنے آگے نہیں بڑھا سکے گا۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں امور اسلام کی تعلیم دی گئی ہے اور اس سے اسلام کی تعلیم کا وقار اور قدر و منزلت کا بھی اندازہ ہوتا ہے اور اسلام کی تعلیمات کا دائرہ کاریہ ہے کہ انسانوں میں باہم محبت، ہمدردی اور غم خواری کا جذبہ پیدا ہو۔ تاکہ تمام انسان بیک جہان اور یک جسم کی طرح راحت اور سکون کی زندگی گزاریں۔ حقوق اللہ اور حقوق العباد کی ادائیگی کر سکیں جو انسان یہ چاہتا ہے کہ وہ آخرت کی مشکلات سے محفوظ ہو جائے تو اس پر لازم ہے کہ ان تعلیمات کو اپنائے اور اس حدیث میں سات امور کی تعلیم دی گئی ہے۔

① مصیبت کو دور کرنا: کہ اگر کوئی انسان کسی مصیبت میں مبتلا مسلمان کی چھوٹی سی مصیبت اور مشکل دور کر دیتا ہے۔ اور اس کی خبر گیری کر کے اس کی الجھن کو رفع کر دیتا ہے۔ ایسے انسان کو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ایک بڑی مصیبت سے نجات دے گا اور ایمان کی قید سے معلوم ہوا کہ جو لوگ ایمان کے بغیر دیکھی انسانیت کی خدمت کرتے ہیں جیسے رفاہی ادارے اور حقوق انسانیت وغیرہ کی تنظیمیں۔ جو کہ مسلمان نہیں وہ اس حدیث کا مقصد انہیں نہیں سمجھیں گے۔

② تنگدست کی مدد: دوسری چیز ہے تنگ دست کی مدد کرنا جو فقر اور غربت کے جال میں پھنسا ہوا ہے۔ رزق اور معاش کی تنگی میں ہے اور قرض کی پریشانی میں ہے تو اس کی مدد کرنا قرض کی ادائیگی میں تعاون کرنا، قرض معاف کرنا اور تباہ حال اور پریشان حال کی مدد کرنا اور اس کو تباہی اور پریشانی سے خلاصی دیدینا اور شدید ضرورت مند کی ضرورت کو پورا کر دینا۔ اس کے ثمرہ اور نتیجہ میں دیکھنا اللہ تعالیٰ تمہاری ضرورت کو کس طرح پورا کرتا ہے اور اللہ کی رحمت کیسے تمہیں اپنے دامن میں لے لیتی ہے دنیا کی عزت اور عظمت کیسے حاصل ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ آخرت کی تنگی سے نجات دے گا۔

③ پردہ پوشی: تیسری چیز ہے پردہ پوشی۔ کہ اگر کسی انسان سے بشری اور انسانی تقاضے کے مطابق کوئی گناہ سرزد ہو جائے تو اس کے اس عیب اور گناہ کو لوگوں کے سامنے نہ لائے بلکہ اس کو لوگوں کے سامنے ظاہر کر کے اور سرعام لوگوں

کے سامنے بیان کر کے شرمندہ نہ کرو۔ یہ اللہ تعالیٰ کا معاملہ ہے اس کو دنیا اور آخرت میں سزا دے یا معاف کر دے۔
 نیا پردہ پوشی سے مراد یہ ہے کہ اگر کوئی انسان اپنے فقر و فاقہ افلاس و غربت کی وجہ سے لباس کی نعمت سے محروم ہے اور اپنے ستر کو چھپاتے کے لئے بھی کپڑا نہیں پاتا۔ کہ جس سے ستر پوشی کر سکے۔ تو اس صورت حال جو آدمی ایسے شخص کی پردہ پوشی کرے گا تو اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں قیامت کے دن اس کی پردہ پوشی کرے گا کہ اس کے عیوب کو ظاہر نہیں کرے گا اور گناہ کی صورت میں اگر کوئی آدمی عادی مجرم ہے تو اس کے گناہ کو چھپانا جائز نہیں تاکہ لوگ بھی اس سے محفوظ رہیں۔

④ مدد کرنا: کہ جب تک کوئی آدمی کسی کی مدد اور تعاون میں ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس کی مدد کرتا ہے اور یہ مدد مسلسل جاری رہتی ہے اور جو کسی کی خبر گیری اور حمایت میں مشغول رہتا ہے تو اس کی اللہ تعالیٰ نصرت اور اعانت کرتا ہے۔

⑤ دین کا علم سیکھنا: کہ جو انسان علم دین حاصل کرنے کے لئے دین کے کسی راستہ پر چل پڑتا ہے اور علم حاصل کرنے کے لئے مشقت برداشت کرتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت کا راستہ آسان کر دیتا ہے اس سے علم حاصل کرنے کی اور طالب علم کی فضیلت بھی معلوم ہوگئی کہ جو آدمی علم سیکھنے کے لئے اپنے وطن کو چھوڑ کر عزیز و اقارب سے جدا ہو کر اپنے آرام و راحت اور سکون کو چھوڑ کر طلب علم کے لئے کسی راستہ کا مزن ہوتا ہے تو اس کے نتیجہ میں اللہ تعالیٰ اس کی محنت اور مشقت کی وجہ سے جنت کا راستہ آسان کر دیتا ہے یعنی علم طلب کرنے کی وجہ سے اس کو جنت میں داخل کر دیا جائے گا۔ یہ عظیم سعادت اس خوش نصیب کو حاصل ہوتی ہے جس نے طلب علم کے لئے ہر ممکن کوشش کی ریاضت اور مجاہدہ کو اختیار کیا۔

⑥ تلاوت قرآن: کہ جو لوگ کسی مسجد خانقاہ مدرسہ تربیت گاہ اور تعلیم گاہ وغیرہ میں جمع ہو کر کتاب اللہ کی تلاوت اور تدریس وغیرہ کریں اور قرآن مجید کے معارف اور نکات سے فائدہ حاصل کریں اور درس و تدریس میں مصروف ہوں تو ان کو چار فوائد حاصل ہوتے ہیں۔
 ① ایسے لوگوں پر اللہ تعالیٰ کی جانب سے سکون اور اطمینان کا نزول ہوتا ہے اور انکے دل میں اطمینان اور سکون ودیعت رکھ دیا جاتا ہے انکے دل میں راحت آرام اور سکون کی فکر کی بجائے اللہ کی یاد اور حصول معرفت کی فکر ہوتی ہے انکے دل نور سے منور ہو جاتے ہیں۔

② اللہ کی رحمت ان پر چھا جاتی ہے اور ان کو اپنے اندر چھپا لیتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت ان کا احاطہ کر لیتی ہے۔

③ اور فرشتے ان کو اپنے گھیرے میں لے لیتے ہیں اور ملائکہ انکی تعظیم کرتے ہیں اور عقیدت سے اپنے احاطہ میں لے لیتے ہیں۔

④ اللہ تعالیٰ ایسے مقدس و محترم لوگوں کا تذکرہ ان فرشتوں میں کرتے ہیں جو ملائکہ اللہ تعالیٰ کے پاس ہوتے ہیں۔

⑤ عمل صالح کرنا: کہ انسان کی سعادت فلاح اور کامرانی کا دار و مدار نیک اعمال پر ہے اگر دنیا میں اعمال صالحہ کیے تو آخرت میں کامیابی اور نجات کا حقدار ہوگا اور اگر اس کے برعکس دنیا میں نیک عمل میں کوتاہی کی اور گناہ کے کام کرتا رہا۔ تو آخرت میں اللہ تعالیٰ کی عدالت میں قومیت اور نسبت نسب کی عظمت نجات کا ذریعہ نہیں ہوگی۔ آخرت میں مواخذہ گرفت حساب اور تفتیش ہوگی وہاں نسب کی بلندی جاہ و جلال اور منصب کام نہیں آئے گا۔ کیا ہی خوب کہا کسی شاعر نے۔

بندہ عشق شدی ترک نسب کن جامی ☆ کہ درین راہ فلاں ابن فلاں چیز نے نیست

”اے جامی جب تم عشق کے قیدی ہو چکے ہو تو پھر حسب و نسب کے چکر میں نہ پڑو۔ اس لئے کہ اس راستہ میں فلاں ابن فلاں کوئی چیز نہیں ہے۔“

قیامت کے دن شہید عالم اور مالدار کا حساب پہلے ہوگا

(۸/۱۹۳) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يُقْضَىٰ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ اسْتُشْهِدَ فَأُتِيَ

بِهِ فَعَرَفَهُ نِعْمَةً فَعَرَفَهَا فَقَالَ فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا؟ قَالَ قَاتَلْتُ فِيكَ حَتَّى اسْتَشْهِدْتُكَ قَالَ كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتَ لِأَنْ يُقَالَ جَرِي فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ وَرَجُلٌ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ وَعَلَّمَهُ وَقَرَأَ الْقُرْآنَ فَأَتَى بِهِ فَعَرَفَهُ نِعْمَةً فَعَرَفَهَا قَالَ فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا قَالَ تَعَلَّمْتُ الْعِلْمَ وَعَلَّمْتُهُ وَقَرَأْتُ فِيكَ الْقُرْآنَ قَالَ كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ تَعَلَّمْتَ الْعِلْمَ لِيُقَالَ إِنَّكَ عَالِمٌ وَقَرَأْتَ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ إِنَّكَ قَارِئٌ فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ وَرَجُلٌ وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَعْطَاهُ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ كُلِّهِ فَأَتَى بِهِ فَعَرَفَهُ نِعْمَةً فَعَرَفَهَا قَالَ فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا قَالَ مَا تَرَكْتُ مِنْ مَسِيلٍ تُحِبُّ أَنْ يُنْفَقَ فِيهَا إِلَّا أَنْفَقْتُ فِيهَا لَكَ قَالَ كَذَبْتَ لَكِنَّكَ فَعَلْتَ لِيُقَالَ هُوَ جَوَادٌ فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ ثُمَّ أُلْقِيَ فِي النَّارِ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۵۱۳/۳ احديث (۱۹۰۵-۱۵۲) واخرجه النسائي فی سننه ۲۳/۶ احديث رقم ۳۱۳۷ واخرجه احمد فی المسند ۲/۲۲۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے دن سب سے پہلا وہ آدمی جس کے بارے میں اخلاص نیت کو چھوڑنے کا حکم لگایا جائے گا۔ وہ شخص ہوگا جس کو دنیا میں شہید کر دیا جائے گا۔ جب وہ میدانِ محشر میں اللہ کی عدالت میں پیش کر دیا جائے گا اور اللہ تعالیٰ اس کو عطا کی ہوئی نعمتیں یاد کرائے گا اور وہ اس کو یاد آ جائیں گی۔ پھر اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ تو نے دنیا میں ان نعمتوں کے شکر یہ میں کیا کام کیا۔ وہ جواب میں کہے گا کہ میں نے اپنی نعمتیں یاد کر کر بطور الزام ارشاد فرمائے گا کہ تو نے ان نعمتوں کے شکر یہ میں کیا کام کیا۔ وہ جواب میں کہے گا کہ میں نے تیرے راستے میں جہاد اور قتال کیا۔ یہاں تک کہ میں شہید کر دیا گیا اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ تو جھوٹ کہتا ہے۔ تو نے تو اس لئے قتال کیا تھا تا کہ تجھ کو جرأت مند اور بہادر کہا جائے اور وہ تیرا مقصد دنیا میں پورا کر دیا گیا ہے۔ اب مجھ سے کیا چاہتے ہو۔ پھر کہا جائے گا کہ اس کو منہ کے بل گھسیٹ کر آگ میں ڈال دو۔ چنانچہ اس کو آگ میں ڈال دیا جائے گا۔ پھر ایک دوسرا شخص اللہ تعالیٰ کی عدالت میں لایا جائے گا۔ جس نے علم حاصل کیا اور دوسروں کو تعلیم دی اور قرآن مجید کو پڑھا اور اللہ تعالیٰ اس کو اپنی دی ہوئی نعمتیں یاد دلوائے گا اور اس کو یاد آ جائیں گی۔ پھر اللہ تعالیٰ اس سے پوچھے گا کہ تو نے ان نعمتوں کے شکر یہ میں کیا عمل کیا اور پھر دوسروں کو اس کی تعلیم دی اور تیری رضا جوئی کے لئے قرآن کریم پڑھا اور اللہ تعالیٰ فرمائیں گے تو جھوٹ کہتا ہے۔ تو نے علم اس لئے حاصل کیا تھا تا کہ تجھے دنیا میں بڑا عالم کہا جائے اور قرآن اس لئے پڑھا تھا تا کہ تجھے قاری کہا جائے اور یہ تیرا مقصد دنیا میں پورا کر دیا گیا ہے کہ تجھے دنیا میں عالم اور قاری کہا گیا۔ پھر حکم دیا جائے گا اور اس کو گھسیٹ کر جہنم کی آگ میں ڈال دیا جائے گا پھر ایک مال دار کو اللہ کی عدالت میں لایا جائے گا۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے مال کی وسعت عطا کی ہوگی اور ہر طرح کا مال دیا ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس کو اپنی دی ہوئی نعمتیں یاد کرائے گا اور وہ اس کو یاد آ جائیں گی پھر اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ تو نے ان نعمتوں کے شکر یہ میں کیا عمل کیا۔ تو وہ آدمی کہے گا کہ میں نے تیری رضا اور خوشنودی حاصل کرنے کے لئے ہر راستے میں مال خرچ کیا جہاں خرچ کرنے کو تو پسند کرتا ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائے گا کہ تو جھوٹ کہتا ہے تو نے مال اس لئے خرچ کیا تھا تا کہ تجھے دنیا میں سخی کہا جائے چنانچہ دنیا میں تجھے سخی کہہ دیا گیا ہے پھر حکم دیا جائے گا اس کو بھی منہ کے بل گھسیٹ کر جہنم میں ڈال دیا جائے گا اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ قیامت کے دن سب سے پہلے تین افراد اللہ تعالیٰ کی عدالت میں پیش کئے جائیں گے شہید عالم اور مالدار اور ان تینوں کو عمل میں ناکام قرار دیا جائیگا۔ نیت خراب ہونے کی وجہ سے اس سے معلوم ہوا کہ اخلاص نیت بہت ضروری ہے اور خلوص نیت کے مقام اور درجہ کی اہمیت بھی واضح ہو جاتی ہے۔ اگر نیت میں فساد اور کھوٹ ہے تو بڑے سے بڑا عمل بھی کام نہیں آئے گا۔ جیسا کہ مذکورہ حدیث میں تینوں اعمال انتہائی عظیم ہیں اللہ تعالیٰ کو گروہ عمل محبوب ہے جو اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی اور خوشنودی کیلئے اخلاص نیت کے جذبہ کے ساتھ کیا جائے اخلاص اور للہیت کے بغیر ہر عمل دربار الہی سے ٹھکرا دیا جائے گا۔ بلکہ ایسا عمل بجائے ثواب کے الناعذاب کا ذریعہ ہوگا اور یہ بھی یاد رہے کہ اس حدیث میں تین افراد اور اشخاص مراد نہیں بلکہ تین انواع کے لوگ مراد ہیں جن کی کثیر تعداد ہوگی اور انکی حقیقی تعداد کو اللہ ہی جانتا ہے اور اس حدیث میں نیت کے فساد کے خطرات سے امت مسلمہ کو آگاہ کیا گیا ہے۔ البتہ اس حدیث کو بیان کرنے میں حکمت اور ضروری وضاحت ضرور کی جائے۔ کیونکہ اگر اس حدیث کو اس انداز سے عوام الناس کے سامنے پیش کیا جائے کہ جس سے یہ تاثر ظاہر ہو کہ شہید اور شہادت کوئی چیز نہیں علم اور علماء ریاکاری کا شکار ہیں اس طرح کا بیان انتہائی خطرناک ہوگا اخلاص نیت کے لئے دیگر احادیث کثیر تعداد میں ہیں ان سے اخلاص نیت کو سمجھانے کے لئے مدد لی جائے۔

علم اٹھ جائے گا علماء کو قبض کرنے کے ساتھ

(۹/۱۹۴) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُءُوسًا جُهَالًا فَسُلُّوا فَأُفْتُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹۴/۱ حدیث ۱۰۰۱ و مسلم فی صحیحہ ۲۰۵۸/۴ حدیث رقم (۱۳-۲۶۷۳) وأخرجه الترمذی فی سننہ ۳۰/۵ حدیث رقم ۲۶۵۲۔ وابن ماجہ فی السنن ۲۰/۱ حدیث رقم ۵۲۔ وأحمد فی المسند ۱۶۲/۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ علم کو آخری زمانہ میں اس طرح نہیں اٹھائے گا کہ لوگوں کے دل و دماغ سے کھینچ کر اس کو نکال دے۔ بلکہ علم اس طرح اٹھائے گا کہ علماء کو اس دنیا سے قبض کر لے گا۔ یہاں تک کہ جب کوئی بھی عالم باقی نہیں رہے گا تو لوگ جاہلوں کو امام بنالیں گے اور ان سے مسائل دریافت کیے جائیں گے اور وہ لوگوں کو بغیر علم کے فتویٰ دیں گے۔ لہذا وہ خود بھی گمراہ ہوں گے اور دوسرے لوگوں کو بھی گمراہ کریں گے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں علم کے ختم ہونے اور اٹھ جانے کی صورت بیان کی گئی ہے کہ قیامت کے قریب علم اٹھ جائے گا اور علم کے اٹھ جانے سے یہ مراد نہیں کہ لوگوں کے دل و دماغ سے علم کو نکال دیا جائے گا بلکہ مراد یہ ہے کہ اچھے راسخ العلم علماء کو اٹھالیا جائے گا اور پھر ان کی جگہ خالی رہ جائے گی۔ لوگ چونکہ مسائل معلوم کرنے کے لئے علماء کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ جب صحیح العقیدہ اور راسخین فی العلم نہیں رہیں گے تو لوگ جاہلوں کو اپنا مقتدی اور امام بنالیں گے اور وہ لوگوں کو غلط مسائل بتائیں گے اور غلط فتوے صادر کریں گے خود بھی گمراہ ہوں گے اور لوگوں کو بھی گمراہ کریں گے۔

وعظ اور نصیحت میں اعتدال کرو

(۱۰/۱۹۵) وَعَنْ شَقِيقٍ قَالَ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يَذْكُرُ النَّاسَ فِي كُلِّ خَمِيسٍ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا

عَبْدُ الرَّحْمَنِ! لَوَدِدْتُ أَنَّكَ ذَكَرْتَنَا فِي كُلِّ يَوْمٍ قَالَ أَمَا إِنَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْ ذَلِكَ إِنِّي أَكْرَهُ أَنْ أُمْلِكُكُمْ وَلَئِنِّي اتَّخَوَّلْتُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَخَوَّلُنَا بِهَا مَخَافَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا۔ (متفق علیہ)

اخرجه۔ البخاری فی صحیحہ ۱۶۲/۱۔ حدیث رقم ۶۸۔ واخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۱۷۳/۴۔ حدیث رقم (۲۸۲۱-۸۳)۔ واخرج الترمذی نحوه ۲۳۰/۵۔ حدیث رقم ۲۸۵۵۔ واحمد فی المسند ۳۷۸/۱۔

ترجمہ: حضرت شقیق رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ ہر جمعرات کو لوگوں کو وعظ اور نصیحت کرتے تھے۔ ایک دن ایک شخص نے عرض کیا: اے ابو عبد الرحمن۔ میری تمنا اور خواہش ہے کہ آپ ہمیں روزانہ وعظ و نصیحت کیا کریں۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ میں تمہیں روزانہ اس لئے وعظ نہیں کرتا کہ تم لوگ اس سے تنگ آ جاؤ گے میں وعظ و نصیحت کے معاملہ میں تمہاری خبر گیری اس طرح کرتا ہوں جیسا کہ رسول اللہ ﷺ وعظ میں ہماری خبر گیری کرتے تھے اور ہمارے تنگ ہو جانے کا بھی خیال کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں واعظ، ناصح اور مبلغ کے لئے ایک بہترین اصول اور ضابطہ تبلیغ بیان کیا گیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت عبد اللہؓ سے روزانہ نصیحت کرنے کا مطالبہ کیا کہ آپ ہمیں روزانہ وعظ اور نصیحت کیا کریں آپ نے اس مطالبہ کو مسترد کر دیا اس سے ثابت ہوا کہ وعظ اور نصیحت کے معاملہ میں اعتدال سے کام لینا چاہئے ہر روز ہر موقعہ پر وعظ مناسب نہیں ہے کیونکہ اس سے اندیشہ ہے کہ لوگ تنگ ہو جائیں گے اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ لوگ توجہ اور رغبت سے وعظ و نصیحت کو نہیں سنیں گے اس سے خاطر خواہ اثر مرتب نہیں ہوگا اس کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ اسی طرح دوران وعظ زجر و تنبیہ، ملامت بد مزاجی اور بداخلاقی بھی نہیں کرنی چاہئے۔ کیونکہ اس سے مخاطب اور سامع پر اچھا اثر نہیں پڑے گا اور اس وعظ سے کوئی اثر قبول نہیں کرے گا اس سے لوگ دین کی باتوں سے نفرت کریں گے اور دین سے نفرت میں طوالت بھی مضر ہے۔ یہ اثر و ہدایت اور رحمت کے بجائے زحمت بن جائے گا۔ آج کل واعظین اس کا خیال نہیں کرتے۔ جس کا نتیجہ مثبت کے بجائے منفی ہے۔

بات کو تین مرتبہ دہرانا

(۱۱/۱۹۶) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا حَتَّى تَفْهَمَ عَنْهُ وَإِذَا أَتَى عَلَى قَوْمٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ ثَلَاثًا۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۸۸/۱۔ حدیث رقم ۹۵۔ واخرجه الترمذی مع تقدیم و تاخیر فی سننہ ۶۸/۵۔ حدیث رقم ۲۷۲۳۔ ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب کوئی بات ارشاد فرماتے۔ تو اس کو تین مرتبہ فرماتے تھے۔ یہاں تک کہ لوگ اس کو اچھی طرح سمجھ لیتے تھے اور جب رسول اللہ ﷺ کسی جماعت کے پاس آتے تھے تو ان کو تین مرتبہ سلام کرتے تھے اس حدیث کو ایام بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث کا ایک مطلب اور مراد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس وقت بات کو تین مرتبہ دہراتے تھے جب آپ کو یہ خیال ہو تا کہ لوگ سمجھ نہیں ہوں گے۔ یہ مطلب ہرگز نہیں کہ آپ ہر بات کو تین مرتبہ دہراتے تھے۔ بلکہ جو بات اہم ضروری و دقیق اور علمی ہوتی تھی اس کو آپ ﷺ تین مرتبہ ارشاد فرمایا کرتے تھے تاکہ اچھی طرح سمجھ آ جائے اور دل میں بیٹھ جائے اور اس حدیث میں حتی تفہم عنہ۔ اس کا واضح قرینہ ہے اور مذکورہ حدیث میں تین مرتبہ سلام کرنے کا مطلب یا تو یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مجلس میں تشریف لاتے تھے اور اہل مجلس کی تعداد زیادہ ہوتی تو ایک سلام آمد پر کرتے تھے۔ دوسرا داخلین جانب اور تیسرا بائیں جانب۔ یا اس

سے مراد یہ ہے کہ ایک سلام مجلس کے شروع والوں کو ہوتا تھا۔ دوسرا درمیان والوں اور تیسرا مقام اور منزل مقصود پر پہنچ کر۔

الدَّالُّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاعِلُهُ

(۱۲/۱۹۷) وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ إِنَّهُ أَبْدَعَ بِي فَأَحْمِلْنِي فَقَالَ مَا عِنْدِي فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا أَدُلُّهُ عَلَى مَنْ يَحْمِلُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِ قَاعِلِهِ۔ (رواه مسلم)

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱۵۰۶/۳ حَدِيثٌ رَقْمُ (۱۸۹۳-۱۳۳)۔ وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ ۳۴۶/۵ حَدِيثٌ رَقْمُ ۵۱۲۹۔ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۴۰/۵ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۶۷۱۔ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۲۰/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو مسعود انصاریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول میری سواری چلنے سے تھک گئی ہے اور عاجز ہو گئی ہے اور آپ ﷺ مجھے کوئی سواری دیدیں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرے پاس تو کوئی سواری نہیں ہے۔ کہ میں تمہیں دے سکوں ایک آدمی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ میں ایک ایسا آدمی بتاتا ہوں جو اس کو سواری دیدے گا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی کی خیر اور بھلائی کی طرف راہنمائی کرے۔ تو اس کو اتنا ہی ثواب ملے گا۔ جتنا کہ خیر کا کام کرنے والے کو ملے گا۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ اصول ذکر کیا گیا ہے کہ جو انسان کسی کی خیر اور بھلائی کے کام کی طرف راہنمائی کرے تو اس راہنمائی کرنے والے کو بھی اتنا ہی ثواب دیا جائیگا جتنا کہ خیر کا کام کرنے والے کو ثواب عطا کیا جائے گا کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوا اور اپنی سواری کے عاجز ہونے کا عذر پیش کر کے سواری کا مطالبہ کیا اور پھر اس پر مذکورہ واقعہ پیش آیا اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو آدمی کسی کی خیر اور نیکی کے کام کی طرف راہنمائی کرے اس کو بھی عمل کرنے والے کی طرح ثواب ملے گا۔ اس سے مشہور شرعی ضابطہ ماخوذ ہے۔ الدال علی الخیر کفاعلہ۔

جس نے اسلام میں اچھا طریقہ ایجاد کیا اس کو ثواب ملتا رہتا ہے

(۱۳/۱۹۸) وَعَنْ جَرِيرٍ قَالَ كُنَّا فِي صَنْدَرِ النَّهَارِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَاءَ قَوْمٌ عُرَاةٌ مُجْتَابِي النَّمَارِ أَوْ الْعَبَاءِ مُتَقَلِّدِي السُّيُوفِ عَامَتُهُمْ مِنْ مُضَرَ بَلْ كُلُّهُمْ مِنْ مُضَرَ فَمَعَرَوْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِمَا رَأَى بِهِمْ مِنَ الْفَاقَةِ فَدَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ فَأَمَرَ بِلَا لَا لَأَذَنْ وَأَقَامَ لَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ فَقَالَ (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ الْآيَةُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا وَالآيَةُ الَّتِي فِي الْحَشْرِ اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مِمَّا قَلَّمَتْ لِغَدٍ تَصَدَّقِي رَجُلٌ مِنْ دِهْنَانِهِ مِنْ دِرْهِمِهِ مِنْ تَوْبِهِ مِنْ صَاعٍ بَرٍّ مِنْ صَاعٍ تَمْرِهِ حَتَّى قَالَ وَلَوْ بِشِقِ تَمْرَةٍ قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ بِصُرَّةٍ كَادَتْ كَفَّهُ تَعَجَّرَ عَنْهَا بَلْ قَدْ عَجَزَتْ ثُمَّ تَتَابَعَ النَّاسُ حَتَّى رَأَيْتُ كَوْمَيْنِ مِنْ طَعَامٍ وَلَبَابٍ حَتَّى رَأَيْتُ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَهْتَلُ كَأَنَّهُ مَذْهَبَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ

أَجُورِهِمْ شَيْءٌ وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ. (رواه مسلم)

أخرجہ مسلم فی الصحيح ۷۰۴/۲ حدیث رقم (۶۹-۱۰۱۷) وأخرجہ النسائی فی السنن ۷۵/۵ حدیث رقم ۲۵۵۴ وأخرج نحوه الترمذی فی السنن ۴۲/۵ حدیث رقم ۲۶۷۵ وأحمد فی المسند ۳۵۹/۴۔

ترجمہ: حضرت جریرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ ایک روز دن کے شروع حصہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں موجود اور حاضر تھے۔ کہ ایک قوم کے لوگ آپ ﷺ کی خدمت میں تشریف لائے جو ننگے جسم والے تھے اور اپنے اوپر عبایا کھیل لیٹے ہوئے تھے اور گلے میں تلواریں لٹکائی ہوئی تھیں اور ان میں سے اکثر بلکہ سب ہی قبیلہ مضر کے لوگ تھے ان پر فقر و فاقہ کے اثرات دیکھ کر رسول اللہ ﷺ کا رنگ اور چہرہ انور متغیر ہونا شروع ہو گیا اور آپ ﷺ ان کے لئے کھانے کی تلاش میں گھر تشریف لے گئے اور جب اپنے گھر میں کچھ نہیں ملا واپس تشریف لائے تو حضرت بلالؓ کو اذان دینے کا حکم دیا۔ چنانچہ حضرت بلالؓ نے اذان کہی اور اقامت پڑھی آپؐ نے نماز پڑھی پھر آپؐ نے ایک خطبہ ارشاد فرمایا اور اس میں یہ آیت تلاوت کی: يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ..... اے لوگو اپنے رب سے ڈرو جس نے تمہیں ایک جان یعنی حضرت آدم علیہ السلام سے پیدا کیا ہے۔ پوری آیت کریمہ تلاوت کی جس کا آخری حصہ ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلَيْكُم رَقِيْبًا۔ کہ بے شک اللہ تعالیٰ تمہارا محافظ ہے۔ پھر سورہ حشر کی آیت تلاوت کی۔ اتَّقُوا اللّٰهَ وَلَنْظُرَ نَفْسٌ مَّا قَلَّمَتْ لِغَدٍ الْاٰیة۔ کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور ہر شخص اچھی طرح غور و فکر کر لے کہ کل یوم قیامت کے لئے آگے کیا ذخیرہ بھیجا ہے پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ صدقہ کرے ہر آدمی اپنے دینار سے اپنے درہم سے اپنے کپڑے سے اور اپنی گندم کے پیانے سے یہاں تک کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ صدقہ کرے اگرچہ کھجور کا ایک ٹکڑا ہی کیوں نہ ہو۔ اس حدیث کے راوی فرماتے ہیں کہ ایک انصاری آدمی درہم یا دانیر سے بھری ہوئی ٹھیلی لایا۔ جس کے بوجھ اور وزن سے اس کا ہاتھ تھک کر عاجز ہونے کے قریب تھا۔ بلکہ تھک ہی گیا تھا۔ پھر تو لوگوں نے لگا تار یکے بعد دیگر اشیاء کو لانا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ میں نے غلے اور کپڑے کے جمع شدہ دو ڈھیر دیکھے۔ پھر میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کا چہرہ انور سنہری چیز کی طرح چمک اٹھا۔ پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص اسلام میں کسی اچھے طریقے کو رائج کرے تو اسے اس کا بھی ثواب ملے گا اور اس کا بھی جو اس کے بعد اس پر عمل کرے اور عمل کرنے والے کے ثواب میں کوئی کمی نہیں ہوگی اور جس آدمی نے اسلام میں کسی برے طریقہ کو رائج کیا۔ تو اسے اس کا بھی گناہ ہوگا اور اس شخص کا بھی جو اس کے بعد اس پر عمل کرے گا اور عمل کرنے والے کے گناہ میں کوئی کمی نہ ہوگی۔ اس حدیث کو امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں جن لوگوں کی آمد کا ذکر ہے یہ قبیلہ مضر کے لوگ تھے اور یہ ننگے جسم آئے تھے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ جسم پر کپڑا تھوڑا تھا، پورے جسم کو ڈھانپنے والا نہیں تھا اون کے پرانے اور خستہ حال پھٹے ہوئے تھے اور انہوں نے۔ عبایا نما رزیب تن کیا ہوا تھا یہ دو قسم کے موٹے کھیل ہیں نما۔ اس کو کھیل کہتے ہیں جو اون اور بکری کے بالوں سے بنایا گیا ہوا اور دھاری دار ہوا اور یہ لوگ پہلے کافر تھے بعد میں مسلمان ہو گئے تھے اور ان کے گلے میں تلواریں کا ہونا جہاد اور مجاہدین ہونے کی علامت ہے رسول اللہ ﷺ نے ان کی خستہ حالی اور بد حالی کو دیکھ کر ان کے فقر و فاقہ کی وجہ سے ان کے لئے صدقہ اور خیرات کرنے کا حکم دیا اور آپ ﷺ نے سورۃ النساء اور سورۃ الحشر کی ایک ایک آیت تلاوت کی جس میں اتفاق فی سبیل اللہ اور شفقت اور ہمدردی کا سبق تھا اور فکر آخرت کی تذکیر تھی۔

لوگوں نے آپ ﷺ کا وعظ اور خطبہ سنتے ہی کثیر مقدار میں بہت قسم کا مال جمع کر دیا اور آپ کا چہرہ انور خوشی سے چمک دمک اٹھا۔

قاتیل کو ہر قتل کا گناہ ہوگا

(۱۳/۱۹۹) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِّنْ دِمَهِهَا لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ (متفق علیہ) وَسَنَدُ كُرْحَدِيثٍ مُّعَاوِيَةَ لَا يَزَالُ طَائِفَةٌ مِّنْ أُمَّتِي فِي بَابِ ثَوَابِ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ ۳۶۴/۶ حَدِيثٌ رَقْمَ ۳۳۳۵۔ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱۳۰۳/۳ حَدِيثٌ رَقْمَ (۱۶۷۷-۲۷) وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۴۱/۵ حَدِيثٌ رَقْمَ ۲۶۷۳۔ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السُّنَنِ ۸۷۳/۲ حَدِيثٌ رَقْمَ ۲۶۱۶۔ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۸۳/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی کو بھی ظلم سے قتل کیا جاتا ہے تو اس کے خون اور قتل کا ایک حصہ حضرت آدم علیہ السلام کے پہلے بیٹے قاتیل پر ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ پہلا شخص ہے جس نے قتل کا طریقہ ایجاد کیا۔ (بخاری و مسلم) اور حضرت معاویہ کی وہ حدیث جس کے شروع میں لَا يَزَالُ طَائِفَةٌ مِّنْ أُمَّتِي ہے ہم اس کو ان شاء اللہ باب ثواب هذه الامة میں بیان کریں گے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جو شخص بھی اس دنیا میں قتل کے جرم کا ارتکاب کرے گا جس طرح قاتل کو گناہ ملے گا اسی طرح حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹے قاتیل کو بھی ملے گا کیونکہ اس نے سب سے پہلے قتل کا طریقہ ایجاد کیا کہ اپنے بھائی ہابیل کو اپنی نفسانی خواہش اور جذ بہ کی تکمیل کے لئے قتل کر دیا تو جس طرح اچھا اور نیک کام ایجاد کرنے کا بھی ثواب ہوتا ہے اور بعد میں کرنے والوں کا ثواب بھی اس کو ملتا ہے اور ان کے ثواب میں کوئی کمی نہیں ہوتی اور جو شخص کوئی برائی اور گناہ کا طریقہ ایجاد کرتا ہے اس کو ایجاد کا بھی گناہ ہوتا ہے اور اس کے بعد جو اس پر عمل کرتا ہے اس کا بھی گناہ اس کو ملتا ہے اور ان کے گناہ میں کوئی کمی نہیں کی جاتی۔ بالکل یہی حال ہے قتل کا۔ چونکہ اس کا موجد قاتیل ہے۔ اس لئے ہر ظلم کے قتل کا اس کے لئے بھی حصہ ہے۔

الفصل الثانی:

تعلیم و تعلم کے فضائل

(۱۵/۲۰۰) عَنْ كَثِيرِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ أَبِي الدَّرْدَاءِ فِي مَسْجِدِ دِمَشْقَ فَبَجَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا أَبَا الدَّرْدَاءِ إِنِّي جِئْتُكَ مِنْ مَدِينَةِ الرَّسُولِ ﷺ لِحَدِيثٍ بَلَغَنِي أَنَّكَ تُحَدِّثُهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا جِئْتُ لِحَاجَةٍ قَالَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا مِنْ طُرُقِ الْجَنَّةِ وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنِحَتَهَا رِضًى لِّطَالِبِ الْعِلْمِ وَإِنَّ الْعَالِمَ لَيَسْتَغْفِرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالْجِبَّتَانِ فِي جُوفِ الْمَاءِ وَإِنَّ فَضْلَ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُوَرِّثُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَإِنَّمَا وَرَثَتُوا الْعِلْمَ فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحِطَّةٍ وَآفِيزٍ۔ (رواه احمد والترمذی وابوداؤد وابن ماجه والدارمی وسماء الترمذی قیس بن کثیر)

۲۱۲: أخرجه أحمد في المسند ۱۹۶/۵ وأخرجه الترمذی ۴۷/۵ حديث ۲۶۸۲ - وسماه قيس بن كثير وأخرجه أبو داود ۵۷/۴ حديث رقم ۳۶۴۱ - وأخرجه ابن ماجه في مقبلة لسننه ۸۱/۱ حديث رقم ۲۲۳ - وأخرجه الدارمی ۱۱۰/۱ حديث رقم ۳۴۲ -

ترجمہ: حضرت کثیر بن قیس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ صحابی رسول حضرت ابو درداءؓ کے پاس ملک شام کے شہر دمشق کی مسجد میں بیٹھا ہوا تھا کہ ان کے پاس ایک آدمی آیا اور عرض کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے شہر سے آپ کی خدمت میں ایک حدیث حاصل کرنے کے لئے آیا ہوں۔ جس کے متعلق مجھے معلوم ہوا کہ آپ اس حدیث کو رسول اللہ ﷺ سے نقل کرتے ہیں۔ آپ کے پاس آنے کی میری اس کے علاوہ اور کوئی غرض نہیں ہے۔ یہ سن کر حضرت ابو درداءؓ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے۔ کہ جو انسان علم طلب کرنے کے لئے کوئی راستہ اختیار کرے چاہے وہ طویل ہو یا مختصر ہو۔ تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت کے راستہ پر چلا دیتا ہے اور جنت کا راستہ اس کے لئے آسان ہو جاتا ہے اور فرشتے طالب علم کی رضامندی کے لئے اپنے پروں کو جھکاتے ہیں اور عالم کے لئے ہر وہ چیز جو آسمانوں میں ہے۔ یعنی ملائکہ اور جو چیز زمین کے اوپر ہے۔ یعنی جنات اور انسان وغیرہ اور مچھلیاں پانی کے اندر استغفار کرتی ہیں اور عابد زاہد پر عالم کو ایسے ہی فضیلت حاصل ہے جیسے کہ چودہویں رات کے چاند کو دوسرے ستاروں پر فضیلت ہے اور علماء انبیاء کے وارث ہیں اور انبیاء علیہم السلام درہم اور دینار کے وارث نہیں بناتے۔ ان کی وراثت علم ہے لہذا جس نے علم حاصل کیا۔ اس نے کامل اور دافر حصہ حاصل کر لیا۔ اس حدیث کو امام احمدؒ امام ترمذیؒ امام ابو داؤدؒ امام ابن ماجہؒ اور امام دارمیؒ نے روایت کیا ہے اور امام ترمذیؒ نے راوی کا نام قیس بن کثیر ذکر کیا ہے۔ حالانکہ صحیح کثیر بن قیس ہے جیسے کہ صاحب مشکوٰۃ نے ذکر کیا ہے۔

ترجمہ: اس حدیث میں علماء اور طلباء کی بڑی فضیلت اور عظمت ذکر کی گئی ہے اور علم حاصل کرنے کی فضیلت اور اس کے لئے سفر کرنے کی فضیلت کو واضح کیا گیا ہے حضرت کثیر بن قیسؒ نے جس واقعہ کو بیان کیا۔ کہ میں دمشق کی جامع مسجد میں حضرت ابو درداءؓ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص آپ کی خدمت میں آیا اور کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے شہر مدینہ منورہ سے آیا ہوں اور میرے آنے کی غرض وغایت اور مقصد صرف یہ ہے کہ مجھے معلوم ہوا کہ آپ رسول اللہ ﷺ سے ایک حدیث نقل کرتے ہیں تاکہ وہ حدیث آپ سے بلا واسطہ سماعت کر لوں اندازہ لگائیے کس قدر جذبہ اور اخلاص تھا۔ ممکن ہے کہ اس شخص نے وہ حدیث اجمالی طور پر پہلے سنی ہوئی ہو۔ اب اس آدمی کو خواہش اور تمنا ہوئی کہ میں اس حدیث کو حضرت ابو درداءؓ سے تفصیل اور وضاحت کے ساتھ مکمل طور پر حاصل کر لوں۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس آدمی نے وہ حدیث تفصیل کے ساتھ پہلے سے سنی ہوئی ہو۔ مگر اس آدمی کی آرزو ہوئی کہ میں صحابی رسول ﷺ حضرت ابو درداءؓ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہو کر بلا واسطہ خود ان سے یہ حدیث حاصل کر لوں۔ تاکہ سند عالی ہو جائے۔

مطلوب حدیث: اب یہ کہ وہ حدیث کوئی ہے جس کے لئے اس آدمی نے اتنا طویل سفر کیا مدینہ سے شام تک تقریباً ۸۰۰ کلومیٹر ہوتے ہیں۔ اس کے اندر ایک احتمال یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد وہی حدیث ہو حضرت ابو درداءؓ نے اس آدمی کے سامنے بیان کی اور یہ بھی ممکن ہے کہ مطلوب و مقصود حدیث اس بیان کردہ حدیث کے علاوہ ہو اور یہ حدیث حضرت ابو درداءؓ نے اس آدمی کے اطمینان کے لئے بیان کر دی ہو۔ کیونکہ وہ بڑی مشقت اٹھا کر ایک طویل سفر کر کے حدیث کو حاصل کرنے کے لئے حاضر ہوا اس لئے اس کی نیک بخشی اور خوش قسمتی کو ظاہر کرنے کے لئے اس کے ثواب ثمرات مرتبہ اور قدر و منزلت کی وضاحت کر دی اور اس طالب علم کی مطلوبہ حدیث ہو سکتا

ہے کہ ترجمۃ الباب کے موافق اور مناسب نہ ہو اس لئے مصنف نے اس کو یہاں ذکر نہیں کیا۔

طالب علم کی فضیلت: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ جب طالب علم۔ علم حاصل کرنے کے لئے اپنے گھر یا رائل و عیال اعضاء و اقارب اور دوست و احباب اور متعلقین کو چھوڑ کر راہ سفر کا توشہ باندھ کر چل پڑتا ہے تو اس کی رضا اور خوشنودی کے لئے اللہ تعالیٰ کے ملائکہ اس کے لئے اپنے نورانی پر بچھاتے ہیں اور یہ تو اپنی حقیقت اور ظاہر پر محمول ہے کہ فی الواقع حقیقت اور نفس الامر میں طالب علم کی شرافت اور عظمت کے لئے ملائکہ اپنے نورانی پروں کو بچھاتے ہیں اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ اپنی حقیقت پر محمول نہیں بلکہ کنایہ ہے اس سے مراد طالب علم کی فضیلت و عظمت اور اس کی قدر و منزلت اور اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمت کا نزول ہے۔

اور اس حدیث میں یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ طالب علم کے لئے تمام مخلوق مغفرت اور بخشش کی دعا کرتی ہے۔ سمندر اور دریاؤں اور تالابوں کے اندر رہنے والی مچھلیاں اس کے حق میں دعائیں کرتی ہیں اگرچہ مچھلیاں من فی الارض کی عمومیت میں شامل ہیں۔ مگر اس کے باوجود مچھلیوں کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ اس تخصیص بعد التعمیم سے مقصود طالب علم کی انتہاء درجہ کی قدر و منزلت کا اظہار ہے اور ساتھ ہی اس طرف اشارہ ہے کہ باران رحمت کا برسنا اللہ تعالیٰ کی نعمت اور رحمت کے نزول کی علامت ہے اور دنیا کی اکثر آرام و آرائش نظافت و طہارت اسی سے حاصل ہوتی ہے الغرض علماء کا وجود تمام خیر اور بھلائی اور اللہ تعالیٰ کی برکات کے وجود اور حصول کا سبب ہے۔ اسی طرح سمندروں اور دریاؤں کے اندر مچھلیوں کا زندہ اور آباد رہنا بھی سبب کے درجہ میں علماء ہی کا مرہون منت ہے۔

عالم اور عابد میں فرق: اس حدیث میں عالم اور عابد کے درمیان فرق بھی ظاہر اور واضح کر دیا گیا ہے۔ کہ عالم کا مقام اور درجہ عابد پر بہت عالی اور ارفع ہے اس بلندی اور رفعت شان کی وجہ یہ ہے کہ عالم کا فائدہ متعدد ہوتا ہے۔ اس کا انحصار اس کی ذات کے لئے خاص نہیں ہے دیگر مخلوق کو اس سے فائدہ حاصل ہوتا ہے عقائد اعمال عبادات معاملات معاشرت اور اخلاقیات لوگ علماء سے سیکھتے ہیں۔ دینی اعتبار سے لوگ علماء دین سے کسب فیض کرتے ہیں اور عابد کی تمام محنت اور کوشش اور سعی اپنی ذات کے لئے ہے۔ دوسرے لوگوں کو اس سے کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوتا۔

اور اس فرق کو واضح کرنے کے لئے اس حدیث میں علماء کو بدر یعنی چودہویں رات کے چاند کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور عابد کو ستاروں کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے کہ مطلب یہ ہوگا کہ جس طرح چودہویں رات کا چاند اپنی مکمل آب و تاب اور چمک و شہاب کے ساتھ ظہور پذیر ہوتا ہے تو تمام مخلوق اس سے فائدہ حاصل کرتی ہے اور اس کا نور ہر جگہ ہوتا ہے اور ہر چیز کو روشن کرتا ہے بخلاف ستاروں کے کہ وہ اگرچہ جگمگاتے ہیں اور روشن ہوتے ہیں مگر ان کا فیض چاند کی طرح عام نہیں ہوتا ہے۔

عالم کی فضیلت عابد پر

(۱۶/۲۰۱) رَعْنُ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا عَابِدٌ وَالْآخَرُ عَالِمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَذْنَانِكُمْ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ وَأَهْلَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَتَّى النَّمْلَةُ فِي جُحْرِهَا وَحَتَّى الْحَوِثُ لِيَصَلُّوا عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ (رواه الترمذی ورواه الدارمی) عَنْ مَكْحُولٍ مُرْسَلًا وَلَمْ يَذْكُرْ رَجُلَانِ وَقَالَ فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَذْنَانِكُمْ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) وَسَرَدَ الْحَدِيثَ إِلَى آخِرِهِ - (ترمذی)

آخرجہ الترمذی فی السنن ۴۸/۵ حدیث رقم ۲۶۸۵ وقال حدیث غریب۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ باہلیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے دو آدمیوں کا ذکر کیا گیا۔ ان میں سے ایک عابد تھا اور دوسرا عالم۔ آپ سے سوال کیا گیا کہ ان دونوں میں سے کون افضل ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ عالم کو عابد پر اس طرح فضیلت حاصل ہے۔ جس طرح کہ مجھے تم میں سے ادنیٰ شخص پر فضیلت ہے۔ پھر اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے اور آسمانوں اور زمین کی تمام مخلوق یہاں تک چیونٹیاں اپنے سوراخوں میں اور مچھلیاں اس شخص کے لئے مغفرت اور خیر کی دعائیں کرتی ہیں جو لوگوں کو دین کا علم سکھاتا ہے۔ اس روایت کو امام ترمذی اور امام دارمی نے مکحول سے مرسل طریقہ پر روایت کیا ہے اور اس میں۔ رَجُلَانِ کا لفظ ذکر نہیں کیا ہے اور کہا ہے کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا کہ عابد پر عالم کو ایسے ہی فضیلت حاصل ہے جیسے مجھے تم میں سے ادنیٰ درجہ کے آدمی پر فضیلت حاصل ہے۔ پھر آپ نے یہ آیت کریمہ تلاوت کی۔ (اَلَمْ نَخْلُقْكَ مِنَ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءِ)۔ کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے علماء ہی اللہ سے ڈرتے ہیں اور پھر پوری حدیث آخر تک اسی طرح بیان کی۔

تشریح: اس حدیث میں بھی عالم دین کی فضیلت کو عابد پر بیان کیا گیا ہے کہ عالم کو عابد پر بہت زیادہ فضیلت اور فوقیت حاصل ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اس عظمت اور فضیلت کو کَفَضْلِي عَلٰی اَزْوَاجِكُمْ سے بصورت تشبیہ بیان فرمایا ہے کہ عالم کو عابد پر اس طرح فضیلت ہے جس طرح کہ مجھے تم میں سے ادنیٰ پر فضیلت ہے اور یہ نسبت غیر متناہی ہے۔ کیونکہ اس کائنات میں اللہ تعالیٰ کے بعد نبی کا مقام ہے اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے ادنیٰ آدمی پر اپنے بلند اور ارفع تفاوت سے عالم اور عابد کے درجہ اور مقام کو تشبیہ دی ہے۔ جس طرح اس تشبیہ میں نسبت غیر متناہی ہے۔ اسی طرح عالم اور عابد کی نسبت بھی غیر متناہی ہے مطلب یہ ہوگا کہ جس طرح رسول اللہ ﷺ کی عظمت اور فضیلت کا اندازہ ایک ادنیٰ امتی کے مقابلے میں نہیں لگایا جاسکتا۔ اسی طرح عالم کی فضیلت اور عظمت کا اندازہ عابد کے مقابلے میں نہیں لگایا جاسکتا۔

اور اس حدیث کے آخر میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ اسی حدیث کو امام دارمی نے مکحول راوی سے مرسل طریقہ سے نقل کیا ہے اور اس حدیث کے شروع میں رَجُلَانِ کا لفظ ذکر نہیں کیا گیا مطلب یہ ہوگا کہ اس حدیث میں یہ ذکر نہیں کیا گیا۔ کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے دو آدمیوں کا ذکر نہیں کیا گیا۔ کہ ان میں سے ایک عالم تھا اور دوسرا عابد۔ بلکہ اس کے مطابق یہ حدیث: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سے شروع ہوتی ہے۔ گویا یہ امام دارمی کی روایت کا دوسری روایت کے مقابلے میں فرق ہے۔

حدیث حاصل کرنے والوں کے ساتھ شفقت کا برتاؤ کرو

(۱۷/۲۰۲) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ النَّاسَ لَكُمْ تَبِعٌ وَإِنَّ رَجُلًا يَأْتُونَكُمْ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ يَتَفَقَّهُونَ فِي الدِّينِ فَإِذَا أَتَوْكُمْ فَاسْتَوْصُوا بِهِمْ خَيْرًا۔ (رواه الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۳۰/۵ حدیث رقم ۲۶۵۰۔ وأخرجه ابن ماجہ فی مقدمته ۹۱/۱ حدیث ۲۶۴۹۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بے شک لوگ تمہارے یعنی صحابہ کے تابع ہیں اور کثیر تعداد میں لوگ تمہارے پاس دین کا علم حاصل کرنے کے لئے اطراف عالم سے آئیں گے۔ لہذا جب وہ تمہارے پاس آئیں تو ان کے ساتھ بھلائی اور شفقت کا معاملہ کرنا۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو خصوصی نصیحت اور وصیت فرمائی۔ کہ جب میرا دنیا سے انتقال ہو جائے گا تو پھر دنیا والوں کے امام اور راہنمائی تم لوگ ہی کرو گے۔ پھر اس عالم اور کائنات کے جوانب اور اطراف سے لوگ تمہارے پاس دین کا علم حاصل کرنے کے لئے آئیں گے اور میری احادیث کو حاصل کرنے کا جذبہ لے کر آئیں گے لہذا ان کے ساتھ شفقت، محبت اور خیر کا برتاؤ کرو اور اچھی طرح ان کی تربیت کرو۔ تاکہ ان کا دل و دماغ دین کے علم سے منور ہو جائے۔

اور حدیث کے آخری جملہ فَاَسْتَوْصُوا بِهِمْ خَيْرًا کے دو معنی ہیں۔ ایک یہ کہ میں تم کو نصیحت کرتا ہوں کہ ان کے بارے میں وصیت قبول کر لو اور ان کے ساتھ شفقت کرو۔ دوسرا معنی یہ ہے کہ جب اطراف عالم سے لوگ تمہارے پاس آ جائیں تو ان کو خیر اور نیکی کی وصیت کرتے۔ اس میں غفلت اور کوتاہی ہرگز نہ کرو اور اچھی طرح ان کی تربیت کرو۔ تاکہ ان کے قلوب منور ہوں۔

حکمت کی بات مومن کا گم کردہ متاع ہے وہ اس کا زیادہ حقدار ہے

(۱۸/۲۰۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْكَلِمَةُ الْحِكْمَةُ ضَالَّةُ الْحَكِيمِ فَحَيْثُ وَجَدَهَا فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حديث غریب و ابراہیم بن الفضل الراوی یضعف فی الحديث) أخرجه الترمذی فی السنن ۴۹/۵ حدیث رقم ۲۶۸۷۔ وأخرجه السنن بنفس اللفظ ۱۳۹۵/۲ حدیث رقم ۴۱۶۹ وتکلم الترمذی فی مسنده۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دانائی اور حکمت کی بات دانش مند آدمی کا گم کردہ سامان ہے جو اس کو مطلوب ہوتا ہے۔ لہذا وہ جہاں اس کو پالے وہ اس کا حق دار ہے۔ اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اور اس حدیث کی سند میں ابراہیم بن فضل راوی کو روایت حدیث میں ضعیف قرار دیا گیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے انتہائی قیمتی نصیحت ارشاد فرمائی ہے۔ کہ حکمت اور دانائی کی بات فقاہت اور علم کی بات ایک سمجھ دار اور عقلمند دانش مند آدمی کا متاع گم کردہ ہے اور وہ اس کو مطلوب ہوتا ہے۔ جہاں سے بھی اور جس سے بھی حاصل ہو جائے۔ جب بھی انسان کوئی عقلمندی اور حکمت کی بات سنے تو فی الفور اس کو قبول کر لے کیونکہ یہی چیز انسان کی ترقی اور کامیابی کی علامت ہے اور ایسا انسان انتہائی بے وقوف، احمق اور تنگ ظرف ہوگا جو کسی کو چھوٹا سمجھ کر اور حقیر جان کر اور کم رتبہ گردان کر اس فائدے اور حکمت کی بات کو حاصل نہ کرے اور یہ خیال کرے کہ یہ تو بڑی بات اور چھوٹے منہ کے مترادف ہے اسی وجہ سے اہل علم حضرات نے فرمایا ہے کہ کوئی ایسی بات کو قابل اعتبار اور اس کی حیثیت کو تسلیم کرنے جو حضرت بایزید بسطامیؒ جیسی شخصیات سے منقول ہو اور اگر وہی بات کسی باندی سے منقول ہو تو اس کی کوئی حیثیت نہ جانے۔ ایسی سوچ اور خیال رکھنے والا شخص متکبر ہوگا

ایک عالم شیطان پر ہزار عابدوں سے زیادہ سخت ہے

(۱۹/۲۰۳) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فِقِيهٌ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ)

أخرجه الترمذی فی السنن ۴۶/۵ حدیث رقم ۲۶۸۱۔ وقال غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه۔ وأخرجه ابن ماجہ ۸۱/۱ حدیث رقم ۲۲۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ایک فقیہ یعنی دین کا عالم شیطان پر ایک ہزار عابدوں سے زیادہ سخت ہے۔ اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے دین کے ایک عالم کو شیطان کے لئے ایک ہزار عابدوں سے زیادہ سخت قرار دیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ شیطان کے مکر و فریب اور مکائد سے عالم دین اچھی طرح واقف ہوتا ہے۔ وہ اس کے تمام مکروں کو جانتا ہے اور تلخیں ابلیس کے تمام طریقوں کو جانتا ہے کہ شیطان ان طریقوں سے لوگوں کو گمراہ کرتا ہے۔ عالم دین ان سے واقف ہونے کی وجہ سے خود بھی بچتا ہے اور دوسرے لوگوں کو بھی تلخیں ابلیس کے اسرار و رموز سے آگاہ کرتا رہتا ہے تاکہ وہ بھی شیطان کے مکائد سے بچ جائیں۔ ہدایت اور صراط مستقیم پر قائم دائم رہیں۔ بخلاف عابد اور صوفی کے کہ اس کی تمام زندگی کا انحصار صرف عبادت پر ہوتا ہے۔ علم سے بہت دور اور عاری ہوتا ہے۔ وہ صرف ریاضت مجاہدہ نفس میں مشغول رہتا ہے اور تلخیں ابلیس کے چور دروازوں سے واقف نہیں ہوتا اور شیطان اس کی عبادت میں خلل ڈالتا ہے اور کوشش کر کے پوری عبادت کو ناکارہ کر دیتا ہے ظاہری طور پر اگرچہ وہ عبادت میں مصروف ہوتا ہے۔ مگر صحیح علم نہ ہونے کی وجہ سے وہ تلخیں ابلیس کا شکار رہتا ہے۔ اس لئے عابد نہ تو خود شیطان کے مکائد سے محفوظ ہوتا ہے اور نہ ہی دوسروں کو اس کی ضلالت سے بچا سکتا ہے۔

اسی لئے اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ ایک عالم شیطان پر ایک ہزار عابدوں سے زیادہ سخت ہوتا ہے کیونکہ شیطان کے مقابلہ کے لئے ایک ہزار عابد جتنی طاقت رکھتے ہیں۔ تنہا ایک عالم اتنی طاقت رکھتا ہے۔ کیونکہ شیطان جب لوگوں پر اپنی تلخیں کا جال ڈالتا ہے اور سبز باغ دکھا کر ضلالت میں گرفتار کرتا ہے۔ تو عالم اس کے طور و طریق کو جان لیتا ہے۔ چنانچہ وہ اس کے دھوکے اور مکر کو ظاہر کر دیتا ہے۔ بخلاف عابد کے کہ وہ شیطان کے مکر و فریب کو جاننے کے بجائے اس کے برعکس بسا اوقات تلخیں ابلیس کو اپنی بزرگی کی علامت بنا لیتا ہے۔ ویسے بھی حکماء کے نزدیک ایک مسلم شدہ ضابطہ ہے کہ جو انسان اپنے بد مقابل کے مکر و فریب سے واقف ہوتا ہے وہ اس سے نقصان نہیں اٹھاتا۔ کیونکہ واقف ہونے کی وجہ سے وہ اس کا توڑ جانتا ہے۔

واقصہ: حضرت حاجی امداد اللہ نے ایک واقعہ لکھا ہے کہ ایک صاحبزادہ تعلیم حاصل کرنے سے کتراتا تھا۔ والدین کی مکمل کوشش تھی کہ وہ تعلیم حاصل کر لے۔ بالآخر والدین نے عاجز آ کر کہا جو مرضی ہے کرو۔ چاہے یہاں رہ کر تعلیم حاصل کر دیا چلے جاؤ۔ وہ فوراً ہی نکل گیا اور اتفاق سے خارج ہوتے ہی ایک مسجد میں چلا گیا وہاں کوئی صوفی صاحب وضو کر رہے تھے۔ انہوں نے ایک آنکھ اور ناک کا ایک سوراخ بند کیا ہوا تھا اس نو جوان نے اس کی وجہ دریافت کی۔ صوفی نے جواب دیا کہ ایک مرتبہ میرے نفس نے خوشبو کی خواہش کی تو میں نے اس کی اصلاح اور تربیت کے لئے بدبو کی جتنی بنا کر ناک میں رکھ لی اور آنکھ کو اس لئے بند کیا ہے کہ جب قدرت کا مشاہدہ ایک آنکھ سے ہو سکتا ہے تو دوسری آنکھ کی کیا ضرورت۔ اس نو جوان کو ضروری مسائل معلوم ہی تھے۔ اس نے صوفی سے کہا اس طرح تو وضو نہیں ہوتا، اس صوفی نے کہا کہ بھائی تمہارے علم سے مجھے بڑا فائدہ ہوا ہے جاؤ جا کر علم حاصل کرو۔

علم حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے

(۲۰/۲۰۵) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ وَوَضَعَ الْعِلْمَ عِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ كَمَقْلَدِ الْخَنَازِيرِ الْجَوْهَرِ وَاللُّؤْلُؤِ وَالذَّهَبِ (رواہ ابن ماجہ وروی البیہقی فی شعب الایمان الی قولہ مسلم وقال هذا حدیث متفق مشہور واستادہ ضعیف وقد روی من أوجه کلہا ضعیف).

آخر جہ ابن ماجہ ۸۱/۱ حدیث رقم ۲۲۴۔ والبیہقی فی شعب الایمان لعند لفظ "مسلم" ۲۵۴/۲ حدیث رقم ۱۶۶۶۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ علم حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔ چاہے مرد ہو یا عورت اور نا اہل کو علم کی تعلیم دینا ایسے ہے جیسے کوئی شخص خنزیر کے گلے میں جواہرات موتی اور سونے کا ہار ڈال دے۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہؒ نے روایت کیا ہے اور امام بیہقیؒ نے اس روایت کو شعب الایمان میں لفظ "مسلم" تک نقل کیا ہے اور فرمایا کہ اس حدیث کا متن مشہور ہے اور اس کی سند ضعیف ہے اور یہ حدیث مختلف سندوں سے نقل کی گئی ہے اور وہ سب ضعیف ہیں۔

تشریح (۱) اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے علم کی قدر و منزلت اور اہمیت کو واضح کر دیا ہے کہ ہر مسلمان پر علم حاصل کرنا فرض ہے چاہے مرد یا عورت ہو۔ کیونکہ انسان کو اس دنیا میں خلیفۃ اللہ بنا کر بھیجا گیا ہے اور خلافت الہیہ کا مقصد علم کے بغیر پورا نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ علم کے بغیر انسان کو نہ تو اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل ہو سکتی ہے اور نہ ہی اپنی اصلیت اور حقیقت معلوم ہو سکتی ہے۔

اور یہاں علم سے مراد دین کا اور وحی کا علم ہے۔ بالفاظ دیگر قرآن و سنت کا علم ہے اور علم کی ضرورت انسان کو ہر مرحلے میں ہوتی ہے مثلاً سب سے پہلے جب انسان میں شعور پیدا ہوتا ہے تو ضرورت ہے اس بات کی انسان اپنے خالق اور مالک کو جان لے۔ اس سے اللہ کی ذات کی معرفت کا نور حاصل ہوگا۔ جس سے انسان کا دل و دماغ منور ہو جائے گا۔ اس سے ظلمت اور کج روی کے راستے مسدود ہو جائیں گے اس کے بعد پھر ذات رسالت اور نبوت کی معرفت ہے اس کے بعد ضروری اور بنیادی عقائد اسلام کا علم۔ اس کے بعد فرائض اسلام اور احکام اسلام کا علم مثلاً نماز، زکوٰۃ، رمضان حج وغیرہ کا علم۔ اس کے بعد جب شادی کا مرحلہ آئے گا تو نکاح کے مسائل۔ حیض و نفاس، طلاق، تربیت اولاد وغیرہ کے مسائل اسی طرح بیع و شراء، زراعت اور دیگر عقود اور معاملات کے مسائل الغرض از ابتداء تا انتہاء انسان کو علم کی شدید ضرورت ہے۔ تاکہ حلال و حرام جائز و ناجائز۔ صحیح اور فاسد وغیرہ کا علم ہو تاکہ انسان کا ہر قول اور فعل شریعت مطہرہ کے مطابق ہو اور خلاف شرع امور سے اپنے آپ کو بچا سکے۔

اور بعض علماء کے نزدیک یہاں علم سے مراد اخلاص نیت اور نفس کی آفات کی معرفت ہے مطلب یہ ہوگا کہ ہر مسلمان مرد اور عورت کے لئے لازم ہے کہ وہ نفس کی جملہ خرابیوں سے آگاہ ہو جیسے کینہ، حسد، بغض، عداوت، تکبر، برے عقائد اور فاسد خیالات ان سب مفاسد نفس سے مطلع ہو۔

اور اس حدیث میں غیر اہلہ سے مراد وہ لوگ ہیں جو طالب درہم و دینار ہوں اور خواہشات نفسانیہ کے متبع ہوں۔ اہل بدعت اور نالائق لوگ ہوں جو علم دین کو سمجھنے کی صلاحیت نہیں رکھتے۔ ان کو علم سکھانا علم کی ناقدری ہے ایسے لوگوں کو علم پڑھانا خنزیر کے گلے میں جواہرات موتیوں اور سونے کا ہار ڈالنے کے مترادف ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ علم دین کی روشنی ان لوگوں کا مقدر اور نصیب ہے جو اس کے اہل ہوں۔ جن کا علم حاصل کرنے کی طرف رجحان ہوتا ہے۔ جس کے اندر جس قدر اہلیت، قابلیت، صلاحیت اور طلب ہوتی ہے اتنا ہی وہ علم حاصل کرتا ہے۔ ہر ایک اپنی استعداد اور معیار کے مطابق علم حاصل کرتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہر ایک کو اس کی قابلیت کے مطابق علم کی تعلیم دی جائے۔ یعنی اگر کسی آدمی کی استعداد اور فہم کی صلاحیت کم ہو تو اس کو اعلیٰ اور ارفع قسم کا علم نہ سکھایا جائے۔ اسی طرح جو علم موقع محل کے مطابق ہو تو اس کی تعلیم دی جائے اگر کوئی جہلاء کے سامنے معرفت الہی اور تصوف کی جملہ باریکیوں اور نکات کو بیان کرنا شروع کر دے۔ تو ممکن ہے کہ فائدہ کے بجائے الٹا خسارہ ہو جائے۔

منافق میں دو خصلتیں جمع نہیں ہو سکتیں اچھی خصلت اور دین کی سمجھ

(۲۱/۲۰۶) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَصْلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ فِي مَنْافِقٍ حُسْنُ سَمْتٍ وَلَا لِقَافَةٍ فِي الدِّينِ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۸/۵ حدیث رقم ۲۶۸۴ وقال غریب لا نعرفه الا من حدیث ابن ابیوب العامری ولا ادری کیف هو۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دو خصلتیں ایسی ہیں جو منافق میں جمع نہیں ہو سکتیں ایک اچھے اخلاق اور دوسری دین کی سمجھ۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے اس بات کی ترغیب دی ہے کہ کامل اور صحیح مسلمان میں دو صفتیں ہونی چاہئے ایک اچھے اخلاق اور دوسری دین کی سمجھ۔ ہر مسلمان پر لازم ہے کہ ان دو صفتوں کو اپنے اندر پیدا کرنے کی بھرپور کوشش کرے اس حدیث میں اچھے اخلاق سے مراد یہ ہے کہ انسان مخلوق کے لئے مجسمہ خیر بن جائے۔ بھلائی اور آسانی ذریعہ بن جائے گا اور یہ دو وصف اور خصلتیں منافق میں جمع نہیں ہو سکتیں۔ کیونکہ یہ ایمان کامل کی علامت ہیں اور منافق ان دو صفتوں کا اہل نہیں ہے حضرت علامہ تورپٹی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں تفقہ فی الدین سے مراد یہ ہے کہ دین کی صحیح قدر اور حقیقت دل میں پیدا ہو جائے اور اس کی وجہ سے اللہ کی معرفت اور رسول اللہ کی صداقت اور قرآن کی حقانیت حاصل ہو اور اسکے نتیجہ میں اللہ کی یاد خوف خدا اور تقویٰ حاصل ہو جائے۔

طالب علم اللہ کے راستہ میں ہوتا ہے

(۲۲/۲۰۷) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ خَرَجَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ - (رواه الترمذی والدارمی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۲۹/۵ حدیث رقم ۲۶۴۷ وقال حسن غریب۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی علم حاصل کرنے کیلئے اپنے گھر سے نکلا وہ جب تک واپس نہ آجائے وہ اللہ کی راہ میں ہے۔ اس حدیث کو امام ترمذی اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے طالب علم کی فضیلت بیان کی ہے کہ جب کوئی آدمی علم طلب کرنے کے لئے سفر کرتا ہے۔ اپنا گھر بار۔ عزیز و اقارب اور والدین کو چھوڑ کر دین کا علم حاصل کرنے کے لئے نکلتا ہے۔ چاہے وہ فرض عین کا سفر ہو یا فرض کفایہ کا سفر ہو تو وہ طالب علم مجاہد فی سبیل اللہ کے درجہ میں ہوتا ہے۔ یعنی جو ثواب اللہ کے راستہ میں جہاد کرنے والے کو ملتا ہے وہی ثواب طالب علم کو ہوتا ہے جب تک طالب علم سفر سے گھر واپس نہیں لوٹتا۔ تو یہ اللہ کے راستے میں شمار ہوتا ہے کیونکہ طالب علم علم حاصل کرنے کے سفر میں بہت بڑی تکالیف اور مشقتیں برداشت کرتا ہے محنت اور کوشش کی وجہ سے اس کو مجاہد فی سبیل اللہ والا ثواب ملتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کی مشقت اور محنت کی وجہ سے جہاد فی سبیل اللہ کا ثواب ملتا ہے اور اس حدیث میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ جب طالب علم تحصیل علم سے فارغ ہو کر اپنے گھر واپس آ جاتا ہے۔ تو اس سے بھی زیادہ مقام اور درجہ حاصل کر لیتا ہے۔ اس لئے کہ جب وہ علم حاصل کر کے اور فارغ التحصیل ہو کر واپس آ جاتا ہے۔ تو اب وہ ایک مبلغ مدرس و اعظم خطیب اور مربی بن کر آتا ہے اب وہ دین کے علم کی روشنی پھیلاتا ہے اور لوگوں کی اصلاح اور تربیت کرتا ہے۔ اور اب وہ انبیاء کا وارث کہلاتا ہے۔ کیونکہ وہ اب مشن انبیاء کا امین بن کر آیا ہے۔

اور اس حدیث کی وجہ سے بعض علماء کرام نے زکوٰۃ کے مصارف میں فی سبیل اللہ کے مصرف میں مجاہدین اسلام کے ساتھ دین کے طلباء کو بھی داخل اور شامل کیا ہے۔

علم حاصل کرنا گناہ کا کفارہ ہے

(۲۳/۲۰۸) وَعَنْ سَخْبَرَةَ الْأَزْدِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا - (مضی رواہ

الترمذی والدارمی وقال الترمذی هذا حديث ضعيف الاسناد وابوداود الراوی بضعف)

أخرجه الترمذی فی السنن ۲۹/۵ حدیث رقم ۲۶۴۸۔ وقال حدیث ضعيف الاسناد وأخرجه الدارمی فی السنن ۱۴۹/۱ حدیث رقم ۵۶۱۔

ترجمہ: حضرت سخرہ ازدیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی علم حاصل کرتا ہے تو اس کے گزشتہ گناہوں کے لئے کفارہ ہو جاتا ہے یعنی صغیرہ گناہوں کے لئے اس حدیث کو امام ترمذیؒ اور امام دارمیؒ نے روایت کیا ہے اور امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کی سند کمزور ہے اس حدیث کی سند میں ایک راوی ہے ابوداؤد اس کو محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے علم حاصل کرنے کی فضیلت بیان کی ہے کہ علم حاصل کرنے سے انسان سے تمام صغیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور اس کے ساتھ اگر توبہ بھی کر لی جائے تو پھر کبیرہ گناہ بھی معاف ہو جاتے ہیں۔ اور یہ بھی حاشیہ ذہن میں رہے کہ امام ترمذیؒ نے اس حدیث کی سند میں جس ابوداؤد راوی کو ضعیف قرار دیا ہے اس سے مراد صحاح ستہ کی مشہور کتاب سنن ابوداؤد شریف کے مصنف نہیں ہیں۔

مومن علم سے سیر نہیں ہوتا

(۲۳/۲۰۹) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَنْ يَشْبَعَ الْمُؤْمِنُ مِنْ خَيْرٍ يَسْمَعُهُ حَتَّى يَكُونَ مُنْتَهَاهُ الْجَنَّةَ - (رواہ الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۴۹/۵ حدیث رقم ۲۶۸۶ وقال حسن غریب۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مومن عالم حاصل کرنے سے سیر نہیں ہوتا وہ اس کو سنتا یعنی حاصل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کی انتہاء جنت ہوتی ہے اس حدیث کو امام ترمذیؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ مومن اپنی زندگی کے آخر تک علم حاصل کرتا رہتا ہے۔ علم کو حاصل کرنا ایمان کا تقاضا ہے اور اس حدیث میں اہل علم کے لئے بہت بڑی بشارت ہے کہ ایسے لوگ اس دار فانی سے ایمان کے ساتھ رخصت ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی سے ان یہ یردا میں ہوتے ہیں۔ اسی وجہ سے بعض اللہ والے اپنی زندگی کے آخر تک علم حاصل کرنے میں مصروف رہتے ہیں۔ ہاؤ جو اس کے کہ ان کو اللہ کی طرف سے اعلیٰ درجہ کی فضیلت و عظمت اور شرافت حاصل ہوتی ہے پھر بھی علم کے حریص ہوتے ہیں اور علم حاصل کرنے میں مصروف رہتے ہیں۔

اور یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ علم کا دائرہ بہت وسیع ہے اور یہ اپنے بہت سے امور کو شامل ہے اور حاوی ہے۔ اس لئے وہ لوگ جو

تالیف و تصنیف اور تعلیم و تعلم میں مشغول رہتے ہیں۔ وہ بھی درحقیقت طلب علم میں مصروف ہوتے ہیں۔ ان کو وہ ثواب بھی ملتا ہے جو تحصیل علم کا ہے اور وہ ثواب بھی ملتا ہے جو اشاعت دین کا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ علم حاصل کرنا ایمان کا خاصہ ہے اور ایمان نور ہے اور ایمان نورانی علم کو اپنے اندر جذب کرنا چاہتا ہے۔ اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ جب انسان کا دل و دماغ ایمان کے نور سے منور ہو جاتا ہے۔ تو اس کی وجہ سے انسان ترقی درجات معرفت الہی کی معراج کی انتہا تک پہنچ جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مؤمن کبھی علم سے سیر نہیں ہوتا۔ وہ جوں جوں علم کے مقام عالی کو حاصل کرتا ہے۔ مزید اس کی تمنا بھی ہوتی ہے کہ وہ اس کی آخری حدود تک پہنچ جائے اگرچہ علم کے میدان کی وسعت اور کشادگی اس قدر ہے کہ انسان اپنی تمام زندگی پوری کوشش کے ساتھ حاصل کرنے میں منہمک رہے پھر بھی اس کی آخری حدود تک نہیں پہنچ سکتا۔ مگر اس کے باوجود ساری زندگی علم حاصل کرنے کی محنت اور تلاش میں رہتا ہے اور وہ اپنی زندگی کے آخر تک علم حاصل کرنے کے دامن سے وابستہ رہتا ہے یہاں تک کہ اس کی زندگی اپنے مقررہ وقت پر اختتام پذیر ہو جاتی ہے اور اس کو ان کوششوں کے صلہ میں جنت کی ابدی نعمتیں اور جنت کی سعادتوں سے نوازا جاتا ہے۔

علم چھپانے والے کو قیامت کے دن آگ کی لگام ڈالی جائے گی

(۲۵/۲۱۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَلَّ عَنْ عِلْمٍ عِلْمَةً ثُمَّ كَتَمَهُ الْجَمُّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

بِلِجَامٍ مِّنْ نَّارٍ - (رواہ احمد و ابو داؤد و الترمذی و رواہ ابن ماجہ عن انس)

اخرجه احمد في المسند ۲/۲۶۳۔ و اخرجہ ابو داؤد في السنن ۵/۶۷ حدیث رقم ۳۶۵۸ و اخرجہ الترمذی في السنن ۵/۲۹ حدیث رقم ۲۶۴۹ و قال حدیث حسن۔ و لابن ماجہ نحوه ۱/۹۶ حدیث رقم ۲۶۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس آدمی سے علم کی کوئی بات پوچھی گئی اور وہ اس کو جانتا تھا۔ مگر اس نے اس کو چھپایا یعنی بتایا نہیں تو قیامت کے دن اس کے منہ میں آگ کی لگام ڈالی جائے گی۔ اس حدیث کو امام احمد، امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور امام ابن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت انسؓ نے نقل روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے اس عالم کے لئے شدید وعید ذکر کی ہے جس نے علم کی بات چھپائی ہو۔ کہ امور دین معلوم ہونے کے باوجود لوگوں کو نہ بتائے اور کوئی آدمی ضرورت مند ہو اور سائل ہو اور وہ عالم اس کے باوجود لوگوں کو نہ بتائے اور یہ وعید اس علم کے بارے میں ہے کہ جس کی تعلیم ضروری اور واجب ہو۔ مثلاً اگر کوئی غیر مسلم مسلمان ہونے کا ارادہ کرے اور اسلام کے بارے میں آگاہ کرو اور مجھے بتاؤ کہ اسلام کیا چیز ہے یا کوئی انسان نماز کے بارے میں دریافت کرتے کہ نماز کیا چیز ہے اور نماز کے مسائل کیا ہیں؟ یا کوئی آدمی کسی عالم سے حلال و حرام کے بارے میں فتویٰ طلب کرے۔ تو ایسی صورت حال میں عالم کے لئے ضروری ہے کہ وہ صحیح صحیح مسائل لوگوں کو بتائے اور یہ حکم مشروط ہے ساتھ تین شرائط کے۔

① یہ عالم دین مسائل بتانے کے لئے متعین ہو اور وہاں اس کے علاوہ دوسرا کوئی عالم نہ ہو۔

② مذکورہ وعید اس وقت ہے جب کہ اس عالم کو وہ مسئلہ معلوم ہو اور علم کے باوجود اس کو چھپا رہا ہو۔

③ معلوم ہوا کہ مستحبات اور نوافل اس سے مستثنیٰ ہیں۔ ان کے لئے یہ حکم نہیں ہے۔

غلط نیت سے علم حاصل کرنے والا جہنم میں داخل ہوگا

(۲۶/۲۱۱) وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيُجَارِيَ بِهِ الْعُلَمَاءَ أَوْ لِيُمَارِيَ بِهِ السُّفَهَاءَ أَوْ يَصْرِفَ بِهِ وَجْهَهُ النَّاسِ إِلَيْهِ أَذْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ . (رواه الترمذی ورواه ابن ماجه عن ابن عمر)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۲/۵ حدیث رقم ۲۶۵۴ وقال حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه واسحاق بن یحیی بن طلحة لیس بذاک القوی عندهم۔

ترجمہ: حضرت کعب بن مالک سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی نے علم اس نیت سے حاصل کیا کہ علم کے ذریعہ سے علماء پر فخر کرے۔ بیوقوفوں سے جھگڑے اور لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کرے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کو جہنم کی آگ میں داخل کرے گا۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور امام ابن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے غلط نیت سے علم حاصل کرنے والے کے لئے وعید ذکر فرمائی ہے۔ کہ ایسا انسان جہنم میں داخل ہوگا۔ علم نور ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک صفت ہے اور علم حاصل کرنے سے انسان کی ظاہری اور باطنی کیفیت میں انقلاب پیدا ہوتا ہے اور علم رسول اللہ ﷺ کی نیابت اور وراثت ہے اس کے ذریعہ سے مخلوق کا دل و دماغ منور ہوتا ہے اور عالم دین کا تحصیل و تبلیغ علم سے یہی مقصود ہونا چاہئے اگر اس عظیم الشان غرض و غایت کے علاوہ اگر کوئی علم اس لئے حاصل کرتا ہے کہ علم حاصل کر کے علماء سے مناظرہ کرے۔ ان سے مقابلہ مکابرة اور مجادلہ کرے اور عام لوگوں سے جھگڑا کرے اور اس کی تحصیل علم سے غرض ہی صرف یہ ہو کہ لوگوں سے مناظرہ مقابلہ اور مجادلہ وغیرہ کرنا ہے۔ علم کے ذریعہ سے اپنی شخصیت کا وجود منوانا مقصود ہو۔ تاکہ لوگ اس کی طرف متوجہ ہو جائیں اور لوگوں پر اس کی سرداری قائم ہو جائے اور اپنے مقابلے میں دوسروں کو ذلیل اور حقیر سمجھا جائے ایسے انسان کی حقیقت کے ہاں کوئی حیثیت اور مقام نہیں ایسا انسان حقیقت میں جاہل اور جہنم کا ایندھن ہے ہاں البتہ اگر اس نے علم اچھی نیت سے حاصل کیا اور پھر احقاق حق اور ابطال باطل کے لئے باطل سے مناظرہ وغیرہ کی نوبت آگئی تو یہ ممنوع نہیں اور نہ ہی یہ اس حدیث کا مصداق ہے۔ بلکہ یہ از روئے شرع جائز محمود بلکہ مطلوب ہے۔

دنیا کے لئے علم حاصل کرنے والا جنت کی خوشبو بھی نہیں سونگھے گا

(۲۷/۲۱۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمَّا يَتَغَنَّى بِهِ وَجْهَهُ اللَّهُ لَا يَتَعَلَّمُهُ إِلَّا لِيُصِيبَ بِهِ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَجِدْ عَرْفَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَعْنِي رِيحَهَا۔ (رواه احمد و ابو داود و ابن ماجه)

اخرجه احمد فی المسند ۳۳۸/۲ و اخرجہ ابو داود فی السنن ۷۱/۴ حدیث رقم ۳۶۶۴ و اخرجہ ابن ماجه ۹۲/۱ حدیث رقم ۲۵۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا علم کو اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لئے حاصل کیا جاتا ہے اور جس نے اس کو اس غرض اور مقصد کے لئے سیکھا کہ وہ اس کے ذریعہ دنیا کا مال و متاع حاصل کرے تو قیامت کے دن اس کو جنت کی خوشبو بھی نصیب نہیں ہوگی اس حدیث کو امام احمد، امام ابو داود اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے اس آدمی کے لئے وعید ذکر فرمائی ہے جو علم کو حاصل کرے دنیا کے ساز و سامان کے لئے مال و منال کے لئے۔ ہاں البتہ دنیاوی علوم اور فنون دنیا کا مال و متاع حاصل کرنے کے لئے سیکھتا ہے اور اپنی معاش کا ذریعہ بناتا ہے تو اس میں کوئی قباحت نہیں ہے اور اس کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ علم اور فن شریعت کے خلاف نہ ہو جیسے علم النجوم وغیرہ۔ یا ایسے فنون اور علوم جو عقیدہ اور عمل کے فساد کو مستلزم ہوں۔

ہاں البتہ اس حدیث سے ایک اشکال لازم آتا ہے وہ یہ کہ اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ ایسا شخص جنت کی خوشبو بھی نہیں سونگھے گا۔ بظاہر یہ اس بات کو مستلزم ہے کہ وہ آدمی کافر ہو گیا ہے۔ حالانکہ شرعی اصول اور ضابطہ کے مطابق اس سے آدمی کافر تو نہیں ہو جاتا اس کا حل تین وجوہ سے ہے۔

﴿۱﴾ اس حدیث میں دخول سے مراد دخول اولیٰ ہے کہ اول مرحلے میں وہ جنت میں نہیں جائے گا۔ بلکہ عذاب اور سزا یافتہ ہونے کے بعد جنت میں جائے گا۔

﴿۲﴾ جس آدمی نے اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی کے لئے علم حاصل کیا ہو گا وہ قیامت کے دن میدان محشر میں جنت میں داخل ہونے سے قبل ہی جنت کی خوشبو سونگھے لے گا۔ ان کے مسامات کھلے ہوں گے اور محشر میں ہی جنت کی خوشبو سے لطف اندوز ہوں گے اور جس نے علم کو حاصل کیا ہو دنیاوی اغراض اور مفاد کے لئے اور اس میں اللہ کی رضا کا کوئی دخل نہ ہو تو ان کے مسام بند ہوں گے لہذا وہ میدان محشر میں جنت کی خوشبو سونگھنے سے محروم ہوں گے۔

﴿۳﴾ تیسرا احتمال یہ ہے کہ یہ حدیث تشدید اور تہدید پر محمول ہو۔ اس صورت میں یہ حدیث مبالغہ فی التوہین پر محمول ہوگی۔

حدیث یاد کرنے والے کے لئے بشارت

(۲۸/۲۱۳) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَصَرَ اللَّهُ عَبْدًا سَمِعَ مَقَالَتِي فَحَفِظَهَا وَوَعَاهَا وَآدَاهَا قُرْبًا حَامِلٌ لِقِيٍّ غَيْرِ قِيٍّ وَرُبَّ حَامِلٍ لِقِيٍّ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ ثَلَاثٌ لَا يَدُلُّ عَلَيْهِمْ قَلْبُ مُسْلِمٍ إِخْلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ وَالنَّصِيحَةُ لِلْمُسْلِمِينَ وَلِزُومُ جَمَاعَتِهِمْ فَإِنَّ دَعْوَتَهُمْ تُحِيطُ مِنْ وَرَائِهِمْ (رواه الشافعی والبيهقي في المذخول ورواه احمد والترمذی وابوداود وابن ماجه والدارمی عن زيد بن ثابت الا ان الترمذی وابوداود لم يذكرا ثلاث لا يدل عليهن الى اخره.....)

اسرجه الترمذی فی السنن ۳۴/۵ حدیث رقم ۲۶۵۸۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ اس بندے کو تروتازہ رکھے۔ یعنی اس کی بہت قدر و منزلت ہو اور اللہ تعالیٰ اس کو دین و دنیا کی خوشی اور مسرت کے ساتھ رکھے جس نے میری کوئی بات سنی اور اس کو یاد کیا اور یاد رکھا اور اس کو جس طرح سنا عینہ اسی طرح لوگوں تک پہنچایا۔ کیونکہ بعض علم دین کو حاصل کرنے والے فقیہ یعنی سمجھدار نہیں ہوتے اور بعض علم حاصل کرنے والے ان لوگوں تک پہنچا دیتے ہیں۔ جو ان سے زیادہ فقیہ اور سمجھدار ہوتے ہیں اور تین چیزیں ایسی ہیں کہ جن میں مسلمانوں کا دل خیانت نہیں کرتا ایک تو یہ کہ عمل خالص اللہ تعالیٰ کے لیے کرنا۔ دوسرا یہ کہ مسلمانوں کے ساتھ بھلائی اور خیر خواہی کرنا۔ تیسرا یہ کہ مسلمانوں کی جماعت کو لازم پکڑنا اسلئے کہ جماعت کی دعا ان کو چاروں اطراف سے احاطہ میں لئے ہوئے ہے۔ اس حدیث کو روایت کیا ہے امام شافعی اور

امام بیہقیؒ نے مدخل میں اور اس کو روایت کیا ہے امام احمدؒ امام ترمذیؒ اور امام ابو داؤدؒ امام ابن ماجہؒ اور امام دارمیؒ نے حضرت زید بن ثابتؓ سے۔ مگر اس میں امام ترمذیؒ اور امام ابو داؤدؒ ثَلَاثٌ لَا يَغُلُّ عَلَيْهِنَّ سے آخر تک کے الفاظ ذکر نہیں کئے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے اپنا فرمان اور حدیث یاد کرنے والے یاد رکھنے والے اور دوسروں تک پہنچانے والے کے لئے عظیم خوشخبری ذکر فرمائی ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو تروتازہ رکھے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حدیث کو یاد رکھنے والا شخص بسا اوقات اتنا زیادہ سمجھدار اور عقلمند نہیں ہوتا اور بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ حدیث کو یاد رکھنے والا شخص ہوتا تو سمجھدار ہے مگر اس کے مقابلے میں دوسرا آدمی جس کے سامنے حدیث بیان کی جائے وہ زیادہ سمجھدار عقل رکھتا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ دوسرا شخص اس حدیث کو آگے پہنچانے میں اول کے مقابلے میں زیادہ بہتر ثابت ہوگا اور وہ جس کے سامنے اس حدیث کو بیان کرے گا وہ اس کو اچھی طرح سمجھ جائے گا اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حدیث کے راویوں کو حدیث جس طرح معلوم ہو۔ بعینہ ان الفاظ کے ساتھ اس کو یاد کیا جائے اور یاد رکھا جائے اور اسی طرح آگے اس کی تبلیغ کی جائے۔

لَا يَغُلُّ: اس لفظ کے اندر دو احتمال ہیں۔

① بفتح الیاء اور بکسر الغین ہو اور یہ مشتق غل سے اس کا معنی ہے حسد اور کینہ۔ اس صورت میں حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنے کے لئے اور مسلمانوں کی خیر خواہی کے لئے مسلمانوں کی جماعت کو لازم پکڑنا۔ یہ تین چیزیں ایسی ہیں کہ جن کے متعلق کسی مسلمان کے دل میں کسی قسم کا حسد اور کینہ باقی نہیں رہ سکتا ہے اور کوئی مسلمان ان امور کے متعلق کوتاہی نہیں کر سکتا۔

② بضم الیاء: وبکسر الغین۔ باب افعال سے نفی کا صیغہ ہوگا اور مشتق ہے غلول سے اس کا معنی ہے بال غنیمت میں خیانت کرنا۔ اس صورت میں حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ ان اشیاء ثلاثہ کے اندر مسلمان کا دل خیانت نہیں کر سکتا۔ بلکہ ان اشیاء ثلاثہ کی دعوت و تبلیغ میں ہر مسلمان حتی المقدور محنت اور کوشش کرتا ہے۔

اشیاء ثلاثہ: اس حدیث میں جن اشیاء ثلاثہ کو ذکر کیا گیا ہے ان کی مراد کو معلوم کرنا ضروری ہے۔

① اخلاص عمل: اس سے مراد یہ ہے کہ انسان جو بھی عمل کرے اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی اور خوشنودی کے لئے کرے اس کے علاوہ دوسری کوئی غرض و غایت اور مقصد نہ ہو۔ کوئی دنیاوی مفاد اور غرض اس سے وابستہ نہ ہو۔ صرف اور صرف رضاء الہی مقصود نظر ہو اور لوگوں کے عموماً اس اعتبار سے تین درجات ہیں اعلیٰ متوسط اور ادنیٰ ہر ایک کا اخلاص عمل جدا جدا ہوگا۔ سب سے اعلیٰ درجہ کا اخلاص مقررین کا ہوگا۔ پھر متوسط طبقہ کا اور پھر ادنیٰ درجہ کے لوگوں کا۔

② مسلمانوں کی خیر خواہی: اس سے مراد یہ ہے کہ حتی الامکان اپنے مسلمان بھائیوں کو خیر اور بھلائی کے امور کی تلقین کرتے رہنا اور ان کو صراطِ مستقیم پر لگانے کی محنت کرنا اور دنیاوی امور اور حوائج میں اور ضروریات زندگی میں ان کی اعانت کرتے رہنا اور ہر مشکل گھڑی میں ان کے ساتھ معاونت کرنا۔

③ مسلمانوں کی جماعت کو لازم پکڑنا یعنی انسان اپنی زندگی کے تمام معاملات میں اجتماعیت کے اصولوں پر کاربند رہے اور جماعت کو چھوڑ کر کبھی انفرادیت کے زندگی نہ گزارے۔ تمام عقائد اور اعمال میں اہل حق کے راستہ کا اتباع کرے اور اجتماعی اعمال میں ہمیشہ جماعت کو لازم پکڑے جیسے نماز، ہا جماعت، نماز جمعہ، نماز عیدین وغیرہ۔ اس سے مسلمانوں کی اجتماعیت ظاہر ہوگی اور مسلمان سوا او اعظم ہو گئے اور اس اجتماعیت سے اسلام کی شان و شوکت ظاہر ہوگی اور ایسے لوگ اللہ تعالیٰ کی رحمت برکت اور فضل کے مستحق ہوتے ہیں۔

مِنْ وَرَآئِهِمْ: اس جملہ میں مکتوۃ کے بعض نسخوں میں یہ لفظ۔ بفتح الیم ہے اور بعض نسخوں میں بکسر الیم ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوگا

کہ شیطان کے دھوکہ اور خیانت سے بچنے کے لئے جماعت کو مسلمانوں کی دعا گھیرے ہوئے ہے۔ جس کی وجہ سے وہ شیطان کی ضلالت سے بچتے ہیں اور اس سے معلوم ہوا کہ جو آدمی مسلمانوں کی جماعت سے الگ ہو جائے اس کو لزوم جماعت کی برکت اور رحمت نصیب نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ ہر مسلمان کو قلبی طور پر اطمینان جماعت کے ساتھ وابستہ رہنے میں ہے اور وابستہ اور منسلک رہنے سے جماعت کی دعاؤں کا مستحق ہوتا ہے۔

حدیث کے سامع اور مبلغ کے لئے بشارت

(۲۹/۲۱۴) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ نَصْرَ اللَّهِ أَمْرٌ أَسْمِعَ مِنَّا شَيْئًا فَبَلَّغَهُ

كَمَا سَمِعَهُ قَرِيبٌ مُبَلِّغٌ أَوْعَى لَهُ مِنْ سَامِعٍ۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ ورواہ الدارمی عن ابی الدرداء)
اخرجه الترمذی فی السنن ۳۳/۵ حدیث رقم ۲۶۵۷۔ وقال حدیث حسن صحیح وأخرجه ابن ماجہ فی السنن ۸۵/۱ حدیث رقم ۲۳۲۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۴۳۷/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس آدمی کو تروتازہ رکھے یعنی خوش و خرم رکھے کہ جس نے مجھ سے کوئی بات سنی اور جس طرح سنی بالکل اسی طرح دوسروں تک پہنچادی۔ کیونکہ اکثر اوقات جن لوگوں تک بات پہنچائی جاتی ہے۔ وہ سننے والے کے مقابلے میں زیادہ یاد رکھنے والے ہوتے ہیں اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور امام دارمی نے اس حدیث کو حضرت ابوداؤد سے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے حدیث کے سامع اور مبلغ کے لئے دعا فرمائی ہے کہ جو آدمی حدیث کو سنے اور اس حدیث پر عمل کرے اور دوسرے لوگوں تک اس حدیث کو پہنچائے اللہ تعالیٰ اس انسان کو تروتازہ رکھے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جو انسان حدیث کو سنے۔ اس کے مقابلے میں اکثر اوقات دوسرے لوگ زیادہ فہم اور فراست والے ہوتے ہیں وہ اس کو سن اور سمجھ کر اعلیٰ اور اکمل طریقہ سے دوسروں تک پہنچا سکتے ہیں اور یہ انسان کیلئے باعث سعادت اور برکت ہے اور اس پر اہل علم کا اعتقاد ہے کہ حدیث رسول کا تعلم اور تعلیم داریں میں فلاح اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا سبب ہے اور اس کا اندازہ اس حدیث میں مذکور دعا سے بخوبی کیا جاسکتا ہے۔

جھوٹی حدیث بیان کرنے سے بچو

(۳۰/۲۱۵) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اتَّقُوا الْحَدِيثَ عَنِّي إِلَّا مَا عَلِمْتُمْ فَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (رواہ الترمذی ورواہ ابن ماجہ عن ابن مسعود وجابر ولم يدکن اتقوا الحديث عني إلا ما علمتم۔

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۸۳/۵ حدیث رقم ۲۹۵۱ وزاد "من قال فی القرآن براه فليتبوا مقعده من النار" وقال حدیث حسن۔
ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری طرف سے حدیث بیان کرنے سے بچو۔ مگر صرف اس حدیث کو بیان کرو جس کے متعلق تمہیں یقین ہو کہ یہ سچ ہے اور جس آدمی نے جان بوجھ کر میری طرف جھوٹ کی نسبت کی۔ اس کو چاہئے کہ وہ اپنا ٹھکانہ جہنم کی آگ میں تلاش کرے۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور امام ابن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت جابر سے روایت کیا ہے اور اس

میں حدیث کا ابتدائی حصہ۔ اتقوا الحدیث عینی۔ الا ما علمتم۔ کے الفاظ ذکر نہیں کئے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے جھوٹی حدیث بیان کرنے والے کا انجام بیان کیا ہے۔ کہ اس کا ٹھکانہ جہنم کی آگ ہے اس سے معلوم ہوا کہ حدیث بیان کرنے میں انتہائی احتیاط سے کام لینا چاہئے۔ جب انسان کو پوری تسلی اور یقین ہو جائے کہ یہ حدیث رسول ﷺ ہے پھر لوگوں کے سامنے بیان کرے۔ جب تک حدیث رسول ﷺ ہونے کا اطمینان نہ ہو۔ اس وقت تک لوگوں کے سامنے بیان نہ کرے۔ صرف اس کو بیان کرنا چاہئے کہ جس کے بارے میں حدیث رسول ﷺ ہونے کا یقین یا غلبہ ظن ہو۔ ایسا نہ ہو کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف غلط نسبت ہو جائے کیونکہ جھوٹ اور غلط نسبت پر شدید وعید مذکور ہے۔

قرآن کی تفسیر بالرائے کرنے والے کا انجام

(۳۱/۲۱۶) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ وَفِي

روایہ مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ۔ (رواہ الترمذی)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الْمُسْنَدِ ۱۸۳/۵ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۹۵۰ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

تجزیہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی نے قرآن کی تفسیر اپنی رائے اور عقل سے کی۔ اس کو چاہئے کہ وہ اپنا ٹھکانہ جہنم کی آگ میں تلاش کرے اور دوسری ایک روایت میں الفاظ اس طرح ہیں کہ جس آدمی نے بغیر علم کے قرآن کریم کی تفسیر کے بارے میں کچھ کہا اس کو چاہئے کہ وہ اپنا ٹھکانہ جہنم کی آگ میں تلاش کرے اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے قرآن کریم کی تفسیر بالرائے کرنے والے کا انجام بیان کیا ہے کہ جو انسان بغیر قطعی علم کے محض اپنی رائے اور عقل سے قرآن کی تفسیر کرے۔ وہ جہنمی ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس طرح حدیث رسول ﷺ میں احتیاط کا حکم ہے اسی طرح قرآن کریم کی تفسیر میں بھی احتیاط کا حکم ہے قرآن کی وہی تفسیر معتبر ہوگی جو صحیح احادیث سے ثابت ہو اور اہل حق علماء امت سے منقول ہو اپنی رائے اور عقل سے قرآن کریم کی تفسیر ہرگز نہ کی جائے۔ ورنہ جہنم کی آگ کا مستحق ہوگا۔

تفسیر بالرائے اگرچہ درست ہو پھر بھی خطا ہے

(۳۲/۲۱۷) وَعَنْ جُنْدُبٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَأَصَابَ فَقَدْ أَخْطَأَ۔

(رواہ الترمذی و ابوداؤد)

أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْمُسْنَدِ ۶۳/۴ حَدِيثٌ رَقْمُ ۳۶۵۲ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي مُسْنَدِهِ ۱۸۳/۵ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۹۵۲۔

تجزیہ: حضرت جندبؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے قرآن کی تفسیر بالرائے کی اگرچہ صحیح اور درست ہو۔ تو پھر بھی اس نے غلطی کی اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں بھی رسول اللہ ﷺ نے قرآن کی تفسیر بالرائے کرنے والے کی مذمت بیان کی ہے کہ جو آدمی محض اپنی رائے اور عقل سے قرآن کی تفسیر کرے جو کہ حدیث اور علماء مفسرین سے ثابت نہ ہو۔ ایسی تفسیر درست نہیں اگرچہ وہ اتفاقاً حدیث اور مفسرین کی صحیح تفسیر کے مطابق ہو۔ اس لئے کہ اس کی تفسیر اگرچہ صحیح ہے۔ مگر اس میں اس کی رائے اور عقل کو دخل ہو گیا ہے اور قرآن کی تفسیر کا جو ضابطہ اور اصول ہے اس سے اعراض کیا ہے اور تفسیر کے مسلمہ اصول سے انحراف بھی ایک غلطی ہے۔

ہاں البتہ مجتہد کا اختلاف اس کے برعکس ہے اگر کوئی مجتہد اجتہاد کرے اور اس کا اجتہاد صحیح ہو تو اس کو دواجر ملتے ہیں اور اگر اجتہاد میں خطا ہو جائے تو پھر ایک اجر ملتا ہے اور اس پر اس کی گرفت اور مواخذہ نہیں ہوتا۔

سوال: تفسیر اور تاویل کس کو کہتے ہیں اور ان میں کیا فرق ہے؟

جواب: تفسیر اس کو کہتے ہیں کہ آیت کریمہ کا جو مطلب بیان کیا جائے۔ اس کے بارے میں یہ یقین ہو کہ یہ آیت کا صحیح معنی اور مراد ہے اور وہ حدیث رسول اللہ ﷺ اور علماء امت سے منقول ہو۔

اور تاویل سے مراد یہ ہے کہ آیت کا جو معنی اور مراد بیان کیا جائے۔ اس کے بارے میں یہ کہا جائے کہ ممکن ہے جو تفسیر کی گئی ہے یہ صحیح اور درست ہو اور شریعت مطہرہ کے مطابق ہو۔

قرآن میں جھگڑنا کفر ہے

(۳۳/۲۱۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْيَمْرَأَةُ فِي الْقُرْآنِ كُفْرًا. (رواہ ابو داؤد و احمد)

اخرجه احمد فی المسند ۲/۲۸۶۔ و اخرجه ابو داؤد فی السنن حدیث رقم ۴۶۰۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قرآن میں جھگڑنا کفر ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام احمد روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے قرآن میں جھگڑا کرنے کو کفر قرار دیا ہے۔ مراد اس سے یہ ہے کہ جو لوگ قرآن کی آیت کے معانی اور مطالب کو متعین کرنے میں جھگڑتے رہتے ہوں اور ہر آدمی اپنی عقل میں آنے والی بات صحیح ثابت کرنے کی کوشش کرے۔ ایسے کم فہم لوگوں کو جب قرآن کی آیات میں معنی اور مطلب کے اعتبار سے اختلاف نظر آتا ہے۔ تو وہ بعض آیات کو غیر مقبول قرار دے کر ناقابل استشہاد قرار دے کر دوسری آیات کو رائج قرار دیتے ہیں۔ گویا کہ وہ قرآن کی بعض آیات کو بعض دیگر آیات سے ساقط کر دیتے ہیں اور یہ بات بالکل روز روشن کی طرح واضح ہے کہ ایسا عمل شرعی ضابطہ اور اصول کے خلاف ہے اور عظیم جرم ہے جب دو آیتوں کے درمیان بظاہر تعارض معلوم ہو تو اس کے متعلق اصول اور ضابطہ یہ ہے کہ رفع تعارض کے لئے ان کے درمیان تطبیق کی جائے اور اگر تطبیق ممکن نہ ہو۔ تو پھر اپنی کم علمی اور کوتاہ فہمی جانتے ہوئے اس کی حقیقی اور اصلی مراد کو اللہ تعالیٰ کے حوالے کر دیا جائے۔ کہ اس کی اصل حقیقت اور مراد کو اللہ ہی جانتا ہے۔ جیسے اہل السنۃ والجماعت کا یہ عقیدہ ہے کہ خیر اور شر کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور اس پر دلیل قرآن کی یہ آیت ہے۔ قل کل من عند اللہ۔ اے محمد ﷺ آپ فرمادیجئے کہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اہل السنۃ والجماعت کے اس عقیدہ کے مقابلے میں قدریہ کا عقیدہ ہے کہ خیر کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور شر کا خالق خود انسان ہے اور انہوں نے اپنے اس عقیدہ پر دلیل میں یہ آیت پیش کی ہے: وما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك۔ کہ جب آپ کو کوئی خیر اور بھلائی پہنچے تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو برائی اور شر پہنچے وہ آپ کے نفس کی طرف سے ہے اب ان دونوں آیتوں میں تعارض ہے پہلی آیت کا عموم چاہتا ہے کہ ہر خیر اور شر کا خالق خیر اللہ ہے اور دوسری آیت سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ خالق خیر اللہ ہے اور خالق شر خود انسان ہے اب ان دونوں آیتوں کے درمیان تطبیق کی جائے گی کہ پہلی آیت سے مراد یہ ہے کہ خالق خیر و شر اللہ تعالیٰ ہے اور تمام اشیاء تقدیر کے مطابق ہیں اور دوسری آیت میں منافقین کا عقیدہ بیان کیا گیا ہے کہ یہ منافقین صحیح اور واضح بات کو بھی نہیں سمجھتے اور یہ کہتے ہیں کہ خیر تو من جانب اللہ ہے اور شر بندہ کی جانب سے ہے۔ اس تطبیق سے دونوں آیتوں کے درمیان سے

تعارض اور تضاد ختم ہو جائے گا۔

جب قرآن کی آیت کا معنی سمجھ نہ آئے تو علماء سے پوچھ لیا جائے

(۳۴/۲۱۹) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ قَوْمًا يَتَدَارَوْنَ فِي الْقُرْآنِ فَقَالَ إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِهَذَا ضَرْبٍ أَوْ كِتَابِ اللَّهِ بَعْضُهُ يَبْعُضُ وَإِنَّمَا نَزَلَ كِتَابُ اللَّهِ يُصَدِّقُ بَعْضُهُ بَعْضًا فَلَا تُكْذِبُوا بَعْضَهُ يَبْعُضُ فَمَا عَلِمْتُمْ مِنْهُ فَقُولُوا وَمَا جِهَلْتُمْ فِكُلُّوهُ إِلَىٰ عَالِمِهِ . (رواه احمد وابن ماجه)

أخرجه أحمد في المسند ۱۸۵/۲ - وابن ماجه نحوه ۲۳/۱ - حديث رقم ۸۵ -

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک قوم کے بارے میں سنا کہ وہ آپس میں قرآن کے بارے میں جھگڑا کر رہے ہیں اور بحث کر رہے ہیں۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بے شک تم سے پہلے لوگ اسی وجہ سے ہلاک ہوئے کہ انہوں نے اللہ کی کتاب کے بعض حصہ کو بعض پر مارا۔ یعنی کتاب اللہ کی آیات میں اختلاف اور تضاد ثابت کر دیا کہ فلاں آیت اس آیت کے خلاف ہے اور یہ آیت فلاں آیت کے مخالف ہے۔ لہذا تم قرآن کے بعض حصہ کی بعض کے ساتھ تکذیب نہ کرو اور اس کے بارے میں جتنا جانتے ہو اس کو آگے بیان کرو اور جس کو نہیں جانتے اس کو اس کے جاننے والے کی طرف حوالے کر دو۔ اس حدیث کو امام احمد اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ نے قرآن کی آیات میں جھگڑا کرنے سے منع کیا ہے۔ کہ قرآن میں جھگڑا کرنا ہلاکت کا سبب ہے۔ جھگڑا کرنے سے مراد یہ ہے کہ قرآن کریم کی آیات میں تضاد اور اختلاف پیدا کرنا کہ بعض کم فہم اور کم فہم لوگ اپنی نالائقی اور کوتاہ فہمی کی وجہ سے قرآن کی آیات میں اختلاف پیدا کر کے حق سے اعراض کر کے باطل پر ڈٹ جاتے ہیں ایسے لوگوں کو چاہئے کہ اگر وہ قرآن کی آیات کو خود نہیں سمجھ سکتے۔ تو ان علماء سے دریافت کر لیا کریں جو اس میں فی العلم ہیں اور تفسیر کے علم سے واقف ہیں اگر خود تطبیق نہیں کر سکتے تو اپنی عقل کے گھوڑے ہرگز نہ دوڑائیں اور اس طرح کے اختلاف سے سابقہ دور کے لوگ بھی ہلاکت کا شکار ہوئے۔

قرآن سات لغات پر نازل ہوا

(۳۵/۲۲۰) وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أُنْزِلَ الْقُرْآنُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ لِكُلِّ آيَةٍ مِنْهَا ظَهَرَ وَبَطَنٌ وَلِكُلِّ حَذْفٍ مُطْلَعٌ . (رواه ابن مسعود)

ولقد أخرجه البزار والطبرانی في الأوسط -

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا قرآن سات لغات پر نازل کیا گیا ہے اور ان میں سے ہر آیت کے لئے ظاہر اور باطن ہے اور ہر حذف کے لئے ایک خبر دار ہونے کی جگہ ہے۔ شرح السنہ۔

تشریح: اس حدیث میں قرآن کریم کی سات لغات کو بیان کیا گیا ہے اور یہ مسلمہ حقیقت ہے کہ ہر زبان میں فصاحت و بلاغت اور لب و لہجہ کے اعتبار سے مختلف انداز اور اسلوب ہوتے ہیں۔ عینہ اسی طرح قرآن کے نزول کے وقت اہل عرب میں سات مشہور لغات تھیں۔ ان کے بارے میں اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ قرآن کریم سات لغات پر نازل کیا گیا ہے۔

① لغت قریش۔ ② لغت بنی طے۔ ③ لغت بنو تمیم۔

۴ لغت ہوازن۔

۵ لغت اہل یمن۔

۶ لغت ثقیف۔

۷ لغت ہذیل۔

ان سات قبائل کی لغات مختلف تھیں ہر قبیلہ دوسرے قبیلہ کی زبان اور لغت کو نہیں جانتا تھا اور قرآن کریم کو یاد کرنا مشکل معلوم ہو رہا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی تو اللہ کی طرف سے سات لغات میں پڑھنے کی اجازت دی گئی۔

اس رخصت اور اجازت کا یہ مطلب نہیں کہ ہر لغت میں سات طریقوں سے پڑھنا جائز تھا بلکہ مطلب یہ ہے کہ مجموعی اعتبار سے لغات کی تعداد سات ہے اور ہر لغت کے لب و لہجہ کا انداز مختلف تھا۔ چنانچہ حضرت عثمانؓ کے دور تک یہ سلسلہ اسی طرح چلتا رہا اور لوگ اپنی اپنی زبان اور لغت کے مطابق قرآن کو پڑھتے تھے جب حضرت عثمانؓ نے قرآن کریم کو جمع کیا اور اس کی کتابت کرا کے دنیا کے مختلف ممالک اور اطراف عالم میں بھیجا۔ حضرت عثمانؓ نے اس لغت کو مستقل قرار دیا جس پر حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کے حکم کے مطابق حضرت زید بن ثابتؓ نے قرآن کریم کو جمع کیا تھا اور وہ قریش کی لغت تھی اور حضرت عثمانؓ نے یہ حکم بھی دیا تھا کہ یہ لغت دیگر تمام لغات کے لئے ناخ ہے اور دیگر تمام لغات منسوخ ہیں۔ حضرت عثمانؓ کے اس فیصلہ سے مسلمانوں کے درمیان پیدا ہونے والے بہت بڑے فتنے اور اختلاف کا استیصال ہو گیا ورنہ مسلمانوں کا آپس میں لغات کی وجہ سے بہت بڑا اختلاف پیدا ہوتا جب حضرت عثمانؓ نے تمام لوگوں کو ایک لغت پر جمع کر دیا تو تمام دنیا کے لوگوں کے لئے آسانیاں ہو گئیں اور لغت قریش کے علاوہ صرف وہ لغت باقی رہی جس پر صحابہ کرام کا اتفاق رہا اور جو تواتر اور متصل سند کے ساتھ قراء سبعہ تک پہنچی اور اس کے علاوہ لغت۔ مالہ اور ادغام وغیرہ کا اختلاف بھی باقی رہا۔

اور دوسرے قول کے مطابق۔ سبعۃ احرف۔ سے مراد قراء سبعہ کی سات قراءتیں سات سے زیادہ ہیں مگر یہاں سات کا ذکر اس لئے کیا گیا ہے کہ اختلاف کی بھی ممکنہ صورتیں سات ہی ہیں۔

۱ کلمہ کی ذات میں اختلاف ہو یا اعتبار زیادت اور نقصان کے۔

۲ افراد، تشبیہ اور جمع کا اختلاف ہو۔

۳ تذکیر اور تانیث کا اختلاف ہو۔

۴ صرفی اختلاف ہو یا اعتبار تخفیف، تشدید فتح اور کسرہ کے جیسے میت (بتشدید الیاء)

۵ اعراب کا اختلاف ہو۔

۶ حروف کا اختلاف ہو۔ جیسے لکن الشیطان میں نون کی تخفیف اور تشدید دونوں کے ساتھ ہے۔

۷ کلمات میں تلفظ اور ادائیگی کے اعتبار سے اختلاف ہو جیسے نیم اور مالہ وغیرہ۔

لِكُلِّ آيَةٍ مِنْهَا ظَهَرَ وَبُطْنٌ:

کہ ہر آیت کا ایک ظاہر اور باطن ہے اس کی مراد میں تین احتمالات ہیں:

۱ ایک یہ کہ ہر آیت کا ایک ظاہری معنی ہے اور ایک تاویلی اور باطنی معنی ہے تو تاویل باطن ہے اور ظاہر ظاہر ہے۔

۲ ثانی یہ کہ ہر آیت کا ایک ظاہری معنی ہے جو تمام اہل لسان اور علماء کرام جانتے اور سمجھتے ہیں دوسرا معنی باطنی ہے جس کو اہل باطن اور اہل معرفت و طریقت جانتے ہیں۔

۳ ثالث یہ کہ ہر آیت کا ایک ظاہر ہے یعنی ان معانی کا تعلق اعمال ظاہرہ سے ہے اور ہر ایک آیت کا باطن ہے یعنی اس کا تعلق احکام باطنی سے ہے جس کو اہل باطن جانتے ہیں۔

وَلِكُلِّ حَدٍّ مَّطْلَعٌ: کہ ہر جگہ مطلع اور خبردار ہونے کی ایک جگہ ہے حد کا معنی ہے نہایت اور طرف اور مطلع اطلاع، خبر اور پہنچنے کی جگہ اور مقام کو کہتے ہیں مطلب یہ ہوگا کہ ہر آیت کے ظاہر اور باطن کی ایک حد ہے اور اس حد کا ایک ایسا مقام ہے جہاں پہنچ کر انسان اس کی حد اور طرف تک پہنچ جاتا ہے۔

آیت کے ظاہر پر مطلع ہونے سے مراد یہ ہے کہ عربی زبان کے قواعد اور ضوابط کو حاصل کیا جائے جیسے مبادیات کا علم مثلاً صرف نحو اور لغت وغیرہ شان نزول اور ناسخ و منسوخ وغیرہ کا علم اور باطن پر اطلاع پانے سے مراد یہ ہے کہ ریاضت اور مجاہدہ کر کے احکامات قرآن پر عمل کیا جائے اللہ تعالیٰ کی عبادت کر کے اپنے دل و دماغ کو منور کیا جائے تمام کہاں صغائر اور معصیت فسق و فجور وغیرہ سے اجتناب کیا جائے۔ تاکہ انسان کو باطنی علوم اسرار اور معارف کا انکشاف ہو۔ اور امام محمدی السنہ نے اپنی تفسیر معالم التنزیل میں لکھا ہے کہ حدیث میں ظہر سے مراد قرآن کریم کے الفاظ ہیں اور باطن سے مراد الفاظ کی تاویل ہے اور مطلع سے مراد فہم قرآن ہے جن میں انسان غور و فکر اور تدبر کر کے قرآن کے علوم، معانی، اسرار اور تاویل کو معلوم کر سکے۔

علم کی تین اقسام ہیں

(۳۶/۲۲۱) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْعِلْمُ ثَلَاثَةٌ أَيْةٌ مُحْكَمَةٌ أَوْ سُنَّةٌ قَائِمَةٌ أَوْ فَرِيضَةٌ عَادِلَةٌ وَمَا كَانَ سِوَى ذَلِكَ فَهُوَ فَضْلٌ۔ (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن مع تقدیم و تاخیر ۳۰۶/۳ حدیث رقم ۲۸۸۵ و كذلك ابن ماجہ ۲۱/۱ حدیث رقم ۵۴۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ علم تین قسم کا ہے نمبر ۱ محکم نمبر ۲ سنت قائمہ نمبر ۳ فریضہ عادلہ۔ اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ زائد ہے اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ علم کی تین قسمیں ہیں۔

① آیت محکم اس سے مراد وہ آیات ہیں جو مستحکم اور غیر منسوخ ہوں اور آیات حکمت اصل کتاب ہیں اس لئے ان کے ذکر پر اکتفاء کیا گیا ہے اور مراد اس سے کتاب اللہ ہے۔

② سنت قائمہ۔ اس سے مراد وہ احادیث ہیں جن کا متن صحیح سند کے ساتھ ثابت ہو اس جملہ سے سنت رسول اللہ کی طرف اشارہ ہے۔ فریضہ عادلہ۔ اس سے مراد وہ احکام اور مسائل ہیں جو اجتہاد کے ساتھ قرآن و سنت سے مستخرج ہوں اس جملہ سے قیاس اور اجماع کی طرف اشارہ ہے اس کو فریضہ اس لئے کہا گیا ہے کہ اس پر عمل کرنا ضروری اور واجب ہے جس طرح کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ پر عمل کرنا ضروری ہے اور عادلہ اس لئے کہا گیا ہے کہ یہ قرآن و سنت کے مثل ہے اس سے معلوم ہوا کہ اصول شرعیہ چار ہیں نمبر ۱ کتاب اللہ نمبر ۲ سنت رسول اللہ نمبر ۳ اجماع امت نمبر ۴ اور قیاس ان کے علاوہ جو بھی علم ہوگا۔ اس کی احکام شرعیہ کے اندر داخل ہونے کے اعتبار سے کوئی حیثیت نہیں۔

تین آدمی قصہ بیان کریں گے

(۳۷/۲۲۲) وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشَجَعِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَقْصُ إِلَّا أَمِيرٌ أَوْ مَأْمُورٌ أَوْ مُخْتَلٍ (رواہ ابو داؤد و رواہ الدارمی عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده وفي رواية) أَوْ مُوَأَّ بِدَلٍّ أَوْ مُخْتَلٍ۔

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۷۱/۴ حدیث رقم ۳۶۶۵۔ و آخر جہ احمد فی المسند ۲۷/۶۔

ترجمہ: حضرت عوف بن مالک اشجعی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا تین آدمی قصہ بیان کریں گے نمبر ۱ حاکم محکوم اور نمبر ۲ تکبر کرنے والا اس حدیث کو روایت کیا ہے امام ابو داؤد نے اور امام دارمی نے اس حدیث کو حضرت عمرو بن شعیب سے روایت کیا ہے انہوں نے اپنے باپ سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کیا ہے اور دارمی کی روایت میں محال کے لفظ کی بجائے مرأ کا لفظ ہے جس کا معنی ہے ریا کار۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے یہ بیان کیا ہے کہ وعظ اور نصیحت تین آدمی کریں گے۔ ان میں دو وعظ کرنے میں حق پر ہیں۔ حاکم اور محکوم۔ تیسرے آدمی کو وعظ نہیں کہنا چاہئے یعنی متکبر اور یہی حال ہے ریا کار کا کیونکہ متکبر اور ریا کار وعظ اور نصیحت کرنے کے اہل نہیں ہیں حاکم کو وعظ کرنے کا حق اس لئے ہے کہ وہ اپنی رعیت پر سب سے زیادہ شفقت کرنے والا ہوتا ہے اور رعیت کی اصلاح اور تربیت کو اچھی طرح جانتا ہے اور اگر حاکم وقت کو وعظ و نصیحت کرنے کے لئے فرصت نہ ہو تو پھر حاکم ایسے عالم کو وعظ کے لئے مقرر کر دے۔ جو عالم باعمل زاہد اور متقی ہو حریص اور مفاد پرست خود غرض نہ ہو یا مامور سے مراد وہ آدمی ہے جو کہ من جانب اللہ رعیت کی اصلاح کے لئے مقرر ہو جیسے علماء کرام اور اولیاء عظام اور اس حدیث میں متکبر اور ریا کار کو وعظ کرنے کا کوئی حق نہیں یہ تو خود اپنی تربیت اور اصلاح کے محتاج ہیں دوسرے کو کیا وعظ اور نصیحت کریں گے موجودہ دور میں ایسے مبلغین اور خطباء مقررین و اعظمین جو کہ عالم نہ ہوں وہ بیان کریں وہ بھی متکبر اور ریا کار میں شامل ہیں۔

بغیر علم فتویٰ دینا گناہ ہے اور غلط مشورہ دینا خیانت ہے

(۳۸/۲۲۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَفْتَى بِغَيْرِ عِلْمٍ كَانَ إِثْمُهُ عَلَى مَنْ أَلْتَاهُ وَمَنْ أَشَارَ عَلَى أَخِيهِ بِأَمْرٍ يَعْْلَمُ أَنَّ الرُّشْدَ فِي غَيْرِهِ فَقَدْ خَانَهُ۔ (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی سننہ ۶۶/۴ حدیث رقم ۳۶۵۷۔ و آخر جہ ابن ماجہ ۲۰/۱ حدیث رقم ۵۳ و كذلك الدارمی ۶۹/۱ حدیث رقم ۱۵۹۔ و بنحوہ احمد فی المسند ۳۲۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص کو بغیر علم کے فتویٰ دیا گیا ہو۔ تو اس کا گناہ مفتی پر ہوگا۔ جس نے اس کو غلط فتویٰ دیا ہے اور جس آدمی نے اپنے مسلمان بھائی کو ایسے کام کا مشورہ دیا جس کے بارے میں اس کو علم ہے کہ بھلائی اور خیر اس کے غیر میں ہے تو اس نے خیانت کی اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے غلط فتویٰ دینے والے مفتی اور غلط مشورہ دینے والے کا انجام بیان کیا ہے فتویٰ پوچھنے والے پر لازم اور ضروری ہے کہ وہ ماہر عالم اور مفتی سے مسئلہ فتویٰ دریافت کرے تاکہ وہ صحیح فتویٰ دے اگر پوچھنے والے نے کسی نا اہل اور جاہل سے مسئلہ دریافت کیا اور اس نے غلط مسئلہ بتا دیا تو دونوں گناہ گار ہوں گے اور اگر فتویٰ پوچھنے والے نے خوب تحقیق اور بسیار جستجو کے بعد مسئلہ دریافت کیا۔ حقیقت میں وہ صحیح عالم نہ تھا بلکہ صرف جبہ اور دستار والا مفتی تھا تو اس صورت میں غلط فتویٰ کا وبال اس مفتی پر ہوگا جس نے غلط مسئلہ بتایا ہے اور اس حدیث کے دوسرے جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی نے اعتماد کی وجہ سے مشورہ طلب کیا اور جس سے مشورہ طلب کیا گیا اس نے عمداً جان بوجھ کر غلط مشورہ دیا اور اس کو معلوم تھا کہ اس مشورہ میں خیر نہیں جو میں نے اس کو دیا۔

ہے تو وہ آدمی اخلاقاً اور شرعاً دونوں طرح سے خیانت کا مرتکب ہوا۔

مغالطہ دینے سے بچو

(۳۹/۲۲۳) وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الْأَغْلُوطَاتِ۔ (رواہ ابو داود)

آخر جہ ابو داود فی السنن ۶۵/۴ حدیث رقم ۳۶۵۶۔

حضرت معاویہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی کو مغالطہ دینے سے منع کیا ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے معمرہ میں ڈالنے اور مغالطہ دینے سے منع کیا ہے کہ علماء کرام سے ایسے سوالات کئے جائیں جو مغالطہ میں ڈالنے والے ہوں اور ذو معنیں ہونے کی وجہ سے ایذا رسانی اور پریشانی کا باعث ہوں۔ جن لوگوں کے دل و دماغ میں علماء کرام کی قدر اور عزت نہیں ہوتی وہ عموماً علماء سے ہتک عزت کے لئے ایسے مسائل دریافت کرتے ہیں جو کہ مغالطہ عامۃ الورد کے قبیل سے ہیں مثلاً کوئی آدمی سوال کرے کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ انسان اپنے ہاتھ کا مارا ہوا کھا لیتا ہے اور اللہ کا مارا ہوا نہیں کھاتا یا کوئی کہے کہ فرعون پر ایمان لاتے ہو یا نہیں اگر ایمان لاتے ہو تو کافر ہو گئے اور اگر ایمان نہیں تو پھر قرآن کا انکار ہے کیونکہ قرآن میں فرعون کا ذکر کثرت سے کیا گیا ہے اسی قبیل سے ہے یہ محاورہ قال زید تحت الشجرة فنقض وضوئہ۔

اور اسی طرح ان زید، کریم، علی، ہذا القیاس اور اگر کسی کی ذہانت اور ذہن کو تیز کرنے کے اس طرح کے سوالات کئے جائیں تو یہ حدیث میں بیان کی گئی وعید اور ممانعت سے مستثنیٰ ہیں۔

فرائض اور قرآن کو سیکھو اور لوگوں کو تعلیم دو

(۴۰/۲۲۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ وَتَعَلَّمُوا النَّاسَ قَائِلِي مَقْبُوضٌ۔ (رواہ الترمذی)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۳۶۰/۴ حدیث رقم ۲۰۹۱ وقال فیہ اضطراب وقد ضعفہ أحمد بن حنبل۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم فرائض یعنی احکام اسلام یا وراثت کا علم اور قرآن سیکھو اور دوسروں کو بھی سکھاؤ اس لئے کہ میں قبض کیا جاؤں گا۔ یعنی اس جہان سے اٹھالیا جاؤں گا اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ فرائض اور قرآن خود سیکھو اور لوگوں کو سکھاؤ کیونکہ میں دنیا سے اٹھنے والا ہوں۔ اس حدیث میں فرائض سے مراد یا تو احکام شرعیہ ہیں یا اس سے مراد علم وراثت کے احکام ہیں۔

اور قرآن کی تعلیم کا حکم رسول اللہ ﷺ نے اس لئے دیا کیوں کہ آپ کے دنیا سے تشریف لے جانے کے بعد صرف قرآن مجید ہی ہدایت کا ذریعہ ہے۔

یہ وحی بند ہونے کا وقت ہے

(۴۱/۲۲۶) وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَشَخَصَ بِصَرِّهِ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ قَالَ هَذَا أَوَانُ

يُخْتَلَسُ فِيهِ الْعِلْمُ مِنَ النَّاسِ حَتَّى لَا يَقْدِرُوا مِنْهُ عَلَى شَيْءٍ - (رواه الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن من حدیث طویل ۳۱/۵ حدیث رقم ۲۶۵۳ وقال حسن غریب ورواه الدارمی فی سننه ۹۹/۱ حدیث رقم ۲۸۸۔

ترجمہ: حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ ایک دن رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے کہ آپ ﷺ نے اپنی نگاہ آسمان کی طرف اٹھائی اور ارشاد فرمایا یہ وقت ہے کہ علم لوگوں کے درمیان سے اٹھالیا جائے گا یہاں تک کہ وہ علم کے ذریعہ سے کسی چیز پر قدرت نہ رکھیں گے اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے اپنی وفات کی طرف اشارہ کیا ہے۔ وہ اس طرح کہ آپ ﷺ کی عادت شریفہ تھی کہ وحی کے انتظار میں اکثر آپ ﷺ کی نگاہ آسمان کی جانب رہتی تھی ایک مرتبہ آسمان کی طرف دیکھنے کے دوران آپ ﷺ کو بذریعہ وحی اپنی وفات کا اشارہ ہو گیا تو اس وقت آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اب غمگین وہ وقت آ گیا ہے کہ علم اٹھالیا جائے کہ وحی کا سلسلہ منقطع ہو جائے کیونکہ وحی کا نزول آپ ﷺ کی حیات طیبہ کے ساتھ خاص اور مقید ہے جب وفات ہو گئی تو وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا۔

عالم مدینہ کون ہے؟

(۳۲/۲۲۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَوَايَةً يُوْشِكُ أَنْ يَضْرِبَ النَّاسُ أَكْبَادَ الْإِبِلِ يَطْلُبُونَ الْعِلْمَ فَلَا يَجِدُونَ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْ عَالِمِ الْمَدِينَةِ (رواه الترمذی وفی جامعہ) قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ أَنَّهُ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَمِثْلُهُ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ وَقَالَ اسْتَحَقَّ بْنُ مُوسَى وَسَمِعْتُ ابْنَ عُيَيْنَةَ أَنَّهُ قَالَ هُوَ الْعُمَرِيُّ الزَّاهِدُ وَاسْمُهُ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ -

أخرجه الترمذی فی السنن ۴۶/۵ حدیث رقم ۲۶۸۰ وقال حدیث حسن۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۲/۲۹۹۔

ترجمہ: حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ وہ وقت قریب ہے کہ جب لوگ علم حاصل کرنے کے لئے اونٹوں کے جگروں کو پھاڑ ڈالیں گے اور اس وقت مدینہ کے عالم سے بڑا کوئی عالم نہیں پائیں گے اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور جامع ترمذی میں ابن عیینہ سے منقول ہے کہ عالم مدینہ سے مراد حضرت مالک بن انسؒ ہیں اور عبدالرزاق سے بھی یہی منقول ہے اور حضرت اسحق بن موسیٰ نے فرمایا کہ میں نے ابن عیینہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ عالم مدینہ سے مراد عمری زاہد ہے یعنی وہ حضرت عمر فاروقؓ کے خاندان سے ہے جن کا اسم گرامی حضرت عبدالعزیز بن عبداللہ ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے دو چیزوں کی خبر دی۔ اول یہ کہ لوگ دنیا کے اطراف سے ذور دراز علاقوں سے سفر کر کے علم حاصل کرنے کے لئے مدینہ منورہ میں آئیں گے۔ ثانی یہ کہ اس وقت عالم مدینہ سے بڑا عالم کوئی نہیں ہوگا۔

روایت: اس حدیث میں اس لفظ سے مراد یہ ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ سے یہ حدیث رسول اللہ ﷺ ہر فوجِ ہجرت کی گئی ہے۔ مگر حضرت ابوہریرہؓ کے شاگرد کو وہ الفاظ یاد نہیں رہے اس لئے انہوں نے اس طرح نقل کر دیا۔

اکْبَادُ الْإِبِلِ: اونٹوں کے جگر پھاڑنے اور مارنے سے مراد استعارہ ہے سرعتِ رفتار سے اس لئے کہ جب کوئی جانور تیز چلتا ہے تو اس کے جگر میں حرکت پیدا ہوتی ہے۔ گویا کہ جگر کو مارا جاتا ہے اور یہ کنایہ ہے طویل سفر سے مِنْ عَالِمِ الْمَدِينَةِ عالم مدینہ سے مراد اکثر علماء کے نزدیک حضرت امام مالکؒ ہیں۔ حضرت سفیان بن عیینہ اور مشہور محدث حضرت شیخ عبدالرزاقؒ نے بھی عالم مدینہ کا مصداق حضرت امام مالکؒ کو قرار دیا ہے۔

اور بعض علماء کے نزدیک عالم مدینہ سے مراد حضرت عمری زاہد ہیں جن کا اسم گرامی حضرت عبدالعزیز بن عبداللہ ہے اور بعض علماء کے نزدیک عالم مدینہ سے مراد خلیفہ راشد حضرت عمر بن عبدالعزیز ہیں پہلا قول راجح ہے کیونکہ لوگ طویل سفر کر کے اطراف مدینہ سے آیا کرتے تھے اور امام مالک مدینہ کے عالم تھے اور یہ بول و براز کے علاوہ مدینہ سے باہر نہیں جاتے تھے۔

مجدد کون ہوتا ہے

(۲۳/۲۲۸) وَعَنْهُ فِيمَا أَعْلَمَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يَبْعَثُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ

مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَدِّدُ لَهَا دِينَهَا۔ (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴/۸۰ حدیث رقم ۴۲۹۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے مجھے جو کچھ معلوم ہے وہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس امت کے نفع کے لئے ہر صدی پر ایک شخص کو بھیجتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے دین میں تجدید کرتا ہے اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے یہ بشارت دی ہے کہ ہر صدی مکمل ہونے پر یعنی سو سال پورے ہونے پر اللہ تعالیٰ ایک مجدد کو بھیجتا ہے۔ جو دین میں تجدید کرتا ہے۔ مراد اس سے یہ ہے کہ ہر دور میں امت کے اندر علم اور فضل کے اعتبار سے ایک ممتاز شخصیت ہوتی ہے۔ جو دین کے مسائل کو نکھارتا ہے اور ان میں تجدید کرتا ہے۔ ایسے شخص کو مجدد کہتے ہیں۔ جب امت میں رسومات رواج اور بدعات کی خرابیاں پیدا ہو جائیں تو مجدد قرآن و سنت اجماع اور قیاس کی روشنی میں دین کے اندر پیدا شدہ خرابیوں اور فساد کو ختم کرتا ہے اور صحیح قرآن و سنت کی صورت کو لوگوں کے سامنے پیش کرتا ہے چنانچہ اس حدیث کی روشنی میں بعض علماء نے تعین بھی کیا ہے کہ فلاں صدی کا فلاں مجدد ہے اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہ حدیث عموم پر دلالت کرتی ہے کہ مجدد ایک شخص بھی ہو سکتا ہے اور ایک جماعت بھی ہو سکتی ہے۔ کہ وہ جماعت مجدد دین کی مل کر یا اپنے علاقے میں رسوم و رواج اور بدعات کے فساد کا ازالہ کرے۔

حفاظت دین

(۲۴/۲۲۹) وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمَ مِنْ كُلِّ

خَلْفٍ عَدُولُهُ يَنْفُونَ عَنْهُ تَحْرِيفَ الْفَالِئِ وَالْإِخْطَالَ الْمُبْطِلِينَ وَتَأْوِيلَ الْجَاهِلِينَ (رواہ البیہقی

وسند کر حدیث جابر) فَإِنَّمَا شِفَاءُ الْعِيِّ السُّؤَالُ فِي بَابِ التَّيَمُّمِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔

آخر جہ البیہقی فی المنہج فی السنن والأجری۔

ترجمہ: حضرت ابراہیم بن عبدالرحمن عدری سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر آئندہ آنے والی جماعت میں سے نیک ثقہ اور با اعتماد لوگ اس علم کو قرآن و سنت سے حاصل کریں گے اور وہ لوگ اس علم کے ذریعہ قرآن کریم کی آیات اور احادیث میں تحریف کرنے والوں کی تحریف کو اور اہل باطل کے جھوٹ اور افتراء کو اور جاہلوں کی تاویلات کو ختم کر دیں گے اس حدیث کو امام بیہقی نے اپنی کتاب بدخل میں بقیہ بن ولید سے نقل کیا ہے اور انہوں نے معان بن رفاعہ سے نقل کیا ہے اور انہوں نے ابراہیم بن عبدالرحمن عدری سے نقل کیا ہے اور حضرت جابرؓ کی روایت جس کی ابتداء انما شفاء العی السؤال ہے۔ اس کو ہم باب التیمم میں ان شاء اللہ ذکر کریں گے یہاں اصل نسخے میں

رواہ البیہقی سے العذری تک بیاض ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے دین اسلام کی حفاظت کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ہر دور میں صحیح علماء کرام افراط و تفریط سے ہٹ کر راہ اعتدال اختیار کرتے ہوئے دین کے اندر خرابی اور فساد کرنے والے تین قسم کے لوگوں کا مقابلہ کریں گے۔

① جھوٹے قصے اور کہانیاں اور بزرگوں کی طرف غلط خیالات منسوب کر کے اپنی اغراض اور مفاد کو پورا کرنا جیسے روافض اور اہل بدعت وغیرہ۔

② وہ جہلاء لوگ جو قرآن کی آیات کو اپنے مقاصد حاصل کرنے کے لئے استعمال کریں جو قرآن و سنت کے احکام کو اپنی عقل کے معیار پر میزان کر کے اپنی خواہشات کے مطابق تاویلات کرتے ہیں جو اس قول کے مترادف ہے۔ خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں۔

الفصل الثالث

طالب علم کی فضیلت

(۲۳۰/۲۵) وَعَنِ الْحَسَنِ مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ جَاءَهُ الْمَوْتُ وَهُوَ يَطْلُبُ الْعِلْمَ لِيُحْيِيَ بِهِ الْإِسْلَامَ فَبَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّبِيِّينَ دَرَجَةٌ وَاحِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ۔ (رواہ الدارمی)

آخر جہ الدارمی فی السنن ۱۱۲/۱ حدیث رقم ۳۵۴۔

تجہ حضرت حسن بصریؒ سے بطریق مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ جس آدمی کی موت اس حال میں آئے کہ وہ علم حاصل کر رہا ہو اور علم حاصل کرنے کی غرض یہ ہو کہ وہ اس کے ذریعہ سے اسلام کو رائج کرے گا۔ تو جنت میں اس کے اور انبیاء علیہم السلام کے درمیان صرف ایک درجہ کا فرق ہوگا۔ اس سے مراد نبوت اور رسالت کا درجہ ہے۔ اس حدیث کو امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث کے راوی حسن سے مراد حضرت حسن بصریؒ مشہور تابعی ہیں جب تابعین کے طبقہ میں حسن مطلق جائے تو اس سے مراد حضرت حسن بصریؒ ہوتے ہیں: المطلق اذا يطلق ينصرف الى الفرد الكامل کے ضابطہ کے مطابق۔

جنت میں سو درجات ہیں جو انبیاء کرام کو ملیں گے اور علماء کرام کو جو کہ انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں ان کو ۹۹ درجات عطا ہوں گے یہی مراد ہے اس حدیث میں جو ذکر کیا گیا ہے۔ علماء اور انبیاء کے درمیان صرف ایک درجہ کا فرق ہوگا۔ اور اس سے مراد نبوت کا درجہ ہے۔

عالم کو عابد پر فضیلت ہے

(۲۳۱/۳۶) وَعَنْهُ مُوسَى قَالَ سَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ رَجُلَيْنِ كَانَا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ أَحَدُهُمَا كَانَ عَالِمًا يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ ثُمَّ يَجْلِسُ فَيَعْلَمُ النَّاسَ الْخَيْرَ وَالْآخَرُ يَصُومُ النَّهَارَ وَيَقُومُ اللَّيْلَ أَيُّهُمَا أَفْضَلُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَضْلُ هَذَا الْعَالِمِ الَّذِي يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ ثُمَّ يَجْلِسُ فَيَعْلَمُ النَّاسَ الْخَيْرَ عَلَى الْعَابِدِ الَّذِي يَصُومُ النَّهَارَ وَيَقُومُ اللَّيْلَ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَاكُمْ۔ (رواہ الدارمی)

آخر جہ الدارمی فی السنن ۱۰۹/۱ حدیث رقم ۳۴۰۔

تجہ حضرت حسن بصریؒ سے بطریق مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بنی اسرائیل کے دو آدمیوں کے متعلق

سوال کیا گیا۔ ان میں سے ایک تو عالم تھا۔ جو فرض نماز پڑھتا تھا۔ اور پھر بیٹھ کر لوگوں کو علم کی تعلیم دیتا تھا اور دوسرا آدمی وہ تھا جو دن کو روزہ رکھتا تھا اور رات کو اللہ کی عبادت کے لئے قیام کرتا تھا۔ چنانچہ ان کے بارے میں آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ ان دونوں میں سے کون افضل ہے رسول اللہ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا۔ اس عالم کو کہ جو فرض نماز پڑھتا ہے اور پھر بیٹھ کر لوگوں کو علم کی تعلیم دیتا ہے۔ اس عابد پر جو دن کو روزہ رکھتا ہے اور رات میں عبادت کرتا ہے ایسی فضیلت حاصل ہے جیسے کہ مجھے تمہارے ادنیٰ آدمی پر فضیلت حاصل ہے اس حدیث کو امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ۵۵ اس حدیث میں بنی اسرائیل کے عالم اور عابد کا جو ذکر کیا گیا ہے یہ دونوں اپنے علم اور فضیلت کے اعتبار سے ہم رتبہ تھے۔ مگر اس اعتبار سے دونوں میں امتیاز اور فرق تھا کہ ان میں سے ایک عالم نے اللہ کی عبادت کے ساتھ ساتھ تعلیم کو اپنا مقصد بنالیا تھا کہ وہ لوگوں کو علم سکھاتے تھے اور دوسرے عالم نے صرف اللہ کی عبادت کو اپنا مقصد بنالیا تھا۔ ایک کی محنت صرف اپنی ذات کے لئے تھی اور دوسرے کی محنت اپنے لئے اور دوسروں کے لئے تھی۔ اس اعتبار سے دونوں کے درمیان فرق ظاہر ہے۔

عالم کو لوگوں سے مستغنی رہنا چاہئے

(۲۳۲/۴۷) وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نِعَمَ الرَّجُلُ الْفَقِيرُ فِي الدِّينِ إِنْ اخْتَبَجَ إِلَيْهِ نَفْعٌ وَإِنْ اسْتَغْنَى عَنْهُ أَغْنَى نَفْسَهُ۔ (رواہ رزین)
آخر جہ رزین وفی اسنادہ مقال۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا وہ آدمی اچھا ہے جو دین کی سمجھ رکھتا ہو۔ اگر اس کی طرف لوگوں کو ضرورت پڑے تو نفع پہنچائے اور اگر اس سے استغناء اختیار کیا جائے۔ تو وہ اپنے آپ کو لوگوں سے بے نیاز رکھے۔ اس حدیث کو رزین نے روایت کیا ہے۔

تشریح ۵۶ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے عالم دین کی یہ شان بیان کی ہے کہ وہ اپنے آپ کو لوگوں کا محتاج کر کے اپنی حیثیت اور مقام کو کمزور نہ کرے اور اپنے غلط اغراض و مقاصد اور دنیا کے مفاد کے لئے لوگوں کی طرف مائل نہ ہو۔ مگر یاد رہے کہ اس کا یہ مطلب بھی نہیں کہ اپنے علوم کو چھپا کر اور لوگوں سے الگ تھلگ ہو کر ان کو خیر اور بھلائی سے محروم کرے۔ اگر وہاں کوئی اور عالم نہ ہو تو تعلیم دین کے لئے لوگوں سے رابطہ ضروری ہے۔

ہاں البتہ اگر لوگوں کو بادر و محنت اور ترغیب کے اس عالم کی طرف رغبت نہ ہو اور اسکی طرف توجہ نہ دیں اور اس سے فائدہ حاصل کرنے کی طلب نہ ہو تو اس صورت میں عالم کے لئے جائز ہے کہ لوگوں سے مستغنی ہو جائے اور عبادت میں مشغول ہو جائے۔

زیادہ وعظ نہ کرو

(۲۳۳/۲۸) وَعَنْ عِكْرِمَةَ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَ النَّاسَ كُلَّ جُمُعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ أَبَيْتَ فَمَرَّتَيْنِ فَإِنْ أَكْثَرْتَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَلَا تُمَلِّ النَّاسَ هَذَا الْقُرْآنَ وَلَا الْفَيْئَكَ تَأْتِي الْقَوْمَ وَهُمْ فِي حَدِيثٍ مِنْ حَدِيثِهِمْ فَتَقْصُ عَلَيْهِمْ فَتَقْطَعُ عَلَيْهِمْ حَدِيثَهُمْ فَيَمْلَهُمْ وَلَكِنْ أَلَيْتَ فَإِذَا أَمْرُكَ فَحَدِّثْهُمْ وَهُمْ يَشْتَهَوْنَ وَالظُّرُ السَّجْعَ مِنَ الدُّعَاءِ فَاجْتَنِبْهُ فَإِنِّي عَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابَهُ لَا يَقْعُلُونَ ذَلِكَ۔ (رواہ البخاری)

آخر جہ البخاری: ۱۳۸/۱۱ حدیث رقم ۶۳۳۷۔ و آخر جہ احمد فی المسند ۶/۲۱۷ عن عائشة رضی اللہ عنہا۔

ترجمہ: حضرت عکرمہؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے حضرت عکرمہؓ سے فرمایا تم ہر جمعہ کو ایک مرتبہ لوگوں کے سامنے وعظ و نصیحت کی بات بیان کیا کرو اور اگر تمہیں اس سے انکار ہو۔ یعنی ہفتہ میں ایک مرتبہ وعظ کو کافی نہ سمجھو تو ہفتہ میں دو یا تین مرتبہ وعظ کر دیا کرو اور تم قرآن سے لوگوں کو تنگ نہ کیا کرو۔ یعنی ہفتہ میں دو یا تین بار سے زیادہ وعظ کر کے لوگوں کو تنگ مت کرو اور میں تمہیں اس حال میں نہ پاؤں کہ تم کسی قوم کے پاس جاؤ اور وہ لوگ اپنی باتوں میں مصروف ہوں اور تم ان کی گفتگو میں خلل ہو کر ان کے سامنے وعظ و نصیحت شروع کر دو۔ اس طرح تم ان کو پریشان اور تنگ کر دیا ایسے موقع پر مناسب ہے کہ تم خاموش رہو ہاں البتہ اگر وہ تم سے وعظ و نصیحت کی فرمائش اور مطالبہ کریں اور جب تک ان کی تمنا ہو تو تم ان کے سامنے وعظ و نصیحت کی باتیں بیان کرو اور تم اپنی دعا میں قافیہ بندی سے اجتناب کرو۔ چنانچہ میں نے معلوم کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام ایسا نہیں کرتے تھے اس حدیث کو امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ کے خاص صحابی حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے وعظ و نصیحت میں اعتدال کا حکم دیا ہے اس طرح وعظ کرنا کہ جس سے لوگ رنجیدہ خاطر ہو جائیں اس سے منع کیا ہے اور اس حدیث میں چار امور کی طرف توجہ مبذول کرائی گئی ہے۔

① پہلی بات یہ ہے کہ وعظ ہفتہ میں ایک بار یا دو یا تین مرتبہ ہونا چاہئے اس وعظ سے مراد عوامی وعظ ہے کہ عوام کے سامنے وعظ زیادہ سے زیادہ ہفتہ میں تین بار ہونا چاہئے۔

② دوسری بات یہ ہے کہ قرآن کریم کے ذریعہ سے لوگوں کو تنگ نہ کیا کرو۔ مقتضائے حال کی رعایت رکھ کر قرآن کریم سنانا چاہئے۔

③ تیسری بات یہ ہے کہ جب تم کسی قوم کے پاس جاؤ اور وہ لوگ اپنی کسی بات میں مصروف ہوں تو تم ایسے موقع پر وہاں پہنچ کر وعظ و نصیحت شروع نہ کرو چاہے ان لوگوں کی گفتگو دنیاوی امور سے متعلق ہو یا دینی امور سے متعلق ہو۔ اگر دینی گفتگو میں مشغول ہوں پھر تو بطریق اولیٰ ان کے کلام میں خلل اندازی اور گفتگو کو ختم کرنا مناسب نہیں اگر ایسے موقع پر وعظ و نصیحت شروع کر دیا جائے تو ممکن ہے بتقاضائے بشریت ان کو ناگوار گزرے ہاں البتہ اگر مصلحت اس میں ہو کہ ان کی گفتگو کو ختم کیا جائے تو پھر انداز اور طریقہ ایسا اختیار کیا جائے کہ مقصد بھی پورا ہو جائے اور انہیں ناگواری بھی نہ ہو اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا قول مذکور اسی پر محمول ہوگا۔

کہ یہ اس وقت کی بات ہے جب کہ لوگ اکثر دنیا کی باتوں میں مصروف رہتے تھے۔

④ چوتھی بات یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ سے دعا مانگو تو سچ اور قافیہ بندی سے مکمل طور پر اجتناب کرو اور توجہ اللہ سے مانگنے کی طرف ہونہ کہ سچ اور قافیہ بندی کی طرف کا ہوں کی طرح سچ اور قافیہ بندی کے تکلف سے منع کیا گیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر بغیر کسی تکلف اور تصنع کے دعا سچ اور مقفی ہو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ بکثرت دعاؤں میں سچ موجود ہے اس سے معلوم ہوا کہ تکلف والی قافیہ بندی ممنوع ہے اور تکلف کے بغیر جائز ہے اس سے اس قسم کی احادیث میں تطبیق بھی ہو جائے گی۔

طالب علم کو اجر ملے گا

(۳۹/۲۳۳) وَعَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ حَلَبَ الْعِلْمَ فَأَدْرَكَهُ كَانَ لَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْأَجْرِ فَإِنْ لَمْ يَدْرَكَهُ كَانَ لَهُ كِفْلٌ مِنَ الْأَجْرِ - (رواه الدارمی)

اخرجه الدارمی فی سننہ ۱۰۸/۱ حدیث رقم ۳۳۵

ترجمہ: حضرت وائلہ بن اسقعؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو انسان علم کا طالب ہو

اور اس کو علم حاصل بھی ہو جائے تو اس کو ڈبل ثواب ملے گا اور اگر اس کو علم حاصل نہ ہو تو اس کو ایک حصہ اجر ملے گا اس حدیث کو امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا کہ دین کا طالب علم کبھی ناکام اور قیل نہیں ہوتا۔ بشرطیکہ نیت درست ہو۔ نیت میں فساد اور خرابی نہ ہو اگر دین کے طالب علم کو علم حاصل ہو جائے تو اس کو ڈبل ثواب ملے گا۔ ایک ثواب ملے گا محنت اور مشقت کی وجہ سے اور دوسرا ثواب ملے گا حصول علم پر۔ کیونکہ جب علم ہوگا تو دعوت و ارشاد کا کام ہو سکے گا اور جب علم ہوگا تو صحیح عمل ہو سکے گا اور اگر محنت اور کوشش کے باوجود علم حاصل نہیں ہو سکا تو پھر بھی ناکامی نہیں ایک ثواب پھر بھی ملے گا اس سے معلوم ہوا کہ دین کا طالب کبھی قیل نہیں ہو سکتا کیا خوب کہا ہے کسی ذوق سلیم والے نے۔

گرچہ تُوں بد دوست رہ بردن ☆ شرط یاری ست در طلب مردن

”اگر چہ دوست تک پہنچنا ممکن نہیں مگر شرط یاری ہی کافی ہے کہ اس کی طلب اور جستجو میں موت آجائے۔“

صدقہ جاریہ کے کام

(۵۰/۲۳۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ مِمَّا يَلْحَقُ الْمُؤْمِنُ مِنْ عَمَلِهِ وَحَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ عِلْمًا عَلَّمَهُ وَنَشْرَهُ وَوَلَدًا صَالِحًا تَرَكَهُ أَوْ مَصْحَفًا وَرَّثَهُ أَوْ مَسْجِدًا بَنَاهُ أَوْ بَيْتًا لِابْنِ السَّبِيلِ بَنَاهُ أَوْ نَهْرًا أَجْرَاهُ أَوْ صَدَقَةً أَخْرَجَهَا مِنْ مَالِهِ فِي صِحَّتِهِ وَحَيَاتِهِ تَلَحُّقُهُ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِ . (رواه ابن ماجه والبيهقي في شعب الایمان)

آخر جہ ابن ماجہ فی السنن ۸۸/۱ حدیث رقم ۲۴۲۔ أخرجه البيهقي في شعب الایمان ۲۴۷/۳ حدیث رقم ۳۴۴۸۔

تشریح ﴿﴾ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مؤمن کو اس کے جس عمل یا جن نیکیوں کا ثواب مرنے کے بعد ملتا ہے۔ اس میں سے ایک تو علم ہے جس کو اس نے سیکھا اور اس کی اشاعت کی اور نیک اولاد ہے جس کو اپنے مرنے کے بعد چھوڑا اور قرآن مجید ہے جس کو وارثوں کے لئے چھوڑا اور مسجد ہے جس کو اپنی زندگی میں بنایا ہو اور مسافر خانہ ہے جس کو اس نے بنایا ہو اور پانی کی نہر جس کو اس نے جاری کیا ہو اور وہ صدقہ ہے جس کو اس نے اپنی زندگی میں نکالا ہو اپنے مال سے صحت اور تندرستی کی حالت میں ان تمام امور کا ثواب مرنے کے بعد ملتا ہے۔ اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور امام ترمذی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے حیات ایسے امور ذکر کئے ہیں جن کا ثواب انسان کو مرنے کے بعد بھی ملتا ہے ورنہ مرنے کے بعد عالم برزخ میں اعمال کا سلسلہ منقطع ہو جاتا ہے۔

- ① جس آدمی نے علم سیکھا اور آگے دوسرے لوگوں کو اس کی تعلیم دی۔
- ② جس آدمی نے اپنی اولاد کی اچھی اصلاح کی اور اچھی تعلیم و تربیت کا بندوبست کیا وہ اس کے لئے صدقہ جاریہ ہے۔
- ③ جس آدمی نے قرآن کریم وارثوں میں چھوڑا اور اسی کے حکم میں شرعی کتابیں ہیں کہ قرآن و سنت کے مطابق دینی کتابوں کو چھوڑ کر دنیا سے انتقال کیا۔
- ④ جس آدمی نے اپنی زندگی میں کوئی مسجد بنائی ہو چاہے مسجد چھوٹی ہو یا بڑی ہو اور مسجد کے حکم میں مدارس دینیہ اور مشائخ کی خانقاہیں بھی شامل ہیں جن میں تزکیہ نفس ہوتا ہے۔

۵ جس آدمی نے لوگوں کی سہولت کے لئے کوئی مسافر خانہ تعمیر کیا ہو۔ جب تک اس سے لوگ فائدہ حاصل کرتے رہیں اس مرنے والے کو ثواب ملتا رہے گا۔

۶ جس آدمی نے لوگوں کی سہولت کے لئے کوئی نہر جاری کی ہو اور اسی میں شامل ہے کسی دوسرے طریقے سے لوگوں کے لئے پانی کا بندوبست کرنا۔

۷ جس آدمی نے اپنی زندگی میں اور صحت و تندرستی کی حالت میں صدقہ و خیرات کیا ہو۔ ان سب چیزوں کا ثواب مرنے کے بعد اس کو ملتا رہتا ہے۔

دین کی جڑ پر ہیز گاری ہے

(۵۱/۲۳۶) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ مَنْ سَلَكَ مَسْلَكًا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ سَهَّلْتُ لَهُ طَرِيقَ الْجَنَّةِ وَمَنْ سَلَكَ كَرِيمَتَهُ أَلْبَسَهُ عَلَيْهِمَا الْجَنَّةَ وَفَضَّلْتُ لِي عِلْمٌ خَيْرٌ مِنْ فَضْلِ فِي عِبَادَةٍ وَمَلَكَ الدِّينِ الْوَرَعُ - (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۵۲/۵ حدیث رقم ۵۷۵۱۔

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میری طرف یہ وحی بھیجی ہے۔ یعنی وحی غیر متلو۔ کہ جو آدمی علم طلب کرنے کے لئے کوئی راستہ تلاش کرے۔ تو میں اس کے لئے جنت کے راستہ کو آسان کر دوں گا اور جس آدمی کی دو آنکھیں میں نے چھین لی ہوں۔ یعنی اس کو نابینا کر دیا ہو اس نعمت سے محرومی اور اس صبر و شکر کے صلہ میں اس کو جنت میں بدلہ عطا کیا جائے گا اور علم کے اندر زیادتی عبادت کے اندر زیادتی سے بہتر ہے اور دین کی جڑ پر ہیز گاری ہے اس حدیث کو امام بیہقیؒ نے شعب الإيمان میں روایت کیا ہے۔

تشریح ۱) اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے چار چیزوں کو بیان فرمایا ہے۔

۱ کہ جو آدمی علم حاصل کرنے کے لئے کسی راستہ کو اختیار کرتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت کا راستہ آسان کر دیتا ہے۔ یعنی دنیا میں ایسے انسان کو اللہ تعالیٰ کی معرفت حقیقت اور عبادت کی توفیق سے نوازا جائے گا اور یہ چیز جنت میں دخول کا سبب ہے اور بعض علماء کے نزدیک اس سے مراد یہ ہے کہ جنت کے دروازہ کا راستہ اور جنت میں اللہ تعالیٰ نے اہل علم کیلئے جو خاص محل بنایا ہے اس کا راستہ آسان کر دیا جائے گا اور اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ دنیا میں جو علم کا راستہ ہے وہی آخرت میں جنت کا راستہ ہے اور علم کے دروازے کے علاوہ جنت کے تمام راستے بند ہیں۔ یعنی علم کے بغیر جنت میں داخل ہونا مستحضر ہے۔ ہاں البتہ اس فضیلت کا حامل وہ علم ہے جو اخلاص اور اچھی نیت کے ساتھ حاصل کیا جائے گا اور علم کے مطابق عمل بھی ضروری ہے۔ عمل کے بغیر علم کا کوئی فائدہ نہیں اور علم بلا عمل اس قول کے مترادف ہے۔ چار پایہ بروکتا ہے چند یعنی ایک جانور ہے جس پر چند کتابوں کا بوجھ ہے۔

۲ جس آدمی کی دونوں آنکھوں کا نور سلب کر لیا ہو۔ اس کو جنت میں جزائے خیر سے اور طرح طرح کے انعامات سے نوازا جائے گا۔

۳ علم کے اندر محنت اور مشقت برداشت کر کے زیادتی حاصل کرنا عبادت کے اندر زیادتی حاصل کرنے سے افضل اور بہتر ہے۔ جیسے

پہلے گزر چکا ہے کہ عالم کو عابد پر فضیلت حاصل ہے۔

۴ پرہیز گاری اور تقویٰ دین کی جڑ اور بنیاد ہے۔

رات کی ایک گھڑی تدریسی مشغلہ میں گزارنا پوری رات عبادت کرنے سے افضل ہے

(۵۲/۲۳۷) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَدَارُسُ الْعِلْمُ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ خَيْرٌ مِنْ أَحْيَائِهَا۔ (رواہ الدارمی)

أخرجہ الدارمی فی مقدمۃ سننہ ۱۵۷/۱ حدیث رقم ۱۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ رات کی ایک گھڑی علم کا درس اور تدریس پوری رات عبادت کرنے سے بہتر ہے اس حدیث کو امام دارمیؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں علم کی تدریسی فضیلت کو بیان کیا گیا ہے کہ رات میں تھوڑی دیر کے لئے بھی علمی درس و تدریس کا مشغلہ اور مصروفیت پوری رات عبادت کرنے سے افضل ہے کیونکہ عبادت کا تعلق اپنی ذات سے ہے اور ذات کو اس کا فائدہ ہے اور علمی مصروفیت چاہے درس ہو یا تدریس ہو یا تعلیم ہو یا تکرار اور مباحثہ ہو یا تحریر۔ تالیف اور تصنیف ہو یہ امت مسلمہ کی عمومی اور اجتماعی خدمت ہے الغرض عبادت فعل لازم کے مترادف ہے اور علمی مصروفیت فعل متعدی کے مترادف ہے۔

علماء و اکابرین سے افضل ہیں

(۵۳/۲۳۸) وَعَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ بِمَجْلِسَيْنِ فِي مَسْجِدِهِ فَقَالَ كِلَاهُمَا عَلَى خَيْرٍ وَأَحَدُهُمَا أَفْضَلُ مِنْ صَاحِبِهِ أَمَّا هَؤُلَاءِ فَيَدْعُونَ اللَّهَ وَيَرْغَبُونَ إِلَيْهِ فَإِنْ شَاءَ أَعْطَاهُمْ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُمْ وَأَمَّا هَؤُلَاءِ فَيَتَعَلَّمُونَ الْفِقَّةَ أَوِ الْعِلْمَ وَيُعَلِّمُونَ الْجَاهِلَ فَهُمْ أَفْضَلُ وَإِنَّمَا بُعِثْتُ مُعَلِّمًا ثُمَّ جَلَسَ فِيهِمْ۔

أخرجہ الدارمی ۱۱۱/۱ حدیث رقم ۳۱۹۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ مسجد نبوی میں منعقد دو مجلسوں کے پاس سے گزرے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا دونوں خیر اور بھلائی کے کام پر ہیں لیکن ان میں سے ایک نیکی اور خیر میں دوسری سے افضل اور بہتر ہے ایک جماعت عبادت اور دعا میں مصروف ہے اور اس سے اپنی رغبت کا اظہار کر رہی ہے۔ یعنی اپنے مقصد کے حصول کے لئے اللہ سے امید وابستہ کئے ہوئے ہے۔ اگر اللہ چاہے تو انہیں عطا کرے اور اگر چاہے تو عطا نہ کرے اور دوسری جماعت فقہ اور علم حاصل کر رہی ہے اور جاہلوں کو علم کی تعلیم دے رہی ہے اور یہ لوگ افضل ہیں اور میں بھی معلم بنا کر بھیجا گیا ہوں پھر رسول اللہ ﷺ خود بھی ان میں بیٹھ گئے اس حدیث کو امام دارمیؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے درس و تدریس والے لوگوں کی فضیلت بیان کی ہے ایک مرتبہ کا واقعہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد نبوی میں تشریف لائے اور وہاں صحابہ کرام کے دو حلقے لگے ہوئے تھے ایک حلقہ والے تو ذکر و دعا میں مصروف تھے اور دوسرے حلقے کے لوگ درس و تدریس میں مشغول تھے۔ آپ ﷺ نے دیکھ کر ارشاد فرمایا کہ یہ دونوں خیر پر ہیں اور دونوں جماعتیں نیکی کا کام کر رہی ہیں پھر آپ ﷺ نے اس جماعت کو افضل اور بہتر قرار دیا۔ جو درس و تدریس میں مشغول تھے زبان اور فعلی طور پر ان کی فضیلت کو ثابت کر دیا کہ آپ ﷺ تعلیم والے حلقے میں بیٹھ گئے۔ اس سے اہل علم کی فضیلت، شرافت اور عظمت ظاہر ہو گئی اہل علم کی اس سے بڑھ کر اور کیا فضیلت ہو سکتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عابدوں کی جماعت اور حلقے کو چھوڑ کر اہل علم کی ہم نشینی اور رفاقت اختیار کی۔ کسی نے کیا خوب کہا۔

گدایاں رازیں معنی خیر نیست ☆ کہ سلطان جہاں با ماست امروز

”کہ گزرا گروں کو اس حقیقت کی خبر اور علم نہیں کہ جہان کا بادشاہ آج ہمارے ساتھ ہے۔“

چالیس احادیث کا حافظ فقیہ ہے

(۵۴/۲۳۹) وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا حَدَّثَ الَّذِي إِذَا بَلَغَهُ الرَّجُلُ كَانَ فَقِيهًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ حَفِظَ عَلَى أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا فِي أَمْرِ دِينِهَا بَعَثَهُ اللَّهُ فَقِيهًا وَكُنْتُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَافِعًا وَشَهِيدًا۔ (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

اخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۲/۲۷۰ حدیث رقم ۱۷۲۶۔

ترجمہ: حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ اس علم کی مقدار کیا ہے کہ جس کو حاصل کرنے سے انسان فقیہ اور عالم ہو جائے اور عالم آخرت میں اس کا شمار علماء کی جماعت میں ہو۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو انسان میری امت کو فائدہ پہنچانے کے لئے دین سے متعلق چالیس احادیث کو یاد کر لے۔ تو قیامت کے دن اس کو اللہ تعالیٰ فقیہ اٹھائے گا اور میں قیامت کے دن اس کی سفارش کروں گا اور اس کی اطاعت کی گواہی دوں گا۔

تشریح: اس حدیث میں چالیس حدیثوں سے مراد علماء کے نزدیک یہ ہے کہ چالیس احادیث دوسرے لوگوں تک پہنچانا۔ ان کا حفظ اور زبانی یاد ہونا مراد نہیں چنانچہ اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے علماء نے اربعینات پر مشتمل مستقل کتابیں تصنیف کی ہیں تاکہ اس حدیث میں بیان کردہ بشارت میں شامل ہو کر رسول اللہ ﷺ کی شفاعت اور شہادت میں شامل ہو جائیں۔

سب سے بڑا سخی کون ہے

(۵۵/۲۴۰) وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَلْ تَذَرُونَ مَنْ أَحْوَدُ جُودًا قَالُوا أَلَلَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ أَلَلَّهُ أَحْوَدُ جُودًا ثُمَّ أَنَا أَحْوَدُ بَنِي آدَمَ أَحْوَدُ هُمْ مِنْ بَعْدِي رَجُلٌ عَلِمَ عِلْمًا فَنَشَرَهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمِيرًا وَخِدَّةً أَوْ قَالَ أَمَّةً وَاحِدَةً۔ (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

اخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۲/۲۸۱ حدیث رقم ۱۷۶۷۔

ترجمہ: حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو خطاب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کیا تم لوگ جانتے ہو کہ سب سے بڑا سخی کون ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی بہتر جانتے ہیں۔ پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سب سے بڑا سخی اللہ تعالیٰ ہے اور آدم کی اولاد میں سے بڑا سخی میں ہوں پھر لوگوں میں میرے بعد سب سے بڑا سخی وہ ہے جس نے خود علم سیکھا اور دوسری کو سکھایا۔ وہ انسان قیامت کے دن امیر یا فرمایا ایک جماعت کی طرح آئے گا۔

تشریح: اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ سخاوت کے باب میں سب سے بڑا سخی اللہ تعالیٰ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ابتداء آفرینش عالم سے آج تک تمام مخلوق کو بلا تفریق اور بلا امتیاز کھلا رہا ہے اللہ تعالیٰ کی نعمت کا دسترخوان وسیع اور عام ہے اور اولاد آدم میں سب سے بڑے سخی رسول اللہ کی ذات گرامی ہے یہی وجہ ہے کہ ہر صاحب حاجت آپ کے پاس اپنی حاجت اور ضرورت لے کر آتا تھا اور سب سے زیادہ آپ کی سخاوت رمضان المبارک میں ہوتی تھی اور آپ کے بعد مخلوق میں سب سے بڑا سخی عالم دین ہے۔ جو لوگوں کو علم سکھائے۔

امیرا وحدہ:

اس کا ایک معنی یہ ہے کہ وہ آخرت میں ایک امیر کی مثل آئے گا۔ کسی کے تابع نہیں ہوگا بلکہ لوگ اس کے تابع ہوں گے اور لوگوں کا ایک جم غفیر اس کے ماتحت ہوگا جن کو اس کے علم سے فیض حاصل ہوا ہوگا دوسرا معنی یہ ہے کہ وہ شخص اکیلا ایک جماعت کے مثل ہوگا۔ مخلوق میں صاحب عزت و شرف ہوگا اور آخرت میں انتہائی شان و شوکت کا حامل ہوگا۔ لوگ اس کو عزت کی نظر سے دیکھیں گے۔

دو حریصوں کا پیٹ نہیں بھرتا

(۵۶/۲۳۱) وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مِنْهُوَ مَنْ لَا يَشْبَعَانِ مِنْهُمُ فِي الْعِلْمِ لَا يَشْبَعُ مِنْهُ وَمَنْهُمُ فِي الدُّنْيَا لَا يَشْبَعُ مِنْهَا (رَوَى الْبَيْهَقِيُّ الْإِحَادِيثَ الثَّلَاثَةَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ) هَذَا مَتْنٌ مَشْهُورٌ فِيمَا بَيْنَ النَّاسِ وَلَيْسَ لَهُ إِسْنَادٌ صَحِيحٌ۔

اخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۲۷۱/۷ حديث رقم ۱۰۲۷۹۔ والدارمي نحوه ۱۰۸/۱ حديث رقم ۳۳۴ اخرجہ عن ابن عباس۔

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دو حریص ایسے ہیں جن کا پیٹ نہیں بھرتا ایک علم کا حریص کہ وہ علم سے کبھی سیر نہیں ہوتا اور دوسرا دنیا کا حریص کہ اس کا پیٹ دنیا سے کبھی سیر نہیں ہوتا۔ مذکورہ تینوں حدیثوں کو امام بیہقی نے شعب الإيمان میں روایت کیا ہے۔ امام احمد نے امام ابو داؤد کی حدیث کے بارے میں فرمایا ہے کہ اس کا متن لوگوں میں مشہور ہے۔ مگر اس کی سند صحیح نہیں۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ دو حریص کرنے والے کبھی سیر نہیں ہوتے۔ ایک دنیا کا حریص جو مذموم ہے اور دوسرا علم کا حریص جو محمود ہے کیونکہ دنیا کا حریص انجام کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ کی رضا سے محروم ہوتا ہے اور علم کا طالب اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کا طالب ہوتا ہے۔

اس حدیث کے بارے میں امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ لوگوں میں اس کا متن مشہور ہے۔ مگر اس کی سند کمزور ہے۔ حضرت امام نووی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بے شک سند کے اعتبار سے ضعیف اور کمزور ہے۔ مگر اس کے طرق متعدد اور کثیر ہیں تعدد طرق کی وجہ سے اس میں قوت پیدا ہو جائے گی اور تمام علماء کا اس مسئلہ میں اتفاق ہے کہ ضعیف حدیث فضائل کے اندر مقبول اور معتبر ہے ہاں البتہ عقائد کے اندر اس طرح کی حدیث بالکل معتبر نہیں عقائد کے لئے خبر متواتر کا ہونا ضروری ہے۔

علم اور دنیا کے حریص برابر نہیں

(۵۷/۲۳۲) وَعَنْ عَوْنٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ مَنْ لَا يَشْبَعَانِ صَاحِبُ الْعِلْمِ وَصَاحِبُ الدُّنْيَا وَلَا يَسْتَوِيَانِ أَمَّا صَاحِبُ الْعِلْمِ فَيَزِدُّهُ رِضَى الرَّحْمَنِ وَأَمَّا صَاحِبُ الدُّنْيَا فَيَتَمَارَى فِي الطُّغْيَانِ ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ كَلَامًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ طَافٍ قَالَ وَكَانَ الْآخِرُ الْمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ (رواه الدارمي)

اخرجه الدارمي ۱۰۸/۱ حديث رقم ۳۳۲۔

حضرت عون سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا دو حریص کبھی سیر نہیں ہوتے۔ ایک عالم اور دوسرا دنیا دار لیکن یہ دونوں درجہ میں برابر نہیں ہیں۔ کیونکہ عالم اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی کو زیادہ

کرتا ہے اور دنیا دار سرکشی میں زیادتی کرتا ہے۔ پھر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے دنیا دار کے حق میں بطور دلیل کے یہ آیت پڑھی۔ **كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِكَفٍّ أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى**۔ خبردار انسان البتہ سرکشی کرتا ہے جب کہ وہ اپنے آپ کو کثرت مال کی وجہ سے لوگوں سے مستغنی دیکھتا ہے۔ حضرت عون فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے دوسرے یعنی عالم کے متعلق یہ آیت تلاوت کی۔ **إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ**۔ اللہ کے بندوں میں سے علماء اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں اس حدیث کو امام دارقطنی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ علم کا حریص اور دنیا کا حریص دونوں برابر نہیں بلکہ دونوں متضاد ہیں عالم اللہ کی رضا کا طالب ہوتا ہے اور دنیا دار اس کے برعکس ہے اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ان دونوں کے درمیان فرق قرآن کی دو آیتوں سے واضح اور مبرہن کیا۔ یہ حدیث اگرچہ مرفوع ہے مگر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اس مضمون کو اپنے الفاظ بیان کیا ہے۔

اگر علماء امراء کے پاس جائیں گے تو نقصان ہوگا

(۵۸/۲۳۳) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ أَنْاسًا مِنْ أُمَّتِي سَيَتَفَقَّهُونَ فِي الدِّينِ وَيَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ يَقُولُونَ نَأْتِي الْأَمْرَاءَ فَنُصِيبُ مِنْ دُنْيَاهُمْ وَنَعْتَزُّ لَهُمْ بِدِينِنَا وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ كَمَا لَا يُجْتَنَى مِنَ الْقِتَادِ إِلَّا الشُّوْكَ كَذَلِكَ لَا يُجْتَنَى مِنْ قُرْبِهِمْ إِلَّا قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ كَأَنَّهُ يَعْنِي الْخَطَايَا

أعرج ابن ماجہ ۹۳/۱ حدیث رقم ۲۵۵۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت میں بہت سے لوگ دین کا علم حاصل کریں گے اور قرآن مجید پڑھیں گے اور کہیں گے کہ ہم امراء کے پاس جا کر ان کی دولت اور دنیا میں سے اپنا حصہ حاصل کریں گے اور اپنے دین کو ان سے بچا کر رکھیں گے۔ لیکن ایسا نہیں ہو سکتا کہ دین اور دنیا ایک جگہ جمع ہو جائیں کیونکہ امراء کی مجلس میں فائدہ کے بجائے نقصان ہوتا ہے جس طرح کہ خاردار درخت سے کاٹنا ہی حاصل ہو سکتا ہے۔ اسی طرح امراء کی رفاقت اور مجلس سے نہیں حاصل ہوتا مگر حضرت محمد بن صباح فرماتے ہیں کہ گویا رسول اللہ ﷺ کی مراد لفظ الا کے بعد خطایا تھی۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا کہ جب علماء امراء کے پاس جائیں گے تو ان کا دین محفوظ نہیں رہے گا اور مذکورہ حدیث کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے۔ الا۔ استثنائیہ کے بعد کسی لفظ کو تلفظ نہیں کیا یہی وجہ ہے کہ حضرت محمد بن صباحؒ جو کہ مشہور و معروف اور جلیل القدر محدث ہیں اور حضرت محمد بن اسماعیل بخاریؒ اور امام مسلمؒ جیسے عظیم الشان محدثین کے استاذ ہیں۔ انہوں نے اس چیز کی وضاحت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی مراد لفظ۔ الا۔ کے بعد۔ خطایا۔ کا لفظ ہے۔ آپ ﷺ نے اس طرح فرمایا ہوگا: **لَا يُجْتَنَى مِنْ قُرْبِهِمْ إِلَّا الْخَطَايَا**۔ مطلب یہ ہوگا کہ امراء کی رفاقت اور صحبت سے سوائے گناہ کے اور کچھ حاصل نہیں ہو سکتا۔

اب یہاں حاشیہ ذہن میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے خطایا کا لفظ ذکر کیوں نہیں کیا تو اس کو ذکر نہ کر کے آپ نے فائدہ اور نکتہ کی طرف اشارہ کر دیا وہ یہ کہ امراء کی مجلس کا اتنا زیادہ نقصان ہے کہ اسے زبان سے بیان بھی نہیں کیا جاسکتا۔

اس حدیث کا حاصل مضمون یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت میں ایسے علماء بھی پیدا ہوں گے کہ جن کا مقصد

صرف اور صرف یہ ہوگا کہ وہ علم حاصل کر کے اور قرآنی علوم حاصل کر کے امراء کے پاس جائیں گے اور ان کے سامنے اپنی بزرگی اور عظمت شان کا اظہار کر کے دنیا کا مفاد اور مال و متاع حاصل کریں گے۔ حالانکہ یہ علم حاصل کرنے کی غرض و غایت کے خلاف اور منافی ہے علم کی اصل غرض یہ ہے کہ عوام الناس کو صراط مستقیم پر لگایا جائے اور بغیر کسی طمع اور لالچ کے ان کی صحیح راہنمائی کی جائے اور جب کہ مذکورہ صورت میں علماء کو اس سے کوئی غرض نہ ہوگی اور بعض صحیح لوگ جو اس صورت حال سے واقف ہوں گے۔ وہ ان کی بات سن کر کہ ہم اپنے دین کو ان سے بچا لیتے ہیں اور ان سے اپنا حصہ لئے لیتے ہیں۔ کہیں گے کہ تفقہ فی الدین اور امراء کے گھروں اور دفاتر کا طواف کرنے والے علماء اپنے حق میں حفاظت دین سے محروم ہو جاتے ہیں اور امراء کی مجلس سے فائدہ کے بجائے خسارہ اٹھاتے ہیں۔

اگر علماء علم کی حفاظت کریں گے تو سرداری کریں گے

(۵۹/۲۳۳) رَعْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَوَ أَنَّ أَهْلَ الْعِلْمِ صَانُوا الْعِلْمَ وَوَضَعُوهُ عِنْدَ أَهْلِهِ لَسَادُوا بِهِ أَهْلَ زَمَانِهِمْ وَلِكَنَّهُمْ بَدَلُ لَوْهٍ لِأَهْلِ الدُّنْيَا لِنَالُوا بِهِ مِنْ دُنْيَاهُمْ فَهَانُوا عَلَيْهِمْ سَمِعْتُ نَبِيَّكُمْ ﷺ يَقُولُ مَنْ جَعَلَ الْهُمُومَ هَمًّا وَاحِدًا هَمَّ آخِرَتِهِ كَفَاهُ اللَّهُ هَمَّ دُنْيَاهُ وَمَنْ تَشَعَّبَتْ بِهِ الْهُمُومُ فِي أَجْوَالِ الدُّنْيَا لَمْ يَبَالِ اللَّهُ فِي آيٍ أَوْدَ يَتَهَا هَلَكَتْ (رواه ابن ماجه ورواه البيهقي في شعب الایمان عن ابن عمر من قوله) مَنْ جَعَلَ الْهُمُومَ إِلَى آخِرِهِمْ

أخرجه ابن ماجه ۹۵/۱ حديث رقم ۲۵۷- والبيهقي في شعب الایمان ۲۰۶/۲ حديث رقم ۱۸۸۸۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے ارشاد فرمایا اگر علماء علم کی حفاظت کریں اور علم قدردانوں کے پاس رکھیں تو وہ یقیناً اپنے علم کی وجہ سے اہل دنیا کے سردار بن جائیں گے۔ لیکن اگر علماء نے ایسا نہ کیا۔ یعنی علم کو دنیا داروں پر خرچ کیا۔ تاکہ اس سے دنیا کا جاہ و جلال اور رعب و دبدبہ حاصل کریں اور علم کے اصلی اور حقیقی مقصد دنیا والوں کی راہنمائی اور نصیحت کی طرف توجہ نہ دی تو وہ دنیا والوں کے ہاں ذلیل و خوار ہوں گے۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس انسان نے اپنے مقصد میں سے صرف ایک مقصد یعنی آخرت کے مقصد کو اختیار کیا تو اللہ تعالیٰ اس کے دنیاوی مقاصد کو پورا کر دے گا اور جس انسان کے مقاصد مختلف ہوں جیسے دنیا کے حالات ہیں۔ تو پھر اللہ تعالیٰ کو اس کی کوئی پرواہ نہیں ہوتی کہ وہ کسی جنگل اور دنیا کی کسی حالت میں مرے۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور امام بیہقی نے اس حدیث کو شعب الایمان میں حضرت ابن عمرؓ سے ان کے قول۔ مَنْ جَعَلَ الْهُمُومَ۔ سے آخر تک روایت کیا ہے۔

تشریح: اس روایت میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے علماء کو ان کے مقام اور شان کا احساس دلایا ہے کہ علماء کرام اصل میں علم کی وجہ سے اعلیٰ اور اشرف مقام پر فائز ہیں۔ حضرت عبداللہؓ نے علماء کو احساس شعور دیا ہے کہ وہ اپنے مقام اور مرتبہ کو پہچانیں۔ اس کی اہمیت اور نزاکت اور مہتمم بالشان ہونے کو جانیں۔ کہ جس طرح دین کا علم بلند اور اعلیٰ احساس اور شعور کا حامل ہے اسی طرح علم اپنے ظرف کی بلندی اور شرافت کا تقاضا کرتا ہے اور علم کی عظمت شان کا تقاضا یہ ہے کہ علم قدردانوں اور باشعور لوگوں کے پاس رہے۔ اگر علم کو بے قدر حکمران اور امراء کے دروازوں کا طواف کرایا جائے۔ تو یہ علم کی ناقدری اور توہین کے مترادف ہے بلکہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اس سے ترقی کرتے ہوئے فرمایا کہ دنیا کے عہدے منصب سرداری شان و شوکت عزت عظمت جاہ و جلال کی کوئی حیثیت اور مقام نہیں۔ بلکہ اصل سیادت اور امارت قیادت عظمت تو وہ ہے جو بزرگی فضل کمال ورع اور تقویٰ کے اعتبار سے ہو۔ یہی

وجہ ہے کہ علماء کرام کے لئے بادشاہ، امیر و وزیر وغیرہ بنانا ان کی توہین اور تحقیر ہے وہ تو اپنے علم اور فضل و کمال کی وجہ سے روحانی میدان اور جہان کے تاج دار ہوتے ہیں۔ ان کی حکومت تو لوگوں کے دل و دماغ پر ہوتی ہے اور حقیقت میں بڑے بڑے بادشاہ ان کے زیر قدم زیر قلم اور ان کے فہم و ذکا کے تابع ہوتے ہیں جیسے قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد فرمایا ہے۔ **يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ**۔ کہ جو لوگ ایمان لائے اور انہیں علم دیا گیا اللہ تعالیٰ ان کے درجات بلند کرتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے فرمان مبارک کا مطلب یہ ہے کہ انسان کا مقصد احساس، شعور اور ادراک اس قدر لطیف اور پاکیزہ ہونا چاہئے کہ اس کے دل و دماغ میں صرف اور صرف فکر آخرت کا نور موجزن ہو اور اس کا دل و دماغ اس کے نور سے منور ہو۔ پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے خود بخود اس پر رحمت کے دروازے کھل جاتے ہیں۔ اللہ کی برکات اور رحمتوں کا نزول ہوتا ہے۔

اور اگر کسی انسان کا دل و دماغ مختلف خیالات اور تفکرات سے مشوش ہو اور دنیا کی اغراض میں مستغرق ہو۔ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے رحمتوں اور وسعتوں سے محروم ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ اگر وہ دنیا کی کسی مصیبت اور تکلیف میں تباہ و برباد ہو جائے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کی پرواہ نہیں کرتا۔ دینی اور دنیاوی دونوں اعتبار سے اللہ تعالیٰ کی نظر و کرم سے محروم رہتا ہے۔ دارین کی فلاح سے محروم ہو جاتا ہے اور دارین کا خسارہ اس کا مقدر بن جاتا ہے۔

علم کی آفت بھولنا ہے

(۶۰/۲۳۵) وَعَنِ الْأَعْمَشِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَفَةُ الْعِلْمِ النِّسْيَانُ وَاضَاعَتُهُ أَنْ تُحَدِّثَ بِهِ خَيْرٌ أَهْلِهِ۔ (رواہ الدارمی مرسل)

آخر جہ الدارمی فی السنن ۱/۵۸۱ حدیث رقم ۶۲۴۔

ترجمہ: حضرت اعمشؒ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا علم کی آفت بھولنا ہے اور نا اہل کے سامنے علم بیان کرنا اس کو ضائع کرنا ہے اس حدیث کو امام دارمی نے روایت کیا ہے مرسل طریق سے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے علم کی آفت اور ضائع کرنے کو بیان کیا ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ نے اس کے متعلق بیان کیا ہے کہ کیا ہی خوب کسی نے کہا ہے۔

لکل شیء آفة وللعلم آفات۔ کہ ہر چیز کی ایک ہی آفت ہوتی ہے مگر علم کے لئے بہت آفات ہیں لیکن علم حاصل کرنے کے بعد ایک ہی آفت ہے اور وہ یہ ہے کہ حصول علم کے بعد اس کا نسیان یعنی بھولنا اور کسی چیز کا حاصل ہونے کے بعد زائل ہو جانا اور ذہن سے مٹ جانا باعث اذیت و تکلیف ہے۔

اور اس حدیث میں اہل علم کو یہ تنبیہ کی گئی ہے کہ وہ ایسی باتوں اور امور سے اجتناب کریں جو علم کے حصول کے بعد نسیان کا سبب ہوں۔ یعنی انسان ایسے گناہوں سے احتراز کریں جو کہ دل و دماغ کو غافل کر دیں۔

قول امام شافعی رحمہ اللہ:

امام شافعیؒ نے اپنے استاد حضرت وکیع سے ضعف حافظہ کی شکایت کی تو انہوں نے گناہوں کو چھوڑنے کی وصیت کی۔ اسی کو امام شافعیؒ نے اپنے اس قول میں ذکر کیا ہے۔

شکوت الی وکیع سوء حفظی ☆ فاوصانی الی ترک المعاصی

”میں نے اپنے استاد حضرت وکیع سے اپنے حافظہ کی خرابی کی شکایت کی تو انہوں نے مجھے معاصی کے چھوڑنے کی نصیحت کی۔“

فان العلم فضل من الله ☆ وفضل الله لا يعطى لعاص

”کیونکہ علم تو اللہ تعالیٰ کا فضل اور نور ہے اور اللہ کا فضل اور نور گناہ کرنے والے کو عطا نہیں کیا جاتا“

اور اس حدیث کے آخر میں ذکر کیا گیا ہے۔ کہ نا اہل لوگوں کے سامنے علم کا نور پیش کرنا اس علم کو ضائع کرنا ہے اور نا اہل سے مراد وہ انسان ہے جو علم کی قدر نہ کرے اور نہ ہی اس کو علم کا فہم ہو اور ظاہر ہے کہ ایسے لوگوں کے سامنے علم رکھنا ضائع ہی کرنا ہے۔ علم کو قدر دانوں کے سامنے پیش کرنا چاہئے کیوں کہ وہی اس سے صحیح فائدہ اور تربیت حاصل کر سکتے ہیں۔

لا لچ علم کو دل سے نکال دیتی ہے

(۶۱/۲۳۶) وَعَنْ سُفْيَانَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لِكَعْبٍ مَنْ أَرْبَابُ الْعِلْمِ؟ قَالَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ بِمَا يَعْلَمُونَ قَالَ فَمَا أَخْرَجَ الْعِلْمُ مِنْ قُلُوبِ الْعُلَمَاءِ قَالَ الْطَّمَعُ - (رواه الدارمی)

أخرجه الدارمی فی السنن ۱/۱۵۲: حدیث رقم ۵۸۴۔

ترجمہ: حضرت سفیان سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے حضرت کعبؓ سے ارشاد فرمایا کہ تمہارے نزدیک صاحب علم کون ہے؟ حضرت کعبؓ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ جو لوگ اپنے علم کے مطابق عمل کریں وہ اہل علم ہیں۔ پھر حضرت عمرؓ نے سوال کیا کہ کوئی چیز علماء کے دل سے علم کو نکال دیتی ہے؟ حضرت کعبؓ نے جواب میں ارشاد فرمایا۔ کہ وہ لالچ ہے۔ اس حدیث کو امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت کعبؓ سے دو سوالات کئے۔ ایک سوال یہ کیا کہ صاحب علم کون لوگ ہیں؟ حضرت کعبؓ نے اس کا جواب دیا کہ جو لوگ اپنے علم کے مطابق عمل کریں وہ صاحب علم ہیں اور جن لوگوں کا عمل علم کے مطابق نہیں بلکہ قول اور فعل میں تضاد ہے وہ صاحب علم نہیں۔

دوسرا سوال یہ کیا کہ وہ کوئی چیز ہے جو علم کے نور اور برکت کو اور عظمت کو دل سے نکال دیتی ہے اور وہ کوئی چیز ہے جو علم کے منافی اور تضاد ہے حضرت کعبؓ نے جواب دیا کہ وہ بری خصلت لالچ ہے جب عالم کے دل میں جاہ و جلال اور دنیا کے مال و منال اور اسباب دنیا کی محبت اور عیش و عشرت کی طمع پیدا ہو جاتی ہے۔ تو علم کا نور برکت اس کے دل سے رخصت ہو جاتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ دنیا کی محبت اسباب دنیا کی لالچ و طمع علم کی برکت اور عظمت کو زائل کرنے والی چیز ہے۔

علماء کی دو قسمیں ہیں علماء خیر اور علماء شر

(۶۲/۲۳۷) وَعَنِ الْاُخْوَصِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الشَّرِّ فَقَالَ لَا تَسْأَلُونِي عَنِ الشَّرِّ وَاسْأَلُونِي عَنِ الْخَيْرِ يَقُولُهَا ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ أَلَا إِنَّ شَرَّ الشَّرِّ شَرَارُ الْعُلَمَاءِ وَإِنَّ خَيْرَ الْخَيْرِ خِيَارُ الْعُلَمَاءِ - (رواه الدارمی)

أخرجه الدارمی فی السنن ۱/۱۶۱: حدیث رقم ۳۷۰۔

ترجمہ: حضرت اخص بن حکیم اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے شر کے بارے میں

سوال کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھ سے شر کے بارے میں نہ پوچھو بلکہ خیر کے بارے میں سوال کرو اور ان جملوں کو آپ ﷺ نے تین مرتبہ ارشاد فرمایا۔ پھر آپ نے فرمایا سنو برے لوگوں میں بدترین علماء شر ہیں اور اچھے لوگوں میں سب سے اچھے علماء خیر ہیں اس حدیث کو امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں علماء خیر اور علماء شر کا بیان کیا گیا ہے کہ علماء کی یہ دو قسمیں ہیں صحابی نے یا تو رسول اللہ ﷺ سے نفس شر اور برائی کے متعلق سوال کیا اور یہ بھی احتمال ہے کہ صحابی نے برے لوگوں کے بارے میں سوال کیا ہو۔ جواب سے یہی مترشح ہوتا ہے اور آپ ﷺ نے صحابی کو اس طرح کا سوال کرنے سے منع کیا کہ مجھ سے شر کے بارے میں سوال نہ کرو بلکہ خیر کے بارے میں سوال کرو۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی ذات اقدس رحمت اور سراپا خیر ہے۔ اس لئے یہ مناسب نہیں کہ آپ ﷺ سے صرف شر کے بارے میں سوال کیا جائے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ ﷺ نے جواب میں خیر اور شر دونوں کو ذکر کر کے اس طرف اشارہ کر دیا۔ آپ ﷺ کے جواب کا مقصد یہ ہے کہ علماء کرام لوگوں کے راہنما اور مقتدی ہوتے ہیں اور عوام کے لئے معیار اور نمونہ ہوتے ہیں۔ عالم کے طور طریقے اور اخلاق و صفات اپنی ذات تک محدود نہیں ہوتے بلکہ اس کے اثرات دوسروں تک متعدی ہوتے ہیں اگر عالم اچھی عادات، خصائل اور صفات عالیہ والا ہو تو اس کے ماننے والے، اتباع کرنے والے بھی یقیناً اچھے لوگ ہوں گے اور اگر عالم کے اخلاق، عادات اور خصائل اچھے نہ ہوں تو لوگ بھی یقیناً ایسے ہی ہوں گے یہی وجہ ہے کہ موحد اور متبع سنت عالم کے مقتدی اور ماننے والے بھی موحد اور متبع سنت ہوتے ہیں۔ مشرک اور بدعتی عالم کے مقتدی بھی مشرک اور بدعتی ہوتے ہیں۔

جو عالم اپنے علم سے نفع حاصل نہ کرے وہ بدترین ہے

(۶۳/۲۳۸) وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ إِنَّ مِنْ أَشَرِّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَالِمٌ لَا يَنْتَفِعُ بِعِلْمِهِ.

أخرجه الدارمی ۹۳/۱ حدیث رقم ۲۶۲۔

ترجمہ: حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک مرتبہ میں سب سے بدتر وہ عالم ہے۔ جس نے اپنے علم سے فائدہ حاصل نہ کیا ہو۔ اس حدیث کو امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں اس عالم کے لئے زجر اور توبخ ہے جس نے اپنے علم سے فائدہ حاصل نہ کیا ہو۔ اس کی مراد میں دو احتمال ہیں۔ ایک احتمال یہ ہے کہ اس سے مراد ایسا عالم ہو جو فائدہ دینے والا نہ ہو۔ وہ علم کوئی عالم حاصل کرے۔ جیسے دنیاوی علوم اور فنون کا علم اور اسی میں غیر شرعی علوم شامل ہیں۔

دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس سے مراد وہ عالم ہو کہ جس نے قرآن و سنت کا علم حاصل کیا مگر اس علم کے موافق اس نے عمل نہ کیا۔ ایسے عالم کے بارے میں یہ وعید ہے کہ وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے ہاں بدترین ہوگا ایسا عالم جاہل سے بھی برا ہوگا اور اس پر جاہل سے بھی زیادہ سخت عذاب ہوگا جیسے منقول ہے۔ وبل للجاهل مرة وویل للعالم سبع مرات۔ کہ جاہل کے لئے ایک مرتبہ ہلاکت اور بر بادی ہے اور عالم کے لئے سات مرتبہ ہلاکت اور بربادی ہے قیامت کے دن اس عالم کو سخت عذاب ہوگا جس نے اپنے علم کے مطابق عمل نہ کیا ہوگا۔

عالم کا پھسلنا اسلام کی عمارت کو گرا دیتا ہے

(۶۳/۲۳۹) وَعَنْ زِيَادِ بْنِ حُنَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ لِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مَا يَهْدِمُ الْإِسْلَامَ قُلْتُ لَا قَالَ

يَهْدِيهِمْ زَلَّةَ الْعَالَمِ وَجِدَالُ الْمُنَافِقِ بِالْكِتَابِ وَحُكْمُ الْإِثْمَةِ الْمُضِلِّينَ - (رواه الدارمی)

أخرجه الدارمی فی السنن ۸۲/۱ حدیث رقم ۲۱۴۔

ترجمہ: حضرت زید بن حدیر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے مجھ سے فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ اسلام کی عمارت کو گرانے والی چیز کونسی ہے؟ میں نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ عالم کا پھسلنا۔ (یعنی کسی مسئلہ میں عالم سے غلطی ہو جانا) اور منافق کا اللہ کی کتاب میں جھگڑا کرنا اور گمراہ سرداروں کا حکم جاری کرنا اسلام کی عمارت کو گرا دیتا ہے اس حدیث کو امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں اسلام کی عمارت سے مراد اسلام کے بنیادی پانچ ارکان ہیں جن کو ارکان اسلام کہا جاتا ہے نمبر اکملہ شہادت نمبر ۲ نماز نمبر ۳ روزہ نمبر ۴ زکوٰۃ نمبر ۵ حج۔

اور اسلام کی عمارت کو گرانے سے مراد یہ ہے کہ جس کی وجہ سے ارکان اسلام بیکار ہو کر رہ جائیں اور اس حدیث میں اسلام کی عمارت کو گرانے کے تین اسباب بیان کئے گئے ہیں۔

① عالم دین کا پھسل جانا: کہ جب کوئی عالم دین دنیاوی اغراض اور مفاد کی خاطر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں سستی کرے گا تو ظاہر ہے کہ ارکان اسلام میں سستی تو ہو ہی جائے گی۔

② منافق کا جدال: کیونکہ منافق بظاہر تو اسلام کا نام لیوا ہوتا ہے۔ مگر اصل اور حقیقت میں کفر اور بدعت کا حامی ہوتا ہے اور قرآن میں غلط تاویلات کر کے فرائض اسلام کو رد کر دیتا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ ناپاک کوشش ارکان اسلام کے اندر خرابی اور فساد کو ستلزم ہے۔ جیسے رافضی خارجی اور اہل بدعت۔ یہ لوگ بھی ذاتی اغراض اور مفاد کی خاطر خواہشات نفسانیہ کی اتباع کرتے ہوئے قرآن کی آیات میں غلط تاویلات کر کے لوگوں میں شکوک و شبہات پیدا کرتے ہیں۔

③ گمراہ حکمران: یعنی جب حکمران گمراہ ہوں گے تو ان کی ضلالت اور گمراہی کی وجہ سے بھی ارکان اسلام کی ادائیگی میں کمزوری واقع ہو جائے گی کیونکہ عام لوگ اپنے بادشاہوں کے دین کے تابع ہوتے ہیں۔

علم کی دو قسمیں ہیں قلبی اور لسانی

(۶۵/۲۵۰) وَعَنِ الْحَسَنِ قَالَ الْعِلْمُ عِلْمَانِ عِلْمٌ فِي الْقَلْبِ. فَذَاكَ الْعِلْمُ النَّافِعُ وَعِلْمٌ عَلَى اللِّسَانِ فَذَلِكَ خُجَّةٌ لِلَّهِ عَزَّوَجَلَّ عَلَى ابْنِ آدَمَ - (رواه الدارمی)

أخرجه الدارمی ۱۱۴/۱ حدیث رقم ۳۶۴۔

ترجمہ: حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ علم کی دو قسمیں ہیں ایک وہ علم جو دل میں ہوتا ہے اور دوسرا وہ علم جو زبان کے اوپر ہوتا ہے اور یہ علم انسان پر اللہ تعالیٰ کی حجت اور دلیل ہوتا ہے اس حدیث کو امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ علم کی دو قسمیں ہیں۔ علم باطن اور علم ظاہر۔ جب تک ظاہر کی اصلاح نہ ہو۔ تو اس وقت تک علم باطن سے کوئی فائدہ نہیں ہوتا اور یہ بات بھی مسلم ہے کہ علم باطن کے بغیر ظاہر کی تکمیل بھی نہیں ہو سکتی۔

حضرت ابو طالبؒ فرماتے ہیں کہ علم کی یہ دو قسمیں علم باطنی اور علم ظاہری اصل اور بنیاد ہیں اور ان دونوں کا آپس میں گہرا تعلق اور ربط ہے ان دونوں کے درمیان اتصال ضروری ہے ان میں سے ہر ایک دوسرے سے منقطع اور جدا نہیں ہو سکتا۔ جیسے کہ ایمان اور

اسلام کے درمیان اتصال اور تعلق ہے۔ یا جس طرح کہ جسم اور روح کے درمیان علاقہ لزوم ہے کہ یہ ایک دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتے۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا ارشاد ہے کہ علم نافع وہ ہے جس کے نور سے دل منور ہو جائے اور وہ حجابات اور پردے جو کہ اشیاء کی معرفت اور ان کی حقائق کے ادراک کے لئے مانع ہیں وہ سب کا نور ہو جائیں پھر علم نافع کی دو قسمیں ہیں۔

نمبر ۱ علم معاملہ جو کہ عمل کا باعث اور سبب ہو۔

نمبر ۲ علم مکاشفہ جو کہ عمل کا اثر اور نتیجہ ہو اللہ تعالیٰ جس کے لئے چاہے اس کے دل میں اس علم کا نور پیدا کر دے اور حضرت حسن بصریؒ نے جس علم کو نفع مند قرار دیا ہے اس سے یہی مراد ہے اور جو علم صرف زبان پر ہوتا ہے اس کی نہ تو تائید ہوتی ہے اور نہ ہی وہ دل میں نور پیدا کرتا ہے کسی نے کیا ہی خوب کہا ہے۔

علم چوں بر دل زندیاریے شود ☆ علم چوں بر تن زندیاریے شود

کہ جو علم دل میں ہوتا ہے وہ مفید ہوتا ہے اور جو علم ظاہر میں ہوتا ہے وہ غیر مفید ہوتا ہے اور اسی علم کے متعلق اس حدیث میں کہا گیا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حجت اور دلیل ہے۔ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن بطور الزام کے کہے گا کہ میں نے تمہیں علم دیا تھا تم نے اس پر عمل کیوں نہیں کیا اسی وجہ سے کہا گیا ہے

وَبَلِّغِ لِلْجَاهِلِ مَرَّةً ☆ وَلِلْعَالِمِ سَبْعَ مَرَاتٍ

کہ جاہل کیلئے ایک ہلاکت اور تباہی ہے اور عالم کیلئے سات ہلاکتیں اور تباہیاں ہیں کیونکہ جاہل ناواقف ہے اور عالم واقف۔

علم کے دو برتن

(۶۶/۲۵۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَغَائِنٍ فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَيْفِيَّةٌ فَبِكُمْ وَأَمَّا

الْآخَرُ فَلَوْ بَشْتُهُ قُطِعَ هَذَا الْبَلْعُومُ يَعْنِي مَجْرَى الطَّعَامِ - (رواہ البخاری)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۱/۲۱۶ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۲۰ -

تفسیر: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے علم کے دو برتن یعنی دو طرح کا علم حاصل کیا ہے اور میں نے اس کو یاد کیا ہے۔ ان میں سے ایک گوشتیں نے تمہارے درمیان پھیلا دیا ہے اور دوسرے علم کو اگر میں تمہارے درمیان پھیلاؤں اور بیان کروں۔ تو میرا گلا کاٹ دیا جائے اس حدیث کو امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: حضرت ابو ہریرہؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے علم کے دو برتن یاد کر لئے ہیں۔ ایک برتن کو تو میں نے عوام میں پھیلا دیا ہے اس سے مراد فرائض اسلام اور احکام شرعیہ کا علم ہے اور دوسرے برتن کے مصداق اور مراد میں دو احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ اس سے مراد باطنی علم ہے۔ جس کو عارفین اور اہل اللہ جانتے ہیں۔ اگر میں اس کو بیان کروں تو لوگ اس کی کنہ اور حقیقت کا ادراک نہ کر سکنے کی وجہ سے میرا گلا کاٹ دیں گے دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس سے زمانہ استقبال کے فتنہ باز فتنہ ساز جکمران ہیں۔ اگر میں مستقبل کے فتنوں کی نشاندہی کروں اور حقیقت حال کو ظاہر کر دوں۔ تو یہ لوگ میرا گلا کاٹ دیں گے۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے دعا مانگی تھی کہ یا اللہ مجھے فتنہ باز حکمرانوں سے پہلے ہی اٹھالینا۔

علم نہ ہونے کے وقت اللہ علم کہنا بھی علم ہے

(۶۷/۲۵۲) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ عِلِمَ شَيْئًا فَلْيَقُلْ بِهِ وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلْ أَلِلَّهُ أَعْلَمُ فَإِنَّ مِنَ

الْعِلْمُ أَنْ تَقُولَ لِمَا لَا تَعْلَمُ اللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ. (سورة ص ۸۶: متفق علیہ)

أخرجه البخاری من حدیث طویل ۵۴۷/۸ حدیث رقم ۴۸۰۹۔ وكذلك مسلم ۲۱۵۵/۴ حدیث رقم (۲۷۹۸-۳۹) وأخرجه الدارمی بلفظ المشكاة ۷۳/۱ حدیث رقم ۱۷۳۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ کے بارے میں روایت کیا گیا ہے کہ انہوں نے لوگوں کو خطاب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ اے لوگو! جو شخص کسی بات کو جانتا ہو تو چاہئے کہ وہ اس کو بیان کر دے اور جو نہ جانتا ہو تو چاہئے کہ وہ کہہ دے: اللہ اعلم کہ اللہ تعالیٰ اچھی طرح جانتا ہے کیونکہ اللہ اعلم کہنا بھی علم ہے۔ یعنی معلوم اور غیر معلوم کے درمیان امتیاز کرنا بھی ایک علم ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کیلئے ارشاد فرمایا۔ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ۔ (اے محمد! فرمادیتے کہ میں اس قرآن کو سنانے پر تم سے کوئی اجرت نہیں مانگتا اور میں تکلف کرنے والے لوگوں میں سے نہیں ہوں۔)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت عبداللہ نے ارشاد فرمایا کہ اگر کسی سے کوئی علمی سوال کیا جائے اور وہ اس کو معلوم ہو تو جواب دیدے اور اگر اس کو معلوم نہ ہو تو تکلف کرنے کی ضرورت نہیں اللہ اعلم کہہ کر اس کا علم اللہ کے سپرد کر دے۔ کیونکہ یہ بھی ایک قسم کا علم ہے۔ معلوم اور مجہول کے درمیان امتیاز کرنا۔ حضرت عبداللہ نے تائید میں ایک آیت پڑھی۔ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ۔ اے محمد ﷺ آپ لوگوں سے کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے جو علم دیا ہے اور پھر اس کو لوگوں تک پہنچانے کا جو حکم دیا ہے۔ اسی کو لوگوں تک پہنچاتا ہوں۔ اور ان کو اس کی تعلیم دیتا ہوں اس کے علاوہ کسی دوسری چیز کا اپنی طرف سے دعویٰ نہیں کرتا اور نہ ہی ایسے علوم سے بحث کرتا ہوں کہ جن کا سمجھنا لوگوں کے لیے دشوار اور مشکل ہو۔ کیونکہ ایسا کرنا تکلف کو مستلزم ہے۔

قابل اعتماد آدمی سے علم حاصل کرو

(۶۸/۲۵۳) وَعَنِ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ إِنَّ هَذَا الْعِلْمَ دِينَ فَانظُرُوا عَمَّنْ تَأْخُذُونَ دِينَكُمْ۔ (رواہ مسلم)

أخرجه مسلم فی صحيحه ۱/۱۴ فی المقدمة۔ وأخرجه الدارمی فی السنن ۱/۱۲۴ حدیث رقم ۴۱۹۔

ترجمہ: حضرت محمد بن سیرینؒ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ قرآن و سنت کا علم دین ہے۔ لہذا جب تم اس کو حاصل کرو۔ تو غور و فکر کر لیا کرو کہ کس سے اپنا دین حاصل کر رہے ہو اس کو امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: حضرت محمد بن سیرینؒ نے اس بات پر تنبیہ فرمائی ہے کہ جب قرآن و سنت کا علم حاصل کرنے کا ارادہ ہو تو تحصیل علم سے پہلے اچھی طرح غور و فکر کر لیا کرو کہ جس آدمی سے علم حاصل کرنا چاہتے ہو وہ کیسا آدمی ہے؟ بااعتماد ہے یا نہیں۔ جب اس عالم کے حالات کا علم ہو جائے اس کا درجہ، تقویٰ اور قوت حافظہ معلوم ہو جائے پھر اس سے استفادہ کرو۔ بغیر تحقیق کے ہر ایرے غیرے کو استاد بنانے سے احتراز کرو۔ ہو سکتا ہے کہ کسی بدعتی اور خواہشات نفسانیہ کے قیدی کے ہاتھ آ جاؤ اور وہ تمہیں بجائے ہدایت کے راستہ پر لگانے کے نا ضلالت کے راستہ پر لگا دے۔

یہی وجہ ہے کہ مدارس دینیہ کے طلباء گمراہ نہیں ہوتے کیونکہ مدارس دینیہ کے اساتذہ ہدایت یافتہ ہوتے ہیں اسکول اور کالجز میں عموماً اساتذہ ملحد ہوتے ہیں وہاں اسلامیات پڑھانے والے استاد کے شاگرد گمراہ ہوتے ہیں کیونکہ استاد خود ضلالت اور الحاد کا شکار ہوتا ہے۔

اے قاریوں کی جماعت سیدھے رہو

(۶۹/۲۵۳) وَعَنْ حَذِيفَةَ قَالَ يَامَعْشَرَ الْقُرَّاءِ اسْتَقِيمُوا فَقَدْ سَبَقَتْكُمْ سَبْقًا بَعِيدًا وَإِنْ أَخَذْتُمْ يَمِينًا وَشِمَالًا لَقَدْ ضَلَلْتُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا۔ (رواہ البخاری)

أخرجه البخاری ۲۵۰/۱۳ حدیث رقم ۷۲۸۲۔

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے قاریوں کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا۔ اے قاریوں کی جماعت سیدھے رہو۔ اس لئے کہ تم سبقت لے گئے ہو دور کی سبقت۔ اگر تم سیدھے راستہ سے ہٹ کر ادھر ادھر ہو گئے تو بڑی گمراہی میں پڑ جاؤ گے۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں حضرت حذیفہؓ نے ان صحابہ کرام کو خطاب کیا۔ جو ابتداء اسلام میں مشرف باسلام ہو گئے تھے ان حضرات نے ابتداء ہی میں اسلام کو مضبوطی سے اختیار کر لیا تھا۔ اس لئے یہ لوگ شروع میں مشرف باسلام ہونے کی وجہ سے اپنے فضل و کمال اور بزرگی میں دوسرے لوگوں سے سبقت لے گئے تھے۔ ان حضرات کو حضرت حذیفہؓ نے نصیحت فرمائی کہ تم لوگ شریعت و طریقت اور صراط مستقیم پر استقامت سے رہو۔ استقامت سے مراد یہ ہے کہ عقائد حقہ اعمال صالحہ اور علم نافع پر استقامت اختیار کرو اخلاص اور للہیت کے ساتھ ہر طرف سے منقطع ہو کر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رہو۔

جب الحزن سے پناہ مانگو

(۷۰/۲۵۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَعَوَّذُوا مِنْ جُبِّ الْحُزْنِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا جُبُّ الْحُزْنِ قَالَ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ تَتَعَوَّذُ مِنْهُ جَهَنَّمَ كُلُّ يَوْمٍ أَرْبَعِ مِائَةِ مَرَّةٍ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ يَدْخُلُهَا قَالَ الْقُرَّاءُ الْمُرَاءُ وَنَ بَاغَمَالِهِمْ (رواہ الترمذی و کذا ابن ماجہ) زَادَ لَهُ وَإِنْ مِنْ أَبْغَضِ الْقُرَّاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الْكَلْبَيْنِ يَزُورُونَ الْأَمْرَاءَ قَالَ الْمُحَارِبِيُّ يَعْنِي الْجَوْرَةَ۔ (رواہ الترمذی و ابن ماجہ)

أخرجه الترمذی فی السنن ۵۱۲/۴ حدیث رقم ۲۳۸۳ وقال حسن غریب۔ وأخرجه ابن ماجہ ۹۰۴/۱ حدیث رقم ۲۵۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا صحابہ کرام کو خطاب کرتے ہوئے۔ تم جب الحزن یعنی جہنم کے کنویں سے پناہ مانگو صحابہ کرام نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول ﷺ جب الحزن کیا چیز ہے۔ آپ نے فرمایا وہ جہنم کی ایک وادی ہے جس سے جہنم دن میں چار سو مرتبہ پناہ مانگتی ہے۔ صحابہ نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول ﷺ اس میں کون داخل ہوگا؟ آپ ﷺ نے فرمایا وہ قاری جو دکھلاوے کے لئے اعمال کرتے ہیں۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ کی روایت میں یہ الفاظ زیادہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مبغوض ترین وہ قاری ہیں جو امیروں سے ملاقات کرتے ہیں اس حدیث کے راوی محارب بن نفیع نے کہا ہے۔ کہ امراء سے مراد ظالم سرور ہیں۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے ریاء کار قاریوں کے لئے سخت وعید ذکر فرمائی ہے کہ ان کو جب الحزن میں ڈالا جائے گا۔ جب الحزن جہنم کی ایک بہت گہری وادی کا نام ہے جو کہ کنویں کے مشابہ ہے اور یہ وادی بہت ہی سخت ہیبت ناک اور وحشت ناک ہے۔ اہل جہنم تو درکنار جہنم بذات خود اس وادی سے دن میں چار سو مرتبہ پناہ مانگتی ہے اور اس وحشت ناک وادی میں

ریا کار قاریوں کو ڈالا جائے گا یہی حکم ہے ریا کار عالم اور عابد و زاہد کا۔ اس لئے کہ علم کی اصل بنیاد تو قرآن ہی ہے اور عبادت بھی قرآن کے حکموں کے مطابق ہو تو معتبر ہوتی ہے اسی وجہ سے ریا کار عالم اور عابد کا بھی وہی انجام ہوگا جو ریا کار قاری کا ہے اور اس حدیث میں ظالم سرداروں کی ملاقات سے مراد یہ ہے کہ قاری صاحب ایسے سرداروں سے صرف حب جاہ، دنیاوی لالچ اور مفاد پرستی کے لئے ملاقات رکھے ایسا قاری اللہ کے نزدیک مغضوب ترین ہے ہاں البتہ اگر کوئی قاری یا عالم یا عابد ایسے سرداروں سے امر بالمعروف، نہی عن المنکر اور ان کے شر سے بچنے کے لئے ملتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ جب اس حدیث میں سرداروں کو ظلم کی قید کے ساتھ مقید کر دیا ہے تو اس سے عادل اور نیک سرداروں سے احتراز ہو گیا کہ ان سے ملاقات ممنوع نہیں۔ بلکہ بہتر ہے اور عبادت میں شامل ہے۔

علماء سوء فساد پیدا کر کے اپنے ذاتی اغراض کی تکمیل کریں گے

(۱/۲۵۶) وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُوْشِكُ أَنْ يَأْتِيَ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَنْفَعِي مِنَ الْإِسْلَامِ إِلَّا اسْمُهُ وَلَا يَنْفَعِي مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا رِسْمُهُ مَسَاجِدُهُمْ غَامِرَةٌ وَهِيَ خَرَابٌ مِنَ الْهُدَى عُلَمَاءُ هُمْ شَرُّ مَنْ تَحْتَ أَوْدِيمِ السَّمَاءِ مِنْ عِنْدِهِمْ تَخْرُجُ الْفِتْنَةُ وَفِيهِمْ تَعُوذٌ..... (زواہ البیہقی فی شعب الایمان)

آخر جہ البیہقی فی شعب الایمان ۲/۳۱۱ حدیث رقم ۱۹۰۸۔

حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا عنقریب لوگوں پر ایک ایسا وقت آئے گا کہ اسلام کا صرف نام باقی رہ جائے گا اور قرآن کے صرف نقوش باقی رہ جائیں گے ان کی مسجدیں بظاہر آباد ہوں گی۔ مگر درحقیقت ہدایت سے ویران ہوں گی۔ ان کے علماء آسمان کے نیچے کی مخلوق میں سب سے بدتر ہوں گے۔ ظالموں کی حمایت کی وجہ سے ان ہی سے دین میں فتنے پیدا ہوں گے اور ان ہی میں لوٹیں گے یعنی ان پر ہی ظالم مسلط کر دیے جائیں گے اس حدیث کو امام بیہقیؒ نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے۔

تشریح: اخبار الغیب کے طور پر اس حدیث میں چار چیزوں کی خبر دی گئی ہے کہ آئندہ زمانہ میں یہ چار چیزیں ظاہر ہوں گی۔

① اسلام کا نام رہ جائے گا اور اسلام کا کام نہیں ہوگا یعنی لوگ نام کے مسلمان ہوں گے اور کام مسلمانوں والے نہیں ہوں گے جیسے موجودہ دور میں نام کے مسلمان ہیں کام کے مسلمان نہیں۔ دھوکہ فراڈ، کذب، سود، رشوت، حرام خوری، شراب نوشی یہ سب امور اسلام کے خلاف ہیں اور مسلمانوں میں پائے جاتے ہیں۔

② رسم قرآن باقی رہ جائے گا۔ قرآن ضابطہ حیات ہے۔ لوگ اس کی طرف توجہ نہیں دیں گے تجوید اور قراءت کی طرف توجہ ہوگی الفاظ اور نقوش ہوں گے۔ معانی اور مفہیم ہوں گے مگر مصداق باقی نہیں ہوگا۔ مثلاً لفظ تقویٰ تو ہوگا۔ مگر تقویٰ کا وجود نہیں ہوگا۔ لفظ علم تو ہوگا۔ مگر علم کا وجود نہیں ہوگا۔ لفظ امانت تو ہوگا مگر امانت کا وجود نہیں ہوگا لفظ ہدایت تو ہوگا مگر ہدایت کا وجود نہیں ہوگا لفظ زکوٰۃ تو ہوگا مگر زکوٰۃ کا وجود نہیں ہوگا۔ لفظ عدل تو ہوگا مگر عدل کا وجود نہیں ہوگا۔ علیٰ ہذا القیاس۔

③ مساجد بظاہر آباد ہوں گی مگر شریعت کے مطابق آباد نہیں ہوں گی۔ مساجد اپنی اصلی غرض و غایت اور مقصد سے خالی ہوں گی۔ مساجد میں اصلی عبادت درس و تدریس، اشاعت توحید و سنت نہیں ہوگی۔

④ علماء کرام اپنے آپ کو روحانی پیشوا اور زاہد و کھلائیں گے مگر اپنے فرض منصبی سے اعراض کر کے مذہب کے نام پر تفرقہ بازی کریں گے اور ظالم حکمرانوں اور سرداروں کی حمایت اور مدد کے فتنہ برپا کریں گے۔ اس سے مراد علماء سوء ہیں جو تمام انسانوں

سے بدتر ہوں گے دین میں فتنہ اور فساد پیدا کر کے اپنے ذاتی اغراض و مقاصد کی تکمیل کریں گے۔ ان ہی سے فتنے پیدا ہوں گے اور پھر وہ فتنے ان ہی کو اپنی لپیٹ میں لے لیں گے۔

اگر علم کے مطابق عمل نہ ہوا تو علم ختم ہو جائے گا

(۷۲/۲۵۷) وَعَنْ زِيَادِ بْنِ لَيْدٍ قَالَ ذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ شَيْئًا فَقَالَ ذَلِكَ عِنْدَ أَوَانِ ذَهَابِ الْعِلْمِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَذْهَبُ الْعِلْمُ وَنَحْنُ نَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَنَقْرَأُ أَبْنَاءَنَا وَنَقْرَأُ أَبْنَاءَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَقَالَ لِكُلِّكُمْ أَمَلٌ زِيَادٌ إِنْ كُنْتُ لَأَرَاكَ مِنْ أَفْقِهِ رَجُلٌ بِالْمَدِينَةِ أَوْ لَيْسَ هَذِهِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى يَقْرَأُونَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ لَا يَعْمَلُونَ بِشَيْءٍ مِمَّا فِيهِمَا - رواه أحمد وابن ماجه وروى الترمذی عنه نحوه وكذا الدارمی عن ابی امامة - (رواه أحمد وابن ماجه)

آخرجه أحمد فی المسند ۱۶۰/۴ - وأخرجه ابن ماجه فی مسنده ۱۳۴۴/۲ حدیث رقم ۴۰۴۸ وأخرج الترمذی نحوه عن ابی فی السنن ۳۱/۵ حدیث رقم ۲۶۵۳۔

ترجمہ: حضرت زیاد بن لیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کچھ فتنہ اور فساد کے بارے میں ذکر فرمایا اور پھر ارشاد فرمایا کہ یہ اس وقت ہوگا جب کہ علم ختم ہو جائے گا۔ یہ سن کر میں نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول علم کس طرح ختم ہو جائے گا۔ حالانکہ ہم قرآن پڑھتے ہیں اور اپنے بچوں کو بھی پڑھائیں گے اور ہمارے بچے اپنے بچوں کو پڑھائیں گے اور یہ سلسلہ قیامت تک جاری و ساری رہے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ زیاد تمہیں تمہاری ماں گم کر دے۔ میں تو آپ کو مدینے کے لوگوں میں بڑا سمجھ دار جانتا تھا۔ کیا یہود و نصاریٰ تورات اور انجیل کو نہیں پڑھتے ہیں۔ لیکن ان کی کتابوں میں جو کچھ ہے (یعنی احکام) ان میں سے وہ کسی چیز پر عمل نہیں کرتے۔ اس حدیث کو امام احمد اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے بھی حضرت زیاد سے اس جیسی روایت نقل کی ہے اور اسی طرح امام دارمی نے حضرت ابوامامہ سے نقل کی ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کچھ فتنہ اور فساد کے دور کا ذکر کیا اور اس دوران یہ بھی ذکر کیا کہ اس وقت علم ختم ہو جائے گا۔ حضرت زیادؓ نے آپ ﷺ کی صحیح مراد کو نہ سمجھا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ علم کیسے ختم ہو جائے گا۔ حالانکہ ہم قرآن پڑھتے ہیں اور اپنی اولاد کو بھی پڑھائیں گے اور وہ آگے اپنی اولاد کو پڑھائیں گے اور یہ سلسلہ قیامت تک علیٰ ہذا القیاس چلتا رہے گا تو علم ختم کیسے ہوگا؟ رسول اللہ ﷺ نے حضرت زیاد کو تنبیہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ تم نے میرے کلام کی صحیح مراد اور مقصد کو نہیں سمجھا اور اپنے خیال سے سمجھ لیا کہ قرآن کا پڑھ لینا اور اس کا علم حاصل کر لینا ہی کافی ہو جائے گا حالانکہ ایسا نہیں کیونکہ صرف قرآن کریم پڑھ لینا ہی کافی نہیں بلکہ اصل چیز تو قرآن کی اتباع اور احکام القرآن پر عمل کرنا ہے اور آپ ﷺ نے جس وقت کی طرف اشارہ کیا اس سے مراد یہ ہے کہ اس وقت لوگ قرآن کو پڑھیں گے اور قرآن کا علم حاصل کریں گے مگر احکام قرآن پر عمل نہیں کریں گے۔ جس طرح کہ اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ تورات اور انجیل کو پڑھتے ہیں اور ان کا علم حاصل کرتے ہیں مگر تورات اور انجیل کے احکامات پر عمل نہیں کرتے۔

علم ختم ہو جائے گا اور فتنے ظاہر ہو جائیں گے

(۷۳/۲۵۸) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ وَعَلِّمُوهُ النَّاسَ تَعَلَّمُوا الْفَرَائِضَ

وَعَلِّمُوهُ النَّاسَ تَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ وَعَلِّمُوهُ النَّاسَ فَإِنِّي أَمْرٌ مَقْبُوضٌ وَالْعِلْمُ سَيَقْبُضُ وَتَظْهَرُ الْفِتْنُ حَتَّى يَخْتَلِفَ اثْنَانِ فِي فَرِيضَةٍ لَا يَجِدَانِ أَحَدًا يَقْصِلُ بَيْنَهُمَا۔ (رواه الدارمی والدارقطنی)

آخرجه الدارمی ۸۳/۱ حدیث رقم ۲۲۱۔ و آخرجه الدارقطنی ۸۱/۴ حدیث ۴۵۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا علم کو سیکھو اور دوسروں کو سکھلاؤ۔ علم و ارثت یا فرض احکام کو سیکھو اور دوسروں کو سکھلاؤ۔ اس لئے کہ میں ایک شخص ہوں کہ جو اٹھالیا جاؤں گا اور علم بھی اٹھالیا جائے گا اور فتنے ظاہر ہوں گے۔ یہاں تک کہ دو آدمی ایک فرض میں اختلاف کریں گے اور کوئی شخص ایسا موجود نہ ہوگا جو ان دونوں کے درمیان فیصلہ کرے یعنی علم کے کم ہو جانے اور فتنوں کے بڑھ جانے سے یہ صورت حال ہو جائے گی۔ اس حدیث کو امام دارمی اور دارقطنی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے یہ نصیحت اور وصیت فرمائی۔ کہ علم دین سیکھو اور دوسرے لوگوں کو اس کی تعلیم دو۔ فرائض کا علم حاصل کرو۔ مراد فرائض سے یا تو دراشت کا علم ہے یا فرائض اسلام ہیں اور دوسرے لوگوں کو بھی اس کی تعلیم دو۔ قرآن کریم خود سیکھو اور دوسرے لوگوں کو اس کی تعلیم دو۔ کیونکہ ایک ایسا وقت آ جائے گا کہ علم کم ہو جائے گا۔ اگر دو آدمیوں کا کسی فریضہ میں جھگڑا ہوگا تو ان کے درمیان کوئی فیصلہ کرنے والا نہ ہوگا۔ مجھے بھی عنقریب دنیا سے اٹھالیا جائے گا اور علم بھی ختم ہو جائے گا اور رنگ برنگے فتنوں کا ظہور ہو جائے گا۔

غیر نافع کی مثال

(۷۴/۲۵۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَثَلُ عِلْمٍ لَا يُنْتَفَعُ بِهِ كَمَثَلِ كَنْزٍ لَا يُنْفَقُ مِنْهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ (رواه احمد والدارمی)

احمد فی مسندہ ۴۹۹/۲۔ و آخرجه الدارمی ۱۴۸/۱ حدیث رقم ۵۵۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس علم کی مثال جس سے نفع حاصل نہ کیا جائے۔ یعنی نہ تو اس پر خود عمل کیا جائے اور نہ ہی دوسروں کو پڑھایا جائے اس مال اور خزانہ کی طرح ہے جس میں سے اللہ کے راستہ میں کچھ نہ خرچ کیا جائے اس حدیث کو امام احمد اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے غیر نفع مند علم کی مثال کو ذکر کیا ہے کہ غیر نافع علم کی مثال اس خزانے کی طرح ہے کہ جس میں سے خیر کے کاموں میں اور جہاد فی سبیل اللہ میں کچھ خرچ نہ کیا جائے اس مثال سے یہ بتانا مقصود ہے کہ علم سے فائدہ حاصل نہ کرنا ایسا ہے جیسے خزانہ سے خرچ نہ کرنا۔ گویا کہ یہ تشبیہ صرف عدم استفادہ کے اعتبار سے ہے نہ کہ طریق عموم کے اعتبار سے۔ اس لئے کہ علم خرچ کرنے سے زیادہ ہوتا ہے اور مال خرچ کرنے سے کم ہوتا ہے۔ علم باقی ہے اور مال فانی ہے علم کی چوری نہیں ہوتی اور مال چوری ہو جاتا ہے۔ علم انبیاء علیہم السلام کی میراث ہے بخلاف مال کے کہ وہ اس طرح نہیں۔



کِتَابُ الطَّهَارَةِ

پاکیزگی کا بیان

”صاحب مشکوٰۃ نے سب سے پہلے کتاب الایمان کو بیان کیا پھر کتاب العلم کو پھر کتاب الطہارۃ کو۔ کتاب الایمان کو مقدم اسلئے کیا کہ ایمان کے بغیر کسی چیز کا اعتبار نہیں پھر کتاب العلم کو اسکے بعد اسلئے بیان کیا کیونکہ علم ہر چیز کی بنیاد ہے اور عبادات میں سب سے مقدم نماز کا درجہ ہے اور نماز کے لئے طہارت شرط ہے اور نماز مشروط ہے اور قاعدہ ہے کہ شرط مشروط سے مقدم ہوتی ہے اسلئے کتاب العلم کے بعد کتاب الطہارۃ کو بیان کیا۔“

معنی طہارت: طہارت لغت میں نظافت اور پاکیزگی کو کہتے ہیں۔ طہور اگر بضم الطاء ہو تو اس کا معنی ہے آلہ طہارت جیسے پانی، مٹی وغیرہ اور اگر بفتح الطاء ہو تو اس صورت میں یہ مصدر ہے یعنی طہارت کرنا۔

اور اصطلاح میں طہارت کی تعریف ہے نجاست حکمی اور حقیقی سے پاکیزگی اور صفائی حاصل کرنا۔ نجاست حکمی سے مراد حدیث اصغر اور حدیث اکبر ہے اور نجاست حقیقی سے مراد نجاسات ہیں جیسے بول و براز وغیرہ۔

الفصل الاول:

طہارت نصف ایمان ہے

(۱/۲۶۰) عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأَانِ أَوْ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالصَّلَاةُ نُورٌ وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو فَبَايَعُ نَفْسَهُ فَمُعَقِّهَا أَوْ مُؤَبِّقُهَا (رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ تَمْلَأَانِ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَمْ أَجِدْ هَذِهِ الزَّوَايَةَ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَلَا فِي كِتَابِ الْحُمَيْدِيِّ وَلَا فِي الْجَامِعِ وَلَكِنْ ذَكَرَهَا الدَّارِمِيُّ) بِكَذَا سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

تخریج ☆ أخرجه مسلم ۲۰۳/۱ حديث رقم (۲۲۳۰۱) - وأخرجه أحمد في المسند ۳/۵۴۲ جمعاً بين الروايات وأخرجه الدارمي ۱۷۴/۱ حديث ۶۵۳ - والترمذي ۵۰۱/۵ حديث ۳۵۱۷ والنسائي بنحوه ۵/۵ حديث رقم ۲۴۳۷ -

ترجمہ: حضرت ابومالک اشعریؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ پاکیزگی حاصل

کرنا نصف ایمان ہے اور اَلْحَمْدُ لِلّٰہ کہنا نامہ اعمال کے ترازو کو بھردیتا ہے اور سُبْحَانَ اللّٰہ وَالْحَمْدُ لِلّٰہ دونوں یا فرمایا کہ ان میں سے ہر ایک آسمان اور زمین کے درمیانی خلا کو بھردیتا ہے، نماز نور ہے، صدقہ دلیل ہے، صبر کرنا روشنی ہے اور قرآن تمہارے لیے یا تمہارے خلاف دلیل ہے ہر انسان جب صبح کرتا ہے۔ یعنی جب نیند سے بیدار ہوتا ہے۔ تو اپنی جان کو اپنے کاموں میں فروخت کرتا ہے۔ یعنی لگاتا ہے۔ لہذا وہ اپنی جان کو آزاد کرتا ہے یا ہلاک کرتا ہے اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ۔ دونوں آسمان اور زمین کے درمیانی خلا کو بھردیتے ہیں ہے صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کو بخاری اور مسلم میں نہیں پایا اور نہ ہی حمیدی کی کتاب میں اور نہ ہی جامع الاصول میں مجھے یہ روایت ملی ہے۔ البتہ امام دارمی نے اس روایت کو بجائے سُبْحَانَ اللّٰہ اور اَلْحَمْدُ لِلّٰہ کے ذکر کیا ہے۔ لہذا صاحب مصابیح کا اس روایت کو فصل اول میں ذکر کرنا درست نہیں ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں مقصود بالذات طہارت اور پاکیزگی کی فضیلت کو بیان کرنا ہے اور اس حدیث میں چند امور مذکور ہیں:

﴿۱﴾ طہارت نصف ایمان ہے: وجہ اس کی یہ ہے کہ ایمان سے صغیرہ اور کبیرہ دونوں طرح کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور وضو سے صرف صغیرہ گناہ معاف ہوتے ہیں اس اعتبار سے طہارت نصف ایمان ہے اس سے اندازہ ہو جاتا ہے کہ طہارت کو اسلام میں کیا مقام حاصل ہے۔

﴿۲﴾ سُبْحَانَ اللّٰہ وَالْحَمْدُ لِلّٰہ: ان کا ورد کرنا اور ان کو پڑھنا اس قدر فضیلت کا حامل ہے کہ اگر ان دونوں کلموں کو جسم عطا کیا جائے تو یہ اس قدر عظمت اور فضیلت والے ہیں کہ یہ دونوں کلمات زمین و آسمان کے درمیان کی فضا کو بھر دیں اور اس حدیث میں راوی کو شک ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تَمْلِکُ مَفْرُود کا صیغہ استعمال کیا یا تَمْلِکُ مَثْنِیہ کا صیغہ استعمال کیا چنانچہ راوی نے اس شک کی وجہ سے دونوں کو نقل کر دیا۔

﴿۳﴾ نماز نور ہے اس کو نور اس لئے کہا گیا ہے کہ نماز عالم برزخ اور قیامت کے اندھیروں کے لئے روشنی اور نور کا باعث ہے۔ یا نماز کو نور اس لئے کہا گیا ہے کہ نماز روشنی کے مثل ہے جو مومن کو بری باتوں اور گناہوں سے بچاتی ہے اعمال صالحہ کی طرف راہنمائی کرتی ہے یا نماز کو نور اس لئے کہا گیا ہے کہ نماز مومن کے دل کو معرفت خداوندی کے نور سے منور کرتی ہے اور نماز پڑھنے والے کے چہرہ پر عبادت اطاعت کی وجہ سے سعادت اور نیک بختی کا نور چمک پیدا کر دیتا ہے۔

﴿۴﴾ صدقہ دلیل ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے راستہ میں مال خرچ کرنا اور صدقہ دینا ثبوت ایمان کی دلیل ہے کیونکہ ایمان کو معلوم کرنے کی سب سے بہترین کنوٹی اور معیار مال خرچ کرنے کی قربانی ہے۔

یا صدقہ کے دلیل ہونے سے مراد یہ ہے کہ قیامت کے دن جب غنی اور مال دار سے سوال کیا جائے گا کہ ہم نے تجھے بہت مال دیا تھا اور خوب مالی وسعت حاصل تھی۔ تو بتاؤ کہ وہ مال کہاں خرچ کیا اور اس کا مصرف کیا تھا اپنا مال نیکی کے امور میں خرچ کیا یا برائی کے امور میں خرچ کیا تو اس کے جواب میں صدقہ بطور دلیل کے پیش کیا جائے گا۔ اے اللہ تیرا دیا ہوا مال تیرے حکم کے مطابق تیری رضا اور خوشنودی کے لئے خرچ کیا گیا ہے۔ گناہ اور معصیت کے کاموں میں خرچ نہیں کیا گیا۔

﴿۵﴾ صبر کرنا روشنی ہے اس لئے کہ صبر کرنے والے کا دل و دماغ ایمان کی روشنی سے منور ہوتا ہے اور اس کی وجہ سے انسان دین اور دنیا کے ہر مرحلہ میں کامیاب ہوتا ہے اور صبر اپنی تینوں اقسام کو شامل ہے: ﴿۱﴾ صبر علی الطاعة۔ ﴿۲﴾ صبر علی المصیبة۔ ﴿۳﴾

صبر عن المصیبة۔

- ﴿۶﴾ قرآن کریم حجت ہے یعنی اگر قرآن کو پڑھ کر اس کے احکامات پر عمل کیا تو یہ اس صورت میں پڑھنے والے اور عمل کرنے والے کیلئے دلیل ہے کہ یہ مؤمن ہے اور جنت کا مستحق ہے اور اگر قرآن کے احکام پر عمل نہ کیا تو یہ قرآن انسان کے خلاف دلیل ہوگا۔
- ﴿۷﴾ صبح کو جان فروخت کرنا۔ اس سے مراد یہ ہے کہ جب کوئی آدمی نیند سے بیدار ہوتا ہے تو اپنے کام میں مشغول ہو جاتا ہے لہذا اگر اس نے اس کے بدلے میں آخرت کو خرید لیا۔ یعنی دنیا کے بدلے میں آخرت کو خرید لیا اور آخرت کو دنیا پر ترجیح دی۔ تو اس نے اپنے نفس کو آخرت کے عذاب سے بچا لیا اور اگر اس نے آخرت کے بدلے میں دنیا کو خرید لیا اور دنیا کو آخرت کے بدلے میں ترجیح دے دی۔ تو اس نے اپنے کو آپ کو ہلاک کر دیا

گناہوں کو ختم کرنے والے اور درجات کو بلند کرنے والے کام

(۲/۲۶۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ وَكَثْرَةُ الْخُطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ وَانْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَذَلِكَ الْوُضُوءُ وَفِي حَدِيثِ مَالِكٍ بْنِ أَنَسٍ فَذَلِكَ الْوُضُوءُ فَذَلِكَ الْوُضُوءُ رَوَاهُ مُؤْتَمِنٌ - (رواه مسلم وفي رواية الترمذی ثلاثاً)

اخرجه مسلم في صحيحه ۲۱۹/۱ حديث (۵۱-۴۱)۔ وخرجه الترمذی في السنن ۷۲/۱ حديث رقم ۵۱۔ وخرجه النسائی في سننه ۸۹/۱ حديث رقم ۱۴۳۔ وخرجه مالك في الموطأ ۱۶۱/۱ حديث رقم ۵۵۔ وخرجه أحمد في المسند ۲۷۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو خطاب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا۔ کیا میں تمہیں ایسی چیز نہ بتلا دوں۔ جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ تمہارے گناہوں کو ختم کر دے اور جنت میں تمہارے درجات کو بلند کر دے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا۔ کیوں نہیں۔ اے اللہ کے رسول ﷺ آپ ضرور ایسا کام بتائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا وضو کو صحیح اور کامل کرنا۔ باوجود مشقت کے بیماری یا سخت سردی کی وجہ سے مسجد کی طرف زیادہ قدم چل کر آنا گھر دور ہونے کی وجہ سے اور ایک نماز پڑھنے کے بعد دوسری نماز کے انتظار میں رہنا۔ پس یہ رباط ہے اور حضرت مالک بن انسؒ کی حدیث میں فَذَلِكَ الْوُضُوءُ کا لفظ دومرتبہ ہے اور جامع ترمذی کی حدیث میں یہ لفظ تین مرتبہ ہے۔

تشریح: ﴿۱﴾ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے ان امور کو ذکر کیا ہے جن کی وجہ سے اللہ تعالیٰ گناہوں کو معاف کر دیتا ہے اور جنت میں درجات کو بلند کر دے گا۔ آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو خطاب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کیا میں تمہیں ایسے کام نہ بتاؤں کہ جن کی وجہ سے اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ معاف کر دے گا اور جنت میں تمہارے درجات بلند کر دے۔ صحابہ کرام جو کہ جائز رسالت تھے وہ ان جیسے امور کے لئے حریص تھے انہوں نے کہا۔ اے اللہ کے رسول ﷺ ہمیں ضرور ایسے کام بتائیں جن کی وجہ سے ہمارے گناہ معاف ہو جائیں اور ہمارے درجات جنت میں بلند ہو جائیں تو آپ ﷺ نے تین امور بتائے۔

- ﴿۱﴾ إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ: یعنی وضو کو صحیح اور کامل کرنا باوجود مشقت کے مثلاً مرض ہو کہ جس کی وجہ سے وضو کرنے میں دشواری اور مشکل ہو یا شدید سردی ہو۔ ایسی مشقت کے باوجود وضو کے فرائض و سنن اور مستحبات کی رعایت کرتے ہوئے وضو کرنا اور اطاعت مع التکلیف کی رعایت کرنا ایسے وضو کی یہ تاثیر ہے کہ گناہ معاف ہوں گے اور جنت میں درجات بلند ہوں گے۔

﴿۲﴾ كَثْرَةُ الْخُطَى إِلَى الْمَسَاجِدِ: جمع ہے خطوۃ کی۔ اس کا معنی ہے قدم اٹھانا اس سے مراد یہ ہے کہ کثرت سے مسجد میں آنا جانا۔ نماز کے لئے یا ویسے عبادت کے لئے یا مسجد سے لگاؤ اور محبت کی وجہ سے بار بار مسجد میں آنا جانا۔ یا اس سے مراد یہ ہے کہ آدمی کا گھر مسجد سے دور ہو اور وہ دور دراز علاقہ سے چل کر مسجد میں آئے۔ ظاہر ہے کہ اس صورت میں مسجد تک آنے میں اس کے قدم زیادہ ہوں گے اور یہ عمل بھی گناہوں کی معافی کا اور جنت میں درجات کی بلندی کا ذریعہ اور سبب ہے۔

﴿۳﴾ اِنْتِظَارُ الصَّلَاةِ: یعنی ایک نماز پڑھنے کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا اس کی دو صورتیں ہیں ایک صورت یہ ہے کہ ایک نماز پڑھنے کے بعد دوسری نماز کے لئے مسجد میں بیٹھ کر انتظار کرنا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ایک نماز پڑھنے کے بعد دوسری نماز کے لئے فکر مند ہو جانا چاہیے گھر میں ہو یا دفتر میں، دکان میں ہو یا کھیتی وغیرہ میں اور اس کی تائید ایک حدیث سے بھی ہوتی ہے۔

وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلِّقٌ بِالْمَسَاجِدِ۔ اور تعلق بالمسجد، مسجد سے باہر رہ کر ہو سکتا ہے۔

الرِّبَاطُ: امر سوم کو رسول اللہ ﷺ نے رباط کے ساتھ تشبیہ دی ہے، رباط اصل میں اسلامی سرحدوں پر پہرہ دینے کو کہتے ہیں کیونکہ اس پہرہ دار نے گویا کہ اپنے آپ کو اور اپنے گھوڑوں کو وہاں پابند کر کے باندھ رکھا ہے۔ اس عمل کا بہت زیادہ ثواب ہے اور یہاں اس عمل کے ساتھ انتظار الصلوۃ کے عمل کو تشبیہ دی گئی ہے جیسے وہاں کفار کے مقابلہ کے لئے بیٹھتے ہیں۔ یہاں شیطان کے مقابلہ کے لئے بیٹھتے ہیں۔ جو کہ دین کا سب سے بڑا اذی دشمن ہے تو جو فضیلت اور عظمت اس رباط میں ہے۔ وہی فضیلت، عظمت اور سعادت یہاں ہے اور اس مضمون کی تائید سورت نساء کی اس آیت سے ہوتی ہے۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اصْبِرُوْا وَصَابِرُوْا وَرَابِطُوْا۔ اے ایمان والو! تکلیفوں پر صبر کرو اور دشمن کے مقابلہ میں ڈٹے رہو اور اسلامی سرحدوں کی حفاظت کرو۔

وضو کے فرائض: وضو کے چار فرائض ہیں: ﴿۱﴾ چہرے کا دھونا پیشانی کے بالوں سے لے کر ٹھوڑی کے نیچے تک ایک کان کے زمرے سے لے کر دوسرے کان کے زمرے تک۔ ﴿۲﴾ دونوں ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھونا ﴿۳﴾ چوتھائی حصہ سر کا مسح کرنا ﴿۴﴾ دونوں پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھونا۔ اس سے معلوم ہوا کہ چہرے کے اندر ڈاڑھی کا دھونا شامل ہے البتہ اس کی حد میں علماء کا اختلاف ہے متون کی کتابوں میں لکھا ہے کہ ڈاڑھی کے ان بالوں کا مسح کرنا جو منہ کی جلد سے متصل ہوں فرض ہے درمختار اور فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ ڈاڑھی کے جو بال منہ کی جلد سے متصل ہوں ان کا دھونا فرض ہے اور لنگی ہوئی ڈاڑھی کا دھونا فرض نہیں بلکہ سنت ہے۔

وضو کی سنتیں: ﴿۱﴾ دونوں ہاتھوں کا گٹھوں تک دھونا۔ ﴿۲﴾ وضو کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا۔ ﴿۳﴾ وضو کرتے ہوئے مسواک کرنا۔ ﴿۴﴾ مضمضہ یعنی کلی کرنا۔ ﴿۵﴾ ناک میں پانی داخل کر کے جھاڑنا۔ ﴿۶﴾ ڈاڑھی کا خلال کرنا۔ ﴿۷﴾ انگلیوں کا خلال کرنا۔ ﴿۸﴾ ہر عضو کو تین مرتبہ دھونا۔ ﴿۹﴾ وضو سے پہلے نیت کرنا۔ ﴿۱۰﴾ فرائض وضو کو قرآنی ترتیب کے مطابق ادا کرنا۔ ﴿۱۱﴾ تمام سر کا مسح کرنا۔ ﴿۱۲﴾ وضو کے اعضاء کو لگا تار دھونا۔ ﴿۱۳﴾ سر کے باقی ماندہ پانی کے ساتھ کانوں کا مسح کرنا۔

وضو کے مستحبات: ﴿۱﴾ اعضاء وضو کو دھونے کے وقت دائیں جانب سے ابتداء کرنا۔ ﴿۲﴾ گردن کا مسح کرنا۔ ﴿۳﴾ قبلہ رخ ہو کر وضو کرنا۔ ﴿۴﴾ دھوتے ہوئے اعضاء وضو کو ملنا۔ ﴿۵﴾ غیر معذور کو وقت سے پہلے وضو کرنا۔ ﴿۶﴾ کشادہ انگشتی کو حرکت دینا۔ یہی حکم ہے قرط یعنی بالی کا اور اگر ان دونوں کے متعلق یہ خیال ہو کہ نیچے پانی نہیں پہنچا ہو گا چاہے وضو ہو یا غسل تو پھر حرکت دینا فرض ہے۔ ﴿۷﴾ بغیر ضرورت کے کسی دوسرے سے وضو کرانے کے لئے مدد نہ لینا۔ ﴿۸﴾ وضو کے دوران دنیاوی گفتگو نہ کرنا۔ ہاں البتہ اگر ضروری گفتگو ہو تو رخصت ہے۔ ﴿۹﴾ ہر عضو کو دھوتے وقت اور مسح کرتے وقت بسم اللہ پڑھنا۔ ﴿۱۰﴾ اعضاء وضو کو دھوتے وقت منقول شدہ دعاؤں کو پڑھنا۔ ﴿۱۱﴾ وضو مکمل کرنے کے بعد صلوۃ وسلام پڑھنا اور علامہ زیلیعی نے لکھا ہے کہ ہر عضو کو دھونے کے بعد صلوۃ وسلام پڑھنا مستحب

ہے۔ ۱۲ وضو کے بعد شہادتین اور منقول شدہ دعاؤں کو پڑھنا۔ ۱۳ وضو کا باقی ماندہ پانی قبلہ رخ کھڑے ہو یا بیٹھ کر پینا۔ ۱۴ حواجب یعنی ابروؤں، شوارب یعنی مونچھوں اور گوشہ چشم تک پانی پہنچانے کا اہتمام کرنا۔

وضو کے مکر و ہیات: ۱ منہ پر زور اور شدت سے پانی مارنا۔ ۲ ضرورت اور حاجت سے زیادہ پانی استعمال کرتے ہوئے اسراف کرنا۔ ۳ اعضاء مغسولہ کو تین مرتبہ سے زیادہ دھونا۔ ۴ ماء جدید کے ساتھ تین مرتبہ سر کا مسح کرنا۔ وضو کے منہیات: ۱ عارت کے وضو کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا منع ہے۔ ۲ نجاست والی جگہ بیٹھ کر وضو کرنا منع ہے۔ ۳ مسجد میں وضو کرنا منع ہے۔ ۴ لعاب اور بلغم وضو کے پانی میں ڈالنا منع ہے۔

وضو سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں

(۳/۲۶۲) وَعَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ خَرَجَتْ خَطَايَاهُ مِنْ جَسَدِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِهِ (متفق عليه)

آخر جہ مسلم ۲۱۶/۱ حدیث رقم (۲۴۰-۲۳۹) واحمد فی المسند ۱/۶۶۔

ترجمہ: حضرت عثمانؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی اچھی طرح وضو کرے فرائض سنن اور مستحبات کی رعایت کے ساتھ تو اس کے گناہ اس کے جسم سے خارج ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ اس کے ناخنوں کے نیچے سے بھی گناہ خارج ہو جاتے ہیں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے وضو کی فضیلت کو بیان فرمایا ہے۔ کہ وضو سے جس طرح ظاہری طہارت حاصل ہوتی ہے کہ اعضاء وضو پاک ہو جاتے ہیں اسی طرح باطنی طہارت بھی حاصل ہو جاتی ہے کہ وضو کرنے والے کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور وہ انسان گناہوں سے صاف ہو جاتا ہے۔ بطور مبالغہ کے ارشاد فرمایا کہ ناخنوں کے نیچے سے بھی گناہ خارج ہو جاتے ہیں۔

سوال: یہاں خروج کی نسبت گناہ کی طرف کی گئی ہے بظاہر یہ نسبت درست نہیں کیونکہ خروج کا تعلق جواہر سے ہے اور گناہ عرض ہے؟

جواب: خروج کی نسبت گناہوں کی طرف تین وجہ سے کی گئی ہے۔

۱ یہ اسناد مجازی ہے اور خروج کنایہ ہے مغفرت سیکنا یہ ہے۔

۲ خطایا سے مراد گناہ کا اثر ہے اور حدیث میں مذکور ہے کہ گناہوں سے دل سیاہ ہو جاتا ہے اور اثر کا تعلق اجسام سے ہوتا ہے۔

۳ عالم کی دو قسمیں ہیں نمبر ۱ عالم مشاہدہ نمبر ۲ عالم مثال۔ جو چیز عالم مشاہدہ میں عرض ہوتی ہے وہ عالم مثال میں جوہر ہوتی ہے جیسے خواب میں دودھ سے مراد علم ہوتا ہے اور علم عالم مشاہدہ میں عرض ہے اور عالم مثال میں جوہر ہے اسی طرح گناہ بھی عالم مشاہدہ کے اعتبار سے عرض ہیں اور مثال کے اعتبار سے جوہر ہیں اور اسی اعتبار سے خروج کی نسبت گناہوں کی طرف کی گئی ہے۔

(۴/۲۶۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ أَوْ الْمُؤْمِنُ فَغَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَ مِنْ وَجْهِهِ كُلُّ خَطِيئَةٍ نَظَرَ إِلَيْهَا بِعَيْنَيْهِ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ خَرَجَ مِنْ يَدَيْهِ كُلُّ خَطِيئَةٍ كَانَ يَطُشُّهَا بِدَاهٍ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ خَرَجَ كُلُّ خَطِيئَةٍ مَسَّتْهَا رِجْلَاهُ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ حَتَّى يَخْرُجَ لَقِيًّا مِنَ الذُّنُوبِ (رواه مسلم)

آخر جہ مسلم ۲۱۵/۱ حدیث رقم (۲۴۴-۲۴۳) والترمذی فی السنن ۱/۶۱ حدیث رقم ۱۹۷/۱ حدیث

رقم ۷۱۸ و مالک فی الموطا ۳۲/۱ حدیث رقم ۳۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب کوئی بندہ مسلمان یا فرمایا مؤمن وضو کرتا ہے اور اپنے چہرے کو دھوتا ہے۔ تو پانی کے ساتھ یا فرمایا پانی کے آخری قطرہ کے ساتھ اس کے وہ تمام گناہ جن کی طرف اس نے اپنی آنکھوں سے دیکھا اس کے چہرے سے خارج ہو جاتے ہیں یعنی آنکھوں کے گناہ ختم ہو جاتے ہیں پھر جب ہاتھوں کو دھوتا ہے تو دونوں ہاتھوں کے گناہ جن کو اس کے ہاتھوں نے پکڑا تھا تو پانی کے ساتھ یا فرمایا پانی کے آخری قطرے کے ساتھ اس کے ہاتھوں سے نکل جاتے ہیں یعنی ہاتھوں کے گناہ ختم ہو جاتے ہیں۔ پھر جب وہ دونوں پاؤں دھوتا ہے تو اس کے وہ تمام گناہ جن کی طرف وہ پاؤں سے چلا تھا پانی کے ساتھ یا فرمایا پانی کے آخری قطرہ کے ساتھ خارج ہو جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ گناہوں سے بالکل پاک ہو جاتا ہے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بھی وضو کی فضیلت بیان کی گئی ہے کہ وضو سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور اس حدیث کے متن میں اوکا کلمہ مذکور ہے۔ او۔ کی دو قسمیں ہیں: ۱) او تشویعیہ جو کسی شی کی نوع اور قسم بیان کرنے کے لیے ہو۔ ۲) او تشکیکیہ۔ جو راوی کے شک کو بیان کرنے کے لئے آئے اور یہاں او شک کے لئے ہے اور ان دونوں کے درمیان امتیاز سیاق و سباق قرائن اور ذوق سلیم سے ہوگا اور یہ بھی یاد رہے کہ وضو کی وجہ سے محققین کے نزدیک صغائر معاف ہوتے ہیں کیونکہ کبار کے لئے توبہ شرط ہے۔

نماز گناہوں کے لئے کفارہ ہے

(۵/۲۶۳) وَعَنْ عُمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ امْرِئٍ مُسْلِمٍ تَحْضُرُهُ صَلَاةٌ مَكْتُوبَةٌ فَيُحْسِنُ وَضُوءَهُ هَارِغُشُوعَهَا وَرُكُوعَهَا إِلَّا كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا قَبْلَهَا مِنَ الذَّنُوبِ مَا لَمْ يَأْتِ كَبِيرَةً وَذَلِكَ الدَّهْرُ كُلُّهُ.

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۰۶/۱۔ حدیث رقم (۲۲۸-۷)۔

ترجمہ: حضرت عثمانؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو مسلمان فرض نماز کا وقت آنے پر اچھی طرح وضو کرے اور نماز میں خشوع اور رکوع اچھی طرح کرے۔ تو اس کی یہ نماز اس سے پہلے کیے ہوئے گناہوں کے لئے کفارہ ہو جاتی ہے۔ بشرطیکہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب نہ کیا ہو اور زمانہ بھرا یا ہوتا رہتا ہے یعنی جو نماز گناہوں کا کفارہ ہے کسی وقت کے ساتھ خاص نہیں بلکہ فضیلت ہر وقت قائم رہتی ہے اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ اچھی طرح وضو کر کے جو نماز پڑھی جائے گی۔ وہ نماز ان گناہوں کے لئے کفارہ ہو جائے گی جو اس سے پہلے کئے گئے اور یہ بھی ضروری ہے کہ اس نماز کے خشوع اور رکوع کو پوری رعایت کے ساتھ کیا گیا ہو۔ خشوع فی الصلوٰۃ نماز کی اصل اور بنیاد ہے۔ نماز کے اندر جس قدر خشوع اور خضوع ہوگا اس قدر وہ نماز حسن اور قبولیت کے اعلیٰ درجہ میں ہوگی خشوع فی الصلوٰۃ سے مراد یہ ہے کہ جب بندہ نماز پڑھے تو نماز کے تمام ظاہری اور باطنی آداب کو پورا کرے اور ان کی رعایت کرے تاکہ نماز کے دل میں خوف خدا رہے انتہائی سکون اور وقار کے ساتھ قیام کرے اور قیام کے دوران نظر سجدہ کی جگہ رہے۔ پوری توجہ اور خیال نماز کی طرف ہوا ہے جسم کے اعضاء اور کپڑوں کے مناتھ نہ کھیلے اور نظر ادھر ادھر متوجہ نہ کرے اور آنکھیں بند نہ کرے اگر ان تمام آداب کی رعایت کی جائے گی، تو نماز کے اندر مقام حضوری نصیب ہوگا جو کہ عند اللہ مقبول ہونے کی علامت ہے۔

وضو کرنے کا طریقہ

(۶/۲۶۵) وَعَنْهُ أَنَّهُ تَوَضَّأَ فَأَفْرَعَ عَلَى يَدَيْهِ ثَلَاثًا ثُمَّ تَمَضَّمَضَ وَاسْتَنْشَرَهُ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى إِلَى الْمِرْفَقِ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُسْرَى إِلَى الْمِرْفَقِ ثَلَاثًا ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى ثَلَاثًا ثُمَّ الْيُسْرَى ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوئِي هَذَا ثُمَّ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوئِي هَذَا ثُمَّ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ نَفْسَهُ فِيهِمَا بِشَيْءٍ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ - (متفق عليه و لفظه للبخاری) أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۹۵/۱ حدیث رقم ۱۵۹ - ومسلم ۲۰۴/۱ حدیث رقم (۲۲۶-۳) والنسائی ۶۵/۱ حدیث رقم ۸۵ - واحمد فی المستند ۶۶/۱ -

ترجمہ: حضرت عثمانؓ کے متعلق منقول ہے کہ انہوں نے ایک مرتبہ وضو کیا۔ انہوں نے پہلے اپنے ہاتھوں پر تین مرتبہ پانی ڈالا۔ پھر تین مرتبہ مضمضہ یعنی کلی کی۔ پھر تین مرتبہ استنشاق یعنی ناک میں پانی داخل کر کے ناک جھاڑا۔ پھر تین مرتبہ منہ دھویا۔ پھر تین مرتبہ دایاں ہاتھ کہنی سمیت دھویا۔ پھر تین مرتبہ اپنا بایاں ہاتھ کہنی سمیت دھویا پھر اپنے سر کا مسح کیا پھر اپنا دایاں پاؤں تین مرتبہ دھویا۔ پھر اپنا بایاں پاؤں تین مرتبہ دھویا۔ پھر حضرت عثمانؓ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے اسی طرح رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے جس طرح کہ ابھی میں نے وضو کیا ہے پھر فرمایا جو شخص میرے اس وضو کی طرح وضو کرے۔ پھر دو رکعت نماز تحیۃ الوضو پڑھے اور نماز میں اپنے دل سے باتیں نہ کرے۔ یعنی پوری توجہ اور انہماک سے نماز پڑھے تو اس کے تمام سابقہ گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔ اس حدیث کو امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے اور یہ الفاظ بخاری کے ہیں۔

تشریح: ✽ اس حدیث میں حضرت عثمانؓ سے وضو کرنے کا طریقہ نقل کیا گیا ہے اور حضرت عثمانؓ نے وضو کرنے کے بعد فرمایا کہ جس طرح میں نے وضو کیا اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے وضو کیا اور اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ اعضاء وضو کو تین تین مرتبہ دھویا اور تین مرتبہ سے زیادہ اعضاء کو دھونا علماء کے نزدیک مکروہ ہے اگر تین مرتبہ دھونے سے تمام عضو تر ہو گیا ہے تو پھر اس صورت میں تین مرتبہ سے اضافہ کرنا مکروہ ہے اور اگر ایک چلو سے نصف عضو کو دھویا اور دوسرے چلو سے دوسرا نصف دھویا تو یہ ایک ہی مرتبہ ہوگا اس طرح چھ چلوں سے دھونا تین مرتبہ ہی دھونا ہوگا اور اگر کسی وجہ سے تین مرتبہ زائد دھونے کی ضرورت ہو تو اس صورت میں بھی زیادہ کرنا مکروہ نہیں ہوگا۔

اور اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ وضو کرنے کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا اور دو رکعت کی حکم از کم مقدار ہے اگر کوئی دو رکعتوں سے زیادہ نماز پڑھے تو یہ بھی جائز ہے الغرض یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ وضو کو مکمل کرنے کے بعد تحیۃ الوضو کا پڑھنا مستحب ہے اگر کسی نے وضو کے فوراً بعد فرض نماز یا سنت مؤکدہ کو پڑھا۔ تو اس کے ضمن میں تحیۃ الوضو کی ادائیگی ہو جائے گی اور اس حدیث میں نماز کے اندر خشوع و خضوع اور عاجزی کی بہت تاکید کی گئی ہے اور یہ عبادت کی زینت ہے اور مطلوب ہے اور اس حدیث میں اس طرف بھی توجہ دلائی گئی ہے کہ دل مکمل طور پر نماز کی طرف متوجہ رہے۔ دل میں نماز اور توجہ الی اللہ کے علاوہ اور خیالات پیدا نہ ہوں۔ دنیاوی خیالات و تفکرات جو نماز اور توجہ الی اللہ کے منافی ہیں ہرگز دل میں نہ آئیں اور اگر دل میں ایسے خیالات و تفکرات آئیں جو نماز اور توجہ الی اللہ کے لئے مغل اور مضرت ہوں تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ الغرض خیالات کی دو قسمیں ہیں۔ اختیاری اور غیر اختیاری۔ اس حدیث میں خیالات

سے مراد اختیاری خیالات ہیں کہ وہ مضر ہیں اور غیر اختیاری میں کوئی حرج نہیں۔

صحیح وضو اور تحیۃ الوضو سے جنت واجب ہو جاتی ہے

(۷/۲۶۶) وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَتَوَضَّأُ فَيُحْسِنُ وُضُوءَهُ ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ مُقْبِلًا عَلَيْهِمَا بِقَلْبِهِ وَوَجْهِهِ إِلَّا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ (رواه مسلم)
 أخرجه مسلم في صحيحه ۲۰۹/۱ حديث رقم (۱۷-۲۳۴) وأحمد في المسند ۱۵۳/۴۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو مسلمان اچھی طرح وضو کرے۔ پھر کھڑا ہو کر دو رکعت نماز پڑھے۔ دل اور منہ سے متوجہ ہو کر۔ یعنی ظاہر اور باطن دونوں کی توجہ کے ساتھ تو اس کے لئے جنت واجب ہو جاتی ہے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں دو رکعتوں کی خاصیت یہ ذکر کی گئی ہے کہ ان سے جنت واجب ہو جاتی ہے اور ان دو رکعتوں سے مراد یا تو تحیۃ الوضو ہے یا اس سے مراد تحیۃ المسجد ہے اور اس حدیث میں کھڑے ہو کر پڑھنے سے مراد یا تو قیام حقیقی ہے یا حکمی۔ دونوں کا ایک حکم ہے باقی اس حدیث کا مفہوم وہی ہے جو اوپر والی حدیث کا ہے۔

وضو کے بعد کی دعا

(۸/۲۶۷) وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يَتَوَضَّأُ فَيُتْلِغُ أَوْ يُسَبِّحُ الْوُضُوءَ ثُمَّ يَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَفِي رِوَايَةٍ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ السَّمَاوِيَّةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ (مكذرا رواه مسلم في صحيحه والحنبدی فی افراد مسلم وکذا ابن الاثیر فی جامع الاصول و ذکر الشیخ محی الدین النووی فی آخر حدیث مسلم علی ما رویناه وزاد الترمذی) اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنَ التَّوَابِيْنَ وَاجْعَلْنِيْ مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ وَالحديث الذي رواه المعنى السنة في الصحاح من تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ إِلَى آخِرِهِ (رواه الترمذی) فی جامعہ بعینہ اِلَّا كَلِمَةً أَشْهَدُ قَبْلَ أَنْ مُحَمَّدًا۔

أخرجه مسلم في صحيحه ۲۰۹/۱ حديث (۱۷-۲۳۴) وأخرجه الترمذی ۷۷/۱ حديث رقم ۵۵ وأخرجه النسائي ۹۲/۱ حديث رقم ۱۴۸ وأبو داود ۱۱۸/۱ حديث رقم ۱۶۹ وأخرجه ابن ماجه في السنن ۱۵۹/۱ حديث رقم ۴۷۰۔

ترجمہ: حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم میں سے جو انسان وضو کرے اور اس کی خوبیوں کو انتہاء درجہ تک پہنچا دے یا آپ ﷺ نے فرمایا کہ پورا اور مکمل وضو کرے اور پھر یہ پڑھے۔ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ۔ میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور حضرت محمد ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں اور ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ منقول ہیں۔ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ۔ میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور میں شہادت دیتا ہوں اس بات کی کہ محمد ﷺ اس

کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ تو اس کے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جاتے ہیں جس دروازے سے اس کا دل چاہے داخل ہو اس حدیث کو روایت کیا ہے امام مسلم نے اپنی صحیح میں اور امام حمیدی نے افراد مسلم میں اور اس طرح ابن الاثیر نے جامع الاصول میں ذکر کیا ہے۔ اور امام نوویؒ نے مسلم کی حدیث کے آخر میں جس کو ہم نے روایت کیا ہے یہ ذکر کیا ہے کہ امام ترمذیؒ نے شہادتین کے ساتھ ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ۔ اے اللہ مجھے توبہ کرنے والوں اور پاکیزگی حاصل کرنے والوں میں سے بنادے۔ یعنی مسلم کی روایت جس طرح ہم نے ذکر کی ہے۔ وہی روایت علامہ نوویؒ نے صحیح مسلم کی شرح میں نقل کی ہے اور اس کے آخر میں۔ رواہ الترمذی کی عبارت کا اضافہ کیا ہے اور وہ حدیث جس کو امام محی السنۃ نے صحاح میں روایت کیا ہے یعنی من توضعاً فاحسن الوضوء..... یعنی جس نے وضو کیا اور اچھا وضو کیا آخر تک اس روایت کو امام ترمذی نے اپنی جامع میں بعینہ اس طرح نقل کیا ہے مگر ان محمدؐ سے پہلے اشہد کالفظ ذکر نہیں کیا۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جو آدمی اچھی طرح وضو کرے اور پھر مذکورہ دعا پڑھے تو اس کے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اس حدیث میں جو آٹھ دروازوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ ان سے حقیقتاً آٹھ دروازے مراد نہیں ہیں بلکہ اس سے مراد جنت کے آٹھ مراتب ہیں اور یہاں ہر جنت کو ایک دروازے سے تعبیر کیا گیا ہے اور یہی مطلب ہے اس مقولہ اور محاورہ کا۔ ہشت بہشت۔

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِيْنَ ☆ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ

اس دعا کے دو جملے ہیں پہلے جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اے اللہ تو ہمیں اس بات کی توفیق اور اہمیت نصیب کر کہ جب ہم سے بشری اور انسانی طاقت کے مطابق کوئی گناہ اور معصیت کا ارتکاب کیا جائے۔ تو ہم اس سے فی الفور توبہ کریں اور اپنے عیوب اور گناہوں سے اجتناب کریں اور اپنی لغزشوں سے معافی مانگیں۔

اس دعا سے یہ مراد ہرگز نہیں کہ ہم سے گناہ اور معصیت کے کام زیادہ ہوں۔ بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ جب ہم سے گناہوں کا ارتکاب ہو جائے۔ تو اے اللہ ہمارے دلوں میں توبہ کا داعیہ اور فکر پیدا کر دے تاکہ ہم صدق دل سے توبہ کر کے تیرے محبوب اور مقرب بندوں میں شامل ہو جائیں۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا قرآن کریم میں ارشاد ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ التَّوَّابِيْنَ۔

کہ اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والوں کو پسند کرتا ہے اور ان سے محبت کرتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو پسند کرتا ہے جو کہ ذرا بار الہی سے کسی طرح اعراض نہیں کرتے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت سے پر امید ہوتے ہیں۔ کبھی رحمت خداوندی سے مایوس نہیں ہوتے۔

اور اس دعا کے دوسرے جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اے اللہ ہمیں طہارت اور پاکیزگی حاصل کرنے والوں میں شامل کر دے۔ کہ ہمیں باطنی طہارت اور صفائی نصیب کر۔ برے خصال عادات اور اخلاق سے ہمیں پاک کر دے۔ الغرض اس اعتبار سے طہارت کی دو قسمیں ہیں۔ ظاہری اور باطنی۔ ظاہری طہارت ہمارے اختیار میں تھی۔ اس کو ہم نے حاصل کر لیا۔ کہ ہمارے اعضاء بظاہر نجاست حقیقیہ اور حکمیہ سے پاک ہو گئے اور باطنی طہارت ہمارے اختیار اور کسب میں نہیں ہے۔ وہ تو ہمیں عطا کر دے تاکہ ہمارا ظاہر اور باطن دونوں پاک اور صاف ہو جائیں۔

قیامت کے دن وضو کے اعضاء چمکتے ہوں گے

(۹/۲۶۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ أُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۳۵/۱ حدیث رقم۔ و مسلم ۲۱۶/۱ حدیث رقم (۲۴۶-۳۵) وأحمد فی المسند ۳۳۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ قیامت کے دن میری امت کو اس حال میں بلایا جائے گا کہ وضو کی وجہ سے ان کی پیشانیاں چمک رہی ہوں گی اور وضو کے اعضاء چمکتے ہوں گے لہذا تم میں سے جو شخص چاہے وہ اپنی پیشانی کے نور کو بڑھائے، تو اس کو چاہئے کہ وہ ایسا ہی کرے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن وضو کے اثر سے یہ تمام اعضاء چمکدار ہوں گے اور جب روز حشر نمازیوں کو جنت میں داخل ہونے کے لئے بلایا جائے گا۔ تو وہ تمام مخلوق کے درمیان اس حال میں آئیں گے۔ کہ ان کے وضو کے اعضاء خوب روشن اور چمکدار ہوں گے اور پھر فرمایا کہ جس آدمی کی چاہت ہو کہ قیامت کے دن اس کی پیشانی روشن اور اعضاء وضو کی سفیدی طویل ہو۔ تو اس کو چاہئے کہ وہ وضو کا عمل پوری احتیاط اور آداب کی رعایت کے ساتھ کرے۔

اعضاء وضو کی زیور کی طرح آرائش کی جائے گی

(۱۰/۲۶۹) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَبْلُغُ الْحِلْيَةُ مِنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَبْلُغُ الْوُضُوءُ۔

۲۹۱: أخرجه مسلم ۲۱۹/۱ حدیث رقم (۲۵۰-۴۰) وأخرجه النسائی فی السنن ۹۲/۱ حدیث رقم ۱۴۹۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۳۷۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جنت میں مؤمن کا زیور وہاں تک پہنچے گا جہاں تک وضو کا پانی پہنچے گا۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ وضو کرتے وقت جن اعضاء کو دھویا جاتا ہے۔ جنت میں ان سب اعضاء کی جنتی زیورات سے زیب و زینت کی جائے گی۔ بالکل اسی طرح اعضاء وضو کی آرائش اور تزئین اعلیٰ اور بہترین قسم کی کی جائے گی یعنی وضو کرنے والا جتنا زیادہ اعضاء وضو کو فرض مقدار سے بڑھا کر دھوئے گا وہ حصہ مزین اور روشن ہوگا۔

الفصل الثانی:

نماز بہترین عمل ہے

(۱۱/۲۷۰) عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اسْتَقِيمُوا وَلَنْ تُحْصُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ خَيْرَ أَعْمَالِكُمُ الصَّلَاةُ وَلَا يُحَافِظُ عَلَى الْوُضُوءِ إِلَّا مُؤْمِنٌ۔ (رواه مالك وأحمد وابن ماجه والدارمی)

اخرجه مالك فی الموطأ ۳۴/۱ حدیث رقم وأخرجه أحمد فی المسند ۲۸۲/۵ وأخرجه ابن ماجه فی السنن ۱۰۱/۱ حدیث رقم ۲۷۷۔ وأخرجه الدارمی ۱۷۴/۱ حدیث رقم ۶۵۵۔

ترجمہ: حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ سیدھے رہو اور ہرگز تم سیدھا

رہنے کی طاقت نہیں رکھ سکتے ہو اور جان لو کہ تمہارے اعمال میں بہترین عمل نماز ہے اور وضو کی حفاظت صرف مؤمن ہی کر سکتا ہے۔ اس حدیث کو امام مالکؒ امام احمدؒ امام ابن ماجہؒ اور امام دارمیؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے سیدھا رہنے کا حکم دیا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اعمال کرنے پر مستقیم رہو اور ہمیشہ صراط مستقیم پر قائم و دائم رہو۔ صراط مستقیم کے علاوہ دیگر راستوں سے اجتناب کرو اور یہ کام بظاہر مشکل تھا۔ اس لئے آگے فرمایا۔ لن تحصوا۔ کہ پورے کمال کے ساتھ تم صراط مستقیم پر استقامت کے ساتھ نہیں رہ سکتے۔ تمہارے اندر استقامت کی طاقت نہیں ہے۔ تمام اعمال کی تمہارے اندر استقامت کی طاقت نہیں ہے تمام اعمال اور افعال میں استقامت کے جو حقوق ہیں وہ کما حقہ ادا نہیں ہو سکتے۔ اس لئے اس سے اگلے جملہ میں واعلموا ان خیر..... سے اس کا نہایت ہی بہترین اور آسان طریقہ بتایا گیا ہے کہ تمام عبادات کی جڑ اور اصل نماز ہے۔ اگر صرف اس ایک عبادت کو اہتمام کے ساتھ ادا کیا جائے گا۔ تو دیگر اعمال کے اندر آسانی پیدا ہو جائے گی اور وہ ٹھیک ہو جائیں گے۔ اور تمام کمزوریوں اور کوتاہیوں کی اصلاح ہو جائے گی اور نقصان کا تدارک ہو جائے گا لہذا مناسب ہے کہ نماز کو تمام شرائط، ارکان اور آداب کی مکمل رعایت کے ساتھ ادا کر لیا جائے تو اس کے نتیجہ میں دیگر اعمال کے اندر خود بخود استقامت پیدا ہو جائے گی۔ اور نماز بمنزلہ مشروط کے ہے اور طہارت اس کے لیے بمنزلہ شرط کے ہے اس لئے نماز کے بعد اس کی شرط کے اکمال اور حفاظت کے لئے حکم دیا گیا ہے طہارت نماز کے لئے ضروری تو ہے ہی ہے ویسے بھی اس سے قطع نظر احادیث میں طہارت کو نصف ایمان قرار دیا گیا ہے اور وضو کی حفاظت آداب کی مکمل رعایت کے ساتھ یہ صرف مؤمن ہی کر سکتا ہے کیونکہ مؤمن کا دل و دماغ توجہ الی اللہ اور معرفت الہی کے نور سے منور ہوتا ہے وہ ظاہری اور باطنی دونوں طریقوں سے بارگاہ الہی میں حاضر رہتا ہے اور یہ مسلم شدہ حقیقت ہے کہ بارگاہ الہی کی حاضری اسی خوش قسمت انسان کو نصیب ہوتی ہے جو ظاہری اور باطنی دونوں قسم کی طہارت سے مزین ہو۔

وضو علی الوضو کی فضیلت

(۱۲/۲۷۱) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَوَّضًا عَلَى طَهْرٍ كُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ۔

(رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی ۸۷/۱ حدیث رقم ۵۹۔ اخرجه ابوداؤد فی السنن ۵۰/۱ حدیث رقم ۶۲ وابن ماجہ فی السنن ۱۷۰/۱ حدیث رقم ۵۱۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو انسان وضو کے اوپر وضو کرے۔ تو اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے وضو علی الوضو کی فضیلت کو بیان کیا ہے ایک صرف وضو کا ثواب ہے وہ تو ملتا ہی ہے مگر جو آدمی وضو علی الوضو کرے۔ تو اس کے لئے مقررہ ثواب کے علاوہ دس حسنت لکھی جاتی ہیں۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ وضو علی الوضو کا ثواب اور اجر اس وقت ہے جب کہ ان کے درمیان حد فاصل قائم ہو چکی ہو یعنی پہلے وضو کے بعد کوئی فرض یا نفل عبادت ادا کی گئی ہو اور اس کے بعد پھر وضو کرے۔

شرح السنہ میں مذکور ہے کہ تجدید وضو۔ یعنی وضو علی الوضو اس وقت مستحب ہے جب کہ پہلے وضو سے کوئی عبادت ادا کی گئی ہو اور بعض علماء کرام کے نزدیک اگر پہلے وضو سے کوئی عبادت ادا کی گئی ہو تو پھر اس کے بعد وضو کرنا کراہت سے خالی نہیں۔ کیونکہ یہ تحصیل

حاصل اور اسراف کو مستزم ہے۔

الفصل الثالث:

نماز کی کنجی وضو ہے

(۱۳/۲۷۲) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ الصَّلَاةُ وَمِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ۔ (رواہ احمد)
آخر جہ احمد فی المسند ۳/۲۴۰۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جنت کی کنجی نماز ہے اور نماز کی کنجی وضو ہے۔ اس حدیث کو امام احمدؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: مذکورہ حدیث معنی تشبیہ کو متضمن ہے وہ اس طرح کہ جیسے مقفل دروازہ کنجی کے بغیر نہیں کھل سکتا۔ اسی طرح نماز بغیر وضو کے نہیں ہو سکتی اور نماز کے بغیر جنت میں داخلہ نہیں ہو سکتا۔

اور اس حدیث میں نماز کی اہمیت کو حفاظت کے اعتبار سے بطور مبالغہ بیان کیا گیا ہے اور اس سے اس طرف بھی اشارہ ہے کہ نماز ایسی عبادت ہے جو حکماً ایمان میں شامل ہے۔ کیونکہ اس کے بغیر جنت میں داخلہ ممکن نہیں ہے۔ لہذا نماز کو احسن طریقہ سے ادا کیا جائے اور نماز کو ہرگز چھوڑا نہ جائے۔

اگر وضو اچھی طرح نہ کیا جائے تو نماز میں التباس ہو جاتا ہے

(۱۳/۲۷۳) وَعَنْ شَيْبِ بْنِ أَبِي رُوْحٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ فَقَرَأَ الرُّومَ فَالْتَبَسَ عَلَيْهِ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يُصَلُّونَ مَعَنَا لَا يُحْسِنُونَ الطُّهُورَ وَالْمَا يَلْبَسُ عَلَيْنَا قُرْآنَ أُولَئِكَ۔ (رواہ النسائی)

آخر جہ النسائی فی السنن ۲/۱۵۶ حدیث رقم ۹۴۷۔ وقال حدیث حسن۔ وأخرجہ احمد فی المسند ۵/۳۶۳۔

ترجمہ: حضرت شیب بن ابی روح سے روایت ہے وہ رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ صبح کی نماز پڑھائی اور اس میں سورۃ الروم کی قراءت کی اور آپ ﷺ کو نماز کے درمیان التباس ہو گیا جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو ارشاد فرمایا کہ لوگوں کو کیا ہوا ہے کہ ہمارے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اور اچھی طرح وضو نہیں کرتے اور اس وجہ سے یہ لوگ ہمارے اور قرآن پڑھنے میں التباس ڈالتے ہیں اس حدیث کو امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں اس طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ کسی بھی عمل اور عبادت کے لئے جو سنن اور آداب ہوتے ہیں۔ ان کی وجہ سے وہ عبادت کامل درجہ کی ادا ہو جاتی ہے اور ایسی عبادت من جانب اللہ خیر و برکت کا ذریعہ ہوتی ہے اور وہ خیر و برکت عامل کی ذات تک محدود نہیں رہتی بلکہ وہ دوسروں تک بھی متعدی ہو جاتی ہے جس طرح کہ کوتاہی اور تقصیر کا تعلق بھی صرف عامل کی ذات تک محدود نہیں ہوتا۔ بلکہ دوسروں تک اس کا ضرر اور نقصان سرايت کر جاتا ہے اور اس سے اس طرف بھی لطیف اشارہ ہو گیا کہ جب کسی عمل کے ارکان و آداب کی رعایت نہ کی جائے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے خیر و برکت کے دروازے بند ہو جاتے ہیں۔

اس حدیث میں ان لوگوں کے لئے ایک عبرت اور بصیرت ہے جو صحبت کی تاثیر سے غافل اور منکر ہیں ایسے لوگوں کو غور و فکر اور تدبیر

سے کام لینا چاہئے۔ کہ رسول اللہ ﷺ کی کیا شان اور مقام ہے اور آپ کے قرآن پڑھنے کا سوز و گداز کیا ہوگا اور اس دوران آپ کے تقرب الی اللہ اور توجہ الی اللہ کا کیا حال ہوگا۔ مگر اس سب کچھ کے باوجود ایک امتی کی صحبت نے اثر کیا جس نے اپنے وضو میں تقصیر اور کوتاہی کا ارتکاب کیا۔ جس کی وجہ سے آپ ﷺ کو قراءت میں اشتباہ اور التباس ہو گیا۔ تو پھر ذرا غور کیجئے ان لوگوں کا کیا حال ہوگا جو کہ شب و روز فساق و فجار اور اہل بدعت کی مجالس میں رونق افروز ہوتے ہیں۔ لہذا فلاح اور کامیابی اسی میں ہے کہ فاسق اور فاجر قسم کے لوگوں کی مجالس سے اجتناب کیا جائے اور اولیاء علماء مشائخ اور صلحاء کی ہم نشینی کو اختیار کیا جائے تاکہ ان کی نیک صحبت سے نور پیدا ہو۔

☆ صحبت صالح ترا صالح کند

☆ جمال ہم نشین در من اثر دکرد

اس حدیث کے شروع میں راوی نے صحابی کا نام ذکر نہیں کیا جس صحابی رسول سے اس راوی نے حدیث حاصل کی مگر حضرت علامہ میرک شاہ صاحب نے لکھا ہے کہ اس صحابی سے مراد حضرت ابوذر غفاریؓ ہیں۔

تسبیح، تحمید اور تکبیر کی فضیلت

(۱۵/۲۷۴) وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ قَالَ عَدَّ هُنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي يَدِي أَوْفَى يَدِهِ قَالَ التَّسْبِيحُ يَصِفُ الْمِيزَانَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ يَمْلَأُهُ وَالتَّكْبِيرُ يَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالصُّومُ يَصِفُ الصَّبْرَ وَالطُّهُورُ يَصِفُ الْإِيمَانَ (رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن)

آخر جہ الترمذی ۵۰۱/۵، حدیث رقم ۳۵۱۹، وقال حدیث حسن واخرجه احمد فی المسند ۳۶۳/۵

ترجمہ: قبیلہ بنی سلیم کے ایک آدمی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان امور کو جو آگے مذکور ہیں میرے ہاتھ پر یا اپنے ہاتھ پر شمار کیا آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سبحان اللہ کہنا یعنی اس کا اجر اور ثواب آدھے میزان کو بھر دیتا ہے اور الحمد للہ سبحان اللہ کے ساتھ ملا کر کہنا یا صرف الحمد للہ پورے میزان کو بھر دیتا ہے اور اللہ اکبر کہنا زمین و آسمان کے درمیانی حصہ کو بھر دیتا ہے اور روزہ نصف صبر ہے اور طہارت نصف ایمان ہے اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے پانچ امور کو ذکر کیا ہے اور اس حدیث کے راوی کو اس میں شک ہو گیا کہ آپ ﷺ نے ان پانچ امور کو میرے ہاتھ کی انگلیوں پر شمار کیا یا اپنے ہاتھ کی انگلیوں پر شمار کیا۔

① سبحان اللہ نصف ترازو کو بھر دیتا ہے۔ کیونکہ یہ کلمہ اللہ تعالیٰ کی صفات سلبیہ پر دلالت کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفات دو قسم کی ہیں ایجابیہ اور سلبیہ اور صفات سلبیہ صفات ایجابیہ کے مقابلے میں نصف ہیں۔

② الحمد للہ پورے ترازو کو بھر دیتا ہے۔ کیونکہ یہ کلمہ اللہ تعالیٰ کی صفات ثبوتیہ پر دلالت کرتا ہے۔ صفات سلبیہ اور ثبوتیہ کے اجتماع سے پورا میدان بھر جاتا ہے۔

③ اللہ اکبر: زمین و آسمان کے درمیان کی تمام فضا کو بھر دیتا ہے کیونکہ یہ کلمہ اللہ تعالیٰ کی عظمت شان پر دلالت کرتا ہے اور اس عظمت کا تقاضہ یہ ہے کہ اس کا اجر و ثواب بھی بہت زیادہ ہو۔

④ روزہ نصف صبر ہے: کیونکہ روزہ کی وجہ سے شہوت فرج اور شہوت بطن کے تمام مرغوبات ترک ہو جاتے ہیں اور صبر کے تین اجزاء ہیں نمبر ۱

صبر علی الطاعة نمبر ۲ صبر عن المعصية نمبر ۳ صبر علی المعصية۔ روزہ میں صبر کے یہ تینوں اجزاء نہیں پائے جاتے ہیں بلکہ دو بڑے اجزاء پائے جاتے ہیں نمبر ۱ صبر عن شهوة البطن نمبر ۲ صبر عن شهوة الفرج۔ اس اعتبار سے صوم کو نصف صبر کہا گیا ہے۔

طہارت نصف ایمان ہے: کیونکہ ایمان ظاہر اور باطن کی پاکیزگی کو چاہتا ہے تو اس اعتبار سے طہارت کی دو قسمیں ہیں۔ ظاہری اور باطنی اور وضو سے ظاہری طہارت حاصل ہو جاتی ہے اس لحاظ سے وضو کو نصف ایمان کہا گیا ہے۔

وضو سے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں

(۱۶/۲۷۵) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَابِجِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ فَمَضْمَضَ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ فِيهِ وَإِذَا اسْتَنْشَرَا خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ أَنْفِهِ فَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ وَجْهِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَشْفَارِ عَيْنَيْهِ فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ يَدَيْهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِ يَدَيْهِ فَإِذَا مَسَحَ بِرَأْسِهِ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ رَأْسِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ أُذُنَيْهِ فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ رِجْلَيْهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِ رِجْلَيْهِ ثُمَّ كَانَ مَشْيُهُ إِلَى الْمَسْجِدِ وَصَلَاتُهُ نَافِلَةً لَهُ.

(رواه مالك والنسائي)

اخرجه مالك في الموطأ ۳۱/۱ حديث رقم ۳۰۔ وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي الْمُسْنَدِ ۷۴/۱ حديث رقم ۱۰۳۔ وَاخْرَجَ ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ ۱۰۳/۱ حديث رقم ۲۸۲۔ وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۴۹/۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ الصنابجی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب مؤمن بندہ وضو کا ارادہ کرتا ہے اور کلی کرتا ہے تو اس کے منہ سے گناہ خارج ہو جاتے ہیں اور جب استنشاق کرتا ہے۔ تو اس کے ناک سے گناہ خارج ہو جاتے ہیں اور جب اپنا منہ دھوتا ہے تو اس کے منہ سے گناہ خارج ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ اس کی آنکھوں کی پلکوں کے نیچے سے بھی گناہ خارج ہو جاتے ہیں اور جب دونوں ہاتھ دھوتا ہے۔ تو اس کے دونوں ہاتھوں سے بھی گناہ خارج ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ ناخنوں کے نیچے سے بھی خارج ہو جاتے ہیں اور جب اپنے سر کا مسح کرتا ہے تو گناہ اس کے سر سے خارج ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ اس کے دونوں کانوں سے بھی گناہ خارج ہو جاتے ہیں اور جب اپنے دونوں پاؤں کو دھوتا ہے تو اس کے پاؤں سے بھی گناہ خارج ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ پاؤں کے ناخنوں کے نیچے سے بھی گناہ خارج ہو جاتے ہیں پھر مسجد کی طرف اس کا چلنا ہوتا ہے اور اس کی نماز اس کے لئے اس کے اعمال میں زیادتی کا باعث ہوتی ہے اس حدیث کو امام مالک اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: یہ حدیث وضو کی فضیلت میں جامع اور واضح روایت ہے کہ جوں جوں انسان وضو کرتے ہوئے اعضاء وضو کو دھوتا ہے تو ہر عضو سے گناہ خارج ہوتے ہیں اور انسان اچھی طرح گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے اور اس حدیث میں یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ جب وضو کرنے والا اپنے سر کا مسح کرتا ہے۔ تو اس کے سر سے گناہ خارج ہو جاتے ہیں اور اس کے بعد فرمایا یہاں تک کہ اس کے کانوں سے بھی خارج ہو جاتے ہیں اس سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ کان باعتبار حکم کے سر میں شامل اور داخل ہیں اور یہی امام اعظم ابو حنیفہ کا مذہب ہے کہ مسح کرتے وقت کانوں کے مسح کے لئے ماہ جدید نہیں لیا جائے گا بلکہ سر کا مسح کرنے کے بعد باقی پانی سے کانوں کا مسح کیا جائے گا اور حدیث کے آخر میں ذکر کیا گیا ہے کہ جب وضو سے تمام گناہ معاف ہو گئے تو اب اس کے بعد نماز زائد ہے یعنی

گناہوں کی معافی میں اس کا دخل نہیں اب نماز صرف درجات کی بلندی کا ذریعہ اور سبب ہے وضو سے انسان ظاہر اور باطن دونوں طرح سے پاک اور صاف ہو جاتا ہے۔

حوض کوثر پر پہچان اعضائے وضو سننے ہوگی

(۱۷/۲۷۶) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى الْمَقْبَرَةَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ وَدِدْتُ أَنَا قَدْ رَأَيْتُ إِخْوَانَنَا قَالُوا أَوَلَسْنَا إِخْوَانَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَنْتُمْ أَصْحَابِي وَإِخْوَانُنَا الَّذِينَ لَمْ يَأْتُوا بَعْدُ فَقَالُوا كَيْفَ تَعْرِفُ مَنْ لَمْ يَأْتِ بَعْدُ مِنْ أُمَّتِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أَرَأَيْتَ أَن رَجُلًا لَهُ خَيْلٌ غُرٌّ مُحَجَّلَةٌ بَيْنَ ظَهْرِي خَيْلٍ دُهِمٌ بِهِمْ أَلَا يَعْرِفُ خَيْلَهُ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَإِنَّهُمْ يَأْتُونَ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنَ الْوُضُوءِ وَإِنَّا فَرَطُوهُمْ عَلَى الْحَوْضِ - (رواه مسلم)

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱/ ۲۱۸ حَدِيثٌ رَقْمُ (۲۴۹-۳۹) وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۱/ ۹۳ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۵۰ وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲/ ۳۰۰

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ بقیع کے قبرستان میں دعاء مغفرت کیلئے تشریف لائے۔ چنانچہ وہاں پہنچ کر آپ ﷺ نے دعاء فرمائی اے مؤمنین کی جماعت تم پر سلامتی ہو اور فرمایا کہ ہم بھی ان شاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں اور میں اس بات کی تمنا اور آرزو رکھتا ہوں کہ ہم اپنے بھائیوں کو دیکھیں صحابہ کرام نے عرض کیا اے اللہ کے رسول کیا ہم آپ کے بھائی نہیں ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم تو میرے دوست ہو اور میرے بھائی وہ ہیں جو ابھی دنیا میں نہیں آئے صحابہ کرام نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول ﷺ آپ کی امت میں سے جو لوگ ابھی نہیں آئے ان کو آپ قیامت کے دن کس طرح پہچانیں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے یہ بتاؤ کہ اگر کسی انسان کے پاس سفید پیشانی اور سفید ٹانگوں والے گھوڑے ہوں اور وہ نہایت ہی سیاہ رنگ کے گھوڑوں میں ملے ہوئے ہوں۔ تو کیا وہ اپنے گھوڑے کو پہچان لے گا۔ صحابہ کرام نے عرض کیا ہاں۔ اے اللہ کے رسول ﷺ ان امتیازی اوصاف کی وجہ سے وہ ضرور پہچان لے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسی طرح مؤمنین قیامت کے دن اس حال میں آئیں گے۔ کہ وضو کی وجہ سے ان کی پیشانی اور ہاتھ پاؤں چمک رہے ہوں گے اور اس علامت سے میں ان کو پہچان لوں گا اور میں حوض کوثر پر ان سے آگے جانے والا ہوں گا اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بھی وضو کی فضیلت اور تاثیر کو بیان کیا گیا ہے کہ وضو کی وجہ سے قیامت کے دن اعضاء روشن ہوں گے اور اسی علامت کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ تمام اولین اور آخرین میں سے اپنی امت کے لوگوں کو حوض کوثر پر پہچان لیں گے۔ اور اس حدیث میں نہایت ہی عمدہ اسلوب سے صحابہ کرام اور بعد والے مؤمنین کے درمیان فرق بیان کیا گیا اور ساتھ ہی صحابہ کرام کی شان کو بھی واضح کر دیا گیا ہے۔ وہ اس طرح کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو اپنا دوست قرار دیا ہے اور بعد میں پیدا ہونے والے مؤمنین کو اپنا بھائی قرار دیا ہے الغرض آپ ﷺ نے صحابہ کرام کے بارے میں واضح کر دیا کہ ان کے ساتھ میرے تعلق کی دونوعیتیں ہیں ایک نوعیت ہے اخوت کی کہ تم میرے بھائی ہو۔ دوسری نوعیت ہے صحابیت کی کہ تم میرے خاص ساتھی ہو اور بعد میں آنے والے مؤمنین کے ساتھ صرف ایک نوعیت کا تعلق ہے اور وہ اخوت ہے۔

اَنَا فَرَطُهُمْ: کہ میں ان سے آگے جانے والا ہوں گا اور ان کا میرا سامان ہوں گا۔ اس سے مراد یہ ہے کہ میں لوگوں سے پہلے جا کر ان کے لئے مغفرت اور رفع درجات کے اسباب کی تیاری کروں گا۔

مومنوں کو صحیفۃ الاعمال دائیں ہاتھ میں دیا جائے گا

(۱۸/۲۷۷) وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَنَا أَوَّلُ مَنْ يُؤْذَنُ لَهُ بِالسُّجُودِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يُؤْذَنُ لَهُ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ فَانْظُرْ إِلَى مَا بَيْنَ يَدَيَّ فَأَعْرِفْ أُمَّتِي مِنْ بَيْنِ الْأُمَمِ وَمِنْ خَلْفِي مِثْلَ ذَلِكَ وَعَنْ يَمِينِي مِثْلَ ذَلِكَ وَعَنْ شِمَالِي مِثْلَ ذَلِكَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَعْرِفُ أُمَّتَكَ مِنْ بَيْنِ الْأُمَمِ فِيمَا بَيْنَ نُوْحٍ إِلَى أُمَّتِكَ قَالَ هُمْ غَرْمُ حَاجِلُونَ مِنْ أَثَرِ الْوُضُوءِ لَيْسَ أَحَدٌ كَذَلِكَ غَيْرُهُمْ وَأَعْرِفُهُمْ أَنَّهُمْ يُؤْتُونَ كُتُبَهُمْ بِأَيْمَانِهِمْ وَأَعْرِفُهُمْ تَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ . (رواه احمد)

آخر جہ احمد فی المسند ۱۹۹/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ قیامت کے دن جن لوگوں کو سجدہ کرنے کی اجازت دی جائے گی ان میں سے سب سے پہلے مجھے سجدہ کرنے کی اجازت دی جائے گی اور پھر ان لوگوں میں سب سے پہلا شخص میں ہوں گا جس کو سجدہ سے ہراٹھانے کی اجازت دی جائے گی۔ چنانچہ میں اپنے سامنے کی طرف دیکھوں گا اور تمام امتوں کے درمیان اپنی امت کو پہچان لوں گا پھر میں اپنے پیچھے دائیں اور بائیں بھی اسی طرح دیکھوں گا یعنی چاروں طرف بہت زیادہ مخلوق دیکھوں گا اور ان میں اپنی امت کو پہچان لوں گا ایک صحابی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ اپنی امت سے لے کر حضرت نوح علیہ السلام کی امت تک کی تمام امتوں میں آپ ﷺ اپنی امت کو کیسے پہچانیں گے آپ ﷺ نے فرمایا کہ میری امت کے اعضاء و ضرورشن ہوں گے۔ یعنی پیشانی دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں دیگر امتوں کو یہ امتیازی خصوصیت حاصل نہ ہوگی اور میں اپنی امت کو اس طرح پہچان لوں گا کہ میری امت کے لوگوں کو صحیفۃ الاعمال دائیں ہاتھ میں پکڑایا جائے گا اور اس سے بھی پہچان لوں گا کہ ان کی چھوٹی اولاد ان کے آگے دوڑ رہی ہوگی اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث کے ابتدائی حصہ میں اس طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سب سے پہلے شفاعت کے لئے سجدہ ریز ہوں گے اور تقریباً ایک ہفتہ کی مقدار سجدہ ریز رہیں گے۔ پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم ہوگا اے میرے محبوب اپنا سر مبارک اٹھائیے۔ آپ سفارش کریں، آپ کی سفارش کو شرف قبولیت سے نوازا جائے گا اور آپ سوال کریں جو مانگیں گے وہ عطا کیا جائے گا پھر اس کے بعد رسول کریم ﷺ سفارش کریں گے اور آپ کی سفارش قبول کر لی جائے گی۔

امت محمدیہ کی کثرت:

قَانْظُرُ..... سے امت محمدیہ کی کثرت اور زیادتی کو بیان کیا گیا ہے کہ میدان محشر میں امت محمدیہ کے کثرت کے اعتبار سے مختلف احوال اور مراتب ہوں گے اور اس میں چار اطراف کا ذکر کیا گیا ہے۔ قدام خلف، یمن اور شمال کہ ان چاروں اطراف میں کثرت کے ساتھ لوگ موجود ہوں گے ان جوانب اربعہ میں دور دراز تک امت پھیلی ہوئی ہوگی۔

صحابی نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا اے اللہ کے رسول آپ قیامت کے دن اپنی امت کے لوگوں کو کیسے پہچانیں گے اس دن تو آپ کی امت کے آخر سے لے کر حضرت نوح علیہ السلام کی امت تک کی دیگر تمام امتیں جمع ہوں گی یعنی تمام اولین اور آخرین جمع ہوں گے تو آپ ان کو کیسے پہچانیں گے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں ان کو تین علامتوں سے پہچان لوں گا۔

① ان کے اعضاء و ضرورث اور چمکدار ہوں گے یعنی پیشانی دونوں ہاتھ دونوں پاؤں بخلاف دیگر امتوں کے کہ ان کو یہ امتیازی صفت اور خصوصیت حاصل نہ ہوگی۔ اس علامت سے میں ان کو پہچان لوں گا۔

② دوسری خصوصیت اور شان کے ساتھ صحیفۃ الاعمال دائیں ہاتھ میں دیا جائے گا جب کہ دیگر امتوں کو اس خصوصیت اور امتیازی شان کے ساتھ نہیں دیئے جائیں گے۔

③ قیامت کے دن ان کی چھوٹی اولاد ان کے آگے دوڑتی ہوگی اور کھیل رہی ہوگی اس سے ان کی خوشی اور سکون کی طرف اشارہ ہے کہ ان کو کوئی خوف اور خطرہ نہ ہوگا اور جنت کی طرف جارہے ہوں گے۔

بَابُ مَا يُوجِبُ الْوُضُوءُ

یہ باب وضو کو واجب کرنے والی چیزوں کے بیان میں ہے

اس باب میں نواقض وضو کا بیان ہے۔ یعنی جن چیزوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ امام اعظم حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک درج ذیل امور سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

① سمیلین سے جو نجاست خارج ہو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ جیسے بول براز اور ہوا وغیرہ ہاں البتہ جورت مرد یا عورت کے قبل سے خارج ہو اس سے وضو نہیں ٹوٹا البتہ مفسدۃ عورت اس سے مستثنیٰ ہے۔

② انسان کے بدن سے من غیر سمیلین نجس شی خود بخود خارج ہو کر اس حصہ جسم تک پہنچ جائے جس کو وضو یا غسل میں دھونا ضروری ہے۔

③ قئی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے جب کہ منہ بھر کر ہو چاہے وہ قئی کھانے کی ہو یا پت کی ہو یا پانی کی ہو یا جما ہوا خون ہو۔ ہاں البتہ بلغم کا خروج ناقض وضو نہیں ہے۔

④ اگر پتلے خون یا پیپ کی قئی ہو تو اگر وہ لعاب کے مساوی یا لعاب پر غالب ہو تو وہ ناقض وضو ہے اس صورت میں منہ کا بھرنا شرط نہیں ہے اگر مذکورہ مقدار سے قلیل ہو تو پھر ناقض وضو نہیں ہوگی۔

⑤ اگر تھوڑی تھوڑی قئی کئی مرتبہ کی اور سبب ایک ہو اگر اس کو جمع کیا جائے تو منہ بھرنے کی مقدار کو پہنچ جائے تو یہ بھی ناقض وضو ہے اور یہ بھی یاد رہے کہ جو چیز حدت کا سبب نہیں ہوتی وہ نجس بھی نہیں ہوتی جیسے تھوڑی قئی سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ تو یہ نجس بھی نہیں ہوگی یا اسی طرح اگر خون جسم سے ظاہر ہو اور خارج نہ ہو تو یہ بھی نجس نہیں ہوگا۔

⑥ مجنون ہونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے

⑦ اسکار یعنی نشہ ناقض وضو ہے۔

⑧ بے ہوش ہو جانا ناقض وضو ہے۔

⑨ رکوع اور سجدہ میں بالغ کا قہقہہ لگانا ناقض وضو ہے۔

- ⑩ مباشرت سے مراد یہ ہے کہ انتشار اور شہوت کے ساتھ مرد اور عورت کا ستر مل جائے یا عورت کا ستر عورت یا مرد کا ستر مرد سے مل جائے۔
- ⑪ اضطباع کی حالت میں سو جانا ایسی چیز سے تکیہ لگا کر سو جانا کہ اگر اس چیز کو ہٹایا جائے تو آدمی گر پڑے یہ ناقض وضو ہے۔
- ⑫ اگر مقعد نیند کی حالت میں زمین سے اٹھ جائے۔ یا کو لہے پر سو جائے۔ یا کو لہے کو دیوار وغیرہ سے لگا کر سو جائے۔ یا پیٹ پاؤں پر لگا کر سو جائے ان سب صورتوں میں وضو ٹوٹ جاتا ہے۔
- اگر کوئی قیام کی حالت میں یا رکوع اور سجدہ کے اندر پر ہو۔ تو ناقض وضو نہیں ہے۔ اسی طرح اگر زخم سے کیڑے کا خروج ہو۔ یا گوشت کٹ کر گر جائے تو یہ بھی ناقض وضو نہیں ہے۔
- ⑬ اگر جو تک نے یا بڑی چیخڑی نے پیٹ بھر کر خون پی لیا تو یہ ناقض وضو ہے اور اگر پیٹ بھر کر خون نہیں پیا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔
- ⑭ اگر آنکھیں خراب ہیں اور ان سے پانی نکلتا ہے تو یہ ناقض وضو ہے۔ لوگ عموماً اس کے بارے میں غفلت کا شکار ہیں حالانکہ بہت احتیاط کی ضرورت ہے جس آدمی کی ہمیشہ آنکھیں جاری رہیں تو وہ معذور ہے۔
- ⑮ اگر کان دکھتا ہے اور اس سے خون یا پیپ وغیرہ خارج ہو جائے تو یہ ناقض وضو ہے۔
- یہ سب نواقض وضو ہیں جو نجاست سمیلین سے خارج ہو۔ یا نوم غالب ہو تو بالاتفاق وضو ٹوٹ جاتا ہے اور باقی صورتوں میں ائمہ کا اختلاف بھی ہے۔

الفصل الاول:

وضو کے بغیر نماز قبول نہیں ہوتی

(۱/۲۷۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَقْبَلُ صَلَاةٌ مَنْ أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ . (متفق علیہ)

آخرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۳۴/۱ حدیث رقم ۱۳۵۔ و مسلم ۲۰۴/۱ حدیث رقم (۲۲۵-۲) و آخرجہ ابوداؤد ۴۹/۱ حدیث رقم ۶۰ و آخرجہ الترمذی فی السنن ۱۱۰/۱ حدیث رقم ۷۶ و آخرجہ أحمد فی المسند ۳۰۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا وضو کے بغیر نماز قبول نہیں ہوتی۔ یہاں تک کہ وضو کر لے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں جو مسئلہ بیان کیا گیا ہے یہ اس وقت ہے جب کہ پانی موجود ہو اور وہ آدمی پانی کو استعمال کرنے پر قادر ہو اور کوئی شرعی عذر نہ ہو۔ تو اس صورت میں وضو کے بغیر نماز نہیں ہوگی۔ یہاں ایک اور مسئلہ معلوم کرنا ضروری ہے۔ جس کو مسئلہ فاقد الطہورین کہتے ہیں۔ یعنی انسان وضو حقیقی اور وضو حکمی یعنی تیمم پر بھی قادر نہ ہو تو اس کے لئے کیا حکم ہے۔ اس میں اختلاف ہے اور پانچ مذاہب ہیں۔

- ① امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایسے آدمی پر فی الحال نماز پڑھنا ضروری نہیں اور بعد میں قضا واجب ہے۔
- ② امام احمدؒ کے نزدیک فی الحال نماز ادا کرنا واجب ہے بعد میں قضا نہیں ہے۔
- ③ امام مالکؒ کے نزدیک ایسے آدمی پر ادا اور قضا دونوں واجب نہیں بلکہ فریضہ ماقط ہو جائے گا۔
- ④ امام شافعیؒ کے نزدیک اصح قول کے مطابق ایسے آدمی پر ادا اور قضا دونوں واجب ہیں۔
- ⑤ صاحبین کے نزدیک ایسا آدمی فی الحال تشبہ بالمصلین کرے گا اور بعد میں قضا واجب ہے یہی قول مفتی بہ اور اصح ہے۔ کیونکہ

شریعت میں اسکے نظائر موجود ہیں ہاں البتہ اس کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ شریعت کے احترام میں ایسا کیا ہو۔ اگر کسی نے لوگوں سے شرم کی وجہ سے ایسا کیا ہو بغیر احترام شریعت کے تو ایسا آدمی کافر ہو جاتا ہے۔ کیونکہ یہ عمل شریعت کی حقارت کو مستلزم ہے۔

حرام مال سے صدقہ قبول نہیں ہوتا

(۲/۲۷۹) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْوٍ وَلَا صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ۔ (رواہ مسلم)

أخرجه مسلم في الصحيح ۲۰۴/۱ حديث رقم (۱-۲۲۴) وأخرجه الترمذی فی السنن ۵/۱ حديث رقم ۱۔ وابن ماجه فی السنن ۱۰۰/۱ حديث رقم ۲۷۲۔ وأحمد فی المسند ۳۹/۲ وأخرجه أبو داود عن أبي المليخ عن أبيه فی السنن ۴۸/۱ حديث رقم ۵۹ وكذلك النسائي ۸۷/۱ حديث رقم ۱۲۹۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نماز وضو کے بغیر قبول نہیں کی جاتی اور حرام مال سے صدقہ قبول نہیں کیا جاتا۔ اس حدیث کو امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں حرام مال سے صدقہ کرنے سے منع کیا گیا ہے کہ حرام اور خیانت کی کمائی سے صدقہ قبول نہیں ہوتا کیونکہ حرام مال سے صدقہ کرنا درحقیقت صدقہ کی تحقیر اور توہین کو مستلزم ہے یہاں تک کہ علماء کرام نے فرمایا ہے کہ جو آدمی حرام مال سے صدقہ کرے اور پھر اس پر اجر اور ثواب کا امیدوار ہو تو وہ انسان کافر ہو جاتا ہے ہاں البتہ اگر وہ ایسے مال کو اجر و ثواب کی نیت کے بغیر فراغ ذمہ کی نیت سے صدقہ کر دے تو جائز ہے۔ حلال مال سے صدقہ کرنا اللہ کی رحمت کو مستلزم ہے اور حرام مال سے صدقہ کرنا اللہ کے قہر کو مستلزم ہے۔

مدی کے بارے میں حکم

(۳/۲۸۰) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً فَكُنْتُ أَسْتَحْيِي أَنْ أَسْأَلَ النَّبِيَّ ﷺ لِمَكَانِ ابْنَتِهِ فَأَمَرْتُ

الْمُقَدَّادَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ يَغْسِلُ ذَكَرَهُ وَيَتَوَضَّأُ۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۳۰/۱ حديث رقم ۱۳۲۔ وأخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۴۷/۱ حديث رقم (۱۷-۳۰۳) وأخرجه أحمد فی المسند ۸۰/۱ ومعناه فی كتب السنن من عدة طرق وعدة ألفاظ۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھے مدی بہت زیادہ آتی تھی۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی حضرت فاطمہؓ میرے نکاح میں تھی اس لئے شرم کی وجہ سے میں براہ راست آپ سے معلوم نہیں کر سکتا تھا۔ کہ آیا اس سے غسل واجب ہے یا وضو اس لئے میں نے حضرت مقدادؓ کو آنحضرتؐ سے اس مسئلہ کو دریافت کرنے کے لیے کہا۔ انہوں نے آپ ﷺ سے اس کے بارے میں مسئلہ دریافت کیا۔ آپ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ شرم گاہ کو دھولیا جائے اور وضو کر لیا جائے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں ایک اعلیٰ اخلاق کی تعلیم اور تنبیہ ہے کہ شریعت مطہرہ میں شرم و حیا کا ایک بڑا مقام ہے۔ اگر داماد کو ایسا مسئلہ معلوم کرنے کی ضرورت پڑ جائے جس میں شہوت پر دلالت ہو۔ یا مباشرت عورت سے اس کا تعلق ہو۔ جس کا تذکرہ شرم و حیا اور تہذیب و اخلاق کے منافی ہو تو اس کو چاہئے کہ وہ مسئلہ خود دریافت کرنے کے بجائے کسی کو وکیل بنادے جیسے حضرت علیؓ نے حضرت مقدادؓ کو وکیل بنایا ہے۔

سوال: حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت مقدادؓ نے رسول اللہ ﷺ سے مذی کے متعلق مسئلہ دریافت کیا۔ دوسری ایک روایت میں مذکور ہے کہ حضرت علیؓ نے خود دریافت کیا۔ تیسری روایت میں مذکور ہے کہ حضرت علیؓ کے حکم پر حضرت عمارؓ نے پوچھا بظاہر تعارض ہے؟

جواب: حضرت علیؓ نے حضرت عمارؓ اور حضرت مقدادؓ دونوں کو یہ مسئلہ معلوم کرنے کا حکم دیا تھا۔ ایسی صورت میں آ مر اور ما مور دونوں کی طرف نسبت کرنا صحیح ہے۔ آ مر ہونے کی حیثیت سے حضرت علیؓ کی طرف اور ما مور ہونے کی حیثیت سے حضرت عمارؓ اور حضرت مقدادؓ کی طرف نسبت کر دی گئی ہے لہذا کوئی تعارض نہیں۔

آگ پر پکی ہوئی چیز سے وضو کا مسئلہ

(۴/۲۸۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ تَوَضَّأُوا مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ (رواہ مسلم) قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ الْأَجَلِيُّ مُجِئُ السَّنَةِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا مَنْسُوخٌ بِحَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَكَلَ كَحْفَ شَاةٍ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ۔ (متفق علیہ)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۲۷۲/۱ حدیث رقم ۲۷۲/۱ حدیث رقم (۳۵۲)۔ وأخرج الترمذی نحوه ۱۱۴/۱ حدیث رقم ۷۹ وأخرجہ النسائی فی السنن ۱۰۶/۱ حدیث رقم ۱۷۵ وأخرجہ أحمد فی المسند ۲۶۵/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا آگ پر پکی ہوئی چیز کو کھانے کے بعد وضو کرو۔ اس حدیث کو امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے حضرت امام محمدؒ السنۃ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم حضرت ابن عباسؓ کی حدیث سے منسوخ ہے۔ کہ رسول اللہ ﷺ نے بکری کی دستی کھائی پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں۔

① جمہور ائمہ کے نزدیک ماست النار ناقض وضو نہیں ہے۔

دلیل: حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بکری کا گوشت کھایا۔ پھر بغیر وضو جدید کے نماز پڑھی اس سے معلوم ہوا کہ ماست النار ناقض وضو نہیں ہے۔

② بعض ائمہ کے نزدیک ماست النار ناقض وضو ہے۔

دلیل: ان کا استدلال حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث سے ہے اور اس میں ماست النار کی وجہ سے وضو کرنے کا حکم دیا گیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ ناقض وضو ہے۔

جواب: یہ حکم ابتداء میں تھا بعد میں منسوخ ہو چکا ہے۔ جیسے مذکورہ حدیث میں اس کی وضاحت کر دی گئی ہے۔

جواب: جن روایتوں میں وضو کا حکم ہے وہ وجوب پر نہیں بلکہ استحباب پر محمول ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے بعض مرتبہ وضو کیا ہے اور بعض مرتبہ وضو نہیں کیا اور یہ استحباب کی علامت ہے۔

جواب: جن روایتوں میں ماست النار سے وضو کا ذکر ہے اس سے مراد وضو لغوی ہے یعنی ہاتھ اور منہ کا دھونا۔ اس کی دلیل ترمذی میں حضرت عکراشؓ کی روایت ہے۔ اس میں وضو لغوی کا ذکر ہے۔

اونٹوں کے باڑہ میں نماز نہ پڑھو

(۵/۲۸۲) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اَتَتَوَضَّأُ مِنْ لُحُومِ الْغَنَمِ قَالَ اِنْ شِئْتَ فَتَوَضَّأُ وَاِنْ شِئْتَ فَلَا تَتَوَضَّأُ قَالَ اَتَتَوَضَّأُ مِنْ لُحُومِ الْاِبِلِ قَالَ نَعَمْ فَتَوَضَّأُ مِنْ لُحُومِ الْاِبِلِ قَالَ اُصَلِّي فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ قَالَ نَعَمْ قَالَ اُصَلِّي فِي مَبَارِكِ الْاِبِلِ قَالَ لَا۔ (رواہ مسلم)

اُخرجہ مسلم فی صحیحہ ۲۷۵۱ حدیث رقم (۹۷-۳۶۰) وَاُخرجہ أحمد فی المسند ۸۶/۵۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا۔ کیا ہم لوگ بکری کا گوشت کھانے کے بعد وضو کریں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تمہیں اختیار ہے اگر تمہارا جی چاہے تو کر لو۔ اگر نہ چاہے تو نہ کرو۔ پھر اس نے عرض کیا۔ کیا ہم اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کریں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرو۔ پھر اس شخص نے آپ سے سوال کیا، کیا میں بکریوں کے باڑہ میں نماز پڑھ سکتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا ہاں پڑھ لیا کرو۔ پھر اس شخص نے سوال کیا، کیا میں اونٹوں کے باڑہ میں نماز پڑھ سکتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا نہیں پڑھ سکتے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بکری کے گوشت کے بارے میں ذکر کیا گیا ہے کہ یہ ناقض وضو نہیں اور پھر اس کے بعد اونٹ کے گوشت کے بارے میں ذکر کیا گیا ہے اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اونٹ کا گوشت ناقض وضو ہے یا نہیں۔

① جمہور کے نزدیک یعنی امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک اونٹ کا گوشت ناقض وضو نہیں ہے ان کا استدلال ان روایات کے عموم سے ہے کہ جن میں بامست النار کو غیر ناقض وضو قرار دیا گیا ہے۔

② امام احمدؒ کے نزدیک اونٹ کا گوشت ناقض وضو ہے ان کا استدلال اسی مذکورہ روایت سے ہے اس میں اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کا حکم دیا گیا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ حکم پہلے تھا بعد میں منسوخ ہو گیا ہے۔ یا وضو استحباب پر محمول ہے نہ کہ وجوب پر اور یہ حکم اس لئے دیا گیا ہے کہ اونٹ کے گوشت میں دسومت زیادہ ہوتی ہے تا کہ رائحہ کر یہہ کی وجہ سے کوئی منو ذی چیز تکلیف نہ پہنچادے۔ اور اس حدیث میں بکریوں کے باڑہ میں نماز پڑھنے کی اجازت دی گئی ہے کہ بکریوں کے باڑہ میں نماز پڑھ سکتے ہو اور اونٹوں کے باڑہ میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے کہ اونٹوں کے باڑہ میں نماز نہیں پڑھ سکتے ہو۔ وجہ فرق یہ ہے کہ بکریوں کے باڑہ میں نجاست زیادہ نہیں ہوتی اور اونٹوں کے باڑہ میں نجاست زیادہ ہوتی ہے دوسری وجہ فرق یہ ہے کہ بکری شریف جانور ہے اس کے حملہ آور ہونے کا کوئی خطرہ نہیں۔ لہذا نماز خشوع اور خضوع کے ساتھ ہوگی۔ بخلاف اونٹ کے کہ وہ شرارتی اور ضدی جانور ہوتا ہے۔ اس کے حملہ آور ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے اور یہ خدشہ نماز میں خشوع اور توجہ کے لئے مغل ہے۔

جب ہوا کے خروج کا یقین ہو تو وضو ٹوٹ جاتا ہے ورنہ نہیں

(۶/۲۸۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ فِي بَطْنِهِ شَيْئًا فَأَشْكَلَ عَلَيْهِ أَخْرَجَ مِنْهُ شَيْءًا أَمْ لَا فَلَا يَخْرُجَنَّ مِنَ الْمَسْجِدِ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا (رواہ مسلم)

اُخرجہ مسلم فی صحیحہ ۲۷۶/۱ حدیث رقم (۹۹-۳۶۲)۔ وَاُبودود ۱۲۳/۱ حدیث رقم ۱۷۷۔ وَاحمد فی المسند ۴۱۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم سے کوئی آدمی اپنے پیٹ کے اندر کچھ محسوس کرے اور اس کو اشتباہ ہو جائے کہ کوئی چیز خارج ہوئی ہے یا نہ۔ تو اس وقت تک وضو کے لئے مسجد سے باہر نہ نکلے جب تک کہ آواز کو نہ سنے یا بونہ پائے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں حصر کے ساتھ یہ بیان کیا گیا ہے کہ خروج ریح کی صورت میں وضو اس وقت واجب ہوگا جب کہ آواز آئے یا ریح محسوس ہو۔ لیکن یہ حصر حقیقی نہیں بلکہ حصر ادعائی ہے اور یہ کنایہ ہے یقین سے کہ جب تک خروج ریح کا یقین نہ ہو جائے اس وقت تک نقض وضو نہیں ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ اگر خروج کا یقین ہو صوت اور رائحہ نہ بھی ہو تو نقض وضو ہو جائے گا۔

دودھ پینے کے بعد کلی کی جائے

(۷/۲۷۴) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ شَرِبَ لَبَنًا فَمَضْمَضَ وَقَالَ إِنَّ لَهُ دَسْمًا.

(متفق علیہ)

اخرجه البیہقاری فی صحیحہ ۳۱۳/۱ حدیث رقم ۲۱۱۔ وَاخرجه مسلم ۲۷۴/۱ حدیث رقم (۳۵۸-۹۵) والترمذی ۱۴۹/۱ حدیث رقم ۸۹۔ والنسائی فی السنن ۱۰۹/۱ حدیث رقم ۱۸۷ وأبو داود ۳۵/۱ حدیث رقم ۱۹۶۔ وابن ماجہ عن انس ۱۶۷/۱ حدیث رقم ۵۰۱ وَاخرجه أحمد فی المسند ۲۲۳/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے دودھ پیا۔ اس کے بعد کلی کی اور فرمایا کہ دودھ میں چکناہٹ ہوتی ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دودھ پینے کے بعد کلی کی اور اس کی وجہ یہ بیان کی کہ اس میں چکناہٹ ہوتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ دوسمٹ والی چیز کو استعمال کرنے کے بعد کلی کرنا مستحب ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اگر کلی نہ کی جائے تو چکناہٹ کی وجہ سے اس کا کچھ حصہ منہ میں لگا رہ جائے اس کے بعد اگر نماز پڑھی جائے تو وہ حصہ دوران نماز پیٹ میں چلا جائے اور اسی پر قیاس کر کے یہ حکم ثابت کیا گیا ہے کہ اگر کوئی چیز کھائی ہو اور اس کا کچھ حصہ منہ میں لگا رہ گیا ہو تو اس کے ازالہ کے لئے کلی کرنا مستحب ہے اس حدیث سے علماء کرام نے یہ مسئلہ مستنبط کیا ہے کہ کھانا کھانے سے قبل صفائی اور طہارت کے لئے ہاتھوں کو دھونا چاہئے۔ ہاں البتہ اگر ہاتھ صاف ستھرے ہوں ان پر نجاست اور میل کچیل نہ ہو تو اس صورت میں ہاتھوں کو دھونا ضروری نہیں۔ اسی طرح کھانے کے بعد بھی ہاتھوں کو دھونا چاہئے۔ ہاں البتہ اگر کھانا خشک ہو یا چیچ سے کھایا جائے اور ہاتھوں پر کچھ نہ لگے تو اس صورت میں ہاتھوں کو دھونا ضروری نہیں ہے اور آخر میں اس اشکال کا حل بھی ضروری ہے کہ بظاہر اس حدیث کی ترجمہ الباب سے کوئی مناسبت نہیں ہے اس لئے یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ صاحب مشکوٰۃ نے اس حدیث کو اس باب میں کیوں ذکر کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں کلی کا ذکر ہے اور وہ وضو کا تتمہ ہے۔ متمات وضو میں سے ہونے کی وجہ سے اس ترجمہ الباب میں ذکر کیا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن کئی نمازیں ایک وضو سے پڑھیں

(۸/۲۷۵) وَعَنْ بُرَيْدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى الصَّلَاةَ يَوْمَ الْفَتْحِ بِوُضُوءٍ وَاحِدٍ وَمَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ لَقَالَ لَهُ عُمَرُ لَقَدْ صَنَعْتَ الْيَوْمَ شَيْئًا لَمْ تَكُنْ تَصْنَعُهُ لَقَالَ عَمْدًا صَنَعْتُهُ يَا عُمَرُ. (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۳۲/۱ رقم (۲۷۷-۸۶)۔ وأبو داود ۱۲۰/۱ حدیث رقم ۱۷۲ والترمذی حدیث رقم ۶۱۔ والنسائی ۸۶/۱ حدیث ۱۳۳۔ وأحمد فی المسند ۳۵۱/۵۔

ترجمہ: حضرت بریدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن ایک وضو کے ساتھ کئی نمازیں ادا کیں۔ یعنی ایک ہی وضو سے پانچوں نمازیں پڑھیں اور موزوں پر مسح کیا۔ یہ دیکھ کر حضرت عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ آج آپ نے ایسا کام کیا ہے۔ کہ اس سے پہلے آپ ﷺ نے کبھی ایسا نہیں کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے عمر میں نے قصد ایسا کیا ہے اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر پانچ نمازیں ایک وضو سے پڑھیں اور موزوں پر مسح بھی کیا۔ حضرت عمرؓ کو بڑا تعجب ہوا کہ اس سے پہلے تو آپ کا معمول یہ تھا کہ ہر نماز کے لئے تازہ وضو کرتے تھے یہی وجہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے ازراہ تعجب رسول اللہ ﷺ سے یہ سوال کیا۔ کہ آج آپ نے دو کام خلاف معمول کیے ایک یہ کہ ایک وضو سے پانچ نمازیں پڑھیں۔ جب کہ اس سے پہلے آپ کا ہر نماز کے لئے جدید وضو کرنے کا معمول تھا دوسرا یہ کہ آپ نے موزوں پر مسح کیا ہے۔ جب کہ اس سے پہلے پاؤں کو دھونے کا حکم تھا۔

آپ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ میں نے قصد ایسا کیا ہے۔ تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ یہ دونوں عمل درست ہیں ایک وضو کے ساتھ متعدد نمازیں پڑھنا اور دوسرا موزوں پر مسح کرنا۔

ستو کھانے کے بعد وضو نہیں

(۹/۲۷۶) وَعَنْ سُوَيْدِ بْنِ النُّعْمَانِ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالصُّهْبَاءِ وَهِيَ مِنْ أَذْنَى خَيْبَرَ صَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ دَعَى بِالْأَزْوَاجِ فَلَمْ يَأْتِ إِلَّا بِالسُّوْبِيِّ فَأَمَرَهُ فَنُزِيَ فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَآكَلْنَا ثُمَّ قَامَ إِلَى الْمَغْرِبِ فَمَضْمَضَ وَمَضْمَضْنَا ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۱۲/۱ رقم ۲۰۹۔ وَاخْرَجَ ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ فِي السَّنَنِ ۱۶۵/۱ حَدِيثَ رَقْم ۴۹۲ وَآخَرَجَهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۱/ حَدِيثَ رَقْم ۲۰۔ وَآخَرَجَ أَحْمَدُ نَحْوَهُ ۴۸۸/۳۔

ترجمہ: حضرت سويد بن نعمان سے روایت ہے کہ وہ فتح خیبر کے سال رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر پر گئے۔ جب مقام صہباء پر پہنچے جو کہ خیبر کے قریب ہے عصر کی نماز ادا کی پھر آپ ﷺ نے زاد راہ منگوایا۔ چنانچہ ستو کے علاوہ اور کچھ نہ تھا اور آپ ﷺ کے حکم سے اس کو گھولا گیا۔ پھر رسول اللہ ﷺ اور ہم نے کھایا اور پھر مغرب کی نماز کے لئے کھڑے ہوئے آپ ﷺ نے مضمضہ کیا اور ہم نے بھی مضمضہ کیا اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں وضاحت کے ساتھ اس مسئلہ کو بیان کر دیا گیا ہے کہ ماست النار ناقض وضو نہیں ہے وہ اس طرح کہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام نے فتح خیبر والے سال مقام صہباء میں ستو کھائے اور سب نے کھانے کی وضو نہیں کیا اور ستو بنانے سے پہلے دانے آگ پر بھون کر تیار کئے جاتے ہیں۔

الفصل الثانی:

خروج ریح کا یقین ناقض وضو ہے

(۱۰/۲۷۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا وَضُوءَ إِلَّا مِنْ صَوْتٍ أَوْ رِيحٍ - (رواه أحمد والترمذی)

اخرجه أحمد فی المسند ۴۷۱/۲۔ والترمذی ۱۰۹/۱ حدیث ۸۴۔ وأخرجه ابن ماجہ ۱۷۲/۱ حدیث رقم ۵۱۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا وضو کرنا آواز یا بوسے واجب ہوتا ہے۔ اس حدیث کو امام احمد اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں حصر حقیقی نہیں بلکہ حصر ادعائی ہے کہ جب پیٹ میں گڑبڑ ہو اور خروج ریح کا شک ہو جائے۔ تو محض شک سے وضو نہیں ٹوٹتا اور یہ حصر کنایہ ہے تیقن سے۔ کہ جب خروج ریح کا یقین ہو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا اگرچہ آواز اور بونہ بھی ہو۔

مذی سے وضو اور منی سے غسل ہوتا ہے

(۱۱/۲۷۸) وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْمَذْيِ فَقَالَ مِنَ الْمَذْيِ الْوُضُوءُ وَمِنْ الْمَنِيِّ الْغُسْلُ. (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۹۳/۱ حدیث رقم ۱۱۴ وقال حسن صحیح وأخرجه ابن ماجہ ۱۶۸/۱ حدیث رقم ۵۰۴۔
واحمد فی المسند ۱۰۹/۱۔ ۱۱۰۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے مذی کے بارے میں سوال کیا۔ کہ اس سے وضو ہے یا غسل تو آپ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ مذی خارج ہونے سے وضو لازم ہوتا ہے اور منی خارج ہونے سے غسل واجب ہوتا ہے۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت علیؓ نے رسول اللہ ﷺ سے مذی کے متعلق سوال کیا کہ اس کے خارج ہونے سے وضو لازم ہوتا ہے یا غسل۔ آپ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ مذی سے وضو اور منی سے غسل واجب ہوتا ہے باقی اس پر بحث بقدر ضرورت گزر چکی ہے۔

تکبیر تحریمہ کا مسئلہ

(۱۲/۲۷۹) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ.

(رواه ابو داود و الترمذی و الدارمی و رواه ابن ماجہ عنه وعن ابی سعید)

اخرجه ابو داود فی السنن ۴۹/۱ حدیث رقم ۶۱۔ وأخرجه الترمذی فی السنن ۸/۱ حدیث رقم ۳ وقال أصح شئی فی هذا الباب وأحسن۔ وأخرجه الدارمی فی السنن ۱۸۶/۱ حدیث رقم ۶۸۷۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۱۲۳/۱۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نماز کی کنجی وضو ہے اور نماز کی تحریمہ اللہ اکبر کہنا ہے اور نماز کی تحلیل السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہنا ہے اس حدیث کو امام ابو داود امام ترمذی اور امام دارمی نے روایت کیا ہے اور حضرت امام ابن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت علیؓ اور حضرت ابوسعیدؓ سے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں تین چیزوں کو بتایا گیا ہے۔ ① نماز کی کنجی وضو ہے وضو کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ ② نماز کی تحریمہ اللہ اکبر کہنا ہے تحریمہ کا معنی ہے حرام کر دینا اور اس تکبیر کو کہنے سے نماز سے قبل جو امور حلال تھے وہ ممنوع ہو جاتے ہیں جیسے اکل و شرب وغیرہ۔ ③ نماز کی تحلیل السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہنا ہے۔ تحلیل کا معنی ہے حلال کرنا۔ مطلب یہ ہوگا کہ نماز شروع کرنے سے جتنی چیزیں حرام ہو گئیں تھیں سلام پھیرنے سے وہ سب حلال ہو جائیں گی۔ یہی مراد ہے تَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ سے۔

فطرت کے خلاف کارروائی نہ کرو

(۱۳/۲۸۰) وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ طَلْقٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَسَا أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَعْجَازِهِنَّ - (رواه الترمذی و ابوداود)

اخرجه ابوداود فی السنن ۱۴۱/۱ حدیث رقم ۲۰۵۔ والترمذی ۴۶۹/۳ حدیث رقم ۱۱۶۶۔

ترجمہ: حضرت علی بن طلحہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کی فطرت ہو خارج ہو جائے بغیر آواز کے تو اس کو وضو کرنا چاہئے اور تم عورتوں کے ساتھ ان کی مقعد میں جماع نہ کرو اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں دو مسئلے بیان کئے گئے ہیں ① جب مقعد سے خروجِ ریح کا یقین ہو جائے تو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ بلاصوبت کی قید سے یقین کی طرف اشارہ ہے۔ ② عورت کے ساتھ دبر سے وطی حرام ہے۔ بظاہر اس حدیث پر ایک اشکال ہے وہ یہ کہ وطی فی الدبر کے مسئلہ کو یہاں ذکر کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ بظاہر ترجمہ الباب سے مناسبت نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جب دبر سے ہوا خارج ہونے کا مسئلہ بیان کیا گیا تو رسول اللہ ﷺ نے اسلوبِ الحکیم کے طور پر وطی فی الدبر کا مسئلہ بھی بیان کر دیا۔

نوم سے استرخاء مفصل ہو جاتا ہے

(۱۳/۲۸۱) وَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ إِنَّمَا الْعَيْنَانِ وَكَأَنَّ السَّهْلَ فَإِذَا نَامَتِ الْعَيْنُ اسْتَطْلَقَ الْوُكَّاءُ - (رواه الدارمی)

اخرجه الدارمی فی السنن ۱۹۸/۱ حدیث رقم ۷۲۲۔ واخرجه احمد فی المسند ۹۷/۴۔

ترجمہ: حضرت معاویہ بن ابی سفیان سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ آنکھیں سرین کا سر بند ہیں۔ جب آنکھ سو جاتی ہے۔ تو سر بند کھل جاتا ہے۔ (دارمی)

تشریح: آنکھیں انسان کی مقعد کے لیے سر بند ہیں جب تک انسان جاگتا رہتا ہے تو مقعد پر مکمل کنٹرول ہوتا ہے اگر ہوا کا خروج ہو تو انسان کو اس کا احساس ہو جاتا ہے اور جب انسان سو جاتا ہے تو استرخاء مفصل ہو جاتا ہے اس سے انسان کا اپنے جسم اور اعضاء پر کنٹرول نہیں ہوتا اور اس حالت میں خروجِ ریح کا قوی امکان ہوتا ہے اسی لئے غیث کو خروجِ ریح کے قائم مقام رکھ کر نوم پر نقض وضو کا حکم لگایا گیا ہے۔

نوم ناقض وضو ہے یا نہیں

(۱۵/۲۸۲) وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَكَأَنَّ السَّهْلَ الْعَيْنَانِ فَمَنْ نَامَ فَلْيَتَوَضَّأْ - (رواه ابوداود) وَقَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُبِحِي السُّنَّةِ رَحِمَهُ اللَّهُ هَذَا فِي غَيْرِ الْقَاعِدِ لِمَا صَحَّ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَسْتَبْطِئُونَ الْعِشَاءَ حَتَّى تَخْفَقَ رُؤُوسُهُمْ ثُمَّ يَصَلُّونَ وَلَا يَتَوَضَّأُونَ - (رواه ابوداود و الترمذی إِلَّا أَنَّهُ ذَكَرَ فِيهِ) يَنَامُونَ بَدَلِ يَنْتَظِرُونَ الْعِشَاءَ حَتَّى تَخْفَقَ رُؤُوسُهُمْ.....

اخرجه ابوداود فی السنن ۱۴۰/۱ حدیث رقم ۲۰۳۔ وابن ماجہ ۱۶۱/۱ حدیث رقم ۱۶۲۔ و احمد فی المسند ۱۱۱/۱۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا سرین کا سر بند آنکھیں ہیں۔ لہذا جو آدمی سو جائے اس کو چاہئے کہ وضو کرے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤدؒ نے روایت کیا ہے۔ اور حضرت امام محمدیؒ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم اس آدمی کے لئے ہے جو بیٹھا ہو نہ ہو۔ بلکہ لیٹ کر سو جائے۔ اس لئے کہ حضرت انسؓ سے صحیح سند کے ساتھ ثابت ہے کہ انہوں نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کے اصحاب بیٹھے ہوئے نماز عشاء کا انتظار کرتے تھے۔ یہاں تک کہ نیند کی وجہ سے ان کے سر جھک جاتے تھے اسی حالت میں وہ اٹھ کر نماز پڑھ لیتے تھے اور جدید وضو نہیں کرتے تھے اس حدیث کو امام ابو داؤدؒ اور امام ترمذیؒ نے روایت کیا ہے ہاں البتہ اتنا فرق ہے کہ امام ترمذی نے اپنی روایت میں یَنْتَظِرُونَ الْعِشَاءَ حَتَّى تَخْفِقَ رُؤُوسُهُمْ کے بجائے یَنَامُونَ کا لفظ ذکر کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث کے آخر میں حضرت امام محمدیؒ کا قول نقل کیا گیا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ اس حدیث میں جس نوم کا ذکر کیا ہے۔ اس سے مراد کوئی عام اور مطلق نیند نہیں ہے۔ بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ آدمی لیٹ کر سو جائے۔ اس کی وجہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ کیونکہ یہ نوم غالب ہے اور نوم غالب سے استرخاء مفصل ہو جاتا ہے اور اس صورت میں انسان کو اپنے اوپر کنٹرول اور قابو نہیں رہتا اور ایسی حالت میں قوی امکان ہے کہ خروج ریح ہوا ہو اور اس آدمی کو اس کا احساس نہ ہوا ہو۔

بخلاف اس شخص کے کہ جو بیٹھا بیٹھا سو جائے اور اس کی مقعد زمین سے زائل نہ ہو۔ جب نیند سے بیدار ہو تو مقعد کا زمین پر مکمل قرار ہو۔ اس صورت میں وہ جتنا بھی سو جائے۔ وضو نہیں ٹوٹے گا۔ کیونکہ اس صورت میں استرخاء مفصل نہیں ہوتا۔ حضرت انسؓ کی روایت سے بھی یہی مراد ہے باقی اس مسئلہ کی وضاحت فقہ کی کتابوں میں ہے۔

اضطباع کی حالت میں سو جانا ناقض وضو ہے

(۱۶/۲۸۳) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْوُضُوءَ عَلَى مَنْ نَامَ مُضْطَجِعًا فَإِنَّهُ إِذَا اضْطَجَعَ اسْتَرْخَتْ مَفَاصِلُهُ (رواه الترمذی و ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۳۹/۱ حدیث رقم ۲۰۲۔ والترمذی فی السنن ۱۱۱/۱ حدیث رقم ۷۷ واحمد فی المسند ۲۵۶/۱

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا وضو اس آدمی پر لازم ہے جو اضطباع کی حالت میں سو جائے۔ اس لئے کہ جب آدمی لیٹ کر سو جاتا ہے تو استرخاء مفصل ہو جاتا ہے (اور اس سے خروج ریح کا امکان ہوتا ہے)۔ اس حدیث کو امام ترمذیؒ اور امام ابو داؤدؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بھی یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جو انسان لیٹ کر سو جائے۔ تو اس کا وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ کیونکہ ایسی نوم سے استرخاء مفصل ہو جاتا ہے اور استرخاء مفصل سے خروج ریح کا قوی امکان ہے اور خروج ریح پوشیدہ امر ہے۔ اس لیے نوم کو اس کے قائم مقام رکھ کر نقض وضو کا حکم لگایا گیا ہے۔

حضرت میرک شاہؒ نے اس حدیث کو منکر قرار دیا ہے۔ کیونکہ اس کے راویوں میں سے ایک راوی یزید دالانی بھی ہے اور اس پر محدثین نے بہت جرح کی ہے اس کو کثیر الخطا اور فاحش الوہم قرار دیا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ ثقہ راویوں کی مخالفت کرتا ہے۔

کیا مس ذکر ناقض وضو ہے؟

(۱۷/۲۸۳) وَعَنْ بُسْرَةَ بِنْتِ صَفْوَانَ بْنِ نَوْفَلٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَسَّ أَحَدُكُمْ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ (رواه مالك واحمد وابوداود والترمذی وابن ماجه والدارمی)

أخرجه مالك ۴۲/۱ حدیث رقم ۵۸۔ وأحمد فی المسند ۶/۶۰۶۔ وأبوداود فی السنن ۱/۱۲۵ حدیث رقم ۱۸۶ وأخرجه الترمذی فی السنن ۱/۱۲۶ حدیث رقم ۸۲ وقال حسن صحيح۔ وابن ماجه فی السنن ۱/۱۶۱ حدیث رقم ۴۷۹ والدارمی بلفظ مقارب ۱/۱۹۹ حدیث رقم ۷۲۴۔

ترجمہ: حضرت بسرہ بنت صفوان بن نوفل سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے جو شخص اپنے آلہ تناسل کو ہاتھ لگائے تو اس کو چاہئے کہ وہ وضو کرے۔ اس حدیث کو امام مالک، امام احمد، امام ابوداؤد، امام ترمذی، امام نسائی، امام ابن ماجہ اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ مس ذکر ناقض وضو ہے یا نہیں اور یہ مسئلہ صحابہ کرام کے زمانہ سے مختلف فیہ چلا آ رہا ہے حضرت امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی آدمی نے باطن کف کے ساتھ مس ذکر کر لیا تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا ان کا استدلال حضرت بسرہ کی مذکورہ حدیث سے ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک مس ذکر ناقض وضو نہیں ہے ان کا استدلال حضرت قیس بن علی کی روایت سے ہے جس کو انہوں نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے جو کہ مسند ابی حنیفہ میں مذکور ہے اور یہاں بھی بعد میں وہ روایت آ رہی ہے اور اس کے علاوہ امام صاحب کا استدلال احادیث کثیرہ سے ہے اور اس مسئلہ کی مزید وضاحت ملا علی قاری کی مرقات میں اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے ترجمہ مشکوٰۃ میں ہے۔ حضرت ابن ہمام فرماتے ہیں کہ حقیقت یہ ہے کہ یہ دونوں حدیثیں ایک حضرت بسرہ کی حدیث جو کہ امام شافعی کی دلیل ہے اور دوسری طلق بن علی کی روایت جو امام ابو حنیفہ کی دلیل ہے۔ دونوں حدیثیں حسن ہیں۔ لیکن طلق بن علی کی حدیث کو حضرت بسرہ کی روایت کے مقابلے میں ترجیح حاصل ہوگی کیونکہ حضرت بسرہ عورت ہیں اور حضرت طلق بن علی مرد ہیں اور عورت کے مقابلے میں مرد کی شان اور حالت مضبوط ہوتی ہے کیونکہ مرد کے اندر علم کی مضبوطی اور قوت حافظہ کی مضبوطی ہوتی ہے اسی وجہ سے شہادت کے اندر ایک مرد کے مقابلے میں دو عورتیں ہوتی ہیں اس وجہ سے طلق بن علی کی روایت کو ترجیح حاصل ہوگی۔

مس ذکر ناقض وضو نہیں

(۱۸/۲۸۵) وَعَنْ طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ مَسِّ الرَّجُلِ ذَكَرَهُ بَعْدَ مَا يَتَوَضَّأُ قَالَ وَهَلْ هُوَ إِلَّا بُضْعَةٌ مِنْهُ (رواه ابوداود والترمذی والروی ابن ماجه نحوه) وَقَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحْيِي السُّنَّةِ هَذَا مَنْسُوخٌ لِأَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَسْلَمَ بَعْدَ قُدُومِ طَلْقٍ وَقَدْ (رَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا أَقْضَى أَحَدُكُمْ يَدِهِ إِلَى ذَكَرِهِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا شَيْءٌ فَلْيَتَوَضَّأْ) (رواه الشَّافِعِيُّ والدارقطنی ورواه النسائی عن بسرۃ إلا انه لم يذكر لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا شَيْءٌ)۔

أخرجه أبوداود ۱۲۷/۱ حدیث ۱۸۲۔ والترمذی ۱۳۱/۱ حدیث رقم ۸۵۔ وقال أحسن شئی روي فی هذا الباب۔ وأخرج الترمذی نحوه ۱۶۳/۱ حدیث رقم ۴۸۳۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۴/۲۲۔ أخرجه الشافعی فی مسنده (۱۲-۱۳) وأخرجه الدارقطنی فی السنن ۱/۴۷ حدیث رقم ۶ من باب ماروي فی لمس القبل والذبر وأحمد بمعناه فی المسند

۳۳۳/۲۔ لیس فی النسائی "اذا أُنْضِيَ" انما ما أخرجه عن سيرة "اذم مس أحدكم ذكره ۱۰۰/۱ حدیث رقم ۱۶۳۔

حضرت طلق بن علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ اگر کوئی آدمی وضو کرنے کے بعد اپنی شرم گاہ کو ہاتھ لگالے تو اس کا کیا حکم ہے آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ شرم گاہ بھی آدمی کے گوشت کا حصہ ہے اس حدیث کو امام ابو داؤدؒ، امام ترمذیؒ، امام نسائیؒ نے روایت کیا اور امام ابن ماجہ نے بھی اسی طرح روایت کیا ہے اور امام محی السنۃؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث منسوخ ہے اس لیے کہ حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت طلق بن علیؓ کے آنے کے بعد مسلمان ہوئے ہیں اور حضرت ابو ہریرہؓ سے رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث نقل کی گئی ہے کہ تم میں سے جو شخص اپنی شرم گاہ کو ہاتھ لگائے اور درمیان میں کوئی کپڑا نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ وضو کرے اس حدیث کو امام شافعیؒ اور امام دارقطنیؒ نے روایت کیا ہے اور امام نسائیؒ نے حضرت بسرہ سے یہ روایت نقل کی ہے لیکن اس میں لیس بینہ و بینہا شیء کے الفاظ نہیں ہیں۔

تشریح ﴿ رسول اللہ ﷺ سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ اگر کوئی آدمی وضو کرنے کے بعد مس ذکر کر لے تو اس کا کیا حکم ہے تو آپ نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ بدن کا ایک حصہ اور ٹکڑا ہے جس طرح جسم کے دوسرے اعضاء کو مس کرنے سے وضو نہیں ٹوٹتا جیسے ہاتھ پاؤں ناک اور کان وغیرہ اگر کوئی آدمی ان اعضاء کا مس کرے تو ناقض وضو نہیں اسی طرح مس ذکر بھی ناقض وضو نہیں ہے۔

امام محی السنۃؒ فرماتے ہیں کہ حضرت طلق بن علیؓ کی روایت سے استدلال درست نہیں اس لیے کہ یہ روایت منسوخ ہے وہ اس طرح کہ طلق بن علیؓ مدینہ میں اس وقت آئے جب کہ مسجد نبویؐ کی تعمیر ہو رہی تھی اور مسجد نبویؐ کی تعمیر اہل ابتداء ہجرت میں ہوئی ہے اس سے معلوم ہوا کہ طلق بن علیؓ مدینہ میں ابتداء ہجرت میں آئے اور نقض وضو کی روایت حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے جو ۷ھ میں مسلمان ہوئے اس سے معلوم ہوا کہ نقض وضو کی روایت بعد کی ہے اور یہ اول کے لیے ناسخ ہے۔

احناف کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ طلق بن علیؓ مدینہ میں وفد بنو حنیفہ کے ساتھ آئے اور طبقات ابن سعد میں مذکور ہے کہ مسیلمہ کذاب مدینہ میں آیا وفد بنو حنیفہ کے ساتھ اور سیرت ابن ہشام میں مذکور ہے کہ مسیلمہ کذاب مدینہ میں آیا عام الوفود میں اور عام الوفود لقب ہے ۹ھ کا اس سے معلوم ہوا کہ حضرت طلق بن علیؓ کی روایت بعد کی ہے لہذا اس کے نسخ کا دعویٰ صحیح نہیں ثانیاً یہ کہ مسجد نبویؐ کی تعمیر دو مرتبہ ہوئی ہے ایک مرتبہ ابتداء ہجرت میں دوسری مرتبہ غزوہ خیبر کے بعد۔ ممکن ہے کہ حضرت طلق بن علیؓ دوسری تعمیر کے وقت آئے ہوں ثانیاً یہ کہ نسخ کا دعویٰ تو صحیح ہوگا جب دلیل کے ساتھ یہ ثابت کر دیا جائے۔ کہ حضرت طلق بن علیؓ مسجد نبویؐ کی پہلی تعمیر کے بعد دوبارہ مدینہ میں نہیں آئے۔ حالانکہ یہ ثابت نہیں ممکن ہے کہ حضرت طلق بن علیؓ پہلی تعمیر کے وقت بھی آئے ہوں اور دوسری آمد کے وقت یہ حدیث سنی ہو لہذا نسخ کا دعویٰ صحیح نہیں ہے۔

حضرت مظہرؒ نے نہایت خوبصورت انداز میں اس کا فیصلہ فرمایا ہے وہ ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ دونوں حدیثیں متعارض ہیں وہ اس طرح کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ مس ذکر ناقض وضو ہے اور حضرت طلق بن علیؓ کی روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ مس ذکر ناقض وضو نہیں ہے لہذا اس تعارض کو ختم کرنے کے لئے دیگر صحابہ کرام کے اقوال کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ چنانچہ تحقیق سے ثابت ہوا۔ کہ حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت ابو داؤدؓ، حضرت حذیفہؓ اور حضرت عمارؓ کے نزدیک مس ذکر ناقض وضو نہیں ہے۔ اسی وجہ سے احناف کے مذہب کو ترجیح حاصل ہے کہ مس ذکر ناقض وضو نہیں ہے۔

تقبیل امر آہ ناقض وضو ہے یا نہیں

(۱۹/۲۸۶) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْبَلُ بَعْضَ أَزْوَاجِهِ ثُمَّ يُصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ (رواه ابو داود)

والترمذی والنسائی وابن ماجہ وقال الترمذی (لَا يَصِحُّ عَنْهُ أَصْحَابُنَا بِحَالِ إِسْنَادِ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ وَآيْضًا إِسْنَادُ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْهَا وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا مَرْسَلٌ وَإِبْرَاهِيمُ التَّيْمِيُّ لَمْ يَسْمَعْ عَنْ عَائِشَةَ۔

آخرجه أبو داود ۱۲۴/۱ حدیث رقم ۱۷۹۔ والترمذی فی السنن ۱۲۳/۱ حدیث رقم ۸۶۔ وقال نقلاً عن علي بن المديني قال ضعف يحيى بن سعيد القطان هذا الحديث وقال هوشبه لا شيء۔ وقال سمعت محمد بن إسماعيل يضعف هذا الحديث۔ وأخرجه النسائي في السنن ۱۰۴/۱ حدیث ۱۷ وقال ليس في هذا الباب أحسن منه۔ وأخرجه ابن ماجه ۱۶۸/۱ حدیث رقم ۵۰۲۔ وأحمد ۲۱۰/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنی ایک زوجہ کا بوسہ لیتے تھے۔ پھر بغیر جدید وضو کے نماز پڑھ لیتے تھے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام ترمذی، امام نسائی اور امام ابن ماجہ رحمہم نے روایت کیا ہے اور حضرت امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ ہمارے علماء کے نزدیک کسی حال میں عروہ کی سند حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور ابراہیم تیمی کی سند حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے صحیح نہیں ہے۔ اور امام ابو داؤد نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے۔ اس لیے کہ ابراہیم تیمی کا سماع حضرت عائشہ سے ثابت نہیں ہے۔

تشریح: ✽ مسمرہ ناقض وضو ہے یا نہیں اس میں تین مذاہب ہیں۔

- ① امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک غیر محرم عورت کو ہاتھ لگانا ناقض وضو ہے۔
- ② امام مالک کے نزدیک اگر غیر محرم عورت کو شہوت کے ساتھ مس کیا تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں ٹوٹے گا۔
- ③ امام ابو حنیفہ کے نزدیک مس امرأہ ناقض وضو نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ کا استدلال ایک تو حضرت عائشہ کی مذکورہ حدیث سے ہے اور اس کے علاوہ ان کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے ہے جس کو امام بخاری اور امام مسلم نے نقل کیا ہے اور اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب تہجد کی نماز پڑھنے کے لئے اٹھتے تھے۔ تو میں آپ کے سامنے سوئی ہوتی تھی اور کمرے میں اندھیرا ہوتا تھا اور میرے پاؤں آپ کے سجدہ والی جگہ ہوتے تھے آپ سجدہ کو جاتے وقت میرے پاؤں کو دبا دیتے تھے تو میں اپنے پاؤں کھینچ لیتی تھی۔ اس حدیث سے بھی صراحۃً ثابت ہوا کہ مس امرأہ ناقض وضو نہیں۔

امام ترمذی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مذکورہ حدیث پر جرح کرتے ہوئے فرمایا ہے جو یہ کہ حضرت عروہ کا سماع حضرت عائشہ سے ثابت نہیں ہے یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ بخاری اور مسلم کی اکثر احادیث ایسی ہیں کہ جن میں حضرت عروہ کا سماع حضرت عائشہ سے ثابت ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صاحب مشکوٰۃ سے امام ترمذی کے اس قول کو نقل کرنے میں غلطی ہو گئی ہے امام ترمذی کے قول کا یہ مطلب لینا درست نہیں ہے جو کہ صاحب مشکوٰۃ نے لیا ہے۔ ممکن ہے کہ انہوں نے عروہ سے مراد عروہ مرنی لیا ہو۔ حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ عروہ سے مراد ابن زبیر ہیں جو کہ حضرت عائشہ کے بھانجے ہیں اور ان کا سماع حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یقیناً ثابت ہے باقی حضرت امام ابو داؤد کا یہ فرمانا کہ یہ حدیث مرسل یعنی منقطع ہے اس سے ان کی غرض احتاف کی دلیل کے ضعف کو ظاہر کرنا ہے کہ جب یہ حدیث مرسل ہے تو اسکو بطور استدلال پیش کرنا درست نہیں ہے احتاف کی طرف سے اسکا جواب یہ ہے کہ ہمارے نزدیک مرسل حدیث بھی حجت ہوتی ہے بلکہ جمہور علماء کے نزدیک مرسل حدیث قابل استدلال اور حجت ہوتی ہے لہذا اس حدیث کو مرسل کہہ کر رد کرنا درست نہیں ہے۔

کھانے کے بعد ہاتھ صاف کر لینا چاہئے

(۲۰/۲۸۷) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَيْفًا ثُمَّ مَسَحَ يَدَهُ بِمَسْحٍ كَانَ تَحْتَهُ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى۔ (رواہ ابو داود وابن ماجہ)

اُخرجہ ابو داود فی السنن ۱۳۲/۱ حدیث رقم ۱۸۹۔ وابن ماجہ ۱۶۴/۱ حدیث رقم ۴۸۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بکری کے شانے کا گوشت کھایا۔ پھر اپنے ہاتھ نیچے بچھائی ہوئی ٹاٹ کے ساتھ صاف کر لئے پھر کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ یہی حضرت امام ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے اور اس حدیث سے امام صاحب کے مذہب کی توثیق ہوتی ہے۔

اور اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہوا کہ اگر کھانا کھانے کے بعد ہاتھوں پر دسومت اور چکناہٹ وغیرہ نہ ہو تو ہاتھوں کو دھونا ضروری نہیں ہے بلکہ کسی کپڑے وغیرہ سے صاف کر لیا جائے جیسے رسول اللہ ﷺ نے ہاتھ دھوئے نہیں بلکہ کپڑے کے ساتھ صاف کر لیا۔

کھانے کے بعد وضو کرنا ضروری نہیں ہے

(۲۱/۲۸۸) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَرَّبْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ جَنْبًا مَشْوِيًّا فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ۔ (رواہ احمد)

اُخرجہ احمد فی المسند ۳۰۷/۶۔ والترمذی فی السنن ۲۴۰/۴ حدیث رقم ۱۸۲۹۔ وقال حسن صحیح غریب من هذا الوجه۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے بکری کا روست کیا ہوا پہلو پیش کیا۔ چنانچہ آپ ﷺ نے اس سے کھایا پھر نماز کے لیے کھڑے ہو گئے اور وضو نہیں کیا اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے ایک تو یہ بات ثابت ہوئی کہ دعوت کرنا مسنون عمل ہے حضرت ام سلمہؓ نے رسول اللہ ﷺ کی دعوت کی ثانیاً یہ بات ثابت ہوئی کہ آپ کو بکری کا گوشت مرغوب تھا۔

ثالثاً یہ بات ثابت ہوئی کہ ماست النار کی وجہ سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

الفصل الثالث

بات کو مضبوط کرنے کے لئے قسم اٹھانا

(۲۲/۲۸۹) عَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ أَشْهَدُ لَقَدْ كُنْتُ أَشْوِي لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَطْنِ الشَّاةِ ثُمَّ صَلَّيْتُ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ۔

(رواہ مسلم)

اُخرجہ مسلم فی صحیحہ ۲۷۴/۱ حدیث رقم (۳۵۷-۹۴)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے لئے بکری کے پیٹ کے اندر کی چیزیں دل کیجی وغیرہ بھونکتا تھا اور آپ اس سے کھاتے۔ پھر نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے اور جدید وضو نہ کرتے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے ایک تو یہ بات ثابت ہوئی کہ اگر کسی بات کو مخاطب کی یقین دہانی کے لیے مضبوط کرنا مقصود ہو تو اس کو شہادت اور قسم کے ساتھ مقید کرنا درست ہے جیسے حضرت ابو رافعؓ نے کیا اور دوسری یہ بات ثابت ہوئی کہ آگ پر پکی ہوئی چیز کو کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

اکابر کے سامنے نامناسب سوال سے توجہ الی اللہ میں فرق آ جاتا ہے

(۲۳/۲۹۰) وَعَنْهُ قَالَ أُهْدِيَتْ لَهُ شَاةٌ فَجَعَلْنَا فِي الْقَدْرِ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ مَا هَذَا يَا أَبَا رَافِعٍ فَقَالَ شَاةٌ أُهْدِيَتْ لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَطَبَخْتُهَا فِي الْقَدْرِ فَقَالَ نَاوِلْنِي الدِّرَاعَ يَا أَبَا رَافِعٍ فَنَاوَلْتُهُ الدِّرَاعَ ثُمَّ قَالَ نَاوِلْنِي الدِّرَاعَ الْآخَرَ فَنَاوَلْتُهُ الدِّرَاعَ الْآخَرَ ثُمَّ قَالَ نَاوِلْنِي الدِّرَاعَ الْآخَرَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا لِلشَّاةِ ذِرَاعَانِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمَا إِنَّكَ لَوْ سَكَّتَ لَنَاوَلْتَنِي ذِرَاعًا فِدِرَاعًا مَا سَكَّتَ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ لَتَمَضَّمَصَ فَأَهْ وَعَسَلَ أَطْرَافَ أَصَابِعِهِ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى ثُمَّ عَادَ إِلَيْهِمْ فَوَجَدَ عَنْدهُمْ لَحْمًا بَارِدًا فَأَكَلَ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى وَلَمْ يَمَسْ مَاءً (رواه احمد ورواه الدارمي عن ابى عبيد الا انه لم يذكر ثم دعا بماء الى آخره)۔

اخرجه احمد في المستند ۶/۳۹۲۔ ۳۲۸

ترجمہ: حضرت ابو رافعؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ میرے پاس بطور ہدیہ ایک بکری بھیجی گئی۔ چنانچہ میں نے اس کے گوشت کو پکانے کے لئے ہنڈیا میں ڈالا۔ اسی دوران رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے اور دریافت کیا اے ابو رافع یہ کیا چیز ہے؟ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول بکری کا گوشت ہے۔ جو میرے لئے بطور ہدیہ کے لایا گیا تھا۔ اس کو میں نے ہانڈی میں ڈال کر پکایا ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے ابو رافع ایک دست مجھے بھی دے دو چنانچہ میں نے ایک دست آپ کی خدمت میں پیش کر دیا پھر آپ ﷺ نے فرمایا ایک اور دست دے دو۔ چنانچہ میں نے دوسرا دست بھی آپ کی خدمت عالیہ میں پیش کر دیا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا ایک اور دست دے دو۔ میں نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول بکری کے تو دو ہی دست ہوتے ہیں (اور وہ دونوں میں آپ کی خدمت اقدس میں پیش کر چکا ہوں) رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ اے ابو رافع اگر تم خاموش رہتے تو مجھ کو دست پر دست دیتے چلے جاتے۔ جب تک آپ خاموش رہتے پھر آپ ﷺ نے پانی منگوایا۔ مضمضہ کیا۔ پھر انگلیوں کے پورے دھوئے اور کھڑے ہوئے پھر نماز پڑھی اور نماز کے بعد پھر ابو رافع کے پاس تشریف لائے اور ان کے پاس ٹھنڈا گوشت دیکھا۔ چنانچہ آپ نے اس کو تناول کیا اس کے بعد مسجد میں تشریف لے گئے اور نماز شکر ادا کی اور پانی کو ہاتھ تک نہیں لگایا یعنی نہ مضمضہ کیا اور نہ ہی وضو کیا اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس حدیث کو امام دارمی نے بھی روایت کیا ہے ابو عبیدہ سے۔ مگر ہم دعا بماء سے آخر تک کے الفاظ کو ذکر نہیں کیا۔

تشریح ﴿ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی صحابہ کرام کے ساتھ کس قدر بے تکلفی اور میل جول تھا کہ ابو رافع سے سوال کیا کہ ہانڈی میں کیا ہے ﷺ پھر گوشت طلب کیا اور وہ بھی دستی کا کیونکہ آپ ﷺ کو دستی کا گوشت پسند تھا دو وجہ سے ایک یہ کہ دست کا گوشت زیادہ قوت بخش ہوتا ہے۔ تاکہ جسمانی قوت حاصل ہو اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنے میں طاقت حاصل ہو۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ بکری کی دستی کا گوشت جلدی پک جاتا ہے اور آپ کی دیگر مصروفیات بھی بکثرت تھیں۔ تاکہ مشاغل میں مشغول ہو جائیں۔ جب رسول اللہ ﷺ نے ابو رافع سے تیسری دستی کا مطالبہ کیا۔ تو ابو رافع کو بڑا تعجب ہوا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول بکری کے دو دست ہوتے ہیں اور وہ دونوں میں آپ کو دبے چکا ہوں۔ پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ ابو رافع جب تک آپ خاموش رہتے تو مجھے دست پر دست دیتے رہتے اور تم دیکھ لیتے کہ اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے بطور معجزہ کئی دست عطا کرتا مگر تمہاری نظر صرف ظاہر پر تھی اور تم نے یہ سوچ کر کہ بکری کے دو ہی دست ہوتے ہیں اب مزید دست کہاں سے لا کر دوں گا۔ سوال کر دیا اور ہاتھ کھینچ لیا اور نصرت الہی کی ضرورت محسوس نہ کی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس معجزہ کا امتناع ہو گیا۔

اشکال اور اس کا حل:

یہاں بظاہر ایک اشکال ذہن میں پیدا ہوتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کی جانب سے رسول اللہ ﷺ کی تکمیل کی خاطر نصرت غیبی سے بکری کے دست کا انتظام کیا جا رہا تھا۔ تو محض حضرت ابو رافع کے قول سے وہ غیبی مدد کا سلسلہ کیوں منقطع ہو گیا؟ اس کا جواب اور حل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اعزاز و اکرام فضل و عنایت اخلاص اور للہیت اور توجہ الی اللہ سے ہوتا ہے ممکن ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی توجہ الی اللہ اور حضوری قلب میں ابو رافع کے قول کی وجہ سے انقطاع ہو گیا ہو۔ کیونکہ آپ اس کے جواب کی طرف متوجہ ہو گئے ابو رافع نے ہاتھ کھینچ لیا اور ادھر سے دستیاں ختم ہو گئیں۔

(۲۳/۲۹۱) وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنْتُ أَنَا وَأَبُو طَلْحَةَ جُلُوسًا فَأَكَلْنَا لَحْمًا وَخُبْزًا ثُمَّ دَعَوْتُ بِوَضُوءٍ فَقَالَ لِمَ تَبْزُؤُا فَقُلْتُ لِهَذَا الطَّعَامِ الَّذِي أَكَلْنَا فَقَالَ اتَّوَضَّأُ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَمْ يَتَوَضَّأْ مِنْهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّيكَ. (رواه احمد)

مسند احمد، کتاب اول مسند المدینین اجمعین، حدیث ابی طلحہ زید بن سہل الانصاری عن النبیؐ ح ۱۵۷۷۰
ترجمہ: حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں اور ابی بن کعبؓ اور ابو طلحہؓ بیٹھے ہوئے تھے۔ ہم نے گوشت اور روٹی کھائی۔ کھانا کھانے کے بعد میں نے وضو کے لئے پانی منگوایا حضرت ابی بن کعبؓ اور حضرت ابو طلحہؓ نے کہا۔ تم وضو کیوں کرتے ہو؟ میں نے کہا اس کھانے کی وجہ سے جو میں نے ابھی کھایا ہے۔ ان دونوں نے کہا کیا پاکیزہ چیزوں کے کھانے سے وضو کرتے ہو۔ ان چیزوں کو کھا کر اس شخص نے وضو نہیں کیا جو تم سے بہتر ہیں (یعنی رسول کریم ﷺ) اس حدیث کو امام احمدؒ نے روایت کیا ہے۔

تقبیل اور مس امرأۃ کا حکم

(۲۵/۲۹۲) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ قُبْلَةُ الرَّجُلِ امْرَأَتُهُ وَجَسَّهَا بِيَدِهِ مِنَ الْمَلَامَسَةِ وَمَنْ قَبَّلَ امْرَأَتَهُ أَوْ جَسَّهَا بِيَدِهِ فَعَلَيْهِ الْوَضُوءُ. (رواه مالك والشافعي)

اخرجه مالك في الموطأ ۴۳/۱ كتاب الطهارة حديث رقم ۶۴۔ والشافعي في مسنده (ص ۱۱)۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر مرد اپنی عورت کا بوسہ لے یا اس کو ہاتھ لگائے تو یہ بھی ملامت ہے اور جس آدمی نے اپنی بیوی کا بوسہ لیا یا ہاتھ لگایا تو اس پر وضو واجب ہے اس حدیث کو امام مالک اور امام شافعیؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: حضرت ابن عمرؓ نے تقبیل امرأہ اور مس بالید کو ملامت میں سے قرار دیا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جب قرآن کریم میں نواقض وضو کا ذکر کیا گیا تو ان میں سے ایک چیز کو ذکر کیا گیا ہے۔ او لامستم النساء یا تم عورتوں سے ملامت کرو۔ اب یہ کہ اس آیت میں ملامت سے کیا مراد ہے اس میں اختلاف ہے۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک ملامت سے مراد یہ ہے کہ جب عورت کو ہاتھ لگایا جائے تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا اگر ہاتھ لگانے سے قبل اس کا وضو تھا تو مس بالید کے بعد پھر وضو کرے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا مذکورہ ارشاد بھی امام شافعیؒ کے مسلک کا مؤید ہے کیونکہ ابن عمرؓ کے قول سے امام شافعیؒ کے مذہب کی تصدیق ہوتی ہے اور ان کے قول میں ملامت سے اسی آیت کی طرف اشارہ ہے کہ ملامت سے مراد تقبیل امرأہ اور مس بالید ہے۔

اور امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک ملامت سے مراد جماع ہے نہ کہ مس بالید اور امام صاحب کے مسلک پر کثیر تعداد میں دلائل ہیں۔ جو فقہ کی کتابوں میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہیں۔

(۲۶/۲۹۳) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ كَانَ يَقُولُ مِنْ قُبْلَةِ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ الْوُضُوءُ. (رواہ مالک)

موطا مالک، کتاب الطہارۃ، باب ان عبد اللہ بن مسعود کان یقول من قبلۃ الرجل

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے بارے میں منقول ہے وہ فرماتے تھے کہ جب مرد اپنی بیوی کا بوسہ لے تو اس پر وضو لازم ہے اس حدیث کو امام مالکؒ نے روایت کیا ہے۔

(۲۷/۲۹۴) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ إِنَّ الْقُبْلَةَ مِنَ اللَّمَسِ فَتَوَضَّأُوا مِنْهَا.

رواہما الدارقطنی

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے فرمایا کہ عورت کا بوسہ لینا لمس میں داخل ہے۔ جس کا ذکر قرآن میں کیا گیا ہے لہذا بوسہ لینے کے بعد وضو کیا کرو۔

تشریح: حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے مذکورہ ارشادات سے ثابت ہوتا ہے کہ عورت کو ہاتھ لگانا ناقض وضو ہے اور یہی حضرت امام شافعیؒ کا مذہب ہے اور حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مس امرأہ ناقض وضو نہیں اور ان روایات کے متعلق اولاً تو امام صاحب یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ صحابہ کرام کے اقوال ہیں اور موقوف روایات ہیں ان کا حکم احادیث مرفوعہ والا نہیں ہوگا ثانیاً یہ کہ یہ روایات صحت کے درجہ سے نیچے ہیں۔

ثالثاً۔ یہ کہ رسول اللہ ﷺ کی مرفوع حدیث میں موجود ہے جس کو حضرت عائشہؓ نے روایت کیا ہے اور اس میں تصریح اور وضاحت کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے کہ عورت کو ہاتھ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

رابعاً۔ اس کے علاوہ مسند ابی حنیفہؒ میں حضرت ابن عباسؓ سے ایک حدیث ذکر کی گئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ لیس فی القبلة وضوء کہ عورت کا بوسہ لینا ناقض وضو نہیں ہے۔ الغرض اس حدیث سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ تقبیل امرأہ اور مس امرأہ ناقض وضو نہیں ہے۔

خامساً یہ بھی ممکن ہے کہ جن احادیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ مس امرأہ اور تقبیل امرأہ ناقض وضو نہیں یہ ناسخ ہوں اور جن روایات

میں تقبیل امرأہ اور مس امرأہ کو ناقض وضو قرار دیا گیا ہے وہ منسوخ ہوں۔

دم سائل سے وضو

(۲۸/۲۹۵) وَعَنْ عُمَرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ تَمِيمِ الدَّارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْوُضُوءُ مِنْ كُلِّ دَمٍ

سَائِلٍ. (رواہما الدارقطنی وقال عمر بن عبد العزیز لم یسمع من تميم الداری ولا راہ ویزید بن خالد ویزید بن محمد مجهولان).

ترجمہ: حضرت عمر بن عبد العزیزؓ حضرت تمیم داریؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر بہنے والے خون سے وضو لازم ہے ان دونوں روایتوں کو امام دارقطنی نے روایت کیا ہے اور امام دارقطنی نے فرمایا ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے نہ تو تمیم داریؓ سے سنا ہے اور نہ ہی انہیں دیکھا ہے اور اس حدیث کے دو راوی یزید بن خالد اور یزید بن محمد مجهول ہیں۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ انسان کے بدن سے خون خارج ہو جائے تو یہ ناقض وضو ہے یا نہیں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہر دم سائل سے وضو لازم ہے مراد اس سے یہ ہے کہ اگر جسم کے کسی حصہ سے خون جاری ہو کر اس جگہ تک پہنچ آیا جس کو وضو اور غسل میں دھونا ضروری ہے اس سے نقض وضو ہو جاتا ہے اور امام صاحب کا استدلال اسی مذکورہ روایت سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر بہنے والے خون سے وضو لازم ہے اور جمہور ائمہ کے نزدیک اگر خون سبیلین سے خارج ہو تو ناقض وضو ہے اور اگر غیر سبیلین سے خارج ہو تو پھر ناقض وضو نہیں۔

دارقطنی کی جرح اور اس کا جواب:

امام دارقطنی نے اس حدیث پر جرح کی ہے اور مقصود اس جرح سے یہ ہے کہ امام صاحب کا استدلال اس حدیث سے درست نہیں ہے دو وجہ سے ایک وجہ یہ ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے وہ اس طرح کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے نہ حضرت تمیم داریؓ کو دیکھا ہے۔ اور نہ ہی ان سے حدیث سنی ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اس حدیث کی سند میں دو راوی مجهول ہیں ایک یزید بن خالد دوسرا یزید بن محمد۔

ہم اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ حدیث قابل حجت ہے علامہ زیلعیؒ نے تصریح کی ہے کہ ابن عدی نے اس حدیث کو متصل سند کے ساتھ ذکر کیا ہے اور مصنف ابن ابی شیبہؒ میں بھی اس حدیث کو متصل سند کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے لہذا امر سل قرار دینا درست نہیں اور یہ حدیث متعدد طرق سے منقول ہے اور تعدد طرق سے بھی قوت پیدا ہو جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے باقی امام داریؓ کا دوسرا اعتراض کہ یزید بن خالد اور یزید بن محمد دونوں مجهول ہیں تو ہم کہتے ہیں یہ دونوں مجهول الحال تو ہیں مگر مجهول الذات نہیں اور ان سے بہت سے ثقہ راویوں نے روایت کی ہے لہذا وہ مجهول نہ رہے اور علامہ زیلعیؒ نے صحیح سند کے ساتھ یزید بن خالد سے روایت کی ہے۔

ثانیاً یہ کہ احناف کے استدلال کا دارو مدار اسی حدیث پر نہیں بلکہ اس کے علاوہ امام صاحب کا استدلال حدیث رعا ف سے بھی ہے۔ من قاء او رعا ف او امذى فى صلوته فليمنصرف وليتوضا وليبين على صلوته مالم يتكلم۔ اگر کسی آدمی نے نماز میں قی کی یا اس کی نکسیر پھوٹی یا مذی نکلی تو اس کو چاہئے کہ وہ نماز سے نکل کر آ جائے اور وضو کرے اور جب تک کلام نہ کرے وہ اسی نماز پر بناء کرے

اس حدیث سے صراحت یہ ثابت ہوا کہ خروج نجاست من غیر سبیلین ناقض وضو ہے اور اسی مضمون کی موافقت میں ابو داؤد شریف میں ایک روایت منقول ہے اور اس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ خروج نجاست من غیر سبیلین ناقض وضو ہے۔

بَابُ آدَابِ الْخَلَاءِ

قضائے حاجت کے آداب کا بیان

آداب یہ ادب کی جمع ہے ادب اس چیز کو کہتے ہیں جس کا کرنا بہتر ہو چاہے وہ عمل سے ہو یا قول سے اور اس باب میں ان احادیث کو ذکر کیا گیا ہے جو استنجاء کے اندر مطلوب ہیں اور ان احادیث کا ذکر کیا ہے جو استنجاء کے اندر کراہت سے متعلق ہے۔
الخلاء: یہ لفظ خاء کے فتح اور الف ممدودہ کے ساتھ ہے اس کا معنی ہے تنہائی والی جگہ۔ مراد اس سے قضائے حاجت کی جگہ ہے۔
کیونکہ انسان وہاں سب سے الگ ہو کر جاتا ہے۔
آداب خلاء: خلاء کے چند آداب ہیں۔

- ① قضائے حاجت کے دوران استقبال اور استدبار قبلہ نہ ہو۔ کیونکہ بیت اللہ شعائر اللہ میں سے ہے اس کی تعظیم ضروری ہے۔
- ② مقعد کو اچھی طرح صاف کیا جائے اگر استنجاء بالا حجار ہو تو کم از کم تین پتھر استعمال کئے جائیں۔
- ③ راستہ میں سایہ دار درخت اور پھل دار درخت کے نیچے قضائے حاجت نہ کی جائے۔
- ④ سوراخ میں پیشاب نہ کیا جائے تاکہ کوئی موذی چیز نقصان نہ پہنچائے۔
- ⑤ ہڈی وغیرہ سے استنجاء نہ کیا جائے کیونکہ یہ جنات کی خوراک ہے۔
- ⑥ دائیں ہاتھ سے استنجاء نہ کیا جائے۔
- ⑦ غسل خانہ میں پیشاب نہ کیا جائے۔
- ⑧ ستر اور حجاب کا پورا خیال رکھا جائے
- ⑨ معظم اور مکرم چیز سے استنجاء نہ کیا جائے۔
- ⑩ دخول خلاء اور خروج خلاء کے وقت مسنون دعائیں پڑھی جائیں۔

الفصل الاول:

مسئلہ استقبال و استدبار قبلہ

(۱/۲۹۶) عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا (متفق علیہ) قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحْيِي السُّنَّةِ رَحِمَهُ اللَّهُ هَذَا الْحَدِيثُ فِي الصَّحْرَاءِ أَمَّا فِي الْبَنِيَانِ فَلَا بَأْسَ لِمَارَوِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ أَرْتَقَيْتُ فَوْقَ بَيْتِ حَفْصَةَ لِبَعْضِ حَاجَتِي فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْضِي حَاجَتَهُ مُسْتَدْبِرَ الْقِبْلَةِ مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۹۸/۱ حدیث رقم ۳۹۴۔ وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۲۲۴/۱ حدیث رقم (۵۹-۲۶۴) وَاَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۱۹/۱ حدیث رقم ۹۔ وَاَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۱۳/۱ حدیث رقم ۸ وَاَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ

۲۱/۱-۲۲ حدیث ۲۱-۲۲۔ وأخرجہ ابن ماجہ بمعناہ ۱۱۵/۱ حدیث رقم ۳۱۸۔ وأحمد فی المسند ۵/۴۱۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ایوب انصاریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم بیت الخلاء میں جاؤ تو قبلہ کی طرف منہ نہ کرو بلکہ اپنا رخ مشرق اور مغرب کی طرف کرو۔ (بخاری و مسلم) حضرت امام محی السنۃ فرماتے ہیں کہ یہ جنگل کا حکم ہے۔ بنیان میں استقبال و استدبار کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں کسی کام کے لئے اپنی بہن حفصہ کے گھر کی چھت پر چڑھا۔ تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو بیت الخلاء میں قضاء حاجت کرتے ہوئے دیکھا۔ آپ کا استدبار قبلہ کی طرف اور استقبال شام کی طرف تھا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں مسئلہ استقبال و استدبار بیان کیا گیا ہے کہ قضائے حاجت کے وقت قبلہ کی استقبال اور استدبار نہ کرو اور اس حدیث میں شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا کا حکم اہل مدینہ کے لئے ہے کیونکہ مدینہ سے قبلہ جنوب کی طرف ہے اس لئے اہل مدینہ کو قضائے حاجت کے وقت مشرق اور مغرب کی طرف استقبال اور استدبار کا حکم دیا گیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جن علاقوں میں خانہ کعبہ مشرق اور مغرب کی سمت میں ہو۔ تو ان کے لئے شمال اور جنوب کی طرف استقبال اور استدبار کا حکم ہوگا۔

مسئلہ استقبال و استدبار: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ قضاء حاجت کے وقت بیت اللہ کی طرف استقبال اور استدبار کا کیا حکم ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بول و براز کے وقت خانہ کعبہ کی طرف استقبال اور استدبار دونوں ناجائز ہیں مطلقاً یعنی انسان قضاء حاجت کے وقت صحراء میں ہو یا بنیان میں ہر حال میں خانہ کعبہ کی طرف استقبال اور استدبار دونوں ناجائز ہیں۔ امام صاحبؒ کی پہلی دلیل حضرت ابو ایوب انصاریؓ کی مذکورہ روایت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے قضاء حاجت کے وقت مطلقاً خانہ کعبہ کی طرف استقبال اور استدبار سے منع کیا ہے اور یہ حدیث مسئلہ استقبال و استدبار کے بارے میں قانون کلی پر مشتمل ہے اور یہ حکم صحراء اور بنیان دونوں کو عام ہے اور اس حدیث کو حضرت ابو ایوب انصاریؓ کے علاوہ صحابہ کرام کی کثیر تعداد نے نقل کیا ہے۔ دلیل ثانی: امام صاحبؒ کی دوسری دلیل یہ ہے کہ خانہ کعبہ شعائر اللہ میں سے ہے اور شعائر اللہ کی تعظیم کا حکم ہے اس لئے رسول اللہ ﷺ نے تعظیم کے لئے قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف استقبال و استدبار سے منع کیا ہے اور یہ تعظیم صحراء اور بنیان دونوں میں ضروری ہے جیسے قبلہ کی طرف تھوکنا اور پاؤں پھیلانا صحراء اور بنیان دونوں میں ناجائز ہے۔

دوسرا مذہب حضرت امام شافعیؒ کا ہے ان کے نزدیک قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف استقبال و استدبار صحراء میں جائز نہیں ہے اور بنیان میں جائز ہے۔ دلیل امام شافعیؒ: حضرت امام شافعیؒ کی دلیل حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث ہے جس کو امام محی السنۃ نے روایت کیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں اپنی بہن حضرت حفصہؓ کے گھر ان کی چھت پر کسی کام کے لئے چڑھا تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو بیت الخلاء میں قضاء حاجت کرتے ہوئے دیکھا آپ کی پیٹھ قبلہ کی طرف تھی اور منہ شمال کی طرف اس سے معلوم ہوا کہ بنیان کے اندر قبلہ کی طرف استقبال اور استدبار جائز ہیں۔

جواب: ہوسکتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے جس حالت میں رسول اللہ ﷺ کو قضاء حاجت کرتے ہوئے دیکھا ہے یہ واقعہ استقبال و استدبار کعبہ کی ممانعت سے پہلے کا ہو اور بعد میں اس سے منع کر دیا گیا ہو۔ تو اس اعتبار سے حضرت ابو ایوب انصاریؓ والی روایت ناسخ ہے اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ والی روایت منسوخ ہے۔ ثانیاً: یہ کہ ممکن ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ کے چہرہ کو دیکھا ہو اور متبادر الی الفہم بھی یہی چیز ہے۔ کیونکہ ایسی حالت میں اچانک نظر پڑ سکتی ہے۔ قصداً بالارادہ تو نہیں دیکھا جاسکتا۔ ہوسکتا ہے شرم گاہ کا رخ قبلہ کی طرف نہ ہو۔ ثالثاً: یہ کہ ابو ایوبؓ کی روایت قوی ہے اور ابن عمرؓ والی روایت فعلی ہے اور یہ بقاعدہ ہے کہ بوقت

تعارض قول کو ترجیح ہوتی ہے فعل پر کیونکہ قول قانون کلی پر مشتمل ہوتا ہے اور فعل خصوصیت بھی ہو سکتا ہے اور قانون کو خصوصیت پر ترجیح حاصل ہوتی ہے۔ رابعاً: یہ کہ ابو ایوب کی روایت محرم ہے اور عمر کی روایت صحیح ہے اور بوقت تعارض حرمت کو اباحت پر ترجیح حاصل ہوتی ہے۔ کیونکہ اس میں احتیاط ہے۔

ہڈی اور گوبر کے ساتھ استنجاء منع ہے

(۲/۲۹۷) وَعَنْ سَلْمَانَ قَالَ نَهَانَا يَعْنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ أَوْ أَنْ نَسْتَنْجِيَ

بِالْيَمِينِ أَوْ أَنْ نَسْتَنْجِيَ بِأَقْلٍ مِنْ ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ أَوْ أَنْ نَسْتَنْجِيَ بِرَجِيعٍ أَوْ بِعَظْمٍ۔ (رواہ مسلم)

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ ۲۲۳/۱ حَدِيثٌ (۵۷-۲۶۲) وَأَبُو دَاوُدَ ۱۷/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۷ وَالتِّرْمِذِيُّ ۲۴/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ

۱۶۔ وَرَوَى نَحْوَهُ النَّسَائِيُّ ۳۸/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۴۱۔ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۴۳۹/۵۔

ترجمہ: حضرت سلمان فارسیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں منع کیا ہے اس سے کہ ہم بول و براز کے وقت قبلہ کی طرف رخ کریں اور دائیں ہاتھ کے ساتھ استنجاء کرنے سے بھی منع کیا ہے اور استنجاء بالاحجار کی صورت میں تین پتھروں سے کم پتھر استعمال کرنے سے منع کیا ہے۔ ہڈی اور گوبر کے ساتھ استنجاء کرنے سے بھی منع کیا ہے اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں چار مکروہات کو ذکر کیا گیا ہے۔

- ① بول و براز کے وقت قبلہ کی طرف استقبال و استدبار مکروہ تحریمی ہے گویا اس صورت میں نہیں سے مراد نہی تحریمی ہے۔
- ② دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا مکروہ تنزیہی ہے گویا اس صورت میں نہیں سے مراد نہی تنزیہی ہے اور دوران استنجاء شرم گاہ کو دایاں ہاتھ نہیں لگانا چاہئے بلکہ طریقہ یہ ہونا چاہئے کہ ڈھیلا بائیں ہاتھ میں پکڑے اور استنجاء کرے۔
- ③ اگر پتھروں کے ساتھ استنجاء کرنا ہو تو تین سے کم پتھر استعمال کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ استنجاء کرنے کے لئے پتھروں کی کوئی خاص مقدار مسنون ہے یا نہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک استنجاء کے لئے تین پتھروں کی تعداد ضروری نہیں ہے۔ اگر اس سے کم پتھروں سے طہارت حاصل ہو جائے تو یہ بھی کافی ہے البتہ ایثار کا لحاظ اولیٰ ہے۔
- ان کا استدلال بخاری کی ایک روایت سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قضاء حاجت کے وقت حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو پتھر لانے کا حکم دیا۔ تو میں پتھر اور ایک گوبر کا ٹکڑا لایا۔ رسول اللہ ﷺ نے دو پتھر لے لیے اور گوبر کو پھینک دیا اس سے ثابت ہوا کہ دو پتھر بھی استنجاء کے لئے کافی ہیں۔ تین پتھر ضروری نہیں۔
- ④ ہڈی اور گوبر کے ساتھ استنجاء کرنے سے منع کیا۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ ہڈی سے زخمی ہونے کا خطرہ ہے اور ثانیاً یہ کہ یہ جنوں کی خوراک ہے اور گوبر خود نجس ہے۔ اس سے طہارت کیسے حاصل ہوگی ثانیاً یہ کہ یہ جنات کی سواریوں کی خوراک ہے۔

دخول خلأ کے وقت دعا پڑھنے کا حکم

(۳/۲۹۸) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْخُلَاءَ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ

وَالْخَبَائِثِ . (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۲۴۲/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۴۲۔ وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۲۸۲/۱ حَدِيثٌ (۱۲۲-۳۷۵) وَأَبُو دَاوُدَ

فی السنن ۱۵/۱ حدیث رقم ۴۔ والترمذی ۱۰/۱ حدیث رقم ۵ والنسائی ۲۰/۱ حدیث رقم ۱۹۔ وابن ماجہ فی السنن ۱۰۹/۱ حدیث رقم ۲۹۸۔ والدارمی ۱۸۰/۱ حدیث رقم ۶۶۹ وأحمد فی المسند ۹۹/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت الخلاء میں داخل ہوتے تھے یعنی جب داخل ہونے کا ارادہ کرتے تو یہ دعا پڑھتے تھے: ((اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ)) اے اللہ میں تجھ سے پناہ مانگتا ہوں مذکر اور مؤنث جنات سے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت الخلاء میں داخل ہونے کا ارادہ کرتے تھے تو دخول خلاء سے قبل یہ دعا پڑھتے تھے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ۔ اور اس موقع پر دعا اور استعاذہ کی وجہ یہ ہے کہ ایسے مقامات میں اکثر شرارتی جنات ہوتے ہیں اور وہ آدمی کی مخرج کے ساتھ کھلتے ہیں بلکہ بعض اوقات آدمی کو نقصان بھی پہنچاتے ہیں۔ اس لئے استعاذہ کا حکم دیا گیا ہے۔ اگر قضاء حاجت بنیان میں کرے تو دخول خلاء سے قبل یہ دعا پڑھی جائے اور صحراء میں کشف عورت سے پہلے یہ دعا پڑھی جائے۔

قبروں پر پھول چڑھانے کا حکم

(۴/۲۹۹) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِقَبْرَيْنِ فَقَالَ إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِيْ كَبِيرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَحِرُّ مِنَ الْبَوْلِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ لَا يَسْتَنْزِلُهُ مِنَ الْبَوْلِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ ثُمَّ أَخَذَ جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا بِنِصْفَيْنِ ثُمَّ غَرَزَ فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاحِدَةً قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ صَنَعْتَ هَذَا فَقَالَ لَعَلَّهُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَنْبَسِا۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۱۷/۱ حدیث رقم ۲۱۶۔ وأخرجه مسلم ۲۴۰/۱ حدیث رقم (۱۱۱-۲۹۲) وأبو داؤد ۲۵/۱ حدیث رقم ۲۰۔ وأخرجه الترمذی فی السنن ۱۰۲/۱ حدیث رقم ۷۰۔ وأخرجه النسائی فی السنن ۲۸/۱ حدیث رقم ۳۱۔ وابن ماجہ مختصراً فی السنن ۱۲۵/۱ حدیث رقم ۳۴۷۔ والدارمی ۲۰۵/۱ حدیث رقم ۷۳۹۔ وأحمد فی المسند ۲۲۵/۱۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ دو قبروں کے پاس سے گزرے۔ تو آپ نے انہیں دیکھ کر فرمایا کہ ان دونوں قبروں میں قبر والوں کو عذاب ہو رہا ہے اور عذاب بھی کسی بڑی چیز کی وجہ سے نہیں ہو رہا۔ ان میں سے ایک تو پیشاب سے نہیں بچتا تھا اور مسلم شریف کی ایک روایت کے الفاظ اس طرح ہیں کہ ان میں سے ایک پیشاب سے احتیاط نہیں کرتا تھا اور دوسرا چغل خور تھا۔ پھر آپ نے کھجور کی تر شاخ لی۔ اس کو درمیان سے چیر کر دو حصوں میں تقسیم کیا ایک حصہ ایک قبر پر گاڑ دیا اور دوسرا حصہ دوسری قبر پر گاڑ دیا۔ صحابہ کرامؓ نے یہ عمل دیکھ کر سوال کیا۔ اے اللہ کے رسول آپ ﷺ نے ایسا کیوں کیا آپ ﷺ نے فرمایا شاید کہ اس عمل سے ان کے عذاب میں اس وقت تک تخفیف رہے جب تک یہ شاخیں خشک نہ ہوں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کا گزر دو قبروں کے پاس سے ہوا اور آپ ﷺ کو بذریعہ وحی اطلاع ہو گئی کہ ان دو قبروں والوں کو عذاب ہو رہا ہے اور عذاب بھی کسی ایسی چیز کی وجہ سے نہیں ہو رہا کہ جس سے بچنا مشکل ہو۔ ایک کو پیشاب سے نہ بچنے کی وجہ سے عذاب ہو رہا ہے اور دوسرے کو نیمہ کی وجہ سے عذاب ہو رہا ہے۔ نیمہ کا معنی ہے چغل خوری کہ دو آدمیوں کی آپس میں عداوت اور دشمنی

ہو اور ان دونوں کے درمیان مزید فساد اور دشمنی کی آگ کو بھڑکانے کیلئے ان کی باتیں ایک دوسرے کے سامنے نقل کرے۔ کہ فلاں نے تجھے یہ گالی دی ہے اور یہ نازیبا بات کی ہے علیٰ ہذا القیاس تاکہ ان دونوں کے درمیان اچھی طرح اشتعال پیدا ہو اور خوب فتنہ انگیزی ہو۔ امام نووی رحمہ اللہ کا قول: علامہ نووی فرماتے ہیں کہ نمبر کی تعریف یہ ہے کہ کسی کا کلام دوسرے تک تکلیف اور اذیت رسانی کے لئے نقل کرنا اور پہنچانا۔ آج کل کے دور اور عرف میں اس کو چغل خوری کہتے ہیں اور یہ انسانی اور اخلاقی نقطہ نظر سے انتہائی گری ہوئی بات ہے اور بدترین عادت اور خصلت ہے اسلام چغل خوری کو انتہائی نفرت کی نظر سے دیکھتا ہے۔ اسلام اس کی حوصلہ شکنی کرتا ہے نہ کہ حوصلہ افزائی۔ چنانچہ بخاری اور مسلم کی حدیث میں مذکور ہے۔ کہ چغل خور جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

کعب احبار کا قول: حضرت عمر فاروقؓ کے بارے میں منقول ہے کہ ایک مرتبہ انہوں نے یہودیوں کے ایک بڑے عالم کعب احبار سے ان کے مسلمان ہونے کے بعد سوال کیا کہ تو رات میں ہیبت ناک سب سے بڑا گناہ کونسا ہے کعب احبار نے جواب دیا کہ چغل خوری۔ پھر حضرت عمرؓ نے دریافت کیا۔ کیا اس کا گناہ قتل کے گناہ سے بھی زیادہ ہیبت ناک اور خطرناک ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ قتل بھی چغل خوری کے سبب سے ہوتا ہے اور دیگر مفسد بھی کثرت کے ساتھ چغل خوری سے پیدا ہوتے ہیں۔

رسول اللہ ﷺ کا معجزہ: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا ایک معجزہ بھی ظاہر ہے وہ اس طرح کہ رسول اللہ ﷺ نے کھجور کی ایک تر شاخ لے کر اس کو درمیان سے شق کیا پھر ایک ایک حصہ ہر قبر پر گاڑ دیا۔ صحابہ کرام نے سوال کیا اے اللہ کے رسول ﷺ آپ نے ایسا کیوں کیا۔ اس کی کیا وجہ ہے آپ نے جواب دیا کہ جب تک یہ تر رہیں گی ان کے عذاب میں تخفیف رہے گی۔ جب رسول اللہ ﷺ کو اس بات کی اطلاع ہو گئی کہ یہ دونوں قبروں قبر والے عذاب میں گرفتار ہیں۔ تو آپ سے رحمۃ اللہ للعالمین ہونے کی وجہ سے برداشت نہ ہو سکتا۔ آپ نے اللہ تعالیٰ کے دربار میں رحم و کرم کی درخواست کی اور آپ کی دعا اللہ کے دربار میں قبول ہو گئی اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ فیصلہ صادر کیا گیا کہ کھجور کی شاخ شق کر کے دونوں قبروں پر رکھیں تو ان کے عذاب میں تخفیف ہوگی۔ چنانچہ اس کی وضاحت مسلم شریف کی ایک دوسری حدیث میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میری دعا اور شفاعت ان کے حق قبول کی کہ جب تک یہ شاخیں تر رہیں گی۔ ان کو عذاب نہیں ہوگا۔ ایک قول کے مطابق اس کا سبب یہی ہے اور اس کی تصدیق مسلم شریف کی حدیث سے ہو جاتی ہے اور بعض علماء کے نزدیک اس کے دیگر اسباب بھی ہیں جن کو شروحات حدیث کی کتابوں میں تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔

علامہ کرمانی فرماتے ہیں۔ کہ عذاب کی تخفیف کا سبب وہ تر شاخ تھی۔ کہ اس میں دفع عذاب اور تخفیف عذاب کی خصوصیت تھی۔ مگر یہ خاصیت اس کے اندر لذات نہ تھی۔ بلکہ بطور تبرک اور معجزہ من جانب اللہ تھی اور اس کے معجزہ ہونے پر عقلی قرینہ بھی موجود ہے وہ یہ کہ معجزہ خلاف عقل ہوتا ہے اور یہ بھی خلاف عقل ہے۔ عقل کا تقاضا تو یہ تھا کہ اگر اس کو تر رکھنا مقصود ہے تو بجائے شق کرنے کے قطع مناسب تھا۔ کیونکہ قطع کی صورت میں رطوبت زیادہ دیر تک رہ سکتی ہے اور اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ علماء صلحاء اور نیک لوگوں کو قبور پر جانا چاہئے۔ تاکہ ان کی دعا اور برکت سے ان کے عذاب میں تخفیف ہو۔

روایت کے الفاظ کا اختلاف: مذکورہ حدیث کے الفاظ میں اختلاف ہے۔ مسلم شریف کی روایت کے الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ پہلا آدمی جس کو قبر میں عذاب ہو رہا تھا۔ وہ خود پیشاب سے نہیں بچتا تھا۔ یعنی پیشاب کرتے وقت اپنے آپ کو چھینٹوں سے نہیں بچا سکتا تھا اور دوسری روایت میں لَا یَسْتَنْزِہُ مِنَ الْبَوْلِ کے الفاظ ہیں اور لَا یَسْتَنْزِہُ مشتق ہے لَا یَسْتَنْزِہُ سے اس کا معنی ہے عضو تناسل کو کھینچ کر اندر سے پیشاب کے قطرات کو نکالنا۔ اس صورت میں مذکورہ جملہ کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ عضو مخصوص کو کھینچ کر اچھی طرح اندر سے پیشاب کے قطرات کو نہیں نکالتا تھا بہر حال مآل اور نتیجہ دونوں عبارتوں کا ایک ہی ہے کہ وہ پیشاب سے پاکی اور

صفائی نہیں کرتا تھا اور پیشاب سے طہارت حاصل نہ کرنا کبیرہ گناہ ہے اور بطلان صلوٰۃ کا سبب ہے اور یہ عذاب میں گرفتار ہونے کا سبب اور موجب ہے۔

اور اس حدیث سے اہل بدعت نے اولیاء اللہ کی قبروں پر پھول چڑھانے کا جواز ثابت کیا ہے جبکہ اہل بدعت کا یہ ثبوت جواز دو وجہ سے صحیح نہیں ایک وجہ یہ ہے کہ یہ معجزہ ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ حضور نے شاخ گاڑی ہے ان کو معذب سمجھ کر اب اگر اولیاء اللہ کی قبروں پر پھول چڑھانے ہیں تو دو حال سے خالی نہیں ان کو معذب سمجھا جائے گا یا نہیں۔ اگر معذب سمجھا جائے تو یہ ان کی گستاخی ہے اور اگر معذب نہ سمجھا جائے تو یہ حدیث کے خلاف ہوگا۔

لعنت کے دو کام

(۵/۳۰۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اتَّقُوا اللَّاعِنِينَ قَالُوا وَمَا اللَّاعِنَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الَّذِي يَتَخَلَّى فِي طَرِيقِ النَّاسِ أَوْ فِي ظِلِّهِمْ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۲۲۶/۱ حديث رقم (۶۸-۲۶۹) - وَاخرجه أبو داود في السنن ۲۸/۱ حديث رقم ۲۵ وَاخرجه أحمد في المسند ۳۷۲/۲ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم ان دو چیزوں سے بچو جو لعنت کا سبب ہیں صحابہ کرام نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول وہ دو چیزیں کونسی ہیں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ایک تو وہ آدمی جو راستہ میں قضائے حاجت کرے دوسرا وہ آدمی جو لوگوں کی سایہ دار چیز کے نیچے پاخانہ کرے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں دو امور کو رسول اللہ ﷺ نے لعنت کا موجب قرار دیا ہے۔ کہ یہ دو کام لعنت کا سبب ہیں۔ ہر انسان جس کو ان سے اذیت ہوگی تو ایسا کام کرنے والے پر لعنت کریں گے۔

① راستہ میں بول و براز کرنا۔ اس راستہ سے مراد ایسا راستہ ہے جس پر لوگ کثرت سے چلتے ہوں کیونکہ ایسے راستہ میں اگر کوئی قضائے حاجت کرے گا۔ تو اس سے لوگوں کو تکلیف ہوگی اور کسی کو تکلیف پہنچانا درست نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر ایسا راستہ ہو جس پر لوگوں کا مردور نہ ہو یا کبھی کبھی اس پر لوگ چلتے ہوں۔ تو وہ راستہ اس حکم سے خارج ہے۔

② سایہ میں بول و براز کرنا۔ سایہ سے مراد ایسی چیز ہے جو سایہ دار ہو۔ چاہے درخت ہو۔ یا سائبان ہو۔ یا کوئی دیوار وغیرہ ہو۔ کہ جس کے سایہ سے لوگ فائدہ حاصل کرتے ہوں۔ اگر کوئی آدمی ایسی جگہ غلاظت اور نجاست پھیلائے تو اس سے لوگوں کو تکلیف اور اذیت ہوگی اور یہ مؤمن کی شان کے خلاف ہے کہ کسی کو اذیت اور ضرر پہنچائے۔

دائیں ہاتھ سے استنجاء نہ کیا جائے

(۶/۳۰۱) وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا شَرِبَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ وَإِذَا أَتَى الْخَلَاءَ فَلَا يَمْسُ ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ وَلَا يَتَمَسَّحُ بِيَمِينِهِ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحيحه ۲۵۳/۱ حديث رقم ۱۰۴ - ومسلم فی صحيحه (۶۳-۲۶۷) - وَابو داود ۳۱/۱ حديث رقم ۳۱ - وَاحمد فی المسند ۲۹۶/۵ -

ترجمہ: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی شخص پانی پیئے تو پانی والے برتن میں سانس نہ لے اور جب قضائے حاجت کرے تو دائیں ہاتھ سے مس ذکر نہ کرے۔ اور نہ ہی دائیں ہاتھ سے استنجاء کرے۔ (بخاری و مسلم)

- تشریح: اس حدیث میں تین آداب بتائے گئے ہیں ادب سے انسان باوقار بن جاتا ہے۔ اسلئے آداب کو بجالانے کا حکم دیا گیا ہے۔
- ① پہلا ادب یہ بتایا گیا ہے کہ جب کوئی آدمی پانی پیئے تو پانی پینے کے دوران برتن میں سانس نہ لیا جائے بلکہ سانس لیتے وقت برتن کو اپنے منہ سے جدا کرے۔ تاکہ ناک سے کوئی نامناسب چیز پانی میں نہ گر پڑے۔
 - ② دوسرا ادب یہ بتایا گیا ہے کہ جب کوئی آدمی بیت الخلاء میں جائے تو وہ اس دوران اپنے آلہ تناسل کو دائیں ہاتھ سے مس نہ کرے۔ کیونکہ دائیں ہاتھ کو محترم امور میں استعمال کیا جاتا ہے اور مس ذکر بالیمین اس کے خلاف ہے۔
 - ③ تیسرا ادب یہ ہے کہ بول و براز کرنے کے بعد دائیں ہاتھ سے استنجاء نہ کیا جائے کیونکہ دایاں ہاتھ کھانے وغیرہ امور کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔ جب اس دوران اس کو استنجاء کا تصور اور خیال آئے گا تو کراہت پیدا ہوگی۔

وضو کرتے وقت ناک کو جھاڑا جائے

(۷/۳۰۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَوَضَّأَ فَلْيَسْتَنْشِرْ وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ. (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی الصحيح ۲۶۲/۱ حدیث رقم ۱۶۱۔ و مسلم ۲۱۲/۱ حدیث رقم (۲۲-۲۳۷) والترمذی ۴۰/۱ حدیث رقم ۲۷۔ والنسائی ۶۶/۱ حدیث رقم ۸۸۔ وأخرجه ابن ماجه فی السنن ۱۴۳/۱ حدیث رقم ۴۰۹۔ وأخرجه الدارمی فی السنن ۱۹۱/۱ حدیث ۷۰۳۔ وأخرجه مالك فی الموطأ ۱۹/۱ کتاب الطهارة حدیث ۳۔ وأحمد فی المسند ۲۳۶/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی وضو کرے تو اس کو چاہئے کہ وہ ناک کو بھی جھاڑے اور جو آدمی قضائے حاجت کے بعد استنجاء بالا حجار کرے تو اس کو چاہئے کہ طاق عدد کی رعایت کرے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث سے ایک تو یہ بات معلوم ہوئی کہ استنجاء بالا حجار جائز ہے اور اس کے لئے کوئی متعین عدد ضروری نہیں۔ بلکہ اصل دار و مدار ضرورت پر ہے ہاں البتہ ایثار کی رعایت رکھنا مستحب ہے اس حدیث میں اسی کو بتلایا گیا ہے۔

پیشاب نرم جگہ کیا جائے

(۸/۳۰۳) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْخُلُ الْخَلَاءَ فَأَحْمِلُ أَنَا وَغُلَامٌ إِذَا وَءَ مِنْ مَاءٍ وَعَنْزَةً يَسْتَنْجِي بِالْمَاءِ۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحيحه ۲۵۰/۱ حدیث رقم ۱۵۰۔ وأخرجه مسلم فی صحيحه ۲۲۷/۱ حدیث رقم (۷۰-۲۷۱) وأخرجه النسائی فی السنن ۴۲/۱ حدیث رقم ۴۵۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۱۷۱/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب قضائے حاجت کے لئے تشریف لے جاتے تھے تو میں اور ایک لڑکا پانی کا ایک برتن اور ایک برچھی لیتے تو آپ ﷺ اس پانی سے استنجاء کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ قضائے حاجت کے لئے تشریف لے جاتے تو آپ کے ساتھ

ایک خادم پانی کا برتن اٹھا کر چلتا اور دوسرا خادم ایک برچھی ساتھ لے کر چلتا۔ دونوں خادموں سے مراد حضرت بلال اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما ہیں۔ پانی لے جانے کی غرض و غایت یہ ہوتی تھی تاکہ آپ قضائے حاجت سے فارغ ہو کر اس پانی کے ساتھ استنجاء کریں اور برچھی کو ساتھ لے جانے کی تین وجوہات ہیں۔ اول یہ کہ اس برچھی کے ساتھ زمین کو کھود کر نرم کر لیا جائے اور پھر اس جگہ پر پیشاب کیا جائے تاکہ جسم اور کپڑوں پر چھینٹ نہ پڑے۔ ثانی یہ کہ اس برچھی کے ساتھ بوقت ضرورت استنجاء کے لئے ڈھیلے توڑ کر منہ سب مقدار میں کر لیے جائیں ثالث یہ کہ بوقت ضرورت کسی موذی چیز سے اپنا دفاع کیا جائے۔

الفصل الثانی:

بیت الخلاء جاتے وقت متبرک چیز کو ساتھ لے جانا مکروہ ہے

(۹/۳۰۴) عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْخُلَاءَ نَزَعَ خَاتَمَهُ (رواہ ابو داود والنسائی والترمذی)

وقال هذا حديث حسن صحيح غريب وقال ابو داود هذا حديث منكروفي روايته (وَضَعَ بَدَلُ نَزَعَ.....)

أخرجه أبو داود في السنن ۲۵/۱ حديث رقم ۱۹. وأخرجه الترمذی في السنن ۲۰/۱۴ حديث رقم ۱۷۴۶. والنسائی في السنن ۱۷۸/۸ حديث رقم ۵۲۱۳. وابن ماجه ۱۱۰/۱ حديث رقم ۳۰۳.

حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت الخلاء کو جاتے تو اپنی انگشتی اتار دیا کرتے تھے اس حدیث کو امام ابو داؤد امام ترمذی اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور امام ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے اور امام ابو داؤد نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے۔ نیز انکی روایت میں لفظ نزع کی جگہ وضع ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جس وقت قضائے حاجت کے لئے بیت الخلاء میں جاتے تھے تو اپنی انگشتی کو اتار کر جاتے تھے کیونکہ آپ کی انگٹھی میں محمد رسول اللہ ﷺ کا نقش تھا اور ادب کا تقاضا ہے کہ ایسے متبرک کلمات کو بیت الخلاء میں ساتھ نہ لے جایا جائے اور اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہوا کہ استنجاء کرنے والے کے لئے ضروری ہے کہ بیت الخلاء میں کوئی ایسی چیز ساتھ لے کر نہ جائے۔ جس پر اللہ یا قرآن یا کسی نبی کا نام وغیرہ لکھا ہوا ہو۔

حضرت علامہ ابہریؒ فرماتے ہیں کہ اگر محمد ﷺ کے علاوہ بھی کسی نبی اور رسول کا نام لکھا ہوا ہو تو اس کو بھی اپنے ساتھ بیت الخلاء میں نہ لے جائے اور علامہ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ جب کوئی آدمی استنجاء کرنے کا ارادہ کرے تو اس کے لئے یہ مستحب ہے کہ اپنے جسم سے ہر ایسی چیز کو دور کرے جو متبرک ہو۔ یا اس پر کوئی معظّم نام لکھا ہوا ہو جیسے اللہ کا نام رسول کا نام قرآن کا نام یا کسی فرشتے کا نام۔

حضرت امام ابو داؤد نے اگرچہ اس حدیث کے بارے میں کلام کیا ہے۔ لیکن دیگر علماء کرام فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو بطور استدلال کے پیش کیا جاسکتا ہے۔

قضائے حاجت کے لئے دُور جانا چاہئے

(۱۰/۳۰۵) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَادَ الْبِرَارَ انْطَلَقَ حَتَّى لَا يَرَاهُ أَحَدٌ (رواہ ابو داود)

أخرجه أبو داود في سننه ۱۴/۱. حديث رقم ۲. وأخرجه ابن ماجه ۱۲۱/۱. حديث رقم ۳۳۵. ورواه الترمذی عن المغيرة

بن شعبہ ۳۱/۱ حدیث رقم ۲۰۔ و كذلك الدارمی ۱۷۶/۱۔ حدیث رقم ۶۶۰۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب قضائے حاجت کے لئے باہر صحراء میں جاتے تو بہت دور تشریف لے جاتے یہاں تک کہ آپ ﷺ کو کوئی نہ دیکھتا۔ (ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب قضائے حاجت کے لئے صحراء میں جانے کا ارادہ کرتے تو بہت دور تشریف لے جاتے تاکہ آپ کو کوئی نہ دیکھ نہ لے۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ قضائے حاجت کے لئے صحراء اور جنگل میں اتنا دور جانا چاہئے کہ انسان دوسرے لوگوں کی نظروں سے پوشیدہ ہو جائے۔

پیشاب کے لئے نرم جگہ تلاش کی جائے

(۱۱/۳۰۶) وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ فَأَرَادَ أَنْ يَقُولَ فَأَتَى دِمَشًا فِي أَصْلِ جِدَارٍ

فَبَالَ ثُمَّ قَالَ إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقُولَ فَلْيُرْ تَدْلِيلًا - (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۵/۱ حدیث رقم ۳۔ و احمد فی المسند ۴/۳۹۶۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا آپ ﷺ نے پیشاب کرنے کا ارادہ کیا۔ چنانچہ آپ ایک دیوار کی جڑ یعنی اس کے قریب پہنچے اور نرم زمین تلاش کر کے وہاں پیشاب کیا۔ پیشاب سے فارغ ہو کر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم سے کوئی شخص پیشاب کرنے کا ارادہ کرے تو اس کو چاہئے کہ وہ پیشاب کے لئے نرم زمین تلاش کرے اس حدیث کو امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے ایک دیوار کے قریب نرم زمین تلاش کر کے پیشاب کیا اور امت کو بھی حکم دیا کہ جب تم میں سے کوئی پیشاب کا ارادہ کرے تو اس کو چاہئے کہ نرم جگہ تلاش کرے تاکہ پیشاب کی چھینٹ جسم اور کپڑوں پر نہ پڑے۔ بظاہر اس حدیث پر ایک اشکال ہے کہ یہ دیوار کسی کی ملکیت ہوگی اور اس کی جڑ میں پیشاب کرنا ضرر اور ایذا رسانی سے خالی نہیں ہے کیونکہ اس سے دیوار کی مٹی کو شور لگ جاتا ہے پھر رسول اللہ ﷺ نے اس کی جڑ میں پیشاب کیوں کیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ وہ دیوار کسی کی ملکیت نہ ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ دیوار کسی کی مملوک ہو اور مالک کی جانب سے اجازت ہو آگے اجازت عام ہے چاہے حقیقتہً ہو یا حکماً ہو۔ لہذا کوئی اشکال نہیں ہے۔

قضائے حاجت کے وقت زمین کے قریب ہو کر کشف عورت کیا جائے

(۱۲/۳۰۷) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَادَ الْحَاجَّةَ لَمْ يَرْفَعْ قُبُوءَهُ حَتَّى يَدْنُو مِنَ الْأَرْضِ

(رواه الترمذی و ابوداؤد و الدارمی)

اخرجه الترمذی ۲۱/۱ و اخرجه ابوداؤد عن ابن عمر ۲۱/۱ حدیث رقم ۱۴ و الدارمی ۱۷۸/۱ حدیث رقم ۶۶۶۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب قضائے حاجت کا ارادہ کرتے تھے۔ تو جب تک بیٹھے وقت زمین کے قریب نہ ہو جاتے۔ اپنے ستر سے کپڑا نہ اٹھاتے تھے۔ اس حدیث کو امام ترمذی، امام ابوداؤد اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ جب قضائے حاجت کے وقت زمین کے قریب ہو جاتے تو تب کشف عورت کرتے تھے اس حدیث میں

بھی قضائے حاجت کے وقت کا ایک ادب بیان کیا گیا ہے کہ انسان طبعاً حیا کا پیکر ہے اور اس شرم و حیا کا تقاضا یہ ہے کہ ضرورت کے بغیر کشف عورت نہ کرے۔ جب قضائے حاجت کے لئے بیٹھے تو زمین کے قریب ہو کر کشف عورت کرے۔ یہی رسول اللہ ﷺ کا مزاج اور عادت شریفہ تھی اس سے معلوم ہوا کہ بیٹھنے سے پہلے کھڑے کھڑے کشف عورت جائز نہیں چاہے صحراء میں ہو یا بنیان میں۔ اس حدیث سے علماء نے دو مسائل کا استنباط کیا ہے ایک یہ الضرورة تبيح المحظورات دوم یہ کہ الضروری يتقدر بقدر الضرورة۔

رسول اللہ ﷺ کی شفقت

(۱۳/۳۰۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ لَوْلَدِهِ أُعَلِّمُكُمْ إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا وَأَمْرٌ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ وَنَهْيٌ عَنِ الرُّوثِ وَالرِّمَّةِ وَنَهْيٌ أَنْ يَسْتَطِيبَ الرَّجُلُ بِيَمِينِهِ . (رواه ابن ماجه والدارمي)

اخرجه ابن ماجه في السنن ۱۱۴/۱ حديث رقم ۳۱۳۔ وأخرجه أبو داود في السنن ۱۸/۱ حديث رقم ۸ وأخرجه النسائي في السنن ۳۸/۱ حديث رقم ۴۰۔ وأحمد بالفاظ متقاربة۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا شفقت اور نصیحت کے اعتبار سے میں تمہارے لئے ایسے ہوں جیسے باپ بیٹے کے لئے ہوتا ہے چنانچہ میں تمہیں یہ تعلیم دیتا ہوں کہ تم قضائے حاجت کے وقت قبلہ کی طرف استقبال اور استدبار نہ کرو اور استنجاء بالاحجار کی صورت میں تین پتھر استعمال کرنے کا حکم دیا۔ لید اور ہڈی کے ساتھ استنجاء کرنے سے منع کیا اور اسی طرح دائیں ہاتھ کے ساتھ استنجاء کرنے سے بھی منع کیا اس حدیث کو امام ابن ماجہ اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

اس حدیث میں بھی آداب استنجاء کو بیان کیا گیا ہے اور ساتھ ہی نصیحت اور شفقت کے اعتبار سے رسول اللہ ﷺ کا جو امت کے ساتھ خصوصی تعلق ہے اس کو مثیلی انداز میں واضح کیا گیا ہے کہ جس طرح باپ تعلیم و تربیت کے اعتبار سے اپنی اولاد کے لئے ناصح اور شفیق ہوتا ہے اسی طرح آپ ﷺ ناصح اور شفیق ہیں اور اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ اولاد پر لازم ہے کہ وہ باپ کی اطاعت کرے اور والد پر بھی لازم ہے کہ وہ اپنی اولاد کو تربیت اور آداب کی تعلیم دے۔

دایاں ہاتھ مکرم اور بایاں مکروہ امور کے لئے استعمال ہو

(۱۳/۳۰۹) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اليمنى لظهوره وطماعه وكانت يده اليسرى لخلائه وما كان من أذى . (رواه أبو داود)

اخرجه أبو داود في السنن ۳۲/۱ حديث رقم ۳۳۔ وأحمد في مسنده ۲۶۵/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا دایاں ہاتھ وضو کرنے اور کھانے کے لئے تھا اور بایاں ہاتھ استنجاء کرنے کے لئے اور ہر مکروہ کام کے لئے استعمال ہوتا تھا اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ اپنے دائیں ہاتھ سے ان امور کو سرانجام دیتے تھے جو کہ تبرک اور مکرم ہوں مثلاً وضو کرنا، کھانا کھانا، ہدیہ کرنا، صدقہ اور خیرات کرنا، علیٰ ہذا القیاس اور جو امور مکروہ یا ناپسندیدہ ہوتے تھے ان کو بائیں ہاتھ سے سرانجام دیتے تھے جیسے استنجاء

کرنا ناک جھاڑنا علیٰ ہذا القیاس اس حدیث کے مفہوم سے یہی اخذ ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ وضو کرتے وقت ناک میں پانی داکیں ہاتھ سے ڈالتے ہوں گے اور ناک کو بائیں ہاتھ سے جھاڑتے ہوں گے یہی آداب ہیں ان کو اپنانا چاہئے مگر افسوس در افسوس کہ موجودہ زمانہ میں دین سے اس قدر دوری ہے کہ ماڈرن اور فیشن ایبل لوگوں نے اسلامی آداب کو ترک کر دیا۔ بائیں ہاتھ میں کتاب پکڑتے ہیں اور دائیں ہاتھ میں جوتا پکڑتے ہیں۔ اسلامی آداب کو چھوڑنا لوگوں نے اپنا فیشن بنالیا ہے اور یہ بیماری موجودہ زمانے میں لوگوں کے اندر بہت سرایت کر چکی ہے۔

یہ شریعت مطہرہ کے آداب اور احکام اور مزاج شریعت سے عدم واقفیت کا نتیجہ ہے ضلالت اور ہوسکے جال میں پھنس کر غفلت کا شکار ہیں۔

استنجاء میں تین پتھر کفایت کر جاتے ہیں

(۱۵/۳۱۰) وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا ذَهَبَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْغَائِطِ فَلْيَذْهَبْ مَعَهُ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ

يَسْتَطِيبُ بِهِنَّ فَإِنَّهَا تُجْزِي عَنْهُ - (رواه ابو داود والنسائی والدارمی)

اخرجه أحمد فی المسند ۱۰۸/۶ و ابو داود فی السنن ۳۷/۱ حدیث رقم ۴۰ والنسائی فی السنن ۴۲/۱ حدیث رقم

۴۴۔ والدارمی فی السنن ۱۸۰/۱ حدیث رقم ۶۷۰۔ و اخرجہ الدارقطنی فی السنن ۵۴/۱ باب الاستنجاء حدیث ۴۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی آدمی قضائے حاجت کے لئے جائے تو اس کو چاہئے کہ وہ اپنے ساتھ تین پتھر لے جائے ان کے ساتھ استنجاء کرے۔ کیونکہ تین پتھر استنجاء کے لئے کافی ہوتے ہیں اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام نسائی اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں استنجاء کے وقت تین پتھر استعمال کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور اس کے لئے پتھروں کی کوئی خاص تعداد مقرر نہیں ہے بلکہ اصل مقصد تو طہارت حاصل کرنا ہے اور تین پتھروں سے عموماً صفائی اور طہارت حاصل ہو جاتی ہے اس لئے تین کا ذکر کیا گیا ہے اگر استنجاء بالا حجار سے طہارت اچھی طرح حاصل ہو جائے تو اس کے بعد استنجاء بالماء کی بھی ضرورت نہیں ہاں البتہ استنجاء بالماء مستحب ضرور ہے۔

جنات کی خوراک سے استنجاء نہ کرو

(۱۶/۳۱۱) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَسْتَنْجُوا بِالرُّوْثِ وَلَا بِالْعِظَامِ فَإِنَّهُ زَادَ إِخْوَانَكُمْ

مِنَ الْجِنِّ (رواه الترمذی والنسائی الا انه لم يذكر) زَادَ إِخْوَانَكُمْ مِنَ الْجِنِّ

اخرجه الترمذی فی السنن ۲۹/۱ حدیث رقم ۱۸ والنسائی فی السنن ۳۷/۱ حدیث رقم ۳۹۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ تم لوگ لید اور ہڈی کے ساتھ استنجاء نہ کرو کیونکہ یہ تمہارے جن بھائیوں کی خوراک ہے اس حدیث کو امام ترمذی اور امام نسائی نے روایت کیا ہے مگر اتنا فرق ہے کہ امام نسائی نے زَادَ إِخْوَانَكُمْ مِنَ الْجِنِّ کے الفاظ ذکر نہیں کئے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ کی شریعت مطہرہ میں جس طرح انسان احکام شرعیہ کے مخاطب ہیں اسی طرح جنات بھی مخاطب ہیں اور آپ ﷺ نے جس طرح انسانوں کی دینی اور دنیاوی اعتبار سے راہنمائی فرمائی ہے بالکل اسی طرح جنات کی بھی راہنمائی فرمائی ہے۔

چنانچہ اسی وجہ سے اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے لید اور ہڈی کے ساتھ استنجاء کرنے سے منع کیا ہے۔ کیونکہ لید ان کے جانوروں کے لئے خوراک ہے اور ہڈی خود جنات کے لئے غذا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ ہڈی کو ان کے لئے پر گوشت بنا دیتا ہے۔

ڈاڑھی کو گرہ لگانے اور تانت باندھنے پر وعید

(۱۷/۳۱۲) وَعَنْ رُوَيْفِعِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا رُوَيْفِعُ لَعَلَّ الْحَيَاةَ سَتَطُولُ بِكَ بَعْدِي فَأَخْبِرِ النَّاسَ أَنَّ مَنْ عَقَدَ لِحْيَتَهُ أَوْ تَقَلَّدَ وَتَرًا أَوْ اسْتَجَبَى بِرَجِيعِ دَابَّةٍ أَوْ عَظْمٍ فَإِنَّ مُحَمَّدًا مِنْهُ بَرِيءٌ. (رواه ابو داود)

اخرجہ ابو داود فی السنن ۳۴/۱ حدیث رقم ۳۶ والنسائی فی السنن ۱۲۵/۸ حدیث رقم ۵۰۶۷۔

حضرت روفیع بن ثابتؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے ارشاد فرمایا اے روفیع۔ شاید کہ میرے بعد تمہاری زندگی دراز ہو۔ لہذا تم لوگوں کو خبردار کرنا کہ جس شخص نے اپنی ڈاڑھی میں گرہ لگائی یا گلے میں تانت باندھی۔ یا لید گوبر اور ہڈی سے استنجاء کیا۔ تو محمد ﷺ اس سے بیزار ہیں اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت روفیع کو ایک خاص طریقہ سے مخاطب کیا اور اس مخصوص انداز کے ساتھ مخاطب کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ میری رحلت کے بعد تمہاری زندگی دراز ہو اور دیگر لوگوں کو دیکھو کہ وہ معصیت، ضلالت، بدعات اور رسومات میں مبتلا ہوں تو ان کو چار امور سے منع کر دینا۔

① ڈاڑھی کو گرہ لگانے سے۔ ② گلے میں تانت باندھنے سے۔

③ لید اور گوبر کے ساتھ استنجاء کرنے سے۔ ④ ہڈی کے ساتھ استنجاء کرنے سے۔

ڈاڑھی کو گرہ لگانا:

ڈاڑھی کو گرہ لگانے کی تین صورتیں ہیں:

- ① اکثر علماء کے نزدیک ڈاڑھی کو گرہ لگانے سے مراد یہ ہے کہ تدبیر اور تکلیف کے ساتھ ڈاڑھی کے بالوں کو گھنگھریالے کرنا۔ چنانچہ اس سے منع کیا گیا ہے کیونکہ یہ عمل سنت کے خلاف ہے سنت طریقہ یہ ہے کہ ڈاڑھی کے بالوں کو سیدھا چھوڑا جائے۔
- ② بعض علماء کے نزدیک ڈاڑھی کو گرہ لگانے سے مراد یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کی عادت یہ تھی کہ دوران جنگ اپنی ڈاڑھی کے بالوں کو گرہ دے لیتے تھے۔ اس سے منع کیا گیا ہے کیونکہ یہ عورتوں کے ساتھ مشابہت کو مستلزم ہے۔
- ③ بعض اہل علم کے نزدیک ڈاڑھی کو گرہ دینے سے مراد یہ ہے کہ گھٹی لوگوں کی عادت تھی کہ وہ اپنی ڈاڑھی میں گرہ لگاتے تھے اس سے منع کیا گیا ہے کیونکہ یہ عمل اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں تغیر اور تبدل کو مستلزم ہے۔

تانت باندھنا:

اس حدیث میں وَتَر یعنی تانت باندھنے سے بھی منع کیا گیا ہے اور اس کی تین صورتیں ہیں۔

- ① وَتَر یعنی تانت باندھنے سے مراد یہ ہے کہ لوگ نظر اور آفات و مصائب سے بچنے کے لئے بطور حفاظت تعویذ اور گنڈے وغیرہ بچوں اور گھوڑوں کے گلے میں باندھ لیتے تھے۔ اس سے منع کیا گیا۔

- ② بعض علماء کے نزدیک وَتَر یعنی تانت سے مراد ڈورے ہیں جن میں کافر لوگ گھنٹی اور گھنگرود وغیرہ باندھ کر لٹکاتے تھے۔

﴿۳﴾ وکُتُوبًا دھنے سے مراد کمان کی تانت ہے جس کو لوگ گھوڑے کے گلے میں ڈالتے تھے تاکہ نظربد سے محفوظ اور مأمون رہے۔ ان تمام سے رسول اللہؐ نے منع کیا ہے کیونکہ یہ عمل کفار کے ساتھ مشابہت کو تسلیم ہے اسی لئے تو آپ ﷺ نے براءت کا اظہار کیا۔ اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ان چھوٹی چھوٹی رسومات پر براءت کا اعلان کیا ہے جو کہ حقیقت میں کبار میں بھی شامل نہیں ہیں۔ تو اس کے مقابلے میں ان بڑی بڑی رسومات کے بارے میں غور و فکر کیجئے جن میں شومی قسمت کہ آج مسلمان مبتلا ہیں اور ان کا تعلق کبیرہ گناہوں سے ہے اور ایسے لوگوں سے کتنی نفرت ہوگی اور ان کا کیا اور کیسا انجام ہوگا۔

شیطان انسان کی مقعد کے ساتھ کھیلتا ہے

(١٨/٣١٣) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنِ اكْتَحَلَ فُلْيُوتَرٌ مِّنْ فَعَلٍ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا فَلَاحِرَجٌ وَمَنِ اسْتَجَمَرَ فُلْيُوتَرٌ مِّنْ فَعَلٍ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا فَلَاحِرَجٌ وَمَنِ أَكَلَ فَمَا تَخَلَّلَ فُلْيُلْفُظٌ وَمَا لَاكَ بِلِسَانِهِ فُلْيُتْلَعٌ مِّنْ فَعَلٍ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا فَلَاحِرَجٌ وَمَنِ أَتَى الْغَائِظَ فُلْيُسِيرٌ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ إِلَّا أَنْ يَجْمَعَ كَثِيرًا مِّنْ رَّمَلٍ فُلْيُسْتَدْبَرُهُ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَلْعَبُ بِمَقَاعِدِ بَنِي آدَمَ مِّنْ فَعَلٍ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا فَلَاحِرَجٌ .

(رواه ابو داود و ابن ماجه و الترمذی)

أخرجہ ابو داؤد ۳۳/۱ حدیث رقم ۳۵ وأخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۱۲۱/۱ حدیث رقم ۳۳۷ والدارمی فی السنن ۱۷۷/۱ حدیث رقم ۶۶۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو آدمی سرمہ لگائے تو اس کو چاہئے کہ طاق کی رعایت رکھتے ہوئے لگائے جس نے اس طرح کیا تو اس نے اچھا کیا اور جس نے اس طرح نہ کیا تو پھر بھی کوئی حرج نہیں۔ اس میں کوئی گناہ نہیں اور جو آدمی استنجاء بالا حجار کرے تو اس کو چاہئے کہ طاق کی رعایت رکھے۔ جس نے ایسا کیا تو اس نے اچھا کیا اور جس نے ایسا نہ کیا تو اس میں کوئی حرج اور گناہ نہیں اور جو آدمی کوئی چیز کھائے اور جو چیز خلال کے ذریعہ سے نکالے تو اس کو چاہیے کہ اس کو پھینک دے اور جو زبان کے ساتھ نکالے تو اس کو چاہئے کہ نگل لے۔ جس نے ایسا کر لیا تو اس نے اچھا کیا اور جو ایسا نہ کرے تو اس میں کوئی حرج اور گناہ نہیں اور جو آدمی قضائے حاجت کے لئے جائے تو اس کو چاہئے کہ پردہ کرے۔ اگر پردہ کرنے کیلئے کوئی اور چیز نہ ملے۔ تو کم از کم ریت جمع کر کے اس کا تودہ بنا لے اپنے پیچھے کی طرف۔ اس لئے کہ شیطان انسان کی مقعد کے ساتھ کھیلتا ہے، جس نے اس طرح کیا تو اس نے اچھا کام کیا ہے اور جس نے ایسا نہ کیا تو اس میں کوئی حرج اور گناہ نہیں اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے چند آداب بتائے ہیں کہ جس شخص نے ان آداب کی رعایت کی اس نے اچھا کام کیا اور جس نے اس طرح نہ کیا تو اس میں کوئی حرج اور گناہ نہیں۔

① آنکھوں میں طاق کی رعایت کے ساتھ سرمہ لگانا اس کی تین صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ تین سلاخیاں ایک آنکھ میں لگائے اور تین سلاخیاں دوسری آنکھ میں لگائے یہی صورت بہتر ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ ایسا ہی کرتے تھے دوم یہ کہ تین سلاخیاں دائیں آنکھ میں لگائے اور دو سلاخیاں بائیں آنکھ میں لگائے۔ سوم یہ کہ پہلے دو سلاخیاں دائیں آنکھ میں لگائے اور دو سلاخیاں بائیں آنکھ میں لگائے اور اس کے بعد پھر ایک سلاخی دائیں آنکھ میں لگائے ابتداء اور اختتام دونوں دائیں آنکھ سے ہوں۔ یہ عمل مستحب ہے۔ اگر

ایسا کر لیا تو بہتر ورنہ کوئی حرج اور گناہ نہیں۔

❖ استنجاء بالا حجار کی صورت میں طاق کی رعایت کی جائے جس نے استنجاء بالا حجار کی صورت میں ایثار کی رعایت کی تو اس نے اچھا کام کیا اگر اس کی رعایت نہ کی تب بھی کوئی حرج اور گناہ نہیں اور اس سے امام صاحب کے مذہب کی تائید اور تقویت ہوتی ہے۔ کیونکہ امام صاحب کے نزدیک استنجاء بالا حجار کی صورت میں کوئی خاص تعداد واجب اور ضروری نہیں ہے دار و مدار صفائی اور طہارت پر ہے ہاں البتہ ایثار کا لحاظ مستحب ہے۔

❖ اگر کسی آدمی نے کھانا کھایا اور کھانا کھانے کے بعد اگر دانتوں سے خلال کے ساتھ کوئی چیز نکالی تو اس کو پھینک دینا مستحب ہے اس لئے خلال کی صورت میں اکثر مسوڑ ہوں سے خون نکلنے کا قوی امکان ہوتا ہے اس لئے پھینک دینا بہتر ہے تاکہ خون اندر نہ جائے اور اگر زبان کے ساتھ نکالا جائے تو اس کو نگل لیا جائے کیونکہ اس صورت میں خون نکلنے کا کوئی امکان نہیں ہوتا اور مذکورہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ خون نکلنے کا یقین نہ ہو اور اگر خلال کی صورت میں خون نکلنے کا یقین ہو۔ تو اس صورت میں پھینک دینا واجب اور ضروری ہے۔

❖ جو آدمی قضائے حاجت کے لئے جائے۔ اس کو اس دوران با پردہ ہو کر بیٹھنا چاہئے۔ تاکہ اس کو کوئی دیکھ نہ سکے اگر اس کو پردہ کے لئے کوئی چیز میسر نہ ہو نہ ہی با پردہ جگہ ملے اور نہ ہی اپنے پاس پردہ کے لئے کوئی کپڑا ہو تو اس کو چاہئے کہ اس صورت میں اپنے پیچھے ریت کا ایک تودہ جمع کر لے اور اس کی طرف پیٹھ کر کے بیٹھ جائے۔

اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی آدمی قضائے حاجت کے دوران تستر کا خیال نہ کرے تو اس دوران شیطان اس کی مقعد کے ساتھ کھیلتا ہے کھیلنے سے مراد یہ ہے کہ شیطان اس آدمی کے متعلق دل میں وساوس ڈالتا ہے اور اس بات پر برا بیختہ کرتا ہے۔ تاکہ لوگ اس کو دیکھیں کہ جو بغیر پردہ کے بیٹھا ہوا ہے اور قضائے حاجت میں مصروف ہے اور پردہ نہ کرنے سے یہ نقصان اور اذیت بھی ہو سکتی ہے کہ جب ہوا چلے تو پیشاب کی چھینٹوں سے جسم اور کپڑے آلودہ ہو جائیں اور اس کے آخر میں بھی حسب سابق یہ بتایا گیا ہے کہ جن نے اس طرح کر لیا اس نے اچھا کام کیا۔ اگر ایسا نہ کیا تو اس میں بھی کوئی حرج اور گناہ نہیں ہے۔ بہر حال پردہ کرنا ہر حال میں بہتر ہے ہاں البتہ اگر اس امر کا یقین ہو کہ لوگ اس کو دیکھیں گے۔ تو اس صورت میں پردہ کرنا لازم اور ضروری ہے اگر اس کے باوجود اہتمام نہ کیا جائے تو گناہ گار ہوگا۔

اور اگر کوئی آدمی اضطراری اور مجبوری کی حالت میں بغیر پردہ کے بیٹھ جائے۔ تو اس صورت میں دوسرے لوگوں کو چاہئے کہ اس کی طرف نہ دیکھیں۔ اس کے باوجود کسی نے قصد اذیت کیا تو دیکھنے والا گناہ گار ہوگا۔ مجبوری سے مراد یہ ہے کہ پردہ کا اہتمام اور انتظام ممکن نہ ہو اور اس کو غلط کی شدید حاجت ہو۔

بول فی المغتسل سے وسوساں پیدا ہوتے ہیں

(۱۹/۳۱۳) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي مُسْتَحَبِّهِ ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ أَوْ يَتَوَضَّأُ فِيهِ فَإِنَّ عَامَّةَ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ (رواه ابوداؤد والترمذی والنسائی) إِلَّا اللَّهُمَا لَمْ يَذْكُرَا ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ أَوْ يَتَوَضَّأُ فِيهِ

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۹/۱ حدیث رقم ۲۷۔ وابن ماجہ ۱۱۱/۱ حدیث رقم ۳۰۴۔ واخرجه النسائی ۳۴/۱ حدیث

رقم ۳۶۔ والترمذی ۳۲/۱ حدیث رقم ۲۱ ولہم یدکر "ثم يغسل"۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مغفلؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کوئی آدمی اپنے غسل خانہ میں پیشاب نہ کرے۔ جس میں پھر غسل کرے یا وضو کرے یعنی عقل مند انسان ایسا نہیں کر سکتا کہ غسل خانہ میں پیشاب کرے پھر وہیں غسل اور وضو کرے۔ کیونکہ اس سے اکثر وساوس پیدا ہوتے ہیں۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد، امام ترمذی اور امام نسائی نے روایت کیا ہے ترمذی اور امام نسائی نے "ثم يغسل" میں "ثم يغسل" کے الفاظ ذکر نہیں کیے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے غسل خانہ کے اندر پیشاب کرنے سے منع کیا ہے۔ کیونکہ غسل خانہ میں پیشاب کرنے سے جگہ ناپاک ہو جاتی ہے۔ لہٰذا جسم پر چھینٹے پڑنے کا قوی امکان ہے۔ یہی مراد ہے وسوسہ سے اور اگر اس خلجان اور تردد کو ختم نہ کیا جائے تو اس سے دل میں مستقل وسوسہ اور قلق پیدا ہو جاتا ہے۔ ہاں البتہ اگر غسل خانہ ایسی جگہ میں واقع ہو جہاں چھینٹے پڑ کر جسم آلود ہونے کا خطرہ نہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ مثلاً زمین ریگستان ہو یا بن کی نالی بنی ہوئی ہو پیشاب نکل جائے وہاں ٹھہرے نہیں ایسی جگہ میں پیشاب کرنا مکروہ تنزیہی ہے نہ کہ مکروہ تحریمی۔

سورخ میں پیشاب کرنا منع ہے

(۲۰/۳۱۵) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُولُوكُنَّ أَحَدُكُمْ فِي جُحْرٍ

(رواہ ابو داؤد والنسائی)

آخرجہ ابو داؤد فی السنن ۳۰/۱ حدیث رقم ۲۹ والنسائی فی السنن ۳۳/۱ حدیث رقم ۳۴ و آخرجہ احمد فی المسند ۸۲/۵

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن سرجسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم میں سے کوئی آدمی کسی سورخ میں پیشاب نہ کرے اس حدیث کو امام ابوداؤد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے سورخ میں پیشاب کرنے سے منع کیا ہے کیونکہ ممکن ہے کہ سورخ میں کوئی موذی چیز کیڑا مکوڑا سانپ اور بچھو وغیرہ ہو۔ جب سورخ میں پیشاب کیا جائے گا تو ممکن ہے کہ کوئی چیز اندر سے نکل کر تکلیف اور اذیت پہنچائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ سورخ کے اندر کوئی ضعیف اور کمزور جانور ہو پیشاب کی وجہ سے اس کو اذیت ہو یہ بھی مناسب نہیں۔ اور بعض علماء نے سورخ کے اندر پیشاب کے ممنوع ہونے کی یہ وجہ بھی بیان کی ہے کہ سورخ میں جنات ہوں اور وہ نکل کر اس کو تکلیف پہنچائیں اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حضرت سعد بن عبادہ انصاری خزرجیؓ کی وفات کا واقعہ کچھ اسی طرح ہے کہ انہوں نے ایک سورخ میں پیشاب کر دیا تھا اور اس میں جنات تھیں اور انہوں نے ان کو تکلیف پہنچائی تھی۔ جب لوگ ان کو تلاش کر رہے تھے تو جنات نے یہ شعر پڑھا تھا۔

نحن قتلنا سيد الخزرج سعد بن عبادہ ☆ ور ميناہ يسهمين فلم نخط فواده

”ہم نے قبیلہ خزرج کے سردار سعد بن عبادہ کو قتل کر دیا۔ ہم نے ان کو دو تیر مارے اور ان کے دل کو نشانہ نہ بنانے میں ہم نے خطا نہیں کی۔“

ہاں البتہ اگر کوئی سورخ میں پیشاب کرنے کے لئے متعین ہو تو اس میں پیشاب کرنا منع نہیں ہے۔

لعنت کے کاموں سے بچو

(۲۱/۳۱۶) وَعَنْ مُعَاذٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اتَّقُوا الْمَلَأَ عَنِ الثَّلَاثَةِ الْبَرَّازِ فِي الْمَوَارِدِ وَقَارِعَةَ الطَّرِيقِ وَالظِّلِّ . (رواه ابو داود وابن ماجه)

آخرجه احمد فی المسند ۲۸/۱ حدیث رقم ۲۶۔ وابن ماجه فی السنن ۱۱۹/۱ حدیث رقم ۳۲۸۔

ترجمہ: حضرت معاذ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم تین امور سے بچو جو کہ لعنت کا سبب ہیں پانی کے گھاٹ پر بول و براز کرنے سے، راستہ کے اندر پیشاب کرنے سے اور سایہ میں پیشاب کرنے سے اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے تین امور کو لعنت کا سبب اور ذریعہ قرار دیا ہے کہ ان تین امور سے بچو:

- ① گھاٹ میں بول و براز کرنا، موارد سے مراد یا تو وہ جگہیں ہیں جہاں لوگ جمع ہوتے ہیں اور وہاں بیٹھ کر آپس میں گفتگو کرتے ہیں۔ یا موارد سے مراد پانی کی گھاٹ ہے۔ تو ایسی جگہ پر بول و براز سے منع کیا گیا ہے۔
- ② لوگوں کی گزرگاہ یعنی راستہ پر پیشاب کرنے سے منع کیا گیا ہے۔
- ③ سایہ دار چیز کے نیچے بھی بول و براز سے منع کیا گیا ہے۔ ان تین مقامات میں بول و براز کرنا لعنت کا سبب ہے۔ کیونکہ ان تین جگہوں سے لوگ فائدہ حاصل کرتے ہیں جب ان جگہوں میں کوئی بول و براز کرے گا۔ یقیناً لوگ اس پر طعن و تشنیع کریں گے اور لعنت کریں گے کیونکہ اس سے ان کے سکون، استراحت میں فساد اور خلل آتا ہے۔

قضائے حاجت کے وقت گفتگو مکروہ ہے

(۲۲/۳۱۷) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَخْرُجُ الرَّجُلَانِ يَضْرِبَانِ الْغَائِطَ كَاثِفَيْنِ عَنْ عَوْرَتَيْهِمَا يَتَحَدَّثَانِ فَإِنَّ اللَّهَ يَمَقُّتُ عَلَى ذَلِكَ . (رواه احمد و ابو داود وابن ماجه)

آخرجه احمد فی المسند ۳۶/۲ و آخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۲/۱ حدیث رقم ۱۵ وابن ماجه فی السنن ۱۲۳/۱ حدیث ۳۴۲۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دو آدمی قضائے حاجت کے لئے اس طرح ساتھ نہ جائیں کہ دونوں اپنی شرم گاہ کو کھول کر باتیں کریں کیونکہ اس سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے۔ اس حدیث کو امام احمد، امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بھی قضائے حاجت کا ایک ادب بتایا گیا ہے وہ یہ کہ مردوں اور عورتوں دونوں کے لیے یہ بات حرام ہے کہ قضائے حاجت کے وقت ایک دوسرے کے سامنے اپنی شرم گاہوں کو کھولیں اور ایسی حالت میں ایک دوسرے سے گفتگو اور کلام کرنا بھی منع ہے۔ ایسی حالت پر اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا غضب ہوتا ہے اور اس مقام پر اس امر کی وضاحت بھی ضروری ہے کہ بد قسمتی سے اس زمانہ میں خواتین کے اندر بہت سی بے احتیاطیاں پائی جاتی ہیں اور عورتوں کی عموماً یہ بھی ایک عادت شریفہ ہے کہ یہ ایک دوسرے کے سامنے ستر کھولنے کو قطعاً معیوب نہیں سمجھتیں۔ خصوصاً غسل اور قضائے حاجت کے وقت ایسی شرمناک حرکت ان کے مزاج عالی میں بالکل غیر معمولی ہوتی ہے۔ لہذا خواتین اسلام کو مذکورہ حدیث پر اچھی طرح غور و فکر کرنا چاہئے تاکہ اس نامناسب حرکت سے بالکل باز آجائیں، کیونکہ ایسے شرم و حیاء کے منافی امور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی اور غضب کا ذریعہ ہوتے ہیں۔

شرح السنہ میں مذکور ہے کہ قضائے حاجت اور جماع کے وقت ذکر لسانی سے مکمل احتراز کیا جائے۔ ہاں البتہ ذکر قلبی میں کوئی حرج نہیں ہے۔

بوقت بیت الخلاء دعا پڑھنا مسنون ہے

(۲۳/۳۱۸) وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَوْقَمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ هَذِهِ الْحُشُوشَ مُخْتَصِرَةٌ فَإِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ

الْخَلَاءَ فَلْيَقُلْ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ۔ (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۶/۱ حدیث رقم ۶۔ و اخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۱۰۸/۱ حدیث رقم ۲۹۶ و اخرجہ احمد فی المسند ۳۶۹/۴۔

ترجمہ: حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بیت الخلاء میں شیاطین اور جنات حاضر ہوتے ہیں۔ اس لیے جب تم میں سے کوئی بیت الخلاء جائے تو یہ دعا پڑھے۔

تشریح: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ﴾ یعنی میں اللہ کی پناہ چاہتا ہوں مذکور مؤنث شیاطین سے اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

اس حدیث میں بھی قضائے حاجت سے متعلق ایک ادب بتایا گیا ہے کہ جب کوئی آدمی قضائے حاجت کے لئے بیت الخلاء جائے تو یہ دعا پڑھے۔

﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ﴾ کیونکہ ایسی جگہوں میں شرارتی جنات ہوتے ہیں اور انسان کو تکلیف پہنچا سکتے ہیں۔ جب یہ دعا پڑھ لی جائے گی تو شرارتی جنات سے انسان اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور پناہ میں ہو جائے گا۔ اس سے پہلے بیت الخلاء کی دعا کے الفاظ اس طرح گزرے ہیں۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ۔ ان دونوں دعاؤں میں کوئی تعارض نہیں مآل دونوں کا ایک ہے۔ کبھی ایک پڑھ لی جائے اور کبھی دوسری پڑھ لی جائے۔

بسم اللہ شیطان کی آنکھ اور انسان کی شرمگاہ کے درمیان پردہ ہے

(۲۳/۳۱۹) وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَسْرُومًا بَيْنَ أَعْيُنِ الْجِنَّ وَعَوْرَاتِ بَنِي آدَمَ

إِذَا دَخَلَ أَحَدُهُمُ الْخَلَاءَ أَنْ يَقُولَ بِسْمِ اللَّهِ۔ (رواہ الترمذی وقال بهذا حدیث غریب و اسنادہ لیس بقوی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۰۴/۲ حدیث رقم ۶۰۶ وقال حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه۔ وابن ماجہ ۱۰۹/۱ حدیث رقم ۲۹۸۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب کوئی آدمی بیت الخلاء میں داخل ہو تو جنات کی آنکھوں اور انسان کی شرمگاہ کے درمیان پردہ یہ ہے کہ وہ کہے۔ بسم اللہ۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اور اس کی سند مضبوط نہیں ہے۔

تشریح: ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ اس حدیث میں قضائے حاجت کا ایک اور ادب بیان کیا گیا ہے کہ جب آدمی بیت الخلاء میں جاتا ہے اور وہاں کشف عورت کر کے بیٹھتا ہے اور شرارتی جنات اس کی شرمگاہ کو دیکھتے ہیں اور اس کی مقعد کے ساتھ کھیلتے رہتے ہیں لیکن جب انسان بسم

اللہ پڑھ لیتا ہے تو شیاطین اس کو نہیں دیکھ سکتے۔ علامہ ابن حجر قمر ماتی ہیں کہ اس مسئلہ کے متعلق مسنون طریقہ یہ ہے کہ جب کوئی انسان بیت الخلاء میں قضائے حاجت کے لئے جائے تو پہلے بِسْمِ اللہ پڑھ لے اور پھر یہ دعا پڑھ لے۔

أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ۔ دونوں کو جمع کر لینا افضل ہے۔ لیکن دونوں میں سے کسی ایک کو بھی پڑھ لیا جائے تو سنت کی ادائیگی ہو جائے گی یہ حدیث اگرچہ سند کے اعتبار سے ضعیف اور کمزور ہے مگر فضائل اعمال میں ضعیف حدیث کو معتبر مانا گیا ہے۔

بیت الخلاء سے خارج ہونے کی دعا

(۲۵/۳۲۰) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ غُفْرَانُكَ.

(رواہ الترمذی وابن ماجہ والدارمی)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الْمُسْنَدِ ۱۲/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۷ وَقَالَ حَسَنٌ غَرِيبٌ۔ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي الْمُسْنَدِ ۱۰/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۳۰۰۔ وَأَخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ فِي الْمُسْنَدِ ۱۸۳/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۶۸۰۔ وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ ۳۰/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۳۰۔ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۵۵/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ارشاد فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے تھے تو یہ دعا پڑھتے تھے۔ غُفْرَانُكَ۔ اے اللہ میں تیری بخشش مانگتا ہوں۔ اس حدیث کو امام ترمذی، امام ابن ماجہ اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے تو یہ دعا پڑھتے تھے: غُفْرَانُكَ۔

بظاہر یہاں استغفار کا کوئی موقع نہیں ہے۔ علماء کرام نے اس کی متعدد وجوہات لکھی ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ وقت ذکر میں مشغول رہتے تھے اور قضائے حاجت کے دوران یہ سلسلہ منقطع ہو جاتا تھا۔ اس انقطاع ذکر پر استغفار کیا کرتے تھے دوسری وجہ یہ ہے کہ جب انسان کوئی غذا استعمال کرتا ہے تو وہ معدہ میں جا کر دو حصوں میں تقسیم ہو جاتی ہے ایک حصہ خون بن جاتا ہے یہ جزو بدن بنتی ہے جس سے جسم میں طاقت پیدا ہوتی ہے اور دوسرا حصہ فضلہ بن جاتا ہے اور بول و براز کی شکل میں خارج ہو جاتا ہے اگر اس پر غور و فکر کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ یہ قدرت الہی کا بہت بڑا انعام ہے اور اس نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر واجب ہے اور انسان اللہ تعالیٰ کے شکر کا حق کما حقہ ادا نہیں کر سکتا۔ اس لیے رسول اللہ ﷺ اس شکرانہ کی کوتاہی پر استغفار کرتے تھے۔

تیسری وجہ بعض مشائخ نے یہ بتائی ہے کہ انسان جب قضائے حاجت کرتا ہے تو انسان اپنی کمزوری اور احتیاجگی کا احساس کرتا ہے کہ انسان تو نجاستوں کا مجموعہ ہے اور ساتھ ہی اللہ تعالیٰ کی قدوسیت کا تصور کرتا ہے اور یہ تصور اور احساس استغفار کا موجب ہے۔ بعض احادیث میں خروج خلاء کے وقت ایک دوسری دعا بھی منقول ہے۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَعَا لَانِي۔

تمام تعریفیں اس ذات کے لیے ہیں جس نے مجھ سے اذیت کو دور کیا اور مجھے عافیت دی افضل یہ ہے کہ ان دونوں کو پڑھ لے اگر کوئی ایک دعا بھی پڑھ لی تو درست ہے۔

قضائے حاجت کے بعد پانی کے ساتھ استنجاء کرنا

(۲۶/۳۲۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَتَى الْخَلَاءَ أَتَيْتُهُ بِمَاءٍ فَيُتَوَّرُ أَوْ رُكُوءٌ فَاسْتَنْجَى

ثُمَّ مَسَحَ يَدَهُ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ أَتَيْتُهُ بِأَنَاءٍ آخَرَ فَتَوَضَّأَ. (رواه ابو داود وروى الدارمی والنسائی معناه)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳۹/۱ حدیث رقم ۴۵۰ واخرجه ابن ماجہ مجتصر ۲۷۸/۱ حدیث رقم ۳۵۸ والدارمی ۱۸۳/۱ حدیث ۶۷۸ والنسائی ۴۵/۱ حدیث رقم ۵۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ بیت الخلاء کے لیے تشریف لے جاتے تو میں آپ کے لئے ایک برتن یا چڑے کے چھاگل میں پانی لاتا تھا۔ آپ اس سے استنجاء کرتے۔ پھر ہاتھ کو زمین پر رگڑتے۔ پھر اس کے بعد میں پانی کا دوسرا برتن لاتا آپ اس سے وضو کرتے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اسی کے ہم معنی روایت امام دارمی اور امام نسائی نے روایت کی ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ قضائے حاجت کے پانی کے ساتھ استنجاء کرتے تھے اور حضرت ابو ہریرہؓ خود پانی لا کر دیتے تھے۔ تَوَضَّأَ اَوْ رَكُوعًا: اس جملہ میں لفظ اوشک کے لئے ہے۔ جس راوی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے حدیث نقل کی ہے اس کو شک ہو گیا کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے تَوَضَّأَ کا لفظ فرمایا رَكُوعًا اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ لفظ اوتنولج کے لئے ہے۔ یعنی نوع کو بیان کرنے کیلئے اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں کبھی تو پانی توڑ میں لاتا تھا اور کبھی رکوع میں لاتا تھا۔ تَوَضَّأَ: پیتل یا پتھر کا چھوٹا سا پیالہ نما برتن ہے کھانا کھانے کے لئے استعمال ہوتا تھا اور ضرورت کے وقت وضو کے پانی بھر کر اس سے وضو کیا جاتا تھا۔

اور رَكُوعًا چڑے کی چھاگل کو کہتے ہیں۔ استنجاء کرنے کے بعد رسول اللہ ﷺ زمین پر ہاتھ رگڑ کر دھوتے تھے تاکہ ہاتھ سے رائحہ کر یہ ختم ہو جائے اور ہاتھ اچھی طرح صاف اور پاک ہو جائیں اس سے معلوم ہوا کہ قضائے حاجت کے بعد اس طرح اہتمام کے ساتھ ہاتھ دھونا مسنون ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ باقی ماندہ وضو کے لیے دوسرے برتن میں پانی لاتے تھے اور یہ یاد رہے کہ دوسرے برتن میں پانی لانا اس وجہ سے نہیں ہوتا تھا کہ استنجاء کے بچے ہوئے پانی سے وضو جائز نہیں بلکہ دوسرے برتن میں پانی لانا اس وجہ سے ہوتا تھا۔ کہ پہلے برتن میں صرف استنجاء کی ضرورت کے لیے پانی ہوتا تھا اس لیے وضو کے لیے دوسرے برتن میں پانی لانے کی ضرورت ہوتی تھی اس حدیث سے بعض علماء مجتہدین نے یہ مسئلہ مستنبط کیا ہے کہ استنجاء اور وضو کے لیے الگ الگ دو برتنوں میں پانی کا ہونا مستحب ہے، کیونکہ اس میں طہارت اور نظافت زیادہ ہے۔

شرم گاہ پر پانی چھڑکنا

(۲۷/۳۲۲) وَعَنِ الْحَكَمِ بْنِ سَفْيَانَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا بَالَ تَوَضَّأَ وَنَضَحَ فَرَجَهُ. (رواه ابو داود والنسائی)

اخرجه ابو داود ۱۱۷/۱ حدیث رقم ۱۶۶ والنسائی ۸۶/۱ حدیث رقم ۱۲۴ وابن ماجہ ۱۵۷/۱ حدیث رقم ۴۶۱ واحمد فی المسند ۴۱۰/۳۔

ترجمہ: حضرت حکم بن سفیانؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب قضائے حاجت کر چکے تو وضو کرتے اور اپنی شرم گاہ پر پانی چھڑک دیتے تھے اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے عمل سے دوسرا نسخہ ذکر کیا گیا ہے۔ کہ آپ ﷺ وضو

کرنے کے بعد دوساوس کے ازالہ کے لئے اپنی شرم گاہ پر پانی چھڑک دیتے تھے تاکہ پیشاب کے قطرات کے خروج کا وہم دور ہو جائے اور یہ بات ظاہر ہے کہ آپ کا یہ عمل امت کی تعلیم اور تربیت کے لئے تھا کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی ذات اقدس دسوسہ سے پاک اور منزہ تھی معلوم ہوا کہ آپ کا یہ عمل امت کے لئے تھا کہ شرم گاہ پر پانی چھڑک لیا جائے۔ کیونکہ اگر پانی کے چھینٹے نہ مارے جائیں اور شرم کی جگہ کے اوپر رطوبت کا احساس ہو تو اس سے پیشاب کے قطروں کا احساس ہوگا اور پانی چھڑک لینے سے اطمینان قلب حاصل ہو جائے گا کہ یہ رطوبت اس پانی کا اثر ہے۔

حضرت ابن مالک فرماتے ہیں کہ وضو کے بعد ستر پر پانی چھڑکنے کی ایک وجہ تو وہی ہے کہ اس سے پیشاب کے قطرات کے خروج کا وہم زائل ہو جائے گا اور دوسرا فائدہ اس کا یہ ہے کہ اس سے پیشاب کے قطرات کا خارج ہونا ختم ہو جاتا ہے۔

رات کو برتن میں پیشاب کرنا

(۲۸/۳۲۳) وَعَنْ أُمِّمَةَ بِنْتِ رُقَيْعَةَ قَالَتْ كَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ قَدْحٌ مِنْ عَيْدَانٍ تَحْتَ سَرِيرِهِ يُبُولُ فِيهِ

بِاللَّيْلِ - (رواہ ابو داود والنسائی)

أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۲۸/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۴ - وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۳۱/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۳۲ -

ترجمہ: حضرت امیمہ بنت رقیعہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے لیے لکڑی کا پیالہ تھا۔ جو آپ کی چار پائی کے نیچے رکھا رہتا تھا۔ آپ ﷺ رات کو اس میں پیشاب کرتے تھے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رحمۃ اللعالمین کا یہ عمل ذکر کیا گیا ہے کہ آپ رات کے وقت لکڑی کے ایک برتن میں پیشاب کرتے تھے۔ چونکہ رات کے وقت بعض مرتبہ باہر نکلتا مشکل ہوتا ہے آپ ﷺ نے ایک برتن اس کے لیے مخصوص کر لیا تھا آپ بوقت ضرورت اس میں پیشاب کرتے تھے اس عمل سے درحقیقت امت کو تعلیم و تربیت اور آسانی مقصود ہے۔ کہ اگر کسی کو رات کے وقت پیشاب آجائے اور سردی یا خوف وغیرہ کی وجہ سے باہر نکلتا مشکل ہو تو اس کے لیے جائز ہے کہ کسی برتن کو اس کے لیے خاص کر لے اور اس میں پیشاب کر کے صبح کو باہر پھینک دے امت کیلئے یہ تعلیم و تربیت رسول اللہ ﷺ کی جانب سے رحمت اور شفقت کی مرہون منت ہے کہ جملہ افعال اور اعمال میں امت کی آسانی اور سہولت کو پیش نظر رکھا گیا ہے۔

ایک صحابی کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے لائسی کے ساتھ آپ ﷺ کا پیشاب اس پیالہ سے پی لیا تھا۔ جس کا اثر یہ ہوا کہ جب تک وہ زندہ رہے ان کے بدن سے خوشبو آتی رہی۔ بلکہ ان کی ذات تک محدود نہیں کئی نسلوں تک ان کی اولاد میں یہ خوشبو بطور توارث کے باقی رہی۔

کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا حکم

(۲۹/۳۲۳) وَعَنْ عُمَرَ قَالَ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ وَأَنَا أَبُولُ قَائِمًا فَقَالَ يَا عُمَرُ لَا تَبُلُ قَائِمًا. فَمَا بُلْتُ قَائِمًا (رواہ

الترمذی وابن ماجہ قال الشيخ الامام محي السنة رحمه الله) قَدْ صَحَّ عَنْ حَدِيثِهِ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ

سُبَاظَةً قَوْمٌ قَبَالَ قَائِمًا (متفق عليه) قِيلَ كَانَ ذَلِكَ لِعَدْوٍ.....

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ثَلَاثًا وَصُفَحَهُ ۱۷/۱ - وَابْنُ مَاجَةَ ۱۱۱/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۳۰۵ عَنْ حَدِيثِهِ -

ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن مجھے کھڑے ہو کر پیشاب کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا عمر کھڑے ہو کر پیشاب نہ کیا کرو۔ چنانچہ اس کے بعد میں نے کبھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا اس حدیث کو امام ترمذیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے روایت کیا ہے حضرت امام محی السنہؒ فرماتے ہیں کہ حضرت حذیفہؓ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک قوم کی کوڑی پر آئے اور وہاں کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔ امام بخاری و مسلم نے اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ کہا گیا ہے کہ آپ کا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا عذر کی وجہ سے تھا۔

تشریح: اس مسئلہ میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے البتہ کراہت کی جہت میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے اور بعض کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے۔

جہاں تک حضرت عمرؓ کے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا مسئلہ ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا طریقہ رائج تھا اور انہوں نے اسی عادت کے مطابق کھڑے ہو کر پیشاب کیا اور یہ بھی خارج از امکان نہیں کہ کسی عذر کی وجہ سے کھڑے ہو کر پیشاب کیا ہو۔

اسی طرح حضرت حذیفہؓ کی روایت میں رسول اللہ ﷺ کے متعلق جو ذکر کیا گیا ہے کہ آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا وہ بھی کسی عذر کی وجہ سے تھا۔ بعض نے کہا ہے کہ جبکہ نجاست والی تھیں بیٹھنا مشکل تھا یا پاؤں میں درد تھا یا پیٹھ میں درد تھا یا گھٹنے کے اندر کی جانب زخم تھا جس کی وجہ سے بیٹھ کر پیشاب کرنا مشکل تھا اس لیے کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔

الفصل الثالث:

بول قائما کے بارے میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول

(۳۰/۳۲۵) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَنْ حَدَّثَكُمْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَبُولُ قَائِمًا فَلَا تُصَدِّقُوهُ مَا كَانَ يَبُولُ إِلَّا قَاعِدًا. (رواه احمد والترمذی والنسائی)

اخرجه احمد في المسند ۱۹۲/۶ واخرجه الترمذی في السنن ۱۷/۱ حدیث رقم ۱۲۔ والنسائی ۲۶/۱ حدیث رقم ۲۹ وابن ماجہ نحوه ۱۱۲/۱ حدیث رقم ۳۰۷۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ جو شخص تم سے یہ بات بیان کرے کہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے اس کی تصدیق نہ کرو آپ تو ہمیشہ بیٹھ کر پیشاب کرتے تھے اس حدیث کو امام احمدؒ اور امام ترمذیؒ اور امام نسائیؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: حضرت امام محی السنہؒ نے حضرت حذیفہؓ کی جو روایت نقل کی ہے اس سے تو بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا ہے مگر اہل المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ بات اس کی نفی کرتی ہے بظاہر ان دونوں حدیثوں میں تعارض ہے ان میں تطبیق اس طرح ہوگی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے علم کے مطابق نفی کی ہے۔ کیونکہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو گھر میں کھڑے ہو کر پیشاب کرتے ہوئے نہیں دیکھا تھا۔ اس لیے انہوں نے اس بات کی شدت سے نفی کر دی اور حضرت حذیفہؓ نے جو واقعہ جزئیہ بتایا ہے وہ گھر کے باہر سے متعلق ہے اور وہ بھی حالت عذر پر محمول ہے اور نادور ہے اور نادور شیء معدوم کے درجہ میں ہوتی ہے لہذا ان دونوں حدیثوں میں کوئی تعارض نہیں ہے۔

حضرت جبرائیل علیہ السلام نے وضو کی تعلیم دی

(۳۱/۳۲۶) وَعَنْ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ جَبْرِئِلَ آتَاهُ فِي أَوَّلِ مَا أُوحِيَ إِلَيْهِ فَعَلَّمَهُ الْوُضُوءَ وَالصَّلَاةَ فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الْوُضُوءِ أَخَذَ عُقْرَةً مِنَ الْمَاءِ فَتَضَعُ بِهَا قَرْنَهُ . (رواه احمد والدارقطني)

اخرجه احمد في المسند ۱۶۱/۴ واخرجه الدارقطني في السنن ۱۱۱/۱ باب نضح الماء على الفرج حديث رقم ۱ واخرج ابن ماجة ۱۵۷/۱ حديث رقم ۴۶۲۔

ترجمہ: حضرت زید بن حارثہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے تھے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام جب آپ کے پاس سب سے پہلے وحی لے کر آئے تو آپ کو وضو کی تعلیم دی اور پھر نماز پڑھنے کی تعلیم دی۔ چنانچہ وہ وضو سے فارغ ہوئے تو ایک چلو پانی لیا اور اس کو اپنی شرم گاہ پر چھڑک لیا۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ جبرائیل علیہ السلام نے رسول اللہ ﷺ کو پہلی وحی کے موقع پر وضو اور نماز کی تعلیم دی۔ چنانچہ حضرت جبرائیل علیہ السلام انسانی شکل میں آپ کے پاس آئے اور انہوں نے آپ ﷺ کے سامنے وضو کیا اور نماز پڑھی تاکہ دیکھ کر آپ بھی سیکھ جائیں اس کے بعد حضرت جبرائیل علیہ السلام نے ایک چلو پانی لے کر شرم گاہ پر چھڑکا۔ تاکہ ازالہ وسوس کے لیے یہ طریقہ اختیار کیا جائے۔

حضرت جبرائیل علیہ السلام نے پانی چھڑکنے کا حکم دیا

(۳۲/۳۲۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَاءَ جَبْرِئِلُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِذَا تَوَضَّأْتَ فَاتَّضِعْ . (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب وسنعت محمد بن یحیی البخاری یقول الحسن علی الهاشمی الراوی منکر الحدیث)

اخرجه الترمذی فی السنن ۷۱/۱ حدیث رقم ۵۰۔ واخرجه ابن ماجة بنحوہ ۱۵۷/۱ حدیث رقم ۴۶۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میرے پاس حضرت جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے اور کہا۔ اے محمد ﷺ جب آپ وضو کریں تو تھوڑا سا پانی اپنی شرم گاہ پر ازالہ وسوس کے لئے چھڑک لیا کریں اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے اور کہا ہے کہ میں نے محمد بن اسماعیل بخاری سے یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ اس حدیث کے ایک راوی حسن بن علی ہاشمی منکر الحدیث ہے۔

تشریح: اس حدیث میں وضو کے بعد شرم گاہ والی جگہ کپڑے کے اوپر پانی چھڑکنے کا ذکر ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا تھا کہ شرم گاہ والی جگہ پانی چھڑک لیا کریں تاکہ اس سے دفع وسوس ہو جائے اور امام ترمذی نے اس حدیث کو منکر قرار دیا ہے اور اپنے اس قول کی تائید میں امام بخاری کا قول پیش کیا ہے کہ امام بخاری نے حسن بن علی ہاشمی کی وجہ سے اس حدیث کو منکر قرار دیا ہے۔

پیشاب کرنے کے بعد وضو ضروری نہیں ہے

(۳۳/۳۲۸) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَقَامَ عُمَرُ خَلْفَهُ بِكُوْرٍ مِنْ مَاءٍ فَقَالَ مَا هَذَا يَا عُمَرُ

قَالَ مَا تَوَضَّأُ بِهِ قَالَ مَا أُمِرْتُ كُلَّمَا بَلَّغْتُ أَنَّ ابْتِغَاءَ لَوٍّ فَعَلْتُ لَكَائِتُ مُنَّةً (رواه ابو داود وابن ماجه)

اخرجه ابو داود في السنن ۳۸/۱ حديث رقم ۲۰۲۷ واخرجه ابن ماجه ۱۱۸/۱ حديث رقم ۳۲۷ واخرجه احمد في المسند ۹۵/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے پیشاب کیا حضرت عمرؓ پانی کا لوٹا لے کر آپ کے پیچھے کھڑے ہو گئے رسول اللہ ﷺ نے پوچھا یہ کیا ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ آپ کے وضو کے لئے پانی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے یہ حکم نہیں دیا گیا کہ جب میں پیشاب کروں تو وضو بھی کروں۔ اگر ایسا کرتا تو میرا یہ عمل سنت ہو جاتا۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ پیشاب کیا تو حضرت عمرؓ پانی کا لوٹا لے کر حاضر ہو گئے آپ نے دریافت کیا اے عمرؓ یہ کیا ہے فرمایا آپ کے وضو کے لئے پانی لایا ہوں۔ آپ نے فرمایا مجھے یہ حکم نہیں دیا گیا کہ میں جب بھی پیشاب کروں تو اس کے بعد وضو کروں۔ آپ کے قول کا مطلب یہ ہے کہ مجھے بطور فرض اور وجوب کے یہ حکم نہیں دیا گیا کہ میں جب بھی پیشاب کروں تو اس کے بعد وضو کروں اگر اپنی طرف سے میں یہ فعل اختیار کر لیتا تو ہر مرتبہ پیشاب کرنے کے بعد وضو کرنا سنت مؤکدہ ہو جاتا اور یہاں سنت سے مراد سنت مؤکدہ ہی ہے۔ کیونکہ ویسے تو استنجاء بالماء کرنا اور ہر وقت با وضو رہنا باتفاق علماء مستحب ہے اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ رسول اللہ ﷺ اپنی امور کو امت کی آسانی کے لئے ترک کر دیتے تھے تاکہ آپ کے عمل کی وجہ سے وہ امور امت کے لئے بطور فرض یا واجب یا سنت مؤکدہ کے ضروری نہ ہو جائیں۔

اہل قباء کی طہارت کی تعریف

(۳۲۹/۳۳۷) وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ وَجَابِرٍ وَآلِ بْنِ أَبِي حَالٍ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَثَنَى عَلَيْكُمْ فِي الطَّهْرِ فَمَا طَهَّرْتُمْ قَالُوا

تَوَضَّأُوا لِلصَّلَاةِ وَتَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ وَتَسْتَجِمُّ بِالْمَاءِ قَالَ فَهُوَ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ (رواه ابن ماجه/ التوبه: ۸۰)

اخرجه ابن ماجه ۱۲۷/۱ حديث رقم ۳۵۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ایوبؓ، حضرت جابرؓ اور حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی: فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ کہ قباء میں سے ایسے لوگ ہیں کہ جو اس بات کو پسند کرتے ہیں کہ وہ اچھی طرح طہارت حاصل کریں اور اللہ تعالیٰ اچھی پاکیزگی حاصل کرنے والوں کو پسند کرتا ہے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ اے انصار کی جماعت۔ اللہ تعالیٰ نے طہارت کے سلسلہ میں تمہاری تعریف کی ہے، تم لوگ کیا اور کیسی طہارت کرتے ہو۔ تو انہوں نے عرض کیا کہ ہم نماز کے لئے وضو کرتے ہیں اور جنابت سے غسل کرتے ہیں اور استنجاء بالاحجار کے بعد استنجاء بالماء کرتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا۔ ہاں وہ بھی طہارت ہے جس کی تعریف کی گئی ہے۔ اس کو لازم پکڑو۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اہل قباء قضائے حاجت سے فارغ ہو کر استنجاء بالاحجار کرتے تھے اور اس کے بعد استنجاء بالماء کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے ان کی تعریف میں قرآن کے اندر آیت نازل کر دی جب ان کی تعریف میں یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے دریافت کیا کہ وہ کوئی طہارت ہے کہ جس کو حاصل کرنے کے بعد تم اس کی تعریف کے حق دار ہوئے کہ قرآن میں تمہاری تعریف کی گئی اہل قباء

انصار نے جواب میں استنجاء بالا حجار کے بعد استنجاء بالماء کا ذکر کیا آپ نے ان کی تصدیق کی اور اس کو اختیار کرنے کا حکم دیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ استنجاء بالماء افضل ہے۔ استنجاء کی کل تین صورتیں ہیں:

- ① استنجاء بالا حجار۔
 - ② استنجاء بالماء۔
 - ③ استنجاء بالا حجار کے بعد استنجاء بالماء۔
- فقہاء کرام کے نزدیک یہ تین صورتیں جائز ہیں مگر جمہور کے نزدیک تیسری صورت افضل ہے۔

آداب کی تعلیم

(۳۵/۳۳۰) وَعَنْ سَلْمَانَ قَالَ قَالَ بَعْضُ الْمُشْرِكِينَ وَهُوَ يَسْتَهْزِئُ إِنِّي لَأَرَى صَاحِبَكُمْ يَعْلَمُكُمْ حَتَّى الْخِرَاءَةِ قُلْتُ أَجَلُ أَمْرَنَا أَنْ لَا نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ وَلَا نَسْتَجِي بِأَيْمَانِنَا وَلَا نَكْتَفِي بِدُونِ ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ لَيْسَ فِيهَا رَجِيعٌ وَلَا عَظْمٌ۔ (رواه مسلم وأحمد واللفظ له)

أخرجہ ابن ماجہ ۱۱۵/۱ حدیث رقم ۳۱۶۔ وأحمد فی المسند ۵/۴۳۹۔

حضرت سلمانؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مشرک آدمی نے بطور استہزاء کے یہ کہا کہ میں تمہارے ساتھی یعنی محمدؐ کی عظیم کود دیکھتا ہوں کہ تمہیں ہر چیز کی تعلیم دیتے ہیں۔ یہاں تک کہ قضائے حاجت کے لئے بیٹھنے کا طریقہ بھی بتاتے ہیں میں نے کہا۔ ہاں آپ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ قضائے حاجت کے وقت قبلہ کی طرف رخ نہ کریں اور اپنے دائیں ہاتھ سے استنجاء نہ کریں اور تین پتھروں سے کم کے ساتھ استنجاء نہ کریں اور اشیاء استنجاء میں ہڈی اور گوبر لید وغیرہ نہ ہو۔ اس حدیث کو امام مسلم اور احمد نے روایت کیا ہے اور الفاظ احمد کے ہیں۔

تشریح: حضرت سلمان فارسی پر کفار نے بطور استہزاء کے اعتراض کیا کہ تمہارا نبی تمہیں پیشاب کرنے کا طریقہ بھی بتاتا ہے اور چھوٹی چھوٹی چیزوں کی تعلیم دیتا ہے گویا اس نے تمہیں بچہ بنایا ہوا ہے۔

حضرت سلمان فارسیؓ نے جواب میں ارشاد فرمایا آج کل ہاں وہ نبی ہمیں یہ چیزیں سکھاتا ہے حضرت سلمان فارسیؓ نے اسلوب حکم پر جواب دیا جس کو علم مغانی والوں کی اصطلاح میں ارعاء العنان کہتے ہیں۔ تاکہ سامع جواب سننے کے لیے اچھی طرح تیار اور متوجہ ہو جائے گویا کہ حضرت سلمان فارسیؓ نے فرمایا اے بے وقوف۔ احمق۔ سن لے یہ تعلیمات اور آداب الہامی ہیں غیر مد رک بالعقل ہیں۔ یہ بدہیات نہیں ہیں تم بیوقوف ہو کہ ان کو عقل کے تحت مانتے ہو۔ دیکھو ہمارے نبیؐ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف استقبال و استدبار نہ کریں۔ یہ حقوق اللہ میں سے ہے اور دائیں ہاتھ سے استنجاء نہ کریں یہ حق النفس میں سے ہے اور ہڈی، گوبر اور لید وغیرہ سے استنجاء نہ کریں یہ حقوق العباد میں سے ہے۔ اس میں حق اللہ، حق النفس اور حق العبد تینوں آگئے اس سے معلوم ہوا کہ شریعت مطہرہ کے احکام اور آداب کیسے جامع ہیں۔ اس کا استہزاء کرنا انتہائی حماقت ہے۔

اسلام کی جامعیت: اگر مذہب کی بنیادی اور اساسی حیثیت کا لحاظ کیا جائے تو نتیجہ یہ برآمد ہوگا مذہب اور دین مکمل ضابطہ حیات کا نام ہے اور ایک دستور زندگی کا نام ہے جس میں انسانوں کے لئے دینی اور دنیاوی دونوں اعتبار سے ہدایت اور راہنمائی موجود ہوئی ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگرچہ مخصوص عقائد اور عبادات اور چند مخصوص اعمال اور جزئیات کا نام مذہب اور دین رکھ دیا جائے۔ تو وہ یقیناً کامل اور جامع مذہب نہیں ہوگا بلکہ انسانی اختراعات اور ایجادات کا ناقص مجموعہ ہوگا۔ اسلام دیگر تمام مذاہب میں امتیازی شان و

شوکت دیگر ادیان عالم پر تفوق اور برتری ہمہ گیر اور جامع ہونے کی وجہ سے رکھتا ہے۔ دنیا کے وہ عقلاء اور دانشور جو مذہب اسلام کے ماننے والے نہیں ہیں اور احکام شرعیہ کی اتباع نہیں کرتے وہ بھی اس پر متفق ہیں اور اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ اگر دنیا میں کوئی جامع کامل دستور العمل اور ضابطہ حیات ہے تو وہ صرف اور صرف مذہب اسلام ہے۔ جو انسانی زندگی کے تمام شعبوں کو حاوی ہے۔ انسانی زندگی کے ہر چھوٹے اور بڑے معاملہ کی رہبری موجود ہے۔ چنانچہ مذہب اسلام اگر ایک طرف عقائد اور نظریات کے اعتبار سے انتہائی رفعت تک تمام انسانوں اور جنوں کی راہنمائی کرتا ہے احکام اسلام کے بلند و بالا نظام کی برتری بخشتا ہے۔ تو دوسری طرف چھوٹے چھوٹے امور کی معرفت اور ہدایت کا جلاء بھی بخشتا ہے۔ اس کا اندازہ مذکورہ حدیث سے کیا جاسکتا ہے۔

اللہ کے حکم کو روکنے سے عذاب قبر ہوتا ہے

(۳۶/۳۳۱) وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَسَنَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَفِي يَدِهِ الدَّرَقَةُ فَوَضَعَهَا ثُمَّ جَلَسَ لَهَا إِلَيْهَا فَقَالَ بَعْضُهُمْ انْظُرُوا إِلَيْهِ يَبُولُ كَمَا تَبُولُ الْمَرْأَةُ فَسَمِعَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ وَيْحَكَ أَمَا عَلِمْتَ مَا أَصَابَ صَاحِبَ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَوْلُ فَرَضُوهُ بِالْمَقَارِبِ فَهَاهُمْ لِعَذَابٍ فِي قَبْرِهِ .
(رواہ ابو داؤد وابن ماجہ ورواہ النسائی عن ابی موسیٰ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۶/۱ حدیث رقم ۲۲۔ و أخرجه ابن ماجه فی السنن ۱۲۴/۱ حدیث رقم ۳۴۶۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن حسنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک روز رسول اللہ ﷺ گھر سے نکل کر ہمارے پاس تشریف لائے اس وقت آپ کے ہاتھ مبارک میں ایک ڈھال تھی اس کو آپ نے اپنے سامنے زمین پر رکھ لیا۔ پھر اس کے سامنے بیٹھ کر پیشاب کیا۔ یہ منظر دیکھ کر ایک مشرک نے کہا۔ ان کو دیکھو اس طرح پیشاب کرتے ہیں جس طرح عورت پیشاب کرتی ہے یہ بات رسول اللہ ﷺ نے سن لی اور فرمایا تجھ پر افسوس ہے۔ کیا تو اس بات کو نہیں جانتا۔ جو بنی اسرائیل کے ایک آدمی کے ساتھ پیش آئی یعنی اس کو عذاب ہوا۔ بنی اسرائیل جب پیشاب کرتے اور پیشاب ان کے کپڑے کو لگا جاتا تو اس کو قینچی سے کاٹ ڈالتے تھے چنانچہ بنی اسرائیل کے ایک شخص نے دوسرے لوگوں کو اس حکم کو ماننے سے منع کیا تو اس کو عذاب قبر میں مبتلا کیا گیا اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور امام نسائی نے اس حدیث کو حضرت عبدالرحمن سے اور انہوں نے حضرت ابوموسیٰ سے روایت کیا ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے جب پیشاب کرتے وقت تستر کا لحاظ کیا تو کسی مشرک نے اس پر طعنہ دے دیا۔ تو آپ نے بطور تنبیہ کے بنی اسرائیل کے ایک آدمی کا ذکر کیا بنی اسرائیل کی شریعت میں یہ حکم تھا کہ اگر قضاء حاجت کرتے وقت جسم کے حصہ کو یا کپڑے کو پیشاب لگ جاتا تو جسم کے اتنے حصہ کو چھیل دیا جاتا تھا اور کپڑے کے اتنے حصے کو کاٹ دیا جاتا تھا مگر ان میں سے ایک آدمی نے شریعت کے اس حکم کو تسلیم کرنے سے روک دیا نہ خود اس پر عمل کیا اور نہ ہی دوسروں کو اس پر عمل کرنے دیتا جب وہ شخص فوت ہو گیا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے عذاب قبر میں گرفتار کیا گیا۔

اسی چیز کو رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا کہ بنی اسرائیل کی شریعت کا وہ قانون اور حکم اگرچہ محبوب تھا۔ مگر اس میں مال اور جان کا ضرر موجود تھا۔ بظاہر عقل اور فراست کے خلاف تھا مگر اس کے باوجود اس حکم کا انکار کرنا اور اس سے دوسروں کو منع کرنا عذاب میں مبتلا ہونے کا سبب بنا۔ اس سے معلوم ہوا کہ شرم و حیاء نہ کرنا بطریق اولیٰ عذاب میں مبتلا ہونے کا سبب ہے۔ کیونکہ قضاء حاجت کے تستر کا خیال

کرنا اگرچہ شریعت کا حکم ہے۔ مگر عقل اور فراست کے بھی مطابق اور موافق ہے۔

پیشاب کرتے وقت سامنے پردہ ہو

(۳۷/۳۳۲) وَعَنْ مَرْوَانَ الْأَصْفَرِ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ أَتَاخَ رَاحِلَتَهُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ ثُمَّ جَلَسَ يُؤَلُّ إِلَيْهَا فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَلَيْسَ قَدْ نُهِيَ عَنْ هَذَا قَالَ بَلْ إِنَّمَا لُهِىَ عَنْ ذَلِكَ فِي الْفَضَاءِ فَإِذَا كَانَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ شَيْءٌ يَسْتُرُكَ فَلَا يَأْسَ - (رواه ابو داود)

آخر جہ: حضرت مروان اصفر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ حضرت ابن عمرؓ کو دیکھا کہ انہوں نے اپنا اونٹ قبلہ کی طرف بٹھایا اور پھر بیٹھ کر اس کی طرف رخ کر کے پیشاب کیا۔ میں نے یہ دیکھ کر عرض کیا اے ابو عبد الرحمن کیا اس طرح قبلہ کی طرف رخ کر کے پیشاب کرنے سے منع نہیں کیا گیا انہوں نے فرمایا ہاں صحراء میں اس سے منع کیا گیا ہے لیکن جب تمہارے اور قبلہ کے درمیان کوئی چیز حائل ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تفسیر: بظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر پیشاب کرنے والے کے درمیان اور قبلہ کے درمیان کوئی حائل اور رکاوٹ ہو تو اس دوران استقبال کعبہ میں کوئی حرج نہیں ہے مگر ابن عمرؓ کا یہ قول قابل حجت نہیں۔ کیونکہ یہ استدلال کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ کے اس فعل سے کہ انہوں نے حضرت حفصہؓ کے گھر کی چھت پر قضاء حاجت کرتے ہوئے دیکھا تھا اور اس وقت آپ کا استقبال شام کی طرف اور استدبار کعبہ کی طرف تھا اور یہ واقعہ جزئیہ کئی احتمالات پر مشتمل ہے اس وجہ سے یہ قابل استدلال نہیں اور یہ امر بھی مسلم شدہ حقیقت ہے کہ آپ ﷺ نے بول و براز کے وقت استقبال و استدبار کعبہ سے منع کیا ہے۔ جیسے حضرت ابو ایوب انصاریؓ کی روایت اس سے پہلے گزر چکی ہے اور وہ قوی ہے اور قانون کلی پر مشتمل ہے اور یہی حضرت امام ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے۔ کہ بول و براز کے وقت استقبال و استدبار کعبہ مطلقاً ناجائز ہے۔ چاہے بمیان میں ہو یا صحراء میں۔

خروج خلاء کے وقت دعا

(۳۸/۳۳۳) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَعَافَانِي - (رواه ابن ماجہ)

آخر جہ ابن ماجہ فی السنن ۱۱۰/۱ حدیث رقم ۳۰۱۔

تفسیر: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت الخلاء سے نکلتے تھے تو یہ دعا پڑھتے تھے۔ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَعَافَانِي۔ تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس نے مجھ سے تکلیف دینے والی چیز کو دور کر دیا اور مجھے عافیت بخشی۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تفسیر: اللہ تعالیٰ نے انسان کو بے شمار نعمتوں سے نوازا ہے اگر انسان خدا داد نعمتوں کو احاطہ شمار میں لانا چاہے تو نہیں لاسکتا۔ اللہ تعالیٰ کی بے شمار نعمتوں کو شمار میں لانا مشکل ہے۔ بلکہ ناممکن ہے۔ انسان پر اس کی تخلیق سے لے کر موت تک کثیر نعمتیں ہوئیں۔ انسان

کے ہر سانس میں دو نعمتیں موجود ہیں ایک نعمت ہے سانس کا اندر جانا اور دوسری نعمت ہے سانس کا باہر نکلنا اور انسان پر لازم ہے کہ ہر نعمت کا شکر ادا کرے اور ہر نعمت کا شکر ادا کرنا انسان کی استطاعت سے خارج ہے۔

بول و براز کی نعمت کا اندازہ لگائے۔ بظاہر یہ کتنی معمولی سی چیز ہے۔ مگر کسی ڈاکٹر اور حکیم سے اس کی حقیقت معلوم کی جائے۔ تو آپ کو ڈاکٹر اور حکیم بتائے گا۔ کہ بول و براز کے خروج پر انسانی زندگی کا کتنا دار و مدار ہے اور انسان کی صحت اور توانائی کے لئے اس کا ہونا کس قدر اشد ضروری ہے اور انسان کی موت و حیات کا اس سے کتنا گہرا تعلق ہے اگر کسی انسان کا کچھ وقت کے لئے بول و براز اور غائط بند ہو جائے تو کس قدر وہ تکلیف میں مبتلا ہو جاتا ہے اور اگر بالفرض بول و براز کی بندش میں کچھ امتداد اور طوالت ہو جائے تو پھر حیات ختم ہے اور موت یقینی ہے۔

غور کیجئے کیا یہ اللہ تعالیٰ کی ایک عظیم نعمت اور احسان نہیں ہے کہ وہ اس تکلیف دہ چیز، موذی اور ضرر رساں چیز کو کتنی آسانی سے خارج کر دیتا ہے۔

چنانچہ مذکورہ حدیث میں اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ بیت الخلاء سے خروج کے وقت اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی جائے اور اس نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا جائے گا کہ اللہ تعالیٰ نے محض اپنے فضل و کرم رحمت اور شفقت سے ضرر رساں مادے کو جسم سے خارج کر کے مجھے سکون اطمینان اور عافیت مرحمت کی۔

بعض احادیث میں ایک اور دعا بھی منقول ہے۔

الحمد لله الذي اذهب عني ما يؤذيني وابقى علي ما ينفعني۔

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس نے مجھ سے تکلیف دینے والی چیز کو دور کیا اور وہ چیز باقی رکھی جو میرے لئے نفع بخش ہے۔ اس دعا میں دو چیزوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ایک ضار۔ دوسری نافع۔ کیونکہ غذا ہضم ہونے کے بعد دو حصوں میں تقسیم ہو جاتی ہے ایک حصہ غذا کا فضلہ بن جاتا ہے دوسرا حصہ خون اور بدن کا جزء بن جاتا ہے۔ یہی حصہ غذا کا اصل جو ہر ہوتا ہے اور انسان کی زندگی کی بقاء کا انحصار اسی پر ہوتا ہے مذکورہ دعا میں غذا کے انہی دو حصوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اگر انسان اس کا کما حقہ احساس کر لے تو اس نعمت کی قدر معلوم ہو جائے گی۔

جنات کی رسول اللہ ﷺ سے درخواست

(۳۹/۳۳۴) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ وَقَدْ أَلْجَى عَلَى النَّبِيِّ ﷺ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ أَمْتٌ أَنْ

يَسْتَنْجُوا بِعَظْمٍ أَوْ رَوْثَةٍ أَوْ حُمَمَةٍ فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ لَنَا فِيهَا رِزْقًا فَهَنَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ۔ (رواه أبو داود)

اخرجه أبو داود في السنن ۳۶/۱ حدیث رقم ۳۹۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ جنات کا ایک وفد رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ تو اس نے آپ ﷺ سے درخواست کی۔ اے اللہ کے رسول آپ اپنی امت کے لوگوں کو منع کر دیجئے کہ وہ گوبر، ہڈی اور کوئلہ سے استنجاء نہ کریں کیونکہ ان چیزوں میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمارے لئے رزق مقدر ہے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ان چیزوں کے ساتھ استنجاء کرنے سے منع کر دیا۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ہڈی، گوبر اور کوئلہ کو جنات کی خوراک کہا گیا ہے کہ ہڈی سے جنات خوراک حاصل کرتے ہیں اور اللہ

تعالیٰ ہڈی کو ان کے لئے پر گوشت بنادیتے ہیں اور گو بر لید وغیرہ ان کے جانوروں کی خوراک ہے اور کوئلہ سے جنات اشیاء پکانے کا اور روشنی کا فائدہ حاصل کرتے ہیں اس لئے اس کو جمعاً اور عرضاً بالواسطہ رزق کہا گیا ہے۔

بَابُ السَّوَاكِ

مسواک کرنے کا باب

مسواک کا اطلاق آلہ پر بھی ہوتا ہے یعنی مسواک کرنے کا آلہ اور مسواک کا اطلاق فعل پر بھی ہوتا ہے یعنی مسواک کرنا۔ اس باب کی احادیث کو معلوم کرنے سے پہلے چند امور کو بطور توطیہ اور تمہید کے بیان کرنا ضروری ہے:

- ① اختلاف کے نزدیک مسواک وضو کرتے وقت کی سنت ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک وضو اور نماز دونوں کے لئے سنت ہے۔
- ② نماز فجر اور ظہر سے پہلے مسواک کرنے کی بڑی تاکید کی گئی ہے۔
- ③ مسواک کرنا خیر و برکت اور فضیلت کا ذریعہ ہے کثرت سے اس کے بارے میں احادیث منقول ہیں اور یہ ثواب جزیل کا باعث ہے۔
- ④ مسواک میں علماء نے ستر سے زائد فوائد بتائے ہیں اعلاھا تذکیر الشہادتین عند الموت وادناھا اماطة الاذی عن الغم۔
- ⑤ مسواک سے دانت سفید اور چمکدار ہو جاتے ہیں۔
- ⑥ مسواک سے مسوڑھے مضبوط ہو جاتے ہیں۔
- ⑦ مسواک سے دانت مضبوط ہو جاتے ہیں۔
- ⑧ قرآن کی تلاوت کے وقت مسواک کرنا مستحب ہے۔
- ⑨ جب دانتوں پر میل چڑھ جائے تو مسواک کرنا مستحب ہے۔
- ⑩ جب منہ سے بو آئے تو مسواک کرنا مستحب ہے۔
- ⑪ جب نیند سے بیدار ہو تو مسواک کرنا مستحب ہے۔
- ⑫ جب بدبودار چیز کھانے سے منہ کا ذائقہ متغیر ہو جائے تو مسواک کرنا مستحب ہے۔
- ⑬ کسی مجلس میں مسواک کرنا جب کہ منہ سے رال نکلے مکروہ ہے۔
- ⑭ مسواک زیتون، پیلو اور نیم وغیرہ کڑوے درخت کی ہونی چاہئے۔ امام نوویؒ نے پیلو کی مسواک کو مستحب قرار دیا ہے۔
- ⑮ مسواک کا سر چھنگلیا کی طرح ہو اور طول ایک بالشت ہو۔
- ⑯ مسواک دانتوں پر عرضاً کرنا اولیٰ ہے نہ کو طولاً کیونکہ اس سے مسوڑھے پھل جاتے ہیں۔
- ⑰ کلی کے وقت مسواک کی جائے جب کہ بعض علماء کہتے ہیں کہ وضو سے پہلے مسواک کر لی جائے۔
- ⑱ دائیں طرف سے مسواک شروع کرنا مستحب ہے۔
- ⑲ اگر مسواک نہ ہو یا دانت ٹوٹے ہوئے ہوں تو انگلی سے صاف کر لیا جائے۔
- ⑳ اگر مسواک کو نرم کرنے کے لئے کوئی چیز نہ ہو تو کسی دوسری چیز سے دانتوں کو صاف کر لیا جائے جیسے مونا کپڑا، ٹوتھ پیسٹ، منجن اور انگلی وغیرہ سے۔
- ㉑ جب مسواک چار انگشت کے برابر رہ جائے تو اس کو زمین میں دفن کر دیا جائے۔

الفصل الاول:

مسواک کا مسئلہ

(۱/۳۳۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَيَّ أُمِّي لَأَمَرْتُهُمْ بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ وَبِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۷۵/۲ حدیث رقم ۸۸۷۔ و مسلم ۲۲۰/۱ حدیث رقم (۲۵۲-۴۲) و ابوداؤد ۴۰/۱ حدیث رقم ۴۰۔ واللفظ لہ۔ و اخرج الترمذی شطرہ الثانی ۳۴/۱ حدیث ۲۲ و كذلك ابن ماجہ ۱۰۵/۱ حدیث رقم ۲۸۷ و احمد فی المسند ۲/۲۴۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر مجھے اپنی امت پر مشقت کا ڈرنہ ہوتا تو میں ان کو یہ حکم دیتا کہ وہ عشاء کی نماز کو تاخیر سے پڑھیں اور ہر نماز کے لئے مسواک کریں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں دو چیزوں کی فضیلت کو بیان کیا گیا ہے ایک عشاء کی نماز کو تاخیر سے پڑھنا۔ دوم ہر نماز کے لئے مسواک کرنا۔ چنانچہ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر مجھے اپنی امت پر مشقت کا ڈرنہ ہوتا تو میں اس بات کو ضروری قرار دیتا کہ تمام مسلمان عشاء کی نماز کو تاخیر سے پڑھیں اور تاخیر کی حد میں اختلاف ہے جمہور ائمہ کے نزدیک ٹکٹ لیل۔ یا نصف لیل تک عشاء کی نماز کو مؤخر کرنا مستحب ہے۔

اور دوسری چیز آپ نے یہ ارشاد فرمائی کہ اگر مجھے اپنی امت پر مشقت کا ڈرنہ ہوتا تو میں ان کو یہ حکم دیتا کہ ہر نماز کے وقت وضو کے ساتھ مسواک کیا کریں۔

لیکن رسول اللہ ﷺ امت کے حق میں انتہائی رفیق رحیم اور کریم ہیں۔ اس لئے آپ نے ان چیزوں کو ضروری اور فرض ہونے کا درجہ نہیں دیا۔ ورنہ مسلمان تنگی میں پڑ جاتے تغافل اور تساہل و تکاسل کی وجہ سے عمل میں کوتاہی ہو جاتی اور گناہ گار ہو جاتے۔ اس لئے ان کو مستحب قرار دیا۔ اگر کسی وجہ سے عمل نہ ہو سکے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی مواخذہ نہ ہو سکے۔

رسول اللہ ﷺ گھر میں داخل ہوتے تو مسواک کرتے

(۲/۳۳۶) وَعَنْ شُرَيْحِ بْنِ هَانِيٍّ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ يُبْدَأُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ قَالَ بِالسَّوَاكِ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی الصحیح ۲۲۰/۱ حدیث رقم (۲۵۲-۴۳) و اخرجہ ابو داؤد فی السنن ۴۴/۱ حدیث رقم ۵۱۔ و اخرجہ النسائی فی السنن ۱۳/۱ حدیث رقم ۸۔ و ابن ماجہ ۱۰۶/۱ حدیث رقم ۲۹۰ و احمد فی المسند ۶/۱۸۸۔

ترجمہ: حضرت شریح بن ہانیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنے گھر میں تشریف لاتے تھے تو ابتداء کس کام سے کرتے تھے انہوں نے جواب دیا کہ سب سے پہلے آپ مسواک کرتے تھے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ جب آپ گھر میں تشریف لاتے تو سب

سے پہلے مسواک کرتے تھے اور یہ آپ کے مزاج عالی کے نظیف ہونے کی علامت ہے کہ اگر مجلس میں سکوت اختیار کرنے کی وجہ سے یا گفتگو کرنے کی وجہ سے منہ میں کوئی تغیر و تبدل پیدا ہو گیا ہو تو اس کا ازالہ ہو جائے۔

اگر آپ کے اس عمل کی حقیقت پر اچھی طرح غور و خوض کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ آپ کا یہ عمل امت کی تعلیم و تربیت کے لئے تھا کہ لوگوں کو چاہئے کہ وہ اپنے معاشرے میں اور گھروں میں اچھی طہارت اور نظافت اختیار کریں اور مسواک کی فضیلت اور قدر و منزلت کا اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ مسواک کے ستر سے زائد فوائد ہیں۔ سب سے اعلیٰ تذکیر الشہادتین عند الموت ہے اور ادنیٰ منہ کی نظافت اور بدبو کا ازالہ ہے اور اسی طرح ایفون وغیرہ کے ستر نقصانات ہیں سب سے ادنیٰ نقصان یہ ہے کہ ایسے انسان کو موت کے وقت کلمہ شہادت کا نسیان ہو جائے گا اللہ تعالیٰ سے دعلیہ کہ ہمیں اس طرح کے مسکرات سے محفوظ رکھے۔

حضرت علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ ہر انسان کے لئے ضروری ہے کہ جب وہ گھر میں داخل ہو تو وہ سب سے پہلے مسواک کرے۔ کیونکہ اس سے منہ میں خوشبو پیدا ہوتی ہے اور اہل خانہ خوش ہوں گے اور میل و جول میں مزید اضافہ اور ترقی ہوگی۔

تہجد کے وقت مسواک کرنا

(۳/۳۳۷) وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ لِلتَّهَجُّدِ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ فَاَهُ بِالسَّوَاكِ. (متفق علیہ)

آخرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۰۶/۱ حدیث ۲۴۵۔ و آخرجہ مسلم فی الصحیح ۲۲۰/۱ حدیث رقم (۲۰۵-۴۶) و ابو داؤد ۴۷/۱ حدیث رقم ۵۵۔ والنسائی فی السنن ۸/۱ حدیث رقم ۲ و آخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۱۰۵/۱ حدیث رقم ۲۸۶۔ و احمد فی المسند ۳۸۲/۵۔

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ شہادت کو تہجد کی نماز کے لئے اٹھتے تھے تو اپنا منہ مسواک کے ساتھ صاف کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول کریم ﷺ جب رات کے وقت تہجد کی نماز کے لئے بیدار ہوتے تھے تو مسواک کے ساتھ اچھی طرح اپنے منہ کو صاف کر کے نظافت حاصل کرتے تھے۔

دس خصالِ فطرت

(۳/۳۳۸) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ قَصُّ الشَّارِبِ وَاعْفَاءُ اللَّحْيَةِ وَالسَّوَاكِ وَاسْتِنْشَاقُ الْمَاءِ وَقَصُّ الْأَظْفَارِ وَغَسْلُ الْبُرَاجِمِ وَنَتْفُ الْإِبْطِ وَحَلْقُ الْعَانَةِ وَانْتِقَاصُ الْمَاءِ يَعْنِي الْإِسْتِنْجَاءَ وَقَالَ الرَّائِي وَنَيْسِيتُ الْعَاشِرَةَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْمُضْمَضَةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ بِذَلِكَ إِعْفَاءُ اللَّحْيَةِ لَمْ أَجِدْ لَهُ فِي الرَّوَايَةِ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَلَا فِي كِتَابِ الْحُمَيْدِيِّ وَلَكِنْ ذَكَرَهَا صَاحِبُ الْجَامِعِ وَكَذَا الْإِسْطِطَابِيُّ فِي مَعَالِمِ السُّنَنِ عَنْ أَبِي دَاوُدَ. (بروایہ عمار بن یاسر)

آخرجہ مسلم فی الصحیح ۲۲۲/۱ حدیث رقم (۲۶۱-۵۶)۔ و ابو داؤد ۴۴/۱ حدیث رقم ۵۳۔ و الترمذی ۸۵/۵ حدیث ۲۷۵۷۔ و النسائی ۱۲۶/۸ حدیث ۵۰۴۰۔ و ابن ماجہ ۱۰۷/۱ حدیث ۲۹۳ و احمد ۱۳۷/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دس چیزیں دینِ فطرت سے ہیں: ① لبوں کے بال کو اٹا کر ② ڈاڑھی کا بڑھانا ③ مسواک کرنا ④ استنشاق کرنا ⑤ ناک میں پانی ڈالنا

۵) ناخن کٹوانا۔ ۶) مفاصل کو اچھی طرح دھونا۔ ۷) بغلوں کے بال صاف کرنا۔ ۸) زیر ناف کے بال صاف کرنا۔ ۹) پانی کے ساتھ بالوں کو صاف کرنا۔ ۱۰) اس حدیث کے راوی حضرت مصعب یا زکریا فرماتے ہیں کہ دسویں چیز کو میں بھول گیا ممکن ہے کہ وہ کلی کرنا ہو۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے اور ایک دوسری حدیث میں ڈاڑھی بڑھانے کے بجائے ختنہ کا ذکر ہے اور صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ حدیث نہ تو بخاری اور مسلم میں ملی ہے اور نہ ہی حمیدی کی کتاب میں جو کہ صحیحین کی جامع ہے البتہ اس روایت کو صاحب جامع الاصول نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے۔ اسی طرح خطابی نے معالم السنن میں ابوداؤد کے حوالہ سے حضرت عمار بن یاسر سے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں دس خصال فطرت کا ذکر کیا گیا ہے یہ دس امور سابقہ انبیاء علیہم السلام کی شرائع میں بھی تھے اور رسول اللہ ﷺ کی شریعت میں بھی سنت ہیں اکثر ائمہ اور شراح حدیث کے نزدیک فطرت سے یہی مراد ہے اور بعض علماء کرام نے اس کے علاوہ بھی فطرت کی تشریح کی ہے۔

قص الشارب: دس امور فطرت میں سے امر اول قص الشارب یعنی لبوں کے بال کٹوانا ہے۔ اس مسئلہ میں مذہب مختار یہ ہے کہ لبوں کو اس طرح کٹوایا جائے کہ لبوں کا کنارہ ظاہر ہو جائے۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک بہتر یہ ہے کہ مونچھیں ابروؤں کے برابر رکھی جائیں۔ ہاں البتہ مجاہدین اس حکم سے مستثنیٰ ہیں کہ ان کو اس سے زیادہ طویل شارب رکھنی جائز ہیں تاکہ کفار اور دشمنوں پر رعب آوردہشت چھا جائے اور مونچھوں کو حلق کروانا ایک قول کے مطابق مکروہ ہے دوسرے قول کے مطابق حرام ہے۔ تیسرے قول کے مطابق بدعت ہے اور چوتھے قول کے مطابق سنت ہے۔ اعفاء اللحية: خصال فطرت میں سے دوسری چیز ڈاڑھی کا بڑھانا ہے اعفاء باب افعال سے مصدر کا صیغہ ہے۔ اس کا معنی ہے معاف کر کے اچھی طرح چھوڑنا۔

اس مسئلہ میں تمام علماء کرام کا اتفاق ہے کہ ڈاڑھی کا طول ایک مشت کے برابر ضروری ہے۔ اس سے کم جائز نہیں ہے اور ایک مشت سے زائد جائز ہے بشرطیکہ حد اعتدال سے تجاوز نہ ہو۔

اس سے معلوم ہوا کہ ڈاڑھی کو چھوٹا کرنا یا منڈوانا حرام ہے اور اس سے ہنود و انگریزوں کی مشابہت بھی لازم آتی ہے اور ایسے لوگ قلندری گروہ کے ہم مشرب ہوتے ہیں دین سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

در حقیقت ڈاڑھی ایک مشت کے مساوی رکھنا واجب اور ضروری ہے اور اس کو سنت اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ اس کا ثبوت سنت سے ہے۔ جیسے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز کو سنت کہا جاتا ہے۔ حالانکہ عیدین کی نماز واجب ہے سنت کہنے کی وجہ یہی ہے کہ اس کا ثبوت سنت سے ہے۔

ہاں البتہ اتنی بات ضروری ہے کہ ڈاڑھی کی آرائش اور تزئین حسین و جمیل وضع کے ساتھ رکھنی ضروری ہے یہی وجہ ہے کہ اگر طول اور عرض میں کچھ بال نامناسب انداز سے بڑھ جائیں تو ان کو کتر و کر برابر تہیج سے کرنا جائز ہے۔ بلکہ مطلوب ہے اگر خاتون کی ڈاڑھی آجائے تو اس کو صاف کرنا چہرے سے مستحب ہے۔ والیسواک: خصال فطرت میں سے تیسری چیز مسواک کرنا ہے اور مسواک کی شرعی حیثیت بالاتفاق سنت ہے اور امام داؤد کے نزدیک تو مسواک واجب ہے۔

اور حضرت امام احمدؒ کے نزدیک اگر کوئی قصد مسواک کو چھوڑ دے تو اس کی نماز فاسد ہوگی۔ استنشاق الماء: خصال فطرت میں سے چوتھی چیز استنشاق ہے یعنی ناک میں پانی ڈال کر اس کو اچھی طرح جھاڑنا۔ وضو میں استنشاق مستحب ہے اور غسل میں فرض

ہے۔ یعنی یہی حکم مضمضہ کا ہے کہ وضو میں مستحب ہے اور غسل میں فرض ہے۔ وَقَصُّ الْأَظْفَارِ: خصال فطرت میں سے پانچویں چیز ناخن تراشنے کا ہے۔ موجودہ زمانے میں ناخن کو بڑھانا باعث فخر سمجھا جاتا ہے حالانکہ یہ حقیقت میں غیر فطری فعل کا ارتکاب ہے۔

ناخن تراشنے کا افضل طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی شہادت کی انگلی سے شروع کر کے خنصر انگلی تک کاٹ لیا جائے۔ پھر ابہام کا ناخن تراش کر بائیں ہاتھ کی خنصر سے شروع کر کے ابہام تک تراش لیا جائے اور بعض علماء کے نزدیک دائیں ہاتھ کے ابہام کو چھوڑ کر بائیں ہاتھ کی شہادت کی انگلی سے شروع کر کے ابہام تک تراش لیا جائے اور آخر میں دائیں ہاتھ کے ابہام پر ختم کرے۔

اور پاؤں کے ناخن تراشنے میں دائیں پاؤں کی خنصر انگلی سے لے کر بائیں پاؤں کے آخر تک تراش لیا جائے۔ یہی طریقہ مشہور اور رائج ہے۔

بعض علماء کے نزدیک جمعہ کے دن ناخن تراشنا مستحب ہے بعض علماء کے نزدیک ناخن کو زمین میں دفن کر دینا مستحب ہے اور اگر ناخنوں کو ویسے ہی پھینک دیا جائے تو اس میں بھی کوئی مضائقہ اور حرج نہیں ہے۔ غَسْلُ الْبَرَاجِمِ: خصال فطرت میں سے چھٹی چیز براجم کو دھونا ہے۔ براجم برجمۃ کی جمع ہے۔ انگلیوں کے جوڑوں کی لکیروں کو کہتے ہیں اور یہی حکم ہے ہر اس جگہ کا جہاں میل پچیل جمع ہو جاتا ہو۔ جیسے کان کے ارد گرد اور کان کا اندرونی حصہ۔ جو لوگ محنت اور مشقت والا کام کرتے ہیں ان کے براجم سخت ہو جاتے ہیں اور ان میں عموماً میل پچیل جمع ہو جاتا ہے لہذا ایسے لوگوں کے لئے ان کو دھونے کی تاکید کی گئی ہے۔ تَتَفُّ الْأَبْطُ: خصال فطرت میں سے ساتویں چیز بغل کے بال اکھاڑنا ہے۔ تَتَفُّ کا لفظ اس پر دلالت کرتا ہے کہ بغل کے بال استرے سے صاف نہ کئے جائیں کیونکہ اس سے بال زیادہ گھنے ہو جاتے ہیں اور ان میں بد بو پیدا ہو جاتی ہے۔

اور علماء کے نزدیک بغل کے بالوں کو اکھاڑنا اس آدمی کے لئے ہے جو اس مشقت کو برداشت کر سکتا ہو اور بغل کے بالوں کو بذریعہ حلق نورہ اور کیمیکل وغیرہ کے ساتھ صاف کرنا بھی جائز ہے۔ حَلَقُ الْعَانَةِ: خصال فطرت میں سے آٹھویں چیز زیر ناف بالوں کو صاف کرنا ہے اس حدیث میں حلق کا لفظ اس پر دلالت کرتا ہے کہ زیر ناف بالوں کو مونڈنا سنت ہے بعض علماء کے نزدیک نورہ کریم پاؤں وغیرہ سے بھی صاف کرنا جائز ہے مگر قینچی سے کاٹنا جائز نہیں ہے اور مردوں کے لئے لوہے کے آلہ سے صاف کرنا قوت باہ کا باعث ہے اور خواتین کے لئے زیر ناف بالوں کو نوچنا زیادہ بہتر ہے اس سے شہوت پر کنٹرول ہو جاتا ہے۔

مسلم شریف کی حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو بغل اور زیر ناف بال صاف کرنے کے لئے زیادہ سے زیادہ چالیس دن کا وقت دیا تھا اور یہی امت کے لئے تعلیم و تربیت ہے کہ چالیس دن سے متجاوز نہ ہو بہتر تو یہ ہے کہ ہر ہفتے صفائی کی جائے اور چالیس روز سے زیادہ تاخیر کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ اِنْتِقَاصُ الْمَاءِ: خصال فطرت میں سے نویں چیز ہے انتقاص الماء اس کے دو معانی ہیں ایک معنی یہ ہے کہ اس سے مراد استنجاء بالماء ہے کیونکہ استنجاء کرنے سے پانی خرچ ہوتا ہے اور جو چیز خرچ ہو وہ کم ہو جاتی ہے دوسرا مطلب یہ ہے کہ استنجاء بالماء کرنے سے پیشاب کم آتا ہے۔

اور ایک دوسری روایت میں یہ لفظ انتقاص کے بجائے انتفاض سے ہے فاء اور ضاد کے ساتھ۔ اس کا معنی ہے ستر والی جگہ پر پانی چھڑکنا الغرض یہ دونوں امر مسنون ہیں۔

حدیث کے راوی حضرت مصعب یا حضرت زکریا فرماتے ہیں کہ دسویں چیز خصال کی میں بھول گیا مگر ممکن ہے کہ اس سے مراد مضمضہ ہو۔ یہ وضو میں مستحب یا مسنون ہے اور غسل میں فرض ہے۔ البختان: بعض روایتوں میں اعفاء اللحية کی جگہ البختان کا ذکر ہے۔ حضرت امام شافعی کے نزدیک ختنہ کرنا واجب ہے جمہور ائمہ کے نزدیک مرد اور عورت دونوں کے لئے ختنہ ضروری ہے۔ حضرت

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مرد کے لئے ختنہ مسنون ہے اور خاتون کے لئے افضل ہے۔

اور ختنہ شعائر اسلام میں سے ہے اگر کسی علاقہ کے تمام لوگ ختنہ کرنا ترک کر دیں تو اہم وقت پر لازم ہے کہ ان کے ساتھ قتال کرے یہاں تک کہ وہ ختنہ کرنے کو اختیار کر لیں جیسے اذان وغیرہ کا حکم ہے کہ یہ بھی شعائر اسلام میں سے ہے اگر کسی شہر کے لوگ اس کو ترک کر دیں اور سمجھانے سے نہ سمجھیں تو ان کے ساتھ قتال کرنے کا حکم ہے۔

مَنْ شَتَّلَهُ: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ کتنی عمر میں ختنہ کیا جائے بعض علماء کرام کے نزدیک پیدائش کے ساتویں روز ختنہ کر دینا چاہئے جیسا کہ بچے کا عقیقہ ساتویں روز کیا جاتا ہے۔ دوسرے قول کے مطابق ختنہ سات سال کی عمر میں کیا جائے۔ تیسرے قول کے مطابق نو سال کی مدت میں کیا جائے۔ چوتھے قول کے مطابق اس کے لئے کوئی وقت اور حد نہیں ہے جب چاہے ختنہ کر دیا جائے۔ الغرض بالغ ہونے سے قبل جب طبیعت چاہے ختنہ کر دیا جائے۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک قبل البلوغ کی قید ضروری ہے کیونکہ ختنہ کرنا سنت ہے اور بعد البلوغ ستر عورت واجب ہے اگر کوئی آدمی بعد البلوغ ختنہ کرائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ سنت کو ادا کرنے کے لئے واجب کو ترک کر دیا۔

الفصل الثانی:

مسواک اللہ کی رضا کا ذریعہ ہے

(۵/۳۳۹) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِطْهَرَةٌ لِلْفَمِ مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ

(رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَاحْمَدُ وَالدَّارِمِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ بِإِسْنَادٍ)

أَخْرَجَهُ الشَّافِعِيُّ فِي مَسْنَدِهِ ص ۱۴ - وَاحْمَدُ فِي الْمَسْنَدِ ۴۷/۶ وَالدَّارِمِيُّ فِي السُّنَنِ ۱۸۴/۱ حَدِيثٌ رَقْم ۶۸۴ وَالنَّسَائِيُّ فِي

السُّنَنِ ۱۰/۱ حَدِيثٌ رَقْم ۵ - وَذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ تَعْلِيقاً ۱۵۸/۴ كِتَابُ الصُّوْمِ بَاب ۲۷ -

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مسواک کرنا منہ کی طہارت کا

سبب ہے اور اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کا باعث ہے۔ اس حدیث کو امام شافعیؒ، امام احمدؒ، امام دارمیؒ اور امام نسائیؒ نے روایت

کیا ہے۔ اور حضرت امام بخاریؒ نے اس حدیث کو اپنی صحیح بخاری میں بغیر سند کے نقل کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں مسواک کرنے کے دو فائدے ذکر کئے گئے ہیں ایک فائدہ یہ ہے کہ مسواک منہ کی طہارت اور نظافت کا ذریعہ ہے۔ منہ کے تغیر و تبدل اور رائحہ کریمہ کا ازالہ ہو جائے گا۔ دوم یہ کہ مسواک کرنا اللہ کی رضا مندی اور خوشنودی کا ذریعہ ہے۔

چار امور انبیاء علیہم السلام کی سنت ہیں

(۶/۳۳۰) وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعٌ مِّنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ الْحِجَابُ وَبُرُؤَى تَانِ

وَالْتَعَطُّ وَالسَّوَاكُ وَالنِّكَاحُ - (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۳۹۱/۳ حَدِيثٌ رَقْم ۱۰۸۰ وَقَالَ حَسَنٌ غَرِيبٌ - وَاحْمَدُ فِي الْمَسْنَدِ ۴۲۱/۵ -

ترجمہ: حضرت ابوایوبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا چار چیزیں رسولوں کی سنت

میں سے ہیں: ① حیا اور شرم کرنا۔ دوسری روایت میں ختنہ کا ذکر کیا گیا ہے۔ ② خوشبو استعمال کرنا۔ ③ مسواک کرنا۔

۴ نکاح کرنا۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ۴ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ چار چیزیں انبیاء علیہم السلام کی سنت ہیں اور یہ بھی یاد رہے کہ اس حدیث میں چار چیزوں کو رسولوں کی سنت قرار دینا باعتبار اللہ کے ہے کیونکہ بعض انبیاء ایسے بھی تھے کہ جن کے اندران میں سے بعض چیزیں نہیں پائی جاتی تھیں۔ جیسے حضرت یحییٰ علیہ السلام نے نکاح نہیں کیا تھا۔ بعض روایات میں ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام، حضرت شیت علیہ السلام، حضرت نوح علیہ السلام، حضرت ہود علیہ السلام، حضرت صالح علیہ السلام، حضرت لوط علیہ السلام، حضرت شعیب علیہ السلام، حضرت یوسف علیہ السلام، حضرت موسیٰ علیہ السلام، حضرت سلیمان علیہ السلام، حضرت زکریا علیہ السلام، حضرت عیسیٰ علیہ السلام، حضرت خظلہ بن صفوان علیہ السلام جو کہ اصحاب الرس کے نبی تھے ایک قول کے مطابق اور رسول اللہ ﷺ سب رسول اس دنیا میں مختون حالت میں تشریف لائے تھے۔

اور بعض علماء کرام نے رسول اللہ ﷺ کے متعلق یہ بھی کہا ہے کہ آپ کا ختنہ پیدا ہونے کے بعد ہوا ہے۔ حضرت محمد ﷺ چونکہ طہارت اور نظافت کے اعلیٰ مقام پر فائز تھے اس لئے آپ کو عطر بہت پسند اور مرغوب تھا اسی طرح آپ کی شریعت مطہرہ میں نکاح کی بہت اہمیت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ نے اس کو اپنی سنت قرار دیا ہے اور یہاں تک فرمایا کہ جو میری سنت سے اعراض کرے گا۔ اس کا مجھ سے کوئی تعلق اور واسطہ نہیں۔

حضرت علامہ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ میں نے نکاح کی منقبت اور فضیلت میں سو سے زائد احادیث کو جمع کر دیا ہے۔

نیند سے بیدار ہونے کے بعد مسواک کرنا

(۷/۳۴۱) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَرْقُدُ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا نَهَارٍ فَيَسْتَقِظُ إِلَّا يَتَسَوَّكُ قَبْلَ أَنْ يَتَوَضَّأَ۔ (رواہ احمد و ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۷/۱ حدیث رقم ۵۷۔ و اخرجه احمد فی المسند ۱۶۰/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رات اور دن کی نیند سے بیدار ہوتے تھے تو وضو کرنے سے پہلے مسواک کرتے تھے اس حدیث کو امام احمد اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ۴ اس حدیث سے ایک تو یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ جس طرح رات کو آرام اور نیند کرتے تھے۔ اسی طرح دو پہر کو قیلولہ بھی کرتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ دن کے وقت قیلولہ کرنا سنت عمل ہے کیونکہ اس سے صلوٰۃ اللیل کے لئے اٹھنے میں آسانی ہو جاتی ہے اور رمضان وغیرہ میں روزہ کے لئے اٹھنے میں آسانی ہو جاتی ہے۔

اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نیند سے بیدار ہونے کے بعد مسواک کرنا سنت مؤکدہ ہے۔ کیونکہ سونے کی وجہ سے منہ میں تغیر و تبدل پیدا ہو جاتا ہے اور رائحہ کریمہ پیدا ہو جاتی ہے۔ مسواک سے اس کا ازالہ ہو جائے گا اور اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آپ ﷺ وضو کرتے وقت پھر مسواک کرتے تھے یا نہیں۔ اس میں دونوں احتمال ہیں ایک احتمال یہ ہے کہ اسی سابقہ مسواک پر اکتفاء کرتے ہوں اور یہ بھی احتمال ہے کہ وضو کرتے وقت دوبارہ پھر مسواک کرتے ہوں۔

مسواک کرنے کے بعد دھونا مستحب ہے

(۸/۳۴۲) وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَسْتَاكُ فَيُعْطِي السَّوَّاءَ لَاغْسِلُهُ قَابِدًا بِهِ فَاَسْتَاكُ ثُمَّ اغْسِلُهُ۔

وَأَدْفَعُهُ (رواہ ابو داود)

أخرجہ ابو داود فی السنن ۴۴/۱ حدیث رقم ۵۲۔

تین جہاں: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مسواک کرتے اور پھر مجھے دیدیتے تاکہ میں اس کو دھو ڈالوں۔ چنانچہ میں آپ سے مسواک لے کر پہلے اس سے خود مسواک کرتی اور پھر دھوتی اور پھر رسول اللہ ﷺ کو دیدیتی۔ اس حدیث کو امام ابو داود نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے ایک تو یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ مسواک کرنے کے بعد اس کو دھونا مستحب ہے۔ حضرت ابن الہمام فرماتے ہیں کہ تین مرتبہ مسواک کرنا مستحب ہے اور ہر مرتبہ مسواک کو پانی سے دھولیا جائے تاکہ میل پچیل اس سے دور ہو جائے اور مسواک نرم ہونی چاہئے نہ کہ سخت۔

اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ سے مسواک لے کر اپنے منہ میں دھونے سے قبل اس کو پھیرتی تھیں اس کی وجہ یہ تھی تاکہ آپ ﷺ کے لعاب دہن کی برکت نصیب ہو جائے اور پھر اس کو دھو کر آپ کو دیدیتی تھیں تاکہ آپ ﷺ مکمل طریقہ سے مسواک کر لیں اور اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہو گیا کہ کسی دوسرے کی اجازت کے ساتھ اس کی مسواک کو استعمال کرنا جائز ہے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ صلحاء کے لعاب سے برکت حاصل کرنا جائز ہے۔

الفصل الثالث:

مسواک کی فضیلت

(۹/۳۳۳) عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ أَرَانِي فِي الْمَنَامِ أَتَسَوَّكُ بِسَوَّاكِ فَبَجَاءَنِي رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ فَنَاقَلْتُ السَّوَّاكَ الْأَصْغَرَ مِنْهُمَا فَقِيلَ لِي كَبِّرْ فَقَعْتُهُ إِلَى الْأَكْبَرِ مِنْهُمَا۔ (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی الصحيح ۳۵۶/۱ حدیث رقم ۲۴۶۔ ومسلم فی صحيحہ ۷۷۹/۴ حدیث (۱۹-۲۲۷۱)۔

تین جہاں: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں مسواک کر رہا ہوں اسی دوران دو آدمی میرے پاس آئے۔ ان میں سے ایک دوسرے سے بڑا تھا میں نے ان میں سے چھوٹے کو مسواک دینے کا ارادہ کیا۔ مگر مجھے حکم دیا گیا کہ بڑے کو مسواک دے دو۔ چنانچہ میں نے ان میں سے بڑے کو مسواک دیدی۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں مسواک کی فضیلت اور قدر و منزلت کو بیان کیا گیا ہے وہ اس طرح کہ جب رسول اللہ ﷺ نے دو شخصوں میں سے چھوٹے کو مسواک دینے کا ارادہ کیا تو آپ کو حکم دیا گیا کہ بڑے کو دے دو۔ بڑے کو دیے جانے کا حکم مسواک کی بزرگی اور فضیلت کی وجہ سے تھا۔

اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ جس مجلس میں اکابر اور اصغر دونوں موجود ہوں۔ تو کھاتے پینے وغیرہ کی عظمت والی چیز دینے کی ابتداء اکابر سے کی جائے۔

مبالغہ فی السواک

(۱۰/۳۳۴) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَا جَاءَنِي جَبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَطُّ إِلَّا أَمَرَنِي بِالسَّوَاكِ لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ أُخْفِيَ مُقَدِّمَ فِيَّ . (رواه احمد)

اخرجه ابن ماجة من حديث طويل ۱/۱۶۱، حديث رقم ۲۸۹ واحمد في المسند ۵/۲۶۳۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ حضرت جبریل علیہ السلام جب بھی میرے پاس آتے تو مجھے مسواک کرنے کا حکم دیتے۔ یہاں تک مجھے ڈر ہوا کہ میں مسواک کی زیادتی سے اپنے منہ کے اگلے حصہ کو چھیل نہ ڈالوں۔ اس حدیث کو امام احمدؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں مبالغہ فی السواک کو بیان کیا گیا ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام جب بھی رسول اللہ ﷺ کے پاس تشریف لاتے تو آپ ﷺ کو ہمیشہ مسواک کرنے کا حکم دیتے تھے اسی حکم کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کثرت سے مسواک کرتے تھے یہی وجہ ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام مجھے بار بار تاکید اور اہتمام کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتے تھے اور میں اس کثرت اور اہتمام و شدت سے مسواک کرتا تھا کہ میرے منہ کے چھل جانے کا امکان ہوتا۔

مسواک زیادہ سے زیادہ کرنی چاہئے

(۱۱/۳۳۵) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَقَدْ أَكْثَرْتُ عَلَيْكُمْ فِي السَّوَاكِ . (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲/۳۷۴، حدیث رقم ۸۸۸۔ وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ ۱/۱۱۱، حدیث رقم ۶، وَاخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ فِي السُّنَنِ ۱/۱۸۴، حدیث رقم ۶۸۲، وَاخْرَجَهُ أَحْمَدُ ۳/۱۴۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے تم سے مسواک کے متعلق بہت کچھ بیان کیا ہے۔ اس حدیث کو امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بھی مسواک کی اہمیت اور فضیلت کو بیان کیا گیا ہے اور بتایا گیا ہے کہ مسواک زیادہ سے زیادہ کرنی چاہئے۔ کیونکہ کسی چیز کا بار بار کثرت سے تذکرہ اس چیز کی فضیلت پر دلالت کرتا ہے۔

مسواک کی فضیلت وحی سے ثابت ہے

(۱۲/۳۳۶) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَنُّ وَعِنْدَهُ رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ فَأَوْحَى إِلَيْهِ فِي فَضْلِ السَّوَاكِ أَنْ يَكْبُرَ أَعْطِيَ السَّوَاكَ أَكْبَرُهُمَا . (رواه ابوداود)

اخرجه ابوداود فی السنن ۱/۴۳، حدیث رقم ۵۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مسواک کر رہے تھے اور آپ کے پاس دو آدمی تھے ان میں سے ایک بڑا تھا اور دوسرا چھوٹا چنانچہ مسواک کی فضیلت کے بارے میں آپ کی طرف یہ وحی نازل کی گئی کہ ان میں سے بڑے کو مسواک دے دو۔ اس حدیث کو امام ابوداؤدؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: یہ حدیث وہی ہے جس کا پہلے ذکر ہو چکا ہے کہ رسول اللہ ﷺ خواب میں مسواک کر رہے ہیں اور آپ ﷺ نے دو آدمی

دیکھنے ایک بڑا تھا تو دوسرا چھوٹا۔ آپ ﷺ نے چھوٹے کو مسواک دینے کا ارادہ کیا مگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم دیا گیا کہ بڑے کو مسواک دے دو۔ یہ حکم اس وجہ سے دیا گیا تھا تا کہ مسواک کی فضیلت ظاہر ہو جائے۔ النضر اس حدیث سے صراحۃً ثابت ہوا کہ مسواک کی فضیلت وحی سے ثابت ہے۔

مسواک والی نماز کا ثواب ستر درجہ زیادہ ہوتا ہے

(۱۳/۳۴۷) وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَفْضُلُ الصَّلَاةِ الَّتِي يُسْتَاكُ لَهَا عَلَى الصَّلَاةِ الَّتِي لَا يُسْتَاكُ

لَهَا سَبْعِينَ ضِعْفًا۔ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

أخرجه أحمد فی المسند ۶/۲۷۲۔ والبیہقی فی شعب الایمان۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا وہ نماز کہ جس کے لئے وضو کرتے وقت مسواک کی گئی ہو۔ اس نماز پر جس کے لئے مسواک نہیں کی گئی ستر درجہ فضیلت اور ثواب رکھتی ہے۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بھی ایک اور جہت سے مسواک کی فضیلت کو بیان کیا گیا ہے کہ مسواک کی وجہ سے نماز کے مراتب اور درجات میں تفاوت اور تفاضل ہوتا ہے چنانچہ اس حدیث میں وضاحت سے بیان کیا گیا ہے کہ جس نماز کے لئے وضو کرتے وقت مسواک کر لی گئی ہو۔ وہ نماز اس نماز کے مقابلے میں ستر گنا ثواب اور درجات کے اعتبار سے بڑھ جاتی ہے جس کے لئے وضو کرتے وقت مسواک نہ کی گئی ہو۔

حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ مسواک کان پر رکھتے تھے

(۱۳/۳۴۸) وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَوْلَا أَنِ اشْتُقَّ

عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَلَا خَرْتُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ قَالَ لَمَّا كَانَ زَيْدُ بْنُ

خَالِدٍ يَشْهَدُ الصَّلَاةَ فِي الْمَسْجِدِ وَسَوَاكُهُ عَلَى أُذُنِهِ مَوْضِعَ الْقَلَمِ مِنْ أُذُنِ الْكَاتِبِ لَا يَقُومُ إِلَى الصَّلَاةِ

إِلَّا اسْتَنْ نَمَّ رَدَّهُ إِلَى مَوْضِعِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَلَا خَرْتُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ

وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔ (رواہ ابو داؤد و الترمذی)

أخرجه الترمذی ۳۵/۱ حدیث رقم ۲۳ وقال حسن صحيح۔ وأخرجه أبو داؤد ۴۰/۱ حدیث ۴۷ وأحمد فی المسند ۴/۱۱۶۔

ترجمہ: حضرت ابوسلمہؓ حضرت زید بن خالد جہنیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اگر مجھے اپنی امت پر مشقت کا ڈر نہ ہوتا میں ان کو ہر نماز کے وقت مسواک کرنے کا حکم دیتا اور میں عشاء کی نماز کو ثلث لیل تک موخر کرتا۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت زید بن خالد جہنیؓ جب نماز کے لئے مسجد میں آتے تھے تو مسواک ان کے کان پر رکھی ہوتی تھی جس طرح کاتب اپنے کان پر قلم رکھتا ہے۔ وہ جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو فوراً مسواک کر لیتے اور پھر کان پر رکھ لیتے۔ اس حدیث کو امام ترمذیؒ اور امام ابو داؤدؒ نے روایت کیا ہے اور امام ابو داؤدؒ نے اس حدیث میں۔

لَا خَرْتُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ کے الفاظ ذکر نہیں اور امام ترمذیؒ نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح ﴿ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ مسواک نماز کی سنت ہے یا وضو کی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مسواک وضو کی سنت ہے کیونکہ مسواک آلہ طہارت ہے اور وضو بھی طہارت کا ذریعہ ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک مسواک نماز کی سنت ہے۔ یہ حدیث بظاہر امام شافعیؒ کے مذہب کی مؤید ہے احناف اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اس حدیث میں لفظ کل سے قبل مضاف یعنی لفظ وضو محذوف ہے تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ عند وضوء کل صلوۃ۔

بَابُ سُنَنِ الْوُضُوءِ

یہ باب وضو کی سنتوں کے بیان میں ہے

اس باب میں وضو کی سنتوں کا بیان ہے اور یہ بھی حاشیہ ذہن میں رہے کہ یہاں سنن الوضوء سے مراد صرف وضو کی سنتیں نہیں۔ بلکہ اس سے مراد قول رسول فعل رسول، اور تقریر رسول سب ہیں۔ چاہے اس کا تعلق سنت سے ہو۔ یا فرض واجب وغیرہ سے فرض اور واجب کو سنت کہنے سے مراد یہ ہے کہ ان کا ثبوت سنت سے ہے اس اعتبار سے یہ باب فرض واجب سنت مستحب سب کو شامل ہوگا۔

الفصل الاول:

خَمْسُ الْيَدِ فِي الْإِنَاءِ

(۱/۳۳۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلَا يَغْمِسُ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ. (متفق عليه)

آخرجه البخاری ۲۶۳/۱ حدیث رقم ۱۶۲۔ ومسلم ۲۳۳/۱ حدیث رقم (۲۷۸-۸۷)۔ وأبو داود ۷۸/۱ حدیث رقم ۱۰۵۔ وأخرجه الترمذی فی السنن ۳۶/۱ حدیث رقم ۲۴۔ والنسائی فی السنن ۶/۱ حدیث رقم ۱۔ وأخرجه ابن ماجه فی السنن ۱۳۸/۱ حدیث رقم ۳۹۳۔ وأخرجه الدارمی ۲۱۶/۱ حدیث رقم ۷۶۶۔ وأخرجه مالك فی الموطأ ۲۱/۱ کتاب الطهارة حدیث رقم ۹۔ وأحمد فی المسند ۲۴۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم سے کوئی شخص نیند سے بیدار ہو۔ اس کو چاہئے کہ وہ اپنے ہاتھ کو پانی کے برتن میں اس وقت تک نہ ڈالے جب تک کہ پہلے اس کو تین مرتبہ دھونے ڈالے کیونکہ اس کو معلوم نہیں کہ اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے سوکراٹھنے کا ایک ادب بتا دیا کہ جو کوئی آدمی نیند سے بیدار ہو تو سب سے پہلے ہاتھوں کو دھونا سنت ہے۔ اس حدیث میں بعد النوم کی قید اس لئے لگائی گئی ہے۔ کہ عرب کے علاقہ میں پانی کی قلت تھی۔ خصوصاً رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں پانی کی بہت قلت تھی اس لئے لوگ عموماً استنجاء بالماء نہیں کرتے تھے۔ بلکہ قضاء حاجت کے بعد استنجاء بالا حجار پر اکتفاء کرتے تھے اور یہ امر بھی ظاہر ہے کہ گرمی کی وجہ سے شرم گاہ پر باقی جسم کی طرح پسینہ بھی آ جاتا ہے اور اس صورت میں اس کا قوی امکان اور احتمال ہے کہ نوم کی حالت میں ہاتھ شرم گاہ پر لگا ہو اور پسینہ کی رطوبت کی وجہ سے نجاست ہاتھوں پر لگی ہو۔ یہی مراد ہے مذکورہ حدیث میں اس جملہ سے۔ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ۔

کہ انسان کو معلوم نہیں کہ اس کا ہاتھ نوم کی حالت میں کس کس نجس مقام پر لگا ہوگا اور ہاتھ نجاست سے آلود ہوا ہوگا۔ جب اس حالت میں ہاتھ پانی میں ڈالا جائے گا تو وہ پانی بھی یقیناً نجس ہو جائے گا اس لئے نیند سے بیدار ہونے کے بعد ہاتھ برتن میں داخل کرنے سے پہلے تین مرتبہ دھونے کا حکم دیا گیا۔ الغرض اس حدیث میں نوم کی قید اس لئے لگائی گئی ہے کہ اس حالت میں نجاست لگنے کا قوی امکان ہے ورنہ حقیقت یہ ہے کہ ہر وضو کرنے والے کو قبل الوضو ہاتھ دھونا سنت ہے چاہے وہ نیند سے بیدار ہو یا نہ ہو۔

اس حدیث میں ہاتھ دھونے کا حکم فرض اور واجب نہیں بلکہ مستحب ہے صرف بناء بر احتیاط کے یہ حکم دیا گیا ہے اگر ہاتھوں پر نجاست لگنے کا یقین نہ ہو تو ہاتھوں کو دھونا ضروری بھی نہیں اور اگر اسی حالت میں برتن میں ہاتھ ڈال دیا تو پانی نجس نہیں ہوگا حضرت امام احمد فرماتے ہیں کہ نیند سے بیدار ہونے کے بعد ہاتھوں کو دھونا واجب ہے اگر اس نے بعد ان نوم ہاتھوں کو دھوئے بغیر برتن میں ڈالا تو پانی نجس ہو جائے گا۔

نیند سے بیدار ہو کر ناک اچھی طرح جھاڑ کر صاف کرو

(۲/۳۵۰) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنَامِهِ فَنَوَضًا فَلْيَسْتَنْشِرْ ثَلَاثًا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَبِيتُ عَلَى خَيْشُومِهِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۳۹/۶ حدیث رقم ۲۲۹۰۔ ومسلم ۲۱۲/۱ حدیث رقم (۲۳۸-۲۳) والنسائی ۳۷/۱ حدیث رقم ۹۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی نیند سے بیدار ہو اور وضو کا ارادہ کرنے تو تین مرتبہ ناک میں پانی ڈال کر ناک کو جھاڑے کیونکہ اس کی ناک کے پائے پر شیطان رات گزارتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ شیطان انسان کی ناک کے پائے پر رات گزارتا ہے اس کی اصل حقیقت اور کیفیت کا علم تو اللہ اور اس کے رسول کو ہے یہ گویا کہ مشابہات میں سے ہے اس کے اصل راز اور رموز سے ہماری عقل قاصر اور عاجز ہے ہمارے لئے ان جیسے امور میں لازم ہے کہ ان کی صداقت اور حقانیت کو تسلیم کیا جائے اور ایمان لایا جائے اور اس کی حقیقت و ماہیت کو بیان کرنے سے سکوت اختیار کیا جائے اور اللہ کے سپرد کیا جائے۔

رسول اللہ ﷺ وضو کیسے کرتے تھے

(۳/۳۵۱) وَقِيلَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ بِنِ عَاصِمٍ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ فَقَدَعَا بِوَضُوءٍ فَأَقْرَعَ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ مَضَمَّ وَاسْتَنْشَرْ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ بِيَدِهِ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ بِمَقْدَمِ رَأْسِهِ ثُمَّ ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ ثُمَّ رَدَّاهُمَا حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ وَنَحْوُهُ ذَكَرَهُ صَاحِبُ الْجَامِعِ وَفِي الْمَتَّفِقِ عَلَيْهِ قِيلَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ بِنِ عَاصِمٍ تَوَضَّأَ لِنَاوُضُوءٍ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَدَعَا يَأْنَاءَ فَأَكْفَأَ مِنْهُ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثًا ثُمَّ ادْخَلَ يَدَهُ فَاسْتَخْرَجَهَا فَمَضَمَّ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفِّ وَاحِدَةٍ فَفَعَلَ ذَلِكَ

ثَلَاثًا ثُمَّ ادْخَلَ يَدَهُ فَاسْتَخْرَجَهَا فَمَسَحَ بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِيَدَيْهِ وَادْبَرَ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا كَانَ وُضُوءُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَفِي رِوَايَةٍ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَادْبَرَ بَدَأَ بِمُقَدِّمِ رَأْسِهِ ثُمَّ ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ ثُمَّ رَدَّهُمَا حَتَّى رَجَعَ الْمَكَانَ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْشَرُ ثَلَاثًا بِثَلَاثِ غُرَفَاتٍ مِنْ مَاءٍ وَفِي أُخْرَى فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفَّةٍ وَاحِدَةٍ فَقَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثًا وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ فَمَسَحَ رَأْسَهُ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَادْبَرَ مَرَّةً وَاحِدَةً ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَفِي أُخْرَى فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَرُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ غُرْفَةٍ وَاحِدَةٍ.

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الصَّحِيحِ ۲۸۹/۱ حَدِيثٌ ۱۸۵- وَمُسْلِمٌ ۲۱۰/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ (۱۸-۲۳۵) وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ ۸۹/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۱۸- وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۷۱/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۹۷- وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ ۱۴۹/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۴۳۴- وَأَخْرَجَهُ فِي الْمَوْطَأِ ۱۸/۱ كِتَابُ الطَّهَارَةِ حَدِيثٌ ۱-

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زید بن عاصمؓ سے سوال کیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ وضو کس طرح کیا کرتے تھے یہ سن کر حضرت عبداللہ نے وضو کے لئے پانی منگوا یا جب پانی آ گیا تو انہوں نے دونوں ہاتھوں پر پانی ڈالا اور انہیں گٹوں تک دو دو مرتبہ دھویا۔ پھر کھلی کی پھر ناک میں پانی ڈال کر اس کو تین تین مرتبہ جھاڑا پھر اپنا چہرہ دھویا تین مرتبہ پھر دونوں بازوؤں کو مرتین سمیت دو دو مرتبہ دھویا پھر دونوں ہاتھوں کے ساتھ سر کا مسح کیا اس طرح کہ دونوں ہاتھوں کو آگے سے پیچھے کی طرف لے گئے اور اسی طرح پیچھے سے آگے کی طرف لائے یعنی انہوں نے مسح سر کے آگے کی جانب سے شروع کیا اور ہاتھوں کو گدی تک لے گئے پھر ان کو لوٹا کر اسی جگہ واپس لائے جہاں سے مسح شروع کیا تھا اور پھر دونوں پاؤں کو دھویا۔ اس حدیث کو امام مالکؒ اور امام نسائیؒ نے روایت کیا ہے۔ اور امام ابو داؤد نے بھی اسی طرح کی روایت کو ذکر کیا ہے جس کو صاحب الجامع نے ذکر کیا ہے۔ بخاری اور مسلم میں یہ روایت اس طرح ہے کہ حضرت عبداللہ بن زید بن عاصمؓ سے پوچھا گیا کہ جس طرح رسول اللہ ﷺ وضو کرتے تھے۔ اسی طرح آپ ہمارے سامنے وضو کرنے دکھائیں۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن زید نے پانی کا ایک برتن منگوا یا۔ جب پانی کا برتن آ گیا۔ تو انہوں نے اس کو جھکایا اور اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی ڈال کر تین مرتبہ دھویا۔ پھر ہاتھ برتن میں داخل کیا اور اس سے پانی نکالا۔ پھر ایک چلو سے کھلی کی اور ناک میں پانی ڈالا۔ تین مرتبہ ایسا کیا پھر انہوں نے برتن میں ہاتھ ڈال کر پانی نکالا اور تین مرتبہ منہ دھویا پھر انہوں نے اپنا ہاتھ برتن میں ڈال کر نکالا اور اس طرح سر کا مسح کیا کہ پہلے اپنے دونوں ہاتھ آگے سے پیچھے کی طرف لے گئے اور پھر پیچھے سے آگے کی طرف لائے اور پھر اپنے دونوں پاؤں کو گٹوں سمیت دھویا اور پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ اسی طرح وضو کیا کرتے تھے۔ بخاری اور مسلم کی ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ مسح کرتے وقت اپنے ہاتھوں کو آگے سے پیچھے کی طرف لے گئے اور پھر پیچھے سے آگے کی طرف لائے یعنی سر کے اگلے حصہ سے مسح شروع کر کے گدی تک لے گئے۔ پھر گدی کی طرف سے اسی جگہ واپس لے آئے جہاں سے مسح شروع کیا تھا اور پھر اپنے پاؤں کو دھویا۔ اور بخاری و مسلم کی ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے۔ کہ مضمضہ کیا اور استنشق کیا اور ناک کو تین مرتبہ جھاڑا تین چلوؤں سے۔ ایک اور روایت میں اس طرح ہے کہ پس مضمضہ کیا اور ایک ہی چلو سے ناک میں پانی ڈالا اس طرح تین مرتبہ کیا۔ اور بخاری کی ایک روایت میں اس طرح ہے۔ اپنے سر کا مسح کیا اس طرح کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو آگے سے پیچھے کی طرف لے گئے اور پیچھے سے آگے کی طرف لے

آئے اور یہ ایک مرتبہ کیا پھر دونوں پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھویا۔ بخاری کی ایک روایت میں اس طرح ہے۔ پس مضمضہ کیا اور ناک جھاڑی تین مرتبہ صرف ایک چلو سے۔

تشریح ۛ اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن زید بن عاصمؓ نے رسول اللہ کے وضو کی طرح وضو کر کے دکھایا۔ اس حدیث کے پہلے حصہ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن زیدؓ نے اپنے ہاتھوں کو دو مرتبہ دھویا حالانکہ دیگر احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہاتھوں کو تین مرتبہ دھوتے تھے بظاہر تعارض ہے۔ بعض علماء نے اس کی تاویل یہ کی ہے کہ سنت تو یہی ہے کہ تین مرتبہ دھویا جائے۔ مگر دو مرتبہ دھولینا بھی جائز ہے اسی لئے حضرت عبداللہ بن زیدؓ نے بیان جواز کے لئے ہاتھوں کو دو مرتبہ دھویا۔ تاکہ یہ مسئلہ بھی معلوم ہو جائے کہ دو مرتبہ بھی دھولینا جائز ہے۔

مذکورہ حدیث پر ایک سوال یہ بھی ہے کہ مرتب کا لفظ دو مرتبہ ذکر کیا گیا ہے حالانکہ اس لفظ کو ایک مرتبہ بھی ذکر کر دینا کافی تھا اس کی کیا وجہ ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ مرتب کے لفظ کو دو مرتبہ ذکر کیا گیا ہے ایک وہم کو ختم کرنے کے لئے وہ یہ کہ اگر اس لفظ کو صرف ایک مرتبہ ذکر کیا جاتا تو اس کا یہ مطلب ہو سکتا تھا کہ دونوں متفرق طور پر دو مرتبہ دھوئے ہوں گے ایک مرتبہ ایک ہاتھ دھویا ہوگا اور دوسری مرتبہ دوسرا ہاتھ دھویا ہوگا اس لئے مرتب کے لفظ کو دو مرتبہ ذکر کیا تاکہ یہ بات واضح ہو جائے کہ دونوں ہاتھ ملا کر دو مرتبہ دھوئے۔ مَسَحَ رَأْسَهُ: سر کے مسح کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کی تین تین انگلیاں مقدم راس کی جانب رکھی جائیں اور دونوں ہاتھوں کے ابہامین، شہادتین اور کفین کو سر سے جدا رکھا جائے۔ پھر ان چھ انگلیوں کو گدی کی طرف لے جایا جائے پھر دونوں ہتھیلیوں کو سر کی دونوں جانب رکھ کر آگے کی طرف لایا جائے اور پھر دونوں کے اوپر والے حصہ پر ابہامین سے اور دونوں کانوں کے سوراخوں میں شہادتین سے مسح کیا جائے۔ وفي المتفق عليه: اس جملہ کے بعد مشکوٰۃ میں جو روایات نقل کی گئی ہیں وہ صاحب مصابیح کی نقل کردہ نہیں بلکہ صاحب مشکوٰۃ نے اس کا اضافہ کیا ہے مراد اس سے یہ ہے کہ اس سے ما قبل دالی روایت باوجود اس کے کہ بخاری اور مسلم کی نہیں ہے مگر صاحب مصابیح نے اس کو فصل اول میں نقل کیا ہے حالانکہ اول کا انعقاد صحاح کی روایات کے لئے ہوتا ہے۔ اس لیے صاحب مشکوٰۃ نے صحیحین کی روایتوں کا اضافہ کر دیا۔ تاکہ صاحب مصابیح کی ترتیب برقرار رہے۔

اور بخاری شریف کی آخری روایت میں اس طرح ذکر کیا گیا ہے کہ مضمضہ کیا اور ناک جھاڑی تین مرتبہ ایک چلو سے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ ایک ہی چلو سے تین مرتبہ ناک میں پانی ڈال کر جھاڑا۔ بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ تین مرتبہ پانی لیا اور ہر مرتبہ ناک میں ڈال کر اس کو جھاڑا۔

اور یہ بھی یاد رہے کہ مضمضہ اور استنشاق کے بارے میں روایات مختلف ہیں۔

بعض روایتوں میں ذکر کیا گیا ہے کہ کلی کی اور تین چلوؤں سے ناک میں پانی ڈال کر جھاڑا۔

بعض روایتوں سے فصل ثابت ہے کہ مضمضہ اور استنشاق میں سے ہر ایک کے لئے تین مرتبہ پانی لیا گیا ہے۔

اور بعض روایتوں سے وصل ثابت ہے کہ مضمضہ اور استنشاق دونوں کے لئے تین مرتبہ پانی لیا ہر مرتبہ پانی لے کر دونوں کام کئے۔ چنانچہ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک مضمضہ اور استنشاق کے لئے وصل اولیٰ ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مضمضہ اور استنشاق کیلئے فصل اولیٰ ہے یعنی ہر ایک کے لئے الگ الگ تین مرتبہ پانی لیا جائیگا۔

اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ طریقہ اس لئے رائج ہے کہ فصل والا طریقہ قیاس کے مطابق ہے کیونکہ منہ اور ناک دونوں الگ الگ

عضو ہیں۔ لہذا جس طرح دیگر وضو کے اعضاء کو جمع نہیں کیا جاتا ان دونوں کو بھی جمع نہیں کیا جائے گا اور یہ قانون ہے کہ جو حدیث مؤید بالقیاس ہو اس کو ترجیح حاصل ہوتی ہے۔ تطبیق: امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے مذہب کے درمیان تطبیق بھی کی گئی ہے۔ وہ اس طرح کہ شافعی نے فتاویٰ ظہیریہ سے نقل کیا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک فصل اولیٰ ہے اور وصل جائز ہے مطلب یہ ہے کہ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک فصل اولیٰ ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بھی امام شافعیؒ کا مسلک صحیح اور جائز ہے امام ترمذیؒ نے امام شافعیؒ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ مضمرہ اور استسقاء میں ایک ہی چلو کے ساتھ جمع کرنا جائز ہے لیکن میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ عمل فصل ہے یعنی ہر ایک کے لئے علیحدہ علیحدہ پانی لینا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ میں احناف اور شوافع کے درمیان کوئی زیادہ اختلاف اور تضاد نہیں ہے۔

اعضاء وضو کو ایک ایک دو دو تین تین مرتبہ دھونا

(۴/۳۵۲) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرَّةً مَرَّةً لَمْ يَزِدْ عَلَى هَذَا. (رواه البخاری)

آخر جرحہ البخاری فی صحیحہ ۲۵۸/۱ حدیث رقم ۱۵۷۔ وأبو داؤد فی السنن ۹۵/۱ حدیث رقم ۱۳۸ وأخرجہ الترمذی فی السنن ۶۰/۱ حدیث رقم ۴۲۔ وأخرجہ ابن ماجہ ۱۴۳/۱ حدیث ۴۱۱۔ والدارمی ۱۸۹/۱ حدیث رقم ۶۹۶۔ وأحمد فی المسند ۳۳۲/۱ والنسائی ۶۲/۱ حدیث رقم ۸۰۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک ایک مرتبہ وضو کیا یعنی اعضاء وضو کو ایک ایک مرتبہ دھویا اور اس پر زیادہ نہیں کیا۔ اس حدیث کو امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے۔

(۵/۳۵۳) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ - (رواه البخاری)

آخر جرحہ البخاری فی صحیحہ ۲۵۸/۱ حدیث رقم ۱۵۸۔ وأخرجہ أحمد فی المسند ۴۱/۴ وأخرجہ أبو داؤد عن ابی ہریرۃ ۹۴/۱۔ حدیث رقم ۱۳۶۔ وكذلك الترمذی ۶۲/۱ حدیث رقم ۴۳۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو، دو مرتبہ اعضاء وضو کو دھویا۔ اس حدیث کو امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے۔

(۶/۳۵۴) عَنْ عُثْمَانَ أَنَّهُ تَوَضَّأَ بِالْمَقَاعِدِ فَقَالَ لَا أُرِيكُمْ وُضوءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا.

(رواه مسلم)

آخر جرحہ مسلم فی صحیحہ ۲۰۷/۱ حدیث رقم (۹-۲۳۰) فی الباب عن ابی ہریرۃ وعلی بن ابی طالب۔

ترجمہ: حضرت عثمانؓ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے مقام مقاعد میں وضو کیا اور فرمایا کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کا وضو کر کے نہ دکھاؤں چنانچہ انہوں نے اعضاء وضو کو تین تین مرتبہ دھویا اس حدیث کو امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: ان تین احادیث میں رسول اللہ ﷺ سے اعضاء وضو کی تعداد غسل کی مقدار کو بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے تین طرح کا عمل ثابت ہے۔ اعضاء وضو کو ایک ایک مرتبہ دھونا۔ اعضاء وضو کو دو، دو مرتبہ دھونا۔ اعضاء وضو کو تین تین مرتبہ دھونا۔

بظاہر یہ عمل تضاد اور تعارض کو مستلزم ہے اس میں رفع تعارض اور تطبیق اس طرح ہوگی کہ آپ ﷺ نے اعضاء وضو کو ایک ایک مرتبہ بیان جواز کے لئے دھویا ہے کہ اگر غسل کا استیجاب ہو جائے تو ایک ایک مرتبہ بھی دھونا جائز ہے یہ غسل کا ادنیٰ درجہ ہے اور یہی فرض ہے۔ اسی طرح دو دو مرتبہ بھی دھونا بیان جواز کے لئے ہے۔ کہ ہر عضو کو دو دو مرتبہ بھی دھونا جائز ہے اور اگر چہ آپ کا عمل ہر عضو کو تین تین مرتبہ

دھونے کا تھا اور اعضاء وضو کو تین تین مرتبہ ہی دھونا سنت ہے۔

اور یہی طہارت کا انتہائی اور اعلیٰ درجہ ہے اس پر بلا ضرورت زیادتی کرنا جائز نہیں ہے۔

بعض احادیث میں ان تین صورتوں کے علاوہ ایک چوتھی صورت بھی مذکور ہے کہ بعض اعضاء کو ایک مرتبہ دھونا۔ بعض کو دو مرتبہ دھونا اور بعض کو تین مرتبہ دھونا بھی ثابت ہے اور یہ صورت بھی بیان جواز پر مبنی ہے۔ بعض علماء کے نزدیک اعضاء وضو کو ایک ایک مرتبہ دھونا گناہ ہے کیونکہ یہ عمل سنت مشہورہ کے ترک کو مستلزم ہے مگر یہ قول درست نہیں کیونکہ جب احادیث سے یہ عمل ثابت ہے اور بیان جواز کے لئے ہے پھر اس کو گناہ قرار دیا جاسکتا ہے۔

حدیث نمبر ۶ میں ذکر کیا گیا ہے کہ اعضاء وضو کو تین تین مرتبہ دھونا بظاہر یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ مسح راس بھی تین مرتبہ کیا یہ درست نہیں ہے کیونکہ بخاری اور مسلم کی دیگر روایات میں صراحۃً مذکور ہے کہ مسح راس مرة واحدة کیا ہے۔

وضو میں پاؤں کا حکم غسل ہے نہ کہ مسح

(۳۵۵/۷) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَجَعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِمَاءٍ بِالطَّرِيقِ تَعَجَّلَ قَوْمٌ عِنْدَ الْعَصْرِ فَتَوَضَّأُوا وَهُمْ عَجَّالٌ فَانْتَهَيْنَا إِلَيْهِمْ وَأَعْقَابُهُمْ تَلَوُّحٌ لَمْ يَمْسَسْهَا الْمَاءُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ أَسْبِغُوا الْوُضُوءَ. (رواه مسلم)

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۲۱۴/۱ حدیث رقم (۲۶۱-۲۶۲) وللبخاری معناه ۱۴۲/۱ حدیث رقم ۶۰. وأخرجہ أبو داود ۷۳/۱ حدیث رقم ۹۷. والنسائی فی السنن ۷۷/۱ حدیث رقم ۱۱۱. وابن ماجہ فی السنن ۱۵۴/۱ حدیث رقم ۴۵۰. والدارمی ۱۹۲/۱ حدیث رقم ۷۰۶. وأحمد فی المسند ۱۹۳/۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مکہ سے مدینہ کی طرف لوٹے۔ یہاں تک کہ جب ہم راستہ میں ایک پانی پر پہنچے تو کچھ لوگوں نے نماز عصر کے وضو کرنے میں جلدی کی۔ چنانچہ جب ہم ان کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ ان کی ایڑیاں خشکی کی وجہ سے چمک رہی تھیں رسول اللہ ﷺ نے ان کی ایڑیوں کو خشک دیکھ کر فرمایا ان ایڑیوں کے لیے جہنم کی آگ سے ہلاکت ہے وضو صحیح اور کامل کیا کرو۔

اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک مرتبہ صحابہ کرام کے ساتھ مکہ مکرمہ سے مدینہ کی طرف آرہے تھے۔ سفر کے دوران عصر کی نماز کا وقت ہو گیا۔ راستہ میں قافلہ ایک پانی پر رکا۔ کچھ لوگ جب اس پانی کے قریب پہنچے تو رسول اللہ ﷺ اور صحابہ سے سبقت کر کے اس پانی پر جا کر جلدی جلدی وضو کرنے لگے۔ جلدی اور تیزی کی وجہ سے پاؤں صحیح طرح نہ دھوئے گئے ایڑیاں خشک رہ گئیں جب رسول اللہ ﷺ ان کے قریب آئے تو دیکھا کہ ان کی ایڑیاں جلد بازی کی وجہ سے خشک رہ گئیں۔ پاؤں مکمل طور پر صحیح طرح نہیں دھوئے گئے۔ تو آپ ﷺ نے اس موقع پر سخت وعید دے کر فرمایا: وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ۔ وین کے ایک معنی ہے خرابی اور ہلاکت۔ دوسرا معنی ہے سخت عذاب۔ تیسرا معنی ہے جہنم میں پیپ اور خون کا ایک پہاڑ۔ بعض علماء کے نزدیک یہ ایسا کلمہ ہے جس کو غم زدہ شخص تلفظ کرتا ہے بہر حال ان تمام معانی کے پیش نظر اس کا معنی یہ ہوگا کہ ایسی ایڑیوں کے لئے بڑی ہلاکت اور شدید عذاب الہی ہے ایڑیوں کی تحقیق کی وجہ ظاہر ہے خصوصاً واقعہ کی وجہ سے کیونکہ وضو کے دوران ایڑیاں خشک رہ گئی تھیں۔

اس حدیث کے آخر میں وضو کو پورا اور کامل کرنے کا حکم دیا گیا ہے یعنی وضو کے فرائض سنن، مستحبات اور آداب کو پورا کرنے کی تلقین کی گئی ہے۔ حدیث میں مذکور ہے کہ اگر اعطاء وضو میں سے ایک ناخن کے برابر جگہ خشک رہ گئی تو وضو نہیں ہوگا۔

مسئلہ غسل الرجلین: اس حدیث سے واضح طور پر یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ وضو میں پاؤں کا حکم غسل ہے یعنی پاؤں کو دھوپا جائے گا کیونکہ اگر وضو میں پاؤں کو دھونا فرض نہ ہوتا تو محض ایڑیوں کے خشک رہ جانے پر اس قدر شدید وعید اور تنبیہ نہ کی جاتی تمام مشائخ اہل السنۃ والجماعت کا یہی مذہب ہے کہ وضو میں پاؤں کو دھونا فرض ہے اس میں کسی قابل قدر شخصیت کا اختلاف ثابت نہیں۔ نیز جن صحابہ کرام نے رسول اللہ ﷺ کے وضو کی حکایت نقل کی ہے ان سب نے یہی نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ وضو میں پاؤں کو دھوپا کرتے تھے جیسے حضرت علیؓ حضرت عثمانؓ حضرت عبداللہ بن زیدؓ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت جابرؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ وغیرہ صحابہ کرامؓ سے آپ ﷺ کے وضو کی حکایت منقول ہے۔ الغرض غسل رجلین کا حکم متواتر احادیث سے ثابت ہے اور اس کے خلاف پر وعید مذکور ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں پہلے صحابہ کرام پاؤں پر مسح کرتے تھے۔ بعد میں اس کو منسوخ کر دیا گیا اور رسول اللہ ﷺ نے پاؤں کو دھونے کا حکم دیا اور وضو کو کامل کرنے کا حکم دیا گیا۔

حضرت امام طحاویؒ عبدالملک بن سلیمان کا قول نقل کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عطاء خراسانیؒ سے سوال کیا۔ کیا آپ کے علم میں کوئی ایسی روایت ہے جس میں یہ ذکر کیا گیا ہو کہ صحابہ کرامؓ وضو میں پاؤں پر مسح کیا کرتے تھے۔ انہوں نے جواب میں قسم اٹھا کر نفی کی۔ خلاصہ کلام: خلاصہ کلام یہ ہے کہ قرآن کریم میں وضو کے مسئلہ میں پاؤں کا حکم بمجمل اور مشتبہ ہے مگر رسول اللہ ﷺ کی سنت نے چاہے قوی ہو یا فعلی ہو اس کی وضاحت کر دی کہ وضو میں پاؤں کا حکم غسل ہے نہ کہ مسح اور یہ احادیث درجہ تواتر کو پہنچی ہوئی ہیں لہذا اس سے ثابت ہوا کہ قدمین کو دھونا ہی فرض ہے۔ ہاں البتہ مسح علی الخفین کا حکم اس سے مستثنیٰ ہے۔ اہل تشیع اور روافض کے نزدیک وضو میں قدمین کا حکم مسح ہے یہ لوگ دلائل قاطعہ کے ہوتے ہوئے ضلالت اور حماقت کا شکار ہیں۔

سر کے مسح کی مقدار

(۸/۳۵۶) وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَوَّضًا فَمَسَحَ بِنَاصِيَتِهِ وَعَلَى الْعِمَامَةِ وَعَلَى الْخُفَّيْنِ. (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۳۱/۱ حدیث رقم (۸۳-۲۷۴)۔ والترمذی ۱۷۰/۱ حدیث رقم ۱۰۰۔ وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ ۷۶/۱ حدیث رقم ۱۰۷۔ وَاَحْمَدُ ۲۵۵/۴۔

ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کیا اور آپ ﷺ نے اپنی ناصیہ پر، پگڑی پر اور موزوں پر مسح کیا۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ مسح راس کی مقدار کیا ہے؟

- ① حضرت امام مالکؒ کے نزدیک تمام سر کا مسح کرنا فرض ہے۔
- ② حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک بعض مطلق کا مسح کافی ہے اگرچہ دو تین بالوں کا مسح کیا جائے۔
- ③ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ربع راس کا مسح فرض ہے۔

امام صاحب کا استدلال مذکورہ روایت سے ہے کہ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ناصیہ پر مسح کیا اور

ناصیہ سے مراد ربع راس ہے اس لیے معلوم ہوا کہ چوتھائی سر کا مسح کرنا فرض ہے کیونکہ اگر ربع راس کے مسح کو فرض نہ کہیں تو دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ تمام سر کے مسح کو فرض قرار دیا جائے جیسے امام مالک فرماتے ہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ربع راس سے کم کر کے مسح کو فرض قرار دیا جائے جیسے امام شافعی کا مذہب ہے اور یہ دونوں احتمال درست نہیں۔ پہلا احتمال اس لئے درست نہیں کہ اگر تمام سر کا مسح فرض ہوتا تو رسول اللہ ﷺ اس سے کم یعنی ناصیہ کا مسح نہ کرتے بلکہ فرض کی ادائیگی کے لئے تمام سر کا مسح کرتے اسی طرح دوسرا احتمال بھی درست نہیں ہے کیونکہ اگر ربع راس سے کم حصہ کا مسح ہوتا تو رسول اللہ ﷺ کم از کم ایک مرتبہ تو ربع راس سے کم حصہ پر مسح کر لیتے بیان جواز کے لئے حالانکہ آپ ﷺ سے ربع راس سے کم کا مسح ایک مرتبہ بھی ثابت نہیں اس سے ثابت ہوا کہ نہ تو کل راس کا مسح فرض ہے اور نہ ہی ناصیہ سے کم کا مسح ہے بلکہ ربع راس کا مسح فرض ہے۔ مسح علی العمامۃ: اس حدیث میں مسح علی العمامہ کا بھی ذکر ہے۔ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ مسح علی العمامہ جائز ہے یا نہیں اور مذہب ائمہ ثلاثہ یعنی امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک مسح علی العمامہ جائز نہیں ہے کیونکہ قرآن میں مسح راس کا حکم ہے اور عمامہ غیر راس ہے۔

اور حضرت امام احمد کے نزدیک مسح علی العمامہ جائز ہے بشرطیکہ عمامہ کو طہارت کے بعد پہنا ہوا اور عمامہ نے تمام سر کو ڈھانپا ہوا ہو۔ امام احمد نے مذکورہ حدیث سے استدلال کیا ہے کہ اس میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عمامہ پر مسح کیا ہے۔

جواب نمبر ۱: امام احمد کے استدلال کا پہلا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ربع راس کا مسح کرنے کے بعد وضو کی تکمیل اور سنت کی ادائیگی کے لئے عمامہ کے اوپر مسح کر لیا بجائے اس کے کہ تمام سر کا مسح کرتے۔

جواب نمبر ۲: یہ بھی احتمال ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ناصیہ پر مسح کرنے کے بعد اپنے عمامہ کو درست کیا ہو۔ نہ یہ کہ عمامہ پر مسح کیا ہو۔ راوی نے گمان کیا شاید کہ رسول اللہ ﷺ نے مسح کیا ہے۔

فضیلت والے امور کو دائیں طرف سے شروع کرو

(۹/۳۵۷) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُحِبُّ التَّيْمَنَ مَا اسْتَطَاعَ فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ فِي طَهْوَرِهِ وَتَوَجُّلِهِ وَتَعَلُّهِ. (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۵۳/۱ حدیث رقم ۴۲۶۔ ومسلم ۲۲۶/۱ حدیث رقم (۶۷-۲۶۸) وأخرجہ أبو داؤد فی السنن ۳۷۸/۴ حدیث ۴۱۴۰۔ والترمذی بمعناہ ۵۰۶/۲ حدیث رقم ۶۰۸ والنسائی ۲۰۵/۱ حدیث رقم ۴۲۱ وابن ماجہ ۱۴۱/۱ حدیث رقم ۴۰۱۔ وأحمد ۹۴/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حتی المقدور اپنے تمام کاموں کو دائیں طرف سے شروع کرنے کو پسند کرتے تھے یہاں تک کہ طہارت میں کنگھی کرنے میں اور جو تاہینے میں دائیں طرف سے شروع کرنے کی رعایت کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں اس طرف اشارہ اور ترغیب ہے کہ فضیلت والے کاموں کو دائیں طرف سے شروع کیا جائے کیونکہ رسول اللہ ﷺ بھی حتی الامکان امور عظام میں ابتداء بالیمن کی رعایت کرتے تھے۔ اسی سے اس بات کی قدر اور اہمیت واضح ہو جاتی ہے۔ جیسے مذکورہ حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی طہارت میں بھی ابتداء بالیمن کی رعایت اور محافظت کرتے تھے۔ مثلاً وضو میں پہلے دائیں ہاتھ دایاں پاؤں دھوتے تھے اسی طرح حدیث اکبر سے طہارت یعنی غسل میں دائیں پہلو کو دھوتے تھے۔ پھر

بائیں پہلو کو دھرتے تھے۔ بہر حال اس حدیث میں جن اشیاء ثلاثہ کا ذکر کیا گیا ہے یعنی طہارت کنگھی اور جوتا پہننے کا وہ بناء برتھید کے نہیں بلکہ بناء برتمشیل کے ہے ان کے علاوہ بھی فضیلت والی اشیاء کے متعلق یہی حکم ہے مثلاً لباس پہننے میں۔

موزہ اور جراب پہننے میں، مسجد میں داخل ہوتے وقت مسواک کرتے وقت بیت الخلاء سے خروج کے وقت سرمہ لگاتے وقت ناخن تراشتے وقت بغل اور حلق العانہ کے وقت قص الثوارب کے وقت، حلق الرأس کے وقت اور ان جیسے تمام امور میں دائیں جانب سے شروع کرنے کی مکمل رعایت کی جائے اور اس سے معلوم ہوا کہ جو امور قدر و منزلت اور فضیلت والے نہیں ان کو بائیں جانب سے شروع کرنا مستحب ہے۔ مثلاً دخول خلاء کے وقت بازار میں دخول کے وقت مسجد سے خروج کے وقت اور نامناسب جگہ دخول کے وقت پہلے بایاں پاؤں داخل کیا جائے۔ علیٰ ہذا القیاس فضیلت والے امور میں دائیں جانب کی رعایت کی جائے اور دیگر اذل امور میں بائیں جانب کی رعایت کی جائے۔ یہی وجہ ہے کہ نیکیاں لکھنے والا فرشتہ دائیں کندھے پر ہوتا ہے۔ سینات کو لکھنے والا فرشتہ بائیں کندھے پر ہوتا ہے کیونکہ دائیں کو بائیں پر فضیلت حاصل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اصحاب الیمین کامیاب ہوں گے اور اصحاب الشمال ناکام ہوں گے۔

الفصل الثانی:

وضو اور لباس کے وقت دائیں طرف سے شروع کرو

(۱۰/۳۵۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا لَبِسْتُمْ وَإِذَا تَوَضَّأْتُمْ فَأَبْدُوا بِأَيْمَانِكُمْ۔

(رواہ احمد و ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۳۷۹/۴۔ حدیث رقم ۴۱۴۱۔ و آخر جہ احمد فی المسند ۳۵۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم لباس پہنو یا وضو کرو تو دائیں جانب سے شروع کرو۔ اس حدیث کو امام احمد اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بھی امور عظام کے اندر ابتداء بالیمین کا ذکر ہے اور بطور مثال کے دو چیزوں کو ذکر کیا گیا ہے۔ کہ رسول اللہ ﷺ لباس زیب تن کرتے وقت اور وضو کرتے وقت نہ یہ کہ خود ابتداء بالیمین کی رعایت کرتے تھے بلکہ آپ ﷺ نے افراد امت کو ایسے امور میں ابتداء بالیمین کا حکم دیا ہے۔

وضو کرتے وقت بسم اللہ پڑھنے کا مسئلہ

(۱۱/۳۵۹) وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا وَضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ (رواہ الترمذی و ابن

ماجہ و رواہ احمد و ابو داؤد عن ابی ہریرہ و الدارمی عن ابی سعید الخدری عن ابیہ و زاد فی اولہ 'لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَا وَضُوءَ لَهُ'۔

آخر جہ الترمذی فی السنن ۳۷۶/۱۔ حدیث رقم ۲۵۔ و آخر جہ ابن ماجہ فی السنن ۵۰/۱۔ حدیث رقم ۳۹۸۔

ترجمہ: حضرت سعید بن زیدؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی نے بوقت وضو تسمیہ کو نہ پڑھا اس کا وضو نہیں ہوا۔

اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے امام احمد اور امام ابو داؤد نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہؓ سے

روایت کیا ہے اور امام دارمی نے حضرت ابوسعید خدری سے اور انہوں نے اپنے باپ سے اور انہوں نے اس حدیث کے شروع میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے۔ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَا وُضُوءَ لَهُ۔ کہ وضو کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جس آدمی نے وضو کے شروع میں بسم اللہ نہ پڑھی اس کا وضو نہیں ہوتا اس حدیث سے وضو کے آغاز میں تسمیہ پڑھنے کی فضیلت اور اہمیت معلوم ہوئی کہ تسمیہ کے بغیر وضو کی تکمیل نہیں ہوتی۔

اور اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ وضو کے شروع میں تسمیہ کی شرعی حیثیت کیا ہے اور دو مذہب ہیں حضرت امام احمدؒ کے نزدیک وضو کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا واجب ہے اور جمہور ائمہ کے نزدیک واجب نہیں بلکہ سنت یا مستحب ہے۔

ایک قول کے مطابق بعض علماء کے نزدیک وضو کے شروع میں سبحان اللہ العظیم و بحمدہ پڑھنا افضل ہے۔

اور بعض علماء کے نزدیک تعوذ کے بعد تسمیہ کو پڑھنا افضل ہے اور بعض کے نزدیک بسم اللہ والحمد لله علی دین الاسلام پڑھنا افضل ہے۔

وضو کا مل کرو

(۱۲/۳۶۰) وَعَنْ لَقِيطِ بْنِ صَبْرَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي عَنِ الْوُضُوءِ قَالَ أَسْبَغِ الْوُضُوءَ وَخَلِّلْ بَيْنَ الْأَصَابِعِ وَبَالِغْ فِي الْأَسْتِشْقَاءِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَائِمًا (رواہ ابوداؤد والترمذی والنسائی وروی ابن ماجہ والدارمی) اِلَى قَوْلِهِ بَيْنَ الْأَصَابِعِ۔

اخرجه ابوداؤد ۹۷/۱ حدیث رقم ۱۴۲۔ والترمذی ۱۵۵/۳ حدیث رقم ۷۸۸ وقال حسن صحيح والنسائی معتصراً ۶۶/۱ حدیث رقم ۸۷۔ وابن ماجہ ۱۴۲/۱ حدیث رقم ۴۰۷ والدارمی ۱۹۱/۱ حدیث رقم ۶۹۸ اِلَى "وَعَلَّلَ بَيْنَ الْأَصَابِعِ" وَاخْرَجَهُ أَحْمَدُ ۳۲/۴۔

ترجمہ: حضرت لقیط بن صبرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول مجھے وضو کے متعلق کچھ بتائیے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم وضو کو کامل طریق سے کیا کرو اور انگلیوں کے درمیان خلال کرو اور اگر تمہارا روزہ نہ ہو تو ناک میں پانی داخل کرنے میں مبالغہ کرو۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد، امام ترمذی اور امام نسائی نے روایت کیا ہے امام ابن ماجہ اور امام دارمی نے اس حدیث کو بین الاصابع تک روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ صحابی رسول ﷺ نے آپ ﷺ سے وضو کے بارے میں سوال کیا کہ آپ مجھے کمال وضو کا طریقہ بتادیں۔ تاکہ میں اس طریقہ کو اختیار کروں میرا وضو کامل درجہ کا ہو اور مجھے زیادہ ثواب حاصل ہو۔

آپ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ وضو کو پورا کیا کرو یعنی وضو کے فرائض، سنن، مستحبات اور آداب کی پوری پوری رعایت کے ساتھ ادا کیجیے۔

اور وضو کے دوران اصابع کے درمیان خلال کرنے کا حکم دیا گیا اور تحلیل اصابع حضرت امام ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک سنت ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جب کہ اصابع خلقة باہم متصل اور کشادہ ہوں اور اگر اصابع خلقة متصل ہوں اور بغیر مشقت کے ان کے درمیان پانی نہ پہنچایا جاسکتا ہو تو پھر تحلیل اصابع واجب ہے۔

تخلیل اصابع کا طریقہ:

احناف کے نزدیک تخلیل اصابع کا افضل اور اولیٰ طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی کف بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھ کر دائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر خلال کیا جائے۔ یہ تو اصابع بالید کی تخلیل کا طریقہ ہے اور پاؤں کی انگلیوں کے خلال کا طریقہ یہ ہے کہ بائیں ہاتھ کی خضر انگلی کے ساتھ خلال کیا جائے اس طرح کہ دائیں پاؤں کی خضر انگلی کے نیچے سے داخل کر کے خلال شروع کیا جائے اور بائیں پاؤں کی خضر پر ختم کیا جائے۔ الاستیشاق: تیسرا حکم اس حدیث میں یہ ہے کہ اگر روزہ نہ ہوناک میں پانی مبالغہ کے ساتھ داخل کیا جائے وہ اس طرح کہ ناک میں پانی داخل کرنے کی حد یہ ہے کہ ناک کے زمرہ تک پانی داخل کیا جائے اور اس میں مبالغہ کا تقاضا یہ ہے کہ اس حد سے آگے متجاوز ہو جائے یہ مبالغہ اس آدمی کے لئے ہے جو روزہ کی حالت میں نہ ہو۔ کیونکہ روزہ کی حالت میں اس طرح کا مبالغہ مکروہ ہے۔ مضمضہ اور استنشاق وضو میں امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک سنت ہیں اور غسل میں فرض ہیں اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک مضمضہ اور استنشاق وضو اور غسل دونوں میں سنت ہیں۔

وضو میں تخلیل اصابع کا اہتمام کرو

(۱۳/۳۶۱) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَوَضَّأْتَ فَخَلِّلْ أَصَابِعَ يَدَيْكَ وَرِجْلَيْكَ

(رواہ الترمذی وروی ابن ماجہ نحوه وقال الترمذی هذا حديث غریب)

اخرجه الترمذی ۵۷/۱ حدیث رقم ۳۹ وقال حسن غریب وابن ماجہ نحوه ۱۵۳/۱ حدیث ۴۴۷۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم وضو کرو۔ تو ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کے درمیان خلال کرو۔ اس حدیث کو امام ترمذیؒ نے روایت کیا ہے اور حضرت امام ابن ماجہؒ نے بھی اسی طرح روایت کیا ہے اور امام ترمذیؒ نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بھی تخلیل اصابع کا حکم مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تخلیل اصابع کا حکم دیا ہے اور یہ بھی یاد رہے کہ انگلیوں کا خلال ہاتھوں اور پاؤں کو دھونے کے بعد کیا جائیگا اور تخلیل اصابع کا افضل اور اولیٰ طریقہ وہی ہے جو ابھی اوپر ذکر کیا گیا ہے۔

پاؤں کی انگلیوں کا خلال خضر کے ساتھ کیا جائے

(۱۳/۳۶۲) وَعَنِ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَّادٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَوَضَّأَ يَدُكَ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ

بِخُصْرٍ (رواہ الترمذی وابوداؤد وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی اسنن ۵۷/۱ حدیث رقم ۴ وقال حسن غریب لانعرفه الا حدیث ابن لہیعۃ۔ وابوداؤد ۱۰۳/۱ حدیث رقم ۱۴۸۔ وابن ماجہ ۱۵۲/۱ حدیث رقم ۴۴۶ واحمد فی المسند ۲۲۹/۴۔

حضرت مستورد بن شدادؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا تو آپ ﷺ پاؤں کی انگلیوں کا خلال خضر انگلی کے ساتھ کرتے تھے۔ اس حدیث کو امام ترمذیؒ، امام ابوداؤدؒ اور امام ابن ماجہؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ قدمین کی انگلیوں کا خلال بائیں ہاتھ کی خضر انگلی کے ساتھ کیا جائے اس حدیث میں

یدلک کے لفظ کا معنی ہے ملنا مراد اس سے خلال ہے کہ اصابع رجلین کا خلال بائیں ہاتھ کی خنصر انگلی کے ساتھ کرتے تھے اور اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جس کو امام احمدؒ نے روایت کیا ہے اس میں صراحۃً خلال کا لفظ ذکر کیا گیا ہے اور ساتھ ہی اس طرف بھی اشارہ ہے کہ بائیں ہاتھ کی خنصر انگلی کے ساتھ اصابع رجلین کا خلال مستحب ہے۔

ڈاڑھی کا خلال

(۱۵/۳۶۳) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَوَضَّأَ أَخَذَ كَفًّا مِنْ مَاءٍ فَأَدْخَلَهُ تَحْتَ حَنَكِهِ فَخَلَّلَ

بِهِ لِحْيَتَهُ وَقَالَ هَكَذَا أَمَرَنِي رَبِّي - (رواہ ابو داؤد)

أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ ۱۰۱/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۴۵ -

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب وضو کرتے تھے تو ایک چلو پانی لیتے پھر اس کو اپنی ٹھوڑی کے نیچے پہنچاتے اور اس سے اپنی ڈاڑھی میں خلال کرتے اور پھر فرماتے کہ میرے رب نے مجھے اسی طرح حکم دیا ہے اس حدیث کو امام ابو داؤدؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ وضو میں ڈاڑھی کا کیا حکم ہے۔ جمہور کے نزدیک مطلقاً وضو میں ڈاڑھی کو دھونا واجب ہے۔ اور احناف کے نزدیک اس میں کچھ تفصیل ہے وہ یہ کہ ڈاڑھی کی دو قسمیں ہیں خفیف اور کثیف کثیف کو چڑوں تک دھونا واجب ہے اور کثیف کو اوپر سے دھونا فرض ہے۔

اور اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہے کہ ڈاڑھی کے خلال کی شرعی حیثیت کیا ہے امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک ڈاڑھی کا خلال سنت ہے امام مالک کے نزدیک مستحب ہے احناف کے نزدیک بھی رائج قول کے مطابق سنت ہے اور ڈاڑھی کے خلال کا طریقہ یہ ہے کہ دھونے کے بعد ہاتھ کی انگلیاں ڈاڑھی کے نیچے سے داخل کر کے اوپر کی جانب بڑھائیں۔

(۱۶/۳۶۴) وَعَنْ عُثْمَانَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُخَلِّلُ لِحْيَتَهُ - (رواہ الترمذی والدارمی)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ ۴۶/۱ رَقْمُ ۳۱ - وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ - وَالدَّارِمِيُّ ۱۹۱/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۷۰۴ وَابْنُ مَاجَةَ ۱۴۸/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۴۳۰ -

ترجمہ: حضرت عثمانؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وضو کرتے وقت اپنی ڈاڑھی کا خلال کیا کرتے تھے اس حدیث کو امام ترمذیؒ اور امام دارمیؒ نے روایت کیا ہے۔

وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پینا

(۱۷/۳۶۵) وَعَنْ أَبِي حَيَّةَ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا تَوَضَّأَ فَغَسَلَ كَفَّيْهِ حَتَّى انْقَاهُمَا ثُمَّ مَضَمَضَ فَلَا تَأْ وَاسْتَنْشَقَ

فَلَا تَأْ وَغَسَلَ وَجْهَهُ فَلَا تَأْ وَذَرَاغِيهِ فَلَا تَأْ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً ثُمَّ غَسَلَ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَامَ فَأَخَذَ قُضْلَ

طَهُورِهِ فَشَرِبَهُ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ قَالَ أَحَبُّتُ أَنْ أُرِيَكُمْ كَيْفَ كَانَ طَهُورُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - (رواہ الترمذی والنسائی)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ ۶۷/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۴۸ - وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ ۷۰/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۹۶ - وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ مُخْتَصَرًا فِي

السُّنَنِ ۸۳/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۱۶ -

ترجمہ: حضرت ابو حنیہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا۔ چنانچہ انہوں نے

نے اپنے ہاتھوں کو دھویا یہاں تک کہ ان کو اچھی طرح صاف کیا۔ پھر تین مرتبہ کلی کی۔ تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالا۔ تین مرتبہ منہ دھویا، تین مرتبہ دونوں ہاتھ مرتبہ سمیت دھوئے ایک مرتبہ اپنے سر کا مسح کیا اور اپنے دونوں پاؤں ٹخنوں سمیت دھوئے پھر کھڑے ہو کر وضو کے بچے ہوئے پانی کو پی لیا اور پھر فرمایا کہ میں نے پسند کیا کہ تمہیں رسول اللہ ﷺ کا وضو کر کے دکھاؤں۔ کہ آپ ﷺ کا وضو کس طرح تھا اس حدیث کو امام ترمذی اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں بھی وضو کے ضروری تمام اجزاء کو بیان کیا گیا ہے اور حضرت علیؓ نے رسول اللہ ﷺ کے وضو کی حکایت نقل کی ہے اور حضرت علیؓ نے آخر میں وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پی لیا حصول برکت کے لئے۔ کیونکہ وضو کے بچے ہوئے پانی میں برکت آ جاتی ہے۔

(۱۸/۳۶۶) وَعَنْ عَبْدِ خَيْرٍ قَالَ نَحْنُ جُلُوسٌ نَنْظُرُ إِلَى عَلِيٍّ حِينَ تَوَضَّأَ فَأَدْخَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى فَمَلَأَ فَمَهُ مَضْمَضَ وَاسْتَشَقَّ وَنَثَرَ بِيَدِهِ الْيُسْرَى فَعَلَّ هَذَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى طَهْوَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَهَذَا طَهْوَرُهُ . (رواه الدارمی)

أخرجه الدارمی فی سننہ ۱۹۰/۱ حدیث رقم ۷۰۱۔ والنسائی فی السنن ۶۷/۱ حدیث رقم ۹۱۔

ترجمہ: حضرت عبد خیرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم بیٹھے ہوئے حضرت علیؓ کو وضو کرتے ہوئے دیکھ رہے تھے چنانچہ انہوں نے ایک برتن میں سے اپنے دائیں ہاتھ کے ساتھ پانی لیا۔ پھر مضمضہ اور استنشاق کیا اور بائیں ہاتھ سے ناک کو جھاڑا۔ اس طرح تین مرتبہ کیا۔ پھر فرمایا جس کو یہ بات اچھی لگے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے وضو کو دیکھے۔ تو وہ اس وضو کو دیکھ لے آپ ﷺ کا وضو اسی طرح تھا۔ اس حدیث کو امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿۲﴾ اس حدیث میں مضمضہ اور استنشاق کی کیفیت کو بیان کرنا راوی کا مقصد تھا۔ اس لئے صرف کلی کرنے اور ناک میں پانی داخل کرنے کی کیفیت کو بیان کیا ہے باقی وضو کا طریقہ معلوم تھا۔ شہرت اور علم کی وجہ سے اس نے اس کو بیان نہیں کیا۔

(۱۹/۳۶۷) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَضْمَضَ وَاسْتَشَقَّ مِنْ كَفٍّ وَاحِدٍ فَعَلَّ ذَلِكَ ثَلَاثًا . (رواه ابوداؤد والترمذی)

أخرجه ابوداؤد ۸۷/۲ حدیث رقم ۱۱۹۔ وأخرجه الترمذی فی السنن ۴۱/۱ حدیث رقم ۲۸۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن زیدؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے ایک ہی چلو سے کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور تین مرتبہ اس طرح کیا اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿۳﴾ اس حدیث کے آخری جملہ میں کف واحد فعل ذالک ثلاثا کے مطلب اور مراد میں چار احتمالات ہیں۔

- ① ایک ہی چلو سے مضمضہ اور استنشاق کیا اور اس طرح تین مرتبہ کیا۔ یعنی دونوں کام تین چلوؤں سے کئے اسی کو وصل کہا جاتا ہے۔
- ② تین چلوؤں سے تین مرتبہ مضمضہ کیا اور پھر تین چلوؤں سے استنشاق کیا یہ احتمال افضل اور رائج ہے کیونکہ کثیر تعداد میں احادیث اس کی مؤید ہیں۔
- ③ ایک ہی چلو سے تین مرتبہ مضمضہ اور استنشاق کیا دوسرا چلو نہیں لیا۔
- ④ من کف واحد سے مراد یہ ہے کہ مضمضہ اور استنشاق کے لئے پانی داخل کرنے کے لئے ایک ہاتھ استعمال کیا ہے۔

کانون کا مسح

(۲۰/۳۶۸) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَسَحَ بِرَأْسِهِ وَأُذُنَيْهِ بِاطْنَهُمَا بِالسَّبَابَتَيْنِ وَظَاهِرُهُمَا بِإِبْهَامَيْهِ.

(رواہ النسائی)

آخر حہ النسائی من حدیث طویل ۷۴/۱ حدیث رقم ۱۰۲۔ والترمدی نخوہ ۵۲/۱ حدیث رقم ۳۶ وقال حسن صحیح۔
وابن ماجہ ۱۵۱/۱ حدیث رقم ۴۳۹۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے سر کا اور دونوں کانوں کا مسح کیا اور کانوں کے اندر کا مسح شہادت کی اصابع سے کیا اور ظاہر کا مسح ابہامین کے ساتھ کیا۔ اس حدیث کو امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

(۲۱/۳۶۹) وَعَنِ الرَّبِيعِ بْنِ مَعُوذٍ أَنَّ نَهَارَاتِ النَّبِيِّ ﷺ يَتَوَضَّأُ قَالَتْ فَمَسَحَ رَأْسَهُ مَا أَقْبَلَ مِنْهُ وَمَا أَدْبَرَ وَصُدُّعِيهِ وَأُذُنَيْهِ مَرَّةً وَاحِدَةً وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ تَوَضَّأُ فَادْخَلَ إصْبَعِيهِ فِي جُحْرِي أُذُنَيْهِ.

(رواہ ابو داؤد روى الترمذی الروایۃ الأولى وأحمد وابن ماجہ الثانية)

آخر حہ ابو داؤد فی السنن ۹۱/۱ حدیث ۱۲۹۔ والترمدی ۴۸/۱۔ وقال حسن صحیح وأحمد فی السند ۳۵۹/۶ وأخرجہ الروایۃ الثانية ابو داؤد فی السنن ۹۱/۱ حدیث رقم ۱۳۱ وأحمد فی السند ۳۵۹/۶ وابن ماجہ ۱۵۱/۱ حدیث ۴۴۱۔

ترجمہ: حضرت ربیع بنت معوذ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا وہ فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ نے اپنے سر کے اگلے حصہ پر اور پچھلے حصہ پر کپٹیوں پر اور کانوں پر ایک مرتبہ مسح کیا۔

اور ایک دوسری میں روایت میں مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے وضو کیا۔ چنانچہ مسح کرتے وقت اپنی دونوں انگلیوں کو اپنے دونوں کانوں کے سوراخوں میں داخل کیا۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ امام ترمذی اور امام احمد نے پہلی حدیث کو اور امام ابن ماجہ نے دوسری حدیث کو روایت کیا ہے۔

تشریح: ان دونوں حدیثوں میں بھی سر اور کانوں کے مسح کا ذکر کیا گیا ہے اس حدیث میں صُدُّعِيهِ وَأُذُنَيْهِ۔ ان دونوں کا عطف ہے رَأْسَهُ پر اور یہ عطف عطف الخاص علی العام کے قبیل سے ہے کیونکہ رَأْسُ عام ہے صدغ اور اذن خاص ہیں معنی یہ ہوگا کہ جب رسول اللہ ﷺ نے سر کا مسح کیا تو اسی پانی کے ساتھ کپٹیوں اور کانوں کا مسح بھی کیا اور ان دونوں کے مسح کے لئے ماء جدید نہیں لیا۔ یہی حضرت امام ابو حنیفہؒ کا مسلک ہے۔ صدغ: اس حدیث میں صُدُّعِيهِ۔ ثنیہ ہے۔ صدغ کانوں کی تثنیہ اضافت کی وجہ سے ساقط ہے اب یہ کہ صدغ سے کیا مراد ہے ایک قول کے مطابق صدغ کان اور آنکھ کے درمیان والے حصہ کو کہتے ہیں اردو زبان میں اس کو کن پٹی کہتے ہیں اور اسی طرح اس جگہ پر جو بال لٹکے ہوں ان کو بھی صدغ کہا جاتا ہے اور ابن مالکؒ فرماتے ہیں کہ صدغ سے مراد وہ بال ہیں جو سر کے دونوں جانب کان اور ناصیہ کے درمیان ہوں حضرت امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کے مطابق یہی معنی ہے۔

شرح السنۃ میں مذکور ہے کہ اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے کہ مسح رَأْسُ میں تثلیث مسنون ہے یا نہیں۔ جمہور ائمہ کے نزدیک مسح رَأْسُ میں تثلیث مسنون نہیں بلکہ مسح رَأْسُ صرف ایک مرتبہ ہوگا یہی امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ اور امام مالکؒ کا مسلک ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک مسح رَأْسُ میں تثلیث مسنون ہے ماء جدید کے ساتھ اور امام شافعیؒ کا ایک قول یہ ہے کہ مسح رَأْسُ تین مرتبہ مستحب ہے۔

حضرت امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ مسح رَأْسُ کے معاملہ میں حضرت عثمانؓ کی مرویات صحیح ہیں اور وہ سب روایات اس پر دلالت

کرتی ہیں کہ مسح راس میں تثلیث مستنون نہیں۔ بلکہ مسح راس مرتبہ واحد ہوگا۔

علامہ شافعی فرماتے ہیں کہ مسح راس میں تثلیث ماء جدید کے ساتھ بدعت ہے اور صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ ایک پانی کے ساتھ تین مرتبہ مسح کرنا مشروع ہے اور امام ابوحنیفہ کا بھی ایک قول یہی ہے کہ ایک پانی کے ساتھ مسح راس میں تثلیث مشروع ہے۔

مسح راس کرنا ماء جدید کے ساتھ

(۲۲/۳۷۰) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ تَوَضَّأَ وَأَنَّهُ مَسَحَ رَأْسَهُ بِمَاءٍ غَيْرِ فَضْلِ يَدَيْهِ۔

(رواہ الترمذی ورواہ مسلم مع زوائد)

أخرجه الترمذی فی السنن ۵۰/۱ حدیث رقم ۳۵۔ وقال حسن ضحیح۔ وأخرجه أبو داود بمعناه ۸۷/۱ حدیث ۱۲۰ ومسلم فی حدیث طویل ۲۱۱/۱ حدیث رقم (۱۹-۲۳۶)۔

حضرت عبد اللہ بن زیدؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا۔ چنانچہ آپ ﷺ نے سر کا مسح کیا ماء جدید کے ساتھ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

اور امام مسلم نے اس روایت کو کچھ زیادتی کے ساتھ نقل کیا ہے۔ جس میں مسح راس کے ساتھ دیگر اعضاء وضو کے دھونے کا بھی ذکر ہے۔

تشریح اس حدیث میں اختلاف ہے کہ مسح راس کے لئے ماء جدید لینا شرط ہے یا نہیں احناف کے نزدیک ماء جدید لینا شرط نہیں ہے اور علماء احناف کی کتابوں میں یہ بھی مذکور ہے۔ کہ ایک آدمی نے وضو کے وقت ہاتھوں کو دھویا اور ہاتھ دھونے کے بعد جو رطوبت ہاتھ پر تھی اس سے سر کا مسح کر لیا تو مسح ہو جائے گا اور اگر کسی عضو پر مسح کیا اور مسح کرنے کے بعد اس کے ہاتھوں پر رطوبت ہوتی تھی۔ اس سے سر کا مسح کر لیا تو یہ مسح درست نہیں ہوگا اور اس کی تائید میں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی حدیث بھی نقل کی جاتی ہے اور مذکورہ حدیث میں ایک نسخہ غیر ہے اور اس حدیث کو ابن لہیعہ کے طریق سے اس طرح بھی نقل کیا گیا ہے۔ بِمَاءٍ غَيْرِ فَضْلِ يَدَيْهِ۔ یعنی لفظ غیر باء کے ساتھ ہے اس صورت میں معنی یہ ہوگا کہ اس پانی کے ساتھ مسح کیا جو ہاتھ پر باقی بچا ہوا تھا یعنی مسح راس کے لئے ماء جدید نہیں لیا۔ بلکہ ہاتھ دھونے کے بعد جو رطوبت ہاتھوں پر باقی تھی اسی کے ساتھ مسح راس کیا۔ اس اعتبار سے حدیث کا معنی مذکورہ نسخہ کے بالکل برعکس ہوگا صرف ایک نقطہ کے تغیر سے معنی میں تغیر اور تبدل واقع ہو جائے گا اس نسخہ کے اعتبار سے یہ روایت امام ابوحنیفہؒ کے مسلک کی دلیل ہوگی اور اگر مذکورہ نسخہ کو تسلیم کر لیا جائے تو پھر ان دونوں کے درمیان تطبیق ہوگی کہ ماء جدید لینے کا حکم اس وقت ہے کہ ہاتھ خشک ہو چکے ہوں۔

کانوں کے مسح کا حکم

(۲۳/۳۷۱) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ ذَكَرَ وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَكَانَ يَمْسَحُ الْمَاقِئَيْنِ وَقَالَ الْأُذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ (رواہ ابن ماجہ و ابوداؤد و الترمذی) وَذَكَرَا قَالَ حَمَّادٌ لَا أَدْرِي الْأُذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ مِنْ قَوْلِ أَبِي أُمَامَةَ أَمْ مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ۔

أخرجه النسائي فی السنن ۸۸/۱ حدیث ۱۴۰۔ وأخرجه ابن ماجہ ۱۴۶/۱ حدیث ۴۲۲ و ابوداؤد مطولاً ۹۴/۱ حدیث

رقم وأحمد فی المسند ۱۸۰/۲۔

ترجمہ: حضرت امام سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے وضو کا ذکر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ آپ ﷺ آنکھ کے دونوں کناروں کو بھی ملا کرتے تھے اور فرمایا کہ دونوں کان بھی سر میں داخل ہیں اس حدیث کو امام ابن ماجہ امام ابوداؤد اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے امام ابوداؤد اور امام ترمذی نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ حماد راوی نے کہا ہے کہ میں نہیں جانتا کہ الْأَذْنَانِ مِنَ الرَّأْسِ کا جملہ ابو امامہ کا قول ہے یا کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے۔ اس حدیث میں مسح اذنین کا حکم بیان کیا گیا ہے کہ اذنین مسح راس کے ساتھ مسلم ہوگا۔

تشریح: المَاقِئِینِ بیه تشبیہ ہے ماق کا اور ماق گوشہ چشم یعنی آنکھ کے کنارہ کو کہتے ہیں علامہ جوہری نے فرمایا کہ ماق دونوں طرف کے گوشہ چشم کو کہتے ہیں لہذا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو کرتے وقت اولیٰ اور مستحب ہے کہ آنکھوں کے دونوں کناروں کو مسح کر لیا جائے یعنی ہاتھ ملا جائے تاکہ آنکھ کے اندر کی میل پچیل اچھی طرح صاف ہو جائے۔ الْأَذْنَانِ مِنَ الرَّأْسِ۔ اس جملہ سے دو حکم ثابت ہوئے ایک یہ کہ کانوں کا مسح سر کے مسح کے ساتھ کرنا چاہئے۔ دوم یہ کہ سر کے مسح کے لئے جو پانی لیا ہے۔ اسی پانی کے ساتھ کانوں کا مسح بھی کیا جائے۔ کانوں کے مسح کے لئے ماء جدید لینے کی ضرورت نہیں پہلے حکم پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے اور دوسرے حکم کے بارے میں اختلاف ہے اور دو مذہب ہیں۔ ائمہ ثلاثہ یعنی امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام احمد کے نزدیک اذنین کا مسح سر کے مسح سے باقی ماندہ پانی کے ساتھ کیا جائے گا۔ کانوں کے مسح کے لئے ماء جدید لینے کی کوئی ضرورت نہیں اس مذہب کی تائید احادیث کثیرہ کے ساتھ ہوتی ہے۔ اور دوسرا مذہب امام شافعی کا ہے ان کے نزدیک اذنین کے مسح کے لئے ماء جدید لیا جائے گا یعنی سر کے مسح سے باقی ماندہ پانی کانوں کے مسح کے لئے کافی نہیں ہوگا۔

ایک حدیث سے بھی حضرت امام شافعی کے مسلک کی تائید ہوتی ہے۔

البتہ دونوں طرح کی احادیث میں تطبیق ممکن ہے وہ اس طرح کہ رسول اللہ ﷺ اکثر و بیشتر سر کے مسح سے باقی ماندہ پانی کے ساتھ کانوں کا مسح کرتے تھے کبھی کبھی اذنین کے مسح کے لئے ماء جدید لیتے تھے جب کہ ہاتھ خشک ہو جائیں۔ اس صورت میں ہم بھی تسلیم کرتے ہیں کہ ماء جدید لیا جائے گا۔

وضو میں حد سے تجاوز ظلم ہے

(۲۳/۳۷۲) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَسْأَلُهُ عَنِ الْوُضُوءِ فَأَرَاهُ ثَلَاثًا ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ هَكَذَا الْوُضُوءُ فَمَنْ زَادَ عَلَى هَذَا فَقَدْ أَسَاءَ وَتَعَدَّى وَظَلَمَ.

(رواہ النسائی وابن ماجہ وروی ابو داؤد معناه)

أخرجہ النسائی فی السنن ۸۸/۱۔ وأخرجہ ابن ماجہ ۱۴۶/۱۔ حدیث ۴۲۲ وأبو داؤد مطولاً ۹۴/۱۔ حدیث رقم وأحمد فی المسند ۱۸۰/۲۔

حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ایک دیہاتی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ سے وضو کے متعلق سوال کیا پھر آپ ﷺ نے اعضاء وضو کو تین تین مرتبہ دھو کر دکھلایا اور فرمایا کامل وضو اس طرح ہے لہذا جس آدمی نے اس پر زیادتی کی اس نے برا کیا تعدی اور ظلم کیا۔ اس

حدیث کو امام نسائی اور امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور امام ابوداؤد نے بھی اسی کے ہم معنی روایت نقل کی ہے۔

تشریح: ایک اعرابی رسول اللہ ﷺ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ سے وضو کی کیفیت کے متعلق سوال کیا آپ نے اس کے جواب میں عملاً وضو کر کے دکھایا اور ہر عضو کو تین تین مرتبہ دھویا اور اس کو بتایا کہ کامل وضو اس طرح ہے اور اس طرح کا وضو کامل ثواب کا ذریعہ ہے اور پھر آپ نے تین تین مرتبہ سے زیادہ دھونے والوں کے لئے وعید ذکر کی ہے کہ جو شخص مذکورہ تعداد سے زیادتی کرے یہ عمل اس کے لئے مفید تو نہیں ہوگا البتہ نقصان دہ ضرور ہوگا اور آپ نے ایسے شخص کے بارے میں تین وعیدیں ذکر کی ہیں:

❶ اساء: اس نے سنت کو ترک کر کے برا کیا۔

❷ تعدی: اس نے زیادتی کر کے حدود سنت سے تجاوز کیا۔

❸ ظلم: رسول اللہ ﷺ کے طریقہ اور سنت کے خلاف عمل کر کے اپنے اوپر ظلم کیا۔

یہ وعید اس وقت ہے جب کہ تین مرتبہ دھونے کو سنت نہ سمجھے اور اگر کوئی تثلیث کو سنت سمجھے اور بقدر ضرورت زیادتی کرے وہ اس وعید سے مستثنیٰ ہے۔

وضو اور دعا میں تجاوز نہ کرو

(۲۵/۳۷۳) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُغْفَلِ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَهُ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ الْقَصْرَ الْاَبْيَضَ عَنْ يَمِیْنِ الْجَنَّةِ قَالَ اَمَى بَنَى سَلِ اللّٰهُ الْجَنَّةَ وَتَعَوَّذْ بِهِ مِنَ النَّارِ فَاِنِّیْ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ يَقُوْلُ اِنَّهُ سَيَكُوْنُ فِیْ هَذِهِ الْاُمَّةِ قَوْمٌ یَّعْتَدُوْنَ فِی الطُّهُوْرِ وَالْاَدْعَاءِ. (رواه احمد و ابوداؤد وابن ماجه)

اخرجه احمد فی المسند ۸۷/۴ و اخرجه ابوداؤد فی السنن ۷۳/۱ حدیث رقم ۹۶ و اخرجه ابن ماجه مقتصرًا علی الدعاء ۱۲۷۱/۲ حدیث رقم ۳۸۶۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مغفل سے روایت ہے۔ انہوں نے اپنے بیٹے کو یہ دعا کرتے ہوئے سنا۔

اے اللہ میں تجھ سے جنت کی دائیں طرف سفید محل کا سوال کرتا ہوں تو انہوں نے کہا۔ اے میرے بیٹے تم اللہ تعالیٰ سے جنت کا سوال کرو اور دوزخ کی آگ سے پناہ مانگو۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ عنقریب اس امت میں ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو وضو اور دعا میں حد سے تجاوز کریں گے۔ اس حدیث کو امام احمد، امام ابوداؤد اور امام ابن ماجہ رحمہم اللہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں وضو اور دعا میں تجاوز کرنے سے منع کیا گیا ہے جب حضرت عبداللہ بن مغفل کے بیٹے نے قیودات سے مقید دعا کی تو آپ نے اس کو تنبیہ کی اور اس تنبیہ کی غرض و غایت یہ تھی کہ جن قیودات سے مقید کر کے دعا مانگ رہے ہو یہ طریقہ سوال شان عبودیت کے خلاف ہے کیونکہ اس میں ایک تو حکم کا پہلو ہے اور دوسرا جنت میں مخصوص صفت کی مخصوص جگہ کی طلب ایک نامناسب امر ہے۔ پھر حضرت عبداللہ نے اصلاح کرتے ہوئے دعا کی صحیح تربیت کرتے ہوئے اصلاح کی کہ دعا اس طرح مانگو۔ کہ اللہ تعالیٰ سے حصول جنت کی دعا کرو اور عذاب جہنم سے پناہ مانگو۔ آگے اللہ تعالیٰ کی مرضی کہ وہ تمہیں جنت میں داخل کر کے اپنے فضل و کرم سے جس درجہ پر فائز کرے اس کی مرضی۔

حد سے تجاوز پسندیدہ نہیں:

اس حدیث میں طہارت اور دعا میں حد سے تجاوز کو منع کیا گیا ہے طہارت میں حد سے تجاوز یہ ہے کہ اعضاء وضو کو مسنون طریقہ سے تجاوز کر کے تین مرتبہ سے زیادہ دھویا جائے اور پانی بھی ضرورت سے زیادہ خرچ کیا جائے۔ یہاں تک کہ نہر اور دریا پر بھی اسراف منع کیا ہے پا اعضاء وضو کو اتنا زیادہ صاف کرنے کے ساتھ دھویا جائے کہ وہیم اور وسوسہ کی حد تک پہنچ جائے اور دعا میں حد سے تجاوز یہ ہے کہ دعا اس طرح مانگی جائے جس سے بے ادبی کا اظہار اور شائبہ ہو اور یہ کہ دعا شانِ عبودیت کے خلاف ہو یا دعا گونا گونا مناسب قیودات کے ساتھ عقیدہ کیا جائے یا ایسی اشیاء اور امور کے بارے میں سوال کیا جائے جو کہ امکان اور جادت سے خارج ہوں۔ اور یہ بھی یاد رہے کہ مذکورہ دو چیزوں میں حد سے تجاوز خاص نہیں۔ بلکہ ہر چیز میں حد سے تجاوز پسندیدہ نہیں چاہے وہ چیز شریعت ہی کا مطلوب کیوں نہ ہو چنانچہ مذکورہ حدیث میں اس طرف اشارہ موجود ہے اور رسول اللہ ﷺ کی زبان مبارک سے یہ پیشگوئی کی جا رہی ہے۔ کہ اس امت میں ضرور ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو اللہ اور اس کے رسول کے بتائے ہوئے طریقہ سے متجاوز ہوں گے۔ یہاں تک کہ حدود شرعی سے تجاوز کرتے ہوئے طہارت اور دعا میں بھی حد سے تجاوز کریں گے۔

وضو کا شیطان ولہان ہے

(۲۶/۳۷۴) وَغَنَّ أَبِي بِنِ كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنَّ لِلْوُضُوءِ شَيْطَانًا يُقَالُ لَهُ الْوَلْهَانُ فَاتَّقُوا وَسْوَاسَ الْمَاءِ (رواه الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حدیث غریب) وَلَيْسَ اسْتِئْذَانٌ بِالْقَوِيِّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ لِأَنَّا لَا نَعْلَمُ أَحَدًا اسْتِئْذَانًا غَيْرَ خَارِجَةٍ وَهُوَ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ عِنْدَ أَصْحَابِنَا۔

أخرجہ الترمذی فی السنن ۸۴/۱ حدیث ۵۷ وقال حدیث غریب استنادہ لیس بالقوی وأخرجہ ابن ماجہ ۱۴۶/۱ حدیث رقم ۴۲۱۔ وأحمد فی المسند ۱۳۶/۵۔

ترجمہ: حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا وضو کا ایک شیطان ہے جسے ولہان کہا جاتا ہے لہذا پانی کے دوسرے سے بچو۔ اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اور محدثین کے نزدیک اس کی سند قوی نہیں ہے اس لئے کہ ہمیں معلوم نہیں کہ خارجہ کے علاوہ کسی نے اس حدیث کو مسند بیان کیا ہو اور خارجہ ہمارے علماء کے نزدیک مضبوط راوی نہیں ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ وضو میں خلل اندازی کے لئے ایک خاص شیطان ہے جو وضو کے دوران وسوسہ ڈالنے کی کوشش کرتا ہے اور اس کا نام ولہان ہے اس کا معنی ہے عقل کا زائل ہونا اور متحیر ہونا اور اس شیطان کو بھی ولہان اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ یہ بھی لوگوں کے دلوں میں دسوس پیدا کر کے عقل کو زائل کر دیتا ہے اور لوگوں کو تحیر میں ڈال دیتا ہے اس کا اثر اور نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وضو کرنے والا اس چکر میں پھنس کر وہم میں مبتلا ہو جاتا ہے کہ ابھی فلاں عضو ٹھیک طریقہ سے نہیں دھویا گیا یا فلاں عضو کو ایک مرتبہ دھونا ہے۔ فلاں کو دو مرتبہ دھویا ہے اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پانی کے دوسرے سے بچو کہ دوسرے میں مبتلا ہو کر زیادہ پانی استعمال کرتے ہوئے اسراف سے بچو۔

اور انسان سنت کے مطابق وضو کر کے اس پر یقین رکھے۔ پھر بھی اگر دوسرے پیدا ہوں تو اپنے آپ سے یہ کہے کہ بس میرا بھی وضو ہے اگر ٹھیک ہے تو تب بھی ٹھیک۔ اگر ٹھیک نہیں تو تب بھی ٹھیک ہے۔

وضو کے بعد تولیہ استعمال کرنا

(۲۷/۳۷۵) وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَوَضَّأَ مَسَحَ وَجْهَهُ بِكَفِّهِ ثُمَّ رَأَى رَأْسَهُ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۷۵/۱ حدیث رقم ۵۱۔ وقال حدیث غریب اصفاہ ضعیف۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ وضو کرتے تو اپنے کپڑے کے کنارے سے اپنا چہرہ صاف کر لیتے اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ وضو کر کے فارغ ہوتے تو پانی خشک کرنے کے لئے اپنے کپڑے کے ایک کنارے سے اپنا چہرہ مبارک خشک کر لیتے تھے۔

علامہ ذیلیؒ نے کنز کی شرح میں لکھا ہے کہ وضو کرنے کے بعد اعضاء وضو کو خشک کرنے کے لئے رومال اور تولیہ وغیرہ استعمال کرنا جائز ہے اور اس کا جواز حضرت عثمانؓ اور حضرت انسؓ اور حضرت حسن بن علیؓ سے بھی ثابت ہے اور اس کے بعد آنے والی حضرت عائشہؓ کی حدیث بھی اس پر دلالت کرتی ہے اور صاحب منیہ نے وضو کے بعد تولیہ وغیرہ استعمال کرنے کو مستحب کہا ہے اور احناف کی کتابوں میں مذکور ہے کہ اگر وضو کرنے کے بعد تولیہ وغیرہ کا استعمال تکبر اور غرور کی وجہ سے ہو تو پھر اس کا استعمال مکروہ اور ناجائز ہے اور اگر تکبر اور غرور کی وجہ سے نہ ہو تو پھر جائز ہے بلا کراہت اور امام شافعیؒ کے تین قول ہیں ایک یہ کہ تولیہ وغیرہ استعمال کرنا مستحب ہے دوم یہ کہ سردیوں میں جواز ہے اور گرمیوں میں ممانعت ہے سوم یہ کہ وضو اور غسل دونوں میں تولیہ استعمال کرنا مکروہ ہے۔

دلیل: ان کا استدلال ایک حدیث سے ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ وضو کر چکے تو حضرت میمونہؓ نے ایک رومال آپ کی خدمت میں پیش کیا تاکہ آپ اعضاء وضو کو اس سے خشک کر لیں مگر آپ نے واپس کر دیا اس کو استعمال نہیں کیا۔

جواب: احناف کی طرف سے اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رومال کو اس وجہ سے واپس نہیں کیا تھا کہ اس کا استعمال ناجائز ہے۔ بلکہ ممکن ہے کہ کسی اور وجہ سے اس کو استعمال کرنے سے انکار کیا ہو۔ کیونکہ آپ ﷺ سے اعضاء وضو کو خشک کرنا تو ثابت ہے اگر یہ توجیہ نہ کی جائے تو احادیث میں تعارض لازم آئے گا۔

رسول اللہ ﷺ ایک کپڑے کے ساتھ اعضاء وضو کو خشک کرتے تھے

(۱۸/۳۷۶) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ خِرْقَةٌ يَنْشِفُ بِهَا أَعْضَاءَهُ بَعْدَ الْوُضُوءِ

(رواه الترمذی وقال هذا حدیث لیس بالقائم و ابو معاذ الراوی ضعیف عند اهل الحديث)

اخرجه الترمذی فی السنن ۷۴/۱ حدیث رقم ۵۳۔ وقال لیس بالقائم۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے ایک کپڑا تھا جس کے ساتھ وضو کرنے کے بعد اعضاء وضو کو خشک کرتے تھے۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ یہ حدیث قوی نہیں ہے اور اس کا راوی ابو معاذ محمد شین کے نزدیک ضعیف ہے۔

تشریح: اس حدیث میں صراحۃً رسول اللہ ﷺ سے اعضاء وضو کو خشک کرنا ثابت ہے امام ترمذی نے اس حدیث کو ابو معاذ راوی کی وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے بلکہ امام ترمذی نے اس حدیث کو ضعیف قرار دینے پر اکتفاء نہیں کیا اس سے بڑھ کر یہ بھی فرمایا ہے کہ وضو کے بعد اعضاء وضو کو خشک کرنے کے بارے میں کوئی بھی صحیح حدیث منقول نہیں ہے۔ بلکہ رسول اللہ ﷺ کے بعد صحابہ اور تابعین کی

ایک جماعت نے اعضاء وضو کو خشک کرنے کی اجازت دی ہے اور یہ اجازت رسول اللہ ﷺ کے کسی قول اور فعل سے ثابت نہیں ہے یہ ان لوگوں کا اپنا خیال ہے یہی ارشاد فرمایا ہے سید جمال الدین شافعیؒ نے۔

علماء احناف کی طرف سے اس کا جواب یہ دیا گیا ہے۔ کہ صحابہ اور تابعین نے جو اعضاء وضو کے خشک کرنے کی اجازت دی ہے یہ یقیناً ان کی ذاتی رائے خیال اور ذہنی اختراع نہیں ہے۔ بلکہ لازماً یہ عمل قول فعل اور تقریر رسول ﷺ سے ثابت ہوگا۔ کیونکہ صحابہ کرام جیسے حضرت عثمانؓ، حضرت انسؓ، حضرت حسنؓ سے اعضاء وضو کو خشک کرنا ثابت ہے اور ان کی ہلاکت شان اور اتباع نبوی کا جذبہ بالکل ظاہر ہے ان شخصیات کے متعلق یہ تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ دینی معاملات میں ان کا کوئی عمل اختراعی ہو۔ لہذا ان لوگوں کا عمل اس پر دلالت کرتا ہے کہ ان کے پاس ضرور کوئی حدیث ہے اور یہ اصول بھی محدثین کے نزدیک مسلم شدہ ہے۔ کہ ضعیف حدیث پر عمل کرنا اپنی رائے کے مقابلے میں اولیٰ ہے۔

الفصل الثالث:

(۲۹/۳۷۷) وَعَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي صَفِيَّةٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ هُوَ مُحَمَّدٌ الْمُبَارِقُ حَدَّثَكَ جَابِرٌ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ

تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً وَمَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَثَلَاثًا ثَلَاثًا قَالَ نَعَمْ . (رواه الترمذی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱/۶۵ حدیث رقم ۴۵۔ وابن ماجہ ۱/۱۴۳ حدیث رقم ۴۱۰۔

ترجمہ: حضرت ثابت بن ابی صفیہؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جعفر صادقؒ کے والد سے جن کا نام محمد باقرؑ ہے کہا کہ آپ سے حضرت جابرؓ نے یہ حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کبھی ایک مرتبہ کبھی دو مرتبہ اور کبھی تین تین مرتبہ وضو کیا انہوں نے جواب دیا ہاں (جابرؓ نے یہ حدیث بیان کی ہے)۔ اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابن ماجہؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: حدیث کے نقل کا ایک طریقہ ہے عرض حدیث۔ محدثین عظام کی عادت ہے کہ جب متعلم اپنے شیخ سے کوئی حدیث سنتا ہے تو وہ پوچھتا ہے: حدیثك فلان عن فلان۔ کیا یہ حدیث آپ کے سامنے فلاں نے فلاں سے نقل کی ہے اس طرح شاگرد اپنی سند کے سلسلہ کو رسول اللہ ﷺ تک متصل کرتا ہے اور شیخ خاموشی کے ساتھ اپنے شاگرد کے اس سلسلہ کو سنتا رہتا ہے۔

کیا آپ سے یہ حدیث فلاں نے اور فلاں نے فلاں سے اور فلاں نے رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے اس کے جواب میں استاذ کہتا ہے نعم تو یہ روایت اور نقل حدیث کا ایک طریقہ ہے اور یہ بالکل اسی طرح ہے جیسے استاد اپنے شاگرد کے سامنے کہتا ہے حدیثی فلان عن فلان..... کہ مجھ سے یہ حدیث بیان کی فلاں نے اور فلاں سے فلاں نے یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ سے فلاں نے سنی ہے اس صورت میں شیخ بیان کرتا ہے اور شاگرد خاموشی سے سنتا ہے۔

اسی طرح یہاں حضرت ثابت بن ابی صفیہؒ نے اپنے استاذ حضرت محمد باقرؑ سے اس حدیث کے بارے میں سوال کیا حدیثك جابرؓ..... کیا یہ حدیث آپ کے سامنے حضرت جابرؓ نے بیان کی ہے اس کے جواب میں حضرت امام محمد باقرؑ نے اقرار کیا کہ ہاں حضرت جابرؓ نے مجھ سے یہ حدیث بیان کی ہے۔

اعضاء وضو کو دو مرتبہ دھونا نور علی نور ہے

(۳۰/۳۷۸) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَقَالَ نَوْرٌ عَلَى نَوْرٍ۔

رواہ رزین و فیہ مقال۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زیدؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اعضاء وضو کو دو مرتبہ دھویا اور پھر فرمایا یہ نور علی نور ہے۔

تشریح: اس حدیث میں اعضاء وضو کو دو مرتبہ دھونے کو نور علی نور قرار دیا گیا ہے وہ اس طرح کہ ایک ایک مرتبہ دھونے سے فرض ادا ہوا۔ یہ ایک نور ہے اور دوسری مرتبہ اعضاء وضو کو دھونے سے سلت ادا ہوئی۔ یہ دوسرا نور ہے اور دونوں نور مل کر نور علی نور ہے۔

سابقہ انبیاء علیہم السلام کا وضو

(۳۱/۳۷۹) وَعَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَقَالَ هَذَا وَضُوءِي وَوَضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي وَوَضُوءُ إِبْرَاهِيمَ۔ (رواہما رزین والنووی ضَعَّفَ الثَّانِي فِي شَرْحِ مُسْلِم)

رواہ رزین و فیہ مقال۔

ترجمہ: حضرت عثمانؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اعضاء وضو کو تین تین مرتبہ دھویا اور فرمایا یہ میرا اور مجھ سے پہلے رسولوں کا وضو ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا وضو ہے۔

ان دونوں حدیثوں کو رزین نے روایت کیا ہے اور علامہ نووی نے شرح مسلم میں دوسری حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے اعضاء وضو کو تین تین مرتبہ دھویا اور پھر ارشاد فرمایا کہ یہ میرا وضو ہے اور مجھ سے پہلے انبیاء علیہم السلام کا وضو ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا وضو ہے یہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر تمام انبیاء کے بعد تخصیص بعد اعمیم کے طور پر ہے۔ یعنی پہلے تمام انبیاء کا ذکر کیا گیا ہے۔ جو کہ بمنزلہ عام کے ہے۔ پھر حضرت ابراہیم خلیل اللہ کا ذکر کیا گیا جو کہ بمنزلہ خاص کے ہے اور تخصیص بعد اعمیم کی وجہ یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو طہارت و نظافت کا بہت اہتمام تھا۔

رسول اللہ ﷺ ہر نماز کے لئے وضو کرتے تھے

(۳۲/۳۸۰) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَكَانَ أَحَدُنَا يَكْفِيهِ الْوُضُوءُ مَا لَمْ يُحْدِثْ۔ (رواہ الدارمی)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الصَّحِيحِ ۳۱۵/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۱۴۔ وَأَبُو دَاوُدَ بِالْمَعْنَى ۱۲۰/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۷۱ وَالنَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ ۸۵/۱ حَدِيثٌ ۱۳۱۔ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ ۸۸/۱ رَقْمُ ۶۰ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَابْنُ مَاجَةَ ۱۷۰/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۵۰۹ وَأَخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ ۱۹۸/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۷۲۰ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۳۲/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہر فرض نماز کے لئے وضو کیا کرتے تھے اور ہمیں ایک ہی وضو کافی ہوتا تھا جب تک کہ حدیث نہ ہو جائے اس حدیث کو امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے لئے وضو کل صلوٰۃ کو ذکر کیا گیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے لئے ہر نماز کے لئے نیا وضو واجب تھا۔ مگر بعد میں اس کا وجوب منسوخ ہو گیا۔ اس کے بعد والی حدیث اسی پر دلالت کرتی ہے بعض علماء کے نزدیک رسول اللہ ﷺ بطور عزیمت کے وضو کل صلوٰۃ پر عمل کرتے تھے۔

وضو لکل صلوٰۃ کا حکم منسوخ ہے

(۳۳/۳۸۱) وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ قَالَ قُلْتُ لِعَبِيدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَأَيْتُ وَضُوءَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ لِكُلِّ صَلَاةٍ طَاهِرًا كَانَ أَوْ غَيْرَ طَاهِرٍ عَمَّنْ أَخَذَهُ فَقَالَ حَدَّثَنِي أَسْمَاءُ بِنْتُ زَيْدٍ بِنِ الْخَطَّابِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ حَنْظَلَةَ بْنَ أَبِي عَامِرٍ الْغَسِيلِ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ أَمَرَ بِالْوُضُوءِ لِكُلِّ صَلَاةٍ طَاهِرًا كَانَ أَوْ غَيْرَ طَاهِرٍ فَلَمَّا شَقَّ ذَلِكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَوَضِعَ عَنْهُ الْوُضُوءُ إِلَّا مِنْ حَدِيثٍ قَالَ لَكَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ يَرَى أَنَّ بِهِ قُوَّةً عَلَى ذَلِكَ فَفَعَلَهُ حَتَّى مَاتَ . (رواه احمد)

اخرجه احمد في المسند ۲۲۵/۵ - واخرجه ابو داود في السنن ۴۱/۱ حديث رقم ۴۸ -

ترجمہ: حضرت محمد بن یحییٰ بن حبان سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے صاحبزادے حضرت عبداللہ سے کہا کہ مجھے یہ بتائیے کیا حضرت عبداللہ بن عمرؓ وضو لکل صلوٰۃ کیا کرتے تھے چاہے وہ با وضو ہوں یا بے وضو ہوں اور انہوں نے یہ عمل کس سے حاصل کیا تھا۔ حضرت عبداللہ نے کہا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت اسماء بنت زیدؓ بن خطاب نے یہ حدیث بیان کی کہ حضرت عبداللہ بن حنظلہ ابی عامر الغسیل نے ان سے یہ حدیث بیان کی کہ سرکارِ دو عالم رسول اللہ ﷺ کو وضو لکل صلوٰۃ کا حکم دیا گیا تھا۔ چاہے آپ با وضو ہوں یا بے وضو ہوں۔ جب آپ کے لئے یہ مشکل ہوا تو پھر ہر نماز کے وقت مسواک کرنے کا حکم دیا گیا اور وضو لکل صلوٰۃ کو منسوخ کر دیا گیا کہ اب وضو صرف حدیث ہو جانے کی صورت میں کیا جائے گا حضرت عبید اللہ نے فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا یہ گمان تھا کہ ان میں ہر نماز کے لئے جدید وضو کرنے کی طاقت ہے۔ چنانچہ انہوں نے اسی پر عمل کیا اپنی موت تک۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ پہلے وضو لکل صلوٰۃ پر عمل کرتے تھے۔ پھر اس حکم کو منسوخ کر دیا گیا اور اس کے قائم مقام مسواک کا حکم دیا گیا اس سے مسواک کی عظمت اور فضیلت بھی ظاہر ہو گئی کہ مسواک کو وضو کے قائم مقام کر دیا گیا۔

عبد اللہ بن عمرؓ کا عمل: حضرت عبداللہ بن عمرؓ وضو لکل صلوٰۃ پر عمل کیا کرتے تھے انہوں نے یہ اجتہاد اور استنباط کیا کہ اگرچہ وضو لکل صلوٰۃ کا وجوب منسوخ ہو گیا ہے مگر جو آدمی اس کی طاقت رکھتا ہے کہ وہ وضو لکل صلوٰۃ پر عمل کرے اس کے لئے اس کی فضیلت اور اہمیت باقی ہے اس لئے حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے جب دیکھا کہ میرے اندر اس کی استطاعت موجود ہے تو میں اس پر عمل کروں گا میں اس کی فضیلت، سعادت اور ثواب سے محروم نہیں ہو سکتا چنانچہ انہوں نے تادم حیات وضو لکل صلوٰۃ کو اپنا معمول بنالیا اور موت تک اس پر کار بند رہے۔ الغسیل: یہ حضرت حنظلہؓ کی صفت اور لقب ہے۔ حضرت حنظلہؓ کو غسیل کہنے کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ان کے انتقال کے بعد ان کو ملائکہ نے غسل دیا تھا وہ اس طرح کہ حضرت عروہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت حنظلہؓ کی زوجہ محترمہ سے پوچھا کہ ان کا کیا حال اور کیفیت تھی۔ یعنی جب وہ اپنے گھر سے نکلے تھے تو اس وقت وہ کیا کام کر رہے تھے۔ انہوں نے جواب دیا کہ وہ جنابت کی حالت میں تھے۔ غسل کی تیاری میں مصروف تھے اتنے میں ندا آئی کہ رسول اللہ ﷺ نے جہاد کے لئے بلایا ہے۔ اسی حالت میں چٹ پڑے کہ اللہ کے رسول کے حکم کو پورا کرنے میں تاخیر نہ ہو جائے اور اسی حالت میں غزوہ احد میں جام شہادت نوش کر لیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے دیکھا ہے کہ ملائکہ ان کو غسل دے رہے تھے۔ اسی وجہ سے ان کو غسیل الملائکہ کہا جاتا ہے۔

وضو اور غسل میں پانی کا اسراف جائز نہیں

(۳۴/۳۸۲) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ بِسَعْدٍ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ مَا هَذَا السَّرَفُ يَا سَعْدُ قَالَ آفَى الْوُضُوءِ سَرَفٌ قَالَ نَعَمْ وَإِنْ كُنْتَ عَلَى نَهْرٍ جَارٍ . (رواه احمد وابن ماجه)

اخرجه احمد لمي المسند ۲/۲۲۱۔ وابن ماجه ۱/۱۴۷ حديث رقم ۴۲۵۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کا گزر حضرت سعدؓ کے پاس سے ہوا اور وہ وضو کر رہے تھے اور وضو میں اسراف کر رہے تھے آپ ﷺ نے یہ دیکھ کر اشارہ فرمایا۔ اے سعد یہ اسراف کیوں کر رہے ہو۔ حضرت سعدؓ نے ارشاد فرمایا کیا وضو میں بھی اسراف ہوتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں! اگرچہ تم جاری نہر پر بھی وضو کر رہے ہو۔ اس حدیث کو امام احمد اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے ثابت ہوا کہ وضو اور غسل کے اندر پانی کا اسراف جائز نہیں۔ بقدر ضرورت پانی استعمال کیا جائے اگرچہ انسان کی نہر یا دریا اور تالاب وغیرہ پر وضو اور غسل کرے اور اسراف اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں۔

اور اس کی دلیل اور قرینہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب حضرت سعدؓ کو وضو کے دوران اسراف کرتے ہوئے دیکھا۔ تو آپ ﷺ نے اس اسراف پر حضرت سعدؓ کو شدت سے تنبیہ فرمائی۔ حضرت سعدؓ کو اس پر تعجب اور حیرانگی ہوئی۔ کہ پانی کے اندر فراوانی اور کثرت ہے۔ پھر اس میں اسراف اور فضول خرچی کا کیا مطلب ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت سعدؓ وضو کے اندر پانی زیادہ استعمال کرنے کو اسراف نہیں سمجھ رہے تھے۔

اسی وجہ سے حضرت سعدؓ نے سوال کیا اے اللہ کے رسول کیا وضو کے اندر بھی اسراف ہوتا ہے آپ ﷺ نے جواب دیا کہ ہاں وضو میں بھی اسراف ہوتا ہے یہاں تک کہ فرمایا اگر تم کسی نہر وغیرہ پر بھی وضو کرو تو وہاں بھی ضرورت سے زائد پانی استعمال کرنا اسراف ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اسراف کا تعلق پانی کی قلت سے نہیں۔ اسراف مطلقاً ہوتا ہے چاہے پانی کی قلت ہو یا کثرت ہو۔ علیٰ نھر جارد: جاری نہر پر اسراف کی وجہ علماء نے یہ بیان کی ہے کہ جاری نہر وغیرہ پر اسراف اسی لئے ہوتا ہے کہ جب بندہ نہر پر وضو کرتے ہوئے شریعت کی حدود سے تجاوز کر کے ضرورت سے زائد پانی استعمال کرتا ہے تو اس کی وجہ سے وقت فضول ضائع ہوتا ہے اور یہ اسراف کو مستلزم ہے۔

علامہ طیبیؒ نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ اس سے بطور مبالغہ کے اسراف سے بچنے کی تاکید ہے کہ جس چیز میں اسراف کا تصور بھی نہیں ہو سکتا ہے۔ جب اس میں بھی اسراف ہے۔ تو دیگر اشیاء میں بطریق اولیٰ اسراف ہوگا جو اسراف سے متعلق ہیں کہ جن میں حقیقتہً اسراف ہوتا ہے لہذا اس سے ثابت ہوا کہ وضو اور غسل میں ضرورت سے زائد پانی استعمال کرنے میں اسراف ہے اس سے احتراز ضروری ہے کیونکہ اسراف گناہ ہے اور اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں ہے۔

وضو میں تسمیہ پڑھنے کی فضیلت

(۳۵/۳۸۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ وَذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ فَإِنَّهُ يُطَهِّرُ جَسَدَهُ كُلَّهُ وَمَنْ تَوَضَّأَ وَلَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ لَمْ يُطَهِّرْ إِلَّا مَوْضِعَ الْوُضُوءِ . (رواهما الدارقطني)

اخرجه الدارقطني ۱/۷۴ حديث رقم ۱۲ من باب التسمية على الوضوء۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی نے وضو کیا اور بسم اللہ پڑھی۔ تو اس نے اپنا تمام جسم گناہوں سے پاک کر لیا اور جس نے وضو کے شروع میں بسم اللہ نہیں پڑھی تو اس نے صرف اعضاء وضو کو پاک کیا۔

تشریح: اس حدیث میں وضو کے دوران بسم اللہ پڑھنے کی فضیلت بیان کی گئی ہے کہ جس آدمی نے وضو کے آغاز میں بسم اللہ پڑھی اور پھر وضو شروع کیا تو اس کا تمام جسم گناہوں کی آلودگی سے پاک ہو جاتا ہے مراد اس سے صغیرہ گناہوں کی نجاست ہے کہ جس آدمی نے وضو کے شروع میں بسم اللہ پڑھی تو اس کا تمام بدن صغیرہ گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے اور کبیرہ گناہ اس سے معاف نہیں ہو گئے کیونکہ کبائر کی معافی کیلئے تو بہ شرط ہے اور اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہو گیا کہ وضو کے شروع میں بسم اللہ پڑھنے کی شرعی حیثیت کیا ہے تو احناف کے نزدیک وضو کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا مسنون ہے یا مستحب ہے واجب نہیں ہے۔

وضو میں انگشتی کو حرکت دینے کا مسئلہ

(۳۶/۳۸۴) وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَوَضَّأَ وَضُوءَ الصَّلَاةِ حَرَّكَ خَاتَمَهُ لِيُضَيِّعَهُ -

(رواہما الدارقطنی وروی ابن ماجہ الاخیں)

أخرجه الدارقطنی فی السنن ۸۳/۱ باب صفة وضوء رسول الله ﷺ - وفيه راويان ضعيفان وقال الدارقطنی لا يصح هذا - وأخرجه ابن ماجة ۱۵۳/۱ حديث رقم ۴۴۹ -

ترجمہ: حضرت ابو رافعؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کے لئے وضو کرتے تھے تو انگلی کو بھی حرکت دیتے تھے۔ ان دونوں حدیثوں کو امام دارقطنی نے روایت کیا ہے اور امام ابن ماجہ نے صرف دوسری حدیث کو نقل کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں وضو کے دوران انگشتی کو حرکت دینے کا مسئلہ بیان کیا گیا ہے تو اس کے متعلق اصول یہ ہے کہ اگر انگشتی کشادہ ہو اور اس بات کا غلبہ ظن ہو کہ پانی اگر انگشتی کے نیچے انگلی تک پہنچ گیا ہو گا۔ تو اس صورت میں انگشتی کو حرکت دینا مسنون ہو گا اور اگر انگشتی تنگ ہو اور اس بات کا یقین ہو کہ انگشتی کو حرکت دینے بغیر انگشتی کے نیچے انگلی تک پانی نہیں پہنچا ہو گا تو اس صورت میں انگشتی کو حرکت دینا واجب اور ضروری ہے تاکہ انگلی تک اچھی طرح پانی کی رسائی ہو جائے۔

بَابُ الْغُسْلِ غسل کا بیان

اس باب میں غسل کا بیان ہے گویا کہ اس سے پہلے حدیث اصغر سے طہارت کا بیان تھا اب اس باب میں حدیث اکبر سے طہارت کا بیان ہے اور اس باب میں غسل کی مسنون، مستحب اور واجب صورتوں کو بیان کیا گیا ہے اور غسل کا طریقہ سنن، فرائض اور آداب کا بیان ہے۔

الفصل الاول:

اکسال سے غسل واجب ہو جاتا ہے

(۱/۳۸۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَلَسَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ شُعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ ثُمَّ جَهَّذَهَا فَقَدْ

وَجَبَ الْغُسْلُ وَإِنْ لَمْ يَنْزِلْ . (متفق علیہ)

البخاری فی صحیحہ مختصر ۳۹۵/۱ حدیث رقم ۲۹۱ و مسلم فی صحیحہ ۲۷۱/۱ حدیث رقم (۸۷-۳۴۸) والنسائی فی السنن ۱۱۰/۱ حدیث رقم ۱۹۱ وابن ماجہ فی السنن ۲۰۰/۱ حدیث رقم ۶۱۰ والدارمی فی السنن ۲۱۴/۱ حدیث ۲۶۱ حدیث ۷۶۱۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۳۴۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی آدمی عورت کی چار شاخوں کے درمیان بیٹھ جائے اور پھر جماع کرے۔ تو اس پر غسل واجب اور ضروری ہے اگرچہ اس کو انزال نہ ہو۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ اکسال سے غسل واجب ہو جاتا ہے اس حدیث میں۔ شَعْبَهَا الْأَرْبَع۔ کا معنی ہے عورت کی چار شاخیں۔ مراد اس سے دو ہاتھ اور دو ٹانگیں ہیں اور بعض علماء کے نزدیک چار شاخوں سے مراد دو ٹانگیں اور فرج کی طرفین یعنی دو کنارے ہیں اور جھدھا سے مراد جماع ہے اور یہ جملہ کنایہ ہے جماع سے اور یہ جماع کے لئے انتہائی بلیغ اور مناسب تعبیر ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی ذات گرامی شرم و حیا کے پیکر تھے اس لئے آپ نے تصریح کے بجائے کنایہ کا سہارا لیا اور امت کیلئے بھی یہی تعلیم اور تربیت ہے کہ ان جیسے امور کو کنایہ سے تعبیر کیا جائے اور یہ بھی قاعدہ ہے کہ کنایہ تصریح کے مقابلے میں زیادہ بلیغ ہوتا ہے۔ الغرض اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ اگر کسی آدمی نے عورت سے جماع کیا اور انزال نہیں ہوا محض حشفہ غائب ہوا۔ تو اس سے غسل واجب ہو جائے گا۔ یہی اس مسئلہ کی ذیل ہے کہ اکسال سے غسل واجب ہو جاتا ہے اگرچہ انزال نہ ہو۔ یہی مذہب ہے خلفاء راشدین اکثر صحابہ کرام اور ائمہ اربعہ کا۔

احتلام سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں

(۲/۳۸۶) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ مَاءٌ مِنَ الْمَاءِ (رواه مسلم) قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُجِئُ السُّنَّةِ رَحِمَهُ اللَّهُ هَذَا مَنْسُوخٌ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنْ مَاءٌ مِنَ الْمَاءِ فِي الْإِحْتِلَامِ۔

(رواه الترمذی وَلَمْ أَجِدْهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ)

أخرجه مسلم فی الصحیح ۲۶۹/۱ حدیث رقم (۸۰-۳۴۳)۔ وأخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۴۸/۱ حدیث رقم ۲۱۷ والترمذی تعلیقاً ۱۸۶/۱ ضمن حدیث رقم ۱۲۲۔ وأحمد فی مسنده ۲۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو سعیدؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ پانی پانی سے ہے (یعنی منی کے خروج سے غسل واجب ہوتا ہے) اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے اور حضرت امام مجہدؒ نے سنہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم منسوخ ہے اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ کا حکم احتلام کے متعلق ہے۔

اس حدیث کو حضرت امام ترمذیؒ نے روایت کیا ہے اور مجھے یہ حدیث بخاری اور مسلم میں نہیں ملی۔

تشریح: اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب تک جماع کے وقت منی کا خروج نہ ہو اس وقت تک محض اکسال سے غسل واجب نہیں ہوتا اس کے برخلاف اس باب میں پہلی حدیث جو بیان کی گئی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اکسال سے غسل واجب ہو جاتا ہے بظاہر ان دونوں حدیثوں میں تعارض ہے۔

چنانچہ اسی تعارض کو ختم کرنے کے لئے صاحب مشکوٰۃ نے امام محی السنۃ اور عبد اللہ بن عباس کا قول نقل کیا ہے تو گویا اس تعارض کو رفع کرنے کی دو توجیہات ہیں۔

① حضرت محی السنۃ فرماتے ہیں کہ یہ حکم ابتداء تھا اور اس پر قرینہ اور دلیل حضرت ابی بن کعب کا قول ہے کہ الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ والی رخصت اور آسانی اور سہولت ابتداء اسلام میں تھی۔ بعد میں اس رخصت کو ختم اور منسوخ کر دیا گیا لہذا اب محض اکسال سے غسل واجب ہو جائے گا اگر چہ انزال نہ ہو۔

اور اس کی تائید امام ترمذی کے قول سے بھی ہوتی ہے امام ترمذی فرماتے ہیں کہ کثیر تعداد میں صحابہ کرام نے ارشاد فرمایا ہے کہ الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ والی رخصت ابتداء اسلام میں تھی بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا اور اب یہ حکم ہے کہ محض التقاء ختنین سے غسل واجب ہو جائے گا۔ چاہے انزال ہو یا نہ ہو۔

② دوسری توجیہ رفع تعارض کے لئے حضرت عبد اللہ بن عباس کا قول ہے وہ فرماتے ہیں الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ والی حدیث احتلام کے متعلق ہے۔ یعنی اس قول رسول کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی آدمی نے حالت منام میں جماع کی صورت دیکھی تو محض صورت جماع سے غسل واجب نہیں ہوگا جب تک کہ منی اور رطوبت کا خروج نہ ہو۔ جب بیدار ہوا اور دیکھا کہ کپڑوں پر رطوبت موجود ہے تو تب غسل واجب ہوگا ورنہ نہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عباس کی بیان کردہ توجیہ کے مطابق الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ والے حکم کو منسوخ ماننے کی ضرورت نہیں لیکن اصل بات یہ ہے کہ الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ والا حکم مطلق اور عام ہے یہ احتلام اور غیر احتلام دونوں کے بارے میں ہے پھر یہ حکم غیر احتلام کے بارے میں منسوخ ہے اور احتلام کے بارے میں باقی ہے۔

اور اس حدیث پر غور کرنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کس قدر شرم و حیاء کی تعلیم اور تربیت دی ہے۔ ایک جانب تو رسول اللہ ﷺ کے پیش نظر فرائض اسلام اور احکام شرعیہ کی تعلیم ہے اور اس کے ساتھ ساتھ آپ شرم و حیاء کے پیکر اور اعلیٰ و ارفع مقام پر فائز تھے اس لئے آپ شرم و حیاء سے متعلق احکام کو بیان کرنے کے لئے ایسا اسلوب اختیار کرتے تھے کہ شرم و حیاء بھی باقی رہ جائے اور مسئلہ کی وضاحت بھی اچھی طرح ہو جائے اور ایسے مواقع پر آپ عموماً تصریح کے مقابلے میں کنایہ اور اشارہ کو پسند کرتے تھے۔ جیسا کہ مذکورہ حدیث سے بخوبی اس کا اندازہ ہو جاتا ہے۔

عورت کے احتلام کا مسئلہ

(۳/۳۸۷) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ أُمُّ سَلِيمٍ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ قَهْلٌ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غُسْلٍ إِذَا احْتَلَمَتْ قَالَ نَعَمْ إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ لَغَطَتْ أُمُّ سَلَمَةَ وَجْهَهَا وَقَالَتْ يَارَسُولَ اللَّهِ أَوْ تَحْتَلِمُ الْمَرْأَةُ قَالَ نَعَمْ تَرَبُّثُ يَمِينِكَ لَيْسَ يُشْبِهُهَا وَلَدَهَا . (متفق عليه وزاد مسلم برواية أم سليم إن ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فمن أيهما علأ أو سبق يكون منه الشبهة)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۲۶/۱ حدیث رقم ۱۳۰۔ وَاخرجه مسلم فی الصحیح ۲۵۱/۱ حدیث (۳۲۳-۳۲۲) وَاخرجه فی السنن ۱۱۵/۱ حدیث رقم ۱۹۷۔ وَاخرجه ماجہ فی السنن ۱۹۷/۱ حدیث رقم ۶۰۰ وفيه بعض الزيادات۔

حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ حضرت ام سلیمؓ نے رسول اللہ ﷺ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ اللہ تعالیٰ حق بات کو بیان کرنے سے شرم نہیں کرتا۔ لہذا یہ مسئلہ بتائیے کہ اگر عورت کو احتلام ہو جائے تو کیا اس پر

غسل واجب ہے آپ نے فرمایا ہاں۔ احتلام کی صورت میں عورت پر غسل واجب ہے جب کہ وہ رطوبت یعنی منی دیکھ لے۔ یہ سن کہ حضرت ام سلمہؓ نے اپنا چہرہ شرم و حیاء کی وجہ سے ڈھانپ لیا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ کیا عورت کو بھی احتلام ہوتا ہے یعنی کیا مرد کی طرح عورت سے بھی منی خارج ہوتی ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہاں خاک آلود ہو جائے تیرا دایاں ہاتھ اگر اس طرح نہ ہوتا پھر اس کا بچہ اس کے مشابہ نہ ہوتا اور امام مسلم نے اس حدیث میں ام سلیمؓ کی روایت کے اندر یہ الفاظ زائد نقل کیے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ مرد کی منی گاڑھی اور سفید ہوتی ہے اور عورت کی منی پتلی اور زردی مائل ہوتی ہے۔ لہذا ان میں سے جس کی منی غالب ہو یا سبقت کر جائے تو بچہ اس کے مشابہ ہوتا ہے۔

تفسیر صحیح ۴۰۰ اس حدیث میں عورت کے احتلام کے بارے میں مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ عورت کے احتلام سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں اور چونکہ عورت کے احتلام کا مسئلہ عرب میں شرم و حیاء سے متعلق تھا۔ اسی وجہ سے اس کا حکم معلوم کرنے سے پہلے حضرت ام سلیمؓ نے ایک تمہید قائم کی۔ کہ اے اللہ کے رسول ﷺ اللہ تعالیٰ حق بات کو بیان کرنے سے شرم و حیاء نہیں کرتا۔ یعنی اللہ تعالیٰ اس کا حکم نہیں دیتا کہ حق بات کو بیان کرنے سے شرم و حیاء کی جائے یا حق بات کا سوال کرنے میں شرم کی جائے پھر انہوں نے آپ ﷺ سے اصل مسئلہ دریافت کیا کہ اگر کسی عورت کو احتلام ہو جائے تو کیا اس پر غسل واجب ہے یا نہیں۔ آپ ﷺ نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ محض خواب دیکھنے سے غسل واجب نہیں ہوتا۔ جب تک کہ انزال نہ ہو جائے۔ یا بیدار ہونے کے بعد اس کی کوئی علامت نہ دیکھ لی جائے جسم پر یا کپڑوں پر۔ احناف کے نزدیک مذی کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر بیدار ہونے کے بعد جسم یا کپڑوں پر اس کو دیکھ لیا تو اس صورت میں بھی غسل واجب ہوگا۔ تیرت یمنک: تیرا دایاں ہاتھ خاک آلود ہو جائے یہ جملہ اہل عرب کے ہاں کنایہ ہے شدت فقر سے اور یہ بدو عاصیہ جملہ ہے اور یہاں یہ جملہ حقیقی معنی پر محمول نہیں بلکہ مجازی معنی پر محمول ہے وہ یہ کہ اہل عرب کے محاورہ میں یہ جملہ تعجب اور تحیر کے مقام پر بولا جاتا ہے۔ اس صورت میں اس جملہ کا مطلب یہ ہوگا کہ ام سلمہؓ بڑے تعجب اور حیرانگی کی بات ہے کہ تم اس طرح کی بات کہہ رہی ہو کیا تمہیں اتنی سمجھ بھی نہیں کہ اگر عورت کی منی نہ ہوتی تو پھر بچے اکثر اپنی ماں کے مشابہ کیوں ہوتے ہیں لہذا مرد اور عورت دونوں کی منی ہوتی ہے اور دونوں کی منی کے امتزاج سے بچہ کی تخلیق ہوتی ہے۔

منی کا رنگ: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے مرد اور عورت کی منی کا جو رنگ بتایا ہے وہ باعتبار اکثر اور اغلب کے ہے کیونکہ جو مرد صحت مند اور توانا ہو تو اس کی منی عموماً گاڑھی اور سفید ہوتی ہے اور جو عورت صحت مند اور تندرست ہو اس کی منی عموماً پتلی اور زردی مائل ہوتی ہے ورنہ بعض مردوں کی منی کسی بیماری یا کثرت مباشرت کی وجہ سے پتلی اور سرخ رنگ کی ہوتی ہے اور اسی طرح بعض عورتوں کی منی قوت اور طاقت کی بناء پر سفید رنگ کی ہوتی ہے۔

بچہ کی مشابہت: حدیث کے آخر میں بتایا گیا ہے کہ اگر جماع کے وقت مرد اور عورت کی منی ساتھ ساتھ رحم میں گرے۔ تو ان دونوں میں سے جس کی منی غالب ہوگی۔ بچہ اس کے مشابہ ہوگا۔

اور اگر منی رحم مادر میں یکے بعد دیگرے گرے تو جس کی منی سبقت کر جائے گی یعنی پہلے رحم مادر میں گرے گی تو بچہ اس کے مشابہ ہوگا۔ تو ان صورتوں سے ثابت ہوا کہ جس طرح مرد کی منی ہوتی ہے اسی طرح عورت کی منی بھی ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے بچہ کی تخلیق ہوتی ہے اور اسی وجہ سے بچہ ماں کے مشابہ ہوتا ہے۔

غسل کا سنت طریقہ

(۴/۳۸۸) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اِهْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ بَدَأَ لِفَسْلَ يَدَيْهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ

كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ يَدْخُلُ أَصَابِعَهُ فِي الْمَاءِ فَيَحْلِلُ بِهَا أَصُولَ شَعْرِهِ ثُمَّ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرَفَاتٍ بِيَدِهِ ثُمَّ يَفِيضُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ يُبْدَأُ فَيَغْسِلُ يَدَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهَا الْإِنَاءَ ثُمَّ يَفْرِغُ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ فَيَغْسِلُ قَرْجَهُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ.

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۶۰/۱ حدیث رقم ۲۴۸ و ذکر "جلده" بدل "جسده" واللفظ له۔ و اخرجہ مسلم فی صحیحہ بحديث مطول ۲۵۳/۱ حدیث رقم (۳۱۶-۳۵)۔ و اخرجہ النسائی فی السنن ۱۳۴/۱ حدیث رقم ۲۴۷۔ و اخرجہ مالك فی الموطأ ۴۴/۱ کتاب الطهارة حدیث ۶۷۔ و اخرجہ نحوه أحمد فی السنن ۳۳۰/۶۔ و الرواية الثانية اخرجها مسلم ۲۵۳۱/۱ حدیث رقم (۳۱۶-۳۵)۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب غسل جنابت کرتے تھے تو سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو گٹھوں تک دھوتے تھے پھر وضو کرتے جس طرح نماز کے لئے وضو ہوتا ہے پھر انگلیوں کو تر کرنے کے لئے پانی میں ڈالتے۔ پھر انگلیوں کو نکال کر ان کی تری کے ساتھ بالوں کی جڑوں میں خلال کرتے۔ پھر دونوں ہاتھوں سے تین چلوں لے کر پانی کے اپنے سر پر ڈالتے اور پھر اپنے تمام جسم پر پانی بہاتے۔ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جب آپ غسل شروع کرتے تو اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالتے۔ پھر اپنی شرمگاہ کو دھوتے اور پھر اس کے بعد وضو کرتے۔

تشریح: اس حدیث میں ام المؤمنین حضرت عائشہؓ نے رسول اللہ ﷺ کے غسل کا طریقہ بتایا ہے کہ جب جنابت کے ازالہ کے لئے غسل کرتے تھے تو اس کا طریقہ یہ ہوتا تھا کہ سب سے پہلے آپ ﷺ دونوں ہاتھوں کو گٹھوں تک دھوتے تھے کیونکہ یہ آلہ طہارت ہیں ان کو پہلے پاک کرنا ضروری ہے۔ پھر اس کے بعد آپ ﷺ وضو کرتے تھے جس طرح نماز کے لئے وضو کیا جاتا ہے اگر غسل خانہ میں پانی جمع نہ ہوتا تو پھر ابتداء ہی مکمل وضو کر لیتے تھے یعنی پاؤں کو بھی دھو لیتے تھے۔ اگر کسی چیز پر کھڑے ہو کر غسل کرتے تو تب بھی ایسا ہی کرتے تھے اور اگر غسل خانہ ایسا ہو کہ اس میں پانی جمع ہو جاتا تو پھر پاؤں کو غسل کرنے کے بعد آخر میں دھو لیتے تھے۔ تاکہ پاؤں مستعمل پانی میں رہنے کی وجہ سے گندے نہ ہو جائیں۔

اس کے بعد آنے والی حدیث میں بھی اس مسئلہ کو اسی طرح بیان کیا گیا ہے اور صاحب ہدایہ نے بھی یہ مسئلہ اسی طرح لکھا ہے کہ اگر غسل خانہ میں پانی جمع ہو جاتا ہو تو پاؤں کو آخر میں دھویا جائے اور اگر غسل خانہ میں پانی جمع نہ ہوتا ہو تو پھر پاؤں کو پہلے ہی وضو کے ساتھ دھویا جائے اور اس مقام پر اس ضمن میں یہ بات بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور دیگر انبیاء علیہم السلام کو کبھی احکام نہیں ہوا۔

اگر غسل خانہ میں پانی جمع ہو جاتا ہو تو پاؤں آخر میں دھوئے جائیں

(۵/۳۸۹) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ مَيْمُونَةُ وَضَعْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ غُسْلًا فَسَبَرْتُهُ بِثَوْبٍ وَصَبَّ عَلَى يَدَيْهِ فَعَسَلَهُمَا (ثُمَّ صَبَّ عَلَى يَدَيْهِ فَعَسَلَهُمَا) ثُمَّ صَبَّ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ فَعَسَلَ قَرْجَهُ فَضَرَبَ بِيَدِهِ الْأَرْضَ فَمَسَحَهَا ثُمَّ غَسَلَهَا فَمَضْمَضَ وَاسْتَشَقَّ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ ثُمَّ صَبَّ عَلَى رَأْسِهِ وَأَقَاضَ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى فَعَسَلَ قَدَمَيْهِ فَنَاولَتْهُ ثَوْبًا فَلَمْ يَأْخُذْهُ فَاَنْطَلَقَ وَهُوَ يَنْفُضُ يَدَيْهِ. (متفق عليه ولفظه للبخاری)

أخرجہ البخاری فی الصحيح ۳۸۴/۱ حدیث رقم ۲۷۶ واللفظ له۔ وأخرجہ مسلم فی الصحيح ۲۵۴/۱ حدیث (۳۱۷-۳۷)۔ وأخرجہ أبو داود فی السنن ۱۶۹/۱ حدیث رقم ۲۴۵۔ والترمذی فی السنن ۱۷۳/۱ حدیث رقم ۱۰۳۔ وأخرجہ النسائی فی السنن ۱۳۷/۱ حدیث رقم ۲۵۳۔ وأخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۱۹۰/۱ حدیث رقم ۵۷۳۔ وأخرجہ أحمد فی مسنده ۳۳۵/۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ام المؤمنین حضرت میمونہؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے غسل کے لئے پانی رکھا اور کپڑا ڈال کر پردہ کیا۔ پھر آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی ڈال کر انہیں دھویا۔ پھر آپ ﷺ نے اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو دھویا اور پھر اپنا بایاں ہاتھ جس کے ساتھ شرم گاہ کو دھویا تھا زمین پر گرگڑا اور اس کو صاف کیا۔ پھر مضمضہ کیا اور ناک میں پانی ڈالا۔ چہرہ دھویا اور دونوں بازوؤں کو مرتقین سمیت دھویا پھر اپنے سر پر پانی ڈالا اور تمام جسم پر پانی بہایا پھر غسل والی جگہ سے ہٹ کر دونوں پاؤں کو دھویا اس کے بعد میں نے بدن خشک کرنے کے لیے کپڑا دیا لیکن آپ ﷺ نے کپڑا لینے سے انکار کر دیا۔ پھر آپ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو جھاڑتے ہوئے وہاں سے چل پڑے اس حدیث کو امام بخاری اور امام مسلم نے نقل کیا ہے اور الفاظ بخاری کے ہیں۔

تشریح: اس حدیث میں بھی غسل کا طریقہ بیان کیا گیا ہے اور ساتھ ہی اس حدیث میں اس بات کی وضاحت اور تفصیل کر دی گئی ہے کہ اگر کسی ایسی جگہ اور مقام میں غسل کیا جائے جہاں غسل کا پانی جمع ہو جاتا ہو۔ تو وہاں سے ہٹ کر آخر میں پاؤں کو دھویا جائے جیسے رسول اللہ ﷺ نے جس جگہ میں غسل کیا تھا وہاں پانی جمع ہو جاتا تھا اور آپ ﷺ کسی بلند چیز پر بھی نہ تھے تو آپ نے وضو کیا اور پھر غسل کیا اور آخر میں پاؤں دھوئے تھے۔

جب آپ ﷺ غسل سے فارغ ہوئے تو ام المؤمنین حضرت میمونہؓ نے جسم خشک کرنے کے لئے تولیہ دیا تو آپ ﷺ نے اس تولیہ کو لینے سے انکار کر دیا۔

اور اس کی چار وجوہات میں سے کوئی ایک وجہ ہے۔

- ① آپ نے کپڑا لینے سے اس لئے انکار کیا۔ کہ غسل کے بعد جسم کو خشک نہ کرنا شاید افضل اور اولیٰ ہو۔
- ② یہ بھی ممکن ہے کہ آپ کو کوئی جلدی ہو۔ جلدی کی وجہ سے کپڑا لینے سے انکار کر دیا۔ تاکہ جسم کو خشک کرنے میں دیر نہ لگ جائے۔
- ③ ممکن ہے کہ جس زمانے کا یہ واقعہ ہوا وہ گرمی کا زمانہ ہو اور غسل کے ساتھ ساتھ تبرید بھی مقصود ہو۔ کیونکہ گرمی کے زمانہ میں جب جسم پر پانی کے قطرات ہوں تو اس سے راحت اور سکون حاصل ہوتا ہے اس لئے آپ ﷺ نے تولیہ استعمال کرنے سے انکار کر دیا۔
- ④ اور یہ بھی خارج از امکان نہیں کہ اس کپڑا پر آپ ﷺ کو گندگی کا وہم اور شبہ ہو اس وجہ سے آپ ﷺ نے اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ حاصل کلام یہ ہے کہ غسل کے بعد کپڑا لینے سے انکار کسی عذر کی وجہ سے تھا نہ اس وجہ سے کہ غسل کے بعد تولیہ استعمال کرنا جائز نہیں اس حدیث سے اس مسئلہ کا استخراج و استنباط ہرگز درست نہیں کہ غسل کے بعد تولیہ استعمال نہ کرنا سنت ہے یا تولیہ استعمال کرنا مکروہ ہے۔

اور اس حدیث کے آخر میں جو ہاتھ جھاڑتے ہوئے چلنے کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس سے مراد یہ نہیں کہ غسل کے بعد اس طرح ہاتھ جھاڑتے ہوئے چلنا مسنون ہے بلکہ اس صورت میں ہاتھوں کو جھاڑتے ہوئے چلنا اتفاقی امر ہے اور اس بات کی علامت اور نشانی

ہے کہ یہ انسان صحت اور طاقتور ہے کیونکہ ایسا عمل صحت مندی اور طاقت کی علامت ہے۔ اس لئے رسول اللہ ﷺ بھی ہاتھ جھاڑتے ہوئے تشریف لے گئے۔

شرم والے مسائل میں اسلوب کنایہ افضل ہے

(۶/۳۹۰) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ امْرَأَةً مِّنَ الْأَنْصَارِ سَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ غُسْلِهَا مِنَ الْمَحِيضِ فَأَمَرَهَا كَيْفَ تَغْتَسِلُ ثُمَّ قَالَ خُذِي فِرْصَةً مِّنْ مِّسْكِ فَتَطْهَرِي بِهَا قَالَتْ كَيْفَ أَتَطْهَرُ بِهَا فَقَالَ تَطْهَرِي بِهَا قَالَتْ كَيْفَ أَتَطْهَرُ بِهَا قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ تَطْهَرِي بِهَا فَاجْتَدِ بَتَّهَا إِلَى فَقُلْتُ تَبْتَغِي بِهَا أَلَّا لَدَّ م . (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی الصحيح ۱/۴۱۴ حدیث رقم ۳۱۴۔ وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱/۲۶۰ حدیث رقم (۶۰-۳۳۲) وَاخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ نَحْوَهُ فِي السُّنَنِ ۱/۲۲۲ حدیث رقم ۳۱۵ وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ ۱/۱۳۵ حدیث رقم ۲۵۱۔ وَاخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السُّنَنِ ۱/۲۱۰ حدیث رقم ۶۴۲۔

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ ایک روز ایک انصاری خاتون نے رسول اللہ ﷺ سے اپنے حیض کے غسل کے بارے میں دریافت کیا کہ میں حیض سے طہارت حاصل کرنے کے لئے کس طرح غسل کروں۔ پھر آپ ﷺ نے اس کو حیض کے غسل کرنے کا حکم دیا کہ کس طرح حیض سے غسل کیا جائے۔ یعنی غسل کا طریقہ آپ ﷺ نے بیان کیا اور پھر ارشاد فرمایا کہ مشک سے تراور آلود کپڑے کا ایک ٹکڑا لے کر اس سے طہارت حاصل کر اور اس عورت نے عرض کیا کہ اس سے کس طرح طہارت حاصل کروں۔ آپ ﷺ نے فرمایا بس تم اس سے طہارت حاصل کرو۔ اس عورت نے پھر پوچھا کہ میں اس سے کس طرح طہارت حاصل کروں آپ ﷺ نے فرمایا سبحان اللہ۔ اس سے طہارت حاصل کرو۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ان الفاظ کو تکرار کے ساتھ سن کر اس عورت کو اپنی طرف کھینچ لیا اور اس کو میں نے سمجھایا کہ تم اس مشک سے آلود کپڑے کو خون کی جگہ یعنی شرم گاہ پر رکھ لو۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں بھی امت کے لئے رسول اللہ ﷺ کی طرف سے عظیم تعلیم و تربیت ہے کہ شرم و حیاء والے مسائل میں تصریح کی بجائے کنایہ کا اسلوب افضل اور اولیٰ ہے جیسے اس حدیث سے مترشح ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ شرم و حیاء سے متعلق مسائل کو کنایہ اور اشارہ کے ساتھ بیان کرتے تھے۔ باوجود اس کے کہ فرائض اسلام اور احکام شرعیہ کی وضاحت اور بیان آپ کی ذمہ داری ہے اور مسائل بتانے میں شرم و حیاء کی وجہ سے اخفاء کی کوئی گنجائش نہیں ہے اس لئے آپ ﷺ شرم و حیاء سے متعلق مسائل بتانے میں باوجود وضاحت کے اشارہ اور کنایہ کا اسلوب اختیار کرتے تھے اس لئے آپ شرم و حیاء سے متعلق مسائل بتانے میں ایسا طریقہ اختیار کرتے تھے جو کہ شرم و حیاء کے دائرے سے ذرہ برابر متجاوز نہ ہو اور مسئلہ کی وضاحت بھی حتی المقدور ہو جائے۔

جیسے مذکورہ حدیث سے اچھی طرح اس کا اندازہ ہو جاتا ہے کہ ایک انصاری خاتون مسئلہ کی وضاحت اور تفصیل کی طلب گار ہے۔ آپ ﷺ اس کو اس انداز سے جواب دیتے ہیں کہ جس سے اس کی راہنمائی بھی ہو جائے اور شرم و حیاء کی بھی مکمل رعایت اور پاسداری ہو جائے چنانچہ آپ اس عورت کو اشارہ اور کنایہ کے انداز میں مسئلہ سمجھاتے ہیں۔

پھر اس خاتون نے دوسری مرتبہ سوال کیا آپ نے پھر اس کو اسی طرح جواب دیا کہ وہ سمجھ جائے مگر وہ عورت مزید وضاحت اور تفصیل چاہتی تھی اور پھر سوال کر دیتی تھی پھر آپ ﷺ نے تعجب اور تحیر کو ظاہر کرتے ہوئے فرمایا سُبْحَانَ اللَّهِ۔ طہارت حاصل کرو۔

بہت تعجب اور حیرانگی کی بات ہے کہ تم ایک آسان اور بالکل ظاہر مسئلہ کو نہیں سمجھ رہی ہو۔ کوئی دقیق اور مشکل مسئلہ تو نہیں ہے اور نہ ہی اس میں کوئی باریک نکتہ مضمر ہے کہ جس کو سمجھنے میں کوئی اعلیٰ اور کامل درجہ کی نظر و فکر کی ضرورت ہو۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انتہائی ذکاوت اور ذہانت کی مالک تھیں۔ انہوں نے فوراً وقت کی نزاکت کو سمجھتے ہوئے اس خاتون کو اپنی طرف کھینچ لیا کہ یہ انصاری خاتون رسول اللہ ﷺ کی مراد تک نہیں پہنچ رہی اور آپ کا شرم و حیا مزید مسئلہ کی وضاحت کی اجازت نہیں دیتا بلکہ مزید وضاحت کے لئے مانع ہے۔

- پھر عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس عورت کو وضاحت کے ساتھ مسئلہ سمجھایا۔ مَن مَسَّكَ: مَسَّكَ۔ کالفظ دو طرح کے تلفظ کے ساتھ ہے۔
- ① میم کے کسرہ کے ساتھ اس کا معنی ہے مشک۔ اس صورت میں اس جملہ کا مطلب یہ ہوگا۔ کہ مشک کا ایک ٹکڑا یا مشک سے آلود کپڑا لے کر اس کو خون والی جگہ یعنی شرم گاہ پر رکھ کر اس کے ساتھ پاکی حاصل کرو۔
- ② ایک روایت میں یہ لفظ میم کے فتح کے ساتھ ہے اس کا معنی ہے چڑا مگر اس مقام کے مناسب پہلا نسخہ ہے لہذا وہی اولیٰ اور افضل ہے۔ اس حدیث سے فقہاء کرام نے یہ مسئلہ مستنبط کیا ہے کہ عورت کے لئے ایام حیض سے فراغت کے بعد یہ امر مستحب ہے کہ وہ مشک کا ایک ٹکڑا یا مشک سے آلود کوئی کپڑا یا روئی وغیرہ شرم گاہ پر رکھ لے تاکہ بدبو کا ازالہ ہو جائے اور تعفن ختم ہو جائے اور اچھی طرح طہارت بھی حاصل ہو جائے اور اس کے ساتھ ساتھ نظافت بھی حاصل ہو جائے۔

غسل میں عورت کے لئے سر کے بالوں کو کھولنا ضروری نہیں

(۷/۳۹۱) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي امْرَأَةٌ أَشَدُّ ضَفَرًا رَأْسِي أَفَأَنْقُضُهُ لِغُسْلِ الْجَنَابَةِ فَقَالَ لَا إِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَجْعَلِي عَلَى رَأْسِكَ ثَلَاثَ حَبَاتٍ ثُمَّ تَفِيضِينَ عَلَيْكَ الْمَاءَ فَتَطْهَرِينَ. (رواه مسلم)

أخرجه مسلم في الصحيح ۲۵۹/۱ حديث رقم (۳۳۰-۵۸) وأخرجه أبو داود في السنن ۱۷۳/۱ حديث رقم ۲۵۱۔ وأخرجه الترمذی فی السنن ۱۷۵/۱ حديث رقم ۱۰۵۔ والنسائی فی السنن ۱۳۱/۱ حديث رقم ۲۴۱۔ وأخرجه ابن ماجه فی السنن ۱۹۸/۱ حديث رقم ۶۰۳۔ وأخرجه أحمد نحوه فی المسند ۳۱۴/۶۔ ۳۱۵۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ میں ایک عورت ہوں اپنے سر کے بالوں کو مضبوط گوندھتی ہوں کیا غسل جنابت میں انہیں کھولا کروں۔ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں بالوں کو کھولنے کی ضرورت نہیں بلکہ تمہارے لئے یہی کافی ہے کہ پانی کے تین چلو لے کر اپنے سر پر ڈال لیا کرو اور پھر تمام جسم پر پانی بہا لیا کرو اس طرح تم پاک ہو جاؤ گی۔

تشریح: اس حدیث میں عورتوں کے لئے یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جس عورت نے اپنے سر کے بال مضبوطی کے ساتھ گوندھے ہوئے ہوں یعنی چھوٹی چھوٹی مینڈیاں بنائی ہوئی ہوں۔ جن کو کھولنا مشکل ہوتا ہے ان کے متعلق اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ ان کو کھولنا ضروری نہیں بلکہ جڑوں تک پانی پہنچ جائے تو کافی ہے ہاں البتہ اگر جڑوں تک پانی پہنچے تو پھر بالوں کو کھولنا ضروری ہے اور اگر مردوں نے اس طرح کے بال رکھے ہوئے ہوں جیسے علوی ہوتے ہیں تو ان کے لئے یہ رخصت نہیں بلکہ بالوں کو ہر حال میں کھولنا ضروری ہے۔

رسول اللہ ﷺ کا وضو ایک مد اور غسل ایک صاع کے ساتھ ہوتا تھا

(۸/۳۹۲) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَتَوَضَّأُ بِالْمَدِّ وَيَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ إِلَى خُمُسَةِ أَمْدَادٍ . (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی الصحيح مع تقديم وتأخير ۳۰۴/۱ - حدیث رقم ۲۰۱ - وأخرجه مسلم فی الصحيح ۲۵۸/۱ - حدیث

رقم (۳۲۵-۵۱)۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک مد کے ساتھ وضو کرتے تھے اور ایک صاع سے پانچ مدوں تک پانی کے ساتھ غسل کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک مد پانی کے ساتھ وضو کرتے تھے اور ایک صاع پانی کے ساتھ غسل کرتے تھے اس سے مقصود وضو اور غسل کے پانی کی تحدید نہیں بلکہ امر عادی کا ذکر ہے فقہاء کرام نے کہا ہے کہ وضو اور غسل میں اسراف سے بچتے ہوئے بقدر ضرورت پانی استعمال کرنا جائز ہے۔

مد اور صاع: مد ایک مکیال اور ظرف کا نام ہے جس میں تقریباً ایک سیر چیز سما جاتی ہے اور صاع بھی ایک مکیال اور ظرف کا نام ہے جس میں تقریباً چار مد کے بقدر چیز سما جاتی ہے اور اس مقام پر مد اور صاع سے مراد مکیال یعنی ظرف نہیں ہے بلکہ وزن مراد ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ رسول اللہ ﷺ تقریباً ایک سیر پانی سے وضو کرتے تھے اور چار یا پانچ سیر پانی سے غسل کرتے تھے یعنی مناسب یہ ہے کہ اتنی مقدار سے وضو اور غسل کیا جائے ورنہ اس سے مقصود پانی کی مذکورہ مقدار کی تحدید نہیں ہے۔

تعارض اور اس کا حل: اس مقام پر ایک تعارض ہے وہ یہ کہ بعض روایتوں میں مذکور ہے کہ آپ ایک مد پانی کے ساتھ وضو کرتے تھے اور بعض روایتوں میں مذکور ہے کہ دو تہائی مد پانی کے ساتھ وضو کرتے تھے اور بعض روایتوں میں مذکور ہے کہ نصف مد پانی کے ساتھ وضو کرتے تھے۔ بظاہر ان تینوں روایتوں میں تعارض ہے رفع تعارض یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ اکثر ایک مد پانی کے ساتھ وضو کرتے تھے اور کبھی کبھی اس سے تھوڑا پانی بھی استعمال کرتے تھے۔ چاہے وہ مد کا ثلثان ہو یا نصف لہذا کوئی تعارض نہیں ہے۔

مرد اور عورت کا ایک ساتھ ایک برتن سے غسل کرنا

(۹/۳۹۳) وَعَنْ مُعَاذَةَ قَالَتْ قَالَتْ عَائِشَةُ كُنْتُ أَغْتَسِلُ الْآوُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ الْآوِ وَاحِدٍ بَيْنِي وَبَيْنَهُ

فَيَا دِرْنِي حَتَّى أَقُولَ دُعَايِي قَالَتْ وَهُمَا جُنْبَانِ . (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی الصحيح ولم يذكر "فيا ديري" في ... الخ - ۳۶۳/۱ - حدیث رقم ۲۵۰ - وأخرجه مسلم فی الصحيح

۲۵۷/۱ - حدیث رقم (۳۲۱-۴۶) واللفظ له - أخرجه النسائي فی السنن ۱۳۰/۱ - حدیث رقم ۲۳۹ - وأخرج أحمد فی

المسنند نحوه ۹۱/۱ -

ترجمہ: حضرت معاذہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ میں اور رسول اللہ ﷺ ایک برتن سے جو ہم دونوں کے درمیان رکھا ہوتا اس سے غسل کرتے تھے اور آپ پانی لینے میں مجھ سے جلدی کرتے تھے تو میں کہا کرتی تھی کہ میرے لئے بھی پانی چھوڑ دیجئے حضرت معاذہؓ فرماتی ہیں کہ اس وقت رسول اللہ ﷺ اور حضرت عائشہؓ دونوں جنابت کی حالت میں ہوتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور ام المؤمنین حضرت عائشہؓ دونوں غسل جنابت ایک برتن

سے ساتھ کرتے تھے اور یہ حضرات جس برتن سے معاش غسل کرتے تھے اس برتن میں تقریباً تین صاع پانی یعنی تقریباً بارہ سیر پانی سما جاتا تھا اور غسل کرتے وقت دونوں حضرات اس میں ہاتھ ڈال کر پانی نکال کر اپنے اپنے جسم پر بہاتے تھے اور اس سے غسل کرتے تھے اور اس حدیث میں یہاں درج ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہؓ کے غسل کرنے سے پہلے تھوڑے سے پانی کے ساتھ غسل کر لیتے تھے اور ہاتھ پانی حضرت عائشہؓ کے لئے چھوڑ دیتے تھے اور وہ اس سے غسل کرتی تھیں بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ پانی کا برتن دونوں کے درمیان رکھا ہوا ہوتا تھا اور دونوں اکٹھے اس سے غسل کرتے تھے۔ وَهُمَا جُحْنَانِ: کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت عائشہؓ دونوں جنابت کی حالت میں ہوتے تھے۔ ابن مالکؒ نے اس جملہ سے استدلال کر کے یہ کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس پانی میں کوئی آدمی جنابت کی حالت میں ہاتھ ڈالے تو وہ پانی نجس نہیں ہو جاتا ہے ہاتھ ڈالنے والا مرد ہو یا عورت بلکہ وہ پانی بدستور طاهر اور مطہر رہے گا۔

ابن ہمام رحمہ اللہ کا قول: حضرت علامہ ابن ہمامؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے تمام علماء کرام کا یہ قول ہے کہ جبھی اور حائض کے ہاتھ پاک ہوں اور وہ پانی کے برتن میں چلو بھرنے کے لئے ہاتھ ڈالیں تو وہ پانی نجس نہیں ہوتا کہ جو استعمال کے قابل نہ رہے کیونکہ وہ برتن سے پانی نکالنے کیلئے اس طریقہ کے محتاج ہیں اور ضرورت مند ہیں ابن ہمامؒ نے اس کی تائید میں بطور دلیل کے اسی حدیث کو پیش کیا ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ رخصت صرف ضرورت کی حد تک محدود رہے گی اور جن اعضاء کو پانی میں ڈالنے کی رخصت نہیں ہے اگر ان کو پانی میں ڈالا تو نجس ہو جائیگا وہ قابل استعمال نہیں ہوگا جیسے سریا قندین وغیرہ کو پانی میں ڈالنا۔

الفصل الثانی:

عورتیں تخلیق میں مردوں کے مشابہ ہیں

(۱۰/۳۹۴) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الرَّجُلِ يَجِدُ الْبُكْلَ وَلَا يَذْكُرُ احْتِلَامًا قَالَ يَغْتَسِلُ وَعَنِ الرَّجُلِ يَرَى أَنَّهُ قَدْ احْتَلَمَ وَلَا يَجِدُ بَلَاءً قَالَ لَا غُسْلَ عَلَيْهِ قَالَتْ أَمْ سُلَيْمٌ هَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ تَرَى ذَلِكَ غُسْلٌ قَالَ نَعَمْ إِنَّ النِّسَاءَ شَقَائِقُ الرِّجَالِ (رواه الترمذی و ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ إلى قوله) لَا غُسْلَ عَلَيْهِ۔

آخر جہ: ابوداؤد فی السنن ۱/۱۶۱ حدیث رقم ۱۳۶۔ و الترمذی فی السنن ۱/۱۸۹ حدیث رقم ۱۱۳۔ و الدارمی إلى قوله لا غسل ۱/۲۵۰ حدیث رقم ۷۶۵۔ و ابن ماجہ فی السنن ۱/۲۰۰ حدیث رقم ۶۱۲۔ و آخر جہ احمد کاملاً فی المسند ۶/۲۵۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا اس آدمی کے متعلق جو نیند سے بیدار ہونے کے بعد اپنے کپڑے پر منی کی رطوبت محسوس کرے اور اس کو خواب یاد نہ ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو غسل کرنا چاہئے اور آپ ﷺ سے اس شخص کے بارے میں بھی سوال کیا گیا کہ جس کو خواب یاد ہو مگر بیدار ہونے کے بعد منی کی رطوبت محسوس نہ کرے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص پر غسل واجب نہیں۔ پھر حضرت ام سلیمؓ نے سوال کیا کہ اے اللہ کے رسول! اگر عورت اس طرح کی رطوبت دیکھ لے تو کیا اس پر غسل واجب ہے۔ کیونکہ عورتیں بھی مردوں کے مثل ہیں۔ اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ اور امام دارمی اور امام ابن ماجہ نے اس حدیث کو یہاں تک روایت کیا ہے۔ لَا غُسْلَ عَلَيْهِ۔ کہ اس پر غسل واجب نہیں ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں خواب اور احتلام کے بارے میں حکم بیان کیا گیا ہے۔

ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ آدمی سو گیا۔ جب نیند سے بیدار ہوا تو اس نے اپنے کپڑے پر منی یا مزی کی رطوبت دیکھی مگر اس آدمی کو کوئی ایسا خواب یا نیند نہیں ہے کہ اس نے کسی سے نیند کی حالت میں مباشرت کی ہو۔ جس کی وجہ سے اس کو احتلام ہو گیا ہو۔ کیا ایسے شخص پر غسل واجب ہے یا نہیں؟ آپ ﷺ نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ ایسے شخص پر غسل ہے یعنی اس کو غسل کرنا چاہئے کیونکہ غسل کے وجوب کا دار و مدار خواب کے یاد ہونے یا نہ ہونے پر نہیں ہے بلکہ اس کا دار و مدار منی اور مزی کی رطوبت محسوس کرنے پر ہے کہ اگر بیداری کے بعد منی اور مزی کی رطوبت دیکھ لی ہے تو اس پر غسل واجب ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ منی اور مزی کی رطوبت دیکھ لینے سے غسل واجب ہو جاتا ہے۔ اگرچہ اس بات کا یقین نہ ہو کہ منی علی وجہ الدفق خارج ہوئی ہے یہی مسلک حضرات تابعین کی ایک جماعت اور حضرت امام ابو حنیفہؒ کا ہے۔

مگر جمہور علماء کرام اس بات کے قائل ہیں کہ غسل اس وقت تک واجب اور ضروری نہیں ہوگا۔ جب تک کہ اس بات کا یقین نہ ہو جائے کہ منی علی وجہ الدفق خارج ہوئی ہے اگر اس کا یقین ہو جائے تو غسل واجب ہوگا ورنہ نہیں مگر احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ غسل کر لینا مستحب ہے۔ اِنَّ النِّسَاءَ شَقَائِقُ الرِّجَالِ: کہ عورتیں تخلیق اور طبائع کے اعتبار سے مردوں کے مشابہ ہیں یعنی جس طرح مرد کے اندر شہوت ہوتی ہے اسی طرح عورت کے اندر بھی قوت شہوانیہ ہوتی ہے اور جس طرح مرد کے اندر منی ہوتی ہے اسی طرح عورت کے اندر بھی منی ہوتی ہے جس طرح مرد کو احتلام ہوتا ہے اسی طرح عورت کو بھی احتلام ہوتا ہے تو ثابت ہوا کہ جس طرح مرد بیداری کے بعد اگر منی کی رطوبت محسوس کرے تو اس پر غسل واجب ہے اسی طرح اگر عورت منی کی رطوبت بیداری کے بعد دیکھ لے تو اس پر بھی غسل واجب ہے۔

اشکال اور اس کا جواب: اس مقام پر ایک اشکال ہے اس کا حل ضروری ہے اشکال یہ ہے کہ اگر مرد اور عورت دونوں اکٹھے ایک بستر پر محو استراحت ہوں۔ نیند سے بیداری کے بعد انہوں نے منی کی رطوبت محسوس کی۔ لیکن دونوں میں سے کسی کو معلوم نہیں کہ یہ کس کی منی ہے اور نہ ہی کسی کو خواب یاد ہے کیا اس صورت میں ان پر غسل واجب ہوگا یا نہیں اور کس پر واجب ہوگا اور کس پر نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں یہ دیکھا جائے گا کہ منی کا رنگ کیسا ہے سفید یا زرد۔ اگر منی کا رنگ سفید ہو تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ یہ مرد کی منی ہے لہذا اس صورت میں مرد پر غسل واجب ہوگا اور اگر منی کا رنگ زرد ہے تو یہ اس کی علامت ہے کہ یہ منی عورت کی ہے اس صورت میں عورت پر غسل واجب ہوگا مگر اس کے باوجود احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ دونوں غسل کر لیں۔

اکسال سے غسل واجب ہو جاتا ہے

(۱۱/۳۹۵) وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَاوَزَ الْخِتَانُ الْخِتَانَ وَجَبَ الْغُسْلُ فَعَلْتُهُ أَنَا وَرَسُولُ

اللَّهِ ﷺ فَأَغْتَسَلْنَا . (رواه الترمذی وابن ماجہ)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۱۸۰/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۰۸۰ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ بِلَفْظٍ "إِذَا التَّقَى....." فِي سَنَةِ

۱۹۹/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۶۰۸ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۱۶۱/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب دو ختنوں کا تجاوز ہو

جائے یعنی حشفہ غائب ہو جائے تو مرد اور عورت دونوں پر غسل واجب ہو جائے گا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے

اور رسول اللہ ﷺ نے ایسا کیا اور پھر ہم نے غسل کیا۔

اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ محض اکسال سے غسل واجب ہو جاتا ہے اگرچہ انزال نہ ہو۔ اَلْيَحْتَانِ: اس جگہ اور حصہ کو کہتے ہیں جس کو ختنہ کے وقت کاٹا جاتا ہے جو مرد کے آلہ تناسل کے سر پر ایک ابھری ہوئی کھال کی شکل ہوتی ہے اور عورت کی شرم گاہ پر مرغ کے سر کی کلفتی کی طرح گوشت کا ایک بڑھا ہوا حصہ ہوتا ہے اور اہل عرب میں عورت کے ختنہ کا بھی رواج تھا۔ کیونکہ وہ اس کو جماع کے لئے الذبحتے تھے۔ اس اعتبار سے یہ تشنیہ حقیقی ہوگا اور اگر عورت کے ختنہ کا اعتبار نہ کیا جائے تو پھر یہ تشنیہ تغلیبی ہوگا۔ حاصل کلام یہ ہے کہ اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ مرد اور عورت کے ختنہ کا انتفاء ہو جائے اور ختنہ غائب ہو جائے تو غسل واجب ہو جائے گا اگرچہ انزال نہ ہو۔

ہر بال کے نیچے جنابت ہوتی ہے

(۱۲/۳۹۶) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ فَأَغْسِلُوا الشَّعْرَ وَأَنْقُوا الْبَشْرَةَ. (رواہ ابو داؤد و الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی ہذا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَالْحَارِثُ بْنُ وَجِيهِ الرَّاَوِي وَهُوَ شَيْخٌ لَيْسَ بِذَلِكَ)۔

اخرجه أبو داؤد في السنن ۱۷۱/۱۔ حدیث رقم ۲۴۸ وضعفه أخرجه الترمذی في السنن ۱۷۸/۱۔ حدیث ۱۰۶۔ وابن ماجہ في السنن ۱۹۶/۱۔ حدیث رقم ۵۹۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر بال کے نیچے جڑ میں جنابت ہوتی ہے۔ لہذا بالوں کو اچھی طرح دھویا کرو اور جسم کو پاک کیا کرو۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد امام ترمذی امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔ کیونکہ اس حدیث کا ایک راوی حارث ابن وجیہ ایک بوڑھا شخص ہے وہ معتبر اور مقبول نہیں یعنی کبرنی کی وجہ سے اور نسیان کے غلبہ کی وجہ سے اس کی روایت کا اعتبار نہیں۔ کیونکہ یہ ضعیف ہے۔

تشریح ﴿﴾ حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ انسان کے ہر بال کے نیچے جڑ میں جنابت ہوتی ہے لہذا غسل کرتے وقت جسم کو اچھی طرح صاف کیا جائے اور سر کے بالوں کو اچھی طرح دھویا جائے تاکہ پانی بالوں کی جڑ تک پہنچ جائے کیونکہ اگر پانی بالوں کی جڑ تک نہیں پہنچے گا تو طہارت اچھی طرح حاصل نہیں ہوگی۔

چنانچہ فقہاء کرام نے فرمایا کہ اگر ایک بال کے نیچے بھی جگہ خشک رہ گئی تو غسل نہیں ہوگا۔ درحقیقت بالوں کو اچھی طرح دھونے کا اور صاف کرنے کا حکم دے کر پورے بدن کو اچھی طرح پاک اور صاف کرنے کا حکم دینا مقصود ہے کہ غسل جنابت کے وقت خوب اچھی طرح تمام بدن کو مل کر دھویا جائے اور صاف کیا جائے غسل کے وقت خوب اچھی طرح تمام بدن پر پانی بہایا جائے کوئی حصہ جسم کا خشک نہ رہے اور اگر کوئی ذرہ برابر خشک رہ گیا تو غسل نہیں ہوگا اور اگر جسم پر کوئی ایسی چیز ہو جو پانی کے بہاؤ کے لئے مانع ہو مثلاً آٹا، موم اور رنگ وغیرہ تو اس سے بھی غسل نہیں ہوگا۔ جب تک کہ پہلے اس کا ازالہ نہ کیا جائے۔

غسل میں غفلت کرنے پر وعید

(۱۳/۳۹۷) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَرَكَ مَوْضِعَ شَعْرَةٍ مِنْ جَنَابَةٍ لَمْ يَغْسِلْهَا فَعَلَّ بِهَا كَذًا

وَكَذَا مِنَ النَّارِ قَالَ عَلِيٌّ فَمِنْ ثَمَّ عَادَيْتُ رَأْسِي فَمِنْ ثَمَّ عَادَيْتُ رَأْسِي ثَلَاثًا (رواه
ابوداؤد واحمد والدارمی الا انھما لم یکررا فَمِنْ ثَمَّ عَادَيْتُ رَأْسِي)

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۷۳/۱-حدیث رقم ۲۴۹-واحمد فی مسنده ۹۴/۱-وأخرجه الدارمی فی السنن
۲۱۰/۱-حدیث رقم ۷۵۱-وأخرجه ابن ماجہ فی سننه ۱۹۶/۱-حدیث رقم ۵۹۹-

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے غسل جنابت میں ایک ہال
کے برابر بھی جگہ خشک چھوڑ دی اس کو نہ دھویا تو اس کو اس طرح آگ کا عذاب دیا جائے گا۔ حضرت علیؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ
اسی وجہ سے میں اپنے سر کا دشمن ہو گیا تین مرتبہ یہی ارشاد فرمایا۔ کہ اسی وجہ سے میں نے اپنے سر سے دشمنی کی اور سر کا حلق
کر دیا اس حدیث کو امام ابوداؤد امام احمد اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔ مگر امام احمد اور امام دارمی نے یہ الفاظ میں ثَمَّ
عَادَيْتُ رَأْسِي۔ کہ اسی وجہ سے میں اپنے سر کا دشمن ہو گیا کو تکرار کے ساتھ ذکر نہیں کیا۔

تشریح: اس حدیث میں سابقہ حدیث کے مضمون کی مزید وضاحت اور تفصیل ہے اور اس حدیث میں غسل جنابت میں بالوں کو
صحیح طرح نہ دھونے والوں کے لئے اور اس میں کوتاہی کرنے والوں کے لئے تنبیہ کی گئی ہے اور اس حدیث میں كَذَا مِنَ النَّارِ کنایہ
از عدد ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ جس شخص نے غسل جنابت میں غفلت کی اور بالوں کو جڑوں تک اچھی طرح نہیں دھویا اس کو متعدد قسم کے
بہت زیادہ عتاب دیے جائیں گے۔

حضرت علیؓ کے قول کا مطلب: اس حدیث میں حضرت علیؓ نے ارشاد فرمایا کہ جب میں نے رسول اللہ ﷺ کی
زبان مبارک سے غسل جنابت میں بالوں کو دھونے کے بارے میں غفلت کرنے والوں کے لئے وعید سنی تو میں نے اس ڈر سے کہ اگر
بال سر پر رہے تو شاید کہ ان کو دھونے میں کوتاہی ہو جائے اور جڑیں خشک رہ جائیں تو میں اس وجہ سے اپنے سر کے بالوں کا دشمن ہو گیا
کہ جس طرح کوئی آدمی اپنے دشمن کو اپنے لئے خطرہ اور اذیت کا باعث سمجھ کر موقع کی تلاش میں رہتا ہے جو نہی موقع ملتا ہے تو اس کو
موت کے گھاٹ اتار دیتا ہے میں بھی اسی طرح اس وعید شنید کی وجہ سے اپنے بالوں کو اپنے لئے خطرہ کا باعث سمجھنے لگا موقع کی تلاش
میں رہتا جب بھی بال ذرا بڑھتے تو فوراً حلق کر دیتا۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے اس عمل سے یہ بھی ثابت ہوا کہ سر کے بالوں کا لگاتار حلق جائز ہے۔ مگر اولیٰ اور سنت طریقہ ہال رکھنے کا
ہے۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور دیگر خلفاء راشدین ہال رکھتے تھے اور صرف حج کے موقع پر حلق کر دیتے تھے۔
جہاں تک حضرت علیؓ کے قول کا تعلق ہے۔ اس کے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس سے حضرت علیؓ کا مطلب یہ تھا۔ کہ میں نے
اپنے سر کا حلق کر دیا ہے اس حلق کی اور کوئی غرض نہ تھی۔ کہ اس سے آرائش زیبائش یا راحت اور سکون کا حصول مقصود نہیں تھا۔ اس سے اصل
مقصد یہ تھا کہ غسل جنابت میں کسی قسم کی کوتاہی اور غفلت نہ ہو۔ گویا کہ حضرت علیؓ نے یہ عذر پیش کیا اس شی کے ترک پر جس پر رسول
اللہ ﷺ سے مواظبت ثابت ہے۔ تاکہ کوئی یہ نہ کہہ سکے کہ آپ کے عمل کے خلاف کر دیا۔

غسل سے وضو ہو جاتا ہے

(۱۳/۳۹۸) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغُسْلِ (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ)

أخرجه الترمذی فی السنن ۱۷۹/۱-حدیث رقم ۱۰۷-وأخرجه ابوداؤد فی السنن بمعناه ۱۷۳/۱-حدیث رقم ۲۵۰-

وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۱۳۷/۱ حَدِيثٌ رَقْم ۲۵۲ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السَّنَنِ ۱۹۱/۱ حَدِيثٌ رَقْم ۵۷۹ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۶/۶۸۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ غسل کے بعد دوبارہ وضو نہیں کرتے تھے۔ اس حدیث کو امام ترمذی، امام ابوداؤد، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ غسل کرنے سے پہلے جو وضو کیا جاتا ہے وہی وضو کافی ہو جاتا ہے۔ اس وضو کے ساتھ نماز اور دیگر عبادات ادا ہو سکتی ہیں۔ یعنی غسل کرنے کے بعد عبادات ادا کرنے کے لئے جدید وضو کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ وہی سابقہ وضو کافی ہو جائے گا۔ ویسے بھی غسل سے حدیث اکبر سے طہارت حاصل ہو جاتی ہے اور حدیث اصغر کی طہارت تو اس کے ضمن میں ہے۔

پانی میں اگر پاک چیز مل جائے تو اس سے طہارت جائز ہے

(۱۵/۳۹۹) وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَغْتَسِلُ رَأْسَهُ بِالْخَطِمْي وَهُوَ جُنُبٌ يَجْتَرِي بِذَلِكَ وَلَا يَصُبُّ عَلَيْهِ الْمَاءَ (رواه ابوداؤد)

أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۱۷۶/۱ حَدِيثٌ رَقْم ۲۵۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جنابت کی حالت میں غسل کے وقت خطمی سے سر کو دھو لیتے تھے اور اسی پر کفایت کرتے اور دوبارہ سر پر خالص پانی نہ ڈالتے تھے۔

اس حدیث کو امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اہل عرب میں رواج تھا خطمی وغیرہ سے سر دھونے کا جسے ہمارے ہاں صابن اور شیپو وغیرہ استعمال کئے جاتے ہیں خطمی ایک پودے کا نام ہے جس کو پانی میں ملا کر سر دھونے کا کام لیا جاتا تھا۔ چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ارشاد فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب غسل جنابت کرتے تو اپنے سر کے بالوں کو خطمی کے پانی سے دھویا کرتے تھے اور اس کا طریقہ یہ ہوتا تھا کہ جب آپ ﷺ سر دھونے کے لئے سر پر خطمی لگاتے تو پھر دوبارہ پانی بہانے کے وقت سر پر پانی نہیں ڈالتے تھے۔ بلکہ جو سر دھویا تھا اسی کو کافی سمجھتے تھے جیسے عموماً غسل کرنے والوں کی عادت ہوتی ہے کہ پہلے سر کو دھوتے ہیں اس کے باقی جسم کو دھوتے ہیں جب باقی جسم پر پانی بہاتے ہیں تو اس کے ساتھ پھر سر پر بھی پانی بہاتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ ایسا نہیں کرتے تھے۔

اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ ﷺ جس پانی سے سر دھوتے تھے اس میں خطمی کے اجزاء قلیل ہوتے تھے جس کی وجہ سے پانی کی حقیقت اور ماہیت میں کوئی تغیر اور تبدل نہیں ہوتا تھا یعنی پانی کی رقت اور سیلان میں کوئی فرق نہیں پڑتا تھا۔

حیاء اور پردہ پوشی اللہ تعالیٰ کو پسند ہے

(۱۶/۴۰۰) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَغْتَسِلُ بِالْبُرَازِ فَصَعِدَ الْمِنْبَرَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَيٌّ مَيِّتٌ يُحِبُّ الْحَيَاءَ وَالتَّسْتُرَ فَإِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتِرْ (رواه ابوداؤد والنسائي وفي روايته قَالَ إِنَّ اللَّهَ سَتِيرٌ فَإِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَغْتَسِلَ فَلْيَتَوَارَ بِشَيْءٍ۔)

أخرج أبو داود في السنن ۳۰۲/۴ حديث رقم ۴۰۱۲ - وأخرج النسائي في السنن ۲۰۰/۱ حديث رقم ۴۰۶ وأخرج أحمد في مسنده نحوه ۲۲۴/۴ -

ترجمہ: حضرت یحییٰ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو صحراء میں برہنہ حالت میں غسل کرتے ہوئے دیکھا۔ پھر آپ ﷺ ہو عطا اور نصیحت کے لیے منبر پر جلوہ افروز ہوئے سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کی۔ پھر ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بہت حیاء والا ہے۔ یعنی اپنے بندوں سے حیاء دازوں کا سا معاملہ کرتا ہے وہ اس طرح کہ انہیں معاف کرتا ہے اور بہت پردہ پوش ہے یعنی اپنے بندوں کے عیوب اور گناہوں پر پردہ ڈالتا ہے اور اللہ تعالیٰ حیاء اور پردہ پوشی کو پسند کرتا ہے لہذا جب تم میں سے کوئی صحراء میں غسل کرے تو اس کو چاہئے کہ وہ پردہ کر لیا کرے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے اور نسائی کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ اللہ تعالیٰ پردہ پوش ہے۔ لہذا جب تم میں سے کوئی غسل کا ارادہ کرے تو اس کو چاہئے کہ وہ کسی چیز کا پردہ کر لیا کرے۔

تشریح: اس حدیث میں شرم و حیاء اور پردہ پوشی کی اہمیت کو واضح کیا گیا ہے رسول اللہ ﷺ کی عادت مبارکہ تھی کہ جب آپ ﷺ کسی عظیم الشان اور خاص ضروری مسئلہ کو بیان کرنا چاہتے تھے۔ تو منبر پر جلوہ افروز ہو جاتے سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کی شان کے مطابق اس کی حمد و ثناء کرتے اس کے بعد حاضرین مجلس کے سامنے اصل مسئلہ کو بیان کرتے چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو صحراء میں برہنہ حالت میں غسل کرتے ہوئے دیکھا۔ تو شرم و حیاء کی وجہ سے آپ کی طبیعت میں تغیر پیدا ہوا۔ چنانچہ آپ ﷺ فی الفور مسجد نبوی میں پہنچے اور منبر پر تشریف لے گئے اور آپ ﷺ نے لوگوں کے سامنے شرم و حیاء کی قدر و منزلت اور اہمیت کو انتہائی فصاحت اور بلاغت کے ساتھ بیان کیا۔

آپ ﷺ کی نصیحت اور وعظ کا خلاصہ اور حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات تمام صفات کمالیہ کی جامع ہے چنانچہ صفات میں سے اللہ تعالیٰ یہ چاہتا ہے کہ اس کی مخلوق ان اوصاف کی نورانی کرنوں سے اپنے دل و دماغ کو منور کریں اور اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اس کے بندے شرم و حیاء کے اصولوں پر کار بند رہیں ان اوصاف سے اپنے ظاہر اور باطن کو مزین اور خوبصورت کریں اور ستر یعنی پردہ پوشی کو کسی حال میں ترک نہ کریں۔ لہذا تمام بندوں کو خصوصاً مومنین کو شرم و حیاء لازم ہے اور ستر کی صفات کو نہ چھوڑیں ان سے اپنے دامن کو مالا مال کریں۔

الفصل الثالث

الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ كَالْحَمِّ مَنْسُوخٌ هُوَ

(۱۷/۴۰۱) وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ إِنَّمَا كَانَ الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ وَرُخْصَةٌ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ نُهِيَ عَنْهَا

(رواه الترمذی و ابو داؤد و الدارمی)

أخرج الترمذی فی السنن ۱۸۳/۱ حدیث رقم ۱۱۰۱ - وقال حسن صحیح - وأخرج أبو داؤد فی السنن ۳۰۲/۴ حدیث رقم

۲۱۴ - والدارمی فی السنن ۳۰۲/۱ حدیث رقم ۲۵۹ -

ترجمہ: حضرت ابی بن کعب سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ وَالْأَحْمُ ابْتِدَاءُ إِسْلَامٍ مِیْنِ آسَانِ کی وجہ سے تھا۔ بعد میں اس حکم کو منسوخ کر دیا گیا۔ اس حدیث کو امام ترمذی، ابو داؤد اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: حضرت ابی بن کعبؓ فرماتے ہیں کہ الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ کا حکم ابتداء اسلام میں آسانی کے لئے تھا یعنی ابتداء اسلام میں یہ حکم تھا کہ اگر کوئی آدمی اپنی بیوی سے جماع کرے تو جب تک منی کا خروج نہ ہو اس وقت تک غسل واجب نہیں ہوتا۔ انزال ہونے سے غسل واجب ہوتا تھا مگر بعد میں یہ حکم منسوخ کر دیا گیا۔ اب یہ حکم ہے کہ محض اکسال سے غسل واجب ہے یعنی جب ادخال حشفہ ہو جائے تو غسل واجب ہو جائے گا چاہے انزال ہو یا نہ ہو۔

ہاں البتہ احتلام کی صورت میں الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ والا حکم اب بھی باقی ہے۔ کہ جب تک انزال نہ ہو اس وقت تک غسل واجب نہ ہوگا۔ اگرچہ خواب یا دہو۔

غسل جنابت میں جسم کا کوئی حصہ خشک رہ جائے تو؟

(۱۸/۴۰۲) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ لَقَالَ إِنِّي اغْتَسَلْتُ مِنَ الْجَنَابَةِ وَصَلَّيْتُ الْفَجْرَ فَرَأَيْتُ قَدْ رَمَضَ الظُّفْرُ لَمْ يُصِبْهُ الْمَاءُ لَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْ كُنْتَ مَسَحْتَ عَلَيْهِ بِبَيْدِكَ أَجْزَأَكَ . (رواہ ابن ماجہ)
اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۲۱۸/۱ حدیث رقم ۶۶۴ وفی الزوائد أنه ضعيف لضعف محمد بن عبيد الله .

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے غسل جنابت کیا اور صبح کی نماز پڑھ لی پھر میں نے دیکھا کہ بدن پر ناخن کے برابر جگہ خشک رہ گئی ہے وہاں پانی نہیں پہنچا۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر تم اس خشک جگہ پر اپنے تر ہاتھ سے مسح کر لیتے تو کافی ہو جاتا۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ میں نے غسل جنابت کیا اور تھوڑا سا حصہ جسم کا خشک رہ گیا اور میں نے اسی حالت میں صبح کی نماز پڑھ لی میرے لئے کیا حکم ہے آپ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اگر تم غسل کرتے وقت اس خشک جگہ کو پانی سے تر ہاتھ کے ساتھ مسح کر لیتے یا خفیف سا دھو لیتے تو تمہارا غسل ہو جاتا اور آپ کو اگر اس جگہ کی خشکی کا احساس کچھ دیر بعد ہوا تھا تو تمہیں چاہئے تھا کہ تم اس کو معمولی سا دھو لیتے اور جو نماز اس حالت میں پڑھ لی ہے اس کی قضاء کی جائے۔

ابتداء اسلام میں احکام میں تبدیلی ہوتی رہی

(۱۹/۴۰۳) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَتِ الصَّلَاةُ خَمْسِينَ وَالْغُسْلُ مِنَ الْجَنَابَةِ سَبْعَ مَرَّاتٍ وَغُسْلُ الْبُؤْلِ مِنَ الْقُوبِ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَلَمَّ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْأَلُ حَتَّى جُعِلَتِ الصَّلَاةُ خَمْسًا وَغُسْلُ الْجَنَابَةِ مَرَّةً وَغُسْلُ الْقُوبِ مِنَ الْبُؤْلِ مَرَّةً . (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۷۱/۱ حدیث رقم ۲۴۷۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ابتداء میں پچاس نمازیں فرض ہوئی تھیں اور جنابت سے غسل سات مرتبہ تھا اور کپڑے سے پیشاب دھونا سات مرتبہ فرض ہوا تھا۔ پھر رسول اللہ ﷺ متواتر اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتے رہے کہ ان میں تخفیف کر دی جائے یہاں تک کہ نمازیں پانچ کر دی گئیں اور غسل جنابت ایک مرتبہ اور کپڑے سے پیشاب کو دھونا ایک مرتبہ کر دیا گیا۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد نے روایت کیا۔

تشریح: اس حدیث سے ایک تویہ ثابت ہوا کہ احکام شرعیہ میں ابتداء تغیر و تبدل ہوتا رہا جیسے اس حدیث میں اشیاء ثلاثہ میں تغیر و تبدل کا ذکر ہے۔ کہ ابتداء سختی تھی اور بعد میں تخفیف کر دی گئی۔

رسول اللہ ﷺ نے جب روحانی اور جسمانی ظاہری اور باطنی تمام رفعتوں اور بلندیوں کو طے کر لیا اور لیلۃ المعراج میں اللہ تعالیٰ کے حقیقی قرب کا شرف اور مقام حاصل ہوا۔ تو اس بڑی سعادت اور رفعت کی یادگار کے طور پر اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کی وساطت سے اپنے بندوں کے لئے نماز کا تحفہ عنایت فرمایا اور اسی واسطہ اور تعلق کی وجہ سے نماز کو مؤمنوں کی معراج قرار دیا گیا ہے۔ نماز چونکہ عبادات میں سے اپنی عظمت اور اہمیت کے اعتبار سے ممتاز حیثیت رکھتی ہے اجر و ثواب، سعادت اور رضائے الہی کے حصول کا سب سے بڑا ذریعہ ہے تاکہ اللہ کے نیک بندے اس مقدس فریضہ کی اطاعت گزاری سے اپنے دامن کو اجر و ثواب اور سعادت مندی سے مالا مال کر سکیں اسی وجہ سے ابتداء شب و روز میں پچاس نمازیں فرض کی گئیں۔

اگرچہ پچاس نمازوں کا تحفہ اجر و ثواب سعادت مندی اور عظمت کا باعث ضرور تھا مگر یہ سوال اپنی جگہ قائم ہے ذہن فکری اور عملی اعتبار سے اس فریضہ کی ادائیگی تعداد کے اعتبار سے بمشکل برداشت کر سکے گا۔ رسول اللہ ﷺ جو کہ رحمۃ للعالمین انسانی فطرت کے مزاج شناس، محسن انسانیت اس امر کو جان گئے کہ انسانی قوت اس عظیم بار کو برداشت نہیں کر سکے گی اور نمازوں کی اتنی بڑی تعداد کی ادائیگی پر قادر نہیں ہوں گے۔

اور آپ ﷺ نے اپنی قوت فکریہ اور فراست نبوت سے اس بات کو سمجھ لیا کہ اگر پچاس نمازیں فرض رہیں تو اس سے مخلوق اخروی خسارے میں مبتلا ہو جائے گی۔ کیونکہ پچاس نمازیں ادا نہیں ہو سکیں گی اور یہ اللہ تعالیٰ کی معصیت اور نافرمانی کو مستلزم ہے اور اس کا نتیجہ لازماً عذاب الہی ہے۔ تو اس وقت آپ نے امت کی حالت پر شفقت کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے نمازوں کی تعداد میں تخفیف کی دعا کی اور دربار الہی سے اس استدعا کو شرف قبولیت سے نوازا ہے بلاآخر نمازوں کی تعداد میں تخفیف کر کے پانچ کر دی گئیں۔

اس حدیث میں اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ معراج کی رات میں نمازیں پچاس فرض ہوئیں اور رسول اللہ ﷺ تخفیف کی دعا متواتر کرتے رہے یہاں تک کہ آخر میں پانچ نمازیں رہ گئیں۔ تخفیف کی استدعا کے لئے اگرچہ موسیٰ علیہ السلام نے بھی کہا تھا۔ مگر اس کا اصل داعیہ آپ کی شفقت تھی اور عجیب امر یہ ہے کہ اگرچہ تعداد میں تخفیف کر دی گئی مگر ثواب میں تخفیف نہیں کی گئی کہ پڑھنے میں پانچ نمازیں ہیں اور ثواب پچاس نمازوں کا ہوگا۔

غسل اور غسل ثوب کی تعداد:

اسی طرح پہلے یعنی ابتداء اسلام میں غسل جنابت سے طہارت حاصل کرنے کے لئے سات مرتبہ غسل کرنے کا حکم تھا۔ بعد میں اس کو بھی منسوخ کر دیا گیا اور صرف ایک مرتبہ غسل جنابت کرنے کا حکم دیا گیا کہ پورے جسم پر ایک مرتبہ پانی بہانے سے فرض ادا ہو جائے گا۔ مگر مسنون طریقہ یہ ہے کہ پورے بدن پر تین مرتبہ پانی بہایا جائے۔

بخاری اور مسلم میں اس کے بارے میں حدیث منقول ہے اس میں صرف نماز کا ذکر ہے۔ غسل جنابت اور کپڑے سے پیشاب دھونے کا ذکر نہیں مگر ابو داؤد کی روایت میں غسل جنابت اور کپڑے سے پیشاب دھونے کا بھی ذکر ہے اور اس روایت پر ضعیف ہونے کا حکم بھی لگایا گیا ہے۔

اسی طرح ابتداء اگر کپڑے پر پیشاب لگ جائے تو اس کو سات مرتبہ دھونے کا حکم تھا بعد میں تخفیف کر کے ایک مرتبہ دھونے کا حکم

دیا گیا۔ اگرچہ اس حدیث سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کپڑا ایک مرتبہ دھونے سے پاک ہو جائے گا اور حضرت امام شافعیؒ کا مسلک بھی یہی ہے کہ کپڑا پیشاب لگنے سے ایک مرتبہ دھونے سے پاک ہو جائے گا اور احناف کے نزدیک اگر کپڑے پر نجاست لگ جائے تو اس کو اتنا دھویا جائے کہ اس کے پاک ہونے کا ظن غالب حاصل ہو جائے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ کپڑے کو تین مرتبہ دھویا جائے اور ہر مرتبہ نچوڑا جائے اس سے کپڑے کے پاک ہونے کا غلبہ حاصل ہو جائے گا۔

اس مقام پر یہ معلوم کرنا بھی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ غسل کن صورتوں میں فرض، واجب اور مستحب ہوتا ہے۔

غسل کے فرض واجب اور مستحب ہونے کی صورتیں

- ① جب منی اپنے محل سے شہوت کے ساتھ جدا ہو کر علی وجہ الدفق خارج ہو۔ اگرچہ خروج منی کے وقت شہوت نہ بھی ہو تو غسل فرض جاتا ہے۔
- ② نیند سے بیداری کے بعد منی یا ندی کی رطوبت دیکھی اگرچہ خواب یا نہ تو اس صورت میں بھی غسل واجب ہوگا۔
- ③ اگر زندہ عورت کے قبل یا دبر میں آلہ تناسل داخل کیا جائے تو دونوں پر غسل فرض ہوگا۔ اگرچہ انزال نہ ہو۔
- ④ عورت کا حیض ختم ہونے کے بعد غسل فرض ہوتا ہے۔
- ⑤ عورت کا نفاس ختم ہونے کے بعد غسل فرض ہوتا ہے۔
- ⑥ اگر مردہ کے قبل یا دبر میں آلہ تناسل داخل کیا تو انزال کی صورت میں غسل فرض ہوگا۔ ورنہ نہیں ہوگا۔
- ⑦ اگر کسی چوپائے کے اندر عضو تناسل کو داخل کیا تو انزال کی صورت میں غسل فرض ہوگا۔ ورنہ نہیں ہوگا۔
- ⑧ ندی اور ودی خارج ہونے سے غسل واجب نہیں ہوتا۔ بلکہ ان دونوں میں وضو واجب ہوتا ہے۔
- ⑨ اگر کسی کو خواب یا دبر بیداری کے بعد کوئی رطوبت محسوس نہ ہو تو اس صورت میں غسل نہیں ہوگا۔
- ⑩ اگر کوئی جنابت کی حالت میں مسلمان ہو تو اس پر غسل واجب ہوگا اور اگر جنابت کی حالت نہ ہو تو پھر غسل کرنا مستحب ہے۔
- ⑪ زندوں پر مردے کو غسل دینا واجب علی الکفایہ ہے۔
- ⑫ صلوٰۃ جمعہ کے لئے غسل مسنون ہے۔
- ⑬ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے روز غسل کرنا مسنون ہے۔
- ⑭ حج اور عمرہ کا احرام باندھتے وقت غسل جائز ہے۔
- ⑮ یوم عرفہ کو عرفات میں جانے کے لئے غسل مسنون ہے۔
- ⑯ حدیث کی حالت میں قرآن کو مس بالید ناجائز ہے ہاں البتہ اگر قرآن کریم کسی کپڑا میں لپٹا ہوا ہو تو جائز ہے۔ اگر قرآن کی جلد پر چوٹی چڑھی ہوئی ہو تو ہاتھ لگانا جائز نہیں۔
- ⑰ حدیث کی حالت میں آستین یا کرتے یا ایسے کپڑے کے ساتھ پکڑنا جو اس نے پہنا ہوا ہو مکروہ ہے۔
- ⑱ ہاں البتہ اگر وہ کپڑا بدن سے الگ ہو تو پھر اس کے ساتھ قرآن کو پکڑنا جائز ہے۔
- ⑲ حدیث کی حالت میں کتب تفسیر، کتب حدیث اور کتب فقہ کو ہاتھ لگانا مکروہ ہے اور آستین وغیرہ کے ساتھ پکڑنا بالاتفاق جائز ہے۔
- ⑳ اگر درہم پر قرآن کی آیت ہو تو حدیث کی حالت میں اس کو ہاتھ لگانا جائز نہیں ہے۔
- ㉑ جنابت، حیض اور نفاس کی حالت میں مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں ہے۔ ہاں البتہ اگر ضرورت شدیدہ اور مجبوری ہو تو رخصت

ہے۔

③ جنابت، حیض اور نفاس کی حالت میں قرآن کی تلاوت حرام ہے۔ ہاں البتہ اگر قرآن کا کوئی حصہ دعا اور ثناء اور وظیفہ کے طور پر پڑھا تو جائز ہے۔ اسی طرح تسبیح، تحمید، تکبیر اور تہلیل وغیرہ بھی جائز ہے۔

بَابُ مُخَالَطَةِ الْجُنُبِ وَمَا يُبَاحُ لَهُ

جنبی شخص سے اختلاط اور جو امور اس کے لئے جائز ہیں ان کا بیان

اس باب میں دو مسائل کے بارے میں احادیث ذکر کی جائیں گی:

① پہلا مسئلہ تو یہ ہے کہ جنابت والا آدمی یعنی جو جنبی ہو۔ اس کے ساتھ نشست و برخاست اور اس کے ساتھ گفتگو کرنا۔ اس کے ساتھ مصافحہ کرنا اور اس کے ساتھ دیگر معاملات کرنا درست اور صحیح ہیں۔

② دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ جنابت والے کے لئے کون سے امور جائز ہیں کہ وہ ان کو جنابت کی حالت میں کر سکتا ہے اور کون سے امور ناجائز ہیں کہ جن کو وہ نہیں کر سکتا۔

الفصل الاول:

جنابت حکمی نجاست ہے

(۱/۴۰۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَقِيتُنِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا جُنُبٌ فَأَخَذَ بِيَدِي لَمْ يَشَيْتْ مَعَهُ حَتَّى قَعَدَ فَأَسْلَمْتُ فَأَتَيْتُ الرَّحْلَ فَاغْتَسَلْتُ ثُمَّ جِئْتُ وَهُوَ قَاعِدٌ فَقَالَ ابْنُ كُنْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ لَهُ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجُسُ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَلِمُسْلِمٍ مَعْنَاهُ وَزَادَ بَعْدَ قَوْلِهِ فَقُلْتُ لَهُ لَقِيتُنِي وَأَنَا جُنُبٌ فَكَرِهْتُ أَنْ أَجَالِسَكَ حَتَّى أَغْتَسِلَ وَكَذَا الْبُخَارِيُّ فِي رِوَايَةِ أُخْرَى .

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۳۹۱/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۸۵ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۲۸۲/۱ حَدِيثٌ (۳۷۱) وَأَخْرَجَهُ

أَبُو دَاوُدَ بِمَعْنَاهُ ۱۵۶/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۳۱ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ مُخْتَصَرًا فِي السُّنَنِ ۲۰۷/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۲۱ وَأَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ

فِي السُّنَنِ ۱۴۵/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۶۹ وَأَخْرَجَ ابْنُ مَاجَةَ فِي السُّنَنِ ۱۷۸/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۵۳۴ وَأَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۳۸۲/۲ .

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے میری ملاقات ہوئی اور اس وقت میں جنابت کی حالت میں تھا اور آپ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑا اور میں آپ کے ساتھ چلنے لگا۔ جب آپ ﷺ بیٹھ گئے تو میں آہستہ سے چپکے کے ساتھ نکل کر گھر آیا اور غسل کر کے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ تشریف فرما تھے۔ مجھے دیکھ کر آپ نے ارشاد فرمایا۔ تم کہاں چلے گئے تھے؟ میں نے پوری صورت حال آپ کے سامنے ذکر کر دی کہ میں جنابت کی حالت میں تھا اس لئے میں چلا گیا تھا آپ نے ارشاد فرمایا سبحان اللہ۔ مؤمن ناپاک نہیں ہوتا اس روایت کے یہ الفاظ بخاری کے ہیں امام مسلم نے اس کے ہم معنی روایت نقل کی ہے اور حضرت ابو ہریرہؓ کے مزید یہ الفاظ نقل کئے ہیں کہ ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ میں چونکہ جنابت کی حالت میں تھا۔ اس لئے مناسب نہ سمجھا کہ آپ کے پاس اس حالت میں بیٹھوں۔ جب تک کہ غسل نہ کر لوں۔ اسی طرح بخاری کی ایک دوسری روایت میں بھی یہی الفاظ منقول ہیں۔

تشریح ﴿ حضرت ابو ہریرہؓ کے اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جنابت حکمی نجاست ہے شریعت مطہرہ نے اس سے طہارت کا حکم دیا ہے اور اس سے غسل کو واجب قرار دیا ہے۔ لہذا اس سے معلوم ہوا کہ نجاست سے آدمی حقیقتہً نجس نہیں ہوتا بلکہ حکماً نجس ہوتا ہے اسی وجہ سے اس کے نتیجہ میں جنبی شخص کا جھوٹا بھی پاک ہے اس کا پسینہ بھی پاک ہے۔ اس کے ساتھ نشست و برخاست میل، جوں، مصافحہ کرنا اور اس کے ساتھ کلام کرنا اور اس جیسے دیگر امور بلا کراہت اور قباحت جائز ہیں ان میں کوئی حرج نہیں ہے۔

جنات کی حالت میں سونے کا حکم

(۲/۴۰۵) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ تُصَيِّهُ الْجَنَابَةُ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأْ وَاغْسِلْ ذَكَرَكَ ثُمَّ نِمْ. (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی الصحيح ۳۹۳/۱ حدیث ۲۹۰۰۔ و مسلم فی صحيحه ۲۴۹/۱۔ حدیث رقم (۳۰۵-۲۵) و أخرجه النسائی فی السنن ۱۴۰/۱ حدیث رقم ۲۶۰۔ و أخرجه الدارمی بمعناه ۲۱۲/۱ حدیث ۷۵۶ و أخرجه مالک فی الموطأ ۴۷/۱۔ کتاب الطهارة حدیث ۷۶۔ و أحمد فی مسنده ۶۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ مجھے رات میں جنابت ہو جاتی ہے یعنی احتلام یا جماع کی وجہ سے غسل واجب ہو جاتا ہے۔ تو میں ایسی حالت میں کیا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا وضو کر کے اور عضو مخصوص کو دھو کر سو جایا کرو۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جب رات کے وقت جنابت ہو جائے چاہے جنابت احتلام کی وجہ سے ہو یا جماع کی وجہ سے ہو اور اس کے بعد سونے کا ارادہ ہو۔ یا کسی اور ضرورت اور عذر کی وجہ سے غسل جنابت میں تاخیر ہو جائے تو ایسی صورت حال میں جنبی کے لئے وضو کر لینا ہی سنت ہے اور یہ وضو کرنا جنبی شخص کے لئے پاکی ہے۔ جب جنبی شخص وضو کر کے سوئے گا تو گویا یہ اس کے لئے طہارت ہے۔

اور اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہوا کہ صورت مذکورہ میں پہلے وضو کیا جائے اور اس کے بعد آلہ تناسل کو دھویا جائے۔ حالانکہ اصل ترتیب اور حکم اس طرح نہیں بلکہ اصل ترتیب اس کے برعکس ہے یعنی پہلے عضو مخصوص کو دھویا جائے اور اس کے بعد وضو کیا جائے۔ پھر ذہن میں یہ اشکال پیدا ہوتا ہے کہ اگر اصل ترتیب اس طرح ہے تو پھر مذکورہ حدیث میں ترتیب اس کے خلاف کیوں ہے؟ اس کا جواب دو طرح سے ہے اول یہ کہ یہاں وضو اور غسل ذکر کے درمیان واؤ حرف عاطفہ ہے جو مطلقاً جمعیت کو چاہتی ہے۔ اس میں ترتیب کا لحاظ نہیں ہوتا۔ ثانی یہ کہ یہاں وضو کو ذکر مقدم کیا شرافت، عظمت اور کمال کی وجہ سے لہذا کوئی اشکال نہیں ہے۔

رسول اللہ ﷺ جنابت کی حالت میں طعام اور نوم کے لئے وضو کرتے تھے

(۳/۴۰۶) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا كَانَ جُنُبًا فَرَأَى أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَنَامَ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ۔

(متفق علیہ)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۲۴۸/۱ حدیث رقم (۳۰۵-۲۲) و أخرجه أحمد فی المسند ۱۲۶/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب جنابت کی حالت میں ہوتے تھے۔ تو کھانا کھانے یا سونے کا ارادہ کرتے تو جس طرح نماز کے لئے وضو ہوتا ہے اسی طرح وضو کر لیا کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿۳﴾ اس حدیث میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ کا اپنا فعل ذکر کیا ہے۔ کہ جب آپ ﷺ جنابت کی حالت میں ہوتے اور آپ کو کھانے کی ضرورت پڑ جاتی یا اس کے بعد سونے کی ضرورت ہوتی تو آپ وضو کر کے سو جایا کرتے تھے معلوم ہوا کہ ایسی صورت میں یہ عمل جائز ہے۔

دو مرتبہ جماع کرنے کے درمیان وضو کرنا

(۴/۴۰۷) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَعُودَ فَلْيَتَوَضَّأْ بَيْنَهُمَا وَضُوءًا (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۴۹/۱ حدیث رقم (۳۰۵-۲۷) وَاُخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۱/۱۴۹ حَدِیْثُ رَقْم ۲۲۰
وَاُخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۲۶۱/۱ حَدِیْثُ رَقْم ۱۴۱ وَاُخْرَجَ النَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ ۱/۱۴۲ حَدِیْثُ رَقْم ۲۶۲ وَابْنُ مَاجَةَ
۱/۱۹۳ حَدِیْثُ رَقْم ۵۸۷ وَاحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۲/۲۱۱۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی سے صحبت کرے اور پھر دوبارہ صحبت کرنے کا ارادہ کرے۔ تو اس کو چاہئے کہ دونوں مرتبہ صحبت کے درمیان وضو کر لے۔ اس حدیث کو امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿۴﴾ اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جماعین کے درمیان وضو کرنا مستحب ہے۔ حضرت ابن مالکؓ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی اپنی زوجہ سے دو مرتبہ جماع کرنا چاہے۔ تو جماعین کے درمیان وضو کرے۔ اس وضو کے دو فوائد ہیں:

① ایک یہ کہ اس وضو سے طہارت اور پاکیزگی حاصل ہو جاتی ہے۔

② دوم یہ کہ اس وضو سے صحبت میں نشاط اور لذت میں قدرے اضافہ ہو جاتا ہے۔

بعض علماء کرام کے نزدیک جنہی کے لئے کھانا کھانے کے متعلق جو احادیث ہیں ان سے وضو حقیقی اور اصطلاحی مراد نہیں بلکہ اس سے وضو لغوی مراد ہے کہ اس وقت دونوں ہاتھ دھو لئے جائیں اور یہی جمہور ائمہ کا مذہب ہے اور نسائی شریف کی ایک روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

اشکال اور اس کا حل: مگر اس قول کے مطابق کہ کھانا کھانے کے لئے وضو اصطلاحی مراد نہیں ہے بلکہ لغوی وضو مراد ہے۔ اس سے بظاہر مذکورہ بالا دونوں روایتوں میں تعارض ہے۔ وہ اس طرح کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں وضو اصطلاحی کی تصریح اور وضاحت ہے اور اس قرینہ کی وجہ سے ابوسعید خدریؓ کی روایت میں بھی وضو اصطلاحی مراد ہوگا اور اس حدیث میں وضو مفعول مطلق تاکید اس کا قرینہ ہے۔ بظاہر تعارض ہے اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دونوں عمل ثابت ہیں۔ کبھی آپ نے مکمل وضو بھی کیا ہے اور کبھی اختصار کے پیش نظر وضو لغوی سے بھی کام لیا ہے لہذا کوئی تعارض نہیں ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے تمام ازواج سے شب بامشب کرنے کے بعد ایک وضو کیا۔

(۵/۴۰۸) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ يَغْتَسِلُ وَاحِدَةً (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۴۹/۱ حدیث (۳۰۸-۲۹) اخرجه أبو داود فی السُّنَنِ ۱/۱۴۸ حَدِیْثُ رَقْم ۲۸۸۔ وَاُخْرَجَ

الترمذی فی السنن ۲۵۹/۱۔ حدیث رقم ۱۴۰۔ والنسائی فی السنن ۱۴۳/۱۔ حدیث رقم ۲۶۴۔ وأخرجه ابن ماجہ فی السنن ۱۹۴/۱۔ حدیث رقم ۵۸۸۔ وأحمد فی مسنده ۲۲۵/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تمام ازواج سے وظیفہ زوجیت ادا کیا اور آخر میں ایک غسل کیا۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تمام ازواج سے ایک رات وظیفہ زوجیت ادا کیا اور آخر میں صرف ایک مرتبہ غسل کیا یعنی ایسا نہیں کیا کہ ہر بیوی سے صحبت کرنے کے بعد غسل کیا ہو۔ ہاں البتہ یہ احتمال موجود ہے کہ درمیان میں وضو کیا ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ آپ ﷺ نے امت کی آسانی کے لئے اور بیان جواز کے لئے درمیان میں وضو کو بھی چھوڑ دیا ہو۔

اشکال اور اس کا جواب:

اس مقام پر ایک اشکال ہے کہ تعداد ازواج کی صورت میں قسم بین الزوجات واجب اور ضروری ہے تو آپ ﷺ نے اس واجب کو کیوں شریک کیا؟ اس کے متعدد جوابات دیے گئے ہیں۔

① قسم بین الزوجات کا حکم امت کے لئے ہے رسول اللہ ﷺ اس حکم سے مستثنیٰ ہیں اس کی تائید حضرت ابوسعید خدریؓ کے قول سے ہوتی ہے اور قرآن کی آیت ترجی من تشاء منهن..... سے بھی یہی مراد ہے۔

② یہ واقعہ قسم بین الزوجات کے وجوب سے قبل کا ہے۔

③ صاحب النوبۃ کی اجازت سے ایسا کیا ہے اور اس کی اجازت سے ایسا کرنا جائز ہے۔

④ یہ واقعہ قسم بین الزوجات کے دور تکمل ہونے کے بعد کا ہے دودوروں کے درمیان اس طرح کا مشترک وقت جائز ہے۔

⑤ یہ واقعہ صرف دو مرتبہ پیش آیا ہے ایک مرتبہ حجۃ الوداع کے موقع پر احرام سے قبل اور اس سفر میں تمام ازواج ساتھ نہیں تھیں اس لئے آپ نے تکمیل سنت کے لئے ایسا کیا۔ کیونکہ قبل الاحرام وظیفہ زوجیت سے فارغ ہونا سنت ہے اور دوسری مرتبہ حجۃ الوداع ہی کے موقع پر حج سے فراغت کے بعد ایسا کیا گیا اور اس موقع پر یہ عمل مسنون ہے۔

رسول اللہ ﷺ ہر وقت اللہ کے ذکر میں رہتے تھے

(۹/۴۰۹) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَذْكُرُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ أَحْيَالِهِ كَرَوَاهُ مُسْلِمٌ وَحَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ سَنَدُهُ كَرَاهِيٌّ لِي كِتَابِ الْأُطْعِمَةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔

آخرجہ مسلم فی صحیحہ ۲۸۲/۱۔ حدیث (۱۱۷-۳۷۳)۔ وأخرجه أبو داود فی السنن ۲۴/۱۔ حدیث ۱۸۔ وأخرجه الترمذی فی السنن ۴۳۲/۵۔ حدیث رقم ۳۳۸۴۔ وأخرجه ابن ماجہ فی السنن ۱۱۰/۱۔ حدیث ۳۰۲۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۲۰/۶۔ وقد أخرجه البخاری تعليقاً فی صحیحہ ۱۱۴/۲ کتاب الاذان باب ۱۹۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہر وقت اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول رہتے تھے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے اور حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی روایت جس کو صاحب مصابح نے اس موقع پر نقل کیا ہے۔ ہم ان شاء اللہ اس کو کتاب الاطعمہ میں نقل کریں گے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر وقت ذکر الہی میں مصروف رہتے تھے بظاہر اس پر ایک اشکال ہے کہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ ﷺ ہر وقت اللہ کے ذکر میں رہتے تھے۔ حالانکہ بعض اوقات ایسے بھی ہوتے ہیں کہ جن میں ذکر مناسب نہیں مثلاً قضاء حاجت وغیرہ کے وقت تو پھر کل احیان کی عمومیت کا کیا مطلب ہے؟ اس کے تین جوابات ہیں۔

- ① کل احیان سے مراد وہ اوقات ہیں کہ جو اللہ تعالیٰ کے ذکر کے لئے مناسب ہیں نامناسب اوقات اس میں شامل نہیں ہیں۔
- ② کل احیانہ۔ میں ضمیر مضاف الیہ اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہے۔ نبی علیہ السلام کی طرف راجع نہیں ہے مطلب یہ ہوگا کہ آپ ﷺ ذکر کے اوقات میں ہر وقت اللہ تعالیٰ کے ذکر میں رہتے تھے اور ذکر کے اوقات سے مراد وہی اوقات ہیں جن میں ذکر جائز ہے۔

③ ذکر سے مراد ذکر قلبی ہیں نہ کہ ذکر لسانی اور ذکر قلبی ہر وقت جاری رہ سکتا ہے۔

الفصل الثانی:

مرد و عورت کے باقی ماندہ پانی سے وضو کر سکتا ہے

(۷/۳۱۰) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ اغْتَسَلَ بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ فِي جَفْنَةٍ فَأَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَتَوَضَّأَ مِنْهُ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ جُنْبًا فَقَالَ إِنَّ الْمَاءَ لَا يَجْنِبُ (رواه الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ و روى الدارمی نحوه و لى شرح السنه عنه عن ميمونة بلفظ المصباح).

اخرجه الترمذی فی السنن ۹۴/۱ حدیث ۶۵ وقال حسن صحیح۔ و اخرجہ ابو داؤد فی السنن ۵۵/۱ حدیث ۶۸۔ و اخرج النسائی نحوه فی السنن ۱۷۳/۱ حدیث ۳۲۵۔ و اخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۱۳۲/۱ حدیث رقم ۳۷۰۔ و اخرج الدارمی نحوه ۲۰۳/۱ حدیث ۷۳۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ کی کسی زوجہ مطہرہ نے ایک پانی کے بھرے ہوئے ٹب سے بھر کر غسل جنابت کیا۔ جب رسول اللہ ﷺ نے اس کے بعد اسی بچے ہوئے پانی سے وضو کرنے کا ارادہ کیا۔ تو ان زوجہ مطہرہ نے فرمایا کہ اے اللہ کے رسول! میں نے اس سے غسل جنابت کیا ہے آپ ﷺ نے فرمایا پانی تو جنبی نہیں ہوتا۔ اس حدیث کو امام ترمذی، امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور امام دارمی نے بھی اسی طرح نقل کی ہے اور شرح السنہ میں حضرت ابن عباسؓ سے اور انہوں نے حضرت ميمونةؓ سے مصابیح کے الفاظ کے ہم مثل روایت نقل کی ہے۔

تشریح: اس حدیث سے صراحت اور وضاحت کے ساتھ یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے کہ عورت کے غسل سے بچے ہوئے پانی کے ساتھ مرد کو طہارت حاصل کرنا جائز ہے۔

اشکال اور اس کا حل: اس مقام پر ایک اشکال ہے وہ یہ کہ اسی باب کی فصل ثالث کے اندر حضرت حکم بن عمرو کی روایت میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عورت کے باقی ماندہ پانی کے ساتھ طہارت حاصل کرنے سے منع کیا ہے اور زیر بحث روایت سے جواز ثابت ہوتا ہے بظاہر تعارض ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث اس بات کے جواز پر دلالت کرتی ہے کہ عورت کے باقی ماندہ پانی سے طہارت حاصل کرنا جائز ہے اور فصل ثالث کی حدیث اولویت پر دلالت کرتی ہے کہ اولیٰ اور افضل یہ ہے کہ عورت کے باقی ماندہ پانی سے طہارت حاصل نہ کرنا افضل اور اولیٰ ہے۔ کیونکہ عورتوں کے اندر طہارت کے حصول میں احتیاط نہیں ہوتی۔

غسل کرنے کے بعد جنبی کے ساتھ لیٹنے میں کوئی حرج نہیں ہے

(۸/۴۱۱) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ يَسْتَدْفِي بِي قَبْلَ أَنْ اغْتَسِلَ -

(رواہ ابن ماجہ وروی الترمذی نحوه وفي شرح السنّة بلفظ المصاييح)

اخرجه ابن ماجه في السنن ۱۹۲/۱ حديث رقم ۵۸۰ - وأخرج الترمذی نحوه ۲۱۰/۱ حديث رقم ۱۲۳ -

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ غسل جنابت کرنے کے بعد میرے جسم کے ساتھ لیٹ کر گرمی حاصل کرتے تھے اور میں نے ابھی تک غسل نہیں کیا ہوتا تھا۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے بھی اسی کے مثل روایت نقل کی ہے اور شرح السنۃ میں مصابیح کے روایت کے مثل روایت منقول ہے۔

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ارشاد فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ غسل جنابت کرنے کے بعد میرے غسل کرنے سے قبل میرے بدن سے متصل ہو کر حرارت حاصل کرتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس قول سے مراد یہ ہے کہ وظیفہ زوجیت ادا کرنے کے بعد آپ ﷺ مجھ سے پہلے ہی غسل کر لیتے تھے اور سردی کے موسم میں جب آپ کو ٹھنڈک اور سردی محسوس ہوتی اور آپ ﷺ میرے پاس تشریف لاتے اور میرے بدن سے متصل ہو کر لیٹ جایا کرتے تھے تاکہ جسم کو گرمی حاصل ہو۔ اس سے ثابت ہوا کہ جنبی کا بدن پاک ہے۔ اس کے ساتھ لیٹ جانے میں کوئی حرج نہیں ہے اس کی نجاست حکمی ہوتی ہے نہ کہ ظاہری۔

بغیر وضو کے قرآن کی تلاوت جائز ہے

(۹/۴۱۲) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ مِنَ الْخَلَاءِ فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَأْكُلُ مَعَنَا اللَّحْمَ وَلَمْ يَكُنْ

يَعُجِبُهُ أَوْ يَحْجُرُهُ عَنِ الْقُرْآنِ شَيْءٌ لَيْسَ الْجَنَابَةُ - (رواہ ابو داؤد والنسائی وروی ابن ماجہ نحوه)

اخرجه ابو داؤد في السنن ۱۵۵/۱ حديث ۲۲۹ - وأخرج النسائی في السنن ۱۴۴/۱ حديث رقم ۲۶۵ وأخرج ابن ماجه نحوه ۱۹۵/۱ حديث رقم ۵۹۴ - ورواه الترمذی مختصراً في السنن ۲۷۳/۱ حديث ۱۴۶ - وقال حسن صحيح - وأخرجہ فی مسنده ۸۴/۱ -

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بیت الخلا سے نکلنے کے بعد ہمیں قرآن پڑھاتے تھے اور اسی وقت ہمارے ساتھ گوشت کھا لیتے تھے۔ آپ ﷺ کو قرآن پڑھنے سے سوائے جنابت کے کوئی چیز نہیں روکتی تھی۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے اور امام ابن ماجہ نے بھی اسی کے مثل روایت نقل کی ہے۔

تشریح: اس حدیث سے دو مسائل ثابت ہوئے:

- ① حدیث کی حالت میں یعنی بغیر وضو کے قرآن کریم پڑھنا اور پڑھانا جائز ہے مگر اس کے لئے یہ شرط ہے کہ قرآن کریم کو ہاتھ نہ لگایا جائے۔ کیونکہ حدیث کی حالت میں قرآن کریم کو ہاتھ لگانا جائز نہیں ہے۔
- ② جنابت کی حالت میں قرآن کریم کو پڑھنا جائز نہیں ہے چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ارشاد فرما رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں ہر حالت میں قرآن پڑھاتے تھے سوائے جنابت کی حالت کے۔

جنبی اور حائض کے لئے قرآن کی تلاوت جائز نہیں

(۱۰/۴۱۳) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَلَا الْجُنُبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ۔

(رواہ الترمذی)

اُخرجہ الترمذی فی السنن ۲۳۶/۱ حلیث ۱۳۱ وتکلم فیہ وأخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۱۹۶/۱ حلیث رقم ۵۹۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ حیض والی عورت اور جنبی قرآن کریم کا کوئی حصہ بھی تلاوت نہیں کر سکتے۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں حائض اور جنبی کے لئے قراءت قرآن کی ممنوعیت کو بیان کیا گیا ہے۔ کہ حیض والی عورت اور جنبی آدمی قرآن کریم کا کچھ حصہ بھی نہیں پڑھ سکتے۔ مادون الآیہ کی تلاوت بھی ناجائز ہے یہی مسلک ہے حضرت امام ابوحنیفہؒ اور حضرت امام شافعیؒ کا کہ جنبی اور حائض کے لئے قرآن کی تلاوت مطلقاً ناجائز ہے اگرچہ ایک آیت سے کم ہو۔

اور بعض ائمہ کے نزدیک حائض اور جنبی کے لئے ایک آیت یا اس سے زیادہ کی تلاوت جائز نہیں ہے البتہ ایک آیت سے کم کی تلاوت جائز ہے۔

اگر حائض یا جنبی قرآن کا کوئی حصہ تلاوت کے ارادہ اور نیت سے نہیں بلکہ دعا، ثناء، شکر اور وظیفہ کے طور پر پڑھیں تو یہ جائز ہے۔ مثلاً تبرک کے لئے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا، شکر کے لئے الحمد للہ رب العالمین پڑھنا علی ہذا القیاس۔

جنبی اور حائض کے لئے مسجد عبور کرنے کا مسئلہ

(۱۱/۴۱۴) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجْهُوا هَذِهِ الْبُيُوتَ عَنِ الْمَسْجِدِ فَإِنِّي لَا أُحِلُّ

الْمَسْجِدَ لِحَائِضٍ وَلَا جُنُبٍ۔ (رواہ ابو داؤد)

اُخرجہ ابو داؤد فی السنن ۱۵۷/۱ حلیث رقم ۲۳۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اپنے مکانات کے دروازے مسجد کی طرف سے پھیر دو کیونکہ حیض والی عورت اور جنبی کے لئے مسجد میں داخل ہونا چائے وہاں ٹھہرنے کے لئے ہو یا گزرنے کے لئے ہو درست نہیں۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں جنبی اور حائض کے لئے مسجد میں داخل ہونے اور عبور کرنے کا مسئلہ بیان کیا گیا ہے مسجد اللہ تعالیٰ کا گھر ہے اور ایک محترم اور مقدس مقام ہے۔ مسجد کے احترام، عظمت اور تقدس کا تقاضا یہ ہے کہ کوئی انسان جنابت، حیض اور نفاس کی حالت میں اس کے اندر داخل نہ ہو۔ اس لئے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ جن گھروں کے دروازے مسجد کی جانب کھلتے ہیں ان کا رخ تبدیل کر کے دوسری طرف موڑ دیا جائے تاکہ جو لوگ ناپاک کی حالت میں ہوتے ہیں مثلاً جنابت، حیض اور نفاس کی حالت میں ان لوگوں کو مسجد میں داخل ہونے کی ضرورت محسوس نہ رہے اور مسجد کا احترام اور تقدس بدستور قائم اور باقی رہے۔

ناپاک کی حالت میں مسجد میں داخل ہونے کی شرعی حیثیت

اس مسئلہ میں اختلاف ہے جنبی اور حائض وغیرہ بطور راستہ کے مسجد میں داخل ہو کر عبور کر سکتے ہیں یا نہیں اور وہ مذہب ہیں۔

حضرت امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک اگر جنبی اور حائض کسی دوسری جگہ جانے کے لئے مسجد میں داخل ہو کر اس کو عبور کرنا چاہیں تو وہ گزر سکتے ہیں۔ مگر ان کو جنابت اور حیض کی حالت میں مسجد کے اندر ٹھہرنا جائز نہیں ہے۔

اور امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک جنبی اور حائض کو جس طرح مسجد کے اندر ٹھہرنا جائز نہیں۔ اسی طرح مسجد میں بطور عبور کے داخل ہونا بھی حرام ہے۔ مذکورہ حدیث امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کی مؤید ہے کیونکہ اس حدیث میں مطلقاً مسجد میں داخل ہونے کو حرام کر دیا گیا ہے۔ چاہے وہاں ٹھہرنے کے لئے ہو یا راستہ عبور کرنے کے لئے ہو۔ اس اطلاق اور عموم کا تقاضا یہ ہے کہ جنبی اور حائض کے لئے مطلقاً مسجد میں دخول منع ہے۔ چاہے وہاں قرار کے لئے ہو یا عبور کے لئے ہو۔ حدیث میں اس تفریق کا کوئی قرینہ موجود نہیں ہے۔

تصویر کی ممانعت

(۱۲/۲۱۵) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ وَلَا كُتُبٌ وَلَا جُنُبٌ۔

(رواہ ابو داؤد والنسائی)

آخرجہ ابو داؤد فی السنن ۱۵۳/۱ حدیث رقم ۲۲۷۔ والنسائی فی السنن ۱۴۱/۱ حدیث رقم ۲۶۱۔ وأخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۱۲۰۳/۲ حدیث ۳۶۵۰۔ وأخرجہ أحمد فی مسنده ۸۳/۲۔ وأخرجہ الدارمی فی السنن ۳۶۹/۱ حدیث رقم ۲۶۶۳۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ جس گھر میں تصویر یا کتاب یا جنبی آدمی ہو اس میں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تبصریح: اس حدیث میں فرشتوں سے مراد رحمت کے فرشتے ہیں۔ معنی یہ ہوگا کہ جس گھر میں یہ تینوں اشیاء تصویر، کتاب اور جنبی ہوں تو وہاں ایسے فرشتے داخل نہیں ہوتے جو آسمان سے ذکر تلاوت وغیرہ سننے کے لئے نازل ہوتے ہیں اور جو ملائکہ رحمت اور برکت کا باعث ہوتے ہیں۔

تصویر کا حکم: تصویر کا حکم یہ ہے کہ وہ تصویر دو حال سے خالی نہیں۔ جاندار کی ہوگی یا غیر جاندار کی۔ اگر تصویر جاندار کی ہو اور جگہ پر ہو مثلاً دیوار پر لٹکائی ہوئی ہو یا چھت پر معلق ہو یا دروازوں اور دیواروں پر لٹکائے ہوئے پردوں پر تصویریں ہوں تو ایسے گھر میں رحمت کے ملائکہ داخل نہیں ہوتے ہاں البتہ اگر تصویر ایسے مقام میں ہو جو اہانت اور ذلت والا ہو۔ مثلاً نیچے بچھائی جانے والی چادر وغیرہ پر تصویریں ہوں یا ایسی جگہ پر تصویریں ہو جو پاؤں میں روندی جاتی ہوں تو اس صورت میں کوئی حرج اور مضائقہ نہیں ہے۔

اور اگر وہ تصویر غیر جاندار کی ہو مثلاً وہ تصویر کسی پہاڑ درخت اور مکان و عمارت وغیرہ کی ہو تو ایسی تصویر ممانعت میں شامل نہیں۔ اسی طرح جاندار کی تصویر کا اگر سر قلم ہو یا ذلت اور اہانت والے مقام پر ہو تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے اسی طرح گھروں میں بالغ بچیاں کھیلنے کے لئے گڑیا بناتی ہیں یہ بھی جائز ہے۔

تصویر والی کرنسی کا حکم: ایسے سکے اور کرنسی نوٹ جن پر تصاویر ہوں جیسے موجودہ دور میں تمام کرنسی نوٹوں پر اور سکوں پر تصاویر ہوتی ہیں ان کے متعلق حکم یہ ہے کہ حدیث کے عموم اور اطلاق سے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ اگر ایسے سکے اور کرنسی نوٹ گھر میں موجود ہیں تو رحمت کے ملائکہ اس گھر میں داخل نہیں ہوتے ایسے امور کے قانون ساز تو گرفت سے مامون نہیں ہوں گے۔ مگر ضرورت اور اضطرار کی وجہ سے ان کو گھروں میں رکھنا جائز ہے یہاں تک کہ ان کو اپنے پاس رکھنا بھی جائز ہے۔ چاہے جیب میں ہوں یا کسی اور چیز میں کیونکہ انسان کو ہر وقت لین دین کی ضرورت ہوتی ہے اور اس ضرورت میں سب شریک ہیں بلا امتیاز و تفریق۔ علماء صلحاء اور مشائخ کا

خود اس پر عمل ہے۔

کتوں کا حکم : کتوں کے متعلق اصول اور حکم یہ ہے کہ گھر میں اگر کتا فیشن اور شوق کے لئے رکھا ہے تو یہ ناجائز ہے ہاں البتہ ضرورت کیلئے کتا رکھنا جائز ہے شکار کے لئے، گھر کی حفاظت کے لئے، جانوروں کی حفاظت کیلئے، کھیتی اور باغ وغیرہ کی حفاظت کیلئے۔

جنبی کا حکم : اس حدیث میں جنبی سے مراد ہر جنبی نہیں۔ بلکہ اس سے مراد وہ جنبی ہے کہ جس کی عادت مستمر ہو کہ وہ سستی اور کالی کی وجہ سے غسل جنابت کرنے میں تاخیر کرتا ہو اور اتنی تاخیر کرے کہ نماز کا وقت بھی نکل جائے۔

کافر کے بدن کے قریب رحمت کافر شتہ نہیں آتا

(۱۳/۴۱۶) وَعَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَقْرُبُهُمُ الْمَلَائِكَةُ جَنَّةُ الْكَافِرِ

وَالْمُتَضَمِّنُ بِالْخُلُقِ وَالْجُنُبُ إِلَّا أَنْ يَتَوَضَّأَ۔ (رواہ ابو داؤد)

أُخْرِجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۴/۴۰۴ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۴۱۸۰۔

ترجمہ: حضرت عمار بن یاسر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین آدمی ایسے ہیں کہ رحمت کے ملائکہ ان کے قریب نہیں آتے کافر کا بدن، خلو ق خوشبو لگانے والا، جنبی جب تک کہ وضو نہ کر لے۔ (ابو داؤد)

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ تین آدمی ایسے ہیں کہ جن کے قریب رحمت کے ملائکہ نہیں آتے۔

① جَنَّةُ الْكَافِرِ: یہاں جہنم سے مراد کافر کا بدن۔ ہے چاہے کافر زندہ ہو یا مردہ۔ جہنم کا لغوی معنی ہے مردار اور وجہ مناسبت ظاہر ہے کہ کافر بھی بمنزلہ مردار کے ہوتا ہے کیونکہ کافر نجس اشیاء مثلاً شراب اور سور اور حرام گوشت وغیرہ سے احتراز نہ کرتے کی وجہ سے ناپاک ہوتا ہے۔

② بِالْخُلُقِ خوشبو لگانے والا: خلو ق ایک خوشبو ہے جو کہ زعفران وغیرہ سے بنتی ہے اور رنگ دار ہوتی ہے اس لئے عورتوں کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے مردوں کے لئے اس کا استعمال حرام کر دیا گیا ہے کہ اس خوشبو کو عورتیں استعمال کر سکتی ہیں اور مردوں کے لئے اس کا استعمال منع ہے اس لئے اگر کوئی مرد اس کو استعمال کرتا ہے تو زعونت اور عورتوں کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے رحمت سے کٹے ملائکہ اس کے قریب نہیں جاتے۔

اس سے اس طرف اشارہ کر دیا گیا ہے کہ جو آدمی خلاف سنت کام کرتا ہے۔ اگرچہ وہ بظاہر کتنا ہی خوبصورت، مزین اور مغطر ہو اور مخلوق کی نظروں میں عزت اور احترام والا ہو۔ مگر اس کے باوجود وہ خلاف سنت ہونے کی وجہ سے خسیں اور رذیل ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دور ہونے کا باعث ہوتا ہے۔

③ جنبی کے قریب رحمت کافر شتہ نہیں آتا رسول اللہ ﷺ کا فرمان جنبی کے لئے زجر اور توبخ پر محمول ہے اور اس ارشاد کی غرض و غایت یہ ہے کہ جنبی آدمی غسل جنابت میں غفلت اور کوتاہی کی وجہ سے تاخیر نہ کرے۔

وضو کے بغیر قرآن کو ہاتھ لگانا جائز نہیں

(۱۳/۴۱۷) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ جَزْمٍ أَنَّ فِي الْكِتَابِ الَّذِي كَتَبَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

عَمْرُو بْنُ حَزْمٍ أَنَّ لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ۔ (رواه مالك والدارقطني)

اخرجه مالك في الموطأ ۱/۱۹۹ كتاب القرآن حديث رقم ۱۔ والدارقطني في السنن ۱/۱۲۱ باب في نهى المحدث عن سر القرآن حديث رقم ۲۔ مرسل ورواه ثقات۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے روایت ہے۔ کہ رسول اللہ ﷺ نے جو ہدایت نامہ حضرت عمرو بن حزم کے لئے لکھا تھا اس میں یہ حکم بھی ذکر کیا گیا تھا کہ قرآن کریم کو صرف پاک لوگ ہاتھ لگا سکتے ہیں اس حدیث کو امام مالک اور امام دارقطنی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمرو بن حزم کو یمن کے کسی علاقہ کی طرف گورنر بنا کر روانہ کیا تھا اور ساتھ ہی انہیں ایک ہدایت نامہ لکھ کر دیا تھا۔ جس میں فرائض صدقات اور دیات وغیرہ کے احکام ذکر کئے گئے تھے اور اس صحیفہ میں یہ مسئلہ بھی لکھا گیا تھا کہ قرآن کریم کو وضو کے بغیر ہاتھ نہیں لگایا جاسکتا جمہور ائمہ کے نزدیک طہارت کے بغیر قرآن کو ہاتھ لگانا جائز نہیں ہے اور جمہور ائمہ نے استدلال کیا ہے قرآن کریم کی اس آیت سے لایمہ الا المطہرون۔ کہ قرآن کریم کو صرف با وضو لوگ مس بالید کر سکتے ہیں۔

سلام کا جواب دینے کے لئے وضو کرنا

(۱۵/۲۱۸) وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ انْطَلَقْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ فِي حَاجَةٍ كَانَ مِنْ حَدِيثِهِ يُؤَمِّنُ أَنْ قَالَ مَرَّ رَجُلٌ فِي سَكَّةٍ مِنَ السَّككِ فَلَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ خَرَجَ مِنْ غَائِطٍ أَوْ بُولٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ حَتَّى إِذَا كَادَ الرَّجُلُ أَنْ يَتَوَارَى فِي السَّكَّةِ ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ عَلَى الْغَائِطِ وَمَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ ثُمَّ ضَرَبَ ضَرْبَةً أُخْرَى فَمَسَحَ ذِرَاعَيْهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَى الرَّجُلِ السَّلَامَ وَقَالَ إِنَّهُ لَمْ يَمْنَعْنِي أَنْ أَرُدَّ عَلَيْكَ السَّلَامَ إِلَّا أَنِّي لَمْ أَكُنْ عَلَى طَهَرٍ۔ (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد في السنن ۱/۲۳۴ حديث رقم ۳۳۰ وقال: سمعت أحمد بن حنبل يقول، روى محمد بن ثابت حديثاً مذكراً في التيمم۔

ترجمہ: حضرت نافع سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر ایک مرتبہ قضائے حاجت کے لئے جا رہے تھے میں بھی ان کے ساتھ چلا گیا پہلے تو انہوں نے قضائے حاجت کی اور استنجاء کیا اس کے بعد انہوں نے اس دن یہ حدیث بیان کی کہ ایک آدمی کسی گلی میں جا رہا تھا اور رسول اللہ ﷺ ہمارا نظریا بول سے فارغ ہو کر تشریف لا رہے تھے۔ اس آدمی نے آپ سے ملاقات کی اور سلام عرض کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے سلام کا جواب نہیں دیا۔ جب یہ شخص دوسرے کوچہ کی طرف مڑنے والا تھا۔ تب آپ ﷺ نے تيمم کے لئے اپنے دونوں ہاتھ دیوار پر مار کر منہ پر پھیرے پھر دوسری ضرب لگائی اور اپنے ہاتھوں کا مرتقین تک مسح کیا اس کے بعد آدمی کے سلام کا جواب دیا اور ارشاد فرمایا مجھے تمہارے سلام کا جواب دینے سے کسی چیز نے نہیں روکا تھا۔ صرف اور صرف یہ بات تھی کہ میں بغیر وضو کے تھا۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کے بغیر سلام کا جواب نہیں دیا۔ درحقیقت اس کی وجہ یہ ہے کہ سلام اللہ تعالیٰ کے اسماء الحسنیٰ میں سے ایک اسم مبارک ہے اگرچہ بوقت سلام یہ حقیقی معنی مراد نہیں ہوتا بلکہ اس سے مراد سلامتی اور عافیت والا معنی مراد ہوتا ہے مگر اس کے باوجود آپ ﷺ نے اصل معنی کی رعایت کرتے ہوئے وضو کے بغیر اس کا تلفظ مناسب نہیں

سمجھا۔ اور آپ ﷺ نے تیمم کر کے پھر سلام کا جواب دیا۔

اس حدیث سے دو مسائل معلوم ہوئے:

- ① ایک یہ کہ سلام کا جواب دینا واجب ہے۔
- ② دوم یہ کہ اگر کوئی آدمی کسی عذر اور مجبوری کی وجہ سے سلام کا جواب نہ دے سکے تو اس کے لئے مستحب امر یہ ہے کہ وہ سلام کرنے والے کے سامنے اپنا وہ عذر اور مجبوری بیان کر دے کہ میں اس مجبوری کی وجہ سے سلام کا جواب نہیں دے سکا۔ تاکہ وہ سلام کا جواب نہ دینے کو کسی غرور اور تکبر پر محمول نہ کرے اور کسی بدگمانی کا شکار نہ ہو۔

اشکال اور اس کا حل: اس مقام پر ایک اشکال ہے وہ یہ کہ اس باب میں پہلے حضرت علیؓ کی روایت گزری ہے کہ رسول اللہ ﷺ بیت الخلاء سے واپس آ کر وضو کرنے کے بغیر قرآن کریم پڑھتے اور پڑھاتے تھے اور اسی طرح حضرت عائشہؓ کی روایت میں گزرا ہے کہ آپ ﷺ ہر وقت ذکر میں مشغول رہتے تھے اور یہ عموم حدیث کی حالت کو بھی شامل ہے اور اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ نے سلام کا جواب وضو کے بغیر نہیں دیا۔ بظاہر تعارض ہے۔

اس تعارض کا دفعیہ اور حل یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؓ کی روایتیں رخصت اور بیان جواز پر محمول ہیں۔ آپؐ امت کی آسانی کیلئے ایسا کرتے تھے اور حضرت نافعؓ کی روایت عزیمت پر محمول ہے کہ اولیٰ اور افضل یہی ہے کہ وضو کر کے اللہ تعالیٰ کا نام لیا جائے۔

پیشاب کرنے کی حالت میں سلام کا جواب نہ دیا جائے

(۱۶/۴۱۹) وَعَنِ الْمُهَاجِرِ بْنِ قُنفُذٍ أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ حَتَّى تَوَضَّأَ ثُمَّ اعْتَدَرَهُ إِلَيْهِ وَقَالَ إِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أَذْكَرَ اللَّهَ الْأَعْلَى طَهْرًا (رواه أبو داود وروى النسائي ألى قوله) حَتَّى تَوَضَّأَ وَقَالَ فَلَمَّا تَوَضَّأَ رَدَّ عَلَيْهِ۔

اخرجه أبو داود في السنن ۲۳/۱-حدیث رقم ۱۷۔ ورواه النسائي في السنن مختصراً ۳۷/۱-حدیث رقم ۳۸ واخرجه ابن ماجه في السنن ۱۲۶/۱-حدیث رقم ۳۵۰۔ واحمد في مسنده ۳۴۵/۴۔

ترجمہ: حضرت مہاجر بن قنفذؓ سے روایت ہے کہ یہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس وقت آپ ﷺ پیشاب کر رہے تھے انہوں نے آپ ﷺ کی خدمت میں سلام عرض کیا آپ ﷺ نے جواب نہ دیا یہاں تک کہ آپ ﷺ نے وضو کیا اور پھر عذر دازی کرتے ہوئے فرمایا کہ میں اس بات کو مکروہ سمجھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کا نام وضو کے بغیر ذکر کروں۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور امام نسائی نے یہ روایت حنفی تو ضاً تک نقل کی ہے اور کہا ہے کہ جب آپ ﷺ نے وضو کر لیا تو سلام کا جواب دیا۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ وضو کے بغیر اللہ تعالیٰ کا نام لینا مکروہ ہے۔ یہاں مکروہ سے یہ مراد نہیں کہ وضو کے بغیر اللہ تعالیٰ کا نام لینا حرام ہے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ افضل اور اولیٰ یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا نام وضو کی حالت میں لیا جائے اگر کسی نے حدیث کی حالت میں اللہ تعالیٰ کا مبارک اور مقدس نام لے لیا تو یہ گناہ نہیں ہے وضو کی حالت میں اللہ کا نام لینا رعایت ادب کا تقاضا ہے۔

الفصل الثالث

(۱۷/۴۲۰) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُجَنِّبُ ثُمَّ يَنَامُ ثُمَّ يَتْبِعُهُ ثُمَّ يَنَامُ (رواه احمد)

اخرجه أحمد فی مسنده ۲۹۸/۶۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جنابت کی حالت میں سو جایا کرتے تھے۔ پھر بیدار ہوتے اور سو جاتے۔ اس حدیث کو امام احمدؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس سے پہلے حضرت عائشہؓ کی روایت میں ذکر کیا گیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ جب جنابت کی حالت میں سوئے گا ارادہ کرتے تو وضو کر کے اس کے بعد سو جایا کرتے تھے۔

مذکورہ حدیث میں اگرچہ اس بات کی وضاحت نہیں ہے کہ آپ ﷺ جنابت کی حالت میں سونے سے پہلے وضو کرنے کے بعد ہی آرام کرتے تھے مگر متبادل الی الفہم یہی ہے کہ وضو کرنے کے بعد ہی آرام کرتے ہوں گے اور یہ احتمال بھی ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ کبھی امت پر آسانی اور بیان جواز کے لئے وضو کے بغیر ہی سو جاتے ہوں گے۔ مگر اس کے باوجود اولیٰ اور افضل یہی ہے کہ وضو کر کے سو یا جائے کیونکہ رخصت پر عمل کرنے کے بجائے اولویت اور افضلیت پر عمل اولیٰ ہوگا۔

استاذ شاگرد کو غفلت پر تنبیہ کر سکتا ہے

(۱۸/۲۲۱) وَعَنْ شُعْبَةَ قَالَ إِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ يَفْرِغُ يَدَيْهِ الْيُمْنَى عَلَى يَدِهِ الْيُسْرَى سَبْعَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يَغْسِلُ فَرْجَهُ فَنَسِيَ مَرَّةً كَمْ أَفْرَعُ فَسَأَلَنِي فَقُلْتُ لَا أَدْرِي لَقَالَ لَا أَمَّ لَكَ وَمَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَذَرِي ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ يَقْبِضُ عَلَى جِلْدِهِ الْمَاءَ ثُمَّ يَقُولُ هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَطَهَّرُ (رواه ابو داود)۔

اخرجه ابو داود فی السنن ۱۷۱/۱ حدیث رقم ۲۴۶۔

ترجمہ: حضرت شعبہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ جب غسل جنابت کرتے۔ تو پہلے اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر سات مرتبہ پانی ڈالتے تھے پھر اپنی شرم گاہ کو صاف کرتے تھے ایک مرتبہ بھول گئے کہ پانی کتنی مرتبہ ڈالا ہے۔ پھر انہوں نے مجھ سے دریافت کیا۔ میں نے عرض کیا کہ مجھے یاد نہیں کہ کتنی مرتبہ پانی ڈالا ہے۔ انہوں نے فرمایا تمہاری ماں مرے۔ تمہیں یاد رکھنے سے کس شئی نے روک دیا تھا پھر وضو کیا جس طرح نماز کے لئے وضو ہوتا ہے پھر اپنے تمام جسم پر پانی بہایا اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ بھی اسی طرح طہارت حاصل کرتے تھے۔

تشریح: اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی شاگرد اپنے استاذ اور شیخ کے سامنے کوتاہی اور غفلت کرے تو استاذ اس کو ضروری تنبیہ کر سکتا ہے جیسے حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے حضرت شعبہؓ کو تنبیہ فرمائی۔ کہ تم نے پانی ڈالنے کی تعداد کو کیوں یاد نہیں رکھا اس سے معلوم ہوا کہ شاگرد کو اپنے استاذ کے سامنے ہوشیار اور محتاط رہنا چاہئے۔

مسئلہ الحدیث: غسل جنابت کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے ہاتھوں کو دھونے کے سلسلہ میں کوئی خاص تعداد منقول نہیں۔ اس سے پہلے جتنی احادیث گزری ہیں ان میں تعداد کا کوئی ذکر نہیں یا تو وہ روایات اطلاق پر محمول ہیں اور جن روایتوں میں تعداد کا ذکر ہے ان میں دو مرتبہ یا تین مرتبہ کا ذکر ہے سات مرتبہ کا کوئی ذکر نہیں اور اس سے پہلے خود حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے ایک روایت گزری ہے کہ رسول اللہ ﷺ غسل جنابت سے پہلے ہاتھ دھوتے تھے۔ مگر اس میں بھی تعداد کا کوئی ذکر نہیں مگر مذکورہ حدیث میں حضرت شعبہؓ نے حضرت ابن عباسؓ کا یہ عمل ذکر کیا ہے کہ وہ غسل جنابت سے پہلے سات مرتبہ ہاتھوں کو دھوتے تھے۔ بظاہر تعارض کی کیفیت ہے لہذا رفع تعارض کی

صورت یہ ہے کہ مذکورہ حدیث میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو کوئی ایسی صورت پیش آئی ہوگی کہ جس کی وجہ سے انہوں نے ساتھ مرتبہ دھونے کو ضروری سمجھا ہوگا اور رفع تعارض کی دوسری صورت یہ ہے کہ ممکن ہے ابتداء سات مرتبہ دھونے کا حکم ہو اور بعد میں تسبیح والا حکم منسوخ ہو گیا ہو اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کو تسبیح کا علم نہ ہوا ہو اس لئے انہوں نے سات مرتبہ دھویا۔

جماعین کے درمیان غسل نشاط کا ذریعہ ہے

(۱۹/۲۲۲) وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ طَافَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى نِسَائِهِ يَغْتَسِلُ عِنْدَ هَذِهِ وَعِنْدَ

هَذِهِ قَالَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَجْعَلُهُ غُسْلًا وَاحِدًا آخِرًا قَالَ هَلَّا أَزْكِي وَأَطْيَبُ وَأَطْهَرُ۔ (رواہ احمد و ابوداؤد)

آخر جہ احمد فی مسندہ ۸/۶۔ و آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۱۴۹/۱ حدیث رقم ۲۱۹ و آخر جہ ابن ماجہ فی السنن ۱۹۴/۱

حدیث رقم ۵۹۰۔

ترجمہ: حضرت ابورافع سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن اپنی تمام ازواج سے وظیفہ زوجیت ادا کیا اور ہر جماع کے بعد علیحدہ علیحدہ غسل کیا حضرت ابورافع فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول آپ نے آخر میں ایک ہی غسل کیوں نہ کر لیا آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہر جماع کے بعد غسل کرنا اچھی طرح پاک کرنا ہے اور نفس کے لئے نشاط پیدا کرنے والا ہے اور جسم کو صاف کرتا ہے اس حدیث کو امام احمد اور امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ تمام ازواج سے وظیفہ زوجیت ادا کیا اور ہر جماع کے بعد آپ ﷺ نے غسل کیا۔ حضرت ابورافع نے سوال کیا۔ اے اللہ کے رسول! آپ نے آخر میں ایک غسل کیوں نہ کر لیا۔ ہر جماع کے بعد علیحدہ علیحدہ کیوں غسل کیا ہے؟ آپ ﷺ نے اس کے جواب میں تین الفاظ ارشاد فرمائے:

① ازکی۔ ② اطيّب۔ ③ اطهر۔ علامہ طبری نے ان تینوں میں یہ فرق بتایا ہے کہ تطہیر کا لفظ ظاہری مناسبت کی وجہ سے ہے اور دوسرے دونوں لفظ باطنی طہارت کی مناسبت سے ہیں وہ اس طرح کہ تطہیر اخلاق رذیلہ کی تطہیر کے لئے ہے۔ تطہیب اور تزکیہ اچھی عادات اور خصائل کے حصول کے لئے ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ غسل سے برے اخلاق کا ازالہ ہوتا ہے جیسے غصہ وغیرہ اور اچھے اخلاق حاصل ہوتے ہیں جیسے ورع تقویٰ اور حلم وغیرہ۔

تعارض اور اس کا جواب:

اس جگہ ایک تعارض ہے وہ یہ کہ اس سے پہلے حضرت انس کی روایت گزری ہے اس میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ تمام ازواج سے وظیفہ زوجیت ادا کیا اور آخر میں ایک غسل کیا اور حضرت ابورافع کی مذکورہ حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تمام ازواج سے جماع کیا اور ہر جماع کے بعد غسل کیا۔ بظاہر دونوں روایتوں میں تعارض ہے ان دونوں روایتوں میں رفع تعارض بصورت تطبیق ہوگا وہ اس طرح کہ حضرت انس کی روایت بیان جواز اور رخصت پر محمول ہے کہ آپ نے امت کی آسانی کے لئے ایسا کیا کہ تعدد ازواج کی صورت میں تعدد جماع کے بعد آخر میں ایک غسل کر لینا کافی ہے اور حضرت ابورافع کی مذکورہ روایت اولویت اور افضلیت پر محمول ہے کہ تعدد جماع کی صورت میں اولیٰ اور افضل یہ ہے کہ ہر جماع کے بعد غسل کیا جائے۔ کیونکہ اس میں تزکیہ اور طہارت ہے۔

فضل المرأة سے وضو منع ہے

(۲۰/۲۲۳) وَعَنِ الْحَكَمِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَتَوَضَّأَ الرَّجُلُ بِفَضْلِ طَهُورِ الْمَرْأَةِ۔ (رواہ

ابوداؤد وابن ماجہ والترمذی وَ زَادَ أَوْ قَالَ بِسُورِهَا وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ)

أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۱۶۳/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۸۲۔ وَأَخْرَجَ ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ ۱۲۲/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۳۷۳ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۹۲/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۶۴ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مَسْنَدِهِ ۶۶/۵۔

ترجمہ: حضرت حکم بن عمرو سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عورت کے غسل یا وضو کے باقی ماندہ پانی سے مرد کو وضو کرنے سے منع کیا ہے۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد امام ابن ماجہ اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے یہ الفاظ زیادہ نقل کئے ہیں: أَوْ قَالَ بِسُورِهَا یا آپ نے فرمایا کہ عورت کے سور سے نیز امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: اس حدیث میں لفظ سور سے وضو یا غسل سے باقی ماندہ پانی مراد ہے اس کا لغوی معنی جوٹھا ہے یہ معنی اس مقام پر مراد نہیں ہے مطلب یہ ہوگا کہ لفظ اوراوی کے شک کے لئے ہے کہ راوی کو شک ہو گیا کہ آپ ﷺ نے فضل کا لفظ فرمایا یا سور کا لفظ فرمایا مراد دونوں سے ایک ہی ہے۔

تعارض اور دفع تعارض: اس مقام پر بظاہر ایک تعارض ہے وہ یہ کہ مذکورہ حدیث میں عورت کے وضو اور غسل سے بچے ہوئے پانی کے ساتھ طہارت کرنے سے منع کیا گیا ہے اور اس سے پہلے حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت میں ذکر کیا گیا ہے کہ عورت کی طہارت سے بچے ہوئے پانی سے طہارت کرنے کی رخصت اور اجازت ہے اور اسی طرح اس کے مابعد والی روایت سے بھی عدم جواز ثابت ہے بظاہر تعارض ہے۔ علامہ سید جمال الدین صاحب اس تعارض کو ختم کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جن احادیث سے عورت کے وضو یا غسل سے باقی ماندہ پانی کی نفی مذکورہ ہے اس سے مراد نفی تنزیہی ہے اور یہ بھی جواز کا ایک درجہ ہے لہذا کوئی تعارض نہیں ہے۔

غسل خانہ میں پیشاب کرنے سے منع کیا گیا ہے

(۲۱/۲۲۳) وَعَنْ حُمَيْدِ بْنِ حَمِيرٍ قَالَ لَقِيتُ رَجُلًا صَحِبَ النَّبِيَّ ﷺ أَرْبَعَ سِنِينَ كَمَا صَحِبَهُ أَبُو هُرَيْرَةَ

قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تَغْتَسِلَ الْمَرْأَةُ بِفَضْلِ الرَّجُلِ أَوْ يَغْتَسِلَ الرَّجُلُ بِفَضْلِ الْمَرْأَةِ زَادَ مُسَدَّدٌ وَلَيُغْتَسِلَ كُلُّهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ زَادَ أَحْمَدُ فِي أَوَّلِهِ نَهَى أَنْ يَمْتَشِطَ أَحَدُنَا كُلَّ يَوْمٍ أَوْ يَبُولَ فِي مَغْتَسَلٍ۔ (رواہ ابن ماجہ عن عبد اللہ بن سرجس)

أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۱۶۳/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۸۱۔ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۱۲۰/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۳۸۔ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مَسْنَدِهِ ۱۱۰/۴۔

ترجمہ: حضرت حمید حمیری سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک شخص سے ملا جو حضرت ابو ہریرہ کی طرح چار سال تک رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں رہ چکے تھے انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع کیا ہے کہ عورت مرد کے غسل سے بچے ہوئے پانی کے ساتھ غسل کرے۔ یا مرد عورت کے غسل سے بچے ہوئے پانی کے ساتھ غسل کرے اور اس

حدیث میں مسدود راوی نے یہ الفاظ زائد نقل کئے ہیں: وَلْيَغْتَوَّ قَاجِمِيْعًا کہ دونوں ایک ساتھ چلو بھر کر غسل کریں تو جائز ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور امام احمد نے اس حدیث کے شروع میں یہ الفاظ زائد نقل کئے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے روزانہ کنگھی کرنے سے اور غسل خانہ میں پیشاب کرنے سے منع کیا ہے اور امام ابن ماجہ نے یہ روایت حضرت عبداللہ بن مسرجس سے نقل کی ہے۔

تشریح: اس حدیث کا نفس مسئلہ تو وہی ہے جو کہ اس سے پہلے گزر گیا ہے اور مزید اس حدیث میں دو چیزوں سے منع کیا گیا ہے۔ ایک روزانہ کنگھی کرنے سے کیونکہ یہ ان لوگوں کا شعار ہے جن کا مقصد زیب و زینت ہو لہذا سنت کا طریقہ یہ ہے کہ ایک دن کے ناغہ کے ساتھ کنگھی کی جائے۔

دوم غسل خانہ میں پیشاب کرنے سے منع کیا گیا ہے کیونکہ بول فی المختسل سے دس اوس کی بیماری پیدا ہوتی ہے اور یہ عبادت میں حضوری قلب کے لئے مانع ہے لہذا ان دونوں امور سے اجتناب کیا جائے۔

بَابُ أَحْكَامِ الْمِيَاهِ

پانی کے احکام کا بیان

اسلام ایک مکمل ضابطہ حیات ہے اور دستور زندگی ہے اس میں زندگی گزارنے کے متعلق تمام مسائل اور احکام کو ذکر کیا گیا ہے اسی طرح پانی انسان کی ضروریات میں سے ایک اہم ترین ضرورت ہے اور انسان کی بقاء اور ارتقاء کے لئے اس کو انسانی زندگی سے بہت دخل اور تعلق ہے اسی لئے شریعت میں اس کو شرح کے ساتھ بیان کیا گیا ہے مصنف نے ترجمہ الباب میں المیاء کا لفظ ذکر کر کے پانی کے تمام انواع کی طرف اشارہ کر دیا مثلاً بارش کا پانی، کنوؤں کا پانی، نہر کا پانی، سمندر کا پانی، دریا کا پانی، چشموں کا پانی اسلامی احکام کی ترتیب بھی عجیب حکمت پر مبنی ہے مثلاً حکم ہے وضو کے شروع میں ہاتھ دھونے کا اس سے پانی کی کیفیت کا اندازہ ہو جاتا ہے۔ کہ پانی گرم ہے یا ٹھنڈا ہے۔ پھر منہ میں ڈالنے کا حکم ہے اس سے اندازہ ہو جائے گا کہ یہ کیا چیز ہے پھر حکم ہے استنشاق کا اس سے بذریعہ رائحہ اندازہ ہو جائے گا کہ پانی صحیح ہے یا سڑا ہوا اور بدبودار ہے علیٰ ہذا القیاس۔

پانی میں پیشاب نہ کرو

(۱/۲۲۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَتَوَلَّى أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ (متفق علیہ وفی رواۃ لمسلم) قَالَ لَا يَغْتَسِلُ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ وَهُوَ جُنُبٌ قَالُوا كَيْفَ يَقْعَلُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ يَتَنَاوَلُهُ تَنَاوُلًا۔

اخرجه البخاری فی الصحيح ۳۴۶/۱ حدیث رقم ۲۳۹۔ وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۲۳۵/۱ حدیث (۲۸۲-۹۰) وَاخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۵۶/۱ حدیث رقم ۶۹۔ وَاخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ ۱۰۰/۱ حدیث رقم ۶۸۔ وَاخْرَجَ النَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ ۴۶/۱ حدیث وَاخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ فِي السُّنَنِ ۲۰۲/۱ حدیث رقم ۷۳۔ وَاخْرَجَهُ أَحْمَدُ ۳۴۶/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں کوئی کھڑے پانی میں

پیشاب نہ کرے ہو سکتا ہے کہ اس کو پھر اسی سے غسل کرنے کی ضرورت پڑ جائے۔ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ کہ تم میں سے کوئی آدمی کھڑے پانی میں غسل جنابت نہ کرے۔ لوگوں نے کہا اے ابو ہریرہ پھر کس طرح غسل کرے آپ نے فرمایا چلو سے پانی لے کر غسل کرے۔

تشریح اس حدیث میں کھڑے پانی کے اندر پیشاب کرنے سے منع کیا گیا ہے اس سے مراد ماء قلیل ہے کیونکہ ماء قلیل وقوع نجاست سے نجس ہو جاتا ہے بخلاف ماء کثیر کے کہ وہ ماء جاری کے حکم میں ہوتا ہے اور وہ وقوع نجاست سے نجس نہیں ہوتا جب تک کہ اس میں تغیر نہ ہو۔ لہذا اگر تھوڑے پانی میں نجاست گر گئی تو اس سے غسل اور وضو درست نہیں اور اگر ماء کثیر میں نجاست گر گئی تو اس سے غسل اور وضو درست ہے۔

بعض علماء کے نزدیک ماء کثیر میں پیشاب کرنا منع ہے اگرچہ وہ پانی پیشاب سے نجس نہیں ہوتا اس لئے کہ اگر اس میں کوئی آدمی پیشاب کرنے گا تو اس کو دیکھ کر دوسرے لوگ بھی اس میں پیشاب کریں گے جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ سب لوگوں کو اس میں پیشاب کرنے کی عادت ہو جائے گی اور اس قدر کثرت کے ساتھ پیشاب کرنے سے لازماً آہستہ آہستہ اس پانی میں تغیر پیدا ہو جائے گا پانی کے تغیر اور تبدل سے مراد اوصاف ثلاثہ کا تغیر ہے یعنی رنگ، ذائقہ اور بو۔ کیونکہ ان اوصاف کے تغیر سے پانی کی اصل حقیقت اور ماہیت ہی تبدیل ہو جاتی ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہو گیا کہ جب ماء قلیل ہو تو اس صورت میں اس میں پیشاب نہ کرنے کی نہی تحریم پر محمول ہے کیونکہ ماء قلیل وقوع نجاست سے ناپاک ہو جاتا ہے اور ماء کثیر کی صورت میں نہی سے مراد نہی تنزیہی ہوگی۔

اب یہ کہ ماء قلیل اور کثیر سے کیا مراد ہے؟ اس کی وضاحت ان شاء اللہ آئندہ آئے گی اور حدیث میں پانی کے ساتھ جاری کی قید اس لئے لگائی گئی ہے۔ کہ اگر اس میں نجاست گر گئی تو وقوع نجاست سے ناپاک نہیں ہوگا چاہے ماء جاری قلیل ہو یا کثیر۔

اور علماء کے نزدیک یہ تمام تفصیل دن کے ساتھ مقید ہے رات کے وقت مطلقاً پانی میں قضائے حاجت اور پیشاب کرنا منع ہے اس کی علت یہ ہے کہ ندی نالے اور تالاب وغیرہ میں رات کے وقت کھڑے کھڑے اور دیگر جانور ہو سکتے ہیں اور اس وقت پانی میں پیشاب وغیرہ کرنے سے تکلیف اور اذیت کا قوی امکان ہے۔

اس حدیث کے آخری جملہ سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی آدمی جنابت کی حالت میں ہاتھ پانی میں ڈال دے تو اس سے پانی مستعمل نہیں ہو جاتا۔ کہ جو استعمال کرنے کے قابل نہ رہے ہاں البتہ اگر وہ اپنے ہاتھوں کو پانی میں ازالہ حدث کے لئے ڈالے تاکہ ہاتھ نجاست سے پاک ہو جائیں تو اس صورت میں وہ پانی ماء مستعمل ہو جائے گا اور استعمال کے قابل نہیں رہے گا۔

(۲/۴۲۶) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُكَالَ فِي الْمَاءِ الرَّأْسُ۔ (مسلم)

اخرجه مسلم فی الصحيح ۲۳۵/۱ حدیث رقم (۹۴-۲۸۱) وَاُخْرَجَ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۳/۳۵۰۔

ترجمہ حضرت جابر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کھڑے پانی میں پیشاب کرنے سے منع کیا ہے اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح اس حدیث کا مضمون بھی سابقہ حدیث والا ہے کہ کھڑے پانی میں رسول اللہ ﷺ نے پیشاب کرنے سے منع کیا ہے کیونکہ کھڑا پانی ماء قلیل کے حکم میں ہے اور ماء قلیل وقوع نجاست سے نجس ہو جاتا ہے۔

وضو کا پانی برکت کے لئے پینا

(۳/۲۷۷) وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ ذَهَبْتُ بِبِي خَالَتِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنَ أُخْتِي وَجِعَ فَمَسَحَ رَأْسِي وَدَعَا لِي بِالْبُرْكَ ثُمَّ تَوَضَّأَ فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ ثُمَّ قُمْتُ خَلْفَ ظَهْرِهِ فَنَظَرْتُ إِلَى خَاتَمِ النُّبُوَّةِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ مِثْلَ زُرِّ الْحَجَلَةِ (متفق عليه)

أعرجه البخاری فی صحیحہ ۲۹۶/۱ حدیث رقم ۱۹۰۔

حضرت سائب بن یزید سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میری خالہ مجھے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے کر حاضر ہوئیں۔ اور عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ یہ میرا بھانجا بیمار ہے چنانچہ آپ ﷺ نے اپنا ہاتھ مبارک میرے سر پر پھیرا اور میرے لئے برکت کی دعاء کی۔ پھر آپ ﷺ نے وضو کیا اور میں نے آپ کے وضو کا پانی پی لیا اس کے بعد میں آپ کی پشت کے پیچھے کھڑا ہوا اور مہر نبوت کو دیکھنے لگا۔ جو آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان تھی اور دہن کے پلنگ کی گھنڈی کی طرح چمک رہی تھی۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: حضرت سائب فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کیا اور میں نے آپ کے وضو کا پانی پی لیا حصول برکت کے لئے۔ اس حدیث میں وضو کے پانی کی مراد میں دو احتمال ہیں ایک احتمال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے وضو کرنے کے بعد جو پانی برتن میں باقی بچ گیا تھا حضرت سائب نے اس کو حصول برکت کے لئے پی لیا تھا دوسرا احتمال یہ ہے کہ جب پانی رسول اللہ ﷺ کے وضو کے دوران آپ کے اعضاء سے منسلک ہو کر گرتا تھا حضرت سائب اس کو حصول برکت کے لئے پی لیتے تھے۔

مہر نبوت: اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو جب نبوت اور رسالت کے منصب سے سرفراز کیا تو آپ کی حقانیت اور صداقت کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بطور حجت اور برہان کے آپ کو بہت سے معجزات سے نوازا گیا ان معجزات میں سے ایک بڑا معجزہ مہر نبوت ہے۔ حضرت سائب بن یزید اس حدیث میں اسی مہر نبوت کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ وہ مہر نبوت دہن کے پلنگ کی گھنڈی کی طرح روشن اور چمکدار تھی۔

اور اس کو مہر نبوت اس لئے کہا گیا ہے کہ سابقہ انبیاء کرام رسول اللہ ﷺ کی بعثت کے قبل آپ ﷺ کی نبوت اور رسالت کی خبر دیتے تھے اور ان کی کتابوں میں بذریعہ وحی اس خبر کا تذکرہ موجود تھا اور اس کی نشانی یہ بتائی گئی تھی کہ آپ ﷺ کے دونوں کندھوں کے درمیان مہر نبوت ہوگی۔ چنانچہ جب آپ کی بعثت ہوئی تو اسی مہر نبوت سے آپ ﷺ کی معرفت اور تصدیق ہوئی کہ آپ ﷺ نبی آخر الزمان اور خاتم النبیین ہیں اور آپ ہی کے متعلق سابقہ کتابوں میں خبر دی گئی ہے چنانچہ مہر نبوت اس کی علامت اور دلیل قرار دی گئی۔

اس کے علاوہ بھی علماء نے اس کی وجوہات بتائی ہیں مگر طوالت کے خوف سے ترک کیا جاتا ہے اس مہر نبوت کے متعلق منقول ہے کہ اس کے اندرونی حصہ میں۔ وحدہ لا شریک۔ کے الفاظ لکھے ہوئے تھے اور اس کے ظاہری حصہ پر یہ الفاظ مرقوم تھے۔ توجہ حیث ما کنت فانک منصور۔ کہ آپ ﷺ جس طرف متوجہ ہوں گے ہماری مدد آپ کے ساتھ ہے۔

مہر نبوت کے ظاہر ہونے کے وقت میں علماء کرام کا اختلاف ہے بعض علماء کے نزدیک شرح صدر کے بعد مہر نبوت ظاہر ہوئی اور بعض علماء کرام کے نزدیک پیدائش کے فوراً بعد ظاہر ہوئی اور بعض علماء کے نزدیک آپ کی تخلیق مہر نبوت کے ساتھ ہوئی تھی۔

قلتین کا مسئلہ

(۴/۲۲۷) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمَاءِ يَكُونُ فِي الْفَلَاةِ مِنَ الْأَرْضِ وَمَا يُنْبِئُهُ مِنَ الدَّوَابِّ وَالسَّبَاعِ فَقَالَ إِذَا كَانَ الْمَاءُ قَلْتَيْنِ لَمْ يَحْمِلِ الْخَبَثَ۔

(رواہ احمد و ابو داود و الترمذی و النسائی و الدارمی و ابن ماجہ و فی اخری لابی داود فَإِنَّهُ لَا يَنْجَسُ)

اخرجه احمد فی مسنده ۲۷/۲۔ و اخرجہ ابو داود فی السنن ۵۱/۱۔ حدیث رقم ۶۳۔ و اخرجہ الترمذی فی السنن ۹۷/۱۔ حدیث رقم ۶۷۔ و اخرجہ النسائی فی السنن ۶۱/۱۔ حدیث رقم ۵۲۔ عن عمر ابن ابيہ۔ و اخرجہ الدارمی فی السنن ۲۰۲/۱۔ حدیث رقم ۷۳۲۔ و اخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۱۷۲/۱۔ حدیث رقم ۵۱۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے اس پانی کے متعلق دریافت کیا گیا جو جنگل میں زمین پر جمع ہوتا ہے اور اکثر اس پر جانور اور درندے آتے جاتے ہیں اور اس میں پیشاب بھی کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا اگر وہ پانی دو مشکوں کے برابر ہو تو پانی وقوع نجاست سے نجس نہیں ہوتا اس حدیث کو امام احمد، امام ابو داود، امام ترمذی، امام نسائی، امام دارمی، امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابو داود کی ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے۔ فانہ لا ینجس۔ کہ وہ پانی ناپاک نہیں ہوتا۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب پانی قلتین ہو تو نجس نہیں ہوتا قلتین تشبیہ ہے قلة کا۔ قلة اس مشک کو کہتے ہیں جس میں تقریباً اڑھائی مشک پانی سما جاتا ہو۔ اس حساب سے دو مشکوں کا پانی تقریباً پانچ مشکوں کے برابر ہوگا اور دو مشکوں کے پانی کا وزن تقریباً سوا چھ من کے قریب ہوتا ہے۔ اس حدیث سے استدلال کر کے حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر پانی دو مشکوں کے برابر ہو اور اس میں گندگی گر جائے۔ تو وہ پانی نجس نہیں ہوتا جب تک کہ اوصاف ثلاثہ کا تغیر اور تبدل نہ ہو اور اوصاف ثلاثہ سے مراد رنگ، ذائقہ اور بو ہیں۔

حدیث قلتین کی تحقیق: حدیث قلتین کے بارے میں علماء کا بہت زیادہ اختلاف اور اس میں کلام ہے کہ فن حدیث کے اعتبار سے اس کا کیا حکم ہے۔ کیا یہ حدیث صحیح ہے یا ضعیف ہے۔

چنانچہ سفر السعاده کے مصنف جو کہ عظمت اور جلالت شان میں اپنی مثال آپ ہیں وہ فرماتے ہیں کہ بعض علماء کے نزدیک حدیث قلتین صحیح ہے اور بعض علماء کے نزدیک حدیث قلتین صحیح نہیں ہے اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اجماع صحابہ کے خلاف ہے۔ وہ اس طرح کہ ایک مرتبہ زم زم کے کنوئیں میں ایک حبشی گر گیا تھا تو حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے حکم سے کنوئیں کا تمام پانی نکال دیا گیا تھا اور یہ فیصلہ اکثر صحابہ کرام کی موجودگی میں ہوا تھا کسی نے اس پر انکار نہیں کیا تھا اور بعض علماء کے نزدیک وقوع نجاست کے مسئلہ میں احناف اور شوافع کے نزدیک کوئی ایسی حدیث معلوم نہیں ہو سکی کہ جس کے اندر پانی کی کوئی خاص حد اور مقدار مقرر اور بیان کر دی گئی ہو کہ اگر پانی کی اتنی مقدار میں کوئی نجاست گر جائے تو وہ ناپاک نہیں ہوگا۔

قول امام طحاویؒ: حضرت امام طحاویؒ جو کہ حنفی مسلک رکھتے ہیں اور فن حدیث کے جلیل القدر امام مشہور ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ حدیث قلتین اگرچہ صحیح ہے۔ مگر اس کے باوجود یہ ہمارے نزدیک معمول بہا نہیں ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ اس حدیث میں پانی کی مقدار دو قلة بتائی گئی ہے اور قلة کے معانی متعدد ہیں اس کا ایک معنی ہے مقلہ۔ دوسرا معنی مشک ہے۔ تیسرا معنی ہے رأس الجبل یعنی

پہاڑ کی چوٹی۔ چوتھا معنی ہے قامتہ الرجل۔ لہذا جب تک یقین نہ ہو اور دلیل سے ثابت نہ ہو جائے کہ قلعہ سے کیا مراد ہے تو اس پر عمل کیے ہو سکتا ہے۔

خلاصہ کلام: حاصل کلام یہ ہے کہ جو علماء کرام حدیث کے صرف ظاہری الفاظ کا اعتبار کرتے ہیں ان کے نزدیک مسئلہ یہ ہے کہ وقوع نجاست سے پانی مطلقاً نجس نہیں ہوتا۔ چاہے پانی کثیر ہو یا قلیل ہو جاری ہو یا جاری نہ ہو۔ اوصاف ثلاثہ کا تغیر ہو یا نہ ہو ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے ان الماء طہور لا ینجسہ شیء۔ کہ پانی پاک ہے کوئی چیز اس کو ناپاک نہیں کر سکتی۔ ان کے علاوہ دیگر علماء اور محدثین کا مسلک یہ ہے کہ اگر پانی کثیر ہوگا تو وقوع نجاست سے نجس نہیں ہوگا اور اگر پانی قلیل ہو تو وقوع نجاست سے نجس ہو جائے گا۔

ماء کثیر اور قلیل کی حد: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ ماء کثیر اور قلیل کی حد کیا ہے حضرت امام مالکؒ کے نزدیک اگر پانی میں نجاست گرنے سے اوصاف ثلاثہ کا تغیر نہ ہو تو وہ ماء کثیر ہے اور اگر اوصاف ثلاثہ کا تغیر ہو جائے تو وہ ماء قلیل ہے۔ حضرت امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک جو پانی اس حدیث کے مطابق دو مشکوں کے برابر ہو تو وہ ماء کثیر ہوگا اور جو پانی دو مشکوں سے کم ہو تو وہ ماء قلیل ہوگا۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر پانی کی اتنی مقدار ہے کہ اگر ایک کنارے سے پانی کو حرکت دی جائے تو دوسرا کنارہ حرکت نہ کرے تو وہ ماء کثیر ہے اور اگر دوسرا کنارہ حرکت کرے تو وہ قلیل ہے۔ اور بعض متاخرین احناف کے نزدیک وہ درودہ ہو تو ماء کثیر ہے۔ یعنی اتنا بڑا حوض اور تالاب ہو کہ جو دس ذراع لمبائی و چوڑائی اور اتنا گہرا ہو کہ اگر چلو بھر کر پانی لیا جائے تو زمین ظاہر نہ ہو۔ چنانچہ ایسے حوض اور تالاب میں اگر نجاست گر جائے تو وہ نظر نہیں آتی۔ جس کنارے سے چاہے وضو کر سکتا ہے اور اگر ایسے حوض میں اتنی نجاست گر جائے کہ وقوع نجاست سے اوصاف ثلاثہ کا تغیر ہو جائے تو پھر یہ پانی ناپاک ہو جائے گا اور اگر حوض کی شکل یہ ہو کہ وہ بیس ذراع طویل ہو اور چوڑائی پانچ ذراع ہو۔ یا طول پچیس ذراع ہو اور عرض چار ذراع ہو تو یہ بھی درودہ کے حکم میں ہوگا۔

حدیث پیر بضاعہ

(۵/۴۲۹) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اتَّوَضَّأُ مِنْ بَثْرٍ بَضَاعَةٌ وَهِيَ بَثْرٌ يُلْقَى فِيهَا الْحَيْضُ وَلَحُومُ الْكِلَابِ وَالنَّتْنُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْمَاءَ طَهُورٌ لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ.

(رواہ احمد و الترمذی و ابوداؤد و النسائی)

اخرجه احمد فی مسنده ۱/۳ و اخرجه الترمذی فی السنن ۱/۹۵ حدیث رقم ۶۶۔ وقال حدیث حسن۔ و اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱/۵۳ حدیث رقم ۶۶۔ و النسائی فی السنن ۱/۱۷۴ حدیث رقم ۳۲۶۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ ہم پیر بضاعہ کے کنوئیں سے وضو کر سکتے ہیں جب کہ اس کنوئیں میں حیض کے خون سے آلود کپڑے کتوں کے گوشت اور اس کے علاوہ نجاست ڈالی جاتی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس کنوئیں کا پانی پاک ہے۔ اس کو کوئی چیز ناپاک نہیں کر سکتی۔ اس حدیث کو امام احمد، امام ترمذی، امام ابوداؤد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: پیر بضاعہ مدینہ منورہ میں ایک کنوئیں کا نام ہے اور وہ ایک نشیبی جگہ میں واقع تھا بارش سے سیلابی نالے اس میں آ کر

گرتے تھے اور اس پانی میں غلاظت آتی تھی مگر اس حدیث میں سائل کے سوال سے کچھ اس بات کا اندازہ ہوتا ہے کہ لوگ خود اس میں نجاست ڈالتے تھے حالانکہ یہ درست نہیں ہے کیونکہ اس قسم کے غلط کام کا ارتکاب تو عام انسان بھی نہیں کر سکتا چہ جائیکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ایسی غیر شرعی اور غیر اخلاقی چیز کا ارتکاب کریں۔

یہ کنواں بہت زیادہ پانی والا تھا اور چشمہ دار تھا اور جاری تھا جو گندگی اس میں گر جاتی تو بہہ کر آگے چلی جاتی تھی اور بعض علماء کی تحقیق کے مطابق یہ کنواں نہر جاری کی طرح تھا اور اس کا پانی ایک باغ میں بہتا تھا جب رسول اللہ ﷺ سے اس کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اس کا پانی پاک ہے تو گویا آپ نے ماء کثیر والا جواب دیا کہ جو پانی جاری ہو تو ماء کثیر ہوتا ہے اور ماء کثیر کا یہی حکم ہے۔

اس حدیث میں: اِنَّ الْمَاءَ طَهُورٌ لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ کے عموم سے یہ مراد ہرگز نہیں ہے کہ وقوع نجاست سے کوئی پانی نجس نہیں ہوتا چاہے وہ کثیر ہو یا قلیل بلکہ یہ حکم ماء کثیر کا ہے کہ وہ وقوع نجاست سے نجس نہیں ہوتا ماء قلیل کا یہ حکم نہیں ہے اور احناف کے نزدیک چشمہ دار کنواں ماء جاری کے حکم میں ہوتا ہے۔ اس کا وہی حکم ہوگا جو کہ ماء جاری کا ہے۔

سمندر کے پانی اور میتہ کا حکم

(۶/۴۳۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اِنَّا نَرَكِبُ الْبَحْرَ وَنَحْمِلُ مَعَنَا الْقَلِيلَ مِنَ الْمَاءِ فَاِنْ تَوَضَّأْنَا بِهِ عَطِشْنَا اَفَتَوَضَّأُ بِمَاءِ الْبَحْرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُوَ الطَّهُورُ مَاوُهُ وَالْحِلُّ مَيْتَتُهُ۔ (رواه مالك والترمذی وابوداؤد والنسائی وابن ماجه والدارمی)

أخرجه مالك في الموطأ ۲۲/۱ كتاب الطهارة ۱۲۔ والترمذی في السنن ۱۰۰/۱ حديث ۶۹ وقال حسن صحيح وأخرجه النسائی في السنن ۵۰/۱ حديث رقم ۵۹ وأخرجه ابن ماجه في السنن ۱۳۶/۱ حديث رقم ۳۸۶۔ وأخرجه الدارمی في السنن ۲۰۱/۱ حديث رقم ۷۲۹۔ وأخرجه أيضاً ابوداؤد في السنن ۶۴/۱ حديث رقم ۸۳۔ وأحمد في مسنده ۳۶۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا۔ اے اللہ کے رسول ﷺ ہم لوگ سمندر میں سفر کرتے ہیں اور مٹھا پانی ہمارے پاس تھوڑا ہوتا ہے۔ اگر ہم اس پانی کے ساتھ وضو کریں تو پھر ہم پیاسے رہ جائیں گے۔ تو کیا سمندر کے پانی کے ساتھ وضو کر سکتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا سمندر کا پانی پاک ہے اور اس کا میتہ حلال ہے۔ اس حدیث کو امام مالک، امام ترمذی، امام ابوداؤد، امام نسائی، امام ابن ماجہ اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ سے سمندر کے پانی کے بارے میں سوال کیا گیا کیا یہ پاک ہے یا نہیں؟ منشا سوال یہ ہے کہ سمندر میں بڑے بڑے جانور مرتے ہیں اور وہ نجس ہوتے ہیں کیا پانی اس سے نجس ہو جائے گا آپ ﷺ نے فرمایا کہ سمندر کا پانی پاک ہے کیونکہ یہ ماء کثیر ہے اور ماء کثیر وقوع نجاست سے نجس نہیں ہوتا۔ مَیْتَتُهُ: میتہ اس مراد جانور کو کہتے ہیں کہ جس کو شرعی طریقہ کے مطابق ذبح نہ کیا جائے اور خود بخود مر جائے اور اس حدیث میں میتہ سے مراد مچھلی ہے۔ کیونکہ اس کو ذبح نہیں کیا جاتا۔ اس کو شکار کرنا اور پانی سے نکالنا ہی ذبح کے مترادف ہے ہاں البتہ جو مچھلی خود بخود پانی میں مر جائے اور پانی کے اوپر آ جائے وہ حلال نہیں ہے دریائی جانوروں میں سے مچھلی بالاتفاق حلال ہے اور دیگر جانوروں کے بارے میں اختلاف ہے۔ تفصیل فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے۔

نبیز تمر سے وضو کا حکم

(۷/۲۳۱) وَعَنْ أَبِي زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهُ لَيْلَةُ الْجَنِّ مَا فِي إِذَا وَتَكَ قَالَ قُلْتُ نَبِيُّ قَالَ تَمْرَةٌ طَيِّبَةٌ وَمَاءٌ طَهُورٌ (رواه ابو داود وزاد احمد والترمذی فتوضاً منه وقال الترمذی وابو زيد مجهول وصح عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال لم اكن ليلة الجن مع رسول الله ﷺ - (رواه مسلم) أخرجه ابو داود في السنن ۶۶/۱ - حديث ۸۴ - وأحمد في مسنده ۴۵۰/۱ وأخرجه الترمذی في السنن ۱۴۷/۱ - حديث رقم ۸۸ واللفظ له - وأخرجه ابن ماجه في السنن بالفاظ متقاربة ۱۳۵/۱ - حديث رقم ۳۸۴ -

ترجمہ: حضرت ابو زید حضرت عبد اللہ بن مسعود سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے لیلۃ الجن کے واقعہ میں پوچھا تھا تمہاری چھاگل میں کیا ہے حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں میں نے کہا کہ نبیز تمر ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کھجوریں پاک ہیں اور پانی پاک کرنے والا ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور امام احمد اور امام ترمذی نے یہ الفاظ زیادہ نقل کئے ہیں: فتوضاً منه کہ آپ نے اس سے وضو کیا اور امام ترمذی نے یہ بھی فرمایا ہے کہ ابو زید راوی مجهول ہے ہاں البتہ حضرت علقمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے یہ روایت صحیح طور پر نقل کرتے ہیں۔ کہ عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ میں لیلۃ الجن میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نہ تھا۔

تشریح: لیلۃ الجن ایک خاص واقعہ کی طرف اشارہ ہے کہ جب جنات کی ایک جماعت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ نے ان کو اسلام کی دعوت دیتے ہوئے ان کے سامنے قرآن کریم کی تلاوت کی۔ اس کے بعد وہ جنات کی جماعت اپنی قوم میں گئی اور ان کو اسلام کی دعوت دی اور قرآنی تعلیمات سے انہیں آگاہ کیا اسی واقعہ کو سورۃ الجن میں بیان کیا گیا ہے اور یہ واقعہ وادی مظلہ میں پیش آیا تھا۔

نبیز تمر:

نبیز تمر کی تین قسمیں ہیں:

① کھجوریں پانی میں ڈالی جائیں حلاوت بھی نہ آئے اور نقصان فی السیلان بھی نہ ہو۔

② کھجوریں پانی میں ڈالی جائیں حلاوت آجائے اور نقصان فی السیلان نہ ہو۔

③ کھجوریں پانی میں ڈالی جائیں حلاوت بھی آجائے اور نقصان فی السیلان بھی ہو جائے۔

نمبر اسے بالاتفاق وضو جائز ہے اور نمبر ۳ سے بالاتفاق وضو جائز نہیں ہے اور نمبر ۲ میں اختلاف ہے کہ اس سے وضو کرنا جائز ہے یا نہیں حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس سے وضو جائز ہے۔ اس کی موجودگی میں تیمم جائز نہیں ہوگا اور امام صاحب کا استدلال اسی حدیث سے ہے۔ کیونکہ اس میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نبیز تمر سے وضو کیا ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک اس سے وضو جائز نہیں ہے اور یہ حدیث امام شافعیؒ کے مسلک کے خلاف ہے اس لئے امام شافعیؒ نے اس پر دو اعتراض کیے ہیں۔

اعتراض نمبر ۱: اس حدیث میں ابو زید راوی مجهول ہے اور مجهول راوی کی روایت ضعیف ہوتی ہے اور ضعیف روایت سے استدلال کرنا اور اس پر کسی مسلک کی بنیاد قائم کرنا درست نہیں لہذا اس سے استدلال کرنے نبیز تمر سے وضو کو جائز قرار دینا درست نہیں ہے۔

جواب: ابو زید راوی کی جہالت سے کوئی فرق نہیں پڑتا وہ اس طرح کہ ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ ابو زید کی جہالت سے کیا مراد

ہے جہالت ذات مراد ہے یا کہ جہالت صفت مراد ہے اگر جہالت ذات مراد ہو تو یہ درست نہیں کیونکہ وہ مجہول الذات نہیں بلکہ معلوم الذات ہے وہ اس طرح کہ ابو یزید عمرو بن حریش کا غلام تھا اور راشد بن کیسان اور ابوروق نے ان سے روایت کی ہے اور اصول حدیث کا یہ ضابطہ ہے کہ جب کسی سے دو ثقہ راوی روایت کریں تو وہ ذات کے اعتبار سے مجہول نہیں رہتا بلکہ معلوم الذات ہو جاتا ہے اور اگر جہالت سے مراد جہالت صفت ہو کہ معلوم نہیں کہ ابو یزید ثقہ راوی ہے یا غیر ثقہ ہے تو یہ بھی درست نہیں کیونکہ اس کے چودہ متابعات موجود ہیں اور جس کے کثیر تعداد میں متابعات ہوں وہ ثقہ راوی ہوتا ہے۔

اعتراض نمبر ۲: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ لیلة الجن کے واقعہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نہ تھے اور اس پر دلیل یہ ہے کہ حضرت علقمہ سے صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے سوال کیا گیا۔ کیا لیلة الجن کے واقعہ میں تم میں سے کوئی رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا انہوں نے جواب میں فرمایا کہ ہم میں سے کوئی آپ ﷺ کے ہمراہ نہ تھا۔ تو پھر نبیز تمر سے وضو کرنے کا واقعہ کس طرح صحیح ہو سکتا ہے؟

جواب نمبر ۱: ترمذی جلد ثانی میں تصریح ہے ابواب الامثال میں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ لیلة الجن کے واقعہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے اور امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔

جواب نمبر ۲: آ کام المرجان میں مذکور ہے کہ لیلة الجن کا واقعہ چھ مرتبہ پیش آیا ہے۔ تین واقعات میں عبداللہ بن مسعودؓ ساتھ تھے اور تین واقعات میں ساتھ نہ تھے اور۔ لَمْ اَكُنْ لَيْلَةَ الْجَنِّ۔ کی نفی صرف تین واقعات سے متعلق ہے نہ کہ مطلقاً۔

جواب نمبر ۳: اس سفر کے دو حصے تھے ایک حصہ گھر سے لے کر جنگل تک دوسرا حصہ جنگل سے لے کر جنات کی وادی تک پہلے حصے میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ساتھ تھے جنگل میں پہنچ کر آپ کو لے کر حصار میں بٹھلادیا گیا اور خود رسول اللہ ﷺ جنات کے پاس تشریف لے گئے اور نبیز تمر سے وضو کا واقعہ پہلے سفر میں پیش آیا ہے اور معیت کی نفی دوسرے سفر کے حصہ کے اعتبار سے ہے۔ لہذا کوئی تعارض اور حکاں نہیں ہے۔

سورہ کا حکم

(۸/۴۳۲) وَعَنْ كُبْشَةَ بِنْتِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَكَانَتْ تَحْتَ ابْنِ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ أَبَا قَتَادَةَ دَخَلَ عَلَيْهَا فَسَكَبَتْ لَهُ وَطْوءًا فَجَاءَتْ هِرَّةٌ تَشْرَبُ مِنْهُ فَاصْغَى لَهَا إِلَّا نَاءَ حَتَّى شَرِبَتْ قَالَتْ كُبْشَةُ فَرَأَيْتُ أَنْظُرَ إِلَيْهِ فَقَالَ اتَّعَجِبِينَ يَا ابْنَةَ أَخِي قَالَتْ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّهَا لَيْسَتْ بِنَجَسٍ إِنَّهَا مِنَ الطَّوَاهِينِ عَلَيْكُمْ أَوْ الطَّوَاهَاتِ۔ (رواه مالك واحمد والترمذي وابوداود والنسائي وابن ماجه والدارمي)

اخرجه مالك في الموطأ ۲۲/۱ حديث رقم ۱۳ من كتاب الطهارة۔ وخرجه احمد في مسنده ۳۰۳/۵۔ وخرجه الترمذي في السنن ۱۵۳/۱ حديث رقم ۹۲ وقال حسن صحيح وخرجه ابوداود في السنن ۶۰/۱ حديث رقم ۷۵۔ وخرجه النسائي ۵۵/۱ حديث رقم ۶۸۔ وخرجه ابن ماجه في السنن ۱۳۱/۱ حديث رقم ۳۶۷۔ وخرجه الدارمي في السنن ۲۰۳/۱ حديث رقم ۷۳۶۔ وخرجه الشافعي في مسنده ص ۹۔

ترجمہ: حضرت کبشہ بنت کعب بن مالک جو کہ حضرت ابوقتادہ کے بیٹے کی بیوی تھیں ان سے روایت ہے کہ ایک دن حضرت ابوقتادہ ان کے ہاں تشریف لائے اور میں نے ان کے وضو کے لئے ایک برتن میں پانی ڈالا اور رکھ دیا۔ ایک بلی

آکر اس میں سے پانی پینے لگی۔ حضرت ابوقنادہ نے برتن کو اس کی طرف جھکا دیا۔ چنانچہ بلی نے پانی پی لیا۔ کبشہ فرماتی ہیں کہ جب حضرت ابوقنادہ نے مجھے دیکھا کہ میں تعجب سے ان کی طرف دیکھ رہی ہوں۔ تو انہوں نے کہا اے میری بھتیجی! کیا تمہیں اس پر تعجب ہو رہا ہے میں نے کہا جی ہاں۔ حضرت ابوقنادہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ بلیاں نجس نہیں ہیں کیونکہ یہ بار بار تمہارے پاس آتی جاتی ہیں۔ یا یہ فرمایا کہ آنے جانے والیوں میں سے ہیں۔ اس حدیث کو امام مالک، امام احمد، امام ترمذی، امام ابوداؤد، امام نسائی، امام ابن ماجہ اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں سورہ ہرہ کا مسئلہ بیان کیا گیا ہے حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک سورہ ہرہ نجس نہیں بلکہ پاک ہے اور حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک سورہ ہرہ مکروہ تنزیہی ہے مراد یہ ہے کہ اگر سورہ ہرہ کے علاوہ اور پانی نہ ملے تو اس کے ساتھ وضو کرنا جائز ہے اس پانی کے ہوتے ہوئے تیمم نہیں کیا جائے گا اور اگر سورہ ہرہ کے علاوہ اور پانی موجود ہو۔ اس کے باوجود سورہ ہرہ کے ساتھ وضو کر لیا تو وضو تو جائز ہے مگر مکروہ ہے۔

سورہ ہرہ کے مکروہ ہونے کی وجہ: امام صاحب کے نزدیک سورہ ہرہ کے مکروہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ایک دوسری حدیث میں ہرہ کو سب سے یعنی درندہ کہا گیا ہے اور درندہ نجس ہوتا ہے لہذا اس کا سورہ بھی ناپاک ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ سورہ ہرہ ناپاک ہے اور مذکورہ حدیث اس کے بالکل برعکس ہے اس سے معلوم ہوا کہ سورہ ہرہ پاک ہے بظاہر دونوں حدیثیں متعارض ہیں لہذا ان دونوں حدیثوں سے ایسا حکم اخذ کیا جائے گا جو دونوں کے لئے جامع ہو۔ لہذا اس کی یہی صورت ہے۔ کہ جس حدیث میں بلی کو درندہ کہا گیا ہے جس سے اسکی نجاست معلوم ہوتی ہے وہ اپنی جگہ صحیح اور درست ہے اور مذکورہ حدیث کی وجہ سے سورہ ہرہ نجس تو نہیں البتہ مکروہ ضرور ہے۔

اشکال اور اس کا حل: اشکال یہ ہے کہ حضرت ابوقنادہ نے کبشہ کو اپنی بھتیجی کہا ہے حالانکہ کبشہ ان کی بھتیجی نہ تھیں۔ اس کی کیا وجہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اہل عرب کا دستور تھا کہ اگر کوئی آدمی اپنی عمر سے چھوٹے کو مخاطب کرتا تو مرد ہونے کی صورت میں ابن الاخ۔ یا ابن العم وغیرہ کہا جاتا تھا اور عورت ہونے کی صورت میں بنت الاخ وغیرہ سے خطاب کیا جاتا تھا۔ اسی محاورہ استعمال کے مطابق حضرت ابوقنادہ نے کبشہ کو بھتیجی کہا ہے۔ الطَّوَائِفِینَ عَلَیْکُمْ اَوْ الطَّوَائِفَاتِ۔ اس حدیث میں طوائفین اور طوائفات دونوں لفظ ذکر کیے گئے ہیں طوائفین کا اطلاق مذکر پر ہوتا ہے اور طوائفات کا اطلاق مؤنث پر ہوتا ہے۔ اس مقام پر یہ دونوں لفظ خادم کے معنی میں استعمال ہوئے ہیں۔ مطلب یہ ہوگا کہ بلیاں تمہاری خدام ہیں۔ کیونکہ بلی انسان کی مختلف طریقوں سے خدمت کرتی ہے اور انسان کے آرام، راحت اور سکون کے بعض امور میں بہت معاون ثابت ہوتی ہے ایک یہ کہ موذی چیزوں کو مار دیتی ہے مثلاً چوہا اور سانپ وغیرہ یا ان کو خادم اس لئے کہا گیا ہے کہ جس طرح خادم کی خبر گیری باعث اجر اور ثواب ہے اسی طرح اس کی خبر گیری باعث اجر اور ثواب ہے اور یا ان کو طوائفین اور طوائفات سے اس لئے تعبیر کیا گیا ہے کہ اس لفظ کا معنی ہے بار بار کثرت سے چکر لگانا اور آنا جانا اور بلی بھی بار بار کثرت سے گھر میں آتی جاتی ہے۔ اگر اس کے جوٹھے کو نجس قرار دیا جائے تو بہت خرچ لازم آئے گا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بلی کا جوٹھا استعمال کیا

(۹/۴۳۳) وَعَنْ دَاوُدَ بْنِ صَالِحٍ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أُمِّهِ أَنَّ مَوْلَاتَهَا أَرْسَلَتْهَا بِهَرِيرَةٍ إِلَى عَائِشَةَ قَالَتْ فَوَجَدَتْهَا تُصَلِّيُ فَاشارَتْ إِلَيَّ أَنْ ضَعِيفَهَا فَجَاءَتْ هِرَّةٌ فَلَاكَلْتُ مِنْهَا فَلَمَّا انْصَرَفَتْ عَائِشَةُ مِنْ صَلَاتِهَا أَكَلْتُ مِنْ حَيْثُ أَكَلَتِ الْهِرَّةُ فَقَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّهَا لَيْسَتْ بِنَجَسٍ إِنَّهَا مِنَ الطَّوَائِفِینَ عَلَیْکُمْ وَلِئَنِّي

رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ بِفَضْلِهَا - (رواه ابو داود)

آخر جہ ابو داود فی السنن ۶۱/۱ حدیث رقم ۷۶۔

ترجمہ: حضرت داؤد بن صالحؒ اپنی والدہ ماجدہ سے نقل کرتے ہیں کہ ایک دن ان کی آزاد کنندہ مالکہ نے ہریرہ دے کر حضرت عائشہؓ کی خدمت عالیہ میں بھیجا۔ ان کی والدہ فرماتی ہیں کہ میں نے وہاں پہنچ کر دیکھا کہ حضرت عائشہؓ نماز پڑھ رہی ہیں۔ حضرت عائشہؓ نے اشارہ کیا کہ وہاں رکھ دو۔ چنانچہ میں نے ہریرہ کا برتن رکھ دیا۔ اتنے میں ایک بلی آئی اور اس نے اس میں سے کھانا شروع کر دیا۔ حضرت عائشہؓ جب نماز سے فارغ ہوئیں۔ تو ہریرہ کو بلی نے جہاں سے کھایا تھا۔ وہاں ہی سے انہوں نے بھی کھایا۔ پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ بلی نجس نہیں ہے اور وہ تمہارے پاس کثرت سے آنے جانے والوں میں سے ہے اور میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو سورہ ہرہ سے وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ سورہ ہرہ نجس نہیں ہے۔ مذکورہ واقعہ سے اچھی طرح یہ بات واضح ہو جاتی ہے۔

اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ جب داؤد کی والدہ حضرت عائشہؓ کے پاس ہریرہ لے کر پہنچیں۔ تو ام المؤمنین نماز پڑھنے میں مشغول تھیں۔ اس لئے انہوں نے اپنے سر یا ہاتھ سے اشارہ کیا کہ وہاں رکھ دو۔ اس سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہوا کہ نماز میں معمولی اشارہ کیا جاسکتا ہے یہ نماز کے لئے مغل نہیں ہے۔ کیونکہ یہ عمل قلیل ہے اور عمل قلیل نماز کے لئے مغل نہیں بلکہ عمل کثیر ہو تو وہ مفسد صلوٰۃ ہے اسی طرح گفتگو فی الصلوٰۃ بھی مفسد صلوٰۃ ہے اور اس حدیث میں یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خود بھی سورہ ہرہ سے وضو کیا ہے اور یہ حدیث حضرت امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کی مؤید ہے اور اپنے ظاہر پر محمول ہے کسی تاویل کی ضرورت نہیں ہے اور آپ کا یہ فعل امت کے لئے آسانی، رخصت اور بیان جواز پر محمول ہے البتہ جو حضرات سورہ ہرہ کے نجس ہونے کے قائل ہیں ان کو اس میں تاویل کرنے کی ضرورت ہے جیسے حضرت امام شافعیؒ وغیرہ اور اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ بلی کو گھر میں پالنا جائز ہے۔

وحشی جانوروں کے جوٹھے کا حکم

(۱۰/۴۳۴) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ أَيْتُ تَوَضَّأُ بِمَا أَفْضَلَتِ الْجُمُورُ قَالَ نَعَمْ وَبِمَا أَفْضَلَتْ السِّبَاعُ كُلُّهَا - (رواه فی شرح السنۃ)

رواہ الشافعی فی مسنده ص ۸۔ شرح السنۃ ۷۱/۲ حدیث رقم ۲۸۷۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کچھ جانوروں نے جوٹھا کر دیا ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں اس پانی سے وضو کر سکتے ہو اور اس پانی سے بھی وضو کرنا جائز ہے جس کو درندوں نے جوٹھا کر دیا ہو۔ اس حدیث کو شرح السنۃ میں روایت کیا گیا ہے۔ اس حدیث سے سورہ ہرہ اور سورہ سباع سے وضو کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

تشریح: گدھے اور خچر کے جوٹھے کے بارے میں کوئی قطعی اور یقینی حکم نہیں لگایا جاسکتا کیونکہ اس مسئلہ میں احادیث بظاہر متعارض ہیں وہ اس طرح کہ بعض احادیث سے تو ثابت ہوتا ہے کہ ان کا جوٹھا حرام ہے اور بعض دیگر احادیث سورہ ہرہ اور سورہ سباع کی اباحت پر دلالت کرتی ہیں حضرت ملا علی قاریؒ نے دونوں قسم کی احادیث کو اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے۔ اس تعارض کی وجہ سے کوئی قطعی اور یقینی حکم نہیں لگایا جاسکتا۔

اور صحابہ کرام کا بھی اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما گدھوں اور خچروں کے جوٹھے کو نجس کہتے ہیں اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں سوراحمار والبعث طاهر ہے۔

اور مذکورہ حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ درندوں کا سورپاک ہے یہی حضرت امام شافعیؒ کا مسلک ہے اور حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک درندوں کا جوٹھا نجس ہے کیونکہ ہر شئی کے سور کا وہی حکم ہوتا ہے جو اس کے لعاب کا ہوتا ہے اور لعاب کا وہی حکم ہوتا ہے جو اس کے گوشت کا حکم ہوتا ہے تو درندوں کا گوشت نجس ہے لہذا ان کا لعاب بھی نجس ہوگا جب لعاب نجس ہے تو ان کا سور بھی نجس ہوگا۔

سور السباع کی تحقیق: جن احادیث سے درندوں کے سور کا طاهر ہونا معلوم ہوتا ہے اس کے متعلق علماء کی تحقیق یہ ہے کہ ان حدیثوں کے متعلق کوئی قطعی اور یقینی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ ان احادیث کی صحت میں علماء کرام نے کلام کیا ہے۔ کہ یہ احادیث فن حدیث کے اصول کے مطابق صحیح ہیں یا نہیں اور اگر بالفرض ان احادیث کو صحیح تسلیم کر لیا جائے۔ تو اس سے ان درندوں کا جوٹھا مراد ہوگا جو کہ صحراء اور جنگلات میں بڑے بڑے تالابوں میں جمع شدہ پانی پر آ کر پانی پی لیتے ہیں چنانچہ اس کے بعد حضرت یحییٰ اور حضرت ابو سعید خدریؓ کی احادیث سے یہی مترشح ہوتا ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ اگر درندے نے بہت بڑے کسی تالاب اور حوض سے پانی پی لیا تو وہ پاک ہوگا اور اگر وہ پانی تھوڑا تھا اس سے پی لیا تو وہ نجس ہو جائے گا اس سے دونوں طرح کی حدیثوں میں تطبیق ہو جائے گی کہ جن احادیث سے درندوں کے سور کی نجاست معلوم ہوتی ہے وہ ماء قلیل پر محمول ہیں اور جن احادیث سے طہارت معلوم ہوتی ہے وہ ماء کثیر پر محمول ہیں۔

کیونکہ ان احادیث سے مطلقاً یہ تسلیم کر لیا جائے کہ ان احادیث میں درندے اور پانی دونوں عموم پر محمول ہیں کہ کوئی درندہ ہو۔ اسی طرح پانی چاہے قلیل ہو یا کثیر وہ نجس نہیں ہوگا تو اس سے لازم آئے گا کہ کتوں کے جوٹھے کو بھی پاک کہا جائے۔ حالانکہ سور الکلب بالاتفاق نجس ہے اس سے ثابت ہوا کہ مذکورہ توجیہ اور تطبیق ہی قابل اعتبار ہے۔

ایک مسئلہ کی وضاحت: مذکورہ تقریر کی مناسبت سے اس موقع پر ایک مسئلہ کی وضاحت مناسب رہے گی وہ یہ کہ کتے کا لعاب نجس ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کتے کا لعاب کپڑے پر لگ جائے یا بدن کے کسی حصہ پر لگ جائے تو اس کو دھو کر پاک کرنا ضروری ہے مگر اس سلسلہ میں اتنی وضاحت ضروری ہے کہ اگر کتے نے کسی آدمی کو اپنے منہ سے پکڑ لیا تو کیا وہ نجس ہو جائے گا یا نہیں تو اس کے متعلق اصول اور ضابطہ یہ ہے کہ کتے کا پکڑنا در حال سے خالی نہیں۔ غصہ سے ہوگا یا پیار اور کھیل سے اگر غصہ سے پکڑا اور دپایا ہے تو پھر ناپاک نہیں ہوگا اور اگر کھیل اور پیار سے پکڑا ہے تو پھر نجس ہو جائے گا وجہ فرق دونوں کے درمیان یہ ہے کہ جب کتا غصہ سے کسی چیز کو پکڑتا ہے تو وہ دانتوں سے پکڑتا ہے اور اس کے دانتوں میں رطوبت نہیں ہوتی اس لئے جس چیز کو پکڑا ہے وہ نجس نہیں ہوگی اور کتا جب کسی چیز کو کھیل اور پیار کے طور پر پکڑتا ہے تو دانتوں سے نہیں پکڑتا بلکہ ہونٹوں سے پکڑتا ہے اور ہونٹوں پر لعاب کی رطوبت موجود ہوتی ہے اور اس کا لعاب نجس ہوتا ہے اور جس کو وہ لعاب لگ جائے گا لازماً وہ شئی بھی نجس ہو جائے گی۔

اگر پانی پاک چیز سے متغیر ہو تو اس سے طہارت جائز ہے

(۱۱/۲۳۵) وَعَنْ أُمِّ هَانِئٍ قَالَتْ اغْتَسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَوَ مَيْمُونَةَ لِي قِصْعَةٍ فِيهَا آثَرُ الْعَجِينِ۔

(رواہ النسائی وابن ماجہ)

أخرجہ النسائی فی السنن ۱۳۱/۱ حدیث رقم ۲۴۰۔ وابن ماجہ فی السنن ۱۲۴/۱ حدیث رقم ۳۷۸۔ وأخرجہ أحمد فی

مسندہ ۳۴۲/۶۔

ترجمہ: حضرت ام ہانیؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت میمونہؓ نے ایک ایسے برتن سے غسل کیا کہ جس کے پانی میں گوندھے ہوئے آٹے کا اثر موجود تھا۔ اس حدیث کو امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اگر پانی میں کسی چیز کے مل جانے سے تغیر آجائے تو کیا اس سے وضو اور غسل جائز ہے یا نہیں۔ شوافع کے نزدیک پانی کے متغیر ہو جانے سے اس کے ساتھ وضو اور غسل جائز نہیں ہے چاہے وہ تغیر پاک چیز سے ہوا ہو یا ناپاک چیز سے ان حضرات کے نزدیک مذکورہ حدیث میں تاویل کی جائے گی وہ یہ کہ اس برتن میں آٹے کا اثر ضرور تھا مگر اس قدر نہیں تھا کہ جس کی وجہ سے پانی متغیر ہو جائے۔ اس لئے رسول اللہ ﷺ اور حضرت میمونہؓ نے اس سے غسل کیا۔

اور حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اگر پانی میں کوئی پاک چیز مل جائے اور اس سے پانی متغیر ہو جائے تو اس سے وضو اور غسل جائز ہے بشرطیکہ اس چیز کے اختلاط سے رقت اور سیلان میں فرق نہ آئے اس سے معلوم ہوا کہ اگر نقصان فی السیلان ہو جائے تو اس صورت میں اس سے وضو اور غسل جائز نہیں ہے۔

(۱۲/۲۳۶) وَعَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ إِنَّ عُمَرَ خَرَجَ فِي رَكْبٍ فِيهِمْ عُمَرُو ابْنُ الْعَاصِ حَتَّى وَرَدُوا حَوْضًا فَقَالَ عُمَرُو يَا صَاحِبَ الْحَوْضِ هَلْ تَرُدُّ حَوْضَكَ السِّبَاعَ فَقَالَ عُمَرُو بْنُ الْخَطَّابِ يَا صَاحِبَ الْحَوْضِ لَا تُخْبِرُونَا فَإِنَّا نَرُدُّ عَلَى السِّبَاعِ وَتَرُدُّ عَلَيْنَا (رواه مالك وزاد رزين قال زاد بعض الرواة في قول عمر إني سمعت رسول الله ﷺ يقول لها ما أخذت في بطونها وما بقي فهو لنا طهور وشراب).

أخرج مالك في الموطأ ۱/۲۳۱ حديث رقم ۱۴ من كتاب الطهارة۔

ترجمہ: حضرت یحییٰ بن عبد الرحمنؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ ایک قافلہ کے ساتھ سفر میں نکلے اور اس قافلہ میں حضرت عمرو بن عاصؓ بھی تھے۔ جب قافلہ ایک تالاب پر پہنچا۔ تو حضرت عمر بن عاصؓ نے تالاب کے مالک سے دریافت کیا کیا تمہارے اس تالاب پر درندے بھی پانی پینے کے لئے آتے ہیں۔ یہ سوال سن کر حضرت عمر بن خطابؓ نے فرمایا اے تالاب کے مالک اس سوال کا جواب دینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ ہم درندوں پر آتے ہیں اور درندے ہم پر آتے ہیں۔ اس حدیث کو امام مالکؒ نے روایت کیا ہے اور حضرت زہرینؓ نے فرمایا کہ بعض راویوں نے حضرت عمرؓ کے اس قول میں یہ الفاظ زائد نقل کئے ہیں کہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ نے فرمایا کہ درندے جو اپنے پیٹ میں لے جائیں وہ ان کا ہے اور جو باقی بچ جائے وہ ہمارے پینے اور طہارت حاصل کرنے کے لئے ہے۔

تشریح: اس حدیث سے بھی ثابت ہوا کہ اگر درندے صحراء اور جنگل میں بڑے تالابوں اور حوضوں پر آئیں اور پانی پی جائیں تو باقی پانی پاک ہے۔ کیونکہ وہ ماء کثیر ہے اور ماء کثیر سے اگر درندہ پانی پی لے تو وہ ناپاک نہیں ہوتا۔ البتہ ماء قلیل نجس ہو جائے گا۔

(۱۳/۲۳۷) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَمِعَ عَنِ الْحِجَاضِ الْبَنِيِّ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ تَرُدُّهَا السِّبَاعُ وَالْكِلَابُ وَالْحُمُرُ عَنِ الطَّهْرِ مِنْهَا فَقَالَ لَهَا مَا حَمَلَتْ فِي بَطُونِهَا وَلَنَا مَا غَبَرَ طَهُورٌ۔ (رواه ابن ماجه)

أخرج ابن ماجه في السنن ۱/۱۷۲ حديث رقم ۵۱۹۔ وفي الزوائد اسناده ضعيف۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان تالابوں کے متعلق سوال کیا گیا جو مکہ اور مدینہ

کے درمیان واقع ہیں اور ان تالابوں پر درندے کتے اور گدھے پانی پینے کے لئے آتے ہیں آیا ان کے باقی ماندہ پانی سے کسی چیز کو پاک کیا جاسکتا ہے یا نہیں۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو ان کے پیٹوں میں آ گیا وہ ان کا ہے اور جو باقی بچ گیا وہ ہمارے لئے پاک کرنے والا ہے۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ اگر ماء کثیر پر درندے آئیں اور پانی بچیں تو وہ پانی پاک ہے اس سے طہارت حاصل کرنا جائز ہے اس حدیث میں بیان کردہ مسئلہ مطلقاً پانی اور تالاب کے بارے میں نہیں ہے۔ بلکہ مقید ہے ماء کثیر اور بڑے تالاب کے ساتھ۔

دھوپ میں گرم پانی سے غسل منع ہے

(۱۴/۲۳۸) وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ لَا تَغْتَسِلُوا بِالْمَاءِ الْمُسْمَسِ فَإِنَّهُ يُوْرِثُ الْبَرَصَ. (رواہ الدارقطنی)

اخرجه الدارقطنی فی سننہ ۱/۲۹۱ حدیث رقم ۴ باب الماء المسخن۔

ترجمہ: حضرت عمر بن خطابؓ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے ارشاد فرمایا دھوپ میں گرم کیے ہوئے پانی سے غسل نہ کرو۔ کیونکہ اس سے برص کی بیماری پیدا ہوتی ہے۔ اس روایت کو امام دارقطنی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں دھوپ کے اندر گرم کئے ہوئے پانی کے ساتھ غسل کرنے سے منع کیا گیا ہے بعض علماء کے نزدیک یہ حکم خاص ہے اس صورت کے ساتھ جب کہ پانی بالقصد اور بالارادہ دھوپ میں رکھ کر گرم کیا گیا ہو تب یہ ممانعت والا حکم ہے اگر قصد ایسا نہ کیا گیا ہو تو پھر کوئی حرج نہیں ہے۔

مگر اطلاق حدیث اس تخصیص اور تنقید کے منافی ہے۔ مطلقاً دھوپ میں گرم پانی کا یہی حکم ہے کہ اس سے غسل منع ہے۔ چاہے قصد دھوپ میں گرم کیا گیا ہو۔ یا کسی جگہ رکھا ہوا تھا اور دھوپ پڑنے سے خود بخود گرم ہو گیا ہو۔ حضرت میرگ شاہؒ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق کوئی حدیث منقول نہیں ہے لیکن حضرت امام شافعیؒ نے حضرت عمرؓ کے اس قول کو ایک دوسری سند کے ساتھ ذکر کیا ہے اور اس کے راوی تمام ثقہ اور قابل اعتماد ہیں لہذا قول صحیح اور معتد ہے۔

اور حضرت عمرؓ کے اس قول کا مطلب اور مراد یہ ہے کہ ایسے پانی سے مسلسل غسل کرنے کی عادت مستزہ نہ بنائی جائے۔ تاکہ اس سے برص کی بیماری پیدا نہ ہو اور انسان اس موذی مرض سے محفوظ رہے۔

ورنہ از روئے شریعت دھوپ میں گرم کئے ہوئے پانی سے وضو اور غسل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے یہی مذہب ہے امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا کہ ان کے نزدیک دھوپ میں گرم کئے ہوئے پانی سے طہارت حاصل کرنے میں کوئی کراہت نہیں ہے۔ ہاں البتہ امام شافعیؒ کے صحیح قول کے مطابق ایسے پانی سے غسل کرنا مکروہ ہے اور جمہور علماء متاخرین کے نزدیک دھوپ میں گرم کیے ہوئے پانی سے غسل کرنے میں کوئی کراہت اور قباحہ نہیں ہے۔

بَابُ تَطْهِيرِ النَّجَاسَاتِ

نجاستوں کے پاک کرنے کا باب

نجاسات یہ جمع ہے نجاستہ کی اور یہ طہارت کی ضد ہے اور نجاسات کو جمع کا صیغہ نجاست کی انواع اور اصناف کے اعتبار سے ذکر کیا گیا ہے۔ گو انواع نجاست متعدد ہیں ان کے احکام اور مسائل الگ الگ ہیں اور ہر نجاست سے طہارت حاصل

کرنے کا طریقہ الگ الگ ہے۔ اس لئے اس باب میں مختلف قسم کی نجاستوں سے طہارت حاصل کرنے کا طریقہ مسائل اور احکام بیان کئے جائیں گے۔

الفصل الاول:

سور الکلک کا حکم

(۱/۴۳۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ (متفق عليه) وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ طَهَّرْ إِنَاءَهُ إِذَا وَلَغَ فِيهِ الْكَلْبُ أَنْ يَغْسِلَهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَوْ لَا هُنَّ بِالتُّرَابِ)۔

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الصَّحِيحِ ۲۷۴/۱۰ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۷۲۔ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ ۲۳۴/۱ حَدِيثٌ (۲۷۹-۹۰) وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ ۵۲/۱ رَقْمُ ۶۳۔ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السُّنَنِ ۱۲۰/۱ حَدِيثٌ ۳۶۴ وَأَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۳۴/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۳۵ مِنْ كِتَابِ الطَّهَارَةِ۔ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۲۴۵/۲ وَرَوَايَةُ "طَهَّرْ أَحَدَكُمْ"..... أَخْرَجَهَا مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ ۲۳۴/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ (۲۷۹-۹۱) وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۵۷/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۷۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تمہارے برتن سے کتا پانی پی لے تو اس برتن کو سات مرتبہ دھو لینا چاہئے۔ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں الفاظ اس طرح ہیں کہ جب تمہارے برتن میں منہ ڈال دے تو اس کو پاک کرنے کی ضرورت یہ ہے کہ اس کو سات مرتبہ دھویا جائے اور پہلی مرتبہ مٹی کے ساتھ مانجا جائے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اگر کتا کسی برتن میں منہ ڈال کر پانی پی لے تو اس برتن کو پاک کرے گا کیا طریقہ ہے تو حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر اس کو تین مرتبہ دھولیا جائے تو کافی ہو جائے گا اور وہ برتن پاک ہو جائے گا اور اس کو مٹی لگانا بھی ضروری نہیں۔ بغیر مٹی کے دھونا کافی ہو جائے گا۔

اور جمہور ائمہ کے نزدیک اگر کتا کسی برتن میں منہ داخل کر دے تو اس برتن کو سات مرتبہ دھویا جائے گا اور پہلی مرتبہ مٹی کے ساتھ دھویا جائے گا اس کے بغیر وہ پاک نہیں ہوگا ان کا استدلال مذکورہ حدیث سے ہے کہ اس میں دلوغ کلب سے سات مرتبہ برتن کو دھونے کا ذکر ہے اور ایک مرتبہ مٹی لگانے کا بھی ذکر ہے۔

لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک سات مرتبہ دھونے والا حکم یا تو استحباب اور اختیار پر محمول ہے نہ کہ وجوب پر اور یا یہ حکم ابتداء اسلام میں تھا پہلے کتوں کے بارے میں تشدید تھی لوگوں کو نفرت دلانے کے لئے بعد میں نرمی کر دی گئی اور تسبیح والا حکم منسوخ کر دیا گیا۔

مسجد کو پاک کرنے کا طریقہ

(۲/۴۴۰) وَعَنْهُ قَالَ قَامَ أَعْرَابِيٌّ فَبَالَ فِي الْمَسْجِدِ فَتَنَاولَهُ النَّاسُ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ دَعُوهُ وَهَرِّقُوا عَلَى بَوْلِهِ سَجَلًا مِنْ مَاءٍ أَوْ ذَلُوبًا مِنْ مَاءٍ فَإِنَّمَا بَعْثْتُمْ مَيْسَرِينَ وَلَمْ تَبْعَثُوا مَعْصِرِينَ (رواه البخاری)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۳۲۳/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۲۰۔ وَأَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ نَحْوَهُ ۲۶۳/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۳۸۰۔ وَكَذَلِكَ

الترمذی فی السنن ۱/۲۷۵ حدیث رقم ۱۴۷۔ وأخرجه النسائی فی السنن ۱/۴۸ حدیث ۵۶ وكذلك ابن ماجه فی السنن ۱/۱۷۶ حدیث ۵۲۹ وقد رواه الثلاثة اما مطولاً واما مختصراً وقدرناه ابن ماجه عن أبي هريرة كرواية أنس الانبي۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۲/۲۳۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک روز ایک دیہاتی نے مسجد میں کھڑے ہو کر پیشاب کر دیا لوگ اس کو روکنے لگے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کو چھوڑ دو اور پانی کا ایک ڈول لا کر اس کے پیشاب پر بہا دو اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تمہیں آسانی کرنے کے لئے بھیجا گیا ہے نہ کہ تنگی کرنے کے لئے اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اگر زمین ناپاک ہو جائے تو اس کو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے جمہور ائمہ کے نزدیک ناپاک زمین کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ پانی سے اس کو دھویا جائے۔ اور حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ناپاک زمین کو پاک کرنے کے تین طریقے ہیں:

① زمین کو دھویا جائے۔ ② مٹی کو کھود کر نکالا جائے اور نئی مٹی بھر دی جائے۔ ③ جب دھوپ سے زمین خشک ہو جائے۔ اگر مسجد کے درمیان میں پیشاب کیا گیا تو دو حال سے خالی نہیں فرش پختہ ہو گیا کچا۔ اگر فرش کچا ہے تو کپڑے کے ساتھ پہلے اس کو خشک کیا جائے۔ پھر کپڑا پانی سے اچھی طرح بھگو کر اس ناپاک جگہ کو صاف کیا جائے دو تین مرتبہ ایسا کرنے سے جگہ پاک ہو جائے گی مسجد کا وسط نجس ہونے کی صورت میں پانی بہا کر دھونا صحیح نہیں ہے اگر پختہ فرش کے کنارے پر پیشاب کیا گیا ہو تو اس کو ہر حال میں دھو کر صاف کیا جائے گا اور اگر فرش کچا ہے تو پھر دو حال سے خالی نہیں مٹی مضبوط ہے یا نہیں۔ اگر مٹی مضبوط ہے تو اس کو کھود کر نکالا جائے اور نئی مٹی وہاں بھر دی جائے اور اگر مٹی مضبوط نہیں ہے بلکہ پانی اس میں جذب ہو جاتا ہے تو اس پر پانی ڈالا جائے اور جذب ہونے تک انتظار کیا جائے تین مرتبہ ایسا کرنے سے جگہ پاک ہو جائے گی۔

امام صاحب کا استدلال ایک تو اس حدیث سے ہے کہ مسجد نبوی میں کلاب آتے جاتے تھے اور اس کو دھویا نہیں جاتا تھا اسی طرح مصنف ابن ابی شیبہ میں ایک روایت ہے اور اس میں مذکور ہے کہ جب زمین خشک ہو جائے تو پاک ہو جاتی ہے۔ ایسی زمین پر نماز تو پڑھی جاسکتی ہے مگر اس سے تیمم جائز نہیں ہے کیونکہ تیمم کے لئے نص قطعی کے ساتھ مٹی کا پاک ہونا شرط ہے اور زمین کا خشک ہونے کے بعد پاک ہونا خبر واحد کے ساتھ ثابت ہے اور خبر واحد ظن کا قاعدہ دیتی ہے۔

علامہ طیبیؒ کا قول: علامہ طیبی شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مذکورہ حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ اگر زمین نجس ہو جائے تو وہ خشک ہونے سے پاک نہیں ہوگی بلکہ دھونے سے پاک ہو جائے گی۔ جیسے اعزابی نے پیشاب کیا تو اس جگہ کو دھویا گیا تھا۔ لیکن احناف کہتے ہیں کہ مذکورہ حدیث میں جو دھونے کا ذکر ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ پانی ڈالنے سے نجاست میں کچھ کمی آجائے۔ پیشاب کا رنگ اور اس کی بدبو کا ازالہ ہو جائے۔ مگر زمین کا وہ حصہ خشک ہونے کے بعد ہی پاک ہو گیا ہوگا۔

رسول اللہ ﷺ انتہائی شفیق تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ امت کے حق میں انتہائی شفیق اور غفور و درگزر کرنے والے تھے کہ دیکھو ایک دیہاتی نے مسجد میں پیشاب کیا۔ آپ ﷺ نے اس کو معاف کر دیا اور درگزر کیا۔ بلکہ صحابہ کرامؓ نے اس کو اس حرکت قبیحہ پر ملامت کرنا شروع کیا تو آپ ﷺ نے ان کو منع کیا بلکہ اس سے بڑھ کر تربیت فرمائی کہ تم اس کو جزا اور ملامت کا نشانہ بنا کر کیوں سختی کرتے ہو تمہیں تو امت کے لئے آسانی اور نرمی کا معاملہ کرنے والا بنا کر بھیجا گیا ہے اور سختی تو آسانی کی ضد ہے اور لوگوں کے

ساتھ تمہاری شایان شان نہیں ہے۔ اَوْ ذُنُوبًا: یہاں اَوْ کا کلمہ شک کے لئے ہے راوی کو شک ہو گیا کہ رسول اللہ ﷺ نے۔ سَجَلًا مِّنْ مَّاءٍ کا لفظ فرمایا یا ذُنُوبًا مِّنْ مَّاءٍ کا لفظ فرمایا۔ سَجَل اور ذُنُوب دونوں کا معنی ڈول ہے البتہ باعتبار استعمال کے کچھ فرق ہے وہ اس طرح کہ سَجَل اس ڈول کو کہتے ہیں کہ جس میں پانی ہو چاہے تھوڑا ہو یا زیادہ ہو اور ذُنُوب پانی سے بھرے ہوئے ڈول کو کہتے ہیں۔ نقل حدیث میں کس قدر احتیاط اور دیانت ہے کہ شک کو مخفی نہیں رکھا۔

مساجد عبادت کے لئے ہیں

(۳/۴۴۱) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ جَاءَ أَعْرَابِي فَقَامَ يَبُولُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَهْ مَهْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَزِرُ مَوَهُ دَعْوُهُ فَتَرْكُوهُ حَتَّى بَالَ ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لِشَيْءٍ مِنْ هَذَا الْبَوْلِ وَالْقَدَرِ إِنَّمَا هِيَ لِلذِّكْرِ وَالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَأَمَرَ رَجُلًا مِّنَ الْقَوْمِ فَجَاءَ بِدَلْوٍ مِّنْ مَّاءٍ فَشَنَّهُ عَلَيْهِ. (متفق عليه)

أخرجه البخاری مختصراً فی صحیحہ ۳۲۲/۱ حدیث رقم ۲۱۹۔ أخرجه مسلم بلفظه فی الصحیح ۲۳۶/۱ حدیث رقم (۲۸۴-۹۹)۔ والترمذی فی السنن ۲۷۶/۱ حدیث رقم ۱۴۸ ذکر استنادہ الی أنس ثم قال نحو حدیث أبی ہریرۃ والنسائی نحوه فی السنن ۴۸۸/۱ حدیث ۵۳-۵۴۔ والدارمی مختصراً ۲۰۵/۱ حدیث ۷۴۰۔ وأحمد فی مسنده ۱۱۰/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے کہ اچانک ایک دیہاتی آیا اور مسجد میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنے لگا۔ یہ منظر دیکھ کر صحابہ کرام نے کہا: ٹھہر جا! ٹھہر جا! یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس کا پیشاب نہ روکو۔ بلکہ اس کا پیشاب رک گیا تو اس کو تکلیف ہوگی۔ جب وہ اعرابی پیشاب سے فارغ ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کو بلایا اور انتہائی شفقتانہ انداز سے اس کی اصلاح کی کہ یہ مساجد پیشاب اور گندگی وغیرہ کے لئے نہیں ہیں بلکہ مسجد میں تو اللہ تعالیٰ کے ذکر نماز اور قرآن کی تلاوت کے لئے ہیں یا آپ ﷺ نے اس کے مثل اور الفاظ فرمائے۔ راوی کو اس میں شک ہے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے حاضرین مجلس میں سے ایک آدمی کو حکم دیا۔ اس نے ایک ڈول پانی لا کر اس پیشاب پر بہا دیا۔

تشریح: اس حدیث کی تشریح وہی ہے جو سابقہ کے تحت گزر گئی ہے۔ اس دیہاتی کا نام ایک قول کے مطابق ذو خویصرہ تھی تھا۔ دوسرے قول کے مطابق اقرع بن حابس تھا اس نے پیشاب مسجد میں عدم واقفیت کی وجہ سے کیا تھا تو مسلم تھا مسجد کے احکام اور مسائل سے پوری طرح واقف نہ تھا۔

دم حیض سے طہارت کس طرح کی جائے

(۴/۴۴۲) وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ سَأَلْتُ امْرَأَةً رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِحْدَانَا إِذَا أَصَابَتْ ثَوْبَهَا الدَّمُ مِنَ الْخِيْضَةِ كَيْفَ تَصْنَعُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَصَابَتْ ثَوْبٌ إِحْدَاكُنَّ الدَّمُ مِنَ الْخِيْضَةِ فَلْتَقْرِصْهُ ثُمَّ لَتَنْصَحْهُ بِمَاءٍ ثُمَّ لَتَصِلْ فِيهِ. (متفق عليه)

أخرج البخاري في صحيحه ٤١٠/١ حديث رقم ٣٠٧. وأخرج مسلم في صحيحه ٢٤٠/١ حديث (١١٠-٢٩١) وأخرج أبو داود في السنن ٢٥٥/١ حديث رقم ٣٦١. وأخرج الترمذي في السنن ٢٥٤/١ حديث ٢٩٥. وأخرج ابن ماجه في السنن ١٧٨/١ حديث رقم ٥٣٦. وأخرج أحمد في المسند ٤٢/٦.

ترجمہ: حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ سے روایت ہے کہ ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ سے مسئلہ پوچھا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ بتائیے کہ اگر ہم میں سے کسی خاتون کے کپڑے پر حیض کا خون لگ جائے۔ تو پھر وہ عورت کیا کرے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کسی عورت کے کپڑے پر دم حیض لگ جائے تو پہلے اس کو کھرچ لے اور پھر پانی سے دھو لے۔ پھر اس کپڑے میں نماز پڑھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث سے ایک تو یہ بات معلوم ہوئی کہ اگر کوئی مسئلہ معلوم نہ ہو تو اس کو معلوم کر لیا جائے۔ دوسری یہ بات معلوم ہوئی کہ دم حیض نجس ہے تیسری یہ بات معلوم ہوئی کہ دم حیض سے طہارت حاصل کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس خون کو پہلے چٹکیوں کے ساتھ کھرچ اور مل لیا جائے اور اس کے بعد اس کو دھولیا جائے تو وہ کپڑا پاک ہو جائے گا۔ پھر اس کپڑے کو زیب تن کر کے نماز پڑھی جاسکتی ہے۔

منی سے طہارت کا حکم

(۵/۴۳۳) وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ الْمَنِيِّ يُصِيبُ الثَّوْبَ فَقَالَتْ كُنْتُ أَغْسِلُهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَالرُّغْسِ فِي ثَوْبِهِ - (متفق عليه)

أخرج البخاري في صحيحه ٢٣٢/١ حديث رقم ٢٣٠. وأخرج مسلم في صحيحه ٢٣٩/١ حديث (١٠٨-٢٨٩). وأخرج أبو داود نحوه ٢٦٠/١ حديث رقم ٣٠٣ وكذلك النسائي في السنن ١٥٦/١ حديث ٢٩٥. وأخرج ابن ماجه في السنن ١٧٨/١ حديث رقم ٥٣٦. وأخرج أحمد في المسند ١٤٢/٦.

ترجمہ: حضرت سلیمان بن یسارؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے کپڑے پر لگی ہوئی منی کے بارے میں مسئلہ پوچھا۔ تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے منی کو دھویا کرتی تھی چنانچہ جب آپ ﷺ نماز کے لئے تشریف لے جاتے تھے تو اس کپڑے پر دھونے سے رطوبت کا نشان باقی ہوتا تھا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ منی پاک ہے یا نہیں اور دو مذہب ہیں حضرت امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک منی پاک نہیں ہے اور مذکورہ حدیث سے یہی بات ثابت ہوتی ہے کہ منی نجس ہے تب ہی تو امام ابو حنیفہؒ حضرت عائشہؓ کے کپڑے سے منی کو دھویا کرتی تھیں اور امام شافعیؒ کے نزدیک منی پاک ہے اور یہ بمنزلہ مخاط کے ہے کہ جس طرح مخاط پاک ہے اسی طرح منی بھی پاک ہے۔

(۶/۴۴۳) وَعَنِ الْأَسْوَدِ وَهَمَّامٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَفْرُكُ الْمَنِيَّ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ (رواه مسلم و برواية) عُلُقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ نَحْوَهُ ثُمَّ يُصَلِّي فِيهِ.

أخرج مسلم في صحيحه ٢٣٨/١ حديث (١٠٦-٢٨٨). وعن همام أخرج أبو داود ٢٥٩/١ حديث ٣٧١. وعن الأسود أخرج أيضاً ٢٦٠/١ حديث ٣٧٢. وأخرج الترمذي فقط عن همام ١٩٨/١ حديث ١١٦. وأخرج النسائي عن همام ١٥٦/١ حديث ٢٩٨. وعن الأسود أيضاً ١٥٦/١ حديث رقم ٣٠٠. وأخرج ابن ماجه في السنن ١٧١/١ عن همام

الحديث ۵۳۷ وعن الأسود الحديث ۵۳۹ - وأحمد في مسنده عن الأسود ۲۱۳/۶ وعن مام ۱۳۵/۶ -

ترجمہ: حضرت اسود اور حضرت ہمام سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے خشک منی کو کھرچ دیا کرتی تھی۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے اور امام مسلم نے اس کے علاوہ حضرت عائشہؓ، حضرت علقمہؓ اور حضرت اسودؓ کی روایت کی طرح ایک روایت نقل کی ہے اور اس میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ پھر آپ اس کپڑے میں نماز پڑھ لیا کرتے تھے۔

تشریح: اس حدیث سے بھی یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ منی نجس ہے اور اس اعتبار سے یہ حدیث امام ابو حنیفہ کے مسلک کی مؤید ہے اور اس سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ منی دو حال سے خالی نہیں ہے۔ خشک ہوگی یا رطب۔ اگر خشک ہو تو اس کو کھرچ دینا بھی کافی ہو گا اور اگر رطب ہو تو اس کو دھویا جائے گا۔ یہی امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے کہ اگر منی خشک اور گاڑھی ہو جو کپڑے کے اندر سرایت نہ کرے تو اس کو کھرچ دینا کافی ہے ورنہ دھونے سے طہارت حاصل ہوگی۔

شیر خوار بچے کے پیشاب کا حکم

(۷/۲۳۵) وَعَنْ أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ مَحْصَنٍ أَنَّهَا آتَتْ يَابْنَ لَهَا صَغِيرٍ لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاجْلَسَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَجْرِهِ فَقَالَ عَلَى ثَوْبِهِ قَدْ عَابِمَاءٌ فَتَضَحَّهْ وَلَمْ يَغْسِلْهُ. (متفق عليه)

آخرجه البخاری فی الصحيح ۳۲۶/۱ حدیث رقم ۲۲۳۔ و آخرجه مسلم فی الصحيح ۲۳۸/۱ حدیث (۱۰۳-۲۸۷) و آخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۶۱/۱ حدیث رقم ۳۷۴۔ و الترمذی فی السنن ۱۰۴/۱ حدیث رقم ۷۱۔ و آخرجه النسائی فی السنن ۱۵۷/۱ حدیث رقم ۳۰۲ و آخرجه ابن ماجه فی السنن ۱۷۴/۱ حدیث رقم ۵۲۴۔ و آخرجه الدارمی فی السنن ۲۰۶/۱ حدیث رقم ۷۴۱۔ و آخرجه مالک فی الموطأ فی کتاب الطهارة الحديث ۱۱۰۔ ۶۴/۱ و أحمد فی مسنده ۳۵۰/۶۔

ترجمہ: حضرت ام قیس بنت محسن سے روایت ہے کہ وہ اپنے چھوٹے بچے کو لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئیں۔ جس نے ابھی تک کھانا شروع نہیں کیا تھا بلکہ شیر خوار تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس بچہ کو اپنی گود میں بٹھایا۔ اس نے آپ کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا آپ ﷺ نے پانی منگوایا اور کپڑوں پر بہا دیا اور اچھی طرح مل کر نہیں دھویا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ شیر خوار بچے کے بول کا کیا حکم ہے یعنی جس نے ابھی تک کھانا شروع نہیں کیا دودھ پر ہی گزارہ کرتا ہے اس میں دو مذہب ہیں حضرت امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک اگر شیر خوار بچہ پیشاب کر دے تو اس کو دھونے کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ اس پر پانی چھڑک دینا کافی ہوگا۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک شیر خوار بچہ کے پیشاب کو دھونا ہوگا۔ پانی چھڑکنا کفایت نہیں کرے گا۔

امام شافعیؒ اور امام احمدؒ اسی مذکورہ حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ اس میں نضح کا لفظ ہے اس کا معنی ہے پانی چھڑکنا۔ اس سے ثابت ہوا کہ شیر خوار بچہ کے پیشاب سے طہارت حاصل کرنے کا طریقہ غسل نہیں بلکہ نضح یعنی پانی کا چھڑکنا ہے۔ مگر حضرت امام ابو حنیفہؒ نضح کو غسل خفیف پر محمول کرتے ہیں اور اس حدیث میں لا یغسلہ کے لفظ کو بھی غسل خفیف پر محمول کرتے ہیں نہ کہ دھونے کی نفی پر۔ مطلب یہ ہوگا کہ خوب مل کر اچھی طرح نہیں دھویا بلکہ خفیف سا دھویا اور امام طحاویؒ نے نضح کی یہ تاویل کی ہے بغیر مل کر دھونے اور نچوڑنے کے پانی بہا دیا۔

اور امام صاحب کے مسلک اور تاویل و توجیہ کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے۔ استنزهوا من البول فان غامة عذاب القبر منہ۔ کہ پیشاب سے بچو عذاب قبر اکثر پیشاب سے نہ بچنے کی وجہ سے ہوتا ہے اس حدیث میں مطلقاً پیشاب سے بچنے کا حکم ہے۔ یہ اپنے اطلاق کی وجہ سے شیر خوار بچہ کے بول کو بھی شامل ہے اس اطلاق کا تقاضا یہ ہے کہ بول غلام کو دھویا جائے۔ اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ چھوٹے بچوں کو علماء مشائخ اولیاء اللہ اور بزرگان دین کے پاس دعا اور برکت کے حصول کے لئے لے جانا جائز بلکہ مستحب ہے اور یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ چھوٹے بچوں کے ساتھ پیار محبت اور شفقت مستحب ہے۔

مردار کی کھال کا حکم

(۸/۳۳۶) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا دُبِغَ الْإِهَابُ فَقَدْ طَهَّرَ (رواه مسلم)

أخرجه مسلم في صحيحه ۲۷۷/۱ حدیث رقم (۱۰۵-۳۶۶)۔ وأخرجه أبو داود في السنن ۳۶۷/۴ حدیث

۴۱۲۳۔ وأخرجه الترمذی في السنن ۱۹۳/۴ حدیث رقم ۱۷۲۸ وأخرجه النسائی في السنن ۱۷۳/۷ حدیث ۴۲۴۱۔

أخرجه ابن ماجه في السنن ۹۳/۲ حدیث رقم ۳۶۰۹ وأخرجه مالك في الموطا ۴۹۸/۲ الحدیث ۱۷ من كتاب

الصيّد وأخرجه الدارمی في السنن ۱۱۷/۲ حدیث ۱۹۸۵۔ أخرجه أحمد في المسند ۱/ المسند ۲۱۹/۸۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ

جب چمڑے کو دباغت دی جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: ائمہ اربعہ کا اس مسئلہ میں توافق ہے کہ چمڑا دباغت سے پاک ہو جاتا ہے مگر اتفاق میں فرق ضرور ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک آدمی اور خنزیر کا چمڑا دباغت سے بھی پاک نہیں ہوتا پاک نہ ہونے کی جہت الگ الگ ہے انسان کا چمڑا پاک نہیں ہوتا شرافت کی وجہ سے اور خنزیر کا چمڑا پاک نہیں ہوتا نجس العین ہونے کی وجہ سے۔

اور امام شافعیؒ کے نزدیک اس کے ساتھ ساتھ کتے کی کھال بھی دباغت سے پاک نہیں ہوتی مگر مذکورہ حدیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ کتے کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے کیونکہ الہاب کی عمومیت اور اطلاق میں جلد الکلب بھی شامل ہے۔

دباغت: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دباغت سے مردار کی کھال پاک ہو جاتی ہے۔ اب یہ کہ دباغت کیا چیز ہے اور اس کا کیا طریقہ ہے تو اس کے متعدد طریقے ہیں۔ نمبر ۱ چمڑے کو چھال وغیرہ میں ڈال کر پکایا جائے نمبر ۲ تشمیس۔ یعنی دھوپ میں خشک کر لیا جائے۔ نمبر ۳ موجودہ زمانے میں چمڑے کے کارخانوں میں دباغت کے جدید انداز کے طریقے ہیں ان سب سے طہارت حاصل ہو جائے گی۔

(۹/۳۳۷) وَعَنْهُ قَالَ تَصَدَّقْ عَلَى مَوْلَاةٍ لِمَيْمُونَةَ بِشَاةٍ فَمَاتَتْ فَمَرْبَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ هَلَّا أَخَذْتُمْ

إِهَابَهَا فَدَبَعْتُمُوهُ فَانْتَفَعْتُمْ بِهِ قَالُوا إِلَهَامِيَّةٌ فَقَالَ إِنَّمَا حَرَّمَ أَكْلَهَا۔ (متفق عليه)

أخرجه البخاری في صحيحه ۳۵۵/۱ حدیث رقم ۱۴۹۲۔ وأخرجه مسلم في صحيحه ۲۷۶/۱ حدیث (۱۰۰-۳۶۳)

وأخرجه أبو داود في السنن ۳۶۵/۴ حدیث رقم ۴۱۲۰۔ وأخرجه النسائی في السنن ۱۷۲/۷ حدیث ۴۲۳۶ وأخرجه ابن

ماجه في السنن ۱۱۹۳/۲ حدیث رقم ۱۱۹۳/۲ حدیث رقم ۳۶۱۰۔ وأخرجه الدارمی في السنن ۱۱۸/۲ حدیث ۱۹۸۸۔

وأخرجه مالك في الموطا ۴۹۸/۲ الحدیث ۱۶ من كتاب الصيّد۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت میمونہؓ کی آزاد کردہ باندی کو ایک بکری صدقہ کی گئی۔ اتفاق سے وہ بکری مر گئی۔ رسول اللہ ﷺ اس بکری کے پاس سے گزرے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم لوگوں نے اس کی کھال کیوں اتار لی۔ اس کو دباغت دے کر اس سے فائدہ حاصل کرتے لوگوں نے عرض کیا یہ تو مردار ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا صرف اس کا کھانا حرام ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ماکول اللحم جانور کو اگر شرعی طریقہ پر ذبح نہ کیا جائے تو وہ مردار ہوتا ہے اس کو کھانا حرام ہے ہاں البتہ اس کے دیگر اجزاء سے اصول کے مطابق استفادہ جائز ہے مثلاً کھال کو دباغت دینے کے بعد استعمال کرنا اور اس سے فائدے حاصل کرنا۔ بال اور ہڈی وغیرہ سے فائدہ حاصل کرنا جائز ہے ان کو ضرورتوں میں استعمال کرنا بھی جائز ہے اور ان کی بیع و شراء بھی جائز ہے۔

(۱۰/۲۲۸) وَعَنْ سَوْدَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ مَاتَتْ لَنَا شَاةٌ فَلَدَبْنَا مُسْكَهَا ثُمَّ مَازَلْنَا نَبِيدُ فِيهِ حَتَّى صَارَ شَنَاءً۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۶۹/۱۱ حدیث رقم ۶۶۸۶۔ وَاخْرَجَهُ النَّسَائِي فِي السُّنَنِ ۱۷۳/۷ حدیث رقم ۴۲۴۰۔ وَاخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مَسْنَدِهِ ۴۲۹/۶۔

ترجمہ: حضرت سودہؓ جو کہ رسول اللہ ﷺ کی زوجہ مطہرہ ہیں ان سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ ہماری ایک بکری مر گئی تھی ہم نے اس کی کھال اتار کر اس کو دباغت دی۔ اس میں ہمیشہ ہم نبید بناتے رہے۔ یہاں تک کہ وہ پرانی ہو کر مشک ہو گئی۔ اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

الفصل الاول:

شیر خوار لڑکے اور لڑکی کے پیشاب میں فرق

(۱۱/۲۳۹) عَنْ لُبَابَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ كَانَ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ فِي حَجْرٍ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ عَلِيُّ تَوْبَهُ فَقُلْتُ الْبَسْ تَوْبًا وَأَعْطِنِي إِذَا رَأَيْتَ حَتَّى أَغْسِلَهُ فَقَالَ إِنَّمَا يُغْسَلُ مِنْ بَوْلِ الْإِنثَى وَيُنْضَحُ مِنْ بَوْلِ الذَّكَرِ (رواه احمد و ابو داود وابن ماجه وفي رواية لابي داود والنسائي عن ابي السمع قال يغسل من بول الجارية ويبرش من بول الغلام)

اخرجه ابو داود في السنن ۲۶۱/۱ حدیث رقم ۳۷۵۔ وَاخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السُّنَنِ ۱۷۴/۱ حدیث ۵۲۲۔ وَاخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمَسْنَدِ ۳۳۹/۶۔

ترجمہ: حضرت لبابہ بنت حارثؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حسین بن علیؓ نے رسول اللہ ﷺ کی گود میں بیٹھ کر آپ کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا میں نے عرض کیا کہ آپ دوسرا کپڑا پہن کر یہ تہہ بند مجھے دپدیں تاکہ میں اس کو دھو ڈالوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ لڑکی کا پیشاب دھویا جاتا ہے۔ لڑکے کے پیشاب پر پانی چھڑک دینا کافی ہے۔

اس حدیث کو امام احمد، امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ اور ابو داؤد و نسائی کی ایک روایت میں حضرت ابوسع

سے یہ الفاظ منقول ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ لڑکی کا پیشاب دھویا جاتا ہے اور لڑکے کے پیشاب پر پانی چھڑکا جاتا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ لڑکے اور لڑکی کے پیشاب میں تطہیر کے اعتبار سے فرق ہے اس فرق کی حقیقت یہ ہے کہ لڑکے کے پیشاب سے طہارت غسل خفیف پر محمول ہے کہ ملنے کی اور نچوڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔ صرف اس پر پانی کا بہا دینا کافی ہے اور لڑکی کے پیشاب کو ذرا مبالغہ کے ساتھ دھونے کی ضرورت ہے کیونکہ لڑکے کا پیشاب سوراخ کی تنگی کی وجہ سے زیادہ پھیلتا نہیں۔ بخلاف بول الجاریہ کے کہ وہ سوراخ کی فراخی کی وجہ سے زیادہ پھیلتا ہے۔

حضرت امام طحاویؒ نے اس حدیث کو غسل خفیف پر محمول کیا ہے کہ مل کر دھونے کی اور نچوڑنے کی ضرورت نہیں بلکہ پانی چھڑک دینا کافی ہے یہی مراد فصیح اور رش سے ہے اور غسل اس کے مقابلے میں مبالغہ کے ساتھ دھونے پر محمول ہوگا اس کی تائید حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک حدیث سے ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک بچہ لایا گیا اس بچہ نے آپ ﷺ پر پیشاب کر دیا آپ نے پانی منگوا کر اس پر چھڑک دیا اس سے معلوم ہوا کہ بول الغلام سے بھی دھونے کا حکم ہے۔

راستے کی گندگی کا حکم

(۱۲/۴۵۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا وَطِئَ أَحَدُكُمْ بِنَعْلِهِ الْأَذَى فَإِنَّ التُّرَابَ لَهُ طَهُورٌ۔

(رواہ ابو داؤد و لاہن ماجہ معنہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۲۷/۱ حدیث ۳۸۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی اپنے جوتوں کے ساتھ گندگی پر چلے تو مٹی اس کو پاک کر دینے والی ہے۔

اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور امام ابن ماجہ نے بھی اس کے مثل روایت نقل کی ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جب کوئی جوتا پہن کر راستہ پر چل رہا ہو اور راستے میں گندگی تھی اور وہ آدمی اس کے اوپر سے گزرا اور نجاست اس کے جوتوں کے ساتھ لگ گئی۔ اس کے بعد جب وہ پاک زمین پر چلے گا تو وہ جوتا مابعد کی رگڑ سے پاک ہو جائے گا۔

اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اس حدیث میں نجاست اور گندگی سے کیا مراد ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نجاست سے مراد وہ نجاست ہے جو جسم والی ہو اور خشک ہو۔ مطلب یہ ہوگا کہ اگر راستہ پر چلتے ہوئے جوتے یا موزے کے ساتھ ایسی نجاست لگ گئی تو وہ جوتا اور موزہ بعد کی رگڑ سے پاک ہو جائے گا اس کو دھونا ضروری نہیں ہے اور اگر نجاست خشک نہ ہو تو پھر رگڑ سے پاک نہیں ہوگی بلکہ اس صورت میں دھونے سے نجاست زائل ہوگی امام شافعیؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہاں نجاست سے مراد عام ہے۔ چاہے خشک ہو یا تر۔ اگر جوتا یا موزہ اس سے آلودہ ہو جائے تو وہ بعد کی رگڑ سے پاک ہو جائے گا اور امام شافعیؒ کا قول جدید یہ ہے کہ نجاست چاہے خشک ہو یا تر اس کو دھونا ضروری ہے دھونے کے بغیر طہارت حاصل نہیں ہوگی اور فتویٰ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے قول پر ہے کہ نجاست اگر جسم والی ہو چاہے خشک ہو یا تر ہو اور جوتے یا موزے کے ساتھ لگ جائے تو وہ بعد کی رگڑ سے پاک ہو جائے گا اور اگر نجاست جسم والی نہ ہو جیسے پیشاب اور شراب وغیرہ تو اس کو بالاتفاق دھویا جائے گا۔ تب طہارت حاصل ہوگی۔

طویل دامن جو زمین پر لگے اس کا حکم

(۱۳/۲۵۱) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ لَهَا امْرَأَةٌ إِنِّي أَطِيلُ ذَيْلِي وَأَمْشِي فِي الْمَكَانِ الْقَدِيرِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَطْهَرُ مَا بَعْدَهُ (رواه مالك واحمد والترمذی وابوداود والدارمی) وَقَالَا الْمَرْأَةُ أُمُّ وَلَدٍ لِابْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ -

اخرجه مالك في الموطا ۲۴/۱ حديث رقم ۱۶ من كتاب الطهارة - وخرجه احمد في مسنده ۲۹۰/۶ وخرجه الترمذی في السنن ۲۶۶/۱ حديث رقم ۱۴۳ - وخرجه ابوداود في السنن ۲۶۶/۱ - حديث ۳۸۳ وخرجه ابن ماجه في السنن ۱۷۷/۱ حديث رقم ۵۳۱ وخرجه الدارمی في السنن ۲۰۶/۱ حديث رقم ۷۴۲ -

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ ان سے ایک عورت نے پوچھا کہ میرا دامن طویل ہے اور میں (بسا اوقات) گندگی والی جگہ میں چلتی ہوں اور خیال ہوتا ہے کہ دامن کو گندگی لگ گئی ہوگی۔ حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اسی قسم کے ایک سوال کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ وہ مابعد کی رگڑ سے پاک ہو جائے گا اس حدیث کو امام مالک، امام احمد اور امام ترمذی، امام ابوداؤد اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔ امام ابوداؤد اور امام دارمی نے یہ بھی فرمایا ہے کہ سوال کرنے والی عورت ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف کی ام ولد تھی۔

تشریح: اس حدیث میں سوال کرنے والی خاتون کا مطلب یہ تھا کہ میری قمیص کا دامن بہت طویل ہے جب میں راستہ پر چلتی ہوں تو میرا دامن زمین پر رگڑتا ہوا چلتا ہے اور جب میں گندگی والی جگہ سے گزرتی ہوں تو مجھے خیال ہوتا ہے شاید کہ میرے دامن کے ساتھ نجاست لگ گئی ہوگی اس کے متعلق میرے لئے کیا حکم ہے؟ اس کے جواب میں حضرت ام سلمہؓ نے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نقل کیا جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی گندگی والی جگہ سے گزرے اور اس کا دامن نجاست سے آلود ہو جائے تو وہ مابعد پاک زمین کی رگڑ سے پاک ہو جائے گا لیکن یہ حکم عام نہیں بلکہ اس نجاست کے ساتھ خاص ہے جو جسم والی ہو اور خشک ہو۔ اسکے متعلق یہ مسئلہ ہے کہ اگر ایسی نجاست کپڑے کو لگ جائے تو اس کے مابعد پاک زمین کی رگڑ سے نجاست گر جائے تو کپڑا پاک ہو جائے گا اس حکم کو جسم والی خشک نجاست کے ساتھ خاص کرنے کی وجہ یہ ہے کہ تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر کپڑا ناپاک ہو جائے تو وہ دھونے کے بغیر پاک نہیں ہو گا بخلاف جوتے اور موزہ کے کہ بعض علماء کے نزدیک ان کو اگر نجاست لگ گئی تو وہ مابعد کی رگڑ سے پاک ہو جائے گا یہی مذہب ہے بعض تابعین امام شافعی اور امام ابو یوسف کا۔

درندہ کی کھال پر بیٹھنے کا حکم

(۱۳/۲۵۲) وَعَنِ الْمِقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرَبٍ قَالَ تَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ لَبْسِ جُلُودِ السَّبَاعِ وَالرُّكُوبِ عَلَيْهَا - (رواه ابوداود والنسائی)

اخرجه ابوداود في السنن ۳۸۳/۴ حديث رقم ۴۱۳۱ وهو حديث طويل وخرجه النسائی في السنن ۱۷۶/۷ حديث رقم ۴۲۵۵ - ترجمہ: حضرت مقدم بن معدیکربؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جانوروں کی کھالوں کو پہننے سے اور ان پر بیٹھنے سے منع کیا ہے اس حدیث کو امام ابوداؤد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے شیر اور چیتے وغیرہ کی کھال کو لباس بنا کر پہننے سے منع کیا ہے اور اس طرح درندوں کی کھال پر سوار ہونے سے بھی منع کیا ہے سوار ہونے سے مراد یہ ہے کہ درندے کی کھال کو نیچے بچھا کر اس پر بیٹھا جائے یا زین بنا کر اور گھوڑے پر ڈال کر اس پر سواری کی جائے اس سے بھی منع کیا ہے اور ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ یہ عمل دنیا دار متکبرین کی علامت ہے لہذا نیک اور زاہد قسم کے لوگوں کو اس سے اجتناب کرنا چاہیے اب یہ کہ اس نہی سے کیا مراد ہے تو اس کے متعلق اصول یہ ہیں کہ جن علماء کے نزدیک مردار کی کھال کے بال دباغت سے پاک ہو جاتے ہیں ان کے نزدیک نہی سے مراد نہی تنزیہی ہے اور جن علماء کے نزدیک مردار کے بال نجس ہوتے ہیں دباغت سے بھی طہارت حاصل نہیں ہوتی ان کے نزدیک نہی سے مراد نہی تحریمی ہے۔

(۱۵/۲۵۳) وَعَنْ أَبِي الْمَلِیحِ بْنِ أَسَامَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَهَى عَنْ جُلُودِ السَّبَاعِ (رواہ احمد و ابو داود و النسائی و زاد الترمذی و الدارمی) اَنْ تَقْتَرَشَ۔

اخرجه احمد فی مسنده ۷۴/۵۔ و اخرجہ ابو داود فی السنن ۳۷۴/۴۔ حدیث رقم ۴۱۳۲۔ و اخرجہ النسائی فی السنن ۱۷۶/۷۔ حدیث رقم ۴۲۵۳۔ و اخرجہ الترمذی بهذا اللفظ ۲۱۲/۴۔ حدیث ۱۷۷۱۔ ومع الزيادة ۲۱۲/۴۔ حدیث ۱۷۷۰۔ و اخرجہ كذلك الدارمی فی السنن ۱۱۷/۲۔ حدیث رقم ۱۹۸۳۔

ترجمہ: حضرت ابوالحسین بن اسامہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے درندوں کی کھال کو استعمال کرنے سے منع کیا ہے اس حدیث کو امام احمد، امام ابو داود اور امام نسائی نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی اور امام دارمی نے یہ الفاظ زیادہ نقل کیے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے بھی منع کیا ہے کہ درندوں کی کھال کو بچھونا بنایا جائے۔

(۱۶/۲۵۳) وَعَنْ أَبِي الْمَلِیحِ أَنَّهُ كَرِهَ لِمَنْ جُلُوَ دِالسَّبَاعِ۔ (رواہ الترمذی)

اخرجہ الترمذی فی السنن ۲۱۲/۴ من غیر ذکر ثمن۔

ترجمہ: حضرت ابوالحسین سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ درندوں کی کھالوں کی قیمت مکروہ ہے اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: حضرت ابوالحسین کے اس قول کا مطلب یہ ہے کہ درندوں کی کھال کو خریدنا اور بیچنا مکروہ ہے یہی قول ہے ابن مالک کا فتاویٰ قاضی خان میں مذکور ہے کہ درندوں کی کھال کو دباغت دینے سے پہلے بیچنا جائز ہے۔ یہاں مشکوٰۃ کے اصل نسخہ میں رواہ کے لفظ کے بعد بیاض ہے مذکورہ عبارت کا بعد میں اضافہ کیا گیا ہے۔

(۱۷/۲۵۵) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَكِيمٍ قَالَ إِنَّا نَاكِتَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا تَتَفَعَّلُوا مِنَ الْمَيْتَةِ يَاهَابَ وَلَا عَصَبَ۔ (رواہ الترمذی و ابو داود و النسائی و ابن ماجہ)

اخرجہ الترمذی فی السنن ۱۹۴/۴۔ حدیث رقم ۱۷۲۹۔ وقال حدیث حسن۔ و اخرجہ ابو داود فی السنن ۳۷۰/۴۔ حدیث رقم ۴۱۲۷۔ و النسائی فی السنن ۱۷۵/۷۔ حدیث رقم ۴۲۵۱۔ و اخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۱۱۹۴/۲۔ حدیث رقم ۳۶۴۰۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عکیم سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس رسول اللہ ﷺ کا خط آیا اور اس میں یہ لکھا ہوا تھا کہ تم مردار کے چمڑے اور اس کے پٹھے سے فائدہ حاصل نہ کرو اس حدیث کو امام ترمذی، امام ابو داود اور امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث میں جو حکم بیان کیا گیا ہے کہ مردار کی کھال اور پٹھے سے فائدہ حاصل نہ کرو یہ حکم مطلقاً نہیں بلکہ یہ نفی اس صورت کے ساتھ خاص ہے کہ جب تک کھال اور پٹھے کی دباغت نہ دی جائے اس سے معلوم ہوا کہ دباغت دینے کے بعد اس کو استعمال کرنا اور اس سے فائدہ حاصل کرنا جائز ہے۔ یہی جمہور علماء کا مذہب ہے یہی اکثر احادیث سے ثابت ہے۔

(۱۸/۴۵۶) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ أَنْ يُسْتَمْتَعَ بِجُلُودِ الْمَيْتَةِ إِذَا دُبِغَتْ . (رواہ مالک و ابوداؤد)

آخرجہ مالک فی الموطا ۴۹۸/۲ حدیث رقم ۱۸ من کتاب الصيد۔ و آخرجہ ابوداؤد فی السنن ۳۶۸/۴ حدیث

۴۱۲۴۔ و آخرجہ النسائی فی السنن ۱۷۶/۷۔ حدیث رقم ۴۲۵۲۔ وابن ماجہ فی السنن ۱۱۹۴/۲ حدیث رقم ۳۶۱۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ مردار کے چمڑے سے دباغت دینے کے بعد فائدہ حاصل کیا جائے اس حدیث کو امام مالک اور امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث میں یہ مسئلہ ذکر کیا گیا ہے کہ مردار کی کھال کو دباغت دینے کے بعد استعمال کیا جاسکتا ہے اور اس سے فائدہ حاصل کیا جاسکتا ہے اور اس کی بیع و شراء بھی جائز ہے یہی مضمون اس سے پہلے حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت میں حضرت میمونہؓ کی باندی کے واقعہ میں بیان کیا گیا ہے اور اس مسئلہ میں امام مالک کے دو قول ہیں ایک قول ان کا یہ ہے کہ مردار کی کھال اگرچہ دباغت دینے کے بعد پاک ہو جاتی ہے مگر اسے خشک چیزوں اور پانی کے لئے استعمال کیا جاسکتا ہے پانی کے علاوہ دوسری سیال چیزوں کے لئے استعمال کرنا درست نہیں ہے۔

(۱۹/۴۵۷) وَبِعْنُ مَيْمُونَةَ قَالَتْ مَرَّ عَلَيَّ النَّبِيُّ ﷺ رَجُلًا مِنْ قُرَيْشٍ يَجْرُونَ شَاةً لَهُمْ مِثْلَ الْحِمَارِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْ أَخَذْتُمْ إِيَّاهَا بَيْهَا قَالُوا إِنَّهَا مَيْتَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَطْهَرُهَا الْمَاءُ وَالْقَرْطُ .

(رواہ احمد و ابوداؤد)

آخرجہ احمد فی مسندہ ۳۳۴/۶۔ و آخرجہ ابوداؤد فی السنن ۳۶۹/۴۔ حدیث رقم ۴۱۲۶۔ و آخرجہ النسائی فی السنن

۱۷۴/۷ حدیث رقم ۴۲۴۸۔

ترجمہ: حضرت میمونہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس قریش کے چند آدمی اپنی ایک مردار بکری کو گدھے کی طرح کھینچتے ہوئے گزرے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کاش کہ تم اس کی کھال کو اتار لیتے انہوں نے عرض کیا یہ تو مردار ہے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کو پانی اور کیکر کے پتے پاک کر دیتے ہیں اس حدیث کو امام احمد اور امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث میں بھی یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ دباغت دینے کے بعد مردار کی کھال پاک ہو جاتی ہے اور دباغت دینے کے کئی طریقے ہیں جن میں سے دو طریقوں کو اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے ایک یہ کہ پانی کے ساتھ دباغت دی جائے دوسرا یہ کہ کیکر کے تھون کے ساتھ دباغت دی جائے ان دو چیزوں کی تخصیص صرف اس لئے کی گئی ہے کہ ان سے طہارت اچھی طرح حاصل ہو جاتی ہے اور دباغت ان دو کے ساتھ خاص نہیں دباغت کے دوسرے طریقے بھی ہیں اور ان دو چیزوں کی تخصیص زیادہ سے زیادہ مستحب ہوگی۔

(۲۰/۴۵۸) وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْمُحَبِّقِ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَاءَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ فَإِذَا قَرَبَهُ

مُعَلَّقَةٌ فَسَأَلَ الْمَاءَ فَقَالُوا لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا مَيْتَةٌ فَقَالَ دَبَاغُهَا طَهُورُهَا . (رواہ احمد و ابوداؤد)

أخرجه أحمد في مسنده ۴۷۶/۳ - وأخرجه أبو داؤد في السنن ۳۶۸/۴ - حديث رقم ۴۱۲۵ - وأخرجه النسائي عن عائشة رضي الله عنها في السنن ۱۷۴/۷ - حديث رقم ۴۲۴۴ -

ترجمہ: حضرت سلمہ بن محقق سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ غزوہ تبوک میں ایک آدمی کے گھر تشریف لائے تو اچانک آپ کی نظر ایک لنگی ہوئی مشک پر پڑی آپ نے پانی مانگا تو گھر والوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ یہ دہانت دی ہوئی مردار کی کھال ہے آپ نے فرمایا دہانت سے اس کو پاک کر دیا ہے۔

اس حدیث کو امام احمد اور امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے بھی سابقہ احادیث کی طرح یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ مردار کی کھال دہانت کے بعد پاک ہو جاتی ہے اور اس کو پانی ڈالنے کے لیے استعمال کرنا جائز ہے۔

الفصل الثالث:

راستہ کی نجاست کا حکم

(۲۱/۴۵۹) عَنْ امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لَنَا طَرِيقًا إِلَى الْمَسْجِدِ مُنْتَبِةً فَكَيْفَ نَفْعَلُ إِذَا مُطِرْنَا. قَالَتْ فَقَالَ أَلَيْسَ بَعْدَهَا طَرِيقٌ؟ هِيَ أَطْيَبُ مِنْهَا قُلْتُ بَلَى قَالَ فَهَلْ دَبَاغٌ يَهْدِيهِ. (رواہ ابوداؤد)

أخرجه أبو داؤد في السنن ۳۶۶/۱ - حديث رقم ۳۸۴ - وأخرجه ابن ماجه في السنن ۱۷۷/۱ - حديث رقم ۵۳۳ -

ترجمہ: بنو عبد الاشہل کی ایک عورت سے روایت ہے وہ کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا اے اللہ کے رسول ہمارا مسجد میں آنے کا راستہ گندا ہے جب بارش ہو جائے تو ہم کیا کریں وہ خاتون کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس راستہ کے بعد کوئی پاک صاف راستہ نہیں آتا میں نے عرض کیا جی ہاں اس کے بعد پاک راستہ ہوتا ہے تو آپ نے فرمایا یہ پاک راستہ اس ناپاک راستہ کے بدلے میں ہے۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: ایک خاتون نے رسول اللہ ﷺ سے مسئلہ پوچھا کہ مسجد کی طرف جو راستہ جاتا ہے اس میں گندگی اور نجاست ہوتی ہے جب بارش ہو جاتی ہے تو اس نجاست سے جوئے آلودہ ہو جاتے ہیں اس کے متعلق کیا حکم ہے آپ نے اس کے جواب میں فرمایا اس کے بعد جو صاف راستہ ہے اس پر چلنے کی رگڑ سے طہارت حاصل ہو جاتی ہے مزید اس کی وہی تشریح ہے جو اس سے پہلے حضرت ابراہیم بن عبد الرحمن کی ام ولد کے واقعہ میں گزر چکی ہے کہ اگر وہ نجاست جسم والی ہے جوئے اور موزے کو لگ گئی تو وہ مابعد کی رگڑ سے پاک ہو جائے گا ہاں البتہ اگر نجاست کپڑے کو لگ گئی تو وہ دھونے کے بغیر پاک نہیں ہوگا۔

(۲۲/۴۶۰) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَا نَتَوَضَّأُ مِنَ الْمُوْطِئِ.

(رواہ الترمذی)

أخرجه الترمذی تعليقا في مسنده ۲۶۷/۱ - بعد الحديث ۱۴۳ - وأخرجه أبو داؤد في السنن ۱۴۰/۱ - حديث رقم ۲۰۴ - ولفظه "كنا لا نتوضأ من موطئ ولا نكف شعرا ولا ثوبا" - وأخرجه ابن ماجه -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے اور زمین پر چلنے کی وجہ سے وضو نہیں کرتے تھے اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ہم اپنے گھر سے وضو کر کے نماز پڑھنے کے لئے مسجد کی طرف جاتے تھے ننگے پاؤں یا جوتے اور موزے پہن کر تو راستے میں جو نجاست لگ جایا کرتی تھی اس کو دھویا نہیں کرتے تھے یہ حدیث اس نجاست پر محمول ہو گی جو جسم والی ہو اور خشک ہو جیسے گو بر لید اور میٹنیاں وغیرہ ایسی نجاست سے دھونے کی کوئی ضرورت نہیں کیونکہ یہ مابعد کی رگڑ سے صاف ہو جاتی ہے اور ایسے راستہ کی گرد اور غبار بھی مانع نہیں اس سے معلوم ہوا کہ اگر وہ نجاست تر ہو تو اس کو بالاتفاق دھویا جائے گا دھونے کے بغیر طہارت حاصل نہیں ہوگی۔

کتے کے مسجد میں داخل ہونے کا حکم

(۲۳/۴۶۱) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَتْ الْكِلَابُ تُقْبَلُ وَتُدْبِرُ فِي الْمَسْجِدِ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَكُونُوا يُرْشُونَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۷۸/۱ حدیث رقم ۱۷۴۔ واعرجه ابو داؤد فی حدیث طویل ۲۶۵/۱ حدیث رقم ۲۸۲۔ وكذلك فی مسندہ ۷۱/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں مسجد میں کتے آتے جاتے تھے اور صحابہ کرام ان کے آنے جانے کی وجہ سے کچھ بھی نہ دھوتے تھے۔ اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ اگر کتا مسجد میں داخل ہو جائے تو محض کتا کے داخل ہونے سے مسجد ناپاک نہیں ہو جاتی رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں مسجد کے اندر کتوں کی آمد و رفت ہوتی تھی اور صحابہ کرام مسجد کو دھوتے نہیں تھے ابتداءً اسلام میں مسجدوں کے دروازے نہیں ہوتے تھے اسی وجہ سے مسجد کے اندر کتوں کی آمد و رفت رہتی تھی اور ان کے پاؤں خشک ہوتے تھے اس وجہ سے دھونے کی ضرورت نہ تھی جب مسجد میں دروازے لگنے کا دور شروع ہو گیا تو اب اس مسئلہ میں احتیاط ہونے لگی تاکہ مسجد میں کتوں کی آمد و رفت نہ رہے۔

ماکول اللحم جانوروں کے پیشاب کا حکم

(۲۳/۴۶۲) وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا بَأْسَ بِبَوْلِ مَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ وَفِي رِوَايَةِ جَابِرٍ قَالَ مَا أُكِلَ لَحْمُهُ فَلَا بَأْسَ بِبَوْلِهِ۔ (رواہ احمد و الدارقطنی)

اخرجه الدارقطنی ۱۲۸/۱ حدیث رقم ۳ من باب نجاسة البول والأمر بالتنزه منه والحكم فی بول ما یؤکل لحمہ۔

ترجمہ: حضرت براءؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جائے ان کے پیشاب میں کوئی حرج نہیں ہے اور حضرت جابرؓ کی روایت میں اس طرح ہے کہ جس جانور کا گوشت کھایا جائے اس کے پیشاب میں کچھ حرج نہیں ہے۔

اس حدیث کو امام احمد اور امام دارقطنی نے نقل کیا ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب پاک ہے یا ناپاک اور دو مذہب ہیں امام مالک، امام احمد اور امام محمد کے نزدیک ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب پاک ہے ان کا استدلال مذکورہ روایت سے ہے لیکن ہم کہتے ہیں یہ حکم پہلے تھا بعد میں منسوخ ہو گیا۔ دوسرا مذہب امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ اور امام ابو یوسفؒ کا ہے ان کے نزدیک ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب نجس ہے ان کا استدلال ایک تو اس حدیث سے ہے: استنزھوا من البول فان عامة عذاب القبر منه۔ کہ پیشاب سے طہارت حاصل کرو کیونکہ عذاب قبر اکثر پیشاب سے نہ نچنے کی وجہ سے ہوتا ہے اس حدیث میں مطلقاً بول سے نچنے کا حکم ہے ماکول اللحم اور غیر ماکول اللحم کی وضاحت نہیں اس حدیث کے عموم اور اطلاق کا تقاضا یہ ہے کہ ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب ناپاک ہے۔

بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ

موزوں پر مسح کا بیان

اس باب میں مسح علی الخفین کا بیان ہے اور مسح علی الخفین کا ثبوت اور جواز سنت اور آثار مشہورہ سے ثابت ہے۔ بلکہ محدثین عظام نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ مسح علی الخفین کا جواز اور ثبوت خبر متواتر سے ہے اور محدثین محققین کے نزدیک مسح علی الخفین کی احادیث تقریباً اسی صحابہ کرام سے منقول ہیں اور ان صحابہ کرام میں عشرہ مبشرہ کی جماعت بھی شامل ہے۔

مسح علی الخفین کے متعلق اکابر کے اقوال

مسح علی الخفین اہلسنت والجماعت کا اتفاقی مسئلہ ہے کہ مسح علی الخفین جائز اور ثابت ہے اس کا انکار درست نہیں ہے اکابر اور سلف صالحین کے اقوال ملاحظہ ہوں۔

- ① علامہ ابن عبدالبر فرماتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ علماء سلف صالحین میں سے کسی نے مسح علی الخفین کے جواز اور ثبوت کا انکار کیا ہو۔
- ② حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے مسح علی الخفین کے جواز پر ستر (۷۰) صحابہ کرام کو اعتقاد رکھتے ہوئے پایا۔
- ③ حضرت امام کرخیؒ فرماتے ہیں کہ جو آدمی مسح علی الخفین کے جواز کو تسلیم نہ کرے مجھے اس کے کافر ہو جانے کا اندیشہ ہے کیونکہ مسح علی الخفین کا جواز خبر متواتر سے ثابت ہے۔

- ④ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ میں مسح علی الخفین کے جواز کا اس وقت تک قائل نہیں ہوا جب تک کہ مسح علی الخفین کے جواز کی احادیث مجھے روز روشن کی طرح نہیں پہنچ گئیں۔

اور امام ابو حنیفہؒ نے اپنے ایک فرمان میں مسح علی الخفین کو اہل السنۃ والجماعۃ کی علامت قرار دیا ہے کہ سخی ہونے کے لئے ضروری ہے حضور کے دو دامادوں حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ سے محبت رکھو اور شیخین کو دوسرے صحابہ کرام پر فضیلت دو اور مسح علی الخفین کو جائز سمجھو۔

اور اہل رد افض مسح علی الخفین کے منکر ہیں۔

مسح علی الخفین عزیمت یا رخصت: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ مسح علی الخفین عزیمت ہے یا رخصت ہے صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ جو آدمی مسح علی الخفین کے جواز کا عقیدہ نہ رکھے وہ بدعتی ہے۔ اور جو آدمی مسح علی الخفین کے جواز کا قائل ہے مگر عزیمت

پر عمل کرتے ہوئے مسح علی الخفین نہیں کرتا اس کو عزیمت پر عمل کرنے کی وجہ سے زیادہ ثواب ملتا ہے۔ مواہب لدنیہ میں مذکور ہے کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ مسح علی الخفین افضل ہے یا کہ پاؤں کو دھونا افضل ہے بعض ائمہ کے نزدیک مسح علی الخفین افضل ہے۔ کیونکہ اس سے روافض اور خوارج کی تردید ہو جاتی ہے اس لئے کہ یہ اہل بدعت اس مسئلہ کے بارے میں بہت طعن و تشنیع کرتے ہیں یہی حضرت امام احمد کا قول مختار ہے اور یہی امام نووی نے فرمایا ہے کہ شوافع کے نزدیک پاؤں کو دھونا افضل ہے مگر اس کے لئے شرط یہ ہے کہ مسح علی الخفین کو ترک نہ کیا جائے۔

صاحب سفر السعادة فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو دونوں میں کوئی تکلف نہ تھا کہ اگر موزے پہنے ہوئے ہوتے تھے تو مسح کر لیتے تھے اور اگر موزے پہنے ہوئے نہیں ہوتے تھے تو مسح کے لئے پہننے کا تکلف نہیں کرتے تھے بلکہ پاؤں کو دھو لیتے تھے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ مسح علی الخفین کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کے اسوہ حسنہ کو اپنایا جائے۔

الفصل الاول

مسح علی الخفین کی توقیت

(۱/۲۶۳) عَنْ شُرَيْحِ بْنِ هَانِي قَالَ سَأَلْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ فَقَالَ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمُسَافِرِ وَيَوْمًا وَلَيْلَةً لِلْمُقِيمِ - (رواه مسلم)

أخرجه مسلم في صحيحه ۲۳۲/۱ حديث رقم (۸۵، ۲۷۶) - وأخرجه النسائي في السنن ۸۴/۱ حديث رقم ۱۲۸ وأخرجه ابن ماجه في السنن ۱۸۳/۱ حديث رقم ۵۵۲ - وأخرجه الدارمي في السنن ۱۹۵/۱ حديث رقم ۷۱۴ - وأحمد في مسنده ۹۶/۱ -

ترجمہ: حضرت شریح بن ہانی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؑ سے مسح علی الخفین کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مسافر کے لئے تین دن اور تین راتیں اور مقیم کے لئے ایک دن اور ایک رات کی مدت مقرر کی ہے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ مسح علی الخفین کی مدت مقرر ہے وہ یہ کہ مسافر تین دن اور تین رات تک موزوں پر مسح کر سکتا ہے اور مقیم کے لئے مسح علی الخفین کی مدت ایک دن اور ایک رات ہے اور اس مدت کی ابتداء حدث کے وقت سے ہوگی۔ کہ جب وضو کرنے کے بعد موزے پہنے ہیں تو جس وقت حدث لاحق ہوگا اس وقت سے اس مدت کا آغاز ہوگا۔ مثلاً ایک آدمی نے صبح کے وقت وضو کر کے موزے پہنے ہیں اور حدث لاحق ہوا ہے ظہر کے وقت تو مسح علی الخفین کی مدت کا آغاز ظہر سے ہوگا اور امام مالک کے نزدیک مسح علی الخفین کی مدت مقرر نہیں ہے۔

وضو کے وقت موزے اتارنے کی ضرورت نہیں

(۲/۲۶۳) وَعَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ غَزَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ غَزْوَةَ تَبُوكَ قَالَ الْمُغِيرَةُ فَتَبَرَّزَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ الْغَائِطِ فَجَمَلْتُ مَعَهُ إِدَاوَةً قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَمَّا رَجَعَ أَخَذْتُ أَهْرِيْقُ عَلَى يَدَيْهِ مِنَ الْإِدَاوَةِ فغَسَلَ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ مِنَ الْإِدَاوَةِ فغَسَلَ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ مِنْ صُوفٍ ذَهَبَ يَحْسِرُ عَنْ ذِرَاعَيْهِ فَضَاقَ كُمُ الْجُبَّةِ فَأَخْرَجَ يَدَيْهِ مِنْ تَحْتِ الْجُبَّةِ وَالْقَى الْجُبَّةَ عَلَى مَنْكِبَيْهِ وَغَسَلَ ذِرَاعَيْهِ ثُمَّ مَسَحَ بِنَاصِيَتِهِ

وَعَلَى الْعِمَامَةِ ثُمَّ أَهْوَيْتُ لِأَنْزِعَ خُفَّيْهِ فَقَالَ دَعُهُمَا فَإِنِّي أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ فَمَسَحَ عَلَيْهِمَا ثُمَّ رَكِبَ وَرَكِبْتُ فَأَنْتَهَيْتُنَا إِلَى الْقَوْمِ وَقَدْ قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ وَيُصَلِّي بِهَمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَقَدْ رَكِعَ بِهِمْ رَكْعَةً فَلَمَّا أَحَسَّ بِالنَّبِيِّ ﷺ ذَهَبَ يَتَأَخَّرُ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ فَأَذْرَكَ النَّبِيُّ ﷺ أَحَدِي الرُّكْعَتَيْنِ مَعَهُ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ النَّبِيُّ ﷺ وَقُمْتُ مَعَهُ فَرَكْعَنَا الرُّكْعَةَ الَّتِي سَبَقْتَنَا۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳۱۷/۱ حدیث رقم (۱۰۵-۲۷۴)۔ وَاُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ مُخْتَصَرًا وَمَطُولًا وَاُخْرِجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۱۰۳/۱ حَدِيث ۱۴۹۔ وَالنَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۸۳/۱ حَدِيث ۱۲۵۔ وَاُخْرِجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السَّنَنِ ۱۸۱/۱ حَدِيث ۵۴۵۔ وَالِدَارِمِيُّ فِي السَّنَنِ ۱۹۴/۱ حَدِيث ۷۱۳۔ وَاُخْرِجَهُ أَحْمَدُ فِي مَسْنَدِهِ ۲۵۱/۴۔ وَاللَّفْظُ لِمُسْلِمٍ۔

ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ تبوک میں شرکت کی۔ وہ فرماتے ہیں کہ اسی دوران ایک دن رسول اللہ ﷺ فجر کے وقت قضائے حاجت کے لئے تشریف لے گئے۔ میں بھی پانی کی چھاگل لے کر آپ کے ساتھ ہو گیا۔ جب آپ ﷺ قضائے حاجت سے فارغ ہو کر واپس تشریف لائے اور وضو کرنے کے لیے بیٹھے۔ تو میں نے آپ کے ہاتھوں پر پانی ڈالنا شروع کیا۔ چنانچہ آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ اور منہ دھوئے۔ آپ نے ایک اون کا جبہ پہنا ہوا تھا۔ آپ ﷺ نے آستین اوپر کر لی چاہی مگر آستین تنگ تھیں اوپر نہ ہوسکی۔ آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو جبہ کے اندر سے نکال کر جبہ کو کندھوں پر ڈال لیا اور دونوں بازوؤں کو کہنیوں تک دھویا سر کے چوتھائی حصہ اور پگڑی پر مسح کیا۔ جب پاؤں دھونے کے لئے میں نے موزے اتارنے کا ارادہ کیا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کو نہ اتارو بلکہ چھوڑ دو کیونکہ میں نے موزوں کو طہارت کی حالت میں پہنا ہے اور آپ نے دونوں موزوں پر مسح کیا پھر آپ ﷺ اور میں دونوں سوار ہو کر لوگوں کے پاس آئے تو نماز فجر کی جماعت شروع ہو چکی تھی اور حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ نماز پڑھا رہے تھے اور ایک رکعت پڑھ چکے تھے جب ان کو رسول اللہ ﷺ کی تشریف آوری کا احساس ہوا تو پیچھے ہٹنے لگے۔ مگر رسول اللہ ﷺ نے ان کو اشارہ کیا کہ اپنی جگہ کھڑے رہو اور نماز پڑھاؤ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے ایک نماز ان کے ساتھ پڑھی جب عبد الرحمن بن عوفؓ نے سلام پھیر لیا تو رسول اللہ ﷺ نے اور میں نے ایک رکعت کھڑے ہو کر پڑھ لی جو کہ رہ چکی تھی۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے وضو کا راوی نے ذکر کیا ہے۔ مگر مضمضہ اور استنشاق کا ذکر نہیں کیا گیا۔ اس کی تین وجوہات ہیں۔

① راوی کے پیش نظر اختصار تھا۔ اس وجہ سے ان دونوں کو ذکر نہیں کیا گیا۔

② راوی کو نسیان ہو گیا۔

③ کلی اور ناک میں پانی داخل کرنا دونوں چہرے کی حد کے تحت داخل ہیں اس لئے ذکر نہیں کیا گیا۔

اس حدیث میں مسح علی العمامہ کا بھی ذکر کیا گیا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ریح زاس پر مسح کرنے کے بعد تمام سر کا استیعاب کرنے کے لئے عمامہ پر مسح کر لیا تاکہ مسح علی الرأس کے استیعاب کی سنت پوری ہو جائے۔ مسح علی العمامہ جائز ہے یا نہیں اس کی وضاحت پہلے باب سنن الوضو میں گزر چکی ہے۔

فوائد: اس حدیث سے چند فوائد معلوم ہو گئے۔

① رسول اللہ ﷺ نماز فجر سے پہلے قضاے حاجت کے لئے تشریف لے گئے۔ اس سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ نماز سے پہلے نماز کے لئے تیاری مستحب ہے کہ انسانی ضرورت سے فراغت حاصل کی جائے اور پھر طہارت کی جائے۔

② اگر کوئی دوسرے آدمی کو وضو کرائے تو یہ جائز ہے جیسے حضرت مغیرہ بن شعبہؓ نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرایا۔ کہ پانی ڈالتے رہے اور آپ ﷺ وضو کرتے رہے۔

③ اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہو گیا کہ اگر افضل مفضل کی اقتداء میں نماز پڑھے تو یہ جائز ہے۔ نیز اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہو گیا کہ امام کے لئے گناہوں سے معصوم ہونا شرط نہیں ہے اس سے فرقہ امامیہ کی تردید ہو جاتی ہے ان کے نزدیک امام کے لئے معصوم ہونا ضروری اور شرط ہے وہ اس طرح کہ جب رسول اللہ ﷺ قضاے حاجت کے لئے تشریف لے گئے تو بعد میں حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے نماز پڑھانی شروع کر دی جب آپ ﷺ لواپس تشریف لائے اور حضرت عبدالرحمنؓ نے آپ کی آبد کا احساس کرتے ہوئے از روئے ادب پیچھے ہٹنے کی کوشش کی مگر آپ ﷺ نے روک دیا اور آپ ﷺ نے حضرت عبدالرحمنؓ کی اقتداء میں نماز پڑھی آپ افضل ہیں اور حضرت عبدالرحمنؓ مفضل ہیں اور حضرت عبدالرحمنؓ ہوں سے معصوم بھی نہیں ہیں۔

④ اس حدیث کے آخر میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب کسی آدمی کی امام سے کوئی رکعت رہ جائے۔ تو اس کو ادا کرنے کے لئے اس وقت کھڑا ہونا چاہئے جب کہ امام سلام پھیر دے اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اگر کوئی آدمی فوت شدہ رکعت کی ادائیگی کے لئے امام کے سلام پھیرنے سے قبل کھڑا ہو گیا تو اس کا کیا حکم ہے۔

حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک فوت شدہ رکعت کی ادائیگی کے لئے امام کے سلام پھیرنے سے پہلے اٹھنا جائز نہیں ہے اور احناف کے نزدیک سلام پھیرنے سے پہلے اٹھنا مکروہ تحریمی ہے ہاں البتہ اگر یہ اندیشہ اور خوف ہو کہ امام کے سلام کا انتظار کرنے کی وجہ سے نماز فاسد ہو جائے گی تو اس صورت میں امام کے سلام پھیرنے سے پہلے کھڑا ہونا فوت شدہ رکعت کی ادائیگی کے لئے جائز ہے جیسے فجر کی نماز شروع ہے کوئی آدمی دوسری رکعت میں آ کر شریک ہو گیا اب اگر وہ یہ انتظار کرے کہ جب امام سلام پھیرے تو پھر کھڑا ہو۔ مگر یہ اندیشہ بھی ہے کہ سورج طلوع ہو جائے اپنی فوت شدہ رکعت کو مکمل کرنے تک تو اس صورت میں امام کے سلام پھیرنے سے قبل ہی کھڑا ہو جائے یہ جائز ہے ورنہ اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اس مسئلہ کی تفصیل اور وضاحت فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے۔

⑤ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر جماعت کا وقت ہو جائے اور امام موجود نہ ہو اور حال دلالت کرے کہ اس کے آنے میں دیر ہے اور یہ بھی معلوم نہ ہو کہ وہ کب آئے گا تو اس صورت میں بہتر یہ ہے کہ امام کا انتظار نہ کیا جائے بلکہ کوئی دوسرا آدمی نماز پڑھا دے اور اگر امام کی آمد کا وقت معلوم ہو تو پھر اس کا انتظار مستحب ہے اور اگر امام وہاں قریب موجود ہو تو اس کو ادب کی رعایت کے ساتھ مطلع کر دینا مستحب ہے۔

الفصل الثانی:

مسح علی الخفین مسافر کے لئے تین دن اور مقیم کے لئے ایک دن ہے

(۳/۴۶۵) وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ اللَّهَ رَخِصَ لِلْمَسَافِرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلِالْمُقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً

إِذَا تَطَهَّرَ فَلَيْسَ خَفِيُّهُ أَنْ يَمْسَحَ عَلَيْهِمَا .

(رواہ الاثرم فی سننہ وابن خزیمہ والدارقطنی وقال الخطابی هو صحيح الاسناد هكذا فی المنتقى)

اخرجه الدارقطنی فی السنن ۱۹۴/۱ الحديث الأول من باب فی المسح علی الخفين..... وأخرج ابن ماجه نحوه فی السنن ۱۸۴/۱ حديث رقم ۵۵۶۔

ترجمہ: حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مسح علی الخفين کی اجازت مسافر کو تین دن اور تین رات تک اور مقیم کو ایک دن اور ایک رات تک دی ہے جب کہ موزوں کو طہارت کے بعد پہنا ہو۔ اس حدیث کو اثرم نے اپنی سنن میں اور ابن خزیمہ نے اور امام دارقطنی نے روایت کیا ہے اور علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے اور علامہ ابن تیمیہ کی کتاب المستفی میں بھی اسی طرح منقول ہے۔

جنابت سے موزے اتارے جائیں

(۴/۳۶۶) وَعَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَسَالٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا سَفَرًا أَنْ لَا نَنْزِعَ خِفَانَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ وَلَكِنْ مِنْ غَائِطٍ وَبَوْلٍ وَنَوْمٍ۔ (رواہ الترمذی والنسائی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۵۹/۱ حديث رقم ۹۶ وقال حديث حسن صحيح وأخرجه النسائی فی السنن ۸۳/۱ حديث رقم ۱۲۷۔ وأخرجه ابن ماجه فی السنن ۱۶۰/۱ حديث رقم ۴۷۸۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۲۳۹/۴۔

ترجمہ: حضرت صفوان بن عسالؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب ہم سفر میں ہوتے تھے تو رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم دیتے تھے کہ تین دن اور تین راتوں تک ہم قضائے حاجت اور نیند کے بعد موزے نہ اتاریں۔ اس حدیث کو امام ترمذی اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی نے موزے پہنے ہوئے ہیں اور وہ آدمی مسافر ہے تو تین دن اور تین راتوں تک موزوں پر مسح کرے۔ نیند سے بیداری کے بعد اسی طرح نماز اور بول کے بعد موزے اتارنے کی ضرورت نہیں ہے اگر مقیم ہے تو اسی طرح ایک دن اور ایک رات مکمل کر لے ہاں البتہ اگر حدث اکبر یعنی جنابت ہو جائے تو پھر موزے اتارے جائیں گے کیونکہ اس صورت میں مسح علی الخفين جائز نہیں ہے۔

مسح علی الخفين کا محل کیا ہے؟

(۵/۳۶۷) وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ وَضَّأْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي غُرُورَةِ تَبُوكَ فَمَسَحَ أَعْلَى الْخُفِّ وَأَسْفَلَهُ۔

(رواہ ابوداؤد والترمذی وابن ماجه وقال الترمذی هذا الحديث معلول وسألت أبا زرعة ومحمداً يعني البخاري عن هذا الحديث فقال ليس بصحيح وكذا ضعفه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۱۶/۱ حديث رقم ۱۶۵ وضعفه۔ وأخرجه ابن ماجه ۱۸۴/۱ حديث رقم ۵۵۰ وأخرجه الترمذی فی السنن ۱۹۲/۱ حديث رقم ۹۷ وقال سألت أبا زرعة ومحمداً بن إسماعيل عن هذا الحديث فقالا ليس بصحيح۔

ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے غرورہ تبوک کے سفر میں رسول اللہ ﷺ کو وضو

کرایا تھا اور آپ ﷺ نے موزوں کے اعلیٰ اور اسفل دونوں پر مسح کیا تھا۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث معلول ہے اور غلطی نے اس حدیث کے بارے میں ابو زرہ اور محمد بن اسماعیل بخاری سے پوچھا تو دونوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے اور امام ابو داؤد نے بھی اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ مسح علی الخفین ظاہر پر ہو گا یا باطن پر ہو گا۔ حضرت امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک موزوں کے ظاہر پر مسح کرنا واجب ہے اور اسفل پر مسح کرنا مستحب ہے امام ابو حنیفہ اور امام احمد کے نزدیک موزوں کے ظاہر پر مسح کیا جائے گا نہ کہ اسفل پر۔ امام شافعی اور امام مالک کا استدلال مذکورہ روایت سے ہے حضرت مغیرہ بن شعبہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے موزوں کے ظاہر اور اسفل دونوں پر مسح کیا تھا۔

مگر یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ علماء حدیث نے اس کی صحت کے بارے میں کلام کیا ہے اور اس کے برعکس احادیث کثیرہ میں قدین کے ظاہر پر مسح کا ذکر کیا گیا ہے۔ لہذا عمل ان احادیث پر ہی کیا جائے گا جن سے یہ ثابت ہے کہ مسح خفین کے ظاہر پر کیا جائے گا اور مذکورہ حدیث کو محدثین نے معلول قرار دیا ہے معلول اس حدیث کو کہتے ہیں کہ جس میں کوئی علت خفیہ قاذحہ موجود ہو اور معلول حدیث پر عمل درست نہیں ہوتا۔

مذکورہ حدیث ضعیف ہے اور اس کے ضعف کی تین وجوہات ہیں۔

① اس حدیث کی سند حضرت مغیرہ تک ثابت نہیں ہے۔ بلکہ اس کی سند کاتب مغیرہ تک پہنچتی ہے۔

② دوسری وجہ یہ ہے کہ اس حدیث کو ثور بن یزید نے رجاء بن حیوہ سے روایت کیا ہے اور رجاء بن حیوہ نے حضرت مغیرہ کے کاتب سے روایت کیا ہے۔ حالانکہ رجاء بن حیوہ سے ثور کا سماع ثابت نہیں ہے۔

③ تیسری وجہ یہ ہے کہ یہ حدیث حضرت مغیرہ کی اپنی بیان کردہ صحیح حدیث کے خلاف ہے۔ وہ اس طرح کہ اس سے پہلے حضرت مغیرہ بن شعبہ سے صحیح حدیث گزر چکی ہے اس میں مطلقاً مسح علی الخفین کا ذکر ہے اعلیٰ اور اسفل کی کوئی وضاحت اور تفصیل مذکور نہیں ہے اور اس کے بعد حضرت مغیرہ کی روایت میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے موزوں کے ظاہر پر مسح کیا۔ یہ تو اضطراب کی علامت ہے۔ ان وجوہات سے یہ روایت ضعیف ہے۔

(۶/۳۶۸) وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَيْنِ عُلَى ظَاهِرِهِمَا. (رواه الترمذی و ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱/۱۱۴ حدیث رقم ۱۶۱۔ و اخرجه الترمذی فی السنن ۱/۱۶۵ حدیث رقم ۹۸ وقال حدیث حسن۔

ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو موزوں کے ظاہر پر مسح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اب یہ کہ مسح علی الخفین کا طریقہ کیا ہے اس کے طریقے متعدد ہیں جو فقہ کی کتابوں میں ذکر کیے گئے ہیں۔ ان میں سے ایک طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی انگلیاں دائیں پاؤں کی انگلیوں پر اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں پاؤں کی انگلیوں پر رکھی جائیں پھر ان کو کھینچتے ہوئے پنڈلی تک لایا جائے اور اس دوران انگلیاں کشادہ ہوں آپس میں متصل نہ ہوں۔

اور اگر کسی نے ایک انگلی سے ماہ جدید کے ساتھ مسح کا محل بدل کر تین مرتبہ اس طرح مسح کر لیا تو کفایت کر جائے گا۔ ورنہ نہیں۔

مسح علی الجورین کا مسئلہ

(۷/۳۶۹) وَعَنْهُ قَالَ تَوَضَّأَ النَّبِيُّ ﷺ وَمَسَحَ عَلَى الْجُورِيِّينَ وَالنَّعْلَيْنِ

(رواہ احمد و الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

آخرجہ احمد فی المسند ۴/۲۵۲ أخرجه الترمذی فی السنن ۱/۱۶۷ حدیث رقم ۹۹ وقال حسن صحیح۔ وأخرجه ابوداؤد

فی السنن ۱/۱۱۲ حدیث رقم ۱۵۹ وضعفه۔ وأخرجه ابن ماجہ فی السنن ۱/۱۸۵ حدیث رقم ۵۵۹

ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کیا اور نعلین کے ساتھ جورین پر مسح کیا۔ اس حدیث کو امام احمد اور امام ترمذی امام ابوداؤد اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں جورین پر مسح کا ذکر کیا گیا ہے اب یہ معلوم کرنا چاہئے کہ جورین کس کو کہتے ہیں قاموس لغت کی مشہور کتاب ہے اس میں مذکور ہے کہ جورب پاؤں کے لفافہ کو کہتے ہیں۔ جیسے جراب اور موزہ اس کی متعدد قسمیں ہیں اس کی وضاحت اور تفصیل چلی میں مذکور ہے۔ اب یہ کہ جورین پر مسح جائز ہے یا تو اس کے اصول یہ ہے کہ جورین کی چار قسمیں ہیں وہ اس طرح کہ ابتداء دو قسمیں ہیں رقیقین اور ضخین۔ ضخین اس کو کہتے ہیں کہ جو سخت ہوں۔ بغیر باندھے پنڈلی پر ٹھہر جائیں اور موٹے ہوں۔ ایک فرسخ یعنی تقریباً پونے چار میل تک اس میں چلنا ممکن ہو علامہ چلی کی عادت سے بھی یہی مترشح ہوتا ہے اور رقیقین وہ ہیں جو اس کے خلاف ہوں۔

پھر ان میں سے ہر ایک کی دو قسمیں ہیں: معلین اور غیر معلین۔ معلین جن پر چڑا چڑھا ہوا ہو۔ غیر معلین جو اس کے خلاف ہوں تو کل چار قسمیں ہو گئیں۔

❶ رقیقین معلین۔ ❷ رقیقین غیر معلین۔ ان دونوں پر بالاتفاق مسح جائز نہیں ہے۔

❸ ضخین معلین۔ ان پر بالاتفاق مسح جائز ہے۔

❹ ضخین غیر معلین۔ اس میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مسح ناجائز ہے اور دیگر ائمہ کے نزدیک مسح جائز ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مطلقاً جورین پر مسح جائز نہیں ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ غسل الرجلین کا حکم کتاب اللہ سے ثابت ہے اور مسح علی الخفین خبر متواتر سے ثابت ہے لہذا جو جورین خفین کے مشابہ ہوں گے ان پر مسح جائز ہوگا ورنہ نہیں۔

اور امام شافعیؒ کا ایک قول یہ ہے کہ جورین پر مسح جائز نہیں ہے اگرچہ معلین ہوں۔ مگر مذکورہ حدیث امام شافعیؒ کے خلاف حجت ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے جورین پر مسح کیا ہے اور اسی طرح صحابہ کرام میں سے حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت انسؓ اور حضرت عمر بن خطابؓ نے جورین پر مسح کیا ہے۔ وَالنَّعْلَيْنِ اس جملہ سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نعلین پر مسح کیا ہے۔ حالانکہ نعلین پر مسح تو جائز نہیں ہے۔ تو اس کی حقیقت یہ ہے کہ اس میں چند احتمال ہیں۔

❶ نعلین سے مراد ایسے جوتے ہیں جو چیل کی طرح ہوتے تھے۔ اور ان کے اوپر تہ لگا ہوتا تھا۔ ان کو پہننے کے بعد پاؤں کے اوپر کا حصہ کھلا رہتا تھا مطلب یہ ہوگا کہ آپ ﷺ نے جورین پر مسح نعلین کے ساتھ کیا۔

❷ یہاں نعلین سے مراد جورین معلین ہیں اور ان پر مسح جائز ہے۔

❸ ابتداء نعلین پر مسح جائز تھا بعد میں منسوخ ہو گیا۔

مسح تو اصل میں جو رہن پر کیا تھا۔ نعلین کو درست کیا تھا دیکھنے والے نے نعلین پر مسح سمجھا اور اس کو نقل کر دیا۔

الفصل الثالث

مسح علی الخفین اللہ کا حکم ہے

(۸/۲۷۰) عَنْ الْمُغِيرَةِ قَالَ مَسَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْخُفَّيْنِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَسِيتُ قَالَ بَلْ أَنْتَ نَسِيتَ بِهَذَا أَمَرَنِي رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ - (رواه احمد وابوداؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱۰۸/۱ حدیث رقم ۱۰۶۔ وأحمد فی مسنده ۲۵۳/۴۔

ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے موزوں پر مسح کیا۔ یہ دیکھ کر میں نے عرض کیا کہ آپ بھول گئے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں بلکہ تم بھول گئے ہو۔ میرے اللہ نے مجھے اس کا حکم دیا ہے اس حدیث کو امام احمد اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

دین عقل پر موقوف نہیں

(۹/۲۷۱) وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ لَوْ كَانَ الدِّينُ بِالرَّأْيِ لَكَانَ أَسْفَلُ الْخُفِّ أَوْلَىٰ بِالْمَسْحِ مِنْ أَعْلَاهُ وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُ عَلَى ظَاهِرِ خُفِّهِ - (رواه ابو داؤد للدارمی معناه)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱۱۴/۱ حدیث رقم ۱۶۲۔ وأخر جہ الدارمی بمعناه ۱۹۵/۱ حدیث رقم ۷۱۵۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ اگر دین رائے اور عقل پر موقوف ہوتا۔ تو موزوں کے ظاہر پر مسح کرنے کے بجائے اسفل پر مسح کرنا اولیٰ اور افضل ہوتا اور میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو موزوں کے ظاہر پر مسح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور امام دارمی نے بھی اس کے ہم معنی روایت نقل کی ہے۔

تشریح: حضرت علیؓ نے ارشاد فرمایا کہ اگر دین عقل اور رائے پر موقوف ہوتا تو موزوں پر مسح ظاہر کے بجائے اسفل پر اولیٰ اور افضل ہوتا۔ کیونکہ مسح کا مطلب ہے گندگی اور نجاست کا ازالہ اور نجاست ظاہر کے مقابلہ میں اسفل پر ہوتی ہے۔ کیونکہ نجاست اور گندگی کا محل زمین ہے اور پاؤں کا اسفل زمین سے مس کرتا ہے نہ کہ ظاہر مگر رسول اللہ ﷺ سے مسح علی الخفین ظاہر پر صراحۃً ثابت ہے۔ اس لئے اپنی عقل اور رائے کو اس میں دخل دینے کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہی۔ اس سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہوا کہ احکام شرعیہ کے اندر عقل کو دخل کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ کیونکہ عقل شریعت مطہرہ کے تابع ہے اس لئے اللہ تعالیٰ کی حکمتوں کو معلوم کرنے میں عقل عاجز اور قاصر ہے بہت سے عقلاء حکماء اپنی عقل کی وجہ سے الحاد زندقہ اور ضلالت کا شکار ہو گئے۔ جب کہ ان کی عقل شریعت کی تابعداری سے عاری اور خالی ہوگی اور جب بھی عقل شریعت کی مطاعمت سے دور ہوگی تو اس کا نتیجہ سوائے ضلالت اور الحاد کے اور کچھ نہیں ہوگا۔

موزوں پر مسح کے مسائل:

① اگر موزہ پاؤں کی چھوٹی تین انگلیوں کے برابر پھٹ جائے تو اس پر مسح درست نہیں ہوگا۔

② اگر ایک موزہ تھوڑا تھوڑا متعدد جگہ سے پٹھا ہوا ہے۔ اگر ان سب کو جمع کیا جائے تو تین انگلیوں کے مساوی ہو تو اس پر بھی مسح

درست نہیں ہے۔

- ۴ اگر دونوں متعدد جگہ تھوڑے تھوڑے پٹھے ہوئے ہیں۔ اگر ان کو جمع کیا جائے تو تین انگلیوں کے مساوی ہو اس کا کوئی اعتبار نہیں اس صورت میں مسح جائز ہے۔
- ۵ جو چیزیں نواقض وضو ہیں وہ مسح علی الخفین کے لئے بھی ناقض ہیں۔
- ۶ حدث لاحق ہونے کے بعد مسح ختم ہو جاتا ہے۔
- ۷ مسح علی الخفین کی مدت ختم ہونے کے بعد مسح ختم ہو جاتا ہے۔ بشرطیکہ سردی کی وجہ سے قدمین ضائع اور ہلاک ہونے کا اندیشہ نہ ہو۔ ورنہ مسح کی اجازت ہے۔
- ۸ اگر موزہ اتارنے کی وجہ سے یا مدت ختم ہونے کی وجہ سے مسح ختم ہو جائے اور وضو باقی ہو۔ تو اس صورت میں تمام وضو کا اعادہ ضروری نہیں بلکہ صرف پاؤں کا دھولینا کافی ہے۔
- ۹ اگر نصف سے زیادہ پاؤں موزے سے نکل جائے تو مسح ختم ہو جاتا ہے۔
- ۱۰ اگر مقيم مسافر ہو جائے تو وہ تین دن اور تین راتیں مکمل کر لے اور اگر مسافر مقيم ہو جائے تو وہ ایک دن اور ایک رات مکمل کر لے۔
- ۱۱ اگر کوئی آدمی معذور ہے اور وہ وضو کر کے موزے پہنے۔ جس عذر کی وجہ سے وہ معذور ہے اگر اس کے علاوہ کسی اور چیز کی وجہ سے اس کا وضو ٹوٹ گیا تو اس کے لئے مسح علی الخفین کی مدت تک مسح جائز ہوگا۔

بَابُ التَّيْمِمْ

تیمم کا بیان

وضو اصل ہے اور تیمم اس کا خلیفہ ہے تو اس سے پہلے اصل کا بیان تھا اب یہاں سے اس کے خلیفہ کا بیان ہے۔ تیمم بقیہ میں ارادہ کرنے کو کہتے ہیں اور اصطلاح میں تیمم کی تعریف یہ ہے کہ نیت کے ساتھ ایسی چیز پر جو زمین کی جنس ہو دو ضربیں لگانا ایک کے ساتھ چہرے کا مسح کرنا اور دوسری کے ساتھ ہاتھوں کا مسح کرنا۔

تیمم کے نزول کا واقعہ:

تیمم کا حکم ۵ھ میں غزوہ بنی مصطلق کے موقع پر نازل ہوا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے اور ہم لوگ مقام بیداء میں تھے کہ میرا ہار ٹوٹ کر گم ہو گیا۔ نماز کا وقت ہو چکا تھا۔ لوگ میرا ہار تلاش کرنے میں مصروف تھے اور پانی بھی نہیں تھا لوگوں نے حضرت ابوبکرؓ سے شکایت کی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہار گم ہو گیا ہے اس کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام کو رکنا پڑا۔ نماز کا بھی وقت ہے اور پانی بھی کسی کے پاس نہیں ہے حضرت ابوبکرؓ میرے پاس آئے اس وقت آپ ﷺ کا سر مبارک میری گود میں تھا اور فرمانے لگے کہ تمہاری وجہ سے رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام کو رکنا پڑا اور سب پریشان ہیں نماز کا وقت ہے پانی کسی کے پاس نہیں ہے پھر اپنے ہاتھ سے میرے پہلو میں مارنے لگے مگر میں نے پوری کوشش کی کہ حرکت نہ ہوتا کہ رسول اللہ ﷺ کے آرام میں خلل نہ آئے۔ جب آپ اٹھے تو اس وقت تیمم کا حکم نازل ہو گیا اور آخر میں اونٹ کے نیچے سے ہار بھی مل گیا۔

تیمم کے جواز کی صورتیں:

- ۱ وضو اور غسل کے لئے پانی کفایت کرنے والا نہ ہو۔ ایک میل یا اس سے زیادہ دور ہو۔
- ۲ پانی تو موجود ہو مگر کسی کی امانت ہو یا غصب شدہ ہو۔
- ۳ پانی کی قیمت زیادہ ہو۔
- ۴ پانی قیمت سے ملتا ہو اور قیمت میسر نہ ہو۔
- ۵ پانی کے استعمال سے مرض کے پیدا ہو جانے کا یا مرض کے بڑھ جانے کا اندیشہ ہو۔
- ۶ سردی اس قدر شدید ہو کہ پانی کے استعمال سے کسی عضو کے ضائع ہو جانے کا یا مرض کے پیدا ہو جانے کا خطرہ ہو۔
- ۷ پانی تک پہنچنے کے لئے کسی درندے یا دشمن کا خوف ہو یا عورت کو اپنی بے حرمتی کا خوف ہو۔
- ۸ پانی کھاتے اور پینے کی ضرورت کے لئے ہو اگر اس سے وضو کیا جائے تو پھر کھانے اور پینے کے لئے پانی میسر نہیں ہوتا۔
- ۹ پانی کانواں تو موجود ہو مگر اس سے پانی نکالنے کے لئے ڈول یا رسی موجود نہ ہو۔
- ۱۰ وضو کرنے کی وجہ سے ایسی نماز کے ضائع ہو جانے کا خطرہ ہو جس کی قضاء نہیں ہے مثلاً عید الفطر کی نماز عید الاضحیٰ کی نماز اور جنازہ۔
- ۱۱ پانی کے بارے میں نسیان کا ہو جانا۔ ان سب صورتوں میں تیمم جائز ہے۔

طریقہ تیمم: تیمم کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے بسم اللہ پڑھ کر نیت کی جائے۔ پھر اپنے دونوں ہاتھوں کو ایسی چیز پر رکھے جو مٹی کی جنس سے ہو۔ ہاتھوں کو اس پر ملے آگے اور پیچھے لے جانے کی صورت میں پھر ہاتھوں کو اٹھا کر جھاڑے پھر دونوں ہاتھ کے ساتھ چہرہ کا مسح کرے اس طرح کہ کوئی حصہ چہرے کا مسح سے خالی نہ رہے پھر اسی طرح دوسری ضرب لگائے پھر ہاتھوں کو اٹھا کر جھاڑے اور بائیں ہاتھ کی تین انگلیاں سوائے شہادت اور ابهام کے دائیں ہاتھ کی انگلیوں کے سرے پر رکھ کر پشت کی جانب مرتین تک کھینچ لائے اس طرح کہ بائیں جانب ہتھیلی بھی لگ جائے اور مرتین کا مسح بھی ہو جائے اور پھر باقی اصابع کو اور کف کو دوسری جانب رکھ کر اصابع تک کھینچ کر لایا جائے اسی طریقہ سے بائیں ہاتھ کا مسح بھی کیا جائے۔

مسائل تیمم:

- ۱ تیمم کے لئے نیت کرنا فرض ہے وہ اس طرح کہ ازالہ حدت کی نیت کی جائے یا جس چیز کے لئے تیمم کیا جا رہا ہے اس کی نیت کی جائے مثلاً نماز کے لئے یا نماز جنازہ کے لئے یا تلاوت کے لئے علیٰ ہذا القیاس۔
- ۲ تیمم کرتے وقت اعضاء تیمم سے ایسی چیزوں کو دور کر دینا جو مٹی کے پہنچنے کے لئے مانع ہو۔
- ۳ اگر انگشتی تک ہو تو اس کو تیمم کے وقت اتارنا واجب ہے۔
- ۴ اگر کوئی قرینہ اور علامت پانی کے قرب پر دلالت کرے تو تقریباً سو قدم تک اس کی تلاش واجب ہے۔
- ۵ اگر کسی دوسرے انسان کے پاس پانی ہو اور اس سے ملنے کی توقع بھی ہو تو اس سے مانگنا واجب ہے۔
- ۶ تیمم میں ترتیب کا لحاظ رکھنا سنت ہے یعنی پہلے چہرہ کا مسح کرنا پھر ہاتھوں کا مسح کرنا۔
- ۷ اگر کسی آدمی کو آخر وقت تک پانی ملنے کا یقین یا ظن غالب ہو تو اس کو آخر وقت تک انتظار کرنا مستحب ہے۔

جُہۃً وَ کَفَّیۡہُ (رواہ البخاری و لمسلم) نَعُوۡہُ وَ لَیۡہِ قَالِ اِنَّمَا یُکَفِّیۡکَ اَنْ تَضْرِبَ بِیَدِیۡکَ الْاَرْضَ ثُمَّ تَنْفُخَ ثُمَّ تَمْسَحَ بِہِمَا وَ جُہَکَ وَ کَفَّیۡکَ۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۴۳/۱ حدیث رقم ۳۳۸۔ و اخرج ابوداؤد نحوه فی السنن ۲۲۸/۱ حدیث رقم ۳۲۲ و اخرجہ السالئی فی السنن ۱۶۵/۱ حدیث ۳۱۲ و اخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۱۸۸/۱ حدیث رقم ۵۶۹۔ فی الصحیح ۲۸۰/۱ حدیث (۱۱۲-۳۶۸)۔

ترجمہ: حضرت عمارؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی حضرت عمر بن خطابؓ کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ مجھے غسل کی ضرورت ہے اور مجھے پانی نہیں ملا۔ اب میں کیا کروں۔ حضرت عمارؓ نے یہ سن کر حضرت عمرؓ سے کہا۔ کیا آپ کو یاد نہیں کہ میں اور آپ دونوں سفر میں تھے اور ہم دونوں کو غسل جنابت کی ضرورت پڑ گئی۔ تو تم نے نماز نہیں پڑھی تھی۔ لیکن میں نے تیمم کے لئے زمین پر الٹ پلٹ کے نماز پڑھ لی تھی۔ پھر یہ صورت حال میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے ذکر کی۔ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہیں اس طرح کر لینا کافی تھا۔ چنانچہ آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مارے پھر ان کو جھاڑ کر چہرہ اور ہاتھوں کا مسح کیا تھا۔ اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے اسی طرح امام مسلم نے روایت کی جس کے آخری الفاظ یہ ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے لئے کافی ہے کہ اپنے ہاتھوں کو زمین پر مارو۔ پھر ان کو جھاڑ کر چہرہ اور ہاتھوں کا مسح کرو۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ ایک آدمی نے حضرت عمرؓ سے سوال کیا کہ میں جنبی ہوں اور پانی میسر نہیں ہے میرے لئے کیا حکم ہے۔ اب میں کیا کروں۔ اس حدیث میں اگرچہ حضرت عمرؓ کا جواب مذکور نہیں ہے بعض دیگر طرق میں وہ جواب مذکور ہے کہ عمرؓ نے اس آدمی کو کہا۔ لا تصل کہ جب تک پانی میسر نہ ہو نماز چھوڑ دو۔ گویا حضرت عمرؓ کا نظریہ یہ تھا کہ جنبی کے لئے تیمم نہیں ہے۔ بعض علماء کے نزدیک حضرت عمرؓ نے سائل کو جواب نہیں دیا تھا بلکہ سکوت کیا تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ جنبی کے لئے ان کے خیال میں تیمم کا حکم نہیں رہا تھا اسی وجہ سے پھر حضرت عمارؓ نے اپنا تمام واقعہ تفصیل سے سنایا تا کہ حضرت عمرؓ کو بات یاد آ جائے۔ وہ واقعہ یہ تھا کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ اور حضرت عمارؓ دونوں صدقہ کے اونٹوں میں تھے اور اتفاق سے دونوں کو غسل کی ضرورت پڑ گئی جب صبح ہوئی تو پانی میسر نہ تھا۔ حضرت عمارؓ نے فرمایا تیمم کر لیتے ہیں حضرت عمرؓ کا خیال تھا کہ شاید تیمم صرف وضو کے لئے ہے نہ کہ غسل کے لئے۔ کیونکہ ابھی تک اس مسئلہ کی صحیح طرح وضاحت نہیں ہوئی تھی اور حضرت عمارؓ کا خیال تھا کہ اگر وضو کے لئے تیمم ہے تو غسل کے لئے بطریق اولیٰ ہوگا۔ کیونکہ یہ حدیث اکبر ہے اور وضو حدیث اصغر ہے۔ اگر چھوٹی بیماری کا علاج ہے تو بڑی کا ضرور ہوگا۔ مگر حضرت عمارؓ نے اس طریقہ کو اپنی طرف سے ایجاد کیا کہ یہ تیمم ہوگا زمین پر الٹ پلٹ کے ساتھ۔

لہذا حضرت عمرؓ نے نماز نہ پڑھی اور حضرت عمارؓ نے اپنے ایجاد کردہ طریقہ کے مطابق تیمم کر کے نماز پڑھی پھر یہ مقدمہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا تو آپ ﷺ نے نفس تیمم کے اعتبار سے حضرت عمارؓ کی تصدیق فرمائی کہ جس طرح وضو کے لئے تیمم ہے اسی طرح غسل کے لئے بھی تیمم ہے اور ان کے ایجاد کردہ طریقہ کی تردید فرمائی کہ غسل کے لئے وضو والا تیمم ہوگا۔

اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ تیمم کے لئے ایک ضرب ہے یا کہ دو ضربیں ہیں امام احمدؒ کے نزدیک ایک ضرب ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک دو ضربیں ہیں۔

اور مذکورہ حدیث ان حضرات کی دلیل ہے جو تیمم کے لئے ایک ضرب کے قائل ہیں کیونکہ اس حدیث میں ایک ضرب کا ذکر ہے۔

شیخ محی الدین نوویؒ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمارؓ کو پورے تیمم کا طریقہ نہیں بتایا بلکہ طریقہ تیمم کی طرف اشارہ کیا ہے کہ غسل کے لئے زمین پر الٹ پلٹ کر کے تیمم کرنے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ غسل کے لئے بھی وضو والا ہی تیمم کافی ہے تو آپ نے صرف تیمم کے طریقہ کی طرف اشارہ کیا ہے اور اس پر ایک قرینہ بھی دلالت کرتا ہے وہ یہ کہ حضرت عمارؓ کی دیگر تمام روایات میں دو ضربوں کا ذکر ہے اور یہ بھی یاد رہے کہ اس حدیث میں کفین سے مراد ذرا عین ہیں۔ مطلب یہ ہوگا کہ آپ ﷺ نے مرفقین تک مسح کیا۔

اللہ کے ذکر کے لئے طہارت مستحب ہے

(۴/۴۷۵) وَعَنْ أَبِي الْجَهْمِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الصِّمَّةِ قَالَ مَرَرْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يُؤَلُّ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ حَتَّى قَامَ إِلَى جِدَارٍ فَحَتَّ بِعَصَا كَانَتْ مَعَهُ ثُمَّ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى الْجِدَارِ فَمَسَحَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَيَّ وَلَمْ أَجِدْ هَذِهِ الرَّوَايَةَ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَلَا فِي كِتَابِ الْحُمَيْدِيِّ وَلَكِنْ ذَكَرَهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

لیس موجوداً بهذا اللفظ بالصحيحين إنما الموجود الحديث الآنـ راجع حديث رقم ۵۳۵ وقد أخرجه الشافعي بهذا اللفظ في مسنده ص ۱۲۔

حضرت ابو جہم بن حارث بن صمہؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ میں رسول اللہ ﷺ کے قریب سے گزرا۔ آپ اس وقت پیشاب کر رہے تھے۔ میں نے آپ کو سلام کیا اور آپ نے میرے سلام کا جواب نہیں دیا اور پیشاب سے فارغ ہو کر ایک دیوار کے پاس کھڑے ہوئے اور آپ کے پاس جولاٹھی تھی اس کے ساتھ دیوار کھرچ کر اپنے دونوں ہاتھ اس پر مارے۔ پھر اپنے چہرہ اور دونوں ہاتھوں کا مسح کیا۔ پھر میرے سلام کا جواب دیا۔ صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ روایت نہ بخاری اور مسلم میں ملی ہے اور نہ ہی حمیدی کی کتاب میں۔ ہاں محی السنہ نے اس کو شرح السنہ میں نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ لہذا صاحب مصابح کو چاہیے تھا کہ اس حدیث کو فصل اول میں ذکر نہ کرتے۔

تشریح ۵۳۵ اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سلام کا جواب تیمم کرنے کے بعد دیا۔ کیونکہ سلام میں اللہ تعالیٰ کا نام ضمناً مذکور ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر کے لئے طہارت کا ہونا مستحب ہے اور ہر وقت طہارت کے ساتھ رہنا بھی مستحب ہے۔

اس حدیث میں جو ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے عصا کے ساتھ دیوار کو کھرچا۔ اس کی وجہ یہ ہے تا کہ عمارؓ کا ہاتھ ہوا جائے اور ایسی جگہ پر تیمم کرنا افضل ہے۔

الفصل الثانی:

جب تک پانی نہ ملے تیمم ہوگا

(۵/۴۷۶) عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الصَّعِيدَ الطَّيِّبَ وَضُوءَ الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيَمْسَهُ بِشِرِّهِ فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ.

(رواہ احمد و الترمذی و ابوداؤد و روى النسائی نحوه الى قوله عَشْرَ سِنِينَ)

اخرجه الامام أحمد في المسند ۱۵۵/۵۔ و أخرجه الترمذی فی السنن ۲۱۱/۱۔ حدیث رقم ۱۲۴۔ وقال حدیث حسن صحیح۔ و أخرجه أبوداؤد فی السنن من حدیث طویل ۲۳۵/۱۔ حدیث رقم ۳۳۲۔ و روى النسائی الى قوله "عشر سنين" فی السنن ۱۷۱/۱۔ حدیث ۳۲۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں۔ کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کے لئے آلہ طہارت ہے۔ اگر چہ وہ دس سال تک پانی نہ پائے اور جب پانی مل جائے تو بدن کو دھونا چاہئے۔ کیونکہ یہ بہتر ہے۔ اس حدیث کو امام احمد، امام ترمذی اور امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور امام نسائی نے بھی اسی طرح کی روایت عشر سنین تک نقل کی ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب تک پانی میسر نہ ہو اس وقت تیمم کیا جائے گا۔ اگر چہ دس سال بھی گزر جائیں اس حدیث میں دس سال کی قید تحدید کے لئے نہیں ہے بلکہ کثرت کے لئے ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ اگر اتنا طویل عرصہ بھی پانی نہ ملے تو وضو اور غسل کے لئے تیمم ہوگا اور بعد میں جب پانی مل جائے اور کھانے پینے کی ضرورت سے زائد ہو وضو اور غسل کے لئے کافی ہو۔ تو اس صورت میں وضو اور غسل کیا جائے گا۔ کیونکہ اس صورت میں تیمم جائز نہیں ہوگا۔

اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہو گیا کہ نماز کا وقت خارج ہو جانے سے تیمم نہیں ٹوٹتا۔ بلکہ اس کا حکم بعینہ وضو والا ہے کہ جس طرح ایک وضو کے ساتھ متعدد نمازیں پڑھی جاسکتی ہیں اسی طرح ایک تیمم کے ساتھ بھی متعدد نمازیں پڑھی جاسکتی ہیں۔ یہی حضرت امام ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے۔ مگر حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک تیمم معذور کے وضو کی طرح ہے کہ معذور کا وضو نماز کا وقت خارج ہونے سے ختم ہو جاتا ہے اسی طرح تیمم بھی نماز کا وقت خارج ہو جانے سے ختم ہو جاتا ہے۔

علم کے بغیر مسئلہ بتانا درست نہیں

(۶/۲۷۷) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ خَرَجْنَا فِي سَفَرٍ فَأَصَابَ رَجُلًا مِنَّا حَجَرٌ فَشَجَّهُ فِي رَأْسِهِ فَأَحْتَلَمَ فَسَأَلَ

أَصْحَابَهُ هَلْ تَجِدُونَ لِي رُخْصَةً فِي التَّيْمُمِ قَالُوا مَا نَجِدُ لَكَ رُخْصَةً وَأَنْتَ تَقْدِرُ عَلَى الْمَاءِ فَأَغْتَسَلَ فَمَاتَ

فَلَمَّا قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَرَهُ بِذَلِكَ قَالَ قَتَلُوهُ قَتَلَهُمُ اللَّهُ إِلَّا سَأَلُوا إِذَا لَمْ يَعْلَمُوا قَالُوا شَفَاءُ الْعِيِّ

السُّؤَالُ إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيهِ أَنْ يَتَيَّمَّ وَيُعْصِبَ عَلَى جُرْحِهِ خَوْفَهُ لَمْ يَمْسَحْ عَلَيْهَا وَيَغْسِلْ سَائِرَ جَسَدِهِ

(رواہ ابوداؤد و زواہ ابن ماجہ عن عطاء بن أبی رباح عن ابن عباس)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۳۹/۱۔ حدیث رقم ۳۳۶۔ و أخرجه الدارقطنی فی السنن ۱۸۸/۱۔ حدیث رقم ۳۔ من باب جواز

التيمم لصاحب الجرح۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ سفر میں جا رہے تھے کہ ہم میں سے ایک شخص کو پتھر لگا۔ جس نے اس کے

سر کو زخمی کر ڈالا۔ اتفاق سے اس آدمی کو غسل کی ضرورت پڑ گئی چنانچہ اس نے اپنے ساتھیوں سے مسئلہ دریافت کیا کہ کیا اس

صورت میں تمہارے نزدیک میرے لئے تیمم کرنے کی اجازت اور رخصت ہے۔ انہوں نے کہا کہ آپ پانی استعمال

کرنے پر قادر ہیں لہذا آپ کے تیمم کی کوئی رخصت نہیں ہے چنانچہ اس آدمی نے غسل کیا اور اس وجہ سے وہ فوت ہو گیا

جب ہم لوگ سفر سے واپس آ کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ کے سامنے یہ واقعہ بیان کیا۔ آپ نے انتہائی غم کے ساتھ فرمایا کہ لوگوں نے اس کو قتل کر دیا اللہ انہیں مارے پھر فرمایا جو بات ان کو معلوم نہ تھی۔ انہوں نے اس کو پوچھ کیوں نہ لیا۔ کیونکہ جہالت کی بیماری کا علاج سوال ہے اور اس کے لئے تیمم کافی تھا اور اپنے زخم پر ایک پٹی باندھ کر اس کے اوپر مسح کر لیتا اور پھر اپنا تمام بدن دھو لیتا۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور امام ابن ماجہ نے اس روایت کو حضرت عطاء بن ابی رباح سے اور انہوں نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے نقل کیا ہے۔

تشریح: ابن حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی آدمی کی حالت اور کیفیت مذکور آدمی کی طرح ہو کہ کچھ حصہ زخمی اور باقی جسم تندرست ہے تو اس کو چاہئے کہ زخمی حصہ کا تیمم کرے اور باقی حصہ کو دھو لے اور یہی حضرت امام شافعیؒ کا مذہب ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دونوں میں سے ایک کام ہوگا۔ امام شافعیؒ کا استدلال مذکورہ حدیث سے ہے کہ اس میں دونوں کا ذکر ہے امام ابو حنیفہؒ کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور ثانیاً یہ کہ خلاف قیاس ہے وہ اس طرح کہ اس سے بدل اور مبدل منہ دونوں کا اجتماع لازم آتا ہے۔

اور اس مسئلہ میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ اگر کسی کو پانی استعمال کرنے کی وجہ سے جان کی ہلاکت کا خوف اور خطرہ ہو تو اس کے لئے تیمم کرنا جائز ہے۔

اور جمہور ائمہ کے نزدیک اگر کسی شخص کو پانی استعمال کرنے کی وجہ سے بیماری کے زیادہ ہو جانے کا اندیشہ ہو یا صحت یاب ہونے میں تاخیر کا خطرہ ہو تو اس صورت میں بھی تیمم کرنے کی اجازت ہے۔ یہی مذہب ہے امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کا۔

مُسْتَبْلَہ: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اگر کسی آدمی کا کوئی عضو زخمی ہو اور اس پر پٹی باندھی ہوئی ہو تو اس کا کیا حکم ہے امام شافعیؒ کے نزدیک ایسی صورت میں حکم یہ ہے کہ پٹی پر مسح کرے اور تیمم کر لے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک اس میں کچھ تفصیل ہے وہ یہ کہ دیکھا جائے گا زخمی حصہ کثیر ہے یا قلیل اگر اکثر حصہ زخمی ہے تو پھر تیمم ہوگا اور اگر اکثر حصہ صحیح ہے تو پھر زخم پر مسح ہوگا اور باقی کو دھویا جائے گا اور امام احمدؒ کے نزدیک جو حصہ صحیح ہے اس کو دھویا جائے گا اور جو زخمی ہے اس کے لئے تیمم ہوگا۔

مسئلہ غلط بتانے کی حقیقت: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ لوگوں نے اس آدمی کو غلط مسئلہ بتایا اور اس کا انتقال ہو گیا۔ بسا اوقات حکم علمی اور عدم واقفیت کی وجہ سے اندوہناک واقعہ رونما ہو سکتا ہے جیسے مذکورہ واقعہ میں اس آدمی نے اپنے ساتھیوں سے مسئلہ دریافت کیا اور مشورہ لیا۔ تو انہوں نے تیمم کی اجازت نہ دی اور غسل کرنے کا حکم دیا ان کی نظر قرآن کی اس آیت پر گئی۔ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا۔ انہوں نے سمجھا کہ تیمم تب جائز ہوگا جب کہ پانی موجود نہ ہو اور یہاں پانی تو موجود ہے۔ معلوم ہوا کہ تیمم کے جواز کی علت اور شرط موجود نہیں حالانکہ پانی موجود نہ ہونے کا مفہوم عام ہے یہ اپنی عمومیت کی وجہ سے اس کو بھی شامل ہے کہ پانی استعمال کرنے پر قادر نہ ہو۔ مرض پیدا ہو جانے کا خوف ہو۔ یا مرض سے صحت یاب ہونے میں تاخیر کا خدشہ ہو یا جان اور عضو کی ہلاکت کا خطرہ ہو ان سب صورتوں میں تیمم جائز ہے۔

اور ساتھ اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ اگر مسئلہ معلوم نہ ہو تو اس کی تحقیق کر لی جائے اور پوچھ لیا جائے جہالت کی بیماری کا علاج سوال کرنے میں ہے۔

الفصل الثانی:

تیمم کے ساتھ پڑھے جانے والی نماز کے اعادہ کا حکم

(۷/۴۷۸) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجَ رَجُلَانِ فِي سَفَرٍ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ وَلَيْسَ مَعَهُمَا مَاءٌ فَتَيَمَّمَا صَعِيدًا طَيِّبًا فَصَلَّيَا ثُمَّ وَجَدَا الْمَاءَ فِي الْوَقْتِ فَأَعَادَا أَحَدُهُمَا الصَّلَاةَ بِوُضُوءٍ لَمْ يُعِدِ الْآخَرُ ثُمَّ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَا ذَلِكَ فَقَالَ لِلَّذِي لَمْ يُعِدْ أَصَبْتَ السُّنَّةَ وَأَجْزَأُكَ صَلَاتُكَ وَقَالَ لِلَّذِي تَوَضَّأَ وَأَعَادَ لَكَ الْآجِرُ مَرَّتَيْنِ.

(رواہ ابو داؤد والدارمی وروی النسائی نحوه وقد روى هو و ابو داؤد ايضا عن عطاء بن يسار مرسل)

اخرجه ابو داؤد في السنن ۱/۲۴۰ حديث رقم ۳۳۸۔ وخرجه الدارمی في السنن ۱/۱۹۰ حديث رقم ۷۴۴۔ وخرجه النسائی في السنن ۱/۲۱۳ حديث رقم ۴۲۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ دو آدمی سفر کے لئے روانہ ہوئے۔ سفر کے دوران نماز کا وقت آ گیا اور ان کے پاس پانی نہیں تھا۔ چنانچہ دونوں نے پاک مٹی سے تیمم کر لیا اور نماز پڑھ لی۔ آگے چل کر انہیں پانی مل گیا اور نماز کا وقت بھی باقی تھا۔ ان میں سے ایک نے وضو کر کے نماز کا اعادہ کر لیا اور دوسرے نے اعادہ نہ کیا۔ جب یہ دونوں واپس آ کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنا واقعہ ذکر کیا رسول اللہ ﷺ نے پورا واقعہ سن کر اس شخص سے کہا جس نے نماز کا اعادہ نہیں کیا تھا کہ تم نے سنت پر عمل کیا اور جس شخص نے وضو کر کے نماز کا اعادہ کیا تھا اس کو کہا کہ تمہارے لئے ڈبل اجر ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام دارمی نے روایت کیا ہے اور امام نسائی نے بھی اسی طرح روایت نقل کی ہے۔ امام نسائی اور امام ابو داؤد نے عطاء بن یسار سے مرسل بھی نقل کی ہے۔

تشریح: اگر کسی آدمی نے پانی نہ ملنے کی صورت میں تیمم کر کے نماز ادا کر لی اور نماز پڑھ لینے کے بعد اگر پانی مل جائے اور نماز کا وقت ابھی باقی ہو تو اس نماز کا اعادہ ضروری نہیں ہے اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے اس آدمی سے کہا جس نے نماز کا اعادہ نہیں کیا تھا کہ تم نے سنت پر عمل کیا شریعت کا حکم یہی ہے کہ وہ نماز ہو گئی اس کا اعادہ ضروری نہیں ہے۔

اور جس شخص نے نماز کا اعادہ کیا تھا اس کو آپ نے ڈبل ثواب کا مستحق قرار دیا ایک ثواب ہے فرض کی ادائیگی کا اور دوسرا ثواب ہے نفل کی ادائیگی کا۔ اس مسئلہ میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ اگر کسی شخص نے تیمم کر کے نماز ادا کر لی پھر نماز ادا کرنے کے بعد اگر پانی مل جائے تو اس نماز کا اعادہ ضروری نہیں ہے چاہے وقت باقی ہو یا نہ ہو۔

مستثنیٰ: اگر کسی آدمی نے تیمم کر کے نماز پڑھنی شروع کر دی اگر اس کو نماز کے درمیان پانی مل جائے تو اب وہ کیا کرے نماز کو ختم کر دے یا اسی نماز کو پوری کر لے۔ اس میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس شخص کا تیمم باطل ہو جائے گا۔ وہ نماز ختم کر کے وضو بنا کر نماز پڑھے یہی ایک قول ہے امام احمدؒ کا اور جہور ائمہ کے نزدیک اسی نماز کو مکمل کر لے وہی نماز ہو جائے گی۔

الفصل الثالث:

(۸/۴۷۹) وَعَنْ أَبِي الْجُهَيْمِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الصِّمَّةِ قَالَ أَقْبَلَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ نَحْوِ بَيْتِ جَمَلٍ فَلَقِيَهُ رَجُلٌ قَسَمَ

عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى أَقْبَلَ عَلَى الْجِدَارِ فَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَيَدَيْهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ - (متفق عليه)
 أخرجه البخارى فى السنن ۴۴۱/۱ حديث رقم ۳۲۷ - ومسلم فى صحيحه ۲۸۱/۱ حديث رقم (۱۷۴-۳۶۹) وأخرجه
 ابوداود فى السنن ۲۳۳/۱ حديث رقم ۳۲۹ - وأخرجه النسائى فى السنن ۱۶۵/۱ حديث رقم ۳۱۱ - وأخرجه أحمد فى
 مسنده ۱۶۹/۴ -

ترجمہ: حضرت جیم بن حارث بن صمد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حمل کے کنوئیں کی طرف سے
 تشریف لائے راستہ میں ایک آدمی آپ کو ملا اور اس نے آپ کو سلام کیا رسول اللہ ﷺ نے ان کے سلام کا جواب نہ دیا
 اور ایک دیوار کے پاس تشریف لے گئے اور آپ ﷺ نے مٹی پر ضرب لگائی۔ پھر آپ ﷺ نے چہرہ اور ہاتھوں کا مسح کیا
 پھر سلام کا جواب دیا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث کی تشریح بقدر ضرورت گزری چکی ہے کہ آپ ﷺ نے رعایت ادب کی وجہ سے ایسا کیا۔

مناکب اور آباط تک مسح کرنا

(۹/۲۸۰) وَعَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّهُمْ تَمَسَّحُوا وَهُمْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالصَّعِيدِ لَصَلَاةِ
 الْفَجْرِ فَضَرَبُوا بِأَكْفِهِمُ الصَّعِيدَ ثُمَّ مَسَّحُوا بِوُجُوهِهِمْ مَسْحَةً وَاحِدَةً ثُمَّ عَادُوا فَضَرَبُوا بِأَكْفِهِمُ الصَّعِيدَ
 مَرَّةً أُخْرَى فَمَسَّحُوا بِأَيْدِيهِمْ كُلِّهَا إِلَى الْمَنَاقِبِ وَالْأَبْطَانِ بَطُونِ أَيْدِيهِمْ: (رواه ابوداود)

أخرجه ابوداود فى السنن ۲۲۴/۱ حديث رقم ۳۱۸ - وأخرجه النسائى فى السنن بحديث طويل ۱۶۷/۱ حديث رقم
 ۳۱۴ - وأخرجه أحمد فى مسنده ۳۲۰/۴ -

ترجمہ: حضرت عمار بن یاسر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ چند صحابہ کرام سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ
 تھے اور فجر کی نماز کے لئے انہوں نے اس طرح تیمم کیا کہ پہلے اپنے ہاتھوں کو مٹی پر مار کر اپنے چہروں کا مسح کیا۔ پھر دوسری
 ضرب کے ساتھ پورے ہاتھوں کا کندھوں اور بغلوں کے اندر تک ہاتھوں کے باطن کی طرف سے مسح کیا۔ اس حدیث کو
 امام ابوداود نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں کندھوں اور بغلوں تک مسح کرنے کا ذکر ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ آیت تیمم کے اندر لفظ ید ذکر کیا گیا ہے
 اور اس کا اطلاق انگلیوں کے اطراف سے لے کر بغلوں اور کندھوں تک ہوتا ہے اس لئے لوگوں نے اس کے اطلاق اور عموم کی رعایت
 کرتے ہوئے کندھوں اور بغلوں تک کا مسح کیا۔ لیکن یہ صحابہ کرام کا اپنا اجتہاد ہے اس پر تقریر رسول ثابت نہیں ہے۔

جمہور ائمہ کے نزدیک تیمم میں دوسری ضرب کے ساتھ ہاتھوں کا مسح ہو گا مرتقین تک کیونکہ تیمم وضو کا خلیفہ ہے اور آیت وضو کے اندر
 یدین کی حد مرتقین ہے۔ لہذا تیمم کے اندر بھی یدین کی حد مرتقین تک ہو گی اور فعل رسول سے بھی یہی ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تیمم
 میں ہاتھوں کا مسح مرتقین تک کیا ہے۔ مِنْ بَطُونِ أَيْدِيهِمْ: حدیث کے اس جملہ میں لفظ - من - ابتدا سے ہے معنی یہ ہو گا کہ انہوں نے پہلے
 ہاتھوں کے باطن کا مسح کیا نہ کہ ہاتھوں کے اوپر کیا پھر اس کا معنی یہ ہو گا کہ انہوں نے ہتھیلیوں سے مسح کرنا شروع کیا۔ یہی معنی زیادہ
 مناسب ہے۔

تیمم کس چیز پر کیا جائے؟ تیمم ان چیزوں سے کرنا جائز ہے جو زمین کی جنس سے ہوں جیسے مٹی، پریت، چونا، سرمہ، ہڑتال، پتھر، موتی، مونگے اور دیگر جواہرات جو اشیاء زمین کی جنس سے ہوں ان کے ساتھ تیمم کے لئے ان پر غبار کا ہونا ضروری نہیں اگر ایسی اشیاء پر تیمم کیا جائے جو زمین کی جنس سے نہ ہوں تو ان پر غبار کا ہونا ضروری ہے ورنہ تیمم نہیں ہوگا۔

شرائط تیمم: تیمم کے جواز کے لئے چار شرائط ہیں:

- ۱۔ پانی کے استعمال سے حقیقہ یا حکماً عاجز ہو۔
- ۲۔ جس چیز سے تیمم کیا جائے اس کا پاک ہونا ضروری ہے۔
- ۳۔ استیعاب یعنی جن اعضاء کا مسح کرنا ہے۔ ان کا کوئی حصہ مسح سے رہ نہ جائے۔
- ۴۔ تیمم کے لئے نیت کا ہونا ضروری ہے ازالہ حدث اور حصول طہارت کی نیت کی جائے چاہے حدث اصغر ہو یا حدث اکبر ہو اور عبادت مقصودہ کی نیت کی جائے۔ جس کے لئے طہارت ضروری ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی نے قبول اسلام یا دخول مسجد کے لئے تیمم کیا ہو تو اس کے ساتھ پھر نماز جائز نہیں ہوگی اور تیمم کا طریقہ سب کے لئے ایک ہے۔

بَابُ الْغُسْلِ الْمُسْتَوْنِ

مستون غسل کا بیان

اس سے پہلے صاحب مشکوٰۃ نے ایک باب قائم کیا ہے باب الغسل کے عنوان سے اور اب یہاں ترجمۃ الباب قائم کیا ہے باب الغسل المستون کے عنوان سے۔ ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ پہلے اس غسل کا بیان تھا جو فرض اور واجب تھا اب اس غسل کا بیان ہے جو سنت ہے مثلاً جمعہ کے لئے غسل، مردے کو غسل دینے والے کے لئے غسل، حجامت کے بعد غسل، اسلام قبول کرتے وقت غسل، عیدین کے لئے غسل، اسلام کے لئے غسل۔

جمعہ کے لئے غسل

(۱/۲۸۱) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَجَاءَ أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ۔ (مشقی علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۵۶/۲ حدیث رقم ۸۷۷۔ وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فی صحیحہ ۷۹۹/۲ حدیث رقم

(۸۴۴۔۱) وَاخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فی السنن ۲۴۲/۱ حدیث رقم ۳۴۰۔ وَاخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فی السنن رقم ۳۶۴/۲ حدیث رقم

۴۹۲۔ وَلَفْظُهُ إِذَا تَجَاءَ۔ وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فی السنن ۹۳/۲ حدیث رقم ۲۳۷۶۔ وَاخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فی السنن ۴۶/۱ حدیث رقم

رقم ۱۰۸۸۔ وَاخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ فی السنن ۴۳۳/۱ حدیث رقم ۱۵۳۶۔ وَاخْرَجَهُ مَالِكٌ فی الموطأ ۲/۱ حدیث رقم ۵ من

کتاب الجمعة۔ وَاخْرَجَهُ أَحْمَدُ فی مسنده ۹/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت ہے کہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب جمعہ کے دن کوئی

جمعہ کے دن نماز پڑھنے کے لئے آئے تو اس کو چاہئے کہ غسل کر کے آئے۔ (بخاری و مسلم)

تفسیر: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ غسل یوم الجمعہ کی شرعی حیثیت کیا ہے اہل طواہر کے نزدیک جمعہ کے دن غسل کرنا واجب

ہے اور جمہور ائمہ کے نزدیک جمعہ کے دن غسل کرنا سنت ہے یہی مذہب ہے حضرات صحابہ کرام کا۔ اہل طواہر کا استدلال مذکورہ روایت

سے ہے کہ اس میں فَلْيَغْتَسِلْ امر کا صیغہ ہے اور امر وجوب کے لئے ہوتا ہے ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ یہ صیغہ استحباب کے

لئے ہے نہ کہ وجوب کے لئے ورنہ اس کا دیگر روایات سے تعارض لازم آئے گا اور یہ بھی احتمال ہے کہ ابتداءً ایک علت کی وجہ سے وجوب کا حکم تھا بعد میں وجوب منسوخ کر دیا گیا۔

جمعہ کے دن غسل واجب ہے

(۲/۳۸۲) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غُسْلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ (متفق علیہ)
 أخرجه البخاری فی الصحيح ۳۸۲/۲ حدیث رقم ۸۹۵۔ وأخرجه مسلم فی صحيحه ۵۸۰/۱ حدیث رقم (۵-۸۴۶) وأخرجه أبو داود فی السنن ۲۴۳/۱ حدیث رقم ۳۴۱۔ وأخرجه النسائی فی السنن ۹۳/۳ حدیث رقم ۱۳۷۷۔ وأخرجه ابن ماجه فی السنن ۳۴۶/۱ حدیث رقم ۱۰۸۹۔ وأخرجه مالك فی الموطا ۱۰۲/۱ حدیث رقم ۴ من كتاب الجمعة۔ وأخرجه الدارمی فی السنن ۴۳۴/۱ حدیث رقم ۱۵۳۷۔ وأخرجه أحمد فی مسنده ۶۰/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر بالغ پر جمعہ کے دن غسل واجب ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں غسل یوم الجمعہ کو واجب قرار دیا گیا ہے یہاں واجب سے مراد واجب شرعی اور اصطلاحی نہیں ہے۔ کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل نہ کرے تو ترک واجب کی وجہ سے گناہ گار ہو بلکہ یہاں واجب بمعنی ثابت ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ جمعہ کے دن غسل ثابت ہے اس کو چھوڑنا مناسب نہیں ہے اور یہ بالکل ایسا ہے جیسے ہمارے محاورہ میں کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص کی رعایت ہم پر واجب ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ ابتداءً اسلام میں مساجد تنگ تھیں۔ لوگ اون کا موٹا لباس استعمال کرتے تھے اور محنت مشقت والے تھے۔ جب پسینہ آتا تھا تو اس کی وجہ سے رائحہ پیدا ہو جاتی تھی۔ اسلئے تاکید کے ساتھ حکم دیا گیا تاکہ اس رائحہ کو یہہہ کا ازالہ ہو جائے۔

غسل جمعہ حق ہے

(۳/۳۸۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَوْمًا يَغْتَسِلُ فِيهِ رَأْسَهُ وَجَسَدَهُ. (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی الصحيح ۳۸۲/۲ حدیث رقم ۸۹۷۔ وأخرجه مسلم فی صحيحه ۵۸۲/۲ حدیث رقم (۹-۸۴۹) وأخرجه أحمد فی مسنده ۳۴۲/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر مسلمان پر حق اور لائق ہے کہ ہر ہفتہ میں ایک دن غسل کرے اپنا سر اور تمام جسم دھوئے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ غسل جمعہ کے دن کے لئے مسنون ہے یا نماز جمعہ کے لئے مسنون ہے جمہور ائمہ کے نزدیک غسل یوم جمعہ کے لئے مسنون ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نماز جمعہ کے لئے مسنون ہے۔ ثمرہ اختلاف یہ ہے کہ اگر کسی نے صبح کے وقت غسل کیا اور اسی کے ساتھ جمعہ کی نماز بھی ادا کی تو بالاتفاق سنت کی ادائیگی ہو جائے گی اور اگر غسل کے بعد نقص وضو ہو گیا۔ پھر وضو کر کے نماز جمعہ ادا کی۔ تو امام صاحب کے نزدیک سنت پوری نہیں ہوگی اور جمہور ائمہ کے نزدیک سنت کی ادائیگی ہو جائے گی۔

الفصل الثانی:

جمعہ کے دن غسل افضل ہے

(۴/۲۸۴) وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهَا وَنِعِمَّتْ وَمَنْ اغْتَسَلَ فَالْغُسْلُ الْفُضْلُ - (رواه احمد وابوداؤد والترمذی والنسائی والدارمی)

اخرجه احمد فی المسند ۱۶/۵ - وَاخْرَجَهُ ابوداؤد فی السنن ۲۵۱/۱ - حَدِيثُ رَقْم ۳۵۴ - وَاخْرَجَهُ الترمذی فی السنن ۳۶۹/۲ - حَدِيثُ رَقْم ۴۹۷ وَقَالَ حَدِيثُ حَسَن - وَاخْرَجَهُ النَّسَائِي فِي السَّنَنِ ۹۴/۳ - حَدِيثُ رَقْم ۱۳۸۰ - وَاخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ فِي السَّنَنِ ۴۳۴/۱ - حَدِيثُ رَقْم ۱۵۴۰ -

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندبؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے جمعہ کے دن وضو کر لیا تو اس نے بہت اچھا کیا کہ فرض ادا ہو گیا اور جس نے غسل کیا تو اس نے افضل کام کیا۔

اس حدیث کو امام احمد، امام ابوداؤد، امام ترمذی، امام نسائی اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: یہ حدیث صراحتاً اس پر دلالت کرتی ہے کہ جمعہ کے روز غسل کرنا واجب نہیں بلکہ افضل ہے اور اس سے پہلے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت میں ذکر کیا گیا ہے کہ جمعہ کے دن غسل کرنا واجب ہے بظاہر ان دونوں میں تعارض ہے رفع تعارض یہ ہے کہ وجوب والا حکم پہلے تھا ایک علت کی وجہ سے اور بعد میں منسوخ ہو گیا تھا۔ فیہا وَنِعِمَّتْ: حدیث کے اس جملہ کا معنی اور مطلب یہ ہے کہ جس انسان نے نماز جمعہ کے لئے وضو کیا تو اس نے فرض ادا کیا اور وہ فرض کیا ہی خوب اور اچھا ہے۔

مردہ کو غسل دینے والا غسل کرے

(۵/۲۸۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَلْيَتَوَضَّأْ (رواه ابن ماجہ وزاد احمد والترمذی وابوداؤد وَمَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۴۷۰/۱ - حَدِيثُ رَقْم ۱۴۶۳ - وَاخْرَجَهُ ابوداؤد فی السنن ۵۱۱/۳ - حَدِيثُ رَقْم ۳۱۶۱ - الترمذی فی السنن ۳۱۸/۳ - حَدِيثُ رَقْم ۹۹۳ - وَحَسَنَهُ وَاخْرَجَهُ ابوداؤد فی السنن ۵۱۱/۳ - حَدِيثُ رَقْم ۳۱۶۱ - ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص نے کسی مردے کو غسل دیا ہو اس کو بعد میں خود بھی غسل کر لینا چاہئے۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ امام احمد، امام ترمذی اور امام ابوداؤد نے کچھ زیادتی کے ساتھ اس روایت کو نقل کیا ہے کہ جو شخص جنازہ کو اٹھانے کا ارادہ کرے اس کو وضو کر لینا چاہئے۔

تشریح: اس حدیث سے دو مسئلے معلوم ہو گئے ایک مسئلہ تو یہ ہے کہ جب کوئی آدمی کسی مردہ کو غسل دے تو اس کو چاہئے کہ میت کو غسل دینے کے بعد خود بھی غسل کر لے وجہ اس کی یہ ہے کہ ممکن ہے کہ میت کو غسل دیتے وقت اس پر گندے پانی کی چھینٹیں پڑ گئی ہوں۔ لہذا اس میں احتیاط ہے کہ مردہ کو غسل دینے والا بعد میں خود غسل کر لے تاکہ صفائی اور طہارت کی مکمل حقہ رعایت ہو سکے۔ اب یہ کہ اس غسل کی شرعی حیثیت کیا ہے تو جمہور علماء کے نزدیک میت کو غسل دینے والے کے لئے غسل کرنا مستحب ہے اور اس کی تائید ایک

صحیح حدیث سے ہوتی ہے کہ اگر تم نیت کو غسل دو تو تم پر غسل کر لینا لازم نہیں ہے۔

دوسرا مسئلہ اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ جب کوئی آدمی جنازہ کو اٹھانے اور کندھا دینے کا ارادہ کرے۔ تو اس کو اس سے پہلے وضو کر لینا چاہئے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب کوئی آدمی وضو کر کے جنازہ کو اٹھائے گا۔ تو جب جنازہ اس جگہ تک پہنچایا جائے جہاں نماز جنازہ ادا کرنی ہے۔ تو آدمی فی الفور نماز جنازہ پڑھنے کی صورت میں نماز جنازہ کے اندر بآسانی شریک ہو جائے گا۔ بخلاف اس کے کہ اگر وہ جنازہ کو رکھ کر وضو کرنے کے لئے چلا جائے۔ تو ہو سکتا ہے کہ اس کے آنے تک نماز جنازہ ہو جائے۔ اب یہ کہ اس کی شرعی حیثیت کیا ہے تو بالاتفاق یہ حکم یعنی جنازہ اٹھانے سے قبل وضو کر لینا مستحب ہے، واجب اور لازم نہیں ہے۔

چار چیزوں کی وجہ سے غسل کرنا

(۶/۳۸۶) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنْ أَرْبَعٍ مِنَ الْجَنَابَةِ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ وَمِنْ الْحِجَامَةِ وَمِنْ غُسْلِ الْمَيْتِ . (رواہ ابو داؤد)

آخرجہ ابو داؤد فی السنن ۲۴۸/۱ حدیث رقم ۲۴۸ واحمد فی مسندہ ۱۵۲/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ چار چیزوں کی وجہ سے غسل کرنے کا حکم دیتے تھے نمبر جنابت کی وجہ سے نمبر ۲ یوم جمعہ کی وجہ سے نمبر ۳ حجامت کی وجہ سے نمبر ۴ مردہ کو غسل دینے کی وجہ سے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: بظاہر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ چار چیزوں کی وجہ سے غسل کرتے تھے مگر یہ مسئلہ قرین قیاس نہیں۔ اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے کبھی کسی میت کو غسل نہیں دیا کہ پھر اس کے بعد غسل کیا ہو معلوم ہوا کہ اس مقام پر حدیث کے لفظ كَانَ يَغْتَسِلُ کا یہ ترجمہ نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان چار چیزوں کی وجہ سے غسل کرتے تھے۔ بلکہ اس کا ترجمہ یہ ہو گا کہ رسول اللہ ﷺ ان چار چیزوں کی وجہ سے غسل کرنے کا حکم دیتے تھے۔

- ① جنابت کی وجہ سے۔ یہ فرض ہے۔
- ② نماز جمعہ کے لئے۔
- ③ حجامت یعنی پچھنا لگوانے کے بعد۔
- ④ میت کو غسل دینے کے بعد۔ یہ مستحب کے درجہ میں ہیں۔

مسلمان ہونے کے وقت غسل کا حکم

(۷/۳۸۷) وَعَنْ قَيْسِ بْنِ عَاصِمٍ أَنَّ اللَّهَ أَسْلَمَ فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَغْتَسِلَ بِمَاءٍ وَبِسَلْبٍ۔

(رواہ الترمذی و ابو داؤد والنسائی)

آخرجہ الترمذی فی السنن ۵۰۲/۲ حدیث رقم ۶۰۵ وقال حدیث حسن۔ و آخرجہ ابو داؤد فی السنن ۲۵۱/۱ حدیث رقم ۳۵۵۔ و آخرجہ النسائی فی السنن ۱۰۹/۱ حدیث ۱۸۸۔ و آخرجہ أحمد فی المسند ۶۱/۵۔

ترجمہ: حضرت قیس بن عاصم کے بارے میں روایت کیا گیا ہے کہ وہ مسلمان ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں حکم دیا ہے کہ وہ پانی اور پیری کے پتوں سے غسل کریں۔ اس حدیث کو امام ترمذی، امام ابو داؤد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اگر کوئی کافر مسلمان ہوا اور مسلمان ہوتے وقت وہ جنابت کی حالت میں تھا تو اس صورت میں اس کے لئے غسل کرنا واجب ہے اور اگر مسلمان ہوتے وقت جنابت کی حالت میں نہ ہو تو اس صورت میں مسلمان ہونے کے بعد غسل کرنا مستحب ہے اور

اس مسئلہ کے بارے میں اولیٰ اور افضل صورت یہ ہے کہ پہلے وہ آدمی کلمہ شہادت پڑھے اور اپنے سر کا حلق کروائے اور اس کے بعد غسل کر لے اور غسل اچھی طرح کرے جس سے اچھی طرح صفائی اور طہارت حاصل ہو۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت قیس بن عاصم کو پانی اور پیری کے پتوں کے ساتھ غسل کرنے کا حکم دیا تا کہ اچھی طرح صفائی اور طہارت حاصل ہو جائے۔

یوم جمعہ کے لئے غسل واجب نہیں

(۸/۲۸۸) عَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ إِنَّ أَنَسًا مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ جَاءُ وَافَقَالُوا يَا ابْنَ عَبَّاسٍ اتَرَى الْغُسْلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبًا قَالَ لَا وَلَكِنَّهُ أَطْهَرُ وَخَيْرٌ لِمَنْ اغْتَسَلَ وَمَنْ لَمْ يَغْتَسِلْ فَلَيْسَ عَلَيْهِ بِوَاجِبٍ وَسَأَخْبِرُكُمْ كَيْفَ بَدَأَ الْغُسْلُ كَانَ النَّاسُ مَجْهُودِينَ يَلْبَسُونَ الصُّوفَ وَيَعْمَلُونَ عَلَى ظُهُورِهِمْ وَكَانَ مَسْجِدُهُمْ ضَيِّقًا مَقَارِبَ السَّقْفِ إِنَّمَا هُوَ عَرِيْشٌ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي يَوْمٍ حَارٍّ وَعَرِقَ النَّاسُ فِي ذَلِكَ الصُّوفِ حَتَّى صَارَتْ مِنْهُمْ رِيَاحٌ آذَى بِذَلِكَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَلَمَّا وَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تِلْكَ الرِّيَّاحَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِذَا كَانَ هَذَا الْيَوْمُ فَاغْتَسِلُوا وَلَيَمَسَّ أَحَدُكُمْ أَفْضَلَ مَا يَجِدُ مِنْ دُهْنِهِ وَطَيِّبِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ثُمَّ جَاءَ اللَّهُ بِالْخَيْرِ وَلَبَسُوا غَيْرَ الصُّوفِ وَكَفُّوا الْعَمَلَ وَوَسَّعَ مَسْجِدَهُمْ وَذَهَبَ بَعْضُ الَّذِينَ كَانَ يُؤْذِي بَعْضَهُمْ بَعْضًا مِنَ الْعَرِقِ. (رواه ابوداود)

انخرجه ابوداود فی السنن ۲۵۱/۱ حدیث رقم ۳۵۳۔

حضرت عکرمہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ عراق کے چند آدمی آئے اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے پوچھا۔ کیا آپ کی رائے کے مطابق جمعہ کے دن غسل کرنا واجب ہے؟ انہوں نے فرمایا نہیں مگر جمعہ کے دن غسل کرنا زیادہ صفائی اور طہارت ہے جو شخص غسل کر لے اس کے لئے بہتر ہے اور جو آدمی غسل نہ کرے اس کے لئے واجب نہیں ہے اور میں تمہیں بتاتا ہوں کہ جمعہ کے دن غسل کی ابتداء کیسے ہوئی۔ تو اس کی حقیقت یہ ہے کہ لوگ غریب تھے اور اون کا لباس پہنتے تھے اور اپنی پیٹھ پر بوجھ اٹھانے کا کام کرتے تھے ان کی مسجد تنگ تھی چھت پست تھی۔ کھجور کی شاخوں کی تھی ایک روز جب جمعہ کے دن سخت گرمی تھی۔ رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف لائے۔ شدید گرمی کی وجہ سے لوگ اون کے موئے لباس میں پسینہ سے تر ہو گئے۔ یہاں تک کہ اس کی وجہ سے لوگوں میں رائحہ کر یہہ پھیلی۔ جس کی وجہ سے لوگ اذیت محسوس کرنے لگے جب رسول اللہ ﷺ کو رائحہ کر یہہ کا احساس ہوا تو پھر آپ ﷺ نے حکم دیا کہ جمعہ کے روز غسل کر لیا کرو اور جس کو تیل اور خوشبو میسر ہو اس کو استعمال کر کے آیا کرے حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو مال کی وسعت اور کشادگی عطا کی۔ تو لوگوں نے اون کا لباس چھوڑ کر دیگر عمدہ قسم کے ملبوسات استعمال کرنے شروع کر دیے اور محنت و مشقت والے کاموں سے بھی نجات ہو گئی اور لوگوں کو پسینہ کی وجہ سے جو رائحہ کر یہہ کی اذیت تھی وہ بھی ختم ہو گئی اس حدیث کو امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

شرح ۵۵ ابتداء اسلام میں جمعہ کے روز غسل کرنا واجب اور ضروری تھا بعد میں اس وجہ کو منسوخ کر دیا گیا اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے ابتداء جمعہ کے دن کے لئے غسل لازم ہونے کی وجہ کو بیان کیا اور مسلمانوں کے ابتدائی دور کا مختصر سا نقشہ پیش کیا کہ ابتداء مسلمان نادار اور تنگی کی زندگی بسر کرتے تھے اون کے موئے ملبوسات استعمال کرتے تھے اور اسباب معیشت کی

آسانیاں میسر نہ تھیں۔ محنت اور مشقت کا کام کرتے تھے۔ مسجد تنگ اور پست تھی اس میں کھڑکیاں اور روشن دان نہ تھے شدید گرمی کی وجہ سے جب پسینہ آتا تو اس کی وجہ سے رانچہ کر یہہ پیدا ہو جاتی تھی اس لئے ابتداء رسول اللہ ﷺ نے اس رانچہ کر یہہ کے ازالہ کے لئے غسل کرنے کا حکم دیا تھا بعد میں جب آسانی اور سہولت پیدا ہو گئی اور رانچہ کر یہہ والی اذیت کا خاتمہ ہو گیا۔ تو غسل کے لزوم کو بھی ختم کر دیا گیا۔

حاصل کلام یہ ہے کہ ابتداء پسینہ کی وجہ سے جو رانچہ کر یہہ پیدا ہوتی تھی اس کی وجہ سے جمعہ کے دن غسل کرنا واجب تھا اس کے بعد جب آسانی فراوانی اور کشادگی کا دور آیا۔ تو رانچہ کر یہہ کا بھی ازالہ ہو گیا۔ تو جمعہ کے دن غسل کا وجوب بھی منسوخ ہو گیا۔

مسلمانوں کی ابتدائی حالت کا نقشہ: اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے مسلمانوں کی ابتدائی حالت کا نقشہ جو بیان کیا ہے اس کا لب لباب اور خلاصہ یہ ہے کہ شروع اسلام میں مسلمانوں کی زندگی انتہائی تنگی اور مشقت والی تھی فقر اور ناداری کا دور تھا بہت تھوڑے صحابہ کرام مالی وسعت کی وجہ سے خوشحال تھے زیادہ تعداد ان لوگوں کی تھی جو دن کے وقت محنت اور مشقت کا کام کرتے تھے۔ صحراؤں اور آبادیوں میں مزدوری کرتے تھے مشکلات اور تکالیف کی زنجیروں میں مقید رہ کر اپنے دین اور ایمان کی حفاظت اور آبیاری کرتے تھے اس طرح کا تنگی اور مشقت والا دور ابتداء کچھ عرصہ تک رہا۔

جب اسلام کی حقیقت اور صداقت پر مبنی آواز خرمین شریفین کی گھائیوں سے نکل کر اطراف عالم تک پہنچی اور مسلمان کثرت سے فوج و رفوج اسلام کا علم بلند کرتے ہوئے تمام تکالیف اور مشقتوں کو اپنا زاد راہ بناتے ہوئے قیصر و کسریٰ کے والیان سے جانکرائے تو فتوحات ان کی قدم بوسی کرنے لگیں اور غنائم کا حصول ان کا مقدر بن گیا اب مسلمانوں کے حالات بہتری سے بہتری کی طرف گامزن ہو گئے وسعت اور کشادگیوں کا درخت بار آور ہونے لگا۔

بَابُ الْحَيْضِ

حیض کا بیان

حیض خواتین کی مخصوص بیماری کا نام ہے۔ جو تقریباً ہر مہینے نہیں عارض ہوتی ہے۔ اس باب میں حیض کے بارے میں احکام اور مسائل بیان کیے جائیں گے۔

معنی حیض: حیض کا لغوی معنی ہے جاری ہونا اور شریعت کی اصطلاح میں حیض اس خون کا نام ہے جو بالغہ عورت کے رحم سے خارج ہو بغیر کسی بیماری اور ولادت کے۔ اگر کسی عورت کو مرض کی وجہ سے استمرار دم ہو جائے تو اس کو استحاضہ کہتے ہیں اور ولادت کی وجہ سے جو خون جاری ہو اس کو نفاس کہتے ہیں۔

مسائل حیض: **مَسْئَلَةٌ ۱** حیض کی کم از کم مدت تین دن زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے۔ تین سے کم اور دس دن سے زیادہ ہو تو اس کو استحاضہ کہتے ہیں مدت حیض کے اندر خالص سفیدی کے علاوہ جو رنگ بھی ہو وہ حیض ہے۔ **مَسْئَلَةٌ ۲** حیض کی مدت میں نماز روزہ اور جماع ممنوع ہے مدت حیض کے بعد روزہ کی قضاء ہوگی اور نماز کی قضاء نہیں ہوگی۔ **مَسْئَلَةٌ ۳** اگر کوئی خاتون نیند سے بیدار ہونے کے بعد حیض کا خون دیکھے تو اس کا حیض اس وقت سے شمار ہوگا جس وقت وہ بیدار ہوئی ہے اور اگر کوئی خاتون نیند سے بیداری کے وقت اپنے آپ کو پاک پائے تو جس وقت سے سوئی تھی اسی وقت سے پاک شمار ہوگی۔ **مَسْئَلَةٌ ۴** حیض اور نفاس کی حالت میں ناف سے گھٹنوں تک دیکھنا اور استحاضہ بلا حائل بکروہ تحریمی اور جماع کرنا حرام ہے۔ **مَسْئَلَةٌ ۵** حیض اور نفاس

کی حالت میں عورت سے تقبیل کرنا، اس کا جوٹھا استعمال کرنا، اس کے ساتھ لیٹ کر سونا، یہ سب امور جائز ہیں اور حیض کی وجہ سے عورت سے علیحدگی اختیار کر کے سونا یا اس کے ساتھ میل جول سے اجتناب کرنا مکروہ ہے۔ **مَنْبِتْلَه** اگر کسی عورت کو دم حیض دس ایام مکمل ہونے پر بند ہو جائے تو اس صورت میں غسل کئے بغیر جماع جائز ہے اور اگر کسی خاتون کا دم حیض دس ایام سے کم مدت میں ختم ہو جائے۔ تو پھر دو حال سے خالی نہیں، ایام عادت سے قبل ختم ہوا ہو گا یا ایام عادت کے بعد۔ اگر ایام عادت سے پہلے ہوا ہے تو پھر جماع جائز نہیں ہے جب تک کہ ایام عادت پورے نہ ہو جائیں اگرچہ غسل بھی کر لے اور اگر ایام عادت پورے ہو گئے ہیں تو پھر اس وقت تک جماع جائز نہ ہو گا جب تک کہ غسل نہ کر لے یا ایک نماز کا وقت گزر جائے۔ **مَنْبِتْلَه** اگر کسی عورت کا نفاس چالیس ایام مکمل ہونے کے بعد ختم ہو جائے تو بغیر غسل کے جماع جائز ہے اور اگر چالیس ایام سے پہلے انقطاع دم ہو جائے اور عادت کے مطابق ہو تو غسل کے بعد یا ایک نماز کا وقت گزرنے کے بعد جماع جائز ہے اور اگر ایام عادت سے پہلے انقطاع دم ہو جائے تو ایام عادت تک جماع جائز نہیں ہے۔ **مَنْبِتْلَه** اگر کسی خاتون کو دس ایام سے پہلے انقطاع دم ہو جائے اور ایام عادت سے بھی پہلے ہو تو اس کے لئے نماز کے وقت کے آخر تک غسل کو موخر کرنا واجب ہے۔ کیونکہ امکان ہے کہ پھر خون جاری ہو جائے اور اگر کسی عورت کا خون دس ایام مکمل ہونے سے پہلے اور ایام عادت مکمل ہونے کے بعد بند ہو جائے تو اس صورت میں تاخیر مستحب ہے۔ **مَنْبِتْلَه** اگر کسی عورت کو حیض کے وقت کے علاوہ کسی دوائی کی وجہ سے خون جاری ہو گیا تو وہ حیض نہیں ہو گا۔ **مَنْبِتْلَه** اگر کسی معقودہ عورت کو استمرار دم ہو جائے اور اس کو یہ یاد نہ ہو کہ اس کو کتنے دن حیض آتا تھا اور یا یہ یاد نہ ہو کہ مہینے کی کس تاریخ کو شروع ہوتا تھا اور کب ختم ہوتا تھا یا دونوں باتیں یاد نہ ہوں تو اس صورت میں غلبہ ظن پر عمل ہو گا اور اگر غلبہ ظن قائم نہ ہو سکے تو پھر وضو لکل صلوٰۃ پر عمل ہو گا۔

الفصل الاول:

یہودی حیض کی حالت میں عورت کو علیحدہ کر دیتے تھے

(۱/۲۸۹) عَنْ أَنَسٍ قَالَ إِنَّ الْيَهُودَ كَانُوا إِذَا حَاضَتِ الْمَرْأَةُ فِيهِمْ لَمْ يَأْكُلُوا وَكَلَّمُوا بِجَامِعٍ هُنَّ فِي الْبُيُوتِ فَسَأَلَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ النَّبِيَّ ﷺ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ أَلَايَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا النِّكَاحَ فَبَلَغَ ذَلِكَ الْيَهُودَ فَقَالُوا مَا يُرِيدُ هَذَا الرَّجُلُ أَنْ يَدْعَ مِنْ أَمْرِنَا شَيْئًا إِلَّا خَالَفْنَا فِيهِ فَجَاءَ أَسِيدُ ابْنِ حُضَيْرٍ وَعَبَادُ بْنُ بِشْرٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْيَهُودَ تَقُولُ كَذَا وَكَذَا أَفَلَا نَجَامِعُهُنَّ فَتَغَيَّرَ وَجْهُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى ظَنَّنَا أَنْ قَدْ وَجَدَ عَلَيْهِمَا فَخَرَجَا فَاسْتَقْبَلَتْهُمَا هَدِيَّةٌ مِنْ لَبَنٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَرْسَلَ فِي الْأَرَاهِمَا فَسَقَاهُمَا فَعَرَفَا أَنَّهُ لَمْ يَجِدْ عَلَيْهِمَا۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في الصحيح ۲۴۶/۱ حديث رقم (۱۶-۳۰۲) واخرجه ابوداؤد في السنن ۱۷۷/۱ حديث رقم ۲۵۸۔ واخرجه الترمذی في السنن ۱۹۹/۵ حديث رقم ۲۹۷۷۔ واخرجه النسائی في السنن ۱۵۲/۱ حديث رقم ۲۸۸۔ واخرجه الدارمی مختصراً ۲۶۱/۱ حديث رقم ۱۰۵۳۔ واخرجه أحمد في مسنده ۱۳۲/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ یہودیوں میں جب کسی عورت کو حیض آ جاتا تھا تو وہ لوگ نہ ان کے ساتھ کھاتے پیتے تھے اور نہ گھروں میں اس کے ساتھ میل جول رکھتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ سے صحابہ کرام نے اس کے

متعلق مسئلہ دریافت کیا کہ حائضہ کے متعلق تو یہودیوں کا یہ عمل ہے ہم کیا کریں؟ ان کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل کی۔ یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ..... الخ کہ یہ لوگ آپ سے حیض کے بارے میں سوال کرتے ہیں اس آیت کے نازل ہونے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنی عورتوں کے ساتھ حیض کی حالت میں جو چاہو کرو سوائے جماع کے۔ یہ خبر جب یہودیوں کو پہنچی تو انہوں نے کہا یہ شخص ہمارے جس دینی کام کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اس میں ضرور ہماری مخالفت کرتے ہیں یہودیوں کی یہ بات سن کر حضرت اسید بن حضیرؓ اور حضرت عباد بن بشرؓ دربار رسالت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ یہودی ایسا اور ایسا کہہ رہے ہیں کیا ہم ان کی مخالفت میں حیض کی حالت میں اپنی عورتوں کے ساتھ جماع نہ کیا کریں۔ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ کے چہرہ انور کا رنگ متغیر ہو گیا اور ہمیں یہ خیال ہوا کہ آپ ﷺ ان دونوں پر ناراض ہو گئے ہیں چنانچہ یہ دونوں حضرات نکل کر چلے گئے ان کے جانے کے فوراً بعد رسول اللہ ﷺ کے پاس کہیں ہدیہ میں دودھ آ گیا آپ ﷺ نے ان دونوں کے پیچھے کسی کو بھیجا کہ بلا کر لاؤ دودھ پینے کے بعد ان کو معلوم ہو گیا کہ آپ ہم سے ناراض نہیں ہوئے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح ۛ اس حدیث سے ایک تو یہ بات معلوم ہوئی کہ مذہب اسلام میں حیض والی عورت کے ساتھ صرف مباشرت حرام ہے دیگر امور جائز ہیں اور یہود کے مذہب میں راہ اعتدال سے تجاوز ہے۔ صحابہ کرام نے رسول اللہ ﷺ سے حیض والی عورتوں کے بارے میں مسئلہ پوچھا کہ حیض کی حالت میں ہمارے لئے کیا حکم ہے۔ اس کے جواب میں سورہ بقرہ کی آیت نازل ہوئی۔ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ اَذْيٌ لِّمَا عَتَرَلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ لَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ۔ آپ ﷺ سے صحابہ کرام حیض کے بارے میں حکم دریافت کرتے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ وہ گندگی ہے حیض کی حالت میں عورتوں سے کنارہ کشی اختیار کرو جب تک وہ پاک نہ ہو جائیں ان سے مقاربت اختیار نہ کرو۔ اس آیت میں حالت حیض میں کنارہ کشی اور عدم مقاربت کا جو حکم دیا گیا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ حیض کی حالت میں عورتوں سے جماع نہ کرو۔ اس کے علاوہ تمام امور جائز ہیں ان کے ساتھ کھانا پینا، اٹھنا بیٹھنا، تقبیل کرنا، ہسٹنا ہونا، ساتھ لیٹنا وغیر ذلک۔

اس آیت سے یہ ثابت ہوا کہ حیض کی حالت میں جماع کرنا حرام اور گناہ ہے بعض علماء کے نزدیک اگر کوئی آدمی حیض کی حالت میں وطی کر حلال سمجھ کر کرے تو وہ کافر ہو جائے گا اس لئے کہ اس کی حرمت نص قطعی سے ثابت ہے۔

مرد اور عورت جنابت کی حالت میں ایک برتن سے غسل کر سکتے ہیں

(۲/۴۹۰) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ اغْتَسِلُ اَنَا وَالنَّبِيُّ ﷺ مِنْ اِنَاءٍ وَاحِدٍ وَكِلَانَا جُنُبٌ وَكَانَ يَأْمُرُنِي فَاتَّزِرُ قِيَابِئِي وَاَنَا حَائِضٌ وَكَانَ يَخْرُجُ رَأْسُهُ اِلَيَّ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَاغْسِلُهُ وَاَنَا حَائِضٌ. (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی الصحيح ۴۰۳/۱ حدیث رقم (۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱)۔ وَاخرجه مسلم فی روایات متفرقة وهی فی ۲۴۳/۱ (۲۹۶-۵) و ۲۴۴/۱ حدیث رقم (۸-۲۹۷)۔ واللفظ للبخاری مع تفرق الاحادیث۔ وَكَذَلِكَ اُخْرِجَ هَذَا الْحَدِيثُ مُتَّفَقًا فِي عِدَّةٍ رَوَايَاتٍ فَقَدْ اُخْرِجَ النَّسَائِي اَوَّلَهُ ۲۰۱/۱ حَدِيثٌ ۴۱۱ وَآخِرُهُ ۱۹۳/۱ حَدِيثٌ ۳۸۸۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں اور رسول اللہ ﷺ دونوں جنابت کی حالت میں ایک برتن سے غسل کر لیا کرتے تھے اور بعض اوقات میں ایام میں ہوتی تو آپ مجھے تہہ بند باندھنے کا حکم دیتے تھے۔ تو میں تہہ بند

باندھ لیتی۔ تو آپ اپنا جسم مجھ سے لگا کر سو جایا کرتے تھے اور بعض اوقات آپ ﷺ اعتکاف کی حالت میں ہوتے تھے اور اپنا سر مبارک مسجد سے باہر نکالتے۔ تو میں ایام حیض کی حالت میں آپ کا سر دھو دیا کرتی تھی۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں تین مسائل بیان کیے گئے ہیں:

① اگر مرد اور عورت دونوں حیض کی حالت میں ہوں اور دونوں ایک برتن میں پانی بھر کر درمیان میں رکھ کر اس میں معا غسل کریں تو یہ جائز ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں اور رسول اللہ ﷺ دونوں جنابت کی حالت میں ہوتے تھے اور ہمارے درمیان ایک طشت نما برتن پانی سے بھر ہوا ہوتا تھا اور ہم دونوں اس سے چلو بھر بھر کر غسل کرتے تھے۔

② دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت حیض کی حالت میں ہو۔ اور مرد اس کے ساتھ لیٹے اور اپنا جسم اس کے ساتھ لگائے تو یہ جائز ہے جیسے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں حیض کی حالت میں ہوتی تھی اور مجھے رسول اللہ ﷺ ازار کا حکم دیتے اور بعد الازار میرے ساتھ مباشرت کرتے تھے یعنی اپنے جسم کو میرے جسم کے ساتھ لگاتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ اس حالت میں جماع اور استعمال بماتحت الازار ناف سے گھٹنوں تک حرام ہے۔ یہی مذہب ہے امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف امام شافعی اور امام مالک کا امام احمد اور امام محمد کے نزدیک حیض کی حالت میں صرف وطی یعنی دخول کرنا حرام ہے۔

③ اگر کوئی عورت حیض کی حالت میں ہو اور وہ اپنے خاوند کا سر دھو دے جب کہ وہ اعتکاف کی حالت میں ہو تو یہ جائز ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا گھر مسجد نبوی سے متصل تھا اور اس کا دروازہ بھی مسجد کی طرف کھلتا تھا۔ جب رسول اللہ ﷺ اعتکاف کی حالت میں ہوتے۔ تو اپنا سر مبارک اسی دروازہ سے مسجد سے باہر حجرہ کی طرف نکال دیتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حیض کی حالت میں ہونے کے باوجود آپ کا سر دھو دیتی تھیں اور اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ اس طرح کر لینے سے اعتکاف باطل نہیں ہوتا۔

حائض کا جوٹھا استعمال کرنا جائز ہے

(۳/۹۳۱) وَعَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَشْرَبُ وَأَنَا حَائِضٌ ثُمَّ أَتَاوَلَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَيَضَعُ قَافُهُ عَلَى مَوْضِعٍ لِيَّ فَيَشْرَبُ

وَأَتَعْرِقُ الْعَرَقُ وَأَنَا حَائِضٌ ثُمَّ أَتَاوَلَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَيَضَعُ قَافُهُ عَلَى مَوْضِعٍ لِيَّ. (رواہ مسلم)

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۲۴۵۰/۱ حدیث رقم (۱۴-۳۰۰) وأخرجہ أبو داود فی السنن ۱۷۸/۱ حدیث

رقم ۲۵۹ وأخرجہ النسائی فی السنن ۱۴۹/۱ حدیث رقم ۲۸۲- ونحوہ أخرجہ ابن ماجہ ۲۱۱/۱ حدیث رقم

۶۴۳- وأحمد فی مسنده ۱۲۲۷/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں حائض ہوتی تھی اور پانی پی کر وہی برتن رسول اللہ ﷺ کو دے دیا کرتی تھی اور آپ اسی جگہ سے جہاں میرا منہ لگا تھا منہ لگا کر پی لیتے تھے اور کبھی میں حائض ہونے کی حالت میں ہڈی سے گوشت نوچ کر کھاتی۔ پھر وہی ہڈی رسول اللہ ﷺ کو دیدیتی آپ اسی جگہ پر منہ لگا کر گوشت کو نوچتے جہاں سے میں نے منہ رکھ کر نوچا تھا۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ حائض کا جوٹھا استعمال کرنا جائز ہے دو چیزوں کا اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے ایک یہ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حیض کی حالت میں ہوتی تھیں اور جس برتن میں پانی پیتی تھیں اسی برتن سے اور اسی جگہ سے منہ لگا کر رسول اللہ ﷺ پانی پیتے تھے۔ دوم یہ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حیض کی حالت میں ہڈی سے گوشت نوچ کر کھاتی تھی پھر وہی ہڈی رسول اللہ ﷺ

ﷺ کو دیدی تو آپ ﷺ اس جگہ سے منہ لگا کر گوشت نوح کرکھاتے جہاں سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے منہ لگا کر گوشت کھایا تھا۔ اور اس عمل کی دو وجہ تھیں۔ ایک یہ کہ آپ ﷺ کو حضرت عائشہ سے بہت زیادہ محبت تھی اور سچی محبت کا یہی تقاضا ہے دوم یہ کہ یہودیوں کی مخالفت مقصود تھی۔ چنانچہ یہودی حیض کی حالت میں عورتوں کے ساتھ کھانا پینا ہاتھ لگانا گھر میں میل جول کے ساتھ رہنے کو حرام سمجھتے تھے آپ ﷺ نے عملاً ان کی تردید کر دی۔

حائض کی گود میں سہارا لے کر قرآن کی تلاوت جائز ہے

(۴/۳۹۲) وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَتَكِي فِي حِجْرِي وَأَنَا حَائِضٌ ثُمَّ يقرأ القرآن . (متفق علیہ)

آخرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۰۱/۱ حدیث رقم ۲۹۷۔ ومسلم فی صحیحہ ۲۴۶/۱ حدیث رقم (۳۰۱-۱۵) و آخرجہ ابوداؤد فی السنن ۱۷۸/۱ حدیث رقم ۲۶۰۔ و آخرجہ النسائی فی السنن نحوه ۱۴۷/۱ حدیث رقم ۲۷۴۔ و آخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۲۰۸/۱ حدیث رقم ۶۳۴۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں حیض کی حالت میں ہوتی تھی اور رسول اللہ ﷺ میری گود میں سہارا لے کر قرآن کریم کی تلاوت کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہ کی گود میں سہارا لے کر قرآن کریم کی قراءت کرتے تھے اور اس وقت حضرت عائشہ حائض ہوتی تھیں اس سے معلوم ہوا کہ حیض کی حالت میں عورت ظاہری طور پر پاک ہوتی ہے اس کی نجاست حکماً اور باطناً ہے۔ کیونکہ اگر حائض ظاہراً پاک نہ ہوتی اور اس کے جسم کے اعضاء ناپاک ہوتے تو رسول اللہ ﷺ بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی گود میں سہارا لے کر قرآن کریم کی تلاوت نہ کرتے۔

عورت حیض کی حالت میں مسجد کے اندر سے چیز لے سکتی ہے

(۵/۳۹۳) وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ نَأْوِلُنِي الْخُمْرَةَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَقُلْتُ إِنِّي حَائِضٌ فَقَالَ إِنَّ حَيْضَتِكَ لَيْسَتْ فِي يَدِكَ . (رواه مسلم)

آخرجہ مسلم فی صحیحہ ۲۴۲/۱ حدیث رقم (۲۹۸-۱۱) و آخرجہ ابوداؤد فی السنن ۱۷۹/۱ حدیث رقم ۲۶۱۔ و آخرجہ الترمذی فی السنن ۲۴۱/۱ حدیث رقم ۱۳۴۔ و آخرجہ النسائی فی السنن ۱۴۶/۱ حدیث رقم ۲۷۱۔ و آخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۲۰۷/۱ حدیث رقم ۶۳۲۔ و آخرجہ الدارمی فی السنن ۲۱۸/۱ حدیث رقم ۷۷۱۔ و آخرجہ احمد فی مسندہ ۴۵/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ مسجد سے یہ چھوٹی چٹائی لے کر مجھے دے دو۔ میں نے عرض کیا میں تو حائض ہوں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تیرے ہاتھ میں تو حیض نہیں ہے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں من المسجد کے متعلق میں دو احتمال ہیں:

① من المسجد کا متعلق قال ہے اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ رسول اللہ ﷺ مسجد کے اندر تھے اور معتکف تھے اور چٹائی مسجد

سے باہر تھی آپ ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا کہ یہ باہر سے چٹائی پکڑادو۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں تو حائض ہوں آپ نے فرمایا تیرے ہاتھ میں تو حیض نہیں ہے۔

من المسجد کا متعلق ناو لینی ہے اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ رسول اللہ ﷺ مسجد سے باہر تھے اور چٹائی مسجد کے اندر تھی تو آپ ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ مسجد سے چٹائی مجھے پکڑادو۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں تو حائض ہوں۔ آپ نے فرمایا تیرے ہاتھ میں تو حیض نہیں ہے معلوم ہوا کہ حائض مسجد کے اندر سے ہاتھ داخل کر کے چیز اٹھا سکتی ہے اور اسی طرح مسجد کے باہر سے اندر چیز پکڑا سکتی ہے۔

حیض والی عورت کا پورا جسم نجس نہیں ہوتا

(۶/۳۹۳) وَعَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فِي مِرْطٍ بَعْضُهُ عَلَى وَبَعْضُهُ عَلَيْهِ وَأَنَا حَائِضٌ. (متفق علیہ)

هذا الحديث غير موجود في الصحيحين ولا في أحدهما - وقد أخرجه ابن ماجة في السنن ۲۱۴/۱ حديث رقم ۶۵۳ وأحمد في المسند ۳۳۰/۶ ولكن أخرج البخاري في صحيحه ۴۸۸/۱ حديث ۳۷۹ مألوفه "كان رسول الله صلى وأنا حذاء ه وربما أصابني ثوبه إذا سجد - وكذلك أخرجه مسلم في صحيحه ۳۶۷/۱ حديث رقم (۲۷۳-۵۱۳) وأخرج أبو داود عن ميمونة أن النبي صلى وعليه مرط وعلي بعض أزواجه منه وهي حائض وهو يصلي وهو عليه ۲۵۸/۱ حديث رقم ۳۶۹ - وأخرج مسلم عن عائشة "كان النبي صلى من الليل وأنا إنا جنبه وأنا حائض وعلي مرط وعليه بعضه إلى جنبه ۳۶۷/۱ حديث (۲۷۴-۵۱۴)۔

ترجمہ: حضرت ميمونہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک ایسی چادر میں نماز پڑھ لیا کرتے تھے کہ جس کا کچھ حصہ تو آپ کے اوپر ہوتا تھا اور کچھ حصہ مجھ پر ہوتا تھا اور میں حائض ہوتی تھی۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ حیض والی عورت کا پورا جسم ناپاک نہیں ہوتا۔ بلکہ اس کی شرم گاہ کے علاوہ تمام جسم پاک ہوتا ہے۔ کیونکہ اگر حیض والی عورت کا پورا جسم ناپاک ہوتا تو رسول اللہ ﷺ ایسی چادر میں نماز نہ پڑھتے کہ جس کا بعض حصہ تو نماز پڑھنے والے پر ہوا اور بعض حصہ نجاست پر ہو حضرت سید جمال الدین فرماتے ہیں کہ صاحب تخریج کا کہنا ہے کہ میں نے یہ حدیث بخاری اور مسلم میں ان الفاظ کے ساتھ نہیں پائی۔ ہاں البتہ اس مضمون کی احادیث بخاری و مسلم اور ابوداؤد میں مذکور ہیں۔

الفصل الثانی:

حیض کی حالت میں وطی کرنا کفر ہے

(۷/۳۹۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَتَى حَائِضًا أَوْ امْرَأَةً فِي دُبُرِهَا أَوْ كَاهِنًا فَقَدْ كَفَرَبِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ (رواه الترمذی وابن ماجة والدارمی وفي روايتهما) فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ وَ قَالَ الترمذی لَا يَعْرِفُ هَذَا الْحَدِيثَ إِلَّا مِنْ حَكِيمٍ الْأَثَرِ عَنْ أَبِي تَمِيمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ۔

أخرجه الترمذی فی السنن ۲۴۲/۱ حديث رقم ۱۳۵ - وأخرجه ابن ماجة فی السنن ۲۰۹/۱ حديث رقم ۶۳۹ والدارمی فی

السنن ۲۷۵/۱ حدیث رقم ۱۱۳۶۔ وكذلك أخرجه أبو داود في السنن بمعناه مع تقديم وتأخير ۲۲۵/۴ حدیث رقم ۳۹۰۴۔ وأحمد في مسنده ۴۰۸/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی نے حیض کی حالت میں عورت سے جماع کیا۔ یا دلی فی الدبر کی یا کسی کا ہن کے پاس غیب کی باتیں دریافت کرنے کیلئے گیا تو اس شخص نے رسول اللہؐ پر نازل شدہ دین کا کفر کیا۔ اس حدیث کو امام ترمذی امام ابن ماجہ اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔ ابن ماجہ اور دارمی کی روایتوں میں یہ الفاظ بھی منقول ہیں کہ جس نے کاہن کے قول کی تصدیق کر دی تو وہ کافر ہے اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ حدیث معلوم نہیں سوائے اس سند کے کہ اس کو حکیم اثرم ابو تمیمہ سے نقل کرتے تھے اور وہ ابو ہریرہؓ سے۔

تشریح: اس حدیث میں تین چیزوں کو کفریہ اعمال میں سے شمار کیا گیا ہے:

- ① اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے حیض کی حالت میں جماع کرتا ہے۔ تو یہ دو حال سے خالی نہیں۔ جائز اور حلال سمجھ کر کرے یا ناجائز سمجھ کر کرے اگر حلال جان کر کرے تو یہ کفر ہے کیونکہ اللہ کے حرام کردہ کو حلال سمجھنا کفر ہے اور اگر حلال اور جائز نہ سمجھے تو پھر یہ فسق ہے۔
 - ② اگر کوئی آدمی اپنی بیوی سے لواطت کرے اس کی بھی دو صورتیں ہیں حلال جان کر کرے گا یا نہیں اگر حلال جان کر کرے تو پھر یہ کفر کو مستلزم ہے اس صورت میں فقد کفر اپنے ظاہر پر محمول ہوگا اور اگر حلال نہ جانے تو پھر فسق ہے اور فقد کفر یا تو کفران نعمت پر محمول ہے اور یا زبرد تو بخ پر محمول ہوگا۔ اس حدیث میں فی دبرھا کی قید سے معلوم ہوا کہ اغلام بازی اس سے بھی زیادہ برا اور قبیح عمل ہے۔
 - ③ اگر کوئی شخص کاہن کے پاس جائے اور اس سے امور غیبیہ کے متعلق سوال کرے اور پھر اس کی تصدیق کرے تو کافر ہو جائے گا۔
- کاہن اس آدمی کو کہتے ہیں جو امور مستقبلہ کی خبر دیتا ہے اور نجومی اس کو کہتے ہیں جو ستاروں کی مدد سے خبر دیتا ہے ان دونوں کا ایک ہی حکم ہے ان سے غیب کی خبر پوچھنا پھر اس پر یقین کرنا اور اس کی تصدیق کرنا کفر کو مستلزم ہے۔

حیض کی حالت میں استمتاع مافوق الازار جائز ہے

(۸/۳۹۶) وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَحِلُّ لِي مِنْ أَمْرَاتِي وَهِيَ حَائِضٌ قَالَ مَا فَوْقَ الْإِزَارِ وَالتَّعَفُّفُ عَنْ ذَلِكَ أَفْضَلُ۔ (رواه رزین وقال محی السنۃ اسنادہ لیس بقوی)

اخرجه أبو داود في السنن ۱۴۶/۱ وقال لیس هو بالقوی۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ جب میری بیوی حائض ہو تو میرے لئے کیا کیا جائز ہے آپ ﷺ نے فرمایا مافوق الازار استمتاع جائز ہے اور اس سے بھی بچنا بہت ہی بہتر ہے۔ اس حدیث کو رزین نے روایت کیا ہے اور امام محی السنۃ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جب عورت حیض کی حالت میں ہو تو سوائے جماع کے سب کچھ جائز ہے۔ یعنی بوس و کنار کرنا، اختلاط کرنا، مس بالید کرنا، استمتاع مافوق الازار کرنا۔

مگر اس جواز اور رخصت کے باوجود اس سے اجتناب کرنا اولیٰ اور افضل ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس سے نفسانی خواہشات کے جذبات جوش میں آجائیں اور نفس پر کنٹرول نہ رہے اور بذریعہ جماع انسان حرام کام مرتکب ہو جائے۔

بظاہر اس پر ایک اشکال ہے کہ رسول اللہؐ تو مذکورہ امور کا ارتکاب کرتے تھے۔ اگر ان کا ترک افضل ہے تو آپ نے ان کو کیوں کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو اپنے نفس پر مکمل کنٹرول حاصل تھا ان امور کو کرنے کی وجہ سے فعل حرام تک پہنچنے کا تصور بھی

ممکن نہیں ہے۔ بخلاف دیگر لوگوں کے کہ ان سے حفاظت فعل حرام کے ارتکاب سے یقینی نہیں ہے۔ بلکہ پوری توقع ہے کہ حرام کا ارتکاب ہو جائے گا۔ الا ماشاء اللہ۔

حالت حیض میں جماع کرنے پر صدقہ کرو

(۹/۴۹۷) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا وَقَعَ الرَّجُلُ بِأَهْلِهِ وَهِيَ حَائِضٌ فَلْيَتَصَدَّقْ

بِنِصْفِ دِينَارٍ . (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی والدارمی وابن ماجہ)

آخرجه الترمذی فی السنن ۲۴۴/۱ حدیث رقم ۱۳۶۔ و آخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۸۳/۱ حدیث رقم ۲۶۶۔ و آخرجه النسائی فی السنن ۱۵۳/۱ حدیث رقم ۲۸۹۔ و آخرجه الدارمی فی السنن ۲۷۱/۱ حدیث رقم ۱۱۱۳۔ و آخرجه ابن ماجہ فی السنن ۲۱۰/۱ حدیث رقم ۶۴۰ ذکر "بدینار او بنصف دینار" و آخرجه أحمد فی المسند ۲۷۲/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے حیض کی حالت میں جماع کر لے تو اس کو نصف دینار صدقہ کر دینا چاہئے۔ اس حدیث کو امام ترمذی، امام ابوداؤد، امام نسائی، امام دارمی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ ذکر کیا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے حیض کی حالت میں جماع کر لے تو وہ نصف دینار صدقہ کرے۔

علامہ خطابیؒ فرماتے ہیں کہ اکثر علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر کوئی شخص حیض کی حالت میں اپنی بیوی سے جماع کر لیتا ہے تو اس کا کفارہ صرف استغفار ہے۔ یہی مذہب ہے امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام شافعیؒ کا اور امام شافعیؒ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اگر اس شخص نے اپنی بیوی سے جماع اس وقت کیا جب خون جاری تھا۔ تو اس صورت میں ایک دینار صدقہ کرنا مستحب ہے۔

اور اگر انقطاع دم کے بعد جماع کیا تو پھر نصف دینار صدقہ کرنا مستحب ہے۔

حضرت ابن ہمام حنفیؒ فرماتے ہیں کہ کسی نے اپنی بیوی سے حیض کی حالت میں جماع کیا حلال جان کر تو یہ کفر کو مستلزم ہے اور اگر اس نے حرام جانتے ہوئے کیا تو یہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب ہے۔ لہذا ضروری ہے کہ وہ اپنے اس فعل پر نادم ہو اور اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے اور ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرے۔ حضرات محدثین کے نزدیک اصول حدیث کے مطابق یہ حدیث حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے منقولہ یا مرسل ہے۔ کیونکہ اس حدیث کا اتصال رسول اللہ ﷺ تک مرفوعاً ثابت نہیں ہے۔

(۱۰/۴۹۸) وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِذَا كَانَ دَمًا أَحْمَرًا فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِذَا كَانَ دَمًا أَصْفَرًا فَلْيَتَزَوَّجْ

(رواه الترمذی)

آخرجه الترمذی فی السنن ۲۴۵/۱ حدیث رقم ۱۳۷۔ و آخرجه الدارمی نحوہ ۲۷۱/۱ حدیث رقم ۱۱۱۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر حیض کی حالت میں خون کا رنگ سرخ ہو اور اس حالت میں اگر کوئی جماع کرے تو دینار صدقہ کرے اور اگر خون کا رنگ زرد ہو تو نصف دینار صدقہ کرے۔

تشریح: اس حدیث میں حیض کی حالت میں جماع کرنے پر صدقہ کی وضاحت بیان کی گئی ہے کہ حالت حیض میں اگر کسی نے جماع کر لیا تو اس پر صدقہ کی تفصیل یہ ہے کہ اگر بوقت صحبت دم حیض کا رنگ سرخ ہے تو اس صورت میں ایک دینار صدقہ کرنا لازم ہے

اور اگر دم حیض کا رنگ زرد ہو تو پھر نصف دینار صدقہ کرنا لازم ہے۔

اور بعض علماء کے نزدیک ابتداء حیض کی حالت میں جماع کرنے سے ایک دینار صدقہ لازم ہے اور انقطاع حیض کی حالت میں نصف دینار صدقہ دینا ہوگا۔ ان کا استدلال اسی حدیث سے ہے وہ اس طرح کہ جب حیض شروع ہوتا ہے تو اس کا رنگ سرخ ہوتا ہے اور حالت انقطاع میں دم حیض کا رنگ زرد ہوتا ہے۔

الفصل الثالث:

حالت حیض میں مافوق الازار استمتاع جائز ہے

(۱۱/۳۹۹) وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ مَا يَحِلُّ لِي مِنْ أَمْرِ أَيْتِي وَهِيَ حَائِضٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَشُدُّ عَلَيْهَا إِزَارُهَا ثُمَّ شَأْنُكَ بِأَعْلَاهَا . (رواه مالك والدارمی مرسل)

اخرجه مالك في الموطأ ۱/۵۷ حدیث ۹۳ من كتاب الطهارة - و أخرجه الدارمی فی السنن ۱/۲۵۸ حدیث ۱۰۳۲۔

ترجمہ: حضرت زید بن اسلم سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ میرے لئے میری بیوی سے حیض کی حالت میں کیا جائز ہے؟ آپ ﷺ نے جواب دیا کہ اس کے جسم پر اس کا تہبند مضبوط باندھ لو۔ پھر تہبند کے اوپر تمہارا کام ہے۔ اس حدیث کو امام مالک اور ابامداری نے مرسل روایت کیا ہے۔

تشریح: ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ جب میری بیوی حالت حیض میں ہو تو اس دوران میرے لئے کس حد تک استمتاع حلال اور جائز ہے۔ آپ ﷺ نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ تمہاری بیوی اچھی طرح مضبوطی کے ساتھ اپنا تہبند باندھ لے اور مافوق الازار تمہارے لئے استمتاع جائز ہے۔

حیض کے اثرات

(۱۲/۵۰۰) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ إِذَا خِضْتُ نَزَلْتُ عَنِ الْمِثَالِ عَلَى الْحَصِيرِ فَلَمْ يَقْرُبْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ لَدُنْ مِنْهُ حَتَّى يَطْهَرَ . (رواه أبو داود)

اخرجه أبو داود في السنن ۱/۱۸۶ حدیث رقم ۲۷۱۔ فی المحظوظة بقرب۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ جب میں حالت حیض میں ہوتی تو بستر سے اتر کر بوریا پر آ جاتی تھی۔ جب تک طہارت حاصل نہیں ہو جاتی تھی نہ رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قریب جاتے اور نہ ہی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کے قریب جاتی تھیں۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث کا بظاہر دیگر احادیث کے ساتھ تعارض ہے وہ اس طرح کہ اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ حیض کی حالت میں رسول اللہ ﷺ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ایک دوسرے کے قریب نہیں ہوتے تھے اور دیگر کئی احادیث میں بیان کیا گیا ہے کہ حیض کی حالت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور نبی علیہ السلام اختلاط اور قرب اختیار کرتے تھے۔ بظاہر تعارض ہے اس تعارض کو رفع کرنے کے لئے ایک توجیہ یہ ہے کہ یہاں قربت سے مراد قربت جماع ہے۔ نہ کہ مطلقاً اختلاط اور اس کی تائید قرآن کریم کی اس آیت سے ہوتی ہے: وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ۔ اس آیت میں قرب سے مراد جماع ہے مطلب یہ ہوگا کہ جب تک عورتیں پاک نہ ہو جائیں ان

سے جماع نہ کرو۔

اختلاف نسخہ: اس مقام پر حدیث کے الفاظ کے نقل کرنے میں اختلاف ہے مشکوٰۃ کے اکثر نسخوں میں اس طرح ہے۔
 فَلَمْ يَقْرُبْ: یا حرف مضارعت کی فتح کے ساتھ اور راء کے ضمہ کے ساتھ اور رسول مرفوع ہوگا فاعل ہونے کی وجہ سے لَمْ
 نَذُنْ اور حَتَّى تَطْهَرُ: یہ دونوں تاء کے ساتھ ہوں گے اور ضمیر فاعل راجع ہوگی حضرت عائشہؓ کی طرف۔
 مگر سید جمال الدین کے حاشیہ میں مذکور ہے کہ صحیح اس طرح ہے۔ فَلَمْ يَقْرُبْ: نون اور راء دونوں کے فتح کے ساتھ اور رسول
 منصوب ہوگا مفعول بہ ہونے کی وجہ سے لَمْ نَذُنْ اور حَتَّى تَطْهَرُ دونوں نون کے ساتھ ہوں گے اور میرک شاہ نے لکھا ہے کہ اصل ابو
 داؤد میں یہ الفاظ اسی طرح ہیں۔

بَابُ الْمُسْتَحَاضَةِ

مستحاضہ کا بیان

المستحاضة: یہ مشتق ہے استحاضہ سے اور یہ باب استفعال کا مصدر ہے اور اس کا مجرد آیا ہے باب ضرب۔ یضرب
 سے۔ اور استحاضہ میں سین اور تاء یا تو مبالغہ کے لئے ہیں۔ یعنی بہت زیادہ خون کا جاری ہونا اور خاصہ تحول مراد ہے یعنی چیز کا ایک
 حقیقت سے منتقل ہو کر دوسری حقیقت میں داخل ہونا اور یہ لفظ معروف کبھی استعمال نہیں ہوگا بلکہ مجہول استعمال ہوگا اور اصطلاح میں
 استحاضہ کی تعریف یہ ہے کہ ہر وہ خون جو حیض اور نفاس کے علاوہ عورت کی قبل سے آئے اور استحاضہ کے اسباب مختلف ہوتے ہیں۔

الفصل الاول:

استحاضہ نماز کے لئے مانع نہیں ہے

(۱/۵۰۱) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي حُبَيْشٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِلَى
 امْرَأَةٍ أُسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ أَقَادِعُ الصَّلَاةِ لَقَالَ لَا إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَيْسَ بِحَيْضٍ فَإِذَا أَقْبَلَتْ حَيْضَتُكَ
 قَدِمِي الصَّلَاةَ وَإِذَا أَذْبَرَتْ فَاغْسِلِي عَنكَ الدَّمَ ثُمَّ صَلِّي. (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۳۱/۱ حدیث رقم ۲۲۸۔ وأخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۶۲/۱ حدیث رقم (۶۲-۳۳۳)
 أخرجه أبو داؤد فی السنن ۱۹۴/۱ حدیث رقم ۲۸۲ وأخرجه الترمذی فی السنن ۲۱۷/۱ حدیث رقم ۱۲۵ وأخرجه
 النسائی فی السنن ۱۸۴/۱ حدیث رقم ۳۵۹ وأخرجه ابن ماجہ فی السنن ۲۰۳/۱ حدیث رقم ۶۶۱ وأخرجه الدارمی فی
 السنن ۲۱۹/۱ حدیث رقم ۸۸۴۔ وأخرجه أحمد فی مسنده ۱۹۴/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ حضرت فاطمہ بنت ابی حبیشؓ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں
 حاضر ہوئیں اور عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ میں ایک ایسی خاتون ہوں کہ مجھے مسلسل دم استحاضہ جاری رہتا ہے میں کسی
 وقت پاک نہیں رہتی تو کیا میں نماز ترک کر دوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ یہ تو ایک رگ کا خون ہے۔ دم حیض تو نہیں ہے
 لہذا جب تمہیں حیض آنے لگے تو نماز چھوڑ دو اور جب حیض ختم ہو جائے تو خون صاف کر کے اور غسل کر کے نماز پڑھو۔

(بخاری و مسلم)

تشریح ﴿ اگر کوئی عورت مستحاضہ ہو جائے تو اس کے حکم کے بارے میں اختلاف ہے؟ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مستحاضہ معتادہ ہو۔ یعنی اس کے ایام حیض مقرر ہوں۔ مثلاً وہ ہر مہینہ میں پانچ یا سات یا آٹھ دن ہیں۔ تو اس کا حکم یہ ہے کہ اپنے ایام عادت تک حیض شمار کرے اور نماز روزہ ترک کر دے اور ایام عادت کے بعد خون صاف کر کے اور غسل کر کے نماز روزہ ادا کرے۔

اور اگر مستحاضہ مبتدأہ ہو۔ یعنی جس کو پہلا حیض آیا اور آتے ہی استمرار دم ہو گیا اس کا حکم یہ ہے کہ دس دن تک ہر مہینہ میں حیض شمار کرے اور نماز روزہ ترک کر دے اور اس کے بعد غسل کر کے نماز روزہ ادا کرے۔

اور دوسرے ائمہ کے نزدیک حیض اور استحاضہ میں امتیاز بذریعہ الوان ہوگا۔ اگر دم اسود ہو تو اس کو حیض شمار کیا جائے گا اور اگر دم اسود کے علاوہ کوئی رنگ ہو تو اس کو استحاضہ قرار دیا جائے گا جیسے اس کے بعد آنے والی حدیث اسی پر دلالت کرتی ہے اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عروہ کی آنے والی حدیث درست نہیں ہے وہ اس طرح کہ یہ حدیث دو طرح سے ثابت ہے۔ ایک طریق کے مطابق مرسل ہے اور دوسرے طریق کے مطابق مضطرب ہے اور امتیاز بالالوان کا مسئلہ صرف حضرت عروہ کی حدیث میں بیان کیا گیا ہے لہذا یہ حدیث ارسال اور اضطراب کی وجہ سے قابل استدلال نہیں ہو سکتی اور امام صاحب کا استدلال صحیح حدیث سے ہے۔

اور اس حدیث کے ظاہر سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت فاطمہ بنت ابی حیثمہؓ معتادہ تھیں۔

حضرت امام شافعیؒ یہ بھی فرماتے ہیں کہ مستحاضہ ہر فرض کے لئے اپنی شرمگاہ کو دھو لے اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ہر فرض نماز کے وقت دھو لے۔ اس کے بعد وہ وضو کر لے اس کے بعد وقت کے آخر تک جو چاہے عبادت کر سکتی ہے۔ کیونکہ یہ معذور ہے اور اس کا حکم بھی وہی ہے جو دیگر معذورین کا ہے۔

الفصل الثانی:

دم استحاضہ رگ کا خون ہے

(۲/۵۰۲) عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ أَبِي حُبَيْشٍ كَانَتْ تُسْتَحَاضُ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ إِذَا كَانَ دَمُ الْحَيْضِ فَإِنَّهُ دَمٌ أَسْوَدُ يُعْرَفُ فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَأَمْسِكِي عَنِ الصَّلَاةِ فَإِذَا كَانَ الْآخِرُ فَتَوَضَّئِي وَصَلِّيْ لَئَلَّمَا هُوَ عَرُوقٌ : (رواه ابو داود والنسائي)

اخرجه ابو داود في السنن ۱۹۷/۱ حديث رقم ۲۸۶۔ و اخرجه النسائي في السنن ۱۸۵/۱ حديث رقم ۳۶۲۔

ترجمہ: حضرت عروہ بن زبیرؓ حضرت فاطمہ بنت ابی حبیشؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہیں استحاضہ کا خون آتا تھا۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ جب خون آئے اور اس کا رنگ سیاہ ہو تو اس وقت نماز پڑھنے سے رک جاؤ اور جب اس خون کا رنگ سیاہ کے علاوہ کوئی اور ہو تو اس وقت وضو کر کے نماز پڑھو کیونکہ یہ حیض نہیں بلکہ رگ کا خون ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داود اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مستحاضہ تمیز بالالوان کرے اور یہ حدیث ان حضرات کی دلیل ہے جو تمیز بالالوان کے قائل ہیں وہ اس طرح کہ اگر خون کا رنگ گاڑھا سیاہ ہے تو اس کو حیض شمار کیا جائے گا اور اس دوران نماز روزہ ترک کر دے اور اگر اس کا رنگ گاڑھے سیاہ کے علاوہ کوئی اور ہو تو یہ استحاضہ ہوگا۔ اس دوران نماز جاری رکھے مگر اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں تین وجوہ سے۔

۱۔ اس حدیث میں جو خون کے رنگ بتائے گئے ہیں وہ بطور قانون کلی کے نہیں بلکہ اکثری ہیں۔ کیونکہ دم حیض سرخ وغیرہ بھی ہوتا ہے۔

۲۔ یہ حدیث قابل استدلال نہیں ارسال اور اضطراب کی وجہ سے۔

۳۔ اگر اس حدیث کو بالفرض صحیح بھی تسلیم کر لیا جائے تو اس صورت میں یہ اس پر محمول ہوگی کہ اس سے مراد تمیز ہوگی باعتبار عادت کے کہ مستحاضہ کو جب حیض آئے گا تو حیض کی مدت اس کی عادت ہوگی۔

اور اس دوران خون کا رنگ سیاہ تھا اور استحاضہ کی حالت میں مدت حیض کے اندر اندر اگر خون کا رنگ اس طرح کا ہو تو اس کو دم حیض قرار دیا جائے گا اور جب اس کے ایام عادت گزر جائیں اور خون کا رنگ متغیر ہو جائے تو اب یہ دم حیض شمار نہیں ہوگا بلکہ دم استحاضہ ہوگا۔

مستحاضہ لنگوٹ باندھ لے

(۳/۵۰۳) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ إِنَّ أَمْرًا كَانَتْ تُهْرَاقُ الدَّمُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَفْتَتْ لَهَا أُمُّ سَلَمَةَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ لِنْتَظُرْ عَدَدَ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ الَّتِي كَانَتْ تَحِيضُ مِنْ الشَّهْرِ قَبْلَ أَنْ يُصِيبَهَا الَّذِي أَصَابَهَا فَلَتَرَكَ الصَّلَاةَ فَلَمَّا خَلَفْتَ ذَلِكَ فَلَتَغْتَسِلِ ثُمَّ لَتَسْتَفْرِ بِتَوْبٍ ثُمَّ لَتُصَلِّ

(رواه مالك وابوداود والدارمي وروى النسائي معناه)

اخرجه مالك في الموطا ۶۲/۱ حديث رقم ۱۰۵ من كتاب الطهارة - واخرجه الشافعي في مسنده ص ۳۱۱ - واحمد في مسنده ۲۹۳/۶ - واخرج ابن ماجه نحوه في السنن ۲۰۴/۱ حديث رقم ۶۲۳ - واخرجه الدارقطني في السنن ۲۱۷/۱ حديث رقم ۵۷ من كتاب الحيض - واخرج ابوداود في السنن ۱۸۷/۱ حديث رقم ۲۷۴ - واخرجه الدارمي في السنن ۲۲۱/۱ حديث رقم ۷۸۰ - والنسائي في السنن ۱۱۹/۱ حديث رقم ۲۰۸ -

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایک عورت کو استحاضہ کا خون آتا تھا۔ چنانچہ حضرت ام سلمہؓ نے اس کے متعلق آپ ﷺ سے مسئلہ پوچھا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کو چاہئے کہ وہ غور و فکر کرے کہ استحاضہ سے پہلے اس کو حیض کتنے دن اور رات آتا تھا۔ جب یہ معلوم ہو جائے تو ہر مہینہ میں اتنے دن نماز ترک کر دے جب وہ دن گزر جائیں تو غسل کر لے اور لنگوٹی باندھ کر نماز پڑھ لیا کرے۔ اس حدیث کو امام مالکؒ، امام ابوداؤدؒ، امام دارمیؒ نے روایت کیا ہے اور امام نسائیؒ نے بھی اس کے ہم معنی روایت نقل کی ہے۔

تشریح: اس حدیث میں مستحاضہ کو لنگوٹ باندھنے کا حکم دیا گیا ہے اور مستحاضہ لنگوٹ اس طرح باندھے کہ خون رک جائے اور حتی الوسع اس پر قابو پایا جاسکے۔ اگر لنگوٹ اور احیاط کے باوجود خون آئے تو اس سے نماز روزہ پر کوئی اثر نہیں پڑے گا اس حالت میں پڑھی گئی نماز درست ہو جائے گی اور بعد میں اس کی قضاء بھی نہیں ہوگی۔ سلسل بول کے مریض کے لئے بھی یہی حکم ہے۔

مستحاضہ ایام عادت کے بعد وضو لکل صلوٰۃ کرے

(۳/۵۰۳) وَعَنْ عَدِيِّ بْنِ قَابٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ جَدُّ عَدِيِّ إِسْمُهُ دِينَارٌ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ فِي الْمُسْتَحَاضَةِ تَدْعُ الصَّلَاةَ أَيَّامَ أَقْرَانِهَا الَّتِي كَانَتْ تَحِيضُ فِيهَا ثُمَّ تَغْتَسِلُ وَتَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَتَصُومُ وَتُصَلِّي - (رواه الترمذی وابوداود)

اخرجه أبو داود في السنن ۲۰۸/۱ - حديث رقم ۲۹۷ - وأخرجه الترمذی في السنن ۲۲۰/۱ - حديث رقم ۱۲۶ - وأخرجه ابن ماجه في السنن ۲۰۴/۱ - حديث رقم ۶۲۵ - وأخرجه الدارمی في السنن ۲۲۳/۱ - حديث رقم ۷۹۳ -

ترجمہ: حضرت عدی بن ثابت سے منقول ہے کہ ان کے والد اپنے والد یعنی یحییٰ بن معین سے روایت کرتے ہیں جو کہ عدی کے دادا ہیں اور ان کا نام دینار ہے۔ وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ایک مستحاضہ کے بارے میں فرمایا کہ جن دنوں میں اس کو عادت کے موافق حیض آتا تھا تو وہ ان دنوں میں اپنے ایام عادت کے مطابق نماز ترک کر دے۔ پھر اس کے بعد غسل کرے اور ہر نماز کیلئے جدید وضو کرے اور نماز روزہ جاری رکھے۔ اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: یہ حدیث ان حضرات کی دلیل ہے جو یہ کہتے ہیں کہ مستحاضہ وضو کل صلوٰۃ پر عمل کرے۔ مگر اس روایت سے استدلال درست نہیں۔ کیونکہ یہ روایت ضعیف ہے اور ضعیف روایت قابل استدلال نہیں ہوتی اور اگر اس کو صحیح بھی تسلیم کر لیا جائے تو اس میں کل کا مضاف محذوف ہوگا۔ تقدیر عبارت ہوگی۔ عند وقت کل صلوٰۃ اور اس کی تائید ایک دوسری حدیث سے ہوتی ہے و فتوحنا لوقت کل صلوٰۃ۔ یعنی مستحاضہ ہر نماز کے وقت کیلئے وضو کرے اور اس وقت میں جو چاہے عبادت کرے۔

مستحاضہ کے لئے دو چیزوں کا حکم

(۵/۵۰۵) وَعَنْ حَمْنَةَ بِنْتِ جَحْشٍ قَالَتْ كُنْتُ أَسْتَحَاضُ حَيْضَةً كَثِيرَةً شَدِيدَةً فَآتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَسْتَفْتِيهِ وَأُخْبِرُهُ فَوَجَدْتُهُ فِي بَيْتِ أُخْتِي زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَسْتَحَاضُ حَيْضَةً كَثِيرَةً شَدِيدَةً لَمَّا تَأْمُرُنِي فِيهَا قَدْ مَنَعْتَنِي الصَّلَاةَ وَالصِّيَامَ قَالَ أُنَعْتُ لَكَ الْكُرْسُفَ فَإِنَّهُ يَذْهَبُ الدَّمُ قَالَتْ هُوَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَتَلْجِمِي قَالَتْ هُوَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَاتَّخِذِي ثَوْبًا قَالَتْ هُوَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ إِنَّمَا أَتُجُّ لُجًّا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ سَامُرُكَ بِأَمْرَيْنِ ابْتِهَمَا صَنَعْتَ أَجْزَأُ عِنْدَكَ مِنَ الْآخِرَيْنِ إِنْ قَوَيْتَ عَلَيْهِمَا قَالَتْ أَعْلَمُ قَالَ لَهَا إِنَّمَا هَذِهِ رَكُضَةٌ مِنْ رَكُضَاتِ الشَّيْطَانِ فَتَحِيضِي سِتَّةَ أَيَّامٍ أَوْ سَبْعَةَ أَيَّامٍ لِيْ عِلْمُ اللَّهِ ثُمَّ اغْتَسِلِي حَتَّى إِذَا رَأَيْتَ أَنَّكَ قَدْ طَهُرْتَ وَاسْتَنْقَأْتَ فَصَلِّي ثَلَاثًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً أَوْ أَرْبَعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً وَأَيَّامَهَا وَصُومِي فَإِنَّ ذَلِكَ يُجْزِلُكَ وَكَذَلِكَ فَافْعَلِي كُلَّ شَهْرٍ كَمَا تَحِيضُ النِّسَاءُ وَكَمَا يَطْهَرْنَ مِيقَاتَ حَيْضَتِهِنَّ وَطَهْرَهُنَّ وَإِنْ قَوَيْتِ عَلَى أَنْ تُوَخِّرِينَ الظُّهْرَ وَتُعَجِّلِينَ الْعَصْرَ فَتَغْتَسِلِينَ وَتَجْمَعِينَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَتُوَخِّرِينَ الْمَغْرِبَ وَتُعَجِّلِينَ الْعِشَاءَ ثُمَّ تَغْتَسِلِينَ وَتَجْمَعِينَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فَافْعَلِي وَتَغْتَسِلِينَ مَعَ الْفَجْرِ فَافْعَلِي وَصُومِي إِنْ قَدَرْتِ عَلَى ذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهَذَا أَعْجَبُ الْأَمْرَيْنِ إِلَيَّ . (رواه أحمد وأبو داود والترمذی)

اخرجه أحمد في مسنده ۴۳۹/۶ - وأخرجه أبو داود في السنن ۱۹۹/۱ - حديث رقم ۲۸۷ - وأخرجه الترمذی في السنن ۲۲/۱ - حديث رقم ۱۲۸ - وقال حسن صحيح وأخرجه ابن ماجه بالمعنى في حديثين في سننه الأول ۲۰۲/۱ - حديث رقم ۱۲۲ والثاني ۲۰۵/۱ - حديث رقم ۶۲۷ -

ترجمہ: حضرت حمہ بنت جحش سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ مجھے بہت زیادہ استحاضہ کا خون آتا تھا اس لئے رسول اللہ

کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ تاکہ آپ ﷺ کو اس کی خبر دوں اور اس کے بارے میں مسئلہ پوچھوں چنانچہ میں اپنی بہن زینب بنت جحش کے گھر میں رسول اللہ ﷺ سے ملی اور عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ مجھے استحاضہ کا خون بہت زیادہ آتا ہے۔ جس نے مجھے نماز روزہ سے بھی روک رکھا ہے۔ اس کے متعلق آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں۔ آپ نے فرمایا میں تمہارے کرسف یعنی روئی کو بیان کرتا ہوں۔ کیونکہ وہ خون کو لے جاتی ہے۔ حضرت حمنہؓ نے کہا وہ زیادہ ہے اس سے نہیں رکے گا آپ ﷺ نے فرمایا پھر روئی لگام کی طرح رکھ کر اوپر لنگوٹ باندھ لو۔ حضرت حمنہؓ نے کہا وہ زیادہ ہے اس سے نہیں رکے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو پھر لنگوٹ کے نیچے ایک اور کپڑا رکھ لو۔ حضرت حمنہؓ نے کہا کہ وہ زیادہ ہے اس سے بھی نہیں رکے گا۔ کیونکہ خون بارش کی دھار کی طرح آتا ہے آپ ﷺ نے فرمایا پھر میں تمہیں دو چیزوں کا حکم دیتا ہوں ان میں سے تم جس کو بھی اختیار کر لو گی۔ دوسرے کی ضرورت نہیں رہے گی اور اگر تمہیں دونوں پر عمل کی طاقت ہے تو پھر تم خود سمجھ دار ہو یہ زیادہ اجر اور ثواب کا ذریعہ ہے لہذا تم اپنی حالت کے مطابق جو چاہو کرو۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت حمنہؓ سے فرمایا استحاضہ شیطان کی لاتوں میں سے ایک لات مارنا ہے لہذا تم ہر ماہ چھ یا سات دن تک ایام حیض قرار دے دو اور غیب کا علم اللہ کو ہے۔ اس کے بعد غسل کر لو اور جب تمہیں یقین ہو جائے کہ صاف ہو گئی ہو تو تیس (۲۳) رات دن جب کہ ایام حیض سات ہوں یا چوبیس (۲۴) رات دن جب کہ ایام حیض چھ ہوں نماز پڑھتی رہا کرو اور رمضان کے روزے بھی رکھتی رہا کرو۔ چنانچہ عورتیں جس طرح اپنی اپنی مدت حیض میں ہوتی ہیں اور پھر وقت پر پاک ہوتی ہیں تم بھی ہر مہینہ اسی طرح کرتی رہا کرو اور تمہارے لئے یہ کافی ہوگا اور اگر تمہارے اندر اتنی طاقت ہو کہ ظہر کا وقت اخیر کر کے اس میں غسل کر لو اور عصر کو جلدی کر کے دونوں کو جمع کر لو اور پھر مغرب کا وقت اخیر کر کے اس میں غسل کر لو اور عشاء کو جلدی کر کے دونوں کو جمع کر لو اور فجر کے لئے علیحدہ غسل کر لو۔ تو اسی طرح کر لیا کرو اور روزے بھی رکھ لیا کرو۔ اگر تمہارے اندر اس کی ہمت اور قدرت ہو تو پھر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان دو چیزوں میں سے دوسرا امر مجھے زیادہ پسند ہے۔ اس حدیث کو امام احمدؒ امام ابو داؤدؒ اور امام ترمذیؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے دم استحاضہ کی نسبت شیطان کی طرف کی ہے کہ یہ شیطان کی لاتوں میں سے ایک لات مارنا ہے اگرچہ دم استحاضہ کا مرض کی وجہ سے آنا معتاد ہے اور شیطان کی طرف نسبت کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں شیطان کو عبادت کے اندر خلل اندازی کا موقع فراہم ہو جاتا ہے وہ اس سے استفادہ کرتے ہوئے طہارت اور نماز میں فساد کا بیج بو دیتا ہے اور اس کا واضح قرینہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس موقع پر حمنہ بنت جحشؓ کو جن دو چیزوں کا حکم دیا ہے۔ وہ اس لئے تاکہ شیطان اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکے۔

حکم اول: ان میں سے ایک حکم تو یہ ہے کہ تم ہر مہینہ میں چھ یا سات دن حیض کے شمار کرو اور ان دنوں میں نماز روزہ کو ترک کر دو۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت حمنہؓ معتادہ تھیں اور وہ اپنے ایام حیض کی تعداد کو بھول گئی تھیں یہ یاد تھا کہ میرے حیض کے ایام چھ ہیں یا سات ہیں اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ اپنے غور و فکر کے ساتھ ایام حیض مقرر کر لو۔ چھ یا سات دنوں میں سے ایک عدد متعین کر دو اور اپنے ایام حیض کے اندر نماز روزہ ترک کر دو۔ باقی ۲۳ یا ۲۴ دن غسل لکل صلوٰۃ پر عمل کرو۔ فی علم اللہ: اس جملہ کے دو معنی ہیں۔ ایک یہ کہ اپنے غلبہ ظن کے مطابق چھ یا سات دن ایام حیض کے شمار کرو۔ مگر اس کا حقیقی علم اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔ کیونکہ عالم الغیب صرف اللہ ہی ہے دوسرا معنی یہ ہے کہ اس سبب ایام میں او تشکیک کے لئے ہے۔ اس صورت میں فی علم اللہ راوی کا قول ہوگا نہ کہ رسول اللہ

ﷺ کا اور یہ واللہ اعلم کے معنی میں ہوگا مطلب یہ ہوگا کہ رسول اللہ ﷺ نے ستہ ایام یا سبعتہ ایام فرمایا اور یہ اللہ ہی بہتر جانتا ہے۔
 حکم ثانی: دوسرا حکم یہ دیا کہ دو نمازوں کو ایک غسل کے ساتھ جمع کرو۔ وہ اس طرح کہ ایک نماز کو مؤخر کر کے آخر وقت میں غسل کرو اور نماز پڑھو اور دوسری نماز کو جلدی کر کے شروع میں پڑھ لو۔ مثلاً نماز ظہر کو آخر وقت میں ادا کیا جائے اور نماز عصر کو شروع میں ادا کیا جائے۔ اسی طرح نماز مغرب کو آخر وقت میں ادا کیا جائے اور نماز عشاء کو شروع وقت میں ادا کیا جائے اور اسی طرح فجر کے لئے مستقل غسل کر کے اس کو ادا کیا جائے۔ اس صورت میں جمع بین الصلوٰتین صوری ہوگا نہ کہ حقیقی یہی حضرت امام ابوحنیفہؒ کا مذہب ہے۔

اور بعض دیگر ائمہ کے نزدیک یہاں جمع بین الصلوٰتین بغسل واحد سے مراد جمع حقیقی ہے وہ اس طرح کہ ظہر کی نماز کو مؤخر کر کے عصر کے ساتھ عصر کے وقت میں پڑھ لیا جائے اور نماز مغرب کو مؤخر کر کے عشاء کے وقت میں نماز عشاء کے ساتھ پڑھ لیا جائے یہ امام شافعیؒ کا مسلک ہے اور ان کے نزدیک مسافر کو بھی اس طرح جمع بین الصلوٰتین کرنے کی رخصت ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ دوسرے حکم کے مطابق روزانہ تین غسل ہوں گے۔ ایک ظہر اور عصر کے لئے ہوگا۔ دوسرا مغرب اور عشاء کے لئے ہوگا۔ تیسرا فجر کے لئے ہوگا۔

حکم اولیٰ اگرچہ صراحۃً اس حدیث میں ذکر نہیں کیا گیا مگر اِنْ قَوَّيْتُ عَلَىٰ اَنْ تُوَخِّرَ بَيْنَ..... سے بطور اشارۃ النص کے ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ اس عبارت سے مسئلہ پوچھنے والی خاتون کا غسل لکل صلوٰۃ سے عاجز ہونا معلوم ہوتا ہے یہی فرماتے ہیں حضرت علیؓ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ اور عبد اللہ بن عباسؓ رضی اللہ عنہم۔

النَّصْلُ الثَّالِثُ:

(۶/۵۰۶) عَنْ اَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اِنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ اَبِي حُبَيْشٍ اُسْتُحِيطَتْ مِنْهَا كَذَا وَكَذَا فَلَمْ تَصَلِّ لَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سُبْحَانَ اللَّهِ اِنَّ هَذَا مِنَ الشَّيْطَانِ لَتَجْلِسَ لِيْ مِرْكَنٍ فَاِذَا رَأَتْ صَفَارَةً فَوْقَ الْمَاءِ فَلْتَغْتَسِلْ لِلظُّهْرِ وَالْعَصْرِ غُسْلًا وَّاحِدًا وَتَغْتَسِلْ لِلْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ غُسْلًا وَّاحِدًا وَتَغْتَسِلْ لِلْفَجْرِ غُسْلًا وَّاحِدًا وَتَوَضَّأُ فِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ (رواه ابوداؤد وقال روى مجاهد عن ابن عباس) لَمَّا اُسْتُحِيطَ عَلَيْهَا الْغُسْلُ اَمَرَهَا اَنْ تَجْمَعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ .

انرجہ ابوداؤد فی السنن ۲۰۷/۱ حدیث رقم ۲۹۶۔

ترجمہ: حضرت اسماء بنت عمیسؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ فاطمہ بنت ابی حبیشؓ کو اتنی مدت سے استحاضہ آ رہا ہے اور اس دم حیض کے خیال سے نماز روزہ ترک کر دیا ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ سُبْحَانَ اللَّهِ۔ نماز روزہ کو ترک کرنا تو شیطانی اثر ہے اس کو چاہئے کہ ایک ٹب میں پانی بھر کر اس میں بیٹھ جائے۔ جس وقت پانی پر زردی معلوم ہونے لگے تو ظہر اور عصر کیلئے ایک غسل کرے۔ مغرب اور عشاء کیلئے ایک غسل کر لے اور فجر کیلئے علیحدہ ایک غسل کر لے اور جب ضرورت ہو تو درمیان میں وضو کر لے۔ اس روایت کو امام ابوداؤد نے نقل کیا ہے۔

تشریح: ۱) مرکب۔ بڑے ٹب کو کہتے ہیں اس کا ایک معنی تو یہ ہے کہ غسل کے لئے ایک بڑے ٹب میں بیٹھ جائے یا اس سے مراد یہ ہے کہ ظہر کا آخر وقت اور عصر کا اول وقت معلوم کرنے کے لئے ایک بڑے ٹب کے پاس بیٹھ جائے اور پانی کے اوپر سورج کی زردی نمودار ہو جائے یعنی ظہر کا آخر وقت اور عصر کا اول وقت ہو جائے تو غسل کر کے دونوں نمازوں کو اپنے اپنے وقت میں ادا کر لے۔ ظہر اور عصر کے درمیان وضو بھی کرے اسی طرح مغرب اور عشاء کے درمیان بھی وضو کرے۔

کِتَابُ الصَّلَاةِ

نماز کا بیان

اس سے پہلے طہارت کا بیان تھا اب یہاں سے نماز کا بیان شروع ہو گیا۔ کیونکہ طہارت بمنزلہ شرط کے اور نماز بمنزلہ مشروط کے ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ شرط مشروط سے مقدم ہوتی ہے اس لئے طہارت کے بعد نماز کو ذکر کیا ہے۔

معنی صلوٰۃ: صلوٰۃ کا لغوی معنی ہے دعا اور شریعت کی اصطلاح میں صلوٰۃ کی تعریف یہ ہے: ہي اركان معلومة و افعال مخصوصة فی اوقات مخصوصة بکیفیة مخصوصة۔

یعنی اوقات مخصوصہ میں مخصوص کیفیت کے ساتھ مخصوص افعال کو ادا کرنے کا نام نماز ہے۔

وجہ تسمیہ: صلوٰۃ کی وجہ تسمیہ میں علماء کے چند اقوال ہیں:

- ① صلوٰۃ کا لغوی معنی ہے دعا اور نماز کو بھی صلوٰۃ اسی لئے کہتے ہیں کہ اس میں دعا کی جاتی ہے۔
- ② صلوٰۃ کا لغوی معنی ہے دعائے رحمت اور استغفار اور نماز کو بھی صلوٰۃ اسی لئے کہتے ہیں کہ اس میں دعا اور استغفار ہوتی ہے اور یہ رحمت کا ذریعہ ہے۔
- ③ صلوٰۃ لغت میں تحریک الصلوٰۃ کو کہتے ہیں یعنی دونوں چوڑوں کو حرکت دینا اور نماز کو بھی صلوٰۃ اسی لئے کہتے ہیں کہ اس میں نمازی اپنی رانوں کو حرکت دیتا ہے۔
- ④ یہ ماخوذ ہے صلی الفرس کے مقولہ سے کیونکہ گھوڑ دوڑ کے مقابلہ میں جو گھوڑا آگے ہوتا ہے اس کو بجلی کہتے ہیں اور اس کے پیچھے اس کی رانوں سے متصل جو گھوڑا ہوتا ہے اس کو مصلی کہتے ہیں۔ کیونکہ اس کا سر آگے والے گھوڑے کی رانوں کے ساتھ ہوتا ہے اور نمازی بھی جب جماعت کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں تو یہی کیفیت ہوتی ہے۔
- ⑤ صلوٰۃ مشتق اور ماخوذ ہے صلی۔ صلی باب علم یعلم سے اس کا معنی ہے کسی چیز کا آگ میں ڈالنا اور جلانا اور نماز کو بھی صلوٰۃ اسی لئے کہتے ہیں کہ نمازی کے گناہ ختم کر کے اس کو سیدھا کر دیتی ہے۔

نماز کی فضیلت: قرآن و سنت میں نماز کی بڑی تاکید کی گئی ہے۔ قرآن میں تمام عبادات اور احکام میں سے جس قدر کثرت کے ساتھ نماز کا ذکر ہے اتنا کثرت کے ساتھ اور کسی عبادت کا ذکر نہیں ہے اور نماز کے ترک پر بہت زیادہ وعیدیں ذکر کی گئی ہیں نماز

ایمان اور کفر کے درمیان امتیاز کی حیثیت رکھتی ہے حضرت علیؓ کے بارے میں منقول ہے کہ جب نماز کا وقت ہوتا تو ان کے چہرہ انور کا رنگ متغیر ہو جاتا لوگوں نے اس کی وجہ دریافت کی۔ آپؐ نے فرمایا کہ اللہ کی ایک امانت کے ادا کرنے کا وقت آ گیا ہے۔ جس کی ادائیگی سے زمین و آسمان اور پہاڑ بھی ڈر گئے تھے اور اس امانت کو قبول کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ اور نماز سابقہ امتوں پر بھی فرض ہوئی مگر پانچ نمازیں امت محمدیہ کی خصوصیت ہے۔

نجر کی نماز سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام نے پڑھی جب ان کی دعا قبول ہوئی اور ظہر کی نماز سب سے پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے پڑھی جب کہ ذبح اسماعیل کے بدلہ میں فدیہ کیا گیا اور عصر کی نماز سب سے پہلے حضرت عزیر علیہ السلام نے پڑھی جب انھیں سو سال کے بعد زندہ کر کے اٹھایا گیا اور مغرب کی نماز سب سے پہلے حضرت داؤد علیہ السلام نے پڑھی جب کہ ان کی توبہ قبول ہوئی اور عشاء کی نماز سب سے پہلے امت محمدیہ نے پڑھی۔ یہ نماز اس سے پہلے کسی امت نے نہیں پڑھی۔

الفصل الاول:

نماز گناہوں کے لئے کفارہ ہے

(۱/۵۰۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ مُكَفِّرَاتٌ لِّمَا بَيْنَهُنَّ إِذَا اجْتَنِبْتَ الْكِبَائِرَ - (رواہ مسلم)

آخرجہ مسلم فی صحیحہ ۲۰۹/۱ حدیث رقم (۱۶-۲۳۳)۔ و آخرجہ الترمذی فی السنن من غیر رمضان ۴۱۸/۱ حدیث رقم ۴۱۸۔ و آخرجہ أحمد فی مسندہ ۳۵۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا پانچ نمازیں اور جمعہ سے جمعہ تک اور رمضان سے رمضان تک درمیان کے گناہوں کے لیے کفارہ ہے۔ جب کہ کبیرہ گناہوں سے بچتا ہو۔

تشریح: اس حدیث میں اشیاء ثلاثہ کو گناہوں کے لئے مکفرات بتایا گیا ہے: ۱) صلوات خمسہ ۲) جمعہ ۳) رمضان۔ مراد اس حدیث سے یہ ہے کہ پانچ نمازوں کے درمیان جو گناہ کئے جائیں وہ ان نمازوں کی ادائیگی سے معاف ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح نماز جمعہ ادا کرنے کے بعد جو گناہ سرزد ہوتے ہیں وہ دوسرے جمعہ کی ادائیگی سے معاف ہو جاتے ہیں اسی طرح ایک رمضان سے دوسرے رمضان کے درمیان کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور قرآن کریم سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

ان الحسنات یذهبن السيئات۔

کہ اعمال صالحہ گناہوں کو ختم کر دیتے ہیں۔

سوال: اگر پانچ نمازوں سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں تو پھر جمعہ اور نماز کے کفارہ بننے کا کیا مطلب ہے؟

جواب: شئی کی دو قسمیں ہیں مفرد اور مرکب۔ مفرد کا خاصہ الگ ہونا ہے اور مرکب کا الگ۔ پانچ نمازیں بمنزلہ مفرد کے ہیں گناہوں کی معافی میں ان کا خاصہ الگ ہوگا اور جمعہ بمنزلہ مرکب کے ہے اس کا خاصہ الگ ہوگا یا پانچ نمازوں سے گناہ معاف ہوتے ہیں اور جمعہ اور رمضان سے درجات بلند ہوتے ہیں یا ان میں سے کسی کے اندر اگر کوئی تقصیر اور کوتاہی ہو جائے تو شئی ثانی گناہوں کے لئے کفارہ بن جائے گی۔ اِذَا اجْتَنِبْتَ الْكِبَائِرَ: بظاہر اس جملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اشیاء ثلاثہ سے صغائر کی معافی کہائے سے اجتناب کے ساتھ مشروط ہے۔

کیا صغائر کی معافی کے لئے کہائے سے اجتناب ضروری ہے۔

اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے وہ یہ کہ اس کی تین صورتیں ہیں:

- ① کسی آدمی کے صرف صغائر گناہ ہوں کبار بالکل نہ ہوں تو اس صورت میں بالاتفاق اس کے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔
- ② کسی آدمی کے صرف کبار گناہ ہوں۔ صغائر نہ ہوں تو اس صورت میں بالاتفاق گناہ توبہ سے معاف ہوں گے۔ الا ماشاء اللہ۔
- ③ کسی آدمی کے صغائر اور کبار دونوں قسم کے گناہ ہوں اس میں اختلاف ہے اہل السنۃ والجماعۃ کے نزدیک صغائر کی معافی کے لئے اجتناب عن الکبار شرط نہیں ہے کیونکہ احادیث میں مطلق معافی کا ذکر ہے بغیر کسی شرط کے اور معتزلہ کے نزدیک اس صورت میں صغائر کی معافی کے لئے اجتناب عن الکبار شرط ہے اور ان کا استدلال مذکورہ حدیث سے ہے مگر ہمارے نزدیک اذا اجتنبت الکبار کا جملہ محل استثناء میں واقع ہے۔ یہ ماقبل کے لئے شرط نہیں ہے۔

پانچ نمازوں کی مثال

(۲/۵۰۸) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَرَأَيْتُمْ لَوَ اَنَّ نَهْرًا يَبِابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خُمْسًا هَلْ يَبْقَى مِنْ ذَرَنِهِ شَيْءٌ قَالُوا لَا يَبْقَى مِنْ ذَرَنِهِ شَيْءٌ قَالَ فَذَلِكَ مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخُمْسِ يَمْحُو اللَّهُ بِهِنَ الْخَطَايَا - (متفق عليه)

آخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۱/۲ حدیث رقم ۵۲۸۔ و آخرجہ مسلم فی صحیحہ ۴۶۲/۱ حدیث رقم (۶۶۷-۲۸۳) و آخرجہ الترمذی فی السنن ۱۳۹/۵ حدیث رقم ۲۸۶۸۔ و آخرجہ النسائی فی السنن ۲۳۰/۱ حدیث رقم ۴۶۲۔ و آخرجہ الدارمی فی السنن ۲۸۳/۱ حدیث رقم ۱۱۸۳۔ و آخرجہ أحمد فی مسندہ ۳۷۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا کہ اگر تم میں سے کسی کے دروازے کے سامنے سے نہر چل رہی ہو اور وہ روزانہ اس میں پانچ مرتبہ غسل کرے۔ کیا اس کے جسم پر ذرہ برابر کوئی میل کچیل باقی رہ سکتی ہے صحابہ کرام نے عرض کیا کہ نہیں۔ یعنی میل کچیل بالکل باقی نہیں رہے گی۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا یہی مثال ہے پانچ نمازوں کی۔ کہ اللہ تعالیٰ اسی طرح ان کی وجہ سے سب گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں گناہوں کو جسم کی میل کچیل کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور پانچ نمازوں کو پانی کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے معنی یہ ہوگا کہ جس طرح ظاہری جسم کی میل کچیل کا ازالہ پانی کے ساتھ ہوتا ہے اسی طرح باطنی نجاست اور گناہوں کا ازالہ نمازوں کے ساتھ ہوتا ہے۔

نماز سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں

(۳/۵۰۹) وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنْ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ أَمْرَأَةٍ قُبْلَةً فَاتَى النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ فَأَنزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيْ النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْ هَذَا قَالَ لِجَمِيعِ أُمَّتِي كُلِّهِمْ وَفِي رِوَايَةٍ لِمَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ أُمَّتِي - (متفق عليه)

آخرجہ البخاری فی صحیحہ ۸/۲ حدیث رقم ۵۲۶ و آخرجہ مسلم فی صحیحہ ۲۱۱۵/۴ حدیث رقم (۲۷۶۳-۳۹) و آخرجہ الترمذی فی السنن ۲۷۲/۵ حدیث رقم ۳۱۱۵۔ و آخرجہ أحمد فی مسندہ ۳۸۶-۳۸۵/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ کسی شخص نے کسی غیر عورت کا بوسہ لے لیا۔ پھر احساس ندامت سے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر واقعہ کی خبر دی۔ رسول اللہ ﷺ نے کوئی جواب نہ دیا بلکہ وحی کے منتظر رہے اسی دوران اس آدمی نے نماز پڑھی تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی: **وَاقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ** کہ نماز قائم کر دو دن کے دو کناروں میں اور رات کی گھڑیوں میں کیونکہ نمازیں گناہوں کو مٹا دیتی ہیں۔

تشریح: اس آیت کے نازل ہونے کے بعد اس آدمی نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول یہ حکم میرے لئے خاص ہے یا پوری امت کے لئے ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ حکم پوری امت کے لئے ہے۔

ایک دوسری روایت میں اس طرح مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت میں سے جو شخص بھی اس آیت پر عمل کرے اس کے لئے یہی حکم ہے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں جس آدمی کا واقعہ ذکر کیا گیا ہے اس کا نام ابوالیسیر تھا۔ یہ کھجوروں کے تاجر تھے ایک انصاری خاتون ان کے پاس کھجوریں لینے کے لئے آئی اور اس آدمی کو وہ عورت بہت پسند آئی اس نے کہا کہ میرے گھر میں اس سے اعلیٰ اور عمدہ قسم کی کھجوریں ہیں۔ جب وہ خاتون گھر کے اندر آئی تو اس کو بوس و کنار کیا اور گلے لگایا۔ اس خاتون نے کہا۔ اللہ سے ڈر۔ یہ کیا کر رہے ہو یہ آدمی اپنے اس فعل پر بہت نادم اور فکر مند ہوا۔ اس کی ملاقات اتفاقاً حضرت ابوبکرؓ سے ہو گئی ان کے سامنے اپنی ناشائستہ حرکت کا ذکر کیا۔ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا توبہ کرو۔ آئندہ ایسی حرکت نہ کرنا مگر اس کو شرمساری زیادہ تھی مطمئن نہ ہوا بالآخر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنا تمام واقعہ سنایا اور اس پر مذکورہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ **طَرَفِي النَّهَارِ** ایک قول کے مطابق طرف اول سے مراد فجر اور ظہر ہے اور طرف ثانی سے مراد عصر اور مغرب ہے اور **زُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ** سے مراد عشاء کی نماز ہے۔ دوسرے قول کے مطابق طرف اول سے مراد فجر ہے اور طرف ثانی سے مراد ظہر اور عصر ہے اور **زُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ** سے مراد مغرب اور عشاء ہیں۔

گناہ کے ارتکاب کے بعد فکر مند ہونا

(۴/۵۱۰) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ حَذًّا فَأَقِمُّهُ عَلَيَّ قَالَ وَلَمْ يَسْأَلْهُ عَنْهُ وَخَضَعَتْ الصَّلَاةُ فَصَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ ﷺ الصَّلَاةَ قَامَ الرَّجُلُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ حَذًّا فَأَقِمُّهُ فِيَّ كِتَابَ اللَّهِ قَالَ أَلَيْسَ قَدْ صَلَّيْتَ مَعَنَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ ذُنُوبَكَ أَوْحَدَكَ . (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۲/۱۳۳ حدیث رقم ۶۸۲۳ و اخرجه مسلم فی صحیحہ ۴/۲۱۱۷ حدیث رقم (۲۷۶۵-۴۵)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول مجھ سے ایسا فعل سرزد ہو گیا ہے جس کی وجہ سے حد واجب ہے۔ اس لئے آپ میرے اوپر حد جاری کریں۔ راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس حد کے متعلق کچھ دریافت نہیں کیا اور نماز کا وقت ہو گیا۔ اس آدمی نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی۔ جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے۔ تو وہ آدمی کھڑا ہوا اور پھر عرض کیا۔ اے اللہ

کے رسول مجھ سے ایسا فعل سرزد ہو گیا ہے جس پر حد واجب ہے۔ اس لئے آپ ﷺ مجھ پر اللہ کا حکم جاری کریں آپ ﷺ نے فرمایا کیا آپ نے ابھی ہمارے ساتھ نماز نہیں پڑھی۔ اس نے عرض کیا جی ہاں پڑھی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تمہاری خطایاں فرمایا حد معاف کر دی ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں اَصْبَتْ حَدًّا کے جملہ سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس آدمی سے کوئی ایسا گناہ سرزد ہو گیا تھا جس پر حد واجب تھی مثلاً زنا، چوری وغیرہ۔ کیونکہ حد اس سزا کو کہتے ہیں کہ جو کسی جرم پر شریعت کی جانب سے مقرر کی گئی ہو۔ اشکال اور اس کا حل: اس آدمی نے جب خود اقرار کیا ہے کہ میں نے ایسے گناہ کا ارتکاب کیا ہے جو کہ مستوجب حد ہے۔ تو اصولاً اس پر حد جاری کی جانی چاہیے تھی حالانکہ آپ نے نماز کے ذریعہ اس کی بخشش کا اعلان کر دیا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس آدمی نے جس گناہ کا ارتکاب کیا تھا وہ کبیرہ نہیں تھا اس نے خود کبیرہ ہونے کا خیال کر لیا تھا کیونکہ جس قدر کسی شخص میں اللہ کا خوف ہوتا ہے اسی قدر وہ گناہ کو بڑا خیال کرتا ہے ثانیاً۔ یہ کہ اس آدمی نے موجب تعزیر گناہ کو موجب حد سمجھ لیا تھا۔

سب سے افضل عمل کونسا ہے؟

(۵/۵۱۱) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ لَوْ قُتِلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ بِرُّ الْوَالِدَيْنِ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي بَهَنٌ وَلَوْ اسْتَزَدْتَهُ لَوَادَنِي. (متفق علیہ) أخرجه البخاری فی صحیحہ ۹/۲ حدیث رقم ۵۲۷۔ وأخرجه مسلم فی صحیحہ ۹/۱ حدیث رقم (۱۳۹-۸۵) وأخرج الترمذی مثله فی السنن ۳۲۵/۱ حدیث ۱۷۳۔ وأخرجه النسائی فی السنن ۲۹۲/۱ حدیث رقم ۶۱۰ وأخرج أحمد فی مسنده ۴۰۹/۱-۴۰۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کو کونسا عمل سب سے زیادہ پسند ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا وقت پر نماز پڑھنا۔ میں نے کہا پھر کونسا عمل افضل ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا والدین کے ساتھ اچھا سلوک کرنا۔ میں نے عرض کیا پھر کونسا عمل افضل ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کے راستہ میں جہاد کرنا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ تجھ سے رسول اللہ ﷺ نے یہی باتیں بیان فرمائی تھیں۔ اگر میں اس سے زیادہ پوچھتا تو آپ ﷺ اس سے زیادہ بتاتے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں تین چیزوں کو افضل الاعمال بتایا گیا ہے۔ ۱۔ وقت پر نماز پڑھنا مراد اس سے وقت مستحب ہے۔ ۲۔ والدین کے ساتھ اچھا سلوک کرنا ان کی خدمت کرنا اور ان کے ساتھ خوش اسلوبی کا معاملہ کرنا۔ ۳۔ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جہاد کرنا۔

نماز کفر اور ایمان کے درمیان فرق ہے

(۶/۵۱۲) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ. (رواه مسلم)

أخرجه مسلم فی الصحیح ۸۸/۱ حدیث رقم (۸۲-۱۳۴) ولفظه "بين الرجل والشرك والكفر ترك الصلاة" وأخرجه أبو داود فی السنن ۵/۵ حدیث رقم ۵۶۷۸ ولفظه "كلفظ المشكاة" وأخرجه الترمذی فی السنن ۱۴/۵ حدیث رقم ۲۶۱۸۔ وليس فی أصل سنن النسائی إلا أن الشيخ عند الفتح أبو غرة وضعه فی الحاشية ورقمه برقم ۲۳۲/۱۴۶۴ وهو زیادة من نسخة لديه۔ وأخرجه ابن ماجه بلفظه فی السنن ۳۴۲/۱ حدیث رقم ۱۰۷۸۔ وأخرجه أحمد فی مسنده ۳۷۰/۳۔ وقد رواه هؤلاء بالفاظ مختلفة (راجع المرقاة)۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نماز کو چھوڑنا بندہ مؤمن اور کفر کے درمیان فرق ہے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں لفظ بین طرف ہے اس کا متعلق محذوف ہے لفظ وصلۃ۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ ترک الصلوۃ وصلۃ بین العبد المسلم و بین الکفر۔ معنی یہ ہوگا کہ مؤمن بندہ اور کفر کے درمیان نماز بمنزلہ ایک جدار کے ہے کہ انسان اس کی وجہ سے کفر تک نہیں پہنچ سکتا اور جب نماز کو چھوڑ دیا گیا تو گویا کہ درمیان کی رکاوٹ کو زائل کر دیا تو تارک صلوۃ مؤمن کفر کی حد تک پہنچ جاتا ہے الغرض حاصل کلام یہ ہے کہ اس حدیث میں تارک صلوۃ مؤمن کے لئے شدید وعید ذکر کی گئی ہے۔

اور اس میں اشارہ ہے کہ اس بات کا قوی امکان ہے کہ تارک صلوۃ مؤمن کافر ہو جائے۔ کیونکہ جب اس نے اسلام اور کفر کے درمیان کی رکاوٹ اور جدار کو ختم کر دیا تو اب کفر تک رسائی میں کوئی دیر لگے گی۔ ترک صلوۃ کی وجہ سے دل زنگ آلود ہو جائے گا اس کی وجہ سے انسان کا میلان اعمال صالحہ کی طرف نہیں ہوگا بلکہ فسق و فجور کی طرف ہوگا۔

اور نماز ترک کرنے والے کے بارے میں علماء کے مختلف اقوال ہیں:

اہل ظواہر کے نزدیک تارک صلوۃ کافر ہے۔

امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک تارک صلوۃ اگرچہ کافر تو نہیں ہوتا مگر وہ اس قابل ہے کہ اس کی گردن اڑادی جائے۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تارک صلوۃ کو اس وقت تک قید میں ڈال دیا جائے جب تک کہ وہ توبہ نہ کرے اور نماز کا پابند نہ ہو جائے۔

الفصل الثانی:

نماز پڑھنا بندوں پر اللہ تعالیٰ کا حق ہے

(۵۱۳/۷) عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَمْسُ صَلَوَاتٍ افْتَرَضَهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ أَحْسَنِ وَضُوءَتِهِنَّ وَصَلَاتِهِنَّ لَوْ قُتِيَتْ وَأَنْتُمْ رُكُوعُهُنَّ وَخُشُوعُهُنَّ كَانَ لَكَ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يَغْفِرَ لَكَ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَيْسَ لَكَ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ إِنْ شَاءَ غَفَرَ لَكَ وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَكَ

(رواہ احمد ابو داؤد وروی مالک والنسائی)

أخرجہ أحمد فی مسنده ۳۱۷/۵۔ وأخرجہ أبو داؤد فی السنن ۲۹۵/۱۔ حدیث رقم ۴۲۵۔ وأخرج نحوه : مالک فی الموطأ ۱۳۲/۱۔ الحدیث ۱۴ من کتاب صلاة الليل۔ والنسائی فی السنن ۲۳۰/۱۔ حدیث رقم ۴۶۱۔ وابن ماجہ فی السنن ۴۴۹/۱۔ حدیث رقم ۱۴۰۱۔ والدارمی فی السنن ۴۶۱/۱۔ حدیث رقم ۱۵۷۷۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس آدمی نے پانچ نمازوں کے لئے جن کو اللہ تعالیٰ نے فرض کیا ہے۔ اچھی طرح وضو کر کے ان کو وقت پر پڑھا۔ رکوع اور خشوع کی پوری رعایت رکھی تو اس کے لئے اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے اور اللہ کا ذمہ ہے کہ اس کے گناہ بخش دے گا اور جس نے ایسا نہ کیا اللہ تعالیٰ کی کوئی ذمہ داری نہیں چاہے تو معاف کر دے اور چاہے تو سزا دے۔ اس حدیث کو امام احمدؒ اور امام ابو داؤدؒ نے روایت کیا ہے امام مالکؒ اور امام نسائیؒ نے بھی اس کے مثل روایت کیا ہے۔

تشریح: یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ تارک صلوۃ کافر نہیں ہوتا۔ ہاں البتہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ضروری ہو جاتا ہے۔ اور اہل سنت والجماعت کے نزدیک اللہ تعالیٰ پر لازم اور ضروری نہیں کہ اس کو سزا دے۔ بلکہ اس کی مرضی پر موقوف ہے چاہے تو

معاف کر دے اور چاہے تو سزا دے۔

اور گناہ کبیرہ کا مرتکب ہمیشہ کے لئے دوزخ میں نہیں رہے گا بلکہ سزا یافتہ ہونے کے بعد جہنم سے خارج ہو کر جنت میں داخل ہوگا مگر خوارج اور معتزلہ کا اس میں اختلاف ہے ان کے نزدیک اللہ تعالیٰ پر لازم ہے کہ مرتکب کبیرہ کو سزا دے۔

چار اعمال پر جنت کی بشارت

(۸/۵۱۴) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلُّوا خَمْسَكُمْ وَصُومُوا شَهْرَكُمْ وَادُّوا زَكَاةَ

أَمْوَالِكُمْ وَأَطِيعُوا إِذَا أَمَرْتُكُمْ تَدْخُلُوا جَنَّةَ رَبِّكُمْ - (رواه احمد والترمذی)

اخرجه احمد فی المسند ۲۵۱/۵۔ و أخرجه الترمذی فی السنن ۵۱۶/۲۔ حدیث رقم ۶۱۶ وقال حسن صحیح۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا پانچ وقت کی نماز ادا کرو۔ اپنے مہینے رمضان المبارک کے روزے رکھو۔ اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرو اور اپنے حکمران کی اطاعت کرو۔ اگر ایسا کرو گے تو اپنے رب کی جنت میں داخل ہو جاؤ گے۔ اس حدیث کو امام ترمذی اور امام احمد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں چار اعمال کا ذکر کیا گیا ہے کہ اگر ان پر عمل کرو گے۔ تو جنت میں داخل ہو جاؤ گے۔

- ① پانچ نمازیں ادا کرنا اللہ تعالیٰ نے رات اور دن میں تم پر پانچ نمازیں فرض کی ہیں اور پانچ نمازوں کی فرضیت کی خصوصیت امت محمدیہ کے ساتھ خاص ہے اور اس حدیث میں ان اعمال کی اضافت امت کے افراد کی طرف کی گئی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ اعمال اپنی کیفیات کے ساتھ اس امت کے ساتھ خاص ہیں اس خصوصیت کی وجہ سے یہ امت دیگر امتوں سے ممتاز ہے۔
- ② رمضان المبارک کے روزہ رکھنا اگرچہ روزہ دیگر امتوں کے لئے بھی فرض تھا مگر امت محمدیہ کے لئے اس کی فرضیت خصوصی فضیلت کے ساتھ ہے۔

③ زکوٰۃ ادا کرنا یعنی شرعی ضابطہ اور قانون کے مطابق سنت کی پوری رعایت رکھتے ہوئے ادا کرنا۔

حضرت ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ کی فرضیت رمضان کی فرضیت کے بعد نازل ہوئی اسی وجہ سے اس حدیث میں زکوٰۃ کی ادائیگی کو رمضان کے بعد ذکر کیا گیا ہے۔ مگر جمہور ائمہ کی تحقیق یہ ہے کہ زکوٰۃ کی فرضیت کا حکم اجمالاً ہجرت سے پہلے ہو چکا تھا یہی وجہ ہے کہ نکی سورتوں میں زکوٰۃ کی ادائیگی کا ذکر ہے۔

نصاب کی تفصیل کا حکم مدنی دور میں نازل ہوا۔

④ صاحب امر کی اطاعت کرنا اب یہ کہ صاحب امر سے کون مراد ہے؟ ایک قول کے مطابق اس سے مراد وقت کا حکمران ہے مطلب یہ ہوگا کہ مسلمان اپنے حکمران کی اطاعت کریں لیکن اس کے لئے شرط یہ ہے۔ کہ اس حکمران کا کوئی حکم قرآن و سنت کے خلاف نہ ہو دوسرے قول کے مطابق صاحب امر سے مراد علماء ہیں معنی ہوگا کہ جب علماء حق قرآن و سنت کے مطابق کسی چیز کا حکم دیں تو ان کی اطاعت کرو جب ان چار اعمال کو شریعت کی بنیاد اور مزاج کے مطابق ادا کرو گے تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے تیار کی ہوئی نعمتوں والی جنت میں داخلہ نصیب ہوگا۔

اولاد کو نماز کا حکم دو

(۹/۵۱۵) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرُّوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ

وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ سِنِينَ وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ - (رواه

ابوداؤد و کذا رواہ فی شرح السنۃ و عنہ فی المصابیح عن سبۃ بن معبد

أخرجہ ابوداؤد فی السنن ۱/۲۳۴ حدیث ۴۹۵۔ وأخرج الترمذی إلی "عشر سنین" فی السنن ۲/۲۵۹ حدیث رقم ۴۰۸ وقال حسن صحیح۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "جب تمہاری اولاد سات سال کی ہو جائے تو نماز پڑھنے کا حکم دو اور جب دس سال کے ہو جائیں تو نماز چھوڑنے پر انہیں مارو نیز ان کے بستر الگ کر دو" اس حدیث کو امام ابوداؤد نے روایت ہے اسی طرح شرح السنہ میں عمرو بن شعیب سے اور مصابیح میں سبرہ بن معبد سے یہ روایت نقل کی گئی ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ اپنی اولاد کو شروع سے نماز پڑھنے کی عادت ڈالو بعد میں ان کو نمازی بنانا مشکل ہو جائے گا اور یہ حکم لڑکوں اور لڑکیوں دونوں سے متعلق ہے اور اس میں اولاد کو نمازی بنانے کی تربیت دی گئی ہے کہ جب اولاد سات سال کی ہو جائے تو اس کی ذہن سازی کر کے نماز کی طرف راغب کیا جائے اور سات سال کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ اس عمر میں انسان میں قوت و صلاحیت کا ایک نیا دور شروع ہو جاتا ہے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ دوسرے سات سال پورے ہوں گے تو اس کے بعد قوت و صلاحیت کے اعتبار سے ایک نیا دور شروع ہو جاتا ہے اور وہ بلوغت کا دور ہے جب اس عمر میں بچے کو نماز کی عادت ہو جائے گی تو اب اس کا دین کے قریب ہونا آسان ہوتا چلا جائے گا اور اس کے بعد ذکر کیا گیا ہے کہ دس سال کی عمر میں نماز میں کوتاہی ہو تو پھر ضروری تنبیہ کی جائے۔

اور دس سال کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ یہ پہلی دہائی ہے اس عمر میں بچے میں ایک نئی قوت پیدا ہو جاتی ہے اور بلوغت کے قریب ہو جاتا ہے۔ اسی وجہ سے حکم میں معمولی سختی ہو گئی اور یہ تربیت بھی دی گئی کہ اس عمر میں بچوں اور بچیوں کے بستر الگ کر دیے جائیں یہ اصلاح معاشرہ کا عملی طور پر پہلا سبق ہے اور احکام شرعیہ کی بنیادی طور پر دو قسمیں ہیں حقوق اللہ اور حقوق العباد اور اس حدیث میں ان دونوں کا ذکر کر دیا گیا۔ پہلے حکم کا تعلق حقوق اللہ سے ہے اور دوسرے حکم کا تعلق حقوق العباد سے ہے۔

نماز سے منافق کی جان اور مال محفوظ ہو جاتے ہیں

(۱۰/۵۱۶) وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَلْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ .

(رواہ احمد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ)

أخرجہ أحمد فی المسند ۵/۳۴۶۔ وأخرجہ الترمذی فی السنن ۵/۱۵۰ حدیث رقم ۲۶۲۱ وقال حسن صحیح غریب

وأخرجہ النسائی فی السنن ۱/۲۳۱ حدیث رقم ۴۶۳۔ وأخرجہ ابن ماجہ فی سننہ ۱/۳۴۲ حدیث ۱۰۷۹۔

ترجمہ: حضرت بريدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہمارے اور منافقین کے درمیان جو عہد ہے وہ نماز ہے لہذا جس نے نماز کو چھوڑ دیا اس نے کفر کیا۔ اس حدیث کو امام احمد، امام ترمذی، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ نماز سے منافق آدمی کی جان اور مال دونوں کا تحفظ ہو جاتا ہے وہ اس طرح کہ مسلمین اور منافقین کے درمیان جان اور مال کے تحفظ کا ایک معاہدہ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ منافقین ظاہر طور پر شریعت کے تابع ہو کر مسلمانوں کے مشابہ ہو جاتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ نماز کا ادا کرنا یہ اسلام کے قریب کرتا ہے اور نماز کو چھوڑنا کفر کے قریب کرتا ہے۔ کیونکہ منافقین عقیدے کے اعتبار سے پہلے کافر ہے اور نماز پڑھنے کی وجہ سے ان کے کفر پر پردہ ہے۔ اگر نماز پڑھنا چھوڑ دیں گے تو

وہ پردہ اٹھ جائے گا۔ اس حدیث میں فَقَدْ كَفَرُوا کا جملہ اس معنی پر دلالت کرتا ہے کہ منافق نے نماز چھوڑ کر اپنا کفر ظاہر کر دیا اور اس کی تائید ایک حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ جب صحابہ کرامؓ نے رسول اللہ ﷺ سے منافقین کو قتل کرنے کی اجازت طلب کی تو رسول اللہ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ نماز پڑھنے والوں کو قتل کرنے سے مجھے منع کر دیا گیا ہے۔

الفصل الثالث:

نماز سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں

(۱۱/۵۱۷) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي عَالَجْتُ امْرَأَةً فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَإِنِّي أَصَبْتُ مِنْهَا مَا دُونَ أَنْ أَمْسَهَا فَأَنَا هَذَا فَأَقْضِ فِي مَا شِئْتَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ لَقَدْ سَتَرَكَ اللَّهُ لَوْ سَتَرْتَ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ وَلَمْ يَرُدَّ النَّبِيُّ ﷺ شَيْئًا فَقَامَ الرَّجُلُ فَأَنْطَلَقَ فَاتَّبَعَهُ النَّبِيُّ ﷺ رَجُلًا فَدَعَاهُ وَتَلَا عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةَ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلَّذِينَ إِكْرَبُوا فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ هَذَا لَهُ خَاصَّةٌ فَقَالَ بَلْ لِلنَّاسِ كَافَّةٌ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۲۱۱۶/۴ حدیث رقم (۲۷۶۳-۴۲)۔ وَاخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۶۱۱/۴ حَدِيثَ رَقْمِ ۴۴۲۸۔
ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ میں نے ایک عورت کو اپنے گلے سے لگا کر سوائے جماع کے سب کچھ کر لیا ہے میں آپ کی خدمت میں حاضر ہو گیا ہوں آپ جو چاہیں میرے بارے میں فیصلہ کریں حضرت عمرؓ نے اس آدمی سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری پردہ پوشی کی تھی اگر تم بھی اپنے عیب پر پردہ ڈال لیتے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کا کوئی جواب نہیں دیا۔ چنانچہ وہ آدمی اٹھ کر چلا گیا پھر آپ ﷺ نے اسے بلانے کے لئے ایک آدمی بھیجا جو اسے بلا کر لے آیا آپ ﷺ نے اس کے سامنے یہ آیت کریمہ تلاوت کی۔ اَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلَّذِينَ إِكْرَبُوا۔ کہ دن کے دونوں نہاروں اور رات کی کچھ گھڑیوں میں نماز پڑھا کرو کیونکہ نیکیاں برائیوں کو ختم کر دیتی ہیں اور یہ نصیحت نصیحت ماننے والوں کے لئے ہے۔ حاضرین مجلس میں سے ایک آدمی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ یہ حکم صرف اسی آدمی کے لئے ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں بلکہ سب آدمیوں کے لئے یہی حکم ہے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس طرح کی حدیث اس سے پہلے بھی گزر چکی ہے جس میں ابوالیسیر کا واقعہ بیان کیا گیا ہے۔ آیت کریمہ میں اول نہار سے مراد نماز فجر ہے آخر نہار سے مراد ظہر و عصر کی نمازیں ہیں اور زُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ سے مغرب و عشاء کی نمازیں مراد ہیں۔ بعض علماء کے نزدیک یہ دونوں باتیں الگ الگ ہیں اور امکان ہے کہ یہ آیت کریمہ دوسرے واقعہ میں بھی نازل ہوئی ہو لیکن یہ درست نہیں کیونکہ واقعات کا تعدد نزول کے تعدد کو مستلزم نہیں آیت کا نزول پہلے واقعہ میں ہوا اور دوسرے واقعہ میں رسول اللہ ﷺ نے بطور تائید آیت کی تلاوت کی۔

نماز سے گناہ معاف ہونے کی مثال

(۱۲/۵۱۸) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ زَمَنَ الشِّتَاءِ وَالْوَرَقُ يَتَهَاقَتُ فَآخَذَ بِغُصْنَيْنِ مِنْ شَجَرَةٍ قَالَ

فَجَعَلَ ذَلِكَ الْوَرَقَ يَتَهَافَتُ قَالَ فَقَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ قُلْتُ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ الْمُسْلِمَ لِيُصَلِّيَ الصَّلَاةَ يُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ فَتَهَافَتُ عَنْهُ ذُنُوبُهُ كَمَا تَهَافَتُ هَذَا الْوَرَقُ عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ . (رواه احمد)

اخرجه احمد في المسند ۱۷۹/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ سردیوں کے موسم میں جب کہ درختوں سے پتے گرنے کا موسم تھا ہا ہر تشریف لے گئے آپ ﷺ نے ایک درخت کی دو شاخیں پکڑیں۔ راوی کہتے ہیں آپ ﷺ نے ان دونوں کو حرکت دی تو پتے گرنے لگے آپ ﷺ نے فرمایا اے ابو ذرؓ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ میں حاضر ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا جب مومن بندہ خالصۃ اللہ کی رضا کے لئے نماز پڑھتا ہے تو اس کے گناہ اس طرح جھڑ جاتے ہیں جس طرح اس درخت سے یہ پتے گر رہے ہیں۔ اس حدیث کو امام احمدؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے نماز کی وجہ سے صغیرہ گناہوں کے ساقط اور زائل ہو جانے کو ایک مثال سے واضح کیا ہے کہ آپ سردیوں کے زمانہ میں جس وقت معمولی حرکت سے یا ہوا کے جھونکے سے پتے گرنا شروع ہو جاتے ہیں۔ آپ ﷺ نے ایک درخت کی دو شاخوں کو پکڑ کر حرکت دی بہت تیزی اور کثرت سے پتے گرنا شروع ہو گئے آپ ﷺ نے ابو ذرؓ کو اپنی طرف متوجہ کیا اور فرمایا کہ جو آدمی خالصۃ اللہ کی رضا کے لئے نماز قائم کرے اس سے ریا کاری، شہرت یا اس کے علاوہ کوئی دوسری غرض نہ ہو تو نماز پڑھنے کی وجہ سے اس کے گناہ اس طرح گر جاتے ہیں جس طرح تم نے یہ پتے گرتے ہوئے دیکھ لئے۔

خصوصی نماز

(۱۳/۵۱۹) وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى سَجْدَتَيْنِ لَا يَسْهُوُ فِيهِمَا غُفِرَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔ (رواه احمد)

اخرجه احمد في المسند ۱۹۴/۵۔

ترجمہ: حضرت زید بن خالد جہنیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی نے دو رکعت نماز پڑھی کہ ان دو رکعتوں میں غفلت نہ کی تو اللہ تعالیٰ اس کے پہلے گناہ معاف فرما دے گا۔ اس حدیث کو امام احمدؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے خاص قسم کی دو رکعتوں سے گناہوں کے معاف ہو جانے کا ذکر کیا ہے۔ یہاں ”سَجْدَتَيْنِ“ سے مراد دو رکعتیں ہیں گویا جزو کا ذکر کر کے کل کو مراد لیا اور یہ کل ہے کہ اگر کسی آدمی نے مکمل توجہ کے ساتھ بغیر غفلت کے حضور قلبی سے دو رکعت نماز ادا کی یعنی ایسی دو رکعتیں کہ جن میں غیر اللہ کا خیال بالکل نہ آئے اس سے تمام سابقہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

بے نماز فرعون اور ہامان کے ساتھ ہوگا

(۱۳/۵۲۰) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ ذَكَرَ الصَّلَاةَ يَوْمًا فَقَالَ مَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبُرْهَانًا وَنَجَاةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَمْ يَحَافِظْ عَلَيْهَا لَمْ تَكُنْ لَهُ نُورًا وَلَا بُرْهَانًا وَلَا نَجَاةٌ وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ قَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَأَبِي بَنْدٍ خَلْفٍ۔ (رواه احمد والدارمی والبیہقی فی شعب الایمان)

اخرجه احمد في مسنده ۱۶۹/۲ والدارمی في السنن ۳۹۰/۲ حدیث رقم ۲۷۲۱۔ وَاخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

۴۶/۳ حدیث رقم ۲۸۲۳۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے نماز کی فضیلت کا ذکر کیا چنانچہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی نماز پابندی سے پڑھتا ہے تو یہ نماز اس کے لئے قیامت کے دن روشن دلیل اور نجات ہو گی اور جس نے نماز پابندی کے ساتھ ادا نہ کی تو اس کے لئے قیامت کے دن روشن دلیل اور نجات نہیں ہوگی اور وہ قیامت کے دن قارون، فرعون، ہامان اور ابی بن خلف کے ساتھ ہوگا۔ اس حدیث کو امام احمد اور امام دارمی نے روایت کیا ہے اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بے نمازی کا انجام بیان کیا گیا ہے۔ کہ جو انسان اس دنیا میں نماز کی حفاظت کرے۔ یعنی نماز کے واجبات فرائض سنن اور آداب کی رعایت رکھ کر پابندی سے نماز ادا کرتا رہے تو اس کے تین ثمرات بیان کئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ یہ نماز اس کے لئے حشر میں روشنی اور مشعل کا ذریعہ ہوگی۔ دوم یہ کہ نماز اس کے ایمان کی واضح دلیل ہوگی۔

سوم یہ کہ نماز سے اس کے گناہ معاف ہو جائیں گے۔ اور جس انسان نے نماز کی محافظت نہ کی ایسا انسان آخرت میں قارون، فرعون، ہامان اور ابی بن خلف کے ساتھ ہوگا یعنی جس طرح وہ عذاب میں مبتلا ہوں گے اسی طرح یہ بھی عذاب میں گرفتار ہوگا۔ تو رسول اللہ ﷺ نے بے نمازی کو ان چار ملعون اشخاص کا ساتھی قرار دیا۔

① قَارُون: یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دور میں تھا اور آپ علیہ السلام کا رشتہ دار تھا۔ جب موسیٰ علیہ السلام کی نافرمانی کی تکبر کیا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے دیے گئے مال کا حق ادا نہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کو اس کے مال کے سمیت زمین میں دھنسا دیا۔

② فِرْعَوْن: یہ مشہور ملعون شخصیت ہے جس نے خدا ہونے کا دعویٰ کیا اور بنی اسرائیل پر بہت ظلم کیا بالآخر اس کو اللہ تعالیٰ نے بحر قلزم میں غرق کیا۔

③ هَامَانَ: یہ فرعون کا خاص وزیر اور مشیر تھا اور شیطان صفت تھا۔ فرعون نے اس کو بلند عمارت بنانے کا حکم دیا تھا کہ موسیٰ علیہ السلام کے الہ کو دیکھ سکوں بالآخر یہ بھی فرعون کے ساتھ غرق ہوا۔ ④ ابی بن خلف: یہ مکہ کا مشہور کافر تھا اس نے مکہ میں رسول اللہ ﷺ کو بہت اذیت دی اور پھر آپ ﷺ کے خلاف لڑنے کے لئے کفار کی فوج میں شامل ہو کر مدینہ آیا اور غزوہ احد میں رسول اللہ ﷺ کو شہید کرنے کی غرض سے پیش قدمی کی۔ آپ ﷺ نے نیزہ مارا اور یہ بد بخت واصل جہنم ہوا اس حدیث مبارک سے اندازہ ہوتا ہے کہ بے نمازی کا انجام بہت برا ہوگا اور ان چار اشخاص کا ذکر کر کے اس طرف بھی اشارہ کر دیا کہ کبھی انسان بادشاہت کے نشے میں نماز چھوڑتا ہے کبھی وزارت اور ملازمت کے نشے میں چھوڑتا ہے اور کبھی دولت کے نشے میں چھوڑتا ہے اور کبھی حق کے ساتھ عداوت کی وجہ سے چھوڑتا ہے تو گویا بادشاہت کی وجہ سے نماز چھوڑنے والے کو فرعون کے ساتھ تشبیہ دی گئی۔ وزارت کی وجہ سے نماز چھوڑنے والے کو ہامان کے ساتھ تشبیہ دی گئی اور کبھی دولت کی وجہ سے نماز چھوڑنے والے کو قارون کے ساتھ تشبیہ دی گئی اور عداوت کی وجہ سے نماز چھوڑنے والے کو ابی بن خلف کے ساتھ تشبیہ دی گئی۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بے نمازی کو کافر سمجھتے ہیں

(۱۵/۵۲۱) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ لَا يَرَوْنَ شَيْئًا مِنَ الْأَعْمَالِ تَرَكَهُ كُفْرًا

غَيْرُ الصَّلَاةِ. (رواه الترمذی)

أحرجہ الترمذی فی السنن ۱۵/۵ حدیث رقم ۲۶۲۲۔

تین جہاں حضرت عبداللہ بن شقیق فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ کے صحابہؓ تمام اعمال میں سے صرف نماز ہی ایک ایسا عمل تھا جس کے ترک کرنے والے کو کافر سمجھتے تھے۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں صراحت یہ ذکر کیا گیا ہے کہ صحابہ کرام نماز کے ترک کو کفر سمجھتے تھے۔ اگر اس حدیث کو اپنے ظاہر پر محمول کیا جائے تو پھر دیکھا جائے گا کہ نماز کس وجہ سے ترک کی۔

اگر نماز کا منکر ہے تو اس صورت میں کافر ہوگا اور اگر نماز کو حقارت کی وجہ سے چھوڑ دیا تو یہ بھی کفر کو مستلزم ہے اگر سستی کی وجہ سے نماز کے ترک کو مباح سمجھ کر چھوڑ دیا تو یہ بھی کفر ہے۔

اور اگر ویسے ہی سستی کی وجہ سے نماز کو چھوڑتا ہے تو یہ گناہ کبیرہ ہے۔

اقوال ائمہ رحمہم اللہ:

- ۱۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ بے نمازی کو جیل میں ڈال دیا جائے یہاں تک کہ توبہ کرے اور نماز کا عادی ہو جائے یا وہیں مر جائے۔
- ۲۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ قصد نماز چھوڑنے والا مرتد ہے اسے قتل کر دیا جائے۔
- ۳۔ امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک بے نمازی بطور زبرد تو بیخ کے واجب القتل ہے۔
- ۴۔ شیخ سعدی فرماتے ہیں کہ بے نمازی کو قرض نہ دو یہاں تک اللہ کا قرض ادا کرے۔
- ۵۔ بعض علماء کے نزدیک بے نمازی کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ کیا جائے۔

بے نمازی سے اللہ کی ذمہ داری ختم ہو جاتی ہے

(۱۶/۵۲۲) وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي أَنْ لَا تُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ قُطِعَتْ وَحُرِّقَتْ وَلَا تَتْرَكَ صَلَاةً مَكْتُوبَةً مُتَعَمِّدًا لِمَنْ تَرَكَهَا مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرَأَتْ مِنْهُ الذِّمَّةُ وَلَا تَشْرَبَ الْخَمْرَ فَإِنَّهَا مِفْتَاحُ كُلِّ شَرٍّ.

(رواہ ابن ماجہ)

أخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۱۳۴۹/۲ حدیث رقم ۴۱-۴۰۔

تین جہاں حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میرے دوست یعنی رسول اللہ ﷺ نے مجھے یہ وصیت فرمائی تھی کہ اللہ کے ساتھ کسی شریک کو چیز نہ بنانا اگرچہ تمہارے گلے گلے کر کے جلا کیوں نہ دیا جائے اور جان بوجھ کر فرض نماز نہ چھوڑنا کیونکہ جس نے نماز جان بوجھ کر چھوڑی تو اس سے ذمہ داری ختم ہوگئی اور شراب نہ پینا کیونکہ یہ ہر برائی کی چابی ہے۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ رسول کریم ﷺ نے حضرت ابو درداءؓ کو تین چیزوں کی خصوصی وصیت فرمائی:

۱۔ اللہ کے ساتھ شرک کبھی نہیں کرنا اگرچہ اس کی وجہ سے تمہیں جسمانی تکلیف سے دو چار ہونا پڑے جسم کے گلے گلے کر دیے جائیں اور جلا دیا جائے۔

۲۔ نماز کو قصداً اور بالارادہ نہیں چھوڑنا کہ یہ اسلام کی بنیادی عبادت اور دین کا ستون ہے جس نے نماز کو عمدتاً ترک کر دیا وہ باغی ہو گیا اسلام کی طرف سے امن کی ذمہ داری ختم ہوگئی۔

۳۔ شراب کو کبھی نہیں پینا اور اس کو تمام برائیوں کے بمنزلہ چابی قرار دیا گیا ہے کیونکہ یہ انسان کے دل و دماغ کو مآف کر دیتی ہے عقل نہ ہونے کی وجہ سے بہت برائیاں سرزد ہونے لگتی ہیں۔

بَابُ الْمَوَاقِيتِ

نماز کے اوقات کا بیان

مواقیت۔ ایک قول کے مطابق میقات کی جمع ہے دوسرے قول کے مطابق مواقیت۔ وقت کی جمع ہے خلاف قیاس۔ معنی دونوں کا ایک ہے۔ بعض اہل لغت کہتے ہیں کہ مطلق وقت کو زمانہ کہتے ہیں اور جو وقت کسی خاص عمل اور فعل کے لئے مقدر ہو اس کو میقات کہتے ہیں۔

پانچ اوقات کی حکمت:

جب انسان رات کو سو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی بہت سی نعمتوں کا شکریہ ادا کرنے سے قاصر ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے اس کی تلافی کے لئے فجر کی نماز فرض کر دی۔ پھر انسان اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ قوتوں سے کسب معاش کرتا ہے اور دن کی روشنی میں اعمال کرتا ہے اور رزق حلال کماتا ہے اس نعت کے شکریہ کے لئے نماز ظہر فرض کی گئی۔ پھر انسان عموماً قیلولہ کرتا ہے، اس کی وجہ سے عبادت اور ذکر میں کوتاہی ہوئی اس کے ازالہ کے لئے نماز عصر فرض کر دی گئی تاکہ اس کو تباہی کا تذکرہ ہو سکے۔ عصر کے وقت انسان کی مصروفیت اور مشغولیت بہت زیادہ ہو جاتی ہے انسان غفلت کا شکار ہو جاتا ہے۔ ان تقصیرات کے ازالہ کے لئے نماز مغرب فرض کی گئی۔ پھر جب انسان آفات سے بچ کر اپنے حسن انجام تک پہنچ گیا تو بطور شکر عشاء کی نماز فرض کر دی گئی۔

الفصل الاول:

پانچ نمازوں کے اوقات

(۱/۵۲۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقْتُ الظُّهْرِ إِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ وَكَانَ ظِلُّ الرَّجُلِ كَطَوْلِهِ مَا لَمْ يَحْضُرِ الْعَصْرُ وَقْتُ الْعَصْرِ مَا لَمْ تَصْفُرْ الشَّمْسُ وَقْتُ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ مَا لَمْ يَغِبِ الشَّفَقُ وَقْتُ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى يَصْفِ اللَّيْلُ الْأَوْسَطُ وَقْتُ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأَمْسِكَ عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ . (رواه مسلم)

امرحہ مسلم فی صحیحہ ۴۲۸/۱ حدیث رقم (۱۷۳-۶۱۲) وانخرجہ ابو داؤد معتصراً فی السنن ۲۸۰/۱ حدیث رقم ۳۹۶۔ وكذلك النسائی فی السنن ۲۶۰/۱ حدیث رقم ۵۲۲۔ وأيضاً أحمد فی مسنده ۲۱۳/۲

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ظہر کا وقت زوال شمس سے شروع ہوتا ہے اور اس کا آخری وقت اس وقت تک رہتا ہے کہ آدمی کا سایہ اس کے طول کے برابر ہو جائے اور عصر کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ سورج زرد نہ ہو جائے اور مغرب کی نماز کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ شفق غائب نہ ہو جائے اور عشاء کی نماز کا وقت نصف میل تک رہتا ہے اور نماز فجر کا وقت طلوع فجر سے لے کر طلوع شمس تک رہتا ہے جب سورج طلوع ہو جائے تو نماز سے باز رہو کیونکہ سورج شیطان کے دو سینگوں کے درمیان سے طلوع ہوتا ہے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث میں پانچ نمازوں کے اوقات کو انتہائی اختصار اور جامعیت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے ان اوقات کی تفصیل معلوم کرنے سے قبل چند اصطلاحات کا جاننا ضروری ہے تاکہ اصل مقصد آسانی سے سمجھ آ جائے۔

اصطلاحات ضروریہ:

- ① زوال: اس سے سورج کا ڈھلنا مراد ہے۔ جس کو ہمارے عرف عام اور اصطلاح میں دوپہر کہا جاتا ہے۔
- ② سایہ اصلی: اس سے ہر چیز کا وہ سایہ مراد ہے جو زوالِ شمس کے وقت باقی رہتا ہے اور یہ سایہ بلاد کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے۔ اسکی کوئی ایک مقدار متعین نہیں۔ کسی شہر میں بڑا ہوتا ہے اور کسی میں چھوٹا اور کسی جگہ میں بالکل نہیں ہوتا۔ جیسے حرمین شریفین میں سایہ اصلی کو معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ہموار زمین پر ایک سیدھی لکڑی کھڑی کر دی جائے جہاں تک اس کا سایہ پہنچے اس جگہ پر ایک نشان لگا دیا جائے پھر دیکھا جائے وہ سایہ نشان سے باہر کی طرف بڑھ رہا ہے یا پیچھے کی طرف آ رہا ہے۔ اگر دائرہ سے خارج کی طرف بڑھ رہا ہے تو سمجھ لینا چاہئے کہ ابھی زوال کا وقت نہیں ہوا اور اگر پیچھے کی طرف بڑھ رہا ہے تو پھر سمجھ لینا چاہئے کہ زوال ہو گیا۔ اور اگر سایہ ایک جگہ قائم ہو جائے کسی طرف حرکت نہ کرے تو یہ استواء شمس کا وقت ہے اور اسی کو دوپہر کہتے ہیں۔
- ③ مثل اول: اس سے مراد یہ ہے کہ جب ہر چیز کا سایہ اصلی کے علاوہ اس کے برابر ہو جائے۔
- ④ وَقْتُ الظُّهْرِ: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے جب اوقات نماز کی تعلیم دی تو سب سے پہلے نماز ظہر کے وقت کو بیان کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ امامت جبرائیل والی حدیث میں مذکور ہے کہ جب حضرت جبرائیل رسول اللہ ﷺ کو اوقات صلوٰۃ تعلیم دینے کے لئے آئے تو اس تعلیم کا آغاز نماز ظہر سے کیا گیا تھا کیونکہ فجر کی نماز آپ بیت المقدس میں ادا کر چکے تھے۔ نماز ظہر کا وقت اس وقت شروع ہو جاتا ہے جب سورج کا زوال ہو جائے یعنی سورج تھوڑا سا مغرب کی طرف مائل ہو جائے اور ظہر کے وقت کی انتہاء اور اختتام میں اختلاف ہے۔

امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور صاحبین کے نزدیک ظہر کا وقت نصف اول تک رہتا ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ظہر کا وقت مثلین تک رہتا ہے۔

دلیل: امام ابو حنیفہ کا استدلال ترمذی میں حضرت ابو ذرؓ کی ایک روایت سے ہے کہ ایک سفر کے دوران حضرت بلالؓ نے ظہر کی نماز کے لئے اذان دینے کی تیاری شروع کی تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ابرو بالظہر کہ گرمیوں میں ظہر کی نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھو۔ کچھ دیر کے بعد حضرت بلالؓ پھر تیار ہوئے تو آپ ﷺ نے روک دیا۔ تیسری مرتبہ بھی ایسا ہی ہوا اس کے بعد اذان دی گئی اور ہم نے نماز پڑھی حتیٰ والینا فی التلوی۔ یہاں تک کہ ہم نے ٹیلوں کا سایہ دیکھ لیا۔ اس حدیث میں ابرو بالظہر (ظہر کو ٹھنڈا کرنے) کا حکم اور فی التلوی دونوں اس امر پر دلالت کرتے ہیں کہ ظہر کا وقت مثلین تک رہتا ہے اور اس حدیث میں مالم یحضر العصر کا جملہ ماقبل کی تاکید ہے۔ وَقْتُ الْعَصْرِ عصر کے وقت کی ابتداء میں وہی اختلاف ہے جو ظہر کی انتہاء میں ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز عصر کا وقت مثلین سے شروع ہوتا ہے اور جمہور ائمہ کے نزدیک نماز عصر کا وقت مثل اول سے شروع ہوتا ہے اور عصر کے وقت کی انتہاء میں اختلاف ہے بعض ائمہ کے نزدیک نماز عصر کا وقت اصفرار شمس تک رہتا ہے اور جمہور ائمہ کے نزدیک نماز عصر کا وقت غروب شمس تک رہتا ہے ان کا استدلال بخاری کی روایت سے ہے اس میں مذکور ہے کہ جس آدمی نے غروب شمس سے قبل عصر کی ایک رکعت پڑھی لی وہ عصر کی نماز پوری کرے۔ مذکورہ حدیث میں اصفرار شمس کا ذکر کیا گیا ہے اب یہ کہ اصفرار سے کیا مراد ہے؟ تو اس میں علماء کے دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ اصفرار شمس سے مراد یہ ہے کہ سورج کی لگی میں اس قدر تغیر پیدا ہو جائے کہ اس کی طرف آسانی سے دیکھا جاسکتا ہو آنکھوں میں دیکھنے سے دشواری پیدا نہ ہو۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اصفرار شمس سے مراد یہ ہے کہ سورج کی شعاعیں جو دیوار وغیرہ پر پڑتی ہیں ان میں تغیر پیدا ہو جائے۔ وَقْتُ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ: مغرب کی نماز کا وقت بالاتفاق غروب شمس سے شروع ہوتا ہے اور مغرب کے وقت کی انتہاء میں اختلاف ہے امام شافعی اور امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ نماز مغرب کا کل وقت تین رکعات کے برابر ہوتا ہے۔ دوسرے قول کے مطابق پانچ رکعات کے مساوی ہوتا ہے اور جمہور ائمہ کے نزدیک مغرب کا وقت شفق احمر کے غروب تک رہتا ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک مغرب کا وقت شفق ابیض کے غروب تک رہتا ہے منشا اختلاف درحقیقت لفظ شفق کی مراد ہے کہ شفق سے کیا مراد ہے جمہور ائمہ کے نزدیک اس سے مراد شفق احمر جب کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس سے مراد شفق ابیض ہے اور ترجیح امام ابوحنیفہ کے قول کو حاصل ہے کیونکہ اس کی تائید ابوداؤد کی ایک روایت سے ہے جس میں ہے حین یسود الافق کہ عشاء کا وقت شفق کے سواد سے شروع ہو جاتا ہے اور شفق کا سواد شفق ابیض کے غروب ہونے کے بعد ہوتا ہے۔ وَقْتُ صَلَاةِ الْعِشَاءِ: عشاء کے وقت کی ابتداء میں وہی اختلاف ہے جو مغرب کے وقت کی انتہاء میں ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک شفق ابیض کے غروب ہونے کے بعد عشاء کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور جمہور ائمہ کے نزدیک شفق احمر کے غروب ہونے کے بعد شروع ہو جاتا ہے اور علماء کے نزدیک عشاء کی انتہاء میں اختلاف ہے۔

بعض علماء کے نزدیک ٹلٹ لیل تک عشاء کا وقت رہتا ہے اور امام شافعی کے نزدیک نصف لیل تک عشاء کا وقت رہتا ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک نماز عشاء کے تین اوقات ہیں:

① وقت مستحب یہ ٹلٹ لیل تک رہتا ہے۔

② وقت جواز یہ نصف لیل تک رہتا ہے۔

③ وقت مکروہ یہ نصف لیل سے صبح صادق کے طلوع ہونے تک رہتا ہے۔

تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْيَتِي الشَّيْطَانُ: کہ سورج شیطان کے دو سینگوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے۔ اب یہ کہ اس جملہ سے کیا مراد ہے؟ اس کی تشریح اور مراد میں علماء کے دو قول ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ جملہ تشبیہ اور کنایہ پر محمول ہے اس سے مراد شیطان کا غلبہ اور تسلط ہے دوسرے قول کے مطابق یہ جملہ اپنی حقیقت اور ظاہر پر محمول ہے کہ طلوع کے وقت شیطان سورج کو اپنے دو سینگوں کے درمیان لے لیتا ہے اور سامنے کھڑا ہو جاتا ہے۔ تاکہ جو لوگ سورج کی عبادت کرتے ہیں ساتھ شیطان کی بھی عبادت ہو جائے۔

اوقاتِ صلوٰۃ کے بارے میں مسائل

(۲/۵۲۳) وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ لَهُ صَلَّى مَعَنَا هَذَيْنِ يَعْنِي الْيَوْمَيْنِ فَلَمَّا زَالَتِ الشَّمْسُ أَمْرًا لَا قَاذَنَ ثُمَّ أَمْرًا فَا قَامَ الظُّهْرُ ثُمَّ أَمْرًا فَا قَامَ الْعَصْرُ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً بَيْضَاءُ نَقِيَّةٌ ثُمَّ أَمْرًا فَا قَامَ الْمَغْرِبُ حِينَ غَابَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ أَمْرًا فَا قَامَ الْعِشَاءُ حِينَ غَابَ الشَّفَقُ ثُمَّ أَمْرًا فَا قَامَ الْفَجْرُ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ فَلَمَّا أَنْ كَانَ الْيَوْمُ الثَّانِي أَمْرًا فَا بَرَدَ بِالظُّهْرِ فَا بَرَدَ بِهَا فَانْعَمَ أَنْ يَرَدَّ بِهَا وَصَلَّى الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً آخَرَهَا فَوَقَّى الَّذِي كَانَ وَصَلَّى الْمَغْرِبَ قَبْلَ أَنْ يَغِيْبَ الشَّفَقُ وَصَلَّى الْعِشَاءَ بَعْدَ مَا ذَهَبَ ثَلَاثُ اللَّيْلِ وَصَلَّى الْفَجْرَ فَاسْفَرَبَهَا ثُمَّ قَالَ آيْنَ السَّائِلُ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَقْتُ صَلَاتِكُمْ بَيْنَ مَا رَأَيْتُمْ . (رواه مسلم)

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۴۲۸/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ (۱۶۶-۱۱۳) وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۲۵۸/۱ حَدِيثٌ ۱۹۰ وَآخَرُجَهُ

أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۴۹-

ترجمہ: حضرت بريدہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے نماز کے وقت کے بارے میں سوال کیا کہ

نماز کے وقت کی ابتداء اور انتہاء کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان دو دنوں میں تم ہمارے ساتھ نماز پڑھو چنانچہ جب سورج کا زوال ہو گیا تو آپ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو اذان کا حکم دیا۔ حضرت بلالؓ نے اذان دی۔ پھر آپ ﷺ نے انہیں تکبیر کہنے کا حکم دیا انہوں نے نماز ظہر کی تکبیر کہی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی۔ پھر آپ ﷺ نے عصر کی اقامت کا حکم دیا جب کہ سورج بلند سفید اور صاف تھا۔ پھر مغرب کی اقامت کا حکم دیا جب کہ سورج غروب ہو گیا تھا پھر عشاء کی اقامت کا حکم دیا جب کہ شفق غائب ہو گئی تھی پھر فجر ظاہر ہوتے ہی آپ ﷺ نے اقامت کا حکم دیا پہلے دن آپ ﷺ نے تمام نمازیں اول وقت میں پڑھا کر دکھائیں پھر جب دوسرا دن ہوا تو آپ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو ظہر ٹھنڈا کر کے اذان دینے کا حکم دیا اور اچھی طرح ٹھنڈا کر کے ظہر کی نماز کو ادا کیا اور عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جب کہ سورج بلند تھا لیکن گزشتہ کل کے وقت سے دیر کر کے نماز پڑھائی اور عشاء کی نماز ٹکٹ لیل گزر جانے تک پڑھائی اور فجر کی نماز اچھی طرح روشنی ہو جانے کے وقت پڑھائی اور اس کے بعد فرمایا کہ نمازوں کے اوقات دریافت کرنے والا آدمی کہاں ہے تو اس آدمی نے کہا اے اللہ کے رسول ﷺ میں حاضر ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہاری نمازوں کے اوقات ان اوقات کے درمیان ہیں جو تم دیکھ چکے ہو۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح (۳) ایک آدمی اپنی قوم کا نمائندہ بن کر نماز کے اوقات معلوم کرنے کے لئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا کہ ہر نماز کی ابتداء اور انتہاء کا وقت بتا دیجئے رسول اللہ ﷺ نے زبانی کلامی بتانے کے بجائے عملی طور پر بتانے کا ارادہ کیا کہ تم دو دن ہمارے پاس رہو تا کہ تمہیں معلوم ہو جائے کہ نمازوں کے اوقات کیا ہیں؟

چنانچہ آپ ﷺ نے پہلے دن ہر نماز کو اس کے اول وقت میں ادا کیا اور دوسرے دن ہر نماز کو اس کے آخری وقت میں ادا کیا اور فرمایا ان کے درمیان تمہاری نماز کا وقت ہے۔ اس حدیث میں ظہر کی نماز کا پہلے ذکر کیا گیا ہے کہ جب زوال شمس ہوا تو آپ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو اذان دینے کا حکم دیا انہوں نے آپ ﷺ کے حکم کے مطابق اذان دی پھر آپ ﷺ نے اقامت کا حکم دیا تو انہوں نے اقامت کہی اس کے بعد عصر کا ذکر کیا گیا لیکن اس حدیث میں نہ تو عصر کی نماز کا وقت ذکر کیا گیا اور نہ عصر اور اس کے بعد کی اذانوں کا ذکر کیا گیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ معروف تھا بوجہ شہرت ترک کر دیا گیا دوسرے دن آپ ﷺ نے ظہر کی نماز کو خوب اچھی طرح ٹھنڈا کر کے پڑھا تا کہ گرمی کی شدت ختم ہو جائے اور عصر کی نماز آپ ﷺ نے پہلے دن کے مقابلے میں زیادہ تاخیر سے پڑھی۔ بظاہر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ پہلے دن بھی عصر کی نماز کی ادائیگی میں تاخیر کی گئی لیکن اس سے قطعاً یہ مراد نہیں کہ عصر کی نماز کی ادائیگی میں تاخیر ہو گئی بلکہ مراد یہ ہے کہ نماز ظہر سے تاخیر کی گئی تھی اور عشاء کی نماز کو دوسرے دن آخر وقت تک مؤخر نہیں کیا گیا اس کی وجہ یہ تھی کہ اگر آپ ﷺ عشاء کی نماز کو آخر وقت تک مؤخر کرتے تو اس سے لوگوں کو اذیت اور تکلیف ہوتی۔

الفصل الثانی:

امامت جبرائیل علیہ السلام

(۳/۵۲۵) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ آمَنِي جِبْرِيلُ عِنْدَ الْبَيْتِ مَرَّتَيْنِ فَصَلَّى بِي الظُّهْرَ حِينَ زَالَتِ الشَّمْسُ وَكَانَتْ قَدِيرَ الشِّرَاكِ وَصَلَّى بِي الْعَصْرَ حِينَ صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ وَصَلَّى بِي الْمَغْرِبَ حِينَ أَفْطَرَ الصَّائِمُ وَصَلَّى بِي الْعِشَاءَ حِينَ غَابَ الشَّفَقُ وَصَلَّى بِي الْفَجْرَ حِينَ حَرَّمَ الطَّعَامُ

وَالشَّرَابُ عَلَى الصَّائِمِ فَلَمَّا كَانَ الْغَدُ صَلَّى بِیَ الظُّهْرِ حِينَ كَانَ ظِلُّهُ مِثْلَهُ وَصَلَّى بِیَ الْعَصْرِ حِينَ كَانَ ظِلُّهُ مِثْلَهُ وَصَلَّى بِیَ الْمَغْرِبِ حِينَ أَفْطَرَ الصَّائِمُ وَصَلَّى بِیَ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ وَصَلَّى بِیَ الْفَجْرِ فَاسْفَرَتْ ثُمَّ التَّفَتَ إِلَيَّ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ هَذَا وَقْتُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِكَ وَالْوَقْتُ مَا بَيْنَ هَذَيْنِ الْوَقَّتَيْنِ۔ (رواه ابوداؤد والترمذی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۷۴/۱ حدیث رم ۳۹۳۔ وَاخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۲۷۸/۱ حَدِيثَ رَقْمِ ۱۴۹ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَآخَرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السَّنَنِ ۲۱۹/۱ حَدِيثَ رَقْمِ ۶۶۷۔ وَآخَرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۳۳۳/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے تھے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے امام بن کر بیت اللہ کے نزدیک مجھے دو مرتبہ نماز پڑھائی یعنی دو دن۔ پہلے دن جب سورج کا زوال ہو گیا اور سایہ تمہارے کے مثل تھا تو مجھے ظہر کی نماز پڑھائی اور جس وقت ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہو گیا تو مجھے عصر کی نماز پڑھائی اور جس وقت روزہ دار روزہ افطار کرتا ہے اس وقت مجھے مغرب کی نماز پڑھائی اور جس وقت شفق غائب ہو گئی تو مجھے عشاء کی نماز پڑھائی اور جس وقت روزہ دار کے لیے کھانا پینا حرام ہو جاتا ہے تو مجھے فجر کی نماز پڑھائی اور جب دوسرا دن ہوا تو انہوں نے مجھے ظہر کی نماز اس وقت پڑھائی جب کہ سایہ ہر چیز کا دو مثل ہو گیا نماز مغرب اس وقت پڑھائی جب کہ روزہ دار افطار کرتا ہے۔ پھر عشاء کی نماز اس وقت پڑھائی جب رات کا تیسرا حصہ گزر گیا اور فجر کی نماز اس وقت پڑھائی جب کہ اچھی طرح روشنی ہو گئی۔ پھر حضرت جبرائیلؑ نے میری طرف متوجہ ہو کر کہا کہ یہ وقت آپ ﷺ نے پہلے نبیوں کی نماز کا ہے اور نماز ان دو وقتوں کے درمیان ہے۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت جبرائیل نے دو دن نماز فرض ہونے کے بعد عمل بیت اللہ کے قریب امامت کروا کر اوقات صلوٰۃ کی تعلیم دی۔

سوال: رسول اللہ ﷺ کے لئے نماز فرض تھی اور حضرت جبرائیل کے حق میں نفل تھی جب حضرت جبرائیل نے رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھائی تو اس سے اقتداء المفترض خلف المتفضل لازم آیا اور یہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز نہیں۔

جواب: دو دن کے لئے حضرت جبرائیل پر نماز کو فرض کر دیا گیا تھا لہذا یہ اقتداء المفترض خلف المفترض ہے اور اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہو گیا کہ افضل کی اقتداء مفضول کے پیچھے جائز ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ افضل اور حضرت جبرائیل مفضول تھے۔

سوال: ہَذَا وَقْتُ الْأَنْبِيَاءِ کے جملہ سے بظاہر یہ ثابت ہوتا ہے کہ سابقہ انبیاء پر بھی پانچ نمازیں فرض تھیں حالانکہ ان پر پانچ نمازیں فرض نہ تھیں۔

جواب: یہ تشبیہ صرف تحدید اور تعیین میں ہے مقدار اور تعداد میں نہیں ہے مطلب یہ ہو گا کہ جس طرح سابقہ انبیاء کی نماز کا وقت مقرر تھا ایسے ہی آپ ﷺ کی نماز کا وقت بھی مقرر ہے اور نفس نماز سابقہ انبیاء پر بھی فرض تھی۔

الفصل الثالث:

نماز کو اول وقت میں ادا کرنا مستحب ہے

(۴/۵۲۶) عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَخْبَرَ الْعَصْرَ شَيْئًا فَقَالَ لَهُ عُرْوَةُ أَمَا إِنَّ جِبْرِيلَ قَدْ نَزَلَ فَصَلَّى أَمَامَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ أَعْلَمَ مَا تَقُولُ يَا عُرْوَةُ فَقَالَ سَمِعْتُ بِشِيرَ بْنَ أَبِي مَسْعُودٍ

يَقُولُ سَمِعْتُ اَبَا مَسْعُودٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ نَزَلَ جِبْرِيلُ فَاَمَّنِي فَصَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ يَحْسَبُ بِاصَابِعِهِ خُمُسَ صَلَوَاتٍ - (متفق عليه)
 أخرجه البخارى فى صحيحه ۳۰۵/۶ حديث رقم ۳۲۲۱ - وأخرجه مسلم فى صحيحه ۴۲۸/۱ حديث رقم (۱۶۶-۶۱۰)
 وأخرجه النسائى فى السنن ۲۴۵/۱ حديث رقم ۴۹۴ - وأخرجه ابن ماجه فى السنن ۲۲۰/۱ حديث ۶۶۸ -

ترجمہ: حضرت ابن شہابؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے ایک دن عصر کی نماز وقت مستحب سے تاخیر کر کے پڑھی حضرت عروہؓ نے جب یہ دیکھا تو کہا یہ سمجھ لیجئے حضرت جبرائیلؑ نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے کھڑے ہو کر اول وقت میں نماز پڑھائی تھی۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا اے عروہؓ ذرا سوچ سمجھ کر کہو کیا کہتے ہو؟ عروہؓ نے کہا کہ میں نے حضرت ابو مسعودؓ کے صاحبزادے حضرت بشیرؓ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے حضرت ابو مسعودؓ سے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جبرائیلؑ میرے امام بنے اور میں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی۔ پھر میں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی پھر میں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی پھر میں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی۔ پانچ نمازیں آپ ﷺ نے انگلیوں پر شمار کر کے بتائیں۔

تشریح: حضرت عروہؓ کا مقصد یہ تھا کہ امیر المؤمنین حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کو یاد دلادیں کہ حضرت جبرائیلؑ کی امامت کے متعلق جو حدیث منقول ہے کہ انہوں نے پہلے دن رسول اللہ ﷺ کو ہر نماز اول وقت میں پڑھائی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر نماز کو اول وقت میں پڑھنا افضل ہے اور آپ ﷺ نے تاخیر کر کے فضیلت کی سعادت کو کیوں ترک کر دیا؟ اگرچہ یہ تاخیر زیادہ نہیں تھی۔ حضرت عمرؓ نے عروہؓ سے جو یہ کہا سوچ سمجھ کر کہو کیا کہہ رہے ہو؟ اس سے ان کی مراد یہ تھی کہ حدیث بیان کرنا کوئی معمولی کام نہیں۔ اس میں انتہائی احتیاط کی ضرورت ہے اور حدیث سند کے ساتھ بیان کرنی چاہئے آپ بھی حدیث کی سند بیان کریں۔ حضرت عروہؓ کی جلالت شان اور ان کے مقام کا تقاضا تو یہ تھا کہ ان سے اس قسم کی بات نہ کہی جاتی۔ مگر روایت حدیث کی عظمت شان کا تقاضا یہ تھا کہ یہ بات کہی جائے اور اس طرف ان کی توجہ مبذول کرائی جائے اور حضرت عروہؓ نے اس کو اپنی گستاخی پر محمول نہیں کیا بلکہ روایت حدیث کی عظمت شان کے پیش نظر حدیث کی پوری سند بیان کر دی۔ کہ میں نے اس حدیث کو بشیرؓ سے سنا ہے انہوں نے حضرت ابو مسعودؓ سے سنا ہے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے اور یہ بات ظاہر کر دی کہ جس بات کو میں نے بیان کیا ہے اس کی صداقت کا مجھے یقینی علم ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اپنے گورنروں کو نماز کی پابندی کا حکم

(۵/۵۲۷) وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى عُمَّالِهِ أَنَّ أَحَمَّ أُمُورِكُمْ عِنْدِي الصَّلَاةُ مَنْ حَفَظَهَا وَحَافَظَ عَلَيْهَا حَفِظَ دِينَهُ وَمَنْ ضَيَعَهَا فَهُوَ لِمَا سِوَاهَا أَضْيَعُ ثُمَّ كَتَبَ أَنْ صَلُّوا الظُّهْرَ إِذَا كَانَ الْقَيُّءُ ذِرَاعًا إِلَى أَنْ يَكُونَ ظِلُّ أَحَدِكُمْ مِثْلَهُ وَالْمَصْرُ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً بَيْضَاءَ لَيْقَاءَ قَدَرِ مَا يَسِيرُ الْوَاكِبُ قُرْسَخَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةَ قَبْلِ مَغِيبِ الشَّمْسِ وَالْمَغْرِبَ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ وَالْعِشَاءَ إِذَا غَابَ الشَّفَقُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ لِمَنْ نَامَ فَلَا نَامَتْ عَيْنُهُ وَالصُّبْحَ وَالنُّجُومَ بِأَدِيَةِ مُشْتَبِكَةٍ - (رواه مالك)

أخرجه مالك فى الموطأ ۶/۱ حديث رقم ۶ فى كتاب وفوت الصلاة.

ترجمہ: حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنے گورنروں کو یہ پیغام لکھ کر بھیجا تھا کہ تمہارے اہم کاموں میں سے عظیم الشان کام میرے نزدیک نماز کو ادا کرنا ہے نیز جس نے نماز کی حفاظت کی اور اس پر نگرانی رکھی یعنی پابندی

سے ادا کرتا رہا۔ تو گویا اس نے اپنے دین کے باقی امور کی حفاظت کی اور جس نے اس کو ضائع کر دیا وہ نماز کے علاوہ دیگر امور کو بہت زیادہ ضائع کرنے والا ہو گا اور پھر یہ لکھا کہ ظہر کی نماز اس وقت پڑھو جب کہ سایہ زوال کے بعد ایک گز سے لے کر ایک مثل تک ہو جائے اور عصر کی نماز اس وقت پڑھو جب کہ سورج بلند اور سفید رہے اور سورج غروب ہونے میں اتنا وقت باقی رہے کہ کوئی آدمی سورج غروب ہونے سے پہلے دو یا تین میل سفر کر سکے اور مغرب کی نماز سورج غروب ہونے کے بعد پڑھا کر اور عشاء کی نماز شفق غائب ہونے سے لے کر ثلث لیل تک پڑھا کر وادور جو آدمی عشاء کی نماز سے پہلے سو جائے تو اللہ اس کی آنکھوں کو سونا نصیب نہ کرے یہ بددعا تین مرتبہ کی اور صبح کی نماز ایسے وقت پڑھو جب کہ ستارے چمک رہے ہوں۔ اس حدیث کو امام مالکؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ حضرت عمرؓ نے اپنے تمام اعمال کو نماز ادا کرنے کی تاکید کی کیونکہ نماز تمام عبادات میں سے اہم ہے اور اس کو دین قرار دیا گیا ہے اور نماز بے حیائی اور منکرات سے روکتی ہے اسی لئے امیر المؤمنین حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا کہ جو آدمی نماز کی حفاظت کرے گا وہ یقیناً دیگر امور دیدیہ اور فرائض اسلام کی بھی حفاظت کرے گا اور جس نے نماز کی حفاظت نہ کی وہ دیگر دینی امور کی حفاظت بھی نہیں کرے گا کیونکہ جس کو مہتمم بالشان چیز کی قدر نہیں تو باقیوں کی کیا قدر ہوگی۔

حضرت عمرؓ نے نماز کے اوقات کی تعلیم دیتے ہوئے جو یہ حکم دیا ہے کہ ظہر کی نماز اس وقت پڑھو جب کہ زوال کے بعد سایہ ایک گز ہو جائے۔ یہ حکم ان بلاد کے لئے ہے کہ جہاں سایہ اصلی اتنا ہی ہوتا ہے۔ کیونکہ بلاد اور ماکن کے اختلاف سے سایہ اصلی مختلف ہوتا ہے۔ اور حضرت عمرؓ نے نماز عشاء سے قبل سو جانے والے کیلئے تین مرتبہ بددعا کی۔ یہ تاکید اور توبیخ پر محمول ہے۔ کہ جو آدمی عشاء کی نماز پڑھے بغیر سو جائے۔ اللہ کرے اس کو آرام اور سکون نصیب نہ ہو کیونکہ نیند سے مقصود آرام، سکون اور تھکاوٹ کا زوال کرنا ہے۔ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اگر کوئی آدمی نماز عشاء سے پہلے سو جائے تو اس کا کیا حکم ہے۔ علامہ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ نماز عشاء سے پہلے سونا مطلقاً حرام اور ناجائز ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس میں کچھ تفصیل ہے وہ یہ کہ اگر سونے والے کو غالب گمان ہو کہ وہ نماز کے لئے بیدار ہو جائے گا یا اس نے کسی کو اٹھانے پر متعین کر دیا ہو۔ یا الارم وغیرہ کا انتظام کیا ہو تو پھر جائز ہے ورنہ درست نہیں ہے چاہے یہ سونا نماز عشاء کا وقت شروع ہونے سے قبل ہو یا بعد ہو۔

ریاضی پر مبنی حدیث

(۶/۵۲۸) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ قَدْرُ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الظُّهْرِ فِي الصَّيْفِ ثَلَاثَةَ أَقْدَامٍ إِلَى

خَمْسَةِ أَقْدَامٍ وَفِي الشِّتَاءِ خَمْسَةَ أَقْدَامٍ إِلَى سَبْعَةِ أَقْدَامٍ۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی)

تشریح ﴿﴾ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز ظہر کا اندازہ گرمیوں میں تین قدم سے پانچ قدم تک اور موسم سرما میں پانچ قدم سے سات قدم تک تھا۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ فن ریاضی کی اصطلاح میں قدم ہر چیز کے ساتویں حصہ کو کہا جاتا ہے اور موسم سرما میں سایہ طویل ہوتا ہے اس لئے ظہر کا وقت بھی سات قدم اور کبھی پانچ قدم پر ہوتا ہے۔ اس اعتبار سے گویا کہ سات قدم ایک مثل کا مترادف ہے اور پانچ قدم تقریباً دو تہائی کے قریب ہے۔ علیٰ ہذا القیاس۔

بَابُ تَعْجِيلِ الصَّلَاةِ

نماز جلدی پڑھنے کا بیان

اس باب میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ نمازوں کو جلدی پڑھنا چاہئے۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ کہ خیر کے کاموں میں آگے بڑھو اور نماز بھی امور خیر میں سے ہے لہذا اس میں بھی مسابقت کا حکم ہے۔ اگرچہ اس آیت کریمہ سے مطلقاً تعجیل کا حکم مترشح ہوتا ہے مگر جن مواقع میں شریعت مطہرہ کے اندر تاخیر کا حکم ہے وہاں تاخیر اولیٰ اور افضل ہوگی۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک مطلقاً تمام نمازوں کو اول وقت میں ادا کرنا مستحب ہے اور حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے۔ وہ یہ کہ موسم سرما میں ظہر کی نماز جلدی پڑھنا افضل ہے اور موسم گرما میں نماز ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنا افضل ہے اور فجر کی نماز مطلقاً یعنی ہر موسم میں اسفار میں پڑھنی مستحب ہے اور عشاء کی نماز میں ثلث لیل تک تاخیر مستحب ہے۔

الفصل الاول

نماز کے مستحب اوقات کا بیان

(۱/۵۲۹) عَنْ سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَآبِي عَلِيٌّ أَبِي بَرَزَةَ الْأَسْلَمِيُّ فَقَالَ لَهُ أَبِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الْهَجِيرَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْأُولَى حِينَ تَذْخَبُ الشَّمْسُ وَيُصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدَنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ وَكَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخِّرَ الْعِشَاءَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْعَتَمَةَ وَكَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا وَكَانَ يَنْقُتِلُ مِنْ صَلَاةِ الْعَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ يَقْرَأُ بِالسِّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ وَفِي رِوَايَةٍ وَلَا يُبَالِي بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ إِلَى ثَلَاثِ اللَّيْلِ وَلَا يَجِبُ النَّوْمُ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی الصحيح ۲۶/۲ حدیث رقم ۴۰۵۔ وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۴۴۷/۱۔ حَدِيثُ رَقْمِ (۲۳۵-۶۴۷)۔ وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ۔ وَاخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۲۸۱/۱۔ حَدِيثُ رَقْمِ ۳۹۸۔ وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ ۲۴۶/۱۔ حَدِيثُ رَقْمِ ۴۹۵۔ وَاخْرَجَ ابْنُ مَاجَةَ فِي السُّنَنِ أَوَّلَهُ ۲۲۱/۱۔ حَدِيثُ رَقْمِ ۶۷۴۔ وَاخْرَجَهُ الْإِسْرَاقِيُّ فِي السُّنَنِ ۳۳۸/۱۔ حَدِيثُ رَقْمِ ۱۳۰۰۔ وَاحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۴۲۰/۴۔

ترجمہ: حضرت سیار بن سلامہؒ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں اور میرے والد حضرت ابو برزہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے میرے والد نے ان سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ فرض نماز کس طرح پڑھتے تھے یعنی کس کس وقت پڑھتے تھے۔ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی نماز جس کو تم پہلی نماز کہتے ہو سورج کے زوال کے وقت پڑھتے تھے اور عصر کی نماز اس وقت پڑھتے تھے کہ اگر ہم میں سے کوئی نماز پڑھ کر مدینہ کے کنارے اپنے گھر جا کر واپس آ جاتا تھا تو سورج ابھی روشن ہوتا تھا۔ حضرت سیار فرماتے ہیں کہ حضرت ابو برزہؓ نے نماز مغرب کے بارے میں جو کچھ بتایا میں وہ بھول گیا اور عشاء کی نماز جس کو تم عتمة کہتے ہو رسول اکرم ﷺ تاخیر سے پڑھنے کو بہتر سمجھتے تھے اور عشاء کی نماز سے پہلے

سونے کو اور عشاء کے بعد دنیاوی باتیں کرنے کو ناپسند کرتے تھے اور جس وقت فجر کی نماز پڑھ کر فارغ ہوتے تھے تو ہر شخص اپنے پاس بیٹھنے والے کو پہچان لیتا تھا اور نماز میں ساٹھ (۶۰) آیات سے لے کر سو (۱۰۰) آیات تک تلاوت کر لیتے تھے۔ ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اکرم ﷺ لیل تک تاخیر کرنے میں کوئی تامل نہیں کرتے تھے۔ اور عشاء کی نماز سے پہلے سونے کو اور عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنے کو پسند نہیں کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں نماز ظہر کے بارے میں جو ذکر کیا گیا ہے اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ موسم سرما میں نماز ظہر کو جلدی پڑھ لیتے تھے کیونکہ قول رسول ﷺ اور فعل رسول ﷺ سے یہ ثابت ہو چکا کہ آپ ﷺ موسم گرما میں ظہر کو ابراہیم یعنی تاخیر کے ساتھ پڑھتے تھے۔

عتمہ: اس حدیث میں عشاء کی نماز کو عتمہ کہا گیا ہے عتمہ اصل میں اس اندھیرے کو کہتے ہیں جو شفق غائب ہونے کے بعد ہوتا ہے۔ اہل عرب عشاء کو عتمہ کہتے تھے۔ مگر بعد میں رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو یہ حکم دیا کہ عشاء کو عتمہ نہ کہا جائے اور اس حدیث میں نماز عشاء کو مؤخر کرنے کا جو حکم دیا گیا ہے اس تاخیر سے مراد یہ ہے کہ ثلث لیل تک عشاء کی نماز کو مؤخر کرتے تھے۔

عشاء کے بعد گفتگو کا حکم: اس حدیث مبارکہ میں عشاء کی نماز سے پہلے سونے اور عشاء کی نماز کے بعد گفتگو سے منع کیا گیا ہے۔ عشاء کی نماز کے بعد گفتگو دو حال سے خالی نہیں دین کے متعلق ہوگی یا دنیا کے متعلق ہوگی۔ اگر دین سے متعلق ہو تو وہ جائز ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ اور حضرات شیخین عشاء کی نماز کے بعد اس طرح کی گفتگو کرتے تھے اور دنیاوی گفتگو ہو تو یہ ناجائز ہے۔ تاکہ دین کے اعمال کا خاتمہ اللہ کی عبادت اور ذکر الہی پر ہو۔ شرح السنہ میں مذکور ہے کہ اکثر علماء کے نزدیک عشاء کی نماز سے پہلے سونا مکروہ ہے اور بعض کے نزدیک سونے کی اجازت ہے۔ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ عشاء سے پہلے سوتے تھے بعض علماء کے نزدیک صرف رمضان المبارک میں عشاء سے پہلے سونا جائز ہے۔

علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ اگر نوم (نیند) کا غلبہ ہو اور عشاء کی نماز ضائع ہونے کا امکان نہ ہو تو سونا جائز ہے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ فرماتے ہیں کہ اگر کسی آدمی کو سستی اور تھکاوٹ ہو تو اس کے لئے سونا جائز ہے اور عشاء کی نماز کے بعد دینی اور ضروری اور لوگوں کی اصلاح کے لئے کلام جائز ہے اور حضرت ملا علی قاریؒ بھی یہی فرماتے ہیں کہ علمی اور دینی گفتگو عشاء کے بعد جائز ہے۔

جماعت کی کثرت مقصود ہے

(۲/۵۳۰) وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ صَلَاةِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالنَّهَارِ جَرَّةً وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ حَيَّةً وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجِبَتْ وَالْعِشَاءَ إِذَا أَكْثَرَتِ النَّاسُ عَجَلًا وَإِذَا قَلُّوا آخَرًا وَالصُّبْحَ بِفَلَسٍ۔ (متفق علیہ)

آخراجه البخاری فی صحیحہ ۲۷/۲ حدیث رقم ۵۶۵۔ وآخراجه مسلم فی الصحیح ۴۴۶/۱ حدیث رقم (۲۳۳-۶۴۶)۔ آخراجه ابوداؤد فی السنن ۲۸۱/۱ حدیث رقم ۳۹۷۔ وآخراجه النسائی فی السنن ۲۶۴/۱ حدیث رقم ۵۲۷ الا انه لم يذكر صلاة القبر۔ وآخراجه الدارمی فی السنن ۲۸۴/۱ حدیث رقم ۳۳۸۔ وآخراجه أحمد فی المسند ۹۶۹/۳۔

ترجمہ: حضرت محمد بن عمرو بن حسن بن علی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے رسول اکرم ﷺ کی نماز کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز دو پہر کے وقت یعنی سورج کے زوال کے بعد پڑھتے تھے اور عصر کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جبکہ سورج روشن ہوتا تھا اور مغرب کی نماز غروب شمس کے بعد پڑھتے تھے اور عشاء کی نماز میں جب لوگ کثرت سے آ جاتے تو جلدی پڑھ لیتے تھے اور جب لوگ کم ہوتے تو تاخیر سے

پڑھتے تھے اور صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھ لیتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں نماز عشاء کے متعلق وضاحت و تفصیل کر دی گئی ہے۔ کہ اگر لوگ کثرت سے جلدی آ جاتے تو آپ ﷺ نماز جلدی پڑھ لیتے تھے اور اگر لوگ تاخیر کرتے تو پھر آپ ﷺ انتظار کرتے اور نماز تاخیر سے پڑھتے تھے۔ اس سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ اسلام میں جماعت کی کثرت مطلوب ہے اور کثرت کے حصول کے لئے تاخیر سے نماز پڑھنا جائز ہے اسی وجہ سے حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نماز میں تاخیر کی جائے گی تاکہ جماعت میں کثرت ہو۔ اول وقت میں پڑھنا تو بہر صورت افضل ہے البتہ عوارضات اور اعذار کی وجہ سے تاخیر افضل ہے۔ اس حدیث میں نماز فجر کو اندھیرے میں پڑھنے کا ذکر ہے حالانکہ اولیٰ اور افضل یہ ہے کہ نماز فجر کو اسفار میں پڑھا جائے اور یہاں غلس میں پڑھنے کی وجہ یہ ہے۔ کہ صحابہ کرامؓ رات کو قیام کرتے تھے اور صبح سویرے مسجد میں تشریف لے آتے تھے جماعت کی کثرت کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ جلدی نماز پڑھا دیتے۔ لیکن آپ ﷺ کا غلس میں فجر کی نماز پڑھنا ہمیشہ کے لئے نہیں تھا صرف وقتی اور عارضی طور پر تھا اور وہ بھی کبھی کبھی ہوتا تھا۔

گرمی سے بچنے کے لئے کپڑے پر سجدہ جائز ہے

(۳/۵۳۱) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ بِالظُّهْرِ سَجَدْنَا عَلَى ثِيَابِنَا اتِّقَاءَ الْحَرِّ۔

(منقول عنہ ولفظہ للبخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۲/۲ حدیث رقم ۵۴۲۔ وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۴۳۳/۱ حَدِيثُ رَقْم (۱۹۱-۶۲۰) وَاخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۴۷۹/۲ حَدِيثُ رَقْم ۵۸۴ وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ ۲۱۶/۲ حَدِيثُ رَقْم ۱۱۱۶۔ وَاخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السُّنَنِ ۳۲۹/۱ حَدِيثُ رَقْم ۱۰۳۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پیچھے ظہر کی نماز پڑھتے ہوئے گرمی سے بچنے کے لئے اپنے کپڑوں پر سجدہ کر لیا کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم) اور یہ الفاظ بخاری کے ہیں۔

تشریح ﴿۲﴾ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آدمی اپنے پہنے ہوئے کپڑے پر سجدہ کر سکتا ہے یا نہیں؟ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک آدمی اپنے پہنے ہوئے کپڑے پر سجدہ کر سکتا ہے اور ان کا استدلال اسی حدیث سے ہے کہ صحابہ کرامؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہوتے تھے اور گرمی کی شدت کی وجہ سے زمین گرم ہوتی اور سجدہ کرنا مشکل ہوتا تو ہم اپنے کپڑوں پر سجدہ کر لیا کرتے تھے اور شوافع کے نزدیک ایسے کپڑے پر جو نمازی کی حرکت سے حرکت کرتا ہو جائز نہیں ہے اور مذکورہ حدیث کی وہ تاویل کرتے ہیں کہ اس سے وہ کپڑے مراد نہیں جو انہوں نے پہنے ہوئے تھے اس سے مراد ملبوس کپڑوں کے علاوہ دوسرے کپڑے ہیں جو بچھائے جاتے ہیں۔ اس حدیث کو صاحب مشکوٰۃؒ نے ”باب تعجيل الصلوة“ میں نقل کیا ہے تاکہ یہ بات معلوم ہو جائے کہ زمین پر گرمی کی حرارت اول وقت سے ہی راتی ہے لہذا اس سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ ﷺ موسم گرما میں نماز ہر اول وقت ہی میں پڑھ لیا کرتے تھے۔ حالانکہ یہ استدلال اس حدیث سے درست نہیں کیونکہ بعض اوقات موسم گرما میں حرارت اور گرمی کی شدت اول وقت کے مقابلہ میں آخر وقت میں زیادہ ہوتی ہے۔

زمین پر سورج کے اثرات

(۳/۵۳۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَاهْبِذُوا بِالصَّلَاةِ وَلِيْ رَوَايَةٍ

للبخاری عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بِالظُّهْرِ لَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ قَبْلِ جَهَنَّمَ وَاشْتَكَّتِ النَّارُ إِلَى رَبِّهَا فَقَالَتْ رَبِّ اكْثِلْ

بَعْضِي بَعْضًا فَإِذَا نَهَا بِنَفْسَيْنِ نَفْسٌ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٌ فِي الصَّيْفِ أَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الزَّمْهَرِيِّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ فَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ فَمِنْ سَمُومِهَا وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْبُرْدِ فَمِنْ زَمْهَرِيِّهَا.

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۸/۲ حدیثان رقم ۵۳۶-۵۳۷۔ وَاخرجه مسلم فی صحیحہ ۱/۴۳۱ و ۴۳۲۔ حدیث رقم (۱۸۵-۶۱۸) و (۱۸۶-۶۱۷)۔ وَاخرجه ابوداؤد اولہ فی السنن ۱/۲۸۴ حدیث رقم ۴۰۲۔ وکذلک الترمذی فی السنن ۱/۲۹۵ حدیث رقم ۱۵۷۔ وکذلک النسائی فی السنن ۱/۲۴۸ حدیث رقم ۵۰۰۔ وَايضاً ابن ماجہ فی السنن ۱/۲۲۲ حدیث رقم ۶۷۸۔ وَاخرجه مالک فی الموطأ ۱/۱۶ حدیث رقم ۲۸ من کتاب وقوت الصلاة۔ والدارمی فی السنن ۱/۲۹۶ حدیث رقم ۱۲۰۸ وَاحمد فی المسند ۲/۲۶۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب گرمی کی شدت ہو تو نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھو اور بخاری کی ایک روایت میں حضرت ابوسعیدؓ سے منقول ہے کہ ظہر کی نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھا کرو۔ یعنی ابوسعید خدریؓ کی روایت میں صلوٰۃ کے بجائے ظہر کا لفظ ہے کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کی بھاپ میں سے ہے اور جہنم کی آگ نے اپنے رب تعالیٰ سے شکایت کی کہ اے میرے پروردگار میرے بعض نے بعض کو کھالیا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے جہنم کو دو سانس لینے کی اجازت دے دی۔ ایک سانس وہ موسم سرما میں لیتی ہے اور ایک سانس وہ موسم گرما میں لیتی ہے موسم گرما میں جس وقت تمہیں گرمی کی شدت معلوم ہوتی ہے۔ تو اس کا سبب یہی ہوتا ہے کہ وہ ایک سانس گرمی اور ایک سانس سردی میں لیتی ہے۔ (بخاری و مسلم) اور بخاری کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ جب تم گرمی کی شدت محسوس کرتے ہو تو اس کا سبب جہنم کا گرم سانس ہوتا ہے اور جس وقت تم سردی کی شدت محسوس کرتے ہو تو اس کا سبب جہنم کا ٹھنڈا سانس ہوتا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جہنم کی آگ اللہ تعالیٰ سے یہ شکایت کرتی ہے کہ میرے بعض شعلے بعض کو کھاتے ہیں۔ اس سے اشارہ ہے کہ جہنم کی آگ کے اجزاء کثیر تعداد میں ہیں اور ان کا آپس میں اختلاط ہے۔ ہر شعلہ پہ چاہتا ہے کہ وہ دوسرے شعلے کو فنا کر دے۔ اور اس کی جگہ خود لے لے اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے جہنم کو دو سانس لینے کی اجازت دی ایک سانس اندر لیتی ہے اور ایک سانس باہر کو لیتی ہے۔ جب سانس اندر کو لیتی ہے تو سردی ہو جاتی ہے اور جب سانس باہر کو لیتی ہے تو گرمی ہو جاتی ہے بہر حال اس حدیث میں یہ مسئلہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب گرمی کی شدت ہو تو نماز کو تاخیر کر کے ٹھنڈے وقت میں پڑھو۔

(۵/۵۳۳) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً حَيْثُ لَيْذُ الْهَبِ إِلَى الْعَوَالِي لَيَاتِيهِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً وَبَعْضُ الْعَوَالِي مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَمْيَالٍ أَوْ نَحْوَهُ. (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۸/۲ حدیث رقم ۵۵۰۔ وَاخرجه مسلم فی الصحیح ۱/۴۳۳ حدیث رقم (۱۹۲-۶۲۱) ولم يذكر "وبعض العوالي....." وَاخرجه ابوداؤد فی السنن ۱/۲۸۵ حدیث رقم ۴۰۴۔ واتبعه بحديث عن الزهري ۱/۲۸۶ حدیث رقم ۴۰۵ "والعوالي على ميلين أو ثلاثة قال: واحسبه قال: أو أربعة"۔ وَاخرجه النسائی فی السنن ۱/۲۵۲ حدیث رقم ۵۰۷۔ وَابن ماجہ فی السنن ۱/۲۲۳ حدیث رقم ۶۸۲۔ وَاخرجه مالک نحوہ فی الموطأ ۱/۹ حدیث رقم ۱۱ و ۱۰ من کتاب وقوت الصلاة۔ والدارمی فی السنن ۱/۲۹۷ حدیث رقم ۱۲۰۸۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عصر کی نماز ایسے وقت میں پڑھتے تھے جبکہ سورج بلند اور

روشن ہوتا تھا۔ اگر کوئی آدمی جانے والا عوالی جا کر واپس آ جایا کرتا تھا اور سورج ابھی بلند ہوتا تھا اور بعض عوالی مدینہ سے چار میل یا تقریباً چار میل کے فاصلے پر ہیں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿عوالی﴾ یہ ”عالیہ“ کی جمع ہے مدینہ شہر سے قبا کی طرف جو بلند بستیاں ہیں ان کو عوالی کہا جاتا ہے مسجد بنو قریظہ کا علاقہ بھی عوالی میں شامل ہے اور اس حدیث میں ”بعض العوالی“ کا لفظ مدرج من الراوی ہے اس حدیث سے بظاہر یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے کہ عصر کی نماز میں تعجل کی گئی مگر اس قدر بھی تعجل مراد نہیں۔ جو ہمارے زمانہ کے غیر مقلد یا شوافع حضرات کرتے ہیں اور اس حدیث میں اجمال ہے۔ اس چیز کی وضاحت ذکر نہیں کی گئی کہ عوالی کی طرف جانے والا شخص کمزور تھا یا کہ صحت مند پیدل تھا یا سوار اور یہ بھی معلوم نہیں کہ وہ عوالی کی کس جانب جاتا تھا۔ کیونکہ بعض عوالی دو میل کے فاصلہ پر تھی بعض تین میل کے فاصلے پر اور بعض چار میل کے فاصلے پر۔

منافق کی نماز

(۶/۵۳۳) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تِلْكَ صَلَاةُ الْمُنَافِقِ يَجْلِسُ يَرْقُبُ الشَّمْسَ حَتَّى إِذَا اصْفَرَّتْ وَكَانَتْ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ قَامَ فَتَقَرَّ أَرْبَعًا لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا. (رواہ مسلم)

إخراجه مسلم في صحيحه ۴۳۴/۱ حديث رقم (۱۹۵-۶۲۲) - وأخراجه أبو داود في السنن ۲۸۸/۱ حديث رقم ۴۱۳ - وأخراجه الترمذی في السنن ۳۰۱/۱ حديث رقم ۱۶۰ - وأخراجه النسائی في السنن ۲۵۴/۱ حديث رقم ۵۱۱ - وأخراجه أحمد في مسنده ۱۴۹/۲ -

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عصر کی نماز جو آخر وقت میں پڑھی جاتی ہے۔ وہ منافق کی نماز ہے کہ وہ بیٹھا ہو سورج کو دیکھتا رہتا ہے جب سورج زرد ہو کر شیطان کے دو سینگوں کے درمیان ہو جاتا ہے تو جلدی سے اٹھ کر چار ٹھونگے مار لیتا ہے اور اللہ کا ذکر بھی اس نماز میں تھوڑا کرتا ہے اس حدیث کو امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿منافق﴾ اس حدیث میں تلک اسم اشارہ ذبیہ ہے۔ اس سے مراد عصر کی وہ نماز ہے جو بغیر کسی عذر کے تاخیر سے ادا کی گئی ہو۔ اور ”المنافق“ کے شروع میں الف لام عہد خارجی ہے مراد اس سے حقیقی منافق ہے۔ کہ وہ نماز اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے نہیں پڑھتا بلکہ ریاکاری اور شہرت کے لئے نماز پڑھتا ہے۔ اس کی نماز میں تعدیل ارکان اور وقت مستحب کی رعایت نہیں ہوتی۔ حضرت علامہ مظہر قمر ماتے ہیں کہ جس آدمی نے عصر کی نماز کو ”اضفر ارمس“ تک موخر کیا تو اس نے اپنے آپ کو منافقین کے مشابہ ظاہر کیا۔ کیونکہ منافق نماز کے صحیح اور مکمل ہونے کا کوئی خیال نہیں کرتا وہ نماز اپنے مسلمان ہونے کی علامت کے طور پر پڑھتا ہے تاکہ دنیاوی اعتبار سے اس کی جان و مال کی حفاظت ہو جائے اگر وہ اتنی تاخیر سے نماز پڑھے گا تو اس کو اس کی کوئی پرواہ نہیں کیونکہ اس چیز کی پرواہ تو وہ کرے گا جو اجر و ثواب کا طالب ہو۔ وہ آخر وقت میں بغیر طہائیت اور سکون کے جلدی جلدی سجدے کرتا ہے۔ جیسے مرغ دانہ چکاتا ہے۔

حکایت: اس حدیث میں نماز عصر کا ذکر کیا گیا ہے اور ”فَتَقَرَّ أَرْبَعًا“ سے چار سجدے مراد ہے۔ حالانکہ عصر کی نماز میں چار رکعات اور آٹھ سجدے ہوتے ہیں۔ تو آٹھ کی بجائے چار کا ذکر کیوں کیا ہے؟

جواب: یہاں چار سجدوں کا ذکر اس لئے کیا گیا ہے کہ جب اس منافق نے پہلے سجدہ سے اچھی طرح سر نہیں اٹھایا تو گویا ایک سجدہ کیا۔ تو اس اعتبار سے چار رکعات میں چار ٹھونگے ہو گئے۔

جس نے عصر کی نماز چھوڑ دی اس کا گھرا جڑ گیا

(۵۳۵/۷) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَلَّذِي تَفَوُّتَهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَكَانَ مَيِّتًا وَتَرَ اَهْلَهُ وَمَالَهُ .

(متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۳۰/۲ حدیث رقم ۵۲۲۔ وأخرجہ مسلم فی صحیحہ ۴۳۵/۱ حدیث رقم (۶۲۶-۲۰۰) وأخرجہ ابوداؤد فی السنن ۲۹۰/۱ حدیث رقم ۴۱۴۔ وأخرجہ الترمذی فی السنن ۳۳۰/۱ حدیث رقم ۱۷۵۔ وأخرجہ الدارمی فی السنن ۳۰۵/۱ حدیث رقم ۱۲۳۰۔ وأخرجہ مالک فی الموطأ ۱۱/۱ حدیث رقم ۲۱ من کتاب وفوت الصلاة۔ وأحمد فی مسنده ۸/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی کی عصر کی نماز فوت ہوگئی تو گویا اس کا مال اور اس کی اہل واولاد سب ہلاک ہو گئے۔

تشریح: اس حدیث مبارکہ میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جس شخص کی سستی اور غفلت کی وجہ سے عصر کی نماز فوت ہو جائے تو یہ روحانی اور معنوی طور پر اتنا بڑا اور زبردست نقصان ہے کہ گویا اس کا گھرا اہل و عیال مال متاع سب تباہ و برباد و ہلاک ہو گیا۔ اور اس حدیث میں نماز عصر کی تخصیص بطور مثال کے ہے فضیلت اور عظمت کی وجہ سے۔ کیونکہ یہ صلوٰۃ وسطیٰ ہے اور صلوٰۃ وسطیٰ کی خاص فضیلت ہے۔ در نہ یہ حکم تمام نمازوں کو شامل ہے اور اس ہلاکت کے تین درجے ہیں۔

- ① اگر پوری نماز فوت ہوگئی تو یہ مکمل ہلاکت ہے۔
- ② اگر نماز مکروہ وقت میں ادا کی تو ناقص ہلاکت ہے۔
- ③ اگر جماعت کو ترک کر دیا تو یہ تیسرے درجے کی ہلاکت ہے۔

عصر کی نماز چھوڑنے سے اعمال ضائع ہو جاتے ہیں

(۵۳۶/۸) وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبَطَ عَمَلُهُ . (رواہ البخاری)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۳۱/۲ حدیث رقم ۵۵۳۔ وأخرجہ النسائی فی السنن ۲۳۶/۱ حدیث رقم ۴۷۴۔ وأخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۲۲۷/۱ رقم ۶۹۴۔ وأخرجہ أحمد فی المسند ۹/۵ رقم ۳۵۰۔

ترجمہ: حضرت بريدہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی نے عصر کی نماز چھوڑ دی۔ گویا اس کے تمام اعمال ضائع ہو گئے اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث مبارکہ سے یہ مسئلہ معلوم ہوتا ہے کہ جس انسان نے نماز عصر کو ترک کر دیا۔ اس کے تمام اعمال صالحہ تباہ و برباد ہو جائیں گے۔ حالانکہ حقیقت میں یہ درست نہیں کیونکہ اعمال اس وقت برباد ہوتے ہیں۔ جب کوئی مسلمان اسلام سے روگردانی اختیار کر کے مرتد ہو جائے۔ اس حدیث کی صحیح مراد یہ ہے کہ جس انسان نے نماز عصر کو ترک کر دیا۔ تو ادائیگی صلوٰۃ پر جو اجر و ثواب ملتا تھا اور اعمال صالحہ میں جو اضافہ ہوتا تھا اس سے محروم ہو جاتی ہے۔

یا اس سے مراد یہ ہے کہ اس دن کے اعمال صالحہ میں اس کو جو کمال حاصل ہوتا تھا۔ نماز عصر کے ادا نہ کرنے کی وجہ سے اس میں کمی اور نقصان واقع ہو گیا۔

احناف کے نزدیک مرتد ہو جانے سے تمام اعمال باطل ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ اگر کسی آدمی نے ارتداد سے قبل حج ادا کیا ہو مرتد ہونے کی وجہ سے وہ ضائع ہو گیا۔ اگر وہ آدمی دوبارہ مسلمان ہو گیا تو اس کو دوبارہ حج ادا کرنا پڑے گا۔

معتزلہ اور خوارج کے نزدیک گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے اعمال ضائع ہو جاتے ہیں انہوں نے اسی حدیث مبارکہ سے استدلال کیا ہے۔ مگر ہمارے نزدیک یہ حدیث زجر و توبہ پر محمول ہے۔

نماز مغرب اول وقت میں مستحب ہے

(۹/۵۳۷) وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي الْمَغْرِبَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَنْصَرِفُ أَحَدُنَا وَإِنَّهُ لَيَنْصَرِفُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِ . (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۴۰/۲ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۵۵۹ - وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۴۴۱/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ (۲۱۷-۶۲۷) وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السَّنَنِ ۲۲۴/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۶۸۷ - وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۱۴۲/۴ -

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیجؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مغرب کی نماز ایسے وقت میں پڑھتے تھے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد ہم میں سے کوئی آدمی اپنے تیر گرنے کی جگہ کو دیکھ سکتا تھا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: حضرت رافع فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز مغرب ادا کرتے۔ نماز فارغ ہو کر جب ہم باہر نکل آتے اگر کوئی شخص کسی طرف تیر پھینکتا تو روشنی کی وجہ سے اس کے تیر گرنے کی جگہ نظر آتی تھی۔ اس حدیث کی وجہ سے تمام ائمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ مغرب کی نماز کو اول وقت میں ادا کرنا مستحب ہے۔ البتہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کے وقت میں وسعت ہے جب کہ امام شافعیؒ کے نزدیک اس کے وقت میں تنگی ہے۔

عشاء کی نماز ثلث لیل تک پڑھی جائے

(۱۰/۵۳۸) رَعْنُ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانُوا يُصَلُّونَ الْعَتَمَةَ فِيمَا بَيْنَ أَنْ يَغِيبَ الشَّفَقُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ .

(متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الصَّحِيحِ مِنْ حَدِيثِ طَوِيلٍ ۳۴۷/۲ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۸۶۴ -

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرات صحابہ کرامؓ عتمہ یعنی عشاء نماز شفق کے غائب ہونے کے بعد سے اول ثلث لیل تک پڑھتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث مبارکہ میں نماز عشاء کا وقت مستحب بتایا گیا ہے کہ ثلث لیل تک نماز عشاء کو مؤخر کرنا مستحب ہے اور صبح صادق تک مؤخر کرنا وقت جواز ہے۔ اس حدیث مبارکہ میں عتمہ سے مراد نماز عشاء ہے۔ اہل عرب عشاء کو عتمہ کہتے تھے رسول اکرم ﷺ نے عتمہ کہنے سے منع کیا ہے۔ بظاہر یہ سوال ذہن میں آتا ہے کہ جب نبی کریم ﷺ نے عشاء کو عتمہ کہنے سے منع کیا ہے تو پھر حضرت عائشہؓ نے اس کو عتمہ کیوں کہا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے ممکن ہے کہ حضرت عائشہؓ کو اس وقت تک اس بات کا علم نہیں ہوا ہوگا کہ رسول اللہ ﷺ نے عشاء کو عتمہ کہنے سے منع کیا ہے۔

نماز فجر کو غلغلہ میں پڑھنا

(۱۱/۵۳۹) وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيُصَلِّي الصُّبْحَ فَيَنْصَرِفُ النِّسَاءُ مُتَلَفِعَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ

مَا يُعْرِفَنَّ مِنَ الْغُلَسِ . (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی الصحيح ۳۴۹/۲ حدیث رقم ۸۶۷۔ وَاُخْرِجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۴۴۶/۱ ح ۱
(۲۳۲-۶۴۵) وَاُخْرِجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۲۹۳/۱ حدیث رقم ۴۲۳۔ وَاُخْرِجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۲۸۷/۱ حدیث
۱۵۳۔ وَالسَّائِي ۲۷۱/۱ حدیث رقم ۵۴۶ وَاُخْرِجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السُّنَنِ ۲۲۰/۱ حدیث رقم ۶۶۹۔ وَاُخْرِجَهُ الدَّارِمِيُّ فِي
السُّنَنِ ۳۰۰/۱ حدیث رقم ۱۲۱۶ وَلَمْ يَذْكُرْ "مِنَ الْغُلَسِ" وَاُخْرِجَهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۵/۱ حدیث رقم ۴ من کتاب وقوف
الصلاة۔ وَاُخْرِجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۱۷۸/۶-۱۷۹۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز پڑھ کر فارغ ہو جاتے تو وہ عورتیں
جو آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتی تھیں چادروں میں لپیٹی ہوئی واپس چلی جاتی تھیں اور اندھیرے کی وجہ سے انہیں کوئی نہیں
پہچان سکتا تھا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث مبارکہ سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز اندھیرے میں پڑھتے تھے۔ یہی وجہ ہے
کہ نماز سے فراغت کے بعد خواتین پہچانی نہیں جاتی تھیں۔ بظاہر اس حدیث کا حضرت ابو ہریرہؓ والی حدیث سے تعارض ہے اس میں
مذکور ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز سے فارغ ہوتے تھے تو آدمی اپنے ساتھ (پاس) والے کو پہچان لیتا تھا۔
رفع تعارض کی وجہ یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ والی حدیث کا تعلق قریب سے ہے کہ آدمی اپنے قریب والے کو پہچان لیتا تھا اور
حضرت عائشہؓ کی حدیث کا تعلق دور سے ہے۔ کہ دور ہونے سے عورتوں کی معرفت شخصی حاصل نہیں ہو سکتی تھی۔

(۱۲/۵۴۰) وَعَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ تَسَحَّرَا فَلَمَّا قَرَعَا مِنْ سَحُورِهِمَا قَامَ نَبِيُّ
اللَّهِ ﷺ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى قُلْنَا لَا نَسِيْكُمْ كَمْ كَانَ بَيْنَ قَرَاعِهِمَا مِنْ سَحُورِهِمَا وَ دُخُولِهِمَا فِي الصَّلَاةِ
قَالَ قَدَرًا مَا يَقْرَأُ الرَّجُلُ خَمْسِينَ آيَةً . (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحيحه ۵۴/۲ حدیث رقم ۵۷۶۔ وَاُخْرِجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۱۷۰/۳۔

ترجمہ: حضرت قتادہؓ حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور زید بن ثابتؓ نے سحری کھائی۔ سحری سے
فراغت کے بعد رسول اللہ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی۔ حضرت قتادہؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت انسؓ
سے پوچھا کہ ان دونوں سحری سے فارغ ہونے اور نماز شروع کرنے کے درمیان کتنا وقت ہوتا ہے۔ تو حضرت علیؓ نے فرمایا
کہ اتنے وقت کا وقفہ تھا کہ جس میں کوئی آدمی پچاس آیات تلاوت کر لے۔ اس حدیث کو امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: بظاہر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز فجر کو اندھیرے میں پڑھتے تھے اور صاحب مشکوٰۃ بھی
اس حدیث کو اس باب میں ذکر کر کے یہی ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ نماز فجر کو غلَس میں پڑھا جائے۔ مگر یہ درست نہیں ہے کیونکہ یہ ایک
اندازہ ہے اور آیات کی تلاوت کا انداز اور طریق کار مختلف ہو سکتا ہے۔ پھر نماز کے لئے جانا فجر کی دو سنتیں پڑھنا، قراءت کا مختصر اور طویل
ہونا ان تمام احتمالات کے ہوتے ہوئے وقت کی مقدار کا اندازہ معجزہ ہے۔

یہی وجہ ہے کہ علامہ تورپشتیؒ فرماتے ہیں کہ یہاں وقت کی جو مقدار بیان کی گئی ہے۔ اس کے مطابق عوام کے لئے عمل کرنا جائز نہیں
۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ کو تعلق مع اللہ کی وجہ سے ایک خاص مقام حاصل تھا اور آپ ﷺ معصوم عن الخطا بھی تھے۔ دینی معاملات میں
آپ ﷺ سے کسی خطا اور غلطی کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا بخلاف دیگر لوگوں کے کہ ان سے خطا ہو سکتی ہے۔

برے حکمران نماز میں سستی کرتے ہیں

(۱۳/۵۳۱) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ أَنْتَ إِذَا كَانَتْ أَمْرَاءُ يُمِيتُونَ الصَّلَاةَ أَوْ يُؤَخِّرُونَهَا عَنْ وَقْتِهَا قُلْتُ فَمَا تَأْمُرُنِي قَالَ صَلَّى الصَّلَاةَ لَوْ قُبِحَ قِيَامُهَا فَإِنْ أَدْرَكْتُهَا مَعَهُمْ فَصَلِّ فَإِنَّهَا لَكَ نَافِلَةٌ.

(رواہ مسلم)

آخرجہ مسلم فی صحیحہ ۴۴۸/۱ حدیث رقم (۶۴۸-۲۳۸) و آخرجہ ابوداؤد فی السنن ۲۹۹/۱ حدیث رقم ۴۳۱۔
و آخرجہ الترمذی فی السنن ۳۲۲/۱ حدیث رقم ۱۷۶۔ و آخرجہ النسائی نحوه فی السنن ۱۱۳/۲ حدیث رقم ۸۵۹۔
و آخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۳۹۸/۱ حدیث رقم ۱۲۵۶۔ و آخرجہ الدارمی فی السنن ۳۰۴/۱ حدیث رقم ۱۲۲۸۔
و آخرجہ أحمد فی المسند ۱۶۹/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے کہا اس وقت تم کیا کرو گے جب کہ تمہارے حکمران نماز کو ضائع کر دیں گے یا وقت سے تاخیر کر دیں گے میں نے عرض کیا ایسے وقت کے لئے آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا اس صورت میں تم اپنی نماز پڑھ لو اور پھر ان کے ساتھ بھی نماز پڑھ لو یہ نماز تمہارے لئے نفل ہو جائے گی۔ اس حدیث مبارکہ کو امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث مبارکہ میں ”یُمِيتُونَ“ یہ مشتق ہے (اماتہ) ہے۔ اس سے مراد یا تو نماز کو مؤخر کر کے خارج وقت میں پڑھنا ہے اور یا اس سے مراد وقت مستحب سے تاخیر کرنا ہے۔ او کا نوا یو خرون میں ”او“ کا لفظ تشکیک کے لئے ہے راوی کو شک گزرا کہ ان دونوں لفظوں میں سے ایک ارشاد فرمایا اور پھر جب ”او“ تشکیک لئے ہوگا تو باعتبار معنی اس میں کوئی فرق نہیں ہوگا۔
اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک وقت ایسا آنے والا ہے تمہارے حکمران سستی اور غفلت کی وجہ سے نماز کو وقت مستحب میں پڑھیں گے بلکہ تاخیر کر کے غیر مستحب وقت میں ادا کریں گے اور یہ بھی اشارہ کر دیا کہ مسلمانوں کے لئے وقت مستحب میں اس وقت نماز پڑھنا آسان نہیں ہوگا کیونکہ حکمران کی مخالفت مشکل ہوتی ہے۔

بعض علماء کے نزدیک اس احادیث میں امراء سے مراد بنو امیہ کے حکمران ہیں کیونکہ انہوں نے سب سے پہلے نماز کے واجبات سنن تعدیل ارکان اور اوقات وغیرہ میں سستی اور غفلت برتی۔ جب رسول اللہ ﷺ نے یہ پیش گوئی فرمائی تو حضرت ابو ذرؓ نے پوچھا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ اگر ایسا وقت میں دیکھ لوں تو میرے لیے کیا نصیحت اور حکم ہے؟ کیونکہ جماعت کی فضیلت سے محرومی بھی ایک نقصان ہے اور حکمران کو درست (سیدھا) کرنا بھی مشکل ہے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایسے وقت میں تمہارے لئے یہ نصیحت ہے کہ پہلے اپنی نماز پڑھ لیا کرو اور پھر ان کے ساتھ یعنی شمولیت اختیار کر لیا کرو۔ یہ نماز تمہاری نفل ہو جائے گی۔ اس سے تمہیں دو گنا اجر ملے گا۔
اس حدیث مبارکہ سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ اگر کوئی امام نماز میں تاخیر کرے۔ تو مقتدیوں کے لئے رخصت ہے کہ وہ اول وقت میں اپنی نماز ادا کر لیں اور بعد میں امام کے ساتھ بھی نماز پڑھ لیں۔ ایک نماز فرض ہو جائے گی اور ایک نفل۔

مگر ہمارے نزدیک یہ حکم صرف ظہر اور عشاء کے لئے ہے کیونکہ فجر اور عصر کی نماز کے بعد نفل پڑھنے مکروہ ہیں اور مغرب کی نماز کی تین رکعات اور نفل کی تین رکعات شروع (جائز) نہیں۔

سوال: اس حدیث مبارکہ میں کوئی تخصیص نہیں مطلقاً ذکر کیا گیا ہے کہ تم اپنی نماز پہلے پڑھ لو۔ چاہے وہ کوئی بھی نماز ہو۔ یہ حدیث مبارکہ اپنے اطلاق اور عموم کی وجہ سے فجر، عصر اور مغرب کو بھی شامل ہے۔

جواب: اس حدیث مبارکہ کا اطلاق و عموم ایک ضرورت کی وجہ سے ہے وہ ضرورت یہ ہے کہ حکمرانوں کے ساتھ نماز نہ پڑھنے سے اور

ان کے خلاف فتنہ و فساد پھیلنے اور برپا ہونے کا اندیشہ تھا اس لیے آپ ﷺ نے ظہر اور عشاء کی تخصیص نہیں کی کیونکہ فتنہ و فساد کے مقابلہ میں مکروہ کا ارتکاب آسان ہے۔

سورج کے طلوع اور غروب کے وقت نماز پڑھنے کا حکم

(۱۴/۵۴۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الصُّبْحَ وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الْعَصْرَ. (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۵۶/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۵۷۹۔ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۴۲۴/۱ حَدِيثٌ (۶۰۸-۱۶۳) وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۲۸۸/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۴۱۲۔ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ بِمَعْنَاهُ ۴۰۲/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۵۲۴۔ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ ۲۵۷/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۵۱۷۔ وَبِمَعْنَاهُ ابْنُ مَاجَةَ ۳۵۶/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۱۲۲ وَأَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۶/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۵۔ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۲۵۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس آدمی نے سورج طلوع ہونے سے پہلے فجر کی نماز کی ایک رکعت پالی تو اس نے فجر کی نماز کو پالیا اور جس آدمی نے غروب آفتاب سے پہلے عصر کی ایک رکعت پالی تو اس نے عصر کو پالیا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث مبارکہ میں بیان کئے گئے مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک آدمی نماز عصر بالکل آخری وقت میں پڑھے۔ ابھی اس نے ایک ہی رکعت پڑھی تھی کہ سورج غروب ہو جائے۔ اسی طرح ایک آدمی نے فجر کی نماز بالکل آخری وقت میں پڑھی کہ ابھی ایک ہی رکعت پڑھی تھی کہ سورج طلوع ہو گیا تو اس صورت میں دونوں کی نماز ہو جائے گی۔

اس مسئلہ میں تو تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ اگر کسی آدمی نے نماز عصر کی ایک رکعت غروب آفتاب سے پہلے پڑھ لی تو اسکی عصر کی نماز ہو جائیگی اور اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اگر کسی نے نماز فجر کی ایک رکعت طلوع آفتاب سے قبل پڑھ لی تو اسکی نماز درست ہوگی یا نہیں۔ اس کے متعلق دو مذہب ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس صورت میں نماز درست نہ ہوگی ان کا استدلال اصول فقہ کے ایک قانون اور قاعدہ سے ہے وہ یہ کہ جب نماز کا وقت داخل ہوتا ہے تو ”اقیموا الصلوٰۃ“ کا امر متوجہ ہو جاتا ہے۔ اگر اس وقت کے پہلے جزو (حصہ) میں نماز ادا نہ کی جائے تو یہ امر جزو ثانی کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے علیٰ ہذا القیاس یہ انتقال ہوتا رہے گا۔ جس وقت نماز کو ادا کیا جائے گا اس سے متصل پہلے والا ”جزو“ وجوب صلوٰۃ کا سبب ہوگا۔ اگر وقت کامل ہوا تو وجوب بھی کامل ہوگا اگر وقت ناقص ہوا تو وجوب بھی ناقص ہوگا۔

اور یہ بھی قانون ہے کہ اگر وجوب کامل ہوا تو ادائیگی بھی کامل واجب ہوگی اور اگر وجوب ناقص ہوا تو ادائیگی بھی ناقص واجب ہوگی اور فجر کا تمام وقت کامل ہے لہذا وجوب بھی کامل ہوگا۔ جب وجوب کامل ہے تو ادائیگی بھی کامل واجب ہوگی۔ اگر فجر کی کچھ نماز طلوع آفتاب کے بعد پڑھی گئی تو وہ وقت ناقص ہے اس سے لازم آئے گا کہ واجب کامل کو ادائے ناقص کے ساتھ ادا کیا جا رہا ہے اور یہ درست نہیں۔ اس لئے مذکورہ صورت میں فجر کی نماز نہیں ہوگی بخلاف عصر کے کہ اس کا وقت دو قسم پر ہے کامل و ناقص۔

عصر کا آخری وقت ناقص ہے لہذا وجوب بھی ناقص ہوگا اور ادائیگی بھی ناقص واجب ہوگی۔ لہذا مذکورہ صورت میں اگر عصر کی ایک رکعت غروب آفتاب سے پہلے پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی۔

اور امام ابو حنیفہؒ کی دوسری دلیل یہ ہے کہ نماز فجر اور نماز عصر کے بعد دونوں اوقات مکروہ ہیں لیکن ان دونوں کی کراہت میں فرق ہے۔ فجر کی کراہت کامل ہے کیونکہ اس کے بعد نماز کا وقت نہیں ہے اور عصر کی کراہت ناقص ہے کیونکہ اس کے بعد نماز کا وقت ہے۔

کراہت کامل کا تقاضا یہ ہے کہ اگر ایک رکعت طلوع آفتاب کے بعد پڑھی تو نماز نہیں ہوگی اور کراہت ناقص کا تقاضا یہ ہے کہ اگر ایک رکعت غروب آفتاب سے پہلے پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی۔ دوسرا مذہب جمہور ائمہ کا ہے ان کے نزدیک اگر کسی نے فجر کی ایک رکعت طلوع آفتاب سے قبل پڑھ لی تو اس کی نماز ہو جائے گی۔ ان کا استدلال مذکورہ روایت سے ہے اس میں مذکور ہے کہ جس نے فجر کی ایک رکعت طلوع آفتاب سے پہلے پڑھ لی تو اس کی نماز ہو جائے گی۔

مگر ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم مطلق نہیں بلکہ اس آدمی کے لئے ہے جس پر پہلی مرتبہ نماز فرض ہوئی ہو۔ مثلاً بچہ بالغ ہو گیا یا کافر مسلمان ہو گیا یا حائض کا حیض ختم ہو گیا یا نفاس ختم ہو گیا اگر ان سب میں سے کسی آدمی نے فجر کا اتنا وقت پایا کہ جس میں ایک رکعت پڑھی جاسکتی ہے یا عصر کی ایک رکعت پڑھی جاسکتی ہے تو ان پر پوری نماز فرض ہو جاتی ہے۔

اگر ذہن میں یہ اشکال پیدا ہو کہ یہ حکم تو تمام نمازوں کے لئے ہے فجر اور عصر کی تخصیص کیوں کی گئی ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم تمام نمازوں کے لئے ہے۔ ان دو کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ ان کے وقت کا خروج اور دخول ظاہر ہے۔ اس وجہ سے ان کا ذکر بطور مثال کے ہے۔

وقت مکروہ کی دوسری قسم اوقات ثلاثہ ہیں۔ یعنی طلوع آفتاب، غروب آفتاب اور استواء آفتاب کا وقت۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان اوقات میں مطلقاً نماز ناجائز ہے چاہے فرض ہو یا نفل اور امام شافعیؒ کے نزدیک ان تین اوقات میں فرض نماز جائز ہے اور نوافل ناجائز ہیں مگر یہ تخصیص درست نہیں کیونکہ احادیث میں مطلقاً ذکر کیا گیا ہے کہ ان تین اوقات میں نماز مکروہ ہے۔ فرض اور نفل کی تخصیص اور تفریق مذکور نہیں ہے۔

(۱۵/۵۴۳) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَدْرَكَ أَحَدُكُمْ سَجْدَةً مِّنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ

الشَّمْسُ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ وَإِذَا أَدْرَكَ سَجْدَةً مِّنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ. (رواه البخاری)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۳۷/۲ حَدِيثٌ ۵۵۶۔ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ ۲۵۷/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۵۱۷ وَأَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۳۹۹/۲۔ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ فِي صَحِيحِهِ بِالْفَاظِ مُتَقَارِبَةً ۴۲۴/۱ حَدِيثٌ (۱۶۴-۶۰۹)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر تم میں سے کوئی آدمی سورج غروب ہونے سے قبل عصر کی ایک رکعت پالے تو اس کو نماز پوری کر لینی چاہئے اور اگر طلوع شمس سے قبل فجر کی ایک رکعت پالے تو اس کو چاہئے کہ وہ اپنی نماز پوری کر لے۔ اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں سَجْدَةً سے مراد پوری رکعت ہے۔ گویا تسمیۃ الكل باسم الجزء کے قبیلہ سے ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو آدمی طلوع شمس سے قبل ایک رکعت پالے تو وہ نماز کا اعادہ کرے۔ کیونکہ اس صورت میں اس کے بغیر اتمام نہیں ہو سکتا اور امام شافعیؒ کے نزدیک یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے۔

نسیان اور نوم کی وجہ سے نماز رہ جانے کا کفارہ

(۱۶/۵۴۳) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَكَفَّارَتُهَا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا وَلَيْ رِوَايَةٌ لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ - (متفق عليه)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۷۰/۲ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۹۷ وَلَمْ يَفْصِلْ بَيْنَ الرَّوَاتِبَيْنِ وَزَادَ الْآيَةَ ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۴۷۷/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ (۶۸۴-۳۱۵) وَالرَّوَايَةُ الثَّانِيَةُ نَفْسُ الْمَصْدَرِ حَدِيثٌ (۶۸۴-۳۱۴) وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۳۰۷/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۴۴۲۔ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الْمُسْنَدِ ۳۳۵/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۱۷۸ - (الرَّوَايَةُ الْأُولَى

(واخرج النسائي النسيان فقط من الرواية الأولى ۲۹۳/۱-حديث رقم ۶۱۳- وكذلك ابن ماجه ۲۲۷/۱-حديث رقم ۶۹۶- واخرجه الدارمي في السنن ۳۰۵/۱-حديث رقم ۱۲۲۹- واخرجه أحمد في مسنده ۱۰۰/۳-)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص نماز پڑھنی بھول جائے یا نماز کے وقت سو جائے تو اس کا کفارہ یہی ہے کہ جب یاد آئے تو پڑھ لے اور ایک دوسری روایت کے الفاظ اس طرح ہیں کہ اس نماز کو پڑھ لینے کے علاوہ اس کا کوئی اور کفارہ نہیں ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اگر کسی آدمی کی نماز رہ جائے نسیان کی وجہ سے یا نیند کی وجہ سے۔ تو اس کا کفارہ صرف یہی ہے کہ جب اس کو یاد آجائے یا نیند سے بیدار ہو تو اسی وقت اس کو پڑھ لے بشرطیکہ وقت مکروہ نہ ہو۔ بخلاف رمضان المبارک کے روزہ کے کہ اس کو اگر بغیر عذر کے ترک کر دیا تو کفارہ اور صدقہ وغیرہ ہوتا ہے۔

علامہ ابن مالکؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ اگر نماز پڑھنے سے رہ گئی ہو تو وہ جب بھی یاد آجائے اس کو پڑھنے میں تاخیر نہ کرے۔

نیند کی وجہ سے نماز کا رہ جانا کوتاہی نہیں

(۱۷/۵۳۵) وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ فِي النَّوْمِ تَفْرِيطٌ إِنَّمَا التَّفْرِيطُ فِي الْيَقَظَةِ فَإِذَا لَيْسَ أَحَدُكُمْ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي. (رواه مسلم)

اخرجه مسلم عن أبي قتادة من حديث طويل في صحيحه ۴۷۲/۱-حديث رقم (۳۱۱-۶۸۱) ولم يذكر فيه قوله تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾- واخرجه أبو داود بنحوه ۳۰۴/۱-حديث رقم ۴۳۷- واخرجه الترمذی في السنن ۳۳۴/۱- حديث رقم ۱۷۷- واخرجه النسائي في السنن ۲۹۴/۱-حديث رقم ۶۱۵- ولفظ المشكاة له إلا أنه لم يذكر الآية- الآية- واخرجه ابن ماجه ۲۲۸/۱-حديث رقم ۶۹۸- واخرجه أحمد في المسند ۲۹۸/۵-

ترجمہ: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ نیند کی وجہ سے نماز کا رہ جانا کوتاہی نہیں بلکہ کوتاہی تو بیداری میں ہوتی ہے۔ لہذا جب تم میں سے کوئی نماز بھول جائے یا سو جائے اور نماز رہ جائے۔ جب یاد آئے نماز پڑھ لے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي۔ میری یاد کے وقت نماز پڑھ لیا کرو۔

تشریح: اگر کوئی آدمی سو گیا اور اس کی نماز رہ گئی اس حالت میں نماز کے رہ جانے سے وہ آدمی قصور وار نہیں ہوگا کیونکہ تین آدمی مرفوع القلم ہیں ان میں سے ایک سو جانے والا ہے۔ کیونکہ نیند کی حالت میں آدمی غیر مکلف ہوتا ہے۔ لہذا قصور اور کوتاہی کی نسبت بیداری کی حالت کی طرف منسوب ہوگی نہ کہ نوم کی طرف۔

اس حدیث میں جو آیت ذکر کی گئی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ نماز کا یاد کرنا بمنزلہ یاد الہی کے ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے نماز یاد کرنے کو اپنی یاد کے مترادف قرار دیا ہے کہ جب نماز یاد آئے تو اس کو پڑھ لیا کرو کیونکہ وہ میری یاد کا سبب ہے بعض علماء نے لَذِكْرِي کا معنی یہ کیا ہے کہ میں تمہیں جب نماز یاد دلا دوں تو اس وقت نماز ادا کر لیا کرو۔

الفصل الثانی:

تین چیزوں میں دیر نہ کرو

(۱۸/۵۳۶) عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَا عَلِيُّ ثَلَاثٌ لَا تُؤَخِّرُهَا الصَّلَاةُ إِذَا آتَتْ وَالْجَنَازَةُ إِذَا حَضَرَتْ

وَالْآيَمُ إِذَا وَجَدَتْ لَهَا كُفُوءًا۔ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۲۰/۱ حدیث رقم ۱۷۱ وقال جلیث غریب حسن۔ وَاخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۱۰۵/۱۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ بے شک رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ اے علیؓ تین چیزوں میں تاخیر نہ کرنا۔ ایک نماز ادا کرنے میں جب وقت ہو جائے دوم جنازہ میں جب تیار ہو جائے۔ سوم بے خاوند عورت کے نکاح میں جب کہ اس کا کفول جائے۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تفسیر: رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ کو ایک انتہائی عمدہ اور قیمتی نصیحت فرمائی کہ اے علیؓ تین امور میں تاخیر نہ کرنا۔

- ① جب نماز کا وقت ہو جائے تو نماز کو اس کے وقت میں پڑھو۔ وقت سے بھی تاخیر نہ ہو اور وقت مستحب سے بھی مؤخر نہ کرنا۔ کیونکہ یہ اہم عبادت ہے اور دین کا ستون ہے اس میں ہرگز غفلت اور کوتاہی نہ ہو۔
- ② جب جنازہ تیار ہو جائے تو اس کی نماز تکفین و تدفین میں تاخیر نہ ہو۔

حضرت علامہ اشرف کا فرمان حضرت طیبی شافعی نقل کرتے ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ اوقات مکروہہ میں بھی پڑھنی جائز ہے۔ طلوع شمس غروب شمس اور استواء شمس کے وقت ہاں البتہ اگر جنازہ ان اوقات سے پہلے آجائے تو پھر ان اوقات میں نماز جنازہ مکروہہ ہے۔ یہی حکم سجدہ تلاوت کا ہے باقی اوقات ثلاثہ کے علاوہ فجر کے بعد اور عصر کے بعد نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت دونوں جائز ہیں۔

- ③ جس عورت کی شادی نہ ہو اس کی شادی کے لئے اگر کفو کے مطابق رشتہ مل جائے تو فی الفور اس کا نکاح کر دیا جائے۔ اس حدیث میں۔ ایم۔ سے مراد وہ عورت ہے جس کا خاوند نہ ہو۔ چاہے وہ عورت باکرہ ہو یا شیبہ ہو مطلقہ ہو یا بیوہ ہو۔ اور کفو سے مراد یہ ہے کہ چھ چیزوں میں مساوات اور برابری ہو: ① حسب و نسب ② اسلام ③ آزادی ④ دیانت ⑤ مال و منال ⑥ حرفت و صنعت۔

لحہ فکریہ: اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے لڑکیوں کی شادی جلدی کر دی جائے مگر موجودہ دور میں لڑکیوں کی شادی میں حد سے زیادہ ہی تاخیر کی جاتی ہے اور یہ تاخیر نئی تہذیب رسم و رواج اور مغرب کی اتباع کا نتیجہ اور ثمرہ ہے اس میں رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی کے علاوہ لڑکیوں کے فطری جذبات کا قلع قمع کرنے کے مترادف ہے اس کا نتیجہ بدکاری بے حیائی بے غیرتی اخلاق و اقدار کی پستی عفت و عصمت سے عاری ہونا ہے۔

جس طرح باکرہ لڑکیوں کی شادی میں تاخیر کو تہذیب و تمدن اور ثقافت کا جزو لاینفک سمجھ لیا ہے اسی طرح یہی سلوک کیا جاتا ہے بیوہ اور مطلقہ خاتون کے ساتھ کہ اس کی شادی کو معیوب سمجھا جاتا ہے۔

تمام اہل السنۃ والجماعت کے نزدیک بالاتفاق سنت رسول کی تحقیر کفر کو مستلزم ہے۔ لڑکیوں کی شادی کی سنت روز روشن کی طرح واضح ہے مگر انتہائی افسوس کہ آج مسلمان ہونے کا اور عاشق رسول ہونے کا دعویٰ تو زوردار الفاظ میں ہوتا ہے۔ مگر عمل بالکل نہیں ہوتا۔ لڑکیوں کے نکاح میں تاخیر کی جاتی ہے۔ کوئی تہذیب اور فیشن کا دلدادہ ہو کر اس سعادت عظمیٰ سے محروم ہوتا ہے کوئی اپنی رنگ رنگ کی مجبوریوں کی وجہ سے محروم ہوتا ہے کوئی اقارب اور اغیار کی طعن و تشنیع سے مرعوب ہو کر محروم ہوتا ہے۔

ایمان افروز حکایت:

ایک اللہ والے نے اپنی لخت جگر کا نکاح اپنے ایک مرید سے کر دیا جو بظاہر اس لڑکی کے مناسب تھا اور کسی کو اس کی اطلاع نہ کی اور اپنی زوجہ سے بھی معاملہ صیغہ راز میں رکھا۔ بعد میں جب ان کی بیوی کو علم ہوا تو بہت گرما گرمی ہوئی اور کہا کہ آپ نے غور و فکر نہیں کیا اس

سے تو ہماری ناک معاشرے میں کٹ جائے گی الغرض اس اللہ والے کو پریشان کرنے میں مکمل اپنے ناقص العقل ہونے کا ثبوت دیا وہ اللہ والے یہ جان کر کہ ان عورتوں کے منہ لگنا خواہ مخواہ اپنی عقل خراب کرنا ہے اس لئے خاموشی اختیار کی اور باہر آ کر مریدوں سے پوچھا کیوں بھائیو میرے چہرے پر ناک ہے یا کٹ گئی ہے انہوں نے تعجب سے دریافت کیا حضرت یہ کیا ماجرا ہے۔ پھر فرمایا کہ میری بیوی تو کہتی ہے کہ ناک کٹ گئی ہے اس سے معلوم ہوا کہ کسی اچھے اور نیک کام کرنے میں کسی کی طعن و تشنیع کا خیال نہیں کرنا چاہئے کیونکہ حقیقت اور اصل میں جو چیز بری نہ ہو۔ لوگوں کے برا کہنے سے وہ بری نہیں ہو جاتی۔

حضرت شاہ عبدالقادرؒ نے اس حدیث کا معنی اس طرح کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اے علیؓ تین امور میں تاخیر نہ کرو۔
① فرض نماز کی ادائیگی میں جب کہ اس کا وقت ہو جائے۔

② نماز جنازہ میں جب کہ تیار ہو جائے۔

③ بیوہ عورت کے نکاح میں جب کہ اسکی ذات کا خاوند مل جائے۔ جو آدمی بیوہ کے نکاح کرنے کو معیوب سمجھے اسکا ایمان سلامت نہیں رہتا۔ اسی طرح اگر تمہارا غلام اور باندی نیک ہوں اور تمہاری خدمت میں کوتاہی نہ کریں تو ان کا بھی نکاح کر دو۔

ابتداء وقت میں نماز پڑھنا اللہ کی رضا ہے

(۱۹/۵۴۷) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْوَقْتُ الْأَوَّلُ مِنَ الصَّلَاةِ رِضْوَانُ اللَّهِ وَالْوَقْتُ الْآخِرُ عَفْوُ اللَّهِ - (رواہ الترمذی)

آخرجہ الترمذی فی السنن ۳۲۱/۱ حدیث رقم ۱۷۲ وقال حدیث غریب۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نماز کو شروع وقت میں ادا کرنا اللہ تعالیٰ کی رضا کا سبب ہے اور آخر وقت میں ادا کرنا اللہ تعالیٰ کی معافی کا سبب ہے۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ادل وقت سے مراد وقت مستحب ہے اور اس کی تقیید کی ضرورت اسلئے پڑی کہ احناف کے نزدیک بعض نمازوں میں تاخیر کی جاتی ہے جیسے نماز فجر کو اسفار میں پڑھنا اولیٰ ہے اور موسم گرما میں نماز ظہر کو تاخیر سے پڑھنا اولیٰ ہے یہ نمازیں مذکورہ حدیث کے مسئلہ سے خارج اور مستثنیٰ ہیں کیونکہ ان کو ادل وقت میں پڑھنا اولیٰ نہیں ہے۔ بلکہ آخر وقت میں پڑھنا مستحب ہے۔ اور اس حدیث میں آخر وقت سے مراد وقت مکروہ ہے مثلاً نماز عصر کو اصفر ارشس کے وقت پڑھنا یا نماز عشاء کو نصف لیل کے بعد ادا کرنا مطلب یہ ہوگا کہ آخر وقت میں نماز پڑھنے والا نماز کا تارک ہونے سے محفوظ ہو جائیگا اور اس کی اس پر کوئی پکڑ اور گرفت نہیں ہوگی۔

سب سے افضل عمل نماز ہے

(۲۰/۵۴۸) وَعَنْ أُمِّ قُرُوءَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَىَّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ الصَّلَاةُ لِأَوَّلِ وَقْتِهَا - (رواہ احمد والترمذی و ابوداؤد وقال الترمذی) لَا يُرْوَى الْحَدِيثُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ الْعُمَرِيِّ وَهُوَ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ -

آخرجہ احمد فی مسندہ ۳۷۴/۶ و آخرجہ الترمذی فی السنن ۳۱۹/۱ حدیث رقم ۱۷۰ و آخرجہ ابوداؤد فی السنن ۲۹۶/۱ حدیث رقم ۴۲۶۔

ترجمہ: حضرت ام فروہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ ثواب کے اعتبار سے کونسا عمل افضل ہے۔ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نماز کو اس کے اول وقت میں پڑھنا۔ اس حدیث کو امام احمد، امام ترمذی اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صرف عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کی جاتی ہے اور وہ محدثین کے نزدیک مضبوط نہیں ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ ایمان کے بعد سب سے افضل عمل کونسا ہے۔ آپ ﷺ نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ سب سے افضل عمل یہ ہے کہ نماز کو اس کے اول وقت میں جماعت کے ساتھ پڑھا جائے اور یہ بھی یاد رہے کہ افضل الاعمال والی احادیث میں بظاہر تعارض ہے۔ وہ اس طرح کہ سوال یہی تھا اور جواب میں مختلف اعمال کو ذکر کیا گیا یعنی جواب مختلف تھا۔ اس تعارض اور رفع تعارض کا ذکر کتاب الصلوٰۃ کے آغاز میں ہو چکا ہے۔

حدیث کی اسنادی حیثیت:

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے راوی صرف عبد اللہ بن عمرؓ ہیں اور وہ محدثین کے نزدیک مضبوط نہیں عبد اللہ بن عمرؓ حضرت فاروق اعظمؓ کے خاندان سے ہیں اسی لئے ان کو عمری کہا جاتا ہے۔ الغرض امام ترمذی کی اس وضاحت سے غرض یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ جب کہ بعض دیگر علماء کرام نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

اول وقت میں نماز افضل ہے

(۲۱/۵۳۹) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةً لَوْ قَتَلَهَا الْآخِرُ مَرَّتَيْنِ حَتَّى يَقْبِضَهُ اللَّهُ تَعَالَى۔ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱/۳۲۸ حدیث رقم ۳۲۸ وقال لیس اسنادہ یمنصل وهو حسن غریب۔ وَاخرجه أحمد فی مسنده ۶/۹۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کوئی نماز بھی آخر وقت میں دو مرتبہ بھی نہیں پڑھی۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی روح قبض کر لی۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: حضرت عائشہؓ کی غرض یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نمازوں کو ان کے مستحب اور افضل وقت میں پڑھا کرتے تھے اوقات مکروہہ میں نماز نہیں پڑھتے تھے۔ اس حدیث پر بظاہر ایک اشکال ہے وہ یہ کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دو مرتبہ نماز آخر وقت میں نہیں پڑھی۔ حالانکہ دو مرتبہ تو آخر وقت میں پڑھی ہے۔ ایک مرتبہ امامت جبرائیل کے واقعہ میں اور دوسری مرتبہ مدینہ میں جب کہ ایک آدمی نماز کے اوقات معلوم کرنے کے لئے آیا تھا۔

اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ بات حضرت عائشہؓ نے اپنے علم کے مطابق ارشاد فرمائی ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ مرتب سے قبل۔ الا۔ استثنایہ محذوف ہے معنی یہ ہوگا کہ آپ نے سوائے دو مرتبہ کے آخر وقت میں نماز نہیں پڑھی۔ لہذا کوئی اشکال نہیں۔

مغرب کی نماز کے لئے ستاروں کا انتظار نہیں کرنا چاہیے

(۲۲/۵۵۰) وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَزَالُ أُمِّي يَخِيرُ أَوْ قَالَ عَلَى الْفِطْرَةِ مَا لَمْ يُؤَخِّرُوا الْمَغْرِبَ إِلَى أَنْ تَشْتَبِكَ النُّجُومُ۔ (رواہ ابو داؤد ورواہ الدارمی عن العباس)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۹۱/۱ حدیث رقم ۴۱۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ایوبؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر میری امت کے لوگ نماز مغرب کو اتنی تاخیر سے نہ پڑھیں کہ ستارے جگمگانے لگیں تو ہمیشہ خیر یا فرمایا فطرت اسلام پر رہیں گے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا اور امام دارمیؒ نے اس حدیث کو حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغرب کے وقت میں صرف ستاروں کا نظر آ جانا کراہت کا سبب نہیں البتہ جب ستارے جگمگانے لگیں اور گنجان ہو جائیں تو پھر نماز مغرب کا وقت مکروہ ہوگا۔ اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ نماز مغرب کو اول وقت میں پڑھنا مستحب ہے۔ آپ نے صرف ایک مرتبہ نماز مغرب تاخیر سے پڑھی تھی اور وہ بھی بیان جواز کے لئے۔

اس حدیث سے شیعہ شنیعہ کی تردید ہوگئی وہ اذان اس وقت تک نہیں دیتے جب تک کہ ستارے نظر نہ آجائیں۔ ان کا یہ عمل حدیث رسول کے بھی مخالف ہے اور امت کے متفق علیہ عمل اور صراطِ مستقیم کے بھی مخالف ہے۔

نماز عشاء کو ثلث لیل تک موخر کرنا

(۲۳/۵۵۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْلَا أَنِ اشْتَقَّ عَلَيَّ أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُؤَخِّرُوا الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ أَوْ نَصْفِهِ . (رواه احمد والترمذی وابن ماجه)

اخرجه احمد فی المسند ۳۵۰/۲ و ذکر معہ السواک۔ و اخرجہ الترمذی فی السنن ۳۱۰/۱ حدیث رقم ۱۶۷ و قال حدیث حسن صحیح۔ و اخرجہ ابن ماجه فی السنن ۲۲۶/۱ حدیث رقم ۶۹۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر مجھے اپنی امت پر مشقت کا ڈر نہ ہوتا تو ان کو یہ حکم دیتا کہ عشاء کی نماز کو ثلث لیل تک یا نصف لیل تک تاخیر کر کے پڑھیں۔ اس حدیث کو امام احمد، امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

نماز عشاء کو تاخیر کے ساتھ پڑھنے کا حکم

(۲۳/۵۵۲) وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَعْتَمُوا بِهَذَا الصَّلَاةِ فَإِنَّكُمْ قَدْ فَضَّلْتُمْ بِهَا عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ وَلَمْ تُصَلِّهَا أُمَّةٌ قَبْلَكُمْ . (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۹۲/۱ حدیث رقم ۴۲۱۔ و اخرجہ احمد فی المسند ۲۲۷/۵۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم عشاء کی نماز کو دیر سے پڑھو۔ کیونکہ تمہیں دوسری امتوں پر اس نماز کی وجہ سے فضیلت دی گئی ہے اور تم سے پہلے کسی امت نے اس نماز کو نہیں پڑھا۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ایک تو نماز عشاء کی فضیلت بیان کی گئی ہے اور ثانیاً اس کا وقت مستحب بیان کیا گیا ہے کہ اس کو تاخیر سے پڑھو۔ عشاء کی نماز اس امت مرحومہ کی خصوصیت ہے اس سے قبل عشاء کی نماز کسی اور امت نے نہیں پڑھی۔ امامت جبرائیل والی حدیث کے ظاہر سے اگرچہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ عشاء کی نماز سابقہ امتوں نے بھی پڑھی ہے۔ اس کی بحث بقدر ضرورت پہلے گزر چکی ہے۔ بعض علماء نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ عشاء کی نماز پہلے انبیاء علیہم السلام نے پڑھی ہے نہ کہ ان کی امتوں نے اور امامت جبرائیل والی حدیث میں انبیاء کا لفظ ذکر کیا گیا ہے۔ ہذا وقت الانبیاء جیسے تہجد کی نماز رسول اللہ ﷺ پر فرض تھی اور آپ کی امت پر فرض نہ تھی۔

عشاء کی نماز تیسری تاریخ کا چاند غروب ہونے کے وقت پڑھی جائے

(۲۵/۵۵۳) وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ أَنَا أَعْلَمُ بِوَقْتِ هَذِهِ الصَّلَاةِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِهَا لِسُقُوطِ الْقَمَرِ لِثَالِثَةٍ - (رواه ابوداؤد والدارمی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۹۱/۱ حدیث رقم ۴۱۹ وَاُخْرَجَ الدَّارِمِيُّ فِي السَّنَنِ ۲۹۸/۱ - حَدِيثُ رَقْمِ ۱۲۱۱ وَآخَرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۳۰۶/۱ حَدِيثُ رَقْمِ ۱۶۵ وَآخَرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۲۶۴/۱ حَدِيثُ رَقْمِ ۵۲۹ وَآخَرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۲۷۰/۴ -

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں اس نماز یعنی عشاء کی نماز کے وقت کو اچھی طرح جانتا ہوں۔ رسول اللہ ﷺ اس نماز کو تیسری تاریخ کا چاند غروب ہو جانے کے وقت پڑھتے تھے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ عشاء کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب کہ تیسری رات کا چاند غروب ہو جاتا اور یہ غروب شمس کے بعد تقریباً تین یا پونے تین گھنٹے کا وقت بنتا ہے۔ اس حدیث سے بھی یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ عشاء کی نماز کو ثلث لیل تک تاخیر کر کے پڑھنا مستحب ہے اور اس حدیث میں عشاء کے ساتھ آخرہ کی قید اس لئے لگائی گئی ہے کہ بعض اوقات مغرب کو بھی عشاء کہا جاتا ہے اور دونوں کے درمیان امتیاز اولیٰ اور آخرہ کی قید سے ہوگا۔ کہ مغرب کو عشاء اولیٰ کہتے ہیں اور عشاء کو عشاء آخرہ۔

نماز فجر کو اسفار میں پڑھنا افضل ہے

(۲۶/۵۵۳) وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَسْفَرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ (رواه الترمذی و ابوداؤد والدارمی) وَلَيْسَ عِنْدَ النَّسَائِيِّ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ -

اخرجه الترمذی فی السنن ۲۸۹/۱ حدیث رقم ۱۵۴ اَوْ قَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ - وَآخَرَجَهُ ابُودَاؤُدُ فِي السَّنَنِ ۲۹۴/۱ حَدِيثُ ۴۲۴ وَذَكَرَ "أَصْبَحُوا" بِدَلِّ "أَسْفَرُوا" وَآخَرَجَهُ الدَّارِمِيُّ فِي السَّنَنِ ۳۰۰/۱ حَدِيثُ رَقْمِ ۱۲۱۷ - أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۲۷۲/۱ حَدِيثُ رَقْمِ ۵۴۸ وَلَمْ يَذْكُرْ "فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ" إِلَّا أَنَّهُ أوردَهُ فِي طَرِيقٍ أُخْرَى وَذَكَرَهُ - وَآخَرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السَّنَنِ بِلَفْظِ "أَصْبَحُوا" ۲۲۱/۱ حَدِيثُ رَقْمِ ۶۷۲ - وَآخَرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۱۴۲/۴ -

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیجؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ فجر کو روشنی میں پڑھو کیونکہ اس میں اجر و ثواب زیادہ ہے اس حدیث کو امام ترمذی، امام ابوداؤد و امام دارمی نے روایت کیا ہے اور نسائی کی روایت میں فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ الفاظ نہیں ہیں۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ فجر کی نماز کو اسفار میں پڑھنا افضل ہے یا کہ غلّس میں۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک فجر کی نماز کو اسفار میں پڑھنا افضل ہے اور امام صاحب کا استدلال اسی مذکورہ حدیث سے ہے امام طحاوی حنفی فرماتے ہیں کہ فجر کی نماز کو غلّس میں شروع کیا جائے اور اسفار میں مکمل کیا جائے۔ یعنی قراءت اتنی طویل کی جائے کہ نماز کے اختتام پر اجالا ہو جائے بعض علماء کے نزدیک حضرت امام طحاوی کی یہ توجیہ اولیٰ اور افضل ہے کیونکہ اس سے تمام احادیث میں تطبیق ہو جاتی ہے بعض احادیث میں اسفار میں پڑھنے کا ذکر ہے اور بعض میں غلّس کا۔

اور شرح السنہ میں غلّس اور اسفار والی روایات میں تعارض کو اس طرح رفع کیا گیا ہے کہ موسم سرما میں غلّس کے اندر پڑھی جائے اور

موسم گرما کے اندر اسفار میں پڑھی جائے اور وہ حدیث یہ ہے:

قال معاذ بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن فقال اذا كان في الشتاء فغلس بالفجر واطل القراءة قدر ما يطيق الناس ولا تملهم واذا كان في الصيف فاسفر بالفجر فان الليل قصير والناس نيام فامهلهم حتى ادرکوا يعنى الصلوة۔

حضرت معاذ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے یمن بھیجا تو یہ بھی فرمایا کہ موسم سرما میں فجر کی نماز کو غلس میں پڑھنا اور قراءت طویل کرنا لوگوں کی طاقت کے مطابق اور موسم گرما میں فجر کی نماز کو اجالے میں پڑھنا کیونکہ گرمیوں میں رات چھوٹی ہوتی ہے اور لوگ سوئے ہوئے ہوتے ہیں۔ لہذا اتنا موقع دیا جائے کہ لوگ نماز میں شریک ہو سکیں۔ اور اسفار کی مقدار یہ ہے کہ اگر نماز سنت کے مطابق ادا کی جائے اور اس نماز میں کسی وجہ سے فساد آجائے تو نماز کا اعادہ سنت کے مطابق وقت کے اندر ہو سکے۔

الفصل الثالث:

عصر کی نماز میں تعجیل کرنا

(۲۷/۵۵۵) عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي الْعَصْرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ثُمَّ تَنَحَّرُ الْجُزُورُ فَتَقْسِمُ عَشْرَ قَسَمٍ ثُمَّ تَطْبُخُ فَتُكَلُّ لَحْمًا نَضِيجًا قَبْلَ مَغِيبِ الشَّمْسِ . (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۲۸/۵ حدیث رقم ۲۴۸۵۔ وأخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۳۵/۱ حدیث (۱۹۸-۶۲۵) وأحمد فی مسنده ۱۴۳/۴۔

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیجؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز عصر پڑھ کر اونٹوں کو ذبح کیا کرتے تھے اور پھر ان کو دس حصوں میں تقسیم کیا جاتا۔ اس کے بعد اس کو پکایا جاتا اور پھر ہم سورج غروب ہونے سے قبل کھا کر فارغ ہو جاتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: بظاہر اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ عصر کی نماز جلدی پڑھی جاتی تھی جب کہ ہر شئی کا سایہ اس کے فوراً بعد ایک مثل ہو جاتا اور یہی مذہب ہے امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو یوسف اور امام محمدؒ کا اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عصر کا وقت اس وقت ہوتا ہے جب کہ سایہ دو مثل ہو جائے اور مذکورہ حدیث کو موسم گرما پر محمول کیا جائے گا کیونکہ گرمیوں میں دن بڑا ہوتا ہے۔ علامہ ابن ہمامؒ ہدایہ کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اگر نماز عصر کو سورج کے تغیر سے پہلے پڑھا جائے تو باقی وقت میں غروب آفتاب تک آسانی سے یہ عمل ہو سکتا ہے اور اہل عرب اس کام کے بہت ماہر تھے اور ماہر سے ایسے عمل کے واقع ہو جانے میں کوئی بعد نہیں ہے اور امام صاحب کا ایک قول اس مسئلہ میں وہی ہے جو ائمہ ثلاثہ اور حضرات صاحبین کا ہے۔

عشاء میں تاخیر کا واقعہ

(۲۸/۵۵۶) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ مَكُنَّا ذَاتَ لَيْلَةٍ نَتَنَظَّرُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فَخَرَجَ إِلَيْنَا حِينَ ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ أَوْ بَعْدَهُ فَلَا نَدْرِي أَمَّا شَيْءٌ شَغَلَهُ فِي أَهْلِهِ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ فَقَالَ حِينَ خَرَجَ إِنَّكُمْ لَتَتَنَظَّرُونَ صَلَاةَ مَا يَنْتَظَرُهَا أَهْلُ دِينٍ غَيْرِكُمْ وَلَوْلَا أَنْ يَنْقَلِ عَلَى أُمَّتِي لَصَلَّيْتُ بِهِمْ هَذِهِ السَّاعَةَ ثُمَّ أَمَرَ الْمُؤَذِّنَ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَلَّى . (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۴۲/۱ حدیث رقم (۲۲۰-۶۳۹) وَاُخْرِجَ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۲۹۲/۱ حَدِيثَ رَقْمِ ۴۲۰ وَاُخْرِجَ فِي السَّنَنِ ۲۶۷/۱ حَدِيثَ رَقْمِ ۵۳۷۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک رات ہم لوگ عشاء کی نماز کیلئے بہت دیر تک بیٹھے رہے اور رسول اللہ ﷺ کا انتظار کرتے رہے رسول اللہ ﷺ ثلث لیل گزرنے کے بعد یا اس سے بھی تاخیر کے ساتھ تشریف لائے اور ہم کو یہ معلوم نہیں کہ آپ ﷺ گھر کے کسی کام میں مصروف تھے۔ یا اس کے علاوہ کوئی اور عذر تھا رسول اللہ ﷺ نے آتے ہی ارشاد فرمایا کہ تم لوگ نماز کا انتظار کر رہے تھے اور نماز کا انتظار تم لوگ ہی کرتے ہو تمہارے علاوہ کسی اور دین والے نے نماز کا انتظار نہیں کیا۔ اور اگر مجھے اپنی امت پر نقل گرانی کا خوف نہ ہوتا تو میں اس نماز کو اسی وقت ہمیشہ پڑھا کرتا۔ پھر آپ ﷺ نے مؤذن کو حکم دیا تکبیر کہنے کا اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ عشاء کی نماز کو ثلث لیل کے وقت پڑھنا افضل ہے یہی امام ابو حنیفہؒ کا مسلک ہے اور امام احمدؒ کے نزدیک جو نمازی اول وقت میں جمع ہو جائیں وہ اول وقت میں پڑھ لیں اور جو تاخیر سے آئیں وہ تاخیر سے پڑھ لیں اور رسول اللہ ﷺ کا عمل بھی اس کے مطابق ثابت ہے کہ اگر لوگ اول وقت میں جمع ہو جاتے تھے تو اول وقت میں نماز پڑھا دیتے تھے۔ ورنہ تاخیر سے پڑھاتے تھے جب رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف لائے تو صحابہ کرام آپ کے منتظر تھے۔ آپ ﷺ مسرور ہوئے اور فرمایا کہ تمہارے علاوہ کسی نے اس نماز کا انتظار نہیں کیا۔ مراد یہود اور نصاریٰ تھے۔ کیونکہ یہ نماز ان کے علاوہ کسی اور امت پر فرض نہیں کی گئی۔ جس قدر انتظار ہوگا اس قدر ثواب ہوگا۔

رسول اللہ ﷺ نماز میں تخفیف کرتے تھے

(۲۹/۵۵۷) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الصَّلَاةَ نَحْوًا مِنْ صَلَاتِكُمْ وَكَانَ يُؤَخِّرُ الْعَمَّةَ بَعْدَ صَلَاتِكُمْ شَيْئًا وَكَانَ يُخَفِّفُ الصَّلَاةَ . (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۴۵/۱ حدیث رقم (۲۲۷-۶۴۳) وَاُخْرِجَ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۰۵/۵۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تمہاری نمازوں کے قریب قریب اوقات میں نماز پڑھا کرتے تھے۔ مگر عشاء کی نماز تمہاری نماز سے کچھ تاخیر کر کے پڑھا کرتے تھے اور نماز میں تخفیف کرتے تھے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہو گیا کہ عشاء کی نماز میں تاخیر افضل اور مستحب ہے اور یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں تخفیف کرتے تھے اس سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ قراءت مختصر کرتے تھے اور چھوٹی سورتوں کی تلاوت کرتے تھے۔ علامہ ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ چھوٹی سورتوں کی قراءت بوقت امامت کرتے تھے تاکہ لوگوں کی رعایت ہو جائے کیونکہ جماعت کی نماز میں مختلف قسم کے لوگ ہوتے ہیں اور یہ بھی لاکھ حکم الکل کے مطابق ہے ورنہ آپ ﷺ سے نماز مغرب کی دو رکعتوں میں سورہ اعراف کی قراءت ثابت ہے۔ بہر حال امام اگر محمد رسول اللہ ﷺ ہوں اور مقتدی صحابہ کرام ہوں تو قراءت کی طوالت مقتدیوں کو گراں کیسے محسوس ہوگی بلکہ ان کو انتہائی غلبہ شوق تھا۔

اس مقام پر بظاہر ایک اشکال ہے وہ یہ کہ حضرت جابرؓ نے عشاء کی نماز کو صتمہ سے تعبیر کیا ہے حالانکہ رسول اللہ نے اس سے منع کیا ہے۔

جواب: اس کی دو وجہ ہیں ایک یہ کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کو اس کا علم نہ ہو۔ دوسرا یہ کہ آپ نے بوجہ شہرت مخاطبین کی آسانی کے لئے اس لفظ سے تعبیر کر دیا تا کہ بات اچھی طرح واضح ہو جائے۔

نماز کا انتظار نماز کے حکم میں ہے

(۳۰/۵۵۸) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْعَتَمَةِ فَلَمْ يَخْرُجْ حَتَّى مَضَى لَحْوٌ مِنْ شَطْرِ اللَّيْلِ فَقَالَ خُذُوا مَقَاعِدَكُمْ فَآخِذْنَا مَقَاعِدَنَا فَقَالَ إِنَّ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا وَآخِذُوا مَضَاجِعَهُمْ وَاللَّكُمْ لَنْ تَزَالُوا فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظَرْتُمْ الصَّلَاةَ وَلَوْلَا ضَعْفُ الضَّعِيفِ وَسَقَمُ السَّقِيمِ لَأَخَّرْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ - (رواه أبو داود والنسائي)

أخرجه أبو داود في السنن ٢٩٣/١ حديث رقم ٤٢٢ - أخرجه النسائي في السنن ٢٦٨/١ حديث رقم ٥٣٨ وابن ماجه في السنن ٢٢٦/١ حديث رقم ٦٩٣ - وأخرجه أحمد في مسنده ٥/٣ -

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے ایک دن رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی۔ اتفاق سے اس دن یہ واقعہ پیش آیا کہ آپ ﷺ تقریباً نصف لیل کے قریب تک تشریف نہ لائے۔ آپ ﷺ نے آمد کے بعد فرمایا تم لوگ اپنی اپنی جگہ بیٹھے رہنا۔ چنانچہ ہم لوگ اپنی اپنی جگہوں پر بیٹھے رہے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دوسرے لوگوں نے نماز پڑھ کر اپنے اپنے بستر سنبھال لئے اور جب تک تم نماز کے انتظار میں رہو گے۔ تمہارا یہ تمام وقت نماز میں شمار ہوگا اور اگر مجھے ضعیفوں کی کمزوری اور مریضوں کی بیماری کا خیال نہ ہوتا تو میں ہمیشہ کے لئے اس نماز کو نصف لیل تک تاخیر کر کے پڑھتا۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ عشاء کی نماز اس امت کی خصوصیت ہے جیسے اس سے پہلے بھی گزر چکا ہے کہ اس نماز کو دوسری کسی امت نے نہیں پڑھا اور نہ ہی کسی نے اس نماز کا انتظار کیا اس حدیث میں جو یہ ذکر کیا گیا ہے کہ تم لوگ اس نماز کا انتظار کر رہے ہو اور دوسرے لوگوں نے اپنے اپنے بستر سنبھال لئے ہیں اس سے مراد اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ ہیں کہ وہ مغرب کی نماز پڑھ کر سو گئے ہیں اور خواب غفلت کا شکار ہو چکے ہیں اور تم عشاء کی نماز کا انتظار کر رہے ہو اور جب تک بندہ نماز کا انتظار کرتا ہے وہ حکماً نماز میں شمار ہوتا ہے بعض علماء نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ دوسرے محلوں کے مسلمان نماز پڑھ کر سو گئے اور تم ابھی تک مسجد نبوی میں عشاء کی نماز کا انتظار کر رہے ہو اس وجہ سے تم دیگر مسلمانوں کے مقابلے میں زیادہ اجر و فضیلت کے مستحق ہو۔

رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں عصر کی نماز تاخیر سے ہوتی تھی

(٣١/٥٥٩) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَشَدَّ تَعَجُّلاً لِلظُّهْرِ مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ أَشَدُّ تَعَجُّلاً لِلْعَصْرِ مِنْهُ. (رواه أحمد والترمذي)

أخرج الترمذي في السنن ٣٠٢/١ حديث رقم ١٦١ - وأخرجه أحمد في مسنده ٢٨٩/٦ -

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی نماز تم سے زیادہ جلدی پڑھتے تھے اور تم لوگ عصر کی نماز پڑھنے میں رسول اللہ ﷺ سے جلدی کرتے ہو۔ اس حدیث کو امام احمد اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: ﴿﴾ حضرت ام سلمہؓ نے لوگوں کو سنت کی طرف رغبت اور توجہ دلائی۔ کہ رسول اللہ ﷺ کی اتباع سعادت اور فلاح کا

ذریعہ ہے اس کے علاوہ ناکافی اور خسران ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عصر کی نماز میں تاخیر مستحب ہے اور یہ حدیث حضرت امام ابو حنیفہؒ کی دلیل ہے۔ اس میں یہی ذکر کیا گیا ہے کہ عہد نبوی میں عصر کی نماز کو تاخیر سے پڑھا جاتا تھا۔

موسم کی وجہ سے نماز میں تاخیر اور تعجیل ہو سکتی ہے

(۳۲/۵۶۰) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ الْحَرُّ أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا كَانَ الْبُرْدُ عَجَّلَ.

(رواہ النسائی)

أخرجه النسائی فی السنن ۲۴۸/۱ حدیث رقم ۴۹۹۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ موسم گرما میں نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھتے تھے اور موسم سرما میں جلدی پڑھتے تھے۔ اس حدیث کو امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ ظہر کی نماز میں تاخیر افضل ہے یا تعجیل حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک موسم گرما میں تاخیر افضل ہے اور موسم سرما میں تعجیل افضل ہے اور یہ حدیث امام صاحب کی واضح دلیل ہے کہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب گرمی کی شدت ہوتی تھی تو نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھتے تھے اور جب سردی ہوتی تو جلدی پڑھتے تھے اور اس سے احادیث کے درمیان تعارض بھی رفع ہو جاتا ہے بعض احادیث میں مذکور ہے کہ ظہر کو جلدی پڑھا جائے اور بعض احادیث میں مذکور ہے کہ تاخیر سے پڑھا جائے رفع تعارض یہ ہے کہ تاخیر والی روایات شدت حرارت کے زمانہ پر محمول ہیں اور تعجیل والی روایات موسم سرما پر محمول ہیں۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے بعد حکمران نمازوں میں تاخیر کرینگے

(۳۳/۵۶۱) وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّهَا سَتَكُونُ عَلَيْكُمْ بَعْدِي أُمَرَاءُ يَشْغَلُهُمْ أَشْيَاءٌ عَنِ الصَّلَاةِ لَوْ قُتِلَتْ حَتَّى يَذْهَبَ وَقْتُهَا فَصَلُّوا الصَّلَاةَ لَوْ قُتِلَتْ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَلِّيَ مَعَهُمْ قَالَ لَعَمْرِي.

(رواہ ابو داؤد)

أخرجه أبو داؤد فی السنن ۳۰۱/۱ حدیث رقم ۴۳۳ وفيه زیادة "نعم إن شئت" وأخرجه أحمد فی مسنده ۷/۶۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھ سے کہ میرے بعد عنقریب تم پر ایسے حکمران ہوں گے جنہیں دنیا کے امور وقت پر نماز پڑھنے سے روکیں گے یہاں تک کہ نماز کا وقت خارج ہو جائے گا۔ لہذا تم لوگ اپنی نمازیں وقت پر پڑھتے رہنا۔ ایک آدمی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول پھر ان کے ساتھ بھی نماز پڑھیں۔ فرمایا ہاں ان کے ساتھ بھی نماز پڑھو۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تاخیر سے نماز پڑھنے پر مواخذہ ہوگا

(۳۳/۵۶۲) وَعَنْ قَبِيصَةَ بْنِ وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكُونُ عَلَيْكُمْ أُمَرَاءٌ مِنْ بَعْدِي يُؤَخِّرُونَ الصَّلَاةَ فِيهِمْ لَكُمْ وَهِيَ عَلَيْهِمْ فَصَلُّوا مَعَهُمْ مَا صَلُّوا الْقِبْلَةَ.

(رواہ ابو داؤد)

أخرجه أبو داؤد فی السنن ۳۰۱/۱ حدیث رقم ۴۳۴۔

ترجمہ: حضرت قبیصہ بن وقاصؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ میرے بعد تمہارے ایسے حکمران ہوں گے جو نماز کو تاخیر سے پڑھیں گے اور وہ نماز تمہارے لئے فائدہ مند ہوگی اور ان کے لئے وبال ہوگی۔ لہذا جب تک وہ قبلہ کی طرف نماز پڑھتے رہیں تم بھی ان کے ساتھ نماز پڑھتے رہنا۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں قہی لکھم۔ اس جملہ کا مطلب اور مراد یہ ہے کہ اگر تم نے اپنی نماز وقت مستحب میں پڑھ لی پھر فتنہ و فساد سے بچنے کے لیے ان حکمرانوں کے ساتھ بھی پڑھ لی تو اس دوسری نماز میں تمہارے لئے ایک فائدہ ہوگا۔

پہلی نماز سے فرض کی ادائیگی ہو جائے گی۔ دوسری نماز نفل ہو جائے گی اور جماعت کا ثواب بھی مل جائے گا اور فساد سے بچنے کا ثواب بھی مل جائے گا۔

یا اس سے مراد یہ ہے کہ جب آپ لوگوں نے فتنہ اور فساد کے ڈر سے ان کے ساتھ نماز ادا کر لی تو تمہارا مواخذہ نہیں ہوگا۔ وہی علیہم۔ سے مراد یہ ہے کہ وہ نماز ان حکمرانوں کے لئے وبال ہوگی۔ کہ نماز تاخیر سے پڑھنے پر ان کا مواخذہ اور گرفت ہوگی۔

لوگوں کے ساتھ بھلائی کرو اور ان کی برائی سے بچو

(۳۵/۵۶۳) وَعَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ الْخِيَارِ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عُثْمَانَ وَهُوَ مَحْصُورٌ فَقَالَ إِنَّكَ إِمَامٌ عَامَّةٌ وَنَزَلَ بِكَ مَا تَرَى وَيُصَلِّي لَنَا إِمَامٌ فَتَنَةٌ فَتَخْرُجُ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَحْسَنُ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ فَإِذَا أَحْسَنَ النَّاسُ فَأَحْسَنُ مَعَهُمْ وَإِذَا أَسَاءُوا فَأَجْتَنِبُ إِسَاءَةَ تَهُمْ . (رواه البخاری)

انرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۸۸/۲ حدیث رقم ۶۹۵۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عدی بن خیاریؓ سے روایت ہے کہ وہ حضرت عثمانؓ کی خدمت میں اس وقت حاضر ہوئے جب کہ وہ اپنے گھر کے اندر محصور تھے۔ میں نے عرض کیا کہ آپ ہم سب کے امام اور امیر ہیں اور آپ پر جو مصائب نازل ہیں آپ انکو دیکھ رہے ہیں اور ہمیں فتنہ اور فساد والا ایک امام نماز پڑھاتا ہے۔ جس کے پیچھے نماز پڑھنا ہم گناہ سمجھتے ہیں یہ سن کر حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ نماز لوگوں کے تمام اعمال میں سے افضل عمل ہے۔ لہذا جب لوگ نیکی اور خیر کا کام کریں تو تم بھی ان کے ساتھ نیکی اور بھلائی کرو اور اگر وہ برائی کریں تو تم ان کی برائیوں سے بچو۔ اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح: حضرت عثمانؓ اسلام کے بہت بڑے مظلوم ہیں۔ ان کے خلاف عبد اللہ بن سباؓ کی ناپاک کوشش اور تحریک پر اہل مصر کھڑے ہو گئے تھے اور ان لوگوں کا ایک جنگجو دستہ مدینہ منورہ میں داخل ہو چکا تھا۔ صحابہ کرام کی بہت بڑی تعداد مدینہ سے غائب تھے۔ بعض جہاد فی سبیل اللہ میں مصروف تھے اور بعض فریضہ حج کی ادائیگی کے لئے تشریف لے گئے تھے۔

ان بلوائیوں نے حضرت عثمانؓ کو تقریباً چالیس ایام تک گھر کے اندر محصور رکھا جس کی وجہ سے آپ مسجد نبویؐ میں نماز کے لئے بھی نہیں آ سکتے تھے اس زمانہ میں بلوائیوں کا امام نماز پڑھایا کرتا تھا جس کا نام کنانہ بن بشر تھا حضرت عثمانؓ سے ایک آدمی نے پوچھا کہ اس فسادِ امام کے پیچھے نماز ہو جاتی ہے۔ حالانکہ ہم لوگ اس کے پیچھے نماز پڑھنے میں حرج اور گناہ محسوس کرتے ہیں۔ حضرت عثمانؓ نے فرمایا اگرچہ یہ لوگ میری جان کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں۔ لیکن نماز افضل الاعمال ہے۔ جب کوئی آدمی اچھا اور خیر کا کام کرے تو تم اس میں شریک ہو جایا کرو۔ اگرچہ وہ تمہارا بدترین دشمن اور مخالف ہو اور اگر کوئی برا عمل کرتا ہے تو اس میں تم اس کا ساتھ نہ دو اگرچہ وہ تمہارا دوست اور محبوب ہو۔

اس سے حضرت عثمانؓ کے انصاف علم اور علم کا اندازہ ہوتا ہے کہ شدید تکلیف میں مبتلا ہونے کے باوجود انہوں عدل سے ہٹ کر ایک جملہ بھی ارشاد نہیں فرمایا۔ بالآخر اسی مصیبت میں ۱۸ ذوالحجہ ۳۵ھ میں شہید کر دیے گئے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

بَابُ فَضَائِلِ الصَّلَاةِ

نماز کے فضائل کا بیان

الفصل الاول:

نماز فجر اور عصر کی فضیلت

(۱/۵۶۳) عَنْ عُمَارَةَ بْنِ رُوَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَنْ يَلْجَ النَّارَ أَحَدٌ صَلَّى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا يَعْنِي الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۴۴۰/۱ - حديث رقم (۲۱۳-۶۳۴) - واخرجه أبو داود في السنن ۲۹۷/۱ - حديث رقم ۴۲۷ - واخرجه النسائي في السنن ۲۳۵/۱ - حديث رقم ۴۷۱ - ولم يذكر "يعني الفجر والعصر" - واخرجه أحمد في المسند ۱۳۶/۴ -

ترجمہ: حضرت عمارہ بن رویبہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ وہ آدمی ہرگز جہنم میں نہیں جائے گا جس نے طلوع شمس اور غروب شمس سے پہلی نماز پڑھی یعنی عصر اور فجر کی۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تفسیر: اس حدیث میں نماز عصر اور فجر کی فضیلت بیان کی گئی ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی ان دو نمازوں کو پابندی کے ساتھ پڑھے گا وہ جہنم میں داخل نہیں ہوگا۔

بظاہر اس حدیث پر ایک اشکال ہے وہ یہ کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ان دو نمازوں پر مداومت سے جہنم میں داخل نہیں ہوگا۔ اگر ان دوسری نمازوں کو ترک کر دیا۔ یا دیگر گناہوں کا ارتکاب ہو گیا تو اس کی وجہ سے جہنم میں داخل نہیں ہوگا حالانکہ جمہور ائمہ کے نزدیک نماز سے صغائر تو معاف ہو جاتے ہیں کبائر معاف نہیں ہوتے۔

علامہ طینیؒ نے اس سوال کا یہ جواب دیا ہے کہ صبح کا وقت عموماً آرام اور نیند کا ہوتا ہے اور شام کا وقت کاروبار وغیرہ کی مصروفیت کا ہوتا ہے۔ جو انسان مانع کے باوجود ان دو نمازوں پر مداومت اور ان کی محافظت کرتا ہے تو وہ دیگر نمازوں کی لازماً پابندی کرتا ہوگا اور قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ کہ نماز بے حیائی اور برائی کی باتوں سے روکتی ہے الغرض جب ان دو نمازوں پر محافظت ہے تو دیگر نمازوں کی بطریق اولیٰ محافظت ہوگی۔

صلوة البردین

(۲/۵۶۵) وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى الْبُرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ. (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحيحه ۵۲/۲ - حديث رقم ۵۷۴ - واخرجه مسلم في صحيحه ۴۴۰/۱ - حديث رقم (۲۱۵-۶۳۵) -

وآخرجه الدارمی فی السنن ۳۹۱/۱ حدیث رقم ۱۴۲۵ و آخرجه احمد فی مسندہ ۸۰/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں جو شخص ٹھنڈے وقت کی دو نمازیں پڑھتا رہا وہ جنت میں داخل ہوگا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں البردین سے مراد ٹھنڈے وقت کی دو نمازیں ہیں۔ ایک قول کے مطابق اس سے فجر اور عشاء کی نماز مراد ہے دوسرے قول کے مطابق اس سے فجر اور عصر کی نماز مراد ہے کیونکہ یہ دونوں نمازیں دن کے دو اطراف میں واقع ہیں اور اس وقت گرمی کی شدت ختم ہو جاتی ہے اور ٹھنڈی ہوا میں بھی چلتی ہیں۔

کرانا کاتبین کی ڈیوٹی

(۳/۵۶۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَعاقَبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَخْرُجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي لَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يَصَلُّونَ وَآتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يَصَلُّونَ۔ (متفق علیہ)

آخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۳/۲ حدیث رقم ۵۵۵۔ و آخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۳۹/۱ حدیث رقم (۶۳۲-۲۱۰) و آخرجه النسائی فی السنن ۲۴۰/۱ حدیث رقم ۴۸۵۔ و آخرجه مالک فی الموطأ ۱۷۰/۱ حدیث رقم ۸۲ من کتاب قصر الصلاة فی السفر و آخرجه احمد فی مسندہ ۲۵۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تمہارے پاس ملائکہ رات اور دن کے وقت آتے رہتے ہیں۔ فجر اور عصر کی نماز میں سب جمع ہو جاتے ہیں۔ پھر جن فرشتوں نے رات تمہارے اندر گزاری ہے وہ آسمان پر چڑھ جاتے ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ جاننے کے باوجود بندوں کے احوال اور اعمال کے بارے میں سوال کرتا ہے کہ تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا ہے وہ عرض کرتے ہیں۔ ہم نے ان بندوں کو نماز پڑھتے ہوئے چھوڑا ہے اور جب ہم ان کے پاس پہنچے تھے تو اس وقت بھی نماز پڑھ رہے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں کرانا کاتبین کی ڈیوٹی اور ڈیوٹی کے تبادلے کی صورت اور نماز فجر اور عصر کی فضیلت بیان کی گئی ہے۔ ملائکہ کی ایک جماعت انسانوں کے اعمال لکھنے کے لئے جب آتی ہے۔ تو پہلے والی جماعت ان اعمال کے دفتر کو اٹھا کر آسمانوں کی طرف لے جاتی ہے ان دونوں جماعتوں کا ڈیوٹی کے تبادلے کے وقت عصر اور فجر میں اجتماع ہو جاتا ہے۔

جب ملائکہ اللہ تعالیٰ کے پاس حاضر ہوتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان سے سوال کرتا ہے کہ بتاؤ میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑ کر آئے ہو۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کیونکہ وہ تو عالم الغیب والشہادۃ ہے۔ اس کے باوجود اللہ تعالیٰ یہ سوال اس لیے کرتا ہے تاکہ بندوں کی فضیلت ملائکہ کے سامنے ظاہر ہو جائے۔ کیونکہ ملائکہ نے تخلیق آدم کے وقت کہا تھا کہ اس کو پیدا کرنے کی کیا ضرورت ہے ہم آپ کی تسبیح، تحمید اور تقدیس کرتے ہیں۔ تاکہ ملائکہ جان لیں کہ سب فتنہ اور فساد کرنے والے نہیں ہیں۔ یہ میری حمد، ثناء اور تہلیل وغیرہ کرتے ہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز عصر اور فجر کی فضیلت بیان کر دی۔ کہ ملائکہ کی دو جماعتیں اعمال محفوظ کرنے والے ملائکہ اللیل اور ملائکہ النہار ڈیوٹی کی تبدیلی کے وقت ان کا اجتماع ہوتا ہے۔ عصر کی نماز کے وقت اور فجر کی نماز کے وقت اور سوال کیا جاتا ہے ملائکہ اللیل سے اور وہ یہ کہتے ہیں کہ جب گئے تو نماز پڑھ رہے تھے جب واپس آئے تو پھر بھی نماز پڑھ رہے تھے اس کی وجہ یہ ہے کہ عبادت کے اعتبار سے رات دن کے مقابلے میں افضل ہے کیونکہ رات میں سکون ہوتا ہے۔ عبادت میں ریا کاری اور شہرت نہیں ہوتی اور حضوری قلب ہوتا ہے۔

فجر کی نماز پڑھنے والا اللہ کی حفاظت میں ہوتا ہے

(۴/۵۶۷) وَعَنْ جُنْدُبِ الْقَسِرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ فَهُوَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ فَلَا يَطْلُبُكَ اللَّهُ مِنْ ذِمَّتِهِ بِشَيْءٍ فَإِنَّهُ مَنْ يَطْلُبُهُ مِنْ ذِمَّتِهِ بِشَيْءٍ يَدْرِكْهُ ثُمَّ يَكْبَهُ عَلَى وَجْهِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ (رواه مسلم) وَفِي بَعْضِ نُسَخِ الْمَصَابِيحِ الْقَشِيرِيِّ بَدَلِ الْقَسِرِيِّ -

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ ۴۵۴/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ (۲۶۲-۶۵۷) وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۱۲/۴ بِمَعْنَاهُ - وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ أَوَّلَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ۴۰۴/۴ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۱۶۴ -

ترجمہ: حضرت جندب قسریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے صبح کی نماز پڑھی وہ اللہ تعالیٰ کی ذمہ داری میں ہے۔ لہذا ایسا نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ سے اپنے اس عہد کے متعلق کچھ مواخذہ کرے۔ کیونکہ جس سے اللہ نے اپنے عہد کے بارے میں مواخذہ کیا اس کو پکڑ کر جہنم میں اوندھے منہ ڈال دے گا۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے اور مصابیح کے بعض نسخوں میں قسری کے بجائے قشیری کا لفظ ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی نے صبح کی نماز پڑھ لی وہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور امان میں ہو جاتا ہے اس کی مراد میں دو احتمال ہیں۔

① یہ کہ جس آدمی نے فجر کی نماز پڑھ لی وہ اللہ تعالیٰ کی ذمہ داری اور حفاظت میں آ جاتا ہے مسلمانوں میں سے جس نے اس کے ساتھ بدسلوکی کی یا اس کا مال غصب کیا یا اس کو اذیت دی یا اس کی غیبت کی۔ تو گویا کہ اس مسلمان نے اس کے ساتھ یہ رد اُٹل کر کے اللہ تعالیٰ کے عہد کو توڑا۔ یقیناً اللہ تعالیٰ ایسے بد بخت کا مواخذہ کریگا۔

② ذمہ اللہ یعنی عہد و امان سے مراد فجر کی نماز ہے۔ کہ فجر کی نماز پڑھنے سے اللہ تعالیٰ نے دنیا اور آخرت میں امن و امان کا وعدہ کیا ہے۔ لہذا مسلمانوں پر لازم ہے کہ فجر کی نماز کا بہت اہتمام کریں اس کو کسی صورت میں ترک نہ کریں ورنہ اللہ کے امان سے محرومی ہو جائے گی۔

صفِ اول کی فضیلت

(۵/۵۶۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْبَدَآءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَا سَتَهُمُوا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهَجُّبِ لَاسْتَبَقُوا إِلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا. (متفق عليه)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۹۶/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۶۱۵ - وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۳۲۵/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ (۱۲۹-۴۳۷) وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي الْمُسْنَدِ ۲۶۹/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۵۴۰ - وَأَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۱۳۱/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۶ مِنْ كِتَابِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ - وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۳۶/۲ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر لوگوں کو اذان دینے کا اور صفِ اول میں نماز پڑھنے کا ثواب معلوم ہو جائے تو پھر اس کو حاصل کرنے کیلئے اگر قرعہ اندازی کرنا پڑے تو قرعہ اندازی کریں گے اور اگر لوگوں کو ظہر کی نماز کے لئے جلدی آنے کا ثواب معلوم ہو جائے تو اس نماز کیلئے دوڑ کر آئیں گے اور اگر نماز عشاء اور فجر کی فضیلت معلوم ہو جائے تو ان دونوں نمازوں میں شرکت کیلئے گھٹنوں کے بل چل کر آئیں گے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں چند چیزوں کی فضیلت بیان کی گئی ہے ﴿۱﴾ اذان دینے کی فضیلت ﴿۲﴾ صف اول میں نماز پڑھنے کی فضیلت اگر لوگوں کو صحیح طرح یقین کے ساتھ ان کا ثواب معلوم ہو جائے تو اس کو حاصل کرنے کے لئے اختلاف کریں گے اور اس کے ثواب کے حصول کے لئے اگر قرعہ اندازی کرنی پڑے تو قرعہ اندازی کر کے اس کے ثواب کو حاصل کریں گے جیسے حضرت سعد بن ابی وقاص کے زمانہ میں کچھ لوگوں نے اذان دینے میں جھگڑا کیا تو ان کے درمیان اس اختلاف کو ختم کرنے کے لئے قرعہ اندازی کی گئی۔ ﴿۳﴾ ظہر کی نماز کے لئے جلدی نکلنا! اگر لوگوں کو اس کی فضیلت معلوم ہو جائے تو لوگ اس فضیلت کو حاصل کرنے کے لئے ایک دوسرے سے سبقت کریں گے ﴿۴﴾ عشاء کی نماز پڑھنے کی فضیلت ﴿۵﴾ فجر کی نماز کو پڑھنے کی فضیلت اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ ان دونوں نمازوں کو جماعت کے ساتھ پڑھنے کی کیا فضیلت ہے تو لوگ ضرور ان نمازوں کے لئے اس فضیلت کو حاصل کرنے کے شوق میں آئیں گے اگرچہ انہیں گھٹنوں کے بل چل کر آنا پڑے۔

فجر اور عشاء کی نماز منافق پر بھاری ہوتی ہے

(۶/۵۶۹) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ صَلَوةٌ أَثْقَلُ عَلَى الْمُنَافِقِينَ مِنَ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَا تَوَهُمَا وَلَا يَحْبُوا. (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ من حدیث له زیادہ ۱۴۱/۲ حدیث رقم ۶۵۷۔ و اخرجه مسلم فی صحیحہ بنفس زیادہ البخاری ۴۵۱/۱ حدیث رقم (۶۵۱-۲۵۲) و اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۲۶۱/۱ حدیث رقم ۷۹۷۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ منافقین پر عشاء اور فجر سے زیادہ بھاری اور کوئی نماز نہیں ہوتی اگر وہ ان دونوں کے ثواب کو جان لیں تو گھٹنوں کے بل چل کر ان دونوں نمازوں میں شرکت کے لئے آئیں گے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے منافقین کے لئے دو نمازوں کو بھاری قرار دیا ہے ایک فجر کی نماز اور دوسری عشاء کی نماز اس کی وجہ یہ ہے کہ منافق ویسے بھی نماز ریاکاری کے لئے اور دنیا کے فائدے کے لئے پڑھتا ہے فجر اور عشاء کی نماز ایسے وقت میں ہوتی ہے کہ اس میں حاضری مشکل ہے فجر کے وقت انسان نیند میں ہوتا ہے اور اسی طرح عشاء کے وقت بھی سونے کا وقت ہے اور دونوں نمازیں اندھیرے میں ہوتی ہے تو منافق بچنے اور چھپنے کی کوشش کرتا ہے۔

فجر اور عشاء کی نماز کو جماعت کے ساتھ پڑھنا پوری رات کے قیام کے برابر ہے

(۷/۵۷۰) وَعَنْ عُمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ بِصَفِّ اللَّيْلِ وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى اللَّيْلَ كُلَّهُ. (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۵۴/۱ حدیث رقم (۶۵۶-۲۶۰) و اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۷۶/۱ حدیث رقم ۵۵۵۔ و اخرجه الترمذی فی السنن ۴۳۳/۱ حدیث رقم ۲۲۱۔ و لفظه "من شهد"۔ و اخرجه الدارمی فی السنن ۳۰۳/۱ حدیث رقم ۱۲۲۴ و احمد فی مستدرک ۵۸/۱۔

ترجمہ: حضرت عثمان غنیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس انسان نے عشاء کی نماز

جماعت کے ساتھ پڑھ لی وہ ایسا ہے کہ گویا اس نے آدمی رات عبادت میں گزار لی اور جس آدمی نے فجر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھ لی گویا اس نے پوری رات نماز پڑھ لی اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں نماز عشاء اور نماز فجر کو جماعت کے ساتھ پڑھنے کی فضیلت بیان کی گئی ہے اور اس حدیث کے دو مطلب ہیں۔ ﴿۱﴾ جس آدمی نے عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کی گویا اس نے نصف رات تک نماز پڑھی اور جس آدمی نے فجر کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کی گویا اس نے تمام رات نماز میں گزار دی اس معنی کے اعتبار سے فجر کی نماز کو عشاء کی نماز پر فضیلت حاصل ہوئی ﴿۲﴾ جس آدمی نے عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کی تو گویا اس نے نصف رات عبادت اور نماز میں گزار دی اور جب اس نے صبح کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کر لی تو گویا اس نے رات کا باقی حصہ نماز اور عبادت میں گزار لیا۔

شرعی اصطلاح کی حفاظت اور رعایت کرو

(۸/۵۷۱) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَغْلِبَنَّكُمْ الْأَعْرَابُ عَلَى اسْمِ صَلَاتِكُمُ الْمَغْرِبِ قَالَ وَيَقُولُ الْأَعْرَابُ هِيَ الْعِشَاءُ وَقَالَ لَا يَغْلِبَنَّكُمْ الْأَعْرَابُ عَلَى اسْمِ صَلَاتِكُمُ الْعِشَاءَ فَإِنَّهَا فِي كِتَابِ اللَّهِ الْعِشَاءُ فَإِنَّهَا تُعْتَمُ بِحِلَابٍ الْإِيلِ . (رواه مسلم)

الحديث هو في المصابيح حديثان - الأول : "لا يغلبنكم الأعراب على اسم صلاتكم المغرب" قال : وتقول الأعراب هي العشاء" - أخرجه عن عبد الله بن مغفل : البخاري في صحيحه ۴۳/۲ - حديث رقم ۵۶۳ - وأحمد في المسند ۵۵/۵ - والثاني : "لا يغلبنكم الأعراب على اسم صلاتكم العشاء فإنها في كتاب الله تعالى العشاء فإنها تعتم بحلاب الابل" - أخرجه عن ابن عمر : مسلم في صحيحه ۴۴۵/۱ - حديث رقم (۲۲۹-۶۴۴) - وأخرجه النسائي في السنن ۲۷۰/۱ - حديث رقم ۵۴۱ - وأخرجه ابن ماجه في السنن ۲۳۰/۱ - حديث رقم ۷۰۴ - وأحمد في المسند ۱۰/۲ -

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دیہاتی لوگ نماز مغرب کا نام لینے میں تم پر غالب نہ آجائیں راوی کہتے ہیں کہ دیہاتی لوگ مغرب کو عشاء کہتے تھے پھر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نماز عشاء کا نام لینے میں دیہاتی لوگ تم پر غالب نہ آجائیں اس نماز کا نام اللہ تعالیٰ کی کتاب میں عشاء ہے اور دیہاتی لوگ اونٹنیوں کا دودھ نکالنے کی وجہ سے اس نماز میں تاخیر کرتے تھے۔

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں یہ تعلیم دی گئی ہے کہ قرآن اور سنت میں جس نام اور جس اصطلاح کو متعارف کرایا گیا ہے اسی کو استعمال کرو لہذا مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ اپنی زبان اور گفتگو کو شرعی اصطلاح کے مطابق استعمال کریں کفار اور فاجر لوگوں کی تقلید نہ کریں اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت کے دیہاتی لوگ مغرب کو عشاء کہتے تھے اور عشاء کو عتمہ کہتے تھے اور شرعی اصطلاح میں اس کو مغرب اور عشاء کہتے تھے اور وہ لوگ عشاء کو عتمہ اس لیے کہتے تھے کہ دیہاتی لوگ اونٹنیوں کا دودھ اندھیرا پھیلنے کے بعد نکالتے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کو حکم دیا کہ تم مغرب کی نماز کو صلوة المغرب اور عشاء کی نماز کو صلوة العشاء کہا کرو۔

صلوة وسطی

(۹/۵۷۲) وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ حَبَسُونَا عَنْ صَلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مَلَأَ اللَّهُ بَيُوتَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا - (متفق عليه)

أخرجه البخاري في صحيحه ۱۹۵/۸ - حديث رقم ۴۵۳۳ - وأخرجه مسلم في صحيحه ۴۳۷/۱ - حديث رقم (۲۰۵-۶۲۷)

وأخرجه أبو داود في السنن ۲۸۷/۱ حديث رقم ۴۰۹ - وأخرج الترمذی فی السنن بیحوہ ۲۰۲/۱ - حديث رقم ۲۹۸۴ -
وأخرج السائی شطره الأول فی السنن ۲۳۶/۱ - حديث رقم ۴۷۳ - وأخرج ابن ماجه مع تقديم وتأخير فی السنن
۲۲۴/۱ - حديث رقم ۶۸۴ - والدارمی فی السنن ۳۰۶/۱ - حديث رقم ۱۲۳۲ - وأخرج أحمد فی المسند ۱/۱۴۴ -

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خندق کے دن فرمایا تھا کہ کفار نے ہمیں صلوٰۃ وسطیٰ یعنی عصر کی نماز پڑھنے سے روکا ہے اللہ تعالیٰ ان کے گھروں اور قبروں کو آگ سے بھر دے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: غزوہ خندق ۵ ہجری میں ہوا تمام کفار نے اتفاق اور اتحاد کر کے مسلمانوں کو ختم کرنے کا منصوبہ بنایا بارہ سے پندرہ ہزار لشکر مدینہ پر حملہ آور ہوا مسلمانوں نے حضرت سلمان فارسیؓ کے مشورہ کے مطابق دفاع کے لئے ایک خندق کھودی مسلمانوں کا لشکر تقریباً تین ہزار تھا بے سروسامان کے عالم میں تقریباً اٹھائیس دن یہ جنگ جاری رہی شدید سردی کا زمانہ تھا فقر و فاقہ اور بھوک کی حالت تھی ایک دن شدید جھڑپ کی وجہ سے چار نمازیں قضاء ہو گئیں ان میں عصر کی نماز بھی تھی رسول اللہ ﷺ نے کفار کے لئے بددعا کر دی کہ ان کے گھروں اور قبروں کو آگ سے بھر دے کہ انہوں نے ہماری عصر کی نماز بھی قضاء کروادی اس سے نماز عصر کی فضیلت ظاہر ہو گئی۔ غزوہ احد کے اندر کفار کی جانب سے رسول اللہ ﷺ کو بہت تکلیف پہنچی چہرہ زخمی ہوا دانت شہید ہوئے مگر آپ نے بددعا نہیں کی اور اس موقع پر آپ نے بددعا کر دی وجہ فرق یہ ہے کہ غزوہ احد میں تکلیف اور اذیت کا تعلق آپ کی ذات سے تھا اور غزوہ احزاب میں اذیت اور تکلیف کا تعلق حقوق اللہ سے تھا اس لیے آپ نے یہاں کفار کے لئے بددعا کر دی۔

مَنْبِتْلَہ: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد کونسی نماز ہے امام شافعیؒ کے نزدیک صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد فجر کی نماز ہے امام مالکؒ کے نزدیک صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد ظہر کی نماز ہے امام ابو حنیفہؒ اور امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد عصر کی نماز ہے ان کا استدلال مذکورہ حدیث سے ہے اس میں ذکر کیا گیا ہے کہ صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد عصر کی نماز ہے اور اس طرح قرآن مجید میں صلوٰۃ وسطیٰ کی حفاظت کا حکم دیا گیا ہے اور اس سے مراد عصر کی نماز ہے کیونکہ اس سے پہلے دو نمازیں نہاری ہیں اور اس کے بعد دو نمازیں لیلیٰ ہیں اور یہ درمیان میں ہے اسی طرح حضرت عائشہؓ کی روایت میں اور حضرت سمرہ بن جندبؓ کی روایت میں صلوٰۃ وسطیٰ کی تفسیر صلوٰۃ عصر کی نماز سے کی گئی ہے۔

الفصل الثانی:

(۱۰/۵۷۳) وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَسَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ

الْعَصْرِ . (رواه الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۳۴۰/۱ - حديث رقم ۱۸۲ - وقال حسن صحيح - وأخرج أحمد فی المسند ۷/۵ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت سمرہ بن جندبؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد عصر کی نماز ہے اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں صلوٰۃ وسطیٰ کا مصداق صلوٰۃ عصر کو قرار دیا گیا ہے ایک تو یہ قول رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے اور ثانیاً یہ کہ یہ دو دن اور دو رات کی نمازوں کے درمیان ہے۔

فجر کی نماز فرشتوں کی حاضری کا وقت ہے

(۱۱/۵۷۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا تَشْهَدُهُ مَلَائِكَةٌ

اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ. (رواه الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۲۸۲/۵ حدیث رقم ۳۱۳۵ وقال حدیث حسن صحیح وأخرجه ابن ماجه فی السنن ۲۲۰/۱ حدیث رقم ۶۷۰ وأخرجه أحمد فی مسنده ۴۷۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ رسول کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اللہ کے اس قول کے بارے میں فرمایا: اِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا۔ (یعنی فجر کی نماز حاضر ہونے کا وقت ہے) کہ رات اور دن کے فرشتے فجر کے نماز کے وقت جمع ہو جاتے ہیں اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ کراما کا تین فرشتے جب ان کی ڈیوٹی تبدیل ہوتی ہے تو رات والے فرشتے فجر کے وقت واپس چلے جاتے ہیں اور دن کے وقت ڈیوٹی دینے والے فجر کے وقت آ جاتے ہیں تو ملائکہ کی یہ دونوں جماعتیں فجر کی نماز کے وقت جمع ہو جاتی ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول اِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا۔ سے یہی مراد ہے کہ فجر کی نماز کے وقت فرشتے حاضر ہو جاتے ہیں یہاں قراءت سے مراد پوری نماز ہے کیونکہ یہاں جزء ذکر کر کے مکمل مراد لیا ہے۔

الفصل الثالث:

(۱۲/۵۷۵) وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَعَائِشَةَ قَالَا الصَّلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الظُّهْرِ (رواه مالك عن زَيْدٍ وَالتَّرمذی وَعَنْهُمَا تَعْلِيقًا)۔

أخرجه مالك عن زيد بن ثابت في الموطأ ۱۳۹/۱ الحديث ۲۷ في كتاب صلاة الجماعة۔ وأخرجه الترمذی عنهما تعليقًا ۳۴۲/۱ بعد حدیث رقم ۱۸۲۔

ترجمہ: حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت عائشہؓ سے روایت ہے دونوں فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد ظہر کی نماز ہے اس روایت کو امام مالکؒ نے صرف حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت کیا ہے اور امام ترمذیؒ نے حضرت زید اور حضرت عائشہؓ دونوں سے بغیر سند کے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت زیدؓ اور حضرت عائشہؓ کے نزدیک صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد ظہر کی نماز ہے کیونکہ اس نماز کو دن کے وسط یعنی درمیان میں ادا کیا جاتا ہے یعنی دن کے پہلے حصے میں فجر کی نماز ہے اور آخری وقت میں عشاء کی نماز ہے اور درمیان میں ظہر کی نماز ہے۔

(۱۳/۵۷۶) وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْهَاجِرَةِ وَلَمْ يَكُنْ يُصَلِّي صَلَاةَ أَشَدُّ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْهَا فَتَنَزَّلَتْ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقَالَ اِنَّ قَبْلَهَا صَلَاتَيْنِ وَبَعْدَهَا صَلَاتَيْنِ۔ (رواه احمد وابوداود)

أخرجه أبو داود في السنن ۲۸۸/۱ حدیث رقم ۴۱۱۔ وأخرجه أحمد في المسند ۱۸۳/۵۔

ترجمہ: حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی نماز سورج زائل ہوتے ہی پڑھ لیتے تھے اور آپ ﷺ کے صحابہ پر ان تمام نمازوں میں جن کو وہ پڑھتے تھے ظہر کی نماز سے زیادہ سخت کوئی نماز نہ تھی اس پر قرآن کی آیت نازل ہوئی۔ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى۔ کہ تم سب نمازوں کی حفاظت کرو خصوصاً درمیانی نماز کی حضرت زیدؓ فرمایا کرتے تھے۔ کہ ظہر کی نماز سے پہلے بھی دو نمازیں ہیں اور ظہر کی نماز کے بعد بھی دو نمازیں

ہیں اس حدیث کو امام احمد اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں نمازوں کی حفاظت کا حکم نازل فرمایا کہ سب نمازوں کی حفاظت کرو خصوصاً صلوٰۃ وسطیٰ کی اور ان کے نزدیک صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد ظہر کی نماز ہے کیونکہ اس سے پہلے بھی دو نمازیں ہیں ایک لیلیٰ اور ایک نہاری اور اس کے بعد بھی دو نمازیں ہیں ایک لیلیٰ اور ایک نہاری مگر یہ ان کا اپنا اجتہاد ہے ورنہ جمہور محققین کے نزدیک صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد عصر کی نماز ہے اور یہی مرفوع حدیث سے ثابت ہے۔

(۱۴/۵۷۷) وَعَنْ مَالِكٍ بَلَغَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ كَانَا يَقُولَانِ الصَّلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الصُّبْحِ (رواه في الموطأ ورواه الترمذی عن ابن عباس وابن عمر تغليقاً)۔

أخرجه مالك في الموطأ بلاغا ۱۳۹/۱ حديث رقم ۲۸ من كتاب صلاة الجماعة وأخرجه الترمذی تعليقاً في سننه ۳۴۲/۱ بعد الحديث ۱۸۲ عن ابن عمر وعن ابن عباس۔

ترجمہ: حضرت امام مالکؒ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ حضرت علیؓ بن ابی طالب اور حضرت ابن عباسؓ دونوں فرمایا کرتے تھے کہ صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد صبح کی نماز ہے اس حدیث کو امام مالکؒ نے موطا امام مالکؒ میں نقل کیا ہے اور امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے بغیر سند کے نقل کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن عباس کے نزدیک صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد فجر کی نماز ہے اور یہ ان کا اجتہاد ہے شاید کہ ان کو مرفوع حدیث نہیں پہنچی ہوئی ہوگی کہ خود رسول اللہ ﷺ نے صلوٰۃ وسطیٰ کا مصداق عصر کو کہا ہے امام شافعیؒ کے نزدیک صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد فجر کی نماز ہے یہی امام مالکؒ کا ایک قول ہے اور علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد عصر کی نماز ہے۔

فجر کی نماز پڑھنے والا ایمان کا پرچم اٹھانے والا ہے

(۱۵/۵۷۸) وَعَنْ سَلْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ غَدَا إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ غَدًا بِرَأْيَةِ الْإِيمَانِ وَمَنْ غَدَا إِلَى السُّوقِ غَدًا بِرَأْيَةِ إِبْلِيسَ (رواه ابن ماجه)

أخرجه ابن ماجه في السنن ۷۵۱/۲ حديث رقم ۲۲۳۴ وفي الزوائد - في إسناده عيسى بن ميمون متفق على تضعيفه -

ترجمہ: حضرت سلمان فارسیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو آدمی فجر کی نماز کے لئے جاتا ہے گویا وہ ایمان کا پرچم لے کر چلتا ہے اور جو آدمی صبح بازار جاتا ہے گویا وہ شیطان کا پرچم لے کر چلتا ہے اس حدیث کو امام ابن ماجہؒ نے ذکر کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں فجر کی نماز ادا کرنے کو ایمان کی علامت قرار دیا ہے جو آدمی فجر کی نماز کے لئے گھر سے چلتا ہے گویا یہ ایمان کا پرچم اٹھا کر چلتا ہے اور جو آدمی فجر کی نماز پڑھے بغیر بازار کی طرف چلتا ہے وہ شیطان کا پرچم لے کر چلتا ہے۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہؒ نے ذکر کیا ہے۔

اس حدیث میں فجر کی نماز ادا کرنے کو ایمان کی علامت قرار دیا ہے جو آدمی نماز کے لئے گھر سے چلتا ہے گویا وہ ایمان کا پرچم اٹھا کر چلتا ہے اور جو آدمی فجر کی نماز پڑھے بغیر بازار کی طرف چلتا ہے وہ شیطان کا پرچم لے کر چلتا ہے۔

علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں درحقیقت ایک تفصیل بیان کی گئی ہے کہ دو لشکر ہیں ایک ہے رحمان کا لشکر دوسرا ہے

شیطان کا لشکر کہ جو آدمی فجر کی نماز کے لئے چلتا ہے گویا وہ نہاری پرچم اٹھا کر اپنی فوج اور لشکر کے ساتھ دشمن کا مقابلہ کرنے کے لیے اس طرح چلتا ہے جیسے مجاہدین اپنے دشمنوں کی طرف قتال کے لئے لڑتے ہیں اور جو آدمی بغیر نماز کے غفلت کے ساتھ بازار کی طرف نکلتا ہے وہ شیطان کا پرچم اٹھا کر شیطان کے لشکر میں شان و شوکت کا اضافہ کرتا ہے۔

بَابُ الْاِذَانِ

اذان کا بیان

اذان شعائر اسلام میں سے ہے۔ اذان لغت میں اعلان کرنے کو اور خبر دینے کو کہتے ہیں اور شریعت کی اصطلاح میں اذان کی تعریف یہ ہے کہ چند مخصوص الفاظ کے ساتھ مخصوص اوقات میں نماز کے وقت کی خبر دینا۔

اس سے وہ اذان خارج ہوگئی جو دیگر اشیاء کے لئے ہوتی ہے مثلاً

- نمبر ۱: بچے کے کان میں اذان دینا۔
نمبر ۲: غمزہ کے کان میں اذان دینا۔
نمبر ۳: مرگی کے مریض کے کان میں اذان دینا۔
نمبر ۴: شدید غصہ میں مبتلا کے کان میں اذان دینا۔
نمبر ۵: جس کی عادات خراب ہوں اس کے کان میں اذان دینا۔

غمزہ کے کان میں اذان مجرب عمل: حضرت دیلمی سے روایت ہے کہ حضرت علیؑ نے ارشاد فرمایا کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے غمزہ حالت میں دیکھا اور فرمایا کہ اے علیؑ میں تمہیں غمگین دیکھ رہا ہوں۔ لہذا تم اپنے گھر والوں میں سے کسی سے کہو کہ وہ تمہارے کان میں اذان دیدے اس سے تمہارا غم ختم ہو جائے گا۔ حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کے حکم مطابق عمل کیا تو غم ختم ہو گیا اس حدیث کے ہر راوی نے کہا کہ ہم نے اس طریقہ کو آزمایا بالکل مجرب ثابت ہوا۔

اذان کی مشروعیت: نماز کی فرضیت کا حکم واقعہ معراج کے اندر ہو چکا تھا مگر کئی دور میں فرائض اسلام پر کھل کر عمل کرنا مشکل تھا اس لئے نمازوں کے لئے اذان کا بھی کوئی اہتمام نہ تھا۔ جب رسول اللہ ﷺ ہجرت کر کے مدینہ منورہ گئے تو نمازوں کو جماعت کے ساتھ پڑھنے کا اہتمام شروع ہوا۔ اب روز بروز کے اضافہ سے لوگوں کو نماز کے لئے جمع کرنے میں مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ چنانچہ ایک دن اس کے لئے مشاورت ہوئی کہ لوگوں کو کس طرح نمازوں کے لئے جمع کیا جائے۔ صحابہ کرام کی مختلف آراء سامنے آئیں۔ بعض صحابہ کرام نے رائے دی کہ نماز کے وقت پرچم بلند کیا جائے۔ بعض نے آگ روشن کرنے کا مشورہ دیا۔ بعض نے جرس کا مشورہ دیا۔ بعض نے ناقوس کا مشورہ دیا۔ علیؑ ہذا القیاس متعدد آراء سامنے آئیں۔ مگر ان سب کو رد کر دیا گیا۔ حضرت عمرؓ نے رائے دی کہ الصلوٰۃ جامعۃ کے الفاظ کے ساتھ اعلان کیا جائے۔ چنانچہ اسی پر اتفاق ہوا حضرت بلالؓ کو اعلان کرنے کے لئے مقرر کر دیا گیا اور اس پر عمل شروع ہو گیا۔

اس مجلس میں حضرت عبداللہ بن زیدؓ بھی موجود تھے ان کو اس مسئلہ میں قلق، اضطراب اور ذہنی فکر مندی رہی۔ انہوں نے خواب میں ایک نیک سیرت انسان کو دیکھا جس نے ناقوس اٹھایا ہوا تھا میں نے اس کو کہا اے بندہ خدا کیا اس ناقوس کو فروخت کرتے ہو۔ اس نے کہا تم اس کو خرید کر کیا کرو گے۔ میں نے کہا ہم اس کے ذریعہ سے لوگوں کو نماز کیلئے جمع کریں گے اس نے کہا کیا میں تمہیں اس سے اچھی چیز نہ بتا دوں۔ میں نے عرض کیا ضرور بتا دیجئے۔ اس نے قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر۔ کانوں میں انگلیاں ڈال کر کلمات اذان کہے۔ صبح کے وقت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر تمام صورت حال بتائی۔ آپؐ نے فرمایا: اے اللہ! رو یا حق۔ پھر حضرت بلالؓ کو کلمات اذان کی تعلیم دی گئی۔ بیس (۲۰) دن قبل اس طرح کا خواب حضرت عمرؓ نے بھی دیکھا تھا۔

الفصل الاول:

اذان دینے کا طریقہ

(۱/۵۷۹) عَنْ أَنَسٍ قَالَ ذَكَرُوا النَّارَ وَالنَّاقُوسَ فَلَذَكَّرُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى فَأَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَأَنْ يُؤْتَرَ إِلَّا قَامَةً قَالَ إِسْمَاعِيلُ فَلَمْ كَرْنُهُ لَا يُؤْتَبُ فَقَالَ إِلَّا إِلَّا قَامَةً - (متفق عليه)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۷۷/۲ حَدِيثٌ رَقْم ۶۰۳ - وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ ۲۸۶/۱ - حَدِيثٌ رَقْم (۳۷۸-۳) وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ - وَأَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ شَطْرَهُ الثَّانِي فِي السَّنَنِ ۳۴۹/۱ - حَدِيثٌ رَقْم ۵۰۸ وَكَذَلِكَ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۳۶۹/۱ - حَدِيثٌ رَقْم ۱۹۳ - وَالنَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۳/۲ - حَدِيثٌ رَقْم ۶۲۷ - وَابْنُ مَاجَةَ فِي مَسْنَدِهِ ۲۴۱/۱ - حَدِيثٌ رَقْم ۷۲۹ - وَأَخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ فِي السَّنَنِ ۲۹۰/۱ - حَدِيثٌ رَقْم ۱۱۹۴ - وَأَحْمَدُ فِي الْمَسْنَدِ ۱۰۳/۳ - كُلُّهُمْ أَخْرَجُوا شَطْرَهُ الثَّانِي -

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام نے اذان کے حکم سے پہلے نماز کا وقت بیان کرنے کے لیے آگ اور ناقوس کا ذکر کیا یعنی لوگوں نے یہود اور نصاریٰ کو ذکر کیا پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا کہ اذان کے کلمات جفت کے ساتھ کہیں اور اقامت کے کلمات ایثار کے ساتھ کہیں حضرت اسمعیلؓ جو اس حدیث کے راوی ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کا ذکر حضرت ایوب کے سامنے کیا جو اس حدیث کے دوسرے راوی ہیں انہوں نے فرمایا قدامت الصلوٰۃ دو مرتبہ کہنے چاہیں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ جب مکہ مکرمہ سے ہجرت کر گئے اور مدینہ منورہ تشریف لائے اور مسلمانوں کی تعداد زیادہ ہو گئی تو مسجد نبوی کی تعمیر کی گئی آپ نے صحابہ سے مشورہ کیا کہ نماز کے وقت کا اعلان کرنے کے لئے کونسا طریقہ اختیار کیا جائے بعض صحابہ کرام نے آگ جلانے کا مشورہ دیا کہ کسی بلند جگہ پر آگ کا شعلہ بلند کیا جائے تاکہ اسے دیکھ کر لوگ مسجد میں آجائیں مگر اس رائے کو رسول اللہ ﷺ نے قبول نہیں کیا ایک تو یہ وجہ ہے کہ آگ سے مقصد صحیح طرح پر پورا نہیں ہوگا اور دوسری وجہ ہے کہ اس سے مجوسیوں کے ساتھ مشابہت لازم آئے گی اور بعض صحابہ کرام نے ناقوس کا ذکر کیا کہ ناقوس کو بجایا جائے ناقوس دو لکڑیوں کے مجموعے کا نام ہے ایک لکڑی طویل ہوتی ہے اور دوسری چھوٹی ہوتی ہے اور چھوٹی لکڑی کو بڑی لکڑی پر مارنے سے آواز پیدا ہوتی ہے مگر اس کو بھی قبول نہیں کیا گیا کیونکہ یہ نصاریٰ کا طریقہ ہے اور اسی طرح بعض صحابہ نے قرن کا ذکر کیا مگر اس کو بھی قبول نہیں کیا گیا کیونکہ یہ یہود و نصاریٰ کا طریقہ ہے اور ان لوگوں کی مشابہت درست نہیں ہے اس دوران حضرت عبداللہ بن زید نے ایک خواب دیکھا جس کا ذکر اوپر ہو چکا اور صبح کے وقت حضرت عبداللہ بن زید نے اپنا خواب رسول اللہ ﷺ کے خدمت میں حاضر ہو کر بیان کیا آپ نے فرمایا یہ سچا خواب ہے اللہ تعالیٰ نے ہمارا مسئلہ حل کر دیا تم ان کلمات کی تعلیم حضرت بلالؓ کو دیدو کیونکہ وہ خوش آواز بھی ہے اور ان کی آواز بلند بھی ہے جب حضرت بلالؓ نے اذان دی تو حضرت عمرؓ نے جلدی سے آکر اپنا خواب بتایا بعض روایات میں منقول ہیں کہ اس رات میں دس یا گیارہ یا چودہ صحابہ کرام نے اس طرح کا خواب دیکھا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اذان اور اقامت کے کلمات جفت ہیں یا طاق امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اذان اور اقامت دونوں کے کلمات جفت ہیں اور جمہور ائمہ کے نزدیک کلمات اذان جفت ہیں اور اقامت کے کلمات طاق ہیں یہی مذہب ہے امام احمدؒ، امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کا۔

کلمات اذان

(۲/۵۸۰) وَعَنْ أَبِي مَحْذُورَةَ قَالَ أَلْفَى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ النَّادِينَ هُوَ بِنَفْسِهِ فَقَالَ قُلُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ

اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ ثُمَّ تَعُوذُ فَقَوْلُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ . (رواه مسلم)

آخر جہ مسلم فی الصحيح ۲۸۷/۱ حدیث رقم (۶-۳۷۹) وأولہ "اللہ اکبر اللہ اکبر" مرتین۔ وأخرجه أبو داود فی السنن بهذا اللفظ ۳۴۳/۱ حدیث رقم ۵۰۳۔ وأخرجه النسائی فی السنن ۵/۳ حدیث رقم ۶۳۲۔ وأخرجه ابن ماجہ فی السنن ۲۳۴/۱ حدیث رقم ۷۰۸۔

ترجمہ: حضرت ابو محذورہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے اذان کی تعلیم دی بغیر کسی واسطے کے خود بخود چنانچہ آپ نے فرمایا اللہ اکبر کہو چار مرتبہ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ دو مرتبہ کہو اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ کہو دو مرتبہ اور پھر شہادتین میں ترجیع کا حکم دیا حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ دو مرتبہ کہا حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ دو مرتبہ کہا آخر میں اللہ اکبر دو مرتبہ کہا اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ کلمات اذان کتنے ہیں اور شہادتین میں ترجیع ہے یا نہیں امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک کلمات اذان پندرہ ہیں شروع میں اللہ اکبر چار مرتبہ اس کے بعد تمام کلمات دو دو مرتبہ کہے جائیں گے اور شہادتین میں ترجیع نہیں ہوگی ان کا استدلال حضرت عبداللہ بن زیدؒ کی روایت سے ہے کہ عبداللہ بن زید صاحب واقعہ ہے اور ان کی اذان میں شروع میں اللہ اکبر چار مرتبہ ہے اور اس کے بعد تمام کلمات دو مرتبہ ہیں اور ترجیع کا کوئی ذکر نہیں امام شافعیؒ کے نزدیک شروع میں اللہ اکبر چار مرتبہ ہیں پھر اس کے بعد تمام کلمات دو مرتبہ ہیں اور شہادتین میں ترجیع ہوگی ترجیع سے مراد ہے کہ شہادتین کو دو مرتبہ آہستہ کہنا اور دو مرتبہ بلند آواز سے کہنا ان کے نزدیک کلمات اذان انیس (۱۹) ہیں یہی مذہب امام مالکؒ کا ہے مگر ان کے نزدیک شروع میں اللہ اکبر دو مرتبہ ہیں ان کا استدلال حضرت ابو محذورہؓ کی روایت سے ہے اس میں ترجیع کا ذکر ہے ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں یہ ابو محذورہؓ کی خصوصیت ہے ورنہ مؤذنین کی اذان میں ترجیع نہیں نہ حضرت بلالؓ کی اذان میں ترجیع ہے نہ حضرت عبداللہ بن ام مکتومؓ کی اذان میں ترجیع ہے اور نہ ہی حضرت سعدؓ کی اذان میں ترجیع ہے یہ مسجد قباء کے مؤذن تھے اور حضرت ابو محذورہؓ کی خصوصیت کی وجہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ دوران سفر حضرت بلالؓ نے اذان دی بچوں نے نقل اتارنی شروع کردی ان میں حضرت محذورہؓ بھی تھے جو ابھی تک مسلمان نہیں ہوئے تھے اور یہ بہت خوش آواز تھے رسول اللہ ﷺ نے ان کو اپنے قریب بلوایا پیار کیا اور مسلمان ہونے کی دعا کی رسول اللہ ﷺ نے ان سے اذان سنی جب شہادتین پر پہنچے تو اپنے عقیدہ کے خلاف سمجھتے ہوئے آہستہ آواز سے کہہا رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا بلند آواز سے کہنے کا اور یہی طریقہ ابو محذورہؓ نے اپنے اذان میں جاری رکھا۔

الفصل الثانی:

(۳/۵۸۱) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ الْاَذَانُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ مَوْكِنَ وَالْاِقَامَةُ مَوْءٌ مَّرَّةً غَيْرَ اَنَّهُ كَانَ يَقُولُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ . (رواه ابو داود والنسائی والدارمی)

آخر جہ ابو داود فی السنن ۳۵۰/۱ حدیث رقم ۵۱۰۔ وأخرجه النسائی فی السنن ۳/۲ حدیث رقم ۶۲۸۔ وأخرجه الدارمی فی السنن ۲۹۰/۱ حدیث رقم ۱۱۹۳۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۸۵/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں اذان کے کلمات دو دو مرتبہ اور اقامت کے کلمات ایک ایک مرتبہ کہے جاتے تھے البتہ اقامت میں قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کا لفظ دو مرتبہ کہا جاتا تھا اس حدیث کو امام ابوداؤدؒ اور امام نسائیؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کلمات اذان کو دو دو مرتبہ کہا جاتا تھا یہ حکم باعتبار اکثر کے ہیں کیونکہ شروع میں اللہ اکبر چار مرتبہ کہا جاتا تھا اور آخر میں لا الہ الا اللہ ایک مرتبہ کہا جاتا تھا مناسب تھا کہ جس طرح اقامت میں قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کے لفظ کا استثناء کیا گیا اسی طرح اذان کے شروع میں تکبیر کا بھی استثناء کیا جاتا۔

اذان اور اقامت کے کلمات

(۴/۵۸۲) وَعَنْ أَبِي مَحْذُورَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَّمَهُ الْآذَانَ بِسَبْعِ عَشْرَةَ كَلِمَةً وَالْإِقَامَةَ بِسَبْعِ عَشْرَةَ كَلِمَةً۔

(رواہ احمد والترمذی وابوداؤد والنسائی والدارمی وابن ماجہ)

اُخرجہ احمد فی المسند ۴۰۹/۳ و ذکر الاذان۔ و اُخرجہ الترمذی فی السنن ۳۶۷/۱ حدیث رقم ۱۹۲۔ وقال حسن صحیح۔ و اُخرجہ ابوداؤد فی السنن ۳۴۲/۱ حدیث رقم ۵۰۲۔ و ذکر الاذان ثمہ الاقامة۔ و اُخرجہ النسائی فی السنن ۴/۲ حدیث رقم ۶۳۰۔ و اُخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۲۳۵/۱ حدیث رقم ۷۰۹۔ و اُخرجہ الدارمی فی السنن ۲۹۲/۱ حدیث رقم ۱۱۹۷۔

ترجمہ: حضرت ابو محذورہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں اذان کے انیس کلمات اور اقامت کے سترہ کلمات سکھائے اس حدیث کو امام احمدؒ، امام ترمذیؒ، امام ابوداؤدؒ، امام نسائیؒ، امام دارمیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں اذان کے کلمات انیس (۱۹) ذکر کئے گئے ہیں کیونکہ اس میں شہادتین کے اندر ترجیع کا ذکر ہے اور یہی امام شافعیؒ کا مذہب ہے اور اقامت کے کلمات امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک سترہ ہیں پندرہ وہی اذان والے اور دو مرتبہ قَامَتِ الصَّلَاةُ ہے ان کا استدلال حضرت ابو محذورہؓ کی مذکورہ روایت سے ہے اس میں صراحۃً سترہ کا ذکر ہے اور اسی طرح عبداللہ بن زیدؒ کی روایت میں سترہ کلمات کا ذکر ہے ان کو خواب میں جس طرح اذان کی تعلیم دی گئی تھی اسی طرح اقامت کی بھی تعلیم دی گئی تھی امام شافعیؒ کے نزدیک اقامت کے کلمات گیارہ ہیں۔ وہ اس طرح کہ شروع میں اللہ اکبر دو مرتبہ ہے اس کے بعد ہر کلمہ ایک ایک مرتبہ ہے اور قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کا کلمہ دو مرتبہ ہوگا اور امام مالکؒ کے نزدیک کلمات اقامت دس ہیں ان کے نزدیک قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ ایک مرتبہ ہوگا جن روایات سے کلمات اقامت دس یا گیارہ ثابت ہیں وہ تو یا منسوخ ہیں اور یا جواز پر محمول ہیں۔

فجر کی اذان میں الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ کہا جائے

(۵/۵۸۳) وَعَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي سُنَّةَ الْآذَانَ قَالَ فَمَسَحَ مُقَدِّمَ رَأْسِهِ قَالَ تَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ تَرْفَعُ بِهَا صَوْتَكَ ثُمَّ تَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ تَخْفِضُ بِهَا صَوْتَكَ ثُمَّ تَرْفَعُ صَوْتَكَ بِالشَّهَادَةِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ فَإِنْ كَانَ صَلَاةُ الصُّبْحِ قُلْتَ الصَّلَاةُ

خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ - (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱/۲۴۰ حدیث رقم ۵۰۰۔ وَاُخْرِجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۲/۷ حدیث رقم ۶۳۳۔

ترجمہ: حضرت ابو محذورہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا اے اللہ کے رسول مجھے اذان کا طریقہ بتلائیں راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو محذورہؓ کی پیشانی پر اپنا ہاتھ مبارک پھیرا اور پھر فرمایا کہ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اور ان کلمات کے ساتھ اپنی آواز بلند کرو اور پھر کہو اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ۔ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ۔ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ۔ انہیں آہستہ کہہ کر پھر بلند آواز سے شہادت کے کلمات کہو۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ۔ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ۔ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ۔ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ۔ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ۔ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ۔ اگر فجر کی اذان ہو تو اس کے بعد الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ۔ اَلصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ۔ کہو اس کے بعد کہو اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ۔ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: حضرت ابو محذورہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ مجھے اذان کا طریقہ سکھلائیں رسول اللہ ﷺ نے اذان کا طریقہ سکھانے سے پہلے برکت کے لئے اپنا ہاتھ مبارک ان کے سر کے اگلے حصے پر پھیرا تاکہ اس کے برکت سے دماغ مضبوط ہو اور دین کی باتوں کو صحیح طرح سے یاد رکھ سکے اور راوی نے پورا واقعہ نقل کیا ہے تاکہ سننے والے جان لیں کہ ان کو واقعہ اچھی طرح یاد ہے اور دوسروں کو اس طرح بتائیں اور اس حدیث میں شہادتین کے اندر ترجیع کا ذکر ہے جواز پر محمول ہے یا تعلیم پر محمول ہے یا منسوخ ہے یا ابو محذورہؓ کی خصوصیت ہے۔

تہویب کا حکم

(۶/۵۸۳) وَعَنْ بِلَالٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَهَيَّبَنَّ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَاةِ إِلَّا فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ (رواه الترمذی وابن ماجہ) وَقَالَ الترمذی أَبُو إِسْرَائِيلَ الرَّائِي لَيْسَ هُوَ بِذَلِكَ الْقَوِيُّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ۔

اخرجه الترمذی فی السنن ۱/۳۷۸ حدیث رقم ۱۹۸۔ وَقَالَ أَبُو إِسْرَائِيلَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْحَاقَ هُوَ بِذَلِكَ الْقَوِيُّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ۔ وَأُخْرِجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السَّنَنِ ۱/۲۳۷ حدیث رقم ۷۱۵ وَلَفْظُهُ "أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ أَنْ أَتُوبَ فِي الْفَجْرِ وَلِهَافِي أَنْ أَتُوبَ فِي الْعِشَاءِ"

ترجمہ: حضرت بلالؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھ کو رسول اللہ ﷺ نے کہا کہ فجر کی نماز کے علاوہ اور نماز میں تہویب نہ کرو اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے راوی اسرائیل محدثین کے نزدیک قوی نہیں ہے۔

تشریح: تہویب لغت میں کہتے ہیں اعلان کے بعد اعلان کرنے کو اور اصطلاح میں تہویب کی تعریف یہ ہے کہ اذان کے بعد دوبارہ نماز کا اعلان کرنا اور تہویب کا اطلاق تین چیزوں پر ہوتا ہے ① فجر کی اذان میں الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ۔ کہنا بالاتفاق جائز ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں یہی رائج تھا ② نماز کے لئے اقامت کہنا یہ بھی بالاتفاق جائز ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ سے اذان کے بعد اقامت کا رواج ہے گویا ایک اعلان ہوا اذان کا اور دوسرا اعلان ہوا اقامت کا ③ اذان اور اقامت کے درمیان نماز کے

لئے اعلان کرنا اس کے بارے میں اختلاف ہے حضرات متقدمین کے نزدیک یہ ناجائز اور بدعت ہے حضرت علیؓ کے بارے میں منقول ہے کہ ایک آدمی نے تھویب کی تو حضرت علیؓ نے حکم دیا کہ اس بدعتی شخص کو مسجد سے باہر نکال دو اور اسی طرح حضرت عمرؓ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے ایک آدمی کو تھویب کرتے ہوئے دیکھا تو مسجد سے باہر نکل گئے اور دوسروں کو بھی نکل جانے کا حکم دیا اور متاخرین حضرات کے نزدیک تھویب جائز ہے جیسے حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں جو لوگ دینی یا عوامی کاموں میں مصروف ہیں ان کیلئے تھویب بہتر ہے کیونکہ ان لوگوں کو مصروفیت کی وجہ سے نماز میں غفلت ہو سکتی ہے اور امام ابو یوسفؒ نے اس کا تجربہ اپنے قضاء کے دور میں کیا۔

اذان میں غلطی سے بچو

(۵۸۵/۷) وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِبَلَالٍ إِذَا أَذْنَتَ فَتَرَسَّلْ وَإِذَا أَقَمْتَ فَاحْدُ رَوَّاجْعَلْ بَيْنَ أَذَانِكَ وَأَقَامَتِكَ قَدْرَ مَا يَقْرُغُ الْأَكْلُ مِنْ أَكْلِهِ وَالشَّارِبُ مِنْ شُرْبِهِ وَالْمُعْتَصِرُ إِذَا دَخَلَ لِقَضَاءِ حَاجَتِهِ وَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي (رواه الترمذی وَقَالَ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْمُنْعِمِ وَهُوَ إِسْنَادٌ مَجْهُولٌ)۔

أُخْرِجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۳۷۳/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۹۵ وَقَالَ فِي إِسْنَادِهِ مَجْهُولٌ۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلالؓ سے کہا کہ جب تم اذان کہو تو ٹھہر ٹھہر کر کہا کرو اور جب اقامت کہو تو جلدی جلدی کہا کرو اذان اور تکبیر کے درمیان اتنا وقفہ کیا کرو کہ کھانے والا اپنے کھانے سے اور پینے والا اپنے پینے سے اور قضاء حاجت کو جانے والا اپنے حاجت سے فارغ ہو جائے تو نماز کے لئے اس وقت تک کھڑے نہ ہو جاؤ جب کہ مجھے آتا ہوا نہ دیکھو اس حدیث کو امام ترمذیؒ نے روایت کیا ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ ہم اس حدیث کو سوائے عبد المنعم کے کسی اور سے نہیں پہچانتے اور اس کی سند مجہول ہے۔

تشریح ﴿ رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو یہ حکم دیا کہ اذان ٹھہر ٹھہر کر اطمینان اور سکون کے ساتھ کہو مگر اس سے یہ ہے کہ اذان کے کلمات کو ایک دوسرے سے جدا جدا کر کے خفیف سکتہ کے ساتھ ادا کرو علامہ ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں کہ کلمات اذان میں اس قدر ڈھیل کرو کہ تمام حروف علیحدہ علیحدہ اور واضح ہوں مگر حد سے تجاوز کر کے کلمات اذان کو کھینچنا یہ درست نہیں یہی وجہ ہے کہ مؤذن کو بہت تاکید کی گئی ہے کہ وہ کلمات اذان کی ادائیگی میں احتیاط کریں اور قاعدہ کی پوری رعایت کریں اس لئے کہ اذان میں بعض غلطی ایسی ہے کہ جن کو عہد کرنے سے انسان کافر ہو جاتا ہے جیسے اللہ اکبر کے شروع میں ہمزہ کو مد کے ساتھ ادا کرنا یہ اس صورت میں استفہام ہو جائے گا اور اس سے معنی میں بہت بڑی خرابی پیدا ہوگی اور اسی طرح اللہ اکبر کے اندر ہاء کو مد کے ساتھ پڑھنا اس سے بھی معنی بدل جائے گا اسی طرح اشد کے ہمزہ کو کھینچ کر مد کے ساتھ پڑھنا اس سے بھی معنی میں بہت بڑی خرابی پیدا ہوگی علیٰ ہذا القیاس۔

مقتدی کا امام کو دیکھ کر نماز کیلئے کھڑے ہونا : حدیث کے آخری جملہ میں یہ ہدایت دی گئی ہے کہ جب امام نماز پڑھانے کے لئے مسجد میں آئے تو پھر مقتدی کھڑا ہو جائے اس سے پہلے کھڑے ہو کر امام کا انتظار کرنا درست نہیں ہے کیونکہ نماز امام نے پڑھائی ہے اس سے پہلے کھڑا ہونے کا کوئی فائدہ نہیں جب امام آجائے تو دیکھتے ہی کھڑا ہو جائے اگر صفوں کے پیچھے کی طرف سے آیا ہے تو جن سے گزرے گا وہ لوگ کھڑے ہوتے جائیں اور اگر محراب کی طرف سے آیا ہے تو سب دیکھتے ہی کھڑے ہو جائیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب میں نماز پڑھانے کے لئے آؤں تو میری آمد سے پہلے کھڑے ہو کر انتظار نہ کرو اور جب میں آ جاؤں تو مجھے دیکھتے ہی کھڑا ہو جاؤ۔

جواز ان کہے وہی اقامت کہے

(۸/۵۸۶) وَعَنْ زَيْدِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدَائِيِّ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَذِنَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ فَأَذَنْتُ فَأَرَادَ بِلَالٌ أَنْ يُقِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ أَخَصْدَاءَ قَدْ أَذَنَ وَمَنْ أَذَنَ فَهُوَ يُقِيمُ.

(رواہ الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱/۳۸۳ حدیث رقم ۱۹۹ وضعفه۔ و اخرجہ ابو داؤد فی السنن ۱/۳۵۲ حدیث ۵۱۴۔ و اخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۱/۲۳۷ حدیث رقم ۷۱۷۔ و اخرجہ أحمد فی المسند ۴/۱۶۹۔

ترجمہ: حضرت زید بن حارث صدائیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے فجر کی نماز کے لئے اذان کہنے کا حکم دیا چنانچہ میں نے اذان کہی پھر حضرت بلالؓ نے اقامت کہنے کا ارادہ کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ صدائی کے بھائی نے اذان کہی ہے جواز ان کہے وہی اقامت کہے اس حدیث کو امام ترمذیؒ اور امام ابو داؤدؒ اور امام ابن ماجہؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں اخَصْدَاءِ سے مراد زیاد بن حارث صدائیؓ ہے اہل عرب کے نزدیک آدمی جس قبیلے سے ہوتا اس کو اس قبیلے کا بھائی کہا جاتا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ مؤذن کے علاوہ دوسرا آدمی اقامت کہہ سکتا ہے یا نہیں اور مذہب ہیں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اقامت مؤذن کا حق ہے ہاں البتہ اگر مؤذن کی اجازت ہو تو پھر دوسرے آدمی کے لئے اقامت کہنا جائز ہے ان کا استدلال مذکورہ حدیث سے ہے اور بعض مرتبہ حضرت عبد اللہ بن ام مکتوم اذان کہتے تھے اور حضرت بلالؓ اقامت کہتے تھے اور بعض اوقات اس کے برعکس ہوتا تھا دونوں طرح کی روایات کو جمع کرنے سے یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ اگر مؤذن کی اجازت ہو تو دوسرا اقامت کہہ سکتا ہے ورنہ نہیں اور امام شافعیؒ کے نزدیک اقامت مؤذن کے لئے ضروری ہے اور دوسرے آدمی کے لئے اقامت کہنی مکروہ ہے ان کا استدلال بھی مذکورہ حدیث سے ہے مگر ہم کہتے ہیں کہ اس سے مطلقاً قراوت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ اس کے خلاف روایات موجود ہیں۔

الفصل الثالث

شروع میں الصلوٰۃ جامعۃ کے ساتھ اعلان ہوتا تھا

(۹/۵۸۷) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ الْمُسْلِمُونَ حِينَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ يَجْتَمِعُونَ فَيَتَحَيَّنُونَ لِلصَّلَاةِ وَلَيْسَ يَنَادِي بِهَا أَحَدٌ فَتَكَلَّمُوا يَوْمًا فِي ذَلِكَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ ائْخِذُوا مِثْلَ نَاقُوسِ النَّصَارَى وَقَالَ بَعْضُهُمْ قَرْنَا مِثْلَ قُرْنِ الْيَهُودِ فَقَالَ عُمَرُ أَوَلَا تَبْعَثُونَ رَجُلًا يَنَادِي بِالصَّلَاةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا بِلَالُ قُمْ فَنَادِ بِالصَّلَاةِ.

(متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲/۷۷ حدیث رقم ۶۰۴۔ و اخرجہ مسلم فی صحیحہ ۱/۲۸۵ حدیث (۱-۳۷۷)۔ و اخرجہ الترمذی فی السنن ۱/۳۶۲ حدیث رقم ۱۹۰۔ و اخرجہ النسائی فی السنن ۲/۲ حدیث رقم ۱۔ و اخرجہ أحمد فی مسندہ ۲/۱۴۸۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مسلمان جب مدینہ منورہ میں آئے۔ تو نماز کے لئے وقت مقرر کرنے کے لئے جمع ہوئے۔ کیونکہ نماز کے لئے کوئی آدمی بلائے والا نہیں تھا۔ ایک مرتبہ جب اس مسئلہ کے متعلق گفتگو ہوئی تو بعض لوگوں نے کہا کہ نصاریٰ کی طرح ناقوس بنالیا جائے اور بعض نے کہا کہ یہودی کی طرح سینگ بنالیا جائے

یہ تمام تجاویز سن کر حضرت عمرؓ نے فرمایا۔ کیوں نہ مقرر کر دیا جائے کسی آدمی کو جو نماز کے لئے اعلان کرے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اے بلال تم نماز کے لئے اعلان کر دیا کرو۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿﴾ جب رسول اللہ ﷺ اور مسلمان ہجرت کر کے مکہ سے مدینہ میں آ گئے تو ضرورت محسوس ہوئی اس بات کی کہ مسلمانوں کو نماز کے لئے کس طرح جمع کیا جائے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو جمع کیا اور صحابہ کرام سے آراء لیں۔ بعض حضرات نے ناقوس کا مشورہ دیا۔ بعض نے قرن کا مشورہ دیا۔ مگر رسول اللہ ﷺ نے اس کو رد کر دیا کیونکہ ناقوس نصاریٰ کا ہے اور قرن یہود کا ہے حضرت عمرؓ نے رائے دی کہ نماز کے وقت الصلوٰۃ جامعۃ کے الفاظ کے ساتھ اعلان کر دیا جائے۔ چنانچہ یہی رائے صواب تھی۔ اسی کے مطابق رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ ان الفاظ کے ساتھ نماز کے لئے اعلان کر دیا کرو۔ کچھ عرصہ اسی کے مطابق عمل جاری رہا۔ اسی دوران حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کو خواب میں اذان کی تعلیم دی گئی۔ انہوں نے یہ واقعہ آپ ﷺ کی خدمت میں ذکر کیا اور آپ ﷺ نے اس کے حق ہونے کی تصدیق کی۔ اس کے بعد پھر اذان شروع ہوئی۔

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کا خواب

(۱۰/۵۸۸) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ رَبِّهِ قَالَ لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاقُوسِ يُعْمَلُ لِيُضْرَبَ بِهِ لِلنَّاسِ لِجَمْعِ الصَّلَاةِ طَافَ بِهِ وَأَنَا لَنَايِمٌ رَجُلٌ يَحْمِلُ نَاقُوسًا فِي يَدِهِ فَقُلْتُ يَا عَبْدَ اللَّهِ اتَّبِعْ النَّاقُوسَ قَالَ وَمَا تَصْنَعُ بِهِ قُلْتُ نَدْعُو بِهِ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ أَفَلَا أَدُلُّكَ عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ فَقُلْتُ لَهُ بَلَى قَالَ فَقَالَ تَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ إِلَى آخِرِهِ وَكَذَا الْإِقَامَةُ فَلَمَّا أَصْبَحْتُ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا رَأَيْتُ فَقَالَ إِنَّهَا لَرُؤْيَا حَقٍّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى لَقُمْتُ مَعَ بِلَالٍ فَأَتَى عَلِيٍّ مَا رَأَيْتُ قَلْبُودٌ نَبِيٍّ فَإِنَّهُ أُنْدَى صَوْتًا مِنْكَ لَقُمْتُ مَعَ بِلَالٍ فَجَعَلْتُ أَلْقِيهِ عَلَيْهِ وَيُؤَذِّنُ بِهِ قَالَ فَسَمِعَ بِذَلِكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَخَرَجَ يَجُرُّ دَاءً هُ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ فَقَدْ رَأَيْتُ مِثْلَ مَا أَرَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ (رواه ابو داود والدارمی وابن ماجه الا انه لم يذكر الاقامة وقال الترمذی هذا حديث صحيح) لَكِنَّهُ لَمْ يُصَرِّحْ قِصَّةَ النَّاقُوسِ.

ابن ماجه ابو داود فی السنن ۳۳۷/۱ حدیث رقم ۴۹۹۔ وابن ماجه ابن ماجه فی السنن ۲۳۲/۱ حدیث رقم ۷۰۶ وابن ماجه الدارمی فی السنن ۲۸۶/۱ حدیث رقم ۱۱۸۷۔ واحمد فی مسنده ۴۳/۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ناقوس بنانے کا حکم دیا۔ تاکہ نماز باجماعت کے لئے لوگوں کو حاضر ہونے کے لئے اس کو بجایا جائے۔ تو میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک آدمی اپنے ہاتھ میں ناقوس لے کر جا رہا ہے۔ میں نے اس آدمی سے کہا۔ بندہ خدا کیا تم اس ناقوس کو فروخت کرو گے۔ اس آدمی نے کہا تم اس کو کیا کرو گے۔ میں نے کہا ہم اس کو بجا کر لوگوں کو نماز باجماعت کے لئے بلایا کریں گے۔ اس نے کہا کیا میں تمہیں اس سے بہتر چیز نہ بتا دوں۔ میں نے کہا ہاں ضرور بتاؤ۔ اس نے کہا کہو۔ اللہ اکبر! پوری اذان بتائی اور اسی طرح پوری اقامت بھی بتائی۔ جب صبح ہوئی تو میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور جو کچھ خواب میں دیکھا وہ آپ ﷺ کے سامنے بیان کر دیا آپ ﷺ نے فرمایا۔ ان شاء اللہ خواب سچا ہے اب تم بلالؓ کے ساتھ کھڑے ہو کر

جو کچھ آپ نے خواب میں دیکھا وہ ان کو سکھا دو کیونکہ ان کی آواز تم سے بلند ہے چنانچہ میں حضرت بلالؓ کے ساتھ کھڑے ہو کر ان کو بتاتا گیا اور وہ اذان کہتے رہے۔ حدیث کے راوی فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے جب اذان کی آواز سنی تو جلدی سے چادر گھسیٹتے ہوئے گھر سے نکلے اور یہ کہتے ہوئے حاضر خدمت ہوئے کہ اے اللہ کے رسول ﷺ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق دیکر بھیجا ہے میں نے بھی ایسا خواب دیکھا ہے۔ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا الحمد للہ۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد و امام دارمی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے مگر امام ابن ماجہ نے اقامت کا ذکر نہیں کیا اور امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے مگر امام ترمذی نے ناقوس کے قصہ کی تصریح نہیں کی۔

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن زید کے خواب کا تفصیلی تذکرہ ہے کلمات اذان پندرہ ہیں اور کلمات اقامت سترہ ہیں اور اس حدیث سے امام ابو حنیفہؒ کے مذہب کی تائید ہوتی ہے کہ اذان کے اندر شروع میں تکبیر چار مرتبہ ہے باقی کلمات دو دو مرتبہ اور آخر میں لا الہ الا اللہ ایک مرتبہ ہے۔ اسی طرح اقامت کے کلمات ہیں صرف قد قامت الصلوٰۃ کا کلمہ دو مرتبہ زیادہ ہوگا۔

اشکالات وجوابات: اس مقام پر تین اشکالات ہیں ان کا جواب معلوم کرنا ضروری ہے۔

﴿۱﴾ اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ناقوس تیار کرنے کا حکم دیا۔ حالانکہ دیگر کئی روایات میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے جب ناقوس کا ذکر کیا گیا تو آپ نے اس کو رد کر دیا تھا بظاہر تعارض ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے ناقوس بجانے کا حکم دیا تھا بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ جب صحابہ کرام سے مشورہ ہوا اور کوئی مناسب رائے سامنے نہیں آئی تو آپ ﷺ نے ناقوس بجانے کا ارادہ کر لیا تھا مگر تائید الہی سے اس کی نوبت نہیں آئی۔

﴿۲﴾ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن زید کے خواب کی تصدیق کی کہ یہ سچا خواب ہے اور ساتھ ہی آپ نے ان شاء اللہ کا جملہ کہہ دیا۔ تصدیق یقین پر دلالت کرتی ہے اور یہ جملہ شک پر دلالت کرتا ہے یقین اور شک میں تضاد ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس مقام پر ان شاء اللہ کا جملہ شک کے لئے نہیں بلکہ نیت اور برکت کے لئے ہے۔

﴿۳﴾ حضرت عمرؓ نے بھی جب یہ خواب دیکھا تھا تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے کیوں نہیں بیان کیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ابتداء حضرت عمرؓ کی اس طرف کوئی توجہ نہ رہی اور وہ خواب بیان کرنا بھول گئے۔ جب عبداللہ بن زید کا خواب سامنے آیا تو ابتداء حضرت عمرؓ نے سکوت فرمایا کہ یہ فضیلت نلے گئے ہیں تاکہ ان کی فضیلت ثابت ہو جائے۔ پھر حضرت بلالؓ کی اذان سن کر جلدی سے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنا خواب بیان کر دیا۔

سوئے ہوئے لوگوں کو نماز کے لئے جگانا

(۵۸۹/۱۱) وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ فَكَانَ لَا يَمُرُّ بِرَجُلٍ إِلَّا نَادَاهُ بِالصَّلَاةِ أَوْ حَرَّكَهُ بِرَجُلِهِ - (رواہ ابو داؤد)

أُخْرِجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۴۹/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۲۶۴۔

تشریح: حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صبح کی نماز کے لئے نکلا۔ آپ ﷺ جس کے پاس سے گزرتے تھے۔ یا تو اس کو آواز دیتے تھے اور اس کا پاؤں پکڑ کر ہلا دیتے تھے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ اگر کوئی آدمی سویا ہوا ہو اور نماز کا وقت ہو جائے تو اس کو بیدار کر دیا جائے اور

بیدار کرنے کے دو طریقے ہیں ایک آواز کے ساتھ جگانا۔ دوم حرکت کے ساتھ جگانا۔ اس حدیث میں رسول اللہ سے یہی عمل ثابت ہے۔

الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِّنَ النَّوْمِ صَبْحَ كِي اذان میں کہا جائے

(۱۲/۵۹۰) وَعَنْ مَالِكٍ بَلَغَهُ أَنَّ الْمُؤَذِّنَ جَاءَ عُمَرَ يُؤَذِّنُهُ لِمُصَلِّ الصُّبْحِ فَوَجَدَهُ نَائِمًا فَقَالَ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِّنَ

النَّوْمِ فَأَمَرَهُ عُمَرُ أَنْ يَجْعَلَهَا فِي نِدَاءِ الصُّبْحِ . (رواه موطا)

أُحْرَجَهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَا ۲۲/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۸ مِنْ كِتَابِ الصَّلَاةِ .

ترجمہ: حضرت امام مالک کے بارے میں منقول ہے کہ جب ان کو یہ خبر پہنچی کہ مؤذن حضرت عمرؓ کے پاس آ کر صبح کی نماز کے لئے اطلاع دیتا تھا چنانچہ ایک دن مؤذن نے حضرت عمرؓ کو سویا ہوا پایا۔ تو الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِّنَ النَّوْمِ کہا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ جملہ صبح کی اذان میں کہا جائے۔ اس حدیث کو امام مالکؒ نے موطا میں روایت کیا ہے۔
تشریح: اس روایت پر ایک اشکال ہے وہ یہ کہ بظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے فجر کی اذان میں الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِّنَ النَّوْمِ کا جملہ حضرت عمرؓ نے شامل کر لیا ہے۔ حالانکہ یہ جملہ فجر کی اذان میں شروع سے شامل تھا جیسے اس سے پہلے حضرت ابو محمدؓ کی روایت میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خود حضرت ابو محمدؓ کو فجر کی اذان میں اس جملہ کی تعلیم دی تھی۔
اس کا جواب یہ ہے کہ مذکورہ روایت کا یہ مطلب نہیں کہ حضرت عمرؓ نے اس کو فجر کی اذان میں شامل کیا بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے مؤذن کے اس عمل پر ناراضگی کا اظہار کیا کہ یہ جملہ تو فجر کی اذان میں کہنا مسنون ہے اس کو بیدار کرنے کے لئے استعمال کرنا مناسب نہیں ہے۔

بوقت اذان کانوں میں انگلیاں داخل کرنا مسنون ہے

(۱۳/۵۹۱) وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدِ بْنِ عَمَّارِ بْنِ سَعْدٍ مُّؤَذِّنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ

عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِأَلَّا أَنْ يَجْعَلَ اصْبَعِيهِ فِي أُذُنِهِ وَقَالَ إِنَّهُ أَوْفَعُ لَصَوْتِكَ . (رواه ابن ماجه)

أُحْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهَ فِي السَّنَنِ ۲۳۶/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۷۱۰ .

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن سعد بن عمار بن سعدؓ رسول اللہ کے مؤذن فرماتے ہیں کہ مجھ سے میرے والد سعدؓ نے اور انہوں نے اپنے والد عمار سے اور انہوں نے سعد کے دادا سے جن کا نام بھی سعد تھا سنا کہ رسول اللہ نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا تھا کہ وہ اذان کے وقت اپنی دونوں انگلیاں کانوں میں داخل کر لیا کریں۔ کیونکہ اس سے آواز زیادہ بلند ہو جاتی ہے۔
تشریح: حضرت سعدؓ رسول اللہ کے صحابی ہیں اور آپ کی طرف سے مسجد قباء کے مؤذن مقرر کئے گئے تھے اور بدستور مسلسل رسول اللہ ﷺ کی وفات تک اس مسجد کے مؤذن رہے رسول اللہ کی رحلت کے بعد حضرت بلالؓ ملک شام چلے گئے تو حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حضرت سعدؓ کو مسجد قباء سے معزول کر کے آپ کا تبادلہ مسجد نبویؐ میں کر دیا اور مسجد نبویؐ کے مؤذن مقرر کئے گئے اپنی زندگی کے آخر تک اس منصب پر فائز رہے اور اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہوا کہ اذان دیتے وقت اپنی انگلیاں کانوں میں ڈالی جائیں کیونکہ اس سے آواز بلند ہو جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ بہرہ آدمی کلام اونچی کرتا ہے وہ سمجھتا ہے کہ میری آواز دوسروں کو بھی شاید نہیں پہنچ رہی۔

سند کی وضاحت: حضرت سعدؓ صحابی ہیں ان کے بیٹے حضرت عمارؓ تابعی ہیں اور حضرت سعدؓ کے پوتے کا نام بھی سعد ہے اور عبدالرحمن مشہور ہے۔ معنی یہ ہوگا کہ یہ حدیث حضرت عبدالرحمنؓ نے اپنے والد حضرت سعدؓ سے نقل کی ہے اور انہوں نے اپنے والد حضرت

عمار سے نقل کی ہے۔ انہوں نے اپنے والد حضرت سعد سے سنا ہے۔ اس عبارت میں ایسے اور جدہ کی دونوں ضمیریں الہی کی طرف راجع ہیں۔

بَابُ فَضْلِ الْاِذَانِ وَاجَابَةِ الْمُؤَذِّنِ

اذان اور اذان کا جواب دینے کی فضیلت کا بیان

اس باب کے آغاز میں بطور تمہید کے چند مسائل کا معلوم کرنا ضروری ہے۔ **مَنْبِتْلَهٗ ۱**: اذان شعار اسلام میں سے ہے اور کلمات اذان کی جامعیت اور ترتیب پر اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ انتہائی فصیح و بلیغ کلمات ہیں۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جس علاقہ میں مسلمان لوگ اذان کو بالکل ترک کر دیں تو وقت کے حکمران پر لازم ہے کہ ان کے خلاف اعلان جہاد کرے۔ **مَنْبِتْلَهٗ ۲**: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اذان دینا افضل ہے یا اقامت۔ صحیح قول یہ ہے کہ اگر کسی آدمی کو اپنے بارے میں پورا اعتماد ہو کہ وہ امامت کے حقوق ادا کرے گا تو اس صورت میں امامت افضل ہے۔ **مَنْبِتْلَهٗ ۳**: صحیح قول کے مطابق رسول اللہ ﷺ نے اپنی زندگی میں اذان نہیں کہی اور امامت ہمیشہ آپؐ نے کروائی ہے ایک حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اذان کہی ہے مگر اس سے مراد بذات خود اذان دینا نہیں بلکہ اس سے مراد حکم اذان ہے یعنی آپؐ نے اذان دینے کا حکم دیا جیسے کہا جاتا ہے فلاں بادشاہ نے مسجد بنائی اس سے مراد یہ ہوتا ہے کہ بادشاہ نے اس کی تعمیر کا حکم دیا۔ بنانے والے تو معمار ہوتے ہیں۔ **مَنْبِتْلَهٗ ۴**: کہ اذان کا جواب دینا ضروری ہے پھر جواب کی دو قسمیں ہیں فعلی اور قولی فعلی سے مراد یہ ہے کہ اذان سن کر مسجد کی طرف نماز پڑھنے کے لئے چل پڑے قولی سے مراد یہ ہے کہ زبان سے اذان کا جواب دینا۔ **مَنْبِتْلَهٗ ۵**: ایک شہر کے اندر مختلف محلوں میں جو اذان ہوتی ہے صرف اس اذان کا جواب دیا جائے جو اپنے محلہ کی مسجد کی اذان ہے اور جو شخص مسجد کے اندر موجود ہو اس کے لئے جواب ضروری نہیں وہ اپنے مشاغل میں مصروف رہے۔

الفصل الاول:

قیامت کے دن مؤذن کی گردن طویل ہوگی

(۱/۵۹۲) عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ الْمُؤَذِّنُونَ اطْوَلُ النَّاسِ اَعْنَاقًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ

(رواہ مسلم)

أخرجه مسلم في صحيحه ۲۹۰/۱ حديث رقم (۱۴-۳۸۷) وأخرجه ابن ماجه في السنن ۲۴۰/۱ حديث رقم ۷۲۵ وأخرجه أحمد في مسنده ۹۵/۴۔

حضرت معاویہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ قیامت کے دن سب لوگوں سے زیادہ بلند گردن والے مؤذن ہوں گے اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں مؤذن کے مقام اور مرتبہ کو بیان کیا گیا ہے اور اس کے لئے تعبیر یہ اختیار کی گئی ہے کہ قیامت کے دن مؤذن کی گردن سب سے بلند ہوگی اس جملہ کے چار معانی ہیں۔

۱) بعض علماء کے نزدیک اس سے مراد یہ ہے کہ قیامت کے دن مؤذن کی بڑی شان و شوکت ہوگی اذان کی برکت سے اس کو خصوصی عزت حاصل ہوگی۔

۲) دوسرا قول یہ ہے کہ اعناق یہ جمع کا صیغہ نہیں بلکہ باب افعال کا مصدر ہے مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن مؤذن تیزی سے جنت کی طرف جائیں گے۔

- ۴ بلند گردن سے مراد یہ ہے کہ یہ لوگ زیادہ اعمال اور زیادہ ثواب والے ہونگے۔
۵ اس سے مراد یہ ہے کہ مؤذن لوگ قیامت کے دن سردار ہونگے گویا گردن کی بلندی کنایہ ہے سرداری سے۔

شیطان اذان کی آواز سے بھاگتا ہے

(۲/۵۹۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ لَهُ ضُرَاطُ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأَذِينَ فَإِذَا قُضِيَ النَّدَاءُ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا نُوبَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ حَتَّى إِذَا قُضِيَ التَّشْرِيبُ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ يَقُولُ أَذْكَرُ كَذَا أَذْكَرُ كَذَا لِمَا لَمْ يَكُنْ يَذْكُرُ حَتَّى يَظُلَّ الرَّجُلُ لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى . (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۸۴/۲ حدیث رقم ۶۰۸۔ وَاُخْرَجَ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۲۹۱/۱ حَدِيثَ رَقْمِ (۱۹-۳۸۹) اُخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۳۵۵/۱ حَدِيثَ رَقْمِ ۵۱۶۔ وَالنَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ ۲۱/۲ حَدِيثَ رَقْمِ ۱۲۰۴۔ وَاُخْرَجَ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۶۹/۱ حَدِيثَ رَقْمِ ۶۱۳۔ وَأُخْرَجَ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۱۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب نماز کے لئے اذان دی جاتی ہے تو شیطان پیٹھ پھیر کر گوز مارتا ہوا بھاگ جاتا ہے تاکہ اذان نہ سن سکے جب اذان ختم ہو جاتی ہے پھر واپس آ جاتا ہے اور جس وقت اقامت ہوتی ہے پھر پیٹھ پھیر کر بھاگ جاتا ہے جب اقامت ختم ہو جاتی ہے پھر واپس آ جاتا ہے تاکہ انسان اور اس کے دل کے درمیان وسوسے پیدا کرے چنانچہ نمازی سے کہتا ہے فلاں چیز یاد کر فلاں معاملہ یاد کر جو چیزیں نمازی کو یاد نہیں ہوتی وہ یاد دلاتا ہے یہاں تک کہ انسان کو یہ بھی یاد نہیں رہتا کہ اس نے کتنی نماز پڑھی ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ✽ اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب اذان ہوتی ہے تو شیطان گوز مارتے ہوئے وہاں سے بھاگ جاتا ہے اس کے معنی اور مراد میں چار احتمال ہیں۔

- ۱ یہ کلام حقیقت پر محمول ہے کہ شیطان حقیقت گوز مارتا ہے کیونکہ شیطان بھی جسم رکھتا ہے اور کھاتا پیتا ہے مطلب یہ ہوگا کہ اذان کی آواز شیطان پر بھاری ہو جاتی ہے پھر وہ زیادہ ثقل کی وجہ سے گوز مارتا ہے جیسے گدھا بوجھ کے وزن سے گوز مارتا ہے۔
- ۲ اس سے مراد شدید نفرت کا اظہار ہے کہ شیطان اذان سن کر شدید نفرت کرتے ہوئے بھاگ جاتا ہے۔
- ۳ اس سے مراد یہ ہے کہ جب مؤذن اذان شروع کرتا ہے تو شیطان اپنے آپ کو اذان سے دور رکھتا ہے اور غافل بننے کی کوشش کرتا ہے۔
- ۴ یہ کلام تشبیہ پر محمول ہے کہ شیطان کی غفلت کو ایسی آواز سے تشبیہ دی گئی ہے جس کی وجہ سے کان بھر جاتے ہیں اس آواز کے علاوہ اور کچھ نہیں سنائی دیتا اور اس کی قیامت کو واضح کرنے کے لئے ضراط کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور جب اقامت مکمل ہو جاتی ہے تو شیطان واپس آ جاتا ہے پھر انسان کے دل میں طرح طرح کے وسوسے پیدا کرتا ہے اور بھولی ہوئی باتیں نماز میں یاد کرتا ہے تاکہ انسان کی توجہ نماز کی طرف نہ رہے۔

سوال: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب اذان ہوتی ہے تو شیطان بھاگ جاتا ہے اس کی کیا وجہ ہے کہ شیطان اذان سے بھاگتا ہے نماز تلاوت اور دیگر عبادات سے نہیں بھاگتا؟

جواب: اللہ تعالیٰ نے اذان کو شعائر اللہ میں بنایا ہے اور یہ اسلام کی شان و شوکت اور غلبہ کی علامت ہے اور کلمات اذان میں ایسی ہیبت

اور عظمت اللہ تعالیٰ کی طرف سے رکھ دی گئی ہے جس کی وجہ سے شیطان خوف میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

جہاں تک مؤذن کی آواز پہنچتی ہے ہر چیز اس کے لیے شہادت دیتی ہے

(۳/۵۹۳) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ الْمُؤَذِّنِ جَنَّ وَلَا إِنْسٌ وَلَا شَيْءٌ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رواه البخاری)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۸۷/۲ حدیث رقم ۶۰۹۔ وأخرجہ النسائی فی السنن ۱۲/۲ حدیث رقم ۶۴۴۔ وأخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۲۳۹/۱ حدیث رقم ۷۲۳۔ وأخرجہ مالک فی الموطأ ۶۹/۱ حدیث رقم ۴ من کتاب الصلاة وأحمد فی المسند ۳۵/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مؤذن کی آواز کی انتہا کو جو بھی سنتا ہے چاہے انسان ہو یا جن اور یا جو بھی چیز ہو وہ سب قیامت کے دن مؤذن کے حق میں گواہی دیں گے۔ اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں مؤذن کیلئے بہت بڑی فضیلت اور عظمت ہے کہ جہاں تک اس کی آواز پہنچتی ہے وہاں تک کے تمام جن اور انسان اور ان کے علاوہ ہر چیز قیامت کے دن اس کے حق میں شہادت دیں گے اور اس حدیث سے دو چیزوں کی طرف اشارہ ہے۔
① کہ اذان دینے کے لیے رغبت اور شوق ہونا چاہئے کہ اسکی برکت سے اذان کو سننے والی ہر چیز قیامت کے دن شہادت دیگی۔
② اذان بلند آواز سے دینی چاہئے جتنی دور تک آواز جائے گی اتنی شہادت دینے والی چیزیں زیادہ ہوں گی یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اذان کے وقت کانوں میں انگلیاں ڈالنے کا حکم دیا ہے تاکہ آواز بلند ہو۔

اذان کا جواب کس طرح دینا چاہئے

(۳/۵۹۵) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيْهِ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَاةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا ثُمَّ سَلُوا اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ فَمَنْ سَأَلَ لِي الْوَسِيلَةَ حَاطَّ عَلَيْهِ الشَّقَاءُ . (رواه مسلم)

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۲۸۸/۱ حدیث رقم (۳۸۴-۱۱) وأخرجہ أبو داؤد فی السنن ۳۵۹/۱ حدیث رقم ۵۲۳۔ وأخرجہ الترمذی فی السنن ۵۴۷/۵ حدیث رقم ۳۶۱۴۔ وأخرجہ النسائی فی السنن ۲۵/۲ حدیث رقم ۶۷۸۔ وأحمد فی مسنده ۱۶۸/۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاصؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم مؤذن کی آواز سنو تو اس کے جواب میں اس کے الفاظ کو دہراؤ اور اذان کے بعد مجھے پروردگار بھیجو تو اس کے بدلہ میں اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے پھر میرے لیے وسیلہ کی دعا کرو وسیلہ جنت کا ایسا درجہ ہے جو اللہ کے بندوں میں سے صرف ایک بندہ کو ملے گا اور مجھے امید ہے وہ بندہ خاص میں ہوں گا لہذا جو آدمی میرے لیے وسیلہ کی دعا کرے گا اس کے لیے میری شفاعت لازم ہوگی اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب مؤذن اذان کہے تو اس کی اذان کا جواب دو۔ اس کی اذان کا جواب دینے

سے مراد یہ ہے جو کلمات مؤذن کہے وہی کلمات اس کے ساتھ دہراتے جاؤ البتہ چند کلمات کا جواب ان کلمات کے مثل نہیں ہوتا جیسے الصلوٰۃ خیر من النوم کے جواب میں کہا جائے گا صدقت وبررت وبالحق نطق اور حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کا جواب لاحول ولا قوۃ الا باللہ کے ساتھ ہوگا امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کا جواب انہی کلمات کے ساتھ ہوگا۔

وسیلہ: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے لئے اللہ تعالیٰ سے وسیلہ کی دعا کرنے کا ذکر ہے وسیلہ لغت میں ہر اس چیز کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے کسی مطلوبہ چیز کو حاصل کیا جائے اور اس مقام پر وسیلہ سے مراد جنت کے اندر ایک خاص اور اعلیٰ مقام کا نام ہے یہ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے کسی خاص بندے کو نصیب ہوگا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے امید ہے وہ بندہ میں ہوں گا اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے ار جو کالفظ عاجزی اور انکساری کے طور پر فرمایا کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے علاوہ کوئی اس کا مستحق ہی نہیں ہے کیونکہ آپ سب مخلوق میں سے افضل ہیں۔

(۵/۵۹۲) وَعَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ أَحَدُكُمْ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ قَلْبِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی الصحيح ۲۸۹/۱ حدیث رقم (۱۲-۳۸۵)۔ وَاخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ حَدِيثُ رَقْم ۵۲۸۔
ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب مؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر کہے تو تم میں سے ہر آدمی اللہ اکبر اللہ اکبر کہے پھر جب مؤذن أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہے تو تم میں سے بھی ہر شخص أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہے پھر جب مؤذن مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ کہے تو تم میں سے ہر آدمی أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ کہے پھر جب مؤذن حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کہے تو تم میں سے ہر آدمی لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ کہے پھر جب مؤذن حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کہے تو تم میں سے ہر آدمی اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ کہے تو تم میں سے ہر آدمی لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہے جس آدمی نے صدق دل سے اس طرح جواب دیا وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں اذان کا جواب تفصیل کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے مگر کلمات کو ذکر کرنے میں اختصار کیا گیا ہے وہ اس طرح کہ شروع میں اللہ اکبر دو مرتبہ ذکر کیا گیا ہے اس کے بعد ہر کلمہ کو ایک ایک مرتبہ ذکر کیا گیا ہے اور اس حدیث میں وضاحت کے ساتھ یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ اور حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کا جواب لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ کے ساتھ ذکر کیا جائے گا وجہ اس کی یہ ہے حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ اور حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ میں نیکی کے کام کی طرف دعوت دی گئی ہے برائی سے بچنے کی طاقت اور نیکی کا کام کرنے کی طاقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے اس سے اللہ تعالیٰ کی مدد اور نصرت حاصل ہو جائے گی۔

مَنْبِتِلَّة: اذان کا جواب ہر سننے والے کو دینا چاہئے چاہے وضو کے ساتھ ہو یا نہ ہو چاہے جہنمی ہو یا غیر جہنمی بشرطیکہ جواب دینے کے لئے کوئی مانع موجود نہ ہو مثلاً بیت الحلاء میں ہو یا نماز پڑھ رہا ہو علیٰ ہذا القیاس۔

سوال: اس حدیث میں مِنْ قَلْبِهِ کا تعلق لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ کے ساتھ ہے یا تمام کلمات کے ساتھ ہے؟
جواب: ایک قول کے مطابق مِنْ قَلْبِهِ کا تعلق لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ کے ساتھ ہے کہ جو آدمی ان کلمات کو صدق دل سے کہے گا وہ جنت میں داخل ہوگا دوسرے قول کے مطابق مِنْ قَلْبِهِ کا تعلق تمام کلمات کے ساتھ مطلب یہ ہوگا کہ جو آدمی کلمات اذان کا جواب صدق دل سے دے گا تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔

قول نووی رحمہ اللہ: علامہ نووی فرماتے ہیں مؤذن جب اذان دے تو سننے والے کو جواب دینا مستحب ہے ہاں البتہ حَتَّى عَلَى الصَّلٰوة اور حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کا جواب لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ کے ساتھ ہوگا بعض علاقوں میں لوگ حَتَّى عَلَى الصَّلٰوة اور حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کے جواب میں ماشاء اللہ کان ولم يشألم یکن کہتے ہیں یہ درست نہیں کیونکہ یہ سنت کے خلاف ہے۔

اذان کے بعد کی دعا

(۶/۵۹۷) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْإِذَاءَ اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلٰوةُ الْقَائِمَةُ اِنَّ مُحَمَّدًا الْوَسِيْلَةُ وَالْفَضِيْلَةُ وَاَبْعَثْهُ مَقَامًا مَّحْمُوْدًا اَلَدِي وَعْدَتُهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِيْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹۴/۲ حدیث رقم ۶۱۴۔ وَاخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۶۲/۱ حدیث رقم ۵۲۹۔ وَاخرجه الترمذی فی السنن ۴۱۳/۱ حدیث رقم ۲۱۱۔ وَاخرجه النسائی فی السنن ۲۶/۱ حدیث رقم ۶۸۰۔ وَاخرجه ابن ماجہ فی السنن ۲۳۹/۱ حدیث رقم ۷۲۲۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی نے اذان سن کر یہ دعا پڑھی تو قیامت کے دن اس کی شفاعت مجھ پر لازم ہے۔ اے اللہ۔ جو رب ہے اس کامل دعوت یعنی اذان کا اور قائم ہونے والی نماز کا اور دیدے محمد ﷺ کو وسیلہ اور درجہ اور انہیں پہنچا مقام محمود پر جس کا تو نے ان سے وعدہ کیا ہے۔ اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں اذان کے بعد کی دعا ذکر کی گئی ہے کہ اذان کے بعد جس نے یہ پڑھ لی اس کے لئے رسول اللہ ﷺ کی شفاعت واجب ہے۔

دعا یہ ہے: اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلٰوةُ الْقَائِمَةُ اِنَّ مُحَمَّدًا الْوَسِيْلَةُ وَالْفَضِيْلَةُ وَاَبْعَثْهُ مَقَامًا مَّحْمُوْدًا اَلَدِي وَعْدَتُهُ۔

اس دعا میں چند امور کی وضاحت ضروری ہے:

- ① اس دعا میں اذان کو دعوت سے تعبیر کیا گیا ہے کیونکہ اس کے ذریعہ سے لوگوں کو اللہ تعالیٰ کے ذکر یعنی نماز کی طرف بلایا جاتا ہے۔
- ② اس دعا میں نماز کی صفت ذکر کی گئی ہے قائمہ کیونکہ نماز قیامت کے دن تک قائم و دائم اور برقرار رہے گی۔
- ③ وسیلہ سے مراد مقام تقرب ہے۔

④ فضیلہ سے مراد خصوصی درجہ ہے۔ بعض لوگ اس کے بعد والدرجۃ الرفیعة پڑھتے ہیں مگر یہ سنت سے ثابت نہیں ہے۔

⑤ مقام محمود سے مراد وہ خاص جگہ جہاں رسول اللہ ﷺ سجدہ کریں گے اور بہت طویل سجدہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ کی خاص ثناء ہے جو اسی وقت القاء ہوگی۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کہا جائے گا کہ سرائٹھائیں سفارش کریں قبول ہوگی۔ سوال کریں اجابت ہوگی اور نفسی نفسی کا عالم ہو گا تمام لوگ حضرت آدم علیہ السلام کے پاس جائیں گے وہ انکار کر دیں گے پھر حضرت نوح علیہ السلام کے پاس آئیں گے وہ بھی انکار

کر دیں گے۔ علی بن ابی القیس آخر میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں گے اور وہ سفارش کریں گے۔

اس دعائیں وَعَدْتَهُ سے مراد قرآنی آیات میں ذکر کردہ وعدہ ہے عَسَىٰ اَنْ يَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّجِيدًا۔ کہ عنقریب اللہ تعالیٰ آپ کو شافع محشر بنا کر مقام محمود پر فائز کریگا اور یہ وعدہ آپ کیلئے ایک خاص اعزاز ہے جو کسی اور کو میسر نہیں اور بعض روایتوں میں اس کے بعد۔ اَنْتَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ بھی ہے۔ یعنی اس وعدہ کا خلف نہیں ہوگا یہ وعدہ اپنے وقت پر ضرور پورا ہوگا۔

اذان شعار اسلام میں سے ہے

(۵۹۸/۷) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَغْبِرُ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ وَكَانَ يَسْمَعُ الْإِذَانَ فَإِنْ سَمِعَ أَذَانَ أَمْسَكَ وَلَا آغَارَ فَسَمِعَ رَجُلٌ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْفِطْرَةِ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَرَجْتَ مِنَ النَّارِ فَانْظُرُوا إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ رَائِعٌ مِعْزَى . (رواہ مسلم)

أُحْرَجَ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۲۸۸/۱ حَدِيثُ رَقْمِ (۳۸۲-۹) وَأُحْرَجَ تَلْتَمِزِي فِي السَّنَنِ ۱۰۴/۴ حَدِيثُ رَقْمِ ۱۶۱۸ وَأُحْرَجَ أَوَّلُهُ إِلَى عِنْدِ لَفْظِ وَالْإِغَارِ - أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۹۸/۳ حَدِيثُ رَقْمِ ۲۶۳۴ - وَالِدَارِمِيُّ فِي السَّنَنِ ۲۸۷/۲ حَدِيثُ رَقْمِ ۲۴۴۵ وَأُحْرَجَ الْبُخَارِيُّ أَوَّلُهُ ضَمِنَ حَدِيثِ طَوِيلٍ فِي صَحِيحِهِ ۸۹/۲ حَدِيثُ رَقْمِ ۶۱۱۰ -

حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی جگہ لشکر لے کر جاتے تو طلوع فجر کے وقت ان پر حملہ کرتے تھے اور فجر ہونے پر اذان فجر کا انتظار کرتے تھے۔ اگر اذان کی آواز آ جاتی تو آپ حملہ نہیں کرتے تھے اور اگر آواز نہیں سنائی دیتی تھی تو حملہ کر دیتے تھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ آپ لشکر لے کر گئے تو فجر کے وقت آپ ﷺ نے کسی کو اللہ اکبر اللہ اکبر کہتے سنا۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم جہنم کی آگ سے نکل گئے۔ صحابہ کرام نے چاروں طرف پھر کر دیکھا کہ اذان دینے والا کون ہے تو وہ بکریوں کا چرواہا تھا۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح ۵۹۸ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اذان شعار اسلام میں سے ہے۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اذان ہونے کو اسلام کی علامت قرار دیا ہے اور اذان نہ ہونے کو کفر کی علامت قرار دیا ہے اسی وجہ سے فقہاء کرام نے فرمایا ہے کہ اگر مسلمانوں کے کسی علاقہ میں اذان ترک کر دی گئی ہو تو ان کے ساتھ قتال اور جہاد کرنے کا حکم حکومت وقت کو صادر کرنا چاہئے۔

صبح کے وقت حملہ کرنا: رسول اللہ ﷺ کی عادت مبارکہ تھی کہ جب آپ دشمن پر حملہ آور ہونے کا ارادہ کرتے تھے۔ تو رات کے وقت بھی حملہ نہیں کرتے تھے کیونکہ یہ خواب اور غفلت کا وقت ہوتا ہے اس وقت کا حملہ بزدلوں کی علامت ہے اور دن کے وقت بھی حملہ نہیں کرتے تھے۔ کیونکہ دن کے وقت بہادر لوگ اور جوان اور صحت مند لوگ گھروں میں نہیں ہوتے بلکہ کام کاج اور محنت مزدوری میں مصروف ہوتے ہیں لہذا اس وقت بھی حملہ کرنا کوئی بہادری کی علامت نہیں ہے اس لئے آپ صبح کے وقت حملہ کرتے تھے کیونکہ اس وقت سب لوگ موجود ہوتے ہیں اور نیند سے بیدار بھی ہو جاتے ہیں اور حملہ کرنے میں احتیاط کی جاتی تھی کہ کہیں مسلمان نہ مارے جائیں اسی وجہ سے صبح کے وقت انتظار کرتے تھے۔ اگر اذان ہو جاتی تھی تو پھر حملہ نہیں کرتے تھے۔ اگر اذان نہ سنتے تو پھر حملہ کر دیتے تھے۔

اذان کے بعد مختلف دعائیں پڑھی جاسکتی ہیں

(۵۹۹/۸) وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَبِأَبِيهِ وَسَلَّمَ

دِينَا غُفْرَ لَكَ ذَنْبُهُ - (روا مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۲۹۰/۱ حديث رقم (۱۳-۳۸۶) واخرجه أبو داود في السنن ۳۶۰/۱ حديث رقم ۵۲۵- واخرجه الترمذی في السنن ۴۱۱/۱ حديث رقم ۲۱۰- واخرجه النسائی في السنن ۲۶/۲ حديث رقم ۶۷۹- واخرجه ابن ماجه في السنن ۲۳۸/۱ حديث رقم ۷۲۱- واخرجه أحمد في المسند ۱۸۱/۱-

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی مؤذن کی اذان سن کر یہ کہے: اشہد..... کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور نہ اس کا کوئی شریک ہے اور میں شہادت دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے بندے اور رسول ہیں اور میں اللہ کے رب ہونے محمد ﷺ کے رسول ہونے اور اسلام کے دین ہونے پر راضی ہوں۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ اذان کے بعد مختلف دعائیں پڑھی جاسکتی ہیں اب یہ کہ یہ دعا اذان ختم ہونے کے بعد پڑھی جائے یا جس وقت مؤذن اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ کہے اس وقت پڑھی جائے تو اس میں دونوں صورتیں جائز ہیں لیکن زیادہ بہتر صورت یہ ہے کہ یہ دعا اذان مکمل ہونے کے بعد پڑھی جائے تاکہ دوسرے کلمات کا جواب دینے میں خلل نہ آئے۔

اذان اور اقامت کے درمیان نفل کا حکم

(۹/۶۰۰) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ كُلِّ اَذَانٍ صَلَاةٌ بَيْنَ كُلِّ اَذَانٍ صَلَاةٌ ثُمَّ قَالَ فِي الثَّالِثَةِ لِمَنْ شَاءَ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری في صحيحه ۱۱۰/۲ حديث رقم ۶۲۷- واخرجه مسلم في صحيحه ۵۷۳/۱ حديث (۳۰۴-۸۳۸) واخرجه أبو داود في السنن ۵۹/۲ حديث رقم ۱۲۸۳- واخرجه الترمذی في السنن ۳۵۱/۱ حديث رقم ۱۸۵- واخرجه في السنن ۲۸/۲ حديث رقم ۶۸۱- واخرجه ابن ماجه في السنن ۳۶۸/۱ حديث رقم ۱۱۶۲- واخرجه الدارمی في السنن ۳۹۷/۱ حديث رقم ۱۴۴۰- واحمد في مسنده ۸۶/۴ ولم يذكر ثلاث مرات-

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مغفلؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے پھر تیسری دفعہ فرمایا کہ یہ نماز ہر اس آدمی کے لیے ہے جو نماز پڑھنا چاہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں اذانیں یہ تثنیہ ہے اذان کا اور یہ تثنیہ تبلیغی ہے مراد اس سے اذان اور اقامت ہے مطلب یہ ہوگا کہ اذان اور اقامت کے درمیان نفل نماز پڑھنا جائز ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اس کی رغبت دلانے کے لیے بَيْنَ كُلِّ اَذَانٍ صَلَاةٌ جملہ تکرار کے ساتھ ذکر کیا کیونکہ اذان اور اقامت کے درمیان کا وقت فضیلت اور شان والا وقت ہے اور اس وقت جو کوئی نماز پڑھ کر جو دعا مانگتا ہے وہ قبول ہوتی ہے مگر یہ نماز واجب نہیں بلکہ نفل ہے اور آپ نے لِمَنْ شَاءَ کہہ کر اس کی وضاحت بیان کر دی۔

مَنْ يَتَنَبَّلُ: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ مغرب کی اذان کے بعد اور اقامت سے پہلے دو رکعتیں پڑھنا مستحب ہے یا نہیں امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک یہ دو رکعتیں جائز تو ہیں لیکن مکروہ لغیرہ ہیں کیونکہ اس سے مغرب کی نماز کے درمیان تاخیر لازم آئے گی اور یہ جائز نہیں امام احمدؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک مغرب کی اذان کے بعد اور اقامت سے پہلے دو رکعتیں پڑھنا مستحب ہے ان کا استدلال مذکورہ روایت کے عموم سے ہے کہ یہ روایت اپنے عموم کی وجہ سے مغرب کو بھی شامل ہے مگر امام صاحب کا مذہب اولیٰ ہے کیونکہ دارقطنی میں حضرت بریدہؓ سے روایت ہے اور اس میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ ہر اذان اور اقامت کے درمیان نماز ہے سوائے

مغرب کے تو اس حدیث سے مغرب کا استثناء کیا گیا ہے۔

الفصل الثانی:

امام مقتدی کی نماز کا ضامن ہوتا ہے

(۱۰/۶۰۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْإِمَامُ ضَامِنٌ وَالْمُؤَدِّنُ مُؤْتَمَنٌ اَللّٰهُمَّ ارْشِدِ الْاِئِمَّةَ

وَاعْفِرْ لِلْمُؤَدِّينَ . (رواه احمد و ابو داود و الترمذی و الشافعی و فی اخری له بلفظ المصابیح)

اخرجه أحمد فی مسنده ۴۶۱/۲۔ و اخرجہ ابو داود فی السنن ۳۵۶/۱۔ حدیث رقم ۵۱۷۔ و اخرجہ الترمذی فی السنن ۴۰۲/۱۔ حدیث رقم ۲۰۷۔ و اخرجہ الشافعی فی مسنده ص ۵۶ بهذا اللفظ۔ و اخرجہ المصابیح "الائمة ضمانة" ص ۳۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ امام ضامن ہوتا ہے اور مؤذن امانت دار ہوتا ہے پھر رسول اللہ ﷺ نے یہ دعا فرمائی "اے اللہ اماموں کو ہدایت دے اور مؤذنین کو معاف کر دے" اس حدیث کو امام احمدؒ، امام ابو داودؒ، امام ترمذیؒ اور امام شافعیؒ نے روایت کیا ہے اور امام شافعیؒ کی ایک دوسری روایت مصابیح کے لفظ کے مطابق روایت کی ہے۔

تشریح: اس حدیث سے علماء نے چند مسائل نکالے ہیں:

- ① امام قراءت میں مقتدی کی قراءت کا ضامن ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے قراءت ناجائز ہے۔
- ② امام تمام ارکان، آداب اور اوقات میں مقتدی کے لیے ضامن ہوتا ہے۔
- ③ نفل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کی اقتداء نہیں کر سکتا کیونکہ فرض پڑھنے والے کی حالت مضبوط ہوتی ہے اور نفل پڑھنے والے کی حالت ضعیف ہوتی ہے اور ضعیف قوی کا ضامن نہیں ہو سکتا۔
- ④ ایک فرض پڑھنے والا دوسرے کسی فرض پڑھنے والے کی اقتداء نہیں کر سکتا اس لیے کہ ضامن ہونے کے لیے ضروری ہے کہ دونوں کی نماز ایک ہو۔
- ⑤ امام کی نماز فاسد ہونے سے مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جاتی ہے۔
- ⑥ مؤذن کیلئے ضروری ہے کہ اوقات کو جانتا ہو کیونکہ لوگ نماز پڑھنے میں روزہ رکھنے میں اور افطار کرنے میں مؤذن پر اعتماد کریں گے۔

اذان دینے کی فضیلت

(۱۱/۶۰۲) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَدَّنَ سَبْعَ سِنِينَ مُحْتَسِبًا كُتِبَ لَهُ بِرَاءَةٌ مِنْ

النَّارِ۔ (رواہ الترمذی و ابو داود و ابن ماجہ)

اخرجہ الترمذی فی السنن ۴۰۱/۱۔ حدیث رقم ۲۰۶۔ و قال حدیث غریب و تکلم فی سندہ۔ و اخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۲۴۰/۱۔ حدیث رقم ۷۲۷۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا "کہ جو آدمی سات سال ثواب کی نیت سے اذان دے تو اس کے لیے جہنم سے نجات لکھ دی جاتی ہے" اس حدیث کو امام ترمذیؒ، امام ابو داودؒ

اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿۱۲﴾ اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جو انسان سات سال تک صرف اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے اور ثواب کی نیت سے اذان دیتا ہے تو اس کو جہنم سے نجات کا اور جنت میں داخل ہونے کا پروانہ عطا کیا جاتا ہے اور اس حدیث میں سات سال کی قید کیوں لگائی گئی اس کی حقیقت کو اللہ اور اللہ کے رسول اللہ ﷺ جانتے ہیں۔

اکیلا آدمی بھی نماز کے لیے اذان دے

(۱۲/۶۰۳) وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْجَبُ رَبُّكَ مِنْ رَاعِي غَنَمٍ فِي رَأْسِ شَظِيئَةٍ لِلْجَبَلِ يُؤَذِّنُ بِالصَّلَاةِ وَيُصَلِّيُ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ اُنْظُرُوا إِلَيَّ عَبْدِي هَذَا يُؤَذِّنُ وَيَقِيْمُ الصَّلَاةَ يَخَافُ مِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي وَأَدْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ - (رواه ابو داود والنسائي)

اخرجه ابو داود في السنن ۹/۲ حديث رقم ۱۲۰۳ واخرجه النسائي في السنن ۲۰/۲ حديث رقم ۶۶۶ واخرجه احمد في مسنده ۱۵۷/۴

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”تمہارا رب خوش ہوتا ہے پہاڑ کی چوٹی پر بکرے چرانے والے سے جو نماز کے لیے اذان دیتا ہے اور نماز پڑھتا ہے چنانچہ اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ میرے اس بندہ کو دیکھو وہ اذان کہتا ہے اور پابندی کے ساتھ نماز پڑھتا ہے اور مجھ سے ڈرتا ہے میں نے اپنے بندے کے گناہ معاف کر دیے اور میں اس کو جنت میں داخل کروں گا“ اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿۱۳﴾ اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ جب کوئی آدمی اکیلے نماز پڑھے تو وہ اذان بھی کہے اور اقامت بھی کہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس آدمی سے بہت خوش اور راضی ہوتا ہے کہ جو لوگوں سے کنارہ کش ہو کر پہاڑ کی چوٹی پر زندگی گزارے جب نماز کا وقت ہو جائے تو اذان کہہ کر پابندی کے ساتھ نماز ادا کرے حضرت ابن ملکؓ فرماتے ہیں کہ اکیلے آدمی کو اذان دینے کا فائدہ یہ ہے کہ اس کی اذان سے ملائکہ اور جنات نماز کے وقت خبردار ہو جاتے ہیں اور دوسرا فائدہ یہ ہے کہ جو مخلوق اس کی اذان کو سنے گی وہ قیامت کے دن اس کے حق میں شہادت دے گی۔ تیسرا فائدہ یہ ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ جماعت کی مشابہت ہو جائے گی اور اس حدیث میں یَخَافُ مِنِّي اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ بندہ عبادت کرتا ہے اور اس کا مقصد اس عبادت سے ریا کاری اور شہرت نہیں ہے وہ صرف مجھ سے ڈرتا ہے اسی لیے اذان دیتا ہے اور نماز بھی پڑھتا ہے۔

تین آدمیوں کی فضیلت

(۱۳/۶۰۳) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةٌ عَلَى كُفَّانِ الْمَسْكِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَبْدٌ أَدَّى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلَاهُ وَرَجُلٌ أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ بِهِ رَاضُونَ وَرَجُلٌ يَنَادِي بِالصَّلَاةِ الْخَمْسِ كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ -

(رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب)

اخرجه الترمذی في السنن ۳۱۲/۴ حديث رقم ۹۸۶ وقال حسن غریب واخرجه احمد في مسنده ۲۶/۲۵ مع تقديم وتأخير -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”قیامت کے دن تین افراد کستوری کی ٹیلوں پر ہونگے ایک وہ غلام کہ جو اللہ تعالیٰ کے حقوق کو ادا کرے اپنے آقا کے حقوق کو ادا کرے دوسرا وہ

- آدی جو لوگوں کی امامت کروائے اور لوگ اس سے خوش ہوں۔ تیسرا وہ آدمی جو رات اور دن میں پانچ نمازوں کے لیے اذان کہتا ہے۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔
- تشریح ﴿۳﴾ اس حدیث میں تین آدمیوں کی فضیلت اور درجہ بیان کیا گیا ہے کہ تین قسم کے لوگ قیامت کے دن کستوری اور مشک کے ٹیلوں پر ہونگے یعنی ان کو انتہائی اعلیٰ اور عمدہ مقام دیا جائے گا۔
- ﴿۱﴾ وہ غلام اور باندی جس نے اللہ تعالیٰ کے حقوق پوری طرح ادا کئے اور پھر اپنے آقا کے حقوق اچھی طرح ادا کئے۔
- ﴿۲﴾ وہ آدمی جو لوگوں کا امام ہو اور لوگ اس سے خوش ہوں یعنی وہ سنت کے مطابق لوگوں کو نماز پڑھائے اور ان کی تربیت کرے یہی مراد ہے راضون سے اگر اس کے علاوہ کوئی دنیاوی نارا نسکی ہے تو اس کا کوئی اعتبار نہیں۔
- ﴿۳﴾ وہ آدمی جو پانچ نمازوں کے لیے ہمیشہ اور لگاتار ثواب کی نیت سے اذان دیتا ہے۔

مؤذن کی فضیلت

(۱۳/۶۰۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُؤَذِّنُ يُغْفَرُ لَهُ مَدَى صَوْتِهِ وَيَشْهَدُ لَهُ كُلُّ رَطْبٍ وَيَابِسٍ وَشَahِدُ الصَّلَاةِ يُكْتَبُ لَهُ خَمْسُ وَعِشْرُونَ صَلَاةً وَيُكَفَّرُ عَنْهُ مَا بَيْنَهُمَا (رواه احمد وابوداود وابن ماجه وروى النسائي) اِلَى قَوْلِهِ كُلُّ رَطْبٍ وَيَابِسٍ وَقَالَ وَلَهُ مِثْلُ أَجْرِ مَنْ صَلَّى

اخرجه احمد في مسنده ۴۱۱/۲۔ وَاخرجه ابوداود في السنن ۳۵۳/۱۔ حَدِيثُ رَقْم ۵۱۵۔ وَاخرجه ابن ماجه في السنن ۲۴۰/۱۔ حَدِيثُ رَقْم ۷۲۴۔ وَاخرجه النسائي اِلَى قَوْلِهِ "كُلُّ رَطْبٍ وَيَابِسٍ" فِي السنن ۱۲/۲۔ حَدِيثُ ۲۴۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اذان دینے والے کی مغفرت اس کی آواز کی انتہاء کے مطابق کی جاتی ہے ہر تر اور خشک چیز اور نماز کے لئے آنے والے لوگ گواہ ہو جاتے ہیں اور اس کے لیے پچیس نمازوں کا ثواب لکھ دیا جاتا ہے اور دو نمازوں کے درمیان جو گناہ ہوتے ہیں وہ معاف کئے جاتے ہیں اس حدیث کو امام احمد، امام ابوداؤد اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور امام نسائی نے اس حدیث کو "کُلُّ رَطْبٍ وَيَابِسٍ" تک نقل کیا ہے اور یہ الفاظ زیادہ نقل کیے ہیں کہ اسے نماز پڑھنے والے کے برابر ثواب ملے گا۔

تشریح ﴿۳﴾ اس حدیث میں اذان دینے والے کی فضیلت اور مقام بتایا گیا ہے کہ مؤذن جب اذان دیتا ہے اور جس قدر بلند آواز سے اذان دے گا اسی کے مطابق اس کی بخشش ہوگی یعنی اگر وہ پورے زور اور طاقت کے ساتھ بلند آواز سے اذان دیتا ہے تو اس کی مغفرت بھی پوری ہوتی ہے اور اس حدیث میں رطب سے مراد ہر وہ چیز ہے جو نئی یعنی بڑھنے والی چیز سے ہو جیسے جانور نباتات اور درخت وغیرہ اور یابس سے مراد ہر وہ چیز ہے جو جامد ہو یعنی بڑھنے والی نہ ہو جیسے پتھر اور مٹی وغیرہ۔ وَشَahِدُ الصَّلَاةِ اس جملہ کا عطف الْمُؤَذِّنُ پر ہے مطلب یہ ہوگا کہ مؤذن کی اور نماز کے لئے حاضر ہونے والے کی بخشش کر دی جاتی ہے ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہ ہے کہ اس جملہ کا عطف کُلُّ رَطْبٍ پر ہے اور یہ عطف الخاص علی العام کے قبیل سے ہوگا کہ اور عَنْهُ میں ضمیر یا تو شاہد کی طرف راجع ہوگی یا مؤذن کی طرف مطلب یہ ہوگا کہ مؤذن کو اس طرح ثواب ملے گا جس طرح نمازیوں کو ثواب ملتا ہے کیونکہ یہ لوگوں کو نماز کے لیے بلاتا ہے اور جو کسی کو خیر کی طرف دعوت دے دعوت دینے والے کو اتنا ہی ثواب ملتا ہے۔ جتنا عمل کرنے والے کو ثواب ملتا ہے۔

تنخواہ کے بغیر اذان دی جائے

(۱۵/۶۰۶) وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اجْعَلْنِي إِمَامَ قَوْمِي قَالَ أَنْتَ إِمَامُهُمْ

وَأَقْتَدِ بِأَضْعَفِهِمْ وَاتَّخِذْ مُؤَذِّنًا لَا يَأْخُذُ عَلَيَّ أَذَانَهُ أَجْرًا.

(رواہ احمد و ابو داؤد و النسائی)

أخرجہ أبو داؤد فی السنن ۳۶۳/۱ حدیث رقم ۵۳۱۔ وأخرجہ النسائی فی السنن ۲۳/۲ حدیث رقم ۶۷۲۔ وأخرجہ ابن ماجہ فی مسنده ۲۱۷/۴۔ وأخرج مسلم بمعنی القسم الأول فی الصحيح ۳۴۱/۱ حدیث (۱۸۶-۳۶۸)۔ وأخرجہ ابن ماجہ فی موضعین۔ القسم الثانی فی ۲۳۶/۱ حدیث رقم ۷۱۴ والثانی فی ۳۱۶/۱ حدیثین رقم ۹۸۷-۹۸۸۔

ترجمہ: حضرت عثمان بن ابی عاصؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ مجھے میری قوم کا امام مقرر کر دیں آپ نے فرمایا کہ تم ان کے امام ہو مگر یہ یاد رکھو کہ نماز پڑھانے میں تم نے کمزور اور ضعیف لوگوں کی اقتداء یعنی رعایت کرنی ہے اور ایسا مؤذن مقرر کر جو اذان کہنے کی تنخواہ نہ لے اس حدیث کو امام احمدؒ امام ابو داؤدؒ اور امام نسائیؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں اخلاص کی تربیت اور تعلیم دی گئی ہے اور اس میں رسول اللہ ﷺ نے دو خصوصی ہدایتیں فرمائی ہیں: ① جب حضرت عثمانؓ نے رسول اللہ ﷺ سے یہ درخواست کی کہ مجھے میری قوم کا امام مقرر کر دیں آپ ﷺ نے فرمایا میں نے آپ کو امام مقرر کر دیا اب تم نے امامت میں ضعیف اور کمزور لوگوں کی رعایت کا خیال رکھنا ہے یعنی اتنی طویل قراءت نہ کرنا کہ لوگ اس سے تنگ آ جائیں پریشان ہوں اور جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا چھوڑ دیں۔

② اور مؤذن ایسا مقرر کرنا جو اذان پر اجرت نہ لے بعض علماء کے نزدیک اگر امام و مؤذن کو اجرت مقرر کیے بغیر ان کی ضرورت کے مطابق کچھ دیا جائے تو یہ جائز ہے اور لوگوں کو خود بخود ہی امام اور مؤذن کا خیال کرنا چاہئے۔ فتاویٰ قاضی خان میں مذکور ہے کہ امام اور مؤذن کے لئے مسائل امامت اور اذان سے واقف ہونا ضروری ہے۔ بغیر علم کے ثواب نہیں ملے گا اور اجرت بھی بطریق اولیٰ جائز نہیں ہوگی۔ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اذان اور امامت وغیرہ کی اجرت جائز ہے یا نہیں۔ حضرات متقدمین کے نزدیک ناجائز ہے اور متاخرین کے نزدیک جائز ہے کیونکہ یہ چیزیں شعائر اسلام میں سے ہیں سب لوگوں پر ان کی حفاظت لازم ہے اور اس کی یہی صورت ہے کہ سب لوگ مل کر امام اور مؤذن کو مقرر کر دیں اور ان کی ضروریات پوری کریں گے۔

مغرب کی اذان کے وقت کی دعا

(۱۶/۶۰۷) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَقُولَ عِنْدَ أَذَانِ الْمَغْرِبِ اَللّٰهُمَّ هَذَا اِقْبَالُ لَيْلِكَ وَادْبَارُ نَهَارِكَ وَأَصْوَاتُ دُعَائِكَ فَاعْفِرْ لِي.

(رواہ ابو داؤد و البیہقی فی الدعوات الکبیر)

أخرجہ أبو داؤد فی السنن ۳۶۲/۱ حدیث رقم ۵۳۰۔ وأخرجہ الترمذی فی السنن ۵۳۶/۵ حدیث رقم ۳۵۸۹۔ وقال حدیث غریب۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے تعلیم دی تھی کہ میں مغرب کی اذان کے وقت یہ دعا پڑھ لیا کروں۔ اَللّٰهُمَّ هَذَا اِقْبَالُ لَيْلِكَ وَادْبَارُ نَهَارِكَ وَأَصْوَاتُ دُعَائِكَ فَاعْفِرْ لِي۔ اے اللہ یہ وقت ہے تیری رات کے آنے کا اور تیرے دن کے جانے کا اور مؤذن کی آوازوں کا لہذا تو میری مغفرت فرما۔ اس حدیث کو امام ابو داؤدؒ اور امام بیہقیؒ نے دعوات الکبیر میں روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے کہ اذان کا وقت اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اجابت دعا کا وقت ہے لہذا اس وقت اپنے گناہوں کی معافی، ضراط مستقیم پر چلنے اور ضروریات اور اعمال صالحہ کی دعا کی جائے۔

اب یہ کہ حدیث میں مذکورہ دعا کس وقت پڑھی جائے تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ کلمات اذان کا جواب دینے کے دوران ہی یہ دعا پڑھ لی جائے۔ دوم یہ کہ اذان کے بعد یہ دعا پڑھ لی جائے تاکہ اذان کے جواب میں خلل نہ آئے۔

اقامت کا جواب

(۱۷/۶۰۸) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَوْ بَعْضِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ بِلَالًا أَخَذَ فِي الْإِقَامَةِ فَلَمَّا أَنْ قَالَ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَدَامَهَا وَقَالَ لِي سَائِرُ الْإِقَامَةِ كُنْ حَتَّى حَدِيثُ عُمَرَ لِي الْأَذَانُ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۱/۳۶۰ حديث رقم ۵۲۸۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ یا رسول اللہ ﷺ کے کوئی اور صحابی فرماتے ہیں کہ حضرت بلالؓ نے اقامت کہنی شروع کی۔ جب انہوں نے قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کہا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کے جواب میں فرمایا۔ أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَدَامَهَا۔ کہ اللہ نماز کو قائم و دائم رکھے اور باقی کلمات کا جواب اسی طرح دیا جس طرح حضرت عمرؓ کی حدیث اذان میں ذکر کر دیا گیا ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں کلمات اقامت کے جواب کی طرف اجمالاً اشارہ کر دیا گیا ہے کہ اقامت کا جواب کلمات اقامت ہی کے ساتھ دیا جائے جیسے حضرت عمرؓ کی حدیث میں گزر گیا ہے ماسوائے۔ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کے جملہ کے کہ اس کا جواب ہے۔ أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَدَامَهَا۔

اذان اور اقامت کے درمیان دعا قبول ہوتی ہے

(۱۸/۶۰۹) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُوَدُّ الدُّعَاءُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ - (رواه ابو داود و الترمذی)

اخرجه ابو داود في السنن ۱/۳۵۸ حديث رقم ۵۲۱۔ و اخرج الترمذی في السنن ۱/۴۱۵ حديث رقم ۲۱۲۔ وقال حسن صحيح۔ و اخرج احمد في المسند ۳/۱۱۹۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اذان اور اقامت کے درمیان دعا رد نہیں کی جاتی۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان کا وقت استجاب دعا کا وقت ہے یہ انتہائی سعادت اور برکت والا وقت ہے اس میں دعا رد نہیں کی جاتی۔ اس حدیث میں امر اجابت کی ترغیب دی گئی ہے کہ وہ اس وقت میں گناہوں کی معافی اور اپنی ضروریات اور مصائب سے نجات کے لئے دعا مانگیں۔

ایک حدیث میں مذکور ہے کہ صحابہ کرام نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ ہم کس چیز کے لیے دعا مانگیں تو آپ نے جواب دیا کہ دنیا اور آخرت کی عافیت مانگو اب یہ کہ یہ دعا کس وقت مانگنی چاہئے تو اس کی دو صورتیں ہیں: ۱) ایک صورت یہ ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان کسی وقت بھی مانگ لی جائے اور حدیث کے الفاظ بھی اسی پر دلالت کرتے ہیں۔ ۲) دوسری صورت یہ ہے کہ صحیح اور افضل یہ ہے کہ اذان کے فوراً بعد دعا مانگ لی جائے۔

قبولیتِ دعا کے تین اوقات

(۱۹/۶۱۰) وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَتَانِ لَا تُرَدَّانِ أَوْ قَلَّمَا تُرَدَّانِ الدُّعَاءُ عِنْدَ النَّدَاءِ وَعِنْدَ الْبَاسِ حِينَ يُلْحَمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَفِي رَوَايَةٍ وَتَحْتَ الْمَطَرِ (رواه ابوداود والدارمی) إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَتَحْتَ الْمَطَرِ۔

اخرجه ابوداود فی السنن ۴۵/۳ حدیث رقم ۲۵۴۰ والروایۃ الثانیۃ ۴۶/۳۔ ولفظها "ووقت المطر"۔ واخرجه الدارمی فی السنن ۲۹۳/۱ حدیث رقم ۱۲۰۰۔

ترجمہ: حضرت سہل بن سعدؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دو دعائیں رد نہیں کی جاتیں یا یہ کہ فرمایا کم رد کی جاتی ہیں ایک وہ دعا جو اذان ہونے کے بعد مانگی جائے دوسری وہ دعا جو کفار کے ساتھ جنگ کے وقت مانگی جائے جس وقت شدت کی جنگ جاری ہو اور ایک دوسرے کو کاٹا جا رہا ہو اور ایک دوسری روایت میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ وہ دعا جو بارش میں کھڑے ہو کر مانگی جائے اس حدیث کو امام ابوداؤد اور امام دارمی نے روایت کیا ہے مگر امام دارمی کے روایت میں تَحْتَ الْمَطَرِ کا ذکر نہیں ہے۔

مؤذن کا ثواب کس طرح حاصل کیا جائے

(۲۰/۶۱۱) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَجُلٌ يَأْمُرُ اللَّهُ إِنْ الْمُؤَذِّنِينَ يَفْضُلُونَ نَنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قُلْ كَمَا يَقُولُونَ فَإِذَا انْتَهَيْتَ فَسَلْ تَعَطَّ - (رواه ابوداود)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۶۰/۱ حدیث رقم ۵۲۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک صحابی نے عرض کیا "اے اللہ کے رسول۔ اذان دینے والے ہم سے فضیلت میں بڑھ جاتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم بھی مؤذن کے الفاظ کی طرح جواب دو۔ جب جواب سے فارغ ہو جاؤ تو اللہ سے مانگو عطا کیا جائے گا۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں اذان کا ثواب حاصل کرنے کا طریقہ بتایا گیا ہے ایک صحابی نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول اللہ ﷺ مؤذن لوگ ہم سے سبقت کر گئے ہیں کوئی ایسا عمل بتائیں کہ ہم ثواب میں ان سے پیچھے نہ رہیں اس سے یہ بھی اندازہ ہوا کہ صحابہ کرام کے زمانہ میں اعمال کے اندر مسابقت اور مقابلہ ہوتا تھا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مؤذن جیسا ثواب حاصل کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ مؤذن کے اذان کا جواب دیا جائے اور جب جواب سے فارغ ہو تو پھر اللہ تعالیٰ سے دعا مانگے جو مانگے وہ عطا کیا جائے گا اور اذان کے جواب کا طریقہ پہلے گزر چکا ہے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی آدمی اذان کے وقت مسجد کے اندر موجود ہو تو اس کو بھی اذان کا جواب دینا چاہئے اگرچہ اس کو اجابت فعلی حاصل ہے تاکہ اجابت قولی بھی حاصل ہو جائے۔

الفصل الثالث:

اذان کے وقت شیطان دور بھاگ جاتا ہے

(۲۱/۶۱۲) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ إِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَمِعَ النَّدَاءَ بِالصَّلَاةِ ذَهَبَ حَتَّى

يَكُونُ مَكَانَ الرُّوحَاءِ قَالَ الرَّاويُّ وَالرُّوحَاءُ مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ مِيلًا - (رواه مسلم)
 أخرجه مسلم في صحيحه ۲۹۰/۱ حديث رقم (۱۵-۳۸۸)۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب شیطان نماز کی اذان سنتا ہے تو بھاگ جاتا ہے یہاں تک کہ مقام روحاء تک پہنچ جاتا ہے راوی کہتے ہیں روحاء مدینہ سے چھتیس میل کے فاصلے پر ہے اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کی ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ جب نماز کے لیے اذان دی جاتی ہے تو شیطان دور بھاگ جاتا ہے اور یہاں صلوٰۃ کی قید اتفاقی بھی ہو سکتی ہے اور احترازی بھی اور مقام روحاء تک بھاگنا بطور تمثیل کے ہے روحاء اصل میں ایک کنویں کا نام ہے اور اسی نسبت سے اس مقام کا نام ہے جب رسول اللہ ﷺ کرام کے ساتھ بدر کی طرف جارہے تھے تو اس مقام پر آپ نے رات گزاری تھی اور یہ جگہ مدینہ سے چھتیس میل کے فاصلہ پر ہے اور اس حدیث میں قَالَ الرَّاويُّ سے مراد نافع بن طلحہ ہیں جن کی کنیت ابوسنیان ہے۔
 (۲۲/۶۱۳) وَعَنْ عُلْقَمَةَ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ إِنِّي لَعِنْدَ مُعَاوِيَةَ إِذْ أَدْنَى مُؤَذِّنُهُ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ كَمَا قَالَ مُؤَذِّنُهُ حَتَّى إِذَا قَالَ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَلَمَّا قَالَ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَقَالَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ذَلِكَ. (رواه احمد)
 أخرجه النسائي في السنن ۲۵/۲ حديث رقم ۶۷۷- واحمد في مسنده ۹۱/۴- ۹۲۔

ترجمہ: حضرت علقمہ بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت معاویہؓ کی خدمت میں موجود تھا جب ان کے مؤذن نے اذان دی جس طرح مؤذن کہتا تھا حضرت معاویہؓ اسی طرح کہتے رہے جب مؤذن نے حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کہا تو حضرت معاویہؓ نے لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ کہا جب مؤذن نے حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کہا تو حضرت معاویہؓ نے لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ کہا اور اس کے بعد مؤذن جو کہتا رہا حضرت معاویہؓ بھی وہی کہتے رہے پھر حضرت معاویہؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کہتے ہوئے سنا ہے اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث کے راوی علقمہ بن ابی وقاصؓ ہیں جو جلیل القدر تابعین میں سے ہیں اس حدیث میں بھی اذان کے جواب کا طریقہ بتایا گیا ہے جس کا ذکر اس سے پہلے ہو چکا ہے البتہ صرف ایک جملہ کا اضافہ ہے کہ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کے جواب میں الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ کا اضافہ ہے علامہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ یہ اضافہ نادر ہے۔

(۲۳/۶۱۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَقَامَ بِلَالٍ يَنَادِي فَلَمَّا سَكَتَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَالَ مِثْلَ هَذَا يَفِينَا دَخَلَ الْجَنَّةَ - (رواه النسائي)
 أخرجه النسائي في السنن ۲۴/۲ حديث رقم ۶۷۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے کہ حضرت بلالؓ کھڑے ہوئے اور اذان کہنے لگے جب وہ خاموش ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی نے اس طرح دل کے یقین کے ساتھ جواب دیا تو وہ جنت میں داخل ہوگا اس حدیث کو امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں اذان کے جواب کو بیان کیا گیا ہے کہ جس نے یقین اور اعتقاد کے ساتھ اور دل کے اخلاص کے ساتھ اذان کا جواب دیا وہ آدمی جنت میں داخل ہوگا۔

(۲۳/۶۱۵) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ يَتَشَهَّدُ قَالَ وَأَنَا وَأَنَا. (رواه ابو داود)

آخر جہ ابو داود فی السنن ۳۶۱/۱۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب مؤذن کو شہادتیں کہتے ہوئے سنتے تو فرماتے اور میں بھی اور میں بھی اس حدیث کو امام ابو داود نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب مؤذن شہادتیں کا تلفظ کرتا تو رسول اللہ ﷺ اس کے جواب میں دو مرتبہ فرماتے ”وَأَنَا وَأَنَا“ کہ جس طرح تم اللہ کی وحدانیت اور محمد ﷺ کی شہادت کی گواہی دے رہے ہو اسی طرح میں بھی اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور رسول اللہ ﷺ کی رسالت کی شہادت دیتا ہوں اس سے معلوم ہوا کہ جس طرح امت رسالت کی شہادت دینے کے لیے مکلف ہے اسی طرح رسول اللہ ﷺ بھی مکلف تھے اور اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آپ شہادت کس طرح دیں گے اشہد ان محمدا رسول اللہ یا اشہد انی محمد رسول اللہ پہلے الفاظ تمام امت کے لیے ہیں صحیح قول یہ ہے کہ محققین علماء کے نزدیک رسول اللہ ﷺ امت کے افراد کی طرح اپنی رسالت کی گواہی دیتے تھے۔

سوال: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ شہادتیں کے جواب میں وَأَنَا وَأَنَا فرماتے تھے اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ذکر کیا گیا ہے کہ آپ شہادتیں کے جواب میں رسالت کی شہادت کے اندر اشہد ان محمدا رسول اللہ کہتے تھے بظاہر دونوں روایات میں تعارض ہے۔

جواب: کبھی آپ اشہد ان محمدا رسول اللہ کہتے تھے جیسے حضرت معاویہ کی روایت میں ذکر کیا گیا ہے اور کبھی وَأَنَا فرماتے تھے جیسے حضرت عائشہ کی روایت میں ذکر کیا گیا ہے لہذا کوئی تعارض نہیں۔

(۲۵/۶۱۶) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ أَذَّنَ لِنِسْتِ عَشْرَةَ سَنَةً وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَكُتِبَ لَهُ بِتَأْذِينِهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ سِتُونَ حَسَنَةً وَلِكُلِّ إِقَامَةٍ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً۔ (رواه ابن ماجہ)

آخر جہ ابن ماجہ فی السنن ۲۴۱/۱ حدیث رقم ۷۲۸۔ و آخر جہ الدارقطنی فی السنن ۲۴۰/۱ حدیث رقم ۲۳ من باب ذکر الاقامة واختلاف الروایات فیہا من کتاب الصلاة۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”جو آدمی بارہ سال تک اذان دے اس کے لیے جنت واجب ہو جاتی ہے اور اس کی اذان کے بدلے میں ہر روز ساٹھ نیکیاں لکھ دی جاتی ہیں اور ہر اقامت کے بدلے میں تیس نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جو آدمی بارہ سال تک اذان دے اس کے لیے جنت کا داخلہ واجب ہو جاتا ہے اور روزانہ اذان کے بدلہ میں اس کے نامہ اعمال کے اندر ساٹھ نیکیاں لکھ دی جاتی ہیں اور ہر اقامت کے بدلہ میں تیس نیکیاں لکھ دی جاتی ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ اذان بلند آواز سے زور کے ساتھ غائبین کو حاضر کرنے کے لیے کہی جاتی ہے اور اقامت حاضرین کے لئے ہوتی ہے جس قدر مشقت اذان میں ہوتی ہے اس قدر مشقت اقامت میں نہیں ہوتی۔

(۲۶/۶۱۷) وَعَنْهُ قَالَ كُنَّا نَوْمُرُ بِاللُّغَاءِ عِنْدَ أَذَانِ الْمَغْرِبِ (رواه البيهقي في الدعوات الكبیر)

فی المشكاة سماہ باب تأخیر الاذان والمصباح سماہ فصل۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہمیں مغرب کی اذان کے وقت دعا مانگنے کا حکم دیا گیا ہے۔

تشریح: اس دعا سے مراد وہی دعا ہے جو حضرت ام سلمہ کی روایت میں گزر چکی ہے اور بعض علماء کے نزدیک کوئی بھی دعا ہو سکتی ہے۔

بَابُ

یہ باب بلا ترجمہ ہے اور جب باب کا لفظ ترجمہ الباب کے بغیر مطلق ذکر کیا جائے تو اس سے دو غرضیں ہوتی ہیں۔ ایک یہ کہ طالب العلم خود غور و خوض کر کے ترجمہ الباب قائم کرے۔ دوم یہ کہ باب مستقل نہیں ہے بلکہ سابقہ باب کا تتمہ ہے اور اسی سے متعلق مزید مسائل ہیں۔

الفصل الاول:

وقت سے پہلے اذان دینے کا بیان

۶۱۸/ عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ ان بلالاً ينادي بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن ام مكتوم قال وكان ابن ام مكتوم رجلاً أعمى لا ينادي حتى يقال له أصبحت أصبحت . (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۹۹/۲ حدیث رقم ۶۱۷۔ وأخرجه مسلم فی صحیحہ ۸۶۸/۲ حدیث رقم (۱۰۹۲-۳۶)۔ وأخرجه النسائی فی السنن ۱۰/۲ حدیث رقم ۶۳۷۔ وأخرجه مالك فی الموطأ ۷۴/۱ حدیث رقم ۱۵ من كتاب الصلاة وأخرجه أحمد فی المسند ۶۲/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا حضرت بلالؓ رات کے وقت اذان دیتے تھے۔ تو تم کھاؤ اور پیو۔ یہاں تک کہ عبداللہ بن ام مکتوم اذان دیدیں اور حضرت عبداللہ بن ام مکتوم ناپینا آدمی تھے۔ جب تک ان سے کوئی یہ نہ کہتا تھا کہ تم نے صبح کر دی ہے۔ صبح کر دی ہے وہ اذان نہ کہتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ قبل الفجر اذان جائز ہے یا نہیں۔ امام شافعیؒ امام مالکؒ اور امام احمدؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قبل الوقت اذان جائز ہے اور اس کا اعادہ نہیں ہوگا۔ دلیل: ان کا استدلال مذکورہ حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بلالؓ رات کو اذان دیتے ہیں تو کھاپی سکتے ہو اور عبداللہ بن ام مکتوم صبح کے وقت اذان دیتے ہیں اس وقت کھانا پینا بند کرو۔ اس سے معلوم ہوا کہ قبل الوقت اذان جائز ہے۔

جواب: اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں اس لیے کہ اگر رات والی اذان صحیح اور معتبر ہوتی تو حضرت عبداللہ بن ام مکتوم دوبارہ اذان نہ دیتے کوئی ایک روایت بھی ایسی نہیں ملتی کہ رات والی اذان پر اکتفاء کیا گیا ہو۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک قبل الوقت اذان صحیح نہیں ہے۔ اگر قبل الوقت اذان دی گئی تو اس کا اعادہ ہوگا۔ دلیل: امام صاحب کا استدلال حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت سے ہے کہ ایک مرتبہ حضرت بلالؓ نے انہیں یہ سزا دی کہ اعلان کر کے سب لوگوں کو بتاؤ کہ مجھ سے غلطی ہو گئی۔ اگر قبل الوقت اذان صحیح ہوتی تو رسول اللہ ﷺ یہ سزا نہ دیتے اور آپ ﷺ نے قبل الوقت اذان دینے پر حضرت بلالؓ کو اعادہ کا حکم دیا تھا۔

سوال: حضرت بلالؓ کی اذان رات کو اور حضرت عبداللہ کی اذان صبح کیوں ہوتی تھی؟

جواب: بعض حضرات کے نزدیک حضرت بلالؓ کی اذان تہجد کے لیے ہوتی تھی۔ لیکن احناف کے نزدیک نوافل کے لئے اذان نہیں

ہوتی۔ لہذا اس کی بہتر توجیہ یہ ہے کہ صرف رمضان میں ایسا ہوتا تھا کہ حضرت بلالؓ کی اذان لوگوں کو بیدار کرنے کے لیے تھی اور حضرت عبداللہؓ کی اذان فجر کے وقت ہوتی تھی اور اس حدیث میں اس کا قرینہ موجود ہے وہ یہ کہ حضرت عبداللہؓ اذان دین تو کھانا پینا بند کر دیں اس سے معلوم ہوا کہ یہ رمضان کا واقعہ ہے۔

(۲/۶۱۹) وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَمْنَعُكُمْ مِنْ سُحُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ وَلَا الْفَجْرُ الْمُسْتَطِيلُ وَلَكِنَّ الْفَجْرَ الْمُسْتَطِيرَ فِي الْأَفْقِ - (رواه مسلم ولفظه للترمذی)

اخرجه بمعناه مسلم فی صحیحہ ۷۷۰/۲ حدیث رقم (۱۰۹۴-۴۳) و كذلك أبو داود فی السنن ۷۵۹/۲ حدیث رقم ۲۳۴۶۔ و اخرجه الترمذی فی السنن ۸۶/۳ حدیث رقم ۷۰۶ ولفظه۔

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندبؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بلال کی اذان تمہیں تمہاری سحری کھانے سے نہ روکے اور نہ فجر کا ذب البتہ افق پر پھیلی ہوئی فجر نمودار ہو جائے تو کھانا پینا بند کر دو اس حدیث کو امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے اور الفاظ امام ترمذیؒ کے ہیں۔

سفر میں اذان کہنے کا مسئلہ

(۳/۶۲۰) وَعَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثٍ قَالَ آتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَنَا وَابْنُ عَمٍّ لِي فَقَالَ إِذَا سَافَرْتُمَا فَادَّانَا وَاقِيمَا وَلِيَوْمَكُمَا أَكْبَرُكُمَا - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۱۰/۲ حدیث رقم ۶۲۸۔ و مسلم فی صحیحہ ۴۶۵/۱ حدیث رقم (۶۷۴-۲۹۲) و اخرجه الترمذی فی السنن بلفظه ۳۹۹/۱ حدیث رقم ۲۰۵۔ و أبو داود فی السنن ۳۹۵/۱ حدیث رقم ۵۸۹ و النسائی فی السنن ۹/۲ حدیث رقم ۶۳۶۔ و اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۳۱۳/۱ حدیث رقم۔ و اخرجه أحمد فی المسند ۵۳/۵ کلہم بالفاظ متقاربة۔ ترجمہ: حضرت مالک بن حویرثؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں اور میرے چچا کا بیٹا رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ جب تم سفر پر جاؤ تو اذان اور اقامت کہا کرو اور تم میں سے بڑا امامت کروائے اس حدیث کو امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ دوران سفر نماز کے لیے اذان کہی جائے جیسے حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ مجھے اور میرے چچا کے بیٹے کو رسول اللہ ﷺ نے یہ ہدایت کی کہ جب تم سفر پر جاؤ تو نماز کے لیے اذان بھی دیا کرو اور اقامت بھی کہا کرو اور بڑا امامت کروائے۔ بڑے کو امامت کا حکم اس لئے دیا کہ شاید وہ دونوں علم اور تقویٰ میں برابر ہو گئے اس لیے آپ نے عمر کو وجہ فضیلت بنا کر بڑے کو نماز پڑھانے کا حکم دیا۔

(۳/۶۲۱) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي وَإِذَا خَضَعْتَ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ ثُمَّ لِيَوْمَكُمَا أَكْبَرُكُمْ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۱۱/۲ حدیث رقم ۶۳۱۔ و اخرجه الدارمی فی السنن ۳۱۸/۱ حدیث رقم ۱۲۵۳۔ و اخرجه أحمد فی المسند ۵۳/۵ مع تقديم وتأخير۔

ترجمہ: حضرت مالک بن حویرثؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں فرمایا کہ تم مجھے جس طرح نماز پڑھتے ہو بے دیکھتے ہو اسی طرح تم بھی نماز پڑھا کرو جب نماز کا وقت ہو جائے تم میں سے کوئی اذان دیدیا کرے اور جو بڑا ہو وہ نماز

پڑھا دیا کرے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس طرح تم مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھو اس طرح تم بھی نماز پڑھو اسی وجہ سے قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا اصول اپنا وہی ہے جس طرح میں کروں اسی طرح میرے نقش قدم پر چل کر اعمال کرو اور اس حدیث میں بڑے کو نماز پڑھانے کا حکم دیا ہے اس سے یہ مراد نہیں کہ بڑا چھوٹے پر مطلقاً افضل ہے یہ اس وقت ہے جب کہ دونوں علم اور تقویٰ میں برابر ہوں۔

اگر فجر کی نماز قضاء ہو جائے تو کس طرح پڑھی جائے

(۵/۶۲۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ قَفَلَ مِنْ غَزْوَةِ خَيْبَرَ سَارَ لَيْلَةً حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْكُرَى عَرَسَ وَقَالَ لِبَلَالٍ إِكْمَلْ لَنَا اللَّيْلَ فَصَلَّى بِلَالٍ مَا قَدَّرَكَ وَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ فَلَمَّا تَقَارَبَ الْفَجْرُ اسْتَنَدَ بِلَالٌ إِلَى رَاحِلَتِهِ مُوجِبَةً الْفَجْرِ فَغَلَبَتْ بِلَالًا عَيْنَاهُ وَهُوَ مُسْتَنِدٌ إِلَى رَاحِلَتِهِ فَلَمْ يَسْتَقِظْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَا بِلَالٌ وَلَا أَحَدٌ مِّنْ أَصْحَابِهِ حَتَّى ضَرَبَتْهُمُ الشَّمْسُ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوَّلَهُمْ اسْتَيْقَظَا فَفَزِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ أَيْ بَلَالُ فَقَالَ بِلَالٌ أَخَذَ بِنَفْسِي الْيَدَى أَخَذَ بِنَفْسِكَ قَالَ اقْتَادُوا فَاقْتَادُوا رَوَّاحِلَهُمْ شَيْئًا ثُمَّ تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَمَرَ بِلَالًا وَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى بِهِمُ الصُّبْحَ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَالَ مَنْ نَسِيَ الصَّلَاةَ فَلْيَصِلْهَا إِذَا ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱/۱۷۱ حديث رقم (۳۰۹-۶۸۰) وأخرج النسائي أخره في السنن ۱/۲۹۵ حديث رقم ۶۱۸- وأخرجه ابن ماجه في السنن ۱/۲۲۷ حديث رقم ۶۹۷- وقد مر نحوه عن أبي قتادة حديث رقم (۶۰۴)

تشریح: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب غزوہ خیبر سے واپس لوٹے رات بھر سفر کرتے رہے یہاں تک کہ آپ پر غنودگی طاری ہونے لگی تو آپ آرام کرنے کے لیے آخری رات ایک جگہ میں اترے اور حضرت بلالؓ سے فرمایا کہ تم ہماری چوکیداری کرتے رہنا یہ فرما کر اور صحابہ کرام سو گئے حضرت بلالؓ سے جس قدر نفل نماز ہو سکی پڑھی جب صبح صادق قریب ہوئی تو حضرت بلالؓ اپنے کجاوہ کے ساتھ تکیہ لگا کر جدھر سے مشرق طلوع ہوتی ہے اس طرف رخ کر کے بیٹھ گئے اور حضرت بلالؓ کجاوہ کے ساتھ ٹیک لگا کر بیٹھے تھے کہ وہ بھی سو گئے رسول اللہ ﷺ حضرت بلالؓ اور صحابہ میں سے کوئی بھی بیدار نہ ہوا یہاں تک کہ جب ان پر دھوپ آگئی تو اس کی گرمی کی وجہ سے سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ بیدار ہوئے اور آپ نے گھبرا کر فرمایا بلالؓ یہ کیا ہوا حضرت بلالؓ نے عرض کیا کہ مجھے بھی اسی چیز نے پکڑ لیا جس نے آپ کو پکڑ لیا پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہاں سے روانہ ہو جاؤ چنانچہ لوگ اپنی سواریاں لے کر تھوڑی دور تک چلے گئے پھر حضور ﷺ نے وضو کیا اور حضرت بلالؓ کو اقامت کہنے کا حکم دیا چنانچہ انہوں نے نماز کے لیے اقامت کہی اور رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کو صبح کی نماز پڑھائی جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا جو آدمی نماز پڑھنا بھول جائے تو جب نماز یاد آتی ہے تو فوراً اسے پڑھ لے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي کہ میری یاد کے وقت نماز پڑھ لو۔ اس حدیث کو امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ بن ۷ ہجری میں مجاہدین اسلام کا لشکر سولہ سو (۱۶۰۰) افراد پر مشتمل رسول اللہ ﷺ کی قیادت میں خیبر روانہ ہوا اور

وہاں پہنچ کر اس کا محاصرہ کیا گیا خیبر مدینہ سے تقریباً سو (۱۰۰) میل کے فاصلہ پر ہے یہودیوں کا قبیلہ بنو نضیر مدینہ سے جلا وطنی کے بعد خیبر آباد ہو گئے پھر خیبر یہودیوں کی سازشوں کا مرکز بن گیا اسلام کی حفاظت کے لیے رسول اللہ ﷺ نے یہ محاصرہ کیا یہ محاصرہ تقریباً دس دن تک جاری رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو فتح عطا کی اور خیبر کے تمام قلعوں پر قبضہ ہوا اور اسی غزوہ میں حضرت علیؓ کو فتح خیبر کے لقب سے نوازا گیا کیونکہ مجاہدین اسلام کا پرچم ان کے پاس تھا اور یہی لشکر کے سپہ سالار تھے اور حضرت علیؓ نے اپنی قوت کا مظاہرہ کرتے ہوئے خیبر کے قلعے کے دروازے کو اکیلے اکھاڑ پھینکا خیبر کے فتح کے بعد یہ معاہدہ طے ہوا:

① جب مسلمان چاہیں گے یہودیوں کو خیبر میں رہنے دینگے اور جب نکالنا چاہیں گے تو نکال سکیں گے ② پیداوار کا ایک حصہ مسلمانوں کو دیا جائے گا اسی غزوہ سے واپسی پر یہ واقعہ پیش آیا تھا کہ نماز قضاء ہو گئی تھی اور بیدار ہونے کے بعد آگے جا کر نماز پڑھی اور اس واقعہ کو واقعہ لیلۃ النعلین کہتے ہیں۔

سوال: جب رسول اللہ ﷺ اور صحابہؓ بیدار ہوئے تو آگے جا کر نماز پڑھی یہاں نماز پڑھنے کی وجہ کیا ہے؟

جواب: احناف کے نزدیک یہ طلوع آفتاب کا وقت تھا اور یہ وقت مکروہ ہے اور اس وقت میں ادا بھی درست نہیں اور قضاء بھی درست نہیں اس لیے آپ نے حکم دیا کہ اس وادی سے نکل کر آگے چل کر نماز پڑھی جائے اور شوافع کے نزدیک رسول اللہ ﷺ نے صحابہؓ کو اس وادی سے نکل جانے کا حکم اس لیے دیا تھا کہ یہ وادی شیاطین کا مسکن تھی تاکہ آگے جا کر نماز ادا کر سکے۔

سوال: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو فجر کے طلوع ہونے کا علم نہ ہوسکا اور نماز قضاء ہو گئی حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری آنکھ سوتی ہے اور دل نہیں سوتا بلکہ دل بیدار ہوتا ہے جب دل بیدار رہتا ہے تو آپ کو فجر کے طلوع ہونے کا علم کیوں نہ ہوسکا؟

جواب: انسان کے جسم میں ہر عضو الگ الگ کام کرتا ہے صبح کا معلوم کرنا یہ دل کا خاصہ نہیں ہے بلکہ یہ آنکھوں کا کام ہے اگر کوئی آدمی آنکھیں بالکل بند کرے تو بیدار رہنے کی حالت میں وہ صبح صادق کا ادراک نہیں کر سکتا حالانکہ دل بیدار ہے اور آنکھیں بند ہیں یہاں بھی رسول اللہ ﷺ کا معاملہ اسی طرح تھا اس لیے آپ نے فجر کو نہیں دیکھا کیونکہ آنکھیں بند تھیں باوجود اس کے کہ دل بیدار تھا اور دھوپ کی وجہ سے جب جسم پر اثر ہوا تو بیدار ہو گئے اور بعض لوگوں نے یہ جواب دیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز کا قضاء ہونا بذریعہ وحی تھا اور اس میں غفلت یہی تھی تاکہ آپ کے اس فعل سے امت کے لیے آسانی پیدا ہو جائے۔

مُسْتَبَدَل: رسول اللہ نے حضرت بلالؓ کو صرف تکبیر کہنے کا حکم دیا اس سے بظاہر یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ قضاء نماز کے لیے اذان دینا ضروری نہیں ہے اور یہی امام شافعیؒ کا ایک قول ہے اور امام شافعیؒ کا دوسرا قول اور دیگر علماء کا مذہب یہ ہے کہ قضاء نماز کے لیے اذان کہی جائے اور بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت نماز کے لیے اذان کہی گئی تھی صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لیلۃ النعلین میں نماز فجر کو قضاء کیا تھا اذان اور اقامت دونوں کے ساتھ۔

(۶/۲۳۳) وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أُقِيِمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي قَدْ خَرَجْتُ . (متفق عليه)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الصَّحِيحِ ۱۱۹/۲ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۶۳۷ وَلَمْ يَذْكُرْ قَدْ خَرَجْتُ . وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۲۲/۱ ط حَدِيثٌ رَقْمٌ (۱۵۶-۶۰۴) . وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۳۶۸/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۵۳۹ . وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ تَعْلِيقًا فِي السَّنَنِ ۳۹۵/۲ بَعْدَ حَدِيثٍ رَقْمٌ ۵۱۷ . وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۸۱/۲ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۷۹۰ . وَأَخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ فِي السَّنَنِ ۳۲۲/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۱۲۶۱ . وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۹۶/۵ .

حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب نماز کے لیے اقامت کہی جائے تو جب تک مجھے حجرہ سے نکلتا ہوا نہ دیکھوں نماز کے لیے کھڑے نہ ہو جاؤ۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث کا مسئلہ اور بقدر ضرورت تشریح پہلے گزر چکی ہے۔

نماز کے لیے دوڑ کر نہ آؤ

(۷۲۳/۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَأْتَوْهَا تَسْعُونَ وَتَوَهَا تَمْشُونَ وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا (متفق علیہ وفی رواية لمسلم) فَإِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا كَانَ يَعْمِدُ إِلَى الصَّلَاةِ فَهُوَ فِي الصَّلَاةِ۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۹۰/۲-حایت رقم ۹۰۸-واخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۲۰/۱-حدیث رقم (۱۵۱-۶۰۲)۔ واخرجه أبو داؤد فی السنن ۳۸۴/۱-حدیث رقم ۵۷۲-واخرجه الترمذی فی السنن ۱۴۸/۲-حدیث رقم ۳۲۷-واخرجه النسائی فی السنن ۱۱۴/۲-حدیث رقم ۸۶۱-واخرجه ابن ماجہ فی السنن ۲۵۵/۱-حدیث رقم ۷۷۵-واخرجه الامام مالک فی الموطأ ۶۸/۱-حدیث رقم ۴-من کتاب الصلاة واخرجه أحمد فی المسند ۲۳۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب نماز کی تکبیر ہو جائے تو تم لوگ جماعت میں شامل ہونے کے لئے دوڑ کر نہ آؤ بلکہ وقار اور سکون کے ساتھ اپنی چال کے مطابق آؤ جس قدر نماز امام کے ساتھ مل جائے تو پڑھ لو اور جو فوت ہو جائے اس کو بعد میں پورا کرو۔ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں الفاظ اس طرح ہے ”اس لئے کہ جب تم میں سے کوئی نماز کے لئے ارادہ کر لیتا ہے تو وہ نماز ہی میں شمار ہوتا ہے“

تشریح: اس حدیث میں ہدایت کی گئی ہے کہ آرام و سکون کے ساتھ مسجد میں جماعت کی نماز کے لئے آؤ دوڑ کر آنے کی ضرورت نہیں ہے اکثر دیکھا گیا ہے کہ جب نماز کھڑی ہو جاتی ہے تو لوگ نماز میں شامل ہونے کے لیے تیزی سے آتے ہیں خصوصاً جب کہ امام رکوع میں چلا گیا ہو تو اس وقت تیزی کے ساتھ بھاگ کر آتے ہیں اس سے منع کیا گیا ہے حضرت ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے اگر کسی آدمی کی تکبیر اولیٰ فوت ہو جانے کا خطرہ ہو تو کیا وہ دوڑ کر نماز کے لئے آ سکتا ہے یا نہیں بعض علماء کے نزدیک ایسا آدمی دوڑ کر آ سکتا ہے جیسے حضرت عمرؓ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ بیچ میں تھے اور آپ نے اقامت کی آواز سنی تو دوڑتے ہوئے نماز کے لئے آئے اور بعض علماء کے نزدیک اس صورت میں بھی آرام اور سکون کے ساتھ چل کر آنا چاہئے مگر یہ حکم ان لوگوں کے لئے ہے جو کسی مجبوری اور عذر کی وجہ سے جلدی نماز کے لئے نہ آ سکیں بلکہ دیر ہو جائے تو وہ دوڑ کر تیزی سے آ سکتے ہیں اور اگر کوئی آدمی عداً تاخیر کرے تو وہ اس میں شامل نہیں حاصل کلام یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی جلدی نماز کے لئے نہ آ سکے بلکہ تاخیر ہو جائے تو وہ آرام اور سکون کے ساتھ نماز کے لئے چل کر آئے دوڑنا ہوا نہ آئے نماز جمعہ کا بھی یہی مسئلہ ہے۔

وَهَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي

[اس باب میں دوسری فصل نہیں ہے]

الفصل الثالث

جس جگہ شیطان کے اثرات ہوں وہاں سے بھاگنا چاہئے

(۸/۶۲۵) عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ عَرَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ بِطَرِيقِ مَكَّةَ وَوَكَّلَ بِلَالًا أَنْ يُوقِظَهُمْ لِلصَّلَاةِ فَرَقَدَ بِلَالٌ وَرَقَدُوا حَتَّى اسْتَيْقَظُوا وَقَدْ طَلَعَتِ عَلَيْهِمُ الشَّمْسُ فَاسْتَيْقَظَ الْقَوْمُ فَقَدَفَزَعُوا فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَرْكَبُوا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْ ذَلِكَ الْوَادِي وَقَالَ إِنَّ هَذَا وَادِي شَيْطَانٍ فَرَكَبُوا حَتَّى خَرَجُوا مِنْ ذَلِكَ الْوَادِي ثُمَّ أَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَنْزِلُوا وَأَنْ يَتَوَضَّأُوا أَوْ أَمَرَ بِلَالًا أَنْ يَنَادِيَ لِلصَّلَاةِ أَوْ يَقِيمَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ رَأَى مِنْ فَرَعِهِمْ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَنَا وَلَوْ شَاءَ لَرَدَّهَا إِلَيْنَا فِي حِينٍ غَيْرِ هَذَا فَإِذَا رَقَدَ أَحَدُكُمْ عَنِ الصَّلَاةِ أَوْ نَسِيَهَا ثُمَّ فَرَعَ إِلَيْهَا فَلْيُصَلِّهَا كَمَا يُصَلِّيَهَا فِي وَفَّيْهَا ثُمَّ اتَّفَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَقَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ أَتَى بِلَالًا وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فَاضْجَعَهُ ثُمَّ لَمْ يَزَلْ يَهْدِنُهُ كَمَا يَهْدِي الصَّبِيَّ حَتَّى نَامَ ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِلَالًا فَخَبَرَ بِلَالٌ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِثْلَ الَّذِي أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَا بَكْرٍ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . (رواه مالك مرسلًا)

اخرجه مالك مرسلًا فی الموطأ ۱/۱۴۱ حدیث رقم ۲۶ من کتاب وقوت الصلاة۔

ترجمہ: حضرت زید بن اسلم سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مکہ مکرمہ کے راستوں میں ایک رات کو رات کے آخری حصہ میں آرام کیلئے ٹھہرے اور حضرت بلال کو حکم دیا کہ ان کو نماز کے لیے بیدار کرے اور جب سب لوگ سو گئے تو حضرت بلال کو بھی نیند آ گئی تمام لوگ اس وقت بیدار ہوئے جب کہ سورج طلوع ہو چکا تھا اور سب لوگ گھبرا گئے رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو حکم دیا کہ سوار ہو کر اس وادی سے باہر نکل جائیں اور فرمایا یہ کیسی وادی ہے کہ جس پر شیطان مسلط ہے چنانچہ سب لوگ سوار ہو کر اس وادی سے نکل آئے آگے ایک جگہ پہنچ کر رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو حکم دیا کہ یہاں اتر جاؤ اور وضو کرو اور حضرت بلال کو حکم دیا کہ نماز کے لئے اذان اور اقامت کہیں پھر آپ نے لوگوں کو نماز پڑھائی جب نماز سے فارغ ہو کر لوگوں کو گھبرایا ہوا دیکھا تو فرمایا ”اے لوگوں اللہ تعالیٰ نے نیند کی حالت میں ہماری روحمیں قبض کر لیں تھیں اگر وہ چاہتا تو ہماری روحوں کو دوسرے وقت واپس کر دیتا لہذا اگر تم میں سے کوئی نماز کے وقت غفلت سے سو جائے یا نماز پڑھنی بھول جائے اور گھبرائے تو اس کو چاہئے کہ وہ اس نماز کو پڑھ لے جس طرح وہ اس کو اس کے وقت پر پڑھتا تھا پھر آپ نے حضرت ابوبکرؓ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ بلال کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے کہ شیطان ان کے پاس آیا اور انہیں فیک لگانے پر مجبور کر دیا اور جس طرح بچوں کو تھکی دی جاتی ہے شیطان انہیں تھکی لگا تا رہا یہاں تک کہ بلال سو گئے پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال کو بلایا اور حضرت بلال نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اس طرح بیان کیا جس طرح رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوبکرؓ کے سامنے بیان کیا تھا حضرت ابوبکرؓ نے حضرت بلال کا بیان سن کر فرمایا میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول اللہ ﷺ ہیں اس روایت کو امام مالک نے مرسل ذکر کیا ہے۔

تشریح: اس طرح کا واقعہ اس سے پہلے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں گزر گیا ہے بعض حضرات کے نزدیک یہ دونوں واقعے ایک ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ دونوں واقعے الگ الگ ہیں ابو ہریرہؓ کی روایت میں جو واقعہ بیان کیا گیا ہے وہ مدینہ اور خیبر کے راستے میں پیش آیا تھا اور حضرت زید کی روایت میں جو واقعہ ذکر کیا گیا ہے یہ مکہ اور مدینہ کے درمیان کے راستے پر پیش آیا تھا۔ اَوْ يَقِيمُ: اور لفظ متعدد معنی کے لئے استعمال ہوتا ہے اور اس مقام پر اس لفظ کے اندر دو احتمال ہیں ایک احتمال یہ ہے کہ اوداؤ کے معنی میں ہے یعنی

واو جمعیت کے لئے آتی ہے اسی طرح اُوکا کلمہ بھی جمعیت کے لئے ہے معنی یہ ہوگا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو اذان اور اقامت کہنے کا حکم دیا دوسرا احتمال یہ ہے کہ اُوکا کلمہ تشکیک کے لئے ہے اس صورت میں معنی یہ ہوگا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو اذان یا اقامت کا حکم دیا پہلا احتمال زیادہ صحیح اور بہتر ہے کیونکہ اس کی ابو داؤدؒ کی ایک حدیث سے تائید ہوتی ہے اور اس میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو اذان اور اقامت کہنے کا حکم دیا۔ فَلْيُصَلِّهَا كَمَا..... اس جملہ کا معنی یہ ہے کہ قضاء نماز کو اس طرح پڑھا جائے جس طرح اس نماز کو اس کے وقت میں پڑھا جاتا تھا بظاہر اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر جہری نماز قضاء ہوگئی تو اس کی قضاء بھی جہراً قراءت کے ساتھ ہوگی اور اگر سری نماز قضاء ہوگی تو اس کی قضاء بھی سرا ہوگی لیکن بعض علماء احناف کے نزدیک قضاء نماز کو ہر حال میں خاموشی کے ساتھ پڑھنا ضروری ہے۔

سوال: اس مقام پر ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قضاء نماز پڑھنے کے بعد صحابہ کرام کو خطاب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہماری روحیں قبض کر لی تھیں کہ ہمارا سوچنا اور حقیقت تقدیر الہی کی طرف سے تھا اللہ تعالیٰ نے غفلت کے ساتھ ہمارے سونے کی وجہ سے نیند کو ہمارے اوپر مسلط کر دیا اور ہم نماز کے لئے بیدار نہ ہو سکے مگر نماز سے فراغت کے بعد رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کے سامنے اس صورت خاص کی حقیقت بیان کرتے ہوئے نیند کی نسبت شیطان کی طرف کر دی کہ شیطان نے ایسا طریقہ اختیار کیا کہ بلالؓ ٹیک لگا کر غفلت کے ساتھ سو گئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ کوئی بھی نماز کے لئے نہ اٹھ سکا تو پہلے اس غفلت اور نیند کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کر دی گئی اور بعد میں اس کی نسبت شیطان کی طرف کر دی گئی بظاہر تعارض ہے۔

جواب: اس مسئلہ کا تعلق درحقیقت خلق افعال کے مسئلے سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے اندر نسیان اور غفلت پیدا کرنے کا ارادہ کیا اور اللہ نے شیطان کو اس پر قدرت بھی دی کہ وہ حضرت بلالؓ کو ٹھکی لگا کر غفلت کے ساتھ نیند میں مبتلا کر دے تو گویا اللہ کی طرف نسبت ہے باعتبار حقیقت اور خالق ہونے کے اور شیطان کی طرف نسبت ہے باعتبار سبب اور کاسب ہونے کے اور اس حدیث سے اس طرف بھی اشارہ ہے کہ اس واقعہ میں رسول اللہ ﷺ کا معجزہ بھی ہے وہ اس طرح کہ آپ نے نماز سے فراغت کے بعد حضرت ابو بکر کے سامنے حضرت بلالؓ کے سو جانے کی تمام کیفیت کو باوجود نہ دیکھنے کے بیان کر دیا تھا اور حضرت ابو بکرؓ نے اسی اعجاز اور جلالت شان کی تصدیق کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: اَشْهَدُ اَنَّكَ رَسُولُ اللّٰهِ۔

مؤذن کے ذمہ دو امانتیں ہیں

(۹/۲۳۶) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ خَصَلْتَانِ فِيْ اَعْنَاقِ الْمُؤَذِّنِ لِلْمُسْلِمِيْنَ ضِيَامُهُمْ وَصَلَاتُهُمْ. (ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجه في السنن ۲۳۶/۱ حديث رقم ۷۱۲ وفي الزوائد اسناده ضعيف۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ کہ مسلمانوں کی دو چیزیں مؤذنوں کی گردن میں لٹکی ہوئی ہیں۔ ایک ان کے روزے اور دوسری ان کی نمازیں۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ مؤذن کی گردن میں مسلمانوں کی دو ذمہ داریاں لٹکی ہوئی ہیں ایک ذمہ داری روزہ ہے کہ لوگ اذان سن کر سحری کے وقت کھانا پینا بند کریں گے اور اذان سن کر افطار کریں گے۔ دوسری ذمہ داری اور خصلت نماز ہے۔ جب اذان ہوگی تو اس کے مطابق لوگ نماز پڑھیں گے۔ اگر مؤذن نے غفلت اور کوتاہی

تاہی سے اس میں تقدیم و تاخیر کی تو تمام لوگوں کی اہم ترین عبادتوں کی ذمہ داری اس پر عائد ہوگی۔ اس لئے مؤذن پر احتیاط لازم ہے

بَابُ الْمَسَاجِدِ وَمَوَاضِعِ الصَّلَاةِ

مساجد اور نماز کی جگہوں کا بیان

اس باب میں ایک تو مساجد کا بیان ہے اور دوسرے ان مقامات اور جگہوں کا بیان ہے۔ کہ جہاں نماز پڑھنی جائز ہے اور جہاں نماز پڑھنی مکروہ ہے۔

مسجد کی فضیلت اور جلالت شان میں کثرت سے احادیث منقول ہیں اس مقام پر چند احادیث ذکر کی گئی ہیں صاحب مشکوٰۃ نے جن احادیث کو ذکر کیا ہے وہ تو ان شاء اللہ اپنے مقام پر آجائیں گی اور اس کے علاوہ چند احادیث درج ذیل ہیں:

حَدِیث [۱]: حضرت ابوذر غفاریؓ نے اپنے بیٹے کو نصیحت کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: اے بیٹے مسجد تمہارا گھر ہونی چاہئے۔ کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ مسجد متقی لوگوں کا گھر ہے اور جس کا گھر مسجد ہو۔ اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے رحمت برکت اور پل صراط سے آسانی کے ساتھ گزرنے کی ضمانت ہے۔ **حَدِیث [۲]:** رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب کوئی آدمی مسجد میں اپنا ٹھکانہ پکڑتا ہے نماز کے لئے یا کسی اور عبادت کے لئے تو اللہ تعالیٰ اس کو رحمت اور شفقت کی نظر سے دیکھتا ہے جس طرح کہ گھر سے غائب آدمی مدت مدید کے بعد جب واپس آتا ہے تو گھر والے اس کے ساتھ شفقت اور محبت کا سلوک کرتے ہیں۔

حَدِیث [۳]: حضرت عبد اللہ بن مغفلؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہمیں اس چیز کی ہدایت کی جاتی تھی کہ مسجد شیطان سے حفاظت کے لئے مضبوط قلعہ ہے۔ **حَدِیث [۴]:** حضرت عمرؓ سے منقول ہے کہ مساجد زمین پر اللہ تعالیٰ کے گھر ہیں اور جو آدمی مسجد میں جاتا ہے وہ گویا کہ اللہ تعالیٰ کی زیارت کرتا ہے اور جس کی زیارت کی جائے وہ اپنے زائر کا اکرام کرتا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ مسجد میں آنے والے بندوں کا اعزاز اور اکرام کرتا ہے ان کو اپنی رحمتوں برکتوں اور سعادتوں سے مالا مال کر کے واپس کرتا ہے۔

الفصل الاول:

خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کا حکم

(۱/۹۲۷) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ الْبَيْتَ دَعَا فِي نَوَاحِيهِ كُلِّهَا وَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى خَرَجَ مِنْهُ

فَلَمَّا خَرَجَ رَكَعَ رَكْعَتَيْنِ فِي قُبْلِ الْكُعْبَةِ وَقَالَ هَذِهِ الْقِبْلَةُ۔ (رواہ البخاری ورواہ مسلم عن اسامہ بن زید)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۰۱/۱ حدیث رقم ۳۹۸۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے یہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ خانہ کعبہ میں داخل ہوئے اور اس کے چاروں کونوں میں دعا کی اور نماز نہیں پڑھی پھر اس سے باہر آ گئے اور خانہ کعبہ سے نکل کر بیت اللہ کے سامنے دو رکعت نماز پڑھی اور فرمایا کہ یہی قبیلہ ہے اس حدیث کو امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے اور امام مسلمؒ نے اس روایت کو ابن عباسؓ سے اور انہوں نے اسامہ بن زیدؓ سے نقل کیا ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنی جائز ہے یا نہیں تو نماز کی دو قسمیں ہیں فرض اور نفل نماز خانہ کعبہ کے اندر بالاتفاق جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے خانہ کعبہ کے اندر نفل نماز پڑھی ہے جمہور ائمہ کے نزدیک فرض نماز خانہ کعبہ کے اندر پڑھنی جائز ہے امام مالکؒ اور احمدؒ کے نزدیک فرض نماز خانہ کعبہ کے اندر جائز نہیں ہے۔ کیونکہ خانہ کعبہ کی طرف استقبال ضروری ہے اور جو

آدی خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھے گا تو خانہ کعبہ کی طرف استقبال نہیں ہوگا بلکہ بعض کعبہ کا استدبار ہوگا حالانکہ یہ درست نہیں کیونکہ کل کعبہ کا استقبال یہ ضروری نہیں ہے اور اس حدیث میں **هَذِهِ الْقِبْلَةُ** اس جملہ کا یہ مطلب نہیں کہ قبلہ اسی سمت ہے دوسری سمتوں سے اس کی طرف متوجہ ہو کر نماز پڑھنا درست نہیں بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ قبلہ ہے اور ہمیشہ کے لئے یہی قبلہ رہے گا اب یہ قبلہ کسی وقت کسی صورت میں منسوخ نہیں ہو سکتا۔

کعبہ کے ستون

(۲/۶۲۸) **وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ الْكُعْبَةَ هُوَ وَأُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْحَجَبِيُّ وَبِلَالُ بْنُ رَبَاحٍ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ وَمَكَثَ فِيهَا فَسَأَلَتْ بِلَالًا حِينَ خَرَجَ مَاذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ جَعَلَ عَمُودًا عَنْ بَسَارِهِ وَعَمُودَيْنِ عَنْ يَمِينِهِ وَثَلَاثَةَ أَعْمِدَةٍ وَرَاءَهُ وَكَانَ الْبَيْتُ يَوْمَئِذٍ عَلَى سِتَّةِ أَعْمِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى - (متفق عليه)**

اخرجه البخاری فی الصحيح ۵۷۸/۱ حدیث رقم ۵۰۵۔ وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۹۶۶/۲ حَدِيثُ (۱۳۲۹-۳۸۸) وَبَيْنَ الرَّوَايَتَيْنِ اخْتِلَافٌ فَقَدْ ذَكَرَ الْبُخَارِيُّ "عَمُودًا مِنْ بَسَارِهِ وَعَمُودَيْنِ عَنْ يَمِينِهِ" يَنْمِا ذَكَرَ مُسْلِمٌ "عَمُودَيْنِ عَنْ بَسَارِهِ وَعَمُودًا عَنْ يَمِينِهِ" وَآخَرُجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۵۲۴/۲ حَدِيثُ رَقْم ۲۳-۲۔ وَآخَرُجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۶۳/۲- حَدِيثُ رَقْم ۷۴۹ وَزَادَهُ "وَجَعَلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْحُدَارِ نَحْوًا مِنْ ثَلَاثَةِ أَذْرَعٍ" وَآخَرُجَهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۳۹۱/۱ حَدِيثُ رَقْم ۱۹۳ مِنْ كِتَابِ الْحَجِّ - وَاحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۱۱۳/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اسامہ بن زید، عثمان بن طلحہ جعی اور بلال بن رباح خانہ کعبہ کے اندر داخل ہوئے اندر سے دروازہ بند کر لیا رسول اللہ ﷺ کچھ دیر اندر رہے حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے بلال سے پوچھا جب کہ وہ باہر آ گئے کہ رسول اللہ ﷺ نے خانہ کعبہ کے اندر کیا کیا حضرت بلالؓ نے فرمایا آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی کہ ایک ستون آپ کے بائیں طرف سے تھا اور دو ستون دائیں طرف تھے اور تین ستون پیچھے کی طرف تھے اس وقت خانہ کعبہ کے اندر چھ ستون تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مکہ کے دن خانہ کعبہ کے اندر داخل ہوئے اور چند صحابہ کرامؓ بھی اندر داخل ہوئے ان میں سے ایک اسامہ بن زید اور حضرت بلالؓ اور حضرت عثمانؓ تھے یہاں عثمانؓ سے مراد عثمان بن طلحہ جعی ہیں ان کے پاس خانہ کعبہ کی چابیاں تھیں عمرۃ القضاء کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے ان کو خانہ کعبہ کے دروازے کھولنے کا کہا تھا مگر انہوں نے انکار کر دیا بعد میں یہ چابیاں رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ میں آئیں پھر اللہ کے حکم سے چابیاں ان کو دیدیں اور بعد میں یہ مسلمان ہو گئے تھے۔

مسجد حرام کی ایک نماز ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے

(۳/۶۳۹) **وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيَمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ - (متفق عليه)**

اخرجه البخاری فی صحيحه ۶۳/۳ حدیث رقم ۱۶۹۰۔ وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱۰۱۲/۲ حَدِيثُ رَقْم

(۵۰۰-۱۳۹۴) و بین الروایتین اختلاف وأخرجه الترمذی فی السنن ۱۴۷/۲ حدیث رقم ۳۲۵۔ وأخرجه النسائی مطولاً فی السنن ۳۵/۲ حدیث رقم ۶۹۴۔ وأخرجه ابن ماجه فی السنن ۴۵۰/۱ حدیث رقم ۱۴۰۴۔ وأخرجه مالک فی الموطأ ۱۹۶/۱ حدیث رقم ۹ من کتاب القبلة۔ وأخرجه الدارمی فی السنن ۳۸۸/۱ حدیث رقم ۱۴۱۸ وفی الباب عن ابن عمر۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری اس مسجد میں نماز پڑھنا دوسری مسجدوں میں ہزار نمازیں پڑھنے سے بہتر ہے سوائے مسجد حرام کے (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں مسجد نبوی اور مسجد حرام کی فضیلت بیان کی گئی ہے کہ مسجد نبوی میں ایک نماز پڑھنا ہزار نمازوں کے برابر ہے اور مسجد حرام کا اس سے استثناء کیا گیا ہے کیونکہ مسجد حرام کے اندر ایک نماز پڑھنے سے لاکھ نمازوں کا ثواب ملتا ہے اور اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے کہ مسجد حرام میں وہ کونسی جگہ ہے کہ جہاں نماز پڑھنے سے لاکھ نمازوں کا ثواب ملتا ہے اس میں علماء کے تین اقوال ہیں:

- ① مسجد حرام میں کوئی خاص جگہ متعین نہیں بلکہ یہ برکت اور فضیلت تمام مسجد حرام کو حاصل ہے مسجد حرام کے کسی حصے میں نماز پڑھی جائے۔
- ② اس سے مراد وہ جگہ ہے کہ جہاں جماعت ہوتی ہے اسی کو اختیار کیا ہے حنفی علماء اور بعض شوافع نے اور احناف کے نزدیک ثواب کی زیادتی فرائض کے ساتھ خاص ہے نوافل کا یہ حکم نہیں ہے۔
- ③ اس سے مراد خانہ کعبہ کی جگہ ہے۔

فی مسجدی ہذا: بظاہر اس جملہ سے معلوم ہوتا کہ مسجد نبوی کی بیان کردہ تخصیص اسی مسجد کے ساتھ خاص ہوگی جو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں تھی اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ یہ فضیلت اور ثواب اصل مسجد نبوی کے ساتھ خاص ہے یا اضافہ شدہ جگہ میں بھی یہ ثواب ملے گا۔ جمہور علماء کے نزدیک یہ اس مسجد کے ساتھ خاص ہے جو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں تھی اور جمہور علماء کے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ فضیلت اضافہ شدہ جگہ کو بھی شامل ہوگی حضرت امام مالکؒ سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے جواب دیا کہ یہ فضیلت اور ثواب اصل مسجد نبوی کے ساتھ خاص نہیں کیونکہ اگر یہ فضیلت اور ثواب رسول اللہ ﷺ کے دور والی مسجد کے ساتھ ہوتا تو خلفاء راشدین مسجد نبوی میں اضافہ نہیں کرتے۔

تین مساجد کے علاوہ سفر کرنا منع ہے

(۳/۶۳۰) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي هَذَا۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی الصحيح ۷۰/۳ حدیث رقم ۱۱۹۷۔ وأخرجه مسلم فی صحيحه ۹۷۵/۲ حدیث رقم (۴۱۵ - ۷) ۸۲) وأخرجه الترمذی فی السنن ۱۴۸/۲ حدیث رقم ۳۲۱۔ وأخرجه النسائی فی السنن ۳۷/۲ حدیث رقم ۷۰۰۔ وأخرجه ابن ماجه فی السنن ۴۵۲/۱ حدیث رقم ۱۴۰۹ وأحمد فی المسند ۷/۳۔ وأخرجه عن أبي هريرة رضي الله عنه أبو داود فی السنن ۵۲۹/۲ حدیث رقم ۲۰۳۲۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تین مساجد کے علاوہ تم اپنے کجاوہ نہ باندھو مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری مسجد (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے تین مساجد کی فضیلت کو بیان کیا مسجد حرام، مسجد نبوی، مسجد اقصیٰ کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تین مساجد کے علاوہ ثواب کی نیت سے غریبہ کرو۔ لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ: اس جملہ کی تشریح میں علماء کے دو قول ہیں۔

- ① بعض ائمہ کے نزدیک ثواب کی نیت سے تین مسجدوں کے علاوہ سفر کرنا جائز نہیں ان کا استدلال اسی آیت سے ہے اس میں

الاحرف استثناء ہے اور یہ مستثنیٰ مفرغ ہے اور مستثنیٰ منہ محذوف ہوگا الیٰ شئ کا لفظ لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے۔ اس لیے مساجد ثلاثہ کے سفر کے علاوہ بہت سے سفر ایسے ہیں کہ جو باعث اجر و ثواب ہیں جیسے جہاد کے لئے سفر کرنا، علم حاصل کرنے کے لئے سفر کرنا، والدین کی زیارت کے لئے سفر کرنا علیٰ ہذا القیاس اس طرح کے متعدد سفر ہیں۔

⑤ جمہور ائمہ کے نزدیک اس جملہ کی تشریح اس طرح ہے کہ الاحرف استثناء ہے اور مستثنیٰ منہ مقدر ہے اور وہ ہے الیٰ مسجد کا لفظ اور اس کی تائید مسلم احمد کی ایک روایت سے ہوتی ہے معنی یہ ہوگا کہ تین مسجدوں کے علاوہ اور مسجد کی طرف ثواب کی نیت سے سفر نہ کیا جائے اگر روضہ رسول کی طرف بھی سفر کرنے کا ارادہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ مسجد نبوی کی طرف سفر کی نیت کی جائے۔

شاہ ولی اللہ کا قول: حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ الباقیہ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ جاہلیت کے دور میں لوگ بعض مقامات کو اپنے وہم اور خیال کے مطابق با عظمت اور بابرکت خیال کرتے تھے اور سفر کر کے وہاں جاتے تھے اور ان مواضع کی زیارت کو سعادت اور برکت ہونے کا ذریعہ سمجھتے تھے ان کی اصلاح کے لئے اور تردید کے لئے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مساجد ثلاثہ کے علاوہ کسی جگہ کی فضیلت کی وجہ سے سفر نہ کرو اسی طرح اگر کوئی آدمی مزارات اور اولیاء اللہ کی عبادت گاہوں کی طرف حصول برکت کے لئے سفر کر کے جائے تو یہ جائز نہیں ہے۔

ریاض الجنۃ

(۵/۶۳۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْحَةٌ مِّنْ رِّيَاضِ الْجَنَّةِ وَمَنْبَرِي عَلَى

خَوْضِي - (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۷۰/۳ حَدِيثٌ رَقْم ۱۱۹۶ - وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱۰۱۱/۲ حَدِيثٌ رَقْم (۵۰۲-۱۳۹۱) وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۶۷۵/۵ حَدِيثٌ رَقْم ۳۹۱۵ - وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۳۶/۲ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”میرے گھر اور منبر کے درمیان جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے اور میرا منبر حوض پر ہے۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان کی جگہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے اور یہ کہہ کر آپ نے اس جگہ میں عبادت کرنے کی ترغیب دی ہے کہ جو آدمی اس جگہ عبادت میں مصروف رہے گا قیامت کے دن میرے حوض سے وہ انسان سیراب ہوگا اس حدیث کی تشریح میں علماء کے اقوال ہیں۔

① حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے گھر اور منبر کے درمیان کی جگہ وہ ٹکڑا ہے جو جنت سے اس زمین پر منتقل کیا گیا ہے اور یہ ٹکڑا زمین کے دوسرے حصوں کی طرح قیامت کے دن ختم نہیں ہوگا بلکہ اسی طرح جنت میں واپس چلا جائے گا۔

② علامہ تورپشتیؒ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے گھر اور منبر کے درمیان کی جگہ کو روضہ اس لئے کہا گیا ہے کہ اس جگہ رسول اللہ ﷺ کی قبر کی زیارت کرنے والے جن اور انسان اور وہاں کے حاضر باش فرشتے اللہ کی عبادت میں مشغول رہتے ہیں ایک جماعت جاتی ہے اور دوسری جماعت آتی ہے مسلسل یہ سلسلہ جاری رہتا ہے اسی عبادت کی مناسبت کی وجہ سے رِیَاضُ الْجَنَّةِ کہا گیا ہے جیسے ایک حدیث میں ذکر کے حلقوں کو رِیَاضُ الْجَنَّةِ کہا گیا ہے۔

سوال: اس حدیث میں بیت اور منبر سے کیا مراد ہے۔

جواب: بیت سے مراد حضرت عائشہؓ کا گھر ہے جو مسجد نبوی کے ساتھ متصل ہے اسی جگہ رسول اللہ ﷺ کا وصال ہوا اسی جگہ آپ کی قبر

مبارک ہے اور منبر سے مراد وہ منبر ہے جو ایک انصاریہ خاتون نے رسول اللہ ﷺ سے اجازت لے کر اپنے ایک غلام سے تیار کروایا تھا جھاؤ کے درخت سے تیار کیا تھا اور اس کی تین سیڑیاں تھیں اس سے پہلے رسول اللہ ﷺ کھجور کے ایک تنے کے ساتھ ٹیک لگا کر خطبہ ارشاد فرماتے تھے جب آپ پہلی مرتبہ جلوہ افروز ہوئے تو کھجور کا یہ تنارو پڑا تھا۔

مسجد قباء کی فضیلت

(۶/۶۳۲) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءٍ كُلَّ سَبْتٍ مَا شَاءَ وَرَأَيْتُ فِيهِ رُكْعَتَيْنِ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۹/۳ حدیث رقم ۱۱۹۳ ولم يذكر "فیصلی فیہ رکعتین" واخرجه فی ۱۱۹۴ ذکر الصلاة إلا أنه لم يذكر "كل سبت" واخرجه مسلم فی الصحيح ۱۰۱۶/۲ حدیث رقم (۱۳۹۹-۵۱۶) ولم يذكر "كل سبت" - وفی الحدیث (۱۳۹۹-۵۲۱) ولم يذكر الصلاة - والله أعلم - واخرجه ابوداؤد فی السنن ۵۳۳/۲ حدیث رقم ۲۰۴۰ - واخرجه النسائی فی السنن مختصراً ۳۷/۲ حدیث رقم ۶۹۸ - وكذلك مالك فی الموطأ ۱۶۷/۱ حدیث رقم ۷۱ من كتاب قصر الصلاة فی السفر - وأحمد فی المسند ۴/۲ - (۲) الترمذی ۱۴۵۲ حدیث رقم ۳۲۴ - وابن ماجه والنسائی نحوه۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے یہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہر ہفتہ کو پیدل یا سواری پر مسجد قباء تشریف لے جاتے تھے اور اس میں دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں مسجد قباء کی فضیلت اور عظمت بیان کی گئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ معمول تھا کہ آپ ہر ہفتہ کے روز مسجد قباء جاتے تھے اور اس میں دو رکعت نماز تحیۃ المسجد کی یا اس کے علاوہ کوئی اور نماز پڑھتے تھے اور اس حدیث سے علماء نے یہ مسئلہ بھی نکالا ہے کہ ہفتہ کے دن علماء صلحاء اور مشائخ سے ملاقات کرنا مستحب ہے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں کہ بیت المقدس میں دو مرتبہ حاضری دینے سے میں اس چیز کو زیادہ پسند کرتا ہوں کہ میں مسجد قباء کے اندر نماز پڑھوں اور اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ مسجد قباء میں نماز پڑھنے کا کتنا ثواب ہے تو وہ دور دراز علاقوں سے مشقت برداشت کر کے اس مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے آئیں۔

تفصیل: قباء ایک جگہ کا نام ہے جو مدینہ منورہ سے تقریباً تین میل کے فاصلہ پر ہے ہجرت کے بعد سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ اس جگہ میں تشریف لائے اور یہاں آپ نے تیرہ چودہ دن قیام کیا اور اس جگہ میں آپ نے ایک مسجد بنائی تھی ہجرت کے بعد اسلام میں یہ سب سے پہلی مسجد ہے فضیلت اور عظمت کے اعتبار سے یہ چوتھے نمبر پر مسجد ہے اور ایک صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ مسجد قباء میں نماز پڑھنے کا ثواب عمرہ کے ثواب کے برابر ہے۔

مساجد اللہ عز و جل کو پسند ہیں اور بازار نا پسند

(۷/۶۳۳) وَعَنِ ابْنِ مَرْيَمَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُهَا وَأَبْغَضُ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ أَسْوَاقُهَا. (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۶۴/۱ حدیث رقم (۶۷۱-۲۸۸)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے یہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک شہروں میں پسندیدہ مقامات مساجد ہیں اور نا پسندیدہ مقامات بازار ہیں اس حدیث کو امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں مساجد کو اللہ تعالیٰ کے ہاں محبوب اور پسندیدہ قرار دیا ہے کیونکہ مساجد میں اللہ تعالیٰ کی عبادت ہوتی

ہے مساجد میں نماز پڑھی جاتی ہے اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے اذان اور اقامت کہی جاتی ہے اور یہ سب چیزیں اللہ کو پسند ہیں اس وجہ سے مساجد اللہ کو پسند ہیں اور بازاروں کو ناپسندیدہ قرار دیا ہے کیونکہ بازار میں جھگڑے، جھوٹ خیانت، گالی گلوچ، دھوکہ، فراڈ، شور و غل اور بے حیائی، گانا بجانا ہوتے ہیں اور یہ سب امور اللہ کو پسند نہیں ہیں اور جس جگہ میں یہ چیزیں ہوں گی وہ جگہ بھی اللہ کو پسند نہیں ہے۔

۱۰: اس حدیث میں بازار کی قباحت بیان کی گئی ہے حالانکہ بازار سے زیادہ برائی کے اڈے شراب خانے، جوا خانے، سینما گھر وغیرہ ہیں ان کو بازار سے زیادہ مبغوض کیوں نہیں کہا گیا ہے۔

۱۱: اس کی وجہ یہ ہے کہ بازار کو قائم رکھنا اور آباد کرنا یہ حکم شریعت کا ہے اور مذکورہ چیزوں کا حکم شریعت کی طرف سے نہیں ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ شریعت نے جن چیزوں کی اجازت دی ہے ان میں سے ناپسندیدہ بازار ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ یوں کہا جائے کہ مذکورہ چیزیں بھی عموماً بازار ہی میں ہوتی ہیں۔

مسجد تعمیر کرنے کی فضیلت

(۸/۶۳۳) وَعَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۴۱/۱ حدیث رقم ۴۵۰۔ وَاُخْرَجَ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۳۷۸/۱ حَدِيثُ رَقْمِ (۵۳۳-۲۴)

وَاُخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۱۳۴/۲ حَدِيثُ رَقْمِ ۳۱۸۔ وَاُخْرَجَ النَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ ۳۱/۱ حَدِيثُ رَقْمِ ۶۸۸۔ وَاُخْرَجَ

ابن ماجه فی السُّنَنِ ۲۴۳/۱ حَدِيثُ رَقْمِ ۷۳۶۔ وَالدَّارِمِيُّ فِي السُّنَنِ ۳۷۶ حَدِيثُ رَقْمِ ۱۳۹۲ وَاحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ۷۰/۱۔

ترجمہ: حضرت عثمانؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی اللہ تعالیٰ کے لئے مسجد بناتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں مکان بنا دیتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو آدمی اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی اور خوشنودی کے لئے مسجد تعمیر کرتا ہے۔ اس میں ریا کاری، شہرت اور ناموری نہ ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے عوض اس آدمی کے لئے جنت میں محل تیار کر دیتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مسجد اگر اللہ کے لئے تعمیر کی ہے تو اس پر شہرت کے لئے اپنے نام کا کتبہ لگانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ کیونکہ اس طرح کے بورڈ نصب کرنا عدم اخلاص کی دلیل ہے۔ مسجد: اس کے آخر میں تنوین تقلیل کے لئے ہے اور تنکیر باعتبار عمومیت کے ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ مذکورہ اجراء و ثواب کے لئے ضروری نہیں کہ بہت بڑی اور عالیشان مسجد بنائی جائے بلکہ اخلاص اور لہیت کے ساتھ جتنی مسجد بھی بنائی جائے گی اس کا یہی عوض ہے۔ گویا مبالغہ ہے باعتبار ضیق اور صغر کے کہ اگر کوئی آدمی اخلاص نیت کے ساتھ شہرت سے بچتے ہوئے رضاء الہی کے حصول کے جذبہ سے چھوٹی سی مسجد بھی بنائے گا۔ تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے لئے جنت میں عالیشان محل بنایا جائے گا۔ بندہ مسجد اپنی شان کے مطابق بنائے گا اور اللہ تعالیٰ اس کا بدلہ اپنی شان کے مطابق دے گا۔

مسجد میں جانے کی فضیلت

(۹/۶۳۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ عَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ رَاحَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نَزْلًا مِنَ الْجَنَّةِ

كُلَّمَا عَدَا أَوْ رَاحَ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۴۸/۲ حدیث رقم ۶۶۲۔ وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۴۶۳/۱ حَدِيثُ رَقْمِ

(۶۶۹-۲۸۵) وََاُخْرَجَ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۵۰۸/۲۔ ۵۰۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی دن کے شروع حصہ

میں یاد ان کے آخری حصہ میں مسجد جاتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں اس کی مہمان نوازی کا سامان تیار کرتا ہے چاہے وہ صبح کو جائے یا شام کو۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ۛ اس حدیث میں مسجد میں جانے کی فضیلت کو بیان کیا گیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو آدمی صبح و شام مسجد جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے جنت میں خصوصی مہمان نوازی تیار کرتا ہے۔ کیونکہ مسجد اللہ کا گھر ہے اور جو آدمی مسجد میں جاتا ہے گویا وہ اللہ تعالیٰ کی ملاقات اور زیارت کے لئے جاتا ہے اور جو کسی کی زیارت کے لئے جاتا ہے۔ وہ اس کا اکرام کرتا ہے۔

جو مسجد سے دُور ہو اس کو زیادہ ثواب ملتا ہے

(۱۰/۶۳۶) وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اعْظُمُ النَّاسُ اجْرًا فِي الصَّلَاةِ اَبْعَدُهُمْ فَاَبْعَدُهُمْ مَمْشًى وَالَّذِي يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ حَتَّى يَصْلِيَهَا مَعَ الْإِمَامِ اعْظُمُ اجْرًا مِنَ الَّذِي يُصَلِّي ثُمَّ يَنَامُ. (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۳۷/۲ حدیث رقم ۶۵۱۔ و اخرجہ مسلم فی صحیحہ ۴۶۰/۱ حدیث رقم (۲۷۷-۶۶۲)

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نماز کا سب سے زیادہ ثواب اس آدمی کو ملتا ہے جو دور سے چل کر مسجد میں آئے اور جو آدمی نماز کے انتظار میں رہتا ہے تاکہ امام کے ساتھ نماز پڑھے تو اس کا ثواب اس سے زیادہ ہوتا ہے جو اکیلا نماز پڑھ کر سو جائے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ۛ رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں دو چیزوں کی فضیلت اور درجہ بیان کیا ہے۔

① جو آدمی مسجد سے دور رہتا ہو اور پیدل چل کر نماز کے لیے آئے اس کو بہت زیادہ ثواب ملتا ہے۔ اس شخص کے مقابلہ میں جو مسجد کے قریب ہوتا ہے۔ کیونکہ جس قدر قدم زیادہ ہوں گے اسی قدر ثواب زیادہ ہوگا۔

② جو آدمی نماز کا انتظار کرتا ہے کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھی جائے۔ اس کو بہت زیادہ ثواب ملتا ہے اس شخص کے مقابلہ میں جو جماعت کا انتظار کئے بغیر اکیلا نماز پڑھ کر سو جاتا ہے۔ اسی طرح جو آدمی بڑی جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کا انتظار کرتا ہے اس کو بھی زیادہ ثواب ملتا ہے اس شخص کے مقابلے میں جو چھوٹی جماعت کے ساتھ پڑھ کر سو جاتا ہے۔ اسی طرح جو آدمی انتظار کرے اس امام کے پیچھے نماز پڑھنے کا جو امامت کا مستحق ہے اس کو زیادہ ثواب ملتا ہے اس آدمی کے مقابلہ میں جو غیر مستحق امام کے پیچھے جلدی سے سستی کے ساتھ نماز پڑھ کر سو جاتا ہے۔

جتنا گھر مسجد سے دُور ہوگا اتنا ہی ثواب زیادہ ہوگا

(۱۱/۶۳۷) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ خَلَّتِ الْبِقَاعُ حَوْلَ الْمَسْجِدِ فَأَرَادَ بَنُو سَلَمَةَ أَنْ يَنْتَقِلُوا قُرْبَ الْمَسْجِدِ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ لَهُمْ بَلِّغْنِي أَلَيْكُمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَنْتَقِلُوا قُرْبَ الْمَسْجِدِ قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَرَدْنَا ذَلِكَ فَقَالَ يَا بَنِي سَلَمَةَ دِيَارُكُمْ تَكْتُبُ أَلَا تَرَكُكُمْ دِيَارُكُمْ تَكْتُبُ أَلَا تَرَكُكُمْ. (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۶۲/۱ حدیث رقم (۲۸۰-۶۶۵)

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مسجد نبوی کے قریب کچھ مکان خالی ہوئے تو قبیلہ بنو سلمہ نے ارادہ کیا کہ وہ مسجد کے قریب آ جائیں۔ رسول اللہ ﷺ کو جب ان کے ارادہ کی خبر ملی۔ تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ مجھے یہ معلوم ہوا کہ تم لوگ مسجد کے قریب آنا چاہتے ہو۔ انہوں نے عرض کیا۔ جی ہاں اے اللہ کے رسول اللہ ﷺ ہمارا یہی ارادہ

ہے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے بنو سلمہ تم اپنے مکانوں میں رہو۔ تمہارے قدموں کے نشانات لکھے جاتے ہیں۔ تم اپنے مکانوں میں رہو تمہارے قدموں کے نشانات لکھے جاتے ہیں۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔
 تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جو لوگ مسجد سے دور رہتے ہیں ان کو زیادہ ثواب ملتا ہے ان لوگوں کے مقابلہ میں جو مسجد کے قریب رہتے ہیں۔ کیونکہ جس قدر قدم زیادہ ہوں گے اسی قدر ثواب زیادہ ہوگا جب مسجد نبوی کے قریب کچھ مکان خالی ہو گئے۔ تو قبیلہ بنو سلمہ نے ارادہ کیا کہ ان مکانات میں ہم لوگ آجائیں۔ جب رسول اللہ ﷺ کو یہ خبر موصول ہوئی تو آپ ﷺ نے ان کو منع کر دیا کہ تمہیں اپنے مکانوں میں رہنا زیادہ بہتر ہے۔ کیونکہ اس میں تمہارے لئے سعادت، اجر اور ثواب زیادہ ہے اور بنو سلمہ انصار مدینہ کا ایک قبیلہ ہے جو مسجد نبوی سے دور رہتے تھے اور نماز کے لئے مسجد میں آتے تھے۔ اس لئے انہوں نے اپنی سہولت کے لئے مسجد کے قریب آنے کا ارادہ کیا۔

قیامت کے دن سات آدمی اللہ کے سایہ میں ہوں گے

(۱۲/۶۳۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي يَوْمٍ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ إِمَامٌ عَادِلٌ وَشَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَرَجُلٌ مَعْلُقٌ بِالسَّجْدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ حَسَبٍ وَجَمَالٍ فَقَالَ إِنَّي أَخَافُ اللَّهَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ لَا أَخْفَاها حَتَّى لَا تَعْلَمَ بِهَا مَا تَنْفِقُ يَمِينُهُ - (متفق عليه)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۴۳/۲ حدیث رقم ۶۶۰ وأخرجہ مسلم فی صحیحہ ۷۱۵/۲ حدیث رقم (۹۱-۱۰۳۱) ورد فی مسلم "لا تعلم یمنہ ما تنفق شمالہ" وقد أشار ابن حجر فی فتح الباری و ذکر أن الصواب "لا تعلم شمالہ ما تنفق یمنہ" وأخرجہ الترمذی فی السنن ۵۱۶/۴ حدیث رقم ۲۳۹۱. وأخرجہ النسائی فی السنن ۲۲۲/۸ حدیث رقم ۵۳۸۰ وأخرجہ مالک فی الموطأ ۹۵۳/۲ حدیث رقم ۱۴ من کتاب الشعر. وأخرجہ أحمد فی المسند ۴۳۹/۲.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سات آدمی ایسے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اپنے سایہ میں رکھے گا اور اس دن اللہ کے سایہ کے علاوہ اور کوئی سایہ نہیں ہوگا انصاف کرنے والا حاکم، وہ جوان جو اپنی جوانی میں عبادت کرے وہ آدمی جس کا دل مسجد سے معلق رہتا ہے جب مسجد سے نکلتا ہے یہاں تک کہ پھر دوبارہ مسجد میں لوٹ کر آجائے۔ وہ آدمی جو آپس میں اللہ کے لئے محبت کرتے ہیں محبت پر دونوں جمع ہوتے ہیں اور محبت پر جدا ہوتے ہیں وہ آدمی جو تنہائی میں اللہ کو یاد کرتا ہے اور اس کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو جائیں اور وہ آدمی جس کو کسی حسین و جمیل خاتون نے برائی کی دعوت دی اور اس نے جواب میں کہہ دیا ہو کہ میں اللہ سے ڈرتا ہوں اور وہ آدمی جو پوشیدہ طور پر صدقہ کرے۔ اس کے بائیں ہاتھ کو علم نہ ہو کہ اس کے دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿﴾ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سات آدمی قیامت کے دن اللہ کے سایہ میں ہوں گے اور اس دن اللہ کے سایہ کے علاوہ اور کوئی سایہ نہیں ہوگا۔ یہاں۔ ظل کتنا ہے عزت و عظمت اور رحمت سے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خصوصی رحمت و عزت میں ہوں گے اور بعض کے نزدیک ظل سے مراد راحت اور نعمت ہے۔

۱ عادل بادشاہ کیونکہ جب بادشاہ عادل ہوگا تو اس کے عدل کا اثر اس کی اپنی ذات کے علاوہ اپنی تمام رعایا پر پڑتا ہے تو عادل بادشاہ کی عدالت یہ مخلوق کے لئے عام رحمت ہے۔

❖ وہ نو جوان جو اپنی جوانی کے زمانے میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا ہو اور تقویٰ اختیار کیا ہو جوانی کے زمانے میں عبادت اس لئے کمال ہے کہ اس وقت تمام قوتیں انسان کی مضبوط ہوتی ہیں اور اس وقت جو آدمی اپنی نفسانی خواہشات پر کنٹرول کر لیتا ہے یہ بڑی کمال کی بات ہے۔

❖ وہ آدمی کہ جس کا دل مسجد کی طرف متوجہ رہے یعنی ایک مرتبہ نماز پڑھ کر مسجد سے نکل جائے اور پھر اس کا دل مسجد کی طرف اٹکار ہے۔

❖ ایسے دو آدمی جو اللہ کے لئے آپس میں محبت کریں اگر ان کی ملاقات ہو تو اللہ کے لئے اگر جدائی ہو تو اللہ کے لئے۔

❖ وہ آدمی جو تنہائی میں اللہ تعالیٰ کی عظمت کا خیال کر کے خوف خدا سے رو پڑے۔

❖ وہ آدمی کہ جس کو ایک خوبصورت خاتون اعلیٰ خاندان سے تعلق رکھنے والی وہ گناہ کی دعوت دے صرف خوف خدا کی وجہ سے وہ آدمی اس کی دعوت کو ٹھکرا دے۔

❖ وہ آدمی جو اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے پوشیدہ طور پر اپنا مال خرچ کرے اور اتنا پوشیدہ ہو کہ اس آدمی کی کوشش یہ ہو کہ اگر دائیں ہاتھ سے خرچ کروں تو بائیں ہاتھ کو پتہ نہ چلے۔

نماز کے بعد اسی جگہ بیٹھنے کی فضیلت

(۱۳/۶۳۹) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تَضَعُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَفِي سُوْقِهِ خَمْسًا وَعِشْرِينَ ضِعْفًا وَذَلِكَ أَنَّهُ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ لَمْ يَخْطُ خُطْوَةً إِلَّا رَفَعَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةً وَحُطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ فَإِذَا صَلَّى لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ وَلَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا انْظَرَ الصَّلَاةَ وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَانَتْ الصَّلَاةُ تَحْسِبُهُ وَزَادَ فِي دُعَاءِ الْمَلَائِكَةِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ تَبَّ عَلَيْهِ مَا لَمْ يُؤْذِفْهُ مَا لَمْ يُحَدِّثْ فِيهِ. (متفق عليه)

آخر جہا: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جماعت کے ساتھ آدمی کی نماز اس نماز سے جو گھر میں یا جو بازار میں پڑھی جائے پچیس درجہ فضیلت رکھتی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جب آدمی اچھی طرح وضو کرتا ہے اور صرف نماز ہی کے لئے آتا ہے تو وہ جو قدم اٹھاتا ہے اس کے ہر قدم کے عوض اس کے ثواب میں ایک درجہ بلند ہوتا ہے اور ایک گناہ معاف ہو جاتا ہے اور جب تک وہ نماز پڑھ کر اپنے مصیٰ پر بیٹھا رہتا ہے فرشتے مسلسل اس کے لیے یہ دعا کرتے ہیں اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ کہ اے اللہ اس کی بخشش کر دے اور اے اللہ اس پر رحم کر اور جب تک تم میں سے کوئی نماز کے انتظار میں رہتا ہے تو اس کا وہ وقت نماز میں ہی شمار ہوتا ہے اور ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ جب کوئی آدمی مسجد میں گیا اور نماز ہی کی وجہ سے وہاں رک گیا تو فرشتوں کی دعائیں یہ الفاظ زیادہ ہوتے ہیں اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ تَبَّ عَلَيْهِ اے اللہ اس کی بخشش فرما اے اللہ اس کی توبہ قبول فرما اور یہ اس وقت تک رہتا ہے جب تک وہ کسی کو تکلیف نہ پہنچائے اور با وضو رہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿ اس حدیث سے ایک تو یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ ایک نماز کی پچیس درجہ زیادہ ثواب کی فضیلت اسی وقت حاصل ہوگی جب کہ نماز جماعت کے ساتھ پڑھی جائے اور مسجد میں پڑھی جائے اور اسی طرح اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ فرشتے نماز کے حق میں رحمت اور معافی کی دعا اسی وقت تک کرتے رہتے ہیں جب تک وہ کسی کو اپنے قول اور فعل کے ساتھ تکلیف نہ دے اور ساتھ ہی یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ ملائکہ کی یہ دعا اس کے حق میں تب ہوگی جب تک وہ با وضو ہے اسی سے معلوم ہوا اگر وہ کسی مسلمان کو قول یا فعل سے تکلیف پہنچائے گا تو اس کے حق میں فرشتوں کی دعائے مغفرت نہیں ہوگی اور اسی طرح اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فرشتوں کی یہ دعا اسی وقت نصیب ہوگی جب تک نمازی اپنی جگہ بیٹھا رہے اگر جگہ تبدیل کر لی تو پھر یہ فضیلت حاصل نہیں ہوگی اگرچہ جگہ تبدیل کرنے کی صورت میں اخلاص نیت بھی ہو اور ذکر و فکر بھی ہو۔

مسجد میں داخل ہونے اور خارج ہونے کی دعا

(۱۳/۶۴۰) وَعَنْ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَإِذَا خَرَجَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ. (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۹۴/۱ حدیث رقم (۶۸-۷۱۳)۔ وَاخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۳۱۷/۱ حَدِيثٌ ۴۶۵ بِالْإِسْنَادِ عَنْ أَبِي حَمِيدٍ أَوْ عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ..... وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ عَنْهُمَا فِي السُّنَنِ ۵۳/۲ حَدِيثٌ رَقْم ۷۲۹. وَاخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السُّنَنِ عَنْ أَبِي حَمِيدٍ ۲۵۴/۱ حَدِيثٌ رَقْم ۷۷۲. وَالدَّارِمِيُّ أَخْرَجَهُ عَنْ أَبِي حَمِيدٍ أَوْ عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ فِي السُّنَنِ ۳۷۷/۱ حَدِيثٌ رَقْم ۱۳۹۴. وَاخْرَجَهُ أَحْمَدُ عَنْهُمَا مَعَانِي الْمُسْنَدِ ۴۹۷/۳۔

ترجمہ: حضرت ابواسیدؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی آدمی مسجد میں داخل ہو تو اسے یہ دعا پڑھنی چاہئے: اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي الْبَابَ رَحْمَتِكَ اے اللہ اپنی رحمت کے دروازے میرے لئے کھول دے اور مسجد سے نکلنے وقت یہ دعا پڑھے۔ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ۔ اللہ میں تجھ سے تیرا فضل مانگتا ہوں۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث میں مسجد میں داخل ہونے اور مسجد سے باہر نکلنے کی دعا ذکر کی گئی ہے مسجد میں داخل ہونے کی یہ دعا ہے۔ اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ۔ اے اللہ اپنی رحمت کے دروازے میرے لئے کھول دے اور جب مسجد سے نکلے تو یہ دعا پڑھے۔ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ۔ اے اللہ میں تجھ سے تیرا فضل مانگتا ہوں۔ یہاں فضل سے مراد رزق ہے اور نماز سے قارغ ہو کر اکثر انسان حصول رزق کے لئے محنت کرتا ہے۔ اس لئے اس کا سوال کیا جا رہا ہے۔

تحیۃ المسجد

(۱۵/۶۴۱) وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ

يَجْلِسَ۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۳۷/۱ حدیث رقم ۴۴۴۔ وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۴۹۵/۱ حَدِيثٌ رَقْم (۶۹-۷۱۴) وَاخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۳۱۸/۱ حَدِيثٌ رَقْم ۴۶۷۔ وَذَكَرَ "سَجْدَتَيْنِ" بِدَلِّ "رُكْعَتَيْنِ" وَاخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۱۲۹/۲ حَدِيثٌ رَقْم ۳۱۶. وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ ۵۳/۲ حَدِيثٌ رَقْم ۷۲۳. وَاخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السُّنَنِ ۳۲۴/۱ حَدِيثٌ رَقْم ۳۲۴. وَاخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ فِي السُّنَنِ ۳۷۶/۱ حَدِيثٌ رَقْم ۱۳۹۳. وَاخْرَجَهُ بِالنَّكِلِ فِي الْمَوْطَأِ

۱۶۲/۱ حدیث رقم ۵۷ من کتاب قصر الصلاة فی السفر۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۲۹۵/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی آدمی نماز میں داخل ہو تو اس کو چاہئے کہ بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ لے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں نماز سے مراد تحیۃ المسجد ہے اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ تحیۃ المسجد کی شرعی حیثیت کیا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تحیۃ المسجد مستحب ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک تحیۃ المسجد واجب ہے۔ ان کا استدلال مذکورہ حدیث سے ہے کہ اس میں فلیکبر کعب امر کا صیغہ ہے اور امر واجب کے لئے ہوتا ہے اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ یہاں صیغہ وجوب کے لئے نہیں بلکہ استحباب کے لئے ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک تحیۃ المسجد بیٹھنے سے باطل ہو جاتی ہے کیونکہ اس حدیث میں قبل الجلوں کی قید مذکور ہے اور امام صاحب کے نزدیک جلوس سے باطل نہیں ہوتی۔ یہ قید احترازی نہیں ہے۔

سفر سے واپسی پر مسجد میں آنے کا حکم

(۱۶/۶۲۲) وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَقْدُمُ مِنْ سَفَرٍ إِلَّا نَهَارًا فِي الضُّحَى فَإِذَا قَدِمَ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّى فِيهِ وَكَعْتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ فِيهِ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹۲/۶ حدیث رقم ۳۰۸۸۔ وأخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۹۶/۱ حدیث رقم (۷۱۶-۷۴) واللفظ۔ وأخرجه أبو داؤد فی السنن ۲۲۰/۳ حدیث رقم ۲۷۸۱۔ وأخرجه النسائی مطولاً ذکر فیہ قصة المخلفین فی السنن ۵۳/۲ حدیث رقم ۷۳۲۔ وأخرجه الدارمی فی السنن ۴۲۸/۱ حدیث رقم ۱۵۲۰۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۳۸۶/۶ فی قصة طوبیة۔

ترجمہ: حضرت کعب بن مالکؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی عادت تھی جب سفر سے واپس تشریف لاتے تو چاشت کے وقت آتے اور سب سے پہلے مسجد میں تشریف لے جاتے۔ وہاں دو رکعت نماز پڑھ کر کچھ دیر بیٹھے رہتے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ کی عادت مبارکہ تھی کہ جب سفر سے واپس تشریف لاتے تو چاشت کے وقت شہر میں داخل ہوتے تھے اور سب سے پہلے مسجد میں تشریف لے جاتے وہاں دو رکعت نماز پڑھتے۔ کچھ دیر وہاں بیٹھے رہتے۔ پھر گھر تشریف لاتے تھے۔ وجہ اس کی یہ تھی کہ صحابہ کرام جو ایام سفر میں آپ کی زیارت سے محروم رہے وہ آپ سے ملاقات کر لیں اور آپ کی زیارت کر لیں اور یہ وجہ بھی ہے کہ گھر والے خود کو بھی اور گھر کو بھی باسلیقہ بنالیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ سفر سے واپسی پر مسجد میں جانا مستحب ہے۔

مسجد میں گم شدہ چیز کا اعلان منع ہے

(۱۷/۶۲۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَمِعَ رَجُلًا يَنْشُدُ ضَالَّةً فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَقُلْ لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ فَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لَمْ تُبْنَ لِهَذَا. (رواه مسلم)

أخرجه مسلم فی صحیحہ ۳۹۷/۱ حدیث رقم (۵۶۸-۷۹)۔ وأخرجه أبو داؤد فی السنن ۲۱/۱ حدیث رقم ۴۷۳۔ وأخرجه ابن ماجہ فی السنن ۲۵۲/۱ حدیث رقم ۷۶۷۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۳۴۹/۲۔ و ذکر أبو داؤد وأحمد "ادها" بدل "ردھا"۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی کسی کو مسجد میں اپنی گم

شدہ چیز کا اعلان کرتے سنے۔ تو اسے چاہئے کہ وہ اس کے جواب میں یہ کہہ دے اللہ کرے تجھے تیری گم شدہ چیز نہ ملے۔
اس لئے کہ مسجدوں کو اس لئے نہیں بنایا گیا۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے کہ مسجد میں گم شدہ چیز کا اعلان کرنا منع ہے اور اسی طرح ہر وہ کام جو مسجد کی بناء کے منافی ہو وہ مسجد میں جائز نہیں ہے کیونکہ مسجد کی تعمیر نماز عبادت ذکر تعلیم وغیرہ امور کے لئے ہے۔
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص مسجد میں گم شدہ چیز کا اعلان سن لے تو وہ کہے کہ اللہ تجھے تیری گم شدہ چیز واپس نہ کرے بعض علماء کے نزدیک یہ جملہ اپنی حقیقت اور ظاہر پر محمول ہے کہ واقعتاً اس کے لئے بددعا کی جائے تاکہ آئندہ کے لئے اس کو عبرت حاصل ہو اور دوسرے قول کے مطابق یہ جملہ زجر اور توبیخ پر محمول ہے یعنی صرف زبان سے بطور تنبیہ کے یہ الفاظ کہہ دیئے جائیں۔ مگر دل سے نہ کہا جائے۔ آج کل تو دیہات کی مسجد میں اور اسی طرح شہر کی بعض مساجد میں ایسے نامناسب اعلانات ہوتے ہیں۔ مثلاً فلاں کا گدھا گم ہو گیا فلاں کی دکان پر آ لو آگئے فلاں قصائی نے گوشت بنایا ہے۔ گیارہویں کے ختم کے اعلانات علی ہذا القیاس۔ الامان والحفیظ۔

بدبودار اشیاء کھا کر مسجد میں آنے کی ممانعت

(۱۸/۶۲۳) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْمُتْنِيَةِ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَنَادَى مِمَّا يَتَأَذَى مِنْهُ الْإِنْسُ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۳۹/۲ حدیث رقم ۸۵۴۔ وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۳۹۰۴/۱ حدیث رقم (۷۲-۵۶۴) وَاللَّفْظُ لِمُسْلِمٍ۔ وَاخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الْمُسْنَدِ ۴۳/۲ حدیث رقم ۷۰۷ وَذَكَرَ فِيهِ الثَّوْمُ وَالْبَصَلُ وَالْكُرَاتُ۔ وَاخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۷۴/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو آدمی اس بدبودار درخت میں سے کچھ کھائے تو وہ ہماری مسجد کے قریب نہ آئے کیونکہ جس بدبو سے انسان کو تکلیف ہوتی ہے اس سے فرشتوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ بدبودار چیز کھانے کے فوراً بعد مسجد میں نہیں جانا چاہئے جیسے پیاز، لہسن، مولیٰ وغیرہ کیونکہ مسجد میں ملائکہ بھی ہوتے ہیں اور بدبو سے ملائکہ کو اذیت ہوتی ہے اسی طرح مجالس میں بدبودار چیزیں استعمال کر کے نہیں جانا چاہئے کیونکہ اس سے لوگوں کو بھی اذیت ہوگی اور ملائکہ کو بھی اور اس حدیث میں مَسْجِدُنَا کی تخصیص صرف مسجد نبوی کی عظمت شان کی وجہ سے ہے ورنہ اس کے علاوہ دیگر مساجد کا بھی یہی حکم ہے۔

مسجد میں تھوکنے کا گناہ ہے

(۱۹/۶۲۵) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْبَزَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ وَكَفَّارَتُهَا دَفْنُهَا - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۱۱/۱ حدیث رقم ۴۱۵۔ وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (۵۵۲-۵۵۵) وَاخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْمُسْنَدِ ۳۲۲/۱ حدیث رقم ۴۷۵۔ اَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الْمُسْنَدِ ۴۶۱/۲ حدیث رقم ۲۷۲۔ وَاخْرَجَهُ التَّيْمِيُّ فِي الْمُسْنَدِ ۵۰/۲ حدیث رقم ۷۲۳۔ وَاخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ فِي الْمُسْنَدِ ۳۷۷/۱ حدیث رقم ۱۲۹۵۔ وَاخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۳۲/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مسجد میں تھوکنے کا گناہ ہے اور اس کا کفارہ یہ ہے کہ اس کو زمین میں دفن کیا جائے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿ مسجد ایک تقدس اور احترام والی جگہ ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ جو چیز مسجد کے احترام کے منافی ہے مسجد سے اس کو پاک رکھا جائے مثلاً مسجد میں گندگی نہ پھیلائی جائے اور تھوکا نہ جائے اور اگر کسی سے اتفاقاً اس طرح کی غلطی ہو جائے تو مسجد سے اس کو صاف کیا جائے۔

مسجد کو گندگی سے پاک کرنا ثواب ہے

(۲۰/۶۳۶) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عُرِضَتْ عَلَيَّ أَعْمَالُ أُمَّتِي حَسَنُهَا وَسَيِّئُهَا فَوَجَدْتُ فِي مَحَاسِنِ أَعْمَالِهَا الْأَذَى يُمَاطُ عَنِ الطَّرِيقِ وَوَجَدْتُ فِي مَسَاوِي أَعْمَالِهَا النَّخَاعَةَ تَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ لَا تُدْفَنُ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳۹۰/۱ حدیث رقم (۵۷-۵۵۳) وَاُخْرِجَ ابْنُ مَاجَةَ فِي السَّنَنِ ۱۲۱۴/۲ حَدِيثِ رَقْم ۳۶۸۳ وَاُخْرِجَ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۷۸/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرے سامنے میری امت کے اچھے اور برے اعمال پیش کئے گئے میں نے اس کے اچھے اعمال میں راستہ سے تکلیف دینے والی چیز کو دور کرنا پایا اور برے اعمال میں مسجد کے اندر تھوکنا دیکھا جس کو دبایا نہ گیا ہو اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

نماز کی حالت میں بلغم آ جائے تو کیا کرے؟

(۲۱/۶۳۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَبْصُقُ أَمَامَهُ فَإِنَّمَا يَنَاجِي اللَّهَ مَا دَامَ فِي مَصَلَّاهُ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنْ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكًا وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ فَيَذَرُهَا وَلِي رَوَاةِ أَبِي سَعِيدٍ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۱۲/۱ حدیث رقم ۴۱۶۔ وَاُخْرِجَ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۳۸۹/۱ حَدِيثِ رَقْم (۵۳-۵۵۰) وَاُخْرِجَ ابْنُ مَاجَةَ فِي السَّنَنِ ۳۲۶/۱ حَدِيثِ رَقْم ۱۰۲۲۔ وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی آدمی نماز پڑھنے کے لئے کھڑا ہو تو اسے چاہئے کہ وہ اپنے سامنے نہ تھو کے اس لیے کہ جب تک وہ نماز کی حالت میں ہوتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ سے سرگوشی کرتا ہے اور دائیں طرف بھی نہ تھو کے کیونکہ دائیں طرف ایک فرشتہ ہوتا ہے وہاں البتہ بائیں طرف اور قدموں کے نیچے تھوک دے اور پھر اس کو زمین میں دبا دے اور ابو سعید کی روایت میں یہ الفاظ ہیں اپنے بائیں پاؤں کے نیچے تھوک دے (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿ اس حدیث میں نماز پڑھنے والے آدمی کو اس انسان کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے کہ جو اپنے مالک کے ساتھ سرگوشی میں مصروف ہو جس طرح اس موقع پر وہ آدمی اپنے مالک کے احترام کا پورا لحاظ رکھتا ہے اسی طرح نمازی کے لئے ضروری ہے کہ جب وہ اللہ تعالیٰ کے سامنے جو اس کا مالک حقیقی ہے کھڑا ہو تو عزت و احترام کا پورا لحاظ کیا جائے اگر نماز کے دوران تھوک آ جائے تو سامنے کی طرف نہ تھوکا جائے اور سامنے تھوکنے کی ممانعت ایک وجہ سے ہے کہ وہ اپنے مالک کے سامنے کھڑا ہے اور اس سے سرگوشی کر رہا ہے اور یا دوسری وجہ یہ ہے کہ سامنے کی طرف قبلہ ہوتا ہے اور قبلہ کی طرف تھوکنے سے منع کیا ہے اس کی

وجہ یہ ہے کہ دائیں طرف فرشتہ ہوتا ہے اب یہ کہ فرشتہ سے کون مراد ہے ایک قول کے مطابق اس فرشتہ سے مراد کراما کاتبین کے علاوہ کوئی دوسرا فرشتہ ہے جو خاص طور پر نماز کے وقت آ کر نمازی کے دائیں جانب کھڑا ہو جاتا ہے نمازی کی راہ نمائی کرتا ہے اور اس کے لئے دعا کرتا ہے اور فرشتہ مہمان ہے اور مہمان کا احترام ضروری ہے اور اس کی طرف تھوکنہ احترام کے منافی ہے اور دوسرے قول کے مطابق فرشتہ سے مراد کراما کاتبین ہے اس کا احترام بھی ضروری ہے کیونکہ انسان کے نیک اعمال لکھتا ہے اور اس فرشتہ کا مقام بائیں طرف والے فرشتہ سے زیادہ ہوتا ہے۔

قبر پر سجدہ حرام ہے

(۲۲/۶۲۸) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي لَمْ يَقُمْ مِنْهُ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۴۰/۸ حدیث رقم ۴۴۴۴ - واخرجه مسلم فی صحیحہ ۳۷۶/۱ حدیث رقم (۵۲۹-۱۹) واخرجه أحمد فی المسند ۱۲۱/۶

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس بیماری میں جس سے اٹھ نہ سکے فرمایا ”عیسائیوں اور یہودیوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنایا“ (بخاری و مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ بیمار تھے اور آپ کو اندازہ ہو گیا کہ شاید میری یہ بیماری مرض الوفات ہو اس دنیا سے رحلت اور انتقال کا وقت قریب ہو اور رفیق اعلیٰ کے پاس جانے کا وقت ہو گیا تو آپ نے آخری ایام میں اپنی امت کو شرک سے دور رکھنے کے لئے یہ فرمایا کہ اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ پر اللہ کی لعنت ہو کہ انہوں نے انبیاء کی قبروں پر سجدہ کرنا شروع کر دیا اور قبروں کو سجدہ گاہ بنانے کے دو طریقے ہیں۔

- ① قبر کی عبادت کی نیت سے قبر پر سجدہ کیا جائے یعنی قبر پر سجدہ صاحب قبر کی عظمت اور فضیلت کی وجہ سے کیا جائے جیسے موجودہ دور میں اولیاء اللہ کے مزارات اور قبروں پر یہی کچھ ہو رہا ہے۔
- ② دوسرا طریقہ یہ ہے کہ عبادت اللہ کے لئے ہو لیکن سجدہ گاہ کسی نبی کو بنایا جائے یہ دونوں طریقے ناجائز ہیں پہلا طریقہ تو صراحۃً کفر اور شرک ہے اور دوسرے طریقے میں شرک خفیف پایا جاتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ کسی نبی یا ولی اور پیر کی قبر کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا بالاتفاق حرام ہے علامہ نووی فرماتے ہیں کہ کسی قبر کی طرف تبرک اور تعظیم کے لئے نماز نہ پڑھی جائے کیونکہ احادیث میں اس سے منع کیا گیا اور علامہ توریشی فرماتے ہیں اگر قبرستان میں قبرستان کے متصل کوئی مسجد ہو اور نماز پڑھتے وقت قبریں نظر نہ آتی ہوں تو اس جگہ نماز پڑھنے کی گنجائش ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے قبروں پر سجدہ کرنے سے منع کیا ہے

(۲۳/۶۲۹) وَعَنْ جُنْدُبٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ أَلَا وَإِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَالْوَا يَتَّخِذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ وَصَالِحِيهِمْ مَسَاجِدَ أَلَا فَلَا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ إِنِّي أَنهَاكُمْ عَنْ ذَلِكَ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ من حدیث طویل ۳۷۷/۱ حدیث رقم (۵۳۲-۲۳)

ترجمہ: حضرت جندب سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ خبردار تم

سے پہلے لوگوں نے اپنے انبیاء اور اولیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا دیا تھا لہذا خبردار تم لوگ قبروں کو سجدہ گاہ نہ بنانا میں اس سے تمہیں منع کرتا ہوں اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

گھر کو قبرستان نہ بناؤ

(۲۳/۶۵۰) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا هَا قُبُورًا۔ (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۵۲۸/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۴۳۲۔ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۵۳۸/۱ حَدِيثٌ (۷۷۷-۲۰۸) وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۶۳۲/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۰۴۳۔ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۳۱۳/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۴۵۱ وَلَفْظُهُ "صَلُّوا....." وَكَذَلِكَ النَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ ۱۹۷/۳ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۵۹۸۔ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۶/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم کچھ نماز اپنے گھروں میں پڑھ لیا کرو اور گھروں کو قبریں نہ بناؤ (بخاری و مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ قبرستان میں عبادت نہیں کی جاتی اپنے گھروں میں عبادت کیا کرو اور اس کا ایک مطلب یہ ہے کہ اپنے گھر میں قبریں نہ بناؤ اور اپنے کسی مردے کو گھر میں دفن نہ کرو یا اس سے مراد یہ ہے کہ قبرستان کو گھروں کی طرح نہ سمجھو کہ جس طرح کوئی انسان کسی حاجت اور ضرورت کے وقت گھر آتا ہے تاکہ اس حاجت کو پورا کیا جاسکے اسی طرح کسی حاجت کے وقت مرادیں مانگنے کیلئے اولیاء اللہ کی قبروں پر نہ جاؤ اور صاحب قبر سے اپنی حاجتیں نہ مانگو وہ تو خوشحاج ہے تمہاری دعا اور پکار نہیں سن سکتے اگر بالفرض سن بھی لیں تو تمہاری حاجت کو پورا نہیں کر سکتے اور یا اس سے مراد یہ ہے کہ جس طرح قبرستان میں نماز نہیں پڑھی جاتی اسی طرح اپنے گھروں کو نماز سے محروم نہ رکھو یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نفل نماز گھر میں پڑھنے کی ہدایت کی ہے۔

الفصل الثانی:

مشرق اور مغرب کے درمیان قبلہ ہے

(۲۵/۶۵۱) وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ۔ (رواہ الترمذی)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۱۷۳/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۳۴۴ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السُّنَنِ ۳۲۳/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۰۱۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مشرق اور مغرب کے درمیان قبلہ ہے اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث کا تعلق صرف مدینہ منورہ سے ہے دوسرے ممالک کا حکم اس طرح نہیں ہے کیونکہ مدینہ منورہ سے شمال کی طرف "شام ہے" جنوب کی طرف مکہ ہے مشرق کی طرف خراسان ہے اور مغرب کی طرف مغربی ممالک ہیں مطلب یہ ہوگا کہ جو لوگ مدینہ میں رہتے ہیں یا مدینہ کی سمت میں ان کا قبلہ مشرق اور مغرب کے درمیان ہے۔

گرچہ کی مسجد بنانا

(۲۶/۶۵۲) وَعَنْ طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ خَرَجْنَا وَقَدْ آتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَبَايَعَنَاهُ وَصَلَّيْنَا مَعَهُ وَأَخْبَرَنَا أَنَّهُ بَارِضًا بَيْعَةً لَنَا فَاسْتَوْهَبْنَاهُ مِنْ فَضْلِ طَهُورِهِ قَدَعًا بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ وَتَمَضَّمَصَ ثُمَّ صَبَّ لَنَا فِي إِدَاوَةٍ وَأَمَرَنَا فَقَالَ اخْرُجُوا فَإِذَا أَتَيْتُمْ أَرْضَكُمْ فَانْكَسِرُوا بِبَيْعَتِكُمْ وَانْضَبُّوا مَكَانَهَا بِهَذَا الْمَاءِ وَاتَّخِذُوا مَسْجِدًا قُلْنَا إِنَّ الْبَلَدَ بَعِيدٌ وَالْحَرُّ شَدِيدٌ وَالْمَاءُ يَنْشَفُ فَقَالَ مَدُّوهُ مِنَ الْمَاءِ فَإِنَّهُ لَا يَزِيدُهُ إِلَّا طَيِّبًا - (رواه النسائي)

آخر جہ النسائی فی السنن ۳۸/۲ حدیث رقم ۷۰۱۔

حضرت طلق بن علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم ایک وفد کی صورت میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے آپ سے بیعت کی اور حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی اور پھر یہ بھی ہم نے بتایا کہ ہمارے علاقے میں ہمارا ایک گرجہ ہے اس کے بعد ہم نے آپ ﷺ کے وضو کا بچا ہوا پانی مانگا آپ نے پانی منگوایا اور وضو کیا کلی کی اور اس کلی کا پانی ہماری چھاگل میں ڈلوایا اور فرمایا کہ جاؤ جب تم اپنے علاقے میں پہنچو تو اس گرجہ کو توڑ کر اس کی جگہ یہ پانی چھڑک دینا اور پھر وہاں مسجد بنا دینا ہم نے عرض کیا کہ ہمارا شہر تو بہت دور ہے اور گرمی بہت زیادہ ہے لہذا پانی خشک ہو جائے گا آپ نے فرمایا اس میں اور پانی ملا دینا اس سے اس کی پاکیزگی اور برکت میں اضافہ ہوگا اس حدیث کو امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ✽ نصاریٰ نے نبی کریم ﷺ کے ہاتھ مبارک پر بیعت فرمائی اور یہ سب ایک ہی بستی کے تھے۔ انہوں نے اسلام کی باتیں سنیں تو ان کے دل نے اسلام کی حقانیت پر گواہی دی وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں آئے۔ انہوں نے اسلام کے متعلق سیکھا۔ نماز روزہ قائم کرنے کا عہد کیا اور اس کے بعد آپ کے وضو سے بچا ہوا پانی مانگا۔ آپ نے وضو کیا اور وضو کے بعد کلی کی اور وہ پانی اُن کی چھاگل میں انڈیلا۔ انہوں نے کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم جس علاقے سے آئے ہیں وہاں ہمارا گرجہ ہے ہم الحمد للہ اب مسلمان ہو گئے ہیں تو اس گرجہ کا کیا کریں؟ آپ نے فرمایا کہ اس گرجہ کو توڑ دو اس جگہ پر میرے وضو والا پانی چھڑک دو اور وہاں مسجد تعمیر کر دو۔ انہوں نے کہا کہ یہ پانی ہماری چھاگل میں بہت کم ہے اور ہمارا سفر بڑا لمبا ہے۔ دھوپ کی تپش سے یہ تو اندر ہی اندر سوکھ جائے گا۔ آپ نے فرمایا کہ تم اس برتن میں اور پانی ڈالتے رہنا۔ اس میں پانی ڈالنے سے اس کی برکت میں اضافہ ہی ہوگا کئی واقع نہیں ہوگی۔ جان لینا چاہیے یہ پانی آپ نے اپنی مرضی سے نہیں بلکہ ان کے مانگنے پر عطا فرمایا چونکہ وضو سے بچے ہوئے پانی میں ایک طرح کی خاص برکت ہوتی ہے اور ان لوگوں نے بھی اپنے ہاں ایسی بات سن رکھی ہوگی جب انہوں نے وضو کا بچا ہوا پانی مانگا تو آپ نے ان کے سامنے وضو کر کے جو پانی بچا وہ عطا فرما دیا بلکہ اس بچے ہوئے پانی سے ایک کلی کر کے اس پانی میں ڈال دی تاکہ یہ لوگ اس کو پئے نہ بلکہ اپنے ہاں جا کر اس گرجہ کو گرانے کے بعد اس جگہ پر چھڑکیں تاکہ ان کی دلی خواہش کی تکمیل ہو جائے۔ اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ کسی گرجہ کی جگہ مسجد بنائی جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہاں! اس بات کا اہتمام مقامی لوگوں کو ہی کرنا چاہیے۔

ایک شہر میں ایک سے زائد مساجد کی تعمیر

(۲۷/۶۵۳) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِنَاءَ الْمَسْجِدِ فِي الدُّورِ وَأَنْ يَنْظَفَ وَيُطَيَّبَ - (رواه

ابوداؤد والترمذی وابن ماجہ)

أخرج أبو داود في السنن ۳۱۴/۱ حديث رقم ۴۵۵ - وأخرج الترمذی فی السنن ۴۸۹/۲ حديث ۵۹۴ وأخرج ابن ماجه فی السنن ۲۵۰/۱ حديث رقم ۷۵۸ -

ترجمہ: ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محلوں میں مساجد تعمیر کرنے کا حکم ارشاد فرمایا اور کہا کہ ان مساجد کو پاک و صاف رکھا جائے اور خوشبوؤں سے ان کو مہکایا جائے۔ (ابوداؤد ترمذی ابن ماجہ)

تشریح: اس حدیث مبارکہ میں شہر کے محلوں میں بھی (نسبتاً کشادہ) جگہوں پر مساجد کی تعمیر کا حکم ارشاد فرمایا گیا ہے کیونکہ مسجد ہر محلہ کی ضرورت ہے لیکن مقصد فقط اور فقط اللہ عزوجل کی عبادت ہونا چاہیے نہ کہ کوئی اور مقصد۔ پھر یہ کہ ہر محلہ میں مسجد تعمیر کرنا اس علاقے والوں کی اپنی ضرورت پر منحصر ہے۔ وہ اپنے حالات کے مطابق جس طرح کی مسجد تعمیر کر سکتے ہوں تعمیر کریں۔ اس سے بھی بہتر طریقہ عمل تو یہ ہے کہ حکومت یا کیونٹی خود ہی کوئی جگہ مساجد کے لئے مختص کر دے یہ جو ہر شخص چندہ مانگ مانگ کر مساجد کی تعمیر کی خواہش کا اظہار کر رہا ہوتا ہے یہ کوئی پسندیدہ عمل نہیں بلکہ اس سے مسجد کا تقدس مجروح ہوتا ہے لیکن کیا کیجئے کہ اس وقت یہ ایک ایسا کاروبار بن گیا ہے جس کو روکنا کسی ایک انسان کے بس میں نہیں یہ حکومت اسلامی کا فرض ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ان گھروں کا تقدس بحال کریں اور ان نا عاقبت اندیش لوگوں کو ایسے کام سے روکیں جس کی وجہ سے دیندار طبقے پر حرف آتا ہو۔ اللہ کرے کہ جو بھی نیا علاقہ یا ہاؤسنگ سکیم بنے اس میں گھر خریدنے والے پہلے اس بات کی تحقیق کر لیا کریں کہ اس میں مسجد کے لئے کوئی مناسب جگہ مہیا کی گئی ہے یا نہیں۔ اس وجہ سے یہ چندہ مانگنے کا رواج بھی ختم ہو جائے گا اور کسی ایک شخص پر بوجھ نہیں پڑے گا بلکہ مقامی لوگوں پر اس کی مساوی تقسیم ہو جائے گی۔

مساجد کی زیب و زینت میں یہود و نصاریٰ کی پیروی کرنے والوں کو انتباہ

(۲۸/۶۵۳) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أُمِرْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَتُزَخَرِفْنَهَا كَمَا زَخَرِفَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى - (رواہ ابوداؤد)

أخرج أبو داود في السنن ۳۱۰/۱ حديث رقم ۴۴۸ - وأخرج البخاری تعليقاً "لتزخرفنها كما زخرفت اليهود والنصارى" ۵۳۹/۱ باب بناء المساجد -

ترجمہ: اور سیدنا عبداللہ بن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ "مجھے مساجد کو بلند کرنے اور آراستہ کرنے کا حکم نہیں ہوا" اور سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا "جس طرح یہود و نصاریٰ اپنے عبادت خانوں کی زینت کرتے ہیں اسی طرح تم بھی فقط (ظاہراً) مساجد کی زینت کرنے تک ہی محدود ہو جاؤ گے"۔ (ابوداؤد)

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑے واضح الفاظ میں بیان کیا ہے کہ مجھے مساجد کی تعمیر کرنے کا حکم دیا گیا ہے لیکن ان کی ظاہری زیب و زینت پہ فضول پیسے صرف کرنے کا حکم نہیں دیا گیا اور آپ کے چچیرے بھائی عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے مسلمانوں کو مخاطب کر کے کہا کہ ایسا وقت آئے گا کہ تم بھی یہود و نصاریٰ کی طرح اپنی مساجد کو فقط ان کی ظاہری زیبائش تک محدود کر دو گے اور اب بعینہ یہی معاملہ مسلمانوں کو درپیش ہے کہ جو بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی اس کے خلاف کرنا فخر سمجھا جاتا ہے اور لوگ ایک دوسرے سے محض ظاہری نمود و نمائش کی خاطر سبقت لینے کے لئے مساجد پر خرچ کرتے ہیں اور ان کی ظاہری زیب و زینت میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھتے۔ لیکن وہی لوگ جنہوں نے اس مسجد میں پیسہ خرچ کیا ہوتا ہے وہ اگرچہ اس مسجد کے ہمسائے ہیں ہی رہائش پذیر ہوتے ہیں لیکن جب فرض نماز کا وقت ہوتا ہے تو ایسے غائب ہوتے ہیں جیسے گدھے کے سر سے سینک۔ یقیناً جانئے کہ بجائے اس کے کہ کنالوں پہ محیط مساجد تعمیر کی جائیں اور اس میں فقط پانچ نمازی ہوں۔ اس سے کہیں بہتر ہے کہ مساجد چاہے مناسب وسیع ہی ہو لیکن اس میں اس

علاقے کے تمام حضرات اہتمام سے نماز ادا فرمائیں تاکہ جس مقصد کی خاطر مساجد تعمیر کی جاتی ہیں وہ پورا ہو۔

(۲۹/۶۵۵) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَبَاهَى النَّاسُ فِي الْمَسَاجِدِ -

(رواہ ابوداؤد والنسائی والدارمی وابن ماجہ)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۱۱/۱-حدیث رقم ۴۴۹-واخرجه النسائی فی السنن ۳۲/۲-حدیث رقم ۶۸۹-واخرجه الدارمی

فی السنن ۳۸۳/۱-حدیث رقم ۱۴۰۸-واخرجه ابن ماجہ فی السنن ۲۴۴/۱-حدیث ۷۳۹-

ترجمہ: اور سیدنا انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”علامات قیامت میں سے ایک یہ بھی ہے کہ لوگ مساجد کی بابت فخر کیا کریں گے۔“ (ابوداؤد نسائی دارمی ابن ماجہ)

تشریح: مطلب بالکل واضح ہے۔ جیسا کہ ابھی اوپر والی حدیث مبارکہ میں آپؐ نے فرمایا کہ قیامت کے قریب لوگ بڑی بڑی مساجد تعمیر کریں گے انہیں آراستہ کریں گے لیکن اس میں ان کی ضرورت اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنا نہیں ہوگی بلکہ محض ریادہ نمود کی خاطر ہوگا۔ اللہ عزوجل ہم سب کو محض نمود و نمائش کی خاطر مساجد کی تعمیر سے محفوظ فرمائے۔ آمین

(۳۰/۶۵۶) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عُرِضَتْ عَلَيَّ أُجُورُ أُمَّتِي حَتَّى الْقَدَاةُ يُخْرِجُهَا الرَّجُلُ مِنَ

الْمَسْجِدِ وَعُرِضَتْ عَلَيَّ ذُنُوبُ أُمَّتِي فَلَمْ أَرِ ذَنْبًا أَكْثَرَ مِنْ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ آيَةٍ أَوْ تَيْهًا رَجُلٌ ثُمَّ لَيْسَ بِهَا.

(رواہ الترمذی و ابوداؤد)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۶۳/۵-حدیث رقم ۲۹۱۶-وقال غریب لانعرفه إلا من هذا الوجه-واخرجه ابوداؤد فی السنن

۳۱۶/۱-حدیث رقم ۴۶۱-

ترجمہ: اور سیدنا انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میرے سامنے میری امت کے ثواب پیش کئے گئے یہاں تک کہ اس کوڑے اور خاک کا اجر بھی جسے کسی آدمی نے مسجد سے جھاڑ دے کر باہر نکالا ہو اسی طرح میرے سامنے میری امت کے گناہ بھی پیش کئے گئے ان گناہوں میں مجھ کو اس سے برا کوئی گناہ نظر نہیں آیا کہ کسی شخص نے قرآن کریم کی کوئی سورت یا آیت یاد کی ہو پھر اس کو اس نے بھلا دیا ہو۔“ (ترمذی ابوداؤد)

تشریح: زیر نظر حدیث کا مفہوم اس طرح ہے کہ مسجد سے صفائی کر کے کوڑا کرکٹ باہر نکالنا بھی ایک اجر و ثواب کا باعث ہے اور اس کام کو معمولی نہیں سمجھنا چاہئے بلکہ یہ وہی کرے گا۔ جس کے دل میں مسجد کا ادب و احترام موجود ہوگا۔ اس لئے آپؐ نے بھی اس کو ثواب کا کام قرار دیا ہے۔ نیز قرآن کریم کو حفظ کرنے کے بعد بھلا دینا خواہ مکمل ہو یا اس کا کوئی حصہ یا کوئی آیت تو یہ ایک بہت بڑا گناہ ہے اس کو معمولی نہیں سمجھنا چاہئے اس کو بھلا دینے کا مطلب ایک تو یہ ہے کہ قرآن کریم مکمل یا اس کا کوئی حصہ حفظ کرنے کے بعد بھلا دیا جائے اور ایک مطلب یہ ہے کہ اسکے احکام کو پس پشت ڈال دیا جائے اور یہ دونوں کام اس وقت قرآن کریم کے ساتھ کئے جا رہے ہیں۔

منہ اندھیرے مسجدوں میں جانے والوں کو نورانی روشنی عطا کیا جانا

(۳۱/۶۵۷) وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَشِّرِ الْمَشَّائِينَ فِي الظُّلُمِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِالنُّورِ النَّامِ

يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رواہ الترمذی و ابوداؤد ورواہ ابن ماجہ) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ وَأَنَسٍ -

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۷۹/۱-حدیث رقم ۵۶۱-واخرجه الترمذی فی السنن ۴۳۵/۱-حدیث رقم ۲۲۳-وقال :

حدیث غریب من هذا الوجه مرفوع۔ هو صحيح مسند و موقوف إلى أصحاب النبي اولم يسند إلى النبي ا۔
 ترجمہ: اور سیدنا بریدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو لوگ منہ اندھیرے مساجد کی طرف جاتے ہیں انہیں یہ خوشخبری پہنچا دو کہ قیامت کے دن ان کے اس عمل کے باعث ان کو کامل اور مکمل روشنی نصیب ہوگی۔“ (ترمذی ابوداؤد ابن ماجہ)

تشریح: رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی کی تصدیق مزید قرآن کریم کی اس آیت مبارکہ سے بھی ہوتی ہے : ﴿نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا آتِنَا نُورَنَا وَافْخِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التحریم : ۸] (ان کا نور ان کے دائیں اور ان کے سامنے دوڑتا ہوگا اور وہ اس طرح دعا کرتے ہوں گے کہ اے ہمارے رب ہمارے لئے اس نور کا اتمام فرما دیجئے)۔

مساجد کو آباد کرنے والے ہی اللہ پر حقیقی ایمان رکھنے والے ہیں

(۳۲/۶۵۸) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمَسْجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

(رواہ الترمذی وابن ماجہ والدارمی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۴/۱ حدیث رقم ۲۶۱۷ وقال : غریب حسن۔ و اخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۲۶۳/۱ حدیث رقم ۸۰۲ ولفظه ”يعتاد“ و اخرجہ الدارمی فی السنن ۳۰۲/۱ حدیث رقم ۱۲۲۳۔ و اخرجہ احمد بلفظ ”يعتاد“ ۶۸/۳۔

ترجمہ: اور سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کسی شخص کو تم مسجد کی خبر گیری کرتے پاؤ تو اس کے ایمان کی گواہی دو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ اللہ کی مسجدوں کو وہی لوگ آباد کرتے ہیں جو اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان لاتے ہیں۔“ (ترمذی ابن ماجہ دارمی)

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجدوں کی خبر گیری دیکھ بھال کرنے والوں کو ایمان دار بیان فرمایا ہے کہ وہ لوگ جو اللہ کی خوشنودی کی خاطر مسجدوں کی ضروریات کا خیال رکھتے ہیں۔ اُن کا یہ عمل ان کے ایمان کی گواہی دیتا ہے۔ آپ کے دور میں ایسے لوگ پائے گئے جو منہ اندھیرے مسجد میں تشریف لاتے اور انتہائی سکوت کے ساتھ مسجد کی صفائی میں لگ جاتے اور اپنے آپ کو اس قدر خفیہ رکھتے کہ کسی کو پتہ بھی نہ چلتا کہ یہ کون شخص ہے یہاں تک کہ یہ معلوم کرنا بھی مشکل ہوتا کہ یہ مرد ہے یا عورت۔ اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کام کو کرنے والے کیلئے ایمان کی نشانی بیان فرمایا۔

خصی ہونے کی ممانعت کا بیان

(۳۳/۶۵۹) وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ قَالَ يَأْتِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَنَا فِي الْإِخْتِصَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ مِنَّا مَنْ خَصَصِي وَلَا اخْتَصَىٰ إِنَّ خِصَاءَ أُمَّتِي الصِّيَامُ فَقَالَ لَنَا فِي السِّيَاحَةِ فَقَالَ إِنَّ سِيَاحَةَ أُمَّتِي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ لَنَا فِي التَّرَهُّبِ فَقَالَ إِنَّ تَرَهُّبَ أُمَّتِي الْجُلُوسُ فِي الْمَسَاجِدِ إِنْ تَطَارَ الصَّلَاةِ

(رواہ فی شرح السنہ)

رواہ فی شرح السنہ ۳۷۰/۲ حدیث ۴۸۴۔

ترجمہ: اور سیدنا عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو خسی ہونے کی اجازت ہے؟ آپ نے فرمایا ایسا شخص ہم میں سے نہیں۔ یعنی ہمارے طریقہ پر نہیں جو کسی کو خسی کرے یا خود خسی ہو جائے۔ میری امت کے لئے تو روزہ رکھنا (ہی) خسی ہونے کے مترادف ہے۔ یہ سن کر سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ نے عرض کیا پھر مجھے سیر و سیاحت کی اجازت ہے؟ آپ نے فرمایا کہ (مومن کی) سیر و سیاحت اللہ کے راستے میں جہاد ہے۔ وہ کہتے ہیں میں نے عرض کیا تو پھر مجھے راہب بننے کی اجازت ہے؟ آپ نے فرمایا مساجد میں ایک نماز کے بعد دوسری کا انتظار کرنا یہی میری امت کا راہب بننا ہے۔ (شرح السنہ)

قشریح: خواہشات نفسانی کا غلبہ ایک فطری امر ہے اسلام نے اس کو لگام دینے کا حکم ارشاد فرمایا ہے اس کو تلف کرنے کا حکم نہیں دیا بلکہ اس کے ضائع کرنے سے سختی کے ساتھ منع کیا ہے۔ درحقیقت اللہ عزوجل نے انسان کو دو متضاد قوتوں کا مجموعہ بنایا ہے اور اس کی فطرت میں خیر و شر و یعت کئے اس میں سے ایک کا خاتمہ کر دیا جائے تو وہ انسان نظر آنے کے باوجود انسان نہیں رہے گا بلکہ انسان اس وقت تک انسان ہے جب ان دونوں قوتوں کے ہوتے ہوئے اپنے اختیار کے ساتھ ان سے کام لے۔ نسل انسانی کا تعلق قوت شر سے ہے اور اس قوت سے اس طرح کام لینا کہ نسل بھی جاری رہے اور اس طریقہ کو استعمال کیا جائے جس کے استعمال کی اسلام نے اجازت دی ہے اور اس طریقہ سے بچا جائے جس طریقہ سے اسلام نے بچنے کی ہدایت دی ہے۔ ظاہر ہے کہا گر کوئی شخص اس قوت شر کو اپنے جسم و جان سے بالکل نابود کر دے گا تو وہ گویا انسان اس لئے نہ رہا کہ اس نے نسل انسانی کی بقا کو ختم کر دیا۔ سیدنا عثمان بن مظعون نے اس قوت کو ختم کرنے کی اجازت چاہی تو آپ نے نہ صرف اجازت نہ دی بلکہ منع فرمایا اور ساتھ ہی اس کا علاج بھی بتا دیا کہ اس قوت کو مناسب انداز پر رکھنے کے لئے روزوں کا سلسلہ شروع کر لو۔ اس کے بعد انہوں نے اس علاج کو مشکل سمجھتے ہوئے سیر و سیاحت کی سختیاں برداشت کرنے کی اجازت طلب کی اور عین ممکن ہے کہ اس میں کوئی ایسا علاج بھی وہ سمجھتے ہوں کہ مطلوب فاصلہ ہے شاید معاملہ کا حل نکل آئے۔ تو آپ نے فرمایا اس مقصد کے لئے اسلام نے جہاد فرض قرار دیا ہے کہ سیر و سیاحت بھی ہو جاتی ہے اور وقت بھی ضائع نہیں ہوتا۔ ویسے بھی بغیر کسی مقصد سے سیر و سیاحت کی بات سمجھ میں نہیں آتی۔ گویا اس کی اجازت بھی آپ نے مرحمت نہ فرمائی۔ تو سیدنا عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے عرض کیا آپ اجازت دے دیں تاکہ میں راہب بن جاؤں اور راہب ہونا کیا ہے؟ یہی کہ گوشہ نشین ہو جاؤں اور دنیا سے علیحدگی کرنے کا اعلان کر دوں کیونکہ راہب لوگ دنیا کی تمام لذتوں اور مشغولیات کو بظاہر چھوڑ دیتے ہیں اور انتہا یہ ہے کہ راہب ہونے کے لئے ضروری خیال کیا جاتا ہے کہ وہ نکاح جیسی چیز سے جو فطرت کے عین مطابق ہے کنارہ کش ہو جاتے ہیں۔ آپ نے ان کی اس خواہش کو بھی رد کر دیا اور فرمایا کہ ہم مسلمانوں کے لئے راہب ہونا یہ نہیں بلکہ اسلام میں راہب ہونا یہ ہے کہ دنیا کے تمام کاموں کو سرانجام دیتے ہوئے نماز کی اتنی پابندی کی جائے کہ ایک نماز ادا کرے اور دوسری نماز کی تیاری میں مصروف ہو جائے۔ یہ نہیں کہ کام کاج چھوڑ کر بس ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھا رہے بلکہ نماز کے معا بعد اپنے دنیاوی کام کاج میں مصروف ہو جائے لیکن دھیان اسی میں لگا رہے کہ اگلی نماز کا وقت تو نہیں ہو گیا کہیں اللہ نہ کرے نماز سے لیٹ نہ ہو جاؤں۔

سیدنا عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے ان باتوں کا خیال کیا ان کو ان ساری باتوں کے متعلق تفصیل چاہنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی تاکہ وہ ان لوگوں کو جو ان اختراعی طریقوں کو اپنا کر اپنا چاہتے ہیں ایسے لوگوں کو اس طرح تعلیم دینا مقصود تھا تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان اقدس سے ان لوگوں کے لئے ہدایات فراہم کر دیں جو بات بھی آپ کے پیش نظر تھی انہوں نے اس طرح کے سوال و جواب کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت سے ان باتوں کی نفی آپ کی زبان اقدس سے کرادی جو آپ کا پوری امت پر احسان ہے۔ حیران کن بات یہ ہے کہ اتنی احادیث اور اتنی وضاحت کے باوجود آج بھی لوگ نبی کریم ﷺ کی باتوں کے برعکس ہی عمل کرتے ہیں اور انہی میں فخر ڈھونڈتے ہیں۔

نبی کریم ﷺ کا اللہ عز و جل کو خواب میں دیکھنا

(۳۴/۶۶۰) وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَائِشٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَأَيْتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ قَالَ لِيَمَّا يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ أَنْتَ أَعْلَمُ قَالَ لَوْ ضَعَّ كَفَّهُ بَيْنَ كَتِفَيَّ لَوَجَدْتُ بَرْدَهَا بَيْنَ لَدَيَّ لَعَلِمْتُ مَا لِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَتَلَا وَكَذَلِكَ تُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيَكُونُ مِنَ الْمُؤَقِّنِينَ (رواه الدارمی) مُرْسَلًا وَلِلترمذی نحوه عنه وعن ابن عباس ومعاذ بن جبل وزاد فيه) قَالَ يَا مُحَمَّدُ هَلْ تَدْرِي فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ نَعَمْ فِي الْكُفَّارَاتِ وَالْكُفَّارَاتِ الْمُكْتُ فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَاةِ وَالْمَشْيِ عَلَى الْأَقْدَامِ إِلَى الْجَمَاعَاتِ وَإِبْلَاغُ الْوُضُوءِ فِي الْمَكَارِهِ وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ عَاشَ بِخَيْرٍ وَمَاتَ بِخَيْرٍ وَكَانَ مِنْ خَطِيئَتِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِذَا صَلَّيْتُ فَقُلْ االلَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكِ الْمُنْكَرَاتِ وَحُبِّ الْمَسَاكِينِ فَإِذَا أَرَدْتَ بِعِبَادِكَ فِتْنَةً فَاقْبِضْنِي إِلَيْكَ غَيْرَ مَفْتُونٍ قَالَ وَالذَّرَجَاتُ إِنْ شَاءَ السَّلَامِ وَاطْعَامُ الطَّعَامِ وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ يَنَامُ وَلَفْظُ هَذَا الْحَدِيثِ كَمَا فِي الْمَصَابِيحِ لَمْ أَجِدْهُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِلَّا فِي شَرْحِ السُّنَنِ -

أخرجہ الدارمی فی السنن ۱۷۰/۲ حدیث رقم ۲۱۴۹ عن عبد الرحمن بن عائش أخرجه الترمذی تعلیقاً من قول البخاری

۳۴۴/۵ بعد حدیث ۳۲۳۵ -

ترجمہ: اور سیدنا عبد الرحمن بن عائش رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میں نے اپنے رب کو خواب میں بہت اچھی صورت میں دیکھا تو میرے رب نے مجھ سے پوچھا کہ مقررین فرشتے کس طرح آپس میں بحث کر رہے تھے؟ میں نے عرض کیا اے میرے اللہ! تو ہی بہتر جانتا ہے۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ میرا یہ جواب سن کر اللہ تعالیٰ نے میرے شانوں کے درمیان اپنا ہاتھ رکھا جس کی ٹھنڈک مجھے اپنے سینہ میں محسوس ہوئی اور مجھے ایسا محسوس ہوا کہ زمین و آسمان کی تمام چیزیں میں جان چکا ہوں گویا وہی بات ہوئی جو سیدنا ابراہیم علیہ السلام کو پیش آئی جس کا ذکر قرآن کریم میں ہے وَكَذَلِكَ تُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيَكُونُ مِنَ الْمُؤَقِّنِينَ ”اور اس طرح ہم نے ابراہیم کو زمین و آسمان کی سیر کرائی تاکہ وہ یقین کرنے والوں میں شامل ہو جائے۔“ دارمی (مرسل) اور ترمذی نے بعض اختلاف کے ساتھ اس روایت کو عبد الرحمن بن عائش ابن عباس اور مجاہد بن جہل رضی اللہ عنہم سے نقل کیا ہے اس میں مزید یہ الفاظ ہیں: ”اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ کو معلوم ہے کہ مقررین فرشتے کس حال میں بحث کر رہے ہیں؟ آپ فرماتے ہیں میں نے جواباً عرض کیا ہاں؟ میں جانتا ہوں کہ وہ کفار کے متعلق گفتگو کر رہے تھے اور وہ کفار یہ ہیں کہ ایک نماز ادا کرنے کے بعد مسجد میں دوسرے وقت کی نماز کے انتظار میں آدمی بیٹھے اور اللہ تعالیٰ کی یاد میں مصروف رہے اور جماعت کے ساتھ نماز ادا کرے خواہ اس کو پیدل چل کر آنا پڑے۔ نیز یہ کہ سردی ہو یا گرمی اچھی طرح وضو کرے اگر کوئی شخص ایسا کرے تو وہ بھلائی پر زندہ رہے گا اور بھلائی چرمرے گا اور اپنے گناہوں سے اس طرح پاک ہو جائے گا گویا اس کی ماں نے اس کو آج ہی جنا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم جب آپ نماز سے فارغ ہوں تو یہ دعا پڑھا کریں: االلَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكِ الْمُنْكَرَاتِ وَحُبِّ الْمَسَاكِينِ فَإِذَا أَرَدْتَ

بِعِبَادِكَ فَتَنَةٌ فَاَقْبَضْنِي إِلَيْكَ غَيْرَ مُقْتَوِّنٍ (اے اللہ میں تجھ سے نیکیاں کرنے اور برائیوں سے بچنے اور مسکینوں کی دوستی کا سوال کرتا ہوں اور جب تو بندوں میں گمراہی ڈالنے کا ارادہ کرے تو مجھے بغیر فتنہ و آزمائش کے اٹھا لیجئے) اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ درجات یہ ہیں کہ ہر ایک کو سلام پیش کیا جائے (السلام علیکم کہا جائے) مسکینوں کو کھانا کھلایا جائے اور رات کو اس وقت تک جب لوگ سوئے ہوئے ہوں نماز پڑھی جائے۔ صاحب مشکوٰۃ کہتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ جیسا کہ مصابیح میں عبدالرحمن سے منقول ہے سوائے شرح السنہ کے کسی کتاب میں نہیں دیکھی۔

تشریح ﴿﴾ خواب و خیال ایک ایسی چیز ہے کہ اس پر کسی طرح کی کوئی بحث لا حاصل ہے اور نہ ہی اس کو موضوع بحث بنانا مفید ہے کیونکہ یہ اختیاری چیز نہیں اور جو کچھ اس میں دیکھا جاتا ہے اس کی حقیقت اور اصلیت محض تعبیرات ہوتی ہیں۔ مثلاً یہ آپ کا خواب جو اس جگہ بیان ہوا ہے اس میں بتایا گیا ہے کہ آپ نے اللہ رب العزت کو دیکھا نہ تو آپ نے فرمایا کہ وہ کیسا تھا؟ اور نہ اس طرح کی کوئی صورت تعبیر میں لائی جاسکتی ہے اس لئے کہ اللہ رب العزت جسم سے پاک ہے اور اس کے باوجود اس کو بیان کرتے وقت اس کے ہاتھ اور چہرہ اور پاؤں وغیرہ کا ذکر کیا جاتا ہے حالانکہ یہ سب چیزیں جسمانی ہیں تاہم ان کو محض اس لئے بیان کیا جاتا ہے کہ انسان کو کسی چیز کا اظہار کرنے کے لئے کسی پیرایہ بیان کی حاجت ہوتی ہے۔ پھر وہی طریقے ہیں کہ یا تو اللہ تعالیٰ ہی کا انکار کر دیا جائے جو یقیناً کفر ہے اور ایسا کرنا ممکن نہیں تو وہ ان چیزوں کو بیان کرنے کی حد تک تسلیم کرے گویا اس طرح کا خیال پیش کرنے کے لئے ایک دوسرا خیال تصور میں لے آئے اور یہی صورت حال اس جگہ اس طرح بیان کی گئی ہے۔ اگر کوئی شخص بضد ہے کہ میرا یہ بیان صحیح نہیں تو اس کو چاہئے کہ وہ کوئی ایسا پیرایہ بیان بنائے جو اس سے بہتر ہو اور اس پر جسمانی ہونے کا اعتراض وارد نہ ہو۔ ہم پورے دثوق سے کہہ سکتے ہیں کہ ایسا ممکن نہیں۔ اس لئے ان تعبیرات کو قبول کر لینا چاہئے اور یہ کہ ان پر کسی قسم کی بحث متفرع نہیں کرنا چاہئے۔ مثلاً زیر نظر حدیث میں ”اللہ تعالیٰ کو ایک خوبصورت صورت میں دیکھنے کا ذکر ہے“ اور اس صورت کو زیر بحث لانا کہ وہ کیسی تھی سوائے ایک فضول بحث کے کچھ بھی نہیں کیونکہ جب دیکھنے کا ذکر کیا جائے تو اس کے لئے ”صورت“ کے علاوہ کوئی اور لفظ ایسا نہیں جس پر اعتراض وارد نہ ہو سکے۔ مثلاً ایک شخص بیان کرتے ہوئے کہتا ہے کہ ”اس مسئلہ کی صورت یہ ہے“ تو آپ اس صورت کے لفظ پر کیا بحث کریں گے کیا یہ تصویر مراد ہے؟

ایسے ہی اللہ عزوجل کا فرشتوں کی بابت پوچھنا کہ وہ کیا کر رہے تھے؟ کس بحث میں مبتلا تھے؟ یا آپس میں تنازعہ کس بات پر تھا؟ تو ظاہر ہے کہ یہ ایک پیرایہ بیان ہے ورنہ فرشتے کہاں جسمانی مخلوق ہے اور کہاں ان کی آپس کی باتیں انسان کی سمجھ میں آنے کی ہیں اور وہ کیا کیا بولی بولتے ہیں اور کیا ان کی بولی ہر ایک آدمی کی طرح بولی جاتی ہے۔ یہ تمام بحث فضول ہے۔ اس میں اس طرح کے سوال اٹھانا اور فرضی جواب پیش کرنا حقیقت سے دور ہوتے جانا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ہاتھ آپ کے کندھوں کے درمیان رکھنا اور آپ کے لئے اس کی ٹھنڈک محسوس ہونا ایک اظہار تخیل ہے جس پر جسم و جان کی بحث اور اس کو حقیقی معنوں پر محمول کرنا سراسر زیا دتی ہے۔ یہ سب کے سب استعارات و اشارات ہیں اور جب تک ان خیالات کو استعارات کا جامہ نہ پہنایا جائے ان کو بیان کرنا ممکن نہیں ہے اور انسان اپنی روزمرہ زندگی میں اس طرح کا پیرایہ بیان اختیار کرنے پر مجبور محض ہے کیونکہ جب وہ بیان کرتا ہے کہ چڑیا نے یہ سوال کیا اور کبوتر نے اس کا یہ جواب دیا تو اس طرح بیان کرنے پر مجبور ہے ورنہ سب جانتے ہیں کہ چڑیا کا یہ سوال اور کبوتر کا اس طرح جواب ایک خیالی چیز ہے جس کو بیان کرنے کے لئے اس کے علاوہ کوئی اور الفاظ ممکن نہیں لہذا ایسا بیان کرنے والے پر جھوٹ کا الزام عائد کر دیا اور اس پر بحث اٹھانا محض بیکار ہے۔

یہ حقیقت ہے کہ انسان اپنے خیال میں بہت سی ایسی چیزیں محسوس کرتا ہے کہ جب وہ خیال کو اور اس احساس کو بیان کرنا چاہتا ہے تو اس کو اس طرح کا جامہ پہنانے پر وہ مجبور ہے جیسا کہ آپ نے اللہ کے ہاتھ سے ٹھنڈک محسوس کرنے کو بیان فرماتے ہوئے ان الفاظ کا

جامہ پہنایا ہے۔ جس سے قارئین بات کو سمجھ جائیں۔

مختصر یہ کہ اللہ رب العزت کوئی مرئی چیز نہیں کہ وہ کسی طرح کا کوئی جسم رکھتا ہو لیکن اس کے باوجود اس کی ذات سے انکار سراسر کفر ہے پھر اس کی ذات کو ماننا اور تسلیم کرنا ایک فطری امر ہے اور جب تک اس کو مرئی الفاظ میں پیش نہ کیا جائے اس وقت تک اس کے متعلق لب کشائی نہیں کی جاسکتی اور یہ بھی کہ جب وہ ہے اور لاریب ہے تو اس کے ہونے کو بیان کرنے کے لئے الفاظ کی ضرورت ہے اور ان الفاظ کے سوا کوئی دوسرے الفاظ ایسے نہیں جن میں اس کو بیان کیا جائے اور وہ سمجھ میں بھی آجائے۔

(۳۵/۶۶۱) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُتِبَ عَلَى اللَّهِ رَجُلٌ خَرَجَ غَارِبًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُ فَيَدْخِلَهُ الْجَنَّةَ أَوْ يَرُدَّهُ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ وَرَجُلٌ رَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ وَرَجُلٌ دَخَلَ بَيْتَهُ بِسَلَامٍ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۱۶/۳ حديث رقم ۲۴۹۴۔

ترجمہ: اور سیدنا ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تین اشخاص ایسے ہیں جن کا ذمہ اللہ عز و جل نے لیا ہے کہ ان کو آخرت کے مصائب سے دور رکھے گا: ۱) ایک وہ شخص جو جہاد کے لئے نکلا تو وہ اللہ کریم کی ذمہ داری میں ہے کہ یا تو اس کو شہادت عطا فرما کر جنت پہنچائے یا غازی بنا کر اس کو گھر میں بھیج دے اور اسے مال و متاع دے کر دنیوی فائدہ سے مالا مال کر دے۔ ۲) دوسرا شخص وہ ہے جو محض اللہ کی رضا کے لئے مسجد جائے اللہ اس کا ضامن ہے کہ اس کو اس کی عبادت کا اجر و ثواب مرحمت فرمائے۔ ۳) تیسرا وہ جو گھر میں داخل ہوتے وقت گھر والوں پر سلام پیش کرے تو وہ بھی گویا اللہ تعالیٰ کی ذمہ داری میں ہے۔“ (ابو داود)

تشریح: اس حدیث میں گزشتہ کئی احادیث کی طرح ان لوگوں کا ذکر ہے جو اللہ تعالیٰ کے ذمہ میں آجاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے ذمہ میں آنے کا مطلب یہ ہے کہ ان کو دنیا میں بھی اللہ تعالیٰ اپنے انعامات سے نوازے اور آخرت میں بھی۔ ان میں سے پہلا شخص وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کے لئے نکلتا ہے۔ جہاد کی کئی اقسام ہیں اور ہر قسم کے جہاد کو جہاد ہی کہا جائے گا۔ جبکہ وہ دین کی خاطر ہو تو گویا اللہ کی راہ میں جہاد میں نکلنے والا اللہ کے ذمہ میں ہے اس کی وضاحت حدیث کے مضمون کے اندر کر دی گئی ہے۔ اگر ترجمہ کو سمجھ کر پڑھنے کی کوشش کی گئی تو کوئی وجہ نہیں کہ اس کی سمجھ نہ آئے دوسرا شخص وہ ہے جو نماز کے لئے نکلتا ہے اور مسجد میں بروقت پہنچ کر باجماعت نماز ادا کرتا ہے ظاہر ہے کہ اس کی یہ کوشش اگر محض اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے ہے تو بلاشبہ وہ اللہ کے ذمہ میں ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کو دنیا میں بھی اپنے انعامات سے مالا مال کرتا ہے اور آخرت میں بھی اس کو کامیاب کرنے کی ضمانت دی گئی ہے اور تیسرے شخص کا ذکر یہ ہے کہ جو گھر میں سلام کرتا ہو داخل ہوتا ہے اس کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ پر کیسے ہے۔ اس کو سمجھ لینا چاہئے سلام کے معنی سلامتی کے ہیں جب کوئی شخص کسی کو سلام کہتا ہے تو اس کا مفہوم یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تجھے سلامتی میں رکھے اس لئے کہ سلامتی اللہ تعالیٰ کے پاس ہے کسی انسان کے پاس نہیں نہ سلام کہنے والے کے پاس اور نہ جس کو سلام کہا جائے اس لئے جب کوئی شخص اپنے گھر میں داخل ہوتا ہے اور اپنے گھر والوں پر سلام کہتا ہے تو گویا وہ اس بات کا اقرار کرتا ہے کہ سلامتی اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ تم سب کو سلامت رکھے اور تم کو خیر و برکت سے نوازے تم پر اپنی عنایتوں اور رحمتوں کے دروازے کھول دے تو گویا یہ وہ دعا ہوگی جو خالصۃً اللہ ہے کی گئی اور اللہ اپنے بندوں کی دعائیں سنتا اور قبول کرتا ہے کیونکہ یہ اس کا اعلان عام ہے جو وعدہ الہی سے بھی تعبیر کیا جاسکتا ہے اور اللہ اپنے وعدے کا پکا ہے نہ خلاف کرتا ہے اور نہ ہونے دیتا ہے۔

وضو گھر سے ہی کر کے جانا افضل ہے

(۳۶/۶۶۲) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ مَطْهَرًا إِلَى صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ فَأَجْرُهُ كَأَجْرِ الْحَاجِّ الْمُحَرِّمِ وَمَنْ خَرَجَ إِلَى تَسْبِيحِ الصُّلْحَى لَا يُنْصِبُهُ إِلَّا آيَةٌ فَأَجْرُهُ كَأَجْرِ الْمُعْتَمِرِ وَصَلَاةٌ عَلَى الْفِرِّ صَلَاةٌ لَا لَغْوَ بَيْنَهُمَا كِتَابٌ لِيُ عَلِيٍّ - (رواه احمد وابوداؤد)

اخرجه احمد في المسند ۵/۲۶۸ - واخرجه ابوداؤد في السنن ۱/۳۷۷ - حديث رقم ۵۵۸ -

ترجمہ: اور سیدنا ابوالامامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ”جو شخص وضو کر کے گھر سے نکلا اور فرض نماز ادا کرنے کے لئے مسجد گیا تو وہ اتنے ثواب کا مستحق ہوا جتنے ثواب کا مستحق احرام باندھ کر حج کرنے والا ہے اور جس شخص نے چاشت کی نماز ادا کی اُس نے عمرہ کا ثواب پایا اور ایک نماز باجماعت ادا کرنا دوسری نماز باجماعت ادا کرنے تک ان دونوں نمازوں کے درمیان جو گناہ اس سے سرزد ہوئے یا لغواتیں ادا ہوئیں وہ سب اس کو معاف کر دی گئیں اور اس کا یہ عمل ”علیین“ میں لکھا گیا جو ایک محفوظ مقام ہے۔ (ابوداؤد)

تشریح: زیر نظر حدیث میں وضو کو احرام سے اور نماز کو حج سے مشابہت دی گئی ہے اور ان دونوں میں تشبیہ کی وجہ یہ ہے کہ حاجی جب حج کے ارادہ سے نکلتا ہے اور احرام باندھ کر حج کرتا ہے اسی طرح ایک آدمی جب نماز کو نکلتا ہے تو وضو کر کے نماز پڑھتا ہے اور جو نبی حاجی احرام باندھتا ہے اس کے حج کا ثواب شروع ہو جاتا ہے اور اسی طرح جو نبی ایک نمازی وضو کرتا ہے تو اس کی نماز کا اجر شروع ہو جاتا ہے۔ جس طرح ایک حاجی ارکان حج ادا کر کے جب تک واپس نہیں لوٹتا اس کا اجر جاری رہتا ہے اسی طرح ایک نمازی نماز ادا کر کے جب تک گھر نہیں پہنچ جاتا اس کی نماز کا اجر جاری رہتا ہے۔ نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو جس طرح حج فرض ہے اسی طرح نماز فرض ہے اور جس طرح عمرہ سنت ہے اسی طرح نماز فرض سے پہلے یا بعد سنت ہے جس طرح عمرہ کا اجر ملتا ہے اس نفل نماز کا اجر بھی ملتا ہے یہ وہ تشبیہ تھی جس کی بناء پر وضو اور نماز کو احرام اور حج اور نفل نماز کو عمرہ سے تشبیہ دی گئی حدیث کے آخر میں یہ بات فرمائی گئی کہ نیکوں کا اجر جس مقام پر محفوظ ہوتا ہے اس مقام کا نام ”علیین“ ہے اور آپ کے اس بیان کے بعد پھر بھی یہ خیال کرنا کہ مکان ”علیین“ نیک روحوں کا مقام ہے اس بات کو آپ خود سمجھ لیں کہ جو بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہی اور جو بات دوسرے لوگ کہتے ہیں اس میں فرق کتنا ہے اور صحیح کیا ہے۔

تسبیحات جنت کے میوے

(۳۷/۶۶۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِيَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعُوا قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا رِیَاضُ الْجَنَّةِ قَالَ الْمَسَاجِدُ قِيلَ وَمَا الرَّتْعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَبْحَانِ اللَّهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵/۴۹۷ - حدیث رقم ۳۵۰۹ - وقال: حسن غریب -

ترجمہ: اور سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب تم جنت کے باغوں میں جاؤ تو وہاں سوکھا میوہ کھاؤ آپ سے پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ دنیا میں جنت کے باغات کہاں؟ آپ نے فرمایا کہ وہ

مساجد ہیں۔ پھر آپؐ سے دریافت کیا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میوہ کھانا کیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا: ((سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ)) اللہ پاک ہے اور تمام اچھی تعریفیں اسی کے لئے ہیں اُس کے سوا کوئی معبود نہیں اور اللہ سب سے بڑا ہے مسجدوں میں ان تسبیحات کا ادا کرنا سوکھا میوہ کھانا (یعنی تو) ہے۔ (ترمذی)

تشریح: مسجد کو جنت کے باغوں سے تشبیہ دی گئی ہے کیونکہ مساجد میں اللہ تعالیٰ کی عبادت ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے عبادت گزار بندوں کے لئے جنت کا اعلان عام کر رکھا ہے اس لحاظ سے مسجدوں کو جنت کے باغ کہا گیا نماز اور اذکار نماز اور نماز سے فراغت کے بعد اذکار کو جنت کے میوؤں سے تشبیہ دی گئی اس لئے کہ جنت کے میوے کھانے میں اور حاصل کرنے میں کوئی دقت پیش نہیں آئے گی اور ان کلمات کو ادا کرنے میں بھی کوئی دقت پیش نہیں آتی اس طرح آپؐ نے مسلمانوں کو ترغیب دے کر جنت کی طرف مائل کرنے کی کوشش کی ہے۔

اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے

(۲۸/۶۶۳) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَتَى الْمَسْجِدَ لِشَيْءٍ فَهُوَ حَظُّهُ - (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱/۳۲۰ حدیث رقم ۴۷۲۔

ترجمہ: سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ”جو شخص مسجد میں آئے گا وہ جس کام کے لئے آئے گا اسے اس میں سے حصہ عطا کیا جائے گا۔“ (ابو داؤد)

تشریح: مطلب حدیث کا یہ ہے کہ آدمی جس غرض سے مسجد میں آتا ہے وہ اس غرض کو پالیتا ہے جو شخص اللہ کی رضا کے لئے مسجد میں آیا اس نے اللہ کی رضا حاصل کر لی اور جو شخص لوگوں کو دکھلانے کے لئے آیا اور لوگوں نے اسے نمازی سمجھا اور اس طرح اس نے اپنے آپ کو نمازی کہلایا اس طرح جو اس کا مقصد تھا وہ حل ہو گیا۔

مسجد کے اندر جاتے اور باہر آتے وقت کی تسبیحات

(۳۹/۶۶۵) وَعَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْحُسَيْنِ عَنْ جَدَّتِهَا فَاطِمَةَ الْكُبْرَى قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ وَقَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَإِذَا خَرَجَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ وَقَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَاحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ وَفِي رَوَايَتِهِمَا قَالَتْ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَكَهَذَا إِذَا خَرَجَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَدَلِ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ وَقَاطِمَةُ بِنْتُ الْحُسَيْنِ لَمْ تُذَكِّرْ فَاطِمَةَ الْكُبْرَى -

اخرجه الترمذی فی السنن ۲/۱۲۷ حدیث رقم ۳۱۴ وقال حدیث حسن ولیس اسنادہ بمتصل۔ و اخرجه احمد فی المسند

۲۸۲/۶۔ وابن ماجہ فی السنن ۱/۲۵۳ حدیث رقم ۷۷۱۔ وذكر بسم الله والسلام على رسول الله۔

ترجمہ: سیدہ فاطمہ بنت حسین اپنی دادی فاطمہ کبریٰ سے روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجد میں تشریف لاتے تو محمدؐ پر درود و سلام بھیجتے اس کے بعد یہ دعا پڑھتے: رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ۔ اے میرے رب میرے گناہ بخش دے اور میرے لئے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے اور جب مسجد سے باہر آتے تو محمدؐ پر درود و سلام بھیج کر اس طرح دعا پڑھتے: رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ اے میرے رب میرے گناہ بخش

دے اور میرے لئے اپنے فضل کے دروازے کھول دے یہ روایت ترمذی احمد ابن ماجہ نے نقل کی ہے اور احمد ابن ماجہ کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ سیدہ فاطمہ کہتی ہیں کہ جب رسول اللہ مسجد میں داخل ہوتے اور اسی طرح جب باہر نکلتے تو صلی علی محمد وسلم کی بجائے یہ الفاظ فرماتے بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ میں اللہ کے نام سے داخل ہوتا ہوں اور نکلتا ہوں اور سلامتی ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر۔ امام ترمذی کہتے ہیں کہ اس حدیث کی سند متصل نہیں کیونکہ حضرت حسین کی دختر فاطمہ نے سیدہ فاطمہ زہراء بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ نہیں پایا اور نہ ان سے ملاقات ہوئی۔

تفسیر صحیح رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے درود و سلام کے جو الفاظ ارشاد فرمائے ہیں ان کو چھوڑ کر نئے نئے الفاظ تجویز کرنا اور ان کا نام درود و سلام رکھنا شرک فی الرسائل کا مرتکب ہونا ہے۔ رسول اللہ تعالیٰ کی طرف سے منتخب کیا جاتا ہے اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد اللہ کا ارشاد کہا جاسکتا ہے لیکن کسی اور کے پیغام کو اللہ کے رسول کا پیغام بنانا اور اس کو درود و سلام کا نام دینا اللہ کے رسول کے ساتھ رسالت میں کسی دوسرے کو شریک کرنا ہے جس کا کسی کو حق نہیں۔

فاطمہ صغریٰ جو اس کی راوی ہیں حضرت حسین کی صاحبزادی ہیں انہوں نے اپنی دادی سیدہ فاطمہ الزہراء بنت رسول اللہ کا زمانہ نہیں پایا کیونکہ سیدہ فاطمہ کے آخری وقت تک امام حسین کی عمر آٹھ سال کی تھی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں فاطمہ کے درمیان کوئی راوی متروک ہے۔

مساجد میں ممنوع کئے گئے کام

(۴۰/۶۶۶) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ تَنَاشُدِ الْأَشْعَارِ فِي الْمَسْجِدِ وَعَنِ الْبَيْعِ وَالْإِشْتِرَاءِ فِيهِ وَإِنْ يَتَحَلَّقَ النَّاسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ.

(رواہ ابوداؤد و الترمذی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۵۱/۱ حدیث رقم ۱۰۷۹۔ و اخرجہ الترمذی فی السنن ۱۳۹/۲ حدیث رقم ۳۲۲ وقال حدیث حسن۔ و اخرجہ النسائی مختصراً فی السنن ۴۷/۲ حدیث رقم ۷۱۴۔ و اخرجہ ابن ماجہ فی السنن مختصراً ولم يذكر التحلق يوم الجمعة ۲۴۷/۱ حدیث رقم ۷۴۹۔

تفسیر صحیح: اور عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجدوں میں اشعار پڑھنے، خرید و فروخت کرنے اور جمعہ کے روز نماز سے پہلے لوگوں کو حلقہ باندھ کر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔

(ابوداؤد و ترمذی)

تفسیر صحیح: اس جگہ حدیث کے الفاظ ((تَنَاشُدِ الْأَشْعَارِ)) یعنی شعر گانے سے منع فرمایا ہے۔ قرآن کریم میں شاعروں کی پیروی کرنے والوں کو "غَاوُونَ" بتایا گیا ہے جس کے معنی کی بیشی کرنے کے ہیں۔ گویا شاعر لوگ اپنے کلام میں جو کچھ بیان کرتے ہیں اس میں مبالغہ یا جھوٹا پہلو مخفی ہوتا ہے۔ اس لئے شاعروں کو اچھی نگاہ سے نہیں دیکھا گیا تاہم وہ اشعار جن میں اس طرح کی مبالغہ آرائی نہ کی گئی ہو ان کو لوگوں کی تفہیم کے لئے پڑھا کر سنانا بری بات نہیں اور نہ اس سے روکا گیا ہے جس چیز سے روکا گیا ہے وہ وہی ہے جس کو ہم نے مبالغہ آرائی سے بیان کیا ہے۔ یقیناً مسجد میں اس طرح کی کوئی مبالغہ آرائی ہوئی ہوگی جس کی وجہ سے آپ نے یہ ممانعت فرمائی۔

مسجد میں خرید و فروخت ممنوع ہے اسی طرح دنیا کے دوسرے معاملات سے بھی روکا گیا ہے جن کا تعلق دین اسلام سے نہ ہو۔ محض رواجات سے ہو جمعہ کے روز نماز پڑھنے سے پہلے مسجد میں حلقہ باندھ کر بیٹھنے سے آپ نے منع فرمایا ہے۔ اس لئے کہ حلقہ باندھ

کر بیٹھنا باتوں میں مصروف ہونا ہے اور جمعہ کی نماز سے پہلے باتوں کی مشغولیت سے منع فرمایا گیا ہے۔ بلکہ حکم یہ ہے کہ جو لوگ جمعہ کی نماز سے پہلے مسجد میں داخل ہوں وہ جنت کے پھل جنیں یعنی درود و وظائف میں مشغول ہوں باتیں نہ کریں اگرچہ وہ باتیں دین کی ہوں کیونکہ باتوں میں تکرار ہونا ضروری ہے جس سے روکا گیا ہے کیونکہ یہ وقت خاموش اور چپ رہنے کا ہے اور کچھ معلوم نہیں کہ کس وقت خطبہ شروع ہو جائے اور خطیب کے آنے سے پہلے لوگ اس طرح کے حلقوں میں مصروف ہوں۔

مساجد میں بیع اور گمشدگی کے اعلانات کی ممانعت

(۴۱/۶۶۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَبِيعُ أَوْ يَتَّاعُ فِي الْمَسْجِدِ فَقُولُوا لَا أَرْبَحَ اللَّهُ تِجَارَتَكَ وَإِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَنْشُدُ فِيهِ ضَالَّةً فَقُولُوا لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ. (رواه الترمذی والدارمی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۳/۶۱۰ حدیث رقم ۱۳۲۱ وقال حسن غریب وأخرجه الدارمی فی السنن ۱/۳۷۹ حدیث رقم ۱۴۰۱۔

ترجمہ: اور سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”جب تم مسجد میں کسی شخص کو خرید و فروخت کرتے ہوئے دیکھو تو کہو اللہ کرے تیری اس سوداگری میں نفع نہ ہو اور جب تم کسی شخص کو بلند آواز سے گم شدہ چیز ڈھونڈتے ہوئے دیکھو تو کہو اللہ کرے تیری یہ چیز نہ ملے۔ (ترمذی دارمی)

تشریح: اس مضمون کی احادیث پیچھے بھی گزر چکی ہیں خیال رہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں تجارت کرنے اور اعلانات کرنے سے روکا ہے لیکن اس کے باوجود جو شخص باز نہ آئے اس کو اس طرح کی بددعا دینے کا حکم ہے اس لئے کہ وہ سمجھنے کی کوشش کرے کہ جس بات سے روکا گیا ہے اس سے مجھے رکنا چاہئے۔

مساجد میں حدود قائم کرنے کی ممانعت کا بیان

(۴۲/۶۶۸) وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُسْتَقَادَ فِي الْمَسْجِدِ وَأَنْ يُنْشَدَ فِيهِ الْأَشْعَارُ وَأَنْ تُقَامَ فِيهِ الْحُدُودُ.

(رواه ابو داؤد فی سننہ وصاحب جامع الاصول فیہ عن حکیم و فی المصابیح عن جابر)

أخرجه ابو داؤد فی السنن ۴/۶۲۹ حدیث رقم ۴۴۹۰ وأخرجه أحمد مختصراً فی مسنده ۳/۴۳۴۔

ترجمہ: اور سیدنا حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں قصاص لینے اشعار پڑھنے اور حدود کے قائم کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (ابو داؤد) اور اس روایت کو صاحب جامع الاصول نے اپنی کتاب جامع الاصول میں حکیم سے یعنی بغیر لفظ ابن حزام کے روایت کیا ہے۔ نیز یہ روایت مصابیح میں جابر سے نقل کی گئی ہے۔

تشریح: جیسا کہ پیچھے بہت سی احادیث میں گزر چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کے تقدس کے خلاف جتنے کام ہیں وہ سب ممنوع قرار دیے ہیں۔ زیر نظر حدیث میں قصاص لینا اشعار پڑھنا اور زنا اور شراب کی حدود قائم کرنا جیسے تمام کاموں سے روکا گیا ہے۔ اس لئے کہ یہ کام فی الواقع مسجد کے تقدس کے خلاف ہیں۔ لیکن اس رواج کا ستیاناس کہ آج کل خصوصاً دیہات میں مساجد کے اس تقدس کو مجروح کرنے میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی گئی گمشدگیوں کے اعلان تجارت کے اعلان اور اس طرح دوسری تمام ضرورتوں کے اعلانات کھلے طور پر کئے جا رہے ہیں اور ان چیزوں کی ممانعت کی کوئی پرواہ نہیں کی جا رہی باوجود اس کے کہ یہ وہ باتیں ہیں جن میں کسی مکتب فکر کا بھی اختلاف موجود نہیں صرف سپیکر کی سہولت موجود ہونے کے باعث لوگ اندھے بہرے ہو کر ان کاموں کے مرتکب ہو

رہے ہیں۔ جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سختی سے منع فرمایا ہے۔

کچا لہسن اور پیاز کھا کر مساجد آنے کی ممانعت

(۳۳/۶۶۹) وَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ يَعْنِي الْبَصَلَ وَالثُّومَ وَقَالَ مَنْ أَكَلَهُمَا فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا وَقَالَ إِنْ كُنْتُمْ لَا بَدَا أَكَلِيَهُمَا فَأَمِيتُوهُمَا طَبْعًا۔ (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۷۲/۴ حدیث رقم ۳۸۲۷۔ وَاخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۹/۴۔

ترجمہ: اور سیدنا معاویہ بن قرہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو درختوں یعنی پیاز اور لہسن (کے استعمال) سے منع کیا ہے اور فرمایا ہے جو شخص ان کو کھائے وہ ہماری مساجد میں نہ آئے۔ نیز فرمایا کہ اگر ان کا کھانا ضروری سمجھو تو ان کو پکا کر ان کی بدبو کو دور کر دو پھر کھا لو۔ (ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث کا مضمون پیچھے کئی بار گزر چکا ہے۔ اس بات کو اس لئے بار بار دہرایا جا رہا ہے تاکہ لوگ مسجدوں کے تقدس کو پامال نہ کریں کیونکہ مسجدوں میں سب لوگوں کو آنے کا حق ہے اور جہاں لوگوں کا اجتماع ہو وہاں ایسا کام کرنا جس سے ساتھیوں کو تکلیف ہو وہ جائز نہیں کچا پیاز کچا لہسن مولیٰ اور اس طرح کی بعض اور چیزیں اگر کچی استعمال کی جائیں تو کھانے والے سے ایک طرح کی بو یا مہک آتی ہے جس سے اس کی کراہت کے باعث دوسروں کو سخت تکلیف ہوتی ہے اس لئے ان کو کچا استعمال کرنا درست نہیں قرار دیا گیا ہاں کوئی طریقہ ایسا ہو جس سے ان چیزوں کی بو ختم ہو جائے تو پھر ان کے کھانے میں مضائقہ نہیں جیسا کہ ذیل نظر حدیث میں بتایا گیا ہے کہ ان چیزوں کے پکانے سے ان کی بو ختم ہو جاتی ہے۔ لہذا پکا کر کھانے کی ممانعت نہیں اگر اس کی بو ختم کرنے کی کوئی اور صورت بھی ہو تو یہ ممانعت خود بخود ختم ہو جائے گی۔

قبر اور نہانے کی جگہ پر نماز پڑھنے کی ممانعت کا بیان

(۳۴/۶۷۰) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدٌ إِلَّا الْمَقْبَرَةُ وَالْحَمَّامُ۔

(رواه ابوداؤد والترمذی والدارمی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۳۰/۱ حدیث رقم ۴۹۲۔ وَاخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۱۳۱/۲ حدیث رقم ۳۱۷ وَقَالَ فِيهِ اضْطِرَابٌ

یُوَ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السَّنَنِ ۲۴۶/۱ حدیث رقم ۷۴۵۔ وَاخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ فِي السَّنَنِ ۲۷۵/۱ حدیث رقم ۱۳۹۰۔

ترجمہ: اور سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مقبرہ اور حمام کے علاوہ ساری زمین مسجد ہے آپ کا مطلب یہ تھا کہ ہر جگہ نماز پڑھی جاسکتی ہے۔“

تشریح: بعض مقامات ایسے ہیں جن میں نماز پڑھنے سے آپ نے منع فرمایا ہے ان میں سے بعض ایسے ہیں جن میں گندگی کا اثر ہوتا ہے۔ بعض ایسے ہیں جہاں مختلف طرح کے خطرات ہوتے ہیں اور بعض ایسے ہیں جہاں شرک کی آمیزش کا خطرہ ہوتا ہے۔ ذیل نظر حدیث میں دو مقامات کا ذکر کیا گیا ہے ایک قبریں اور دوسرا حمام قبروں میں نماز پڑھنے سے شرک کا ارتکاب ہونا دکھائی دیتا ہے اور حمام میں نہانے دھونے کی غرض سے لوگ ننگ دھڑنگ بھی آتے جاتے رہتے ہیں اور غلط طرح کی گفتگو کا بھی احتمال ہوتا ہے۔

سات ایسے مقامات کا بیان جہاں نماز کی ممانعت ہے

(۳۵/۶۷۱) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُصَلَّى فِي سَبْعَةِ مَوَاطِنَ فِي الْمَرْبَلَةِ وَالْمَجْزَرَةِ

وَالْمَقْبَرَةُ وَقَارِعَةُ الطَّرِيقِ وَفِي الْحَمَامِ وَفِي مَعَاظِنِ الْإِبِلِ وَفَوْقَ ظَهْرِ بَيْتِ اللَّهِ . (رواہ الترمذی وابن ماجہ)

آخرجه الترمذی فی السنن ۱۷۷/۲ حدیث رقم ۳۴۶ وقال إسناده ليس بذلك القوی۔ وأخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۲۴۶/۱ حدیث رقم ۷۴۶۔

ترجمہ: اور سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”سات مقامات پر نماز پڑھنا ممنوع ہے: (۱) وہ جگہ جہاں ناپاک چیزیں ڈالی جاتی ہوں (۲) جہاں جانور ذبح کئے جاتے ہوں (۳) مقبرہ (۴) راستہ کے درمیان (۵) حمام کے اندر (۶) اونٹوں کے باندھنے کی جگہ (باڑہ) (۷) بیت اللہ کی چھت۔ (ترمذی ابن ماجہ)

تشریح: جیسا کہ پیچھے ہم نے ذکر کیا ہے کہ بعض مقامات پر آپ نے نماز ادا کرنے سے منع فرمایا ہے اور یہ ممانعت ضرورت کے مطابق آپ نے بیان فرمائی ہے۔ جہاں ضرورت سمجھی ہے ایک مقام کا ذکر کیا ہے۔ جہاں ضرورت سمجھی ہے دو مقامات کا ذکر کیا ہے اور جہاں ضرورت سمجھی تین یا چار جگہوں سے نماز پڑھنے کی ممانعت فرمائی ہے اور اس جگہ سات جگہوں سے منع فرمایا ہے کہ یہاں نماز ادا نہ کی جائے اور ان میں بعض جگہیں ایسی ہیں جن کا ذکر پیچھے گزر چکا ہے اور بعض ایسی ہیں جن کا ذکر پیچھے نہیں کیا گیا۔

۱ وہ جگہ جہاں ناپاک چیزیں ڈالی جاتی ہیں اس کو ہمارے اس ماحول میں ”روڑی“ کا نام دیا جاتا ہے جہاں روزانہ لوگ کوڑا کرکٹ پھینکتے ہیں اور ظاہر ہے کہ اس جگہ کے ناپاک ہونے میں کوئی شبہ نہیں اور ناپاک جگہ میں ایسا پاک عمل کرنا جائز نہیں ہو سکتا۔
۲ جہاں جانور ذبح کئے جاتے ہیں وہاں بھی دراصل گند موجود ہوتا ہے کیونکہ وہاں اوجھڑیاں صاف ہوتی ہیں۔ خون بہایا جاتا ہے۔ انتڑیاں پھینکی جاتی ہیں اور ان چیزوں کو کھانے کے لئے درندے اور چیلیں بھی پائی جاتی ہیں جس کے باعث اس کے گند ہونے میں کوئی شک باقی نہیں رہتا۔

۳ مقبرہ میں نماز پڑھنا منع فرمایا گیا ہے اس لئے کہ نماز سجدہ قیام اور رکوع جیسی عبادت ہے اور آدمی جب سجدہ کرے گا اور دیکھنے والا دیکھے گا تو اس کو شک گزرے گا شاید اس قبر کو سجدہ کیا جا رہا ہے اور بات سمجھانے سے بھی یہ شک موجود رہتا ہے۔

۴ راستہ کے درمیان۔ اس لئے کہ راستہ پر ہر ایک چیز کا چلنا مقصود ہوتا ہے اور لوگوں کی آمد و رفت بھی راستہ پر ہوتی ہے اور نمازی کے لئے یہ باتیں باعث کلفت ہیں اور نمازی بھی ان لوگوں کے لئے باعث کلفت ہو سکتے ہیں۔

۵ حمام کے اندر جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا ہے حمام میں مالش کی جاتی ہے۔ لوگ غسل کرنے کو آتے ہیں۔ حجامت بنوانے کے لئے آتے ہیں اور لوگوں کا ننگا دھڑنگا آنا جانا بھی کثرت سے پایا جاتا ہے لہذا اس سے منع کیا گیا ہے۔

۶ اونٹوں کے باندھنے کی جگہ گندی بھی ہوتی ہے اور باڑہ کے اندر اونٹ رکھے ہوتے ہیں اور ایک دوسرے کو چھیڑنے سے بھی وہ باز نہیں آتے اس لئے وہاں بھی نمازی کے لئے ایک سے زیادہ خطرات موجود ہیں۔

۷ بیت اللہ کی چھت پر نماز پڑھنے سے اس لئے روکا گیا ہے کہ بیت اللہ کی چھت پر نماز پڑھنے سے قبلہ کی جہت مقرر نہیں کی جاسکتی اور قبلہ کا تعین نماز کے لئے ضروری امر ہے۔

اونٹوں کے باڑے میں نماز نہیں پڑھنی چاہئے لیکن بھیڑ بکری کے پڑھی جاسکتی ہے

(۳۶/۶۷۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلُّوا فِي مَوَاضِعِ الْغَنَمِ وَلَا تَصَلُّوا فِي أَعْطَانِ الْإِبِلِ . (رواہ الترمذی)

آخرجه الترمذی فی السنن ۱۸۰/۲ حدیث رقم ۳۴۸۔ وأخرجہ ابن ماجہ مع زیادۃ فی السنن ۲۵۲/۱ حدیث رقم

۷۶۸۔ و كذلك أحمد في المسند ۴۵۱/۲۔ والدارمی فی السنن ۲۷۵/۱ حدیث رقم ۱۳۹۱۔

ترجمہ: اور سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بکریوں کے باندھنے کی جگہ نماز پڑھ لو لیکن اونٹوں کے رہنے کی جگہ مت نماز پڑھو۔ (ترمذی)

تشریح: بھیر اور بکری کے باڑہ کو حفاظت کے بغیر چھوڑا نہیں جاسکتا کیونکہ وہاں بھیرے اور اس طرح کے دوسرے درندوں کا خطرہ ہر وقت موجود رہتا ہے پھر بھیر اور بکری ایسا جانور نہیں جو انسان کو کسی طرح سے گزند پہنچائے اس لئے اس جگہ نماز پڑھنے والا آرام اور سکون کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے۔

اونٹوں کے باڑے میں نہ تو کسی درندے کا کوئی خطرہ ہے کہ کوئی درندہ اتنے بڑے جانور پر حملہ کرنے کی جسارت نہیں کرتا۔ دوسری بات یہ ہے کہ اونٹ اگر بندھے ہوئے بھی ہوں تو ان کی حرکتوں کی زد میں کسی وقت بھی انسان آ سکتا ہے اور اونٹوں کا گند بھی ایسا ہے کہ اس کو صاف کرنا اتنا آسان نہیں ان باتوں کے پیش نظر اونٹوں کے باڑوں میں نماز پڑھنے سے منع کر دیا گیا ہے اور بھیروں اور بکریوں کے باڑہ سے نہیں۔

قبور پر غیر شرعی اعمال سرانجام دینے والے مردوزن پر پیغمبر آخرا الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کی لعنت

(۴۷/۶۷۳) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَا لَوَاتِ الْقُبُورِ وَالْمُتَّخِذِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالسَّرَجَ . (رواه ابو داود والترمذی والنسائی)

اخرجه ابو داود فی السنن ۵۵۸/۳ حدیث رقم ۳۲۳۶۔ و اخرجه الترمذی فی السنن ۱۳۶/۲ حدیث رقم ۳۲۰۰ وقال حدیث حسن۔ و اخرجه النسائی فی السنن ۹۴/۴ حدیث رقم ۲۰۴۳۔ و اخرج ابن ماجہ اولہ ۵۰۲/۱۔ حدیث رقم ۱۵۷۵۔ و اخرجه أحمد فی المسند ۲۲۹/۱۔

ترجمہ: سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں پر اور قبروں کو سجدہ گاہ بنالینے والوں پر اور قبروں پر چراغ جلانے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔ (ابو داؤد ترمذی نسائی)

تشریح: زیر نظر حدیث میں تین باتوں سے منع کیا گیا ہے۔ پہلی بات عورتوں کا قبروں کی زیارت کے لئے جانا ہے اور اس میں اختلاف پایا گیا ہے۔ بعض اس کی ممانعت کے قائل ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ شروع اسلام میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا لیکن بعد میں اجازت دے دی تھی۔ اس سلسلہ میں بہت لمبی بحثیں کی جا چکی ہیں اور کی جا رہی ہیں اور کی جاتی رہیں گی اس لئے کہ جہاں ممانعت کی روایات موجود ہیں وہاں اجازت کی بھی کوئی نہ کوئی روایت آ جاتی ہے۔ دراصل ایسی باتوں پر جن کی ممانعت بھی ہو اور اجازت بھی اُن میں سوچ و بچار کی بہت ضرورت ہوتی ہے اور چونکہ ہر انسان کی سوچ اپنی اپنی ہے اس وجہ سے بیانات مختلف دیئے جاتے ہیں ہم اس جگہ علمائے کرام کا احترام ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے چند سطور میں تجزیہ پیش کرتے ہیں اور اپیل کرتے ہیں کہ اس کو سمجھنے کی کوشش کریں۔

جب سے انسان نے اس دھرتی پر قدم رکھا اور اس کو دو صنف میں پیدا فرمایا گیا اُس وقت سے لے کر آج تک عورتیں مردوں کی نسبت اوہام کا شکار زیادہ ہوتی ہیں اور یہ اُن کی تخلیق کے باعث ہے۔ اس لئے اسلام نے ان کو بعض کاموں میں مردوں کی نسبت کم اہمیت دی ہے۔ ان کاموں میں سے ایک کام قبروں کی زیارت بھی ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں کی زیارت سے اس لئے منع فرمایا کہ لوگ قبروں پر وہ کام کرتے ہیں جو کام شرک کے کہلاتے ہیں مثلاً مٹیں مانتے ہیں ان مقامات پر ذبیحہ کرتے ہیں قبروں والوں

کو حاجت روا اور مشکل کشا سمجھ کر ان کو پکارتے ہیں اور قبروں پر سجدے کرتے ہیں لیکن یہ سارے کام ساری قبروں پر نہیں ہوتے بلکہ مخصوص قبروں پر ہوتے ہیں۔ اس لئے مخصوص قبروں کی زیارت سے روکا گیا اور اسی طرح دوسرے تمام کاموں سے بھی اسلام آنے کے بعد لوگوں نے ان مسائل کو سمجھا ان حرکات سے باز آئے اور مردوں کو دفنانے کے لئے قبروں پر آنا جانا ضروری ٹھہرا۔ آپ نے ان مخصوص قبروں کی زیارت سے جو روکا تھا اس پر لوگوں نے عام قبروں کی زیارت سے بھی اپنے آپ کو باز رکھا پھر آپ نے عام قبروں کی زیارت کا حکم دیا اس لئے کہ یہ لوگوں کی عبرت کا باعث ہے تو لوگوں نے اس اجازت کو تمام قبروں کی زیارت کرنے کی اجازت سمجھ لیا حالانکہ ان دونوں باتوں میں زمین و آسمان کا فرق پایا جاتا ہے عورتوں کی حالت چونکہ یکساں نہیں ہوتی اور وہ ہم کی زیادہ شکار ہو جاتی ہیں۔ اس لئے بعض اوقات عام قبروں کی زیارت سے بھی عورتوں کو روکا گیا ہے لیکن عورتوں کے تقاضے پر اور ان کے حالات کو مد نظر رکھتے ہوئے آپ سے چند ایک قیود کو باقی رکھ کر عورتوں کو قبروں کی زیارت کی اجازت دے دی اور اس اجازت دینے اور نہ دینے میں ابہام پیدا ہو گیا۔

مختصر یہ کہ ایسے حالات میں کہ عورتیں شرعی ناپاکی کی حالت میں نہ ہوں اور وہم میں مبتلا بھی نہ ہوں محض عبرت حاصل کرنے کے لئے عام قبروں یعنی قبرستانوں میں جائیں تاکہ اپنی آخری آرام گاہ کو دیکھ سکیں تو اس کی اجازت ہے لیکن مخصوص قبروں پر جانے اور ان کی زیارت کرنے کی اجازت نہیں کیونکہ وہاں جا کر عورتیں شریعت اسلامی کا پاس نہیں رکھ سکیں گی اس لئے مخصوص قبروں کی زیارت سے ان کو منع کیا گیا ہے اور اس طرح کی ممانعت مردوں کے لئے بھی بدستور موجود ہے لیکن جو کچھ ہو رہا ہے وہ سب کی آنکھوں کے سامنے ہے۔ احناف کے نزدیک عورتوں کا قبرستان نہ جانا اصل قرار دیا گیا ہے بناء بریں زیادہ بہتر اور مناسب بھی یہی ہے۔

دوسری وہ باتیں جن سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے وہ قبروں کو سجدہ گاہ بنانا ہے اور قبروں پر چراغ جلانا ہے اور ان دونوں چیزوں سے مردوں عورتوں چھوٹوں بڑوں سب کو منع کیا گیا ہے اور اس میں کسی طرح کی کوئی اجازت نہیں دی گئی جن کاموں کی اجازت نہیں دی گئی ان میں آج بدقسمتی سے ہم بہت آگے نکل گئے ہیں۔ ایسے لگتا ہے جیسے آپ نے ان کاموں سے روکا نہیں بلکہ ان کے کرنے کا حکم دیا ہے اور اس پر جتنا افسوس کیا جائے اتنا ہی کم ہے اللہ مسلمانوں کو سمجھنے کی توفیق دے اور اس طرح وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کہی ہوئی باتوں کی اہانت کے مرتکب نہ ہوں کہ یہ بہت بڑا ظلم ہے۔

اللہ عزوجل اور جبریل علیہ السلام کے درمیان ستر ہزار پردے حائل ہیں

(۲۸/۶۷۴) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ إِنَّ جِبْرًا مِّنَ الْيَهُودِ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَيُّ الْبَقَاعِ خَيْرٌ فَسَكَّتْ عَنْهُ وَقَالَ أَسْكُتْ حَتَّى يَجِيءَ جِبْرِيلُ فَسَكَّتْ وَجَاءَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَأَلَ فَقَالَ مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ وَلَكِنْ أَسْأَلُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى ثُمَّ قَالَ جِبْرِيلُ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي دَنَوْتُ مِنَ اللَّهِ دُنُوءًا مَا دَنَوْتُ مِنْهُ قَطُّ قَالَ وَكَيْفَ كَانَ يَا جِبْرِيلُ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ حِجَابٍ مِّنْ نُورٍ فَقَالَ شَرُّ الْبَقَاعِ أَسْوَأُهَا وَخَيْرُ الْبَقَاعِ مَسَاجِدُهَا - (رواه خُبَّانُ فِي صُحُوبِهِ عَنْ أَبِي عُمَرَ)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۵۵۸/۳۔ حدیث رقم ۳۲۳۶۔ وَاخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۱۳۶/۲۔ حدیث رقم ۳۲۰۔ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ۔ وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۹۴/۴۔ حدیث رقم ۲۰۴۳۔ وَاخْرَجَ ابْنُ مَاجَةَ أَوَّلَهُ ۵۰۲/۱۔ حدیث رقم ۱۵۷۵۔ وَاخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۲۹/۱۔

ترجمہ: اور سیدنا ابوامامہؓ فرماتے ہیں کہ ایک دن ایک یہودی عالم نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ بہتر جگہ کون سی ہے؟ آپ اس کے جواب میں خاموش رہے اور فرمایا جب تک جبریل نہیں آئیں گے میں خاموش رہوں گا۔ مختصر یہ کہ آپ

خاموش رہے جب جبریل آئے تو آپ نے ان سے پوچھا۔ جبریل نے کہا کہ اس معاملہ میں میں آپ سے زیادہ نہیں جانتا البتہ میں اپنے رب ذوالجلال والا کرام سے اس کے متعلق ضرور پوچھوں گا۔ پھر جبریل نے آکر عرض کیا کہ اے محمد! آج میں اللہ تعالیٰ سے اتنا قریب ہو گیا تھا کہ اس سے پہلے کبھی اتنا قریب نہیں ہوا آپ نے پوچھا اے جبریل یہ فاصلہ کس قدر رہ گیا تھا؟ جبریل نے عرض کیا میرے اور اللہ کے درمیان ستر ہزار نور کے پردے باقی رہ گئے تھے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کے سوال کے بارے میں بتایا ہے کہ بدترین مقامات بازار ہیں اور بہترین مقامات مساجد ہیں (یہ روایت ابن حبان نے اپنی صحیح میں سیدنا عبد اللہ بن عمرؓ سے نقل کی ہے)

تشریح ﴿﴾ زیر نظر حدیث سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ جس شخص سے کوئی بات دریافت کی جائے اور وہ اس کے علم میں نہ ہو تو وہ خاموش رہے یا اتنی بات کہہ دے کہ اس وقت مجھے اس کا جواب مستحضر نہیں جب معلوم ہوا تو بتا دوں گا اور ایسا کہنے میں اس کو کسی طرح کی سبکی محسوس نہیں کرنا چاہئے بلکہ ایسی بات کہنا اس کے علم و فضل کی پہچان ہے۔ اس لئے جو لوگ اپنے پاس سے جواب دے کر دوسرے کو مطمئن کرنا چاہتے ہیں ان کو یہ بات پیش نظر رکھنا چاہئے کہ ان کی یہ حرکت ان کے علم کی نشانی نہیں۔

رہا جبریل اور اللہ کے درمیان نور کے پردوں کا حائل ہونا تو اس سے مراد گنتی نہیں اور نہ گنتی سمجھنا چاہئے بلکہ اس بات کو اس طرح سمجھنا چاہئے کہ اللہ اور اس کے مقبول فرشتوں کے درمیان بھی ایسے پردے حائل ہیں کہ اللہ کی اصل ذات کو دیکھنا ان کے لئے بھی ممکن نہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ یہ پردے مخلوق کی نسبت سے ہیں خالق کی نسبت سے نہیں گویا آپ یوں کہہ سکتے ہیں کہ مخلوق اور خالق کے درمیان جو پردے بھی حائل ہیں وہ محض مخلوق کے لئے ہیں۔ خالق کے لئے نہیں یہ بات اس لئے واضح کی گئی ہے کہ طرفین میں جو پردہ حائل ہوتا ہے دونوں طرفوں میں یکساں ہوتا ہے لیکن اس مقام پر ایسا سمجھنا جہالت ہے کیونکہ اللہ اور مخلوق کے لحاظ سے مخلوق کے لئے ایسے پردے ہیں کہ وہ خالق کو کسی جسم اور صورت میں نہیں دیکھ سکتے لیکن اللہ سب کو دیکھتا ہے گویا اللہ تعالیٰ کی طرف سے مخلوق کے درمیان کوئی پردہ حائل نہیں ہوتا اس جگہ طرفین کے مابین پردہ حائل ہونے کا ذکر نہیں۔ تیسری بات کہ اللہ کسی شکل یا صورت میں دکھائی نہیں دے سکتا اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ جسم و صورت سے پاک ہے خواہ وہ اصلی اور حقیقی ہو یا وہی اور اختراعی اس لئے اگر کہیں اللہ کے دیکھنے کا ذکر کیا گیا ہو تو اس کا مطلب محض تخیل اور خواب کی صورت میں ہے جو الفاظ کے لحاظ سے حقیقت کے قریب نہیں ہوتا۔

الفصل الثالث

مساجد میں کسی دنیاوی غرض سے آنے والے کی مثال

(۳۹/۶۷۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ جَاءَ مَسْجِدِي هَذَا لَمْ يَأْتِ إِلَّا لِخَيْرٍ يَتَعَلَّمُهُ أَوْ يُعَلِّمُهُ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَنْ جَاءَ لِغَيْرِ ذَلِكَ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الرَّجُلِ يَنْظُرُ إِلَى مَتَاعٍ غَيْرِهِ . (رواہ ابن ماجہ والبیہقی فی شعب الایمان)

اخرجه ابن ماجہ فی مقدمہ سنہ ۸۲/۱ حدیث رقم ۲۲۷۔ وَاُخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ۲۶۳/۲ حَدِيثَ رَقْمِ ۱۶۹۸۔

ترجمہ: سیدنا ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے خود سنا ہے ”جو شخص میری اس مسجد میں محض اس غرض سے آئے کہ نیک کام سیکھے اور سکھلائے تو وہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والوں کے برابر ہے جو شخص اس غرض سے نہ آئے تو وہ اس شخص کی مانند ہے جو دوسرے کے اسباب کو تپ کی نگاہ سے دیکھتا ہے۔ (ابن ماجہ بیہقی)

تشریح ﴿﴾ زیر نظر حدیث میں آپ نے مسجد میری مسجد کے الفاظ بیان فرمائے ہیں میری مسجد سے مراد آپ کی مسجد یعنی

مسجد نبوی ہے۔ اس لحاظ سے کہ وہ عظمت اور فضیلت کے اعتبار سے ایک مسجد کے علاوہ باقی تمام مسجدوں پر فضیلت رکھتی ہے۔ لیکن حکم کے لحاظ سے اس جگہ پر تمام مساجد مراد ہیں کیونکہ تمام مساجد میں سیکھنے اور سکھلانے کا کام ہوتا ہے اور اس سیکھنے اور سکھلانے سے مراد دین کی باتیں ہیں بلکہ دین کی باتوں کا سیکھنا اور سکھانا مسجدوں میں ضروری قرار دیا گیا ہے کیونکہ ان کے بنانے کی غرض ہی اللہ کی عبادت ہے اور سیکھنا سکھانا عبادت سے باہر نہیں جیسا کہ بہت سی احادیث میں پیچھے گزر چکا ہے۔

مساجد کو مرکز رسومات بنانے والے زمانے کے آنے کی اطلاع

(۵۰/۶۷۶) وَعَنِ الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ فِي أَمْرِ دُنْيَاهُمْ فَلَا تُجَالِسُوهُمْ فَلَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ - (رواه البيهقي في شعب الایمان)

اخرجه ابن ماجه في مقدمة سننه ۸۲/۱ حديث رقم ۲۲۷ و أخرجه البيهقي في شعب الایمان ۲۶۳/۲ حديث رقم ۱۶۹۸۔
ترجمہ: اور حسن بصری سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”لوگوں پر عین قریب ایسا وقت آئے گا کہ وہ اپنی دنیا داری کی باتیں اپنی مسجدوں میں کیا کریں گے لہذا تم ان کے قریب بھی نہ پھلکنا کیونکہ اللہ تعالیٰ کو ایسے لوگوں کی ضرورت نہیں۔“ (بیہقی)

تشریح: اس حدیث میں جس بات کی پیش گوئی کی گئی ہے آج وہ من و عن پوری ہوتی ہوئی دکھائی دے رہی ہے جس کی معمولی آنکھ کھلی ہے وہ بھی اس بات کو سمجھ سکتا ہے کہ آج مسجدیں دنیا کی رسومات کا مرکز بن گئی ہیں اللہ کی عبادت کا محض چرچا رہ گیا ہے آئے دن نئی سے نئی بدعات معرض وجود میں لائی جا رہی ہیں اور جن باتوں کا دین اسلام سے کوئی واسطہ نہیں ان کو دین اسلام کی اصل بنا کر پیش کیا جا رہا ہے اور جو باتیں دین کے متعلق ہیں ان کا نشان روز بروز مٹتا چلا جا رہا ہے۔ ہمیں تعجب ہے کہ وقت بوقت جب بھی کسی سے پوچھو تو وہ یہ کہے گا کہ مسجد کو جا رہا ہوں۔ کیوں؟ پیشاب کرنے کے لئے، غسل کرنے کے لئے، اعلان کرنے کے لئے، اعلان کرانے کے لئے، گیارہویں شریف کے ختم کے لئے، فلاں دربار کی حاضری کے لئے، الامان والحفیظ کیا اللہ کی مسجدیں اس لئے تعمیر کی گئی ہیں کہ انسان ایسے جملے بولتے وقت ذرا بھی شرم نہ دکھائے کہ میں کیا کہہ رہا ہوں۔ کیوں؟ اس لئے کہ رواجات نے ہمیں اس مقام پر لا کھڑا کیا ہے اور جو چیز عام رواج میں آجائے وہ کتنی ہی بری کیوں نہ ہو اس میں جھجک باقی نہیں رہتی ایک بار نبی اعظم ﷺ کا ارشاد پھر پڑھ لیں کہ آپ نے فرمایا ”لوگوں پر عنقریب ایسا وقت آئے گا کہ وہ اپنی مخصوص دنیا کی باتیں مسجدوں میں کریں گے تم ان کے پاس بالکل نہ بیٹھنا کیونکہ اللہ تعالیٰ کو ایسے لوگوں کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔“

مساجد میں شور و شغب کرنے کی ممانعت کا بیان

(۵۱/۶۷۷) وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كُنْتُ نَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ فَحَصَصَنِي رَجُلٌ فَنَظَرْتُ فَإِذَا هُوَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ أَذْهَبُ فَأَتِي بِهَذَيْنِ فَبِجْتَهُ بِهِمَا فَقَالَ مِمَّنْ أَتَمَّا أَوْ مِنْ أَيْنِ أَتَمَّا قَالَا مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ قَالَ لَوْ كُنْتُمَا مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَأَوْجَعْتُكُمَا تَرَفَعَانِ أَصَوَاتُكُمَا فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری في صحيحه ۵۶۰/۱ حديث رقم ۴۷۰ و لفظه ”أهل البلد“ بدل ”أهل المدينة“۔
ترجمہ: اور سیدنا سائب بن یزید کہتے ہیں کہ میں ایک روز مسجد میں پڑا سو رہا تھا کسی شخص نے مجھ پر کٹر پھینکی میں نے دیکھا تو معلوم ہوا کہ سیدنا عمر بن خطاب ہیں۔ انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ تم اٹھو اور ان دونوں اشخاص کو میرے پاس لے

آؤ جو مسجد میں بلند آواز سے باتیں کر رہے ہیں۔ میں اُن کو لے کر سیدنا عمر فاروق کے پاس آیا انہوں نے ان سے پوچھا تم کون ہو؟ یا فرمایا کہ تم کہاں کے رہنے والے ہو تو وہ کہنے لگے کہ ہم طائف کے رہنے والے ہیں۔ عمر فاروق نے فرمایا کہ اگر تم مدینہ کے رہنے والے ہوتے تو میں تم کو سزا دیتا لیکن چونکہ تم یہاں کے رہنے والے نہیں ہو اور مسجد کے آداب سے واقف نہیں ہو یا یہ کہ مسافر ہو اس لئے معافی کے مستحق ہو پھر فرمایا بڑے افسوس کی بات ہے تم لوگ رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں زور زور سے باتیں کر رہے ہو۔

تشریح ✽ اس حدیث کے متن میں راوی نے کوئی بات اشارے کنائے میں نہیں کی اور نہ ہی کوئی مبہم رہنے دی ہے جس میں کسی طرح کا شک گزرے کہ معلوم نہیں کہ عمر فاروق کیا کہہ رہے ہیں ما حاصل اس حدیث کا یہ ہے کہ مساجد میں زور زور سے باتیں کرنا جھگڑنا اور تو تو میں میں پر اتر آنا مساجد کے تقدس کے خلاف ہے اس لئے آپؐ نے اور آپ کے ساتھی خلیفہ ثانی سیدنا عمر فاروقؓ نے اس سے منع فرمایا ہے اور آج جو حالت ہے آپ لوگوں کے سامنے ہے سمجھ لیں کہ مسجد کے تقدس کو ہم نے کس حد تک پامال کر کے رکھ دیا ہے۔

مسجد کے باہر خلیفہ دوم کا ایک چبوترہ تعمیر کروانا

(۵۲/۶۷۸) وَعَنْ مَالِكٍ قَالَ بَنَى عُمَرُ رَحْبَةً فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ تَسْمَى الْبُطَيْحَاءُ وَقَالَ مَنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَلْفِظَ أَوْ يُنْشِدَ شِعْرًا أَوْ يَرْفَعَ صَوْتَهُ فَلْيَخْرُجْ إِلَى هَذِهِ الرَّحْبَةِ - (رواه في الموطأ)

اخرجہ مالک بلاغا فی الموطأ ۱/۱۷۵ حدیث رقم ۹۳ من کتاب قصر الصلاة فی السفر۔

ترجمہ: اور امام مالک کہتے ہیں کہ سیدنا عمر فاروقؓ نے مسجد کے ایک کونہ میں ایک چبوترہ بنوایا تھا جس کا نام انہوں نے ”بطیحاء“ رکھا تھا اور لوگوں سے کہہ دیا کہ جو شخص ادھر ادھر کی باتیں کرنا چاہے یا اشعار پڑھنا چاہے یا بلند آواز سے باتیں کرنا چاہے تو اسے چاہئے کہ وہ (مسجد سے نکل کر) اس چبوترہ پر آ جائے۔ (موطا)

تشریح ✽ مسجد کے اندر کا مطلب حدود مسجد کے اندر ہے اور مسجد سے باہر کا مطلب کمرہ مسجد سے باہر ہے۔ سیدنا عمر فاروقؓ نے حدود مسجد کے ایک کونہ میں یہ چبوترہ اس لئے بنوایا تاکہ لوگ اگر دنیا کی باتوں میں مصروف ہونا چاہیں تو وہ اس چبوترہ پر آ جائیں تاکہ مسجد کا تقدس مجروح نہ ہو اور وہ بھی اپنا وقت گزار لیں۔

مساجد میں ممنوع کام دیکھا جائے تو نمازیوں کا طرز عمل کیا ہونا چاہیے؟

(۵۳/۶۷۹) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ نَحَامَةً فِي الْقِبْلَةِ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ حَتَّى دَلَّى فِي وَجْهِهِ فَقَامَ فَحَلَّهٖ بِيَدِهِ فَقَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ فَلَا يَتَأَجَّى رَبَّهُ وَأَنَّ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَلَا يَنْدَقَنَّ أَحَدُكُمْ قَبْلَ قِبْلَتِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِدَائِهِ فَبَصَّقَ فِيهِ ثُمَّ رَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ أَوْ يَقَعْلُ هَكَذَا - (رواه البخاری)

اخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱/۵۰۷ حدیث رقم ۴۱۰۵

ترجمہ: اور سیدنا انسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں قبلہ کی طرف ریخت پڑا ہوا دیکھا تو آپؐ کو بہت ناگوار گزرا یہاں تک کہ اس ناگواری کا اثر آپؐ کے چہرہ پر ظاہر ہو گیا لیکن اس کے باوجود آپؐ کھڑے ہوئے اور اسے خود اپنے دست مبارک سے کھرچ کر دور پھینک دیا پھر فرمایا ”تم میں سے جب کوئی نماز پڑھنے کھڑا ہوتا ہے تو وہ اپنے پروردگار

سے سرگوشی کرتا ہے اور اس وقت اس کا رب اس کے اور اس کے قبلہ کے درمیان ہوتا ہے اس لئے تم میں سے ہر ایک کو چاہئے کہ قبلہ رو ہو کر مت تھو کے بلکہ اپنی بائیں طرف یا قدموں کے نیچے تھوک لے پھر آپؐ نے اپنی چادر مبارک کا ایک کونہ لیا اور اسی میں تھوکا پھر کپڑے کو آپس میں ملا پھر فرمایا ”اس طرح کیا کرو“۔ (بخاری)

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث سے آپؐ کے حسن اخلاق کی مکمل تصویر ابھر کر سامنے آ جاتی ہے جس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ آپؐ اخلاق حسنہ کا پہاڑ تھے جیسا کہ اوپر حدیث میں ذکر کیا گیا ہے۔ آپؐ نے مسجد کے اندر اگرچہ اس وقت مسجد کچی تھی ایک طرف ریٹ دیکھا اور آپؐ کی طبیعت میں کراہت آئی۔ اس کراہت کے اثرات آپؐ کے چہرہ مبارک پر اثر پذیر ہو گئے لیکن آپؐ نے اپنی زبان اقدس سے کوئی بات نہ کی تھوڑی دیر رکنے کے بعد آپؐ اٹھے اُس ریٹ کو اپنے ہاتھ سے صاف کیا اور باہر پھینکا اس کے بعد نہایت آرام و سکون کے ساتھ بغیر کسی کو مخاطب کئے فرمایا ”کہ لوگو جب تم قبلہ رو ہو کر نماز کے لئے کھڑے ہوتے ہو تو اس وقت تمہاری حالت ایسی ہوتی ہے گویا تم اپنے رب سے باتیں کر رہے ہوتے ہو اور رب ذوالجلال والا کرام تمہارے اور تمہارے قبلہ کے درمیان ہوتا ہے۔ لہذا ایسی حالت میں چاہئے کہ تم قبلہ رو مت تھوکو اگر ضرورت ہو کنا پڑے تو اپنے بائیں طرف یا اپنے پاؤں کے نیچے تھوکا کرو۔ یہ بات آپؐ نے اس لئے فرمائی کہ اس وقت تک مسجد نبوی بالکل کچی تھی اور اس میں صفیں وغیرہ بھی نہیں پڑی تھیں اس کے بعد آپؐ نے اپنے کپڑے کا ایک پلو لیا اور اس پلو میں اس طرح کا عمل کیا کہ گویا آپؐ نے اس میں تھوکا ہے پھر اس کپڑے کے پلو کو اس مقام سے پکڑ کر آپس میں مل دیا اور اس کے بعد آپؐ نے فرمایا کہ اگر کسی کو تھوک آ جائے تو وہ اس تھوک کو اس طرح بھی کر سکتا ہے جس طرح میں نے تم کو کر کے دکھایا ہے گویا تھوک اس طرح کا ناپاک نہیں ہوتا کہ وہ جس کپڑے پر لگے ناپاک کر دے ہاں تھوک باعث کراہت ہوتا ہے اس لئے اس کو آنکھوں کے سامنے نہیں پھینکنا چاہئے۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث سے والہانہ محبت ☆

روایت کیا جاتا ہے کہ امام ابو حنیفہ کو پتہ چلا کہ دُور دراز کوئی شخص حدیث بیان کرتا ہے جس کی بابت بہت کم لوگوں کو علم ہے تو وہ سفر کر کے وہاں تشریف لے گئے۔ دیکھا کہ ایک شخص قبلہ کی طرف منہ کر کے تھوک رہا ہے۔ جب معلوم کیا تو پتہ چلا کہ یہ وہی شخص ہے تو فوراً واپس پلٹے۔ ساتھیوں نے پوچھا کہ حضرت اتنی دُور سے جس چیز کی بابت پتہ کرنے آئے ہیں وہ تو پتہ کرتے چلے..... فرمایا میں ایسے شخص سے حدیث سننا گوارا نہیں کرتا جو سر عام حدیث کی مخالفت کرے۔ سبحان اللہ!

امام نے قبلہ کی جانب تھوکا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو ایسے امام مقرر کرنے کی ممانعت فرمادی

(۵۳/۶۸۰) وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ خَلَّادٍ وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ إِنْ رَجُلًا أَمَّ قَوْمًا لَبِثَ فِي الْقِبْلَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَنْظُرُ لِقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لِقَوْمِهِ حَتَّى لَوْ غَلَا يُصَلِّي لَكُمْ قَارَأَ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ يُصَلِّيَ لَهُمْ لَمَنْعُوهُ فَأَخْبَرُوهُ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لِقَالَ لَكُمْ وَحَسِبْتُ أَنَّ قَالَ إِنَّكَ قَدْ أَكْثَبْتَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ. (رواہ ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳۲۴/۱ حدیث رقم ۴۸۱۔

ترجمہ: اور سیدنا سائب بن خلاد سے روایت ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ایک صحابی ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ ایک شخص ایک جماعت کو نماز پڑھا رہا تھا اُس نے قبلہ کی طرف تھوک دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی طرف دیکھ رہے تھے جب

وہ نماز سے فارغ ہو گیا تو آپ نے اس کے مقتدیوں سے فرمایا ”آئندہ سے یہ شخص تمہیں نماز نہ پڑھائے“ اس کے بعد اُس شخص نے جب نماز پڑھائی چاہی تو اُن لوگوں نے اسے نماز پڑھانے سے روک دیا اور اس سے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد بیان کر دیا۔ وہ شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس واقعہ کا ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا کہ ہاں میں نے ہی اُن لوگوں کو تمہیں امام بنانے کا کہا تھا اور میں نے ہی ان کو تمہیں امام بنانے سے روک دیا راوی کا بیان ہے کہ میرا خیال ہے آپ نے اُس شخص سے امامت کا سبب بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ تم نے اس ممنوع فعل کا ارتکاب کیا اور اس طرح اللہ اور اس کے رسول کو تکلیف پہنچائی۔ (ابوداؤد)

تشریح ﴿﴾ اس روایت میں بیان کرنے والے سے کچھ الفاظ آگے پیچھے ہو گئے ہیں۔ حقیقت حال اس طرح معلوم ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی قوم کو ان ہی میں سے ایک شخص کو امام بنانے کا حکم دیا وہ نماز پڑھاتا رہا جب کبھی حضور اکرم ﷺ سے اس کی ملاقات ہوئی تو اس کو قبلہ رو تھوکتے دیکھا لیکن کسی وجہ سے اس کو اس بات کی طرف توجہ نہ دلا سکے۔ پھر جب کبھی اُن لوگوں میں سے جن کو اس شخص کے امام بنانے کا حکم دیا تھا آپ ﷺ کی ملاقات ہوئی تو آپ نے اس شخص کی امامت سے اُن کو منع کر دیا پھر جب کبھی وہ شخص اُن کو نماز پڑھانے لگا تو انہوں نے اس کو امامت سے روکا اور امامت سے روکنے کا سبب بھی بتا دیا کہ آپ نے ہم کو منع فرمایا ہے۔ پھر وہ شخص آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس نے آپ کو اپنی امامت سے روکے جانے کی خبر دی تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ ہاں میں نے ان کو آپ کی امامت کے لئے کہا تھا اور میں نے ہی اُن کو منع کر دیا اور میرے منع کرنے کا باعث یہ ہوا کہ (تم نے) قبلہ رو تھوک کر اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو تکلیف پہنچائی اور وہ شخص جو اللہ اور اس کے رسول کی تکلیف کا باعث ہوا اس کو امام نہیں بنانا چاہئے۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سامنے نبی کریم ﷺ کا خواب ارشاد فرمانا

(۵۵/۶۸۱) وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ اجْتَبَسَ عَنَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ عَدَاةٍ عَنِ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى كَذَلَا نَتَرَاءَى عَيْنَ الشَّمْسِ فَخَرَجَ سَرِيعًا فَنُوبَ بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَتَجَوَّزَ فِي صَلَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ دَعَا بِصُورَتِهِ فَقَالَ لَنَا عَلَى مَصَافِكُمْ كَمَا أَنْتُمْ ثُمَّ انْقَلَبَ إِلَيْنَا ثُمَّ قَالَ أَمَا إِلَيَّ مَسَاحِدُكُمْ مَا حَبَسَنِي عَنْكُمُ الْغَدَاةُ إِنِّي قُمْتُ مِنَ اللَّيْلِ فَوَضَّاتُ وَصَلَّيْتُ مَا قُدِّرَ لِي فَنَعَسْتُ فِي صَلَاتِي حَتَّى اسْتَقَلْتُ فَإِذَا أَنَا بِرَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِي أَحْسَنَ صُورَةٍ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ قُلْتُ لَيْكَ رَبِّ قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ لَا أَدْرِي قَالَهَا ثَلَاثًا قَالَ فَرَأَيْتَهُ وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ كَتِفَيْ حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ آثَمِهِ بَيْنَ كَتِفَيْ فَتَجَلَّى لِي كُلُّ شَيْءٍ وَعَرَفْتُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ قُلْتُ لَيْكَ رَبِّ قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ فِي الْكُفَّارَاتِ قَالَ مَا هُنَّ قُلْتُ مَشَى الْأَقْدَامُ إِلَى الْجَمَاعَاتِ وَالْجُلُوسُ فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَوَاتِ وَأَسْبَغُ الْوُضُوءَ حِينَ الْكُرْبَاهَاتِ قَالَ ثُمَّ فِيمَ قُلْتُ فِي الدَّرَجَاتِ قَالَ وَمَا هُنَّ قُلْتُ إِطْعَامُ الطَّعَامِ وَلَبْنُ الْكَلَامِ وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ لَيْلًا قَالَ سَلِّ قُلْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكُ الْمُنْكَرَاتِ وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ وَأَنْ تَغْفِرَ لِي وَتَرْحَمَنِي وَإِذَا أَرَدْتُ نِسَةً فِي قَوْمٍ فَتَوَفِّي غَيْرَ مَفْتُونٍ وَأَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَحُبَّ عَمَلٍ يَقْرِبُنِي إِلَيْكَ حُبَّكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّهَا حَقٌّ فَأَدْرَسُوهَا ثُمَّ تَعَلَّمُوهَا۔ (رواه أحمد والترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح وسألت محمد بن اسمعيل عن هذا الحديث فقال هذا حديث صحيح)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵/۲۴۳ حدیث رقم ۳۲۳۵۔ وقال : حدیث حسن صحیح۔

ترجمہ: اور سیدنا معاذ بن جبل کہتے ہیں کہ ایک روز رسول اللہ ﷺ نے صبح کی نماز میں تشریف لائے سے تاخیر فرمائی اور تاخیر اتنی ہو گئی قریب تھا کہ سورج نکل آئے اتنے میں آپ ﷺ جلالت سے تشریف لائے نماز کے لئے تکبیر کہی گئی اور آپ نے نماز پڑھائی نماز میں بہت تخفیف کی اس طرح کہ بہت چھوٹی چھوٹی سورتیں پڑھیں اور سلام پھیرنے کے بعد ہم سے مخاطب ہوئے اور بلند آواز سے فرمایا کہ ”جس طرح تم لوگ بیٹھے ہو اسی طرح اپنی اپنی جگہ پر بیٹھے رہنا پھر آپ نے فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ میں نماز میں دیر سے آیا تو میں تمہیں دیر سے آنے کی وجہ بتانا چاہتا ہوں میں نے آج رات تہجد کی نماز کے لئے اٹھ کر وضو کیا اور جتنی نماز پڑھنا چاہتا تھا پڑھی نماز میں مجھے اونگھ آئی اور نیند مجھ پر غالب آ گئی تو اس وقت میں نے اچانک اپنے پروردگار کو اچھی صورت میں دیکھا۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے فرمایا اے محمد! میں نے عرض کیا میرے اللہ میں حاضر ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تمہیں معلوم ہے کہ مقربین فرشتے کس بات میں بحث کر رہے تھے؟ میں نے عرض کیا اے میرے پروردگار میں نہیں جانتا۔ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے تین بار یہ بات پوچھی اور میں اسی طرح جواب دیتا رہا۔ آپ فرماتے ہیں کہ پھر میں نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے دونوں کندھوں کے درمیان اپنا ہاتھ رکھا یہاں تک کہ میرے سامنے ہر چیز ظاہر ہو گئی اور میں تمام باتیں جان گیا پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے محمد! میں نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار میں حاضر ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اب بتاؤ مقربین فرشتے کس بات میں بحث کر رہے تھے؟ میں نے عرض کیا کہ گناہوں کو مٹا دینے والی چیزوں کے بارے میں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ کون سی چیزیں ہیں؟ میں نے عرض کیا کہ جماعتوں کے واسطے مسجد میں جانا اور نماز پڑھ کر مسجد میں بیٹھے رہنا اور سختی کے وقت یعنی سردی اور بیماری میں پانی استعمال کرنا باوجود تکلیف کے اچھی طرح وضو کرنا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور کس کس چیز میں بحث کر رہے تھے؟ میں نے عرض کیا درجہ جات کے بارے میں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ کیا ہیں؟ میں نے عرض کیا کہ لوگوں کو کھانا کھلانا نرم لہجے میں بات کرنا اور رات میں اس وقت نماز پڑھنا جب لوگ سوئے ہوئے ہوں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا اچھا اب اپنے لئے جو دعا چاہو کرو میں نے دعا کی کہ اے اللہ! میں تجھ سے نیکیاں کرنے اور برائیاں چھوڑنے مسکینوں سے دوستی کرنے اپنی بخشش چاہنے کے ساتھ تیری رحمت کا سوال کرتا ہوں اور جب تو کسی قوم میں گمراہی ڈالنا چاہے تو مجھے بغیر گمراہی کے اپنی طرف اٹھالے اور میں تجھ سے تیری محبت اور اس شخص کی محبت جو تجھ سے محبت کرتا ہے اور ایسے عمل کی محبت کا جو تیری محبت سے نزدیک کر دے سوال کرتا ہوں پھر آپ نے فرمایا میرا یہ خواب حقیقت پڑتی ہے۔ تم اسے خود یاد کرو اور دوسروں کو یاد کراؤ (احمد ترمذی) اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ میں نے محمد بن اسماعیل سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

تشریح: یہ حدیث اس سے پہلے اسی باب کی حدیث نمبر ۳۴۳ میں گزر چکی ہے اور ہم نے اس کی وضاحت اس مقام پر کر دی ہے۔ اس لئے اب مزید وضاحت کی ضرورت نہیں۔ ہم اس جگہ ایک بار پھر اتنی بات عرض کر دیتے ہیں کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو خواب میں کسی شکل و صورت میں جس کا تعین ممکن ہو نہیں دیکھا بلکہ اسی طرح دیکھا جس طرح خیالی چیزوں کو دیکھا جاتا ہے کہ اُن کا جسم حقیقی نہیں بلکہ خیالی ہوتا ہے جس کی کوئی تعبیر اور مثال ممکن نہیں اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کے لئے کوئی مثال بیان کی جاسکتی ہے۔

مسجد میں داخلے کے وقت دعائے الفاظ

(۵۶/۶۸۲) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ أَعُوذُ

بِاللّٰهِ الْعَظِيمِ وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيمِ وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ قَالَ قَدْ قَالَ الشَّيْطَانُ حِفْظُ
مِنِّي سَائِرَ الْيَوْمِ . (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۱۸/۱ حدیث رقم ۴۶۶۔

ترجمہ: اور سیدنا عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب کبھی مسجد میں داخل ہوتے تو یہ دعا پڑھتے: ((اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الْعَظِيمِ وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيمِ وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ)) یعنی میں عظمت والے اللہ جو بزرگ ذات والا ہے اور ہمیشہ سلطنت والا اس کے ساتھ شیطان مردود سے پناہ مانگتا ہوں۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا جو کوئی شخص مسجد میں داخل ہوتے وقت یہ دعا پڑھتا ہے تو شیطان کہتا ہے کہ یہ بندہ پورے دن کے لئے میرے شر سے محفوظ ہو گیا۔ (ابو داؤد)

تشریح: حضور اکرم ﷺ مسجد میں داخل ہوتے وقت بعض دعائیں پڑھتے تھے اُن میں سے کچھ دعائیں پیچھے ذکر کی جا چکی ہیں اور ایک دعا اس جگہ بیان کی گئی ہے۔ ان دعاؤں میں سے کوئی دعا بھی پڑھی جاسکتی ہے۔ قارئین سے التماس ہے کہ وہ جس دعا کو آسان سمجھیں اُسے ضرور یاد کریں اور مسجد میں داخل ہوتے وقت پڑھیں۔ اسی طرح مسجد سے نکلنے کی دعائیں بھی پیچھے لکھی جا چکی ہیں۔ اُن میں سے کوئی دعا ضرور یاد کرو اور مسجد سے نکلنے کے وقت پڑھا کرو۔

نبی کریم ﷺ کا اپنی قبر مبارک کو شرک سے محفوظ رکھنے کی دعا کرنا

(۵۷/۶۸۳) وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِيْ وَلَنَا يُعْبَدُ اِسْتَعْدَّ غَضَبُ
اللّٰهِ عَلٰى قَوْمٍ اتَّخَذُوْا قُبُوْرَ اَنْبِيَائِهِمْ مَّسَاجِدَ . (رواہ مالک مرسل)

اخرجه مالک فی الموطأ ۱۷۲/۱ حدیث رقم ۸۵ من کتاب قصر الصلاة فی السفر۔

ترجمہ: اور سیدنا عطاء بن یسار سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ دعا فرمائی: اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِيْ وَلَنَا يُعْبَدُ اے میرے اللہ میری قبر کو بت نہ بنانا کہ لوگ اس کی عبادت کرنے لگیں پھر آپ نے فرمایا جن لوگوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنایا اُن پر اللہ تعالیٰ کا شدید غضب ہوا۔ (مالک مرسل)

تشریح: آپ ﷺ کی دعا اتنی صاف واضح اور کھلی ہے کہ اس میں کسی طرح کا کوئی ابہام نہیں پایا جاتا آپ کے ارشاد میں اس بات کا اعتراف ہے کہ گزشتہ قوموں نے اپنے انبیاء علیہم السلام کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا اور ان کی عبادت کرنے لگے اور آپ نے اللہ تعالیٰ سے نہایت عاجزی کے ساتھ یہ دعا کی کہ اے اللہ لوگ میری قبر کو ایسا نہ بنائیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا کو اس طرح قبولیت بخشی کہ آج تک آپ کی قبر مبارک پر پھرے لگے ہوئے ہیں اور کسی شخص کو اس بات کی اجازت نہیں کہ وہاں سجدہ کر سکے یا کسی طرح کی کوئی عبادت جو آپ ﷺ کی قبر کے ساتھ مخصوص ہو جائے۔ لوگ دوسری امتوں کی طرح آپ کی قبر کے ساتھ وہی کچھ کرنا چاہتے ہیں جو دوسرے انبیاء علیہم السلام کی قبروں کے ساتھ ہوا لیکن آپ کی دعا کے نتیجہ میں آپ ﷺ کی قبر اس شرک سے محفوظ ہے۔ اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد۔

باغات (صاف و شفاف مساجد) میں نماز پڑھنا آپ ﷺ کو محبوب تھا

(۵۸/۶۸۴) وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَسْتَحِبُّ الصَّلَاةَ فِي الْحَيْطَانِ قَالَ بَعْضُ رُوَاةٍ

يَعْنِي الْبَسَاتِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ الْحَسَنِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ قَدْ ضَعَّفَهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَغَيْرُهُ۔

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۵۵/۲ حدیث رقم ۳۳۴ وقال حدیث غریب لا نعرفه إلا من حدیث الحسن بن ابی جعفر۔

ترجمہ: اور سیدنا معاذ بن جبلؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہؐ "حیطان" میں نماز پڑھنا پسند فرماتے تھے اور اس حدیث کے بعد راویوں نے کہا ہے کہ حیطان سے مراد "بساتین" یعنی باغات ہیں۔ امام ترمذی نے اس روایت کو نقل کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اس لئے کہ یہ روایت بجز حسن بن ابی جعفر کی سند کے اور کسی سند سے منقول نہیں اور انہیں یحییٰ بن سعید وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔

تشریح: حیطان سے مراد بساتین باغات ہیں چونکہ باغات میں پھول خوشبودار ہوتے ہیں اور فطرت انسانی اس بھینی بھینی خوشبو کو پسند کرتی ہے اگر کسی کو ایسی جگہ میسر آئے تو وہاں نوافل نماز ادا کرنا چاہئے۔ اس سے وقتی خوشی بھی حاصل ہوتی ہے اور ابدی خوشی بھی جو نوافل کے ادا کرنے میں پائی جاتی ہے رہی فرض نماز تو وہ باجماعت مسجدوں میں ادا کرنا ضروری ہے اور مسجدوں کو بھی باغات کہا گیا ہے۔

مختلف مساجد میں مراتب کے لحاظ سے اجر و ثواب کا بیان

(۵۹/۶۸۵) وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي بَيْتِهِ بِصَلَاةٍ وَصَلَاةٍ فِي مَسْجِدِ الْقِبْلَةِ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ صَلَاةً وَصَلَاةً فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُجْمَعُ فِيهِ بِخَمْسِمِائَةِ صَلَاةٍ وَصَلَاةً فِي الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بِخَمْسِينَ أَلْفَ صَلَاةً وَصَلَاةً فِي مَسْجِدِي بِخَمْسِينَ أَلْفَ صَلَاةً وَصَلَاةً فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفَ صَلَاةٍ . (رواه ابن ماجه)

اخرجه ابن ماجه فی السنن ۴۵۳/۱ حدیث ۱۴۱۳۔

ترجمہ: اور انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہؐ نے "آدمی کی نماز اپنے گھر میں ایک ہی نماز کے برابر ہے اور محلہ کی مسجد میں نماز ادا کرنا اس کی نماز پچیس نمازوں کے برابر ہے اور اس مسجد میں نماز ادا کرنا جہاں جمعہ کی نماز ہوتی ہو اس کی نماز پانچ سو نمازوں کے برابر اور مسجد اقصیٰ میں اور میری مسجد میں اس کی نماز پچاس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور مسجد حرام میں یعنی بیت اللہ میں اس کی نماز ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے۔ (ابن ماجہ)

تشریح: یہ حدیث اختصار کے ساتھ اس باب کی حدیث نمبر ۳ اور نمبر ۴ میں گزر چکی ہے اور ہم نے اس کی وضاحت اس مقام پر کر دی ہے۔ اس جگہ حدیث ذرا تفصیل سے ذکر کی گئی ہے اور یہ تفصیل حدیث کے متن میں کر دی گئی ہے جس کا اختصار اس طرح ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے گھر میں نماز ادا کرتا ہے تو اسے ایک نماز کا ہی اجر ملتا ہے۔ لیکن اگر وہ نماز باجماعت اپنے محلہ کی مسجد میں ادا کرے تو اسے پچیس سے ستائیس نمازوں کا اجر دیا جاتا ہے اور اگر وہ زیادہ اہتمام کرتے ہوئے جامع مسجد میں نماز ادا کرتا ہے تو پانچ سو نمازوں کے برابر اجر کا مستحق ٹھہرتا ہے اور اگر وہ اس سے زیادہ اہتمام کر سکتا ہے اور وہ مسجد نبوی یا مسجد اقصیٰ تک سفر کر کے وہاں نماز ادا کرنے کا اہتمام کرتا ہے تو پچاس ہزار نمازوں کا اجر حاصل کر لیتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی توفیق سے وہ مزید ہمت کرتا ہے اور بیت اللہ میں پہنچ کر جو نماز ادا کرتا ہے اس کا اجر ایک لاکھ نمازوں کے برابر پاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی بے پایاں رحمت کا کسی جگہ اختتام نہیں نیوٹوں کے پھل اس کے سوا ہیں اللہ تعالیٰ جس کو حاصل کرنے کی توفیق دے۔

بیت اللہ کی افضلیت کا بیان

(۶۸۶/۶۰) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ مَسْجِدٍ وَضِعَ فِي الْأَرْضِ أَوَّلُ قَالَ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ ثُمَّ الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى قُلْتُ كَمْ بَيْنَهُمَا قَالَ أَرْبَعُونَ عَامًا ثُمَّ الْأَرْضُ لَكَ مَسْجِدٌ فَحَيْثُ مَا أَذَرَكَتَكَ الصَّلَاةُ فَصَلِّ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۰۷/۶ حدیث رقم ۳۳۶۶۔ وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۳۷۰/۱ حدیث رقم (۵۲۰:۲) وَاللَّفْظُ لَهُ۔ وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۳۲/۲ حدیث رقم ۶۹۰۔ وَاخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السَّنَنِ ۲۴۸/۱ حدیث رقم ۷۵۳۔ وَاخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۵۶/۵۔

ترجمہ: سیدنا ابو ذر غفاریؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ زمین کے اوپر سب سے پہلی مسجد کون سی بنائی گئی؟ آپؐ نے فرمایا مسجد حرام یعنی بیت اللہ میں نے عرض کیا اس کے بعد؟ تو آپؐ نے فرمایا مسجد اقصیٰ یعنی بیت المقدس پھر میں نے پوچھا کہ ان دونوں مسجدوں کے درمیان کتنا عرصہ گزرا؟ آپؐ نے فرمایا چالیس سال پھر آپؐ نے فرمایا اب تو ساری زمین تمہارے لئے مسجد ہے جہاں نماز کا وقت ہو جائے وہیں نماز ادا کر لو۔ (سوائے ممنوع مقامات کے)۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث کا مضمون واضح ہے کہ سب سے پہلے دنیا میں جو عبادت گاہ تعمیر کی گئی وہ بیت اللہ ہے یہ قرآن کریم کی آیت کا اختصار ہے۔ جو آپؐ نے بیان فرمایا مسجد الحرام کی پہلی تعمیر آدمؑ نے کی اس کے منہدم ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ کے حکم سے انہیں بنیادوں پر سیدنا ابراہیمؑ نے اور سیدنا اسماعیلؑ نے مل کر بیت اللہ کو تعمیر کیا جن کا ذکر قرآن کریم میں موجود ہے۔ اس کے بعد مسجد اقصیٰ تعمیر ہوئی اور مسجد اقصیٰ اور بیت اللہ کی دوسری تعمیر کے درمیان کتنا عرصہ گزرا وہ اس حدیث میں چالیس سال بتایا گیا ہے۔ جس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ سیدنا سلیمانؑ نے جو مسجد اقصیٰ کی تعمیر کی وہ اس کی تعمیر اول نہیں ہے بلکہ جس طرح بیت اللہ کی تعمیر دوم سیدنا ابراہیمؑ نے کی اس طرح مسجد اقصیٰ کی تعمیر دوم سیدنا سلیمانؑ نے کی۔ یہی مسجد اقصیٰ کی تعمیر اول تو وہ یقیناً بیت اللہ کی تعمیر دوم کے چالیس سال بعد ہوئی اس کو کس نے تعمیر کیا اس کا ذکر اس جگہ موجود نہیں لیکن بیت المقدس کی تعمیر دوم کا ذکر کتاب و سنت میں موجود ہے اور اس تعمیر کے معمار سیدنا سلیمانؑ ہیں۔ مذکورہ حدیث میں جو کچھ بیان فرمایا گیا ہے اس کی توجیہ اسی طرح ممکن ہے۔ علاوہ ازیں جو کچھ بیان کیا گیا ہے اگرچہ اس کی تفصیلات بہت لمبی ذکر کی گئی ہیں لیکن کوئی توجیہ اپنے مقام پر صحیح طریقہ سے فٹ نہیں بیٹھتی لیکن یہ توجیہ جو ہم نے اس مقام پر بیان کی ہے وہ اگرچہ مختصر ہے لیکن مضمون کے لحاظ سے اپنے مقام پر فٹ بیٹھتی ہے واللہ اعلم بالصواب۔

بَابُ السُّتْرِ

ستر ڈھانپنے کا بیان

اللہ تعالیٰ نے انسان کی زیب و زینت کے لئے لباس پیدا کیا ہے اور قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ عبادت کے وقت ستر کا پورا اہتمام کرو۔ بشرطیکہ برہنہ حالت میں بیت اللہ کا طواف کرتے تھے ان کی مذمت کی گئی اور نماز کی شرائط میں سے ایک شرط ستر ہے۔ صاحب مشکوٰۃ نے اس باب میں ان احادیث کا ذکر کیا ہے جو ستر کے متعلق ہیں اور اس کے

علاوہ لباس سے متعلق احادیث بھی ہیں۔

الفصل الاول:

ایک چادر میں نماز پڑھنے کا مسئلہ

(۱/۶۸۷) وَعَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُشْتَمِلًا بِهِ فِي بَيْتِ أُمِّ سَلَمَةَ وَأَضْعَاطُ رِجْلَيْهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ - (متفق عليه)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۴۶۹/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۳۵۶ - وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۳۶۸/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ (۵۱۷-۲۷۸) وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۱۶۶/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۳۳۹ - وَأَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۱۴۰/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۹ مِنْ كِتَابِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۶/۴ -

ترجمہ: حضرت عمر بن سلمہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتا دیکھا ام سلمہ کے گھر میں۔ آپ اس کپڑے کو اپنے جسم سے اس طرح لپیٹے ہوئے تھے کہ اس کے دونوں کنارے آپ ﷺ کے کندھوں پر تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ام سلمہ کے گھر میں نماز پڑھی اور اس وقت آپ ایک کپڑے میں لپیٹے ہوئے تھے اس حدیث میں مشتمل کا لفظ مشتق ہے اشتمال سے اور یہ باب افعال کا صیغہ ہے اس سے مراد یہ ہے کہ چادر کا جو کنارہ دائیں کندھے پر ہے اس کو بائیں ہاتھ کے نیچے سے کھینچ کر نکالا جائے اور پھر وہ کنارہ جو دائیں ہاتھ کے نیچے سے بائیں ہاتھ پر ڈالا گیا ہے دونوں کو لا کر سینہ پر گرہ لگائی جائے اور گرہ لگانے کی ضرورت تب محسوس ہوتی ہے جب کپڑے کے کنارے چھوٹے ہوں اور ان کے کھل جانے کا خوف ہو اور اگر کنارے طویل ہوں تو ان کو گرہ لگانے کی ضرورت نہیں اور اسی کو بعض حدیثوں میں متوشحاً سے تعبیر کیا گیا ہے اور بعض حدیثوں میں فلیخالف کے لفظ کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے۔

نماز میں کندھوں کو ڈھانپنا چاہئے

(۲/۶۸۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقَيْهِ مِنْهُ شَيْءٌ - (متفق عليه)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۴۷۱/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۳۵۹ - وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۳۶۸/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ (۵۱۶-۲۷۷) وَالْفَرْقُ لَهُ إِلَّا قَوْلُهُ "لَا يُصَلِّيَنَّ" فَقَدْ ذَكَرَهُ "لَا يُصَلِّي" - وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۴۱۴/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۶۲۶ وَذَكَرَ "مَنْكِبِيهِ" بَدَلُ "عَاتِقَيْهِ" وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ بِهَذَا اللَّفْظِ ۷۱/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۷۶۹ - وَأَخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ فِي السُّنَنِ ۳۶۷/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۳۷۱ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۴۳/۲ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم میں سے کوئی آدمی ایک کپڑے میں (اس حالت میں) نماز نہ پڑھے کہ اس کپڑے کا کوئی حصہ اس کے کندھوں پر نہ ہو۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے اگر نماز کے دوران کندھوں پر کپڑا نہ ہو تو اس صورت میں نماز درست نہیں اور اشتمال کی حالت میں نماز جائز ہے کیونکہ اس صورت میں کپڑے کا کچھ حصہ کندھوں پر ہوتا ہے اور علماء نے اس کی حکمت اور وجہ یہ بیان

کی ہے کہ اگر کپڑا کندھوں پر نہ ڈالا گیا اور وہی کپڑا تہہ بند بھی ہے تو اس صورت میں کپڑے کے گر جانے کا امکان ہے اور ستر کھل جانے کا خطرہ ہے اور اللہ کے دربار میں بے ادبی ہے اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اس نبی اور کراہت کا شرعی درجہ اور حیثیت کیا ہے امام احمد بن حنبل کے نزدیک اگر کپڑا میسر ہو پھر بھی کندھوں پر نہ ڈالا جائے تو یہ مکروہ تحریمی ہے اور اس حالت میں نماز جائز نہیں اور جمہور ائمہ کے نزدیک اگر ستر پر مکمل کپڑا ہے صرف کندھوں پر کپڑا نہ ہو اس صورت میں نماز ہو جائے گی اور یہ مکروہ تنزیہی ہے۔

(۳/۶۸۹) وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَلْيُخَالِفْ بَيْنَ طَرَفَيْهِ۔

(رواہ البخاری)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۷۱/۱ حدیث رقم ۳۶۰۔ وأخرجہ أبو داؤد فی السنن ۴۱۴/۱ حدیث رقم ۶۲۷ وزاد "علی عاتقہ" وأخرجہ أحمد فی المسند ۲/۲۰۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہؐ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو آدمی صرف ایک کپڑے میں نماز پڑھے اسے چاہئے کہ کپڑے کے دونوں کناروں کو ایک دوسرے کے مخالف رکھے۔ (بخاری)

نقش و نگار والی چادر میں نماز پڑھنے کا مسئلہ

(۳/۶۹۰) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي خِمِيصَةٍ لَهَا أَعْلَامٌ فَنَظَرَ إِلَى أَعْلَامِهَا نَظْرَةً فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ أَذْهَبُوا بِخِمِيصَتِي هَذِهِ إِلَى أَبِي جَهْمٍ وَأَتُونِي بِالنِّجَانِيَّةِ أَبِي جَهْمٍ فَإِنَّهَا الْهَيْئَةُ الَّتِي عَنْ صَلَاتِي (متفق عليه وفي رواية للبخاری) قَالَ كُنْتُ أَنْظُرُ إِلَى عِلْمِهَا وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ فَخَافُ أَنْ يَقْتَنِبَنِي۔

أخرجہ البخاری فی الصحيح مع زیادة الروایة الثانية ۴۸۲/۱ حدیث رقم ۳۷۳۔ وأخرجہ مسلم فی الصحيح ۳۹۱/۱ حدیث رقم (۵۵۶-۶۲) واللفظ للبخاری۔ وأخرجہ أبو داؤد فی السنن مختصراً ۵۶۲/۱ حدیث رقم ۹۱۴۔ وكذلك النسائي فی السنن ۷۲/۲ حدیث رقم ۷۷۱۔ وابن ماجه فی السنن ۱۱۷۶/۲ حدیث رقم ۳۵۵۰ والامام مالك فی الموطأ ۹۷/۱ حدیث رقم ۶۷ من كتاب الصلاة۔ وأحمد فی مسنده ۱۷۷/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہؐ نے ایک ایسی چادر میں نماز پڑھی جس پر نقش و نگار تھا چنانچہ آپؐ نے اس کے نقش و نگار کی طرف دیکھا جب نماز سے فارغ ہوئے تو ارشاد فرمایا یہ چادر ابو جہم کے پاس لے جاؤ اور ابو جہم سے انجانیہ کی چادر لے آؤ کیونکہ اس چادر نے ابھی مجھے نماز سے غفلت میں ڈال دیا۔ (بخاری و مسلم) اور بخاری کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا میں نماز کے دوران اس چادر کے نقش و نگار کی طرف دیکھنے لگا اور مجھے یہ خوف ہوا کہ میں یہ میری نماز نہ خراب کر دے۔

تشریح: حضرت ابو جہمؓ نے بطور ہدیہ رسول اللہؐ کی خدمت میں ایک چادر پیش کی جس کو اس حدیث میں خیمہ کہا گیا ہے خیمہ اس چادر کو کہتے ہیں جو ریشم یا اون سے بنی ہوئی ہو اس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے اور دھاری دار ہوتی ہے اور یمنی خوبصورت چادروں کو خیمہ کہا جاتا ہے اور اعلام کے لفظ میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ خیمہ کے لئے تاکید ہے دوم یہ کہ خیمہ کے لئے بیان ہے یعنی نقش و نگار والی چادر جب رسول اللہؐ نے زیب تن کر کے نماز پڑھی تو اس کے نقش و نگار کی وجہ سے نماز سے آپؐ کی توجہ ہٹ گئی جب آپؐ نماز سے فارغ ہوئے تو آپؐ نے وہ چادر حضرت ابو جہم کے پاس واپس بھیج دی اور آپؐ کو یہ بھی خیال تھا کہ ایک مخلص صحابی کی دل شکنی نہ ہو اس لیے آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ اس کے بدلے میں ان سے انجانیہ لے آؤ۔ انجانیہ ایک شہر کا نام ہے اس کی بنی ہوئی چادریں بالکل سادہ ہوتی

تھی شہر کی طرف نسبت کر کے چادر کو انجانیہ کہہ دیا رسول اللہ ﷺ نے خمیصہ کے بارے میں فرمایا کہ وہ نقش و نگار والی ہے۔ جب اس کا نقش و نگار میرے سامنے آیا تو اس نے میری توجہ کو اپنی طرف مبذول کر لیا اور تعلق مع اللہ میں فرق آ گیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ دنیا کا نقش و نگار پاکیزہ اور لطیف قلوب کو متاثر کر دیتا ہے۔ صاف شفاف قلوب پر معمولی چیز کا بہت اثر پڑتا ہے۔ سیاہ دل والوں کو اس کی کیا خبر اور آپ ﷺ نے امت کو تعلیم دی کہ دنیا کے نقش و نگار سے احتیاط کیا کرو۔ کیونکہ یہ خطرناک چیز ہے۔ جب دل صاف آئینہ کی طرح روشن ہو تا ہے تو اس پر معمولی میل کا اور گرد کا اثر ہوتا ہے۔ جس طرح سفید کپڑے پر سیاہ داغ نمایاں ہوتا ہے۔ اہل اللہ کے قلوب اسی طرح صاف اور روشن ہوتے ہیں۔

تصویر سے نماز میں خلل

(۵/۶۹۱) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ قِرَامٌ لِعَائِشَةَ سَتَرَتْ بِهِ جَانِبَ بَيْتِهَا فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ أَمِيطِي عَنَّا قِرَامَكَ هَذَا فَإِنَّهُ لَا يَزَالُ تَصَاوِيرُهُ تَعْرِضُ فِي صَلَاتِنِي۔ (رواہ البخاری)

آخرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۸۴/۱ حدیث رقم ۳۷۴ و آخرجہ احمد فی المسند ۱۵۱/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے اپنے گھر کے ایک حصہ پر پردہ ڈال دیا تھا رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا کہ اس پردہ کو ہٹا دو کیونکہ اس کے نقش و نگار نماز پڑھتے وقت میری توجہ کو ہٹا دیتے ہیں اس حدیث کو امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جو چیز نماز پڑھنے والے کی نماز میں خلل ڈالے اور توجہ کے منافی ہو تو اس کو سامنے سے ہٹا دیا جائے۔ جیسے اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت عائشہؓ کے گھر میں ایک پردہ لٹک رہا تھا اس پر تصاویر تھیں تصاویر کے یہاں دو معنی ہیں ایک معنی ہے نقش و نگار مطلب یہ ہوگا کہ حضرت عائشہؓ نے اپنے گھر میں جو پردہ لٹکایا ہوا تھا اس پردے پر نقش و نگار تھے اور اس نقش و نگار کی وجہ سے نماز کے اندر رسول اللہ ﷺ کی توجہ میں خلل پیدا ہوا تو آپ ﷺ نے اس کو ہٹانے کا حکم دیا دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہاں تصویر سے مراد جاندار کی تصویر ہو اس کو نبی ﷺ نے سامنے سے ہٹانے کا حکم دیا اور اس صورت میں یہ حدیث اس پر محمول ہو گی کہ اس وقت تک شاید تصویر کی حرمت کا حکم نہیں آیا تھا۔ رسول اللہ ﷺ اپنے تمام معاملات میں سادگی کو پسند کرتے تھے کھانے میں پینے میں لباس میں یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ جس چیز کو استعمال کرتے اس کو آخر تک استعمال کرتے تھے۔ اگر اور چیز آپ کے پاس آ جاتی تو اس کو صدقہ کر دیا کرتے۔

رسول اللہ ﷺ نے نماز کے بعد ریشمی جبہ اتار دیا

(۶/۶۹۳) وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُرُوجَ خَرِبٍ فَلَبِسَهُ ثُمَّ صَلَّى فِيهِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَتَزَعَهُ تَزْعًا شَدِيدًا كَالْكَارِهِ لَهُ ثُمَّ قَالَ لَا يَنْبَغِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ۔ (متفق علیہ)

آخرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۸۴/۱ حدیث رقم ۳۷۵ و آخرجہ مسلم فی صحیحہ ۱۶۴۶/۳ حدیث رقم ۲۰۷۵۔۲۳ و آخرجہ النسائی فی السنن ۷۲/۲ حدیث رقم ۷۷ و احمد فی المسند ۱۴۹/۴۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو ایک ریشمی جبہ کسی آدمی نے بطور ہدیہ بھیجا آپ ﷺ نے اسے پہن کر نماز پڑھی اور نماز پڑھنے کے فوراً بعد اس کو اتار دیا۔ جیسے کوئی آدمی کسی چیز کو ناپسند

کرے۔ بغیر اس کے بعد آپ نے ارشاد فرمایا یہ پرہیزگار لوگوں کے لئے مناسب نہیں۔ (بخاری و مسلم)
 تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک ریشمی جبہ پہن کر نماز پڑھی جب آپ نے اس کی بناوٹ اور نقش و نگار کی طرف توجہ اور دھیان کیا اور خیال کیا کہ یہ تو نماز میں خلل پیدا کرنے والی چیز ہے آپ نے اس کو جلدی سے اُتار دیا کیونکہ آپ کو سادگی پسند تھی اور اس طرح کا جبہ سادگی والی زندگی کے لئے مناسب نہیں تھا۔

سوال: اگر یہ جبہ نبی ﷺ کو پسند نہیں تھا تو آپ ﷺ نے اس جبہ کو کیوں لیا اور آپ کے پاس یہ جبہ کہاں سے آیا ہے؟

جواب: یہ جبہ آپ کو کسی حکمران نے بطور ہدیہ بھیجا تھا اور آپ نے اس کو قبول کر لیا تھا۔ کیونکہ اگر کسی کا دیا ہوا ہدیہ قبول نہ کیا جائے تو اس سے ہدیہ دینے والے کی حوصلہ شکنی ہوتی ہے اور اس سے اس انسان کو تکلیف اور اذیت پہنچتی ہے رسول اللہ ﷺ نے کسی کی حوصلہ شکنی کرتے تھے نہ ہی کسی کو اذیت دیتے تھے۔ اس لیے آپ نے اس کو قبول کر لیا تھا۔

سوال: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ یہ ریشمی جبہ تھا حالانکہ ریشم سے رسول اللہ ﷺ نے منع کیا ہے اور آپ نے فرمایا ہے کہ ریشم اور سونا میری صفت کے مردوں کے لئے حرام ہے۔ پھر آپ نے ریشمی جبہ کیسے پہن لیا۔

جواب: یہ جبہ مکمل طور پر ریشم کا بنا ہوا نہیں تھا۔ بلکہ اس جبہ پر ریشمی کپڑے کا کام کیا ہوا تھا بطور نقش و نگار کے اور کسی کپڑے پر خوبصورتی کے لیے ریشم کا نقش و نگار جائز ہے۔

الفصل الثانی:

شکاری کے لئے ایک کپڑے میں نماز جائز ہے

(۷۹۳/۷) عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَجُلٌ أَصِيدُ أَفَأَصِلِّي فِي الْقَمِيصِ لِوَاحِدٍ قَالَ

نَعَمْ وَازِرَّةٌ وَلَوْ بِشَوْكَةٍ. (رواہ ابو داؤد وروی النسائی نحوه)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱/۴۱۶ حدیث رقم ۶۳۲ والنسائی نحوه ۲/۷۰ حدیث رقم ۷۶۵۔ وَاخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۴/۴۹۔

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوع سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ! میں ایک شکاری آدمی ہوں کیا میں ایک ہی قمیص میں نماز پڑھ لیا کروں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہاں پڑھ لیا کرو لیکن اسے باندھ لیا کرو اگرچہ کانٹے ہی سے اس کو اٹکا لیا جائے اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اسی طرح کی حدیث امام نسائی نے نقل کی ہے۔

تشریح: اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ شکاری آدمی کم کپڑوں میں نماز پڑھ سکتا ہے۔ کیونکہ وہ شکار کے دوران بہت کم کپڑے استعمال کرتا ہے۔ اس کو شکار کے لیے بھاگنا ہوتا ہے اور زیادہ کپڑے بھاگنے کے لیے رکاوٹ ہوتے ہیں۔ جیسے اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت سلمہ بن اکوع نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میں بعض اوقات شکار میں مصروف ہوتا ہوں اور اس دوران میرے جسم پر صرف ایک قمیص ہوتی ہے اور نماز کا وقت ہو جاتا ہے کیا میں اس میں نماز پڑھ سکتا ہوں اجازت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک کرتہ میں نماز پڑھ لیا کرو مگر اس کو سامنے سے کھلا نہ رکھو کیونکہ کھلا رکھنے سے بے پردگی کا قوی احتمال ہے۔ اگر تمہیں بند کرنے کے لیے کوئی اور چیز میسر نہ ہو تو کانٹے کے ساتھ بند کر لیا کرو۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس زمانے میں جو کرتہ استعمال ہوتا تھا وہ سامنے سے مکمل طور پر کھلا ہوتا تھا۔ جیسے ہمارے زمانہ میں کوٹ ہوتا ہے۔

ازار لٹکانے والے کے لئے وعید

(۸/۶۹۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يُصَلِّي مُسْبِلُ إِزَارَةٍ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اذْهَبْ فَتَوَضَّأْ فَلَذَهَبَ وَتَوَضَّأَ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ أَمَرْتَهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ قَالَ إِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ مُسْبِلُ إِزَارَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ صَلَاةَ رَجُلٍ مُسْبِلٍ إِزَاوَقَ۔ (رواہ ابو داود)

آخر جہ ابو داود فی السنن ۱/ ۴۱۹ حدیث رقم ۶۲۸ و ذکر "اذھب فتوضا" مرتین۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی ازار لٹکائے ہوئے نماز پڑھ رہا تھا۔ تو رسول اللہ ﷺ نے اسے فرمایا جاؤ جا کر وضو کرو وہ آدمی گیا اور اس نے جا کر وضو کیا ایک دوسرے آدمی نے جو اس وقت رسول اللہ ﷺ کے پاس موجود تھا پوچھا اے اللہ کے رسول ﷺ اس آدمی کو آپ نے وضو کرنے کا حکم کیوں دیا ہے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا وہ آدمی اپنا ازار لٹکائے ہوئے نماز پڑھ رہا تھا اور جو آدمی ازار لٹکائے اللہ تعالیٰ اس کی نماز کو قبول نہیں کرتا۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ کے سامنے ایک آدمی نماز ادا کر رہا تھا اور اس کا ازار ٹخنوں سے نیچے لٹک رہا تھا آپ ﷺ نے اس کو حکم دیا کہ جاؤ جا کر وضو کر کے آؤ۔ وہ آدمی گیا اور وضو کر کے آیا اس وقت ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کے پاس موجود تھا اس نے آپ سے سوال کیا اے اللہ کے رسول ﷺ آپ نے اس آدمی کو وضو کرنے کا حکم کیوں دیا ہے بظاہر یہاں وضو کو توڑنے والی کوئی چیز نہیں پائی گئی۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس آدمی نے اپنا تہ بند نیچے لٹکایا ہوا تھا اس لیے میں نے اس کو وضو کا حکم دیا۔ درحقیقت آپ نے ازار لٹکانے والے کو وضو کا حکم دے کر اس سے ازار کو اوپر کروایا اور وہ وضو کا حکم دے کر سمجھایا کہ ازار لٹکانے والے کی نماز قبول نہیں ہوتی گویا یہ وضو کا حکم بطور زجر اور توبخ کے تھا اگرچہ اصول کے اعتبار سے ازار لٹکانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

بالغہ عورت کی نماز بغیر چادر کے نہیں ہوتی

(۹/۶۹۵) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَقْبَلُ صَلَاةُ حَائِضٍ إِلَّا بِحِمَاٍ۔ (رواہ ابو داود الترمذی)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱/ ۴۲۱ حدیث رقم ۶۴۱۔ و آخر جہ الترمذی فی السنن ۲/ ۲۱۵ حدیث رقم ۳۷۷ وقال حدیث حسن۔ و آخر جہ ابن ماجہ فی السنن ۱/ ۲۱۵ حدیث رقم ۶۵۵۔ و آخر جہ احمد فی المسند ۶/ ۱۵۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بالغہ عورت کی نماز بغیر چادر کے قبول نہیں ہوتی اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ بالغہ عورت کی نماز چادر کے بغیر یعنی سر ڈھانپنے کے بغیر قبول نہیں ہوتی کیونکہ بالغہ عورت کا سر اور بال ستر میں داخل ہیں اور سر کا پردہ نماز ادا کرنے کے لئے فرائض میں سے ہے اور مراد اس مقام پر آزاد عورت ہے نہ کہ باندی کیونکہ باندی کا وہی ستر ہے جو مرد کا ہے۔ بخلاف آزاد عورت کے اس کا مکمل جسم ستر ہے۔

تذکرہ: اس حدیث میں حائض کے لفظ کو مذکر کیوں ذکر کیا گیا ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ اس حدیث میں ذکر کیا گیا حیض والی عورت کی نماز حالانکہ حیض کی حالت میں تو نماز منع ہے۔

تذکرہ: حیض مؤنث کی صفت ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ ہر وہ صفت جو مؤنث کے ساتھ خاص ہو اس کو مذکر کے صیغہ کے ساتھ ذکر کرنا

جائز ہے باقی یہاں حائض سے مراد حیض والی عورت نہیں ہے بلکہ حائض سے مراد بالغہ عورت ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ بالغہ عورت کی نماز چادر کے بغیر صحیح نہیں۔

بڑے کرتہ میں عورت نماز ادا کر سکتی ہے

(۱۰/۶۹۶) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتُصَلِّي الْمَرْأَةُ فِي دِرْعٍ وَخِمَارٍ لَيْسَ عَلَيْهَا إِزَارٌ قَالَ إِذَا كَانَ الدِّرْعُ سَابِغًا يَغْطِي ظَهْرَ قَدَمَيْهَا۔ (رواہ ابو داؤد ذکر جماعۃ وَقَفُوهُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱/۴۲۰ حدیث رقم ۶۴۰۔ وَاخْرَجَ أُولَاهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۱۴۲/۱۰ حدیث رقم ۳۸ من کتاب صلاة الجماعة۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کیا عورت کرتہ اور چادر میں نماز ادا کر سکتی ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہاں نماز پڑھ سکتی ہے بشرطیکہ کرتہ بڑا ہو کہ جو پاؤں کی پشت کو چھپا دے اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور امام ابو داؤد نے فرمایا کہ ایک جماعت نے اس روایت کو حضرت ام سلمہؓ پر موقوف بتایا ہے۔ یعنی کہ حضور ﷺ کا فرمان نہیں بلکہ حضرت ام سلمہؓ کا اپنا قول ہے۔

تشریح: حضرت ام سلمہؓ نے یہ مسئلہ پوچھا کہ اگر کسی عورت کے پاس تہبند نہ ہو تو کیا وہ کرتہ اور دوپٹہ میں نماز ادا کر سکتی ہے اگر وہ اس طرح نماز ادا کرے تو کیا اس کی نماز قبول ہو جائے گی تو آپ نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا ہاں کرتہ میں نماز ہو جائے گی اگر کرتہ اتنا بڑا ہے جو پاؤں کی پشت کو ڈھانپ دے پاؤں کے نیچے والے حصے کو لٹکا کہتے ہیں اور اوپر والے حصے کو پشت کہتے ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بالغہ عورت کے پاؤں کی پشت ستر میں شامل ہے اور اس کا کھلا رہنا نماز کی قبولیت کیلئے مانع ہے۔

سدل نماز میں منع ہے

(۱۱/۶۹۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ السِّدْلِ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَّ يُغَطِّي الرَّجُلُ قَاهُ۔

(رواہ ابو داؤد و الترمذی)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱/۴۲۳ حدیث رقم ۶۴۳۔ وَاخْرَجَ شَطْرُهُ الْأَوَّلُ : الترمذی فی السنن ۲/۲۱۷ حدیث رقم ۳۷۸۔ وَاَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱/۳۴۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں سدل کرنے سے اور منہ ڈھانپنے سے منع کیا ہے اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو چیزوں سے نماز میں منع کیا ہے ایک سدل سے دوسرا منہ ڈھانپنے سے کہ یہ دونوں عمل مکروہ ہیں اور سدل کی تعریف تین طرح سے کی گئی ہے (۱) کما دی اپنے سر پر ایک کپڑا لے اور اس کے دونوں کناروں کو لٹکا کر کھلا چھوڑ دے (۲) آدمی اپنے کندھے پر ایک کپڑا لے اور اس کے دونوں کناروں کو لٹکا کر کھلا چھوڑ دے یہ تکبر اور غرور کی علامت ہے تکبر اور غرور نماز کے منافی ہے ہر وہ کام منع کیا گیا ہے جو غرور والا ہو یا تکبر اور غرور کے مشابہ ہو غرور اور تکبر کی علامات زمانے اور حالات کے پیش نظر بدلتی رہتی ہے (۳) آدمی اپنے جسم پر ایک کپڑا لے اور اس کپڑے میں اس طرح لپٹ جائے اس کا تمام جسم اور دونوں ہاتھ کپڑے کے اندر بند ہو جائیں اور اسی حالت میں وہ رکوع اور سجدہ کریں بعض نے کہا ہے اس تعریف میں یہ بھی شامل ہے کہ منہ

بھی اس کے اندر چھپ جائے تو اس سے منع کیا گیا ہے کیونکہ اس سے نماز کے ارکان کی ادائیگی صحیح نہیں ہوتی اور ستر کے کھلنے کا بھی قوی امکان ہوتا ہے۔

جوتے پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے

(۱۲/۶۹۸) وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَالِفُوا الْيَهُودَ فَإِنَّهُمْ لَا يُصَلُّونَ فِي نِعَالِهِمْ وَلَا خِفَافِهِمْ - (رواه ابو داود)

آخر جہ: أخرجه أبو داود في السنن ۴۲۷/۱ حديث رقم ۶۵۱۔

ترجمہ: حضرت شداد بن اوسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم یہودیوں کی مخالفت کرو کیونکہ وہ اپنے جوتے اور موزوں میں نماز نہیں پڑھتے اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تفسیر: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ اہل کتاب کی مخالفت کرو کیونکہ وہ جوتے اور موزے پہن کر نماز نہیں پڑھتے تم جوتے اور موزے پہن کر نماز پڑھو۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی آدمی جوتے پہن کر نماز پڑھتا ہے تو یہ مباح ہے لیکن اس کے لیے شرط یہ ہے کہ جوتے پاک ہوں ان کے ساتھ ظاہری نجاست اور گندگی نہ ہو اس سے مراد ایسے مقامات ہیں کہ جہاں جوتا اتارنے کی وجہ سے تکلیف ہوتی ہو مثلاً کوئی صحرائی جگہ ہو اور پتھریلی زمین ہو تو ایسے مقام پر جوتے اتارنے کی ضرورت نہیں اسی حالت میں نماز پڑھنے کی رخصت ہے اگر کوئی آدمی تقویٰ اور پرہیزگاری کے خلاف سمجھتے ہوئے جوتوں کے ساتھ نماز پڑھنے کو گناہ سمجھے تو یہ درست نہیں ایسے ہی لوگوں کی تردید کے لیے یہ حکم دیا گیا کہ اہل کتاب کی مخالفت کرو اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اہل کتاب یعنی یہود نصاریٰ کی مخالفت ضروری ہے کیونکہ یہودیوں نے بعض ایسے کام گھر لیے تھے جن کی شریعت میں کوئی بنیاد نہ تھی ان کو نیکی اور تقویٰ سمجھنے لگے حالانکہ ان پر لازم تھا ان کے انبیاء نے جن کاموں کا حکم دیا ہے ان کو کرتے اور جن سے منع کیا ہے ان سے باز آ جاتے تو رسول اللہ ﷺ نے یہود کی اختراع کردہ باتوں سے منع کیا اور ان کی ممانعت کا حکم دیا اور ان کی اختراعی باتوں میں سے ایک بات یہ تھی کہ وہ جوتوں کے اندر نماز کو جائز نہیں سمجھتے تھے۔

اگر نماز کے اندر معلوم ہو جائے کہ جوتا نا پاک ہے تو اس کو اتار دو

(۱۳/۶۹۹) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ إِذْ خَلَعَ نَعْلَيْهِ فَوَضَعَهُمَا عَنْ يَسَارِهِ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ الْقَوْمُ أَلْقَوْا نِعَالَهُمْ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاتَهُ قَالَ مَا حَمَلَكُمُ عَلَى الْقَالِكُمْ نِعَالَكُمْ قَالُوا رَأَيْنَاكَ أَلْقَيْتَ نَعْلَكَ فَالْقَيْنَا نِعَالَنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ جِبْرِيلُ أَتَانِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّ فِيهِمَا قَذْرًا إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَنْظُرْ فَإِنْ رَأَى فِي نَعْلَيْهِ قَذْرًا فَلْيَمْسَحْهُ وَلْيُصَلِّ فِيهِمَا۔

(رواه ابو داود و الدارمی)

آخر جہ: أخرجه أبو داود في السنن ۴۲۶/۱ حديث رقم ۶۵۰۔ وأخرجه الدارمی في السنن ۲۷۰/۱ حديث رقم ۱۳۷۸۔ وأخرجه

أحمد في المسند ۲/۳۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام کو نماز پڑھا رہے تھے کہ آپ نے اچانک اپنے جوتے اتار کر بائیں طرف رکھ دیئے جب لوگوں نے آپ کی طرف دیکھا تو انہوں نے بھی

اپنے جوتے اتار دیئے اور ایک طرف کو ڈال دیئے رسول اللہ ﷺ جب نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگوں کو جوتے اتارنے پر کس چیز نے برا بیختہ کیا انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ ہم نے آپ کو دیکھا کہ آپ نے اپنے جوتے اتار دیئے ہیں تو ہم نے بھی اپنے اپنے جوتے اتار ڈالے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرے پاس نماز میں جب جبرائیل آئے تھے اور انہوں نے مجھے خبر دی کہ میرے جوتے نجاست سے آلود ہیں تم میں سے جو کوئی آدمی نماز پڑھنے کے لئے مسجد میں آئے تو اپنے جوتوں کو دیکھ لیا کرے اگر اپنے جوتوں میں کوئی نجاست لگی دیکھے تو صاف کر لے اور صاف کرنے کے بعد ان کو پہن کر نماز پڑھے اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام دارمی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ اگر کسی آدمی کو جوتوں کے اندر نماز پڑھنے کی ضرورت ہو اور جوتے پاک ہوں تو نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ اگر جوتے نجاست سے آلودہ ہیں پھر ان میں نماز جائز نہیں۔ جیسے اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام کو نماز پڑھا رہے تھے اور سب نے جوتے پہنے ہوئے تھے اچانک رسول اللہ ﷺ نے اپنے جوتے اتار کر نماز کے اندر ہی بائیں طرف رکھ دیئے یہ دیکھتے ہی صحابہ کرام نے بھی اپنے جوتے اتار دیئے رسول اللہ ﷺ نے نماز سے فارغ ہونے کے بعد فرمایا کہ میں نے تو اپنے جوتے اس لیے اتارے کہ حضرت جبرائیل نے مجھے آکر بتایا کہ آپ کے جوتے نجاست سے آلود ہیں لیکن آپ لوگوں کو جوتے اتارنے پر کس چیز نے مجبور کیا صحابہ نے عرض کیا جب ہم نے آپ کو دیکھا کہ آپ نے جوتے اتار دیئے تو ہم نے بھی اتار دیئے اس سے ثابت ہوا کہ جب جوتے پاک اور صاف ہوں تو جوتوں سمیت نماز جائز اور صحیح ہے اور یہ بھی یاد رہے کہ ہمارے زمانے میں جب کے مساجد میں عمدہ قسم کے قالین دریاں اور کارپٹ بچھے ہوئے ہوتے ہیں یہاں جوتے کے ساتھ نماز پڑھنے کا کوئی معنی نہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں اس طرح کی چیزیں مسجد میں نہیں ہوتی تھیں اس زمانے میں مسجد کا فرش کچا اور کنکریوں والا ہوتا تھا اور آج بھی اگر ایسی مساجد ہوں اور جوتے بھی پاک ہوں تو جوتوں سمیت نماز جائز ہے۔

مسجد کے اندر جوتے کہاں رکھے جائیں؟

(۱۳/۷۰۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلَا يَضَعُ نَعْلَيْهِ عَنْ يَمِينِهِ وَلَا عَنْ يَسَارِهِ فَتَكُونُ عَنْ يَمِينٍ غَيْرِهِ إِلَّا أَنْ لَا يَكُونَ عَلَى يَسَارِهِ أَحَدٌ وَلْيَضَعْهُمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ أَوْلَىٰ بِصَلِّ فِيهِمَا . (رواه ابو داؤد وروی ابن ماجہ: معناه)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴۲۸/۱ حدیث رقم ۶۵۴۔ والروایۃ الثانیۃ حدیث رقم ۶۵۵۔ وأخرج ابن ماجہ نحوه فی السنن ۴۶۰/۱ حدیث رقم ۱۴۳۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو وہ اپنے جوتے اپنی دائیں طرف نہ رکھے کیونکہ بائیں طرف رکھنے سے دوسرے آدمی کا دایاں ہوگا ہاں البتہ اگر بائیں طرف کوئی نہ ہو تو پھر بائیں طرف جوتا رکھ لے ورنہ اس کو چاہئے کہ اپنے پاؤں کے درمیان جوتے رکھ لے اور ایک روایت میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جوتے پہن کر نماز پڑھے اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور امام ابن ماجہ نے بھی اس کے ہم معنی روایت نقل کی ہیں۔

تشریح ﴿ اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ نمازی آدمی مسجد کے اندر اپنا جوتا لے جاسکتا ہے اور یہ اس وقت ہے جب کہ کوئی ضرورت ہو مثلاً کوئی جوتا چرا کر لے جائے ورنہ جوتا مسجد کے اندر لے جانا ادب کے خلاف شمار ہوگا بعض مساجد میں ہمارے منوجودہ

دور میں جوتا رکھنے کا انتظام ہوتا ہے بہتر یہی ہے کہ جوتا وہاں رکھا جائے اگر اس طرح کا انتظام موجود نہ ہو پھر جوتا اپنے ساتھ اندر لے جائے اور اندر کوئی مناسب جگہ تلاش کرے اپنی دائیں طرف جوتا نہ رکھے کیونکہ یہ ادب کے خلاف ہے فضیلت کی وجہ سے اور بائیں طرف دو حال سے خالی نہیں کوئی اور آدمی کھڑا ہوگا یہ نہیں اگر کوئی اور آدمی کھڑا ہو تو پھر بائیں طرف بھی جوتا نہ رکھے کیونکہ وہ دوسرے آدمی کا دایاں ہوگا اور اگر بائیں طرف کوئی نہ ہو تو اس طرف اپنا جوتا رکھے اور یا اپنے پاؤں کے درمیان آگے رکھ لے اور یا جوتے پہن کر نماز پڑھ لے لیکن پہن کر نماز پڑھنا اس طرح ہوگا جب کہ مسجد کے اندر قالین اور دریاں صفیں وغیرہ بھی ہوئی نہ ہو۔

الفصل الثالث:

چٹائی پر نماز پڑھنا

(۱۵/۷۰۱) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي عَلَى حَصِيرٍ يَسْجُدُ عَلَيْهِ

قَالَ وَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُتَوَشِّحًا بِهِ - (رواه مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۲۶۹/۱ حدیث رقم (۵۱۹-۲۸۴)۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا میں نے دیکھا آپ ایک چٹائی پر نماز پڑھ رہے تھے اور اسی پر سجدہ کر رہے تھے حضرت ابوسعید فرماتے ہیں کہ میں نے یہ بھی دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ اپنے جسم پر ایک کپڑا لپیٹے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں دو چیزوں کا ذکر کیا گیا ہے ایک یہ کہ حضرت ابوسعید فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو کھجور کے چوں کی چٹائی پر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا دوم یہ کہ ایک کپڑے میں لپیٹے ہوئے میں نے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے اس سے یہ معلوم ہوا کہ جب نماز کا وقت معلوم ہو جائے تو نماز کی ادائیگی کے لیے بہت زیادہ تکلفات اور اہتمام کی ضرورت نہیں جس قدر سہولت اور آسانی ہو نماز ادا کر لی جائے البتہ نماز کی شرائط کا موجود ہونا ضروری ہے مثلاً مکان کا پاک ہونا لباس کا پاک ہونا وغیرہ جیسے نبی علیہ السلام گھر میں ہوتے اور تمام سہولت میسر ہونے کے باوجود عام چٹائی پر نماز پڑھ لیا کرتے تھے اور اسی طرح صحابہ کرام جب نماز کا وقت ہو جاتا تو چپتے ہوئے صحراؤں اور گرم کنکریوں پر نماز پڑھ لیتے تھے۔

نماز کے اندر جوتے اتارنے اور پہننے کا مسئلہ

(۱۶/۷۰۲) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي حَالِيًا وَ مُتَّعِلًا -

(رواہ ابوداؤد)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۴۲۷/۱ حدیث رقم ۶۵۳۔ و آخر جہ ابن ماجہ فی السنن ۳۳۰/۱ حدیث رقم ۱۰۳۸۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو بھی جوتے پہن کر اور بھی ننگے پاؤں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے اس حدیث کو امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جوتے پہن کر بھی نماز پڑھی ہے اور جوتے اتار کر بھی نماز پڑھی ہے اس کا دار و مدار حالات اور جگہ کے مطابق ہے کہ اگر جگہ ایسی ہے جہاں قالین دریاں، کارپٹ اور صفیں وغیرہ بھی ہوئی ہیں تو ایسے مقام پر جوتے اتار کر نماز پڑھنی چاہئے اور اگر کوئی میدان ہے یا مسجد ہے مگر اس کا فرش کچا ہے نیچے کنکریاں ہیں یا کوئی خاردار جگہ ہے وہاں

جوتے پہن کر نماز پڑھی جائے۔

رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں لوگوں کو کپڑوں کی وسعت میسر نہ تھی

(۱۷/۷۰۳) وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ صَلَّى بِنَا جَابِرٍ فِي إِذَا رَ قَدْ عَقَدَهُ مِنْ قَبْلِ قَفَاهُ وَرِثَابَهُ مَوْضُوعَةً عَلَى الْمَشْجَبِ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ تَصَلِّي فِي إِذَا رَ وَاحِدٍ فَقَالَ إِنَّمَا صَنَعْتُ ذَلِكَ لِإِيْرَانِي أَجْمَعُ بِمِثْلِكَ وَأَيْنَا كَانَ لَهُ تَوْبَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - (رواه البخاری)

آخر جہ البخاری فی الصحيح ۱/۶۷۷ حدیث رقم ۳۵۲۔ و آخر جہ احمد فی المسند ۳/۲۳۵۔

ترجمہ: حضرت محمد بن منکدر فرماتے ہیں کہ ہمیں حضرت جابرؓ نے نماز پڑھائی ایک چادر میں جس کو انہوں نے اپنی گدی پر باندھ رکھا تھا اور حالانکہ ان کے کپڑے کھوٹی پر لٹکے ہوئے تھے ان سے کسی نے سوال کیا کہ آپ نے صرف ایک چادر میں نماز پڑھی انہوں نے جواب دیا میں نے ایسا اس لیے کیا ہے تاکہ تم جیسا بیوقوف مجھے دیکھ لے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ہم میں سے ایسا کون تھا کہ جس کے پاس دو کپڑے ہوں اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں لوگوں کی سادگی کی یہ حالت تھی کہ عام لوگوں کو دو کپڑے بھی میسر نہ تھے حضرت جابرؓ نے لوگوں کو نماز پڑھائی ایک چادر میں اور اس کو انہوں نے اپنی گدی پر باندھ رکھا تھا حالانکہ اس وقت حضرت جابرؓ کے کچھ کپڑے ایک کھوٹی پر لٹک رہے تھے اس سے معلوم ہوا کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنا درست ہے سائل نے اسے خلاف سنت سمجھتے ہوئے سوال کر دیا تو حضرت جابرؓ نے ناراضگی کا اظہار کرتے ہوئے جواب دیا کہ میں نے ایسا اس لیے کیا ہے تاکہ تجھ جیسا بیوقوف دیکھ لے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں ہم میں سے ایسا کون تھا جس کے پاس دو کپڑے ہوں اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے وقت ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے اور اس کے متعلق سوال کرنا درست نہیں۔

ضرورت کے وقت ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے

(۱۸/۷۰۴) وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ الصَّلَاةُ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ سُنَّةٌ كُنَّا نَفْعَلُهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَا يُعَابُ عَلَيْنَا فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ إِذَا كَانَ فِي الثَّيَابِ قَلَّةٌ فَأَمَّا إِذَا وَسَّعَ اللَّهُ فَالصَّلَاةُ فِي الثَّوْبَيْنِ أَزْكَى - (رواه احمد)

آخر جہ احمد فی المسند ۵/۲۴۱۔

ترجمہ: حضرت ابی بن کعب سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھ لینا سہت ہے کیونکہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایسا کیا کرتے تھے اور ہمیں کوئی برا نہیں کہتا تھا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ایسا کرنا اس وقت تھا جب کپڑوں کی قلت تھی اب جب کہ اللہ تعالیٰ نے کپڑوں کے بارے میں ہمیں وسعت دے دی ہے تو اب دو کپڑوں میں نماز پڑھنا زیادہ بہتر ہے اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ کسی چیز کی قلت اور کثرت کے وقت اعتدال کو اختیار کیا جائے جیسے اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ جب لوگوں کو کپڑوں کے بارے میں وسعت نہیں تھی تو لوگ اس وقت ایک کپڑے میں نماز پڑھ لیا کرتے تھے اور اس کو برا کوئی نہیں سمجھتا تھا کیونکہ مٹلف ہونا یا نہ ہونا طاقت کے بقدر ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر ایک کپڑے کی وسعت ہے تو اس میں

نماز پڑھی جائے دو کپڑوں کی وسعت ہے تو دو میں نماز پڑھی جائے تین کپڑوں کی وسعت ہے تو تین کپڑوں میں نماز پڑھی جائے کثرت کی حالت کو دیکھ کر قلت کی حالت پر اعتراض درست نہیں۔

بَابُ السُّتْرَةِ

سترہ کا بیان

سترہ کا لفظ سین کے ضمہ اور تاء کے سکون کے ساتھ ہے اس کا لغوی معنی ہے رکاوٹ اور پردہ اور اصطلاح میں سترہ کی تعریف یہ ہے کہ سترہ ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو نماز پڑھنے والے کے سامنے کھڑی کیا جائے تاکہ نمازی کے آگے سے گزرنے والا گنہگار نہ ہو سترہ میں دیوار، لکڑی، سریا وغیرہ کو استعمال کیا جاسکتا ہے یعنی ہر ایسی چیز جو گزرنے والے کو دور سے نظر آئے سترہ کا طول کم از کم ایک ذراع ہو اور زیادہ کی کوئی مقدار مقرر نہیں اور سترہ کی موٹائی کم از کم ایک انگلی کے برابر ہو اور اگر جماعت کی نماز ہے تو امام کا سترہ مقتدیوں کے لئے کافی ہے ہر ایک کے لیے الگ الگ سترہ کی کوئی ضرورت نہیں اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی آدمی جماعت کی نماز کے دوران مقتدیوں کی صفوں کے درمیان سے گزرتا ہے تو اس کے لیے یہ وعید نہیں ہے جب کہ امام کیلئے سترہ موجود ہو اور یہ یاد رہے کہ بغیر ضرورت کے اس طرح کرنا نامناسب ہے مگر امام مالکؒ فرماتے ہیں امام کا سترہ اپنے لیے ہے امام کا سترہ مقتدیوں کے لیے سترہ نہیں ہے بلکہ خود امام ہی مقتدیوں کیلئے سترہ ہے۔

سوال: کیا خط اور لکیر کے شکل میں سترہ معتبر ہے یا نہیں؟

جواب: حدیث میں مذکور ہے کہ اگر سترہ کے لئے کوئی چیز میسر نہ ہو تو پھر ایک محرابی شکل کے خط کو سترہ بنالیا جائے مگر فقہائے احناف کے نزدیک خط کا سترہ معتبر نہیں اس باب میں کل اٹھارہ احادیث مذکور ہیں جن میں سترہ کے مسائل اور نمازی کے سامنے سے گزرنے کے لیے وعید اور نماز توڑنے والی اشیاء کا ذکر ہے۔

الفصل الاول:

رسول اللہ ﷺ کا سترہ

(۱/۷۰۵) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَغْدُو إِلَى الْمُصَلَّى وَالْغَزَاةَ بَيْنَ يَدَيْهِ تُحْمَلُ وَتُنْصَبُ بِالْمُصَلَّى بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا - (رواه البخاری)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۴۶۳/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۹۷۳ - وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السَّنَنِ ۴۱۲/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۳۰۴

بَعْضُ التَّقْدِيمِ وَالْتَاخِيرِ - وَأَخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ مُخْتَصَرًا فِي السَّنَنِ ۳۸۲/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۴۱۰ وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۴۵/۲ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صبح کے وقت عید گاہ کی طرف تشریف لے جاتے اور آپ کے آگے ایک نیزہ بھی لے جایا جاتا جو عید گاہ میں آپ کے سامنے کھڑا کر دیا جاتا اور آپ اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھ لیتے تھے اس حدیث کو امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ کا معمول یہ تھا کہ آپ اپنے پاس ایک نیزہ رکھتے تھے اور اس سے مختلف کام لیے جاتے تھے مثلاً ضرورت کے وقت سترہ بنادینا اس کے ساتھ ڈھیلے اکھاڑنا اور بول وغیرہ کے لیے جگہ نرم کرنا اور اس حدیث میں جس نیزے کا ذکر کیا گیا

البخاری ۵۸۴/۱ حدیث رقم ۵۱۰۔ و مسلم ۳۶۳/۱ حدیث (۲۶۱-۵۰۷)۔ و ابوداؤد ۴۴۹/۱ حدیث رقم ۷۰۱۔ و الترمذی ۱۵۸/۲ حدیث رقم ۲۳۶۔ و النسائی ۶۶/۲ حدیث ۷۵۶ و ابن ماجہ ۳۰۴/۱ حدیث ۹۴۵۔ و الدارمی ۳۸۷/۱ حدیث ۱۴۱۷ و مالک ۱۵۴/۱ حدیث رقم ۳۴ من کتاب قصر الصلاة فی السفر۔ و أحمد ۱۶۹/۴۔

ترجمہ: ابو جہیم سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نمازی کے سامنے سے گزرنے والا اگر یہ جان لے کہ اس کی سزا کیا ہے تو وہ نمازی کے آگے سے گزرنے کے بجائے چالیس تک کھڑے رہنے کو بہتر سمجھے گا اس حدیث کے راوی ابو نضر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ چالیس دن یا چالیس مہینے یا چالیس سال مجھے معلوم نہیں کہ اس سے کیا مراد ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز پڑھنے والے کے سامنے سے گزرنا بہت بڑا گناہ ہے جس کی اہمیت کا اس سے اندازہ ہو جاتا ہے اگر کسی آدمی کو یہ بات معلوم ہو جائے عین یقین کے درجہ میں کہ نمازی کے سامنے سے گزرنے کی کتنی بڑی سزا اور گناہ ہے اور پھر اس کو ایک طویل مدت تک انتظار کرنا پڑے تو وہ انتظار کرے گا اور طویل مدت سے مراد اس حدیث میں چالیس سال ذکر کیے گئے ہیں اور حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک روایت میں اس روایت کے اندر از بعین کی تمیز کو صراحت ذکر کیا گیا ہے جس کو امام طحاویؒ نے نقل کیا ہے کہ یہاں چالیس سے مراد چالیس دن یا چالیس مہینے نہیں بلکہ چالیس سال ہیں اور حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک دوسری روایت میں سو سال ٹھہرنے کا ذکر ہے علماء نے اس وعید شدید سے مجبوری کی وجہ سے حرمین شریفین کا استثناء کیا ہے۔

نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو روکنا

(۶/۷۱۰) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيَدْفَعْهُ فَإِنَّ أَبِي فَلْيَقَاتِلْهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَلِمُسْلِمٍ مَعْنَاهُ۔

أخرجه البخاری ۵۸۱/۱ حدیث رقم ۵۰۹۔ و مسلم ۳۶۲/۱ حدیث (۲۵۹-۵۰۵) و ابو داؤد ۴۴۹/۱ حدیث رقم ۷۰۰۔ و النسائی ۶۶/۲ حدیث ۷۵۷ و ابن ماجہ بمعناه ۳۰۷/۱ حدیث ۹۵۴ و الدارمی ۳۸۴/۱ حدیث ۱۴۱۱۔ و مالک ۱۵۴ حدیث ۳۴ من کتاب قصر الصلاة فی السفر و أحمد ۳۶/۳۔

ترجمہ: حضرت ابو سعیدؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں کوئی کسی شے کی طرف رخ کر کے نماز پڑھے جو اس کے اور لوگوں کے درمیان حائل ہو اور کوئی آدمی اس کے آگے سے گزرنے کا ارادہ کیا ہے تو اس کو روک دینا چاہئے اگر وہ نہ مانے تو اس سے قتال کرے کیونکہ وہ شیطان ہے حدیث کے یہ الفاظ بخاری کے ہیں اور مسلم نے اس روایت کو با معنی نقل کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ ذکر کیا گیا ہے کہ اگر کوئی آدمی نمازی اور سترہ کے درمیان ہے گزرنا چاہے تو اس کو سختی کے ساتھ روکا جائے اس حدیث میں فَلْيَقَاتِلْهُ کے معنی دفاع اور لڑنے کے ہیں کیونکہ گزرنے والا شخص شیطان کی طرح سرکشی کر رہا ہے۔ حضرت قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ اگر کسی آدمی نے گزرنے والے کو سختی کے ساتھ روکا اور وہ مر گیا تو اس ضرورت میں بالاتفاق روکنے والے کا قصاص نہیں ہوگا البتہ دیت میں اختلاف ہے ایک قول کے مطابق دیت واجب ہوگی دوسرے قول کے مطابق واجب نہیں ہوگی۔

نمازی کے سامنے سے عورت گدھا اور کتا گزرنے کا حکم

(۷/۷۱۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَقَطَّعُ الصَّلَاةُ الْمَوَءَةَ وَالْحِمَارَ وَالْكَلْبَ وَيَقْبِي ذَلِكَ

مِثْلُ مُؤَخَّرَةِ الرَّحْلِ - (رواہ مسلم)

مسلم ۳۶۵/۱ حدیث (۲۶۶-۵۱۱) وأخرج ابن ماجه أوله ۳۰۵/۱ حدیث ۹۵۰۔ وأحمد ۴۲۵/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے ارشاد فرمایا عورت گدھا اور کتا نماز کو ختم کر دیتے ہیں اور کجاوہ کی پچھلی لکڑی کے مثل چیز کو سترہ بنا دینے سے نماز کو بچا لیتا ہے اس حدیث کو امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے۔
تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف یہ ہے کہ گدھے کے نمازی کے سامنے سے گزر جانے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے یا نہیں۔
امام احمد اور اہل ظواہر کے نزدیک نماز فاسد ہو جاتی ہے اور ایک روایت کے مطابق امام احمدؒ نے کلب اسود کے بارے میں یہ حکم لگایا ہے دوسری دونوں چیزوں کے بارے میں توقف کیا ہے۔

دلیل: امام احمدؒ کا استدلال مذکورہ روایت سے ہے اس میں ذکر کیا گیا ہے کہ ان تین چیزوں کے گزرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔
جواب: یہ حکم منسوخ ہے اور اس کے لئے ناسخ حضرت ابو سعیدؓ کی ایک روایت ہے جس کو امام ابو داؤدؒ نے نقل کیا ہے اور اس میں لا یقطع الصلوۃ شیء یہاں شیء نکرہ تحت النفیۃ اور نکرہ تحت النفیٰ عموم کا فائدہ دیتا ہے معنی یہ ہوگا نماز کو کوئی چیز ختم نہیں کر سکتی اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس حدیث میں قطع صلوٰۃ سے مراد نماز کا فساد نہیں بلکہ خشوع کا ختم ہونا مراد ہے۔

دوسرا مذہب جمہورائے کما ہے ان کے نزدیک عورت کتا اور گدھا اگر نمازی کے سامنے سے گزر جائے تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔
دلیل: ان کا استدلال عبداللہ بن عباسؓ کی روایت سے ہے جس کو امام ترمذیؒ نے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہؐ میدان منیٰ میں صحابہ کو نماز پڑھا رہے تھے تو ابن عباسؓ اور ان کا بھائی جس گدھی پر سوار ہو کر گئے تھے وہ نماز کے دوران سامنے سے گزری تھی تو آپؐ نے نماز لوٹانے کا حکم نہیں دیا اسی طرح حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آپؐ نماز پڑھ رہے ہوتے اور میں آپؐ کے سامنے ہوتی اور کلب اسود کو ان دونوں پر قیاس کیا گیا ہے معلوم ہوا کہ اگر تینوں نمازی کے سامنے سے گزر جائیں تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔

سوال: اس مقام پر ان تین چیزوں کو خاص کرنے کی وجہ کیا ہے؟

جواب: ان تین اشیاء کو خاص کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ان میں شیطانی اثر ہوتا ہے کلب اسود کے بارے میں حدیث میں مذکور ہے کہ یہ شیطان ہے اور عورتوں کو حدیث میں شیطان کا جال قرار دیا ہے اور گدھے کے بارے میں ذکر کیا گیا ہے کہ اس کی آواز میں شیطانی اثر ہے اس سے پناہ مانگو۔

نمازی کے سامنے عورت کے آجانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی

(۸/۷۱۲) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ وَأَنَا مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ كَمَا عِثَرَا ضِ الْجَنَارَةِ - (متفق علیہ)

البخاری فی صحیحہ ۴۹۲/۱ حدیث رقم ۳۸۳۔ و مسلم ۳۶۶/۱ حدیث رقم (۲۶۷-۵۱۲) وأبو داؤد بالفاظ متقاربة ۴۵۶/۱ حدیث ۷۱۱۔ وابن ماجه ۳۰۷/۱ حدیث ۹۵۶۔ وأحمد ۱۹۹/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہؐ کی نماز کے وقت نماز پڑھتے رہتے تھے اور میں آپؐ کے اور قبلہ کے درمیان اس طرح لیٹی ہوتی تھی جیسے جنازہ نمازیوں کے آگے رکھا ہوتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبیؐ نماز پڑھ رہے ہوتے اور میں آپؐ کے سامنے لیٹی ہوتی تھی اور حضرت عائشہؓ نے اپنے کو تشبیہ دی ہے جنازہ کے ساتھ اور اس تشبیہ سے مقصود یہ ہے کہ جب آپؐ نماز پڑھ رہے ہوتے ہیں بالکل اس وقت آپؐ کے

سامنے لیٹی رہتی تھی اس سے معلوم ہوا کہ اگر عورت نمازی کے سامنے آجائے تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔

گدھے کے گزرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی

(۹/۷۱۳) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى آتَانٍ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ نَاهَزْتُ الْإِحْتِلَامَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّاسِ بِمَنْبَى إِلَى غَيْرِ جَدَارٍ فَمَرَرْتُ بَيْنَ يَدَيَّ بَعْضِ الصَّفِّ فَتَزَلْتُ وَأَرْسَلْتُ الْآتَانَ تَرْتَعُ وَدَخَلْتُ فِي الصَّفِّ فَلَمْ يُبَكِّرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَحَدٌ - (متفق عليه)

البخاری فی صحیحہ ۵۷۱/۱ حدیث ۴۹۳ - و مسلم ۳۶۱/۱ حدیث (۲۵۴-۵۰۴) و ابوداؤد ۴۵۸/۱ حدیث ۷۱۵ - و مالک ۱۵۵/۱ حدیث ۳۸ من کتاب قصر الصلاة فی السفر - و أحمد ۲۶۴/۱ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن جب میں بلوغت کے قریب تھا ایک گدھی پر سوار ہو کر آیا رسول اللہ ﷺ منیٰ میں لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے اور آپ کے آگے کوئی دیوار نہیں تھی میں بعض صف کے سامنے سے گزرا اور پھر گدھی سے اتر اور میں نے گدھی کو چھوڑ دیا وہ چلنے لگی اور میں صف میں داخل ہو گیا اور مجھ پر کسی نے انکار نہیں کیا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس واقعہ کو اس مقام پر بیان کرنے کا مقصد اور غرض و غایت یہ ہے کہ اگر گدھا نمازی کے سامنے سے گزر جائے تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔

الفصل الثانی:

سترہ قائم کرنے کا حکم

(۱۰/۷۱۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ تِلْقَاءَ وَجْهِهِ شَيْئًا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَنْصِبْ عَصَاهُ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ عَصَا فَلْيُحِطْ خَطًّا لَمْ لَا يَضُرَّهُ مَأْمَرُ أَعَامَةٍ - (رواه ابوداؤد و ابن ماجہ)

ابوداؤد ۴۴۳/۱ حدیث ۶۸۹ - و ابن ماجہ فی السنن ۳۰۳/۱ حدیث ۹۴۳ - و أحمد ۲۴۹/۲ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی آدمی نماز پڑھنا چاہے تو اپنے منہ کے سامنے کسی چیز کو کر دے اور اگر کچھ نہ ملے تو اپنا عصا کھڑا کر دیا کرے اگر اس کے پاس عصا بھی نہ ہو تو خط کھینچا کرے پھر اس کے سامنے سے کوئی گزر جائے تو نقصان نہیں ہوگا اس حدیث کو امام ابوداؤد اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے نمازی کو حکم دیا ہے کہ وہ نماز پڑھتے وقت اپنے سامنے کسی چیز کو بطور سترہ رکھ دے اور اس میں بہت آسانی دی گئی ہے کہ اگر اس کے پاس کوئی چیز سترہ بنانے کے لئے نہ ہو تو اپنی لائچی کو سترہ بنادے مگر لائچی کو سامنے کھڑا کرنا معتبر ہوگا اور نیچے ڈالنے کے بارے میں اختلاف ہے بعض علماء کے نزدیک لائچی کو سامنے رکھنا معتبر نہیں ہوگا اور بعض کے نزدیک معتبر ہوگا اور اگر کسی کو لائچی بھی میسر نہ ہو تو پھر وہ کچھ خط کھینچ دیا کرے اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آیا خط کھینچنا سترہ کے لیے کافی ہے یا نہیں امام احمدؒ کے نزدیک سترہ کے لئے خط کھینچنا صحیح ہے یہی امام شافعیؒ کا قول ہے اور اسی کو متاخرین احناف نے اختیار کیا ہے امام مالکؒ اور جمہور علماء کے نزدیک سترہ کے لئے خط کھینچنا معتبر نہیں اسی کو صاحب ہدایہ نے ذکر کیا ہے حاصل کلام یہ ہے کہ سترہ کے لئے خط

کھینچنے کا مطلقاً انکار نہیں کیا جاسکتا کیونکہ حدیث سے ثابت ہے اگرچہ حدیث میں ضعف اور اضطراب ہے پھر خط کھینچنے میں اختلاف ہے ایک قول کے مطابق محرابی شکل میں خط کھینچا جائے گا دوسرے قول کے مطابق طولا خط کو کھینچا جائے گا تیسرے قول کے مطابق عرضاً خط کھینچا جائے گا ان میں سے پہلا طریقہ افضل ہے۔

سترہ قریب کھڑا کیا جائے

(۱۱/۷۱۵) وَعَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَتْمَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى سُرَّةٍ فَلْيُذِنْ مِنْهَا لَا يَقْطَعِ الشَّيْطَانُ صَلَاتَهُ - (رواه ابو داود)

ابوداؤد ۴۴۶/۱ حدیث ۶۵۵۔ والنسائی ۶۲/۲ حدیث ۷۴۸۔

ترجمہ: حضرت سہل بن ابی حتمہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی آدمی سترہ کی طرف نماز پڑھے تو اس کو چاہئے کہ وہ سترہ کے قریب رہے تاکہ شیطان اس کی نماز کو نہ توڑے اس حدیث کو امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں حکم دیا گیا ہے کہ سترہ کو اپنے قریب کھڑا کیا جائے تاکہ شیطان اس کی نماز میں کوئی فتنہ و فساد نہ مچا سکے کیونکہ اگر سترہ نمازی سے دور ہوگا تو اس کے سامنے سے گزرنے کا قوی احتمال ہے اور شیطان دل میں دوسو سے ڈالے گا اس سے نماز کی طرف توجہ نہیں رہے گی۔

سترہ پیشانی کے بالکل سامنے نہ ہو

(۱۲/۷۱۶) وَعَنِ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ مَرَّأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي إِلَى عُوْدٍ وَلَا عُمُوْدٍ وَلَا شَجَرَةٍ إِلَّا جَعَلَهُ عَلَى حَاجِبِهِ الْأَيْمَنِ أَوْ الْأَيْسَرِ وَلَا يَضُمُّدُ لَهُ صَمْدًا - (رواه ابو داود)

أعرجہ ابوداؤد ۴۴۵/۱ حدیث ۶۹۳۔ وأحمد فی المسند ۴/۶۔

ترجمہ: حضرت مقداد بن اسود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو کبھی نہیں دیکھا کہ آپ لکڑی، ستون اور درخت کی طرف نماز پڑھتے ہوں بلکہ یہ چیزیں آپ کے دائیں یا بائیں آبرو کے سامنے ہوتیں اور آپ ﷺ ان کی سیدھ کا ارادہ نہ کرتے تھے اس حدیث کو امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ سترہ بالکل نمازی کی پیشانی کے سامنے نہ ہو بلکہ دائیں یا بائیں آبرو کے سامنے ہوتا کہ بت پرستوں کے ساتھ مشابہت لازم نہ آئے یہی وجہ ہے کہ نماز جنازہ میں رکوع اور سجدہ کا حکم نہیں دیا گیا ہے تاکہ کوئی یہ نہ سمجھے کہ مردہ کی عبادت کی جارہی ہے۔

کتے اور گدھے کے گزرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی

(۱۳/۷۱۷) وَعَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَنَجُنَّ فِي بَادِيَةٍ لَنَا وَمَعَهُ عَبَّاسٌ فَصَلَّى فِي صَحْرَاءَ لَيْسَ بَيْنَ يَدَيْهِ سُرَّةٌ وَحِمَارَةٌ لَنَا وَكَلْبَةٌ تَعْبَثَانِ بَيْنَ يَدَيْهِ فَمَا بَالِي بِذَلِكَ - (رواه ابو داود والنسائی نحوه)

ابوداؤد ۴۵۹/۱ حدیث رقم ۷۱۸۔ والنسائی بمعناہ ۶۵/۲ حدیث رقم ۷۵۳۔ وأحمد ۲۱۱/۱۔

ترجمہ: حضرت فضل بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک مرتبہ ہمارے پاس تشریف لائے جب کہ ہم اپنے جنگل میں تھے اور حضرت عباسؓ بھی آپ کے ساتھ تھے اور آپ ﷺ نے جنگل میں نماز پڑھی اس وقت آپ کے سامنے سترہ موجود نہ تھا ہماری گدھی اور کتیا آپ کے سامنے کھیل رہی تھی آپ نے اس کی کوئی پرواہ نہ کی اس حدیث کو امام ابوداؤد اور امام نسائی نے روایت کیا۔

تشریح: اس حدیث سے ایک تو یہ مسئلہ ثابت ہو گیا کہ اگر نمازی کے سامنے سے کوئی آدمی صحراء میں نماز پڑھے تو سامنے سترہ رکھنا واجب اور ضروری نہیں ہے بلکہ مستحب ہے۔

سوال: اس حدیث میں بَادِيَةٌ لَنَا کا کیا مطلب ہے؟

جواب: اس سے مراد یہ ہے کہ اہل عرب کا رواج تھا کہ وہ موسم کے تغیر کے اعتبار سے مختلف صحراؤں میں خیمہ زن ہوتے تھے مال مویشی رکھتے تھے جہاں اچھی چراگاہ ہوتی موسم گرما میں وہاں چلے جاتے اس حدیث میں بھی اسی کا ذکر کیا گیا ہے۔

کسی چیز کے گزرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی

(۱۳/۷۱۸) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ وَأَذْرَأُوا مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ - (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱/۶۶۰ حدیث ۷۱۹۔

ترجمہ: حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی چیز نماز کو فاسد نہیں کر سکتی اور تم روکو جس قدر طاقت رکھتے ہو کیونکہ سامنے سے گزرنے والا شیطان ہے اس حدیث کو امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں شئی نکرہ تحت اللفی ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ نکرہ تحت اللفی عموم کا فائدہ دیتا ہے اور اس عموم میں عورت، کتا اور گدھا بھی شامل ہے کہ اگر یہ نمازی کے سامنے سے گزر جائیں تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔

الفصل الثالث:

اگر عورت نمازی کے سامنے لیٹی ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی

(۱۵/۷۱۹) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَنَا بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَجُلَايَ فِي قِبْلَتِهِ فَإِذَا سَجَدَ عَمَزَنِي فَقَبَضْتُ رِجْلِي وَإِذَا قَامَ بَسَطْتُهُمَا قَالَتْ وَالْيَوْمِ لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحُ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی الصحيح ۱/۵۸۸ حدیث ۵۱۳۔ ومسلم ۱/۳۶۷ حدیث (۲۷۲-۵۱۲) و ابوداؤد ۱/۴۵۷ حدیث ۷۱۲۔ و اخرجہ النسائی فی السنن ۱/۱۰۲ حدیث ۱۶۸ و اخرجہ مالک ۱/۱۱۷ حدیث ۲ من کتاب صلاة اللیل۔ و احمد ۱/۱۴۸۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے سامنے سوئی ہوتی تھی اور میرے دونوں پاؤں آپ ﷺ کے قبلہ کی طرف ہوتے تھے جب آپ ﷺ سجدہ کرتے تھے تو مجھے دبا دیتے تھے اور میں اپنے پاؤں کو سمیٹ لیتی تھی اور جب آپ کھڑے ہوتے تھے تو پھر میں پاؤں کو پھیلا دیتی تھی۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ان

دنوں میں گھروں میں چراغ نہیں ہوتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ❁ اس حدیث سے چند مسائل معلوم ہوئے ایک مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ اگر عورت نمازی کے سامنے لیٹی ہوئی ہو تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔

دوسرا مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ مس امراۃ ناقض وضو نہیں ہے۔

تیسرا مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ عمل قلیل مفسد صلوٰۃ نہیں چوتھا مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ حضرت عائشہؓ کے پاؤں آپ ﷺ کے سجدہ والی جگہ میں عذر کی وجہ سے چلے جاتے تھے حضرت عائشہؓ نے خود عذر پیش کر دیا کہ اس زمانے میں گھروں میں چراغ نہیں تھے۔ اندھیرے کی وجہ سے مجھے معلوم نہ ہوتا تھا اور میرے پاؤں آپ ﷺ کے سجدہ والی جگہ چلے جاتے تھے۔

نمازی کے سامنے سے گزرنا جرم ہے

(۱۶/۷۲۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُكُمْ مَالَهُ فِي أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيِ أَخِيهِ مُعْتَرِضًا فِي الصَّلَاةِ كَانَ لَأَنْ يَقِيمَ مِائَةَ عَامٍ خَيْرًا لَهُ مِنَ الْخَطْوَةِ الَّتِي خَطَا - (رواه ابن ماجه)

ابن ماجہ فی السنن ۳۰۴/۱ حدیث رقم ۹۴۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر تم میں سے کسی کو یہ معلوم ہو جائے کہ اپنے مسلمان بھائی کے سامنے سے جب کہ وہ نماز پڑھ رہا ہو عرضاً گزرنا کتنا بڑا گناہ ہے تو اس کے لیے سو سال تک کھڑے رہنا ایک قدم بڑھانے سے بہتر ہے۔ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

زمین میں دھنس جانا نمازی کے آگے گزرنے سے آسان ہے

(۱۷/۷۲۱) وَعَنْ كَعْبِ الْأَجْبَارِ قَالَ لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ لَكَانَ أَنْ يَخْسِفَ بِهِ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ أُخْرَى عَنْهُ - (رواه مالك)

أخرجه مالك في الموطأ ۱۵۵/۱ - حدیث رقم ۳۵ من كتاب قصر الصلاة في السفر۔

ترجمہ: حضرت کعب احبارؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نمازی کے سامنے سے گزرنے والا اگر یہ جان لے کہ اس کی کیا سزا ہے تو اس کو اپنا زمین میں دھنسا یا جانا نمازی کے آگے سے گزرنے زیادہ بہتر معلوم ہو اور ایک دوسری روایت میں بجائے بہتر کے زیادہ آسان کا لفظ ہے۔ اس حدیث کو امام مالکؒ نے روایت کیا ہے۔

نمازی کے سامنے سے کتنے فاصلے سے گزرنا درست ہے؟

(۱۸/۷۲۲) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى غَيْرِ السُّتْرَةِ فَإِنَّهُ يَقْطَعُ صَلَاتَهُ الْيَحْمَارُ وَالْيَحْزِيرُ وَالْيَهُودِيُّ وَالْمَجُوسِيُّ وَالْمَرْأَةُ وَتَجْزِي عَنْهُ إِذَا مَرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ عَلَى قَدْ فَا بَحَجَرٍ - (رواه ابو داود)

أخرجه أبو داود ۴۵۳/۱ - حدیث ۷۰۴ - فی المخطوطة عن

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ تم میں سے جو آدمی بغیر سترہ کے نماز پڑھے گا تو اس کی نماز اس کے سامنے سے گدھے، خنزیر، یہودی، مجوسی اور عورت کے گزر جانے سے فاسد ہو

جائے گی ہاں البتہ اگر یہ پتھر پھینکنے کے فاصلہ سے گزریں تو پھر کوئی حرج نہیں۔ (ابوداؤد)
 تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جو مذکورہ اشیاء نمازی کے سامنے سے تین ہاتھ کے فاصلے پر گزر جائیں تو نماز کا کوئی نقصان نہیں ہوگا اور گزرنے والے کے لیے بھی کوئی حرج نہیں۔ اب یہ کہ نمازی کے آگے سے گزرنے کی حد کیا ہے۔ ایک قول کے مطابق تین ذراع ہے دوسرے قول کے مطابق پانچ ذراع ہے۔
 تیسرے قول کے مطابق چالیس ذراع ہیں۔ چوتھے قول کے مطابق سجدہ گاہ کی حد سے گزرنا منع ہے۔ پانچویں قول کے مطابق دو یا تین صفوں کا فاصلہ ہے۔

سوال: کیا مذکورہ اشیاء کے گزرنے سے نمازی کی نماز فاسد ہو جائے گی؟

جواب: اس حدیث میں قطع صلوٰۃ سے مراد فساد صلوٰۃ نہیں ہے۔ بلکہ اس سے مراد قطع خشوع ہے کہ ان چیزوں کے گزرنے سے خشوع ختم ہو جاتا ہے کیونکہ یہ سب شیطان کے مراکز ہیں اور یا یہ کہا جائے گا کہ یہ حکم پہلے تھا بعد میں منسوخ ہو گیا اور اس کے لیے ناخ حضرت ابوسعید خدری کی روایت ہے۔ وفیہ لا یقطع الصلوٰۃ شی۔

بَابُ صِفَةِ الصَّلَاةِ

نماز پڑھنے کا بیان

اس باب میں صاحب مشکوٰۃ نے نماز کا از اہتمام تا انتہاء پورا طریقہ بیان کیا ہے۔ نماز کی ترتیب، رکوع، قنوت، سجدہ، جلسہ، تکبیر تحریر، قعدہ، تعدیل ارکان وغیرہ ان مسائل کی وضاحت کے لئے اس باب میں بائیس احادیث ذکر کی گئی ہیں۔

الفصل الاول

طریقہ صلوٰۃ

(۱/۷۲۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ تَصَلِّيَ فَرَجَعَ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ تَصَلِّيَ فَقَالَ لِي الْعَالِيَةُ أَوْ فِي الَّتِي بَعْدَهَا عَلَّمَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَاسْبِغِ الوُضُوءَ ثُمَّ اسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِمَا تيسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَأْسَكَ ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْوِيَ قَائِمًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا وَفِي رِوَايَةٍ ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْوِيَ قَائِمًا ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا - (متفق عليه)

أخرجہ البیہقی ۲۳۷/۲ حدیث رقم ۷۵۷۔ و مسلم ۲۹۸/۱ حدیث (۴۵-۳۹۷) و ابوداؤد ۵۲۴/۱ حدیث ۸۵۶۔ و الترمذی

بمعناه ۱۰۳/۲ رقم ۳۰۳ و النسائی ۱۹۳/۱ حدیث رقم ۱۰۵۳۔ و ابن ماجہ ۳۳۶/۱ حدیث ۱۰۶۰ و أحمد ۴۳۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مسجد کے ایک حصہ میں تشریف فرما تھے کہ ایک آدمی مسجد میں داخل ہوا پہلے اس نے نماز پڑھی۔ پھر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا۔ آپ ﷺ

نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا جاؤ پھر نماز پڑھو۔ اس لیے کہ تم نے نماز نہیں پڑھی۔ وہ چلا گیا جس طرح پہلے نماز پڑھی تھی اسی طرح پھر نماز پڑھی اور آپ ﷺ کی خدمت میں آ کر سلام عرض کیا آپ ﷺ نے سلام کا جواب دے کر پھر فرمایا کہ جاؤ نماز پڑھو تم نے نماز نہیں پڑھی۔ تیسری مرتبہ یا چوتھی مرتبہ اس آدمی نے عرض کیا۔ اللہ کے رسول ﷺ مجھے سکھلا دیجئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو اچھی طرح وضو کر لو۔ پھر قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو کر تکبیر کہو اور پھر قرآن جو تمہیں آسان معلوم ہو اس کو پڑھو۔ پھر آرام کے ساتھ رکوع کرو۔ پھر سر اٹھاؤ یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ۔ پھر آرام سے سجدہ کرو۔ پھر سر اٹھاؤ اور آرام سے بیٹھ جاؤ۔ پھر آرام سے دوسرا سجدہ کرو۔ پھر سر اٹھاؤ اور آرام سے بیٹھ جاؤ۔ ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ پھر سر اٹھاؤ اور سیدھے کھڑے ہو جاؤ۔ پھر اپنی تمام نماز اسی طرح مکمل کرو۔

(بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں عنوان ہے حدیث اعرابی سی الصلوٰۃ اور اس میں حضرت خلا بن رافع کا واقعہ بیان کیا گیا ہے اور اس سے چند مسائل معلوم ہوئے۔

مَسْئَلَةُ ۱: عالم کے لئے مناسب ہے کہ جب وہ کسی جاہل اور غلط کام کرنے والے کو سمجھائے تو نہایت ہی خوش اخلاقی اور نرمی سے سمجھائے کہ اس سے وہ خود بخود اس نئے بات کو سمجھنے پر اور عمل کرنے پر مجبور ہو جائے گا کیونکہ بد اخلاقی، ترش روئی، ضد اور ہٹ دھرمی سے خاطر خواہ مقصد اور نتیجہ حاصل نہیں ہوتا۔ **مَسْئَلَةُ ۲:** بوقت ملاقات سلام کرنا چاہئے اگرچہ ملاقات تکرار کے ساتھ ہو اور درمیان میں وقت قلیل ہو۔ جیسے حدیث مذکور میں ہے کہ صحابی نے ہر مرتبہ سلام کیا اور آپ ﷺ نے جواب دیا۔ **مَسْئَلَةُ ۳:** اگر نماز کے واجبات میں کوئی خلل اور نقصان ہو تو نماز صحیح نہیں ہوگی۔ **مَسْئَلَةُ ۴:** اس حدیث میں جلسہ استراحت کا بھی ذکر کیا گیا ہے۔ یعنی پہلی اور تیسری رکعت کے بعد کا جلسہ۔ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ جلسہ استراحت مسنون ہے یا نہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جلسہ استراحت مسنون نہیں ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک جلسہ استراحت مسنون ہے۔

تعدیل ارکان کا حکم: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ تعدیل ارکان فرض ہے یا واجب امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تعدیل ارکان واجب ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک تعدیل ارکان فرض ہے۔ منشا اختلاف یہ ہے کہ خبر واحد سے فرضیت ثابت ہوتی ہے یا نہیں۔ امام صاحب کے نزدیک خبر واحد سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک خبر واحد سے فرضیت ثابت ہو جاتی ہے۔ دلیل نمبر ۱: حدیث اعرابی سی الصلوٰۃ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت خلا بن رافع کو ارکان نماز کی تعلیم دی اور فرمایا اگر تو نے تعدیل ارکان کی رعایت کر لی تو تیری نماز تام ہوگی اور اگر تو نے تعدیل ارکان کی رعایت نہ کی تو تیری نماز ناقص ہوگی اس سے معلوم ہوا کہ تعدیل ارکان واجب ہے کیونکہ تعدیل ارکان کے ترک پر نقصان صلوٰۃ کا حکم لگایا گیا ہے۔ اگر تعدیل ارکان فرض ہوتی تو بطلان صلوٰۃ کا حکم لگایا جاتا۔ دلیل نمبر ۲: قرآن کریم میں مطلقاً رکوع اور سجدہ کا حکم ہے۔ اگر ہم خبر واحد کی وجہ سے تعدیل ارکان کو فرض قرار دیں تو اس سے کتاب اللہ پر زیادتی لازم آئے گی اور یہ ناجائز ہے۔ لہذا مطلقاً رکوع اور سجدہ فرض ہوگا کتاب اللہ کے حکم سے اور تعدیل ارکان واجب ہوگا۔ حدیث کے حکم سے۔ دلیل ائمہ ثلاثہ: ائمہ ثلاثہ کا استدلال مذکورہ حدیث سے ہے اور اس میں ذکر کیا گیا ہے کہ جس نے تعدیل ارکان کا لحاظ نہ کیا تو اس کی نماز نہیں ہوگی اس سے معلوم ہوا کہ تعدیل ارکان فرض ہے۔

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہاں نفی برائے کمال ہے نہ کہ برائے جنس مطلب یہ ہوگا کہ تعدیل ارکان کو چھوڑنے سے نماز کامل نہیں ہوگی اور اس کو ہم بھی تسلیم کرتے ہیں کیونکہ تعدیل ارکان واجب ہے اور واجب کے ترک سے نقصان لازم ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی نماز کا طریقہ

(۲/۷۲۳) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَفْتِحُ الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَكَانَ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُشْخِصْ رَأْسَهُ وَلَمْ يَصُوبَهُ وَلَكِنْ بَيْنَ ذَلِكَ وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِمًا وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ جَالِسًا وَكَانَ يَقُولُ فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ التَّحِيَّةُ وَكَانَ يَقْرِشُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ وَيَنْهَى أَنْ يَفْتَرِشَ الرَّجُلُ ذِرَاعِيهِ افْتِرَاشَ السَّبْعِ وَكَانَ يَخْتِمُ الصَّلَاةَ بِالتَّسْلِيمِ - (رواه مسلم)

مسلم ۳۵۷/۱ (۲۴۰-۴۹۸) و أبو داؤد فی السنن ۴۹۴/۱ حدیث رقم ۷۸۳ و احمد ۱۹۴/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز کو تکبیر تحریمہ سے اور قراءت کو الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے اور جب آپ رکوع کرتے تو اپنا سر مبارک نہ تو بلند کرتے تھے اور نہ پست لیکن اس کے درمیان رکھتے تھے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تھے تو بغیر سیدھا کھڑے ہوئے سجدہ میں نہ جاتے تھے اور جب سجدہ سے سر اٹھاتے تو بغیر سیدھا بیٹھے ہوئے سجدہ میں نہ جاتے تھے ہر دو رکعتوں کے بعد التحیات پڑھتے تھے اور اپنا بایاں پاؤں بچھاتے اور دایاں کھڑا رکھتے تھے اور آپ شیطان کی بیشک سے منع کرتے تھے اور مرد کو دونوں ہاتھ سجدہ میں بچھانے سے منع کرتے تھے جس طرح درندہ اپنے بازوؤں کو بچھالیتا ہے اور آپ ﷺ نماز کو سلام پر ختم کرتے تھے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور قراءت کو الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے۔

تشریح: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز کو تکبیر تحریمہ سے شروع کرتے تھے اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ بسم اللہ کو آہستہ پڑھا جائے یا بلند آواز سے۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک بسم اللہ کو آہستہ پڑھنا درست ہے۔ اور ان کا استدلال مذکورہ حدیث سے ہے کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ قراءت الحمد للہ سے شروع کرتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ آہستہ پڑھتے تھے۔

قعدہ میں بیٹھنے کا طریقہ: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ قعدہ میں افتراش افضل ہے یا تورک۔ افتراش سے مراد یہ ہے کہ بایاں پاؤں بچھالیا جائے اور دایاں پاؤں کھڑا کر لیا جائے اور تورک سے مراد یہ ہے کہ دونوں پاؤں بچھا کر ایک طرف سے باہر نکال لیے جائیں امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دونوں قعدوں میں افتراش افضل ہے۔ جیسے اس حدیث میں افتراش ہی کا ذکر کیا گیا ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک پہلے قعدہ میں افتراش افضل ہے اور دوسرے قعدہ میں تورک افضل ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک دونوں قعدوں میں تورک افضل ہے۔ امام احمدؒ کے نزدیک ہر وہ قعدہ جو دو رکعت کے بعد ہو اس میں افتراش افضل ہے اور ہر وہ قعدہ جو تیسری یا چوتھی رکعت کے بعد ہو اس میں تورک افضل ہے۔

دلیل امام ابوحنیفہؒ: امام صاحب کا استدلال ایک تو مذکورہ حدیث سے ہے کہ اس میں افتراش کا ذکر ہے اور اس کے علاوہ بہت سی احادیث ہیں جن میں افتراش کا ذکر ہے اور احادیث میں مطلقاً افتراش کا ذکر ہے۔ قعدہ اولیٰ یا ثانیہ کی کوئی وضاحت نہیں اور افتراش کے افضل ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس میں مشقت زیادہ ہے اور احادیث میں مذکور ہے جن اعمال میں مشقت زیادہ ہو ان میں ثواب زیادہ ہے اور جن احادیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ تورک کرتے تھے تو یہ اس زمانہ پر محمول ہے جب کہ رسول اللہ ﷺ کے اندر ضعف پیدا ہو گیا تھا اور عمر زیادہ ہو گئی تھی۔

شیطان کی بیٹھک: اس حدیث میں شیطان کی بیٹھک سے مراد یہ ہے کہ سرین زمین پر رکھ کر دونوں پنڈلیاں کھڑی کر لی جائیں اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھ کر بیٹھا جائے جیسے کتابیٹھا ہے اس طرح نماز کے اندر قعدہ میں بیٹھنا بالاتفاق مکروہ ہے دوسرے قول کے مطابق عقبہ شیطان سے مراد یہ ہے کہ دونوں سرین دونوں ایڑیوں پر رکھے جائیں۔ حضور ﷺ نے مرد کو اس طرح سجدہ کی حالت میں ہاتھ بچھانے سے منع کیا ہے جس طرح کتا اپنے ہاتھ پھیلاتا ہے اور اس حدیث میں الرجل کی قید قید احترازی ہے اس سے معلوم ہوا کہ مرد کو اس طرح کرنا منع ہے اور عورت کو اس طرح کرنا جائز ہے کیونکہ اس کے لئے اس میں پردہ زیادہ ہے۔

سلام: اس حدیث کے آخر میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز کو سلام پر ختم کر دیتے تھے اور نماز کے آخر میں سلام پھیرنا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک واجب ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک سلام فرض ہے۔

طریقہ نماز سے متعلق چند امور

(۳/۷۲۵) وَعَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَا أَحْفَظُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَأَيْتُهُ إِذَا كَبَّرَ جَعَلَ يَدَيْهِ حِذَاءَ مَنْكِبَيْهِ وَإِذَا رَكَعَ أَمَّكَنَ يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ هَضَرَ ظَهْرَهُ فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ اسْتَوَى حَتَّى يَعُودَ كُلُّ لَفَافٍ مَكَانَهُ فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَ يَدَيْهِ غَيْرَ مُفْتَرِشٍ وَلَا قَابِضِهِمَا وَاسْتَقْبَلَ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ فَإِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ جَلَسَ عَلَى رِجْلَيْهِ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْيُمْنَى فَإِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ قَدَّمَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْآخِرَى وَقَعَدَ عَلَى مَقْعَدَيْهِ۔ (رواه البخاری)

اخرجہ البخاری فی صحیحہ ۳۰۵/۲ حدیث ۸۲۸۔ وأبو داؤد مع زیادۃ وسباق مغایر ۱/۶۷۷ حدیث ۷۳۰۔

ترجمہ: حضرت ابو حمید الساعدیؒ سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کرام کی ایک جماعت میں فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے طریقہ نماز کو تم سب سے زیادہ جانتا ہوں میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ جب آپ ﷺ تکبیر کہتے تھے تو اپنے دونوں ہاتھ کندھوں تک اٹھاتے تھے اور جب رکوع میں جاتے تھے تو اپنے دونوں گھٹنوں کو مضبوط پکڑتے تھے اور پیٹھ جھکا لیتے تھے اور جب اپنا سر اٹھاتے تھے تو سیدھے کھڑے ہو جاتے یہاں تک کہ تمام جوڑ اپنی اپنی جگہ پر آ جاتے تھے اور جب سجدہ میں جاتے تو دونوں ہاتھ زمین پر رکھ دیتے تھے اور انھیں پھیلاتے نہیں تھے اور نہ سمیٹتے تھے اور پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ رکھتے تھے اور جب دو رکعتیں پڑھنے کے بعد بیٹھتے تو بائیں پاؤں پر بیٹھتے اور دائیں پاؤں کو کھڑا رکھتے اور جب آخری رکعت پڑھ کر بیٹھتے تو بائیں پاؤں کو آگے نکالی دیتے اور دوسرے پاؤں کو کھڑا کر کے سرین پر بیٹھ جاتے تھے۔ اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں امام شافعیؒ کے نزدیک تکبیر تحریمہ کہتے وقت کندھوں کے برابر تک ہاتھ اٹھائے جائیں اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تکبیر تحریمہ کے وقت دونوں ہاتھوں کو کانوں کے زمروں تک اٹھایا جائے کیونکہ دیگر احادیث میں اسی طرح ذکر کیا گیا ہے اور بعض روایتوں میں مذکور ہے کہ تکبیر تحریمہ کے وقت کانوں کے اوپر اٹھانے کو اختیار کیا اور نہ ہی کندھوں تک اٹھانے کو اختیار کیا بلکہ درمیانے طریقہ کو اختیار کیا۔ امام شافعیؒ نے ان احادیث کے درمیان تطبیق اس طرح کی ہے کہ تکبیر تحریمہ کہتے وقت ہاتھ اس طرح اٹھائے جائیں کہ ہتھیلیاں کندھوں کے برابر تک ہوں اور انگوٹھے کانوں کے زمروں کے برابر ہوں اور انگلیوں کے سرے کان کے اوپر کے حصہ کے برابر ہوں۔ اس سے تمام احادیث میں تطبیق پیدا ہو جائیگی اور روایتوں میں کوئی اضطراب نہیں رہے گا اور بعض علماء نے ان کے درمیان تطبیق اس طرح کی ہے کہ یہ اختلاف زمانہ پر محمول ہے کہ کسی وقت تو

کندھوں تک اٹھاتے تھے اور کسی وقت دونوں ہاتھوں کو کانوں کے نرموں تک اٹھاتے تھے اور کسی وقت کانوں کے اوپر تک اٹھاتے تھے۔
 طریقہ رکوع و سجود: رسول اللہ ﷺ کے رکوع کا طریقہ یہ تھا کہ آپ ﷺ دونوں ہاتھوں کے ساتھ دونوں گھٹنوں کو اچھی طرح مضبوط پکڑ لیتے تھے اور انگلیوں کو کھلا رکھتے تھے اور پھر گردن کو جھکا کر پیٹھ کو برابر کرتے تھے۔ رکوع کے اندر انگلیوں کو کشادہ رکھنا چاہئے اور سجدہ میں انگلیوں کو ملا کر رکھنا چاہئے اور باقی تمام نماز میں اپنی حالت پر رکھا جائے اور پھر گردن کو جھکا کر پیٹھ کے برابر کرتے تھے۔
 اور سجدہ کرنے کا طریقہ یہ تھا کہ ناک اور پیشانی کو زمین پر رکھتے۔ ہتھیلیاں زمین پر رکھتے انگلیوں کو ملا کر رکھتے۔ بازو پہلوؤں سے اتنے کشادہ رکھے جائیں کہ اگر درمیان سے بکری کا بچہ گزرے تو گزر سکے۔ قومہ سے سجدہ میں جاتے ہوئے جمہور علماء کے نزدیک پہلے گھٹنے زمین پر رکھے جائیں اور امام مالک کے نزدیک ہاتھ پہلے رکھے جائیں۔

رفع یدین کا مسئلہ

(۴/۷۲۶) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذَّ وَمَنْكِبَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَلَفَعَهُمَا كَذَلِكَ وَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ - (متفق عليه)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الصَّحِيحِ ۲/۲۱۸ حَدِيثٌ ۷۳۵ - وَمُسْلِمٌ ۱/۲۹۲ حَدِيثٌ (۲۲-۳۹۰) وَأَبُو دَاوُدَ ۱۵۳/۴۶۳ رَقْمٌ ۷۲۲ - وَالتِّرْمِذِيُّ رَقْمٌ ۲۵۵ - وَالنَّسَائِيُّ ۲/۱۲۲ حَدِيثٌ ۸۷۸ - وَابْنُ مَاجَةَ فِي ۱/۲۷۹ حَدِيثٌ ۸۵۸ - وَالدَّارِمِيُّ ۱/۳۱۶ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۲۵۰ وَأَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۱/۷۵ حَدِيثٌ ۱۶ مِنْ كِتَابِ الصَّلَاةِ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ جب نماز شروع کرتے تو دونوں ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھاتے تھے اور جب رکوع کے لئے تکبیر کہتے یا رکوع سے سر اٹھاتے تو پھر بھی اسی طرح دونوں ہاتھ اٹھاتے اور رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہتے اور رسول اللہ سجدوں میں ایسا نہیں کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس مسئلہ میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ اگر کوئی آدمی اکیلے نماز پڑھے تو وہ تسبیح و تحمید دونوں کہے اور اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اگر جماعت کی نماز ہو تو پھر تسبیح اور تحمید کا کیا مسئلہ ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جماعت کی صورت میں امام صرف تسبیح کہے گا اور مقتدی صرف تحمید کہے گا اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک امام تسبیح اور تحمید دونوں کہے۔ امام طحاویؒ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور امام صاحب کا بھی ایک قول اسی طرح ہے اور مقتدی کے بارے میں وہ فرماتے ہیں کہ وہ صرف تحمید کہے گا اور رسول اللہ ﷺ سجدوں میں ایسا نہیں کرتے تھے یعنی جس طرح تکبیر تحریرہ کے بعد آپ رکوع میں جانے سے پہلے اور رکوع سے سر اٹھانے کے وقت رفع یدین کرتے تھے۔ جب سجدے میں جاتے یا سجدے سے سر اٹھاتے تو رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ یہی حضرت امام شافعیؒ کا مذہب ہے۔ کہ ان کے نزدیک تین جگہوں میں رفع یدین کیا جائے گا۔ تکبیر تحریرہ کے وقت رکوع کو جاتے وقت رکوع سے اٹھتے وقت۔

ابن عمرؓ رفع یدین کرتے تھے

(۵/۷۲۷) وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَامَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَرَفَعَ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ

(رواہ البخاری)

آخر جہ: حضرت نافع سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جب نماز شروع کرتے تھے تو تکبیر کہتے اور

اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جب رکوع میں جاتے تو دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جب تسبیح اور تحمید کہتے تو دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جب دو رکعتیں پڑھ کر اٹھتے تب بھی دونوں ہاتھ اٹھاتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمر اس حدیث کو رسول اللہ ﷺ تک مرفوع نقل کرتے تھے۔ اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

(۶/۷۲۸) وَعَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَبَّرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِي بِهِمَا أُذُنَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ حَتَّى يُحَازِي بِهِمَا فُرُوعَ أُذُنَيْهِ - (متفق عليه)

البخاری فی صحیحہ ۲/۲۱۹ حدیث ۷۳۷۔ و مسلم ۱/۲۹۳ حدیث (۲۵۰-۳۹۱)۔ والنسائی ۲/۱۲۲ حدیث ۸۸۰۔ وابن ماجہ فی السنن ۱/۲۷۹ حدیث ۸۵۹۔ والدارمی ۱/۳۱۷ رقم ۱۲۵۱۔ وأحمد ۳/۴۳۶۔

آخر جہ: حضرت مالک بن حویرثؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب تکبیر کہتے تھے تو اپنے ہاتھوں کو اتھاٹھاتے کہ ان کو کانوں کے برابر لے جاتے تھے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو تسبیح اور تحمید کہہ کر اسی طرح کرتے تھے اور ایک دوسری روایت میں ہے دونوں ہاتھوں کو اپنے کانوں کے اوپر تک لے جاتے تھے۔

تشریح: اس مسئلہ میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کیا جائے گا اور اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ رکوع کو جاتے ہوئے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے رفع یدین کیا جائے گا یا نہیں اور دو مذہب ہیں۔

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک رکوع کو جاتے ہوئے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے رفع یدین نہیں کرنا چاہئے۔

اور دوسرا مذہب ہے امام شافعیؒ وغیرہ کا ان کے نزدیک رفع یدین کیا جائے گا۔

دلائل حضرت امام ابوحنیفہؒ: امام ابوحنیفہؒ کے مذہب پر بہت دلائل ہیں جن میں سے چند دلائل درج ذیل ہیں۔

دلیل اول: ترمذی میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت ہے کہ یہ ایک مرتبہ اپنے چند احباب کے ساتھ تھے انہوں نے فرمایا کہ میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز پڑھ کر دکھاؤں انہوں نے کہا ضرور دکھائیں پھر انہوں نے نماز پڑھ کر دکھائی اس نماز میں سوائے تکبیر تحریمہ کے رفع یدین نہیں کیا۔

دلیل ثانی: معجم طبرانی میں روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سات جگہوں کے علاوہ رفع یدین نہیں ہوگا۔ (۱) تکبیر تحریمہ کے وقت (۲) قنوت وتر کے وقت (۳) عید الفطر اور عید النحر کی تکبیر زوائد کے اندر (۴) حجر اسود کے استلام کے وقت (۵) صفا پہاڑی اور مروہ پہاڑی پر (۶) میدان عرفات میں (۷) رمی جمرات کے وقت۔

دلیل ثالث: ابوداؤد میں حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی تو آپ نے صرف تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کیا اس کے بعد پوری نماز میں رفع یدین نہیں کیا۔

دلیل رابع: طحاوی میں روایت ہے کہ ایک مرتبہ مغیرہ بن مقسمؓ نے حضرت ابراہیم نخعیؒ کے سامنے ذکر کیا کہ وائل بن حجر نے نبی ﷺ کو رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا ہے حضرت ابراہیم نخعیؒ نے جواب دیا کہ اگر وائل بن حجر نے ایک مرتبہ رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا ہے تو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے پچاس مرتبہ رفع یدین نہ کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

دلیل خامس: طحاوی میں مذکور ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمرو بن مرةؓ دمشق گئے تو وہاں علقمہ بن وائل بن حجر کے حوالہ سے حدیث

بیان کر رہے تھے کہ انہوں نے نبی ﷺ کو رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا ہے عمرو بن مرة نے جب یہ بات حضرت ابراہیم نخعی کے سامنے بیان کی تو انہوں نے غضب ناک ہو کر جواب دیا کہ اگر وائل بن حجر نے نبی ﷺ کو رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا ہے تو عبد اللہ بن مسعودؓ اور دیگر صحابہ نے کیوں نہیں دیکھا۔

دلیل سادس: چھٹی دلیل عقلی ہے اس مسئلہ میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ تکبیر تحریمہ کے لئے رفع یدین ہے اور اس میں بھی اتفاق ہے کہ تکبیر سجود کیلئے رفع یدین نہیں۔ لیکن اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ رکوع کو جاتے ہوئے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے رفع یدین ہے یا نہیں۔ بعض ائمہ کے نزدیک جس طرح تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین ہے اسی طرح یہاں بھی رفع یدین ہوگا اور بعض کے نزدیک جس طرح تکبیر سجود کے وقت رفع یدین نہیں ہے۔ اسی طرح یہاں بھی رفع یدین نہیں ہوگا اب ہم نے غور و فکر کیا تکبیر عند الركوع کا حکم تکبیر تحریمہ والا ہے یا تکبیر سجود والا۔ غور و فکر سے یہی ثابت ہوا کہ اس کا حکم تکبیر سجود والا ہے وہ اس طرح کہ تکبیر تحریمہ صلب صلوٰۃ میں شامل ہے یعنی اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی اور تکبیر سجود صلب صلوٰۃ میں شامل نہیں ہے اس کے بغیر نماز ہو جاتی ہے اور تکبیر رکوع بھی اس اعتبار سے تکبیر سجود کے مشابہ ہے اس کے بغیر نماز ہو جاتی ہے لہذا اس کا حکم بھی تکبیر سجود والا ہوگا جس طرح وہاں رفع یدین نہیں اسی طرح یہاں بھی رفع یدین نہیں ہوگا۔

دلائل امام شافعی رحمہ اللہ: حضرت امام شافعیؒ کے کچھ دلائل ہیں ان کو معلوم کرنا اور ان کے جوابات معلوم کرنا ضروری ہیں۔
دلیل نمبر ۱: ترمذی میں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ جب نبی علیہ السلام نے نماز شروع کی تو رفع یدین کیا۔ اسی طرح رکوع کو جاتے ہوئے بھی رفع یدین کیا۔

جواب ۱: اس روایت سے استدلال درست نہیں کیونکہ اس میں شدید اضطراب پایا جاتا ہے وہ اس طرح کہ یہ روایت چھ طرح سے منقول ہے۔

۱۔ اس حدیث میں بعض طرق میں صرف تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے۔ ۲۔ اس حدیث کے بعض طرق میں رفع یدین عند الركوع کا بھی ذکر ہے۔ ۳۔ بعض طرق میں رکوع سے اٹھتے ہوئے بھی رفع یدین کا ذکر ہے۔ ۴۔ بعض طرق میں قعدہ اولیٰ سے اٹھتے وقت بھی رفع یدین کا ذکر ہے۔ ۵۔ بعض طرق میں تکبیر سجود کے وقت بھی رفع یدین کا ذکر ہے۔ ۶۔ بعض طرق میں دو سجودوں کے درمیان بھی رفع یدین کا ذکر ہے اگر اس روایت سے استدلال درست ہے تو تمام روایت پر عمل کیا جائے جو آپ کا جواب ہوگا وہی ہمارا جواب ہوگا۔

جواب ۲: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کا اپنا عمل اپنی بیان کردہ روایت کے خلاف ہے۔ وہ اس طرح کہ طحاوی میں مذکور ہے حضرت مجاہدؒ فرماتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عمروؓ کے پیچھے نماز پڑھی انہوں نے ماسوائے تکبیر تحریمہ کے رفع یدین نہیں کیا اور یہ قاعدہ ہے کہ جب راوی کا اپنا عمل اپنی بیان کردہ روایت کے خلاف ہو تو یہ اس کے ضعیف یا منسوخ ہونے کی علامت ہے۔

دلیل ثانی: حضرت علیؓ کی روایت ہے جس کا امام ترمذیؒ نے حوالہ دیا ہے اور اس میں رکوع کو جاتے ہوئے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے رفع یدین کا ذکر ہے۔

جواب: حضرت علیؓ کا اپنا عمل اس روایت کے خلاف ہے وہ اس طرح کہ امام طحاویؒ نے عاصم بن کلب سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت علیؓ رکوع کو جاتے ہوئے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ عبد الرحمن بن زیاد رفع یدین کا ذکر کرتا ہے اور یہ راوی محدثین کے نزدیک ضعیف ہے۔

دلیل ثالث: حضرت ابو حمید ساعدیؒ کی روایت ہے جس کا امام ترمذیؒ نے حوالہ دیا ہے کہ انہوں نے دس صحابہ کرام کی جماعت میں کہا کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز پڑھ کر دکھاؤں۔ پھر انہوں نے نماز پڑھی اور تکبیر رکوع کے وقت رفع یدین کیا تھا۔ صحابہ کرام

نے فرمایا۔ صدقت۔ کہ آپ نے سچ کہا ہے۔

جواب ۱: ابو حمید ساعدی کی روایت میں چار مرتبہ رفع یدین کا ذکر ہے (۱) تکبیر تحریمہ (۲) بوقت تکبیر رکوع (۳) بوقت تکبیر سجود (۴) بوقت قیام اگر اس روایت سے استدلال کرنا ہے تو پوری روایت پر عمل کرو۔

جواب ۲: ابو حمید ساعدی کی روایت سند کے اعتبار سے ضعیف ہے۔

جواب ۳: ابو حمید ساعدی کی روایت منقطع ہے وہ اس طرح کہ محمد بن عمر کا سماع ان سے ثابت نہیں ہے لازماً ان کے درمیان راوی متروک ہے اور وہ مجہول ہے۔

جواب ۴: یہ روایت شاذ ہے۔ وہ اس طرح کہ ابو عاصم راوی نے قالوا صدقت جميعاً کے الفاظ ذکر کئے ہیں۔ باقی ثقہ راویوں نے یہ الفاظ نقل نہیں کیے اور یہ قاعدہ ہے کہ جب ثقہ راوی ثقہ کی مخالفت کرے تو وہ روایت شاذ ہوتی ہے۔
دلیل رابع: وائل بن حجر کی روایت ہے طحاوی میں اس کے اندر تکبیر رکوع کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے۔

جواب ۵: حضرت ابراہیم نخعی کے قول کے مطابق حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث کو ترجیح حاصل ہوگی۔ اس لئے کہ وائل بن حجرؓ ۹ھ میں مسلمان ہوئے اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ شروع میں مسلمان ہوئے۔ اس اعتبار سے حضرت عبداللہ جتنے رسول اللہ ﷺ کے افعال کے واقف ہو سکتے ہیں اتنے وائل بن حجر نہیں ہو سکتے۔

دلیل خامس: ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے جس کا امام ترمذی نے حوالہ دیا اس میں بھی تکبیر رکوع کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے۔

جواب ۶: یہ حدیث قابل استدلال نہیں اس لئے کہ اس کی سند میں ایک راوی ہے اسماعیل بن عباسؓ اور یہ قاعدہ ہے کہ اسماعیل بن عباسؓ جو حدیث شامی راویوں سے نقل کرے وہ معتبر ہے اور جو روایت اہل جاز یا اہل عراق سے نقل کرے وہ معتبر نہیں اس لئے کہ شامی دور میں ان کا حافظہ بھی قوی تھا اور کتب بھی موجود کمزور ہو گیا تھا اور کتب بھی ضائع ہو گئیں تھیں اور مذکورہ روایت سالم بن کسان مدنی جازی سے منقول ہے اس لئے یہ معتبر نہیں۔

جلسہ استراحت

(۷/۷۲۹) وَعَنْهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي فَاذَا كَانَ فِي رُتْبٍ مِنْ صَلَاتِهِ لَمْ يَنْهَضْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَاعِدًا۔

(رواہ البخاری)

البخاری فی صحیحہ ۳۰۲/۲ حدیث ۵۲۳۔ و ابو داؤد ۵۲۷/۱ حدیث ۸۴۴ و أخرجه الترمذی ۷۹/۲ حدیث ۲۵۷۔

و أخرجه النسائی ۲۳۴/۲ حدیث ۱۱۵۲۔

ترجمہ: حضرت مالک بن حویرثؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا کہ جب آپ اپنی نماز کی طاق رکعت میں ہوتے جب تک سیدھے بیٹھ نہ جاتے (اس وقت تک) کھڑے نہیں ہوتے تھے۔ اس حدیث کو امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں جلسہ استراحت کا بیان ہے جلسہ استراحت سے مراد یہ ہے کہ پہلی اور تیسری رکعت کے بعد دوسرے سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد بالکل سیدھا اور برابر بیٹھ جانا۔ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ جلسہ استراحت کا کیا حکم ہے اور اس کی شرعی حیثیت کیا ہے امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک جلسہ استراحت مسنون نہیں ہے اور جن احادیث میں رسول اللہ ﷺ سے جلسہ استراحت ثابت ہے وہ اس وجہ سے نہیں ہے کہ جلسہ استراحت مسنون ہے بلکہ وہ ضعف اور کبر سن کی وجہ سے تھا اور امام شافعیؒ کے نزدیک

جلسہ استراحت سنت ہے اور جلسہ استراحت کے بعد دونوں ہاتھوں سے زمین کا سہارا لے کر اٹھنا چاہئے اور امام شافعیؒ کا استدلال ان روایات سے ہے کہ جن میں جلسہ استراحت کا ذکر ہے لیکن ان کی حقیقت یہ ہے کہ وہ روایات ضعیف اور کبرنی کی وجہ سے بیان جواز پر محمول ہیں باقی کثیر تعداد میں روایات اس پر دلالت کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جلسہ استراحت کے بغیر سیدھے کھڑے ہو جایا کرتے تھے اور اسی طرح مصنف ابن ابی شیبہ میں منقول ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حضرت علیؓ حضرت عمرؓ حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کہ یہ تمام حضرات پہلی اور تیسری رکعت کے بعد جلسہ استراحت نہیں کرتے تھے بلکہ سیدھے کھڑے ہو جایا کرتے تھے۔

نماز میں ہاتھ کس طرح باندھنے چاہئیں؟

(۸/۷۳۰) وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ رَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ ثُمَّ التَّحَفَّ بِثَوْبِهِ ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ أَخْرَجَ يَدَيْهِ مِنَ الثَّوْبِ ثُمَّ رَفَعَهُمَا وَكَبَّرَ فَرَكَعَ فَلَمَّا قَالَ سَمِعَ اللَّهَ لِمَنْ حَمِدَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمَّا سَجَدَ سَجَدَ بَيْنَ كَفَيْهِ - (رواه مسلم)

آخر جہ مسلم ۱/۳۰۱ حدیث (۵۴-۴۰۱)۔

ترجمہ: حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ نے نماز شروع کرتے وقت دونوں ہاتھ اٹھا کر تکبیر کہی پھر ہاتھ کپڑے کے اندر کر لئے اور دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھا پھر جب رکوع میں جانے کا ارادہ کیا تو دونوں ہاتھوں کو کپڑے سے نکال کر اٹھایا اور تکبیر کہہ کر رکوع میں چلے گئے اور جب سَمِعَ اللَّهَ لِمَنْ حَمِدَهُ کہا تو ہاتھوں کو اٹھایا پھر جب سجدہ کیا تو دونوں ہاتھوں کے درمیان کیا اس حدیث کو امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ تکبیر تحریمہ کے بعد ہاتھ باندھنا مسنون ہے یا چھوڑنا مسنون ہے اور اگر ہاتھوں کا باندھنا مسنون ہے تو اس کا کیا طریقہ ہے کہ ہاتھوں کو کہاں باندھا جائے۔ امام مالکؒ کا ایک قول یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ کے بعد ہاتھوں کو کھلا چھوڑنا افضل ہے اور باندھنا جائز ہے اور دوسرے قول کے مطابق ہاتھوں کو باندھنا سنت ہے اور جمہور ائمہ کے نزدیک ہاتھوں کو باندھنا مسنون ہے اور اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ ہاتھ کہاں باندھے جائیں امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک ہاتھوں کو ناف کے نیچے باندھنا افضل ہے ناف کے اوپر اور سینہ کے قریب جائز ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک سینہ کے نیچے ہاتھ باندھنا افضل ہے حاصل کلام یہ ہے کہ اختلاف صرف اولیت اور غیر اولیت کے اعتبار سے ہے اور جواز میں کسی کا اختلاف نہیں ہے اور ہاتھ باندھنے کا طریقہ یہ ہے کہ بائیں ہاتھ کو نیچے رکھا جائے اس کے اوپر دایاں ہاتھ اور حضرات اہل سنت کے ساتھ اور ابہام کے ساتھ حلقہ بنایا جائے اور اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہوا کہ تکبیر کہنے کے وقت ہاتھوں کو کپڑے کے اندر سے نکالنا چاہئے اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ تکبیر تحریمہ کے بعد اپنے دونوں ہاتھ مبارک چادر کے اندر کر لیتے تھے اور بعض کے نزدیک اس سے مراد یہ ہے کہ ہاتھ اپنے چادر کے اندر نہیں کیے تھے بلکہ اپنی آستینوں کے اندر چھپا لیے تھے اور ایسا آپ ﷺ نے سردی کی شدت سے کیا تھا۔

(۹/۷۳۱) وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كَانَ النَّاسُ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ الْيَدَ الْيُمْنَى عَلَى ذِرَاعِهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ - (رواه البخاری)

آخر جہ البخاری ۲/۲۲۴ حدیث رقم ۷۴۰۔ ومالك في الموطأ ۱/۱۵۹ حدیث ۴۷ من کتاب قصر الصلاة في السفر۔

ترجمہ: حضرت سہل بن سعدؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ لوگوں کو حکم دیا جاتا تھا کہ نماز میں دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھیں۔ اس حدیث کو امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ جب انسان نماز پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے دربار میں کھڑا ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ احکم الحاکمین ہے جب دنیا کے کسی بادشاہ کے سامنے کوئی کھڑا ہو جائے تو آداب کی رعایت لازم ہے تو اللہ تعالیٰ کے دربار میں کھڑا ہونے کیلئے بطریق اولیٰ آداب کی رعایت لازم اور ضروری ہے اور ان آداب میں سے ایک ادب یہ ہے کہ اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر رکھ کر ادب سے قیام کیا جائے۔

نماز کے اندر تکبیرات کا مسئلہ

(۱۰/۷۳۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْكَعُ ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ حِينَ يَرْفَعُ صُلْبَهُ مِنَ الرَّكَعَةِ ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَهْوِي ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَسْجُدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يَقَعْلُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا حَتَّى يَقْضِيَهَا وَيُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ مِنَ الثَّانِيَةِ بَعْدَ الْجُلُوسِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری ۲۷۲/۲ حلیث ۷۱۹ و مسلم ۱/۲۹۳ - (۲۸-۳۹۲) والنسائی ۲/۲۳۳ - ۱۱۵۰ و احمد فی المسند ۲/۴۵۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ جب نماز کیلئے کھڑا ہونے کا ارادہ کرتے تو قیام کے وقت تکبیر تحریم کہتے پھر رکوع میں جانے کے وقت تکبیر کہتے پھر جب رکوع سے اٹھتے تو سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہتے پھر قیام کی حالت میں رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہتے پھر سجدہ کے لیے جھکتے تو تکبیر کہتے اور جب سجدہ سے سر اٹھاتے تو تکبیر کہتے پھر نماز پوری کرنے تک تمام نماز میں اسی طرح کرتے اور جب دو رکعت پڑھنے کے بعد اٹھتے تو تکبیر کہتے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں تکبیر تحریمہ تکبیر رکوع تکبیر سجود اور دیگر تکبیرات کا ذکر ہے اور اس حدیث میں تکبیر رکوع کے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کا کوئی ذکر نہیں معلوم ہوا کہ اس وقت رفع یدین کرنا سنت نہیں ہے۔

افضل نماز کونسی ہے؟

(۱۱/۷۳۳) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طُولُ الْقُنُوتِ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم ۱/۵۲۰ حلیث (۱۶۴-۷۵۶) و الترمذی ۲/۲۲۹ حلیث ۳۸۷ - وابن ماجہ ۱/۴۵۶ حلیث ۱۴۲۱ و احمد ۳/۳۰۲۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سب سے بہتر نماز وہ ہے کہ جس میں قیام طویل ہو اس حدیث کو امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ نماز کے اندر طویل قیام کرنا افضل ہے یا سجود کی کثرت افضل ہے بالفاظ دیگر طویل قیام کے ساتھ رکعات پڑھنا بہتر ہے یا زیادہ سجدوں کے ساتھ زیادہ رکعتیں پڑھنا بہتر ہے بعض ائمہ کے نزدیک طویل قیام افضل ہے اور یہی مذہب ہے امام ابو حنیفہؒ کا اور ان کا استدلال حضرت جابرؓ کی مذکورہ روایت سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس نماز کو افضل قرار دیا ہے کہ جس کے اندر قیام طویل ہو اور بعض ائمہ کے نزدیک کثرت سجود افضل ہے۔

الفصل الثانی:

نماز کا طریقہ

(۱۲/۷۳۳) عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ فِي عَشْرَةِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولٍ

اللہ ﷻ قَالُوا فَأَعْرِضْ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاذِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ ثُمَّ يَكْبِرُ ثُمَّ يَقْرَأُ ثُمَّ يَكْبِرُ وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاذِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ ثُمَّ يَرْكَعُ وَيَضَعُ رَأْسَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ يَعْتَدِلُ فَلَا يُصَبِّي رَأْسَهُ وَلَا يَقْنَعُ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ فَيَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ثُمَّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاذِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ مُعْتَدِلًا ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ يَهْوِي إِلَى الْأَرْضِ سَاجِدًا فَيَجَالِي يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ وَيَفْتَحُ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَنْبِي رِجْلَهُ الْيُسْرَى لِيَقْعُدَ عَلَيْهَا ثُمَّ يَعْتَدِلُ حَتَّى يَرْجِعَ كُلُّ عَظْمٍ فِي مَوْضِعِهِ مُعْتَدِلًا ثُمَّ يَسْجُدُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَيَرْكَعُ وَيَنْبِي رِجْلَهُ الْيُسْرَى لِيَقْعُدَ عَلَيْهَا ثُمَّ يَعْتَدِلُ حَتَّى يَرْجِعَ كُلُّ عَظْمٍ إِلَى مَوْضِعِهِ ثُمَّ يَنْهَضُ ثُمَّ يَضَعُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ إِذَا قَامَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاذِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ كَمَا كَبَّرَ عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ ثُمَّ يَضَعُ ذَلِكَ فِي بَقِيَّةِ صَلَاتِهِ حَتَّى إِذَا كَانَتْ السَّجْدَةُ الَّتِي فِيهَا لَتُسْلِمَ أَخْرَجَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَقَعَدَ مُتَوَرِّكًا عَلَى شِقِّهِ الْاَيْسَرِ ثُمَّ سَلَّمَ قَالُوا صَدَقْتَ

هَكَذَا كَانَ يُصَلِّي (رواه ابو داود والدارمي وروى الترمذي وابن ماجه معناه وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وفي رواية لابي داود من حديث ابي حميد) ثُمَّ رَكَعَ فَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ كَأَنَّهُ قَابِضٌ عَلَيْهَا وَوَرَّيَدَيْهِ لَنَحَا هُمَا عَنْ جَنْبَيْهِ وَقَالَ ثُمَّ سَجَدَ فَأَمَكَّنَ أَنْفَهُ وَجْهَتَهُ الْأَرْضَ وَلَحَى يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ وَوَضَعَ كَفَّيْهِ حَذْوِ مَنْكِبَيْهِ وَفَرَجَ بَيْنَ فِخْذَيْهِ غَيْرَ حَامِلٍ بَطْنَهُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فِخْذَيْهِ حَتَّى فَرَعَ ثُمَّ جَلَسَ فَافْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَأَقْبَلَ بِصَدْرِ الْيُمْنَى عَلَى قِبْلَتِهِ وَوَضَعَ كَفَّهُ الْيُمْنَى عَلَى رُكْبَتَيْهِ الْيُمْنَى وَكَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتَيْهِ الْيُسْرَى وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ يَمِينِ السَّيِّبَةِ وَفِي أُخْرَى لَهُ وَإِذَا قَعَدَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ قَعَدَ عَلَى بَطْنِ قَدَمِهِ الْيُسْرَى وَلَنَصَبَ الْيُمْنَى وَإِذَا كَانَ فِي الرَّابِعَةِ أَقْضَى بِوَرِكَهِ الْيُسْرَى إِلَى الْأَرْضِ وَأَخْرَجَ قَدَمَيْهِ مِنْ لَاحِيَةٍ وَاحِدَةٍ۔

أخرجہ ابو داود فی السنن ۴۶۷/۱ حدیث ۷۳۰۔ والدارمی ۳۶۱/۱ حدیث ۱۳۵۶ والترمذی ۱۰۵/۲ حدیث رقم ۳۰۴ بمعناه۔ وابن ماجه ۳۳۷/۱ حدیث ۱۰۶۱ واحمد ۴۲۴/۵ والراویۃ الاولى اخرجها ابو داود ۴۷۱/۱ حدیث ۷۳۴۔ والثالبۃ ابو داود ۴۶۹/۱ حدیث ۴۶۸۔

ترجمہ: حضرت ابو حمید ساعدی سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے دس صحابہ کی جماعت سے کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کو تم سے زیادہ اچھی طرح جانتا ہوں صحابہ کرام کی اس جماعت نے کہا اچھا پیش کیجئے، انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہوتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھا کر کندھوں کے برابر لے جاتے اور تکبیر کہتے پھر قراءت کرتے اس کے بعد تکبیر کہہ کر اپنے دونوں ہاتھ کندھوں تک اٹھاتے اور رکوع میں جا کر دونوں ہتھیلیاں اپنے گھٹنوں پر رکھتے اور کمر سیدھی کر لیتے اور سر کو نہ بچا کرتے اور نہ بلند کرتے پھر ہاتھ اٹھاتے وقت سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہتے اور دونوں ہاتھ کندھوں تک اٹھاتے اور سیدھے کھڑے ہو جاتے پھر تکبیر کہتے ہوئے زمین کی طرف جاتے اور سجدہ کرتے اور اپنے دونوں ہاتھ اپنے دونوں پہلوؤں سے الگ رکھتے اور اپنے پاؤں کی انگلیوں کو موڑ کر رکھتے تھے پھر سجدہ سے سر اٹھاتے اور بائیں پاؤں کو موڑ کر اس پر سیدھے بیٹھ جاتے یہاں تک کہ ہر عضو اپنی جگہ پر برابر آ جاتا پھر

تکبیر کہہ کر سجدہ میں چلے جاتے اور پھر تکبیر کہہ کر سجدہ سے اٹھتے اور بایاں پاؤں موڑ کر اس پر اطمینان سے بیٹھ جاتے یہاں تک کہ جسم کا ہر عضو اپنی جگہ پر آ جاتا تھا پھر دوسری رکعت میں بھی اس طرح کرتے تھے اور جب دو رکعت پڑھنے کے بعد کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر کہتے ہوئے دونوں ہاتھ کندھوں تک اٹھاتے جیسے نماز کو شروع کرتے وقت تکبیر کہتے تھے پھر باقی نماز اسی طرح پڑھتے تھے اور پھر جب وہ سجدہ کر چکے ہوتے جس کے بعد سلام پھیرا جاتا ہے تو اپنا بایاں پاؤں باہر نکالتے اور بایں سرین پر بیٹھ جاتے اور پھر سلام پھیر لیتے تھے وہ سب صحابہ بولے کہ بیشک تم نے سچ فرمایا ہے رسول اللہ ﷺ اسی طرح نماز پڑھتے تھے اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام دارمی نے روایت کیا امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے اس روایت کو بالمعنی نقل کیا ہے اور امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابو داؤد کی ایک روایت میں (جو ابو حمید سے مروی ہے) یہ الفاظ ہیں پھر رکوع میں جا کر دونوں ہاتھ گھٹنوں پر اس طرح رکھے جیسے انہیں مضبوطی سے پکڑے ہوں اور اپنے ہاتھوں کو کمان کی تانت کی طرح کھینچ کر رکھا اور کہیوں کو اپنے دونوں پہلوؤں سے دور رکھا راوی کہتے ہیں کہ پھر سجدہ میں گئے تو اپنے ناک اور پیشانی کو زمین پر رکھا اور ہاتھوں کو پہلوؤں سے جدا رکھا اور دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے برابر اور دونوں رانوں کو کشادہ رکھا اور اپنے پیٹ کو دونوں سے الگ رکھا یہاں تک کہ سجدہ سے فارغ ہوئے اور پھر اس طرح بیٹھے کہ بایاں پاؤں بچھالیا اور دائیں پاؤں کی پشت کو قبلہ کی طرف متوجہ کیا اور دایاں ہاتھ دائیں گھٹنے پر اور بایاں ہاتھ بائیں گھٹنے پر رکھا اور اپنی سبابہ انگلی سے اشارہ کیا اور ابو داؤد کی ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ جب دو رکعتیں پڑھ کر بیٹھے تو بایں پاؤں کے تلوے پر بیٹھے اور دائیں پاؤں کو کھڑا کر دیا کرتے تھے اور جب چوتھی رکعت پڑھ کر بیٹھے تو بایں سرین کو زمین سے ملائے اور دونوں پاؤں کو ایک طرف نکال لیتے تھے۔

تشریح ۴۰ اس حدیث میں نماز کا طریقہ وضاحت اور تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ کہ رسول اللہ ﷺ نماز اس طرح پڑھتے تھے۔ اس حدیث سے چند مسائل معلوم ہو گئے۔

حضرت ابو حمید ساعدی نے فرمایا کہ میں تم سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کی نماز کو جانتا ہوں۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی آدمی کسی مصلحت اور ضرورت کی وجہ سے بغیر تکبیر کے بطور اظہار حقیقت کے اپنے علم کی زیادتی کا مدعی ہو تو یہ جائز ہے۔

اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ بوقت تکبیر تحریم پہلے رفع یدین ہوگا اور بعد میں اللہ اکبر کہا جائے گا یہی حضرت امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے کہ پہلے ہاتھ اٹھائے جائیں اور بعد میں تکبیر کہی جائے۔

اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہوا کہ سجدہ کی تکمیل تب ہوگی جب کہ پیشانی اور ناک دونوں کو سجدہ میں زمین پر رکھ دیا جائے۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ ایسا ہی کرتے تھے اور اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اقتصار علی احدہما جائز ہے یا نہیں۔ یعنی ناک اور پیشانی میں سے ایک پر اکتفاء جائز ہے یا نہیں۔ تو اس کے متعلق اصول یہ ہے کہ اگر اکتفاء علی احدہما کسی عذر اور مجبوری کی وجہ سے ہو تو بلا کراہت سجدہ جائز ہے اور اگر بغیر کسی عذر اور مجبوری کے ایسا کیا یعنی ناک اور پیشانی میں سے ایک پر سجدہ کیا اگر پیشانی کو زمین پر رکھا ہے ناک نہیں رکھی تو اس صورت میں بالاتفاق سجدہ جائز ہوگا مگر مع الکراہت اور اگر صرف ناک رکھی ہے پیشانی نہیں رکھی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک مع الکراہت سجدہ ہو جائے گا اور صاحبین کے نزدیک سجدہ جائز نہیں ہوگا اور یہی مفتی بہ قول ہے۔

قعدہ کے اندر کلمہ شہادت کو پڑھا جائے۔ تو سبابہ کے ساتھ اشارہ کیا جائے زمانہ جاہلیت میں اس انگلی کا نام سبابہ تھا۔ اس کا معنی ہے گالی گلوچ اور اس کو بھی سبابہ اسی وجہ سے کہتے تھے کہ بوقت لڑائی اور جھگڑا اس کے ساتھ اشارہ کرتے تھے۔ مگر اب اسلام میں اس انگلی کا نام شہادت اور مسبحہ ہے۔ کیونکہ اس کے ساتھ شہادت کا اشارہ کیا جاتا اور تسبیح کی جاتی ہے۔

تکبیر تحریمہ کے رفع یدین کا مسئلہ

(۱۳/۷۳۵) وَعَنْ وَاِئِلِ بْنِ حُجْرٍ اَنَّ اَبَصَرَ النَّبِيَّ ﷺ حِينَ قَامَ اِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى كَانَتْا بِحِيَالِ مَنْكِبَيْهِ وَخَاذِي اِبْهَامَيْهِ اَذْنِيَهُ ثُمَّ كَبَّرَ (رواه ابو داود وفي رواية له) يَرْفَعُ لَهُ اِبْهَامَيْهِ اِلَى شَحْمَةِ اَذْنِيهِ.....

اخرجه ابو داود ۴۶۵/۱ حديث ۷۲۴ - واخرج الرواية الثانية ۴۷۳/۱ حديث ۷۳۷ - والنسائي ۱۲۳/۲ حديث رقم ۸۸۲ -

ترجمہ: حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہوئے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے برابر اٹھایا اور دونوں انگوٹھوں کو کانوں تک لے گئے اور پھر تکبیر کہی۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور ابو داؤد کی دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ آپ ﷺ انگوٹھوں کو کانوں کے نرموں تک اٹھاتے تھے۔

تشریح: اس حدیث سے دو مسئلے ثابت ہوئے ایک یہ کہ تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین پہلے ہوگا اور اللہ اکبر بعد میں کہا جائے گا دوسرا مسئلہ یہ ثابت ہوا کہ تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ کانوں کے نرموں تک اٹھائے جائیں گے اور یہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔

ہاتھ باندھنے کا طریقہ

(۱۳/۷۳۶) وَعَنْ قَبِيصَةَ بْنِ هَلْبٍ عَنْ اَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكُونُ مَا لِيَاخُذُ بِشِمَالَةِ يَمِينِهِ -

(رواه الترمذی وابن ماجه)

اخرجه الترمذی ۳۲/۲ حديث ۲۵۲ - وقال حديث حسن واخرجه ابن ماجه ۶۶/۱ حديث ۸۰۹ واحمد ۲۲۶/۵ -

ترجمہ: حضرت قبصہ بن ہلبؓ سے روایت ہے وہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں نماز پڑھاتے تھے تو اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑتے تھے۔ اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تعدیل ارکان کی رعایت کی تعلیم

(۱۵/۷۳۷) وَعَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَصَلَّى فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ

النَّبِيُّ ﷺ اَعِدْ صَلَاتَكَ لِأَنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَقَالَ عَلِمْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَصَلَّى قَالَ إِذَا تَوَجَّهْتَ إِلَى

الْقِبْلَةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِمِ الْقُرْآنِ وَمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَقْرَأَ فَإِذَا رَكَعْتَ فَاجْعَلْ رَأْسَكَ عَلَى رُكْبَتِكَ وَمَكِّنْ

رُكُوعَكَ وَأَمْدُدْ ظَهْرَكَ فَإِذَا رَفَعْتَ فَأَقِمْ صُلْبَكَ وَارْفَعْ رَأْسَكَ حَتَّى تَرْجِعَ الْعِظَامُ إِلَى مَفَاضِلِهَا فَإِذَا

سَجَدْتَ فَمَكِّنِ السُّجُودَ فَإِذَا رَفَعْتَ فَاجْلِسْ عَلَى فِخْدِكَ الْيُسْرَى ثُمَّ اصْنَعْ ذَلِكَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ وَسَجْدَةٍ

حَتَّى تَطْمَئِنَّ هَذَا لَفْظُ الْمَصَابِيحِ (رواه ابو داود مع تغيير يسير وروى الترمذی والنسائي معناه وفي

رواية للترمذی) قَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَتَوَضَّأْ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ بِهِ ثُمَّ تَشَهَّدْ فَأَقِمْ فَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ

فَاقْرَأْ وَإِلَّا فَاحْمَدِ اللَّهَ وَكَبِّرْهُ وَهَلِّلْهُ ثُمَّ ارْكَعْ -

اخرجه ابو داود في السنن ۵۳۷/۱ - ۵۳۸ - حديثين رقم ۸۵۹ - ۸۶۰ مع بعض التغاير - وللترمذی معناه في السنن ۱۰۵/۲ -

حدیث ۳۰۲۔ وقال حدیث حسن۔ والنسائی فی السنن ۱۹۳/۲ حدیث رقم ۱۰۵۳۔ وأخرجه الدارمی مطولاً فی السنن ۳۵۰/۱ حدیث رقم ۱۳۲۹۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۳۴۰/۴ والروایة : "إذا قمت للصلاة فتوضأ....." أخرجهما :
أبو داود فی السنن ۵۳۸/۱ حدیث رقم ۸۶۱۔ والترمذی ضمن حدیث رقم ۳۰۲۔

ترجمہ: حضرت رفاعہ بن رافعؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی مسجد میں آیا اور نماز پڑھی اور اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوا اور سلام عرض کیا رسول اللہ ﷺ نے اس کے سلام کا جواب دیا اور فرمایا تم اپنی نماز دوبارہ پڑھو کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی اس آدمی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ آپ مجھے نماز پڑھنے کا طریقہ بتادیتے کہ میں کیسے نماز پڑھوں آپ نے فرمایا جب تم قبلہ کی طرف متوجہ ہو تو تکبیر کہو پھر اس کے بعد سورۃ فاتحہ اور اس کے بعد جو کچھ اللہ تعالیٰ نے تمہیں قرآن سے سکھایا ہے اس کو پڑھو پھر جب تم رکوع میں جاؤ اور اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھو اور اس طرح رکوع میں اطمینان کے ساتھ قائم رہو اور اپنی پشت کو ہموار رکھو اور جب تم رکوع سے سر اٹھاؤ اپنی پشت کو سیدھا رکھو اور بالکل سیدھے کھڑے ہو جاؤ۔ یہاں تک کہ تمہاری تمام ہڈیاں اپنی اپنی جگہ آجائیں اور جب سجدہ کرو اچھی طرح سجدہ کرو اور جب تم سجدہ سے سر اٹھاؤ تو اپنی بائیں ران پر بیٹھ جاؤ پھر اسی طرح ہر رکوع و سجدہ کرو یہاں تک کہ ہر رکوع کی صحیح ادائیگی پر ان کو اطمینان ہو جائے یہ الفاظ مصابح کے ہیں اور امام ابو داؤد نے اسے کچھ تبدیلی کے ساتھ نقل کیا ہے اور اسی طرح امام ترمذی اور امام شافعی نے بھی اس کو بالمعنی نقل کیا ہے اور ترمذی کی ایک روایت میں الفاظ اس طرح ہیں کہ جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو اس طرح وضو کرو جیسے اللہ نے تمہیں حکم دیا ہے پھر کلمہ شہادت پڑھو پھر اچھی طرح نماز ادا کرو قرآن کریم میں سے جو کچھ تم کو یاد ہو اس کو پڑھو اگر قرآن میں سے کچھ بھی یاد نہ ہو تو الحمد للہ اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہو پھر رکوع کرو۔

تشریح: اس حدیث کی تشریح پہلے گزر چکی ہے اس حدیث سے ایک مسئلہ تو یہ ثابت ہوا کہ تعدیل ارکان کی رعایت ضروری ہے اور دوسرا مسئلہ یہ ثابت ہوا کہ اگر کسی آدمی کو نو مسلم ہونے کی وجہ سے سورۃ الفاتحہ وغیرہ یاد نہ ہو نماز اس پر فرض ہو جائے گی مگر سورۃ الفاتحہ وغیرہ سیکھنے تک قیام میں الحمد للہ اللہ اکبر لا الہ الا اللہ وغیرہ پڑھے اور جب سورۃ الفاتحہ وغیرہ سیکھ لے تو اس کو پڑھنا ضروری نہیں۔

فرض نماز کے بعد دعائیں مانگنی چاہئے

(۱۶/۷۳۸) وَعَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصَّلَاةُ مَشْنِي مَشْنِي تَشْهَدُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَتَخْشَعُ وَتَضَرُّعُ وَتَمْسُكُنْ ثُمَّ تَقْنَعُ يَدَيْكَ يَقُولُ قَدْ ارْقَعَهُمَا إِلَى رَبِّكَ مُسْتَقْبِلًا بِيْطَوْنَهُمَا وَجْهَكَ وَتَقُولُ يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهُوَ كَذَّاءٌ وَفِي رِوَايَةٍ فَهُوَ خَدَّاجٌ - (رواه الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۲۲۵/۲ حدیث ۳۸۵۔ وأحمد فی المسند ۲۱۱/۱۔

ترجمہ: حضرت فضل بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نفل دو دو رکعت ہے اور ہر دو رکعت میں تشهد ہے اور نماز میں خشوع و خضوع اور مسکنت کا اظہار ہے پھر اپنے پروردگار کی طرف اپنے ہاتھوں کو اس طرح اٹھانا کہ دونوں ہاتھوں کی ہتھیلیاں منہ کی طرف ہوں اور زبان سے کہے اے میرے رب اور جو آدمی اس طرح نہ کہے تو اس کی نماز ایسی ویسی ہے اور ایک دوسری روایت میں ذکر کیا گیا ہے اس کی نماز ناقص ہے اس حدیث کو امام ترمذی نے نقل کیا ہے۔

تکبیر تحریمہ کے رفع یدین کا مسئلہ

(۱۳/۷۳۵) وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ أَنَّهُ أَبْصَرَ النَّبِيَّ ﷺ حِينَ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى كَانَتْا بِحِجَالِ مَنْكِبَيْهِ وَخَاذِي إِبْهَامَيْهِ أَدْنَاهُ ثُمَّ كَبَّرَ (رواه ابو داود وفي رواية له) يَرْفَعُ لَهُ إِبْهَامَيْهِ إِلَى شَحْمَةِ أُذُنِهِ.....

اخرجه ابو داود ۴۶۵/۱ - حديث ۷۲۴ - واخرج الرواية الثانية ۴۷۳/۱ - حديث ۷۲۷ - والنسائي ۱۲۳/۲ - حديث رقم ۸۸۲ -

ترجمہ: حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہوئے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے برابر اٹھایا اور دونوں انگوٹھوں کو کانوں تک لے گئے اور پھر تکبیر کہی۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور ابو داؤد کی دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ آپ ﷺ انگوٹھوں کو کانوں کے نرموں تک اٹھاتے تھے۔

تشریح: اس حدیث سے دو مسئلے ثابت ہوئے ایک یہ کہ تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین پہلے ہوگا اور اللہ اکبر بعد میں کہا جائے گا دوسرا مسئلہ یہ ثابت ہوا کہ تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ کانوں کے نرموں تک اٹھائے جائیں گے اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے۔

ہاتھ باندھنے کا طریقہ

(۱۳/۷۳۶) وَعَنْ قَبِيصَةَ بْنِ هَلَبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَئِذٍ يَأْخُذُ شِمَالَهُ بِيَمِينِهِ -

(رواه الترمذی وابن ماجه)

اخرجه الترمذی ۳۲/۲ - حديث ۲۵۲ - وقال حديث حسن واخرجه ابن ماجه ۶۶/۱ - حديث ۸۰۹ - واحمد ۲۲۶/۵ -

ترجمہ: حضرت قبیصہ بن ہلبؓ سے روایت ہے وہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں نماز پڑھاتے تھے تو اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑتے تھے۔ اس حدیث کو امام ترمذیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے روایت کیا ہے۔

تعدیل ارکان کی رعایت کی تعلیم

(۱۵/۷۳۷) وَعَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَصَلَّى فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ

النَّبِيُّ ﷺ أَعِدْ صَلَاتَكَ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَقَالَ عَلِمْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَصَلُّ قَالَ إِذَا تَوَجَّهْتَ إِلَى

الْقِبْلَةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِمَا فِي الْقُرْآنِ وَمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَقْرَأَ فَإِذَا رَكَعْتَ فَاجْعَلْ رَأْسَكَ عَلَى رُكْبَتَيْكَ وَمَكِّنْ

رُكُوعَكَ وَأَمْدُدْ ظَهْرَكَ فَإِذَا رَفَعْتَ فَأَقِمْ صُلْبَكَ وَارْفَعْ رَأْسَكَ حَتَّى تَرْجِعَ الْعِظَامُ إِلَى مَقَاضِلِهَا فَإِذَا

سَجَدْتَ فَمَكِّنِ السُّجُودَ فَإِذَا رَفَعْتَ فَاجْلِسْ عَلَى قِخْلِكَ الْيُسْرَى ثُمَّ اصْنَعْ ذَلِكَ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ وَسَجْدَةٍ

حَتَّى تَطْمَئِنَّ هَذَا لَفْظُ الْمَصَابِيحِ (ورواه ابو داود مع تغيير يسير وروى الترمذی والنسائي معناه وفي

رواية للترمذی) قَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَتَوَضَّأْ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ بِهِ ثُمَّ تَشَهَّدْ فَأَقِمْ فَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ

فَاقْرَأْ وَلَا فَاحْمَدُ اللَّهَ وَكَبِّرْهُ وَهَلِّلْهُ ثُمَّ ارْكَعْ -

اخرجه ابو داود في السنن ۵۳۷-۵۳۸ - حديثين رقم ۸۵۹ - ۸۶۰ مع بعض التغاير - وللترمذی معناه في السنن ۱۰۵/۲ -

حدیث ۳۰۲۔ وقال حدیث حسن۔ والنسائی فی السنن ۱۹۳/۲ حدیث رقم ۱۰۵۳۔ وأخرجہ الدارمی مطولاً فی السنن ۳۵۰/۱ حدیث رقم ۱۳۲۹۔ وأخرجہ أحمد فی المسند ۳۴۰/۴ والروایة : "إذا قمت للصلاة فتوضأ..." أخرجهما :
ابوداؤد فی السنن ۵۳۸/۱ حدیث رقم ۸۶۱۔ والترمذی ضمن حدیث رقم ۳۰۲۔

ترجمہ: حضرت رفاعہ بن رافع سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی مسجد میں آیا اور نماز پڑھی اور اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوا اور سلام عرض کیا رسول اللہ ﷺ نے اس کے سلام کا جواب دیا اور فرمایا تم اپنی نماز دوبارہ پڑھو کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی اس آدمی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ آپ مجھے نماز پڑھنے کا طریقہ بتادیتے کہ میں کیسے نماز پڑھوں آپ نے فرمایا جب تم قبلہ کی طرف متوجہ ہو تو تکبیر کہو پھر اس کے بعد سورۃ فاتحہ اور اس کے بعد جو کچھ اللہ تعالیٰ نے تمہیں قرآن سے سکھایا ہے اس کو پڑھو پھر جب تم رکوع میں جاؤ اور اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھو اور اس طرح رکوع میں اطمینان کے ساتھ قائم رہو اور اپنی پشت کو ہموار رکھو اور جب تم رکوع سے سر اٹھاؤ اپنی پشت کو سیدھا رکھو اور بالکل سیدھے کھڑے ہو جاؤ۔ یہاں تک کہ تمہاری تمام ہڈیاں اپنی اپنی جگہ آجائیں اور جب سجدہ کرو اچھی طرح سجدہ کرو اور جب تم سجدہ سے سر اٹھاؤ تو اپنی بائیں ران پر بیٹھ جاؤ پھر اسی طرح ہر رکوع و سجدہ کرو یہاں تک کہ ہر رکوع کی صحیح ادائیگی پر ان کو اطمینان ہو جائے یہ الفاظ مصابیح کے ہیں اور امام ابوداؤد نے اسے کچھ تبدیلی کے ساتھ نقل کیا ہے اور اسی طرح امام ترمذی اور امام شافعی نے بھی اس کو بالمعنی نقل کیا ہے اور ترمذی کی ایک روایت میں الفاظ اس طرح ہیں کہ جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو اس طرح وضو کرو جیسے اللہ نے تمہیں حکم دیا ہے پھر کلمہ شہادت پڑھو پھر اچھی طرح نماز ادا کرو قرآن کریم میں سے جو کچھ تم کو یاد ہو اس کو پڑھو اگر قرآن میں سے کچھ بھی یاد نہ ہو تو الحمد للہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہو پھر رکوع کرو۔

تشریح: اس حدیث کی تشریح پہلے گزر چکی ہے اس حدیث سے ایک مسئلہ تو یہ ثابت ہوا کہ تعدیل ارکان کی رعایت ضروری ہے اور دوسرا مسئلہ یہ ثابت ہوا کہ اگر کسی آدمی کو نو مسلم ہونے کی وجہ سے سورۃ الفاتحہ وغیرہ یاد نہ ہو نماز اس پر فرض ہو جائے گی مگر سورۃ الفاتحہ وغیرہ سیکھنے تک قیام میں الحمد للہ اکبر لا الہ الا اللہ وغیرہ پڑھے اور جب سورۃ الفاتحہ وغیرہ سیکھ لے تو اس کو پڑھنا ضروری نہیں۔

فرض نماز کے بعد دعا مانگنی چاہئے

(۱۶/۷۳۸) وَعَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْصَّلَاةُ مَثْنَى مَثْنَى تَشْهَدُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَتَخْشَعُ وَتَضَرُّعُ وَتَمْسُكُنْ ثُمَّ تَقْنَعُ يَدَيْكَ يَقُولُ قَدْ اِرْفَعَهُمَا اِلَى رَبِّكَ مُسْتَقْبِلًا بِطَوْنِهِمَا وَجْهَكَ وَتَقُولُ يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهُوَ كَذَّاءٌ وَكَذَّاءٌ وَفِي رِوَايَةٍ فَهُوَ خِذَاجٌ - (رواه الترمذی)

أخرجہ الترمذی فی السنن ۲۲۵/۲ حدیث ۳۸۵۔ وأحمد فی المسند ۲۱۱/۱۔

ترجمہ: حضرت فضل بن عباس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نفل دو رکعت ہے اور ہر دو رکعت میں تشهد ہے اور نماز میں خشوع و خضوع اور مسکنت کا اظہار ہے پھر اپنے پروردگار کی طرف اپنے ہاتھوں کو اس طرح اٹھانا کہ دونوں ہاتھوں کی ہتھیلیاں منہ کی طرف ہوں اور زبان سے کہے اے میرے رب اور جو آدمی اس طرح نہ کہے تو اس کی نماز ایسی ویسی ہے اور ایک دوسری روایت میں ذکر کیا گیا ہے اس کی نماز ناقص ہے اس حدیث کو امام ترمذی نے نقل کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث میں تین مسائل بیان کئے گئے ہیں (۱) نفل نماز دو رکعت ہے ہر دو رکعت کے بعد تشہد ہے یہی امام شافعیؒ کا مذہب ہے کہ نفل مطلقاً دو رکعت ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک رات ہو یا دن ہو چار چار رکعت نماز کو ایک سلام کے ساتھ ادا کرنا افضل ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ ظہر اور عشاء کی نماز میں چار چار نفل پڑھتے تھے دوسری بات یہ کہ اس میں مشقت زیادہ ہے اور جتنی مشقت ہوگی اتنا ہی ثواب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک رات کے وقت دو نفل ادا کرنا اور دن کے وقت چار چار نفل ادا کرنا افضل ہے (۲) دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ نماز کے اندر خضوع اور عاجزی اختیار کرے کیونکہ یہ نماز تضرع ہے خضوع سے مراد یہ ہے کہ باطنی طور پر آدمی عاجزی کا احساس کرے اور تضرع سے مراد یہ ہے کہ بندہ ظاہری طور پر اپنے عمل کو عاجزی کے ساتھ ادا کرے۔ (۳) تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ فرض نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دین اور دنیا کی بھلائی کے لئے دعا مانگے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ فرض نماز کے بعد دعا قبول ہوتی ہے۔

الفصل الثالث:

تکبیرات انتقال بلند آواز سے کہی جائیں

(۱۷/۷۳۹) وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الْمُعَلَّى قَالَ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ لَجَهْرَ بِالتَّكْبِيرِ حِينَ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَحِينَ مَجَّدَ وَحِينَ رَفَعَ مِنَ الرَّكْعَتَيْنِ وَ قَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ (رواه البخاری)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۲/۲۰۳ حدیث رقم ۸۲۵۔

ترجمہ: حضرت سعید بن حارث بن معلی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو سعید خدریؓ نے ہمیں نماز پڑھائی انہوں نے جب سجدہ سے سر اٹھایا اور جب سجدہ میں گئے اور جس وقت دو رکعت پڑھ کر اٹھے تو بلند آواز سے تکبیر کہی اور فرمایا میں نے اسی طرح رسول اللہ ﷺ کو بلند آواز سے تکبیرات کہتے ہوئے دیکھا ہے اس حدیث کو امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ نماز کے اندر ایک رکن سے دوسرے رکن کی طرف منتقل ہونے کی تکبیرات کو بلند آواز سے کہا جائے اس حدیث میں اگرچہ صرف تین تکبیرات کا ذکر کیا گیا ہے اس کی وجہ یہ تو یہ ہے کہ صرف اختصار کے لئے تین تکبیرات پر اکتفاء کیا گیا ہے یا اس کی وجہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کسی نے ان مواقع پر تکبیر آواز سے نہ کہی ہو اس لیے ان کی وضاحت کر دی گئی اور اس حدیث میں ابو سعید خدریؓ کے نماز پڑھانے کا جو واقعہ ہے وہ اس طرح ہے کہ اصل امام حضرت ابو ہریرہؓ تھے اور ان کی عدم موجودگی میں ابو سعید خدریؓ نے نماز پڑھائی۔

چار رکعت نماز میں بائیس تکبیرات ہیں

(۱۸/۷۴۰) وَعَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ شَيْخٍ بِمَكَّةَ فَكَبَّرَ ثَلَاثِينَ وَعِشْرِينَ تَكْبِيرَةً فَقُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ أَحَقُّ فَقَالَ تَكَلَّمَ أَمَّا سُنَّةُ أَبِي الْقَاسِمِ ﷺ - (رواه البخاری)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۲/۲۷۲ حدیث رقم ۷۸۸۔

ترجمہ: حضرت عکرمہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک بوڑھے آدمی کے پیچھے مکہ میں نماز پڑھی تو انہوں نے نماز میں بائیس تکبیرات کہیں چنانچہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے اس کا تذکرہ کیا کہ معلوم ہوتا ہے یہ آدمی احق ہے جو اتنی زیادہ تکبیرات کہتا ہے تو حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا حیرت میں تھے کہ یہ تو ابو القاسمؓ کی سنت

ہے اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح: حضرت عکرمہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے مکہ میں ایک شیخ کے پیچھے نماز پڑھی شیخ سے مراد حضرت ابو ہریرہؓ ہیں کہ ابو ہریرہؓ نے چار رکعت نماز میں بائیس تکبیرات کہیں تو عکرمہؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے سامنے تذکرہ کیا کہ یہ شخص تو احمق معلوم ہوتا ہے جو اتنی زیادہ تکبیرات کہتا ہے حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ حماقت کا کام نہیں یہ تو رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے کہ آپ چار رکعت نماز میں اتنی تکبیرات کہتے تھے۔

(۱۹/۷۴۱) وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ مَوْلَى سَلَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكَبِّرُ فِي الصَّلَاةِ كُلَّمَا خَفَضَ وَرَفَعَ فَلَمْ تَزَلْ تِلْكَ صَلَاتُهُ ﷺ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ - (رواه مالك)

اخرجه مالك في الموطأ ۷۶/۱ حدیث رقم ۱۷ من كتاب الصلاة۔

ترجمہ: حضرت علی ابن حسین سے مرسل طریقہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں تکبیر کہتے تھے جب نیچے جھکتے اور جب اوپر اٹھتے ہمیشہ نبی علیہ السلام کی نماز اسی طرح رہی یہاں تک کہ آپ کی وفات ہو گئی اس حدیث کو امام مالک نے روایت کیا ہے۔

رفع یدین صرف تکبیر تحریمہ کے وقت ہے

(۲۰/۷۴۲) وَعَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ لَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ أَلَّا أَصَلِّي بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّيْ وَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً مَعَ تَكْبِيرِ الْإِفْتِاحِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُدَاوُدُ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ لَيْسَ هُوَ بِصَحِيحٍ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى -

اخرجه أبو داود في السنن ۴۷۷/۱ حدیث رقم ۷۴۷ وقال: "ليس هو بصحيح على هذا اللفظ" - وأخرجه الترمذی في السنن ۴۰/۲ حدیث رقم ۲۵۷ - وقال حديث عبد الله بن مسعود حسن - وأخرجه النسائي الترمذی في السنن ۱۹۵/۱ حدیث رقم ۵۸ - وأخرجه أحمد بمعناه في المسند ۴۴۲/۱۔

ترجمہ: حضرت علقمہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ہم سے فرمایا کہ میں تم کو رسول اللہ ﷺ کی نماز پڑھ کر نہ دکھاؤں پھر انہوں نے نماز پڑھی تکبیر تحریمہ کے سوا پوری نماز میں رفع یدین نہیں کیا اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابوداؤد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے اور امام ابوداؤد نے فرمایا ہے کہ اس معنی کے اعتبار سے یہ حدیث صحیح نہیں۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے رسول اللہ ﷺ کی طرح نماز پڑھائی اور انہوں نے پوری نماز میں صرف تکبیر تحریمہ پر رفع یدین کیا۔

سوال: امام ترمذی نے حضرت عبداللہ بن مبارک کا قول نقل کر کے ابن مسعودؓ کی روایت کی تردید کی ہے کہ یہ روایت صحیح نہیں ہے۔

جواب: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی دو روایتیں ہیں (۱) ان النبی لم یرفع الا فی اول مرة (۲) الا اصلی بلم صلوة رسول اللہ..... حضرت عبداللہ بن مبارک نے پہلی روایت کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ ثابت نہیں اور امام ابوحنیفہؒ کا استدلال دوسری روایت سے ہے۔

رسول اللہ ﷺ تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کرتے تھے

(۲۱/۷۳۳) وَعَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ - (رواه ابن ماجه)

آخر جہ ابن ماجہ فی السنن ۲۶۴/۱ حدیث رقم ۸۰۳۔

ترجمہ: حضرت ابو حمید ساعدی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کیلئے کھڑے ہوتے تھے تو پہلے قبلہ کی طرف متوجہ ہوتے اور پھر دونوں ہاتھ اٹھاتے اور اللہ اکبر کہتے تھے اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔
تشریح: اس حدیث میں صراحت یہ مسئلہ واضح کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ اس کے علاوہ نماز میں رفع یدین نہیں کرتے تھے اور اس کے ساتھ ساتھ نماز شروع کرنے کی ترتیب بھی معلوم ہو گئی کہ آپ قبلہ کی طرف رخ کر کے کھڑے ہو جاتے اس کے بعد ہاتھ اٹھاتے اور اس کے بعد تکبیر کہتے تھے۔

رسول اللہ ﷺ نے غلط نماز پڑھنے پر تنبیہ فرمائی

(۲۲/۷۳۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الظُّهْرِ وَفِي مُؤَخَّرِ الصُّبُورِ رَجُلٌ فَأَسَاءَ الصَّلَاةَ فَلَمَّا سَلَّمَ نَادَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا فُلَانُ أَلَا تَتَّقِي اللَّهَ أَلَا تَرَى كَيْفَ تُصَلِّي إِنْكُمْ تَرَوْنَ أَنَّهُ يَخْفَى عَلَيَّ شَيْءٌ مِمَّا تَصْنَعُونَ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَى مِنْ خَلْفِي كَمَا أَرَى مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ - (رواه احمد)

آخر جہ احمد فی المسند ۴۴۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ایک مرتبہ ظہر کی نماز پڑھائی اور آخری صف میں ایک آدمی تھا جس نے غلط نماز پڑھی جب اس آدمی نے سلام پھیرا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کو بلایا آواز دے کر اے فلاں کیا تو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا نہیں کیا تجھے معلوم نہیں کہ نماز کس طرح ادا کی جاتی ہے کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ جو کچھ تم کرتے ہو وہ چیز مجھ پر پوشیدہ ہے اللہ کی قسم جس طرح میں اپنے سامنے کی چیزیں دیکھتا ہوں اسی طرح میں اپنے پیچھے بھی دیکھتا ہوں اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے ایک تو یہ مسئلہ ثابت ہو گیا کہ اگر کوئی آدمی غلط نماز پڑھے تو اس کی اصلاح کی جائے جیسے رسول اللہ ﷺ نے غلط نماز پڑھنے والے آدمی کی اصلاح کی اور دوسری بات یہ ذکر کی گئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جس طرح آگے دیکھتے تھے اس طرح پیچھے دیکھتے تھے آگے دیکھنا تو ظاہر ہے اور پیچھے دیکھنا دو وجہ سے ایک وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بذریعہ وحی غلطی سے آگاہ کر دیا جاتا تھا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ آپ کا دیکھنا بطور معجزہ کے تھا بغض اہل بدعت نے اس حدیث سے استدلال کر کے آپ کے لیے عالم الغیب ہونا ثابت کیا ہے یہ درست نہیں آپ کو ہر وہ بات معلوم ہو جاتی تھی جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بتادی جاتی تھی اور علم الغیب یہ خاصہ خداوندی ہے۔

بَابُ مَا يَقْرَأُ بَعْدَ التَّكْبِيرِ

تکبیر تحریمہ کے بعد پڑھے جانے والے اذکار کا بیان

الفصل الاول

تکبیر تحریمہ کے بعد پڑھے جانے والے اذکار

(۱/۷۴۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ إِسْكَاتَةً فَقُلْتُ يَا بَنِي آدَمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِسْكَاتُكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ مَا تَقُولُ قَالَ أَقُولُ اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يَنْقِي الثَّوْبَ لَا بَيَظُ مِنَ الدَّنَسِ اللَّهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالطَّلْحِ وَالْبُرْدِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۲۷/۲ حدیث رقم ۷۴۴۔ وَاخرجه مسلم فی صحیحہ ۱/۴۱۹ حدیث رقم (۱۴۷-۵۹۸) واللفظ للبخاری۔ وَاخرجه أبو داود فی السنن ۱/۴۹۳ حدیث رقم ۷۸۱۔ وَاخرجه النسائي فی السنن ۱/۵۰ حدیث رقم ۶۰۔ وَاخرجه ابن ماجه فی السنن ۱/۲۶۴ حدیث رقم ۸۰۵۔ وَاخرجه الدارمی فی السنن ۱/۳۱۳ حدیث رقم ۱۲۴۴۔ وَاخرجه أحمد فی المسند ۲/۲۳۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تکبیر تحریمہ اور قراءت کے بعد خاموشی اختیار کرتے تھے چنانچہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول میرے ماں باپ آپ پر قربان ہو جائیں آپ تکبیر تحریمہ اور قراءت کے بعد خاموش رہتے ہیں اس وقت آپ کیا پڑھتے ہیں آپ نے فرمایا یہ دعا پڑھتا ہوں اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يَنْقِي الثَّوْبَ لَا بَيَظُ مِنَ الدَّنَسِ اللَّهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالطَّلْحِ وَالْبُرْدِ۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ تکبیر تحریمہ کہنے کے بعد قراءت شروع کرنے سے پہلے ایک سکتہ فرماتے تھے حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں میں نے ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھ لیا کہ آپ تکبیر تحریمہ اور قراءت کے درمیان خاموشی اختیار کرتے ہیں اس میں آپ کیا پڑھتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں اس وقت یہ دعا پڑھتا ہوں اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يَنْقِي الثَّوْبَ لَا بَيَظُ مِنَ الدَّنَسِ اللَّهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالطَّلْحِ وَالْبُرْدِ۔

نماز کے اندر پڑھی جانے والی دعائیں

(۲/۷۴۶) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ وَفِي رِوَايَةٍ كَانَ إِذَا انْتَحَى الصَّلَاةَ كَبَّرْتُمْ قَالَ وَجْهَتُ وَجْهِي لِلدِّيِّ لَطَرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ خَائِفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَلُتُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَنْتَ رَبِّي وَالْأَعْبُدُكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذُنُوبِي فَاعْفُ عَنِّي ذُنُوبِي جَمِيعًا إِنَّكَ لَا تَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ وَاهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ لَبِّكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ أَنَا بِكَ وَإِلَيْكَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ اسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ وَإِذَا رَكَعَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَبِكَ أَمِنْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ خَشَعَ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي

وَمُنِّحِي وَعَظْمِي فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَالَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَأَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا
وَمِلَأَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُو إِذَا سَجَدَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ سَجَدُ وَجْهِي
لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوْرَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ثُمَّ يَكُونُ مِنْ آخِرِ مَا يَقُولُهُ بَيْنَ الشَّهَادَةِ
وَالْتَّسْلِيمِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَسْرَفْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي
أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ (رواه مسلم وفي رواية للشافعي) وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ وَالْمَهْدِيُّ
مَنْ هَدَيْتَ أَبَاكَ وَإِلَيْكَ لَا مُنْجَا مِنْكَ وَلَا مَلْجَأَ إِلَّا إِلَيْكَ تَبَارَكْتَ .

أُخرجَه مسلم في صحيحه ٥٣٤/١ حديث رقم (٢٠١-٧٧١) أخرجه أبو داود في السنن ٤٨١/١ حديث رقم ٧٦٠ وذكر "وأنا أول المسلمين" وأخرجه الترمذي في السنن ٤٥٢/٥ حديث رقم ٣٤٢٠١ - وزوايه كان إذا اقتح الصلاة: أخرجه مسلم في صحيحه ٥٣٦/١ حديث (٢٠٢-٧٧١) والنسائي إلى قوله "استغفرك وأتيت إليك" في السنن ١٢٩/٢ حديث رقم ٨٩٧ - ورواية الشافعي أخرجه في الأم -

[illegible]

معاف کر دے اور ان گناہوں کو بخش دے اور ان گناہوں کو معاف کر دے جن کو تو مجھ سے زیادہ جانتا ہے اور تو اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے آگے کر دے اور جس کو چاہے پیدا کر دے تیرے سوا کوئی معبود نہیں اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک پہلی دعا میں **فِي يَدَيْكَ** کے بعد یہ الفاظ ہیں اور برائی تیری طرف منسوب نہیں ہے اور ہدایت یافتہ وہی ہے جس کو تو نے ہدایت کی اور میں تیری قوت کے ذریعہ سے ہوں اور تیری ہی طرف رجوع کرنے والا ہوں نہیں ہے نجات اور بے پرواہی تیری ذات سے مگر تیری ہی طرف اور تو ہی برکت دینے والا ہے۔

تشریح ﴿۱۰﴾ اس حدیث میں نماز کے دوران ارکان میں نبی علیہ السلام کی دعاؤں کا ذکر ہے اگر آپ کی اتباع میں اس طرح کی دعائیں مانگے تو یہ اجر اور ثواب کا باعث ہے۔

سوال: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ۔ شرتیری طرف منسوب نہیں حالانکہ مسئلہ یہ ہے خیر اور شر دونوں اللہ ہی طرف سے ہیں۔

جواب: اللہ تعالیٰ کی ذات سے شرکی لٹھی کا سب ہونے کے اعتبار سے ہے یعنی اللہ تعالیٰ شرکا کسب نہیں کرتا خالق ہونے کے اعتبار سے خیر اور شر دونوں کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اور یہ کہ ادب کی رعایت کے لئے شرکی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف نہیں کی اور یہ مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی شرکا حکم نہیں دیتا بلکہ خیر کا حکم دیتا ہے۔

قیمتی وظیفہ

(٣/٤٣٤) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ فَدَخَلَ الصَّفَّ وَقَدْ حَفَزَهُ النَّفْسُ فَقَالَ اللَّهُ أَكْبِرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاتَهُ قَالَ أَيُّكُمْ الْمُتَكَلِّمُ بِالْكَلِمَاتِ فَأَرَمَ الْقَوْمُ فَقَالَ أَيُّكُمْ الْمُتَكَلِّمُ بِالْكَلِمَاتِ فَأَرَمَ الْقَوْمُ فَقَالَ أَيُّكُمْ الْمُتَكَلِّمُ بِهَا فَإِنَّهُ لَيَمْ يَقُولُ بَأْسًا فَقَالَ رَجُلٌ جِئْتُ وَقَدْ حَفَزَنِي النَّفْسُ فَقُلْتُهَا فَقَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ ابْنِي عَشَرَ مَلَكًا يَتَدَرُونَهَا أَيُّهُمْ يَرْفَعُهَا - (رواه مسلم)

أخرجه مسلم في صحيحه ٤١٩/١ حديث رقم (١٤٩-٦٠٠) وأخرجه أبو داود في السنن ٤٨٥/١ حديث رقم ٧٦٣ وأخرجه النسائي في السنن ١٣٢/٢ حديث رقم ٩٠١- وأخرجه أحمد في المسند ١٠٦/٣.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن ایک آدمی آیا اور نماز کی صف میں شامل ہو گیا اس کا سانس پھولا ہوا تھا اس نے کہا اَللّٰهُ اَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلّٰهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُّبَارَكًا فِيْهِ۔ جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ تم میں سے کس نے یہ کلمات کہے سب لوگ خاموش رہے رسول اللہ ﷺ نے دوبارہ پوچھا کہ تم میں سے کس نے یہ الفاظ کہے پھر بھی کسی نے جواب نہیں دیا رسول اللہ ﷺ نے تیسری مرتبہ پوچھا کہ تم میں سے کس نے یہ کلمات کہے من لو جس نے یہ الفاظ کہے تھے اس نے کوئی بری بات نہیں کہی ایک آدمی نے عرض کیا اے اللہ جب میں نے میرا سانس پھولا ہوا تھا میں نے یہ کلمات کہے آپ نے فرمایا میں نے دیکھا کہ فرشتے جلدی کر رہے تھے کہ ان کلمات کو پہلے لے جائے اس حدیث کو امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ✽ اس حدیث میں ایک قیمتی وظیفہ بیان کیا گیا ہے جس کو قرآن شریف اللہ کے دربار الیمین نے ارجا کرنے میں مشغول کرتے ہیں جب رسول اللہ ﷺ نے پوچھا کہ یہ کلمات کس نے کہے ابتدا وہ آدمی کہ بولا اور اس نے کوئی جواب نہ دیا اس لئے سمجھا شاید مجھ سے بڑی غلطی ہو گئی ہے جب آپ نے تسلی والے دوں پھر اس نے جواب دیا یہ شخص ہے۔

الفصل الثانی:

تکبیر تحریرہ کے بعد ثناء پڑھی جائے

(۴/۷۸) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ (رواه الترمذی و ابوداؤد و رواه ابن ماجه عن ابی سعید و قال الترمذی هذا حدیث لا نعرفه الا من حارثه وَقَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ۔

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴۹۱/۱ حدیث رقم ۷۷۶ و اخرجہ الترمذی فی السنن ۱۱/۲ حدیث رقم ۲۴۳ و قال حدیث عائشة لا نعرفه الا من هذا الوجه و حارثه قد تكلم فيه من قبل حفظه و اخرجہ ابن ماجه فی السنن ۲۶۵/۱ حدیث ۸۰۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو یہ دعا پڑھتے تھے۔ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ اے اللہ تو پاک ہے اور ہم تیری پاکی تیری تعریف کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔ تیرا نام برکت والا ہے۔ تیری شان برتر اور بلند ہے اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور امام ابن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت ابوسعید خدری سے روایت کیا ہے اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ہم اس حدیث کو سوائے حارثہ راوی کے کسی اور سے نہیں جانتے اور اس کے متعلق قوت حافظہ کے ضعف کی وجہ سے کلام کیا گیا ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ تکبیر تحریرہ کے بعد کونسی دعا کا پڑھنا افضل ہے۔ امام ابوحنیفہ اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک ثناء کا پڑھنا افضل ہے اور ان کا استدلال حضرت عائشہ کی مذکورہ حدیث سے ہے اور امام شافعی کے نزدیک آیت توجیہ کو پڑھنا افضل ہے اور حضرت عائشہ کی مذکورہ حدیث حسن مشہور ہے۔ علامہ طیبی نے اس حدیث کے قوی ہونے کو ثابت کیا ہے۔ شیخ عبدالحق فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے متعدد طرق ہیں۔ حارثہ کے طریق کے ضعف کی وجہ سے دیگر طرق کو ضعیف نہیں کہا جاسکتا۔

نماز میں پڑھی جانے والی ایک دعا

(۵/۷۹) وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي صَلَاةً قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ كَثِيرًا اللَّهُ أَكْبَرُ كَثِيرًا اللَّهُ أَكْبَرُ كَثِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ثَلَاثًا أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ نَفْخِهِ وَنَفْثِهِ وَهَمَزِهِ (رواه ابوداؤد و ابن ماجه) إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَذَكَرَ فِي آخِرِهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَقَالَ عُمَرُ نَفْخَةُ الْكَبِيرِ وَنَفْثَةُ الشَّعْرِ وَهَمْزَةُ الْمَوْتَةِ۔

اخرجه ابوداؤد ۴۸۶/۱ حدیث رقم ۷۶۴ و اخرجہ ابن ماجه فی السنن ۲۶۵/۱ حدیث رقم ۸۰۷ و ذکر "اللهم انی أعوذ بك من الشيطان الرجيم" و اخرجہ احمد فی المسند ۸۰/۴۔

ترجمہ: حضرت جبیر بن مطعم سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور آپ ﷺ نے یہ دعا پڑھی اللَّهُ أَكْبَرُ كَثِيرًا اللَّهُ أَكْبَرُ كَثِيرًا اللَّهُ أَكْبَرُ كَثِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا۔ تین مرتبہ پڑھا۔ پھر اس کے بعد یہ دعا پڑھی أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ نَفْخِهِ وَنَفْثِهِ وَهَمْزِهِ۔ میں شیطان کے تکبر اس کے شعروں اور اس کے وساوس سے پناہ مانگتا۔

ہوں۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ البتہ امام ابن ماجہ نے وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ کَثِیْرًا کا جملہ ذکر نہیں کیا اور آخر میں مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ ذکر کیا ہے۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ شیطان کے نفخ سے تکبر، اس کے نفث سے شعر اور اس کے ہمز سے جنون مراد ہے۔

تشریح ﴿﴾ رسول اللہ ﷺ سے تکبیر تحریمہ کے بعد اس حدیث میں جو دعا ذکر کی گئی ہے وہ بھی پڑھی ہے اس سے معلوم ہوا کہ تکبیر تحریمہ کے بعد مختلف اذکار اور دعائیں جائز ہیں۔

نفخ شیطان: نفخ شیطان سے مراد خود پسندی اور تکبر ہے۔ کیونکہ شیطان جب کسی آدمی کو پھنساتا ہے تو سب سے پہلے وہ اس کو عجب یعنی خود پسندی میں مبتلا کرتا ہے۔ پھر انسان دوسروں کے مقابلے میں اپنے آپ کو اعلیٰ سمجھنے لگتا ہے۔ پھر اس سے ترقی کر کے دوسروں کی حقارت کا تصور ڈالتا ہے پھر انسان بالآخر نفخ شیطان سے تکبر میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

نفث شیطان: نفث اس پھونک کو کہتے ہیں جو دم کرتے وقت کسی چیز پر ماری جائے جس میں کچھ معمولی سی لعاب کی آمیزش بھی ہوتی ہے۔ یہاں نفث سے مراد جادو ہے جو شیطان انسان پر کرتا ہے یا شیطان انسان سے کراتا ہے جیسے سورۃ الفلق میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ۔ یہاں نفثت سے مراد جادو کرنے والی عورتیں ہیں اشتراک مادہ کے اعتبار سے یہی معنی مناسب ہے دوسرے قول کے مطابق نفث سے مراد برے اشعار ہیں۔ جن کو شیطان انسان کے خیال اور تصور میں ڈالتا ہے اور پھر رفتہ رفتہ انسان کی زبان پر صادر کراتا ہے۔

ہمز شیطان: ہمز شیطان سے مراد غیث۔ لعن طعن ہے اور بعض کے علماء کے نزدیک ہمز سے مراد شیطانی وسوسہ ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَعُوْذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّیْطَانِ کہ میں شیطان کے وسوسوں سے پناہ مانگتا ہوں۔ اس حدیث میں بیان کردہ الفاظ کی یہ تشریح جو علماء کرام اور شارحین حدیث نے بیان کی ہے یہ اس وقت ہے جب کہ حضرت عمرؓ کی بیان کردہ تفسیر ثابت نہ ہو۔ اگر حضرت عمرؓ کی تشریح تحقیق سے ثابت ہو جائے تو پھر کسی اور تشریح کی ضرورت نہیں ہے۔

نماز میں سکتہ کا بیان

(۶/۷۵۰) وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَنَّهُ حَفِظَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَكْتَيْنِ سَكْتَةً إِذَا كَبَّرَ وَسَكْتَةً إِذَا قَرَعَ مِنْ قِرَاءَةٍ غَيْرِ الْمَقْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَصَدَّقَهُ أَبِي بَنْ كَعْبٍ.

(رواہ ابو داؤد وروى الترمذی وابن ماجہ والدارمی نحوه)

أعرجہ ابو داؤد فی السنن ۱/۴۹۲ حدیث رقم ۷۷۹۔ وأخرج الترمذی نحوه فی السنن ۲/۳۰ حدیث رقم ۲۵۱ وكنك ابن ماجہ فی السنن ۱/۲۷۵ حدیث رقم ۸۴۴۔ وأيضاً الدارمی فی السنن ۱/۳۱۳ حدیث رقم ۱۲۴۳۔ وأعرجہ أحمد فی المسند ۵/۷۔
تجزیہ: حضرت سمرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دو سکتے یاد کئے ہیں۔ ایک سکتہ تکبیر تحریمہ کے بعد اور ایک سکتہ اُس وقت کرتے تھے جب غَیْرِ الْمَقْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ پڑھ کر فارغ ہوتے تھے حضرت ابی بن کعب نے حضرت سمرہ بن جندبؓ کی تصدیق کی اسی حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے امام ترمذی امام ابن ماجہ اور امام دارمی نے اس جیسی روایت نقل کی ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں دو سکتے کرتے تھے اور بعض احادیث میں ایک تیسرے سکتہ کا ذکر بھی ہے تو اس اعتبار سے تین سکتوں کا ذکر احادیث سے ثابت ہے۔

- ① پہلا سکتہ تکبیر تحریمہ کے بعد قراءت شروع کرنے سے پہلے ہوتا تھا اس سکتہ میں آپ ﷺ بالاتفاق ثناء تعویذ اور تسمیہ پڑھتے تھے۔
- ② دوسرا سکتہ سورۃ الفاتحہ ختم ہونے کے بعد کرتے تھے امام شافعیؒ کے نزدیک یہ سکتہ اس لیے ہوتا تھا تا کہ مقتدی سورۃ الفاتحہ پڑھ سکے احناف اور مالکیہ کے نزدیک سورۃ الفاتحہ ختم کرنے کے بعد سکتہ مکروہ ہے مگر بعض علماء کے نزدیک یہ سکتہ حضور ﷺ سے ثابت ہے اور اس سکتہ میں ”آمین“ پڑھی جاتی تھی۔
- ③ تیسرا سکتہ قراءت کے اختتام پر رکوع سے پہلے ہے اور یہ سکتہ اس لیے ہوتا تھا تا کہ سانس درست ہو جائے ایک قول کے مطابق یہ سکتہ افضل ہے اور بعض علماء کے نزدیک یہ سکتہ نہیں کرنا چاہئے کیونکہ ان کے نزدیک وصل افضل ہے۔

ثناء صرف پہلی رکعت میں پڑھی جائے گی

(۷۵۱/۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا انْمَضَّ مِنَ الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ اسْتَفْتَحَ الْقِرَاءَةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَمْ يَسْكُتْ هَكَذَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَذَكَرَهُ الْحَمِيدِيُّ فِي أَفْرَادِهِ وَكَذَا صَاحِبُ الْجَامِعِ عَنْ مُسْلِمٍ وَحَدَّثَ۔

اخرجه مسلم في الصحيح ۴۱۹/۱ حديث رقم (۱۴۸-۵۹۹)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب دوسری رکعت پڑھنے کے بعد اٹھتے تھے تو الحمد للہ رب العالمین سے شروع کر دیا کرتے تھے اور خاموش نہیں رہتے تھے۔ (مسلم) اس روایت کو حمیدی نے اپنی کتاب ”افراد“ میں ذکر کیا ہے اور صاحب جامع الاحوال نے بھی اس روایت کو مسلم سے نقل کیا ہے۔

تشریح: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب تیسری رکعت کے لیے کھڑے ہوتے تھے تو فوراً قراءت شروع کر دیتے تھے اور خاموشی اختیار نہیں کرتے تھے درحقیقت ابو ہریرہؓ نے یہ وضاحت کر کے ایک وہم کو دور کر دیا وہ ہم یہ ہو سکتا تھا کہ جب نمازی تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو تو سبحانک اللہم الخ پڑھے کیونکہ دوسرا شفعہ مستقل نماز ہے اور ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تیسری رکعت سے پہلے سکتہ کیا ہو۔ اس وہم کو ختم کرنے کے لئے حضرت ابو ہریرہؓ نے وضاحت فرمائی کہ رسول اللہ ﷺ جب تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہوئے تو طویل سکتہ نہیں کیا احناف کے نزدیک ہر رکعت کے آغاز میں بسم اللہ کو آہستہ پڑھنا سنت ہے۔

الفصل الثالث:

تکبیر تحریمہ کے بعد کی دعا

(۷۵۲/۸) عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اسْتَفْتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ قَالَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ اَللّٰهُمَّ اهْدِنِي لِحَسَنِ الْأَعْمَالِ وَأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَاقْنِي سَيِّئَ الْأَعْمَالِ وَسَيِّئَ الْأَخْلَاقِ لَا يَقِي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ۔

اخرجه النسائي في السنن ۱۲۹/۲ حديث رقم ۸۹۶۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو سب سے پہلے تکبیر تحریمہ کہتے۔ پھر اس کے بعد یہ دعا پڑھتے: إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي اَللّٰهُمَّ اهْدِنِي لِحَسَنِ الْأَعْمَالِ وَسَيِّئَ الْأَخْلَاقِ لَا يَقِي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ۔

اللہ کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور اسی کا مجھے حکم دیا گیا ہے اور میں سب سے پہلا مسلمان ہوں اے اللہ نیک اعمال اور اچھے اخلاق کی طرف میری رہنمائی کر کیونکہ اچھے اعمال اور اچھے اخلاق کی طرف صرف تو ہی رہنمائی کر سکتا ہے اور بد اخلاقی سے صرف تو ہی بچا سکتا ہے اس حدیث کو امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ۴۵۳) اس حدیث میں جو دعا ذکر کی گئی ہے اس کو رسول اللہ ﷺ تکبیر تحریمہ کے بعد قراءت شروع کرنے سے پہلے پڑھتے تھے اور اس دعا کے اندر ایک جملہ ہے اَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ اس جملہ میں دو احتمال ہیں ایک احتمال یہ ہے کہ یہ جملہ خبریہ ہے اور اس کو بطور خبر کے کہا جائے اور یہ رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت ہے کیونکہ ہر نبی اپنی امت کا سب سے پہلا مسلمان ہوتا ہے اس لیے اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ حکم دیا گیا ہے کہ آپ یہ کہہ دیں اَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ آپ کے علاوہ کسی دوسرے کے لیے اَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ کہنا درست نہیں ہے بلکہ کذب ہے بعض علماء کے نزدیک اگر کوئی آدمی نماز میں اَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ کہے تو نماز فاسد ہو جائیگی مگر صحیح بات یہ ہے کہ اگر ان الفاظ کو قرآن کی تلاوت کی حیثیت سے کہے اپنی حالت کی خبر دینا مقصود نہ ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی دوسرا احتمال یہ ہے کہ جملہ محمول ہوگا تجدید ایمان و اسلام پر اور اس صورت میں یہ انشاء کے قبل سے ہوگا اور اس سے مقصود اپنی اطاعت کا اظہار ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں جیسے کوئی آدمی بادشاہ کے بارے میں کہے کہ جو بھی حکم ہوگا سب سے پہلے اطاعت کرنے والا میں ہوں گا۔

نفل نماز کی ایک دعا

(۹/۷۵۳) وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْلَمَةَ قَالَ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا قَالَ اللَّهُ اكْبِرْ وَجْهَتْ وَجْهِي لِلدِّي فُطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ مِثْلَ حَدِيثِ جَابِرٍ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ لَمْ يَقْرَأْ (رواه النسائي) أخرجه النسائي في السنن ۱۳۱/۲ حديث رقم ۸۹۸۔

ترجمہ: حضرت محمد بن مسلمہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نفل نماز پڑھنے کے لیے کھڑے ہوتے تو یہ دعا پڑھتے اَللّٰهُ اَكْبَرُ وَجْهَتْ الْخَالِقُ اللّٰهُ بَہُت بڑا ہے میں نے نماز میں اپنا چہرہ اس ذات کی طرف متوجہ کیا جس نے زمین و آسمان کو پیدا کیا ہے اور میں یکسو ہو کر دین کی طرف مائل ہونے والا ہوں اور میں مشرکین میں سے نہیں ہوں اس کے بعد راوی نے حضرت جابرؓ کی حدیث کی مثل حدیث بیان کی لیکن محمد بن مسلمہ نے وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ کی جگہ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ کے لفظ ذکر کیے ہیں اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے یہ دعا پڑھی اَللّٰهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ اے اللہ تو ہی بادشاہ ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں تو پاک ہے اور تیرے ہی لیے تعریف ہے اس کے بعد قراءت کرتے اس حدیث کو امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں قراءت کا بیان

اس باب کے اندر قراءت فی الصلوٰۃ کا مسئلہ بیان کیا گیا ہے تمام ائمہ کے نزدیک بالاتفاق نماز میں قرآن مجید کی قراءت فرض ہے ہاں البتہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ کتنی رکعتوں میں قراءت فرض ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دو رکعتوں میں قراءت فرض ہے اور یہی ایک قول امام احمدؒ کا ہے حضرت حسن بصریؒ اور امام زفر کے نزدیک صرف ایک رکعت میں نماز فرض

ہے امام شافعیؒ کے نزدیک ہر رکعت میں قراءت میں فرض ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک تین رکعتوں میں قراءت فرض ہے۔

الفصل الاول:

نماز میں سورۃ الفاتحہ پڑھنے کا مسئلہ

(۱/۷۵۴) عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ (متفق عليه و فی روایۃ لمسلم) لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَصَاعِدًا.

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۳۶/۲ حدیث رقم ۷۵۶۔ وأخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۹۵/۱ حدیث رقم (۳۹۴-۳۴) وأخرجه أبو داود فی السنن ۵۱۴/۱ حدیث رقم ۸۲۲ وزاد "وصاعدًا" وأخرجه الترمذی فی السنن ۲۵/۲ حدیث رقم ۲۴۷۔ وأخرجه النسائی فی السنن ۱۳۷/۲ حدیث رقم ۹۱۰۔ وأخرجه ابن ماجہ فی السنن ۲۷۳/۱ حدیث رقم ۸۳۷۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۳۱۴/۵۔ وروایۃ عن لم یقرأ بأَمِّ الْقُرْآنِ فَصَاعِدًا أخرجهما مسلم فی صحیحہ ۲۹۶/۱ حدیث رقم (۳۹۴-۲۷) والدارمی من غیر لفظ "فصاعدًا" فی السنن ۳۱۲/۱ حدیث رقم ۱۲۴۲۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس آدمی نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں ہوئی۔ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں الفاظ اس طرح ہیں کہ اس آدمی کی نماز نہیں ہوتی جو سورۃ فاتحہ اور اس کے بعد کچھ اور نہ پڑھے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ سورۃ فاتحہ نماز کا رکن ہے یا نہیں اور دو مذہب ہیں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک سورۃ فاتحہ نماز کا رکن نہیں ہے بلکہ رکن صلوٰۃ مطلقاً قراءت قرآن ہے۔ دلیل: امام صاحب کا استدلال قرآن کی آیت سے ہے: "فَاَقْرِءْ وَامَّا تيسر من القرآن" یہ آیت نماز کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور اس آیت میں ماعوم کے لیے ہے معنی یہ ہوگا کہ "قرآن مجید سے جو بھی آسان ہو تو وہ نماز کے اندر پڑھو" اس عموم کا قائدہ یہ ہے کہ مطلقاً قراءت قرآن فرض ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سورۃ فاتحہ رکن صلوٰۃ ہے۔ دلیل: ان کا استدلال مذکورہ روایت سے ہے اور اس میں ذکر کیا گیا ہے کہ جس نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں ہوگی اس سے معلوم ہوا کہ فاتحہ رکن صلوٰۃ ہے کیونکہ رکن کے نہ ہونے سے نماز نہیں ہوتی۔

جواب ۱: لَا صَلَاةَ کے شروع میں لافعی کے لئے ہے اور لافعی کی دو قسمیں ہیں لافعی برائے کمال اور لافعی برائے جنس مذکورہ حدیث میں لافعی برائے کمال ہے معنی یہ ہوگا کہ فاتحہ کے بغیر نماز کامل نہیں ہوتی اور اس کو ہم بھی تسلیم کرتے ہیں کیونکہ فاتحہ واجب ہے اور واجب کے ترک سے نقصان ہوتا ہے۔

جواب ۲: اگر اس لافعی کو جنس کے لیے مان لیا جائے تب بھی فاتحہ کی رکنیت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ مسلم کی روایت میں فَصَاعِدًا کے الفاظ بھی ذکر کیے گئے ہیں معنی یہ ہوگا کہ جس نے نماز میں فاتحہ یا اس سے زیادہ کی قراءت نہیں کی تو اس کی نماز نہیں ہوگی اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مطلقاً قراءت فرض ہے اور فرض کے ترک سے نماز نہیں ہوتی۔

جواب ۳: یہ حدیث خبر واحد ہے اگر اس کی وجہ سے ہم فاتحہ کو رکن صلوٰۃ مان لیں تو خبر واحد کی وجہ سے کتاب اللہ پر زیادتی لازم آتی ہے اور یہ جائز نہیں ہے۔

فاتحہ نہ پڑھنے سے نماز ناقص ہوتی ہے

(۲/۷۵۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يقرأ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَهِيَ خِدَاجٌ فَلَا تَأْخُذُ غَيْرُ تَمَامٍ فَقِيلَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ إِنَّا نَكُونُ وَرَاءَ الْإِمَامِ قَالَ إِقْرَأْهَا فِي نَفْسِكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى حَمِدَنِي عَبْدِي وَإِذَا قَالَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّنِي عَلَى عَبْدِي وَإِذَا قَالَ مَلِكُ يَوْمَ الدِّينِ قَالَ مَجَّدَنِي عَبْدِي وَإِذَا قَالَ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ قَالَ هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۲۹۶/۱ حديث رقم (۳۸-۳۹۵)۔ وَاخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۵۱۲/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۸۲۱۔ وَاخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۱۸۳/۵ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۹۵۳۔ وَاخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ ۱۳۵/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۹۰۹۔ وَاخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ مُخْتَصَرًا فِي السُّنَنِ ۲۷۳/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۸۳۸۔ وَاخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۸۴/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۳۹ مِنْ كِتَابِ الصَّلَاةِ۔ وَاخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۸۵/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص نماز پڑھے اور اس میں فاتحہ نہ پڑھے تو اس کی نماز ناقص ہے آپ ﷺ نے یہ تین مرتبہ فرمایا حضرت ابو ہریرہؓ سے من کر کسی نے پوچھا کہ جب ہم امام کے پیچھے ہوں تو اس وقت بھی پڑھیں حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا اپنے دل میں پڑھو اس لیے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرمایا ہوئے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں نے نماز اپنے اور اپنے بندوں کے درمیان آدھی آدھی تقسیم کی ہے اور بندہ جو مانگے وہ اسے دیا جائے گا جب بندہ کہتا ہے کہ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے نے میری تعریف بیان کی ہے جب بندہ کہتا ہے: الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے نے میری ثناء بیان کی اور جب بندہ کہتا ہے: مَلِكُ يَوْمَ الدِّينِ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے نے میری تعظیم کا اظہار کیا ہے جب بندہ کہتا ہے: إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ میرے اور میرے بندے کے درمیان ہے اور میرا بندہ جو مانگے گا وہ اسے عطا کیا جائے گا جب بندہ کہتا ہے: إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ الخ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ میرے بندے کے لئے ہے اور میرے بندے کے لئے وہی ہوگا جو وہ مانگے گا اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: یہ حدیث قدسی ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے نماز اپنے اور بندے کے درمیان آدھی آدھی تقسیم کی ہے یہاں نماز سے مراد سورۃ فاتحہ ہے اور سورۃ فاتحہ کی سات آیتیں ہیں پہلی تین آیتیں خالص اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں اور آخری تین آیتیں صرف بندہ کی دعا پر مشتمل ہیں اور درمیان میں ایک آیت إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ یہ اللہ اور اللہ کے بندے کے درمیان مشترک ہے إِيَّاكَ نَعْبُدُ اللہ تعالیٰ کیا ہے اور وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ بندے کے لیے ہے۔

بسم اللہ کی جزئیت کا مسئلہ: اس مسئلہ میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ سورۃ نمل کی بسم اللہ سورۃ نمل کا جزو ہے اور اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ سورۃ نمل کے علاوہ بسم اللہ ہر سورت کا جزو ہے یا نہیں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بسم اللہ ہر سورت کا جزو نہیں بلکہ قرآن کا جزو ہے اور اس کو سورتوں کے درمیان فاصلہ کے لیے نازل کیا گیا ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک بسم اللہ ہر سورت کا جزو ہے۔
دلیل امام ابو حنیفہؒ: امام ابو حنیفہؒ کی ایک دلیل مذکورہ حدیث ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں نے نماز کو اپنے اور

اپنے بندہ کے درمیان نصف نصف تقسیم کیا ہے اور پھر اس تقسیم کو **الْحَمْدُ لِلّٰہ** سے شروع کیا ہے اگر بسم اللہ سورہ فاتحہ کا جزو اور حصہ ہوتا تو تقسیم کو اس سے شروع کیا جاتا۔

قراءت خلف الامام کا مسئلہ: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ قراءت خلف الامام جائز ہے یا نہیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک قراءت خلف الامام حرام اور ناجائز ہے امام شافعی کا قول جدید امام مالک اور امام احمد کی ایک ایک روایت یہ ہے کہ قراءت خلف الامام فرض ہے امام شافعی کا قول قدیم امام مالک اور امام احمد کی ایک ایک روایت یہ ہے کہ سری نمازوں میں مقتدی کے لیے قراءت خلف الامام فرض ہے اور جہری نمازوں میں مکروہ تحریمی ہے ہمارے زمانہ کے غیر مقلدین مطلقاً وجوب کے قائل ہیں۔

دلیل امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ: قرآن کریم کی آیت ہے: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ کہ جب قرآن پڑھا جائے تو توجہ اور خاموشی کے ساتھ سنو تا کہ تم پر اللہ کی رحمت ہو جائے اس سے معلوم ہوا کہ یہ حکم نماز کے بارے میں ہے کیونکہ نماز کے اندر قرآن پڑھنا فرض ہے نہ کہ نماز کے باہر اسی وجہ سے توجہ اور خاموشی کے ساتھ سننے کا حکم دیا گیا ہے امام احمد فرماتے ہیں کہ تمام لوگوں کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ آیت نماز کے بارے میں نازل ہوئی ہے طحاوی میں حضرت مجاہد سے منقول ہے کہ کچھ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں قراءت خلف الامام کیا کرتے تھے جب یہ آیت نازل ہوئی تو منع کیا گیا اور حضرت عبداللہ ابن عباس کا قول بھی یہی ہے کہ یہ آیت نماز کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور نماز کی دو قسمیں ہیں جہری اور سری اس آیت میں استماع کا حکم جہری نمازوں کے لئے ہے اور انصات کا حکم سری نمازوں کے لیے ہے۔

دلیل امام شافعی رحمہ اللہ: امام شافعی کا استدلال مذکورہ روایت سے ہے کہ جس آدمی نے نماز میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھی تو اس کی نماز ناقص ہے حضرت ابو ہریرہ سے اس آدمی نے سن کر سوال کیا کہ ہم بعض اوقات امام کے پیچھے ہوتے ہیں اس صورت میں ہمارے لیے کیا حکم ہے تو ابو ہریرہ نے جواب دیا کہ دل میں پڑھ لیا کرو اس سے معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے بھی فاتحہ کا پڑھنا ضروری ہے۔

جواب: اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں یہ امام اور منفرد کے حق میں ہے ورنہ اس حدیث کا دیگر روایات کثیرہ سے تعارض لازم آئے گا اور اس حدیث کے دوسرے حصے۔ **إِقْرَأْ بِهَا فِی نَفْسِكَ** اس سے بھی استدلال درست نہیں کیونکہ قراءت اور نفس میں سے ہر ایک کے دو دو معنی ہیں ایک حقیقی دوسرا مجازی۔ قراءت کا حقیقی معنی تلفظ باللسان یعنی زبان سے لفظ ادا کرنا۔ دوسرا معنی تفکر قلبی یعنی دل میں غور و فکر کرنا۔ نفس کا حقیقی معنی دل اور مجازی معنی ہے افراد یہاں عقلی طور پر چار صورتیں بنتی ہیں۔ نمبر ۱۔ دونوں کا حقیقی معنی مراد لیا جائے یہ درست نہیں کیونکہ اس کا معنی ہوگا زبان کے ساتھ اپنے دل میں تلفظ کا اور اس کا کوئی مطلب نہیں نمبر ۲ قراءت کا حقیقی معنی اور نفس کا مجازی معنی مراد لیا جائے یہ درست ہے کیونکہ معنی یہ ہوگا کہ حالت افراد میں زبان کے ساتھ تلفظ کرنا نمبر ۳ قراءت کا مجازی معنی اور نفس کا حقیقی معنی مراد لیا جائے یہ بھی درست ہے کیونکہ معنی یہ ہوگا کہ دل میں غور و فکر کرے جب امام کے پیچھے ہو تو قراءت میں غور و فکر کرے نمبر ۴ دونوں کا مجازی معنی مراد لیا جائے اس کی کوئی ضرورت نہیں۔

نماز میں بسم اللہ پڑھنے کا مسئلہ

(۳/۷۵۶) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانُوا يَفْتَحُونَ الصَّلَاةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ

رَبِّ الْعَالَمِينَ۔ (رواہ مسلم)

وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۲۲۶/۲ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۷۸۲۔ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۲۹۹/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ (۳۹۹-۵۰)

وَالْفُطَيْلِيُّ لِلْبُخَارِيِّ وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۴۹۴/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۷۸۲۔ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۱۵۰/۲ حَدِيثٌ رَقْمٌ

۲۴۶ وَالنَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ ۱۳۵/۲ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۹۰۷۔ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السُّنَنِ ۲۶۷/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۸۱۳۔ وَأَخْرَجَهُ

الدارمی فی السنن ۳۱۱/۱ حدیث رقم ۱۲۴۰۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۱۰۱/۳۔

تجربہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نماز کو الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا۔
تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ بسم اللہ کو نماز میں پڑھنا مسنون ہے یا نہیں۔ اگر مسنون ہے تو اس کی قراءت جہراً ہوگی یا سر اور تین مذہب ہیں۔

① حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک بسم اللہ کو پڑھنا مسنون ہے اور سر اُڑھی جائے گی۔
دلیل: امام صاحب کا استدلال مذکورہ روایت سے ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ابوبکر اور حضرت عمرؓ جب نماز پڑھتے تھے تو قراءت الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے۔ اگر بسم اللہ کو جہراً پڑھنا سنت ہوتا تو پھر قراءت بسم اللہ سے شروع کرتے۔

② دوسرا مذہب امام مالکؒ کا ہے ان کے نزدیک بسم اللہ کو پڑھنا مسنون نہیں ہے سر اُٹھ جائے۔
دلیل: امام مالک کا استدلال حضرت عبداللہ بن مغفل کی روایت سے ہے وہ فرماتے ہیں کہ میرے والد نے نماز میں مجھ سے بسم اللہ سنی انہوں نے فرمایا کہ اے بیٹے یہ تو نے بدعت کا کام کیا ہے رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام ایسا نہیں کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ کی قراءت مسنون نہیں۔

③ جواب: اس روایت سے جہراً کی نفی ہوتی ہے مطلقاً بسم اللہ کی نفی نہیں وہ اس طرح کہ حضرت عبداللہ بن مغفل فرماتے ہیں کہ میرے والد نے مجھ سے سنا اور سننا جہر کی حالت میں ہو سکتا ہے اسی طرح حضرت مغفل فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ حضرت ابوبکر اور حضرت عثمانؓ کے پیچھے نماز پڑھی میں نے ان سے بسم اللہ نہیں سنی اس سے بھی جہر کی نفی ہوتی ہے۔

④ امام شافعیؒ کے نزدیک بسم اللہ کو پڑھنا مسنون ہے جہر کی نمازوں میں جہر کے ساتھ اور سری نمازوں میں سر کے ساتھ۔
دلیل: ان کا استدلال حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت سے ہے اور اس میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بسم اللہ کو بلند آواز سے پڑھتے تھے۔

⑤ جواب: یہ روایت بیان جواز اور تعلیم پر محمول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کبھی کبھی جواز اور تعلیم کے لئے بسم اللہ کو جہراً پڑھتے تھے۔

آمین کہنے کا مسئلہ

(۴/۷۵۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمِنُوا فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ تَأْمِينَهُ تَأْمِينُ الْمَلَائِكَةِ غُفْرَتُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ (متفق علیہ وہی رواہ) قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفْرَتُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَلِلْمُسْلِمِ نَحْوُهُ وَلِی الْأُخْرَى لِلْبُخَارِيِّ قَالَ إِذَا أَمَّنَ الْقَارِئُ فَأَمِنُوا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تُلَاقِي مَنْ لَمْ يَفُتْ تَأْمِينَهُ تَأْمِينُ الْمَلَائِكَةِ غُفْرَتُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۶۲/۲ حدیث رقم ۷۸۰۔ وأخرجه مسلم فی صحیحہ ۳۰۷/۱ حدیث رقم (۷۲-۴۱۰)۔ وأخرجه أبو داود فی السنن ۵۷۶/۱ حدیث رقم ۹۳۶۔ وأخرجه الترمذی فی السنن ۳۰/۲ حدیث رقم ۲۵۰۔ وأخرجه النسائی فی السنن ۱۴۴/۲ حدیث رقم ۹۲۸۔ وأخرجه ابن ماجہ فی السنن ۲۷۷/۱ حدیث رقم ۸۵۱۔ وأخرجه مالك فی الموطأ ۸۷/۱۔ حدیث رقم ۴۵ من کتاب الصلاة۔ أما رواية "إذا قال الإمام: غير المغضوب"۔

عليهم ولا الضالين“ فقد أخرجهما : البخاری فی صحیحہ ۲/۲۶۶ حدیث رقم ۷۸۱ ومسلم بنحوها ۱/۳۰۷ حدیث رقم (۷۶-۴۱۰)۔ وأبو داؤد فی السنن ۱/۵۷۵ حدیث رقم ۹۳۵ والنسائی فی السنن ۲/۱۴۴ حدیث رقم ۹۲۹۔ والدارمی فی السنن ۱/۳۱۴ حدیث رقم ۱۲۴۶۔ وأخرجه مالك فی الموطأ ۱/۸۷ حدیث رقم ۴۵ من كتاب الصلاة۔ ورواية "إذا أمن القاريء....." فقد أخرجهما : البخاری فی صحیحہ ۱۸/۲۰۰ حدیث رقم ۶۴۰۲۔ والنسائی فی السنن ۲/۱۴۳ حدیث رقم ۹۲۵۔ وابن ماجه فی السنن ۱/۲۷۷۔ حدیث رقم ۸۵۲ والدارمی فی السنن ۱/۳۱۴ حدیث رقم ۱۲۴۵ وأحمد فی المسند ۲/۴۴۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو۔ کیونکہ جس کی آمین ملائکہ کی آمین کے موافق ہو جاتی ہے تو اس کے پہلے تمام گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔ (بخاری، مسلم) ایک روایت کے الفاظ اس طرح ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب امام ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو۔ کیونکہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی تو اس کے پہلے تمام گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔ یہ الفاظ بخاری کے ہیں اور مسلم کے الفاظ بھی اسی کے مثل ہیں اور بخاری کی ایک دوسری روایت کے الفاظ اس طرح ہیں جب قاری آمین کہے تو تم بھی آمین کہو۔ کیونکہ ملائکہ بھی آمین کہتے ہیں اور جس کی آمین ملائکہ کی آمین کے موافق ہوگی تو اس کے پہلے تمام گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔

تشریح: اس حدیث سے آمین کی فضیلت معلوم ہوئی اور آمین دعائیہ جملہ ہے اس کا معنی ہے استجب لنا۔ اے اللہ ہماری دعا قبول کر۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو۔ کیونکہ اس وقت ملائکہ بھی آمین کہتے ہیں۔ اور جس خوش نصیب انسان کی آمین ملائکہ کی آمین کے ساتھ مل گئی اس کے پہلے تمام گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امام اور مقتدی دونوں نماز میں آمین کہیں۔ باقی یہ مسئلہ کہ آمین جہراً کہی جائے گی یا سرا اس کی وضاحت آگے آئے گی۔ ان شاء اللہ۔

نماز باجماعت کا طریقہ

(۵/۷۵۸) وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيَوْمُكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا كَبَّرَ كَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ يُجِبْكُمْ اللَّهُ فَإِذَا كَبَّرَ وَرَكَعَ فَكَبِّرُوا وَارْكَعُوا فَإِنَّ الْإِمَامَ يَرْكَعُ قَبْلَكُمْ وَيَرْكَعُ قَبْلَكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْتَكُمْ يَتْلُو قَالَ وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ يَسْمَعُ اللَّهُ لَكُمْ (رواه مسلم وفي رواية) لَه عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَتَادَةَ وَإِذَا قَرَأَ الْقَائِمَتُوا۔

اخرجه مسلم مطولاً فی الصحيح ۱/۳۰۳ حدیث رقم (۶۲-۴۰۴)۔ وأخرجه أبو داؤد فی السنن ۱/۵۹۴ حدیث رقم ۹۷۲۔ وأخرجه النسائی فی السنن ۲/۱۹۶ حدیث رقم ۱۰۶۴۔ وأخرجه الدارمی فی السنن ۱/۳۴۳ حدیث رقم ۱۳۱۲۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۴/۴۰۱۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم نماز پڑھنے لگو تو اپنی صفوں کو سیدھا کرو۔ اور پھر ایک آدمی تم میں سے تمہیں امامت کرائے۔ جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو۔ اور جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین۔ پڑھے تو تم آمین کہو۔ اللہ تعالیٰ تمہاری دعا قبول کرے گا۔ پھر جب امام تکبیر کہے اور رکوع کرے تو تم بھی تکبیر کہو اور رکوع کرو۔ اور یہ بھی خیال رہے کہ امام تم سے پہلے رکوع کرتا ہے اور تم سے پہلے سر اٹھاتا ہے۔ اس لئے

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا امام کا پہلے سر اٹھانا پہلے رکوع کرنے کا بدلہ ہے اور جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم اللہم ربنا ولك الحمد کہو اللہ تعالیٰ تمہاری تعریف سنتا ہے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے اور مسلم کی دوسری روایت جو حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت قتادہؓ سے مروی ہے کہ جب امام قراءت کرے تو تم خاموش رہو۔

تشریح: اس حدیث میں چند مسائل بیان کیے گئے ہیں۔

- ① نماز جماعت کے ساتھ پڑھی جائے کیونکہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی بہت فضیلت ہے اور اس کے متعلق دو چیزوں کی ہدایت کی گئی۔ ایک یہ کہ امام کی اطاعت کی جائے۔ دوم یہ کہ صفوں کو اچھی طرح اہتمام کے ساتھ سیدھا کیا جائے۔
- ② جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ یہ ایک دعا ہے اور اس موقع پر اللہ تعالیٰ دعا کو قبول کرتا ہے۔ اور ملائکہ بھی آمین کہتے ہیں اور جس کی آمین ملائکہ کی آمین کے موافق ہوگی تو اس کے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔
- ③ امام رکوع میں پہلے جائے گا اور رکوع سے سر بھی پہلے اٹھائے گا۔ کیونکہ اس سے امام اور مقتدی کا رکوع برابر ہو جائے گا۔ یہی مراد ہے۔ فتلك بتلك سے کہ امام کا پہلے سر اٹھانا پہلے رکوع کرنے کا بدلہ ہے اور امام رکوع سے اپنا سر مقتدی سے پہلے اس لئے اٹھاتا ہے تاکہ امام اور مقتدی کے رکوع کی مقدار برابر ہو جائے۔ جب امام رکوع میں پہلے گیا تو اس وقت امام اور مقتدی کے رکوع کی مقدار برابر نہیں رہے گی۔ مگر جب امام رکوع سے سر پہلے اٹھائے گا اور مقتدی بعد میں تو اس سے ان دونوں کی مقدار برابر ہو جائے گی۔
- ④ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ تسبیح اور تحمید کس کا وظیفہ ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک منفرد دونوں کو کہے گا۔ اور امام صرف تسبیح کہے گا اور مقتدی صرف تحمید کہے گا۔ مذکورہ حدیث امام صاحب کے مذہب کی مؤید ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک امام مقتدی اور منفرد سب تسبیح اور تحمید دونوں کو کہیں گے۔ یہی مذہب ہے حضرات صاحبین کا۔
- ⑤ جب امام قراءت کرے تو اس کے پیچھے مقتدی کو قراءت کرنے کی اجازت نہیں ہے مذکورہ حدیث میں یہی ذکر کیا گیا ہے۔ اذا قرا فانصتوا۔ کہ جب امام قراءت کرے تو تم خاموش رہو یہی حضرت امام ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے۔

نماز میں قراءت کا مسئلہ

(۶/۷۵۹) وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأَوَّلِينَ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُخْرَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَيُسْمِعُنَا الْآيَةَ أحياناً وَيَقُولُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مَا لَا يُطِيلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَهَكَذَا فِي الْعَصْرِ وَهَكَذَا فِي الصُّبْحِ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲/۲۶۰ حدیث رقم ۷۷۶۔ وأخرجه مسلم فی صحیحہ ۱/۳۳۳ حدیث رقم (۱۵۴-۱۵۱) واللفظ للبخاری۔ وأخرجه النسائی فی السنن ۲/۱۶۶ حدیث رقم ۹۷۸۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۴/۳۸۳۔

ترجمہ: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور اس کے ساتھ دو سورتیں پڑھتے تھے۔ اور بعد کی دونوں رکعتوں میں صرف سورہ فاتحہ پڑھتے تھے۔ اور کبھی کبھی ہمیں بھی کوئی آیت سنا دیا کرتے تھے اور پہلی رکعت کو دوسری رکعت کی بنسبت زیادہ لمبا کرتے تھے۔ اسی طرح عصر اور فجر کی نماز میں بھی کرتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ پہلی دو رکعت کو طویل کیا جائے یا نہیں امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک سب نمازوں میں پہلی رکعت کو دوسری رکعت کی بنسبت زیادہ طویل کیا جائے۔ یہی فرماتے ہیں حضرات طرفین۔ ان کے نزدیک فجر، ظہر اور عصر تینوں نمازوں میں پہلی رکعت کو طویل کرنا احادیث سے ثابت ہے۔ مغرب اور عشاء کو ان پر قیاس کیا ہے کہ جس طرح ان تینوں میں پہلی رکعت طویل ہوگی اسی طرح مغرب اور عشاء میں بھی پہلی رکعت طویل ہوگی بعض حضرات نے پہلی رکعت کو طویل کرنے کی وجہ یہ

بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ پہلی رکعت کو اس لئے طویل کرتے تھے تاکہ لوگ آسانی کے ساتھ پہلی رکعت کو پالیں۔ اور بعض علماء کے نزدیک پہلی رکعت کی طوالت اس وجہ سے ہے کہ اس میں تکبیر تحریرہ کے بعد ثناء، تعوذ وغیرہ ہیں اور حضرات شیخین کے نزدیک پہلی رکعت کو طویل کرنا صرف فجر کے ساتھ خاص ہے کیونکہ یہ وقت غفلت، نیند اور سستی کا ہے تاکہ لوگ قراءت کا کچھ نہ کچھ حصہ پالیں۔

سوال: اس حدیث میں ظہر کی نماز کی قراءت بیان کی گئی ہے کہ ظہر کی نماز میں فلاں فلاں سورت پڑھی اور فلاں فلاں آیت پڑھی۔ حالانکہ ظہر کی نماز میں قراءت آہستہ ہوتی ہے تو پھر یہ کس طرح معلوم ہوتا تھا۔

جواب: رسول اللہ ﷺ بعض اوقات ظہر کی نماز میں بھی کوئی آیت باواز بلند پڑھ لیا کرتے تھے اور اس سے آپ کی غرض و غایت یہ ہوتی تھی تاکہ لوگوں کو یہ مسئلہ معلوم ہو جائے کہ سورۃ فاتحہ کے بعد بھی سورت کی قراءت ہو سکتی ہے۔ اور یا لوگوں کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ آپ فلاں سورت کی قراءت کر رہے ہیں مگر یہ کبھی کبھی ہوتا تھا نہ کہ دائماً۔

نماز میں قیام کی مقدار

(۷۰/۷) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كُنَّا نَحْزُرُ قِيَامَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فَحَزَرْنَا قِيَامَهُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ قَدْرَ قِرَاءَةِ آيَةِ الْكَلَمِ تَنْزِيلُ السُّجْدَةِ وَفِي رَوَايَةٍ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ قَدْرَ ثَلَاثِينَ آيَةً وَحَزَرْنَا قِيَامَهُ فِي الْآخِرَتَيْنِ قَدْرَ النِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ وَحَزَرْنَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْعَصْرِ عَلَى قَدْرِ قِيَامِهِ فِي الْآخِرَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَفِي الْآخِرَتَيْنِ مِنَ الْعَصْرِ عَلَى النِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۳۳۴/۱ حديث رقم (۱۵۶-۴۵۲) - واخرجه أبو داود جامع بين الروایتين في سننه ۵۰۵/۱ - حديث رقم ۸۰۴ والنسائي في السنن ۲۳۷/۱ حديث رقم ۴۷۵ - واخرجه أحمد في المسند ۲/۳ - واخرج الرواية الثانية مسلم في صحيحه ۳۳۴/۱ حديث رقم (۱۵۶-۴۵۲) والنسائي ۲۳۷/۱ حديث ۴۷۶ -

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے قیام کا نماز ظہر اور عصر میں اندازہ کرتے تھے۔ تو ہم نے اندازہ لگایا کہ آپ ﷺ کا قیام ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں آیت کلمہ تَنْزِيلُ السُّجْدَةِ کی قراءت کے بقدر قیام کرتے تھے۔ اور ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ ہر رکعت میں تیس آیتیں پڑھنے کے بقدر قیام کرتے تھے۔ اور ظہر کی آخری دو رکعتوں میں ہم نے اس سے نصف کا اندازہ لگایا اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں اس سے نصف کے بقدر قیام کیا اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے چند امور معلوم ہوئے۔

① رسول اللہ ﷺ کی نماز ظہر میں پہلی دو رکعتوں کے اندر قیام کی مقدار اتنی ہوتی تھی کہ جتنے وقت آیت کلمہ تَنْزِيلُ السُّجْدَةِ کی قراءت کے بقدر قیام کرتے تھے۔ اور اس کی تائید ایک دوسری حدیث سے ہوتی ہے جس میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر رکعت میں تیس آیتوں کے بقدر قراءت کرتے تھے۔ اور اس سورت کی کل اسی آیتیں ہیں اس سے معلوم ہوا کہ ہر رکعت میں سورۃ آیت کلمہ تَنْزِيلُ السُّجْدَةِ کے بقدر قراءت کرتے تھے۔

② اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کی ظہر کی نماز میں پہلی دو رکعتوں میں قراءت طویل ہوتی تھی۔ اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں نصف کے بقدر ہوتی تھی اور ظہر کی آخری دو رکعتیں عصر کی پہلی دو رکعتوں کے برابر ہوتی تھیں۔ بظاہر اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ظہر کی آخری دو رکعتوں میں سورۃ الفاتحہ کے ساتھ اور تلاوت بھی کرتے تھے تب ہی ظہر کی آخری دو رکعتیں عصر کی پہلی دو رکعتوں کے برابر ہو سکتی ہیں ورنہ لازماً اس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ عصر کی پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ کے ساتھ سورت نہیں ملاتے تھے۔

حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔

اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ رسول اللہ ﷺ کبھی کبھی سری نمازوں میں کوئی نہ کوئی آیت بلند آواز سے پڑھ دیتے تھے تاکہ لوگوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ کون سی سورت کی میں نے تلاوت کی ہے گویا یہ بیان جواز اور تعلیم پر مہمول ہے۔

نماز ظہر کی قراءت

(۸/۷۱) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ بِاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَفِي رَوَايَةٍ يَسْبُحُ

اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الْعَصْرِ نَحْوَ ذَلِكَ وَفِي الصُّبْحِ أَطْوَلَ مِنْ ذَلِكَ۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۳۳۷/۱ حدیث رقم (۱۷۰-۴۵۹)۔ وأخر جہ أبو داؤد مطولاً فی السنن ۵۰۶/۱ حدیث رقم ۸۰۶۔

وأخر جہ النسائی فی السنن ۱۶۶/۲ حدیث رقم ۹۸۰۔ وأخر جہ الزاویۃ الثانیۃ مسلم فی صحیحہ ۳۳۸/۱ حدیث رقم ۱۷۱۔

(۱۷۱-۴۶۰) وأحمد فی مسنده ۸۶/۵۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی نماز میں سورہ واللیل اذا یغشی پڑھا کرتے تھے اور دوسری ایک روایت میں مذکور ہے سورہ سبح اسم ربك الاعلیٰ پڑھا کرتے تھے۔ اور عصر کی نماز میں بھی اسی قدر پڑھتے تھے۔ اور فجر کی نماز میں اس سے طویل قراءت کرتے تھے۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی نماز میں سورہ واللیل اذا یغشی پڑھتے تھے مگر یہ تفصیل نہیں بتاتی کہ آپ ﷺ ظہر کی کون سی رکعت میں یہ سورت پڑھتے تھے۔ پہلی رکعت میں یا دوسری رکعت میں۔ جیسے دیگر احادیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ فلاں نماز میں فلاں سورت پڑھتے تھے یہ وضاحت مذکور نہیں کہ وہ سورت کون سی رکعت میں پڑھتے تھے۔ اس کے بارے میں میں ہی احتمال ہیں۔

۱۔ ایک احتمال یہ ہے کہ آپ ﷺ ایک ہی سورت کو دونوں رکعتوں میں پڑھتے تھے اس صورت میں تکرار لازم آئے گا کہ دونوں رکعتوں میں ایک سورت کو پڑھا گیا ہے تکرار والی سورت اگرچہ جائز تو ہے مگر غیر اولیٰ ہے۔

۲۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ ایک سورت کا کچھ حصہ پہلی رکعت میں پڑھتے تھے اور کچھ حصہ دوسری رکعت میں پڑھتے تھے۔ اس صورت میں تجزی لازم آتی ہے کہ ایک سورت کا کچھ حصہ ایک رکعت میں پڑھا گیا اور کچھ حصہ دوسری رکعت میں پڑھا گیا ہے یہ بھی جائز تو ہے مگر غیر اولیٰ ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے اس طرح کی تجزی ثابت نہیں ہے۔ حضرات فقہاء کرام کے نزدیک ایک سورت کو ایک رکعت میں پڑھنا افضل ہے تجزی اور تقسیم کے مقابلے میں اگرچہ وہ سورت طویل ہو۔ ہاں البتہ صلوٰۃ التراويح اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ رمضان کے مہینہ میں قرآن مجید کو ختم کرنا سنت ہے۔

۳۔ تیسرا احتمال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ مذکورہ سورت کے علاوہ کوئی دوسری سورت بھی پڑھتے تھے۔ چاہے اس کو پہلی رکعت میں پڑھتے ہوں یا دوسری رکعت میں۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ فقہاء کرام کے نزدیک طویل مفصل، اوساط مفصل اور قصار مفصل کی تعین پہلی رکعت کے اعتبار سے ہے۔

نماز مغرب میں قراءت

(۹/۶۲) عَنْ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ بِالْمَغْرِبِ بِالطُّورِ (متفق علیہ)

اس حدیث جہ البخاری فی صحیحہ ۲۴۷/۱ حدیث رقم ۷۶۵۔ وأخر جہ مسلم فی صحیحہ ۳۳۸/۱ حدیث رقم (۱۷۱-۴۶۰)۔

واللفظ له۔ أبو داود في السنن ۵۰۸/۱۔ حديث رقم ۸۱۰۔ والنسائي في السنن ۱۶۹/۲۔ حديث رقم ۹۸۷۔ والدارمي في السنن ۳۳۶/۱۔ حديث رقم ۱۲۹۵۔ وأخرجه مالك في الموطأ ۷۸/۱۔ حديث رقم ۲۳ من كتاب الصلاة۔ وأحمد في مسنده ۸۴/۴۔ وابن ماجه في السنن ۲۷۲/۱۔ حديث رقم ۸۳۲۔

ترجمہ: حضرت جابر بن مطعم سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مغرب کی نماز میں سورہ طور پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: نماز مغرب کی قراءت کے بارے میں مختلف روایات ہیں۔ ایک حدیث میں مذکور ہے کہ سورہ طور پڑھتے تھے۔ دوسری حدیث میں مذکور ہے کہ سورہ والمرسلات عرفا پڑھتے تھے۔ تیسری حدیث میں مذکور ہے کہ سورہ انفال پڑھتے تھے۔ پانچویں حدیث میں مذکور ہے کہ سورہ دخان پڑھتے تھے علیٰ ہذا القیاس اس مضمون کی دیگر احادیث بھی ہیں بظاہر تعارض بھی ہے اور اتنی طویل سورتوں کا نماز مغرب میں پڑھنا مشکل بھی ہے۔ اس کا حل یہ ہے کہ کوئی تعارض نہیں کیونکہ یہ تمام احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ تمام نمازوں میں کسی خاص سورت کو پڑھنا متعین نہیں ہے بلکہ جو بھی پڑھنا آسان ہو وہ پڑھا جائے گا۔ باقی رہ گیا یہ مسئلہ کہ ان سورتوں کو پڑھنا مشکل ہے تو اس کا حل یہ ہے کہ اس میں دو احتمال ہیں یا تو یہ رسول اللہ ﷺ کا معجزہ ہے یا اس سے مراد یہ ہے کہ اس سورت کا کچھ حصہ پڑھتے تھے وہ حصہ اس سورت کا ہوتا تھا اس لئے پوری سورت کا نام ذکر کر دیا گیا ہے گویا یہ تسمیۃ الجزء باسم الكل کے قبیل سے ہے۔

مفصلات کی تعیین کی دلیل: مفصلات کی سورتوں کی تین قسمیں ہیں: ۱) طوال مفصل، ۲) از سورت جبرأت تا سورت بروج۔ ۳) اوساط مفصل، ۴) از سورت بروج تا سورت لم یکن۔ ۵) قصار مفصل از سورت مینہ تا آخر۔

فجر اور ظہر میں طوال مفصل کی قراءت کی جائے۔ اور عصر اور عشاء میں اوساط مفصل کی قراءت کی جائے۔ مغرب میں قصار مفصل کی قراءت کی جائے۔ اس کی دلیل حضرت عمرؓ کا مکتوب گرامی ہے۔ جو اس وقت کوفہ کے گورنر حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ کی طرف لکھا گیا تھا۔ اور اس میں یہی مذکورہ بالا تفصیل تھی۔ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں نمازوں میں قراءت کے لئے یہ تعیین نہ تھی۔ اس وقت اختلاف احوال، اختلاف اوقات وغیرہ کی رعایت کی وجہ سے قراءت کی مقدار مختلف ہوتی تھی۔ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں یہ تعیین کی گئی۔ ہو سکتا ہے کہ حضرت عمرؓ کے پاس قول اور فعل رسول کی کوئی دلیل ہو۔ ثانیاً یہ کہ حضرت عمرؓ خود معیار حجت اور دلیل ہیں۔ لہذا ان کا حکم دلیل کی حیثیت رکھتا ہے احکام ثابتہ کرنے کے لئے اس پر دلیل یہ حدیث ہے: علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين۔

(۱۰/۷۳۰) وَعَنْ أُمِّ لُقْطِلِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا۔ (منفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۱۵/۱۰۔ حديث رقم ۶۱۰۶۔ وأخرجه مسلم فی صحیحہ ۳۳۹/۱۔ حديث رقم ۱۷۸۔ (۴۶۵) أخرجه أبو داود في السنن ۵۰۰/۱۔ حديث رقم ۷۹۰۔ وأخرجه النسائي في السنن ۱۷۲/۱۔ حديث رقم ۹۹۸۔ وابن ماجه مختصراً ۳۱۵/۱۔ حديث رقم ۹۸۶۔ والدارمي في السنن ۳۳۷/۱۔ حديث رقم ۱۲۹۶۔

سیدہ ام فضل بنت حارث فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز مغرب میں سورۃ مرسلات تلاوت فرماتے ہوئے سنا۔ (بخاری، مسلم)

آپ ﷺ کا نمازوں میں قراءت کا تعیین کرنا

جیسا کہ گزشتہ حدیث میں ہم نے بیان کر دیا ہے کہ کسی خاص نماز میں کسی ایک خاص سورت کو متعین کر دینا صحیح نہیں سوائے اس کے کہ جن کو آپ ﷺ نے متعین کر دیا ہو۔ دوسری بات یہ ہے کہ فقہاء جو لکھتے ہیں کہ فجر و ظہر میں طوال مفصل، عصر و شام میں اوساط مفصل اور

مغرب میں قصر مفصل سے پڑھنا چاہئے اور ان کے تعین قراءت کی اصل دلیل یہ ہے کہ سیدنا امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے سیدنا ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو جو اس زمانہ میں کوفہ کے گورنر تھے ایک خط لکھا تھا اس میں یہ مذکورہ تفصیل لکھی تھی اس کے مطابق نمازوں میں قراءت کا اس طرح تعین فرمایا۔

اقتداء المفترض خلف المتنفل کا حکم

(۱۱/۷۲۳) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَأْتِي قَوْمَهُ قَوْمَهُ فَصَلِّي لَيْلَةً مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْعِشَاءَ ثُمَّ أَتَى قَوْمَهُ فَأَمَّهُمْ فَأَتَتْحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَأَنحَرَفَ رَجُلٌ فَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى وَحْدَهُ وَالصُّرُفَ فَقَالُوا لَهُ نَا فُلْتِ يَا فُلَانُ قَالَ لَا وَاللَّهِ وَلَا تَيْنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَلَا خَيْرَ لَهُ فَاتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا أَصْحَابُ نَوَاصِحَ نَعْمَلُ بِهَا لِنَهَارٍ وَإِنَّ مُعَاذًا صَلَّى مَعَكَ الْعِشَاءَ ثُمَّ أَتَى قَوْمَهُ فَأَتَتْحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى مُعَاذٍ فَقَالَ يَا مُعَاذُ أَفَتَأْتِ الْفِرَافِرَ وَالشَّمْسَ وَضَحَاهَا وَاللَّيْلَ إِذَا يَغْشَى وَسَبِّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۵۱/۲ حدیث رقم ۷۶۹۔ ومسلم فی صحیحہ ۳۳۹/۱ حدیث رقم (۱۷۷-۴۶۴) وأخرجه ابن ماجہ فی السنن ۲۷۳/۱ حدیث رقم ۸۳۵۔ وأحمد فی المسند ۲۹۱/۴۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت معاذ بن جبل رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ کر آتے اور پھر اپنی قوم کو نماز پڑھایا کرتے تھے ایک دن انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی اور پھر آ کر اپنی قوم کو نماز پڑھائی اور سورہ بقرہ کو شروع کیا ایک آدمی سلام پھیر کر جماعت سے نکل آیا اور اکیلے نماز پڑھ کر چلا گیا لوگوں نے جب یہ دیکھا تو اسے کہا اے فلاں کیا تم منافق ہو گئے۔ اس نے کہا نہیں اللہ کی قسم میں منافق نہیں ہوا۔ میں رسول اللہ کی خدمت میں جا کر صورت حال بتاؤں گا۔ چنانچہ وہ آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی "اے اللہ کے رسول ہم اونٹ والے لوگ ہیں دن کو کام کرتے ہیں اور حضرت معاذ آپ کے پاس نماز پڑھ کر آئے اور ہمیں نماز پڑھائی اور سورہ بقرہ شروع کر دی یہ سن کر رسول اللہ ﷺ حضرت معاذ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا "اے معاذ کیا تم لوگوں کو قبتہ میں ڈالنا چاہتے ہو بہتر یہ ہے کہ تم سورہ والشمس وضحلہا والیل اذا یغشی اور سبح اسم ربك الاعلیٰ ان جیسی سورتیں پڑھایا کرو۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: حضرت معاذ رسول کے ساتھ نماز پڑھتے تھے اور یہ اپنی قوم کے امام بھی تھے اور پھر قوم کے پاس جا کر نماز پڑھایا کرتے تھے ایک مرتبہ واپس جا کر اپنے قوم کو عشاء کی نماز پڑھائی اور سورہ بقرہ کی تلاوت شروع کر دی ایک آدمی نے درمیان سے نماز چھوڑ دی اور اکیلے نماز پڑھی لوگوں نے اس کو منافق ہونے کا طعنہ دیا اس آدمی نے آ کر رسول اللہ ﷺ کو صورت حال بتائی رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ کو تنبیہ کی کہ کیا تم لمبی قراءت کر کے لوگوں کو قبتہ میں ڈالنا چاہتے ہو اور یہ آدمی جو نماز سے نکل گیا تھا وہ آدمی نماز باجماعت سے تنگ نہیں ہوا تھا بلکہ دن بھر کی مشقت کی وجہ سے تھکاؤ تھا اور طویل قراءت سننا اس کے لئے انتہائی مشکل تھا اس سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ امام پر لازم ہے کہ وہ مقتدیوں کی رعایت رکھے۔ کیونکہ مقتدیوں میں مختلف قسم کے لوگ ہوتے ہیں ضعیف، طاقتور اور جاہل و بددین بھر کی مشقت کی وجہ سے تھکے ہوئے لہذا امام کو چاہئے کہ وہ ایسی قراءت کرے کہ جس سے سب کی رعایت ہو جائے۔

مَسْنَدُ: اقتداء المفترض خلف المتنفل:

اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اقتداء المفترض خلف المقتفل جائز ہے یا نہیں اور دو مذہب ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اقتداء المفترض خلف المقتفل جائز نہیں ہے۔

دلیل: امام صاحب کی دلیل ترمذی میں حدیث ہے ”الامام ضامن“ کہ امام مقتدی کی نماز کا ضامن ہوتا ہے اور مقتفل اپنی حالت کے اعتبار سے کمزور ہوتا ہے اور مفترض قوی ہوتا ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ کمزور قوی کا ضامن نہیں ہو سکتا۔

(۲) اور امام شافعیؒ کے نزدیک اقتداء المفترض خلف المقتفل جائز ہے۔

دلیل: ان کا استدلال مذکورہ حدیث سے ہے کہ حضرت معاذ بن جبلؓ اپنی نماز رسول اللہ ﷺ کے ساتھ پڑھ لیتے تھے اور اس کے بعد قوم کو جب نماز پڑھاتے تھے تو ان کی اپنی نماز نفل ہوتی تھی۔

جواب: اس حدیث کی چند توجیہات کی گئی ہیں۔

① حضرت معاذؓ کا واقعہ اس زمانہ پر محمول ہے جب کہ فرض نماز کو دو مرتبہ پڑھنا جائز ہوتا تھا بعد میں اس کو منسوخ کیا گیا۔

② حضرت معاذؓ رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نفل کی نیت سے نماز پڑھتے تھے۔ برکت حاصل کرنے کے لئے الزام اور تہمت سے بچنے کے لئے اور اپنی قوم کو فرض کی نیت سے پڑھاتے تھے۔

③ یہ حضرت معاذؓ کا اپنا عمل اپنی رائے اور اپنا اجتہاد تھا۔ رسول اللہ ﷺ کی تقریر اس پر ثابت نہیں بلکہ جب رسول اللہ ﷺ کو حقیقت حال معلوم ہوئی تو آپؐ نے حضرت معاذؓ کو تنبیہ کی اور ناراضگی کا اظہار کیا۔

رسول اللہ ﷺ خوش آواز تھے

(۱۲/۷۶۵) وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ وَالنَّهْيِ وَالزُّيْتُونَ وَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ - (متفق علیہ)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳۳۷/۱ حدیث رقم (۱۶۸-۴۵۸) واخرجه أحمد فی المسند ۹۱/۵۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو عشاء کی نماز میں سورۃ والتین والزیتون پڑھتے ہوئے سنا ہے اور میں نے آپ ﷺ کی آواز سے کسی کی اچھی آواز نہیں سنی۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ ظاہری اور باطنی تمام کمالات کے اعتبار سے سب سے زیادہ کامل اور اکمل انسان تھے جس طرح اللہ تعالیٰ نے آپ کو حسن صورت اور حسن سیرت عطا کی ہے اسی طرح اعلیٰ درجہ کا حسن صوت عطا کیا تھا۔ حضرت براء بن عازبؓ نے اسی حقیقت کو بیان کیا ہے اور اس میں مبالغہ آرائی نہیں ہے رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب بھی کسی نبی کو بھیجا تو اس کو خوب صورت اور خوب صوت والا بنا کر بھیجا اور رسول اللہ ﷺ کی آواز کی بلندی کا یہ عالم تھا کہ آپ کی آواز وہاں تک پہنچتی جہاں تک کسی اور کی آواز نہیں پہنچتی تھی۔

مختلف سورتوں کی قراءت

(۱۳/۷۶۶) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ بِقِ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَنَحْوَهَا وَكَانَتْ صَلَاتُهُ بَعْدَ تَخْفِيفًا - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳۳۶/۱ حدیث رقم (۱۶۴-۴۵۶) واخرجه ابو داؤد فی السنن ۵۱۱/۱ حدیث رقم

۸۱۷ ولفظه مختلف لمسلم۔ واخرجه الدارمی فی السنن ۳۳۸/۱ حدیث رقم ۱۲۹۹۔ واخرجه أحمد فی مسنده

۳۰۷/۴۔ واللفظ لمسلم۔ وأخرجه ابن ماجه في السنن ۲۶۸/۱ حديث ۸۱۷۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز میں ”سورۃ ق والقرآن المجید“ اور اس جیسی کوئی اور سورت پڑھتے تھے اور فجر کے بعد آپ کی نماز ہلکی ہوتی تھی“ (امام مسلم) تشریح: اس حدیث کے چند معنی ہیں۔

① اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ فجر کی نماز کے علاوہ باقی چار نمازیں ہلکی ہوتی تھی کیونکہ فجر کی نماز میں قراءت طویل ہوتی تھی اور باقی نمازوں میں قراءت مختصر ہوتی تھی۔

② اس حدیث میں بعد کا تعلق زمانہ کے ساتھ ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ ہجرت کے شروع میں مسجد نبوی میں رسول اللہ ﷺ کی نماز طویل ہوتی تھی کیونکہ اس وقت لوگ قلیل تھے بعد میں جب لوگوں کی تعداد زیادہ ہو گئی تو رسول اللہ ﷺ کی نماز بھی مختصر ہو گئی۔

③ اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ دوسری اماموں کے مقابلے میں رسول اللہ ﷺ کی طویل نماز مختصر معلوم ہوتی تھی۔

④ اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی طویل نماز بھی ہلکی معلوم ہوتی تھی کیونکہ آپ کی قراءت کی لذت بہت ہوتی تھی جس کی وجہ سے طوالت کا احساس بالکل نہیں ہوتا تھا یہ مطلب اولیٰ ہے۔

(۱۳/۷۶۷) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ . (رواه مسلم)

أخرجه مسلم في صحيحه ۳۳۶/۱ حديث رقم (۱۶۳-۴۵۵) وأخرجه أبو داود في السنن ۴۲۶/۱ حديث رقم ۶۴۹ وأخرجه النسائي في السنن ۱۷۶/۲ حديث رقم ۱۰۰۷. وأخرجه ابن ماجه في السنن ۲۶۹/۱ حديث رقم ۸۲۰. وأخرجه أحمد في المسند ۴۱۱/۳. وأخرجه البخاري في صحيحه تعليقاً ۲۵۵/۲. باب الجمع بين السورتين في الركعة كتاب الأذان۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن حرث سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ نے فجر کی نماز میں واللیل اذا يغشى کی تلاوت کی“ (مسلم)

(۱۵/۷۶۸) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ صَلَّى لِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصُّبْحَ بِمَكَّةَ فَاسْتَفْتَحَ سُورَةَ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى جَاءَ ذِكْرُ مُوسَى وَهَارُونَ أَوْ ذِكْرُ عِيسَى أَخَذَتِ النَّبِيُّ ﷺ سَعْلَةً فَرَكَعَ . (رواه مسلم)

أخرجه البخاري في صحيحه ۳۷۷/۲ حديث رقم ۸۹۱. وأخرجه مسلم في صحيحه ۵۹۹/۲ حديث رقم (۶۵-۸۸۰) وأخرجه أبو داود في السنن ۶۴۸/۱ حديث رقم ۱۰۷۴. وأخرجه النسائي في السنن ۱۵۹/۲ حديث رقم ۹۵۵. وأخرجه ابن ماجه في السنن ۲۶۹/۱ حديث رقم ۸۲۳. وأخرجه الدارمي في السنن ۴۳۵/۱ حديث رقم ۱۵۴۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن سائب سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں مکہ مکرمہ میں فجر کی نماز پڑھائی اور سورۃ المؤمنین کی قراءت شروع کی جب آپ حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون یا حضرت عیسیٰ (علیہم السلام) کے ذکر پر پہنچے تو آپ کو کھانسی شروع ہو گئی پھر آپ ﷺ رکوع میں چلے گئے۔ (مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے بعد ایک مرتبہ مکہ مکرمہ میں فجر کی نماز پڑھائی اور آپ ﷺ نے ”قد افلح المؤمنون“ کی تلاوت شروع کی جب اس آیت پر پہنچے: ”ثم ارسلنا موسیٰ وَاخاه هَارُونَ“ اور یا اس آیت پر پہنچے: وجعلنا ابن مريم“ تو رسول اللہ ﷺ کا دل مبارک ان انبیاء کے ذکر سے مضطرب ہوا اور رونے لگے اور حلق کے خشک ہو جانے کی وجہ سے کھانسی شروع ہو گئی۔ کھانسی کی وجہ سے پوری سورت کی قراءت نہیں کر سکے مذکورہ روایت پر قراءت ختم کر کے رکوع کر لیا۔

جمعہ کے دن فجر کی قراءت

(۱۶/۷۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِالْمِ تَنْزِيلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى وَفِي الثَّانِيَةِ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ - (متفق عليه)

آخر جہا: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن فجر کی پہلی رکعت میں الم تنزیل پڑھتے تھے اور دوسری رکعت میں هل اتی علی الانسان پڑھتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن فجر کی پہلی رکعت میں سورۃ السجدہ اور دوسری رکعت میں سورۃ الدھر پڑھتے تھے۔ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کیا جمعہ کے دن فجر کی نماز میں ان سورتوں کی قراءت متعین ہے یا نہیں۔ اور دو مذہب ہیں۔ (۱) شوافع کے نزدیک یہ دوسورتیں جمعہ کے دن فجر کی نماز میں متعین ہیں اور ان کا استدلال مذکورہ حدیث سے ہے۔ (۲) اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ دوسورتیں جمعہ کے دن فجر کی نماز میں قراءت کے لئے متعین نہیں ہیں کیونکہ اس سے عقیدہ میں فساد اور خرابی لازم آئے گی اور اس پر ایک قرینہ یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے دن فجر کی نماز میں ہمیشہ ان دوسورتوں کو نہیں پڑھا کبھی کبھی دیگر سورتوں کو بھی پڑھتے ہاں البتہ کوئی آدمی رسول اللہ ﷺ کی قراءت کی برکت حاصل کرنے کے لئے اور اتباع سنت کے لئے ان دوسورتوں کی قراءت کرے تو یہ جائز ہے اس طرح کرنا کوئی حرج نہیں مگر ایسا کبھی کبھی کیا جائے اس پر دوام کرنا درست نہیں

نماز جمعہ کی قراءت

(۱۷/۷۷۰) وَعَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ قَالَ اسْتَخْلَفَ مَرْوَانُ ابَا هُرَيْرَةَ عَلَى الْمَدِينَةِ وَخَرَجَ إِلَى مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ الْجُمُعَةَ فَقَرَأَ سُورَةَ الْجُمُعَةِ فِي السَّجْدَةِ الْأُولَى وَفِي الْآخِرَةِ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ لَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ بِهِمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ - (رواه مسلم)

آخر جہا: حضرت عبداللہ بن ابی رافع سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مروان نے حضرت ابو ہریرہ کو مدینہ میں اپنا قائم مقام مقرر کیا اور خود مکہ چلا گیا حضرت ابو ہریرہ نے ہمیں جمعہ کی نماز پڑھائی اور انہوں نے پہلی رکعت میں سورۃ جمعہ اور دوسری رکعت میں سورۃ منافقون کی تلاوت کی اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو جمعہ کے دن ان دونوں سورتوں کو پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ (مسلم)

نماز عیدین کی قراءت

(۱۸/۷۷۱) وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ وَفِي الْجُمُعَةِ بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْعَاشِيَةِ قَالَ وَإِذَا اجْتَمَعَ الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ قَرَأَ بِهِمَا فِي

الصَّلَاتَيْنِ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۶۰۷/۲ حدیث رقم (۸۹۱-۱۴) - واخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۸۳/۱ حدیث رقم ۱۱۵۴ واخرجه الترمذی فی السنن ۴۱۵/۲ حدیث رقم ۵۳۴ واخرجه النسائی فی السنن ۱۸۳/۳ حدیث رقم ۱۵۶۷ - وابن ماجہ بنحوہ ۴۰۸/۱ حدیث رقم ۱۲۸۲ واخرجه مالک فی الموطأ ۱۸۰/۱ حدیث رقم ۸ من کتاب العیدین۔

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر اور جمعہ کی نماز میں سبح اسم ربك الاعلیٰ اور هل ائلك حدیث العاشیہ پڑھا کرتے تھے اور حضرت نعمان بن بشیرؓ فرماتے ہیں کہ جب عید اور جمعہ دونوں ایک ساتھ جمع ہو جاتے تو آپ نماز عید اور نماز جمعہ دونوں میں یہی دونوں سورتوں پڑھا کرتے تھے۔

نماز عید کی قراءت

(۱۹/۷۷۲) وَعَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ أَبَا وَقِيدَةَ لَيْثِيَّ مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ كَانَ يَقْرَأُ فِيهِمَا بَقِ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَاقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۵۰۲/۱ حدیث رقم (۷۲۶-۹۸) - واخرجه النسائی فی السنن ۱۵۵/۲ حدیث رقم ۹۴۵ واخرجه ابن ماجہ فی السنن ۳۶۳/۱ حدیث رقم ۱۱۴۸۔

ترجمہ: حضرت عبید اللہؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے حضرت ابوداؤد لیسثیؓ سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر اور عید الفطر کی نماز میں کیا پڑھتے تھے انہوں نے جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ ان دونوں نمازوں میں سورۃ ق وَالْقُرْآنِ الْحَمِيدِ اور سورۃ اقتربت الساعۃ پڑھا کرتے تھے۔ (مسلم)

تشریح: حضرت عمرؓ نے حضرت ابوداؤد لیسثیؓ سے سوال اس لئے نہیں کیا تھا کہ حضرت عمرؓ رسول اللہ ﷺ کی قراءت کے بارے میں علم نہیں تھا کیونکہ حضرت عمرؓ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جو کمال قرب کا تعلق تھا وہ ابوداؤد لیسثیؓ کو نہیں تھا حضرت عمرؓ کے سوال کا مقصد یہ تھا تاکہ حاضرین کو رسول اللہ ﷺ کی قراءت کے بارے میں بخوبی علم ہو جائے۔

فجر کی سنتوں کی قراءت

(۲۰/۷۷۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ بِقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۵۰۲/۱ حدیث رقم (۷۲۷-۱۰۰)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی سنتوں میں قل یا ایہا الکافرون اور قل هو اللہ احد پڑھتے تھے۔ (مسلم)

(۲۱/۷۷۳) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَالَّتِي فِي آلِ عِمْرَانَ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ - (رواہ مسلم)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۴/۲ حدیث رقم ۲۴۵ وقال ليس إسناده بذلك۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی سنتوں میں سورۃ بقرہ کی یہ آیت : قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا اور سورۃ آل عمران کی یہ آیت : قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ

پڑھتے تھے۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں فجر کی سنتوں کی قراءت اس طرح بیان کی گئی ہے کہ پہلی قراءت میں سورہ بقرہ کی آیت تلاوت کرتے تھے اور دوسری رکعت میں آل عمران کی اس سے معلوم ہوا کہ فجر کی سنتوں کے لئے کوئی خاص قراءت متعین نہیں کبھی آپ مذکورہ آیتوں کو پڑھتے تھے اور کبھی سورہ کافرون کو اور کبھی سورہ اخلاص کو پڑھتے تھے اور اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ سورت کے درمیان سے نماز میں قراءت کرنا بلا کراہت جائز ہے۔

الفصل الثانی:

نماز میں بسم اللہ پڑھنے کا مسئلہ

(۲۲/۷۷۵) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَفْتَحُ صَلَاتَهُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - (رواه

الترمذی وقال هذا حديث ليس إسناده بذلك)

أخرجه الترمذی فی السنن ۲۷/۲ حدیث رقم ۲۴۸ وقال حدیث حسن۔ وأخرجه أبو داود فی السنن ۵۷۴/۱ حدیث رقم ۹۳۲ و ذکر "رفع" بدل "مد" وأخرجه الدارمی فی السنن ۳۱۵/۱ حدیث رقم ۲۴۷ وأخرجه النسائی فی السنن بنحوه ۱۲۲/۲ حدیث رقم ۸۷۹۔ وأخرجه أحمد فی المسند ۳۱۶/۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی نماز بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع کرتے تھے۔ (ترمذی)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی نماز کو بسم اللہ سے شروع کرتے تھے مراد اس سے یہ ہے کہ نماز کے آغاز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم آہستہ آواز سے پڑھتے تھے آہستہ کی قید اس لئے لگائی ہے ورنہ دیگر کئی روایات کا اس سے تعارض لازم آئیگا اور اگر اس کو جہر پر محمول کیا جائے تو پھر اس سے مراد تعلیم اور بیان جواز ہوگا۔ امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے مگر میرک شاہ فرماتے ہیں کہ امام ترمذیؒ کا اس حدیث کو ضعیف قرار دینا درست نہیں ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

آمین بالجہر کا حکم

(۲۳/۷۷۶) وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ

فَقَالَ آمِينَ مَدَّيْهَا صَوْتَهُ - (رواه الترمذی وأبو داود والدارمی وابن ماجہ)

أخرجه أبو داود فی السنن من قصة طويلة ۵۷۷/۱ حدیث رقم ۹۳۸۔

ترجمہ: حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ ﷺ نے غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ پڑھا اور پھر بلند آواز سے آمین کہا۔ (ابوداؤد، ترمذی، دارمی، ابن ماجہ)

تشریح: اس مسئلہ میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ نماز میں امام مقتدی اور مقروء صب کے لئے آمین کہنا مسنون ہے اور اس مسئلہ میں بھی اتفاق ہے کہ نماز میں آمین بلند آواز سے اور آہستہ آواز سے جائز ہے البتہ اولویت اور افضلیت میں اختلاف ہے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک آمین آہستہ آواز سے کہنا افضل ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک آمین بلند آواز سے کہنا افضل ہے اور اختلاف کا دارومدار حضرت وائل بن حجرؓ کی مذکورہ روایت ہے دونوں کا استدلال اسی روایت سے ہے وہ اس طرح کہ اس روایت کو اسامہ بن کہیلؓ سے نقل کرنے والے دو آدمی ہیں سفیان اور شعبہ سفیان کی روایت میں بلند آواز سے آمین کہنے کا ذکر ہے اور شعبہ کی روایت میں آہستہ آواز سے آمین کہنے کا ذکر

ہے امام ابو حنیفہؒ نے شعبہ والی روایت کو ترجیح دی ہے چھ وجہ سے

- ❶ سفیان کبھی کبھی تدلیس کرتے ہیں اور شعبہ کے نزدیک تدلیس زنا سے بھی بدتر ہے۔
- ❷ سفیان کا اپنا عمل اپنی بیان کردہ روایت کے خلاف ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ جب راوی کا اپنا عمل اپنی بیان کردہ روایت کے خلاف ہو تو اس کے ضعیف یا منسوخ ہونے کی علامت ہے۔
- ❸ شعبہ کی روایت قرآن کریم کے موافق ہے وہ اس طرح کہ آمین ایک دعا ہے اور دعا کے بارے میں اصل قانون یہ ہے کہ دعا آہستہ کی جائے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً۔
- ❹ شعبہ کی روایت کی تائید بہت سی احادیث سے ہوتی ہے۔
- ❺ اگر سفیان والی روایت کو اختیار کیا جائے تو شعبہ والی روایت کا ترک لازم آتا ہے اور اگر شعبہ والی روایت کو اختیار کیا جائے تو سفیان کی روایت کا ترک لازم نہیں آتا بلکہ وہ تعلیم پر محمول ہے۔
- ❻ جب دو حدیثوں میں تعارض لازم آئے تو وہاں صحابہ کے عمل کو دیکھا جائیگا اور صحابہ کی کثیر تعداد کا عمل شعبہ کی روایت کے مطابق ہے۔

آمین باعث برکت ہے

(۲۳/۷۷۷) وَعَنْ أَبِي زُهَيْرٍ النَّمِيرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَاتَيْنَا عَلَى رَجُلٍ قَدْ اَلَحَّ فِي الْمَسْأَلَةِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ اَوْجِبْ اِنْ خَتَمَ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ يَايَ شَيْءٍ يَخْتِمُ قَالَ يَا مَيِّنُ - (رواه ابو داود)

اخرجه النسائي في السنن ۱۲۰/۲ حديث رقم ۹۹۱۔

ترجمہ: حضرت ابو زہیر نمیریؒ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک رات کو ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ باہر نکلے اور ایک آدمی کے پاس آئے جو دعا کرنے میں خوب آہ و زاری کر رہا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا واجب کیا اگر ختم کیا۔ ایک آدمی نے سوال کیا کہ کس چیز کے ساتھ ختم کرے فرمایا آمین کے ساتھ۔ (ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث کے دو معنی ہیں:

- ❶ ختم سے مراد ختم کرنا اور مکمل کرنا ہو مطلب یہ ہوگا کہ اگر اس آدمی نے اپنی دعا کو لفظ آمین پر ختم کیا تو اس کے لئے جنت اور مغفرت واجب ہوگئی یا جس مقصد کے لئے دعا کر رہا ہے وہ واجب ہو گیا۔ یہاں وجوب سے مراد وجوب فضلی اور احسان ہوگا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز بندوں کی طرف سے واجب نہیں ہو سکتی۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل اور احسان سے اپنے اوپر لازم کر لیا ہے۔
- ❷ ختم سے مراد مہر ہے۔ ایک حدیث میں مذکور ہے کہ آمین رب العالمین کی مہر ہے۔ اس کی وجہ سے آفات اور بلائیں ختم ہو جاتی ہیں جیسے مہر سے خط محفوظ ہو جاتا ہے لہذا جب کوئی دعائے مانگے تو اس دعا کی مہر آمین ہے۔

نماز مغرب کی قراءت

(۲۵/۷۷۸) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الْمَغْرِبَ بِسُورَةِ الْاَعْرَافِ فَرَقَّهَا فِي رَكْعَتَيْنِ۔

(رواه النسائي)

اخرجه احمد في المسند ۱۴۹/۴۔ ۱۵۰۔ وَاخرجه ابو داود في السنن ۱۵۲/۲۔ حديث رقم ۱۴۶۲۔ وَاخرجه النسائي في السنن مختصراً ۱۵۸/۲۔ حديث رقم ۹۵۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب کی نماز میں سورہ اعراف تقسیم کر کے دونوں

رکعتوں میں پڑھی ہے۔ (مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے مغرب کی نماز میں مختصر قراءت بھی کی ہے اور بیان جواز کے لئے طویل قراءت بھی کی ہے جیسے اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ نے مغرب کی نماز میں دونوں رکعتوں میں پوری سورہ اعراف پڑھی اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مغرب کے وقت میں تنگی نہیں ہے بلکہ وسعت ہے خصوصاً جب کہ مغرب کا وقت شفق ابیض کے غروب تک تسلیم کیا جائے۔

معوذتین کی فضیلت

(۲۶/۷۷۹) وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ كُنْتُ أَقُوذُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَائِلَتُهُ لِي السَّفَرُ لَقَالَ لِي يَا عُقْبَةُ أَلَا أَعْلَمُكَ خَيْرَ سُورَتَيْنِ قُرْتَا فَعَلِمْنِي قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ قَالَ فَلَمْ يَرِي سُرْتُ بِهِمَا جَدًّا فَلَمَّا نَزَلَ لَصَلَاةِ الصُّبْحِ صَلَّى بِهِمَا صَلَاةَ الصُّبْحِ لِلنَّاسِ فَلَمَّا فَرَغَ التَّفَتَ إِلَيَّ فَقَالَ يَا عُقْبَةُ كَيْفَ رَأَيْتَ - (رواه احمد وابوداود والنسائي)

البغوی فی شرح السنۃ ۸۱/۳ وابن حبان ۱۵۸/۳ حدیث ۱۸۳۸۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی کی کیل پکڑ کر چل رہا تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا اے عقبہ۔ کیا میں تمہیں بہترین دو سورتیں جو ہم پر پڑھی گئی ہیں نہ بتلا دوں۔ چنانچہ آپ ﷺ نے مجھے قل اعوذ برب الفلق۔ اور قل اعوذ برب الناس کی تعلیم دی۔ حضرت عقبہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے ان دونوں سورتوں سے زیادہ خوش نہیں دیکھا۔ پھر جب آپ ﷺ صبح کی نماز کے لئے اترے تو ان دو سورتوں کے ساتھ لوگوں کو صبح کی نماز پڑھائی۔ جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو میری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا۔ اے عقبہ تم نے کیا دیکھا ان دو سورتوں کو۔ (احمد۔ ابوداود۔ نسائی)

تشریح: اس حدیث میں سورہ الفلق اور سورہ الناس کی فضیلت بیان کی گئی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان دو سورتوں کو بہترین قرار دیا ہے کیونکہ شیطان مردود اور نفس کی ضلالت سے پناہ مانگنے کے لئے بہترین سورتیں ہیں۔ جب رسول اللہ ﷺ نے یہ دو سورتیں حضرت عقبہ کو سکھائیں تو وہ اس سے کچھ زیادہ خوش نہ ہوئے جس قدر خوش ہونے کی توقع تھی۔ پھر آپ ﷺ نے جب لوگوں کو فجر کی نماز پڑھائی تو اس نماز میں ان ہی دو سورتوں کو پڑھا اس سے مزید فضیلت کا اظہار کر دیا۔ وہ اس طرح کہ فجر کی نماز میں طویل قراءت مستحب ہے مگر اس کے باوجود آپ ﷺ نے ان دو سورتوں کی فضیلت کو واضح کرتے لئے فجر کی نماز میں پڑھا پھر حضرت عقبہ سے فرمایا اب ان کی فضیلت دیکھ لی۔

شب جمعہ میں نماز مغرب کی قراءت

(۲۷/۷۸۰) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (رواه فی شرح السنۃ ورواه ابن ماجہ عن ابن عمر) عن ابن عمر لا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ۔

البغوی فی شرح السنۃ ۸۱/۳ وابن حبان ۱۵۸/۳ حدیث ۱۸۳۸۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ شب جمعہ میں نماز مغرب میں سورہ کافرون اور سورہ اخلاص کی تلاوت کرتے تھے۔ (اس حدیث کو شرح السنہ میں نقل کیا ہے اور امام ابن ماجہ نے یہ حدیث حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے)

سے نقل کی ہے مگر اس میں لیلۃ الجمعہ کے الفاظ نہیں ذکر کئے گئے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ شب جمعہ میں نماز مغرب کے اندر سورۃ کافرون اور سورۃ اخلاص کی قراءت کرتے تھے اور نماز مغرب کی مراد میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس سے مراد فرض نماز ہو کہ فرض نماز میں ان دو سورتوں کو پڑھتے تھے۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ نماز مغرب سے مراد مغرب کی سنتیں ہوں۔ معنی یہ ہوگا کہ شب جمعہ میں مغرب کی سنتوں میں ان دو سورتوں کو تلاوت کرتے تھے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ سورۃ کافرون کے اندر کفار سے بیزاری اور براءت کا اعلان ہے اور سورۃ اخلاص کے اندر خالص توحید کا ذکر ہے اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ اور فجر کی سنتوں میں اکثر ان دونوں سورتوں کو پڑھتے تھے۔ تاکہ لیل و نہار کے آغاز پر آپ ﷺ اس اعلان توحید اور اعلان براءت کو دہرائیں۔

اور ابن حبان کی روایت میں یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ شب جمعہ کے اندر عشاء کی نماز میں سورۃ جمعہ اور سورۃ منافقون پڑھتے تھے۔

(۲۸/۷۸۱) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ مَا أُحْصِي مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ بَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (رواه الترمذی ورواه ابن ماجہ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ بَعْدَ الْمَغْرِبِ۔

آخر جہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں شمار نہیں کر سکتا کہ میں نے کتنی مرتبہ رسول اللہ ﷺ کو مغرب کی نماز کے بعد اور فجر کی نماز سے قبل دونوں سنتوں میں سورۃ کافرون اور سورۃ اخلاص پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ (اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اور امام ابن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے لیکن اس روایت میں بعد المغرب کے الفاظ نہیں ہیں) یعنی ان سورتوں کو ان سنتوں میں اکثر پڑھا کرتے تھے۔

مفصلات کی قراءت

(۲۹/۷۸۲) وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ أَشْبَهَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ فُلَانٍ قَالَ سُلَيْمَانُ صَلَّيْتُ خَلْفَهُ لَكَانَ يُطِيلُ الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَيُخَفِّفُ الْآخِرَتَيْنِ وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ وَيَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ وَيَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِوَسْطِ الْمُفْصَلِ وَيَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمُفْصَلِ (رواه النسائی وروی ابن ماجہ) اَلِی وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ۔

آخر جہ: ابن ماجہ فی السنن عن ابی ہریرۃ ۳۶۳/۱ حدیث رقم ۱۱۴۸ و عن ابن عمر ۱۱۴۹ ولہم "یذکر بعد المغرب"۔

آخر جہ: حضرت سلیمان بن یسار سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ فرمایا کرتے تھے کہ میں نے کسی آدمی کے پیچھے رسول اللہ ﷺ کی نماز کے مشابہ نماز نہیں پڑھی مگر فلاں آدمی کے پیچھے۔ حضرت سلیمان فرماتے ہیں کہ میں نے بھی اس آدمی کے پیچھے نماز پڑھی ہے۔ وہ ظہر کی پہلی دو رکعتوں کو طویل کرتے تھے اور دوسری دو رکعتوں کو ہلکا کرتے تھے۔ اور عصر کی نماز میں تخفیف کرتے تھے۔ مغرب کی نماز میں قصار مفصل اور عشاء میں اوسط مفصل اور فجر کی نماز میں طوال مفصل پڑھا کرتے تھے۔ (نسائی۔ ابن ماجہ) ان کی روایت میں صرف وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ تک کے الفاظ ہیں۔

تشریح: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے فلاں آدمی کے پیچھے نماز پڑھی جو کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز کے مشابہ تھی۔ فلاں

فخص سے مراد ایک قول کے مطابق حضرت علیؑ کی ذات ہے۔ دوسرے قول کے مطابق فلاں سے مراد وہ آدمی ہے جس کو مروان نے مدینہ میں حاکم مقرر کیا تھا۔ اس حدیث کے اندر نماز ظہر اور عصر کی قراءت کا اجمالی ذکر ہے۔ وہ اس طرح کہ ظہر کے بارے میں اتنا ذکر کیا گیا ہے کہ پہلی دو رکعتوں کو طویل کرتے تھے اور عصر میں تخفیف کرتے تھے یہ نہیں بتایا گیا کہ طوال مفصل کی قراءت کرتے تھے یا اوساط مفصل کی۔ قرآن کی سورتوں کے چند اصطلاحی نام ہیں۔ چنانچہ سورہ بقرہ، سورہ آل عمران، سورہ مائدہ، سورہ انعام، سورہ اعراف، سورہ نساء، سورہ انفال و توبہ کو سبع طوال کہتے ہیں۔ اور اس کے بعد جو سورتیں سو آیات پر یا اس سے زیادہ پر مشتمل ہوں ان کو مئین کہتے ہیں اور اس کے بعد کی سورتوں کو مثانی کہتے ہیں۔ اور سورہ حجرات سے آخر تک کی سورتوں کو مفصلات کہتے ہیں۔ پھر مفصلات کی تین قسمیں ہیں۔ طوال مفصل۔ اوساط مفصل۔ قصار مفصل۔ تعریف گزر چکی ہے

قراءت خلف الامام کا حکم

(۳۰/۷۸۳) وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ كُنَّا خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ فَقَرَأَ فَثَقُلْتُ عَلَيْهِ الْقِرَاءَةَ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ لَعَلَّكُمْ تَقْرَأُونَ خَلْفَ إِمَامِكُمْ قُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا تَفْعَلُوا إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَإِنَّهُ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِهَا (رواه ابو داود والترمذی والنسائی معناه وفي رواية لابی داود) قَالَ وَأَنَا أَقُولُ مَا لِي يُنَازِعُنِي الْقُرْآنَ فَلَا تَقْرَأُوا بِشَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ إِذَا جَهَرْتُ إِلَّا بِأَمِّ الْقُرْآنِ۔

اخرجه ابو داود في السنن ۵۱۵/۱ حديث رقم ۸۲۳۔ واخرجه الترمذی في السنن ۱۱۶/۲ حديث رقم ۳۱۱۔ وقال حديث حسن۔ واخرجه احمد في المسند ۳۲۲/۵ واخرج النسائی نحوه ۱۴۱/۲ حديث رقم ۹۲۰ واخرج ابو داود رواية "مالی انازع....." ۵۱۵/۱ حديث ۸۲۴۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ فجر کی نماز میں رسول اللہ ﷺ کے پیچھے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے جب قراءت شروع کی تو آپ ﷺ کے لئے پڑھنا مشکل ہو گیا۔ پھر جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ شاید تم لوگ امام کے پیچھے قراءت کیا کرتے ہو۔ ہم نے عرض کیا جی ہاں۔ اے اللہ کے رسول۔ آپ ﷺ نے فرمایا سوائے سورہ فاتحہ کے کچھ نہ پڑھا کرو۔ اس لئے کہ جو آدمی سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔ (ابو داود۔ ترمذی) امام نسائی نے یہ روایت بالمعنی نقل کی ہے اور ابو داؤد شریف کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ جب ہی تو میں کہتا تھا کہ یہ کیا ہو گیا کہ جو قراءت مجھ پر مشکل ہو رہی ہے جب میں قراءت جبر کے ساتھ کروں تو تم لوگ سوائے سورہ فاتحہ کے اور کچھ نہ پڑھا کرو۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ نماز میں بلند آواز کے ساتھ قراءت کر رہے تھے۔ اور صحابہ کرام نے آپ ﷺ کے پیچھے بجائے خاموشی اختیار کرنے کے خود پڑھنا شروع کر دیا۔ جس کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ قراءت کرنی مشکل ہو گئی۔ جب یہ روحانی بوجھ پڑا تو آپ ﷺ نے سوال کیا کہ شاید تم لوگ میرے پیچھے قراءت کرتے ہو اور بعض مرتبہ ناقص چیز کامل پر اثر انداز ہو جاتی ہے۔ جیسے حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صبح کی نماز پڑھا رہے تھے قراءت کے دوران اچانک رک گئے اور پھر اس بندش کا سبب یہ بیان کیا کہ لوگ میرے پیچھے نماز پڑھتے ہیں اور صحیح طریقہ سے وضو نہیں کرتے تو یہاں لوگوں کے صحیح طریقہ سے وضو نہ کرنے کی وجہ سے آپ ﷺ کی قراءت پر اثر پڑا۔

نہایت: بظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ فاتحہ کا امام کے پیچھے پڑھنا ضروری ہے حالانکہ سورہ فاتحہ کا امام کے پیچھے پڑھنا حرام اور ناجائز ہے۔

حواشی: یہ حکم ابتداء پر محمول ہے ابتداء سورہ فاتحہ امام کے پیچھے پڑھی جاتی تھی بعد میں جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی: وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا جب نماز میں قرآن کی قراءت ہو رہی ہو تو خاموش ہو کر توجہ کے ساتھ سنو تو منسوخ کر دیا گیا۔ اس مسئلہ کی

وضاحت پہلے گزر چکی ہے۔

جہری نماز میں قراءت کی ممانعت

(۳۱/۷۸۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْصَرَفَ مِنْ صَلَاةٍ جَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ فَقَالَ هَلْ قَرَأْتُمْ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِنِّهَا فَقَالَ رَجُلٌ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنِّي أَقُولُ مَا لِي أَلَا أَرَى الْقُرْآنَ قَالَ فَانْتَهَى النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ بِالْقِرَاءَةِ مِنَ الصَّلَوَاتِ حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - (رواه مالك وأحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وروى ابن ماجه نحوه)

أحمد في المسند ۲/۲۴۰ وأخرجه مالك ۱/۸۶ حديث رقم ۲۴ من كتاب الصلاة وأبو داود ۱/۱۶۷ حديث ۸۲۶ والترمذي ۱/۱۱۸ حديث ۳۱۲ والنسائي ۲/۱۴۰ حديث ۱۴۱ وابن ماجه بمعناه ۱/۲۷۶ حديث ۸۴۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جہری قراءت والی نماز سے فارغ ہوئے اور فرمایا کیا ابھی تم میں سے کسی نے میرے ساتھ قراءت کی ہے۔ ایک آدمی نے عرض کیا ہاں۔ اے اللہ کے رسول! آپ ﷺ نے فرمایا میں کہتا تھا کہ کیا ہو گیا مجھ سے قرآن پڑھنے میں جھگڑا کیا جا رہا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں جب لوگوں نے یہ سنا تو جن نمازوں میں رسول اللہ ﷺ بلند آواز سے قراءت کرتے تھے ان میں قراءت کرنے سے باز آ گئے۔ (مالک۔ احمد۔ ابو داود۔ ترمذی۔ نسائی) امام ابن ماجہ نے بھی اس کی مثل روایت نقل کی ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ جہری نماز پڑھا رہے تھے اور آپ ﷺ پر قراءت مشکل ہو گئی۔ آپ ﷺ نے نماز کے بعد سوال کیا۔ کیا ابھی تم میں سے کسی آدمی نے میرے پیچھے قراءت کی ہے۔ ایک آدمی نے کہا کہ میں نے قراءت کی ہے۔ اس کے بعد لوگ جہری نمازوں میں قراءت سے باز آ گئے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک امام کے پیچھے مقتدی کو قراءت کرنا درست نہیں ہے۔ اور یہ حدیث امام صاحب کی ایک مضبوط دلیل ہے۔ اس سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ امام کے پیچھے مطلقاً قراءت درست نہیں ہے وہ اس طرح کہ اگر امام کے پیچھے قراءت جائز ہوتی تو رسول اللہ ﷺ قراءت کرنے کا سوال کیوں کرتے۔ اور صرف ایک آدمی نے کہا کہ میں نے قراءت کی ہے اگر قراءت خلف الامام جائز ہوتی تو سب صحابہ کرام آپ ﷺ کے پیچھے قراءت کرتے۔ اور یہ بھی ذہن نشین رہے کہ یہ حدیث سابقہ حدیث کے لئے جس میں فاتحہ کی قراءت کا حکم تھا ناخ ہوگی۔ کیونکہ یہ واقعہ بعد کا ہے اور وہ پہلے کا ہے بعد والا پہلے کے لئے ناخ ہوتا ہے۔

نمازی اللہ سے مناجات کرتا ہے

(۳۲/۷۸۵) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ الْبَيَاضِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْمُصَلِّيَ يَتَجَمَّعُ رَبَّهُ فَلْيَنْظُرْ مَا يَتَجَمَّعُ وَلَا يَجْهَرُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ بِالْقُرْآنِ - (رواه أحمد)

أخرجه أحمد ۴/۳۴۴ ومالك ۱/۸۰ حديث رقم ۲۹ من كتاب الصلاة۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ اور حضرت بیاضیؓ سے روایت ہے یہ دونوں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نمازی اپنے رب سے مناجات کرتا ہے لہذا اس کو چاہئے کہ اپنی مناجات میں غور کرے۔ اور قرآن پڑھنے میں تم میں سے کوئی ایک دوسرے پر آواز بلند نہ کرے۔ (احمد)

تشریح: اس حدیث سے ایک تو یہ بات معلوم ہو گئی کہ نمازی آدمی نماز میں اللہ تعالیٰ سے مناجات کرتا ہے لہذا اس کو چاہئے کہ اچھی طرح غور و خوض کرے کہ وہ کس ذات سے سرگوشی کر رہا ہے تاکہ مکمل توجہ اور حضور قلبی نصیب ہو جائے دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ

قرآن پڑھنے میں آواز ایک دوسرے کی آواز سے بلند نہ ہو کیونکہ اس سے خلجان اور تشویش ہوگی چاہے نماز میں ہو یا نماز کے علاوہ ہو اور یہ بھی معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے فاتحہ کا پڑھنا جہری نمازوں میں درست نہیں ہے۔

امام کی متابعت لازم ہے

(۳۳/۷۸۶) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِمَامُكُمْ إِمَامُكُمْ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَالْتَصِقُوا - (رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه)

اخرجه ابو داود ۱۰۴/۱ - حديث رقم ۶۰۴ - والنسائي ۱۴۲/۲ - حديث رقم ۹۲۲ وابن ماجه ۳۷۶/۱ - حديث ۸۴۶ - واحمد ۴۲۰/۲ -
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ امام اس لئے مقرر کیا گیا ہے تاکہ اس کی پیروی کی جائے۔ لہذا جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو۔ اور جب امام قراءت کرے تو تم خاموش رہو۔

(ابو داود - نسائی - ابن ماجہ)

تشریح: اس حدیث سے ایک تو یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ جب امام تکبیر کہے تو مقتدی بھی تکبیر کہے اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مقتدی امام کے پیچھے تکبیر کے بعد تکبیر کہے مقتدی کی تکبیر نہ تو امام کی تکبیر سے پہلے درست ہے اور نہ ہی ساتھ درست ہے۔ یہ حکم تکبیر اولیٰ میں تو واجب ہے اور دیگر تکبیرات میں یہ حکم مسنون ہے۔ اور اسی طرح اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب امام قراءت کرے تو مقتدی خاموش رہے اور یہی قرآن کا حکم ہے۔ اذاقری القرآن الخ۔ اگر نماز جہری ہو تو استماع کا حکم ہے اور اگر نماز سری ہو تو انصات کا حکم ہے۔

ائمہ کے مذاہب کا خلاصہ: فاتحہ خلف الامام کا مسئلہ پہلے گزر چکا ہے اور اس میں ائمہ کے مذاہب کا خلاصہ یہ ہے حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک مقتدی کے لئے فاتحہ کی قراءت ضروری ہے چاہے جہری نماز ہو یا سری نماز ہو۔ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک مقتدی جہری نماز میں قراءت نہیں کرے گا۔ اور سری نماز میں قراءت کرے گا۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مقتدی کے لئے قراءت مطلقاً ممنوع ہے چاہے سری نماز ہو یا جہری نماز ہو یہی مذہب ہے حضرات صاحبین کا۔

امام صاحب کی ایک مضبوط دلیل: ابن ماجہ میں حضرت جابرؓ کی روایت ہے: من كان له امام فقرأه الامام قراءه له۔ جو آدمی امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو تو امام کی قراءت مقتدی کی قراءت ہے۔

جو آدمی قراءت پر قادر نہ ہو اس کا حکم

(۳۳/۷۸۷) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَخَذَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْئًا فَعَلَّمَنِي مَا يُجْزِيَنِي قَالَ قُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا لِلَّهِ فَمَاذَا لِي قَالَ قُلْ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي وَعَافِنِي وَاهْدِنِي وَارْزُقْنِي فَقَالَ هَكَذَا بِيَدَيْهِ وَقَبَضَهُمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمَّا هَذَا فَقَدْ مَلَكَ يَدَيْهِ مِنَ الْخَيْرِ (رواه ابو داود وانتهت رواية النسائي) عِنْدَ قَوْلِهِ إِلَّا بِاللَّهِ۔

اخرجه ابو داود ۵۲۱/۱ - حديث ۸۳۲ - واخرج اوله النسائي في السنن ۱۴۳/۲ - حديث ۹۲۴ - واحمد ۳۵۳/۴ -

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ میں قرآن میں سے کچھ بھی یاد کرنے پر قادر نہیں ہو سکتا۔ اس لئے آپ ﷺ مجھے کوئی ایسی چیز سکھا

دیں جو میرے لئے کافی ہو جائے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم یہ پڑھ لیا کرو: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ۔ پھر اس آدمی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول یہ تو اللہ تعالیٰ کے لئے ہے میرے لئے کیا ہے آپ ﷺ نے فرمایا تم یہ پڑھ لیا کرو: اَللّٰهُمَّ ارْحَمْنِيْ وَعَافِنِيْ وَاهْدِنِيْ وَارْزُقْنِيْ۔ اے اللہ مجھ پر رحم کر۔ مجھ کو عافیت سے رکھ۔ مجھ کو ہدایت دے اور مجھ کو رزق دے۔ پھر اس نے اپنے ہاتھوں سے اشارہ کیا اس طرح اور ان کو بلند کیا اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس آدمی نے اپنے دونوں ہاتھ خیر سے بھر لئے۔ (ابوداؤد) نبائی کی روایت الا باللہ تک مکمل ہو جاتی ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک آدمی حاضر ہوا اور اس نے کہا۔ اے اللہ کے رسول۔ میں نماز میں قرآن پڑھنے پر بالکل قادر نہیں ہوں مجھے کوئی ایسی چیز بتا دیں جس کو میں نماز میں پڑھوں آپ ﷺ نے فرمایا یہ پڑھو۔ سُبْحَانَ اللَّهِ..... اور یہ شخص بہت ہی ہوشیار اور سمجھدار تھا اس نے یہ دعا سن کر عرض کیا اے اللہ کے رسول۔ یہ تو اللہ کے لئے ہے یعنی اس میں اللہ تعالیٰ کی تسبیح، تمجید، اور تحمید ہے میرے لئے کیا ہے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے یہ دعا بتائی۔ اَللّٰهُمَّ ارْحَمْنِيْ..... اس میں اس کو رحمت، عافیت، ہدایت اور رزق کی دعا سکھادی۔ پھر اس آدمی نے دونوں ہاتھوں سے اشارہ کر کے دونوں مٹھیاں بند کر دیں اور یہ کنا یہ تھا اچھی طرح نعمت کے حاصل ہونے سے۔ اسی لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس آدمی نے اپنے دونوں ہاتھ خیر سے بھر لئے۔

حک: یہ آدمی آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونے والا عربی تھا۔ اور یہ کیسے ممکن ہے کہ اس کو اتنا قرآن بھی یاد نہ ہو سکے کہ جس سے نماز جائز ہو۔ غایا یہ کہ جو دعا اور کلمات آپ نے بتائے ہیں ان ہی کلمات کے بقدر قرآن یاد کر لیتا۔ جس سے اس کی نماز جائز ہو جاتی۔

حک: یہ شخص ابھی ابھی مسلمان ہوا تھا گویا یہ نو مسلم تھا اور نماز کا وقت ہو گیا اور چونکہ وہ فی الفور اس پر قادر نہیں تھا کہ قرآن کریم کا کوئی حصہ یاد کر سکے سہولت کے پیش نظر ان کلمات کی تعلیم دی گئی۔ اور یہ حدیث ابتداء اسلام پر محمول ہے کہ ابتداء آسانی اور سہولت کا بہت لحاظ رکھا جاتا تھا۔ اور اسی کے پیش نظر مذکورہ کلمات سکھا دیئے گئے۔

سبحان ربی الاعلیٰ کا ثبوت

(۳۵/۷۸۸) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا قَرَأَ سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ سُبْحَانَ رَبِّيْ الْأَعْلَى۔ (رواہ احمد و ابوداؤد)

اخرجہ احمد فی المسند ۲۳۲/۱۔ ابوداؤد فی السنن ۴۹/۱۔ حدیث ۸۸۳۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز میں سبح اسم ربك الاعلیٰ پڑھا کرتے تھے تو سبحان ربی الاعلیٰ کہتے تھے۔ (احمد۔ ابوداؤد)

تشریح: رسول اللہ ﷺ کے اندر کس قدر احکام الہیہ کی اطاعت تھی کہ جب قرآن کریم کی یہ آیت پڑھتے تھے سبح اسم ربك الاعلیٰ تو آپ ﷺ نے اس آیت پر خود عمل کیا اور سبحان ربی الاعلیٰ کہا اور امت کو بھی حکم دیا کہ اس تسبیح کو سجدہ میں پڑھا کرو۔ اور جب یہ آیت نازل ہوئی۔ سبح باسم ربك العظيم تو آپ ﷺ نے سبحان ربی العظيم کہا اور امت کو حکم دیا کہ اس کو اپنے رکوع میں پڑھا کرو۔

آیات قرآنیہ کا جواب

(۳۶/۷۸۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَرَأَ مِنْكُمُ الْيُسْنَ وَالزَّيْتُونَ فَالْتَهَى إِلَى الْيُسْ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ فَلَيْقُلْ بَلَىٰ وَآنَا عَلَىٰ ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ وَمَنْ قَرَأَ لَا الْقِسْمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَالْتَهَى إِلَى

أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى فَلْيَقُلْ بَلَى وَمَنْ قَرَأَ وَالْمُرْسَلَاتِ فَيَلْغَ فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ فَلْيَقُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ (رواه ابو داود و الترمذی) اِلٰی قَوْلِهِ وَاَنَا عَلٰی ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ)۔

آخرجه ابو داود ۵۰/۱۔ حدیث ۸۸۷۔ و الترمذی ۵/۱۳۴۔ حدیث ۳۳۴۷۔ و احمد ۱/۲۴۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے جو آدمی سورہ والتین و الزینون پڑھے اور الیس اللہ باحکم الحاکمین۔ پر پہنچے تو یہ الفاظ پڑھے۔ بلی وانا علی ذلك من الشاہدین۔ ہاں کیوں نہیں اور میں اس پر شہادت دینے والوں میں سے ہوں۔ اور جو آدمی لا اقسام بیوم القیامۃ پڑھے اور جب اس آیت پر پہنچے۔ الیس ذالک بقدر علی ان یحیی الموتی۔ کیا اللہ اس پر قادر نہیں کہ مردوں کو زندہ کرے تو یہ کہے۔ بلی۔ ہاں کیوں نہیں اللہ تعالیٰ مردوں کو زندہ کرنے پر قادر ہے اور جب سورہ والمرسلات پڑھے اور اس آیت پر پہنچے۔ فبای حدیث بعدہ یؤمنون۔ تو کہے۔ امنا باللہ کہ ہم اللہ پر ایمان لے آئے۔ (ابوداؤد۔ ترمذی) ترمذی نے اس حدیث کو والتین کی آیت وانا علی ذالک من الشاہدین تک نقل کیا ہے۔

تشریح: قرآن کریم میں کچھ آیات ایسی ہیں کہ جن کا جواب مسنون ہے جن میں چند کا اس حدیث میں ذکر کر دیا گیا ہے اور کچھ اس کے علاوہ بھی ہیں۔ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ ان آیات کا جواب نماز میں بھی دیا جائے گا یا کہ نماز سے باہر دیا جائے گا۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک ان آیات کا جواب مطلقاً دیا جائے گا چاہے ان کو نماز میں پڑھا جائے یا نماز کے علاوہ پڑھا جائے اور نماز سے مراد بھی عام ہے چاہے فرض ہو یا نفل ہو۔ حضرت امام مالکؒ کے نزدیک فرض نماز میں ان آیات کا جواب نہیں دیا جائے گا اور اس کے علاوہ ان کا جواب دیا جائے گا چاہے نماز سے باہر ہو یا نفل نماز ہو۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ حکم خارج از صلوٰۃ کے ساتھ خاص ہے نماز کے اندر ان آیات کا جواب نہیں دیا جائے گا چاہے نماز فرض ہو یا نفل۔

سوال: مذکورہ آیات کا جواب دینے میں بظاہر حدیث کے الفاظ کا اطلاق اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ حکم نمازی کے لئے ہے کیونکہ اس باب میں قراءت فی الصلوٰۃ ہی کا حکم بیان کیا جا رہا ہے۔

جواب: علامہ تورپشٹیؒ فرماتے ہیں کہ ممکن ہے کہ یہ حکم نفل نماز کے بارے میں ہو جیسے ترمذی میں حضرت حذیفہؓ کی روایت میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ صلوٰۃ اللیل کے اندر جب رحمت کی آیت تلاوت کرتے تو وہاں ٹھہر کر اللہ تعالیٰ سے رحمت کی دعا کرتے اور جب عذاب کی آیت پر پہنچ جاتے تو وہاں ٹھہر کر عذاب سے پناہ مانگتے تھے۔

جنات کا جواب

(۳۷/۷۹۰) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ سُورَةَ الرَّحْمَنِ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا فَسَكَنُوا فَقَالَ لَقَدْ قَرَأْتُهَا عَلَى الْجِنِّ لَيْلَةً فَكَانُوا أَحْسَنَ مَرْدُودًا مِنْكُمْ كُنْتُ كَلَّمَا أَتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ فَيَأْتِي الْآءِ رَبُّكُمْ تَكْذِبَانِ قَالُوا لَا بَشَىءٌ مِنْ نِعْمِكَ رَبَّنَا نَكْذِبُ فَلَكَ الْحَمْدُ۔ (رواه الترمذی وقال هذا حديث غريب)

آخرجه الترمذی ۵/۳۷۲۔ حدیث ۳۲۹۱۔ وقال ترمذی غریب لا نعرفه إلا من حدیث الولید بن مسلم عن زہیر بن محمد۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام کی ایک جماعت کے پاس تشریف لے گئے۔ اور ان کے سامنے اول سے آخر تک سورہ رحمن پڑھی۔ صحابہ کرام خاموش رہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ سورت میں نے

جنات کے سامنے اس رات میں پڑھی تھی جس رات کو وہ مسلمان ہوئے تھے۔ اور وہ جواب دینے میں تم سے بہتر تھے۔ جب بھی میں اس آیت پر پہنچا۔ فباى الاء ربکما تکذبان۔ تو وہ جواب میں کہتے۔ لا بشئ من نعمک ربنا نکذب فلك الحمد۔ اے رب ہم تیری کسی نعمت کو نہیں جھٹلاتے اور تمام تعریفات تیرے ہی لئے ہیں۔ (ترمذی) فرمایا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

الفصل الثالث:

دو رکعتوں میں ایک سورت پڑھنا

(۳۸/۷۹۱) وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجُهَنِيِّ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ جُهَيْنَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ فِي الصُّبْحِ إِذَا زُلْزِلَتْ فِي الرُّكْعَتَيْنِ كِلْتَاهِمَا فَلَا أَدْرِي أَنَسِيَ أَمْ قَرَأَ ذَلِكَ عَمْدًا۔ (ابوداؤد)
اخرجه ابوداؤد ۵۱۰/۱ حدیث ۸۱۶۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن عبد اللہ جہنیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ قبیلہ جہنی کے ایک آدمی نے مجھ سے بیان کیا کہ اس نے رسول اللہ ﷺ کو فجر کی دونوں رکعتوں میں سورۃ اذ زلزلت الارض پڑھتے سنا ہے اور مجھے معلوم نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قصد ایسا کیا تھا یا بھول گئے تھے۔ (ابوداؤد)

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے فجر کی نماز میں دونوں رکعتوں میں سورۃ زلزال پڑھی یعنی مکمل سورت ایک رکعت میں ہی پڑھی اور دوسری رکعت میں بھی اسی طرح مکمل سورت پڑھی۔ راوی کہتے ہیں کہ مجھے معلوم نہیں کہ آپ ﷺ نے ایسا بالارادہ کیا تھا یا لسان ہو گیا تھا لیکن قرین قیاس یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ایسا قصد اور ارادہ کے ساتھ کیا تھا۔ بیان جواز کے لئے کیونکہ اولیٰ اور افضل یہی ہے کہ ایک سورت کا تکرار نہ ہو۔

(۳۹/۷۹۲) وَعَنْ عُرْوَةَ قَالَ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ صَلَّى الصُّبْحَ لَقَرَأَ فِيهِمَا بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي الرُّكْعَتَيْنِ كِلْتَاهِمَا۔ (رواه مالك)

اخرجه مالك ۸۲/۱ حدیث رقم ۳۳ من كتاب الصلاة۔

ترجمہ: حضرت عروہ بن زبیرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت ابوبکرؓ نے فجر کی نماز میں دونوں رکعتوں میں سورۃ بقرہ کی تلاوت کی۔ (امام مالک)

تشریح: حضرت ابوبکرؓ نے فجر کی نماز کی دونوں رکعتوں میں سورۃ بقرہ کی تلاوت کی مراد اس سے یہ ہے کہ کچھ سورت کی تلاوت پہلی رکعت میں کی اور کچھ کی قراءت دوسری رکعت میں کی۔ ایسا بھی جائز ہے اگرچہ محمد رسول اللہ ﷺ ایک رکعت میں مکمل سورت پڑھتے تھے اس سے یہ قطعاً مراد نہیں ہے کہ مکمل سورت بقرہ ایک رکعت میں پڑھی اور پھر مکمل سورت دوسری رکعت میں پڑھی۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی نماز میں سورۃ یوسف پڑھتے تھے

(۴۰/۷۹۳) وَعَنْ الْفَرَاخِصَةِ بْنِ عُمَيْرٍ الْحَنْفِيِّ قَالَ مَا أَخَذْتُ سُورَةَ يُوسُفَ إِلَّا مِنْ قِرَاءَةِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ إِذَا هِيَ فِي الصُّبْحِ مِنْ كَثَرَةِ مَا كَانَ يَرُدُّهَا۔ (رواه مالك)

اخرجه مالك في الموطأ ۸۲/۱ حدیث ۳۵ من كتاب الصلاة۔

ترجمہ: حضرت فرارخصہ بن عمیر حنفیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سورۃ یوسف حضرت عثمانؓ سے سن کر یاد کی ہے

کیونکہ وہ اس سورت کو نماز فجر میں کثرت سے پڑھا کرتے تھے۔ (امام مالک)

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت عثمانؓ فجر کی نماز میں کثرت سے سورہ یوسف کی قراءت کرتے تھے اور حضرت فرافصہؓ کہتے ہیں کہ میں نے ان سے سن کر اس کو یاد کیا ہے۔

سوال: مسئلہ یہ ہے کہ کسی سورت کو نماز میں قراءت کے لئے متعین کرنا درست نہیں یہ عمل مکروہ ہے۔ بظاہر حضرت عثمانؓ کا عمل اس کے منافی ہے انہوں نے فجر کے لئے اس سورت کو کیوں متعین اور مقرر کیا۔

جواب: کسی ایک سورت کا تمام نمازوں کے لئے متعین کرنا مکروہ ہے مگر صرف فجر کی نماز میں سورہ یوسف کا کثرت سے پڑھنا اس کے خلاف نہیں ہے کیونکہ یہ تمام نمازوں کے ساتھ خاص کرنے کا معاملہ نہیں تھا اور سورہ یوسف کا پڑھنا اکثر تھا کبھی کبھی حضرت عثمانؓ فجر کی نماز میں سورہ یوسف کے علاوہ دوسری سورتوں کو بھی پڑھتے تھے اور بعض علماء نے کہا ہے کہ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے حضرت عثمانؓ کو شہادت عطا کی۔

(۴۱/۷۹۳) وَعَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ صَلَّيْنَا وَرَأَى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ الصُّبْحَ لَقَرَأَ فِيهِمَا سُورَةُ يُوسُفَ وَسُورَةُ

الْحَجَّ قِرَاءَةً بَطِيئَةً قِيلَ لَهُ إِذَا لَقَدْ كَانَ يَقُومُ حِينَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ قَالَ أَجَلٌ - (رواه مالك)

اخرجه مالك في الموطأ ۸۲/۱ حدیث رقم ۲۴ من كتاب الصلاة۔

ترجمہ: حضرت عامر بن ربیعہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت عمرؓ کے پیچھے فجر کی نماز پڑھی انہوں نے دونوں رکعتوں میں سورہ یوسف اور سورہ حج کو ٹھہر ٹھہر کر پڑھا کسی نے حضرت عمرؓ سے پوچھا پھر تو حضرت عمرؓ فجر کے طلوع ہوتے ہی کھڑے ہو جاتے ہوں گے تو انہوں نے فرمایا کہ ہاں۔ (امام مالک)

تشریح: حضرت عمرؓ کا اول وقت میں فجر کی نماز پڑھنا کبھی کبھی تھا اس عمل پر ہمیشگی نہ تھی اور یہ بیان جواز پر محمول ہے نہ کہ اولیت پر۔

(۴۲/۷۹۵) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ مَاتَ الْمُفَضَّلُ سُورَةَ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا

قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ بَهَا النَّاسُ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ - (رواه مالك)

ابوداؤد ۵۱۰/۱ حدیث ۸۱۴۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیبؓ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں وہ فرماتے تھے کہ مفصل کی کوئی بھی چھوٹی بڑی سورت ایسی نہیں ہے جو میں نے رسول اللہ ﷺ سے لوگوں کو نماز پڑھاتے ہوئے نہ سنی ہو۔ (امام مالک)

(۴۳/۷۹۶) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ بِحَمِّ الدُّخَانِ -

(رواه النسائي مرسلا)

اخرجه النسائي ۱۶۹/۲ حدیث رقم ۹۸۸۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عتبہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب کی نماز میں سورہ حم دخان کو پڑھا۔ (اس روایت کو امام نسائی نے مرسل طریقے سے نقل کیا ہے)



بَابُ الرُّكُوعِ



رُكُوعُ كَابِيَانِ

نماز کے ارکان میں سے ایک رکن رکوع ہے۔ قرآن میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ۔ کہ رکوع کر کے

والوں کے ساتھ رکوع کرو۔ رکوع کا لغوی مفہوم جھکنا، اور شریعت مطہرہ کی اصطلاح میں رکوع کی تعریف یہ ہے کہ جھک کر دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں پر مضبوطی کے ساتھ انگلیوں کو کشادہ کر کے پکڑنا اور پیٹھ کو سیدھا اور ہموار رکھنا۔

الفصل الاول:

رکوع اور سجدہ صحیح کرنے کا حکم

(۱/۷۹۷) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَقِمُوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ بَعْدِي -

(متفق علیہ)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۲/۲۲۵ حَدِيثٌ ۷۴۲ - وَمُسْلِمٌ ۱/۳۱۹ حَدِيثٌ (۱۱۰-۴۲۵)۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ رکوع اور سجدہ ٹھیک طریقہ سے کیا کرو۔ اللہ کی قسم میں تمہیں اپنے پیچھے سے بھی دیکھ لیا کرتا ہوں۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث میں رکوع اور سجدہ ٹھیک ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ رکوع کے صحیح ادا کرنے سے مراد یہ ہے کہ دونوں گھٹنوں کو دونوں ہاتھوں کے ساتھ مضبوطی سے پکڑا جائے اور دونوں بازوؤں کو کھینچ کر رکھا جائے۔ اور کمر کو بالکل سیدھا اور ہموار رکھا جائے سر کو درمیان میں رکھا جائے۔ بہت پست اور بلند نہ ہو۔ پھر اعتدال کے ساتھ سجدہ کیا جائے اس طرح کہ ناک اور پیشانی دونوں کو زمین پر رکھا جائے۔ دونوں ہاتھوں کو کانوں کے برابر زمین پر رکھا جائے اور انگلیوں کو ملا کر رکھا جائے اور دونوں بازوؤں کو پہلوؤں سے جدا رکھا جائے اور پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ ہوں۔ اور اس حدیث میں پیچھے دیکھنے کا جو مسئلہ ہے اس کی وضاحت پہلے گزر چکی ہے۔

رسول اللہ ﷺ کے رکوع اور سجدہ کی مقدار

(۲/۷۹۸) وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ كَانَ رُكُوعُ النَّبِيِّ ﷺ وَسُجُودُهُ وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعِ مَا خَلَا الْقِيَامَ وَالْقُعُودَ قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ - (متفق علیہ)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ ۲/۲۷۶ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۷۹۲ - وَمُسْلِمٌ ۱/۳۴۳ حَدِيثٌ (۱۹۳-۴۷۱) وَأُخْرِجَهُ النَّسَائِيُّ ۲/۱۹۷ حَدِيثٌ ۱۰۶۵ - وَأَبُو دَاوُدَ ۱/۵۳۲ حَدِيثٌ ۸۵۴۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا رکوع اور سجدہ اور دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنا اور رکوع سے سر اٹھانا یہ چاروں چیزیں قیام اور قعود کے علاوہ تقریباً برابر ہوتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ کا رکوع، سجدہ اور جلسہ یہ چاروں چیزیں تقریباً برابر ہوتی تھیں۔ البتہ ان کے مقابلے میں قیام اور قعود یہ دونوں طویل ہوتے تھے کیونکہ قیام میں قراءت ہوتی تھی اور قعود میں شہد وغیرہ ہوتی تھی۔

رسول اللہ ﷺ کا قومہ اور سجدہ

(۳/۷۹۹) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ قَامَ حَتَّى نَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقْعُدُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ حَتَّى نَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ - (رواہ مسلم)

أُخْرِجَهُ مُسْلِمٌ ۱/۳۴۴ حَدِيثٌ (۱۹۶-۴۷۳) وَأُخْرِجَهُ أَحْمَدُ ۳/۲۰۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سبح اللہ لمن حمد کہتے ہوئے رکوع سے کھڑے ہوتے

یہاں تک کہ ہم اپنے دل میں کہنے لگتے شاید کہ آپ کو وہم ہو گیا اور پھر آپ ﷺ سجدہ کرتے اور دونوں سجدوں کے درمیان اتنی دیر تک بیٹھے رہتے کہ ہم اپنے دل میں کہتے شاید کہ آپ ﷺ کو وہم ہو گیا ہے۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں حضرت انسؓ نے رسول اللہ ﷺ کے قومہ اور جلسہ کی مقدار کو بیان کیا کہ آپ ﷺ رکوع سے اٹھ کر اتنا طویل وقفہ کرتے تھے کہ ہمیں گمان ہونے لگتا کہ شاید کہ آپ ﷺ نے اس رکعت کو ختم کر دیا ہے اور نئے سرے سے نماز شروع کر دی ہے۔ اور دو سجدوں کے درمیان طویل جلسہ کرتے تھے یہاں تک کہ ہمیں گمان ہونے لگتا کہ شاید کہ آپ ﷺ نے اس سجدہ کو ختم کر دیا ہے جس سے سراٹھایا ہے اتنی طوالت نفل نماز میں ممکن ہو سکتی ہے۔ اور اگر فرض نماز میں ہو تو پھر بیان جواز پر محمول ہوگی۔

سجدہ اور رکوع کی دعا

(۳/۸۰۰) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَكْثُرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری ۲۹۹/۲ حدیث ۸۱۷ - وَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ ۳۵۰/۱ حدیث (۲۱۷-۴۵۴) - وَأَبُو دَاوُدَ ۴۶/۱ حدیث ۸۷۷ - وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ ۲۱۹/۲ حدیث ۱۱۲۲ - وَابْنُ مَاجَةَ ۲۸۷/۱ حدیث ۸۸۹ - وَأَحْمَدُ ۱۹۰/۶ -

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ قرآن کے حکم پر عمل کرتے ہوئے اکثر اپنے رکوع اور سجدہ میں یہ دعا پڑھتے تھے۔ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي۔ اے اللہ تو پاک ہے۔ اے ہمارے پروردگار میں تیری تعریف بیان کرتا ہوں۔ اے اللہ تو میرے گناہ معاف کر۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ اکثر اپنے رکوع اور سجدہ میں یہ دعا پڑھتے تھے۔ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي اور یہ دعا رسول اللہ ﷺ قرآن کریم پر عمل کرتے ہوئے پڑھتے تھے۔ قرآن کی آیت ہے۔ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ۔ اس آیت میں تین چیزوں کا حکم ہے۔ اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور تحمید اور اپنے لئے استغفار اور اس دعا میں ان تینوں چیزوں کا ذکر ہے۔ رکوع اور سجدہ میں اس دعا کو کثرت کے ساتھ پڑھنے کی وجہ یہ ہے کہ دعا میں عاجزی ضروری ہے۔ رکوع اور سجدہ سے بڑھ کر عاجزی والا کوئی مقام نماز میں نہیں ہے۔

(۵/۸۰۱) وَعَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ -

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم ۳۵۳/۱ حدیث (۲۲۳-۴۸۷) - وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ ۵۴۳/۱ حدیث ۸۷۲ - وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ ۱۹۰/۲ حدیث ۱۰۴۸ - وَأَحْمَدُ ۱۹۳/۶ -

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے رکوع اور سجدہ میں یہ دعا کرتے تھے۔ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ۔ بہت پاک اور نہایت پاک ہے فرشتوں اور جبریل کا رب۔ (مسلم)

رکوع اور سجدہ میں قرآن پڑھنا منع ہے

(۶/۸۰۲) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا آتِي نُهَيْتُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا فَأَمَّا الرُّكُوعُ فَعِظْمُوا فِيهِ الرَّبِّ وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَهِدُوا فِي الدُّعَاءِ فَقِيمَنَ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم ۳۴۸/۱ حدیث (۲۰۷-۴۷۹) - وَأَبُو دَاوُدَ ۴۵۰/۱ حدیث ۸۷۶ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا لوگو! خبردار مجھے اس سے منع کیا گیا ہے کہ میں رکوع اور سجدہ کی حالت میں قرآن پڑھوں۔ لہذا تم رکوع میں اپنے پروردگار کی بڑائی بیان کرو اور سجدہ میں دعا کی پوری پوری کوشش کیا کرو مناسب ہے کہ یہ دعا تمہارے لئے قبول کی جائے۔ (مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے رکوع اور سجدہ میں قرآن کریم پڑھنے سے منع کیا گیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ تمام اذکار میں سے سب سے بہترین ذکر قرآن کریم ہے۔ اور نماز کی حالتوں میں سے سب سے اعلیٰ حالت وہ قیام ہے اور اس کے مقابلے میں رکوع اور سجدہ ادنیٰ ہیں اس لئے قیام میں قرآن کے پڑھنے کو مقرر کیا گیا ہے اور رکوع، سجدہ میں تسبیحات کو مقرر کیا گیا ہے اور قرآن سے منع کیا گیا ہے۔

سوال: رکوع اور سجدہ میں قرآن کی تلاوت کی جو نہی ہے اس سے مراد نہی تنزیہی ہے یا تحریمی۔

جواب: اس میں اختلاف ہے بعض علماء کے نزدیک اس سے مراد نہی تنزیہی ہے اور بعض علماء کے نزدیک اس سے مراد نہی تحریمی ہے اور قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ یہ نہی تحریمی ہے کیونکہ نماز میں تمام مواقع کے اذکار الگ الگ متعین ہیں قیام افضل حالت ہے اس میں قراءت قرآن کو مقرر کیا گیا ہے اور دیگر مواقع میں اذکار کو مقرر کیا گیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی منشا اور حکم کے خلاف مکروہ تحریمی ہے۔

سوال: رکوع میں۔ سبحان ربی العظیم۔ اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ۔ کو کیوں مقرر کیا گیا ہے۔

جواب: اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رکوع میں تعظیم کا حکم دیا ہے اور سجدہ میں دعا کرنے کا حکم دیا ہے۔ پھر دعا کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ بذریعہ الفاظ اور کلام اللہ تعالیٰ سے اپنے مقصد کا سوال کیا جائے۔ دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کی حمد اور عظمت و شایان کی جائے۔ اس سے اللہ خوش ہوتا ہے اور پھر بندہ کی غرض کو پورا کر دیتا ہے اور سجدہ دونوں قسم کی دعاؤں کو شامل ہے۔

نماز میں تحمید کی فضیلت

(۷/۸۰۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اَللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. (متفق علیہ)

البخاری ۲۸۳/۲ حدیث ۷۹۶۔ و مسلم ۷۰۶/۱ حدیث رقم (۷۱-۱۰۹) و أخرجه أبو داود في السنن ۵۲۹/۱ حدیث ۸۴۸۔ و الترمذی ۵۵/۲ حدیث رقم و أخرجه النسائي ۱۹۶/۲ حدیث ۱۰۶۳۔ و أخرجه مالك ۸۸/۱ حدیث رقم ۴۷ من كتاب الصلاة۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم۔ اللہم ربنا لك الحمد۔ کہو۔ کیونکہ جس کا یہ قول ملائکہ کے قول کے مطابق ہو جائے تو اس کے سابقہ گناہ معاف ہو جائیں گے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث میں جن گناہوں کی معافی کا ذکر ہے ضابطہ کے اعتبار سے ان سے مراد صغائر ہیں کیونکہ کبار کی معافی کے لئے تو بہ شرط ہے ہاں البتہ اگر اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے معاف کر دے تو اس کی مرضی۔

قومہ کی دعا

(۸/۸۰۳) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَفَعَ ظَهْرَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اَللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَّا السَّمَوَاتِ وَمِلَّا الْأَرْضِ وَمِلَّا مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ۔ (رواه مسلم)

آخر جہاں: حضرت عبداللہ بن ابی اوفیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع سے اپنی پشت اٹھاتے تھے تو یہ کہتے تھے اللہ تعالیٰ نے قبول کیا اس آدمی کی تعریف کو جس نے اس کی حمد و ثنا کی۔ اے اللہ اے ہمارے پروردگار۔ تیرے لئے ہی تمام تعریف ہے تمام آسمان بھر کر، زمین بھر کر اور اس شے کے بقدر بھر کر جس کو تو آسمانوں اور زمین کے بعد پیدا کرنا چاہے۔ (مسلم)

تشریح: مذکورہ دعا صرف نفل نماز میں جائز ہے نہ کہ فرائض میں کیونکہ فرض نماز کو تخفیف کے ساتھ پڑھانے کا حکم ہے۔

(۹/۸۰۵) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَفَعَ ظَهْرَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَآ السَّمَوَاتِ وَمِلَآ الْاَرْضِ وَمِلَآ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ اَهْلِ الشَّيْءِ وَالْمَجْدِ اَحَقُّ مَا قَالَ الْعَبْدُ وَكُنَّا لَكَ عَبْدٌ اَللّٰهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا اَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ۔ (رواہ مسلم)

آخر جہاں: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع سے سر اٹھاتے تو یہ کہتے تھے۔ اے اللہ۔ اے ہمارے پروردگار تیرے لئے تمام تعریف ہے تمام آسمان بھر کر۔ زمین بھر کر۔ اور اس چیز کے بھرنے کے بقدر جس کو تو آسمانوں اور زمین کے بعد پیدا کرنا چاہے۔ اے ہر قسم کی تعریف اور بزرگی کے مستحق۔ تیری ذات اس تعریف سے بالاتر ہے جو انسان کرتا ہے۔ ہم سب تیرے ہی بندے ہیں اے اللہ تو نے جس کو جو چیز عطا کر دی ہے اس کو کوئی رد کئے والا نہیں ہے اور جس کو تو نے دینے سے روک لیا اس کو کوئی دینے والا نہیں ہے اور مال دار کو اس کی مال داری تیرے عذاب سے کوئی نفع نہیں دیتی۔ (مسلم)

(۱۰/۸۰۶) وَعَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي وَرَاءَ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمَّا رَفَعَ وَأَسَّهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ لَقَالَ رَجُلٌ وَرَأَاهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُّبَارَكًا فِيهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِ اِنِّمَا قَالَ اَنَا قَالَ رَأَيْتُ بِضْعَةً وَثَلَاثِينَ مَلَكًا يَتَدَبَّرُونَهَا اَيُّهُمْ يَكْتُبُهَا اَوَّلُ۔ (رواہ البخاری)

آخر جہاں: حضرت رفاعہ بن رافعؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھا کرتے تھے۔ جب آپ ﷺ رکوع سے سر اٹھاتے تو سب اللہ لمن حمد کہتے۔ ایک آدمی نے آپ کے پیچھے یہ کلمات کہے: ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه۔ اے ہمارے رب اور تیرے لئے بہت تعریف ہے۔ ایسی تعریف جو ریا سے پاک ہے اور بابرکت ہے۔ رسول اللہ ﷺ جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا ابھی ان کلمات کو کون پڑھا تھا۔ اس آدمی نے کہا میں تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے تم سے زائد فرشتوں کو دیکھا جو آپس میں جلدی کر رہے تھے کہ ان کلمات کے ثواب کو کون پہلے لکھے۔ (بخاری)

الفصل الثانی:

تعديل ارکان کا حکم

(۱۱/۸۰۷) عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَجْزِي صَلَاةَ الرَّجُلِ حَتَّى يُقِيمَ

ظہرۃ فی الرکوع والسجود۔

(رواہ ابو داؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی و قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح)

آخرجہ ابو داؤد ۵۳۳/۱ حدیث ۸۵۵۔ و آخرجہ الترمذی ۵۱/۲ حدیث ۲۶۵ و قال حدیث حسن صحیح آخرجہ النسائی ۱۸۳/۲ حدیث رقم ۱۰۲۷۔ و آخرجہ ابن ماجہ ۲۸۲/۱ حدیث ۸۷۰۔ و الدارمی ۳۵۰/۱ حدیث ۱۳۲۷۔

ترجمہ: حضرت ابو مسعود انصاریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کسی آدمی کی نماز اس وقت تک قبول نہیں ہوتی جب تک کہ وہ رکوع اور سجدہ میں اپنی کمر کو سیدھا نہ کرے۔ (ابو داؤد۔ ترمذی۔ نسائی۔ ابن ماجہ۔ دارمی) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: شرح مدیۃ المصلیٰ میں مذکور ہے کہ تعدیل ارکان مذکورہ حدیث کی وجہ سے حضرت امام شافعیؒ، حضرت امام مالکؒ، حضرت امام احمدؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک فرض ہے۔ اور اس کی کم از کم مقدار ایک تسبیح کے مطابق ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک تعدیل ارکان واجب ہے۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دو سجدوں کے درمیان جلسہ اور طمانیت فرض ہے اور حضرات طر فین کے نزدیک سنت ہے۔ علامہ ابن ہمامؒ کے نزدیک قومه اور جلسہ واجب ہے۔ باقی رہا مسئلہ تعدیل ارکان کا تو اس کی بحث بقدر ضرورت پہلے گزر چکی ہے۔

تسبیحات رکوع و سجود

(۱۲/۸۰۸) وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ فَلَمَّا نَزَلَتْ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ اجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُمْ۔ (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ و الدارمی) آخرجہ ابو داؤد فی السنن ۵۴۲/۱ حدیث رقم ۸۶۹۔ و آخرجہ ابن ماجہ ۲۸۷/۱ حدیث ۸۸۷۔ و آخرجہ الدارمی ۳۴۱/۱ حدیث ۱۳۰۵۔ و أحمد ۱۵۵/۴۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی فسبح باسم ربك العظيم۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم اس کو اپنے رکوع میں شامل کرلو۔ اور جب یہ آیت نازل ہوئی: سبح اسم ربك الاعلیٰ۔ فرمایا اس کو اپنے سجدوں میں شامل کرلو۔ (ابو داؤد۔ ابن ماجہ۔ دارمی)

(۱۳/۸۰۹) وَعَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَكَعَ أَحَدُكُمْ فَقَالَ لِي رُكُوعِي سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ رُكُوعُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ وَإِذَا سَجَدَ فَقَالَ لِي سُجُودِي سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ سُجُودُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ (رواہ الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ و قال الترمذی) لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ لِأَنَّ عَوْنَاً لَمْ يَلْقَ ابْنَ مَسْعُودٍ۔

آخرجہ ابو داؤد السنن ۵۵۰/۱ حدیث ۸۸۶۔ و قال سرسل فعون لم يلق ابن مسعود۔ آخرجہ ۲۸۷/۱ حدیث ۸۹۰۔ و الترمذی ۴۶/۲ حدیث ۲۶۱ و قال إسناده ليس متصل۔

ترجمہ: حضرت عون بن عبد اللہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی رکوع کرے تو وہ اپنے رکوع میں سبحان ربی العظیم۔ تین مرتبہ کہے۔ تو اس کا رکوع مکمل ہو جائے گا۔ اور یہ ادنیٰ درجہ ہے اور جب تم میں سے کوئی آدمی سجدہ کرے تو اس کو اپنے سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ تین مرتبہ کہنا چاہئے۔ اس سے اس کا سجدہ

پورا ہو جائے گا۔ اور یہ ادنیٰ درجہ ہے۔ (ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس کی سند متصل نہیں ہے کیونکہ عون بن عبد اللہ کی ملاقات حضرت عبد اللہ بن مسعود سے ثابت نہیں ہے۔

تشریح: اس حدیث میں رکوع اور سجدہ کی تسبیح کی مقدار اور تعداد کا بیان کیا گیا ہے اور اس کی چند صورتیں ہیں۔

- ① اصل سنت ایک مرتبہ تسبیح کہنا ہے۔
- ② کمال سنت کا متوسط درجہ پانچ مرتبہ تسبیح کہنا ہے۔
- ③ کمال سنت کا ادنیٰ درجہ تین مرتبہ تسبیح کہنا ہے۔
- ④ کمال سنت کا اعلیٰ درجہ سات مرتبہ تسبیح کہنا ہے۔
- ⑤ اور انشاء کمال کی کوئی حد نہیں ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ امام کے لئے بہتر یہ ہے کہ پانچ مرتبہ تسبیح پڑھے تاکہ مقتدی کی تین تسبیحات ہو جائیں الغرض مقتدیوں کی رعایت ضروری ہے۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے اگرچہ منقطع قرار دیا ہے مگر فضائل اعمال کے اندر منقطع حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ وہ فضائل میں قابل حجت ہے۔

نماز میں طلب رحمت اور عذاب سے پناہ کی دعا

(۱۳/۸۱۰) وَعَنْ حُذَيْفَةَ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَلِي سُبُوحِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَمَا آتَى عَلَى آيَةِ رَحْمَةٍ إِلَّا وَقَفَ وَسَأَلَ وَمَا آتَى عَلَى آيَةِ عَذَابٍ إِلَّا وَقَفَ وَتَعَوَّذَ - (رواه

الترمذی و ابوداؤد و الدارمی و روى النسائی و ابن ماجة الى قوله الاعلى و قال الترمذی هذا حديث حسن صحيح)

الترمذی ۴۸/۲ حدیث ۲۶۲۔ وقال حسن صحيح۔ و أبو داؤد ۵۴۳/۱ حدیث رقم ۸۷۱ و النسائی الى قوله "سبحان ربی الاعلى" ۱۹۰/۲۴ حدیث رقم ۱۰۴۶ و كذلك ابن ماجة ۲۸۷/۱ حدیث ۸۸۸۔ و الدارمی ۳۴۱/۱ حدیث ۱۳۰۶۔ احمد ۳۸۲/۵۔

تشریح: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی آپ ﷺ اپنے رکوع میں۔ سبحان ربی العظیم۔ اور سجدہ میں۔ سبحان ربی الاعلى پڑھتے تھے اور جب بھی آپ ﷺ کسی آیت رحمت پر پہنچتے تھے تو وہاں رک جاتے اور دعا کرتے۔ اور جب کسی آیت عذاب پر پہنچتے تو وہاں رک کر عذاب سے پناہ مانگتے۔ (ترمذی۔ ابوداؤد۔ دارمی) امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے اس روایت کو سبحان ربی الاعلى تک نقل کیا ہے۔ اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ جب نماز پڑھتے تو رحمت کی آیت پر رک کر طلب رحمت کی دعا کرتے اور جب عذاب کی آیت تلاوت کرتے تو وہاں رک کر عذاب سے پناہ مانگتے تھے۔ احناف اور مالکیہ کے نزدیک یہ حدیث نقل پر محمول ہے کیونکہ فرض نماز میں اس طرح کا عمل درست نہیں ہے اور اس پر ایک قرینہ یہ بھی ہے کہ امام مسلم نے اس روایت کو صلوة اللیل کے باب میں نقل کیا ہے اگر آپ ﷺ نے فرض نماز میں اس طرح کیا ہے تو پھر یہ بیان جواز پر محمول ہوگی۔ علامہ جزری فرماتے ہیں کہ جب امام مسلم نے بھی اس روایت کو نقل کیا ہے تو پھر صاحب مشکوٰۃ کو مناسب تھا کہ اس کو فصل اول میں ذکر کرتے۔

الفصل الثالث

رکوع کی ایک دعا

(۱۵/۸۱۱) وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قُمْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا رَكَعَ مَكَتَ قَدَرُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَيَقُولُ

فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ ذِي الْجَبَرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكِبْرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ۔ (رواہ النسائی)

النسائی ۱۹۱/۲ حدیث ۱۰۴۹ و ابوداؤد ۵۴۴/۱ حدیث ۸۷۳۔

ترجمہ: حضرت عوف بن مالک سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی۔ جب آپ ﷺ رکوع میں گئے تو سورہ بقرہ کی قراءت کے برابر ٹھہرے اور یہ پڑھتے تھے سبحان ذی..... پاک ہے تہر، بادشاہی اور بڑائی والا اللہ۔ (نسائی)

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے مذکورہ دعا فرض نماز میں نہیں پڑھی بلکہ صلوٰۃ اللیل یا صلوٰۃ الکسوف میں پڑھی ہے۔

(۱۲/۸۱۲) وَعَنْ ابْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَشْبَهَ صَلَاةَ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ هَذَا الْفَتَى يَعْنِي عُمَرَ ابْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ قَالَ فَحَزَرْنَا رُكُوعَهُ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ وَسُجُودَهُ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی)

ابوداؤد فی السنن ۵۵۱/۱ حدیث ۸۸۸۔ وأخرجه النسائی ۲۲۴/۲ حدیث ۱۱۳۵۔

ترجمہ: حضرت ابن جبیر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد اس نوجوان یعنی حضرت عمر بن عبدالعزیز کے علاوہ کسی کی اقتداء میں ایسی نماز نہیں پڑھی جو رسول اللہ ﷺ کی نماز کے مشابہ ہو۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت انس نے فرمایا ہم نے ان کے رکوع کا دس تسبیحات کے بقدر اور سجدہ کا دس تسبیحات کے بقدر اندازہ لگایا۔ (ابوداؤد۔ نسائی)

(۱۷/۸۱۳) وَعَنْ شَقِيقٍ قَالَ إِنَّ حُدَيْفَةَ رَأَى رَجُلًا لَا يُتِمُّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ حُدَيْفَةُ مَا صَلَّيْتَ قَالَ وَأَخْبَسَهُ قَالَ وَلَوْ مِتُّ مَتًّا عَلَى غَيْرِ الْفِطْرَةِ الَّتِي فَطَرَ اللَّهُ مُحَمَّدًا ﷺ۔ (البخاری)

أخرجه البخاری ۲۷۴/۲ حدیث ۷۹۱۔

ترجمہ: حضرت شقیق سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت حذیفہ نے ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ نماز میں اپنے رکوع اور سجدہ کو پوری طرح ادا نہیں کر رہا تھا۔ جب وہ نماز پڑھ چکا تو اس کو بلایا اور فرمایا کہ تم نے پوری طرح نماز نہیں پڑھی۔ حضرت شقیق فرماتے ہیں میرا خیال یہ ہے کہ حضرت حذیفہ نے اس آدمی سے یہ بھی کہا کہ اگر تم مرجاؤ تو تم غیر فطرت پر مروجے۔ یعنی فطرت اسلام کے علاوہ جس پر کہ اللہ تعالیٰ نے محمد ﷺ کو پیدا کیا ہے۔ (بخاری)

نماز میں چوری

(۱۸/۸۱۳) وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَسْوَأُ النَّاسِ سَرِقَةً الَّذِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ لَا يُتِمُّ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا۔ (رواہ احمد)

أحمد فی المسند ۳۱۰/۵ والدارمی ۳۵۰/۱ حدیث رقم ۱۳۲۸۔

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا چوری کرنے کے لحاظ سے سب سے بڑا چور وہ ہے جو اپنی نماز کی چوری کرے۔ صحابہ کرام نے سوال کیا اے اللہ کے رسول نماز کی چوری کیسے ہوتی ہے؟ فرمایا رکوع اور سجدہ کو پورا نہ کرنا۔ (بخاری)

تشریح: چور کی دو قسمیں ہیں۔ ایک ہے مال کی چوری کرنے والا۔ دوسرا ہے نماز میں چوری کرنے والا ان دونوں میں سے نماز

کا چور زیادہ برا اور نقصان و خسارے والا ہے۔ وہ اس طرح کہ مال کا چور دنیا میں فائدہ حاصل کرتا ہے اور اگر مالک سے معاف کرالے یا شرعی حد جاری ہو جائے تو اخروی عذاب سے بچ جاتا ہے۔ بخلاف نماز کے چور کے نہ اس کو چوری کا دنیا میں کوئی فائدہ ہے اور نہ اس کے لئے آخرت کے عذاب سے اس کے لئے نجات ہے۔

نماز کا چور برا ہے

(۱۹/۸۱۵) وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ مُرَّةٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَا تَرَوْنَ فِي الشَّارِبِ وَالزَّالِي وَالسَّارِقِ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَنْزَلَ فِيهِمُ الْحُدُودُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ هُنَّ فَوَاحِشٌ وَلِيَهُنَّ عُقُوبَةٌ وَأَسْوَأُ السَّرِقَةِ الَّذِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالُوا وَكَيْفَ يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا يَتِمُّ رُكُوعُهَا وَلَا سُجُودُهَا - (رواه

مَالِكٌ وَاحْمَدُ وَرَوَى دَارِمِيُّ نَحْوَهُ)

مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۱/۱۶۷ حَدِيثٌ ۷۲ مِنْ كِتَابِ قِصْرِ الصَّلَاةِ فِي السَّفَرِ

حضرت نعمان بن مرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو فرمایا کہ تم لوگوں کا کیا خیال ہے شراب پینے والے، زنا کرنے والے اور چوری کرنے والے کے بارے میں۔ رسول اللہ ﷺ نے یہ سوال حدود کے نازل ہونے سے پہلے کیا تھا۔ صحابہ کرام نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی بہتر جانتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ سب کبیرہ گناہ ہیں۔ اور ان میں سزا بھی ہے اور اس سے بری چوری وہ ہے جو انسان اپنی نماز میں کرتا ہے صحابہ کرام نے عرض کیا اے اللہ کے رسول۔ نماز میں چوری کیسے ہو سکتی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا نماز کی چوری سے مراد یہ ہے کہ جو آدمی نماز میں رکوع اور سجدہ صحیح مکمل ادا نہ کرے۔ (مالک۔ احمد۔ دارمی)

تشریح: اس حدیث میں نماز کی چوری کو بڑی چوری کہا گیا ہے۔ چوری اور زنا وغیرہ سے بھی برا کہا گیا ہے۔ کیونکہ نماز کی چوری میں نہ تو کوئی دنیا کا فائدہ ہے اور نہ ہی آخرت کے عذاب سے چھٹکارہ ہے۔ اور اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ یہ سوال حدود کے احکام نازل ہونے سے قبل کا ہے۔ مقصد اس کا یہ ہے اس وقت تک صحابہ کرام کو ان افعال کی برائی اور قباحت اچھی طرح معلوم نہ ہوئی تھی بعد میں جب حدود کے احکام نازل ہو گئے تو پھر صحابہ کرام کو ان گناہوں کی قباحت راسخ ہوئی۔

بَابُ السُّجُودِ وَفَضْلِهِ

سجدہ اور اس کی فضیلت کا بیان

سجدہ نماز کے ارکان میں ایک اہم رکن ہے۔ سجدہ کے لغوی معنی ہیں زمین پر جھکنا اور عاجزی کا اظہار کرنا اور اصطلاح میں سجدہ کی تعریف ہے۔ وَضْعُ الْوَجْهِ عَلَى الْأَرْضِ عَلَى طَرِيقِ مَخْصُوصٍ۔ کہ خاص طریقہ سے اپنے چہرہ کو زمین پر رکھنا اور نماز کی حالت میں ہیں، قیام، قعود، رکوع اور سجدہ۔ ان میں سے پہلی دو عبادت اور عبادت کے درمیان مشترک ہیں۔ اور دوسری دو عبادت کے ساتھ خاص ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ غیر اللہ کے سامنے رکوع اور سجدہ بالکل جائز نہیں ہے۔

الفصل الاول:

سجدہ کے اعضاء سات ہیں

(۱/۸۱۶) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ عَلَى الْجَبْهَةِ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ وَلَا نَكُفُّ الشَّيَابَ وَلَا الشُّعْرَ۔ (متفق علیہ)

البخاری فی الصحيح ۲/۲۹۷ حدیث ۸۱۲۔ و مسلم ۱/۳۵۴ حدیث (۲۳۰-۴۹۰)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات ہڈیوں پر سجدہ کروں۔ پیشانی، دونوں ہاتھ، دونوں گھٹنے، دونوں پاؤں کے کنارے اور مجھے منح کیا گیا کہ کپڑوں اور بالوں کے سینٹے سے۔ (بخاری)

تشریح: اس حدیث میں دو چیزوں کو بیان کیا گیا ہے اور ان کے اہتمام کے لئے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم دیا گیا ہے۔ (۱) ایک مسئلہ یہ ہے کہ سجدہ کے اعضاء سات ہیں۔ ایک عضو ان میں سے پیشانی ہے اس میں ناک بھی شامل ہے۔ رخسار اور ٹھوڑی پر سجدہ جائز نہیں ہے۔ اس مسئلہ میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ سجدہ میں ناک اور پیشانی دونوں کو زمین پر رکھنا افضل ہے۔ اور اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ ان میں سے ایک پر اکتفاء جائز ہے یا نہیں۔ تو جمہور ائمہ کے نزدیک سجدہ میں پیشانی اور ناک دونوں کو زمین پر رکھنا ضروری ہے اکتفاء علیٰ احدہما جائز نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہؒ اور حضرات صاحبین کے نزدیک صرف پیشانی پر سجدہ جائز تو ہے البتہ بلا عذر ایسا کرنا مکروہ ہے۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک صرف ناک پر سجدہ کرنا جائز نہیں ہے ہاں البتہ اگر کوئی عذر اور مجبوری ہو تو پھر جائز ہے۔ امام صاحب کے اکتفاء علیٰ الالف کے بارے میں دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ اکتفاء علیٰ الالف سجدہ میں جائز نہیں ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ مکروہ ہے۔

سجدہ میں قدمین کا حکم

① سجدہ میں دونوں پاؤں کو زمین پر رکھنا لازم اور ضروری ہے۔ اگر پورے سجدے میں پاؤں زمین پر نہیں رکھے تو سجدہ نہیں ہوگا اور نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر ایک پاؤں زمین پر چما رکھا اور دوسرا اٹھا رکھا تو نماز ہو جائے گی لیکن مع الکراہت اور اسی طرح سجدہ میں پاؤں کی انگلیوں کا رخ قبلہ کی طرف ضروری ہے۔ اگر چہ ایک ہی انگلی کا رخ قبلہ کی طرف ہو۔

② دوسری چیز جو اس حدیث میں بیان کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ نماز کی حالت میں کپڑوں اور بالوں کو نہ سینٹا جائے یہ سینٹا مکروہ ہے تاکہ کپڑے اور بال بھی سجدہ میں شریک ہو جائیں۔ یہ فکر ہرگز دامن گیر نہ ہو کہ کپڑے اور بال گرد آلود ہو جائیں گے اور یہ عمل نماز کے اندر نماز کے منافی ہے۔ لہذا جس طرح نماز شروع کرنے سے قبل تھے اسی طرح چھوڑ دیا جائے۔

سجدہ میں اعتدال کا حکم

(۲/۸۱۷) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اعْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ وَلَا يَبْسُطُ أَحَدُكُمْ ذِرَاعَيْهِ انْبِسَاطَ الْكُلْبِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه مسلم ۱/۳۵۶ حدیث (۲۳۴-۴۹۳) و احمد فی المسند ۴/۲۸۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا سجدہ میں اعتدال اختیار کرو اور تم میں سے

کوئی آدمی سجدہ میں اپنے دونوں بازوؤں کو کتے کی طرح نہ پھیلائے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث میں سجدہ کے اندر اعتدال کا حکم دیا گیا ہے وہ اس طرح کہ دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو ملا کر زمین پر کانوں کے برابر رکھا جائے۔ پیٹ کو رانوں سے جدا رکھا جائے۔ مرفقین کو زمین سے اٹھا کر رکھا جائے۔ دونوں بازوؤں کو پہلوؤں سے جدا رکھا جائے اور پھر اطمینان کے ساتھ تسبیحات پڑھی جائیں یہی مراد ہے اعتدال فی السجدہ سے۔ اور کتے کی طرح ہاتھوں کو پھیلانے سے منع کیا گیا ہے۔ کتاب زین پر سینے پر بیٹھتا ہے تو سامنے والی ٹانگوں کو زمین پر پھیلا کر عجیب طریقہ سے بیٹھتا ہے اس سے منع کیا گیا ہے کیونکہ اس سے غفلت اور سستی پیدا ہو جاتی ہے۔

سجدہ میں مرفقین کو زمین سے اٹھا کر رکھنا

(۳/۸۱۸) وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَجَدْتَ فَصَّعْ كَفِّكَ وَارْفَعْ مَرْفَقَيْكَ۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم ۳۵۶/۱ حدیث (۲۳۴-۴۹۳) واحمد فی المسند ۴/۲۸۲۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم سجدہ کرو تو اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھو اور مرفقین کو زمین سے اٹھا کر رکھو۔ (مسلم)

تشریح: سجدہ میں جاتے وقت جس جگہ آدمی اپنا سر رکھتا ہے کانوں کے برابر دونوں ہاتھوں کو رکھا جائے اور کہنیوں کو سجدہ کے اندر زمین سے بلند اور اٹھا کر رکھا جائے اور بازوؤں کو زمین پر نہ پھیلائے یہ جگہ مردوں کے لئے ہے۔ عورتوں کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ سجدہ میں اپنے تمام اعضاء کو سمیٹ کر اور زمین کے ساتھ ملا کر رکھیں۔ کیونکہ عورتوں کے لئے پردہ کا حکم ہے اور اس میں پردہ زیادہ ہے یہ حکم سجدہ کے ساتھ خالص نہیں ہے بلکہ تمام نماز میں یہی حکم ہے کہ ارکان اس طرح کیے جائیں کہ جس میں پردہ کی پوری رعایت ہو سکے۔ مثلاً تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ سینہ تک اٹھانا اور اعضاء سجدہ میں اپنے آپ کو سیٹھا، ٹخنوں کو ڈھانپنا، بالوں کو چھپانا۔ اور قعدہ میں ٹورک کی حالت میں بیٹھنا۔ کیونکہ ان کے حق میں یہی مامور ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے امر کی رعایت ضروری ہے۔

سجدہ میں بازوؤں کو پہلوؤں سے جدا رکھنا

(۱۰/۸۱۹) وَعَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا سَجَدَ جَعَلِي بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى لَوْ أَنَّ بِهِمَةَ أَرَادَتْ أَنْ تَمُرَّ تَحْتَ يَدَيْهِ مَرَّتْ هَذَا لَفُظَ أَبِي دَاوُدَ كَمَا صَرَّحَ فِي شَرْحِ السُّنَنِ بِإِسْنَادِهِ وَلِمُسْلِمٍ بِمَعْنَاهُ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا سَجَدَ لَوْ شَاءَتْ بِهِمَةُ أَنْ تَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ لَمَرَّتْ۔

اخرجه مسلم فی صحيحه ۳۵۷/۱ حدیث رقم (۲۳۷-۴۹۶)۔ اخرجہ ابو داؤد ۵۵۴/۱ حدیث ۸۹۸۔ و اخرجہ النسائی ۲۱۳/۲ حدیث ۱۱۰۹۔ وابن ماجہ ۲۸۵/۱ حدیث ۸۸۰۔ و اخرجہ الدارمی ۳۵۱/۱ حدیث رقم ۱۲۳۱۔ واحمد ۶/۳۲۱۔

ترجمہ: حضرت میمونہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ میں جاتے تھے تو اپنے دونوں ہاتھوں کے درمیان اتنا فرق رکھتے تھے کہ اگر بکری کا بچہ ہاتھوں کے نیچے سے گزرتا چاہتا تو گزر جاتا۔ (ابوداؤد) علامہ بغوی نے اپنی سند کے ساتھ اس کی تصریح کر دی ہے۔ اور امام مسلم نے اس کے ہم معنی روایت نقل کی ہے اور اس کے الفاظ اس طرح ہیں کہ حضرت میمونہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ اس طرح سجدہ کرتے تھے کہ اگر بکری کا بچہ آپ کے ہاتھوں کے درمیان سے گزرتا چاہتا تو گزر جاتا۔

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ سجدہ کی حالت میں دونوں ہاتھوں اور دونوں پہلوؤں کے درمیان اتنا فاصلہ

ہونا چاہئے کہ اگر بکری کا چھوٹا بچہ درمیان سے گزرنا چاہے تو گزر سکے۔ حضرت میمونہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایسا ہی کرتے تھے۔
رواہ ابو داؤد یہاں سے صاحب مشکوٰۃ صاحب مصابیح پر اعتراض کرتے ہیں کہ انہوں نے یہ التزام کیا ہے کہ فصل اول میں بخاری اور مسلم کی روایات نقل کریں گے حالانکہ اس حدیث کے الفاظ ابو داؤد کے ہیں اور ابو داؤد کی حدیث کو فصل اول میں ذکر کیا گیا ہے یہ اپنے التزام کے خلاف ہے۔ اگرچہ امام مسلم نے اس روایت کو نقل کیا ہے مگر انہوں نے الفاظ مذکورہ کے ساتھ نقل نہیں کی بلکہ روایت بالمتی نقل کی ہے۔

سجدہ میں بغلوں کو کشادہ رکھا جائے

(۵/۸۲۰) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ ابْنِ بُحَيْنَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا سَجَدَ فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ إِبْطِهِ - (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ ۱/ ۴۹۶ حَدِيثٌ ۳۹۰ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ ۱/ ۳۵۶ حَدِيثٌ (۲۳۵-۴۹۵) وَالنَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۲/ ۲۱۲ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۱۱۰۶۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مالک بن بحینہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ کرتے تھے تو اپنے ہاتھوں کو اتنا کشادہ رکھتے تھے کہ بغلوں کی سفیدی ظاہر ہو جاتی تھی۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: حضرت عبد اللہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو سجدہ کرتے ہوئے دیکھا اور آپ ﷺ کی بغلوں کی سفیدی نمایاں نظر آرہی تھی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس وقت حضرت عبد اللہ نے آپ کو دیکھا تھا اس وقت آپ کے بدن مبارک پر قمیص کی بجائے کوئی چادر تھی۔ جس کے اطراف سے بغل نظر آیا تھا۔ اور اس سے رسول اللہ ﷺ کے حسن و جمال کا بھی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ آپ کے بغل سفید تھے حالانکہ بغل عموماً سیاہ ہوتے ہیں۔ اور باقی جسم سفید ہوتا ہے جب آپ ﷺ کے بغل سفید تھے تو باقی جسم کی خوبصورتی کا کیا حال ہوگا۔

سند کا نکتہ: اس حدیث میں ایک فنی نکتہ ہے اس کو معلوم کرنا بہت ضروری ہے۔ وہ یہ کہ حدیث کی مذکورہ سند سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عبد اللہ بیٹا ہے مالک کا اور مالک بیٹا ہے محسنہ کا اور محسنہ عبد اللہ کی والدہ ہیں تو یہاں عبد اللہ والد اور والدہ دونوں کی طرف منسوب ہے۔ لہذا اس اعتبار سے یہاں مالک پر تنوین پڑھی جائے اور لفظ ابن کے شروع میں ہمزہ لکھا جائے۔

سجدہ کی ایک دعا

(۶/۸۲۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ ذَنْبِيْ كُلَّهُ دِقَّةً وَجِلَّةً وَاَوَّلَهُ وَاٰخِرَهُ وَعَالِيَتَهُ وَسِرَّهُ - (رواہ مسلم)

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ ۱/ ۳۵۰ حَدِيثٌ (۲۱۶-۴۸۳) وَأَبُو دَاوُدَ ۱۵۶/ ۵۴۶ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۸۷۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سجدہ میں یہ دعا پڑھتے تھے۔ اللھم اغفر لی الخ۔ اے اللہ میرے تمام چھوٹے بڑے، پہلے اور بعد والے ظاہر اور پوشیدہ سب گناہ معاف کر دے۔ (مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے سجدہ میں یہ دعا پڑھی: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ ذَنْبِيْ كُلَّهُ دِقَّةً وَجِلَّةً وَاَوَّلَهُ وَاٰخِرَهُ وَعَالِيَتَهُ وَسِرَّهُ اور مقصود اس دعا سے سجدہ میں انتہا درجہ کی انکساری اور عاجزی کا اظہار ہے اور تمام الفاظ گناہوں کے احاطہ پر دلالت کرتے ہیں کہ اے اللہ تمام گناہوں کو معاف کر دے۔ امکان ہے کہ آپ ﷺ نے یہ دعا تسبیح کی جگہ پڑھی ہو اور یہ بھی امکان ہے کہ تسبیح کے بعد یا تسبیح سے قبل

پڑھی ہو اور یہ بھی امکان ہے کہ نفل نماز میں پڑھی ہو اور یہ بھی امکان ہے کہ فرض میں پڑھی ہو۔

رسول اللہ ﷺ کا سجدہ بزبان حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

(۷/۸۲۲) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً مِنَ الْفَرَاشِ فَالْتَمَسْتُهُ فَوَقَعَتْ يَدِي عَلَى بَطْنِ قَدَمَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ وَهُمَا مَنْصُوبَتَانِ وَهُوَ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمُعَا فَاتِكَ مِنْ عُقُوْبَتِكَ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْكَ لَا اُحْصِيْ ثَنَاءً عَلَیْكَ اَنْتَ كَمَا اَنْتَ عَلٰی نَفْسِكَ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم ۳۵۲/۱ حدیث (۲۲۲-۴۸۶) و ابو داؤد ۵۴۷/۱ حدیث ۸۷۹ و اخرجه الترمذی ۴۸۹/۵ حدیث ۳۴۹۳ و اخرجه النسائی ۲۲۲/۲ حدیث ۱۱۳۰ و ابن ماجہ ۱۲۶۲/۲ حدیث ۳۸۴۱ و مالک ۲۱۴/۱ حدیث رقم ۳۱ من کتاب القرآن و احمد ۵۸/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کو رات کے وقت بستر پر نہ پایا میں آپ ﷺ کو تلاش کر رہی تھی کہ میرا ہاتھ آپ ﷺ کے پاؤں کو جا لگا۔ میں نے دیکھا کہ آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے سامنے سجدہ ریز تھے اور آپ ﷺ دونوں پاؤں پر کھڑے تھے اور یہ دعا کر رہے تھے: اللہم انی اعوذ..... اے اللہ میں تیری رضا کیلئے تیرے غیظ و غضب سے پناہ چاہتا ہوں۔ معافی کے ذریعہ تیرے عذاب سے پناہ چاہتا ہوں۔ اور تجھ سے پناہ کا طلب گار ہوں۔ میں تیری تعریف کا شمار اور احاطہ نہیں کر سکتا۔ تو ایسا ہی ہے جس طرح تو نے اپنی تعریف خود کی ہے۔

تشریح: ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک رات کو جب اچانک میری آنکھ کھلی تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو اپنے بستر پر نہ پایا تو میں متشکر ہوئی اور میں نے آپ ﷺ کو تلاش کرنا شروع کیا تو میرا ہاتھ آپ ﷺ کے پاؤں مبارک پر لگ گیا اور آپ ﷺ سجدہ ریز تھے اور سجدہ میں یہ دعا پڑھ رہے تھے: اللہم انی اعوذ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمُعَا فَاتِكَ مِنْ عُقُوْبَتِكَ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْكَ لَا اُحْصِيْ ثَنَاءً عَلَیْكَ اَنْتَ كَمَا اَنْتَ عَلٰی نَفْسِكَ۔

لا اُحْصِيْ ثَنَاءً..... مجھ میں اتنی طاقت اور ہمت نہیں کہ میں تیری ایسی تعریف کر سکوں جو تیری شان کے لائق ہو اور تو ایسا ہی ہے جسے تو نے اپنی تعریف خود کی ہے اور اس سے مراد یہ تعریف ہے۔

فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَرَبِّ الْاَرْضِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَكَلِّ الْكِبْرِیَّآءِ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَهُوَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ کہ تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو رب ہے آسمانوں کا اور رب ہے زمین کا اور رب تمام جہانوں کا اور آسمان و زمین میں اس کے لئے بڑائی ہے اور وہ غالب حکمت والا ہے۔

سجدہ میں اللہ کا قرب ہوتا ہے

(۸/۸۲۳) وَعَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَقْرَبُ مَا یَكُوْنُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ فَاکْثِرُوا الدُّعَا۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم ۳۵۰/۱ حدیث (۲۱۵-۴۸۲) و اخرجه ابو داؤد ۵۴۵/۱ حدیث ۸۷۵ و النسائی ۲۲۶/۲ حدیث ۱۱۳۷ و احمد ۴۲۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بندہ سب سے زیادہ قریب اللہ تعالیٰ

سے سجدہ کی حالت میں ہوتا ہے اس لئے سجدہ میں تم بہت زیادہ دعا کیا کرو۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ سب سے زیادہ قرب انسان کو اللہ تعالیٰ کا سجدہ میں ہوتا ہے جب انسان تکبیر تحریر کرتا ہے تو گویا تمام دنیا سے لائق کا اعلان کر دیتا ہے اور مکمل طور پر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔ گویا کہ اللہ تعالیٰ اس کے سامنے ہوتا ہے اور جب بندہ سجدہ میں جاتا ہے تو گویا وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت میں غوطہ زن ہو جاتا ہے اور یہ قرب کا انتہائی مقام ہے اور اس وقت اللہ تعالیٰ کی رحمت بھی متوجہ ہو جاتی ہے۔ اس لئے اس وقت اکثر دعا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

شیطان کا پچھتاوا

(۹/۸۲۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السَّجْدَةَ فَسَجَدَ اعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَمْكِي يَقُولُ يَا وَيْلَتَى أَمَرَ ابْنُ آدَمَ بِالسُّجُودِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْجَنَّةُ وَأُمِرْتُ بِالسُّجُودِ فَأَيْتُ فِلَى النَّارِ - (رواہ مسلم)۔
اخرجه مسلم فی صحیحہ ۸۷/۱ حدیث رقم (۱۲۳-۸۱)۔ وابن ماجہ فی السنن ۳۳۴/۱ حدیث ۱۰۵۳۔ و اخرجه أحمد ۴۴۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب ابن آدم سجدہ تلاوت کی آیت پڑھتا ہے پھر وہ سجدہ ادا کرتا ہے تو اس وقت شیطان روتا ہے اور کہتا ہے ہائے افسوس ابن آدم کو سجدہ کا حکم دیا گیا تو اس نے سجدہ کر لیا تو اس کے لئے جنت ہے اور مجھے سجدہ کا حکم دیا گیا تو میں نے انکار کر دیا تو میرے لئے جہنم کی آگ ہے۔ (مسلم)

تشریح: اللہ تعالیٰ نے جب شیطان کو حکم دیا آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے کا تو اس نے انکار کر دیا اور تکبر کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کو مردود بنا دیا جب قرآن کریم میں سجدہ تلاوت کی آیت کو مومن تلاوت کرتا ہے پھر وہ سجدہ تلاوت ادا کرتا ہے تو شیطان کو بہت ندامت ہوتی ہے اور وہ روتا ہے جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے انسان کو سجدہ کرنے کا حکم ہوا تو اس نے سجدہ کر لیا اور جنت کا مستحق ہو گیا اور جب مجھے سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا تو میں نے انکار کیا اور میں جہنم کا مستحق ہو گیا۔

کثرتِ سجدہ رسول اللہ ﷺ کی رفاقت کا ذریعہ ہے

(۱۰/۸۲۵) وَعَنْ رَبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ قَالَ كُنْتُ أَيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاتَيْتُهُ بِوَضُوءٍ وَحَاجَتِهِ فَقَالَ لِي سَلْ فَقُلْتُ أَسْأَلُكَ مَرَاتِكَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ قُلْتُ هُوَ ذَلِكَ قَالَ فَأَعِنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكَلِمَةٍ السُّجُودِ - (رواہ مسلم)۔

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳۵۳/۱ حدیث (۲۲۶-۴۸۹)۔ والنسائی ۲۲۷/۲ حدیث ۱۱۳۸۔

ترجمہ: حضرت ربیعہ بن کعبؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں رات کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا کرتا تھا اور آپ ﷺ کو وضو کا پانی اور دوسری ضرورت کی چیزیں پیش کیا کرتا تھا۔ ایک مرتبہ آپ نے مجھ سے کہا مجھ سے کچھ مانگ لو تو میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول مجھے جنت میں آپ کی رفاقت نصیب ہو جائے رسول اللہ نے فرمایا اس کے علاوہ کچھ اور مانگو میں نے عرض کیا میری درخواست تو صرف یہی ہے۔ آپ نے فرمایا اس مرتبہ کو حاصل کرنے کے لئے تم کثرتِ سجدہ کے ذریعے اپنی ذات سے میری مدد کرو۔ (مسلم)

تشریح: حضرت ربیعہ بن کعبؓ کا فی عرصہ تک رسول اللہ ﷺ کی خدمت کرتے رہے اور آپ سے احکام شرعیہ کی تعلیم اور تربیت حاصل کرتے رہے۔ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مانگو کیا مانگنا چاہتے ہوتا کہ میں اللہ تعالیٰ سے تمہارے حق میں دعا کر

لوں۔ حضرت ربیعہ نے فرمایا میں جنت میں آپ کی رفاقت چاہتا ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جس مرتبہ کو تم پہنچنا چاہتے ہو یہ تو بہت عظیم مرتبہ ہے۔ اس تک پہنچنا کافی مشکل ہے۔ اس کے علاوہ کچھ اور مانگو۔ حضرت ربیعہ نے عرض کیا کہ میرا صرف یہی مقصد ہے۔ میں اس کے علاوہ کچھ اور نہیں چاہتا شاید کہ رسول اللہ ﷺ اندازہ لگانا چاہتے تھے کہ یہ اپنے قول میں کس قدر سچے ہیں اور ان کا جذبہ کتنا صادق ہے جب آپ نے سچے عاشق کا جواب سن لیا تو آپ نے فرمایا یہ مقام اور مرتبہ اور سعادت حاصل کرنے کے لئے آپ کو میرے ساتھ تعاون کرنا ہوگا۔ وہ یہ کہ بہت زیادہ نماز پڑھا کرو۔ یہاں اگر چہ سجدہ کا ذکر کیا گیا ہے مگر مراد اس سے پوری نماز ہے اور کثرت کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مراد نفل نماز ہے کیونکہ فرض نماز کی مقدار مقرر ہے اس میں کمی زیادتی نہیں ہو سکتی اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بزرگوں کی دعاؤں کے ساتھ ساتھ اعمال کی ضرورت ہوتی ہے اگر اپنے اعمال ہوں گے تب بزرگوں کی دعا کا فائدہ ہوگا جیسے شاعر کا ایک شعر ہے۔

فتح قفل ارچہ کلید است اے عزیز ☆ جنبش از دست تومی خواہند نیز

”اے میرے عزیز! تالہ اگر چہ چابی سے کھلتا ہے لیکن تمہارے ہاتھوں کی حرکت بھی ضروری ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ والوں کی تمام فکر آخرت کی طرف ہوتی ہے۔“

کارکن کار بگذار از گفتار ☆ کاندہیں راہ کار دارد کار

سجدہ کی فضیلت

(۱۱/۸۲۶) وَعَنْ مَعْدَانَ بْنِ طَلْحَةَ قَالَ لَقِيتُ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ أَعْمَلُهُ يُدْخِلُنِي اللَّهُ بِهِ الْجَنَّةَ فَسَكَتَ ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَسَكَتَ ثُمَّ سَأَلْتُهُ الثَّالِثَةَ فَقَالَ سَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ تَحْلِيكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ لِلَّهِ فَإِنَّكَ لَا تَسْجُدُ لِلَّهِ مَسْجِدَةً إِلَّا رَفَعَكَ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْكَ بِهَا خَطِيئَةٌ قَالَ مَعْدَانُ ثُمَّ لَقِيتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ لِي مِثْلُ مَا قَالَ لِي ثَوْبَانُ. (رواہ مسلم)

انحرجه مسلم فی صحیحہ ۳۵۳/۱ حدیث (۲۲۵-۴۸۸) والترمذی مختصر ۲۳۰/۲ حدیث ۳۸۸ والنسائی ۲۲۸/۲ حدیث ۱۱۳۹۔ وأحمد ۲۷۶/۵۔

ترجمہ: حضرت معدان بن طلحہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے آزاد کردہ غلام حضرت ثوبان سے ملاقات کی اور میں نے ان سے عرض کی کہ مجھے کوئی ایسا عمل بتادیں کہ جب میں اس کو عمل کروں تو اس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ مجھے جنت میں داخل کر دے۔ وہ میرا سوال سن کر کچھ دیر خاموش رہے میں نے دوبارہ سوال کیا وہ پھر بھی خاموش رہے جب میں نے تیسری مرتبہ سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ یہی حال میں نے رسول اللہ ﷺ سے کہا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا تھا کہ تم اللہ کے لئے کثرت سے سجدے کیا کرو۔ اس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ تمہارا ایک درجہ بلند کر دے گا اور اس کی وجہ سے ایک گناہ معاف کر دے گا۔ حضرت معدان فرماتے ہیں کہ پھر میں نے حضرت ابوذرؓ سے ملاقات کی ان سے بھی میں نے یہی سوال کیا اور انہوں نے بھی مجھے وہی جواب دیا جو حضرت ثوبان نے دیا تھا۔

تبصرہ: جب حضرت معدان نے حضرت ثوبان سے سوال کیا کہ مجھے کوئی ایسا عمل بتاؤ جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ مجھے جنت میں داخل کر دے تو حضرت ثوبان نے فی الفور جواب نہیں دیا کیونکہ وہ رسول اللہ ﷺ کے تربیت یافتہ تھے ہر سوال کا جواب اچھی طرح سوچ کر دینے کے عادی تھے جب حضرت معدان کا جذبہ اور شوق بڑھ گیا تو پھر آپ نے جواب دیا کہ کثرت سے سجدے کیا کرو۔

الفصل الثانی:

سجدہ میں گھٹنے پہلے رکھنے کا حکم

(۱۲/۸۲۷) وَعَنْ وَاِئِلَ بْنِ حُجْرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ وَإِذَا نَهَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ - (رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه والدارمي)

أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْمُسْنَدِ ۵۲۴/۱ - وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الْمُسْنَدِ ۵۶/۲ - وَحَدِيثُ ۲۶۸ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَالنَّسَائِيُّ ۲۰۶/۲ - حَدِيثُ ۱۰۸۹ - وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ ۲۸۶/۱ - وَالدَّارِمِيُّ ۳۴۷/۱ - حَدِيثُ ۱۳۲۰ -

ترجمہ: حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ سجدہ کرنے کا ارادہ کرتے تو ہاتھوں سے پہلے اپنے دونوں گھٹنوں کو زمین پر رکھتے تھے اور جب سجدہ سے سر اٹھاتے تھے تو پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے تھے پھر دونوں گھٹنوں کو۔ (ابوداؤد۔ نسائی۔ ابن ماجہ)

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سجدے کو جاتے وقت پہلے زمین پر اپنے گھٹنوں کو رکھتے تھے اور پھر اپنے دونوں ہاتھوں کو رکھتے تھے اور جب سجدے سے سر اٹھاتے تو اس کے برعکس کرتے تھے یعنی پہلے ہاتھ اٹھاتے تھے پھر گھٹنے اس کے متعلق اصول یہ ہے کہ ہر وہ عضو جو زمین کے قریب ہو گا درجہ بدرجہ پہلے اس کو زمین پر رکھا جائے گا۔ مثلاً پہلے گھٹنے رکھے جائیں گے اس کے بعد دونوں ہاتھ رکھے جائیں گے۔ اس کے بعد ناک رکھا جائے گا اس کے بعد پیشانی رکھی جائے گی اور سجدہ سے اٹھتے وقت اس کے برعکس ہو گا یعنی پہلے پیشانی پھر ناک پھر ہاتھ اور پھر گھٹنے اٹھائے جائیں گے۔

مسئلہ: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ سجدہ کو جاتے وقت پہلے زمین پر ہاتھ رکھے جائیں یا گھٹنے امام مالکؒ کے نزدیک پہلے زمین پر ہاتھ رکھے جائیں گے پھر گھٹنے امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک سجدہ کو جاتے وقت پہلے زمین پر گھٹنے رکھے جائیں گے بعد میں ہاتھ ان کا استدلال مذکورہ حدیث سے ہے۔ اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ سجدہ کو جاتے وقت پہلے زمین پر گھٹنے رکھے جائیں۔

(۱۳/۸۲۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَبْرُكْ كَمَا يَبْرُكُ الْبَعِيرُ وَلْيَضَعْ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ (رواه أبو داود والنسائي والدارمي) قَالَ أَبُو سَلِيمَانَ الْخَطَّابِيُّ حَدِيثُ وَاِئِلَ بْنِ حُجْرٍ الثَّبْتُ مِنْ هَذَا وَقِيلَ هَذَا مَنْسُوخٌ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی سجدہ کرے تو وہ اونٹ کے بیٹھنے کی طرح نہ بیٹھے بلکہ اسے چاہئے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں سے پہلے زمین پر رکھے۔ (ابوداؤد۔ نسائی۔ دارمی) ابو سلیمان خطابی فرماتے ہیں کہ وائل بن حجر کی حدیث اس سے زیادہ صحیح ہے۔ اور اس حدیث کے بارے میں کہا گیا ہے کہ یہ منسوخ ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ سجدہ کو جاتے وقت پہلے زمین پر ہاتھ رکھے جائیں گے بعد میں گھٹنے۔ اس حدیث سے حضرت امام مالکؒ نے استدلال کیا ہے۔

حضرت امام مالکؒ کا استدلال اس روایت سے صحیح ہے چند وجوہ سے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی مذکورہ روایت منسوخ ہے اور اس کے لئے ناخ حضرت مضعب بن سعدؓ کی روایت ہے کہ ہم سجدہ کو جاتے وقت

پہلے ہاتھ رکھتے تھے پھر ہمیں اس سے منع کیا گیا اور یہ حکم دیا گیا کہ ہم پہلے اپنے گھٹنوں کو رکھیں۔

حضرت وائل بن حجر کی روایت حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کے مقابلے میں زیادہ قوی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کو محدثین نے معلول قرار دیا ہے۔ معلول ہونے کی وجہ ایک یہ ہے کہ امام ترمذی نے اس کو معلول قرار دیا ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ روایت حضرت ابو ہریرہؓ کی دوسری روایت کے معارض ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روای معدود کیلئے ہے اور معدود کیلئے بالاتفاق ایسا عمل جائز ہے اور سنت عمل وہ ہوتا ہے جو دیکھنے میں اچھا لگے۔ صاحب مشکوٰۃ نے خود اس روایت کو منسوخ یا ضعیف قرار دیا ہے۔

جلسہ کی دعا

(۱۲/۸۲۹) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَاهْدِلْنِيْ

وَعَافِنِيْ وَارْزُقْنِيْ - (رواہ ابو داؤد و الترمذی)

آخر جہ ابو داؤد ۳۰/۱ حدیث ۸۵۰ و الترمذی ۷۶/۲ حدیث ۲۸۴ و ابن ماجہ ۲۹۰/۱ حدیث ۸۹۸۔ و أخرجه أحمد ۳۷۱/۱۔
ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان یہ کہا کرتے تھے: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَاهْدِلْنِيْ وَعَافِنِيْ وَارْزُقْنِيْ۔ اے اللہ مجھے بخش دے مجھ پر رحم کر مجھے ہدایت دے مجھے عافیت دے اور مجھے رزق عطا کر۔ (ابو داؤد۔ ترمذی)

(۱۵/۸۳۰) وَعَنْ حُذَيْفَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ رَبِّ اغْفِرْ لِيْ - (رواہ النسائی و الدارمی)

آخر جہ النسائی ۲۳۱/۲ حدیث ۱۱۴۵۔ و الدارمی ۳۴۸/۱ حدیث ۱۳۲۴۔ و ابو داؤد ۵۴۴/۱ حدیث ۸۷۴۔ و ابن ماجہ ۲۸۹/۱۔ حدیث ۸۹۷۔ و أخرجه أحمد ۳۹۸/۵۔

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان یہ کہا کرتے تھے رب اغفر لی۔ اے میرے رب میرے گناہ معاف کر دے۔ (نسائی۔ دارمی)

تشریح: ان دونوں حدیثوں میں جلسہ کی دعا ذکر کی گئی ہے پہلی حدیث میں طویل ہے اور دوسری حدیث میں مختصر ہے۔ اور ابن ماجہ کی روایت میں ذکر کیا گیا ہے کہ مختصر دعا والے جملہ کو تین مرتبہ کہا جائے اور یہ دعا فرض اور نفل دونوں میں جائز ہے۔ احناف کے نزدیک اس موقع پر طویل دعا فرض نماز میں مکروہ ہے اور نوافل میں مطلقاً جائز ہے۔

الفصل الثالث:

تین چیزوں سے منع کیا گیا ہے

(۱۶/۸۳۱) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَيْبَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ نَقْرَةِ الْغُرَابِ وَالْفِتْرَاشِ السَّعِ وَأَنَّ

يُوطِنَ الرَّجُلُ الْمَكَانَ فِي الْمَسْجِدِ كَمَا يُوطِنُ الْبُعِيرُ - (رواہ الوداؤد و النسائی و الدارمی)

ابو داؤد ۵۳۸/۱ حدیث رقم ۸۶۲ و النسائی ۲۱۴/۲ حدیث رقم ۱۱۱۲ و ابن ماجہ ۴۵۹/۱۔ حدیث رقم ۱۴۲۹ و الدارمی ۳۴۸/۱ حدیث رقم ۱۳۲۳ و أحمد ۴۲۸/۳۔

ترجمہ: حضرت عبد الرحمن بن شیبہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کوئے کی طرح ٹھونگ مارنے سے اور

درندوں کی طرح ہاتھ پھیلاتے سے منع کیا ہے اور اس سے بھی منع کیا ہے کہ کوئی آدمی مسجد میں جگہ متعین کرے جیسے اونٹ جگہ مقرر کرتا ہے۔ (ابوداؤد۔ نسائی۔ دارمی)

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے تین چیزوں سے منع کیا ہے۔

- ① سجدہ اس طرح جلدی کرنا جس طرح کوا زمین سے دانہ اٹھانے کے لئے جلدی جلدی زمین پر چونچ مارتا ہے۔
 - ② درندے کی طرح پاؤں زمین پر بچھا کر بیٹھنا جس طرح درندہ اپنے پاؤں بچھا لیتا ہے۔
 - ③ مسجد میں نماز کیلئے کوئی جگہ خاص کر لیں کہ کوئی دوسرا نمازی وہاں نہ بیٹھ سکے جیسے مساجد میں نامور لوگ ایسا کرتے ہیں اور یہ عمل مکروہ ہے رسول اللہ ﷺ نے اس کو تشبیہ دی ہے اونٹ کے ساتھ کہ جہاں اونٹ بیٹھتا ہے تو وہ اس جگہ کو اپنے لئے خاص کر لیتا ہے کسی دوسرے اونٹ کو اس جگہ نہیں بیٹھنے دیتا مسجد میں اس طرح جگہ متعین کرنے سے منع کیا گیا ہے۔
- علامہ جلوائی فرماتے ہیں کہ اسی طرح نمازی کے لئے یہ بھی ممنوع اور مکروہ ہے کہ وہ نماز کے لئے کوئی خاص لباس متعین کرے اور خیال کرے کہ اس کے علاوہ دوسرے کپڑے میں نماز نہیں ہوگی کیونکہ اس طرح اس کے لئے مشکل اور دشواری ہو جائے گی۔

اقعاء منع ہے

(۱۷/۸۳۲) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا عَلِيُّ إِنِّي أَحْبَبْتُ لَكَ مَا أَحْبَبْتُ لِنَفْسِي وَأَكْرَهُ لَكَ مَا أَكْرَهُ لِنَفْسِي لَا تُفْعِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ - (رواه الترمذی)

الترمذی ۷۲/۲ جلد ۲۸۲ -

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے علیؓ جو چیز میں اپنے لئے محبوب رکھتا ہوں وہ تمہارے لئے بھی محبوب رکھتا ہوں۔ اور جو چیز اپنے لئے ناپسند کرتا ہوں وہ تمہارے لئے بھی ناپسند کرتا ہوں دونوں سجدوں کے درمیان اقعاء نہ کرو۔ (ترمذی)

تشریح: رسول اللہ ﷺ رحمۃ للعالمین ہیں آپ کی رحمت عامہ تمام مخلوق کے لئے ہے مگر اپنی امت کے لئے تو بے انتہا شفیق تھے۔ اسی وجہ سے جو چیز آپ اپنے لئے پسند کرتے تھے وہی چیز آپ امت کے لیے بھی پسند کرتے تھے اور جو چیز اپنے لئے پسند نہیں ہوتی تھی وہ چیز دوسروں کے لئے بھی ناپسند ہوتی تھی۔ اور رسول اللہ ﷺ نے اپنے اسی جذبہ کا اظہار حضرت علیؓ سے کر دیا۔ اور آپ ﷺ نے بین السجدتین جلسہ میں اقعاء سے منع کیا ہے۔ اقعاء سے مراد یہ ہے کہ دونوں سرین زمین پر رکھ کر انیس اور پنڈلیاں کھڑی کی جائیں اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھے ہوں جس طرح کہ کتا زمین پر بیٹھتا ہے۔ دوسرے قول کے مطابق اقعاء کی تعریف یہ ہے کہ دونوں سجدوں کے درمیان پاؤں کے پنجوں کو کھڑا کر کے ایڑیوں پر بیٹھا جائے۔ اقعاء کی حالت بین السجدتین جلسہ میں مکروہ ہے اور اس سے منع کیا گیا ہے۔

رکوع اور سجدہ میں پشت کو سیدھا رکھنا

(۱۸/۸۳۳) وَعَنْ طَلْحِ بْنِ عَلِيٍّ الْحَنَفِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ إِلَى صَلَاةِ عَبْدٍ لَا يَقِيمُ فِيهَا صَلْبَهُ بَيْنَ خُشُوعِهَا وَسُجُودِهَا - (رواه احمد)

احمد فی المسند ۲۲/۴ -

ترجمہ: حضرت طلح بن علی حنفیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ اس انسان کی نماز کی طرف نہیں دیکھتا جو اپنی نماز کے رکوع اور سجدہ میں اپنی پیٹھ کو سیدھا نہیں کرتا۔ (احمد)

تشریح: وہ نماز اللہ تعالیٰ کے ہاں مقبول ہوتی ہے جس کے تمام ارکان پوری طرح ادا کیے جائیں اگر نماز کا کوئی رکن صحیح طرح اصول اور قاعدہ کے مطابق ادا نہیں ہوتا تو وہ نماز قبولیت کے درجہ کو نہیں پہنچتی۔ رکوع اور سجدہ نماز کے دو ضروری ارکان ہیں اگر ان میں کوئی کمی یا کوتاہی رہ جائے تو پوری نماز ناقص ہے۔ اس حدیث میں اس پر تنبیہ کی گئی ہے کہ ایسی نماز کو اللہ تعالیٰ رحمت کی نظر سے نہیں دیکھتا اور ایسے نمازی پر نماز کے دوران اللہ کی رحمت کا نزول نہیں ہوتا جو نماز میں غفلت کرتا ہے لہذا رکوع اور سجدہ صحیح طرح اعتدال کے ساتھ ادا کرنا چاہئے رکوع اور سجدہ کی حالت میں بھی پیٹھ کو سیدھا رکھا جائے۔

ہاتھ بھی سجدہ کرتے ہیں

(۱۹/۸۳۳) وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ مَنْ وَضَعَ جَبْهَتَهُ بِالْأَرْضِ فَلْيَضَعْ كَفَّيْهِ عَلَى الْيَدَيْنِ وَضَعْ

عَلَيْهِ جَبْهَتَهُ ثُمَّ إِذَا رَفَعَ فَيَرْفَعُهُمَا فَإِنَّ الْيَدَيْنِ تَسْجُدَانِ كَمَا يَسْجُدُ الْوُجْهَ - (رواہ مالک)

مالک فی الموطا ۱/۱۶۳ حدیث رقم ۶۰ من کتاب قصر الصلاة فی السفر۔ ابوداؤد ۱/۵۵۳ حدیث ۸۹۲۔

تشریح: حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے تھے کہ جو آدمی اپنی پیشانی زمین پر رکھے تو اسے چاہئے کہ وہ اپنے دونوں ہاتھوں کو بھی زمین پر اسی جگہ رکھے جہاں پیشانی رکھی جاتی ہے پھر جب سجدہ سے اٹھے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو بھی اٹھا لے کیونکہ جس طرح چہرہ سجدہ کرتا ہے اسی طرح دونوں ہاتھ بھی سجدہ کرتے ہیں۔ (مالک)

تشریح: جب انسان سجدہ کرتا ہے تو اس کے جسم کے تمام اعضاء سجدہ کرتے ہیں جسے اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ جب نماز ی سجدہ کرتا ہے تو اس کے دونوں ہاتھ بھی سجدہ کرتے ہیں اور جب انسان سجدہ کرے تو ہاتھوں کو پیشانی کے ساتھ برابر رکھنا چاہئے اگر کان پر کوئی چیز ہو اور وہ گر جائے تو ہاتھوں کی پشت پر گرے۔ یہی مذہب ہے امام ابوحنیفہؒ کا اور امام شافعیؒ کے نزدیک سجدہ میں دونوں ہاتھوں کو کندے کے برابر رکھا جائے مذکورہ حدیث حضرت امام ابوحنیفہؒ کے مذہب کی واضح دلیل ہے۔

بَابُ التَّشَهُّدِ

تشہد کا بیان

دو رکعتوں کے بعد اسی طرح تیسری اور چوتھی رکعت کے بعد جو قعدہ کیا جاتا ہے اس قاعدہ میں جو ذکر کیا جاتا ہے اس کو تشہد کہتے ہیں تشہد کا معنی ہے گواہی دینا اور اس کو بھی تشہد اسی لئے کہتے ہیں کہ اس میں شہادتین کو پڑھا جاتا ہے۔ اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمدا عبده ورسوله۔ اگرچہ قعدہ میں تشہد کے علاوہ درود بھی پڑھا جاتا ہے اور دعا بھی پڑھی جاتی ہے۔

الفصل الاول:

قعدہ کا طریقہ

(۱/۸۳۵) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَعَدَ فِي التَّشَهُّدِ وَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ

الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُمْنَى وَعَقَدَ ثَلَاثَةً وَخَمْسِينَ وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَفِي رَوَايَةٍ كَانَ إِذَا

جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَرَفَعَ أَصْبَعَهُ الْيُمْنَى الَّتِي تَلَى الْإِبْهَامَ يَدْعُو بِهَا وَيَدَهُ الْيُسْرَى

عَلَى رُكْبَتَيْهِ بِأَسْطُهَا عَلَيْهَا - (رواہ مسلم)

مسلم ۴۰۸/۱ حدیث (۱۱۵-۵۸۰)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب تشهد میں بیٹھتے تو اپنا بایاں ہاتھ اپنے بائیں گھٹنے پر رکھتے اور اپنا دایاں ہاتھ دائیں گھٹنے پر رکھتے اور اپنا ہاتھ مثل ترین عدد کے بند کر کے سببہ انگلی کے ساتھ اشارہ کرتے تھے اور ایک دوسری روایت کے الفاظ اس طرح ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نماز میں بیٹھتے تو دونوں ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر رکھ لیتے تھے اور دائیں ہاتھ کی انگلی کو جو انگوٹھے کے قریب ہے اٹھاتے اور اس کے ساتھ اشارہ کرتے اور بایاں ہاتھ اپنے گھٹنے پر کھول کر رکھتے۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں شہادت کی انگلی کے ساتھ اشارہ کرنے میں ترین کے عدد کو ذکر کیا گیا ہے مخلوق کے درمیان مختلف زمانوں میں مختلف طریقہ کے ساتھ عدد معلوم کرنے کے مختلف طریقے رائج رہے ہیں ان میں سے ایک طریقہ یہ ہے کہ انگلیوں کے توڑنے، جوڑنے، ملانے اور ہٹانے سے عدد معلوم کرنا۔ اس حدیث میں اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ترین کے عدد کا نشان بنادیا اس کا طریقہ یہ ہے کہ تمام انگلیوں کو بند کیا جائے صرف شہادت کی انگلی کھلی رہے اور انگوٹھے کے سرے کو شہادت کی انگلی کی جڑ میں رکھ دیا جائے۔ یہ ترین کا عدد ہے اور اسی طریقہ کو امام شافعیؒ نے اختیار کیا ہے اور امام ابوحنیفہؒ نے نوے کے عدد کو اختیار کیا ہے اس کا طریقہ یہ ہے کہ خنصر بنصر انگلی کو بند کیا جائے اور انگوٹھے اور وسطی انگلی کا حلقہ بنایا جائے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کیا جائے یہی قول ہے امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا اور حضرت امام مالکؒ کے نزدیک تمام انگلیوں کو بند کر کے رکھا جائے اور شہادت کی انگلی کے ساتھ اشارہ کیا جائے اور بعض احناف نے یہ طریقہ اختیار کیا ہے کہ تمام انگلیوں کو پھیلا کر کھلا رکھا جائے اور شہادت کی انگلی کے ساتھ اشارہ کیا جائے۔

اشارہ کا حکم: شہادت کی انگلی کے ساتھ اشارہ کرنے کا طریقہ رسول اللہ ﷺ سے متعدد طریقوں کے ساتھ ثابت ہے۔ مثلاً یہاں اوپر چار طریقے بیان کیے گئے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے ایک وقت میں ایک طریقہ کے مطابق اشارہ کیا اور دوسرے وقت میں دوسرے طریقے کے مطابق اشارہ کیا علیٰ ہذا القیاس اور اس سے اضطراب کا وہم بھی ختم ہو گیا کہ اشارہ کرنے کے یہ مختلف طریقے ہیں جس کو جو طریقہ آسان ہو اس کے مطابق اشارہ کرے۔

سوال: حضرت مجدد الف ثانیؒ نے اشارہ کی سنت کا انکار کیا ہے اور فرماتے ہیں کہ اشارہ کی احادیث میں اضطراب پایا جاتا ہے اور اسی طرح خلاصہ کیدانی میں اشارہ کو بدعت کہا ہے اور اسی طرح متاخرین فقہاء نے اشارہ بالسببہ کو غیر مسنون قرار دیا ہے اور ظاہر الروایت اور دیگر کتب میں اس کا کوئی ذکر نہیں ہے اور حضرت ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں اگر حسن ظن نہ ہوتا تو خلاصہ کیدانی والے کو اس بات کی وجہ سے کافر کہہ دیا جاتا۔

جواب: ظاہر الروایت کتابوں میں اشارہ بالسببہ کا ذکر نہ کرنا اس چیز کو لازم نہیں ہے کہ اشارہ سنت نہیں ہے کیونکہ یہ قاعدہ ہے کہ کسی شئی کا عدم ذکر عدم شئی کو مستلزم نہیں ہوتا اور خلاصہ کیدانی کوئی معتبر کتاب نہیں اور اس کتاب کے مصنف کا نام اور حالات بھی معلوم نہیں اور حضرت مجدد الف ثانیؒ نے اشارہ کی روایت میں جو اضطراب کا ذکر کیا ہے یہ اصطلاحی اضطراب نہیں ہے کیونکہ اضطراب کی تعریف تو یہ ہے کہ ایک حدیث ہو اور اس کے الفاظ میں اختلاف پایا جائے اور تطبیق نہ ہو سکے اور یہاں متعدد صحابہ کرام کی روایات کا اختلاف ہے اور اس اختلاف کی وجہ سے قدر مشترک کو رد نہیں کیا جاسکتا اور اس اختلاف کی حقیقت یہ ہے کہ وہ اشارہ کی صورت کا اختلاف ہے جو مختلف واقعات اور مختلف زمانوں پر محمول ہے لہذا اس سے ثابت ہوا کہ اشارہ بالسببہ سنت ہے کہ جب نمازی کلمہ شہادت پر پہنچے تو لا الہ الاہ پر انگلی کو اٹھا دے تاکہ قولا اور فعلا دونوں طریقے سے نفی ثابت ہو جائے اور لا اللہ کے لفظ پر انگلی کو نیچے رکھے۔

قعدہ میں اشارہ کیا جائے

(۲/۸۳۶) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَعَدَ يَدْعُو وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُمْنَى وَيَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُسْرَى وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ السَّبَّابَةِ وَوَضَعَ إِبْهَامَهُ عَلَى أَصْبَعِهِ الْوُسْطَى وَيُلْقِمُ كَفَّهُ الْيُسْرَى رُكْبَتَهُ - (رواه مسلم)

مسلم ۴۰۸/۱ حدیث (۱۱۴-۵۸۰)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زبیر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب بیٹھتے تو اپنے دائیں ہاتھ کو اپنی دائیں ران پر اور اپنے بائیں ہاتھ کو بائیں ران پر رکھتے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرتے تھے اور اپنے انگوٹھے کو وسطی انگلی پر رکھتے اور آپ ﷺ اپنے بائیں ہاتھ سے بایاں پڑتے رکھتے تھے۔ (مسلم)

تشریح: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تشہد میں اشارہ کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ خضر اور بنصر انگلی کو بند کیا جائے وسطی اور ابهام کے ساتھ حلقہ بنایا جائے اور سہا پہ انگلی کے ساتھ اشارہ کیا جائے اس حدیث سے اسی طریقہ کی طرف اشارہ ہے اور امام صاحب کے نزدیک یہ حلقہ اس وقت بنایا جائے جس وقت اشارہ کیا جائے اور امام شافعیؒ کے نزدیک تشہد میں بیٹھتے وقت ہی حلقہ بنایا جائے۔

رسول اللہ ﷺ نے تشہد میں اصلاح کی

(۳/۸۳۷) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِذَا صَلَّيْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ قُلْنَا السَّلَامَ عَلَى اللَّهِ قَبْلَ عِبَادَةِ السَّلَامِ عَلَى جِبْرِيلَ السَّلَامِ عَلَى مِيكَائِيلَ السَّلَامِ عَلَى فُلَانٍ فَلَمَّا انْصَرَفَ النَّبِيُّ ﷺ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ قَالَ لَا تَقُولُوا السَّلَامَ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ فَإِذَا جَلَسَ أَخَذَكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَإِنَّهُ إِذَا قَالَ ذَلِكَ أَصَابَ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ثُمَّ لِيَسْخِرَنَّ مِنَ الدُّعَاءِ أَعْجَبَهُ إِلَيْهِ فَيَدْعُوهُ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری ۳۱۱/۲ حدیث رقم ۸۳۱ و مسلم ۳۰۱/۱ حدیث رقم (۵۵۰-۴۰۲) و ابو داؤد ۵۹۱/۱ حدیث رقم ۹۶۸ والنسائی ۲۴۰/۲ حدیث ۱۱۶۸ وابن ماجہ ۲۹۰/۱ حدیث رقم ۸۹۹ والدارمی ۳۵۵/۱ حدیث ۱۳۴۰ و أحمد ۳۷۶/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے تو یہ پڑھا کرتے تھے۔ السسلام علی اللہ الخ۔ اللہ پر سلام ہے اس کے بندوں پر سلام بھیجئے سے پہلے جبرائیل پر سلام ہے میکائیل پر سلام ہے اور فلاں پر سلام ہے جب ایک دن رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ کر فارغ ہوئے تو ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اللہ پر سلام نہ کہو کیونکہ اللہ خود سلام ہے جب تم میں سے کوئی نماز میں بیٹھے تو یہ کہے کہ التحیات للہ..... سب مذہبانی عبادتیں اور بدنی عبادتیں اور مالی عبادتیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اے نبی آپ پر سلام اور اللہ کی برکتیں ہم پر بھی اور اللہ کے سب نیک بندوں پر سلام ہو۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو آدمی ان کلمات کو کہتا ہے تو اس کی برکت زمین و آسمان میں ہر نیک بندے کو پہنچتی ہے میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول اور بندے ہیں اس کے بعد آدمی کو جو دعا پسند ہو وہ اختیار کرے اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث میں تشہد کا ذکر کیا گیا ہے اور اس میں تین قسم کی عبادت کا ذکر کیا گیا ہے زبانی عبادت، بدنی عبادت اور مالی

عبادت تو یہ تینوں قسم کی عبادت صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اس کے بعد نبی ﷺ پر سلامتی کی دعا کا ذکر ہے اور اس میں بھی تین چیزوں کا ذکر ہے، سلامتی، رحمت اور برکت اس کے بعد تمام نیک لوگوں پر سلامتی کا ذکر ہے اس کے بعد شہادتین کا ذکر ہے۔

اس حدیث میں السلام علیک ایہا النبی یہ خطاب کا صیغہ ہے اور خطاب موجود اور حاضر کو کیا جاتا ہے نبی ﷺ موجود اور حاضر نہیں ہیں پھر آپ کے لئے یہ خطاب کا صیغہ کیوں ذکر کیا گیا ہے۔ اہل بدعت نے رسول اللہ ﷺ کے حاضر اور ناظر ہونے پر اس کو بطور دلیل کے پیش کیا ہے۔

یہاں خطاب کا صیغہ حقیقت میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے جو معراج کی رات میں رسول اللہ ﷺ کو کیا گیا تھا وہ اس طرح کہ اللہ نے فرمایا جب حبیب حبیب کے پاس جاتا ہے تو وہ کوئی تحفہ لے کر جاتا ہے آپ میرے لئے کیا تحفہ لے کر آئے ہیں رسول اللہ ﷺ نے جواب میں فرمایا التحیات للہ..... کہ میری تمام زبانی عبادات، بدنی عبادات اور مالی عبادات صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے جواباً ہدیہ کے طور پر آپ کو خطاب کر کے تین چیزیں عطا فرمائیں سلامتی، رحمت اور برکت یہ چونکہ اللہ کی طرف سے بہت بڑا اعزاز اور اکرام تھا آپ ﷺ نے اپنی امت کو شامل کرنے کے لئے السلام علینا..... کا صیغہ استعمال کیا۔ حضرت جبرائیل نے نبی ﷺ کی شان کا اعتراف کرتے ہوئے فرمایا: اشہد ان لا الہ الا اللہ..... کہا تو یہ خطاب کا صیغہ اس مکالمہ کے اعتبار سے ہے نہ یہ کہ خطاب ہماری طرف سے ہے۔ عمدۃ القاری میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ کلام ان صحابہ کو سکھایا تھا جو آپ کے سامنے تھے پھر یہ سلسلہ نقل در نقل غائبین تک پہنچا تو یہ خطاب نقل حکایت کے طور پر ہے نہ اس وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ حاضر و ناظر ہیں اور آپ کے بارے میں حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ رکھنا یہ کفریہ عقیدہ ہے۔

کونسا تشہد افضل ہے

(۳/۸۳۸) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْلَمُنَا التَّشَهُدَ كَمَا يَعْلَمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ لَكَانَ يَقُولُ السَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ وَلَمْ يَجِدْ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَلَا فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّحِيحَيْنِ سَلَامٌ عَلَيْكَ وَسَلَامٌ عَلَيْنَا بِغَيْرِ الْفِ وَلَا مَ وَلَكِنْ - (رواه صاحب الجامع عن الترمذی)

مسلم ۳۰۲/۱ حدیث رقم ۴۰۳/۶۰۔ و ابو داؤد ۵۹۶/۱ حدیث رقم ۹۷۴۔ و الترمذی ۸۳/۲ حدیث رقم ۲۹۰۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں جس طرح قرآن کریم کی کوئی سورت سکھاتے تھے اس طرح تشہد بھی سکھایا کرتے تھے چنانچہ کہا کرتے تھے تمام برکت والی تعریفیں اور تمام بدنی اور مالی عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہیں اے نبی ﷺ آپ پر سلام اور اللہ کی رحمتیں اور برکتیں ہوں ہم پر بھی اور اللہ کے نیک بندوں پر بھی سلام ہو اور میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اس بات کی بھی گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ (مسلم) میں نے اس روایت کو صحیحین میں نہیں پایا اور نہ جمع بین صحیحین میں سلام علیک اور سلام علیک بغیر الف لام کے پایا ہے لیکن اس کو صاحب جامع الاصول نے امام ترمذی سے نقل کیا ہے۔

تشریح: تشہد کی متعدد قسمیں ہیں۔ جن میں سے زیادہ مشہور تین تشہدات ہیں: ① تشہد ابن مسعود۔ ② تشہد عبداللہ بن عباس ③ تشہد عمر فاروق رضی اللہ عنہ اس مسئلہ میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ سب تشہدات جائز ہیں اور اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ کون سا تشہد افضل

اور اولیٰ ہے امام شافعیؒ کے نزدیک حضرت عبداللہ ابن عباسؓ والا تشہد افضل ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک حضرت عمر فاروقؓ والا تشہد افضل ہے امام ابوحنیفہؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ والا تشہد افضل ہے اور وہ یہ ہے: التحیات لله والصلوات والطیبات اور ابن مسعود کے تشہد کو چند وجہ سے ترجیح حاصل ہے:

① امام ترمذیؒ نے عبداللہ ابن مسعودؓ والی روایت کو سند کے اعتبار سے اصح مافی الباب قرار دیا ہے اور جمہور صحابہ و تابعین کا عمل اسی کے موافق ہے۔

② عبداللہ ابن مسعود کے الفاظ کو تمام ائمہ حدیث نے نقل کیا ہے۔

③ لوگوں کی تعلیم کے لئے حضرت ابو بکر صدیقؓ نے منبر پر بھی یہی تشہد سنایا تھا۔

④ عبداللہ ابن مسعودؓ والے تشہد میں واؤ دو مرتبہ ہے اور یہ مقام مقام تعریف ہے اور عطف تغایر کو چاہتا ہے اور اس مقام پر تغایر تعریف کی کثرت پر دلالت کرے گا بخلاف دیگر تشہدات کے کہ ان میں ایسا نہیں ہے۔

⑤ رسول اللہ ﷺ نے یہ تشہد عبداللہ ابن مسعودؓ کا ہاتھ پکڑ کر اہتمام کے ساتھ سکھایا اور پھر حکم دیا اسی طرح آگے لوگوں کو تعلیم دو۔

⑥ معراج والی رات جو مکالمہ ہوا تھا اس کے الفاظ یہی ہیں جو عبداللہ ابن مسعود کے تشہد کے ہیں۔

ولم اجد.....: یہاں سے صاحب مشکوٰۃ نے صاحب مصابیح پر اعتراض کر دیا وہ یہ کہ صاحب مصابیح نے عبداللہ ابن عباسؓ کے تشہد میں سلام علیک اور سلام علینا کو غیر معرف باللام ذکر کیا ہے حالانکہ بخاری اور مسلم میں یہ روایت اس طرح نہیں ہے لہذا صاحب مصابیح کا اس حدیث کو فصل اول میں ذکر کرنا مناسب نہیں ہے۔

الفصل الثانی:

اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت دینا

(۵/۸۳۹) وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ ثُمَّ جَلَسَ فَاتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُسْرَى وَحَدَّ مِرْلَقَهُ الْيُمْنَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُمْنَى وَقَبَضَ تَنْبِيْنًا وَحَلَقَ حَلَقَةً ثُمَّ رَفَعَ اصْبَعَهُ فَرَأَيْتُهُ يُحَوِّرُ كَهَيْئَةِ عُوْبَيْهَا - (رواه ابو داود والدارمی)

احمد فی المسند ۳۱۸/۴۔ والدارمی ۳۶۲/۱۔ حدیث رقم ۱۳۵۷۔ واعرجه ابو داود ۵۸۷/۱۔ حدیث رقم ۹۵۷۔ والنسائی ۳۷/۳۔ حدیث ۱۲۶۸۔

ترجمہ: حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سجدہ سے اٹھ کر اس طرح بیٹھے کہ اپنا پایاں پاؤں بچھالیا اور بایاں ہاتھ یا میں ران پر رکھ لیا اور دائیں ران پر دائیں کبھی الگ رکھی اور دونوں انگلیاں بند کر کے حلقہ بنایا پھر آپ ﷺ نے شہادت کی انگلی اٹھائی اور میں نے دیکھا کہ آپ انگلی کو حرکت دیتے تھے اور اس کے ساتھ اشارہ کر رہے تھے۔ (ابو داؤد و دارمی)

تشریح: یہ حدیث ایک مسلسل حدیث کا ٹکڑا ہے اور اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کی تفصیل بیان کی گئی ہے۔ اور اس حدیث کا ایک جزء موقع کی مناسبت سے یہاں ذکر کیا گیا ہے اور اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اشارہ انگلی کے ساتھ کیا جائے اور اشارہ کے بعد اس کو متحرک رکھنا چاہئے۔ امام مالکؒ کے نزدیک انگلی کو متحرک رکھنا چاہئے۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک انگلی کو متحرک نہیں رکھنا چاہئے۔ بعد والی روایت میں صراحۃً حرکت دینے سے منع کیا گیا ہے۔ بظاہر اس حدیث کا بعد والی حدیث کے ساتھ تعارض ہے کہ اس حدیث میں انگلی کو متحرک رکھنے کا ذکر ہے اور بعد والی حدیث میں حرکت نہ دینے کا ذکر ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مذکورہ حدیث میں

حرکت سے مراد انگلی کو اشارہ کے لئے اٹھانا ہے اور ظاہر ہے کہ اٹھانے کو بھی حرکت لازم ہے اور بعد والی حدیث میں حرکت سے مراد یہ ہے کہ انگلی کو اٹھانے کے بعد متحرک نہیں رکھنا چاہئے۔ لہذا کوئی تعارض نہیں ہے۔

اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت دینے کی نفی

(۶/۸۳۹) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُشِيرُ بِأَصْبَعِهِ إِذَا دَعَا وَلَا يُجَاوِزُ بَصَرَهُ إِشَارَتَهُ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ ابْنُ دَاوُدَ (وَرَوَاهُ ابْنُ دَاوُدَ)

اخرجه ابوداؤد ۶۰۴/۱ حدیث رقم ۹۹۰ والنسائی ۳۹/۳ حدیث ۱۲۷۵۔

حضرت عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ انگلی کے ساتھ اشارہ کرتے تھے جب دعا کرتے تھے اور انگلی کو حرکت نہیں دیتے تھے۔ (ابوداؤد۔ نسائی) ابوداؤد نے یہ الفاظ زیادہ نقل کیے ہیں کہ آپ ﷺ کی نظر اشارہ سے تجاوز نہ کرتی تھی۔

ابوداؤد کی روایت میں جو اضافہ ذکر کیا گیا ہے۔ لایجاوز بصرہ اشارتہ۔ اس کے تین معانی ہیں۔

۱۔ رسول اللہ ﷺ کی نظر اشارہ بالساہ سے آگے تجاوز نہیں کرتی تھی۔ آپ ﷺ کی نگاہ سامنے ہی رہتی تھی۔

۲۔ آپ ﷺ کی نظر اشارہ بالساہ پر جمی رہتی تھی تاکہ مسئلہ توحید کی طرف دل و دماغ سے مکمل توجہ رہے۔

۳۔ آپ ﷺ کی نظر اس وقت آسمان کی طرف نہیں جاتی تھی کیونکہ اگر آپ ﷺ کی نظر آسمان کی طرف جاتی تو اس سے یہ وہم ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمان میں ہے تو اس سے اللہ کے لئے جہت ثابت ہوتی حالانکہ اللہ تعالیٰ کے لئے کوئی جہت نہیں ہے کیونکہ جہت جسم کو مستلزم ہے اور اللہ تعالیٰ جسم سے پاک ہے

اشارہ ایک انگلی سے ہوگا

(۷/۸۴۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنْ رَجُلًا كَانَ يَدْعُو بِأَصْبَعِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ آخِذْ

(رواه الترمذی والنسائی والبیہقی فی الدعوات الکبیر)

اخرجه الترمذی ۵۲۰/۵ حدیث ۳۵۵۷ والنسائی ۳۸/۳ حدیث ۱۲۷۱ واحمد ۵۲۰/۲۔

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی تشہد میں دو انگلیوں سے اشارہ کرتا تھا۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ ایک ہی انگلی سے اشارہ کرو۔ ایک ہی انگلی سے اشارہ کرو۔ (ترمذی۔ نسائی) امام بیہقی نے اس کو دعوات کبیر میں روایت کیا ہے۔

تشریح: ابوداؤد اور نسائی کی روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ اس حدیث میں۔ رجل۔ سے مراد حضرت سعد بن ابی وقاص ہیں انہوں نے قعدہ کے اندر تشہد میں بوقت شہادت اشارہ کرتے وقت ایک انگلی کے بجائے دو انگلیوں سے اشارہ کیا۔ شاید انہوں نے خیال کیا ہو کہ اس سے توحید میں اضافہ ہوگا۔ آپ ﷺ نے جب دیکھا تو اصلاح فرمائی کہ دو انگلیوں سے اشارہ نہ کرو بلکہ صرف ایک انگلی سے اشارہ کرو۔

قعدہ میں بیٹھنے کا صحیح طریقہ

(۸/۸۴۱) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَجْلِسَ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ وَهُوَ مُعْتَمِدٌ عَلَى يَدِهِ

رواه احمد و ابوداؤد فی رواية له نَهَى أَنْ يَعْتَمِدَ الرَّجُلُ عَلَى يَدَيْهِ إِذَا لَهَضَ فِي الصَّلَاةِ۔

اخرجه ابو داؤد ۶۰۴/۲ - حدیث ۹۹۲ - واحمد ۱۴۷/۲ - والروایۃ الثانیۃ أخرجهما أبو داؤد ۶۰۵/۱ عقب الحدیث۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع کیا ہے کہ نماز میں کوئی شخص اپنے ہاتھ پر ٹیک لگا کر بیٹھے۔ (احمد۔ ابو داؤد) ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے بھی منع فرمایا ہے کہ کوئی آدمی نماز میں اٹھتے ہوئے ہاتھوں پر سہارا لے۔

تشریح: اس حدیث سے ایک تو یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ قعدہ میں بیٹھتے وقت اپنے ہاتھ زمین پر نہیں ٹیکنے چاہئیں بلکہ دونوں ہاتھوں کو رالوں پر رکھ کر بیٹھا جائے۔ دوسرا مسئلہ اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ جب آدمی سجدہ وغیرہ سے اٹھتا ہے تو اس کو چاہئے کہ زمین پر ٹیک نہ لگائے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قیام کے وقت زمین پر ہاتھوں سے سہارا نہ لیا جائے۔ ہاں البتہ اگر کوئی طرز ہو تو پھر جائز ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک مطلقاً اٹھتے وقت ہاتھوں سے زمین پر سہارا لگانا درست ہے ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جس میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ قیام کے وقت زمین پر سہارا لیتے تھے۔ امام صاحب جواب میں فرماتے ہیں کہ یہ ضعیف اور کبرنی پر محمول ہے اور عذر کی وجہ سے سہارا لینے کا جواز ہے۔

قعدہ کی مقدار

(۹/۸۳۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ كَأَنَّهُ عَلَى الرَّضْفِ حَتَّى يَقُومَ - (رواه الترمذی و ابو داؤد والنسائی)

اخرجه احمد ۳۸۶/۱ - و ابو داؤد ۶۰۶/۱ - حدیث ۹۹۵ - والترمذی ۲۰۲/۲ - حدیث ۳۶۶ والنسائی ۲۴۳/۲ - حدیث ۱۱۷۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ پہلی دو رکعتوں میں اس قدر بیٹھتے تھے گویا کہ آپ ﷺ کرم پتھر پر بیٹھے ہیں۔ یہاں تک کہ کھڑے ہو جاتے تھے۔ (ترمذی۔ ابو داؤد۔ نسائی)

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ چھوٹے قعدہ میں زیادہ دیر نہیں بیٹھتے تھے بلکہ جلدی کھڑے ہو جاتے تھے۔ جس طرح کہ آپ ﷺ کرم پتھر پر بیٹھے ہوں۔ کیونکہ ایسی حالت میں آدمی جلدی کھڑا ہو جاتا ہے۔ اسی طرح آپ ﷺ پہلے قعدہ میں جلدی اٹھ جاتے تھے کیونکہ اس میں درد اور دعائیں وغیرہ نہیں پڑھتے تھے۔

الفصل الثالث:

تشہد کی تعلیم کا اہتمام

(۱۰/۸۳۳) عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ أَسْأَلُ اللَّهَ الْجَنَّةَ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ - (رواه النسائی)

النسائی ۲۴۳/۲ - حدیث ۱۱۷۵۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں جس طرح قرآن کی کسی سورت کی تعلیم دیتے تھے اسی طرح تشہد بھی سکھاتے تھے۔ بسم اللہ و باللہ الخ۔ اللہ کے نام اور اللہ کی توفیق کے ساتھ شروع کرتا ہوں اور تمام تعریفیں اور تمام مالی

وہدنی عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہیں اے نبی ﷺ آپ پر سلام اللہ کی برکت اور رحمتیں ہوں اور ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر سلام ہو اور میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور شہادت دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے اور رسول ہیں۔ میں اللہ تعالیٰ سے جنت کی درخواست کرتا ہوں اور جہنم سے پناہ مانگتا ہوں۔ (نسائی)

شہادت کی انگلی سے شیطان کو تکلیف ہوتی ہے

(۱۱/۸۴۴) وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ وَاتَّبَعَهَا بَصَرَهُ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ الْحَدِيدِ بِغَيْرِ السَّبَابَةِ (رواه احمد)

احمد فی المسند ۱۱۹/۲

ترجمہ: حضرت نافع سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر جب نماز میں بیٹھتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھتے تھے اور اپنی انگلی کے ساتھ اشارہ کرتے اور اپنی نظر انگلی پر رکھتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ شہادت کی انگلی شیطان پر لوہے سے زیادہ سخت ہے۔ (احمد)

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ شہادت کی انگلی شیطان پر بھاری ہے اس کو اس سے تکلیف ہوتی ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ ابلیس کی چاہت ہوتی ہے کہ ہر آدمی ضلالت اور گمراہی میں پڑ جائے اور شرک میں مبتلا ہو جائے۔ جب آدمی نماز میں زبان سے شہادت کا اقرار کرتا ہے اور شہادت کے اشارہ کے ساتھ شرک کی نفی کرتا ہے تو شیطان کو اس سے اس قدر تکلیف ہوتی ہے کہ اتنی تکلیف اس کو نیزہ اور راکٹ وغیرہ سے نہیں ہو سکتی۔

تشہد آہستہ پڑھی جائے

(۱۲/۸۴۵) وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ كَانَ يَقُولُ مِنَ السَّنَةِ اخْفَاءُ التَّشْهِيدِ۔ (رواه ابوداؤد والترمذی وقال هذا حديث حسن غریب)

ابوداؤد ۶۰۲/۱۔ حدیث ۹۸۶ والترمذی ۸۴۱/۲۔ حدیث ۲۹۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ تشہد آہستہ آواز سے پڑھنا سنت ہے (ابوداؤد۔ ترمذی) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں تمام محدثین اور فقہاء کرام کا اتفاق ہے کہ تشہد کو آہستہ پڑھا جائے گا کیونکہ حضرت عبداللہ فرماتے ہیں کہ تشہد کو آہستہ پڑھنا مسنون ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ جب صحابی کسی عمل کے بارے میں کہے کہ یہ سنت ہے تو وہ مرفوع حدیث کے حکم میں ہوتا ہے۔ لازماً اس نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہوگا۔

بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَفَضْلِهَا

رسول اللہ ﷺ پر درود بھیجنے اور اس کی فضیلت کا بیان

الفصل الاول:

قعدہ میں درود پڑھنے کا طریقہ

(۱/۸۴۶) وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ لَقِيتُ كَعْبُ بْنَ عُجْرَةَ فَقَالَ أَلَا أُهْدِي لَكَ هَدِيَّةً سَمِعْتُهَا مِنْ

النَّبِيِّ ﷺ فَقُلْتُ بَلَى فَأَهْدِنِي لِي لَقَالَ نَسَأْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ لَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَلَّمَنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ قَالَ قُولُوا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ (متفق عليه) إِلَّا أَنَّ مُسْلِمًا لَمْ يَذْكُرْ عَلَى إِبْرَاهِيمَ فِي الْمَوْضِعَيْنِ.

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۰۸/۶ حدیث رقم ۳۲۷۰ و مسلم فی صحیحہ ۳۰۵/۱ حدیث رقم (۶۶-۴۰۶)۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت کعب بن عجرہ سے میری ملاقات ہوئی تو انہوں نے فرمایا کیا میں تمہیں وہ چیز بطور ہدیہ پیش نہ کروں جس کو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے۔ میں نے عرض کیا جی ہاں۔ وہ ہدیہ ضرور بتائیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا اے اللہ کے رسول آپ پر اور آپ کے اہل بیت پر ہم درود کس طرح بھیجیں۔ اللہ تعالیٰ نے ہمیں یہ بتا دیا ہے کہ ہم آپ پر سلام کیسے بھیجیں۔ آپ یہ بتائیں کہ ہم صلوٰۃ کیسے بھیجیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس طرح کہو اللہم صل علی محمد الخ۔ اے اللہ محمد ﷺ پر اور ان کی آل پر رحمت نازل فرما۔ جس طرح کہ تو نے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کی آل پر رحمت نازل فرمائی ہے۔ بے شک تو بزرگ اور برتر ہے۔ اے اللہ محمد ﷺ پر اور ان کی آل پر برکت نازل کر جس طرح تو نے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کی آل پر برکت نازل کی۔ بے شک تو بزرگ اور برتر ہے۔

تشریح: صحابہ کرام نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمیں حکم ہے کہ ہم آپ ﷺ پر صلوٰۃ بھیجیں۔ آپ ہمیں یہ بتائیں کہ آپ پر ہم صلوٰۃ کیسے بھیجیں رسول اللہ ﷺ نے دریافت کیا سلام پڑھنے کا کیا طریقہ ہے صحابہ نے عرض کیا تشہد میں ہم پڑھتے ہیں۔ السلام علیک ایہا النبی الخ۔ پھر آپ ﷺ نے صلوٰۃ پڑھنے کا طریقہ بتایا کہ اس طرح پڑھو اللہم صل علی محمد۔۔۔۔۔

آل کی تحقیق: اب یہ کہ اس صلوٰۃ میں لفظ آل سے کیا مراد ہے اس کے اندر علماء کے چند اقوال ہیں۔ (۱) آل محمد۔۔۔۔۔ سے مراد صرف آپ کے اہل و عیال ہیں۔ (۲) آل محمد ﷺ سے مراد آپ کے تابعدار ہیں۔ (۳) آل محمد ﷺ سے مراد ہر مؤمن ہے۔ (۴) ہر متقی مؤمن آل میں شامل ہے۔ (۵) آل سے وہ آل بیت ہیں جن پر صدقہ خرام ہے یعنی بنو ہاشم۔ (۶) امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں آل سے مراد اہل بیت یعنی ازواج مطہرات اور اولاد ہیں اور حضرت علیؑ، حضرت فاطمہؑ کی وجہ سے اہل بیت میں شامل ہیں۔

۱: اس درود میں علی ابراہیم فرما کر حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تخصیص کیوں کی گئی ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تخصیص کی تین وجوہات ہیں۔ (۱) حضرت ابراہیم علیہ السلام جدا الانبیاء ہیں۔ (۲) حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خصوصاً جدا مجد ہیں۔ (۳) شریعت محمدی میں ملت ابراہیمی کی بہت اہمیت ہے اس وجہ سے تخصیص کی گئی ہے۔

۲: اس درود میں کما صلیت..... کے اندر محمد ﷺ مشبہ ہیں۔ ابراہیم علیہ السلام مشبہ بہ ہیں۔ اور کاف حرف تشبیہ ہے۔ اور یہ قاعدہ ہے کہ تشبیہ کے اندر مشبہ ادنی ہوتا ہے اور مشبہ بہ اعلیٰ ہوتا ہے حالانکہ یہ مسلم شدہ حقیقت ہے کہ محمد ﷺ سب سے اعلیٰ ہیں۔ اس کی چند وجوہات ہیں۔

۱: تشبیہ کا مذکورہ قاعدہ اکثر یہ ہے قاعدہ کلیہ نہیں ہے۔ (۲) مشبہ بہ کا اعلیٰ ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ واضح اور ظاہر ہونا ضروری ہے۔ (۳) تشبیہ نفس صلوٰۃ میں ہے نہ کہ کیفیت اور کیفیت میں۔

درود کے مختلف الفاظ

(۲/۸۳۷) وَعَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ نُصَلِّيُ عَلَيْكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۰۷/۶ حدیث رقم ۳۳۶۹ و مسلم فی صحیحہ ۳۰۶/۱ حدیث رقم (۴۰۷-۶۹)۔

ترجمہ: حضرت ابو حمید ساعدی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول ﷺ ہم آپ پر صلوٰۃ کس طرح بھیجیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ کہو۔ اللہم صل الخ۔ اے اللہ۔ محمد ﷺ پر۔ آپ کی ازواج مطہرات پر اور آپ کی اولاد پر رحمت نازل فرما۔ جیسے تو نے حضرت ابراہیم علیہ السلام پر رحمت نازل فرمائی۔ اور محمد ﷺ پر اور آپ کی ازواج مطہرات پر اور آپ کے اولاد پر برکت نازل کر جیسے تو نے حضرت ابراہیم علیہ السلام پر برکت نازل فرمائی۔ بے شک تو بزرگ اور برتر ہے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صلوٰۃ کے الفاظ مختلف ہیں ذات رسالت کی زبان مبارک سے نکلا ہوا کوئی بھی درود ہو اس کو پڑھنا جائز ہے۔ سب سے زیادہ فضیلت درود ابراہیمی کی ہے۔ اپنی طرف سے اختراع شدہ درود۔ درود نہیں کہلائے گا۔ جیسے اہل بدعت نے اپنا نمائشی صلوٰۃ و سلام اختراع کر لیا۔ اور اپنے آپ کو سب سے زیادہ درود پڑھنے والا سمجھتے ہیں۔ حالانکہ حقیقت میں وہ درود سے محروم ہیں۔

درود پڑھنے کی فضیلت

(۳/۸۳۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى عَلَى وَاحِدَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا -

(رواہ مسلم)

اخرجه فی صحیحہ ۳۰۶/۱ حدیث رقم (۴۰۸-۷۰)۔ و ابوداؤد فی السنن ۱۸۴/۲ حدیث رقم ۱۵۱۴۔ و الترمذی ۳۵۵/۱ حدیث رقم ۴۸۵۔ و النسائی ۵۰/۳ حدیث رقم ۱۲۹۶۔ و الدارمی ۴۰۸/۲ حدیث رقم ۲۷۷۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو آدمی مجھ پر ایک مرتبہ درود بھیجے گا اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل کرے گا۔ (مسلم)

تشریح: جو آدمی رسول اللہ ﷺ پر ایک مرتبہ درود پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل کرے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں۔ من جاء بالحسنة فله عشر امثالها۔ اس آیت کریمہ میں یہ اصول بیان کیا گیا ہے کہ ایک نیکی کا بدلہ کم از کم دس گنا ہے۔ اس اصول کے مطابق ایک مرتبہ درود پڑھنے سے دس رحمتوں کا نزول ہوتا ہے۔

الفصل الثاني:

ایک مرتبہ درود پڑھنے کے تین فائدے

(۴/۸۳۹) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرَ صَلَوَاتٍ وَحُطَّتْ عَنْهُ عَشْرُ خَطِيئَاتٍ وَرُفِعَتْ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ - (رواہ النسائی)

اخرجه النسائی فی السنن ۵۰/۳ حدیث رقم ۱۲۹۷۔ و أحمد فی المسند ۱۰۲/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے ارشاد فرمایا کہ جو آدمی مجھ پر ایک مرتبہ درود بھیجے گا اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل کرے گا اور اس کے دس گناہ بخش دے گا اور اس کے دس درجات بلند ہوں گے۔ (نسائی)۔

زیادہ درود پڑھنے والا قیامت کے دن رسول اللہ ﷺ کے قریب ہوگا

(۵/۸۵۰) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوْلَى النَّاسِ بِى يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ عَلَى صَلَاةٍ۔

۵ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۵۴/۱ حدیث رقم ۴۸۴۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے دن لوگوں میں سے میرے زیادہ قریب وہ لوگ ہوں گے جو مجھ پر درود زیادہ پڑھتے ہیں۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو لوگ مجھ پر زیادہ درود پڑھتے ہیں وہ قیامت کے دن میرے زیادہ قریب ہوں گے کیونکہ کثرت سے درود پڑھنا زیادہ محبت اور زیادہ یاد کی دلیل ہے۔ حضرت ابن حبانؒ نے اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر سب سے زیادہ درود پڑھنے والے لوگ وہ حضرات محدثین کی جماعت ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہی مقدس جماعت قیامت کے دن رسول اللہ ﷺ کے قریب ہوگی۔

فرشتے درود پہنچاتے ہیں

(۶/۸۵۱) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً سَاجِدِينَ فِي الْأَرْضِ يَلْفُفُونِي مِنْ أُمَّتِي السَّلَامَ۔

(رواہ النسائی والدارمی)

اخرجه النسائی فی السنن ۴۳/۳ حدیث رقم ۱۲۸۲۔ والدارمی فی السنن ۴۰۹/۲ حدیث رقم ۲۷۷۴۔ وأحمد فی المسند ۴۵۲/۱۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے بہت سے فرشتے زمین پر ساجد کرتے ہیں اور میری امت کا سلام مجھ تک پہنچاتے ہیں۔ (نسائی، دارمی)

تشریح: جب کوئی آدمی رسول اللہ ﷺ پر درود پڑھتا ہے تو ملائکہ اس درود کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت بابرکت میں پیش کرتے ہیں۔ اس حدیث سے ایک تو یہ بات معلوم ہوئی کہ رسول اللہ ﷺ کو حیات بززحیہ حاصل ہے تب ہی تو آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں صلوٰۃ کو پیش کیا جاتا ہے۔ دوسری بات یہ معلوم ہوئی ہے کہ آپ ﷺ درود سے خوش ہوتے ہیں اور یہ صلوٰۃ و سلام کے پڑھنے والے کے لئے سعادت ہے۔ تیسری بات یہ معلوم ہوئی کہ جب صلوٰۃ و سلام رسول اللہ ﷺ کی خدمت بابرکت میں پیش کر دیا جاتا ہے تو وہ درجہ قبولیت کو پہنچ جاتا ہے تب ہی وہ آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیا جاتا ہے۔

سلام کا جواب

(۷/۸۵۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَى الْآرِدَةِ اللَّهُ عَلَى رُوحِي حَتَّى

أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ۔ (رواہ ابوداؤد والبیہقی فی الدعوات الکبیر)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۵۳۴/۲ حدیث رقم ۲۰۴۱۔ وأحمد فی المسند ۵۲۷/۲۔ فی المخطوطة "سحاب"۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب کوئی آدمی مجھ پر سلام بھیجتا ہے تو

اللہ تعالیٰ مجھ پر میری روح کو لوٹا دیتا ہے یہاں تک کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔ (ابوداؤد) امام بیہقیؒ نے اس کو دعوات کبیر میں بیان کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ جب کوئی آدمی رسول اللہ ﷺ پر صلوٰۃ و سلام بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ رسول اللہ ﷺ کی روح کو لوٹا دیتا ہے اور آپ ﷺ سلام کا جواب دیتے ہیں۔ اہل السنۃ والجماعۃ کا عقیدہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ عالم برزخ میں زندہ ہیں کیونکہ عالم کی کل تین قسمیں ہیں۔ (۱) عالم دنیا۔ اس میں جسم ظاہر ہوتا ہے اور روح پس پردہ ہوتی ہے اور احکام جسم پر لگتے ہیں۔ (۲) عالم برزخ۔ اس میں روح ظاہر ہوتی ہے اور جسم پس پردہ ہوتا ہے اور احکام روح پر جاری ہوتے ہیں۔ اور عالم برزخ کی وسعت دنیا کے مقابلے میں اس طرح ہے جس طرح ماں کے پیٹ کے مقابلے میں عالم دنیا کی وسعت ہے۔ (۳) عالم آخرت جسم اور روح دونوں ظاہر ہوں گے اور دونوں کی حیثیت مساوی ہے اور دونوں سے احکام کا تعلق ہوگا اور دونوں مسئول ہوں گے۔

گھروں کو قبرستان نہ بناؤ

(۸/۸۵۳) وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا وَلَا تَجْعَلُوا قُبُورَ عِبْدَا وَصَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُمْ۔ (رواہ النسائی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۵۲۴/۲۔ حدیث رقم ۲۰۴۲۔ واحمد فی المسند ۳۶۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اپنے گھروں کو قبروں کی طرح نہ بناؤ۔ اور میری قبر کو عید کی طرح نہ بناؤ۔ تم مجھ پر درود پڑھا کرو کیونکہ تم جہاں کہیں بھی ہو تو تمہارا درود مجھ تک پہنچتا ہے۔ (نسائی)

تشریح: اس حدیث کے تین جملے اور تین جزء ہیں۔ یا یہ کہ اس حدیث میں تین مسائل کا بیان ہے۔

۱۔ لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا : کہ اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ۔ اس کے تین مطلب ہیں۔

① اپنے گھروں کو قبروں کی طرح خیال نہ کرو جس طرح مردے اپنی قبر میں پڑے رہتے ہیں اسی طرح تم بھی اپنے گھروں میں پڑے رہو کہ ان میں عبادت اور ذکر الہی نہ کرو جس طرح مسجدوں میں عبادت کی جاتی ہے وہاں نور کی تجلی، رحمت اور برکت کی بارش ہوتی ہے اسی طرح اپنے گھروں میں بھی عبادت کیا کرو تا کہ گھروں میں نور کی تجلی، اللہ کی رحمت اور برکت نصیب ہو۔ اس کی بہتر صورت یہ ہے کہ فرض نماز مسجد میں پڑھی جائے اور نفل نماز گھر میں پڑھی جائے۔ اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی بھی اسی طرح ہے۔

② اس سے مراد یہ ہے کہ اپنے گھروں میں مردے دفن نہ کرو۔ اگر اس پر یہ سوال ذہن میں گردش کرے کہ رسول اللہ ﷺ کو حجرہ عائشہؓ میں کیوں دفن کیا گیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت ہے اور خصوصیت کی حیثیت قانون کی نہیں ہوتی۔

③ قبروں کو رہائش اور سکونت کی جگہ نہ بناؤ جیسے آج کل اولیاء اللہ اور مشائخ عظام کے مزارات اور قبروں پر خدام اور مجاوروں نے رہائش اختیار کی ہوتی ہے۔ قبروں پر جاؤ عبرت کے لئے اور واپس آ جاؤ۔

لَا تَجْعَلُوا قُبُورَ عِبْدَا بَدْرًا مَسْئَلہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری قبر کو عید نہ بناؤ۔ یعنی میری قبر کو عید گاہ کی طرح نہ سمجھو کہ وہاں جمع ہو جاؤ زیب و زینت کے ساتھ۔ لہو و لعب کے ساتھ ڈھول ڈھمکے کے ساتھ۔ خوشی مناؤ۔ سرور حاصل کرو۔ پکنک مناؤ۔ اس طرح کا معاملہ تو یہود و نصاریٰ نے اپنے انبیاء کی قبر کے ساتھ کیا تھا۔

وَصَلُّوا عَلَيَّ مجھ پر کثرت سے درود پڑھا کرو کیونکہ تمہارا درود مجھ تک پہنچ جاتا ہے۔

درود نہ پڑھنے پر وعید

(۹/۸۵۳) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ ذُكِرْتُ عَنْدهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانُ ثُمَّ انْسَلَخَ قَبْلَ أَنْ يُغْفَرَ لَهُ وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ أَذْرَكَ عَنْدهُ أَبَوَاهُ الْكِبَرَ أَوْ أَحَدَهُمَا فَلَمْ يَدْخُلْهُ الْجَنَّةَ - (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خاک آلود ہو اس شخص کی ناک کہ جس کے سامنے میرا ذکر کیا گیا اور اس نے مجھ پر درود نہ بھیجا۔ خاک آلود ہو اس آدمی کی ناک کہ اس پر رمضان المبارک آیا اور اس کی بخشش سے پہلے گزر گیا۔ خاک آلود ہو اس آدمی کی ناک کہ اس کے والدین یا ان میں سے کسی ایک نے اس کے سامنے بڑھا پاپایا اور انہوں نے اس کو جنت میں داخل نہیں کیا۔ (ترمذی)

تشریح: اس حدیث میں تین قسم کے لوگوں کے لئے سخت وعید ذکر کی گئی ہے۔

① جن لوگوں کی مجلس میں اور ان کی موجودگی میں رسول اللہ ﷺ کا نام مبارک لیا جائے اور وہ آپ ﷺ پر درود نہ بھیجیں کہ ایسے لوگوں کے لئے ذلت خواری اور ہلاکت ہو بظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر مجلس میں جس وقت بھی آپ ﷺ کا اسم گرامی لیا جائے تو درود پڑھنا لازمی اور واجب ہے حالانکہ حقیقت اس طرح نہیں ہے کہ ہر مرتبہ مجلس میں آپ ﷺ پر درود بھیجنا لازم اور واجب نہیں ہے صرف ایک مرتبہ درود پڑھنا واجب ہے۔ ایک سے زائد مرتبہ درود پڑھنا مستحب ہے۔ لہذا اس حدیث کی توجیہ کی جائے گی وہ یہ کہ اس مطلق وعید کا تعلق دنیا سے ہے اس میں آخرت کی وعید کا ذکر نہیں ہے کیونکہ ناک کا خاک آلود ہونا دنیاوی سزا ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ بار بار درود پڑھنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔

② وہ لوگ جنہوں نے رمضان المبارک کا مہینہ پایا اور اس کے حقوق ادا نہ کر سکے۔ صحیح طریقہ سے روزہ رکھا اور نہ ہی دیگر عبادات صحیح طریقہ سے ادا کیں۔ اس لئے کہ روزہ اور دیگر عبادات کا ذوق شوق سے ادا کرنا مغفرت اور بخشش کا ذریعہ ہے۔ اسی لئے محرومی پر ہلاکت اور ذلت کا کہا گیا ہے۔ لہذا جب رمضان المبارک آجائے تو اس کی رحمتوں اور برکتوں اور سعادتوں کو حاصل کرنا چاہئے۔ اس سے محرومی یقیناً باعث ذلت ہے۔

③ وہ لوگ جو اپنے والدین کو بڑھا پے کی حالت میں پائیں دونوں کو یا دونوں میں کسی ایک کو اور انکی خدمت کر کے اور انکی اطاعت کر کے انکو راضی کر کے خوش اور راضی نہ کر سکیں۔ والدین کے ساتھ حسن سلوک ضروری ہے۔ اس سے محرومی بھی ذلت کا باعث ہے۔

درود کی فضیلت

(۱۰/۸۵۵) وَعَنْ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَاءَ ذَاتَ يَوْمٍ وَالْبُشَيْرُ فِي وَجْهِهِ فَقَالَ إِنَّهُ جَاءَنِي جِبْرِيلُ فَقَالَ إِنَّ رَبَّكَ يَقُولُ أَمَّا بِرَضِيكَ يَا مُحَمَّدٌ أَنْ لَا يُصَلِّيَ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا صَلَّيْتُ عَشْرًا وَلَا يُسَلِّمُ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا سَلَّمْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا - (رواه النسائي والترمذی)

ترجمہ: حضرت ابو طلحہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک مرتبہ صحابہ کرام کے پاس تشریف لائے اور اس وقت آپ ﷺ کے چہرہ پر بشارت تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے پاس حضرت جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے تھے وہ کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے محمد ﷺ کیا آپ اس بات سے راضی نہیں ہیں کہ آپ کی امت میں سے جو کوئی آپ پر درود بھیجے گا میں اس پر

دس رحمتیں نازل کروں گا۔ اور جو کوئی آپ کی امت میں سے آپ پر سلام بھیجے گا میں اس پر دس مرتبہ سلام بھیجوں گا۔ (نسائی۔ داری)
 تشریح: رسول اللہ ﷺ امت کے حق میں بہت ہی مہربان اور شفیق تھے۔ جب حضرت جبرائیل علیہ السلام نے یہ بشارت سنائی کہ آپ کی امت میں سے جو کوئی آپ ﷺ پر صلوٰۃ و سلام بھیجے گا تو اللہ تعالیٰ صلوٰۃ کے بدلے میں دس رحمتیں بھیجے گا اور سلام کے بدلے میں دس سلامتیوں سے نوازے گا۔ تو اس کی وجہ سے آپ ﷺ کے چہرہ انور پر بشارت کا نور رونما ہو گیا۔

درود سے دین و دنیا کی بھلائی ہے

(۱۱/۸۵۶) وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَكْثِرُ الصَّلَاةَ عَلَيْكَ فَكَمْ أَجْعَلُ لَكَ مِنْ صَلَاتِي فَقَالَ مَا شِئْتَ قُلْتُ الرَّبْعَ قَالَ مَا شِئْتَ فَإِنْ زِدْتِ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ النِّصْفَ قَالَ مَا شِئْتَ فَإِنْ زِدْتِ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ الثَّلَاثِينَ قَالَ مَا شِئْتَ فَإِنْ زِدْتِ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ أَجْعَلُ لَكَ صَلَاتِي كُلَّهَا قَالَ إِذَا تَكْفَى هَمَّكَ وَيَكْفُرَ لَكَ ذَنْبُكَ۔ (رواه الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۵۴۹/۴ حدیث رقم ۲۴۵۷۔

ترجمہ: حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول میں آپ پر کثرت سے درود بھیجتا ہوں۔ میں کتنا وقت آپ پر درود بھیجنے کے لئے خاص کروں۔ آپ ﷺ نے فرمایا جس قدر کہ تمہارا دل چاہے میں نے عرض کیا۔ کیا چوتھائی وقت مقرر کروں۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ جتنا تمہارا دل چاہے۔ اگر زیادہ وقت مقرر کرو گے تو تمہارے لئے بہتر ہے۔ میں نے عرض کیا کیا آدھا وقت مقرر کروں۔ فرمایا جتنا تمہارا دل چاہے۔ اگر زیادہ کرو تو تمہارے لئے بہتر ہے۔ میں نے عرض کیا پھر دو تہائی وقت مقرر کروں۔ آپ ﷺ نے فرمایا جتنا تمہارا دل چاہے اگر زیادہ کرو گے تو تمہارے لئے بہتر ہے۔ پھر میں نے عرض کیا میں تمام وقت ہی آپ ﷺ پر درود کے لئے مقرر کر دیتا ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ تمہارے لئے کفایت کرے گا۔ اس سے تمہارے دین و دنیا کے مقاصد پورے ہوں گے۔ اور تمہارے گناہ معاف ہو جائیں گے۔ (ترمذی)

تشریح: حضرت ابی بن کعبؓ نے کچھ وقت اپنے لئے دعا کرنے کے لئے مخصوص کر رکھا تھا۔ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا۔ اے اللہ کے رسول ﷺ میں اپنے دعا والے وقت میں سے کتنا وقت آپ ﷺ پر درود پڑھنے کے لئے خاص کروں۔ آپ ﷺ نے کوئی وقت متعین نہیں کیا بلکہ ابی بن کعبؓ کو اختیار دیا کہ جتنا تم اپنے ذوق اور شوق سے مقرر کر لو۔ جس قدر زیادہ کرو گے بہتر ہے۔ تمہیں درود کے فضائل اور برکات معلوم ہی ہیں۔ حضرت ابی بن کعبؓ نے فرمایا پھر چوتھائی وقت خاص کروں۔ آپ ﷺ نے فرمایا جتنا تمہارا دل چاہے جتنا زیادہ کرو گے اتنا ہی اچھا ہوگا۔ پھر انہوں نے عرض کیا آدھا وقت خاص کروں۔ آپ ﷺ نے فرمایا جتنا تمہارا دل چاہے۔ جتنا زیادہ کرو گے اتنا ہی اچھا ہوگا۔ پھر انہوں نے عرض کیا دو تہائی وقت خاص کروں فرمایا جتنا تمہارا دل چاہے جس قدر زیادہ کرو گے اتنا ہی اچھا ہوگا۔ میں نے عرض کی کہ میں اپنا تمام وقت دعا والا وہ آپ پر درود بھیجنے میں صرف کروں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا پھر تو آپ کے دین اور دنیا کے مقاصد پورے ہوں گے اور تمہارے گناہ معاف ہوں گے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کا قول: حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ فرماتے ہیں کہ جب میرے شیخ عبدالوہابؒ نے مجھے مدینہ منورہ کی زیارت کے لئے روانہ کیا اور فرمایا کہ اس راستے میں فرائض کی ادائیگی کے بعد رسول اللہ ﷺ پر درود پڑھنا کیونکہ فرائض کی ادائیگی کے بعد اس کے مثل کوئی اور عبادت نہیں ہے۔ میں نے عرض کیا کہ اس کے لئے کوئی عدد مقرر کر دیں تاکہ میں اتنی تعداد میں پڑھ لیا کروں۔ حضرت شیخ نے فرمایا کوئی خاص عدد شرط نہیں ہے بلکہ اتنی کثرت سے پڑھو کہ رطب اللسان ہو جاؤ۔ اس رنگ میں رنگین ہو جاؤ۔ اور اس کی حلاوت میں مستغرق ہو جاؤ۔ اور صاحب حصن فرماتے ہیں کہ درود شریف کے بہت فوائد ہیں دنیا اور آخرت دونوں میں

اس کے فوائد حاصل ہوں گے۔ خصوصاً تنگی، پریشانی، کوئی خاص مقصد، حاجت براری اور مشکل وغیرہ سے نجات کے لئے۔

درود کے بعد دعا قبول ہوتی ہے

(۱۲/۸۵۷) وَعَنْ فَصَّالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَاعِدٌ إِذْ دَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى فَقَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَجَلْتَ أَيُّهَا الْمُصَلِّي إِذَا صَلَّيْتَ فَقَعْدْتَ فَأَحْمَدِ اللَّهَ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ وَصَلِّ عَلَى نَبِيِّكَ ثُمَّ ادْعُ قَالَ ثُمَّ صَلِّ رَجُلٌ آخَرُ بَعْدَ ذَلِكَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَيُّهَا الْمُصَلِّي ادْعُ تُجِبُ۔ (رواه الترمذی وروی ابو داود والنسائی نحوه)

آخر جرحہ الترمذی فی السنن ۴۸۲/۵ ۳۴۷۶ و آخر جرحہ النسائی فی السنن ۴۴/۳ حدیث رقم ۱۲۸۴۔ واحد فی المسند ۱۸/۶۔
ترجمہ: حضرت فضالہ بن عبید سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اچانک ایک آدمی آیا اس نے نماز پڑھی پھر یہ دعا مانگی: اللہم اغفر لی وارحمنی۔ اے اللہ مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم کر۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم نے جلدی کی ہے اے نماز پڑھنے والے جب تم نماز پڑھو تو نماز کے بعد دعا کے لئے بیٹھو اور اللہ تعالیٰ کی تعریف کرو جس تعریف کے وہ لائق ہے۔ پھر مجھ پر درود پڑھو پھر جو چاہو اللہ سے دعا مانگو۔ دعا قبول ہوگی۔ راوی کہتے ہیں کہ کے بعد ایک اور آدمی نے نماز پڑھی اور اس (نماز کے بعد) اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور نبی ﷺ پر درود بھیجا تو نبی ﷺ نے فرمایا اے نماز پڑھنے والے دعا کر قبول ہوگی۔ (ترمذی) امام ابو داؤد اور امام نسائی نے اسی جیسی روایت نقل کی ہے۔

فرائض کے بعد دعا قبول ہوتی ہے

(۱۳/۸۵۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنْتُ أَصَلِّي وَالنَّبِيُّ ﷺ حَاضِرٌ وَابُوبَكْرٌ وَعُمَرُ مَعَهُ فَلَمَّا جَلَسْتُ بَدَأْتُ بِالنِّسَاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ دَعَوْتُ لِنَفْسِي فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ سَلْ تُعْطَى سَلْ تُعْطَى۔ (رواه الترمذی)

آخر جرحہ الترمذی فی السنن ۴۸۸/۲ حدیث رقم ۵۹۳۔ واحد فی المسند ۳۸۶/۲۔
ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ میں نماز پڑھ رہا تھا اور رسول اللہ ﷺ تشریف فرما تھے اور آپ کے پاس حضرت ابوبکر اور حضرت عمر موجود تھے۔ چنانچہ جب نماز کے بعد میں بیٹھا اللہ تعالیٰ کی تعریف بیان کی پھر رسول اللہ ﷺ پر درود پڑھا اس کے بعد میں اپنے لئے دعا مانگنے لگا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ سے مانگو عطا کیا جائے گا۔ (ترمذی)

الفصل الثالث:

رسول اللہ ﷺ کی باتیں ہیں

(۱۳/۸۵۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَرَّهَ أَنْ يَكُنَّ بِالْمَكِّيَّاتِ الْأُولَى إِذَا صَلَّى عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ فَلْيَقُرْ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَآلِ الْأُمِّيِّ وَأَزْوَاجِهِ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَذُرِّيَّتِهِ وَأَهْلَ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ۔ (رواه ابو داود)

آخر جرحہ ابو داؤد فی السنن ۶۰۱/۱ حدیث رقم ۹۸۲۔ فی المخطوطة "تحصل"۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس آدمی کو یہ پسند ہو کہ اسے بھرپور زیادہ سے زیادہ ثواب ملے تو اسے چاہیے ہم اہل بیت پر اس طرح درود بھیجے۔ اللھم صل علی محمد الخ۔ ”اے اللہ تو اپنی رحمت نازل فرما محمد ﷺ پر اور آپ کی ازواج مطہرات پر جو سب مومنوں کی مائیں ہیں اور آپ کی اولاد پر اور اہل بیت پر نازل فرما جیسے تو نے حضرت ابراہیم علیہ السلام پر رحمت نازل فرمائی بے شک تو بزرگ اور برتر ہے“ (ابوداؤد)

تشریح: ہر نبی کا ایک نام تھا سوائے حضرت یعقوب کے ان کے دو نام تھے ایک یعقوب دوسرا اسرائیل اور رسول اللہ ﷺ کے صفاتی نام ننانوے ہیں ان میں سے ایک نام آپ کا امی ہے۔ اور یہ نام سابقہ کتابوں میں تورات اور انجیل کے اندر موجود تھا۔ امی اس آدمی کو کہتے ہیں جو نہ لکھنا جانتا ہو اور نہ لکھے ہوئے کو پڑھنا جانتا ہو نہ کبھی مکتب میں گیا ہو اور نہ کسی سے تعلیم حاصل کی ہو اور اس کے آخر میں یاء نسبت کی ہے ان کا معنی ہے دوسرا اس سے ایسا شخص جو ماں کے پیٹ سے پیدا ہونے والے بچہ کی طرح ہے جس کو ابھی تک کسی نے تعلیم نہ دی ہو چنانچہ رسول اللہ ﷺ اس دنیا میں آخری نبی ہونے کی حیثیت سے تشریف لائے اللہ تعالیٰ نے آپ کو استاذ مدرسہ اور معلم کا محتاج نہیں بنایا اسی وجہ سے آپ کو امی کہا جاتا ہے۔

نگار من کہ بہ مکتب نہ رفت و خط نہ نوشت ☆ بغمزہ مسئلہ آسوز صد مدرس شد
یتیم کہ ناکردہ قرآن درست ☆ کتب خانہ چند ملت ہشت
بتعلیم و ادب اورا چہ نسبت ☆ کہ خودز آغاز او آمد مؤدب
”میرا محبوب ابھی نہیں گیا تھا اور خط بھی نہیں سیکھا تھا کہ ایک اشارہ سے مسئلہ سیکھا اور سب کے استاذ بن گئے اور وہ یتیم کہ اس نے ابھی قرآن بھی مکمل نہیں کیا اور کئی مذہب کے کتب خانے مٹا کر دھو ڈالے“

درود نہ پڑھنے والا بخیل ہے

(۱۵/۸۶۰) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْبَخِيلُ الَّذِي مِنْ ذِكْرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَىٰ -

(رواہ الترمذی ورواہ احمد عن الحسن بن علی رضی اللہ عنہما وقال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح غریبا خرجه الترمذی فی السنن ۵/۵۱۵ حدیث رقم ۳۵۱۶ - وأحمد فی المسند ۲۰۱/۱ -

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا بخیل وہ آدمی ہے جس کے سامنے میرا ذکر کیا گیا اور اس نے مجھ پر درود نہیں بھیجا“ (ترمذی) اور امام احمدؒ نے اس روایت کو حضرت حسین بن علیؓ سے روایت کیا ہے اور امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

تشریح: اس حدیث میں درود نہ پڑھنے والے کو بخیل کہا گیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ بخیل کی دو قسمیں ہیں ایک بخیل تو وہ ہے جو مال کے حقوق ادا کرنے میں بخل کرے اس کو سب لوگ جانتے ہیں اور دوسرا بخیل جس کو عام لوگ نہیں جانتے۔ اس کا تعریف رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں کر دیا ہے کہ اصل بخیل وہ ہے کہ جس کے سامنے میرا نام لیا جائے اور وہ درود نہ پڑھے اور اس کو اصل بخیل اس لئے کہا گیا ہے کہ درود پڑھنے کی وجہ سے نہ مال خرچ ہوتا ہے اور نہ ہی کوئی زیادہ مشقت ہوتی ہے دینی اور دنیاوی فائدہ بہت زیادہ ہے لہذا جب رسول اللہ ﷺ کا نام مبارک آئے تو آپ ﷺ پر درود پڑھا جائے۔

رسول اللہ ﷺ پر درود سننے کے لئے تشریف نہیں لاتے

(۱۶/۸۶۱) وَعَنْ أَبِي مُرَّةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِي سَمِعْتُهُ وَمَنْ صَلَّى عَلَىٰ -

ثَانِيًا اُبْلَغْتُهُ - (رواه البيهقي في شعب الايمان)

أخرجه البيهقي في شعب الايمان ۲۰۹/۲ حديث رقم ۱۰۵۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو آدمی میری قبر کے پاس مجھ پر درود

پڑھتا ہے میں اس کو سنتا ہوں اور جو آدمی مجھ پر دور سے درود پڑھتا ہے وہ مجھ تک پہنچایا جاتا ہے (بیہقی)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں جو آدمی میری قبر پر حاضر ہو کر درود پڑھتا ہے میں اس کو

سنتا ہوں اور جو آدمی دور سے درود پڑھتا ہے وہ مجھ تک پہنچایا جاتا ہے۔ اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ درود و سلام رسول اللہ ﷺ کے

پاس پیش کیا جاتا ہے حضور ﷺ اشریف نہیں لاتے بعض اہل بدعت عشق کا دعویٰ کرتے ہیں اور محبوب کے پاس جانے کے بجائے اپنے

ہاں بلانے پر اصرار کرتے ہیں۔

(۱۷/۸۶۲) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَاحِدَةً مِّنْ صَلَاتِهِ وَمَلَأَ لِحْتَهُ سَبْعِينَ

صَلَاةً - (رواه احمد)

أخرجه أحمد في المسند ۱۸۷/۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ فرماتے ہیں کہ جو آدمی رسول اللہ ﷺ پر ایک مرتبہ درود پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے اس

پر ستر مرتبہ صلوٰۃ بھیجتے ہیں۔ (احمد)

تشریح: بظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے یعنی حضرت عبد اللہ بن عمروؓ کا اپنا قول ہے لیکن یہ بات یاد

رہے کہ فضائل کے ابواب میں موقوف حدیث مرفوع کے حکم میں ہوتی ہے کیونکہ کوئی صحابی اعمال کا ثواب اپنی طرف سے نہیں کر سکتا جب

تک اس نے رسول اللہ ﷺ سے نہ سنا ہو اور اس حدیث سے بطور اشارہ اور کنایہ کے یہ نقطہ بھی معلوم ہوا کہ اس حدیث میں بیان کیا گیا

ہے کہ ثواب جمعہ کے دن کے ساتھ متعلق ہے کیونکہ جمعہ کے دن اعمال کا ثواب ستر گنا بڑھ جاتا ہے۔

ایک خاص درود

(۱۸/۸۶۳) وَعَنْ رُوَيْفِعٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْزِلْهُ الْمَقْعَدَ الْمُقَرَّبَ

عِنْدَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي - (رواه احمد)

أخرجه أحمد في المسند ۱۰۸/۴۔

ترجمہ: حضرت روئیفہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو آدمی محمد ﷺ پر درود بھیجے اور پھر یہ کہے: اللَّهُمَّ

أَنْزِلْهُ اے اللہ محمد ﷺ کو اس مقام پر جگہ دے جو تیرے نزدیک مقرب ہو قیامت کے دن تو اس کے لئے میری شفاعت

واجب ہوتی ہے۔ (احمد)

تشریح: اس حدیث میں مقام مقرب سے مراد مقام محمود ہے جس کا ذکر قرآن کریم میں بھی کیا گیا ہے۔ یہ مقام رسول اللہ ﷺ

کو قیامت کے دن عطا کیا جائے گا اور اس مقام پر رسول اللہ ﷺ کی شفاعت واجب ہو جائے گی۔ اگرچہ آپ کی شفاعت تمام مسلمانوں کے حق میں

ثابت ہے آپ اپنے ہر امتی کے لئے شفاعت کریں گے مگر مذکورہ درود پڑھنے والے کو ایک خاص درجہ اور مقام حاصل ہوگا اور اسی مقام کو

شفاعت کے وجوب سے تعبیر کیا گیا ہے اور اس کے ساتھ ساتھ اس حدیث سے اس طرف بھی اشارہ ہے کہ اس آدمی کا خاتمہ بالخیر ہوگا۔

رسول اللہ ﷺ کا ایک طویل سجدہ

(۱۹/۸۶۳) وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى دَخَلَ نَحْلًا فَسَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ تَوَقَّاهُ قَالَ فَجِئْتُ أَنْظُرُ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ مَا لَكَ قَدْ كَرْتُ لَهُ ذَلِكَ قَالَ فَقَالَ إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِي أَلَا أُبَشِّرُكَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يَقُولُ لَكَ مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَاةً صَلَّيْتُ عَلَيْهِ وَمَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ - (رواه احمد)

اخرجه احمد في المسند ۱/۱۹۱۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک دن گھر سے نکل کر کھجوروں کے ایک باغ میں داخل ہو گئے اور وہاں اللہ تعالیٰ کے سامنے سجدہ ریز ہو گئے۔ اور آپ ﷺ نے بہت طویل سجدہ کیا میں ڈر گیا کہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو وفات تو نہیں دی چنانچہ میں آپ کو دیکھنے کے لئے آیا آپ ﷺ نے اپنا سر مبارک اٹھایا اور فرمایا کہ کیا ہوا تو میں نے صورت حال آپ کے سامنے ذکر کر دی راوی کہتے ہیں کہ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ حضرت جبرائیل نے مجھ سے کہا کہ آپ کو یہ بشارت نہ سنا دو کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو آدمی آپ پر درود پڑھے گا میں اس پر رحمت بھیجوں گا اور جو آپ پر سلام بھیجے گا میں اس پر سلام بھیجوں گا۔ (احمد) امام احمدؒ نے اپنی دیگر روایات کے آخر میں یہ بھی ذکر کیا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور سجدہ شکر کے بارے میں اس سے زیادہ صحیح حدیث میری نظر میں نہیں ہے اور یہ حدیث متعدد سندوں سے ثابت ہے۔

درود کے بغیر دعا قبول نہیں ہوتی

(۲۰/۸۶۵) وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ الدُّعَاءَ مَوْقُوفٌ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَصْعَدُ مِنْهُ شَيْءٌ حَتَّى تُصَلِّيَ عَلَى نَبِيِّكَ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۲/۳۵۶ حدیث رقم ۴۸۶۔ والنسائی فی السنن ۳/۵۶ حدیث رقم ۱۳۰۹۔

ترجمہ: حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ دعا اس وقت تک آسمان و زمین کے درمیان معلق رہتی ہے اور اس میں سے کوئی چیز اوپر نہیں چڑھتی جب تک کہ تم اپنے نبی ﷺ پر درود نہ پڑھو۔ (ترمذی)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب تک رسول اللہ ﷺ پر درود شریف پڑھا جائے گا تو دعا اس کے ساتھ چھٹ کر اللہ تعالیٰ کی دربار میں قبولیت کی شرف حاصل کر لے گی جیسے ایک شعر ہے۔

موز مسکین ہو سے داشت کہ در کعبہ رسد ☆ دست در پائے کبوتر زدہ ناگاہ رسید

کہتے ہیں کہ چیونٹی کو شوق ہو گیا بیت اللہ کی زیارت کرنے کا اور اس کے لئے بغیر واسطہ کے اتنا طویل سفر مشکل تھا اچانک ایک کبوتر آگیا چیونٹی اس کے پاؤں سے لپٹ کر فوراً بیت اللہ پہنچ گئی۔

شیخ ابوسلیمان دارانی کا قول:

شیخ ابوسلیمان دارانی فرماتے ہیں کہ جب آدمی اللہ تعالیٰ سے اپنی کسی حاجت کے لئے دعا کرے تو اس کے اول و آخر میں درود پڑھے کیونکہ درود ہر حال میں قبول ہوگا اور یہ اللہ تعالیٰ کی شان کریمی کے خلاف ہے کہ وہ ابتداء اور انتہاء کو قبول کرے اور درمیان کو قبول نہ کرے اس کی برکت سے درمیان والا حصہ بھی قبول ہو جائے گا۔

فائدہ: یہ حدیث اگرچہ بظاہر موقوف ہے لیکن حکما مرفوع ہے کیونکہ فضائل میں اس طرح کی بات اپنی طرف سے نہیں کہہ سکتے لازماً انہوں نے رسول اللہ سے سنا ہوگا علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ ممکن ہے کہ یہ حضرت عمر کا قول ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ مرفوع حدیث ہو۔

بَابُ الدُّعَاءِ فِي التَّشَهُّدِ

تشہد میں دعا پڑھنے کا بیان

آخری قاعدہ میں تشہد اور درود کے بعد دعا کا پڑھنا مسنون ہے کہ نمازی اپنی پسند اور تمنا کے مطابق دعا مانگے مگر فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ وہ دعا کلام الناس کے مشابہ نہ ہو اس سے مراد ہر وہ دعا ہے کہ اگر اس کا مطالبہ لوگوں سے کیا جائے تو وہ پورا کر سکے جیسے کوئی یہ دعا مانگے اے اللہ مجھے روٹی دے دے۔ اے اللہ مجھے کپڑے دے دیں۔ علیٰ ہذا القیاس حضرت عبداللہ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تشہد کی تعلیم دی اور پھر تشہد اور درود کے بعد اپنی پسند کے مطابق دعا کرنے کی تعلیم دی قرآن اور سنت سے ثابت شدہ دعاؤں کا پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔

الفصل الاول:

تشہد کے بعد کی دعا

(۱/۸۶۶) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْمَالِئِ وَالْمَغْرَمِ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ مَا اَكْثَرَ مَا تَسْتَعِيْذُ مِنَ الْمَغْرَمِ فَقَالَ اِنَّ الرَّجُلَ اِذَا غَرِمَ حَدَّثَ فَكَذَّبَ وَوَعَدَ فَاَخْلَفَ۔ (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی الصحیحہ ۳۱۷/۲۔ حدیث رقم ۸۳۲۔ ومسلم فی صحیحہ ۴۱۲/۱۔ حدیث رقم (۵۸۹-۱۲۹) وأبو داؤد فی السنن ۵۴۸/۱۔ حدیث رقم ۸۸۰ والنسائی فی السنن ۵۸/۳۔ حدیث رقم ۱۳۱۰۔ وأحمد فی المسند ۸۸/۶۔
ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں یہ دعا مانگتے تھے: اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ اے اللہ میں قبر کے عذاب سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ اور مسیح دجال کے فتنے سے تیری پناہ چاہتا ہوں زندگی اور موت کے فتنوں سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ اے اللہ میں تجھ سے گناہوں سے اور قرض سے پناہ چاہتا ہوں۔ راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی یہ دعا سن کر کسی کہنے والے نے کہا کہ آپ قرض سے کس قدر پناہ مانگتے ہیں۔ آپ نے ارشاد فرمایا جب آدمی قرض دار ہو جاتا ہے تو باتیں بناتا ہے اور جھوٹ بولتا ہے اور وعدہ کی خلاف ورزی کرتا ہے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث میں تشہد کے بعد ایک جامع دعا کا ذکر ہے اور اس دعا میں رسول اللہ ﷺ نے چھ چیزوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کی ہے کیونکہ ان چھ چیزوں کی وجہ سے ہلاکت، خسارہ اور نقصان ہوتا ہے اور انسان خیر کی چیزوں سے آرام اور سکون سے محروم ہو جاتا ہے جن چھ چیزوں سے اس حدیث میں پناہ مانگی گئی ہے ان کی وضاحت بقدر ضرورت درج ذیل ہے۔

❖ عذاب قبر: جب انسان فوت ہو جاتا ہے تو سب سے پہلی منزل اس کی قبر ہے اور قبر میں اس سے تین سوالات ہوں گے ایک اللہ کے متعلق دوسرا رسول اللہ ﷺ کے متعلق تیسرا دین کے متعلق جس نے دنیا میں اطاعت کی زندگی گزاری ہوگی وہ جواب دے گا اور جس نے دنیا میں نافرمانی کی زندگی گزاری ہوگی وہ جواب نہیں دے سکے گا اور اس کو سخت قسم کے عذاب میں مبتلا کیا جائے گا۔ اسی عذاب

سے رسول اللہ ﷺ نے پناہ مانگی ہے۔

♦ فتنہ مسیح دجال: دجال کے فتنہ سے پناہ مانگی۔ دجال قیامت کے قریب آئے گا اور خدا ہونے کا دعویٰ کرے گا اور لوگوں کو اپنے مکرو فریب سے گمراہ کرے گا دجال اس کو کہتے ہیں کہ یہ مشتق ہے دجل سے اور دجل کا معنی ہے خلط ملط کرنا اور یہ بھی حق اور باطل کو خلط ملط کر دے گا اور اس کو مسیح اس لئے کہتے ہیں کہ اس کی ایک آنکھ نہیں ہوگی آنکھ چہرے کی طرح چنیل میدان ہے یا اس کے مسیح کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ چالیس دن میں پوری زمین کا چکر لگائے گا سوائے مکہ اور مدینہ کے اور حضرت عیسیٰ کا لقب بھی مسیح ہے اور عیسیٰ کو مسیح کہنے کی ایک وجہ یہ ہے کہ مسیح عربی زبان کا لفظ اس کا معنی ہے ہاتھ پھیرنا اور حضرت عیسیٰ بھی جب بیماروں پر ہاتھ پھیرتے تھے تو وہ ٹھیک ہو جایا کرتے تھے۔

♦ فتنہ زندگی: زندگی کے فتنہ سے رسول اللہ ﷺ نے پناہ مانگی ہے زندگی کے فتنہ سے مراد یہ ہے کہ انسان صراط مستقیم اور ہدایت سے ہٹ کر ضلالت کا راستہ اختیار کر لے تکالیف و مصائب میں گرفتار ہو جائے۔

♦ فتنہ موت: رسول اللہ ﷺ نے موت کے فتنہ سے بھی پناہ مانگی ہے موت کے فتنہ سے مراد یہ ہے کہ نزع کی حالت میں شیطان انسان کے دل میں مختلف دوسو سے ڈالتا ہے کبھی تو انسان کو ایمان کی دولت سے محروم کر دیتا ہے اور دائمی عذاب میں مبتلا کر دیتا ہے قبر میں منکر نکیر کے سوال کا جواب صحیح نہ دینا یہ بھی موت کا فتنہ ہے۔

♦ گناہ: رسول اللہ ﷺ نے گناہ سے پناہ مانگی چاہے وہ کسی قسم کا گناہ ہو حقوق اللہ سے تعلق رکھے یا حقوق العباد سے تعلق رکھے یا دونوں کے درمیان مشترک ہو۔

♦ قرض: قرض سے بھی رسول اللہ ﷺ نے پناہ مانگی اور انتہائی شدت کے ساتھ پناہ مانگی اس پر صحابی کو بہت تعجب اور حیرانگی ہوئی کہ قرض لینے سے پناہ کی کیا وجہ ہے پھر صحابی کے سوال کے جواب میں قرض کی خرابیاں بتائیں ایک یہ کہ قرض لیتے وقت اکثر جھوٹی باتیں بنا کر قرض حاصل کیا جاتا ہے دوم یہ کہ جب قرض کی ادائیگی کا وقت آتا ہے تو پھر وعدہ کرتا ہے اور جب وہ اس وعدہ کو پورا نہیں کرتا اور پھر وہ وعدہ خلافی کرتا ہے اس طرح آدمی منافق بن جاتا ہے۔

تشہد کے بعد کی ایک دعا

(۲/۸۶۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَعَ أَحَدُكُمْ مِنَ التَّشْهِيدِ الْآخِرِ فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ شَرِّ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ۔ (رواہ مسلم)

انخرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۴۱/۳ حدیث رقم ۱۳۷۷۔ وانخرجہ مسلم فی صحیحہ ۴۱۲/۱ حدیث رقم (۵۸۸-۱۳۰)۔ وانخرجہ ابوداؤد فی السنن ۱۰۶/۱ حدیث رقم ۹۸۳۔ وابن ماجہ فی السنن ۲۹۴/۱ حدیث رقم ۹۰۹۔ والدارمی فی السنن ۳۵۷/۱ حدیث رقم ۱۳۴۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی آدمی آخری تشہد سے فارغ ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ وہ چار چیزوں سے اللہ کی پناہ طلب کرے۔ نمبر ۱ جہنم کے عذاب سے۔ نمبر ۲ عذاب قبر سے۔ نمبر ۳ زندگی اور موت کے فتنہ سے۔ نمبر ۴ مسیح دجال کے شر سے۔ (مسلم)

(۳/۸۶۸) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ هَذَا الدُّعَاءَ كَمَا يُعَلِّمُهُمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ قُولُوا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ

مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ - (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۴۱۲/۱ حدیث رقم (۱۳۴-۵۹۰)۔ و ابوداؤد فی السنن ۶۰۱/۱ حدیث رقم ۹۸۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہم صحابہ اور اہل بیت کو یہ دعا اس طرح سکھاتے تھے جس طرح آپ ﷺ ہمیں قرآن کی کوئی سورت سکھایا کرتے تھے۔ چنانچہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ یہ دعا اس طرح پڑھو۔ اللھم انی اعوذ بک..... اے اللہ میں جہنم کے عذاب سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ اور عذاب قبر سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ مسیح و جال کے فتنہ سے تیری پناہ چاہتا ہوں زندگی اور موت کے فتنہ سے پناہ مانگتا ہوں۔

(۳/۸۶۹) وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمْنِي دُعَاءَ أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي قَالَ قُلْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ ظُلْمًا کَثِیْرًا وَلَا یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ فَاعْفِرْ لِیْ مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِیْ اِنَّکَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ -

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۳۱۷/۲۔ حدیث رقم ۸۳۴۔ و مسلم فی صحیحہ ۲۰۷۸/۴۔ حدیث رقم (۴۸-۲۷۰۵)۔ و الترمذی

فی السنن ۵۰۷/۲۔ حدیث رقم ۳۵۳۱۔ و النسائی فی السنن ۵۳/۳۔ حدیث رقم ۱۳۰۲۔ و أحمد فی المسند ۴/۱۔

ترجمہ: حضرت ابوبکر صدیقؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا اے اللہ کے رسول۔ مجھے کوئی ایسی دعا بتا دیجئے کہ جس کو میں اپنی نماز میں پڑھ لیا کروں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ دعا پڑھ لیا کرو۔ اللھم انی ظلمت... اے اللہ بے شک میں نے اپنے نفس پر بہت ظلم کیا ہے اور تیرے علاوہ کوئی دوسرا گناہوں کو نہیں بخش سکتا لہذا تو مجھے بخش دے خاص طریقہ سے بخشا۔ اور مجھ پر رحم کر بے شک تو بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے۔

اس حدیث میں۔ کثیراً۔ کا لفظ دو طریقوں سے منقول ہے۔ ثناء کے ساتھ اور براء کے ساتھ صحیح مسلم کی روایتوں میں کبیراً کو بھی ذکر کیا گیا ہے لہذا یہ دونوں لفظ صحیح ہیں اور دونوں طریقوں سے پڑھنا صحیح ہے۔

نماز کے آخر میں سلام پھیرنے کا بیان

(۵/۸۷۰) وَعَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى أَرَى بَيَاضَ خَدَيْهِ - (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۴۰۹/۱۔ حدیث رقم (۱۱۶-۵۹۲)۔ و النسائی فی السنن ۶۱/۳۔ حدیث رقم ۱۳۱۷۔ و ابن ماجہ

۲۹۶/۱۔ حدیث رقم ۹۱۵۔ و الدارمی ۳۵۷/۱۔ حدیث رقم ۱۳۴۵۔ و أحمد فی المسند ۳۹۰/۱۔

ترجمہ: حضرت عامر بن سعدؓ اپنے والد حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں دیکھتا تھا کہ رسول اللہ ﷺ اپنے دائیں اور بائیں سلام پھیرتے تھے کہ میں آپ ﷺ کے رخساروں کی سفیدی کو دیکھ لیتا تھا۔ (مسلم)

تشریح: مراد اس حدیث سے یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے آخر میں اچھی طرح سلام پھیرتے وقت اپنا چہرہ مبارک دائیں اور بائیں پھیرتے تھے اور اس کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کے رخسار مبارک نظر آ جاتے تھے۔

نہ کاش کے اندر نماز جاشود پہلوئے تو ○ قابہ تقریب سلام افتد نظر بز روئے تو

امام نماز کے بعد مقتدیوں کی طرف منہ کرنے

(۶/۸۷۱) وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ - (رواہ البخاری)

آخر جہاں: حضرت سرہ بن جندبؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز پڑھ کر فارغ ہو جاتے تھے تو ہماری طرف متوجہ ہو کر بیٹھ جاتے تھے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہو کر مقتدیوں کی طرف رخ کر کے بیٹھ جاتے تھے۔

(۷/۸۷۲) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَنْصَرِفُ عَنْ يَمِينِهِ - (رواہ مسلم)

آخر جہاں: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ نماز سے فارغ ہو کر دائیں طرف مڑ کر بیٹھ جاتے تھے۔

اپنی نماز سے شیطان کا حصہ مقرر نہ کرو

(۸/۸۷۳) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ شَيْئًا مِنْ صَلَاتِهِ يَرَى أَنْ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ لَا يَنْصَرِفَ إِلَّا عَنْ يَمِينِهِ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَثِيرًا كَثِيرًا يَنْصَرِفُ عَنْ يَسَارِهِ - (منفق علیہ)

آخر جہاں: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ تم میں سے کوئی آدمی اپنی نماز میں سے شیطان کا حصہ مقرر نہ کرے۔ یہ کہ اس چیز کو لازم سمجھے کہ دائیں طرف ہی سے پھرے۔ کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ اکثر بائیں طرف سے بھی پھر کرتے تھے۔

تشریح: اس مقام پر بظاہر روایات میں تعارض ہے وہ اس طرح کہ ایک روایت میں مذکور ہے کہ آپ مقتدیوں کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھتے تھے۔ دوسری روایت میں مذکور ہے دائیں طرف مڑ کر بیٹھتے تھے۔ تیسری روایت میں مذکور ہے کہ بائیں طرف مڑ کر بیٹھتے تھے۔

جواب: ہم اس تعارض کو ختم کرنے کے لئے ان میں تطبیق کریں گے۔ اور تطبیق کی دو صورتیں ہیں۔

① اگر نماز کے بعد رسول اللہ ﷺ کو فی الفور جانا ہوتا تو جس طرف کام ہوتا آپ اسی طرح اٹھ کر چلے جاتے۔ اگر دائیں جانب کام ہوتا تو دائیں طرف تشریف لے جاتے۔ اور اگر بائیں طرف کام ہوتا تو بائیں طرف تشریف لے جاتے۔ اور اگر آپ ﷺ کو کہیں جانا نہ ہوتا تو پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھ جاتے تھے۔

② تطبیق کی دوسری صورت یہ ہے کہ سلام پھیرنے کے بعد رسول اللہ ﷺ کا معمول تین طرح کا ہوتا تھا۔ ایک یہ آپ ﷺ سلام پھیرنے کے فوراً بعد گھر تشریف لے جاتے۔ اس صورت میں آپ عموماً بائیں طرف مڑ کر تشریف لے جاتے تھے کیونکہ آپ ﷺ کا حجرہ قبلہ سے بائیں طرف تھا۔ دوم یہ کہ کبھی آپ ﷺ ذکر اور دعا کی غرض سے مصلیٰ پر بیٹھے رہتے تھے۔ اس صورت میں آپ دائیں طرف مڑ کر بیٹھ جاتے تھے۔ سوم یہ کہ کبھی سلام کے بعد خطبہ وغیرہ دینا مقصود ہوتا تھا تو اس صورت میں آپ ﷺ مکمل طور پر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھ جاتے تھے۔ لہذا کوئی تعارض نہیں ہے۔ یہ تینوں ہی طریقے اس طرح درست ہیں۔

غیر لازم کو لازم کرنے کا حکم: اس حدیث میں کہا گیا ہے کہ نماز میں شیطان کا حصہ مقرر نہ کرو اس سے مراد یہ ہے کہ غیر لازم چیز کو لازم نہ کرو کیونکہ جو آدمی غیر لازم چیز کو لازم کرے گا وہ شیطان کا تابع ہوا ہوگا۔ علامہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ جس آدمی نے مستحب کو مستقل اختیار کر لیا اور اس کو لازم کا درجہ دے دیا تو یہ بھی شیطان کی اتباع ہے اور غلامت کا ش کہ اہل بدعت اس چیز کو سمجھ جائیں

کہ انہوں نے شریعت مطہرہ کے خلاف امور کو بدعات و خرافات کو اپنے اوپر لازم کر لیا ہے۔ کس قدر شیطان کی غلامی ہے اور ضراط مستقیم سے دوری ہے۔ اور گمراہی والا راستہ ہے۔ سنت رسول اللہ ﷺ کو لازم پکڑو اور اس کے مطابق زندگی اختیار کرو۔

نماز کے بعد کی دعا

(۹/۸۷۳) وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحْيَيْنَا أَنْ نَكُونَ عَنْ يَمِينِهِ يُقْبَلُ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ قَالَ لَسَمِعْتُهُ يَقُولُ رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ أَوْ تَجْمَعُ عِبَادَكَ۔ (رواہ مسلم)

أخرجه مسلم في صحيحه ۴۹۲/۱۔ حدیث رقم (۷۰۹-۶۲)۔ وأبو داود في السنن ۲۹۸/۵۔ حدیث رقم ۵۰۴۵۔ والترمذی ۴۳۹/۵۔ حدیث رقم ۳۳۹۸۔ وابن ماجه ۱۲۷۶/۲۔ حدیث رقم ۳۸۷۷۔ وأحمد في المسند ۴۰۰/۱۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تھے تو اس کو پسند کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ کے دائیں طرف کھڑے ہوں تاکہ سلام کے وقت سب سے پہلے آپ ﷺ ہماری طرف متوجہ ہوں۔ حضرت براءؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز کے بعد یہ دعا کرتے ہوئے سنا ہے۔ رب قنی عذابک یوم تبعث او تجمع عبادک۔ اے اللہ مجھے اپنے عذاب سے بچا اس دن کہ جب تو اپنے بندوں کو اٹھائے گا یا جمع کرے گا۔ (مسلم)

تشریح: یہ دعا یا تو تواضع اور انکساری پر محمول ہے کہ آپ ﷺ بطور تواضع اور عاجزی کے یہ دعا کرتے تھے۔ یا یہ تعلیم پر مقصود ہے کہ امت کو تعلیم دینے کے لئے آپ ﷺ نے یہ دعا کی۔ اور اس دعا میں تبعث۔ اور جمع۔ دونوں فعلوں کے درمیان او۔ کا کلمہ شک کے لئے ہے کہ راوی کو شک ہو گیا ہے کہ آپ ﷺ نے ان دونوں میں سے ایک لفظ کہا۔ معنی کے اعتبار سے دونوں درست ہیں۔

(۱۰/۸۷۵) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ إِنَّ النَّسَاءَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كُنَّ إِذَا سَلَّمْنَ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ قُمْنَ وَكَبَّتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَنْ صَلَّى مِنَ الرِّجَالِ مَا شَاءَ اللَّهُ فَإِذَا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَامَ الرِّجَالُ۔ (رواہ البخاری)

أخرجه البخاری في صحيحه ۳۴۹/۲۔ حدیث رقم ۸۶۶۔ وأحمد في المسند ۳۱۶/۶۔ في المخطوطة "التصنيف"۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ مبارک میں عورتیں فرض نماز کا سلام پھیر کر فی الفور اٹھ جاتی تھیں۔ اور اپنے گھروں کو چلی جاتی تھیں۔ اور رسول اللہ ﷺ اور مردوں میں سے جو لوگ نماز میں شامل ہوتے تھے جتنی دیر اللہ کو منظور ہوتا بیٹھے رہتے تھے۔ پھر جب آپ ﷺ کھڑے ہوتے تو سب مرد بھی کھڑے ہو جاتے تھے اور اپنے اپنے گھروں کو چلے جاتے تھے۔ (بخاری) اور جابر بن سمرہ کی حدیث ہم باب الفحک میں ذکر کریں گے۔ ان شاء اللہ

تشریح: رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں عورتیں جماعت کے ساتھ مسجد میں نماز پڑھتی تھیں۔ جب نماز سے فراغت ہوتی تو رسول اللہ ﷺ اور حضرات صحابہ کرام بیٹھے رہتے تھے تاکہ عورتیں آسانی سے پہلے چلی جائیں۔ تاکہ مردوں اور عورتوں کا راستہ میں اختلاط نہ ہو۔ اور اس زمانے میں عورتوں کی جاضری مسجد میں چند اعذار کی وجہ سے ہے۔ اور وہ بھی مشروط ہے ساتھ چند شرائط کے

- ① نوجوان عورتیں نہ آئیں۔ معمر خواتین آسکتی ہیں وہ بھی صرف فجر۔ مغرب اور عشاء میں۔ ② خوشبو استعمال نہ کریں۔
- ③ باپردہ ہو کر آئیں۔ ④ آخر میں آئیں اور سب سے پہلے جائیں۔ عورتوں کی جاضری کی مجبوری یہ تھی تاکہ مسائل اور دین سیکھ سکیں۔ کیونکہ آپ ﷺ کے علاوہ یہ چیزیں کسی اور سے حاصل نہیں ہو سکتی تھیں۔ اور پھر وہ سلامتی کا دور تھا۔

الفصل الثانی:

نماز کے بعد کی ایک دعا

(۱۱/۸۷۶) وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ أَخَذَ بِيَدِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ إِنِّي لَأَجِئُكَ يَا مُعَاذُ فَقُلْتُ وَأَنَا

أُحِبُّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَدْعُ أَنْ تَقُولَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ رَبِّ اعْنِي عَلَيَّ ذِكْرَكَ وَشُكْرَكَ وَحُسْنَ عِبَادَتِكَ (رواه احمد وابوداؤد والنسائي) إِلَّا أَنْ أَبَا دَاوُدَ لَمْ يَذْكُرْ قَالَ مُعَاذٌ وَأَنَا أُحِبُّكَ.

آخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۸۰/۲ حدیث رقم ۱۵۲۲۔ والنسائی فی السنن ۵۴/۳ حدیث رقم ۱۳۰۴۔ ومالك فی الموطأ ۵۳/۲ حدیث رقم ۱۶ من کتاب الشعر۔ واحمد ۲۴۷/۵۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں پکڑ کر فرمایا۔ اے معاذ میں تم سے محبت کرتا ہوں۔ میں نے عرض کیا کہ میں بھی آپ ﷺ سے محبت کرتا ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کسی بھی نماز کے بعد اس دعا کو ترک نہ کرنا۔ رب اعنی علی ذکرک وشکرك وحسن عبادتک۔ اے میرے پروردگار تو اپنے ذکر اپنے شکر اور اپنی اچھی عبادت میں میری مدد کر۔ (ابوداؤد۔ احمد۔ نسائی) امام ابوداؤد نے حضرت معاذؓ کے یہ الفاظ دانا احبک نقل نہیں کیے ہیں۔

تشریح: یہ حدیث مسلسلات میں سے ہے۔ اور اس پر قرینہ اخذ بیدی والافعل انا احبک والافعل ہے۔ اور اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ جب کوئی کسی سے محبت کرے تو اس کو بتادے کہ میں آپ سے محبت کرتا ہوں۔ جیسے حضور ﷺ نے حضرت معاذؓ کو بتایا اور حضرت معاذؓ نے حضور ﷺ کو بتایا۔ اور اس حدیث میں حسن عبادت سے مراد یہ ہے کہ عبادت میں ریا کاری نہ ہو اور اخلاص ہو۔

سلام پھیرنے کا طریقہ

(۱۲/۸۷۷) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ خَدِّهِ الْأَيْمَنِ وَعَنْ يَسَارِهِ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ خَدِّهِ الْاَيْسَرِ۔

(رواه ابوداؤد والترمذی والنسائی ولم يذكر الترمذی حتى يرى بياض خدّه رواه ابن ماجه عن عمار بن ياسر) أخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۰۶/۱ حدیث رقم ۹۹۶۔ والترمذی ۸۹/۲ حدیث رقم ۲۹۵ وأخرجه النسائی فی السنن ۶۳/۳ حدیث رقم ۱۳۲۳۔ والدارمی فی السنن ۳۵۷/۱ حدیث رقم ۱۳۴۵۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنی دائیں جانب سلام پھیرتے اور کہتے تھے السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ تو آپ کے دائیں رخسار کی سفیدی نظر آتی تھی۔ اور اپنی بائیں جانب بھی السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتے ہوئے سلام پھیرتے تھے یہاں تک کہ آپ ﷺ کے بائیں رخسار کی سفیدی نظر آتی تھی۔ (ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی)

(۱۳/۸۷۸) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ أَكْثَرُ انْصِرَافِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَى شِقِّهِ الْاَيْسَرِ إِلَى حُجْرَتِهِ۔ (رواه فی شرح السنه)

آخرجه البغوی فی شرح السنه ۱۰/۳ حدیث رقم ۷۰۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اکثر نماز کے بعد بائیں جانب اپنے حجرہ کی طرف مڑ جاتے تھے۔ (شرح السنہ)

تشریح: رسول اللہ ﷺ کا حجرہ مبارک مسجد سے بائیں جانب کو تھا۔ اور دروازہ بھی اندر ہی کی جانب کھلتا تھا۔ تو آپ ﷺ اکثر نماز سے فارغ ہونے کے بعد بائیں طرف سے اپنے حجرہ میں تشریف لے جاتے۔

فرض کے بعد سنتوں کے لئے جگہ تبدیل کرنا

(۱۳/۸۷۹) عَنْ عَطَاءِ الْخُرَّاسَانِيِّ عَنِ الْمُغِيرَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُصَلِّي الْإِمَامُ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ حَتَّى يَتَحَوَّلَ (رواه ابو داود) وَقَالَ عَطَاءُ الْخُرَّاسَانِيُّ لَمْ يُدْرِكِ الْمُغِيرَةُ -

امرحہ ابو داؤد فی السنن ۴۰۹/۱ حدیث رقم ۶۱۶۔ وابن ماجہ ۴۵۹/۱ حدیث رقم ۱۴۲۸۔

ترجمہ: حضرت عطاء خراسانی سے روایت ہے وہ حضرت مغیرہ بن شعبہ سے نقل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ امام اس جگہ نماز نہ پڑھے جہاں نماز پڑھ چکا ہے بلکہ وہاں سے جگہ تبدیل کرے۔ (ابو داؤد۔) اور کہا ہے کہ عطاء خراسانی کی ملاقات حضرت مغیرہ بن شعبہ سے ثابت نہیں ہے۔

تشریح: اس حدیث میں امام کو ہدایت کی گئی ہے کہ وہ فرض نماز کے بعد سنتوں کے لئے جگہ تبدیل کرے اور یہ یاد رہے کہ یہ حکم صرف امام کے لئے ہی نہیں ہے بلکہ مقتدی کے لئے بھی یہی حکم ہے۔ اور اس کی دو وجہ ہیں۔ ایک وجہ یہ ہے کہ اس کی عبادت کے لئے دو جگہیں الگ الگ ہو جائیں گی اور قیامت کے دن یہ مقامات اس کی عبادت پر شہادت دیں گے دوسری وجہ یہ ہے کہ اس سے صفوں کی ترتیب ٹوٹ جائے گی۔ بعد میں آنے والا آدمی سمجھ جائے گا کہ جماعت ہو چکی ہے۔ حضرت ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ جگہ تبدیل کرنے کا حکم ان نمازوں میں ہے جن کے بعد سنتیں ہوں۔ اور جن نمازوں کے بعد سنتیں نہیں ہیں ان کے لئے یہ حکم نہیں ہے اور بعض دیگر علماء کے نزدیک سب نمازوں کے بعد جگہ تبدیل کرنے کا حکم ہے۔ البتہ یہ حکم استحبائی ہے فرض اور واجب نہیں ہے۔

(۱۵/۸۸۰) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَضَهُمْ عَلَى الصَّلَاةِ وَنَهَاَهُمْ أَنْ يَنْصَرِفُوا قَبْلَ الصُّرَاةِ مِنَ

الصَّلَاةِ (رواه ابو داود)

امرحہ ابو داؤد فی السنن ۴۱۲/۱ حدیث رقم ۶۲۴۔ وأحمد فی المسند ۲/۲۴۰۔

ترجمہ: حضرت انس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز کی ترغیب دیتے تھے اور ان کو اس بات سے منع کرتے تھے کہ وہ نماز کے بعد آپ ﷺ کے اٹھنے سے قبل انھیں (ابو داؤد)

تشریح: اس حدیث میں دو مسئلے بیان کیے گئے ہیں ایک مسئلہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام کو نماز کی ترغیب دیتے تھے اس سے مراد یا تو مطلقاً نماز کی ترغیب ہے اور یا اس سے مراد جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی ترغیب ہے۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ نماز سے فراغت کے بعد جب تک میں نہ اٹھ جاؤں اس وقت تک نہیں اٹھنا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس زمانہ میں عورتیں بھی نماز کے اندر شرکت کرتی تھیں۔ تاکہ وہ نماز سے فراغت کے بعد نکل جائیں اور راستہ میں اختلاط نہ ہو۔ اس صورت میں نبی سے مراد نبی تشریف لے جائیں۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ پہلے اٹھنے سے مراد مسبوق ہے۔ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ مسبوق اپنی بقیہ رکعتیں پڑھنے کے لئے اس وقت تک کھڑا نہ ہو جب تک کہ امام سلام نہ پھیرے۔ اس صورت میں نبی سے مراد نبی تحریری ہوگی۔

الفصل الثالث

تشہد کے بعد رسول اللہ ﷺ کی دعا

(۱۶/۸۸۱) وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي صَلَاتِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الثَّباتَ فِي

الْأَمْرِ وَالْعَزِيمَةَ عَلَى الرُّشْدِ وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ وَحُسْنَ عِبَادَتِكَ وَأَسْأَلُكَ قَلْبًا سَلِيمًا وَلِسَانًا صَادِقًا

وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا تَعْلَمُ - (رواہ النسائی وروی احمد نحوه)
 أخرجه النسائی فی السنن ۵۴/۴ - حلیث رقم ۱۲۰۴ - وأحمد فی المسند ۱۲۳/۴ -

ترجمہ: حضرت شداد بن اوسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنی نماز میں یہ دعا پڑھتے تھے۔ اللھم انی اسألك الخ۔ اے اللہ میں تجھ سے دین میں ثابت قدمی اور راہ راست کے قصد کا سوال کرتا ہوں۔ اور میں تجھ سے تیری نعمت کے شکر اور تیری عبادت کے حسن کی درخواست کرتا ہوں۔ اور تجھ سے قلب سلیم اور سچی زبان مانگتا ہوں اور تجھ سے وہ بھلائی چاہتا ہوں جس کو تو جانتا ہے اور اس برائی سے پناہ مانگتا ہوں جس کو تو جانتا ہے اور معافی مانگتا ہوں ان گناہوں سے جن کو تو جانتا ہے۔ (احمد۔ نسائی)

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے امت کی بھلائی کے لئے یہ دعا مانگی۔ کہ امت کے لوگ اس طرح دعا مانگا کریں۔ ورنہ رسول اللہ ﷺ کو یہ تمام بھلائیاں حاصل تھیں اور ایک دعا میں چند دعائیں ہیں۔

① راہ راست کے قصد سے مراد یہ ہے کہ اے اللہ تو نے جو راہ راست عطا کیا ہے اس پر ہمیشہ چلا۔ اس راستہ سے میں ہٹ نہ جاؤں۔ اور راہ ہدایت کو میرے لئے لازم کر دے۔ ② نعمت کے شکر کی دعا۔ کیونکہ جس قدر نعمت کا شکر ہوگا اسی قدر نعمت میں اضافہ ہوگا۔ اور نعمت کا شکر ادا کرنا ایک عبادت ہے اور اللہ تعالیٰ نے قرآن میں نعمت کے شکر کا حکم دیا ہے اور ناشکری سے منع کیا ہے۔ ③ حسن عبادت کا سوال۔ اس سے مراد یہ ہے کہ عبادت کو پورے شرائط آداب اور ارکان کی رعایت کے ساتھ ادا کرنا۔ ④ قلب سلیم کی دعا۔ اس سے مراد یہ ہے کہ وہ دل جو برے عقائد، ضعیف خیالات، غلط نظریات اور خواہشات نفسانیہ کے تصورات سے پاک ہو۔ ⑤ سچی زبان کی دعا۔ کیونکہ سچ میں نجات ہے اور کذب میں ہلاکت اور لعنت ہے۔ ⑥ خیر کا سوال اور شر سے پناہ۔ ⑦ گناہوں کی معافی۔

ترکیب اور ترکیبی معنی: من خیر ما تعلم۔ میں ما۔ موصولہ۔ یا موصوفہ ہے اور عائد محذوف ہے۔ اور۔ من۔ میں۔ دو احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ من۔ زائد ہے دوم یہ کہ من بیانہ ہے۔ اور بین محذوف ہے تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ اسألك شيئاً هو خیر ما تعلم۔ معنی یہ ہوگا کہ میں تجھ سے اس اچھی چیز کا سوال کرتا ہوں جس کے بارے میں تو جانتا ہے کہ وہ اچھی ہے۔ یعنی میں ایسی چیز کا سوال نہیں کرتا جس کے متعلق میرا خیال ہے کہ وہ اچھی ہے کیونکہ اس میں غلطی کا امکان ہے کہ بندہ ایک چیز کو اچھا سمجھے اور وہ حقیقت میں اچھی چیز نہ ہو۔ واعوذ بك من شر ما تعلم۔ اس کی بھی یہی تشریح ہے

سلام پھیرنے کی کیفیت

(۱۸/۸۸۲) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَلِّمُ فِي الصَّلَاةِ تَسْلِيمَةً تَلْقَاءُ وَجْهَهُ ثُمَّ يَمِيلُ إِلَى الشَّقِ الْأَيْمَنِ شَيْئًا - (رواہ الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۹۰/۲ - حدیث رقم ۲۹۶ -

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک سلام پھیرتے تھے سامنے کی طرف پھر تھوڑا رخ دائیں طرف کو پھیرتے۔ (ترمذی)

تشریح: اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں صرف ایک سلام پھیرتے تھے اور وہ بھی سامنے کی طرف۔ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ نماز کے آخر میں ایک سلام ہے یا دو سلام ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ۔ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک دو سلام ہیں۔ ان کا استدلال ان تمام احادیث سے ہے جن میں دو سلاموں کا ذکر ہے۔ کہ رسول اللہ ﷺ دو سلام پھیرتے تھے۔ ایک دائیں جانب اور دوسرا بائیں جانب۔ امام مالکؒ کے نزدیک ایک سلام ہے ان کا استدلال مذکورہ روایت سے ہے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ

آپ ﷺ ایک سلام پھیرتے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ ﷺ ایک سلام پھیرتے تھے۔ بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ کبھی آپ ﷺ کا رخ سامنے کی طرف ہوتا تھا کہ لفظ سلام کہہ دیتے تھے۔ یا اس سے مراد یہ ہے کہ ایک سلام بلند آواز سے ہوتا تھا اور دوسرا آہستہ آواز سے۔ بلند آواز والے سلام کو حضرت عائشہؓ نے ذکر کر دیا۔

سلام کا جواب

(۱۹/۸۸۳) وَعَنْ سَمُرَةَ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَرُدَّ عَلَى الْإِمَامِ وَنَتَحَابَّ وَأَنْ يُسَلِّمَ بَعْضُنَا عَلَى

بَعْضٍ - (رواہ ابوداؤد)

أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۶۰۹/۱ حَدِيثَ رَقْمِ ۱۰۰۱ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَه ۲۹۷/۱ حَدِيثَ رَقْمِ ۹۲۲ - فِي الْمَعْطُوطَةِ "الرَّد" - فِي الْمَعْطُوطَةِ "بِالتَّسْلِيمَةِ"۔

ترجمہ: حضرت سمرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم سلام پھیرتے وقت امام کے سلام کے جواب کی نیت کریں۔ ہم آپس میں محبت رکھیں اور ایک دوسرے کو سلام کریں۔ (ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث میں تین مسائل بیان کئے گئے ہیں:

- ① ایک یہ کہ جب مقتدی سلام پھیرتا ہے تو وہ یہ نیت کرے کہ میں اپنے امام کے سلام کا جواب دے رہا ہوں وہ اس طرح کہ جو مقتدی امام کے دائیں طرف کھڑے ہوں تو وہ پہلے سلام میں دائیں طرف والے نمازیوں اور کرانا کا تین فرشتوں کی نیت کریں اور جب بائیں جانب سلام پھیریں تو امام کے سلام کی نیت کریں۔ اور جو مقتدی امام کے بائیں جانب کھڑے ہوں تو وہ دائیں جانب والے سلام میں امام کی نیت کریں۔
- ② دوم یہ کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا ہے کہ ہم آپس میں ایک دوسرے سے محبت کریں۔ اخلاق حسنہ کا برتاؤ کریں۔ بغض عداوت کینہ اور حسد نہ کریں۔
- ③ سوم یہ کہ ہم نماز میں ایک دوسرے کے سلام کی نیت کریں۔ جدھر کو نمازی پھرے اس طرف کے لوگوں کی نیت کریں۔

بَابُ الذِّكْرِ بَعْدَ الصَّلَاةِ

نماز کے بعد کے ذکر کا بیان

اس باب میں نماز کے بعد کے اور ادب و وظائف اور اذکار کا بیان ہے۔ اس باب میں ذکر کا لفظ سب کو شامل ہے۔

مُسْتَعْلَلٌ: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ جن نمازوں میں فرض نماز کے بعد سنتیں ہیں۔ آیا فرض اور سنت کے درمیان کتنی دیر کا فاصلہ ہو سکتا ہے اور اذکار وغیرہ کے لئے درمیان میں مذکور ہے کہ فرض نماز اور سنتوں کے درمیان فاصلہ کرنا مکروہ ہے۔ صرف اللہم انت السلام..... کے بقدر فاصلہ کرنے کی اور بیٹھنے کی اجازت ہے۔ اور علامہ حلوائی کے نزدیک فرض اور سنت کے درمیان ذکر کے لئے فاصلہ میں کوئی حرج نہیں ہے۔ بظاہر ان دونوں کے اقوال میں تعارض ہے۔ اس تعارض کو ختم کرنے کے لئے علامہ حلوی فرماتے ہیں کہ ان میں تطبیق اس طرح ہوگی کہ یہاں مکروہ سے مراد مکروہ تنزیہی ہے۔ اس صورت میں صاحب درمختار کے قول کے مطلب یہ ہے کہ فرض اور سنت کے درمیان اذکار اور وظائف کیلئے تاخیر کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور کوئی گناہ نہیں ہے البتہ مکروہ تنزیہی ہے۔ یعنی فاصلہ نہ کرنا بہتر ہے۔ اسی طرح علامہ حلوائی کے قول کا مطلب یہ ہوگا کہ اگرچہ اور اذکار اور وظائف کی وجہ سے فرض اور سنت کے درمیان کا فاصلہ اور تاخیر کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے البتہ مناسب یہی ہے کہ تاخیر نہ کی جائے۔ لہذا دونوں بزرگوں کے قول میں کوئی تعارض نہیں ہے۔

مَسْنَدُہ: نماز کے بعد کے اذکار مستحبہ یہ ہیں:

۱۔ استغفر اللہ پڑھا جائے تین مرتبہ۔ ۲۔ آیۃ الکرسی۔ ۳۔ سورۃ اخلاص۔ ۴۔ سورۃ فلق۔ ۵۔ سورۃ ناس۔ ۶۔ سبحان اللہ۔ ۷۔ الحمد للہ ۳۳ مرتبہ۔ ۸۔ اللہ اکبر ۳۳ مرتبہ۔ ۹۔ لا الہ الا اللہ ایک مرتبہ اور یا۔ اللہ اکبر ۳۳ مرتبہ اور ایک مرتبہ تہلیل۔ ۱۰۔ سو مرتبہ ہو جائیگا۔ ۱۱۔ آخر میں دعا کی جائے: سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين۔

مَسْنَدُہ: جب جماعت کی نماز ہو جائے تو صفیں توڑ کر اور جگہ تبدیل کر کے نماز پڑھی جائے تاکہ آنے والا یہ نہ سمجھے کہ ابھی جماعت کی نماز ہو رہی ہے اور امام بھی اپنی جگہ تبدیل کر کے نماز پڑھے۔ تاکہ مختلف جگہیں اس کی عبادت پر شاہد بن جائیں۔

مَسْنَدُہ: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ سلام پھیرنے کے بعد امام کس طرف رخ کر کے ذکر وغیرہ کرے دائیں جانب یا بائیں جانب۔ صحیح مذہب کے مطابق اسے اختیار ہے کہ جس طرح رخ کر کے نماز کے بعد ورد اور وظیفہ کرے اور بعض علماء کے نزدیک بائیں طرف رخ کر کے بیٹھے۔ کیونکہ رسول اللہ بھی ایسا کرتے تھے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ حضور سے تین طریقے ثابت ہیں اور تینوں جائز ہیں۔

سوال: اگر کوئی آدمی نماز کے بعد والے وظائف کو سنتوں کے بعد پڑھے کیا اس کو وہ فضیلت حاصل ہو جائے گی جو نماز کے بعد پڑھنے کی صورت میں ہے۔

جواب: اگر کوئی آدمی نماز کے بعد والے وظائف کو سنتوں کے بعد پڑھے تو اس کو وہ فضیلت حاصل ہو جائے گی جو نماز کے بعد پڑھنے کی صورت میں ہے یہ حدیث اس کے منافی نہیں ہے بلکہ بعض علماء کے نزدیک سنتوں کے بعد پڑھنا ہی زیادہ مناسب ہے۔ اسی طرح مغرب کے بعد جن وظائف کے پڑھنے کا ذکر ہے اگر ان کو سنتوں کے بعد بھی پڑھا جائے تو وہی فضیلت ہے۔

الفصل الاول:

نماز کے آخر میں تکبیر کہنا

(۱/۸۸۴) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُنْتُ أَعْرِفُ الْقَضَاءَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالتَّكْبِيرِ . (متفق علیہ)

ابن جریر البخاری فی صحیحہ ۲/۲۲۵۔ حدیث رقم ۸۴۲۔ ومسلم فی صحیحہ ۱/۱۰۱۔ حدیث رقم (۵۸۳-۱۲۰)

وابوداؤد فی السنن ۱/۶۰۹۔ حدیث رقم ۱۰۰۲۔ والنسائی ۳/۶۷۔ حدیث رقم ۱۳۳۵۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کے ختم ہونے کو تکبیر سے معلوم کر لیتا تھا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز کے آخر میں تکبیر ہوتی تھی۔ اس کی مراد میں اختلاف ہے۔ ایک قول کے مطابق یہاں تکبیر سے مراد مطلقاً ذکر ہے جیسے اس کی تائید بخاری اور مسلم میں حضرت عبداللہ بن عباس کی ایک روایت سے ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ مبارک میں نماز کے اختتام پر ذکر مقرر تھا۔ اور مذکورہ روایت میں اسی ذکر کے متعلق حضرت عبداللہ بن عباس نے فرمایا کہ میں اس کی وجہ سے حضور ﷺ کی نماز کے اختتام کو جان لیتا تھا۔ دوسرے قول کے مطابق تکبیر سے مراد وہ تسبیحات ہیں جو نماز کے بعد پڑھی جاتی ہیں۔ دس دس مرتبہ۔ یا تین تین مرتبہ۔ تیسرے قول کے مطابق اس سے مراد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں نماز کے اختتام پر ایک مرتبہ یا تین مرتبہ تکبیر کہی جاتی تھی۔ وہی مراد ہے۔ ابن عباس کے مذکور قول میں۔ چوتھے قول کے مطابق یہ حدیث عام زمانہ سے متعلق نہیں ہے۔ بلکہ ایام منی کے ساتھ خاص ہے کہ وہاں تکبیرات تشریق کہی جاتی ہیں۔ ان سے معلوم ہو جاتا تھا کہ نماز مکمل ہو گئی ہے۔

سوال: اس کی کیا وجہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ لفظ السلام علیکم ورحمۃ اللہ سے نماز کے اختتام کو نہ جانتے تھے۔ اور تکبیر سے جان لیتے تھے کہ نماز ختم ہو چکی ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی عمر چھوٹی تھی امکان ہے کہ وہ داعی جماعت میں شامل نہ ہوتے ہوں۔ اس لئے ان کو تکبیر سے معلوم ہوتا تھا کہ نماز مکمل ہو چکی ہے۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ ممکن ہے کہ وہ نماز میں تو شریک ہوتے ہوں گے لیکن آخری صف میں کھڑے ہوتے ہوں گے ممکن ہے کہ وہاں تک سلام کی آواز نہ پہنچتی ہو۔ مگر جب مقتدی تکبیر کہتے ہوں گے تو آپ کو نماز کے اختتام کا پتہ چل جاتا تھا۔

سوال: اس حدیث سے ذکر بالجہر ثابت ہو رہا ہے حالانکہ بخاری اور مسلم کی روایت میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ذکر بالجہر سے منع کیا ہے۔ کہ تم کسی غائب اور بہرے کو نہیں پکار رہے۔

جواب: اس حدیث میں ذکر بالجہر تعلیم پر محمول ہے۔ یہی حضرت امام شافعیؒ نے فرمایا ہے لہذا کوئی تعارض اور تضاد نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اہل بدعت کا نماز کے بعد اجتماع ذکر بالجہر پر بھی استدلال درست نہیں ہے۔

فرض نماز کے بعد بیٹھنے کی مقدار

(۲/۸۸۵) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَلَّمَ لَمْ يَقْعُدْ إِلَّا مِقْدَارَ مَا يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۴۱۴/۱ حدیث رقم (۵۹۲-۱۳۶)۔ و ابو داؤد فی السنن ۱۷۶/۲ حدیث رقم ۱۵۱۲ والترمذی فی السنن ۹۵/۱ حدیث رقم ۲۹۸۔ والنسائی ۶۹/۳ حدیث رقم ۱۳۲۸۔ وابن ماجہ ۲۹۸/۱ حدیث رقم ۹۲۴۔ والدارمی ۳۵۸/۱ حدیث رقم ۱۳۴۷۔ فی المخطوطۃ "السلام"۔ فی المخطوطۃ "بعره"۔ فی المخطوطۃ "فاحینا"۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سلام پھیرتے تھے تو اس کے بعد صرف اس دعا کے بقدر بیٹھتے تھے۔ اللھم انت السلام الخ۔ اے اللہ تو سالم ہے تمام عیوب سے اور سلامتی تیری طرف سے ہے تو برکت والا ہے۔ اے بزرگی اور بخشش والے۔ (مسلم)

تشریح: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز سے فراغت کے بعد اس دعا کے بقدر ہی بیٹھتے تھے یہ ان نمازوں کے بارے میں ہے جن کے بعد سنتیں ہوتی ہیں۔ اور جن نمازوں کے بعد سنتیں نہیں ہوتیں جیسے نماز فجر۔ اس کے بعد حضور ﷺ طویل ذکر کرتے تھے۔ یا اس حدیث سے یہ مراد ہے کہ نماز سے فراغت کے بعد حضور ﷺ نماز کی ہیئت اور حالت ہر طرف اس دعا کی بقدر بیٹھتے تھے اس کے بعد حالت تبدیل کر لیتے تھے۔ یا اس سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ اکثر اس قدر بیٹھتے تھے اس دعا میں بعض لوگ۔ والیک یرجع السلام فحینا ربنا بالسلام وادخلنا دارالسلام ان الفاظ کا اضافہ کرتے ہیں یہ درست نہیں ہے کیونکہ یہ کسی حدیث سے ثابت نہیں۔

(۳/۸۸۶) وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا وَقَالَ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۴۱۴/۱ حدیث رقم (۵۹۱-۱۳۵)۔ والدارمی ۳۵۸/۱ حدیث رقم ۱۳۴۸۔ و احمد فی المسند ۲۷۵/۵۔ **ترجمہ:** حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنی نماز سے فارغ ہو جاتے تو تین مرتبہ استغفار کرتے تھے۔ اور پھر یہ دعا پڑھتے: اللھم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذالجلال والاکرام۔

فرض نماز کے بعد کی دعا

(۳/۸۸۷) وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطَى لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ - (متفق عليه)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۳۲۵/۲ - حدیث رقم ۸۴۴ - ومسلم فی صحیحہ ۳۴۷/۱ - حدیث رقم (۲۰۵-۴۷۷) - وأبو داود فی السنن ۱۷۲/۲ - حدیث رقم ۱۵۰۵ - والترمذی ۹۶/۲ - حدیث رقم ۲۹۹ - والنسائی فی السنن ۷۰/۳ - حدیث رقم ۱۳۴۱ - وابن ماجہ ۲۸۴/۱ - حدیث رقم ۱۳۴۹ - والدرمی ۳۵۹/۱ - حدیث رقم ۱۳۴۹ - وأحمد فی المسند ۱۷/۳ -

ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فرض نماز کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے۔ لا الہ الا اللہ..... اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ اسی کی بادشاہت ہے اور اسی کے لئے ہر قسم کی تعریف ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اے اللہ جو چیز تو نے عطا کی ہے اس کو کوئی روکنے والا نہیں ہے اور جس چیز کو تو نے روکا ہے اس کو کوئی دینے والا نہیں ہے اور مال دار کو اس کا مال تیرے عذاب سے بچانے والا نہیں ہے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ بھی تو فرض نماز کے بعد فی الفور چلے جاتے تھے کچھ پڑھے بغیر۔ اور کبھی کچھ پڑھتے تھے۔ اور کبھی مختصر ذکر کرتے تھے اور کبھی طویل ذکر کرتے تھے۔ یہ صورتیں جائز ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ سب سے پہلے استغفار کی جائے اس کے بعد اللہم انت السلام..... یہ دعا پڑھی جائے اس کے بعد مذکورہ حدیث میں بیان کردہ دعا۔ لا الہ الا اللہ..... یہ پڑھی جائے۔ اور ان کے علاوہ بھی بہت سے اذکار احادیث میں منقول ہیں۔ سب جائز ہیں جس قدر ہمت ہو پڑھنے چاہئے۔ اور یہ بھی یاد رہے کہ اگر ان وظائف اور دعاؤں کو سنتوں کے بعد پڑھا جائے تو یہ فرض کے بعد والی حدیث کے منافی نہیں ہے بلکہ بہتر ہے۔

(۵/۸۸۸) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ يَقُولُ بِصَوْتِهِ الْأَعْلَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ النِّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الشَّاءُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ - (رواه مسلم)

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۴۱۶/۱ - حدیث رقم (۱۳۹-۵۹۴) - وأبو داود ۱۷۲/۲ - حدیث رقم ۱۵۰۶ - والنسائی ۷/۳ - حدیث رقم ۱۳۴۰ - وأحمد فی المسند ۵/۴ -

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز سے فارغ ہو جاتے تھے تو بلند آواز سے یہ دعا پڑھتے تھے۔ لا الہ الا اللہ..... اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ وہ اکیلا ہے کوئی اس کا شریک نہیں۔ بادشاہت اسی کے لئے ہے اور اسی کے لئے ہر قسم کی تعریف ہے۔ اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اور گناہوں سے باز رہنے اور نیکی کرنے کی قوت صرف اللہ ہی کی مدد سے ہے۔ اللہ ہی کی طرف سے نعمت ہے۔ اور اللہ ہی کے لئے بزرگی ہے۔ اور ہر قسم کی اچھی تعریف اللہ ہی کے لئے ہے۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے ہم خالص اسی کی بندگی کرنے والے ہیں۔ اگرچہ کافراں کو برا سمجھیں۔ (مسلم)

تشریح: اس مسئلہ میں تمام علماء کرام کا اتفاق ہے کہ ان جیسی دعاؤں کو آہستہ پڑھنا افضل ہے اور جن احادیث میں جہر پڑھنے کا ذکر ہے وہ تعلیم پر محمول ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام کو سکھانے کے لئے بلند آواز سے پڑھتے تھے۔ ورنہ اصول یہ ہے کہ آہستہ پڑھا جائے چاہے امام ہو یا مقتدی ہو یا منفرد ہو۔

نماز کے بعد جن چیزوں سے پناہ مانگی گئی

(۶/۸۸۹) وَعَنْ سَعْدِ أَنَّهُ كَانَ يَعْلَمُ بِنَبِيِّهِ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ وَيَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَتَعَوَّذُ بِهِنَّ ذُبْرَ الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَرْدَلِ الْعُمْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ۔ (رواه البخاری)

اُخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۷۴/۱۱۔ حدیث رقم ۶۳۶۴۔ و مسلم ۲۰۸۰/۴۔ حدیث رقم (۲۷۰۶-۵۲)۔ و الترمذی فی المنن ۵۳۵/۵۔ حدیث رقم ۳۵۶۷۔ والنسائی ۲۷۱/۸۔ حدیث رقم ۵۴۹۶۔ وابن ماجہ ۱۲۶۳/۲۔ حدیث رقم ۳۸۴۴۔ و أحمد فی المسند ۱۸۶/۱۔ فی المخطوطة "فی"۔

- حضرت سعدؓ سے روایت ہے کہ وہ اپنی اولاد کو یہ کلمات سکھاتے تھے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے بعد ان کلمات کے ساتھ پناہ مانگتے تھے۔ اللہ انی اعوذ..... اے اللہ میں بزدلی سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ اور بخل سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ گھٹیا عمر سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ دنیا کے فتنہ اور عذاب قبر سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ (بخاری)
- تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ پانچ چیزوں سے نماز کے بعد پناہ مانگتے تھے۔
- ① جبن۔ یعنی بزدلی سے اس کے مقابلے میں شجاعت ہے۔
 - ② بخل۔ اس سے مراد یہ ہے کہ مالی حقوق ادا نہ کئے جائیں۔
 - ③ اردل العمر۔ اس سے بھی پناہ مانگی گئی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ انسان کی عمر اتنی زیادہ ہو جائے کہ عقل میں غلط واقع ہو جائے جسٹانی اعضاء میں کمزوری پیدا ہو جائے اور تمام قوتیں مفلوج ہو جائیں۔
 - ④ دنیا کا فتنہ۔ اس سے مراد مصائب، مشکلات، آفات، بلیات، حوادث، اور امراض وغیرہ ہیں۔
 - ⑤ عذاب قبر۔ سے بھی پناہ مانگی گئی ہے

نماز کے بعد تسبیح

(۷/۸۹۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ فُقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ اتُّوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا قَدْ ذَهَبَ أَهْلُ الدُّنْيَا بِالذَّرَجَاتِ الْعُلَى وَالنَّعِيمِ الْمُقِيمِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا يَصَلُّونَ كَمَا نَصَلِّي وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ وَيَتَصَدَّقُونَ وَلَا تَصَدَّقُ وَيُعْتَقُونَ وَلَا نَعْتَقُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَفَلَا أَعْلَمُكُمْ شَيْئًا تُذَرِّكُونُ بِهِ مَنْ سَبَقَكُمْ وَتَسْبِقُونَ بِهِ مَنْ بَعْدَكُمْ وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْكُمْ إِلَّا مَنْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُمْ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تُسَبِّحُونَ وَتُكَبِّرُونَ وَتُحَمِّدُونَ ذُبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً قَالَ أَبُو صَالِحٍ فَرَجَعَ فُقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا سَمِعَ إِخْوَانُنَا أَهْلُ الْأَمْوَالِ بِمَا فَعَلْنَا فَفَعَلُوا مِثْلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ مَتَفَقٍ عَلَيْهِ وَلَيْسَ قَوْلُ أَبِي صَالِحٍ إِلَى الْآخِرِ إِلَّا عِنْدَ مُسْلِمٍ وَفِي الْبُخَارِيِّ تُسَبِّحُونَ فِي ذُبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا وَتُحَمِّدُونَ عَشْرًا وَتُكَبِّرُونَ عَشْرًا بَدَلِ ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ لِلْبُخَارِيِّ۔

اُخرجہ البخاری فی صحیحہ ۳۲۵/۲۔ حدیث رقم ۸۴۳۔ و مسلم ۴۱۶/۱۔ حدیث رقم (۵۹۵-۱۴۲)۔ والنسائی ۷۸/۳۔ ابن ماجہ ۲۹۹/۱۔ حدیث رقم ۹۲۷۔ والدارمی ۳۶۰/۱۔ حدیث رقم ۱۳۵۳۔ و أحمد فی المسند ۱۹۶/۱۔ فی المخطوطة "أما"۔ فی المخطوطة "الشاکر"۔

تین جہاں: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ فقراء مہاجرین رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے اللہ کے رسول! دولت مند لوگ بلند درجات اور دائمی نعمت کو حاصل کرنے میں ہم سے سبقت کر گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ کس طرح؟ انہوں نے عرض کیا وہ اسی طرح نماز پڑھتے ہیں جس طرح ہم نماز پڑھتے ہیں اور وہ اسی طرح روزہ رکھتے ہیں جس طرح ہم روزہ رکھتے ہیں اور وہ مال دار ہونے کی وجہ سے صدقات و خیرات کرتے ہیں اور ہم صدقہ خیرات نہیں کر سکتے۔ وہ غلام آزاد کرتے ہیں اور ہم غلام آزاد نہیں کر سکتے۔ وہ ان اعمال کے مستحق ہو جاتے ہیں یعنی ثواب کے اور ہم محروم رہ جاتے ہیں۔ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا میں تم لوگوں کو ایسی بات نہ بتا دوں کہ اس پر عمل کر کے تم ان لوگوں کے درجات کو پہنچ جاؤ گے جو تم سے پہلے اسلام لا چکے ہیں۔ اور ان لوگوں کے درجات سے بڑھ جاؤ گے جو تمہارے بعد پیدا ہوں گے۔ اور کوئی آدمی تم سے اچھا نہیں ہو گا سوائے اس آدمی کے جو تمہارے جیسا عمل کریں۔ فقراء مہاجرین نے عرض کیا بہتر ہے اے اللہ کے رسول ﷺ فرمائیے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم لوگ ہر نماز کے بعد سبحان اللہ ۳۳ مرتبہ۔ اللہ اکبر ۳۳ مرتبہ۔ الحمد للہ ۳۳ مرتبہ۔ پڑھا کرو اس حدیث کے ایک راوی حضرت ابوصالح فرماتے ہیں کہ کچھ دنوں کے بعد پھر فقراء مہاجرین آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے اللہ کے رسول! ہمارے دولت مند بھائیوں نے ہمارے عمل کا حال سنا تو ہمارے عمل جیسا عمل کرنا شروع کر دیا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے وہ جس کو چاہے اپنا فضل عطا کرے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اور اس روایت کے آخری الفاظ ابوصالح کا قول ہے صرف امام مسلم نے نقل کیا ہے اور بخاری کی ایک روایت میں ۳۳ مرتبہ پڑھنے کے بجائے یہ ہے کہ ہر نماز کے بعد ان تسبیحات کو دس دس مرتبہ پڑھا کرو۔

- اس حدیث میں تین تسبیحات کو جو ۳۳ مرتبہ پڑھنے کا ذکر ہے اس میں تین احتمالات ہیں۔
- ① ان تین تسبیحات میں سے ہر تسبیح کو گیارہ گیارہ مرتبہ پڑھا جائے تو تینوں کی تعداد مجموعی اعتبار سے ۳۳ ہوگی۔
 - ② ان تین تسبیحات میں سے ہر ایک کو ۳۳ مرتبہ پڑھا جائے یہی افضل ہے اور اسی پر مشائخ کا عمل ہے۔
 - ③ ان تینوں تسبیحات کو ملا کر ۳۳ مرتبہ پڑھا جائے۔ اور یہ احتمال مآل کے اعتبار سے احتمال ثانی کو ہی مستلزم ہے۔

ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ

مال و دولت اللہ تعالیٰ کا فضل ہے اور اللہ کی مرضی وہ جس کو چاہے اپنے فضل سے نوازے۔ لہذا انسان کو چاہئے کہ اس معاملہ میں صبر سے کام لے اور اللہ کے فیصلے اور تقدیر پر راضی ہو جائے اس نے بعض کو بعض پر فضیلت دے رکھی ہے۔ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ شکر گزار مال دار صابر غریب سے افضل ہے ہاں البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ صاحب ثروت دولت کے معاملہ میں مختلف قسم کے گناہوں کے خطرات سے مامون نہیں ہوتا۔ جبکہ فقیر اس سے امن میں ہوتا ہے۔ امام غزالی احوال العلوم میں ارشاد فرماتے ہیں اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے۔ حضرت جنید بغدادی وغیرہ کے نزدیک فقیر کی فضیلت زیادہ ہے۔ اور ابن عطاء کے نزدیک دولت مند جو مالی حقوق پورے ادا کرے وہ صابر فقیر سے افضل ہے۔

(۸/۸۹۱) وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُعَقَّبَاتٌ لَا يَغِيْبُ قَائِلُهُنَّ أَوْ قَاعِلُهُنَّ ذُبُرُ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَسْبِيحَةً وَثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَحْمِيدَةً وَارْبَعٌ وَثَلَاثُونَ تَكْبِيرَةً - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱/۱۸۱ حدیث رقم (۱۴۵-۵۹۶) والنسائی ۷۵/۳ حدیث رقم ۱۲۴۹۔

تین جہاں: حضرت کعب بن عجرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر فرض نماز کے بعد پڑھنے کے چند کلمات ہیں جن کا کہنے والا یا فرمایا کہ کرنے والا محروم نہیں ہوتا اور وہ کلمات یہ ہیں۔ سبحان اللہ ۳۳ مرتبہ۔ الحمد للہ ۳۳ مرتبہ۔ اللہ

اکبر ۳۳ مرتبہ۔ (مسلم)

(۹/۸۹۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَتِلْكَ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ وَقَالَ تَمَامُ الْمِائَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۱۸/۱ حدیث رقم (۱۴۶-۵۹۷)۔ والترمذی ۴۷۸/۵ حدیث رقم ۳۴۶۶۔ والنسائی ۷۹/۳ حدیث رقم ۱۳۵۴۔ ومالك فی الموطأ ۲۱۱/۱ حدیث رقم ۲۲ من کتاب القرآن۔ وأحمد فی المسند ۳۷۱/۲۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی ہر نماز کے بعد سبحان اللہ ۳۳ مرتبہ۔ الحمد للہ ۳۳ مرتبہ۔ اللہ اکبر ۳۳ مرتبہ جن کی مجموعی تعداد ۹۹ ہے اور سو کے عدد کو پورا کرنے کے لئے ایک مرتبہ پڑھا جائے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ تو اس کے تمام گناہ بخش دیئے جائیں گے اگرچہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں۔ (مسلم)

تشریح: مذکورہ حدیث میں بعض طرق کے اندر۔ ولہ الحمد کے بعد یحیٰ ویمیت۔ اور بعض میں ہیدہ الخیر کے الفاظ بھی مذکور ہیں۔ اور ان کلمات کی تعداد مختلف احادیث میں مختلف مذکور ہے اور رسول اللہ ﷺ کا عمل بھی مختلف تھا۔ حافظ زین عراقی فرماتے ہیں کہ مذکورہ اعداد بہتر ہیں جو عدد سب سے بڑا ہوگا اتنا ہی اللہ کو محبوب ہوگا۔

سوال: اب تسبیحات کو کس طرح پڑھا جائے۔ یعنی عدد کو شمار کرنے کے لئے کون سی چیز استعمال کی جائے۔

جواب: رسول اللہ ﷺ ان کو انگلیوں پر پڑھتے تھے اور آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو بھی انگلیوں پر پڑھنے کا حکم دیا ہے کیونکہ قیامت کے دن انگلیوں سے سوال کیا جائے گا اور ان کو بولنے کے لئے قوت گویائی عطا کی جائے گی۔ اور بعض صحابہ کرام ان کو کھجور کی ٹھلیوں پر پڑھتے تھے مگر ہاتھوں کی انگلیوں پر پڑھنا افضل ہے۔

الفصل الثانی:

قبولیت دعا کا وقت

(۱۰/۸۹۳) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرِ وَدُبُرُ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوباتِ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۹۲/۵ حدیث رقم ۲۴۹۹۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ عرض کیا گیا اے اللہ کے رسول ﷺ اس وقت دعا زیادہ قبول ہوتی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا سحری کے وقت اور فرض نمازوں کے بعد۔ (ترمذی)

ہر نماز کے بعد معوذات پڑھنے کا حکم

(۱۱/۸۹۳) وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَقْرَأَ بِالْمُعَوِّذَاتِ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ -

(رواہ احمد و ابوداؤد والنسائی والبیہقی فی الدعوات الکبیر)

آخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۸۱/۲ حدیث رقم ۱۵۲۳۔ والترمذی ۱۵۷/۵ حدیث رقم ۲۹۰۳۔ والنسائی فی السنن ۶۸/۳ حدیث رقم ۱۳۳۶۔ وأحمد فی المسند ۱۵۵/۴۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا تھا کہ میں ہر نماز کے بعد معوذات پڑھوں۔ (احمد۔ ابوداؤد۔ نسائی) امام بیہقیؒ نے اس کو دعوات کبیر میں نقل کیا ہے۔

اس حدیث میں معوذات کو ہر نماز کے بعد پڑھنے کا ذکر ہے

سوال: معوذات سے مراد سورہ قلقل اور سورہ ناس ہیں اور ان دونوں کے لئے تثنیہ کا صیغہ ذکر کرنا چاہئے تھا اور معوذات جمع کا صیغہ ہے۔

جواب: معوذات جمع کا صیغہ باعتبار اقل عدد کے ذکر کیا گیا ہے کہ جمع کی کم از کم مقدار دو ہے یا معوذات جمع کا صیغہ ذکر کیا گیا ہے بطور تغلیب کے۔ مراد اس سے چار سورتیں ہیں۔ سورہ قلقل۔ سورہ ناس۔ سورہ اخلاص۔ سورہ الکافرون۔ لہذا کوئی اشکال نہیں ہے۔

طلوع اور غروب کے وقت ذکر کی فضیلت

(۱۲/۸۹۵) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةً مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَلَأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَيَّ أَنْ تَغْرِبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةً۔ (رواہ ابوداؤد)

آخرجه ابوداؤد فی السنن ۷۳/۴ حدیث رقم ۳۶۶۷۔ فی المخطوطة "لقربه"۔ فی المخطوطة "فی غیرہ"۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ایک ایسی جماعت کا میرے ساتھ بیٹھنا جو نماز فجر سے طلوع آفتاب تک اللہ کے ذکر میں مشغول رہے میرے نزدیک حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے چار غلام آزاد کرنے سے بہتر ہے۔ اور عصر کی نماز کے بعد سے غروب آفتاب تک ایسے لوگوں میں میرا بیٹھنا جو اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول ہوں میرے نزدیک اس سے بہتر ہے کہ میں چار غلام آزاد کروں۔ (ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث میں پہلے چار غلاموں کو مقید کر کے ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے چار غلام ان کو آزاد کرنے کی زیادہ فضیلت ہے کیونکہ یہ افضل العرب ہیں۔ اور دوسرے چار غلام مطلق ہیں۔ ایک قول کے مطابق اس سے بھی حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے چار غلام ہیں گویا کہ یہ صنعت اکتفائی ہے۔ دوسرے قول کے مطابق مطلقاً چار غلام میں چاہے کوئی بھی ہوں۔

(۱۳/۸۹۶) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى الْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حَاجَّةٍ وَعُمْرَةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَامَّةٌ تَامَّةٌ۔ (رواہ الترمذی)

آخرجه الترمذی فی السنن ۴۸۰/۲ حدیث رقم ۵۸۶۔ فی المخطوطة "تکریرہ"۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو آدمی فجر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھے اور سورج طلوع ہونے تک اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول رہے اور پھر دو رکعت نماز پڑھے۔ تو اس کو حج و عمرہ کے برابر ثواب ہوگا۔ راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پورے حج و عمرہ کا۔ پورے حج و عمرہ کا۔ پورے حج و عمرہ کا۔ (ترمذی)

تشریح: جو نمازی نماز پڑھنے کے بعد اسی جگہ پر مسجد میں اور اسی جگہ میں بیٹھے اور مسلسل اللہ تعالیٰ کا ذکر میں مشغول رہے اور اس

- کے بعد اشراق کی دو رکعتیں پڑھے اس کو مکمل ایک حج اور ایک عمرہ کا ثواب ملتا ہے اور چند دیگر افراد بھی اس ثواب میں شامل ہوں گے۔
- ① جو آدمی طواف کیلئے ذکر کی حالت میں اٹھ کر جائے۔ ② علم طلب کرنے کے لئے ذکر کے ساتھ کوئی اس جگہ سے اٹھے۔
- ③ مسجد سے اٹھ کر وعظ کہنے کے لئے جائے۔ ④ یا کوئی اٹھ کر گھر چلا جائے اور مسلسل ذکر میں مشغول رہے۔

الفصل الثالث:

دو نمازوں کے درمیان وقفہ کا حکم

(۱۳/۸۹۷) رَعْنُ الْأَزْرَقِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا إِمَامٍ لَنَا يَكْنَى أَبُو رَمَّةَ قَالَ صَلَّيْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ أَوْ مِثْلَ هَذِهِ الصَّلَاةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالُوا كَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُومَانِ فِي الصَّفِّ الْمُقَدَّمِ عَنْ يَمِينِهِ وَكَانَ رَجُلٌ قَدْ شَهِدَ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ صَلَّى نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى رَأَيْنَا بَيَاضَ خَدَّيْهِ ثُمَّ انْقَلَبَ كَالْفِتَالِ أَبِي رَمَّةَ يَعْنِي نَفْسَهُ لَقَامَ الرَّجُلُ الَّذِي أَدْرَكَ مَعَهُ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ يَشْفَعُ لَوَثْبِ عُمَرَ فَأَخَذَ بِمَنْكَبِهِ فَهَزَّاهُ ثُمَّ قَالَ اجْلِسْ فَإِنَّهُ لَنْ يَهْلِكَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ صَلَاتِهِمْ فَضْلٌ لَوْ رَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ بَصَرَهُ لَقَالَ أَصَابَ اللَّهُ بِكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ - (رواه ابو داود)

انرجحہ ابو داود فی السنن ۶۱۱/۱ حدیث رقم ۱۰۰۷۔ فی الأصل "لن" والتصحیح من السنن۔ فی المخطوطة "جاز"۔

ترجمہ: حضرت ازرق بن قیس فرماتے ہیں کہ ایک دن ہمیں ہمارے امام جن کی کنیت ابو رمثہ تھی نے ہمیں نماز پڑھائی اور نماز کے بعد انہوں نے فرمایا کہ میں نے یہ نماز یا اس کے مثل نماز رسول اللہ ﷺ کے ساتھ پڑھی حضرت ابو رمثہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ بھی رسول اللہ ﷺ کی دائیں طرف پہلی صف میں کھڑے تھے۔ ایک آدمی آکر نماز کی تکبیر اولیٰ میں شریک ہوا۔ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی اور دائیں اور بائیں جانب سلام پھیرا ہم نے آپ ﷺ کے رخساروں کی سفیدی دیکھی۔ پھر آپ ﷺ پھر کر بیٹھ گئے جس طرح ابو رمثہ یعنی میں پھر کر بیٹھ گیا۔ وہ آدمی جو تکبیر اولیٰ میں شریک تھا کھڑا ہو گیا اور دو رکعت نماز پڑھنے لگا۔ حضرت عمرؓ اسے دیکھ کر فوراً اٹھے اور اس آدمی کے دونوں کندھوں کو پکڑ کر حرکت دی اور فرمایا بیٹھ جاؤ۔ کیونکہ اہل کتاب اسی لئے ہلاکت کی وادی میں جا گرنے کے وہ اپنی نمازوں کے درمیان کوئی فرق نہیں کرتے تھے۔ اور حضرت عمرؓ کی یہ بات سن کر رسول اللہ ﷺ نے اپنی نگاہ مبارک اوپر اٹھائی۔ اور ارشاد فرمایا اے خطاب کے بیٹے اللہ تعالیٰ نے تمہیں راہ حق پر پہنچا دیا۔ (ابو داود)

تشریح: حضرت ابو رمثہؓ نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جو نماز پڑھی ہے وہ ظہر یا عصر کی نماز تھی۔ او مثلاً ہذہ..... یہاں لفظ۔ او۔ راوی کے شک کو ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ یعنی اس حدیث کے راوی کو شک ہو گیا کہ حضرت ابو رمثہؓ نے ہذہ الصلوٰۃ فرمایا۔ یا مثلاً ہذہ..... فرمایا۔ اور بعد میں ایک آدمی آکر جماعت کی نماز میں شریک ہوا۔ اس کے ساتھ یہ قید لگائی ہے کہ وہ آدمی تکبیر اولیٰ کے ساتھ شریک ہوا۔ یہ قید اس لئے لگائی ہے تاکہ یہ وہم پیدا نہ ہو کہ شاید وہ آدمی مسبوق ہو۔ اور اپنی باقی نماز مکمل کرنے کے لئے کھڑا ہوا ہو۔ بلکہ وہ آدمی شروع سے جماعت کے ساتھ شریک ہوا۔ اور وہ سلام کے فوراً بعد سنت مؤکدہ پڑھنے کے لئے کھڑا ہو گیا تھا۔ اور اس حدیث میں دو نمازوں کے درمیان فرق کرنے کا حکم ہے اور فرق کرنے کی چند صورتیں ہیں: (۱) ایک صورت یہ ہے کہ سلام پھیرنے کے ساتھ فرق کیا جائے۔ (۲) دوسری صورت یہ ہے کہ جگہ تبدیل کر کے فرق کیا جائے۔ جیسے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں مذکور ہے کہ ایک نماز سے فراغت حاصل کرنے کے بعد دوسری نماز کے لئے تھوڑا آگے ہو جاؤ یا پیچھے ہٹ جاؤ۔ یا دائیں طرف کو ہو جاؤ یا بائیں طرف کو ہو جاؤ۔ (۳) گفتگو اور کلام کرنے کے ساتھ دو نمازوں میں فرق کیا جائے۔ (۴) مسجد سے نکلنے کے ساتھ فرق کیا

جائے۔ اس کی تائید مسلم میں حضرت سائب بن یزید کی روایت سے ہوتی ہے۔

نماز کے بعد کی تسبیح

(۱۵/۸۹۸) وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ أَمَرَنَا أَنْ نُسَبِّحَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُحَمِّدُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُكَبِّرُ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ فَاتَّبَعِي رَجُلٌ فِي الْمَنَامِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقِيلَ لَهُ أَمَرَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُسَبِّحُوا فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ كَذَا وَكَذَا قَالَ الْأَنْصَارِيُّ فِي مَنَامِهِ نَعَمْ قَالَ فَاجْعَلُوهَا خَمْسًا وَعِشْرِينَ وَاجْعَلُوهَا فِيهَا التَّهْلِيلَ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَافْعَلُوا۔ (رواہ احمد والنسائی والدارمی)

اخرجه النسائی فی السنن ۷۶/۳ حدیث رقم ۱۳۵۰۔ والدارمی ۲۶۰/۱ حدیث رقم ۱۳۵۴۔ واحمد فی المسند ۱۸۴/۵۔ فی المخطوطة "كذا"۔

ترجمہ: حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ ہم ہر نماز کے بعد۔ سبحان اللہ ۳۳ بار۔ الحمد للہ ۳۳ بار۔ اللہ اکبر ۳۳ بار پڑھیں۔ ایک انصاری صحابی نے ایک فرشتہ کو خواب میں دیکھا۔ فرشتہ نے اس انصاری سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے تمہیں حکم دیا ہے کہ تم ہر نماز کے بعد اتنی تسبیح پڑھو۔ اس انصاری نے کہا ہاں۔ فرشتہ نے کہا ان تینوں کی تعداد پچیس پچیس مقرر کرو۔ اور اس کے ساتھ لا الہ الا اللہ بھی پچیس مرتبہ مقرر کر لو۔ تاکہ سو کا عدد پورا ہو جائے۔ صبح کے وقت اس انصاری نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنا خواب بتایا۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس پر عمل کرو۔ (احمد۔ نسائی۔ دارمی)

تشریح: اس حدیث کے آخر میں جو ذکر کیا گیا ہے فافعلوا اس کی مراد میں دو احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ جس طرح تمہیں تسبیح پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے اس کے مطابق عمل کرو۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ جس طرح فرشتہ نے بتایا ہے اس پر عمل کرو۔ اگر یہ سوال ذہن میں آئے کہ خواب میں جو نظر آئے وہ قابل حجت نہیں ہوتا اس کا جواب یہ ہے کہ فی الواقع خواب قابل حجت اور قابل استدلال نہیں ہوتا مگر اس مقام پر رسول اللہ ﷺ کی تصدیق حاصل ہے اس وجہ سے قابل حجت ہے۔

آیۃ الکرسی کی فضیلت

(۱۶/۸۹۹) وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَعْوَادٍ هَذَا الْمَنْبَرِ يَقُولُ مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتُ وَمَنْ قَرَأَهَا حِينَ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ أَمَنَهُ اللَّهُ عَلَى دَارِهِ وَدَارِ بَجَارِهِ وَأَهْلِ دُورَاتِ حَوَّلِهِ۔ (رواہ البيهقي فی شعب الایمان وقال اسنادہ ضعیف)

رواہ البيهقي فی شعب الایمان ۴۵۸/۲ حدیث رقم ۲۳۹۵۔ فی المخطوطة "حقیقة"۔ فی المخطوطة "الحسان"۔ فی المخطوطة "می"۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو الکرسی کے اس منبر پر یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو آدمی ہر نماز کے بعد آیۃ الکرسی پڑھتا ہے اس کو جنت میں جانے سے سوائے موت کے اور کوئی رکاوٹ نہیں ہے۔ اور جو آدمی سوتے وقت آیۃ الکرسی پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے گھر میں اور اس کے ہمسایہ کے گھر میں اور اس کے گرد و پیش چند اور گھروں میں امن دیتا ہے۔ (بیہقی) امام بیہقی فرماتے ہیں کہ اس کی روایت کمزور ہے۔

تشریح: یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے مگر فضائل اعمال کے اندر ضعیف حدیث سے بھی گزارہ ہو جاتا ہے بعض دیگر روایات میں آیۃ الکرسی کے ساتھ سورۃ اخلاص کا بھی ذکر ہے۔

سوال: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ اس آدمی اور دخول جنت کے درمیان مانع موت ہے حالانکہ موت تو مانع نہیں ہے بلکہ حقیقت میں حیات مانع ہے کیونکہ زندہ آدمی جنت میں داخل نہیں ہو سکتا ہے۔

جواب: اصل میں اس سے مقصد یہ ہے کہ آدمی اور جنت کے درمیان ایک حجاب ہے ایک جانب جنت ہے دوسری جانب حیات ہے۔ درمیان میں موت کا پردہ حائل ہے۔ جب یہ پردہ ہٹ جائے گا تو یہ آدمی جنت میں داخل ہو جائے گا۔ اسی وجہ سے موت کو مومن کے حق میں تحفہ کہا گیا ہے اور یہ ایک پل ہے جو محبوب کو محبوب تک پہنچاتا ہے۔

فجر اور مغرب کے بعد ذکر کی فضیلت

(۹۰۰/۱) وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنَمٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ قَالَ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ وَيَتَنَبَّأَ رَجُلِيهِ مِنْ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالصُّبْحِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَمُحِيتُ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ وَحِرْزًا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَلَمْ يَحِلَّ لِلذُّبِّ أَنْ يُذْرِكَهُ إِلَّا الشِّرْكَ وَكَانَ مِنَ أَفْضَلِ النَّاسِ عَمَلًا إِلَّا رَجُلًا يُفْضِلُهُ يَقُولُ أَفْضَلَ مِمَّا قَالَ (رواه احمد و روى الترمذى) نحوه عَنْ أَبِي ذَرٍّ إِلَى قَوْلِهِ إِلَّا الشِّرْكَ وَلَمْ يَذْكُرْ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَلَا بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ۔

اخرجه احمد في المسند ۲۲۷/۴۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن غنم سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے تھے کہ جو آدمی فجر اور مغرب کے بعد اپنی جگہ سے اٹھنے سے قبل اور اپنے پاؤں موڑنے سے پہلے ان کلمات کو پڑھے۔ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد بیدہ الخیر وهو علی کل شیء قدیر۔ تو اس کے لئے ہر مرتبہ کے بدلہ میں دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ اور اس کے دس گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔ اور یہ کلمات اس آدمی کے لئے ہر شر سے اور شیطان مردود سے امن کا ذریعہ ہوتے ہیں۔ اور شرک کے علاوہ کوئی گناہ اسے ہلاکت میں نہیں ڈالتا ہے اور وہ آدمی عمل کے اعتبار سے سب لوگوں میں سے بہتر ہو گا۔ سوائے اس آدمی کے جو اس سے زیادہ افضل عمل کرے (احمد) اس روایت کو امام ترمذی نے بھی حضرت ابو ذر سے صرف۔ الا الشریک۔ تک نقل کیا ہے۔ اور ان کی روایت میں صلوٰۃ المغرب اور بیدہ الخیر کے الفاظ بھی منقول نہیں ہیں۔ اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

فجر کے بعد ذکر کی فضیلت

(۹۰۱/۱۸) وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ بَعْثًا قَبْلَ نَجْدٍ فَنَعِمُوا غَنَائِمَ كَثِيرَةً وَاسْرَعُوا الرَّجْعَةَ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَّا لَمْ يَخْرُجْ مَا رَأَيْنَا بَعْثًا اسْرَعَ رَجْعَةً وَلَا أَفْضَلَ غَنِيمَةً مِّنْ هَذَا الْبَعْثِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ هَلْ أَذَلُّكُمْ عَلَى قَوْمِ أَفْضَلَ غَنِيمَةً وَأَفْضَلَ رَجْعَةً قَوْمًا شَهِدُوا صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ جَلَسُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأُولَٰئِكَ اسْرَعُ رَجْعَةً وَأَفْضَلَ غَنِيمَةً۔

(رواه الترمذى وقال هذا حديث غريب وحماد ابن أبي حمزة الراوى لهو ضعيف فى الحديث)

اخرجہ الترمذی فی السنن ۵/۲۲۰ حدیث رقم ۳۴۷۳ فی المخطوطة هذه العبارة موقعها بعد كلمة "صفة رجل" - فی المخطوطة "قرره"۔

ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے ایک لشکر نجد کی طرف روانہ کیا۔ چنانچہ وہ لشکر بہت زیادہ مال غنیمت لے کر جلدی واپس لوٹ آیا۔ ہم میں سے ایک آدمی نے جو لشکر کے ساتھ نہیں گیا تھا کہا کہ ہم نے تو ایسا کوئی لشکر نہیں دیکھا جو اس لشکر کی طرح اتنا جلدی واپس آیا ہو۔ اور اپنے ساتھ اتنا زیادہ مال غنیمت بھی لایا ہو۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تمہیں ایک ایسی جماعت کے بارے میں نہ بتاؤں جو مال غنیمت میں بھی اور جلدی واپس آنے میں بھی اس لشکر سے بڑھ کر ہے۔ وہ جماعت وہ ہے جو فجر کی نماز میں حاضر ہوئی ہو اور بھی طلوع آفتاب تک اپنی جگہ بیٹھ کر ذکر میں مشغول رہی ہو۔ یہی وہ لوگ ہیں جو جلدی واپس آنے اور مال غنیمت لانے میں ان سے افضل ہیں۔ (ترمذی) اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اور اس کے ایک راوی حماد بن ابو حمید ضعیف ہیں۔

تشریح: اس حدیث میں نماز فجر کے بعد اپنی جگہ بیٹھ کر ذکر کرنے والوں کو افضل قرار دیا گیا ہے۔ اس لئے پہلا لشکر وہ مال لے کر آیا ہے جو فانی ہے اور اس جماعت ثانیہ نے تھوڑی دیر میں بہت ثواب حاصل کر لیا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَا عِنْدَ كُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ تمہارے پاس ہے وہ فانی ہے اور جو اللہ کے پاس ہے وہ باقی ہے اور جماعت ثانیہ نے ثواب بھی زیادہ حاصل کیا اور وقت بھی تھوڑا صرف ہوا۔

بَابُ مَا لَا يَجُوزُ مِنَ الْعَمَلِ فِي الصَّلَاةِ وَمَا يَبَاحُ مِنْهُ

نماز میں جائز اور ناجائز چیزوں کا بیان

اس باب میں ایسے امور اور اشیاء کا ذکر کیا گیا ہے کہ جن کو نماز میں کرنا جائز ہے اور جن کو نماز میں کرنا مکروہ تحریمی ہے یا مکروہ تنزیہی ہے یا مستحب ہے اور یا مباح ہے۔

الفصل الاول:

چھینک کے جواب سے نماز فاسد ہو جاتی ہے

(۱/۹۰۲) عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ بَيْنَا أَنَا أَصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا عَطَسَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ فَقُلْتُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَرَمَانِي الْقَوْمُ بِأَبْصَارِهِمْ فَقُلْتُ وَالْكِلَ أُمِّيَاهُ مَا شَأْنُكُمْ تَنْظُرُونَ إِلَيَّ فَجَعَلُوا يَضْرِبُونَ بِأَيْدِيهِمْ عَلَى أَفْخَادِهِمْ فَلَمَّا رَأَيْتُهُمْ يُصَيِّمُونَنِي لَكِنِّي سَكْتُ فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَبَابِي هُوَ وَأُمِّي مَا رَأَيْتُ مُعَلِّمًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ أَحْسَنَ تَعْلِيمًا مِنْهُ قَوْلَ اللَّهِ مَا قَهَرَنِي وَلَا ضَرَبَنِي وَلَا شَتَمَنِي قَالَ إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةُ لَا يُصْلِحُ فِيهَا شَيْءٌ مِّنْ كَلَامِ النَّاسِ إِنَّمَا هِيَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي حَدِيثٌ عَهْدٌ بِجَاهِلِيَّةٍ وَقَدْ جَاءَنَا اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ وَإِنَّ مِنَّا رَجُلًا يَأْتُونَ الْكُفَّانَ قَالَ فَلَا تَكِبْهُمْ قُلْتُ وَمِنَّا رَجُلٌ يَتَكَبَّرُونَ قَالَ ذَلِكَ شَيْءٌ يَجِدُونَهُ فِي صُدُورِهِمْ فَلَا يَصُدُّهُمْ قُلْتُ وَمِنَّا رَجُلٌ

يَخْطُونَ قَالَ كَانَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُ فَمَنْ وَافَقَ خَطَّهُ فَذَاكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ قَوْلُهُ لِكُنِّي سَكَّتْ هَكَذَا وَجَدْتُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَكِتَابِ الْحَمِيدِي وَصَحِيحِ فِي جَامِعِ الْأَصُولِ بِلَفْظَةٍ كَذَا فَوْقَ لِكُنِّي۔

اخرجه مسلم في صحيحه ۲۸۱/۱ حديث رقم (۵۲۷-۲۳)۔ وأبو داود في السنن ۵۷۰/۱ حديث رقم ۹۳۰ والنسائي ۱۴/۳ حديث رقم ۹۳۰۔ وأحمد في المسند ۵۴۷/۵۔ في المخطوطة زيادة عبارة "فلا تكن في قوله تعالى"۔ في المخطوطة "صلى"۔ في المخطوطة "وقيل"۔

حضرت معاویہ بن حکمؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا اچانک ایک آدمی کو چھینک آگئی۔ میں نے یرحمک اللہ کہا۔ لوگوں نے مجھ کو گھورنا شروع کیا۔ میں نے کہا کہ تمہاری ماں تمہیں گم کر دے۔ تم لوگ مجھے کیوں گھور رہے ہو۔ لوگوں نے اپنی رانوں پر اپنے ہاتھ مارنے شروع کئے۔ میں نے دیکھا کہ لوگ مجھے خاموش کرنا چاہتے ہیں۔ لیکن میں خاموش رہا جب رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ چکے میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں میں نے ایسا اچھا تعلیم دینے والا نہ آپ ﷺ سے پہلے دیکھا تھا اور نہ ہی بعد میں دیکھا۔ اللہ کی قسم نہ تو آپ ﷺ نے مجھے ڈانٹا نہ مارا اور نہ ہی مجھے برا کہا فرمایا کہ نماز میں انسان کا کلام مناسب نہیں ہے۔ نماز تو تسبیح تکبیر اور قرآن پڑھنے کا نام ہے یا آپ ﷺ نے اس کے مثل کچھ اور فرمایا میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول۔ میں ایک نو مسلم ہوں۔ پھر میں نے عرض کیا کہ ہم میں سے بہت لوگ کانہوں کے پاس جاتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کے پاس ہرگز نہ جایا کرو۔ میں نے عرض کیا ہم میں سے بہت لوگ بدقالی لیتے ہیں۔ فرمایا یہ ایک ایسی چیز ہے جس کو وہ اپنے دلوں میں پاتے ہیں۔ انہیں اپنے کام سے رکتا نہیں چاہئے۔ حضرت معاویہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا۔ ہم میں سے بعض لوگ خط کھینچتے ہیں۔ اور اس کے ذریعہ وہ غیب کی کچھ باتیں بتاتے ہیں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ انبیاء میں سے ایک نبی تھے جو خط کھینچتے تھے لہذا جس آدمی کا خط کھینچنا اس نبی کے خط کے موافق ہو جائے وہ اس بات کو حاصل کر لیتا ہے۔ (مسلم)

صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ حدیث کے الفاظ۔ لکنی سکت۔ کو صحیح مسلم اور حمیدی کی کتاب میں اسی طرح دیکھا ہے۔ صاحب جامع الاصول نے لکنی کے اوپر لفظ کذا لکھ کر اس کے صحیح ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔

تشریح: بظاہر اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ اگر کسی نے نماز میں چھینک مار دی اور اس کے جواب میں کسی نے یرحمک اللہ کہہ دیا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ کیونکہ صیغہ خطاب کی وجہ سے یہ کلام الناس میں سے ہے اور جواب ہے اور کلام الناس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ جیسے حضرت معاویہ بن حکمؓ نے چھینک کا جواب دے دیا تھا۔ حضرت علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ نماز میں یرحمک اللہ کہنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے کیونکہ اس میں کاف حرف خطاب ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر یرحمہ اللہ کہہ دیا تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اس سے معلوم ہوا کہ کلام الناس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے کلام الناس سے مراد وہ کلام ہے جس میں خطاب ہو یا خود مخاطب بنے کا ارادہ کیا گیا ہو۔ یا جواب ہو۔ اگرچہ قرآن ہی کیوں نہ ہو۔ مثلاً اگر کوئی آدمی کسی سے سوال کرے جو کہ نماز میں ہو۔ کہ تمہارے پاس کیا ہے اور کس قسم کا مال ہے اور وہ نماز میں جواب دے اللہ تعالیٰ کے اس قول کے ساتھ الخیل والبغال والحمیر۔ تو اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ یا سامنے ایک کتاب تھی اور یحییٰ نام کا آدمی وہاں کھڑا تھا اس کو اس آیت قرآنی کے ساتھ خطاب کیا۔ یحییٰ خذ الكتاب۔ تو اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ کیونکہ پہلی صورت میں سوال کا جواب ہے۔ اور دوسری صورت میں غیر کو خطاب ہے تو کلام الناس کے مشابہ ہو گیا۔ اسی کو اگر بطور قراءت پڑھا جائے گا تو نماز صحیح ہو جائے گی۔

سوال: اگر چھینک کا جواب دینے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاویہؓ کو نماز کے اعادہ کا حکم کیوں نہیں دیا۔

جواب: چونکہ وہ نو مسلم تھے۔ اس لئے وہ نماز کے مسائل سے ناواقف تھے۔ اور ان کو یہ معلوم نہیں تھا کہ کلام فی الصلوٰۃ منسوخ ہے۔ اس

ناواقفیت کی وجہ سے آپ نے ان کو نماز لوٹانے کا حکم نہیں دیا۔

کاہن: اس حدیث میں کاہن کا ذکر کیا گیا ہے اس لئے کاہن کی تعریف کو معلوم کرنا ضروری ہے۔ کاہن وہ ہے جو جنات، شیطان اور ارواح خبیثہ کے ساتھ خصوصی تعلق رکھے۔ شیاطین بے جھوٹ سچ کی خبریں معلوم کر کے علم غیب کا دعویٰ کرے اور لوگوں کو غیب کی باتیں بتائے۔ ایسے لوگوں کے پاس جانے سے رسول اللہ ﷺ نے منع کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص کاہن کے پاس جائے اور اس کی بتائی ہوئی باتوں کی تصدیق کرے تو اس نے قرآن کا کفر کیا۔

علم رمل: اس حدیث میں رمل کا ذکر کیا گیا ہے۔ رمل اس علم کو کہتے ہیں جس میں خط کھینچ کر اس کے ذریعہ سے حساب لگا کر پوشیدہ باتوں کو جاننے کی کوشش کی جاتی ہے۔ جب حضرت معاویہ نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق سوال کیا تو آپ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا ایک نبی کو رمل کا علم آتا تھا۔ جس کا خط اس کے خطوط کے موافق ہو گیا تو درست ورنہ صحیح نہیں ہے۔

سوال: رسول اللہ ﷺ کے جواب سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے اس عمل کی اجازت دی ہے۔ حالانکہ فی الواقع رمل کی اجازت شریعت میں نہیں ہے۔

جواب: رسول اللہ ﷺ نے صراحۃً علم رمل کی تردید نہیں کی کیونکہ اگر صراحۃً تردید کی جاتی تو اس کی زد میں وہ نبی بھی آسکتے تھے۔ اور اس نبی کو یہ علم بطور معجزہ کے من جانب اللہ حاصل تھا۔ آپ ﷺ نے حکیمانہ انداز سے ایسا ضابطہ بیان کر دیا جس سے اس عمل کی ممانعت بھی معلوم ہو گئی اور اس نبی کے حق میں بے ادبی بھی نہ ہوئی۔ علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تعلیق بالحوال کے طور پر اس سے روکا ہے کہ جس آدمی کا خط اس نبی کے خط کے موافق ہو تو وہی صحیح ہوگا۔ اور یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ کسی کا خط اس نبی کے خط کے موافق ہے کیونکہ وہ اس نبی کا معجزہ تھا۔

محدثین کی احتیاط: محدثین کے نزدیک قانون ہے کہ جب کسی کلمہ کے بارے میں شک ہو جائے اور محدثین اس کی صحت کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہوں تو وہ اس کلمہ کے اوپر بطور علامت کے لفظ۔ کذا۔ لکھ دیتے تھے۔ اس حدیث میں۔ لکنی۔ کا لفظ مسلم اور حمیدی کی کتاب میں تھا۔ مگر مصنف میں یہ لفظ نہیں تھا تو صاحب جامع الاصول نے۔ لکنی۔ کے اوپر۔ کذا۔ لکھ دیا۔ یعنی اس لفظ کی صحت کی طرف اشارہ کر دیا۔ سبحان اللہ کس قدر احتیاط سے کام لیا گیا ہے حدیث کو جمع کرنے میں اور نقل کرنے میں۔

نماز میں سلام کا جواب دینے کا حکم

(۲/۹۰۳) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيُرَدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْنَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فِي الصَّلَاةِ فَتُرَدُّ عَلَيْنَا فَقَالَ إِنَّ فِي الصَّلَاةِ لَشُغْلًا - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۸۸/۷۔ حدیث رقم ۳۸۷۵۔ و مسلم فی صحیحہ ۳۸۲/۱۔ حدیث رقم (۵۳۸-۳۴) و ابوداؤد فی السنن ۵۶۷/۱۔ حدیث رقم ۹۲۳۔ و اخرجه ابن ماجہ ۳۲۵/۱۔ حدیث رقم ۱۰/۱۸۔ و احمد فی المسند ۳۷۶/۱۔ فی المخطوطة "بالرد"۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں ہوتے اور ہم آپ کو سلام کرتے تو آپ ﷺ ہمیں سلام کا جواب دیتے تھے۔ پھر کچھ دنوں کے بعد جب ہم نجاشی کے پاس سے واپس آئے اور آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس وقت آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے۔ ہم نے آپ ﷺ کو سلام کیا۔ آپ ﷺ نے ہمارے سلام کا جواب نہیں دیا جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو ہم نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ ہم آپ ﷺ کو نماز میں سلام کرتے تھے۔ اور

آپ ﷺ جواب دے دیتے تھے۔ آج آپ ﷺ نے جواب کیوں نہیں دیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ نماز خود ایک کام ہے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: حبشہ کے بادشاہ کا لقب نجاشی تھا۔ اور نام اصمہ تھا۔ رسول اللہ ﷺ کی بعثت کے وقت عیسائی تھا۔ جب اس کو تورات اور انجیل کے علم کے مطابق رسول اللہ ﷺ کی حقانیت معلوم ہو گئی تو اس نے ایمان قبول کر لیا۔ ۹ھ میں اس کا انتقال ہوا تو آپ ﷺ نے اس کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھائی۔ جب مسلمانوں کو مکہ میں بہت اذیت اور تکلیف دی گئی تو اکثر صحابہ کرام رسول اللہ ﷺ کے حکم کے مطابق ہجرت کر کے حبشہ چلے گئے۔ چنانچہ ان مہاجرین میں حضرت عبداللہ بن مسعود بھی تھے۔ جب ان لوگوں کو معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ ہجرت کر کے مدینہ آ گئے ہیں تو یہ لوگ بھی حبشہ سے ہجرت کر کے مدینہ آ گئے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود اسی واقعہ کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ جب ہم مدینہ میں پہنچے تو رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے۔ ہم نے حسب معمول سلام کیا اور آپ ﷺ نے ہمارے سلام کا جواب نہیں دیا۔ نماز سے فراغت کے بعد آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ آپ نے ہمارے سلام کا جواب نہیں دیا۔ آپ ﷺ نے جواب دیا کہ کلام فی الصلوٰۃ کا جواز منسوخ ہو گیا ہے اور اس کے لئے ناخ۔ قومو اللہ قانتین والی آیت ہے حضرت زید بن ارقم فرماتے ہیں کہ ہم پہلے نماز میں کلام کرتے تھے اس آیت کے نزول کے بعد ہمیں اس سے منع کر دیا گیا۔ ہاں البتہ اگر کوئی نماز میں سر یا ہاتھ کے اشارہ سے سلام کا جواب دے دے تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی البتہ مکروہ ضرور ہے

نماز میں زمین کو ہموار کرنا

(۳/۹۰۴) وَعَنْ مُعْقِبٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الرَّجُلِ يُسَوِّي التُّرَابَ حَيْثُ يَسْجُدُ قَالَ إِنْ كُنْتَ فَاعِلًا
فَوَاحِدَةً - (متفق علیہ)

اعرجہ البخاری فی صحیحہ ۷۹/۳۔ حدیث رقم ۱۲۰۷۔ و مسلم فی صحیحہ ۳۸۸/۱۔ حدیث رقم (۵۴۶-۴۹)۔
ترجمہ: حضرت معقیب سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ اس آدمی کے بارے میں جس نے اپنے متعلق رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا تھا۔ کہ میں سجدہ کی جگہ سے مٹی برابر کرتا ہوں اس کا کیا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر ضروری ہو تو ایک مرتبہ ایسا کر لیا کرو۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: شرح منیہ میں مذکور ہے کہ نماز کی حالت میں سجدہ والی جگہ سے ٹکڑے ہٹانا یا جگہ برابر کرنا مکروہ ہے۔ ہاں البتہ اگر اس کے بغیر سجدہ کی ادائیگی ممکن نہ ہو تو پھر ایک یا دو مرتبہ ایسا کیا جاسکتا ہے اس سے زیادہ درست نہیں۔

نماز میں خصر منع ہے

(۴/۹۰۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْخَصْرِ فِي الصَّلَاةِ - (متفق علیہ)

اعرجہ البخاری فی صحیحہ ۸۸/۳۔ حدیث رقم ۱۲۲۰۔ و مسلم فی صحیحہ ۳۸۷/۱۔ حدیث رقم (۵۴۵-۴۶) و ابو داؤد فی السنن ۵۸۲/۱۔ حدیث رقم ۹۴۷۔ و الترمذی ۲۲۳/۲۔ حدیث رقم ۳۸۳۔ و النسائی ۱۲۷/۲۔ حدیث رقم ۸۹۰۔ و الدارمی ۳۹۲/۱۔ حدیث رقم ۱۴۲۸۔ و أحمد فی المسند ۳۹۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں خصر سے منع کیا ہے۔ (بخاری، مسلم)
تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے نماز کی حالت میں خصر سے منع کیا ہے۔ خصر اور اختصار کی تعریف یہ ہے کہ کمر یا کواکھ پر ہاتھ رکھنا۔ اس کی ممانعت کی کئی وجوہات ہیں۔

- ① کمر یا کوکھ پر ہاتھ رکھ کر کھڑا ہونا سماجی حیثیت سے برا ہے۔ لوگوں کے ہاں عموماً یہ بد نصیبوں کی علامت ہے اور ایسا کرنے والے کو حقارت اور ذلت کی نظروں سے دیکھا جاتا ہے۔ جیسے ہمارے معاشرے میں بھجوروں کی یہی حالت ہوتی ہے۔
- ② رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع کر دیا ہے اب سوال کرنے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔
- ③ یہ میدان محشر میں اہل جہنم کی حالت اور ہیئت ہے کہ وہ اس حالت میں کھڑے ہوں گے ایک حدیث میں مذکور ہے کہ کوکھ پر ہاتھ رکھنا اہل جہنم کی حالت استراحت ہے۔ جیسے جب کوئی آدمی تھک جاتا ہے تو کوکھ پر ہاتھ رکھ کر لمبا سانس لیتا ہے
- ④ یہودی لوگ دنیا میں اس طرح کوکھ پر ہاتھ رکھ کر کھڑے ہوتے تھے۔ نمازیوں کو ان کی مشابہت سے روکا گیا ہے
- ⑤ یہ تکبر کی حالت ہے اور نماز میں خشوع اور انکساری مطلوب ہوتی ہے۔ اور تکبر عاجزی کے منافی ہے اسلئے اس سے منع کیا گیا ہے۔

نماز میں ادھر ادھر دیکھنا منع ہے

(۵/۹۰۶) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ هُوَ اخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ - (متفق عليه)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۲/۲۳۴۔ حدیث رقم ۷۵۱۔ وأبو داود فی السنن ۱/۵۶۱۔ حدیث رقم ۹۰۹۔ والترمذی ۲/۴۸۴۔ حدیث رقم ۵۹۰۔ والنسائی ۳/۸۔ حدیث رقم ۱۱۹۶۔ وأحمد فی المسند ۶/۱۰۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے نماز میں ادھر ادھر دیکھنے کے بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ اچک لینا ہے کہ شیطان بندے کی نماز میں سے اچک لیتا ہے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: جب کوئی آدمی نماز پڑھے تو اس کو چاہئے کہ پوری توجہ اور انہماک کے ساتھ نماز پڑھے اور ادھر ادھر متوجہ نہ ہو۔ اگر کوئی آدمی نماز میں دائیں بائیں متوجہ ہوتا ہے تو اس کا لازمی نتیجہ یہی ہے کہ وہ نماز کو پوری توجہ کے ساتھ آداب کی رعایت کے ساتھ نہیں پڑھ رہا۔ اور ایسی نماز کو شیطان اچک لیتا ہے یعنی اس کی نماز کامل درجہ کی نہیں ہوتی۔ ادھر ادھر متوجہ ہونے کی تین صورتیں ہیں۔

① نظر اور توجہ ادھر ادھر مبذول ہو جائے۔ اگرچہ یہ کمال ادب کے منافی ہے مگر اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

② دوسری صورت یہ ہے کہ چہرے کا رخ ادھر ادھر متوجہ کر لیا جائے۔ اس صورت میں نماز تو ہو جائے گی مگر مکروہ ہے۔

③ تیسری صورت یہ ہے کہ سینہ قبلہ سے پھر جائے اس صورت میں نماز فاسد ہو جائے گی۔

نماز میں بوقت دعا نظر آسمان کی طرف نہ اٹھائی جائے

(۶/۹۰۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ بَيْنَ أَقْوَامٍ عَنْ رَفْعِهِمْ أَبْصَارُهُمْ عِنْدَ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ لَتُخَطَفْنَ أَبْصَارُهُمْ - (رواه مسلم)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۲/۲۳۳۔ حدیث رقم ۷۵۰۔ ومسلم فی صحیحہ ۱/۳۲۱۔ حدیث رقم (۱۱۸-۴۲۹)۔ والنسائی ۳/۷۔ حدیث رقم ۱۱۹۳۔ وابن ماجہ ۱/۳۳۲۔ حدیث رقم ۱۰۴۵۔ والترمذی ۱/۳۳۹۔ حدیث رقم ۱۳۰۱۔ وأحمد فی المسند ۳/۱۰۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ لوگ نماز میں اپنی نگاہیں آسمان کی طرف اٹھانے سے باز رہیں۔ ورنہ ان کی نگاہیں اچک لی جائیں گی۔ (مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ لوگ نماز میں دعا کرتے وقت اپنی نظر کو آسمان کی طرف نہ اٹھائیں۔ اور آپ ﷺ نے بطور زجر فرمایا اگر لوگوں نے نماز میں آسمان کی طرف بوقت دعا دیکھا تو ممکن ہے کہ ان کی آنکھوں کو اچک لیا جائے۔ نماز میں ویسے بھی

آسمان کی طرف نگاہ کا اٹھانا منع ہے مگر بالخصوص دعا کے وقت کیونکہ اس سے شبہ ہوتا ہے کہ اللہ اوپر ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ جہات ستہ سے پاک ہے۔ کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ کے لئے جہت کو تسلیم کر لیا جائے تو پھر اللہ کے لئے جسم ماننا پڑے گا حالانکہ اللہ تعالیٰ جسم سے پاک ہے کیونکہ جسمیت ترکیب کو مستلزم ہے اور ترکیب احتیاج کو مستلزم ہے اور اللہ تعالیٰ کسی کا محتاج نہیں ہے۔

نماز میں بچے کو کندھے پر اٹھانا

(۷/۹۰۸) وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَوْمَ النَّاسِ وَأُمَامَةَ بِنْتُ أَبِي الْعَاصِ عَلَى عَاتِقِهِ فَإِذَا رَكَعَ وَضَعَهَا وَإِذَا رَكَعَ مِنَ السُّجُودِ أَعَادَهَا (متفق عليه)

أخرجه مسلم في صحيحه ۳۸۶/۱ - حديث رقم (۴۲-۵۴۳) - والنسائي ۱۰/۳ - حديث رقم ۱۲۰۵ - وأحمد في المسند ۲۹۶/۵ - في المخطوطة "الذوات" - في المخطوطة بصيغة المذكر - في المخطوطة زيادة "كون" - في المخطوطة "انفصاله"۔

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے اور امامہ بنت ابوالعاص آپ کے کندھے پر بیٹھی تھیں۔ جب آپ رکوع کرتے تو امامہ کو نیچے بیٹھا دیتے۔ اور جب سجدے سے اٹھتے تو پھر کندھے پر بیٹھا لیتے تھے۔ (بخاری، مسلم)۔

تشریح: امامہ۔ رسول اللہ ﷺ کی نواسی تھی۔ ابوالعاص کی بیٹی تھی۔ اور ابوالعاص کے نکاح میں آپ ﷺ کی صاحبزادی حضرت زینب تھی۔

سوال: رسول اللہ ﷺ حضرت امامہ کو نماز میں اپنے کندھے پر بیٹھا لیتے تھے اور سجدہ و رکوع کو جاتے ہوئے نیچے رکھ دیتے تھے۔ یہ تو عمل کثیر ہے۔ اور عمل کثیر نماز کو فاسد کر دیتا ہے۔

جواب: رسول اللہ ﷺ کا امامہ کو قصد نماز میں اٹھانا اور بٹھانا نہ تھا بلکہ امامہ آپ کے ساتھ تہہ زیادہ مانوس تھی۔ اس انس کی وجہ سے آپ کے ساتھ چپٹی رہتی تھی خود ہی آپ کے کندھے پر بیٹھ جاتی تھی اور سجدہ میں جاتے ہوئے خود ہی گر پڑتی تھی۔ اور اس اٹھانے اور بٹھانے کی نسبت آپ کی طرف مجازاً ہے اس اعتبار سے یہ فعل کثیر آپ ﷺ کا نہ تھا بلکہ امامہ کا تھا۔ اور کسی کے عمل کثیر سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ اور بعض علماء کے نزدیک اس میں یہ احتمال بھی ہے کہ ہو سکتا ہے یہ واقعہ اس زمانے کا ہو جب کہ فعل کثیر نماز میں ممنوع نہیں تھا۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ ہو سکتا ہے یہ رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت ہو۔

نماز میں جمائی کا حکم

(۸/۹۰۹) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيُكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ (رواه مسلم في رواية للبخاری) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيُكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ وَلَا يَقُلْ مَا قَائِمًا ذَالِكُمْ مِنَ الشَّيْطَانِ يَضْحَكُ مِنْهُ)۔

أخرجه مسلم في صحيحه ۲۲۹۳/۴ - حديث رقم (۵۷-۲۹۹۵) - وأبو داود ۲۸۷/۵ - حديث رقم ۵۰۲۷ - والترمذي ۲۰۶/۲ - حديث رقم ۳۷۰۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کسی کو نماز میں جمائی آجائے تو اس کو چاہئے کہ وہ اس کو حتی الامکان روکے۔ کیونکہ شیطان منہ میں داخل ہو جاتا ہے۔ (مسلم) اور بخاری کی روایت میں حضرت ابو ہریرہ سے الفاظ اس طرح ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کو نماز میں جمائی آجائے تو جس قدر

ممکن ہو وہ منہ بند کرے اور ہاتھ کہے جیسا کہ جمائی کے وقت بے اختیار یہ لفظ منہ سے نکل جاتا ہے اس لئے کہ یہ شیطان کی طرف سے ہے اور وہ اس سے ہنستا ہے۔

تشریح: جمائی شیطان کی طرف سے ہوتی ہے۔ جب انسان زیادہ کھا جاتا ہے اور طبیعت پر ثقل طاری ہو جاتا ہے اور اس کی وجہ سے سستی اور کاہلی پیدا ہو جاتی ہے۔ جب نماز میں جمائی آتی ہے تو شیطان اس سے بہت خوش ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے جمائی کی نسبت شیطان کی طرف کی گئی ہے۔ اور شریعت مطہرہ نے اس کا علاج یہ بتایا ہے کہ نمازی کو چاہئے کہ وہ حتی المقدور اپنا منہ بند کرے۔ تاکہ شیطان کے دوسوں کا راستہ بند ہو جائے اور جمائی کے وقت شکل متغیر ہو جاتی ہے جس کو دیکھ کر شیطان خوش ہوتا ہے کہ دیکھو اس مکروہ کی وجہ سے میں راندہ درگاہ ہوا۔ اور جمائی کو ختم کرنے کی صورت یہ بھی ہے کہ یہ خیال کر لیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ کو کبھی جمائی نہیں آئی۔

رسول اللہ ﷺ کا ایک جن کے ساتھ واقعہ

(۹/۹۱۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ عِفْرِيتًا مِنَ الْجِنِّ تَفَلَّتْ الْبَارِحَةَ لِيَقْطَعَ عَلَيَّ صَلَاةَ نَبِيِّي فَأَمْكَنِي اللَّهُ مِنْهُ فَأَخَذْتُ فَارَدْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ عَلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى تَنْظُرُوا إِلَيْهِ كَلَّكُمْ لَمْ تَكُنْ دَعْوَةُ أَخِي سُلَيْمَانَ رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي فَرَدَدْتُهُ خَاسِرًا - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۵۴/۱۔ حدیث رقم ۴۶۱۔ و مسلم فی صحیحہ ۲۸۴/۱۔ حدیث رقم (۳۹-۵۴۱) واحمد فی المسند ۲۹۸/۲۔ فی المعطوطۃ "الصورة"۔ "بالمذلة" هكذا فی المعطوطۃ۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آج رات جنوں میں سے ایک دیو چھٹ کر میرے پاس آیا تاکہ میری نماز میں خلل ڈالے مگر اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اس پر حاوی کر دیا چنانچہ میں نے اس کو پکڑ لیا اور ارادہ کیا کہ مسجد کے ستونوں میں سے کسی ستون سے باندھ دوں تاکہ تم سب لوگ اس کو دیکھ لو پھر مجھے اپنے بھائی حضرت سلیمان علیہ السلام کی یہ دعایاد آگئی۔ رب ہب لی ملکا لا ینبغی لاحد من بعدی۔ اے میرے پروردگار مجھے ایسی بادشاہت عطا فرما جو میرے بعد کسی اور کے لئے مناسب نہ ہو۔ چنانچہ میں نے اس کو ذلیل بنا کر چھوڑ دیا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: حضرت سلیمان علیہ السلام نے جن جنات کو جزیروں میں بند کر دیا تھا ان میں سے ایک سرکش جن چھوٹ کر رسول اللہ ﷺ کے پاس آ گیا۔ تاکہ وساوس ڈال کر آپ ﷺ کی نماز میں خلل ڈالے۔ مگر اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو اس پر قدرت دیدی اور اس کو پکڑ لیا میں نے ارادہ کیا کہ اس کو مسجد نبوی کے کسی ستون کے ساتھ باندھ دوں تاکہ تم سب صبح کے وقت اچھی طرح اس کو دیکھ لو۔ مگر مجھے اپنے بھائی حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعایاد آ گئی۔ کہ انہوں نے دعا کی تھی کہ اے اللہ مجھے جنات پر مسخر کرنے کا ایسا تصرف عطا کر جو میرے بعد کسی کو حاصل نہ ہو۔ آپ ﷺ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی خصوصیت کی وجہ سے چھوڑ دیا۔ اگرچہ آپ ﷺ کو تصرف کی قدرت زیادہ حاصل تھی۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز میں جن کو مس کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔

لقمہ دینے کی ایک صورت

(۱۰/۹۱۱) وَعَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيُسَبِّحْ فَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۷۷/۳۔ حدیث رقم ۱۲۰۴۔ و مسلم فی صحیحہ ۳۱۶/۲۔ حدیث رقم (۱۰۲-۴۲۱) وابوداؤد ۵۷۸/۱۔ حدیث رقم ۹۴۰۔ والنسائی ۷۷/۲۔ حدیث رقم ۷۸۴۔ والدارمی ۳۶۵/۱۔ حدیث رقم ۱۳۶۴۔ و لموطا

۱۶۳/۱ حدیث رقم ۶۱ من کتاب قصر الصلاة وأحمد فی المسند ۳۳۳/۵۔

ترجمہ: حضرت سہل بن ابی سعد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس آدمی کو نماز میں کوئی بات پیش آجائے تو اس کو چاہئے وہ سبحان اللہ کہے اور تالی بجانا عورتوں کے لئے خاص ہے۔ اور ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ سبحان اللہ کہنا مردوں کے ساتھ خاص ہے اور تالی بجانا عورتوں کے ساتھ خاص ہے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اگر نماز میں کوئی واقعہ یا حادثہ یا کوئی ضرورت پیش آجائے مثلاً نماز میں امام بھول جائے اس کو لقمہ دینے کی ضرورت پیش آجائے یا کوئی آدمی گھر میں نماز پڑھ رہا ہے اور باہر سے اس کو کسی نے آواز دی یا گھر میں آنے کی اجازت مانگی اور اس کو اس بات کا علم نہیں صاحب البیت نماز پڑھ رہا ہے اور گھر میں اس کے علاوہ اور کوئی موجود نہیں ہے تو ایسی صورت میں اس کو چاہئے کہ بلند آواز سے سبحان اللہ کہے کہ اس کو اشارہ کر دے کہ وہ نماز میں مصروف ہے۔ عورت کے لئے مذکورہ صورت میں یہ حکم ہے کہ وہ تالی بجائے تاکہ آنے والے کو معلوم ہو جائے کہ گھر میں صرف عورت ہے اور وہ بھی نماز میں مشغول ہے۔ اور عورت کے لئے تالی بجانے کا طریقہ یہ ہے وہ دائیں ہاتھ کی ہتھیلی بائیں ہاتھ کی پشت پر مارے۔ دونوں ہاتھوں کی ہتھیلی سے تالی نہ بجائے۔ اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

الفصل الثانی:

نماز میں سلام کا جواب منع ہے

(۱۱/۹۱۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ نَأْتِيَ أَرْضَ الْحَبَشَةِ فَبَرَدَ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ أَتَيْتُهُ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّيُ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ حَتَّى إِذَا قَضَى الصَّلَاةَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ وَإِنِّي مِمَّا أَحَدَّثَ أَنَّ لَا تَتَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ فَرَدَّ عَلَيَّ قَالَ إِنَّمَا الصَّلَاةُ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِ اللَّهِ فَإِذَا كُنْتَ فِيهَا فَلْيَكُنْ ذَلِكَ شَأْنَكَ - (رواه أبو داود)

اخرجه أبو داود في السنن ۵۶۷/۱ حدیث رقم ۹۲۴۔ وأحمد في المسند ۳۷۷/۱۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حبشہ سے واپسی سے پہلے ہم رسول اللہ ﷺ کو جب آپ نماز میں ہوتے تھے سلام کرتے تھے۔ اور آپ ﷺ ہمارے سلام کا جواب دیا کرتے تھے۔ پھر جب ہم حبشہ سے واپس آئے تو میں آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اس وقت میں نے آپ ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے پایا۔ میں نے آپ ﷺ کو سلام کیا۔ مگر آپ ﷺ نے جواب نہیں دیا جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا۔ اللہ تعالیٰ اپنے جس حکم کو چاہتا ہے ظاہر کرتا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اب یہ حکم ظاہر کیا ہے کہ نماز میں بات چیت نہ کیا کرو۔ پھر آپ ﷺ نے میرے سلام کا جواب دیا اور اس کے بعد فرمایا نماز صرف قرآن پڑھنے کے لئے اور اللہ کے ذکر کے لئے ہے لہذا جب تم نماز میں ہو تو تمہارا بھی یہی حال ہونا چاہئے۔ (ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث سے ایک یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ نماز کی حالت میں سلام کا جواب نہیں دینا چاہیے۔ دوسری یہ بات ثابت ہوئی کہ اگر کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو اس کو سلام نہیں کرنا چاہئے۔ تیسری یہ بات ثابت ہوئی کہ نماز کے بعد سلام کا جواب دینا مستحب ہے۔ چوتھی بات یہ معلوم ہوئی کہ اگر کوئی آدمی استنجاء کرنے میں مصروف ہو یا قرآن پڑھ رہا ہو تو وہ بھی فراغت کے بعد سلام کا جواب دے۔

نماز میں اشارہ سے سلام کا جواب دینا

(۱۲/۹۱۳) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قُلْتُ لِبَلَالٍ كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ حِينَ كَانُوا يُسَلِّمُونَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ كَانَ يُشِيرُ بِيَدِهِ - (رواه الترمذی وفي رواية النسائی نحوه وعوض بلال صہیب)

أخرجه الترمذی فی السنن ۲۰۴/۲ - حدیث رقم ۳۶۸ - والنسائی ۵/۳ حدیث رقم ۱۱۸۷ -

ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت بلالؓ سے سوال کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ نماز میں ہوتے تھے اور اس وقت کوئی آپ کو سلام کرتا تھا تو آپ سلام کا جواب کس طرح دیتے تھے۔ حضرت بلالؓ نے فرمایا ہاتھ سے اشارہ کر کے دیا کرتے تھے۔ (ترمذی) اور اسی طرح کی ایک روایت امام نسائی نے بجائے حضرت بلالؓ کیجھرت صہیبؓ سے نقل کی ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اشارہ کے ساتھ سلام کا جواب دینا جائز ہے یا نہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اشارہ کے ساتھ سلام کا جواب دینا مکروہ ہے مگر نماز ہو جاتی ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اشارہ کے ساتھ سلام کا جواب دینا جائز ہے۔ ان کا استدلال مذکورہ حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ اشارہ سے سلام کا جواب دیتے تھے۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ جواب باللسان جس طرح منسوخ ہو گیا اسی طرح جواب بالاشارہ بھی منسوخ ہو گیا۔ فتاویٰ ظہیریہ میں مذکور ہے کہ اگر کوئی آدمی نماز کی حالت میں سلام کا جواب سر یا ہاتھ وغیرہ کے اشارہ سے دیتا ہے تو نماز ہو جائے گی۔ شرح منیہ اور شامی وغیرہ میں مفتی بہ قول یہ ہے کہ نماز میں سلام کا جواب سر یا ہاتھ کے اشارہ کے ساتھ مکروہ تنزیہی ہے۔ اور مذکورہ حدیث اس زمانہ پر محمول ہے جب کہ کلام فی الصلوٰۃ جائز تھا۔ جب کلام فی الصلوٰۃ کا جواز منسوخ ہو گیا ہے تو اس کی تبعیت میں اشارہ فی الصلوٰۃ بھی منسوخ ہو گیا۔

نماز میں چھینکنے کا مسئلہ

(۱۳/۹۱۴) وَعَنِ رِفَاعَةَ ابْنِ رَافِعٍ فَقَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَعَطَسْتُ فَقُلْتُ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا عَلَيْهِ مُبَارَكًا فِيهِ كَمَا يُحِبُّ رَبَّنَا وَيَرْضَى فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ انْصَرَفَ فَقَالَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِ فِي الصَّلَاةِ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا الثَّانِيَةَ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا الثَّالِثَةَ فَقَالَ رِفَاعَةُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ ابْتَدَرَهَا بِضْعَةٌ وَثَلَاثُونَ مَلَكًا أَيُّهُمْ يَصْعَدُ بِهَا -

(رواه الترمذی و ابو داؤد و النسائی)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۸۴/۲ - حدیث رقم ۷۹۹ - ومسلم ۴۱۹/۱ - حدیث رقم (۱۴۹-۶۰۰) و ابو داؤد فی السنن ۴۸۸/۱ - حدیث رقم ۷۷۰ - والترمذی ۲۵۴/۲ - حدیث رقم ۴۰۴ - والنسائی ۱۴۵/۲ - حدیث رقم ۹۳۱ - ومالك فی الموطأ ۲۰۹/۱ - حدیث رقم ۲۵ - من كتاب القرآن وأحمد فی المسند ۳۴۰/۴ - فی المخطوطة "عن" -

ترجمہ: حضرت رفاعہ بن رافعؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی نماز کے درمیان مجھے چھینک آگئی میں نے کہا: الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا عَلَيْهِ مُبَارَكًا فِيهِ كَمَا يُحِبُّ رَبَّنَا وَيَرْضَى۔ تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے بہت زیادہ تعریف بہت پاکیزہ اور برکت والی کہ جسے پسند کرے ہمارا رب اور خوش ہوتا ہے رسول اللہ ﷺ جب نماز سے فارغ ہوئے تو ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ نماز میں یہ کلام کرنے والا کون ہے؟ کوئی نہیں بولا پھر آپ ﷺ نے دوسری مرتبہ یہی فرمایا۔ پھر بھی کوئی نہ بولا جب تیسری مرتبہ آپ ﷺ نے یہی فرمایا تو رفاعہؓ نے کہا۔ اے اللہ کے رسول میں ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ میں نے ان کلمات کو لے جانے میں جلدی کر رہے تھے۔ کہ ان میں سے کون

ان کو پہلے لے جائے (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)
تشریح: اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ نماز میں چھینک مارنے والا الحمد للہ کہہ سکتا ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ الحمد للہ دل میں کہے تاکہ خلاف اولیٰ کا ارتکاب نماز میں نہ ہو۔

جمائی شیطان کی تاثیر سے ہے

(۱۳/۹۱۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْتِئَاءُ بِي فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَنَاءَ بِي

أَحَدُكُمْ فَلْيَكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ - (رواه الترمذی وفی أخری لہ ولابن ماجہ ۳۱۰/۱ حدیث رقم ۹۶۸۔)

اخرجه الترمذی فی السنن ۲۰۶/۲ حدیث رقم ۳۷۰۔ وابن ماجہ ۳۱۰/۱ حدیث رقم ۹۶۸۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ نماز میں جمائی لینا شیطان کی طرف سے ہے لہذا جب تم میں سے کسی کو نماز میں جمائی آئے تو اس کو حتی الامکان روکے۔ (ترمذی) اور ترمذی کی ایک دوسری روایت اور ابن ماجہ کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں۔ کہ آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ نماز میں جسے جمائی آئے تو اس کو چاہئے کہ اپنا ہاتھ منہ پر رکھ لے۔

نماز میں تشبیک منع ہے

(۱۵/۹۱۶) وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَأَحْسَنَ وُضوءَهُ ثُمَّ خَرَجَ

هَامِدًا إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يُشَبِّكَنَّ بَيْنَ أَصَابِعِهِ فَإِنَّهُ فِي الصَّلَاةِ - (رواه احمد والترمذی و ابوداؤد والنسائی والدارمی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۸۰/۱ حدیث رقم ۵۶۲۔ والترمذی ۲۸۸/۲ حدیث رقم ۳۸۶ والدارمی فی السنن

۳۸۱/۱۔ حدیث رقم ۱۴۰۴۔ واحمد فی المسند ۲۴۳/۴۔

ترجمہ: حضرت کعب بن عجرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی وضو کرے تو اچھی طرح وضو کرے پھر نماز کا ارادہ کر کے مسجد کی طرف چلے۔ اور انگلیوں میں تشبیک نہ کرے کیونکہ وہ اس وقت سے گویا نماز میں ہے۔ (احمد، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، دارمی)

تشریح: اس حدیث میں پہلا مسئلہ تو یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب کوئی آدمی نماز کا ارادہ کرے تو پہلے اچھی طرح وضو کرے۔ اچھی طرح وضو کرنے سے مراد یہ ہے کہ تمام فرائض شرائط اور آداب کی رعایت رکھ کر وضو کرے۔ کیونکہ روحانی طور پر ہر اچھے وضو کی تاثیر عبادت پر بھی پڑتی ہے کہ جس قدر وضو اچھا ہوگا اسی قدر نماز بھی اچھی ہوگی۔

(۲) دوسرا مسئلہ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب آدمی وضو کرنے کے بعد مسجد کی طرف نماز کے لئے چلے تو راستہ میں اپنی انگلیوں میں تشبیک نہ کرے۔ یعنی ہاتھ کی انگلیوں کو انگلیوں میں ڈالنا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ تشبیک غفلت، سستی اور لغو عمل ہے اور یہ آدمی جس وقت مسجد کی طرف چلا ہے اس وقت سے نماز میں شمار ہے عند اللہ۔ اور تشبیک والا عمل نماز کے منافی ہے۔

سوال: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں تشبیک منع ہے حالانکہ امام بخاری نے مسجد میں تشبیک کے متعلق ایک باب قائم کیا ہے اور ترجمۃ الباب کے تحت دو حدیثیں ذکر کی ہیں ان دونوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مسجد میں تشبیک جائز ہے بظاہر تعارض ہے۔

جواب: مذکورہ حدیث میں تشبیک کی ممانعت کا تعلق اس صورت سے ہے کہ تشبیک محض کھیل اور تفریح طبع کی خاطر ہو اور اگر بطور تمثیل کرے تو جائز ہے اور بخاری کی روایت اس پر محمول ہے یا دوسری توجیہ یہ ہے کہ بخاری کی حدیثوں کا تعلق اس زمانہ سے ہے جب کہ

تشبیک کی ممانعت کا حکم نہیں ہوا تھا۔ لہذا کوئی تعارض نہیں ہے۔

نماز میں ادھر ادھر متوجہ ہونے سے ثواب کم ہو جاتا ہے

(۱۶/۹۱۷) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَزَالُ اللَّهُ تَعَالَى عَزَّوَجَلَّ مُقْبِلًا عَلَى الْعَبْدِ وَهُوَ فِي

صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ فَإِذَا التَّفَتَ انْصَرَفَ عَنْهُ۔ (رواہ احمد و ابوداؤد والنسائی والدارمی)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۵۶۰/۱ حدیث رقم ۹۰۹۔ والنسائی فی ۸/۳ حدیث رقم ۱۱۹۵۔ والدارمی ۱/۳۹۰۔ حدیث رقم ۱۴۲۳۔ واحمد فی المسند ۱۷۲/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب کوئی بندہ نماز میں ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس بندہ کی طرف اس وقت تک متوجہ رہتا ہے جب تک وہ ادھر ادھر نہیں دیکھتا۔ اور جب انسان ادھر ادھر دیکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے منہ پھیر لیتا ہے۔ (احمد۔ ابوداؤد۔ دارمی۔ نسائی)

تشریح: اس حدیث میں نماز کے دوران ادھر ادھر متوجہ ہونے کی ممانعت کو بیان کیا گیا ہے کہ نماز کے دوران پوری توجہ سے نماز پڑھی جائے ادھر ادھر متوجہ نہ ہو ورنہ اللہ تعالیٰ بھی اعراض کرتا ہے۔ باقی اس مسئلہ کی وضاحت بقدر ضرورت گزر چکی ہے۔ امام ترمذیؒ نے حضرت انسؓ سے ایک حدیث نقل کی ہے کہ جب انسان نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی طرف توجہ کرتا ہے اور جب بندہ نماز میں ادھر ادھر متوجہ ہوتا ہے اور اپنی توجہ اور نظر کو پھیر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اے انسان تو کس کی طرف دیکھ رہا ہے کیا تجھے مجھ سے بہتر کوئی نظر آ گیا ہے۔ جب دوسری مرتبہ انسان کی توجہ پھرتی ہے پھر اللہ تعالیٰ یہی فرماتا ہے۔ جب تیسری مرتبہ بندہ اپنا رخ اس سے ادھر ادھر پھیرتا ہے تو پھر اللہ تعالیٰ بھی اس سے اعراض کر لیتا ہے۔

نماز میں نگاہ سجدہ والی جگہ پر ہو

(۱۷/۹۱۸) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَا أَنَسُ اجْعَلْ بَصْرَكَ حَيْثُ تَسْجُدُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي سُنَنِ الْكَبِيرِ

مِنْ طَرِيقِ الْحَسَنِ عَنْ أَنَسٍ يَرْفَعُهُ الْجَزْرِيُّ۔ (شعب الایمان)

آخر جہ البیہقی فی السنن الکبریٰ ۲/۲۸۴۔ فی المخطوطۃ زیادۃ کلمۃ "اصحاب"

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اے انسؓ نماز میں تم اپنی نظر وہاں رکھو

جہاں سجدہ کرتے ہو۔ (اس حدیث کو امام بیہقی نے سنن کبیر میں حضرت انسؓ سے بطریق حسن نقل کیا ہے۔ جس کو جزری نے مرفوع کہا ہے)

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ نگاہ نماز میں کہاں ہونی چاہئے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک پوری نماز میں نظر سجدہ والی جگہ پر ہونی چاہئے۔ اور ان کا استدلال اسی مذکورہ حدیث سے ہے کیونکہ اس میں مطلق بغیر کسی تفریق کے نگاہ سجدہ والی جگہ میں رکھنے کا حکم ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قیام میں نظر سجدہ والی جگہ پر ہو۔ رکوع میں پاؤں کی پشت پر ہو قعدہ میں گھٹنوں پر ہو۔ سجدہ میں ناک کے کنارہ پر ہو۔ سلام کے وقت کندھے پر ہو۔ اس حدیث سے بطور اشارۃ النص کے یہ مسئلہ بھی ثابت ہو گیا ہے کہ نماز کی حالت میں آنکھوں کو بند کرنا مکروہ ہے۔ متقدمین کے نزدیک اگر بیت اللہ میں نماز پڑھے تو نظر خانہ کعبہ پر ہو۔ مگر متاخرین نے اس کی تردید کی ہے۔

فائدہ: اس مقام پر مشکوٰۃ شریف میں لفظ۔ رماہ۔ کے بعد بیاض ہے بعد میں کسی نے اس جگہ البیہقی سے آخر تک عبارت کا اضافہ کیا ہے۔

نماز میں ادھر ادھر متوجہ ہونے پر وعید

(۱۸/۹۱۹) وَعَنْهُ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا بَنِي آيَاكَ وَالْإِلْفَاتُ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ الْإِلْفَاتُ فِي الصَّلَاةِ هَلَكَةٌ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَبِى التَّطَوُّعِ لَا فَبِى الْقَرِيبَةِ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۸۴/۲ حدیث رقم ۵۸۹۔ فی المخطوطة "حاطب" فی المخطوطة "تفویته"۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے کہا۔ اے نماز میں ادھر ادھر دیکھنے سے بچو۔ کیونکہ نماز میں ادھر ادھر دیکھنا ہلاکت کا سبب ہے۔ اگر دیکھنا ہو تو نفل میں گنجائش ہے فرض میں نہیں۔ (ترمذی)

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ نماز میں ادھر ادھر دیکھنا ہلاکت کا سبب ہے۔ شیطان کی پوری کوشش ہوتی ہے کہ انسان نماز پوری توجہ اور انہماک سے نہ پڑھے۔ اور جب انسان نماز میں ادھر ادھر متوجہ کرتا ہے تو شیطان خوش ہوتا ہے کیونکہ اس سے نماز میں نقصان پیدا ہوتا ہے اور نماز کا کمال ختم ہو جاتا ہے۔ اور یہ چیز یقیناً آخرت میں ہلاکت اور خسارے کا ذریعہ ہے۔ اس حدیث میں فرض اور نفل کی جو تفریق کی گئی ہے کہ اگر ضروری ہی ہے ادھر ادھر متوجہ ہونا تو نفل میں ایسا کر لیا کرو۔ نہ کہ فرض میں۔ اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ نفل میں ادھر ادھر متوجہ ہونا جائز ہے۔ بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ کراہت تو ہر حال میں ہے صرف اس قدر فرق ہے کہ وہ کراہت فرض میں زیادہ ہے اور نفل میں اس کے بہ نسبت کم ہے۔ نفل کا نقصان اتنا مضر اور نقصان دہ نہیں ہے جتنا کہ فرض کا نقصان اور خسارہ مضر ہے۔

نماز میں آنکھ کے کنارے سے دیکھنا جائز ہے

(۱۹/۹۲۰) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَلْحَظُ فِي الصَّلَاةِ يَمِينًا وَشِمَالًا وَيَلْوِي عُنُقَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ - (رواه الترمذی والنسائی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۸۴/۲ حدیث رقم ۵۸۷۔ والنسائی ۹/۳ حدیث رقم ۱۲۰۱ وأحمد فی المسند ۲۷۵/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ آنکھ کے کنارے سے دائیں بائیں دیکھتے تھے۔ مگر پیچھے پیٹھ کی طرف اپنی گردن نہیں موڑتے تھے۔ (ترمذی۔ نسائی)

تشریح: اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ گردن پھیر کر ادھر ادھر دیکھنا مکروہ ہے۔ آنکھ کے کنارے سے ادھر ادھر دیکھنا جائز ہے۔ مگر خلاف اولیٰ ہے۔ اس حدیث میں یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ دائیں اور بائیں دیکھتے تھے۔ اس کی دو وجہ تھیں۔ ایک تعلیم اور بیان جواز۔ دوم لوگوں کے احوال معلوم کرنے کے لئے تاکہ جو کمی اور کوتاہی ہو اس کی اصلاح کی جائے۔

نماز میں شیطان کے اثرات

(۲۰/۹۲۱) وَعَنْ عَدِيِّ ابْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَفَعَهُ قَالَ الْغَطَّاسُ وَالنَّعَّاسُ وَالتَّاءِبُ فِي الصَّلَاةِ وَالْحَيْضُ وَالْقَيْ وَالرَّغَافُ مِنَ الشَّيْطَانِ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۸۱/۵ حدیث رقم ۲۷۴۸۔ وابن ماجہ ۳۱۱/۱ حدیث رقم ۹۶۹۔

ترجمہ: حضرت عدی بن ثابتؓ اپنے والد سے اور وہ اپنے والد یعنی عدی کے دادا سے اور وہ اس کو مرفوع نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ نماز میں چھینکنا، اوجھنا، جمائی کا آنا، حیض کا آنا، تے ہو جانا، نکسیر کا آجانا شیطان کی طرف سے

ہے۔ (ترمذی)

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ چھ چیزیں نماز کے اندر شیطان کے اثر سے ہیں۔ یعنی ان کے آنے سے شیطان بہت خوش ہوتا ہے: ۱۔ جمائی۔ ۲۔ اونگھ۔ ۳۔ چھینک۔ یہ تین چیزیں نماز میں مکروہ ہیں۔ ۴۔ حیض۔ ۵۔ قے۔ ۶۔ نکسیر۔ یہ تینوں چیزیں نماز میں مفسد صلوٰۃ ہیں یعنی ان سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

۱۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ چھینکنا منع ہے اور شیطانی اثر ہے۔ جب کہ ایک دوسری حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ چھینک کو اللہ تعالیٰ بند کرتا ہے۔ بظاہر ان میں تعارض ہے۔

جواب: ان دونوں کے درمیان ایک وجہ تطبیق تو یہ ہے کہ مذکورہ حدیث سے بکثرت چھینکنا مراد ہے۔ اور دوسری حدیث سے مراد اعتدال کے ساتھ چھینکنا ہے۔ اور اعتدال کا اطلاق تین سے کم پر ہوتا ہے۔ دوسری وجہ تطبیق یہ ہے کہ نماز کے اندر چھینک مکروہ ہے۔ اور نماز سے باہر اللہ تعالیٰ چھینک کو بند کرتا ہے۔

رونے سے نماز فاسد نہیں ہوتی

(۲۱/۹۲۲) وَعَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي وَلَجَوْفُهُ أَرِيْزُ كَأَرِيْزِ الْمَرْجَلِ يَعْنِي يُنْكِي وَيُفِي رَوَايَةً قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَفِي صَدْرِهِ أَرِيْزُ كَأَرِيْزِ الرَّاحِي مِنَ الْبُكَاءِ - (رواه احمد وروى النسائي الرواية الاولى وابوداود الثانية)

أخرجہ أبو داود فی السنن ۵۵۷/۱ حدیث رقم ۹۰۴۔ والنسائی ۱۳/۳ حدیث رقم ۱۲۱۴ وأحمد فی المسند ۲۵/۴۔ فی المخطوطة "یقلقله"۔

ترجمہ: حضرت مطرف بن عبد اللہ بن الشخیر اپنے والد صاحب سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں ایک دن رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور آپ کے اندر ہنڈیا جیسی آواز آرہی تھی۔ جب وہ جوش مارے یعنی آپ ﷺ پرورہے تھے۔ ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا۔ اس وقت آپ کے سینہ کے اندر بجلی کی آواز کی طرح رونے کی آواز آرہی تھی۔ (احمد) امام نسائی نے پہلی روایت کو نقل کیا ہے اور ابوداؤد نے دوسری کو۔

تشریح: اس حدیث سے بظاہر مطلقاً یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے کہ نماز میں رونے سے نماز باطل نہیں ہوتی صاحب ہدایہ نے اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ذکر کی ہے وہ یہ کہ رونا دو حال سے خالی نہیں۔ جہنم اور اخروی عذاب کی وجہ سے ہوگا۔ یعنی جہنم اور عذاب جہنم کا تصور آیا اور رو گیا۔ یا جسمانی درد اور تکلیف کی وجہ سے ہوگا۔ اگر جہنم اور عذاب جہنم کی وجہ سے ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور اگر جسمانی تکلیف اور درد کی وجہ سے ہو تو پھر نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور یہ حکم اس وقت ہے جب کہ رونا با آواز بلند ہو اور آہ کے ساتھ ہو۔ اگر آہستہ ہو تو پھر نماز فاسد نہیں ہوگی۔

نماز میں کنکر ہٹانے کا مسئلہ

(۲۲/۹۲۳) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَمْسَحُ الْخَصَافَانِ الرَّحْمَةَ تَوَاجِهَةً - (رواه احمد و الترمذی و ابوداود و النسائی و ابن ماجہ)

أخرجہ أبو داود فی السنن ۵۸۱/۱ حدیث رقم ۹۴۵۔ و الترمذی ۲۱۹/۲ حدیث رقم ۳۷۹۔ والنسائی ۶/۳ حدیث رقم ۱۱۹۱۔ وابن ماجہ فی السنن ۳۲۸/۱ حدیث رقم ۱۰۲۷ وأحمد فی المسند ۱۵۰/۵۔ فی المخطوطة "الغفلة"۔

ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی آدمی نماز کے لئے کھڑا ہو جائے تو وہ اپنے سامنے سے نکریاں نہ ہٹائے۔ کیونکہ رحمت سامنے ہوتی ہے۔

(احمد۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ نسائی۔ ابن ماجہ)

تشریح: جس وقت نمازی تکبیر تحریمہ کہتا ہے تو گویا وہ سب دنیا سے منہ موڑ کر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے اور جب وہ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے تو اللہ اس کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی رحمت کا نزول اس کے سامنے ہوتا ہے۔ اس کے لئے مناسب نہیں کہ وہ اس وقت کسی کھیل اور لغو کام میں مشغول ہو مثلاً کنکریوں کو ہٹانا کپڑوں اور بالوں وغیرہ سے کھیلنا۔

سجدہ کی جگہ پھونکنا منع ہے

(۲۳/۹۲۳) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ غُلَامًا لَنَا يَقُولُ لَهُ أَفْلَحَ إِذَا سَجَدَ نَفَخَ فَقَالَ يَا أَفْلَحُ تَرَبُّ وَجْهَكَ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۲/۲۲۰ حدیث رقم ۲۸۱۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمارے ایک غلام کو دیکھا جس کا نام افلح تھا۔ جب وہ سجدہ کرتا تو سجدہ کی جگہ صاف کرنے کے لئے پھونک مارتا تا کہ پیشانی خاک آلود نہ ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا افلح اپنے چہرے پر مٹی لگنے دو۔ (ترمذی)

(۲۳/۹۲۵) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْإِخْتِصَارُ فِي الصَّلَاةِ رَاحَةُ أَهْلِ النَّارِ۔

رواه فی شرح السنة

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا اہل جہنم کی حالت استراحت ہے۔ (شرح السنہ) (اس کی وضاحت بقدر ضرورت گزر چکی ہے)

نماز میں موذی چیز کو مارنے کا حکم

(۲۵/۹۲۶) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اقْتُلُوا الْأَسْوَاقِينَ فِي الصَّلَاةِ الْحَيَّةِ وَالْعُقْرَبِ۔ (رواه احمد و ابوداؤد و الترمذی و النسائی معناه)

۱۰۰۴ : أخرجه أبو داؤد فی السنن ۱/۵۶۶ حدیث رقم ۹۲۱۔ و الترمذی ۲/۲۳۳ حدیث رقم ۳۹۰۔ و النسائی ۳/۱۰۰ حدیث رقم ۱۲۰۲۔ و ابن ماجہ ۱/۳۹۴ حدیث رقم ۱۲۴۵۔ و أحمد فی المسند ۲/۲۳۳۔ فی المخطوطة "لأعانه"۔ فی المخطوطة "دارهم"۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نماز میں دو سیاہ چیزوں کو یعنی سانپ اور بچھو کو مار ڈالو۔ (احمد۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ اور نسائی نے اس کے ہم معنی روایت نقل کی ہے)

تشریح: اس حدیث میں سانپ اور بچھو کو مارنے کی اجازت دی گئی ہے۔ سانپ کے ساتھ اسود کی قید اتفاق ہے محض تغلیب کے لئے احترازی نہیں سب سانپوں کو نماز میں مارنا جائز ہے۔ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اس میں تقیید اور تحدید ہے یا نہیں۔ احناف کے نزدیک اس میں تقیید اور تحدید ہے۔ وہ اس طرح کہ اگر کوئی ایک دو قدم چل کر سانپ وغیرہ کو مارتا ہے تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور ایک دو ضربوں کے ساتھ مارے۔ اور اگر اس کو مسلسل تین قدم چل کر تین ضربوں کے ساتھ مارے تو پھر نماز فاسد ہو جائے گی۔ البتہ فساد کی وجہ

سے گناہ نہیں ہوتا۔ اور ضرورت کے تحت نماز کو توڑا جاسکتا ہے اور توڑنے کا گناہ نہیں ہوگا۔ اور علامہ سرخسیؒ نے کہا ہے کہ اس کے لئے کوئی تعقید اور تحدید نہیں ہے۔ سانپ اور بچھو وغیرہ کو مارنے کے لئے نہ تو چلنے کی کوئی حد ہے اور نہ ہی ضربوں کی کوئی حد ہے۔ اور اس حدیث میں بھی حد اور ضرب کی کوئی قید نہیں ہے۔ جیسے نماز میں اگر حدث لاحق ہو جائے تو نماز کو توڑے بغیر پانی تک جاسکتا ہے۔ وہاں بھی چلنے کی کوئی حد نہیں بتائی گئی۔ حاصل کلام یہ ہے کہ احناف اس مسئلہ میں سہولت پر فتویٰ نہیں دیتے۔ البتہ نماز توڑنے کی رخصت ہے جیسے مظلوم کی فریاد رسی کے لئے پانی میں غرق ہونے والے کے لئے، چھت سے گر جانے والے کے لئے، آگ میں جلنے والے کے لئے، کنویں میں گرنے والے کے لئے۔ علیٰ ہذا القیاس ان سب صورتوں میں نماز توڑنا جائز ہے۔

نماز میں دروازہ کھولنا

(۲۶/۹۲۷) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي تَطَوُّعًا وَالْبَابُ عَلَيْهِ مُغْلَقٌ جِئْتُ فَاسْتَفْتَحْتُ فَمَشَى لِي ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مُصَلَّاهُ وَذَكَرْتُ أَنَّ الْبَابَ كَانَ فِي الْقِبْلَةِ۔

(رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی و النسائی نحوه)

أخرجہ ابوداؤد فی السنن ۵۶۶/۱ حدیث رقم ۹۲۲۔ و الترمذی ۴۹۷/۲ حدیث رقم ۶۰۱۔ و النسائی فی السنن ۱۱/۳ حدیث رقم ۱۲۰۶۔ و أحمد فی المسند ۲۳۴/۶۔ فی المخطوطہ "ذقائق"۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ گھر میں نفل نماز میں مشغول ہوتے اور دروازہ بند ہوتا۔ میں آئی اور دروازہ کھولائی۔ اور آپ ﷺ چل کر میرے لئے دروازہ کھول دیتے تھے۔ پھر مصلیٰ پر واپس آ جاتے اور حضرت عائشہؓ نے ذکر کیا ہے کہ دروازہ قبلہ کی طرف تھا۔ (احمد۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی)

تشریح: رسول اللہ ﷺ کسی نفل میں مشغول ہوتے اور حضرت عائشہؓ باہر سے تشریف لاتیں اور دروازہ کو دستک دیتیں تو رسول اللہ ﷺ آگے بڑھ کر دروازہ کھول دیتے تھے۔ اور واپس نماز والی جگہ پر آ جاتے۔

سوال: رسول اللہ ﷺ چل کر حضرت عائشہؓ کے لئے دروازہ کھول دیتے تھے۔ پھر واپس آ جاتے یہ تو عمل کثیر ہے اور عمل کثیر سے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

جواب: رسول اللہ ﷺ کا حجرہ زیادہ وسیع نہیں تھا۔ بہت تنگ تھا۔ اس کی تنگی کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ جب وہاں حضرت عمرؓ کی قبر بنائی گئی تو جگہ تنگ تھی دیوار سے کچھ جگہ شامل کی گئی۔ اور آپ ﷺ کا چلنا ایک دو قدم سے زیادہ نہیں تھا۔ اور وہ بھی غیر متواتر چلنا تھا۔ اور آپ ﷺ کا رخ قبلہ سے پھرتا نہیں تھا۔ اور نوافل میں اس قدر گنجائش ہے۔

نماز میں حدث لاحق ہونے کا مسئلہ

(۲۷/۹۲۸) وَعَنْ طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَسَا أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَنْصَرِفْ وَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيُعِدِّ الصَّلَاةَ۔ (رواہ ابوداؤد و روى الترمذی مع زیادة و نقصان)

أخرجہ ابوداؤد فی السنن ۱۴۱/۱ حدیث رقم ۲۰۵۔ و الترمذی ۴۶۹/۳ حدیث رقم ۱۱۶۶۔ و الدارمی ۲۷۶/۱ حدیث رقم ۱۱۴۱۔

ترجمہ: حضرت طلق بن علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نماز کی حالت میں جب تم میں سے کسی کی بغیر آواز کے ریح خارج ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ وہ جا کر وضو کرے اور نماز کو دوبارہ پڑھے۔ (ابوداؤد) اس روایت کو

امام ترمذی نے بھی کچھ کی زیادتی کے ساتھ نقل کیا ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ اگر کسی نے نماز میں عمداً اور قصداً بالارادہ ہوا خارج کر لی تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی وضو کرے شروع سے نماز کو پڑھنا واجب ہے۔ اور اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اگر کسی کی ہوا خارج ہو گئی تو کیا اس کے لئے سابقہ نماز ہر بناء جائز ہے یا نہیں۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک شروع سے نماز کو پڑھنا افضل ہے اور اگر بناء کرے تو یہ بھی جائز ہے۔ امام شافعیؒ، امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک نماز کو شروع سے پڑھنا ضروری ہے یعنی بناء جائز نہیں ہے۔ ان کا استدلال اسی مذکورہ روایت سے ہے اس میں اعادہ صلوٰۃ کا حکم ہے۔ احناف کہتے ہیں اس میں صیغہ امر وجوب کے لئے نہیں بلکہ استحباب کے لئے ہے۔

نماز میں وضو ٹوٹ جائے تو نکلنے کا طریقہ

(۲۸/۹۲۹) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَحَدُكُمْ أَخَذَ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَأْخُذْ بِأَنْفِهِ ثُمَّ

لِيَنْصَرِفَ۔ (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱/۶۶۶ حدیث رقم ۱۱۱۴۔ وابن ماجہ ۱/۳۱۶ حدیث رقم ۱۲۲۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کا وضو نماز میں ٹوٹ جائے تو اس کو چاہیے کہ وہ اپنی ناک پکڑ کر نماز سے نکل جائے۔ (ابو داؤد)

تشریح: اگر کسی آدمی کا وضو رخ کے خارج ہونے سے ٹوٹ جائے اور وہ صفوں میں ہو۔ اگر نکلتا ہے عداوت ہوتی ہے کہ لوگ کہیں گے اس کی ہوا خارج ہو گئی۔ اب بھاگ رہا ہے۔ اور اگر نہیں نکلتا تو بغیر وضو کے نماز پڑھنا لازم آتا ہے اور یہ اقرب الی الکفر ہے۔ اب اس آدمی کو دو باتوں میں سے ایک بات کا اختیار ہے۔ (۱) اپنی ناک کو پکڑ کر نکل جائے تاکہ لوگ سمجھیں کہ اس کے ناک سے خون آگیا ہے۔ سبحان اللہ۔ دیکھئے اللہ کس قدر ستار العیوب ہے۔ اس حیلہ سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ خون کا خارج ہونا ناقض وضو ہے اور یہ حیلہ امام شافعیؒ کے لئے مسکت ہے۔ (۲) دوسری صورت یہ ہے کہ اگر اس آدمی کو صفوں سے نکلنا دشوار اور مشکل ہو تو نماز توڑ کر ویسے ہی لوگوں کے ساتھ نشست و برخاست جاری رکھے۔

سلام کے بغیر نماز سے نکلنے کا حکم

(۲۹/۹۳۰) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَحَدُكُمْ أَخَذَ كُمْ وَقَدْ جَلَسَ فِي

اخِرِ صَلَاتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَقَدْ جَازَتْ صَلَاتُهُ (رواہ الترمذی وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ اِسْنَادُهُ) لَيْسَ بِالْقَوِيِّ وَقَدْ اضْطَرَبُوا لِي اِسْنَادُهُ۔

آخر جہ الترمذی فی السنن ۱/۲۶۱ حدیث رقم ۴۰۸۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر تم میں سے کسی کا وضو اس وقت ٹوٹے جب کہ وہ اپنی نماز کے آخری قعدہ میں ہو اور سلام نہ پھیرا ہو تو اس کی نماز پوری ہو جائے گی۔ (ترمذی) اور کہا ہے کہ اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے اور انہوں نے اس کی سند میں اضطراب کیا ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اگر نماز کے آخر میں لفظ سلام رہ جائے تو کیا اس کی نماز پوری ہو جائے گی یا نہیں۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اگر آخری قعدہ میں تشهد کے بعد قبل السلام وضو ٹوٹ گیا تو نماز پوری نہیں ہوگی وہ جائے وضو کرے اور بناء کرے۔ اور اگر اس نے قصداً وضو توڑ لیا تو اس صورت میں نماز ہو جائے گی۔ کیونکہ امام صاحب کے نزدیک لفظ سلام کے ساتھ نماز سے نکلنا فرض نہیں

بلکہ خروج بصر المصلیٰ فرض ہے۔ کہ آخری قعدہ میں نمازی تشہد کے بعد کوئی ایسا عمل کرے جو نماز کے منافی ہو۔ اور وہ مذکورہ صورت میں بھی پایا جاتا ہے۔ اس لئے تمام ارکان اور فرائض مکمل ہونے کی وجہ سے نماز ہو جائے گی اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک مذکورہ صورت میں نماز فاسد ہو جائیگی کیونکہ ان کے نزدیک لفظ سلام کے ساتھ نماز سے نکلنا فرض ہے اور وہ نہیں پایا گیا۔ بہر حال نماز کا اعادہ دونوں کے نزدیک ضروری ہے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اعادہ صلوٰۃ واجب ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک اعادہ صلوٰۃ فرض ہے اور صاحبین کے نزدیک مذکورہ صورت میں دونوں صورتوں میں نماز فاسد ہو جائے گی چاہے وضو قصد اتوڑا گیا ہو یا خود بخود ٹوٹ گیا ہو۔

حدیث کی سند: امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند میں اضطراب ہے مضطرب وہ حدیث ہے کہ جس کی مختلف اسناد اور مختلف الفاظ ہوں۔ اور اگر سند میں اختلاف ہو تو اس کو اضطراب فی الاسناد کہتے ہیں۔ اور اگر اختلاف متن میں ہو تو اس کو اضطراب فی المتن کہتے ہیں۔ حضرت ملا علی قاریؒ اس حدیث کے ضعیف اور اضطراب کو تسلیم نہیں کرتے بلکہ وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث متعدد سندوں سے مروی ہے جن کو امام طحاویؒ نے نقل کیا ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ جس حدیث کی سندیں متعدد ہوں تو وہ حسن کے درجہ میں ہوتی ہیں۔

الفصل الثالث:

(۳۰/۹۳۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَمَّا كَبَّرَ انْصَرَفَ وَ أَوْمَأَ إِلَيْهِمْ أَنْ كَمَا كُنْتُمْ لَمْ تَخْرُجْ فَاغْتَسَلْ ثُمَّ جَاءَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ فَصَلَّى بِهِمْ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ إِنِّي كُنْتُ جُنُبًا فَنَسِيتُ أَنْ اغْتَسِلَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى مَالِكٌ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ مَوْسَلًا۔

أخرجه ابن ماجه ۳۸۵/۱ حدیث رقم ۱۲۲۰۔ واحمد فی المسند ۴۴۸/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نماز کے لئے تشریف لائے۔ جب اقامت کہنے کا ارادہ کیا گیا تو آپ ﷺ پیچھے مڑے اور صحابہ کو یہ اشارہ کر کے کہ تم لوگ اپنی جگہ کھڑے رہو۔ پھر مسجد سے باہر نکلے۔ آپ ﷺ نے غسل کیا اور اس حال میں واپس تشریف لائے کہ آپ کے سر مبارک سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے۔ پھر آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو نماز پڑھائی۔ جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ مجھے غسل کی ضرورت تھی۔ مگر میں غسل کرنا بھول گیا تھا۔ (احمد) امام مالک نے اس حدیث کو حضرت عطاء بن یسار سے بطریق ارسال نقل کیا ہے۔

سجدہ کی جگہ کو گرمی سے بچانا

(۳۱/۹۳۲) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنْتُ أَصَلِّي الظُّهْرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخَذَ قُبْضَةً مِنَ الْحَصَى لَتَبْرُدَ فِيَّ كَفِّيَ أَضَعُهَا لِحَبْثَتِي أَسْجُدُ عَلَيْهَا لِشِدَّةِ الْحَرِّ۔ (رواه ابو داود وروى النسائي نحوه)

أخرجه أبو داود فی السنن ۲۸۲/۱ حدیث رقم ۳۹۹۔ والنسائی ۲۰۴/۲ حدیث رقم ۱۴۰۸۱۔ فی المخطوطة "لأخذ"۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ظہر کی نماز رسول اللہ ﷺ کے ساتھ پڑھا کرتا تھا اور ایک مٹھی میں کھجوریاں لے لیتا تھا تاکہ وہ میرے ہاتھ میں ٹھنڈی ہو جائیں۔ گرمی کی شدت سے بچنے کے لئے میں ان کو سجدہ کے وقت اپنی پیشانی کے نیچے رکھ لیتا تھا۔ (ابوداؤد۔ نسائی)

رسول اللہ ﷺ کا جن کے ساتھ ایک واقعہ

(۳۲/۹۳۳) وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فَنَسِيتُ أَنْ أَقُولَ بِاللهِ مِنْكَ ثُمَّ قَالَ

الْعَنْكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَبَسَطَ يَدَهُ كَأَنَّهُ يَتَاوَلُ شَيْئًا فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ سَمِعْنَاكَ تَقُولُ فِي الصَّلَاةِ شَيْئًا لَمْ نَسْمَعْكَ تَقُولُهُ قَبْلَ ذَلِكَ وَرَأَيْنَاكَ بَسَطْتَ يَدَكَ قَالَ إِنَّ عَدُوَّ اللَّهِ إِبْلِيسَ جَاءَ بِشَهَابٍ مِنْ نَارٍ لِيَجْعَلَهُ فِي وَجْهِ فَقُلْتُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قُلْتُ الْعَنْكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ التَّامَّةِ فَلَمْ يَسْتَأْخِرْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَرَدْتُ أَنْ أَخْذَهُ وَاللَّهِ لَوْ لَا دَعْوَةُ أَخِينَا سُلَيْمَانَ لَا صَبَحَ مُوْتَقًا يَلْعَبُ بِهِ وَلَدَانُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ۔ (رواه مسلم)

اُخرجہ مسلم فی صحیحہ ۳۸۵/۱ حدیث رقم (۴۰-۵۴۲) والنسائی ۱۳/۲ حدیث رقم ۱۲۱۵۔

ترجمہ: حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے۔ ہم نے سنا آپ ﷺ سے کہ آپ ﷺ فرما رہے تھے۔ میں تجھ سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں۔ پھر آپ ﷺ نے تین مرتبہ یہ ارشاد فرمایا کہ میں تجھ پر لعنت کرتا ہوں اللہ کی لعنت۔ پھر آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ مبارک آگے بڑھائے گویا کہ آپ ﷺ کسی چیز کو پکڑ رہے ہیں۔ جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو ہم نے عرض کی۔ اے اللہ کے رسول۔ ہم نے تو آج آپ کو نماز میں ایسی بات کہتے ہوئے سنا ہے کہ اس سے قبل کبھی آپ ﷺ کو اس طرح کہتے ہوئے نہیں سنا۔ اور آج ہم نے آپ کو ہاتھ پھیلاتے ہوئے بھی دیکھا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کا دشمن ابلیس ملعون آگ کا شعلہ لے کر آیا تھا تا کہ اس کو میرے منہ میں ڈالے چنانچہ اس وقت میں نے تین مرتبہ یہ کہا۔ کہ میں تجھ سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں۔ پھر میں نے کہا میں تجھ پر لعنت کرتا ہوں اللہ کی پوری لعنت۔ وہ نہیں ہٹا تو میں نے مرتبہ کہے۔ جب وہ پھر بھی نہ ہٹا تو میں نے اس کو پکڑنا چاہا۔ لیکن اللہ کی قسم اگر ہمارے بھائی حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا نہ ہوتی تو وہ صبح تک مسجد کے ستون کے ساتھ بندھا رہتا اور مدینہ کے بچے اس کے ساتھ کھیلتے۔ (مسلم)

نماز میں اشارہ سے سلام کا جواب دینا

(۳۳/۹۳۴) وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ وَهُوَ يُصَلِّي فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَرَأَ الرَّجُلُ كَلَامًا قَرَجَعَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَقَالَ لَهُ إِذَا سَلَّمَ عَلَى أَحَدٍ كُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلَا يَتَكَلَّمُ وَلَيْشُرْ بِيَدِهِ۔ (رواه مالك)

اُخرجہ مالک فی الموطأ ۱۶۸/۱ حدیث رقم ۷۶ من کتاب قصر الصلاة۔ فی المخطوطة "فالحكمی"۔
ترجمہ: حضرت نافعؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا گزرا ایک آدمی پر ہوا اور وہ نماز پڑھ رہا تھا۔ حضرت عبداللہ نے اس کو سلام کیا اور اس نے حضرت عبداللہ کے سلام کا جواب زبان سے دیا۔ حضرت عبداللہ اس کی طرف لوٹے اور فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کو نماز پڑھنے کی حالت میں سلام کیا جائے تو اس کو بولنا نہیں چاہیے مناسب ہے کہ وہ ہاتھ کے اشارہ سے جواب دے دے۔ (مالک) اس مسئلہ کی وضاحت گزر چکی ہے۔

بَابُ السَّهْوِ

سجدہ سہو کا بیان

اگر دوران نماز کوئی غلطی ہو جائے تو اس کے تدارک کے لئے سجدہ سہو کیا جاتا ہے۔ وہ اس طرح کہ نماز کے اندر بہت امور ہوتے ہیں۔ سنن، مستحبات، فرائض، واجبات۔ اگر سنن اور مستحبات میں سے کوئی چیز رہ جائے تو نماز فاسد نہیں ہوتی اور نہ ہی خرابی پیدا ہوتی ہے اور نہ ہی اس کے تدارک کے لئے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے۔ صرف سنت اور مستحب کے ثواب سے محرومی ہوگی۔ اور اگر کوئی فرض رہ جائے

تو نماز نہیں ہوتی چاہے فرض کا ترک عملاً ہو یا سہواً یا نسیاناً ہو اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے سجدہ سہو سے اس کا تذکرہ نہیں ہو سکتا۔ نماز واجب الاعادہ ہے۔ اور اگر نماز کے واجبات میں سے کوئی واجب ترک کر دیا عملاً تو اس صورت میں بھی تذکرہ نہیں ہو سکتا۔ نماز کا اعادہ ضروری ہے۔ اور واجب غلطی سے رہ جائے یا فرض میں تقدیم و تاخیر ہو جائے تو اس صورت میں اس کا تذکرہ سجدہ سہو سے ہو جائے گا۔ کہ آخری قعدہ میں تشہد کے بعد سلام پھیرے اور دو سجدے کرے۔ پھر قعدہ کرے تشہد وغیرہ پڑھ کر سلام پھیر دے۔

الفصل الاول:

تعداد رکعت میں نسیان سے سجدہ سہو کا حکم

(۱/۹۳۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي جَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَلَيْسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَذَرِيَكُمْ صَلَّي فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ - (متفق عليه)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۰۴/۳ - حدیث رقم ۱۲۳۲ - ومسلم فی صحیحہ ۳۹۸/۱ - حدیث رقم (۳۸۹-۸۲) وأبو داود الموطأ ۱۰۰/۱ - حدیث رقم ۱ - من کتاب السہو - وأحمد فی المسند ۲۴۱/۲ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی آدمی نماز پڑھنے کے لئے کھڑا ہوتا ہے تو شیطان اس کے پاس آ جاتا ہے اور اس کو اشتباہ میں ڈالتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کو یہ بھی یاد نہیں رہتا کہ اس نے کتنی رکعات پڑھی ہیں۔ لہذا اگر تم میں سے کسی کو یہ صورت پیش آ جائے تو اس کو چاہیے کہ وہ آخر میں بیٹھ کر دو سجدے کر لے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث میں جو مسئلہ بیان کیا گیا ہے وہ سہو سے متعلق نہیں ہے بلکہ شک سے متعلق ہے۔ اور ان دونوں کے درمیان اصطلاحی طور پر فرق ہے۔ وہ اس طرح کہ سہو میں جا نہیں میں سے ایک جانب کا تقرر اور تعین ہوتا ہے بخلاف شک کے کہ اس میں امرین کے درمیان تردد ہوتا ہے کیا صحیح ہے یا وہ صحیح ہے۔ رسول اللہ ﷺ کسی شک میں مبتلا نہیں ہوئے۔ کیونکہ یہ شیطان کی چال اور اثر سے ہوتا ہے۔ اور شیطان کی کیا مجال کہ رسول اللہ ﷺ پر کوئی اپنا اثر ڈال سکے۔ ہاں البتہ آپ ﷺ کو کبھی غلبہ استغراق اور عالم آخرت کی طرف بہت زیادہ توجہ اور فکر کی وجہ سے سہو ہو جاتا تھا۔ مگر آپ کے لئے سہو اور شک دونوں کے اندر سجدہ سہو کا حکم برابر تھا۔

سجدہ سہو قبل السلام ہوگا

(۲/۹۳۶) وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا شَكَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَذَرِكُمْ صَلَّي ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا فَلْيَطْرَحِ الشَّكَّ وَلْيُنِ عَلَيَّ مَا اسْتَيْقَنَ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَإِنْ كَانَ صَلَّي خَمْسًا شَفَعْنَ لَهُ صَلَاتَهُ وَإِنْ كَانَ صَلَّي اِتِّمَامًا لِأَرْبَعٍ كَانَتْ تَرْغِيمًا لِلشَّيْطَانِ - (رواه مسلم ورواه مالك عن عطاء مرسلًا وفي روايته شفعها بهاتين السجدة تين)۔

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۴۰۰/۱ - حدیث رقم ۵۷۱/۸۸ - ومالك فی الموطأ ۹۵/۱ - حدیث رقم ۶۲ - من کتاب الصلاة۔

ترجمہ: حضرت عطاء بن یسار سے روایت ہے وہ حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی آدمی نماز کے درمیان شک میں مبتلا ہو جائے اور اس کو یہ یاد نہ ہو کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں

تیز: یا چار تو اس کو چاہئے کہ وہ اپنا شک اور تردد دور کرے اور جس پر اس کو یقین ہو اس پر بناء کرے اور پھر سلام پھیرنے سے قبل دو سجدے کرے۔ اگر اس نے پانچ رکعات پڑھی ہوں گی تو یہ پانچ رکعات ان دو سجدوں کی وجہ سے جفت ہو جائیں گی۔ اور اگر اس نے چار رکعتیں پوری پڑھی ہوں گی تو پھر یہ دونوں سجدے شیطان کی ذلت کا سبب بن جائیں گے۔ (مسلم) امام مالکؒ نے اس روایت کو حضرت عطاء سے بطریق ارسال نقل کیا ہے اور امام مالکؒ کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ نمازی ان دونوں سجدوں کی وجہ سے پانچ رکعات کو جفت کر دے گا۔

تشریح: اس حدیث میں جو مسئلہ بیان کیا گیا ہے اس کی وضاحت یہ ہے کہ ایک آدمی نماز پڑھ رہا ہے۔ نماز کے درمیان اس کو شک ہو جاتا ہے کہ نماز کی رکعات کی تعداد میں کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں۔ تو وہ عدد اقل پر بناء کرے اور ایسی غلبہ ظن کے ساتھ نماز پڑھ لے۔ مثلاً اس کو شک ہو جائے تین اور چار میں۔ کہ معلوم نہیں تین رکعات پڑھی ہیں یا چار رکعات پڑھی ہیں تو تین پر بناء کرے اور نماز کو مکمل کرے اور آخر میں سجدہ سہو کرے۔

سجدہ سہو کا فائدہ: سجدہ سہو کا فائدہ یہ بتایا گیا ہے کہ اگر مذکورہ صورت میں اس نے تین رکعتوں پر بناء کی۔ اور ایک رکعت اس نے اور پڑھ لی۔ اور اگر وہ فی الحقیقت چار رکعتیں پڑھ چکا تھا اس طرح اس کی پانچ رکعات ہو جائیں گی اور ان دو سجدوں کی وجہ سے اس کی نماز جفت ہو جائے گی کیونکہ یہ دو سجدے ایک رکعت کے حکم میں ہوں گے۔ اور اگر اس نے حقیقت اور واقع میں تین ہی رکعتیں پڑھی تھیں اور اس نے ایک رکعت اور پڑھ لی تو یہ اس کی چار رکعتیں ہو جائیں گی اور سہو کے دو سجدے شیطان کی ذلت اور خواری کا سبب ہوں گے۔ کیونکہ شیطان کا مقصد پورا نہ ہوا ان دو سجدوں نے مزید اس کو ذلیل کر دیا۔

امام ترمذیؒ کا قول: امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ بعض اہل علم فرماتے ہیں کہ شک کی صورت میں نماز کا اعادہ کیا جائے۔ مطلب اس کا یہ ہے کہ اگر کسی کو نماز کے درمیان میں رکعتوں کی تعداد کے متعلق شک ہو جائے تو وہ آدمی نماز شروع سے پڑھے۔ اختلافِ ائمہ: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اگر رکعات میں شک ہو جائے تو کیا کیا جائے۔ امام شعبیؒ اور امام اوزاعیؒ کے نزدیک مطلقاً اعادہ ضروری ہے۔ حسن بصریؒ وغیرہ کے نزدیک سجدہ سہو ہوگا۔ امام شافعیؒ، امام مالکؒ و امام احمدؒ کے نزدیک بناء علی الاقل واجب ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس میں کچھ تفصیل ہے وہ یہ کہ اگر نمازی کو کبھی شک ہوتا ہے تو اعادہ واجب ہے اگر شک اکثر ہوتا رہتا ہے تو پھر تحریر کرے اور غلبہ ظن کے مطابق عمل کرے۔ اور اگر غلبہ ظن قائم نہ ہو سکے تو پھر بناء علی الاقل کرے اور آخر میں سجدہ سہو کرے۔ منشائے اختلاف: منشائے اختلاف یہ ہے کہ اس مسئلہ کے بارے میں چار قسم کی احادیث ہیں: (۱) بعض روایتوں میں اعادہ کا ذکر ہے۔ (۲) بعض روایتوں میں تحریر کا ذکر ہے۔ (۳) بعض روایتوں میں بناء علی الاقل کا ذکر ہے۔ (۴) بعض روایتوں میں سجدہ سہو کا ذکر ہے۔ ائمہ ثلاثہ نے بناء علی الاقل اور سجدہ سہو والی روایات پر عمل کیا ہے باقی اعادہ اور تحریر والی روایات کو بالکلیہ ترک کر دیا ہے اور امام صاحب کے مذہب کے مطابق سب روایات معمول یہ ہیں۔

پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہونے کا مسئلہ

(۳/۹۳۷) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الظُّهْرَ خَمْسًا فَقِيلَ لَهُ أَرَيْدَكَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا صَلَّيْتَ خَمْسًا فَسَجَدْتَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَنَسِي كَمَا تَنْسَوْنَ فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ فَلْيُحْمَ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيُسَلِّمْ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ - (متفق عليه)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۵۰۳/۱ حَدِيثٌ رَقْم ۴۰۱ - وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۴۰۱/۱ حَدِيثٌ رَقْم (۹۲-۵۷۲) وَأَخْرَجَهُ

ابوداؤد ۶۲/۱ حدیث رقم ۱۰۲۲۔ والنسائی ۳۱/۳ حدیث رقم ۱۲۵۴۔ وابن ماجہ ۳۸۰/۱ حدیث رقم ۱۲۰۳۔ واحمد فی المسند ۳۷۹/۱۔ فی المخطوطة "آی"۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز پانچ رکعت پڑھ دی۔ پھر جب آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ نماز میں زیادتی ہوگئی ہے رسول اللہ ﷺ نے پوچھا کیا ہوگیا؟ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ آپ نے پانچ رکعتیں پڑھی ہیں۔ پھر آپ ﷺ نے بعد از سلام دو سجدے کر لئے۔ اور ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا میں انسان ہی تو ہوں۔ جس طرح تم بھولتے ہو اس طرح میں بھی بھول جاتا ہوں۔ جب میں کچھ بھول جایا کروں۔ تو مجھے یاد دلادیا کرو۔ اور جب تم میں سے کسی کو شک ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ وہ صحیح رائے قائم کرے۔ اور اس رائے کی بنیاد پر نماز پوری کرے۔ اور پھر سلام پھیر کر دو سجدے کر لے۔

تشریح: اس حدیث کے تحت یہاں دو مسئلوں کا معلوم کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ ۱: اس مسئلہ میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ اگر کوئی آدمی چوتھی رکعت کے بعد قعدہ کر کے پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا تو اس کی نماز صحیح ہو جائے گی اور اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اگر کوئی شخص چوتھی رکعت کے بعد قعدہ کرنے کے بغیر کھڑا ہو گیا تو کیا اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نماز کی فرضیت باطل ہو جائے گی کیونکہ فرض کا ترک ہو گیا ہے وہ نماز نفل ہو جائے گی ایک رکعت اور ملا کر چھ رکعت بنالے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سجدہ سہو کے ساتھ نماز ہو جائے گی یعنی فرضیت باطل نہیں ہوگی۔ ائمہ ثلاثہ کا استدلال مذکورہ حدیث سے ہے اس روایت میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی نماز میں پانچویں رکعت کے لئے کھڑے ہو گئے یہاں چوتھی رکعت کے بعد قعدہ ذکر کرنے کا کوئی ذکر نہیں احناف کہتے ہیں کہ زیادہ سمجھ کے قریب یہی بات ہے کہ رسول اللہ ﷺ قعدہ کرنے کے بعد کھڑے ہو گئے اور قعدہ میں سلام کے لئے نہیں کھڑے ہوئے تھے۔

مسئلہ نمبر ۲: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ سجدہ سہو قبل السلام ہے یا بعد السلام ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک سجدہ سہو مطلقاً بعد السلام ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک سجدہ سہو مطلقاً قبل السلام ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک نقصان کی صورت میں قبل السلام ہے اور زیادتی کی صورت میں بعد السلام ہے۔ امام احمدؒ کے نزدیک جہاں رسول اللہ ﷺ سے قبل السلام ثابت ہے وہاں قبل السلام ہوگا جیسے رسول اللہ ﷺ سے قعدہ اولیٰ کا ترک ہوا تو سجدہ سہو قبل السلام کیا اور جہاں رسول اللہ ﷺ سے بعد السلام ثابت ہے وہاں بعد السلام ہوگا جیسے ذوالیدین کی حدیث میں ذکر کیا گیا ہے رسول اللہ ﷺ نے چار رکعت والی نماز میں دو رکعت کے بعد سلام پھیر دیا کہ سجدہ سہو بعد السلام کیا اور جہاں رسول اللہ ﷺ سے کچھ ثابت نہ ہو وہاں سجدہ سہو قبل السلام ہوگا امام صاحب کا استدلال ان روایات سے ہے جن میں بعد السلام سجدہ سہو کرنے کا ذکر ہے اور ائمہ ثلاثہ کا استدلال ان روایتوں سے ہے جن میں قبل السلام سجدہ سہو کا ذکر ہے۔ امام صاحب کے نزدیک قبل السلام والی تمام روایات یا تو بیان جواز پر محمول ہیں اور یا سلام سے مراد آخری سلام ہے۔

کلام فی الصلوٰۃ کا مسئلہ

(۴/۹۳۸) وَعَنِ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِحْدَى صَلَاتِي الْعِشِيِّ قَالَ ابْنُ سِيرِينَ قَدْ سَمَّاهَا أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَكِنْ نَسِيتُ أَلَا قَالَ فَصَلَّى بِنَا رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ إِلَى خَشْبَةٍ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَاتَّكَأَ عَلَيْهَا كَأَنَّهُ حُضْبَانٌ وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَوَضَعَ خَدَّهُ الْأَيْمَنَ عَلَى ظَهْرِ كَفِّهِ الْيُسْرَى وَخَرَجَتْ سُرْعَانُ الْقَوْمُ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالُوا أَقْصَرَتِ الصَّلَاةُ وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ لَهَا بَاهُ أَنْ يُكَلِّمَاهُ وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ يَقَالُ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

اَنَسِيْتُ اَمْ قَصِرَتِ الصَّلَاةُ فَقَالَ لَمْ اَنْسَ وَلَمْ تُقْصِرْ فَقَالَ اَكَمَا يَقُولُ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالُوا نَعَمْ فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى مَا تَرَكَ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ اَوْ اطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ اَوْ اطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ فَرُبَّمَا سَأَلُوهُ ثُمَّ سَلَّمَ فَيَقُولُ نَبِيْتُ اَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ ثُمَّ سَلَّمَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْبُخَارِيِّ وَفِي آخَرَى لَهُمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَدَلْ لَمْ اَنْسَ وَلَمْ تُقْصِرْ كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ فَقَالَ قَدْ كَانَ بَعْضُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ -

أُحْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۵۶۵/۱ حَدِيثُ رَقْمِ ۴۸۲ - وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۴۰۳/۱ حَدِيثُ رَقْمِ (۹۷-۵۷۳) وَالنَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۲۰/۳ حَدِيثُ رَقْمِ ۱۲۲۴ -

حضرت محمد بن سیرین سے ثابت ہے وہ حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی راوی کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے تو اس نماز کا نام بتا دیا تھا مگر میں بھول گیا حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی اور پھر سلام پھیر دیا پھر اس لکڑی کے سہارے سے جو کہ مسجد میں عرضاً کھڑی تھی کھڑے ہو گئے گویا آپ غصہ کی حالت میں تھے۔ آپ نے اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھا اور انگلیوں میں انگلیاں ڈال دیں اور اپنا بایاں رخسار مبارک اپنے بائیں ہاتھ کے پشت پر رکھ دیا۔ جلد باز لوگ مسجد کے دروازوں سے جانے لگے۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ کیا نماز میں کمی ہو گئی ہے۔ اس وقت صحابہؓ کے درمیان حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ بھی موجود تھے مگر ہیبت کی وجہ سے ان کو رسول اللہ ﷺ سے بات کرنے کی جرأت نہیں ہوئی صحابہؓ میں ایک اور آدمی تھا جن کے ہاتھ لمبے تھے اسی وجہ سے ان کو ذوالیدین کہا جاتا تھا انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول اللہ ﷺ کیا آپ بھول گئے ہیں یا نماز میں کوئی کمی ہو گئی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نہ تو میں بھولا ہوں اور نہ نماز میں کمی ہوئی ہے پھر رسول اللہ ﷺ نے صحابہؓ سے فرمایا کیا تم بھی یہی کہتے ہو جو ذوالیدین کہہ رہے ہیں۔ صحابہؓ نے عرض کیا جی ہاں یہی بات ہے۔ پھر رسول اللہ ﷺ آگے بڑھے دو رکعت نماز اور پڑھائی اور سلام کہہ کر تکبیر کی اور حسب معمول سجدوں جیسا یا ان سے بھی طویل سجدہ کیا اور پھر تکبیر کہہ کر سر اٹھایا لوگ محمد بن سیرین سے پوچھنے لگے پھر اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے سلام پھیر دیا ہوگا انہوں نے کہا مجھے عمران بن حصینؓ سے یہ خبر ملی ہے وہ کہتے تھے کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے سلام پھیر دیا۔ (بخاری، مسلم) الفاظ بخاری کے ہیں۔ بخاری اور مسلم کی ایک دوسری روایت اس طرح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ذوالیدین کے جواب میں لَمْ اَنْسَ اور لَمْ تُقْصِرْ فرمایا کُلِّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ کی جگہ صحابہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول اللہ ﷺ ان میں سے کچھ تو ضرور ہوا ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ کلام فی الصلوٰۃ کا کیا حکم ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک کلام فی الصلوٰۃ سے مطلقاً نماز قاسد ہو جاتی ہے چاہے کلام عدا ہو یا سہوا یا جہالت سے ہو امام شافعیؒ کے نزدیک اگر کلام فی الصلوٰۃ سہوا یا جہالت سے ہو تو اس سے نماز قاسد نہیں ہوتی۔ امام مالکؒ کے نزدیک اگر کلام فی الصلوٰۃ نماز کی اصلاح کے لئے ہو تو نماز قاسد نہیں ہوتی۔ امام احمدؒ کے نزدیک اگر کلام فی الصلوٰۃ نماز کے مکمل ہونے کے گمان پر ہو تو نماز قاسد نہیں ہوتی حاصل کلام یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک کلام فی الصلوٰۃ فی الجملہ نماز کو قاسد نہیں کرتا اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نماز کو قاسد کر دیتا ہے۔

دلیل امام ابو حنیفہؒ: امام صاحب کا استدلال حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے واقعہ سے ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب میں حبشہ سے واپس آیا مدینہ منورہ میں تو رسول اللہ ﷺ نماز پڑھا رہے تھے میں نے سلام کیا تو آپ ﷺ نے میرے سلام کا جواب نہ دیا۔ جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول اللہ ﷺ پہلے جب آپ نماز پڑھ رہے ہوتے اور ہم آپ کو سلام کرتے تو آپ ﷺ سلام کا جواب دیتے تھے اب آپ نے میرے سلام کا جواب نہیں دیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کلام فی الصلوٰۃ

کو منسوخ کیا گیا ہے حضرت زید بن ارقمؓ فرماتے ہیں کہ ہم پہلے نماز میں کلام کیا کرتے تھے جب یہ آیت نازل ہوئی۔ قوموا للہ قانتین۔ تو ہمیں نماز کے اندر کلام کرنے سے منع کر دیا گیا اور خاموش رہنے کا حکم دیا گیا۔

دلیل ائمہ ثلاثہ: ائمہ ثلاثہ کا استدلال مذکورہ حدیث سے ہے کہ رسول اللہؐ نے چار رکعت والی نماز دو رکعت پڑھائی تو ذوالیدین صحابی نے سوال کیا اے اللہ کے رسول! نماز کم ہوگئی یا آپ بھول گئے؟ آپؐ نے فرمایا کہ کچھ بھی نہیں ہوا دوسرے صحابہ نے ذوالیدین کی تصدیق کی تو رسول اللہؐ نے ایک رکعت اور پڑھائی یہ تمام کلام نماز میں ہوا اس سے معلوم ہوا کہ کلام فی الصلوٰۃ سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔
جواب: یہ واقعہ ان روایات کی وجہ سے منسوخ ہو چکا ہے جن میں کلام فی الصلوٰۃ سے منع کیا گیا۔

سوال: رسول اللہؐ کو خبریں اور افعال میں سہو ہو جانا ناممکن ہے۔ مگر اس مقام پر رسول اللہؐ نے ذوالیدین کے جواب میں کہا نہ تو میں بھولا ہوں اور نہ نماز میں کمی ہوئی ہے بظاہر یہ خلاف واقعہ ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ کو سہو ہو سکتا ہے۔

جواب: رسول اللہؐ سے سہو ہونا ان خبروں میں ناممکن ہے جو فرائض اسلام میں احکام شریعہ اور وحی الہی سے متعلق ہونہ کہ ہر خبر میں۔

سوال: اس نماز کے دوران رسول اللہؐ سے افعال بھی سرزد ہوئے آپؐ نے کلام بھی کیا صحابہ نے بھی کلام کیا مگر اس کے باوجود اسی نماز کو پورا کیا گیا اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب کہ نماز میں کلام اور افعال کا جواز منسوخ نہیں ہوا تھا۔

(۵/۹۳۹) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُحَيْنَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِهِمُ الظُّهْرَ فَقَامَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ لَمْ يَجْلِسْ فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ حَتَّى إِذَا قَضَى الصَّلَاةَ وَانْتَظَرَ النَّاسُ تَسْلِيمَهُ كَبَّرَ وَهُوَ جَالِسٌ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَسْلِمَ ثُمَّ سَلَّمَ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۹۲/۳ حدیث رقم ۱۲۲۴۔ و مسلم فی صحیحہ ۱/۳۹۹ حدیث رقم (۵۷-۸۵)۔ وأبو داؤد فی السنن ۱/۶۲۵ حدیث رقم ۱۰۳۴۔ والترمذی فی السنن ۲/۲۳۵ حدیث رقم ۳۹۱۔ والنسائی ۱۹/۳ حدیث رقم ۱۲۲۲۔ والدارمی ۱/۴۲۱ حدیث رقم ۱۴۹۹۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن بحینہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہؐ نے صحابہ کرام کو ظہر کی نماز پڑھائی اور پہلی دو رکعتیں پڑھ کر پہلا تہجد کیے بغیر کھڑے ہو گئے۔ دوسرے لوگ بھی آپؐ کے ساتھ کھڑے ہو گئے یہاں تک کہ جب نماز پڑھ چکے تو لوگ سلام پھیرنے کے منتظر تھے کہ آپؐ نے بیٹھے بیٹھے تکبیر کی اور سلام پھیرنے سے پہلے دو تہجد کیے اور اس کے بعد سلام پھیرا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث میں سجدہ سہو قبل السلام کا ذکر ہے اور امام شافعیؒ نے اس سے استدلال کیا ہے اور ہمارے نزدیک یہ روایت بیان جواز پر محمول ہے اور جواز کے ہم بھی قائل ہیں اور یا یہ روایت فعلی ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ جب قول اور فعل میں تعارض آجائے تو ترجیح قول کو ہوتی ہے اور عمرؓ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ بعد السلام سجدہ سہو کیا کرتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔

الفصل الثانی:

سجدہ سہو کے بعد تشہد کا حکم

(۶/۹۴۰) عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِهِمْ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ كَشَّهَدَ ثُمَّ سَلَّمَ -

(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث حسن غریب)

اخرجه الترمذی ۲/۲۴۰ حدیث رقم ۳۹۵۔ فی المخطوطة "روایتہ"۔ فی المخطوطة "یؤثر" فی المخطوطة "ولذ"۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ایک دن لوگوں کو نماز پڑھائی اور آپ کو سہو ہو گیا پھر آپ نے دو سجدیں کیے اس کے بعد تشہد پڑھی اور سلام پھیر دیا۔ (ترمذی) اور کہا ہے یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ درود، دعا جو قعدہ میں پڑھے جاتے ہیں آیا اس قعدہ میں بھی اس کو پڑھنا چاہئے جو سجدہ سہو سے پہلے یا سجدہ سہو کے بعد ہے۔ امام کرخی کے نزدیک درود اور دعا سجدہ سہو سے پہلے نہیں پڑھے جائیں گے اور سجدہ سہو کے بعد ان کو پڑھ لیا جائے گا۔ صاحب ہدایہ نے بھی اسی کو صحیح قرار دیا ہے۔ امام طحاوی اور دیگر علماء کے نزدیک درود اور دعا کو سجدہ سہو سے قبل اور اس کے بعد دونوں صورتوں میں پڑھا جائے۔

پہلا قعدہ چھوٹے کا حکم

(۷/۹۳۱) وَعَنِ الْمُغِيرَةِ ابْنِ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ الْإِمَامُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ فَإِنْ ذَكَرَ قَبْلَ أَنْ

يُسْتَوِيَ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ وَإِنْ اسْتَوَى قَائِمًا فَلَا يَجْلِسْ وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتِي السَّهْوِ - (رواه أبو داود وابن ماجه)

اخرجه أبو داود ۱/۶۲۹ ۱۰۳۶۔ وابن ماجه فی السنن ۱/۳۸۱ حدیث رقم ۳۹۵۔

ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب امام دو رکعت پڑھ کر کھڑا ہو جائے تو اگر سیدھا کھڑا ہونے سے پہلے یاد آجائے تو اسے چاہئے کہ وہ بیٹھ جائے اور اگر وہ سیدھا کھڑا ہو تو اب وہ نہ بیٹھے اور آخر میں سجدہ سہو کر لے۔ (ابوداؤد۔ ابن ماجہ)

تشریح: اس حدیث میں جو مسئلہ بیان کیا گیا ہے اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی تین یا چار رکعت والی نماز پڑھ رہا تھا اور دو رکعتوں کے بعد قعدہ کیے بغیر وہ کھڑا ہو گیا تو اسکے متعلق اصول یہ ہے کہ اگر قعود کے قریب ہے تو بیٹھ جائے اور قعدہ کر لے اور اگر وہ قیام کے قریب ہے تو پھر کھڑا ہو جائے نماز کو مکمل کرے اور آخر میں سجدہ سہو کر لے اگر وہ کھڑا ہونے کے بعد پھر قعدہ کرنے کیلئے لوٹ آیا تو اس صورت میں نماز فاسد ہو جائیگی کیونکہ یہ قعدہ واجب ہے اور قیام فرض ہے جو لازم آئے گا اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف لوٹنا اور یہ ناجائز ہے۔

الفصل الثالث:

(۸/۹۳۲) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الْعَصْرَ وَسَلَّمْ فِي ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ ثُمَّ دَخَلَ

مَنْزِلَهُ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ الْخُرْبَاقُ وَكَانَ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ كَرَلَهُ صَنِيعُهُ

فَخَرَجَ غَضَبَانِ يَجُرُّ دَاءَهُ حَتَّى انْتَهَى إِلَى النَّاسِ فَقَالَ أَصَدَقَ هَذَا قَالُوا نَعَمْ فَصَلَّى رَكْعَةً ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ

سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱/۲۰۴ حدیث رقم (۱۰۱-۵۷۴) وابن ماجه ۱/۸۴ حدیث رقم ۱۲۱۵۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھائی اور تین رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دیا اور گھر میں تشریف لے گئے ایک آدمی کھڑا ہوا جس کو خرباق کہا جاتا تھا اور اس کے ہاتھ بھی کچھ لمبے تھے اس نے عرض کیا اے اللہ کے رسول پھر انہوں نے پورا واقعہ بیان کیا رسول اللہ ﷺ کی حالت میں اپنی چادر مبارک کھینچتے ہوئے باہر نکل گئے اور لوگوں کے پاس پہنچ گئے اور فرمایا کہ کیا ذوالیدین ٹھیک کہہ رہے ہیں صحابہ نے عرض کیا جی ہاں۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے ایک رکعت اور پڑھا دی پھر سلام پھیرا اور آخر میں سجدہ سہو کیا پھر سلام پھیر کر نماز کو مکمل کر دیا۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث کا واقعہ تقریباً وہی ہے جو اس سے پہلے حدیث نمبر ۴ میں گزر چکا ہے اور نفس مسئلہ بھی وہی ہے اور مسئلہ نفس کی تشریح بقدر ضرورت گزر چکی ہے۔

سوال: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تین رکعتیں پڑھائی اور حدیث نمبر ۴ میں گزرا ہے کہ دو رکعتیں پڑھائی بظاہر تعارض ہے۔

جواب: یہ دونوں الگ الگ واقعات ہیں اور دونوں واقعات میں رسول اللہ ﷺ سے کلام کرنے والے ذوالیدین ہیں۔

سوال: اس حدیث میں کلام کرنے والے کا نام خرباق ذکر کیا گیا ہے اور حدیث نمبر ۴ میں ذوالیدین ذکر کیا گیا ہے معلوم ہوتا ہے یہ دونوں الگ الگ ہیں۔

جواب: اس کو ذوالیدین بھی کہتے ہیں ذوالشمالین بھی کہتے ہیں اور اصل حقیقت یہ ہے کہ ان کا نام عبید بن عمرو ہے۔ زمانہ جاہلیت میں ان کا لقب خرباق تھا اور زمانہ اسلام میں تمام لوگوں کے نزدیک ان کا لقب ذوالشمالین تھا اور نبی ﷺ ان کو ذوالیدین کہتے تھے۔

اگر نماز میں شک ہو جائے تو کیا کرے

(۹/۹۳۳) وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ صَلَّى صَلَاةً يَشْكُ فِي النُّقْصَانِ فَلْيُصَلِّ حَتَّى يَشْكُ فِي الزِّيَادَةِ - (رواه احمد)

اخرجه احمد في المسند ۱/۱۹۵ - في المخطوطة "شروطه"۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس آدمی کو نماز پڑھتے ہوئے کمی کا شک ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ اور نماز پڑھ لے تاکہ زیادتی کا شک ہو جائے۔ (احمد)

تشریح: اگر کسی آدمی کو نماز میں شک ہو جائے اور تحری سے غلبہ ظن بھی نہ ہو اور شک بھی نقصان والی صورت میں ہو مثلاً چار رکعت والی نماز ہو اس میں شک ہو جائے کہ تین رکعات پڑھی ہیں یا چار تو اس صورت میں بناء علی الاقل کرے ایک رکعت اور پڑھ لے تاکہ بجائے نقصان کے زیادتی میں شک ہو جائے کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں یا پانچ رکعتیں۔

بَابُ سُجُودِ الْقُرْآنِ

قرآن کریم کے سجدوں کا بیان

الفصل الاول:

سورة نجم کا سجدہ

(۱/۹۳۴) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَجَدَ النَّبِيُّ ﷺ بِالنَّجْمِ وَسَجَدَ مَعَهُ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری في صحيحه ۸/۶۱۴ - حديث رقم ۴۸۶۲ - والترمذی ۲/۴۶۴ - حديث رقم ۵۷۵ - في المخطوطة "نقل"۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سورہ نجم میں سجدہ کیا اور آپ کے ساتھ

مسلمانوں مشرکوں اور جنوں اور سب انسانوں نے بھی سجدہ کیا۔ (بخاری)

تشریح ﴿ اس حدیث میں سورہ نجم کے اندر سجدہ تلاوت ادا کرنے کا تذکرہ کیا گیا ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے سورہ نجم کی تلاوت کی جب اس آیت کریمہ پر پہنچے: فاسجدوا لله واعبدوا کہ اللہ کے لئے سجدہ کرو اور اسی کے لئے عبادت کرو۔ رسول اللہ ﷺ نے اطاعت الہی کی غرض سے سجدہ ادا کیا جوں ہی آپ سجدہ ریز ہوئے تمام سجدے میں چلے گئے اب اس مقام پر یہ معاملہ محل نظر ہے کہ آپ کا سجدہ تو ٹھیک ہے لیکن مشرکین وغیرہ کیسے سجدہ ریز ہو گئے۔ اس کی علماء نے مختلف توجیہات بیان کی ہیں ہم ان کو طوالت کے خوف سے ذکر نہیں کرتے صرف اتنی بات ذکر کرنا مناسب ہے کہ سورہ نجم کی اس آیت میں افرایتم اللات والعزى یقیناً یہ آیت کریمہ تلاوت کی گئی مگر اس میں جو شیطان کی طرف سے اضافے کا ذکر کیا جاتا ہے اس کی تفصیل انشاء اللہ اپنے مقام پر ہوگی۔

سورۃ الانشقاق اور علق میں سجدہ

(۲/۹۳۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَجَدْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ وَأَقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ -

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۰۶/۱ حدیث رقم (۱۰۷-۵۷۸)۔ الترمذی ۴۶۲/۲ حدیث رقم ۵۷۳۔ والنسائی

۱۶۱/۲ حدیث رقم ۹۶۳۔ وابن ماجہ ۳۳۶/۱ حدیث رقم ۱۰۵۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سورہ انشقاق اور سورہ علق میں سجدہ تلاوت کیا۔ (مسلم)

تشریح ﴿ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ مفصلات کی سورتوں میں سجدہ تلاوت ہے یا نہیں امام مالکؒ کے نزدیک مفصلات کی سورتوں میں سجدہ تلاوت نہیں ہے اور جمہور ائمہ کے نزدیک مفصلات کی سورتوں میں سجدہ تلاوت ہے بظاہر امام مالکؒ کا مذہب مذکورہ حدیث کے خلاف ہے۔

سجدہ تلاوت کے لئے صحابہ کا شوق

(۳/۹۳۶) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ السَّجْدَةَ وَنَحْنُ عِنْدَهُ فَيَسْجُدُ وَلَنَسْجُدُ مَعَهُ

فَنَزْدَحِمُ حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا لِحَبْثِهِ مَوْضِعًا يَسْجُدُ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۵۷/۲ حدیث رقم ۱۰۷۶۔ ومسلم فی صحیحہ ۴۰۵/۱ حدیث رقم (۱۰۴-۵۷۵)

واخرجه الدارمی ۴۰۹/۱ حدیث رقم ۱۴۷۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ کی کوئی آیت پڑھتے اور ہم آپ ﷺ کے پاس ہوتے جب آپ سجدہ تلاوت ادا کرتے تو ہم بھی آپ کے ساتھ سجدہ ادا کرتے اور ہم لوگوں کا اس قدر اثر و دھام ہوتا کہ ہم میں سے بعض کو اپنی پیشانی زمین پر رکھنے کے لئے سجدہ کرنے کے لئے جگہ بھی نہ ملتی تھی۔ (بخاری، مسلم)

تشریح ﴿ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام کو سجدہ تلاوت ادا کرنے کا کس قدر شوق تھا کہ جب صحابہ کرام رسول اللہ ﷺ کو سجدہ کرتے ہوئے دیکھتے تو آپ کو اس قدر رشک آتا اور سجدہ ادا کرنے کا شوق ہو جاتا کہ وہ بھی فی الفور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سجدہ ریز ہو جاتے۔ اس حدیث سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ صحابہ کرام سجدہ تلاوت کو واجب سمجھتے تھے اگر وہ سجدہ تلاوت کو ضروری نہ سمجھتے تو وہ اثر و دھام کے ساتھ اس قدر اپنے شوق اور اطاعت کا اظہار نہ کرتے اور اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہو گیا کہ جب کوئی

آدی تلاوت کرے اور اس کے پاس جو لوگ موجود ہوں ان پر بھی سجدہ تلاوت واجب ہو جائے گا۔

سورہ نجم کے سجدہ کا حکم

(۴/۹۳۷) وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالنَّجْمَ فَلَمْ يَسْجُدْ فِيهَا - (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۵۵۴/۲ حَدِيثٌ رَقْمَ ۱۰۷۲ - وَمُسْلِمٌ ۴۰۶/۱ حَدِيثٌ رَقْمَ (۱۰۶-۵۷۷) - وَأَبُو دَاوُدَ

۱۲۱/۲ حَدِيثٌ رَقْمَ ۱۴۰۴ - وَالتِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۴۶۹/۲ حَدِيثٌ رَقْمَ ۵۷۶ -

ترجمہ: حضرت زید بن ثابت سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے سورہ نجم کی تلاوت کی اور آپ نے اس میں سجدہ تلاوت نہیں کیا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: امام مالکؒ نے اس حدیث سے اپنے مذہب پر استدلال کیا ہے کہ مفصلات کی سورتوں میں سجدہ تلاوت نہیں ہے اور سورہ نجم مفصلات میں سے ہے جب زید بن ثابت نے اس کی تلاوت کی تو رسول اللہ ﷺ نے سجدہ تلاوت ادا نہیں کیا اور نہ ہی زید بن ثابت کو حکم دیا لیکن جمہور ائمہ نے اس حدیث کے اندر تاویل کی ہے حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مذکورہ واقعہ میں سورہ نجم کی تلاوت پر رسول اللہ ﷺ نے سجدہ تلاوت ادا نہیں کیا بیان جواز کے لئے ورنہ حقیقت یہ ہے کہ سورہ نجم میں سجدہ تلاوت ثابت ہے۔ جیسے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت میں گزر چکا ہے اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مذکورہ واقعہ میں یا تو آپ نے سجدہ اس لئے نہیں کیا کہ آپ کا وضو نہیں تھا یا اس لئے نہیں کیا تھا کہ وہ وقت مکروہ تھا یا لوگوں کو اس بات کی تعلیم دینا مقصود تھا کہ سجدہ تلاوت فی الفور واجب نہیں ہوتا بلکہ اس کی ادائیگی میں تاخیر ہو سکتی ہے ممکن ہے کہ آپ نے اس وقت سجدہ نہ کیا ہو اور بعد میں کسی وقت وہ سجدہ کر لیا ہو۔

سورہ ص کا سجدہ

(۵/۹۳۸) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَجَدَ ص لَيْسَ مِنْ عَزَائِمِ السُّجُودِ وَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَسْجُدُ فِيهَا وَلَمْ يَرَوْنِي رَوَاهُ قَالَ مُجَاهِدٌ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ أَلَسْجُدُ فِي ص فَقَرَأَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسَلِيمَانَ حَتَّى آتَى

فِيهِدَهُمْ لَقَالَ نَبِيُّكُمْ ﷺ مِمَّنْ أُمِرَ أَنْ يَقْتَدِيَ بِهِمْ - (رواه البخاری)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۵۵۲/۲ حَدِيثٌ رَقْمَ ۱۰۶۹ - وَالتِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۴۶۹/۲ حَدِيثٌ رَقْمَ ۵۷۷ - وَالدَّارِمِيُّ فِي

السُّنَنِ ۴۰۷/۱ حَدِيثٌ رَقْمَ ۱۴۶۷ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ سورہ ص کا سجدہ ضروری سجدوں میں سے نہیں ہے اور میں نے رسول اللہ ﷺ کو سورہ ص میں سجدہ کرتے ہوئے دیکھا ہے اور ایک دوسری روایت میں مذکور ہے کہ حضرت مجاہدؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے سوال کیا کہ کیا میں سورہ ص میں سجدہ کروں اس کے بعد حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے یہ آیت کریمہ تلاوت کی۔ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسَلِيمَانَ سے فہمہم اقتدہ کہ نبی (ﷺ) بھی ان لوگوں میں سے ہیں جن کو پہلے انبیاء کی اتباع کا حکم تھا۔ (بخاری)

تشریح: اس حدیث میں بظاہر حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا قول رسول اللہ ﷺ کے فعل کے موافق ہے وہ اس طرح کہ عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ سورہ ص کا سجدہ ضروری سجدوں میں سے نہیں ہے حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے سورہ ص میں سجدہ کیا ہے بعض علماء نے کہا ہے لیس من عزائم السجود کی نفی فرض پر محمول ہے مطلب یہ ہوگا کہ سورہ ص کا سجدہ فرض نہیں ہے بلکہ واجب ہے اور بعض علماء نے یہ بھی کہا ہے کہ سورہ ص کا سجدہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت داؤد علیہ السلام کی توبہ کی قبولیت کے شکر میں ادا کیا ہے۔

الفصل الثانی:

قرآن کریم میں پندرہ سجدے ہیں

(۶/۹۴۹) عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ أَقْرَأَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَمْسَ عَشْرَةَ سَجْدَةً فِي الْقُرْآنِ مِنْهَا ثَلَاثٌ فِي الْمُفْصَّلِ وَفِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ - (رواه ابوداؤد وابن ماجہ)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۲۰/۲ حدیث رقم ۱۴۰۱۔ وابن ماجہ ۳۳۵/۱ حدیث رقم ۱۰۵۷۔ فی المخطوطۃ "ابن عبد الحق"۔ وفی فتح القدیر عبد الحق [۴۶۵/۱]۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن عاص سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو قرآن میں پندرہ سجدے پڑھائے ہیں اور ان میں سے تین سجدے مفصلات کی سورتوں میں سے ہیں اور دو سجدے سورۃ حج میں سے ہیں۔ (ابوداؤد ابن ماجہ)

تشریح: حضرت عمرو بن عاص فرماتے ہیں کہ قرآن میں مجھے رسول اللہ ﷺ نے پندرہ سجدے بتائے ہیں اس حدیث میں بعض نسخوں کے اندر قرآن اور بعض نسخوں میں اقرآنی کے الفاظ ہیں مطلب دونوں کا ایک ہے کہ مجھے نبی ﷺ نے قرآن میں پندرہ سجدوں کا حکم دیا وہ اس طرح کہ سورۃ اعراف میں سورۃ رعد میں سورۃ نحل میں سورۃ بنی اسرائیل میں سورۃ مریم میں سورۃ حج میں دو سورۃ فرقان میں سورۃ نمل میں سورۃ الم تزلزل میں سورۃ ص میں سورۃ حم سجده میں سورۃ نجم میں سورۃ انشقاق میں سورۃ علق میں۔ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ قرآن کریم میں سجدہ تلاوت کی تعداد کیا ہے اور کتنے سجدے واجب اور ضروری ہیں امام احمدؒ کے نزدیک کل پندرہ سجدے ہیں اور امام شافعیؒ کے نزدیک سجدہ تلاوت کی تعداد چودہ ہیں وہ اس طرح کہ ان کے نزدیک سورۃ ص میں سجدہ نہیں ہے اور سورۃ حج میں دو سجدے ہیں امام مالکؒ کے نزدیک سجدہ تلاوت کی تعداد گیارہ ہیں کیونکہ ان کے نزدیک سورۃ ص سورۃ نجم سورۃ انشقاق اور سورۃ علق میں سجدہ نہیں ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قرآن میں کل سجدہ تلاوت کی تعداد چودہ ہے ان کے نزدیک سورۃ حج میں صرف ایک سجدہ ہے اور علماء احناف نے یہ بھی کہا ہے کہ مذکورہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اس کے بعض راوی مجہول ہیں لہذا یہ روایت استدلال کے قابل نہیں ہے اصل یہ ہے کہ آیت سجدہ جب بھی تلاوت کی جائے تو سجدہ تلاوت نماز میں بھی واجب ہے اور یہ مسئلہ بھی یاد رہے جو سجدہ تلاوت نماز میں بھی واجب ہے اس کو نماز میں ادا کرنا واجب ہے۔ سجدہ تلاوت میں وہی تسبیحات پڑھی جائیں جو عام سجدوں میں پڑھی جاتی ہیں۔ اب سجدہ تلاوت کی ایک خاص تسبیح بھی ذکر کی گئی ہے اور وہ یہ ہے: سجد وجہی للذی خلقہ وصورہ وخلق سمعہ وبصرہ بحولہ وقوتہ فتبارک اللہ احسن الخالقین۔ اور اگر کسی نے سجدہ تلاوت کی آیت پر پہنچ کر رکوع کر لیا تو رکوع کے ضمن میں سجدہ تلاوت ادا ہو جائے گا یہی امام ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے۔

دو سجدوں کی وجہ سے سورۃ حج کی فضیلت

(۷/۹۵۰) وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَضِّلْتَ سُورَةَ الْحَجِّ بَأَنَّ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ

قَالَ نَعَمْ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأَهُمَا۔ رواه ابوداؤد والترمذی۔ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ بِإِسْنَادِهِ بِالْقَوِيِّ وَفِي الْمَصَابِيحِ فَلَا يَقْرَأُهَا كَمَا فِي شَرْحِ السَّنَقَةِ۔ (رواه ابوداؤد والترمذی)

اخرجه ابوداؤد ۱۲۰/۲ حدیث رقم ۱۴۰۲۔ والترمذی ۴۷۰/۲ حدیث رقم ۵۷۸۔ فی المخطوطۃ "بہا"۔ ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ سورۃ حج کو اس لئے

فضیلت حاصل ہے کہ اس میں دو سجدے ہیں آپ نے فرمایا ہاں جو انسان ان دونوں سجدوں کو نہ کرے وہ ان دونوں سجدوں کی آیتوں کو تلاوت نہ کرے۔ (ابوداؤد۔ ترمذی) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند مضبوط نہیں ہے اور مصابیح میں فلا یقرأ اھا کے بجائے فلا یقرأ اھا کے الفاظ ہیں جیسے شرح السنہ میں ذکر کیا گیا ہے مطلب یہ ہوگا کہ وہ آدمی اس سورت کو نہ پڑھے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں زجر اور توبیخ ذکر کی گئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو انسان سورہ حج کی دونوں آیتوں کو نہ پڑھے اور سجدہ تلاوت نہ کرنا چاہے اس کو چاہئے کہ وہ سورہ حج کی سجدہ تلاوت والی دونوں آیتوں کو نہ پڑھے گویا یہ زجر پر محمول ہوگا نہ کہ حکم پر۔ یہ مطلب ہوگا: فلا یقرأ اھما کے نسخہ کے مطابق اور دوسرے نسخہ کے مطابق مطلب یہ ہوگا کہ جو انسان سورہ حج کی تلاوت کرنے کے باوجود سجدہ تلاوت نہیں کرتا اس کو چاہئے کہ وہ اس سورت کی تلاوت نہ کرے اس اعتبار سے بھی یہ زجر اور توبیخ پر محمول ہوگی اور بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ حدیث اپنے ظاہر اور حکم پر محمول ہے مطلب یہ ہوگا کہ جس آدمی نے سورہ حج میں سجدہ نہ کرنا ہو وہ ان آیتوں کو نہ پڑھے تاکہ اس پر سجدہ تلاوت واجب نہ ہو کیونکہ اگر ان آیتوں کو پڑھ لیا تو پھر سجدہ تلاوت واجب ہو جائے گا اور اگر اس میں سجدہ تلاوت ادا نہ کیا وہ انسان واجب کو ترک کرنے کی وجہ سے گناہ گار ہوگا اور رسول اللہ ﷺ نے گناہ سے بچانے کے لئے یہ حکم دیا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک سورہ حج میں ایک سجدہ ہے نہ کہ دو پہلا سجدہ واجب ہے اور دوسرا واجب نہیں ہے۔

سجدہ تلاوت نماز میں ادا کرنا

(۸/۹۵۱) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَجَدَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ ثُمَّ قَامَ فَرَكَعَ قَرَأُوا اِنَّهُ قَرَأَ تَنْزِيلَ لِسَجْدَةٍ - (رواہ ابوداؤد)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۵۰۷/۱ حدیث رقم ۸۰۷۔

ترجمہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز میں سجدہ کیا پھر کھڑے ہوئے اور رکوع کیا لوگوں نے یہ خیال کیا کہ شاید آپ نے سورہ الم تنزیل پڑھی ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ وضاحت کی گئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز میں سجدہ تلاوت ادا کیا اس وضاحت کی ضرورت اس لئے محسوس ہوئی تاکہ یہ مسئلہ معلوم ہو جائے کہ جب بھی آیت سجدہ کی تلاوت کی جائے سجدہ تلاوت واجب ہو جاتا ہے چاہے نماز سے باہر تلاوت کی جائے یا نماز میں تلاوت کی جائے اور قراءت عام ہے چاہے جہراً ہو یا سرّاً جہراً تلاوت کی صورت میں سجدہ تلاوت واجب ہونا ظاہر ہے اسی طرح سرائق قراءت سے سجدہ تلاوت واجب ہو جاتا ہے باقی حدیث میں جو یہ ذکر کیا گیا ہے کہ لوگوں نے جو خیال کیا آپ نے ظہر کی نماز میں سورہ الم تنزیل سجدہ کی تلاوت کی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی عادت مبارکہ تھی کہ آپ ﷺ اکثر سری نمازوں میں جس سورت کی تلاوت کرتے اس کی کوئی آیت یا آیت کا کوئی حصہ جہراً تلاوت کر دیتے تھے اس عادت کے مطابق آپ نے اس نماز میں بھی کسی آیت کو یا آیت کے کسی حصہ کو یا آیت کا کوئی حصہ جہراً تلاوت کر دیتے تھے اس عادت کے مطابق آپ نے اس نماز میں سورہ الم تنزیل سجدہ تلاوت کی ہے اور اس حدیث سے یہ بھی مسئلہ معلوم ہو گیا کہ اگر سجدہ تلاوت کی ادائیگی کے لئے محض رکوع پر اکتفا کرنا صحیح ہوتا تو رسول اللہ ﷺ اس نماز کے اندر رکوع میں سجدہ تلاوت کو ادا کرنے کی نیت کر لیتے اس سے ثابت ہوا کہ آپ نے ایسا کرنا مناسب نہ سمجھا۔

رسول اللہ ﷺ سجدہ تلاوت کی آیت پڑھنے پر سجدہ تلاوت کرتے تھے

(۹/۹۵۲) وَعَنْهُ اَنَّهٗ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ يَقْرَأُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ فَاِذَا مَرَّ بِاَلِسَجْدَةِ كَبَّرَ وَسَجَدْنَا مَعَهُ

(رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۲۵/۲ حدیث رقم ۱۴۱۳۔ والدارمی ۴۳۹/۱ حدیث رقم ۱۵۵۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے سامنے قرآن کی تلاوت کرتے تھے اور جب سجدے کی آیت پر پہنچتے تو تکبیر کہتے اور ہم بھی آپ کے ساتھ سجدہ کرتے۔ (ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث میں صراحت یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ سجدہ تلاوت اس آدمی پر واجب ہو جاتا ہے جو سجدہ تلاوت کی آیت کو پڑھے اور اس انسان پر بھی سجدہ تلاوت واجب ہو جاتا ہے جو سجدہ کی آیت کو سنے تو ثابت ہو گیا کہ قاری اور سامع دونوں کے لئے سجدہ تلاوت مساوی ہوتا ہے اور اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ سجدہ تلاوت کے اندر سجدے کو جاتے ہوئے تکبیر کہنی چاہئے سجدے سے اٹھتے وقت تکبیر مسنون نہیں ہے یہی مذہب ہے امام ابو حنیفہؒ کا اور امام شافعیؒ کے نزدیک سجدہ تلاوت ادا کرنے والا شخص پہلے ہاتھ اٹھا کر تکبیر کہے اس کے بعد دوسری تکبیر کہہ کر سجدے کے لئے جائے کیونکہ حضرت عائشہ صدیقہؓ سے ایک روایت منقول ہے اس سے اس کی تائید ہوتی ہے وہ اس طرح کہ اس روایت میں ذکر کیا گیا ہے کہ پہلے سجدہ تلاوت کے لئے کھڑا ہونا پھر رکوع میں جانا مستحب ہے مگر امام صاحب کے نزدیک مذکورہ حدیث کی وجہ سے ایک تکبیر ہے سجدہ کو جاتے ہوئے۔

سجدہ تلاوت سواری پر ادا کرنے کا حکم

(۱۰/۹۵۳) وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ عَامَ الْفَتْحِ سَجْدَةً فَسَجَدَ النَّاسُ كُلُّهُمْ مِنْهُمْ الرَّائِبُ

وَالسَّاجِدُ عَلَى الْأَرْضِ حَتَّى أَنَّ الرَّائِبَ لَيَسْجُدُ عَلَى يَدِهِ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۲۵/۲ حدیث رقم ۱۴۱۱۔ فی المخطوطة "مفرد"۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے سال سجدہ تلاوت والی آیت پڑھی اور تمام لوگوں نے آپ کے ساتھ سجدہ تلاوت ادا کیا سجدہ کرنے والوں میں سے بعض سواریوں پر تھے اور وہ اپنے ہاتھوں پر ہی سجدہ کر رہے تھے۔ (ابوداؤد)

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ والے سال اسی سورت کی تلاوت کی کہ جس میں سجدہ کی آیت تھی۔ جب رسول اللہ ﷺ آیت سجدہ پر پہنچے تو آپ نے سجدہ تلاوت ادا کیا اور آپ کے ساتھ جو لوگ موجود تھے ان سب نے بھی سجدہ کیا اس وقت کچھ لوگ اپنی سواریوں پر تھے اور کچھ زمین پر تھے اس سے یہ بھی اندازہ ہوتا ہے کہ یہ واقعہ سفر سے متعلق ہے اور آپ ﷺ نے باوجود سفر کے سجدہ تلاوت ادا کیا اور دوسرے لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ سجدہ تلاوت ادا کیا اور جو لوگ سواریوں پر تھے انہوں نے اپنے ہاتھوں کو آگے کیا اور ہاتھوں پر سجدہ کیا اور جو زمین پر تھے انہوں نے زمین پر ادا کر لیا بعض علماء نے اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت کیا ہے کہ سجدہ تلاوت صرف گردن جھکانے سے بھی ہو جاتا ہے اور یہی امام صاحب کا مسلک ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک ایسا کرنا جائز نہیں بلکہ مستقل سجدہ کیا جائے گا ہاں البتہ اگر عذر ہو تو پھر اس طرح کیا جاسکتا ہے جیسے سواری پر سوار ہونا بھی عذر ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے ہجرت کے بعد مفصلات کی سورتوں میں سجدہ نہیں کیا

(۱۱/۹۵۳) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَسْجُدْ فِي شَيْءٍ مِنَ الْمَفْصَلِ مِنْهُ تَحْوِيلَ إِلَى الْمَدِينَةِ

(رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد ۱۲۱/۲ حدیث رقم ۱۴۰۳۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ تشریف لانے کے بعد مفصلات کی سورتوں میں سے کسی سورت میں سجدہ ادا نہیں کیا۔ (ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث میں صراحت یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ تشریف لانے کے بعد مفصلات کی کسی سورت میں سجدہ تلاوت ادا نہیں کیا بعد ہجرت کی قید سے خود بخود یہ ثابت ہو گیا کہ مکی زندگی میں رسول اللہ ﷺ مفصلات کی سورتوں میں سجدہ تلاوت ادا کرتے تھے۔ اور یہ بھی امکان ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس نے آپ کو ہجرت الی المدینہ کے بعد مفصلات کی سورتوں میں سجدہ کرتے ہوئے نہ دیکھا ہو اس سے نفس سجدہ کی نفی نہیں ہوتی کیونکہ اس سے پہلے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورہ نجم میں سجدہ تلاوت ادا کیا ہے اور سورہ نجم فضیلت والی سورت ہے اور یہ امتیاز اور خصوصی فضیلت سجدہ تلاوت کی وجہ سے حاصل ہے اور دیگر صحابہ کرام سے بھی یہ ثابت ہے کہ وہ مفصلات کی سورتوں میں سجدہ تلاوت ادا کرتے تھے اس سے ثابت ہوا کہ عبداللہ بن عباسؓ کے قول سے ان روایت کی نفی ہوگی کہ انہوں نے ہجرت کے بعد سجدہ کرتے ہوئے نہیں دیکھا سجدے کی نفی نہیں ہوگی۔

سجدہ تلاوت کی تسبیح

(۱۲/۹۵۵) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ سَجْدَةً وَجْهِي لِلْيَدَى خَلْقَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ۔

(رواہ ابوداؤد و الترمذی و النسائی و قال الترمذی هذا حديث حسن صحيح)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۱۲۶/۲ حدیث رقم ۱۴۱۴۔ و الترمذی ۴۷۴/۲ حدیث رقم ۵۸۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کو قرآن کریم کے سجدوں میں یہ تسبیح پڑھتے تھے: سَجْدَةً وَجْهِي لِلْيَدَى خَلْقَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ۔ کہ میرے چہرہ نے اس ذات کو سجدہ کیا جس نے اسے پیدا کیا اور اپنی قوت اور قدرت سے کان اور آنکھیں بنائیں۔ (ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کے وقت سجدہ تلاوت میں یہ تسبیح پڑھتے یہاں رات کی قید قیذا اتفاق ہے نہ کہ احترازی مطلب یہ ہوگا کہ حضرت عائشہؓ نے اس تسبیح کو رسول اللہ ﷺ سے رات کی نماز میں سنا ہوگا اس لئے اس کو اس طرح بیان کر دیا حالانکہ سجدہ تلاوت جس طرح رات کی نماز میں ادا کیا جاتا ہے اسی طرح دن کی نماز میں بھی ادا کیا جاتا ہے۔ جیسے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت میں مذکور ہے کہ ظہر کی نماز میں رسول اللہ ﷺ نے سجدہ تلاوت ادا کیا اور سجدہ تلاوت کی تسبیحات میں سے ایک تسبیح وہ ہے کہ جس کا اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے اور بعض دیگر احادیث میں یہ تسبیح ذکر کی گئی ہے۔ رب انی ظلمت نفسی فاغفر لی۔ اے میرے رب میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا ہے مجھے بخش دے احناف کے نزدیک سجدہ تلاوت میں سبحان ربی الاعلیٰ والی تسبیح کفایت کر جاتی ہے اور اس کو پڑھنا آسان ہے۔

سجدہ تلاوت کے وقت درخت کی دعا

(۱۳/۹۵۶) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُنِي اللَّيْلَةَ وَأَنَا

نَاثِمٌ كَانِيٌّ أَصْلِيٌّ خَلَفَ شَجَرَةً فَسَجَدَتْ الشَّجَرَةُ لِسُجُودِي فَسَمِعْتُهَا تَقُولُ اَللّٰهُمَّ اَكْتُبْ لِيْ بِهَا عِنْدَكَ اَجْرًا وَصَحْ عَنِّيْ بِهَا وَذُرًّا وَاجْعَلْهَا لِيْ عِنْدَكَ زُخْرًا وَتَقَبَّلْهَا مِنِّيْ كَمَا تَقَبَّلْتَهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَرَأَ النَّبِيُّ ﷺ سَجْدَةً ثُمَّ سَجَدَ فَسَمِعْتُهُ وَهُوَ يَقُولُ مِثْلَ مَا اخْبَرَهُ الرَّجُلُ عَنْ قَوْلِ الشَّجَرَةِ (رواه الترمذی وابن ماجه) اِلَّا اَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَتَقَبَّلْهَا مِنِّيْ كَمَا تَقَبَّلْتَهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ وَقَالَ الترمذی هذا حديث غريب۔ (ترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۵۵/۵ حدیث رقم ۲۴۳۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوا اور عرض کی اے اللہ کے رسول ﷺ میں نے آج رات اپنے آپ کو خواب میں دیکھا ہے کہ گویا میں ایک درخت کے نیچے نماز پڑھ رہا ہوں اور میں نے سجدہ تلاوت والی آیت پڑھی ہے اور جب میں نے سجدہ تلاوت ادا کیا تو اس درخت نے بھی میرے ساتھ سجدہ کیا اور میں نے سنا کہ وہ درخت یہ دعا پڑھتا ہے اے اللہ میرے لئے اپنے پاس میرے اس سجدہ کا ثواب رکھ اور اس کی وجہ سے میرے گناہ معاف فرما اور اس سجدہ کو میرے لئے ذخیرہ بنا اپنے پاس اور اس سجدہ کو میرے طرف سے ایسا قبول کر جیسے تو نے اپنے بندے داؤد کے سجدے کو قبول کیا حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس دعا کو پڑھنے کے غرض سے اسی مجلس میں یا بعد میں سجدہ کی آیت کو تلاوت کیا اور سجدہ ادا کیا اور میں نے رسول اللہ سے وہی کلمات سنے جو اس آدمی نے درخت سے نقل کیے تھے۔ (ترمذی۔ ابن ماجہ) مگر اس روایت میں وَتَقَبَّلْهَا مِنِّيْ كَمَا تَقَبَّلْتَهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ یہ الفاظ ذکر نہیں کئے اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ ایک آدمی نے رات کے وقت خواب کی حالت میں سجدہ تلاوت والی آیت پڑھی اور پھر سجدہ ادا کیا احتمال ہے کہ اس آدمی نے سورہ ص کی آیت پڑھی ہوگی اور رسول اللہ ﷺ کے متعلق بھی یہی احتمال ہے شاید آپ نے بھی سورہ ص کی آیت پڑھی ہوگی اور دوسرے قول کے مطابق احتمال یہ ہے سورہ السجدہ کی تلاوت کی گئی اور اس حدیث سے یہ بات بھی ثابت ہوگئی کہ حکمت اور صداقت جہاں سے ملے وہ اسلام کی وراثت ہے اس کی فی الفور تصدیق کرنی چاہئے اور اس کو بغیر کسی ندامت کے اور مخالفت کے قبول کر لینا چاہئے جیسے اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے حکمت اور صداقت کی بات کو فی الفور قبول کر لیا تو جب آپ کے سامنے ذکر کیا گیا کہ درخت نے یہ دعا کی رسول اللہ ﷺ نے اس کے بارے میں کوئی بحث نہیں کی کیونکہ جو بات اس نے کہی ہے وہ صداقت ہے پھر اس کی مخالفت اور اس کے بارے میں بحث فضول ہے۔

الفصل الثالث

رسول اللہ ﷺ نے سورہ نجم کا سجدہ کیا

(۱۳/۹۵۷) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ وَالنَّجْمِ فَسَجَدَ فِيْهَا وَمَسَجَدَ مَنْ كَانَ مَعَهُ غَيْرَ اَنْ شِخَا مِنْ قُرَيْشٍ اخَذَ كَفًّا مِنْ حَصَى اَوْ تَرَابٍ فَرَفَعَهُ اِلَى جَبْهَتِهِ وَقَالَ يَكْفِيْنِيْ هَذَا قَالَ عَبْدُ اللّٰهِ فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدَ قِتْلٍ كَافِرًا (متفق عليه) وزاد البخاری فی روايته وَهُوَ اُمِيَّةُ بْنُ خَلْفٍ

اخرجه البخاری فی صحيحه ۶۴۳/۲ حدیث رقم ۷۸۰ (واخرجه مسلم ۴۵۵/۱ حدیث رقم ۵۷۶۰) وأبو داود

فی السنن ۱۲۲/۲ حدیث رقم ۱۴۰۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن سورہ نجم کی تلاوت کی اور اس میں سجدہ کیا اس وقت رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جو لوگ موجود تھے انہوں نے بھی سجدہ کیا مگر ایک بوڑھے قریشی نے اپنی ہتھیلی میں کنکریاں یا مٹی لے کر اپنی پیشانی پر لگائی اور کہا کہ میرے لئے یہی کافی ہے۔ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اس واقعہ کے بعد دیکھا کہ وہ شخص کفر کی حالت میں قتل کیا گیا۔ (مسلم) بخاری کی ایک روایت میں یہ الفاظ زیادہ نقل کیے ہیں کہ وہ بوڑھا شخص امیہ بن خلف تھا۔

تشریح: اس حدیث کی تشریح بقدر ضرورت پہلے گزر چکی ہے کہ سورہ نجم میں سجدہ کا کیا حکم ہے اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ یہ سجدہ کرنے والے لوگ کون تھے۔ اور ان لوگوں کی اس سے کیا مراد تھی۔ لیکن اس حدیث میں خصوصیت کے ساتھ ایک بوڑھے قریشی کا ذکر کیا گیا ہے جس کا نام امیہ بن خلف ہے تو اس نے اپنے تکبر کو ظاہر کرتے ہوئے اپنی ہتھیلی میں چند کنکریاں یا کچھ مٹی لے کر اپنی پیشانی سے لگائی اور کہا کہ میرے لئے یہی کافی ہے یہ رسول اللہ ﷺ کے مخالفین میں سے تھا اور آل مکہ میں سے سردار اور معزز سمجھا جاتا تھا اور اس کو اپنی ذہانت اور سرداری پر فخر تھا یہ ذومعنی کلام میں ماہر تھا۔

سورہ ص کا سجدہ

(۱۵/۹۵۸) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَجَدَ فِي صَ وَقَالَ سَجَدَهَا دَاوُدُ تَوْبَةً وَنَسَجَدُهَا شُكْرًا - (رواه النسائي)

أخرجه النسائي في السنن ۱۵۹/۲ حديث رقم ۹۵۷۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سورہ ص میں سجدہ کیا اور فرمایا کہ داؤد علیہ السلام نے سورہ ص کا سجدہ توبہ کی قبولیت کے لئے کیا تھا اور ہم یہ سجدہ ان کی توبہ کی قبولیت پر شکرگزاری کے لئے کرتے ہیں۔ (نسائی) تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے سجدہ کیا تھا جب ان کی توبہ قبول ہوئی اور ہم یہ سجدہ توبہ کی قبولیت کی وجہ سے بطور شکرگزاری کے کرتے ہیں۔ سورہ ص میں سجدہ کا حکم اور وضاحت پہلے گزر چکی ہے اور عجیب بات یہ ہے کہ اس بات کا آغاز بھی سورہ ص کے سجدہ سے ہوا اور اختتام بھی سورہ ص کے سجدہ سے ہوا یہ اس کی خصوصی فضیلت اور شان ہے۔

بَابُ أَوْقَاتِ النَّهْيِ

یہ باب اوقات مکروہہ کے بیان میں ہے

الفصل الاول:

سورج شیطان کے دو سینگوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے

(۱/۹۵۹) عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَتَحَرَّى أَحَدُكُمْ فَيُصَلِّيَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَادْعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْرُزَ فَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَادْعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ وَلَا تَحْتَبُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ

قُرْنِي الشَّيْطَان - (متفق عليه)

أُخرج البخاري في صحيحه ٢٣٥/٦ حديث. رقم ٣٢٧٢-٣٢٧٣- ومسلم في صحيحه ٥٦٧/١ حديث رقم (٢٨٩-٨٢٨)- والنسائي ٢٧٨/١ حديث رقم ٥٧٠- ومالك في الموطأ ٢١٩/١ حديث رقم ٤٥ من كتاب القرآن-

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی آدمی سورج کے طلوع اور غروب کے وقت نماز پڑھنے کا ارادہ نہ کرے اور ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب سورج کا کنارہ نکل آئے تو نماز چھوڑ دو یہاں تک کہ سورج اچھی طرح ظاہر ہو جائے اور ایک نیزے کے بقدر سورج اچھی طرح بلند ہو جائے اور جب سورج کا کنارہ ڈوب جائے تو نماز چھوڑ دو یہاں تک کہ وہ اچھی طرح غروب ہو جائے سورج کے طلوع اور غروب کے وقت نماز پڑھنے کا ارادہ نہ کرو اس لئے کہ سورج شیطان کے دوہینگوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے۔ (بخاری، مسلم)

فتوح شرح ﴿۱﴾ اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ سورج کے طلوع اور غروب کے وقت نماز نہ پڑھو کیونکہ سورج شیطان کے دو سینگوں کے درمیان سے طلوع ہوتا ہے یہ درحقیقت کنایہ ہے سورج پرستوں کی دو جماعتوں سے جو اس وقت دنیاوی اعتبار سے سپر طاقت ہیں اور ان لوگوں کو سینگوں والا شمار کیا جاتا ہے۔ جو اپنی طاقت کی وجہ سے اپنے آپ کو منوانے کا دعویٰ کرے اور اسلام کا یہ خاص انداز ہے کہ اسلام طاقت ور کی طاقت کو اندھا دھند تسلیم نہیں کرتا کہ جو کچھ طاقت والے کے دل میں آئے اور اسلام اس کو تسلیم کر لے اس دور میں لوگ ان کی شان و شوکت کی وجہ سے سورج کی پرستش کی طرف مائل تھے اسلام نے ان کو چھیڑا تو نہیں لیکن ان کی اس ضلالت کی پرواہ کیے بغیر مسلمانوں کو یہ حکم دیا کہ تم ان اوقات میں جس وقت یہ سورج کی پوجا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کی عبادت کو چھوڑ دو تا کہ ان کو تاویل کرنے کی کوئی گنجائش ہی نہ ہو اگر تم نے اس معاملہ میں ذرہ برابر پلک پیدا کی تو یہ لوگ تمہارے دین کو خراب اور فاسد کرنے کی ضرور کوشش کریں گے۔ اور اگر تم لوگ اپنے دین مذہب پر قائم دائم رہے اور چڑھتے سورج کی پوجا نہ کی تو غلبہ اور فتح تمہارے لئے مقدر ہے اس لئے اسلام نے حکم دیا کہ ان اوقات مکروہہ میں کوئی نماز چاہے فرض ہو یا واجب ہو یا نفل ہو ادا ہو یا قضا ہو اور نماز جنازہ جائز نہیں ہے۔

جن اوقات میں نماز ادا کرنا منع ہے

(٢/٩٦٠) وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِنَّ أَوْ نَقْبُرَ فِيهِنَّ مَوْتَانَا حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ بَارِغَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ وَحِينَ يَقُومُ قَائِمُ الظَّهِيرَةِ حَتَّى تَمِيلَ الشَّمْسُ وَحِينَ تَضَيَّفَ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ - (رواه مسلم)

أخرجه مسلم في صحيحه ٥٦٩/١ حديث رقم (٢٩٣-٨٣١) - والترمذي ٢٤٨/٣ حديث رقم ١٠٣٠ - والنسائي ٢٧٧/١
حديث رقم ٥٦٥ - وابن ماجه ٤٨٦/١ حديث رقم ١٥١٩ - والدارمي ٢٩٤/١ حديث رقم ١٤٣٢ - وأحمد في المسند
١٥٢/٤

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تین اوقات میں نماز پڑھنے سے اور مردوں کو دفن کرنے سے منع کیا ہے۔ طلوع شمس کے وقت یہاں تک کہ بلند ہو جائے دوپہر کو سایہ قائم ہونے کے وقت یہاں تک کہ غروب ہو جائے اور غروب شمس کے وقت یہاں تک کہ غروب ہو جائے۔ (مسلم)

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں تین اوقات میں نماز پڑھنے سے منع کیا ہے: ﴿۱﴾ سورج طلوع ہونے کے وقت۔ ﴿۲﴾ زوال شمس کے وقت۔ ﴿۳﴾ غروب شمس کے وقت۔ اس حدیث میں مردوں کو دفن کرنے سے منع کیا گیا ہے مراد اس سے نماز جنازہ ہے مطلب یہ ہوگا

کہ ان تین اوقات میں نماز جنازہ مکروہ ہے۔ قبر میں دفن کرنے کے لئے کوئی وقت مکروہ نہیں ہے ہر وقت میت کو قبر میں اتارا جاسکتا ہے۔

نماز فجر اور عصر کے بعد نماز پڑھنا مکروہ ہے

(۳/۹۶۱) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفَعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۹/۲ حدیث رقم ۵۸۱۔ ومسلم فی صحیحہ ۵۶۶/۱ حدیث رقم (۲۸۶-۸۲۶)۔
وَأَبُو دَاوُدَ ۵۶/۲ حدیث رقم ۱۲۷۶۔ والترمذی ۲۴۳/۱ حدیث رقم ۱۸۳۔ والنسائی ۲۷۶/۱ حدیث رقم ۵۶۲ وابن ماجہ ۳۹۶/۱ حدیث رقم ۱۲۵۰ والدارمی ۳۹۴/۱ حدیث رقم ۱۴۳۳۔ وأحمد فی المسند ۱۸/۱۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ صبح کی نماز کے بعد کوئی نماز نہیں یہاں تک کہ سورج بلند ہو جائے اور عصر کی نماز کے بعد کوئی نماز نہیں یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے۔ (بخاری، مسلم)
تشریح: اس حدیث میں نماز فجر کے بعد اور نماز عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے گویا کہ یہ وقت بھی مکروہ ہیں۔ یہاں نماز سے مراد نفل نماز ہے کہ ان دو وقتوں میں نفل نماز جائز نہیں جب تک سورج اچھی طرح طلوع نہ ہو جائے یا غروب نہ ہو جائے ہاں البتہ ان دو وقتوں میں نماز جنازہ اور قضاء نماز پڑھنی جائز ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ کراہت کی دو قسمیں ہیں کراہت لعینہ اور کراہت لغیرہ۔ جن اوقات میں کراہت لعینہ ہے ان میں کوئی نماز جائز نہیں ہے اور جن میں کراہت لغیرہ ہے ان میں نماز جنازہ اور قضاء اور سجدہ تلاوت جائز ہے اور نماز فجر کے اور نماز عصر کے بعد کراہت لغیرہ ہے۔

اوقات نماز

(۴/۹۶۲) وَعَنْ عُمَرُو بْنِ عَبْسَةَ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ فَقَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَلَدَخَلْتُ عَلَيْهِ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حِينَ تَطْلُعُ بَيْنَ قُرْنَيْ الشَّيْطَانِ وَحِينَ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ ثُمَّ صَلَّى فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مَحْضُورَةٌ حَتَّى يَسْتَقِيلَ الظِّلُّ بِالرُّوحِ ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّ حِينَئِذٍ تَسْجُرُ جَهَنَّمُ فَإِذَا أَقْبَلَ الْفَيْءُ فَصَلِّ فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مَحْضُورَةٌ حَتَّى تُصَلِّيَ الْعَصْرَ ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَإِنَّهَا تَغْرُبُ بَيْنَ قُرْنَيْ الشَّيْطَانِ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَالْوُضُوءُ حَدَّثَنِي عَنْهُ قَالَ مَا مِنْكُمْ رَجُلٌ يَقْرُبُ وَضُوءَهُ فَيَمْضِمُضُ وَيَسْتَنْشِقُ فَيَسْتَنْشِرُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَجْهِهِ وَفِيهِ وَخِيَاشِمِهِ ثُمَّ إِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ الْأَخْرُتُ خَطَايَا وَجْهِهِ مِنْ أَطْرَافِ لِحْيَتِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ الْأَخْرُتُ خَطَايَا يَدَيْهِ مِنْ أَتَامِلِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَمْسَحُ رَأْسَهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا رَأْسِهِ مِنْ أَطْرَافِ شَعْرِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا رِجْلَيْهِ مِنْ أَتَامِلِهِ مَعَ الْمَاءِ فَإِنْ هُوَ قَامَ فَصَلَّى فَحَمْدُ اللَّهِ وَالنُّبِيُّ عَلَيْهِ وَمَجْدُهُ بِالْأَيْدِي هُوَ لَهُ أَهْلٌ وَقَرَعٌ قَلْبُهُ لِلَّهِ إِلَّا النُّصْرَفُ مِنْ خَطِيئَتِهِ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ (رواه مسلم)

أخرجه مسلم فی صحیحہ ۵۶۹/۱ حدیث رقم (۲۹۴-۸۳۲) والنسائی ۲۷۹/۱ حدیث رقم ۵۷۲۔ وأحمد فی المسند ۲۶۳/۴۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن عبسہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام کے مدینہ تشریف لانے کے بعد میں مدینہ میں آیا اور آپ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ مجھے نماز کے اوقات کی تعلیم دیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا صبح کی نماز ادا کرو اور پھر نماز سے رک جاؤ۔ یہاں تک کہ سورج طلوع ہو کر بلند ہو جائے اس لئے کہ جب سورج طلوع ہوتا ہے تو شیطان کے دو سینگوں کے درمیان سے طلوع ہوتا ہے اور اس وقت کافر سورج کی پرستش میں مصروف ہو جاتے ہیں۔ اس کے بعد اشراق کی نماز پڑھو کیونکہ اس نماز کے وقت فرشتوں کی حاضری ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ سورج کا سایہ زمین پر ایک نیزہ کے بقدر ہو جائے۔ مراد یہ ہے کہ دوپہر ہو جائے۔ پھر نماز سے رک جاؤ کیونکہ اس وقت جہنم کی آگ کو بھڑکایا جاتا ہے پھر جب سورج کا زوال ہو جائے تو پھر نماز پڑھو کیونکہ یہ فرشتوں کی حاضری کا وقت ہے۔ یہاں تک کہ تم عصر کی نماز پڑھو پھر نماز سے رک جاؤ یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے کیونکہ سورج شیطان کے دو سینگوں کے درمیان غروب ہوتا ہے اور اس وقت کافر لوگ اس کی طرف سجدہ ریز ہوتے ہیں۔ حضرت عمرو بن عبسہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ وضو کی فضیلت کے بارے میں کچھ بتا دیجئے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی آدمی وضو کا پانی لے اور بسم اللہ پڑھنے کے بعد دونوں ہاتھوں کو پہنچوں تک دھوئے پھر مضمضہ اور استنشاق کرے تو ناک اور ناک کے نتھنوں کے اندر کے گناہ گر جاتے ہیں پھر اس کے چہرے کے گناہ اس کی داڑھی کے کناروں سے پانی کے ساتھ گر جاتے ہیں اور جب وہ اپنے دونوں ہاتھ کہیںوں سمیت دھوتا ہے تو اس کے دونوں ہاتھوں کے گناہ اس کی انگلیوں کے کناروں سے پانی کے ساتھ گر جاتے ہیں پھر جب اپنے سر کا مسح کرتا ہے تو اس کے سر کے گناہ اس کے بالوں کے کناروں سے پانی کے ساتھ گر جاتے ہیں۔ اور پھر جب وہ اپنے دونوں پاؤں نٹھنوں تک دھوتا ہے تو اس کے دونوں پاؤں کے گناہ اس کی انگلیوں کے کناروں سے پانی کے ساتھ گر جاتے ہیں اور پھر وضو سے فارغ ہو کر جب وہ کھڑا ہوتا ہے اور نماز پڑھتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کرتا ہے جس کے وہ لائق ہے اور پھر وہ اپنے دل کو اللہ کے لئے فارغ کرتا ہے اور اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور نماز پڑھتا ہے تو وہ گناہوں سے ایسا پاک ہو کر لوٹتا ہے جیسے آج ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا ہے۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں ایک تو نماز کے اوقات کو بیان کیا ہے جن اوقات میں نماز پڑھنا جائز ہے ان کو جن میں نماز پڑھنا جائز نہیں ہے ان کو واضح کیا گیا ہے۔ اسی طرح وضو کی فضیلت کو بیان کیا گیا ہے۔ کہ جو آدمی اچھی طرح آداب کی رعایت کرتے ہوئے وضو کرتا ہے تو اس کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ اور یہاں گناہوں سے مراد صغائر ہیں نہ کہ کبائر کیونکہ کبائر کے لئے توبہ شرط ہے اور اس حدیث میں جو بیان کیا گیا ہے کہ سایہ نیزہ پر چڑھ جائے اور زمین پر نہ پڑے اس کا تعلق حرمین شریفین یعنی مکہ اور مدینہ کے لئے خاص ہے کیونکہ وہاں جب سورج نصف النہار پر ہوتا ہے تو کسی چیز کا سایہ نہیں رہتا جب سورج کا زوال ہو جاتا ہے اس وقت معمولی سا سایہ نظر آنا شروع ہو جاتا ہے۔

عصر کے بعد دو رکعت کا مسئلہ

(۵/۹۶۳) وَعَنْ كُرَيْبٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَالْمُسَوَّرَ بْنَ مَخْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْأَزْهَرِ أَرْسَلُوهُ إِلَى عَائِشَةَ فَقَالُوا اقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ وَسَلِّمْهَا عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَبَلَّغْتُهَا مَا أَرْسَلُونِي فَقَالَتْ سَلِّ أُمِّ سَلَمَةَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِنَّ فَرَدَدُونِي إِلَيَّ أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَتْ أُمِّ سَلَمَةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ يَنْهَى عَنْهُمَا ثُمَّ رَأَيْتُهُ يُصَلِّيهِمَا ثُمَّ دَخَلَ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ الْجَارِيَةَ فَقُلْتُ قَوْلِي لَهُ يَقُولُ أُمِّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُكَ تَنْهَى عَنِ هَاتَيْنِ الرَّكْعَتَيْنِ وَأَرَأَيْكَ تُصَلِّيَهُمَا قَالَ يَا ابْنَةَ أَبِي أُمَيَّةَ مَا لِي عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَإِنَّهُمَا تَانِي نَاسٌ مِنْ عِبْدِ الْقَيْسِ فَشَغَلُونِي عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَهُمَا هَاتَانِ (متفق عليه)

آخر جہ البخاری ۱۰۵/۳ حدیث رقم ۱۲۳۲۔ و مسلم فی صحیحہ ۵۷۱/۱ حدیث رقم (۲۹۷-۸۲۴) و ابوداؤد فی السنن ۵۴/۲ حدیث رقم ۱۲۷۳۔ وابن ماجہ ۳۶۶/۱ حدیث رقم ۱۱۵۹۔ والدارمی ۳۹۵/۱ حدیث رقم ۱۴۳۶۔ و احمد فی المسند ۳۰۳/۶۔

حضرت کریم سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت مسور بن مخرمہ اور حضرت عبدالرحمن نے ان کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا کہ ہماری طرف سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں سلام پیش کرنا اور ان سے عصر کے بعد دو رکعت کے بارے میں پوچھنا حضرت کریم فرماتے ہیں کہ جب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان تینوں حضرات کا پیغام میں نے ان تک پہنچایا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ تم حضرت ام سلمہ کے پاس جاؤ اور ان سے یہ مسئلہ پوچھو میں یہ جواب سن کر ان تینوں حضرات کے پاس واپس آ گیا اور انہوں نے مجھے پھر حضرت ام سلمہ کے پاس بھیجا۔ حضرت ام سلمہ نے میرا سوال سن کر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ان دو رکعتوں کو پڑھنے سے منع کرتے تھے پھر میں نے ایک دن رسول اللہ ﷺ کو ان دو رکعتوں کو پڑھتے ہوئے دیکھا جب آپ مکان کے اندر دنی حصہ میں داخل ہوئے تو میں نے خادمہ کو آپ کی خدمت میں بھیجا اور اس سے کہا کہ تم رسول اللہ ﷺ سے جا کر کہو کہ ام سلمہ کہتی ہیں کہ اے اللہ کے رسول ﷺ میں نے آپ سے سنا ہے کہ آپ ان دو رکعتوں کو پڑھنے سے منع کرتے تھے اور اب میں نے آپ کو دو رکعتیں پڑھتے ہوئے دیکھا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے خادمہ سے کہا کہ ام سلمہ سے جا کر کہو کہ ابوامیہ کی بیٹی تم نے عصر کے بعد کی دو رکعتوں کے متعلق پوچھا ہے۔ اس کی حقیقت یہ ہے کہ قبیلہ عبد القیس کے کچھ لوگ اسلامی احکام سیکھنے کے غرض سے میرے پاس آئے تھے انہیں اسلامی فرائض کی تعلیم دینے کی مصروفیت کی وجہ سے ظہر کے بعد دو سنتیں رہ گئی تھیں ان کو عصر کے بعد میں نے پڑھا ہے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس حضرت مسور اور حضرت عبدالرحمن نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کے غلام کریم کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا کہ عصر کے بعد کی دو رکعتوں کے بارے میں مسئلہ پوچھ کر آئیں کہ عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ کیا رسول اللہ ﷺ عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھتے تھے یا نہیں؟ اور آپ نے ان دو رکعتوں کو پڑھنے سے منع کیا ہے یا نہیں۔ حضرت کریم ان تینوں حضرات کے حکم کے مطابق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس حاضر ہو گئے تو آپ نے آنے کی غرض بتائی اور ان تینوں حضرات کا سلام آپ کی خدمت میں عرض کیا اور اس کے بعد ان سے مسئلہ پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کے بعد نفل پڑھنے سے منع کیا ہے یا نہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ تم حضرت ام سلمہ کے پاس جاؤ اور ان سے جا کر مسئلہ کے متعلق پوچھو تو حضرت کریم حضرت ام سلمہ کے پاس جانے کے بجائے سیدھے واپس ان تینوں بزرگوں کے پاس آ گئے جنہوں نے اس کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا تھا اور آ کر بتایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حکم دیا ہے کہ حضرت ام سلمہ سے یہ مسئلہ پوچھ لیا جائے پھر ان تینوں بزرگوں نے حضرت کریم کو ام سلمہ کے پاس بھیج دیا جب کریم حضرت ام سلمہ کے پاس حاضر ہوئے تو ان کو تمام صورت حال سے آگاہ کیا اور مسئلہ پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ عصر کے بعد نفل پڑھتے تھے یا نہیں۔ یعنی پڑھنے سے منع کیا یا نہیں۔ حضرت ام سلمہ نے ارشاد فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعتوں کو پڑھنے سے منع کیا ہے مگر اس کے باوجود میں نے ایک دن رسول اللہ ﷺ کو عصر کے بعد نماز پڑھتے ہوئے دیکھا جب رسول اللہ ﷺ میرے گھر میں داخل ہوئے تو میں نے خادمہ کو آپ کی خدمت میں بھیجا کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس جاؤ اور ان سے کہو کہ حضرت ام سلمہ کہتی ہیں کہ آپ نے عصر کی نماز کے بعد نفل پڑھنے سے منع کیا ہے مگر اس کے باوجود میں نے دیکھا ہے کہ آپ نے عصر کی نماز کے بعد نفل پڑھے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے خادمہ سے فرمایا جاؤ ابوامیہ کی بیٹی سے جا کر یہ کہہ دو کہ میں نے عصر کی نماز کے بعد نفل پڑھنے سے منع کیا ہے لیکن آج میرے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا کہ میں ظہر کی نماز کے بعد سنت ادا کرنے والا تھا کہ قبیلہ عبد القیس کا وفد میرے پاس آ گیا اور انہوں نے مجھ سے فرائض اسلام کے متعلق مسائل پوچھنے شروع کر دیے اور مجھے بہت دیر تک

مصرف رکھا کہ ظہر کی بعد والی سنتیں میں نہ پڑھ سکا جب میں عصر کی نماز پڑھ کر فارغ ہوا تو مجھے ان دو رکعتوں کا خیال آیا پھر میں نے ان دو رکعتوں کو عصر کی نماز کے بعد پڑھ لیا جب حضرت کریب نے یہ تفصیل آ کر ان تینوں بزرگوں کو سنادی تو انہیں اطمینان ہو گیا۔

اشکال اور اس کا حل: اس حدیث میں یہ اشکال پیدا ہوتا ہے کہ فرائض اسلام کی تعلیم اور احکام شرعیہ کی تبلیغ اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق کو ہدایت اور صراط مستقیم پر لگانا نفل نماز سے افضل ہے یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر کے بعد کی دو رکعتیں چھوڑ کر قبیلہ عبد القیس کے لوگوں کو احکام شرعیہ کی تعلیم اور تبلیغ کی دوسری بات یہ ہے کہ نفل کی قضا بھی کی جاتی ہے جس کو مقرر وقت پر پڑھنے کا معمول بنالیا گیا ہو اور یہی امام شافعی کا مسلک ہے کہ نفل کی قضا ضروری ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک نفل کی قضا نہیں ہے اس لئے انہوں نے اس حدیث کی تاویل یہ کی ہے ممکن ہے رسول اللہ ﷺ نے اس نماز کو نیت باندھ کر شروع کر دیا ہو اور پھر اس خیال سے ان لوگوں کو دیر ہو جائے گی آپ نے نیت باطل کر دی ہو اور نفل نماز شروع کرنے کے بعد لازم ہو جاتی ہے اور اس کی قضا ضروری ہے۔ اس لئے آپ نے نماز عصر کے بعد یاد آنے پر ان دو رکعتوں کی قضا کی لیکن پھر اس پر یہ اعتراض ہو گا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیشہ نماز عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھتے رہے اس کی وجہ یا تو یہ ہے کہ وہ عمل ممانعت سے قبل کا ہے یا ان کے حق میں ممانعت کو رفع کر دیا گیا تھا یا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی بیان کردہ روایت ضعیف ہے اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے عصر کے بعد نفل پڑھنے سے منع کیا تھا وہ ممانعت بدستور قائم ہے مگر آپ کا عصر کی نماز کے بعد دو رکعت کو پڑھنا یہ آپ کی خصوصیت میں سے ہے اس کی قانونی حیثیت نہیں۔

الفصل الثانی:

صبح کی سنتوں کا مسئلہ

(۶/۹۶۳) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ اِبْرَاهِيمَ عَنْ قَيْسِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ رَجُلًا يُصَلِّي بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ رَكْعَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةُ الصُّبْحِ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فَقَالَ الرَّجُلُ إِنِّي لَمْ أَكُنْ صَلَّيْتُ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا فَصَلَّيْتُهُمَا الْآنَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ وَقَالَ إِسْنَادُ هَذَا الْحَدِيثِ لَيْسَ بِمُتَّصِلٍ لِأَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ اِبْرَاهِيمَ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ قَيْسِ بْنِ عَمْرٍو وَلَقَدْ شَرَحَ السَّنَةُ وَنَسَخَ الْمَصَابِيحُ عَنْ قَيْسِ بْنِ فُهْدٍ نَحْوَهُ۔

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱/۲۵۱ حدیث رقم ۱۲۶۷۔

ترجمہ: حضرت محمد بن ابراہیم حضرت قیس بن عمرو سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ فجر کی نماز کے بعد دو رکعت نماز پڑھ رہا ہے آپ ﷺ نے اس سے فرمایا صبح کی نماز دو رکعت ہے پھر فرمایا دو رکعت ہی پڑھو اس آدمی نے عرض کیا کہ فجر کی فرض نماز سے پہلے میں نے دو رکعت سنت نہیں پڑھی تھی وہ رکعتیں میں نے اس وقت پڑھی ہیں۔ رسول اللہ ﷺ اس کی یہ بات سن کر خاموش ہو گئے۔ (ابو داؤد) امام ترمذی نے بھی اس کو اس طرح بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ اس روایت کی سند متصل نہیں ہے کیونکہ محمد بن ابراہیم کا سماع قیس ابن عمرو سے ثابت نہیں ہے نیز شرح السنہ اور مصابیح کے بعض نسخوں میں قیس بن فہد سے اسی طرح منقول ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خود ایک انسان کو دیکھا کہ اس نے آپ ﷺ کے ساتھ فجر کی نماز ادا کی اور فرض نماز ادا کرنے کے بعد اٹھ کر مزید نماز پڑھنے لگا رسول اللہ ﷺ اس کو دیکھتے رہے جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا صبح کی نماز صرف دو رکعت ہے۔ پھر تاکید کے ساتھ فرمایا صرف دو ہی رکعت پڑھا کر اس آدمی نے جواب میں عرض کیا

اے اللہ کے رسول ﷺ میری فجر کی دو سنتیں رہ گئی تھی میں نے فرض کی ادائیگی کے بعد ان دو رکعتوں کو ادا کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ اس کی بات سن کر خاموش ہو گئے آپ کی خاموشی سے معلوم ہو گیا جو عمل اس نے کیا تھا صحیح ہے اور اس کو محدثین کی اصطلاح میں تقریر رسول کہتے ہیں اور تقریر رسول سے شرعی حکم ثابت ہو جاتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر اب کسی شخص کو اس طرح کی صورت حال پیش آ جائے تو وہ ایسا کر سکتا ہے کہ اگر کسی آدمی نے فجر کی سنتیں ادا نہ کی ہوں اور جماعت کھڑی ہو جائے تو وہ جماعت کی نماز میں شامل ہو جائے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد فجر کی سنتیں ادا کر لے اور یہ مسئلہ امام ابوحنیفہؒ کے مسلک کے خلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے یا منسوخ ہے اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ سنتوں میں قضا نہیں کیونکہ قضا فرض یا واجب کے ساتھ خاص ہے اور جس حدیث سے سنتوں کی قضا ثابت ہے جیسے لیلۃ العریس کے واقعہ میں وہ ان سنتوں کے بارے میں ہے کہ جن کے ساتھ فرض نماز بھی قضا ہوگی ہو اس کے علاوہ سنتیں اپنے قانون اور ضابطہ کے مطابق ہوں گی اور فجر کی سنتوں کے علاوہ دوسری سنتوں کا بھی یہی مسئلہ ہے البتہ جو سنتیں مع الفرض کے فوت ہو جائیں ان کی قضا کے بارے میں اختلاف ہے بعض ائمہ کے نزدیک اصل اصول اور قانون کے مطابق ان کی قضا نہیں ہوگی اور بعض ائمہ کے نزدیک فرض کے تابع ہو کر قضا ہوگی۔

بیت اللہ کا طواف ہر وقت ہو سکتا ہے

(۷/۹۶۵) وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ لَا تَمْنَعُوا أَحَدًا طَافَ بِهَذَا الْبَيْتِ وَصَلَّى آيَةً سَاعَةً شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ - (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی)

اخرجه ابوداؤد ۴۴۹/۲ - حدیث رقم ۱۸۹۴ - والترمذی ۲۲۰/۳ - حدیث رقم ۸۶۸ - والنسائی ۲۲۳/۵ - حدیث رقم ۲۹۲۴ - وابن ماجہ ۳۹۸/۱ - حدیث رقم ۱۲۵۴ - والدارمی ۹۶/۲ - حدیث رقم ۱۹۲۶ -

ترجمہ: حضرت جبیر بن مطعم سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے بنو عبد مناف کسی کو کعبہ کا طواف کرنے سے نہ روکورات اور دن میں جب چاہے انہیں نماز پڑھنے سے نہ روکو۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

تشریح: اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ بیت اللہ کا طواف رات اور دن میں کسی وقت بھی کیا جاسکتا ہے رسول اللہ ﷺ نے بنو عبد مناف کو خصوصی ہدایت فرمائی کہ لوگوں کو کسی وقت بھی بیت اللہ سے نہ روکو بیت اللہ کا طواف ہر وقت جائز ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں۔ یہاں اس مسئلہ کو اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ طواف کو مکمل کرنے کے بعد دو رکعت نفل نماز پڑھے جاتے ہیں۔ بظاہر اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر طواف ہر وقت جائز ہے پھر دو رکعت نماز واجب طواف بھی ہر وقت جائز ہے۔ اگرچہ وہ وقت مکروہ ہی کیوں نہ ہو اسی وجہ سے حضرت امام شافعیؒ کا مسلک یہ ہے کہ بیت اللہ میں ہر نماز پڑھی جاسکتی ہے چاہے وہ طواف کی دو رکعتیں ہوں یا اس کے علاوہ نوافل ہوں اور امام احمدؒ کے نزدیک صرف طواف کی دو رکعتیں پڑھی جاسکتی ہیں کیونکہ حدیث سے ثابت ہے باقی نوافل ہر وقت جائز نہیں ہوں گے۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک بیت اللہ میں کوئی نماز جائز نہیں کیونکہ اوقات کی حرمت اور کراہت کے بارے میں مکہ کا وہی حکم ہے جو دوسرے بلاد کا ہے۔ یہ روایت عام ہے اور اس مہوم میں مکہ بھی شامل ہوگا اور مذکورہ حدیث کے اندر یہ تاویل کی جائے گی کہ اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ خانہ کعبہ کے اندر ہر وقت نماز پڑھی جاسکتی ہے لیکن اوقات مکروہہ میں وہاں بھی نماز نہیں پڑھی جاسکتی اس سے تمام احادیث کے درمیان تطبیق ہو جائے گی۔

زوال کے احکام جمعہ کے دن نافذ نہیں ہوتے

(۸/۹۶۶) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ نِصْفَ النَّهَارِ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ إِلَّا يَوْمَ

الْجُمُعَةِ - (رواه الشافعی)

آخره الشافعی فی سندہ ص ۶۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دوپہر کے وقت نماز پڑھنے سے منع کیا ہے یہاں تک کہ سورج زائل ہو جائے ہاں البتہ جمعہ کا دن اس سے مستثنیٰ ہے۔

تشریح: اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ جمعہ کے روز زوال کے احکام نافذ ہوتے ہیں یا نہیں اور دو مذہب ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک جمعہ کے روز زوال کے احکام نافذ نہیں ہوتے لہذا یہ تاکید کرنے کی ضرورت نہیں کہ زوال ہوا ہے یا نہیں اس تحقیق کے بغیر نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ ان کا استدلال اسی روایت سے ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک زوال شمس کے وقت نوافل سے منع کیا گیا ہے وہ احادیث مطلق اور عام ہیں اور مذکورہ حدیث کے مقابلہ میں زیادہ مشہور ہیں۔ جبکہ یہ حدیث ضعیف ہے اور ظاہر ہے کہ ضعیف حدیث مشہور کا مقابلہ نہیں کر سکتی اور دوسری بات یہ ہے کہ یہاں حرمت اور اباحت کا تعارض ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ جب حرمت اور اباحت کے درمیان تعارض ہو جائے تو ترجیح حرمت کو ہوتی ہے کیونکہ اس میں احتیاط ہے۔

جمعہ کے دن زوال کا انتظار نہیں

(۹/۹۶۷) وَعَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ مَكْرَهُ الصَّلَاةَ نِصْفَ النَّهَارِ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَقَالَ إِنَّ جَهَنَّمَ تُسَجَّرُ الْيَوْمَ الْجُمُعَةَ رَوَاهُ ابوداود وقال أبو الخليل لَمْ يَلْقَ أَبَا قَتَادَةَ.

آخره ابوداود ۱/۶۵۳ حدیث رقم ۱۰۸۳۔

ترجمہ: حضرت ابو الخلیل حضرت ابو قتادہؓ سے نقل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نصف النہار کے وقت نماز کو مکروہ سمجھتے تھے یہاں تک کہ سورج کا زوال ہو جائے سوائے جمعہ کے دن اور آپ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ جہنم کو جمعہ کے دن کے علاوہ روزانہ گرم کیا جاتا ہے۔ (ابوداود) اور کہا ہے کہ یہ حدیث متصل نہیں کیونکہ ابو الخلیل کا سماع ابو قتادہ سے نہیں۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ کے روز زوال شمس کا انتظار ضروری نہیں ہے یہی امام شافعیؒ کا مذہب ہے اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن بھی دوپہر کے وقت نوافل جائز نہیں ہیں۔ جن احادیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ زوال شمس کے احکام جمعہ کے روز نافذ نہیں ہوتے ضعیف ہیں اور مذکورہ حدیث بھی ضعیف ہے خالی نہیں جیسے صاحب کتاب نے خود تصریح کر دی کہ ابو الخلیل کا سماع ابو قتادہ سے ثابت نہیں۔

الفصل الثالث

مکروہ اوقات کی وضاحت

(۱۰/۹۶۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَابِجِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ فَارْقَهَا ثُمَّ إِذَا اسْتَوَتْ فَارْنَهَا فَإِذَا زَالَتْ فَارْقَهَا فَإِذَا دَنَتْ لِلْغُرُوبِ فَارْنَهَا فَإِذَا غَرَبَتْ فَارْقَهَا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِي تِلْكَ السَّاعَاتِ (رواه مالك والحمد والنسائي)

آخره النسائی فی السنن ۲۷۵۸۸ حدیث رقم ۵۵۹۔ وابن ماجہ ۱/۳۹۷ حدیث رقم ۱۲۵۲۔ ومالك فی الموطأ

۱/۲۱۹ حدیث رقم ۴۴ من کتاب القرآن۔ وأحمد فی المسند ۴/۳۶۸۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب سورج طلوع ہوتا ہے اس کے ساتھ شیطان کا سینک ہوتا ہے جب سورج بلند ہو جاتا ہے تو شیطان اس سے الگ ہو جاتا ہے پھر جب دوپہر ہوتی ہے تو شیطان سورج کے قریب آ جاتا ہے جب زوال شمس ہو جاتا ہے تو وہ اس سے جدا ہو جاتا ہے۔ پھر جب سورج غروب ہونے کے قریب ہوتا ہے تو شیطان اس کے قریب آ جاتا ہے اور جب سورج غروب ہو جاتا ہے تو شیطان اس سے دور ہو جاتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اوقات میں نماز پڑھنے سے منع کیا ہے۔ (مالک احمد نسائی)

تشریح: اس حدیث میں مکروہ اوقات کی وضاحت کی گئی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکروہ اوقات کی وضاحت ایسے انداز سے کی ہے جو سامعین کے عقل اور سمجھ کے مطابق ہے کہ جس وقت سورج طلوع ہونے لگتا ہے تو شیطان اس کے ساتھ ہوتا ہے اور اس وقت سے ان لوگوں کی عبادت کا وقت شروع ہو جاتا ہے جو سورج کی پرستش کرتے ہیں اور یہ کل تین اوقات ہیں: ﴿طلوع شمس کا وقت۔ ﴿استوائ شمس کا وقت۔ ﴿غروب شمس کا وقت۔ یہ تین اوقات سورج کی عبادت کرنے والوں کے اوقات ہیں اس لئے ان اوقات میں مسلمانوں کو نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے۔

عصر کے بعد کوئی نماز نہیں

(۱۱/۹۶۹) وَعَنْ أَبِي بَصْرَةَ الْغِفَارِيِّ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْمُحَمَّصِ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ صَلَاةٌ عُرِضَتْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَضَيَعُوهَا فَمَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا كَانَ لَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَهَا حَتَّى يَطْلُعَ الشَّاهِدُ وَالشَّاهِدُ النَّجْمُ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۵۶۸/۱ حدیث رقم (۲۹۲-۸۳۰) بولنسائی ۲۵۹/۱ حدیث رقم ۵۲۱ و احمد فی المسند ۳۹۷/۶۔ ترجمہ: حضرت ابوبصرہ غفاریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام محمص میں عصر کی نماز پڑھائی اور نماز کے بعد ارشاد فرمایا یہ نماز تم سے پہلے لوگوں پر بھی فرض کی گئی تھی۔ مگر ان لوگوں نے اس نماز کو ضائع کر دیا لہذا جو آدمی اس نماز کی حفاظت کرے گا اور اس کو ہمیشہ پڑھتا رہے گا اس کو دو گنا ثواب ملے گا اور فرمایا کہ عصر کی نماز کے بعد کوئی نماز جائز نہیں ہے یہاں تک کہ شاہد طلوع ہو جائے شاہد سے مراد ستارے ہیں۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ عصر کی نماز کے بعد کوئی نماز جائز نہیں ہے جب تک شاہد طلوع نہ ہو جائے اور اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عصر کی حفاظت کرنے والوں کے لئے بشارت ذکر کی ہے کہ جن لوگوں نے نماز عصر کی حفاظت کی ان کو دہل اجر ملے گا اس لئے کہ یہ وہ نماز ہے جو پہلی قوموں پر بھی فرض کی گئی تھی لیکن انہوں نے اس کی حفاظت نہ کی یعنی نہ تو انہوں نے اس نماز کو ہمیشہ پڑھا اور نہ ہی اس کے حقوق ادا کئے اور جب ہمارے اوپر فرض کی گئی تو ہمارے لئے لازم ہے کہ ہم اس نماز کی حفاظت کریں اور اس کی ادائیگی پر مداومت کریں اور اس حدیث میں عصر کی نماز کے بعد نوافل سے روکا گیا ہے یہاں تک کہ شاہد طلوع ہو جائے شاہد سے مراد وہ ستارے ہیں جو سورج غروب ہونے کے فوراً بعد ہی نظر آنا شروع ہو جاتا ہے۔

نماز عصر کے بعد دو رکعتوں کی ممانعت

(۱۲/۹۷۰) وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ إِنَّكُمْ لَتُصَلُّونَ صَلَاةً لَقَدْ صَحِبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَمَا رَأَيْنَاهُ يُصَلِّيهِمَا وَلَقَدْ تَهَيَّأَ بَيْنَهُمَا يَغْنِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۳/۲ حدیث رقم ۵۸۷۔

تَنْجِيْہًا: حضرت معاویہ سے روایت ہے انہوں نے لوگوں کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ تم لوگ نماز پڑھتے ہو اور ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کی صحبت میں رہے لیکن ہم نے آپ کو یہ دور کعتیں پڑھتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا بلکہ آپ نے ان دور کعتوں کو عصر کی نماز کے بعد منع فرمایا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں عصر کی نماز کے بعد دو رکعت نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے یہاں یہ اشکال ہے کہ بعض روایات میں صراحۃً ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ عصر کی نماز کے بعد دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔ بظاہر تعارض ہے اس تعارض کے رفع کے لئے یہ تاویل کی گئی ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ ان دور کعتوں کو مسجد میں نہیں پڑھتے تھے اور گھر کے معمولات عام لوگوں سے پوشیدہ ہوتے تھے اور گھر کے معمولات کو گھر والے ہی جانتے تھے اور عصر کے بعد کی دو رکعتیں بھی گھر کے معمولات میں سے ہیں۔ اور آپ کی خصوصیات ہیں اس لئے عام لوگوں کے لئے یہ دور کعتیں ناجائز ہیں لہذا کوئی تعارض نہیں۔

فجر کی نماز کے بعد اور عصر کے بعد نماز جائز نہیں

(۱۳/۹۷۱) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ وَقَدْ صَعِدَ عَلَى دَرَجَةِ الْكُعْبَةِ مَنْ عَرَفَنِي فَقَدْ عَرَفَنِي وَمَنْ لَمْ يَعْرِفَنِي فَلَا تَجُنْدُبْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ إِلَّا بِمَكَّةَ إِلَّا بِمَكَّةَ إِلَّا بِمَكَّةَ - (رواہ احمد و رزین)

اخرجه احمد فی المسند ۱۶۵/۵۔

تَنْجِيْہًا: حضرت ابو ذر غفاریؓ سے روایت ہے انہوں نے کعبہ کی سیڑھی پر چڑھ کر فرمایا کہ جس نے مجھے پہچانا تو اس نے مجھے پہچان لیا اور جو شخص مجھے نہیں پہچانا تو میں اس کو بتا دینا چاہتا ہوں کہ میں جندب ہوں میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے سنا ہے کہ صبح کی نماز کے بعد جب تک سورج طلوع نہ ہو جائے کوئی نماز نہیں اور نہ عصر کے بعد کوئی نماز ہے جب تک کہ سورج غروب نہ ہو جائے مگر مکہ میں اور اس استثناء کو تین مرتبہ ذکر کیا ہے۔ (احمد۔ رزین)

تشریح: خانہ کعبہ کا دروازہ زمین کی سطح سے بہت بلند ہے اس لئے اس میں داخل ہونے کے لئے سیڑھی بنائی گئی ہے اس کے ذریعہ سے لوگ اندر جاتے ہیں۔ جہاں سے دروازہ کھلتا ہے اس زمین پر کھڑے ہو کر حضرت ابو ذر غفاریؓ نے اعلان کیا ان کا اصل نام جندب ہے کنیت ابو ذر تھی اور نسبت غفاری تھی اور آپ نے یہ اعلان فرمایا کہ نماز عصر کے بعد نوافل جائز نہیں سورج غروب ہونے تک اور اسی طرح فجر کی نماز کے بعد نوافل جائز نہیں سورج طلوع ہونے تک اور مکہ کا استثنیٰ کیا اس مسئلہ کی وضاحت پہلے گزر چکی ہے۔

بَابُ الْجَمَاعَةِ وَفَضْلِهَا

جماعت اور اس کی فضیلت کا بیان

الفصل الاول:

جماعت کی نماز کا ثواب

(۱/۹۷۲) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةِ الْفَلْدِ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً - (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۱۳۱/۲ حدیث رقم ۶۴۵۔ و مسلم فی صحیحہ ۱/۴۰۰ حدیث رقم (۶۵۰-۲۴۹) والنسائی ۱۰۳/۲ حدیث رقم ۸۳۷۔ و مالک فی الموطأ ۱/۱۲۹ حدیث رقم ۱ من کتاب صلاة الجماعة۔ و أحمد فی المسند ۶۵/۲۔
ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جماعت کی نماز اکیلے نماز پڑھنے سے ستائیس درجے زیادہ ہوتی ہے۔ (بخاری، مسلم)۔

تشریح: اس حدیث میں جماعت کی نماز کا اجر و ثواب بیان کیا گیا ہے کہ جو آدمی اکیلے نماز پڑھے ایک نماز کا ثواب ہے اور جو آدمی جماعت کے ساتھ نماز پڑھے تو ستائیس نمازوں کا ثواب ہے اس مقام میں بظاہر ایک اشکال ہے وہ یہ کہ اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے ستائیس نمازوں کا ثواب ہے اور دوسری ایک روایت میں مذکور ہے کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے پچیس نمازوں کا ثواب ہے بظاہر تعارض ہے اس تعارض کو رفع کرنے کے لئے ایک تاویل یہ کی گئی ہے کہ ثواب کی کمی اور زیادتی کا دار و مدار نیت پر ہے دوسری تاویل یہ کی گئی ہے کہ جامع مسجد میں ستائیس نمازوں کا ثواب اور محلہ کی مسجد میں پچیس نمازوں کا ثواب۔

جماعت ترک کرنے پر وعید

(۲/۹۷۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَ بِحُطْبٍ لِيُحُطَّبَ ثُمَّ أُمَرَ بِالصَّلَاةِ فَيُؤَذَّنَ لَهَا ثُمَّ أُمَرَ رَجُلًا فَيُكْرِمُ النَّاسَ ثُمَّ أُخَالِفَ إِلَى رِجَالٍ وَلَفِي رِوَايَةٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ فَأَحْرَقَ عَلَيْهِمْ بَيْوتَهُمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يَجِدُ عِرْقًا سَمِينًا أَوْ مَرُ مَاتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ لَشَهِدَا الْعِشَاءَ (رواه البخاری و لمسلم نحوه)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۴۵۱/۱ حدیث رقم (۶۵۱-۲۵۱) و ابوداؤد ۳۷۱/۱ حدیث رقم ۵۴۸۔ و الترمذی ۴۲۲/۱ حدیث رقم ۲۱۷۔ و النسائی ۱۰۷/۲ حدیث رقم ۸۴۸۔ و ابن ماجہ ۲۵۹/۱ حدیث رقم ۷۹۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے میں نے ارادہ کیا کہ کسی خادم کو لکڑیاں جمع کرنے کا حکم دوں جب لکڑیاں جمع ہو جائیں تو عشاء کی نماز کے لئے اذان کہنے کا حکم دوں جب اذان ہو جائے تو کسی شخص کو حکم دوں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے تو پھر میں ان لوگوں کی طرف جاؤں جو جماعت کی نماز کے لئے نہیں آتے اور ایک دوسری روایت میں اس طرح مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں ان لوگوں کے پاس جاؤں جو نماز میں حاضر نہیں ہوتے اور ان کے گھروں کو آگ لگا دوں اور قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر کسی کو یہ معلوم ہو جائے کہ مسجد میں گوشت کی اچھی ہڈی یا گائے اور بکری کے دو ایچھے کھڑل جائیں گے تو عشاء کی نماز میں وہ لوگ ضرور حاضر ہوں گے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث میں جماعت کی نماز کو ترک کرنے پر سخت وعید بیان کی گئی ہے کہ جو لوگ جماعت کی نماز کو ترک کرنا شروع کر دیں یہاں مطلقاً جماعت کی نماز کو ترک کرنا مراد ہے اگرچہ مذکورہ حدیث میں لشہد العشاء کے قرینہ سے عشاء کی نماز کی جماعت کو ترک کرنا ہے رسول اللہ ﷺ نے رحمۃ للعالمین ہونے کے باوجود اس قدر شدید وعید سنائی کہ میرا جی یہ چاہتا ہے کہ میں اپنے خادم کو یہ حکم دوں کہ وہ لکڑیاں جمع کرے جب لکڑیاں جمع ہو جائیں تو پھر میں نماز کے وقت کسی اور کو امام مقرر کر دوں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے پھر میں جا کر دیکھوں کہ جو لوگ بغیر عذر کے جماعت کی نماز کے لئے حاضر نہیں ہوتے ان کے گھروں کو آگ لگا دوں اس سے اندازہ لگائیے کہ اگر جماعت کی نماز ترک کرنے کا اس قدر وبال ہے تو پھر نماز نہ پڑھنے کا کیا حال ہوگا پھر اس حدیث میں انسان کی فکری کمزوری حرص اور لالچ کی طرف بھی اشارہ کیا گیا ہے کہ اگر ان لوگوں کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ مسجد میں دنیا کی کوئی حقیر سی چیز مل جائے گی تو وہ نماز میں شریک

ہونے کے لئے بھاگتے ہوئے آئیں مگر آخرت کی طرف ان کا کوئی میلان اور رجحان نہیں ہے۔ اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ اگر امام کو کوئی حاجت اور عذر ہو تو اپنی جگہ کسی دوسرے کو امام مقرر کر دے اور خود اپنی حاجت اور ضرورت پوری کرنے کے لئے چلا جائے تو یہ جائز ہے۔

ناپینا آدمی کے لئے جماعت کی نماز میں حاضری ضروری ہے

(۳/۹۷۴) وَعَنْهُ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ رَجُلٌ أَعْمَى فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ لَيْسَ لِي قَائِدٌ يَقُودُنِي إِلَى الْمَسْجِدِ فَسَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُرَخَّصَ لَهُ فَيَصَلِّيَ فِي بَيْتِهِ فَرَخَّصَ لَهُ فَلَمَّا وَلَّى دَعَاهُ فَقَالَ هَلْ تَسْمَعُ النِّدَاءَ بِالصَّلَاةِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاجِبْ . (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۳۷۴/۱-حدیث رقم (۲۵۵-۶۵۳)۔ وأبو داود ۳۷۴/۱-حدیث رقم ۵۵۲۔ والنسائی ۱۰۹/۲-حدیث رقم ۸۵۰۔ وابن ماجه ۳۶۰/۱-حدیث رقم ۷۹۲۔ وأحمد في المسند ۴۲۳/۳۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک ناپینا آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ میرا ایسا کوئی قائد نہیں جو مجھے مسجد میں لے جائے پھر انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ انہیں گھر میں نماز ادا کرنے کی اجازت دی جائے تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں اجازت دے دی جب واپس لوٹے لگا تو آپ نے اسے پھر بلایا اسے کہا تم اذان کی آواز سنتے ہو انہوں نے عرض کی جی ہاں پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارے لئے مسجد میں آنا ضروری ہے۔ (مسلم)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ ایک ناپینا صحابی حضرت عبداللہ بن ام مکتومؓ نے رسول اللہ ﷺ سے گھر میں نماز پڑھنے کی اجازت مانگی آپ نے پوچھا کہ کیا تم اذان کی آواز سنتے ہو اس نے کہا جی ہاں تو آپ نے گھر میں نماز پڑھنے کی اجازت نہیں دی بلکہ فرمایا تمہارے لئے مسجد میں حاضر ہونا ضروری ہے۔ اس مقام پر بظاہر ایک تعارض ہے وہ یہ کہ بخاری اور مسلم کی روایت میں مذکور ہے کہ حضرت عباس بن مالکؓ نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اپنی بینائی کا عذر پیش کیا اور گھر میں نماز پڑھنے کی اجازت چاہی تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو اجازت دے دی اور عبداللہ بن ام مکتومؓ کو اجازت نہ دی اس کی کیا وجہ ہے۔ اس تعارض کو رفع کرنے کی ایک تاویل یہ کی گئی ہے کہ حضرت عبداللہ بن ام مکتومؓ جلیل القدر مہاجرین میں سے تھے اور ان کی جلالت شان کے مطابق ہی تھا کہ وہ اولی الامر کو ترک نہ کریں اس لئے ان کو رسول اللہ ﷺ نے جماعت ترک کرنے کی اجازت نہیں دی دوسری تاویل یہ کی گئی ہے کہ جماعت چھوڑنے کی اجازت کا حکم پہلے کا ہے اور اجازت کو منسوخ کرنے کا حکم بعد کا ہے اور یہ اس وقت حکم نازل ہوا جب حضرت عبداللہ بن ام مکتومؓ نے اجازت مانگی تھی پہلے رسول اللہ ﷺ نے ان کو اجازت دے دی تھی پھر دوبارہ بلا کر فرمایا اگر تمہیں اذان کی آواز آتی ہے تو پھر جماعت میں حاضر ہونا ضروری ہے۔

بارش اور سخت سردی میں گھر میں نماز پڑھ لینا جائز ہے

(۳/۹۷۵) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَا صَلَاةَ فِي الرِّحَالِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَذِّنَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ ذَاتُ بَرْدٍ وَمَطَرٍ يَقُولُ لَا صَلَاةَ فِي الرِّحَالِ . (متفق عليه)

اخرجه البخاری في صحيحه ۱۵۶/۲-حدیث رقم ۶۶۶۔ ومسلم ۴۸۴/۱-حدیث رقم (۲۲-۶۹۷)۔ وأبو داود في

السنن ۶۴۲/۱ حدیث رقم ۱۰۶۳۔ والنسائی ۱۵۰/۲ حدیث رقم ۶۵۴۔ وابن ماجہ ۳۰۲/۱ حدیث رقم ۹۳۶۔ والدارمی

۳۲۸/۱ حدیث رقم ۱۲۷۵۔ و مالک فی الموطا ۷۲/۱ حدیث رقم ۱۰ من کتاب الصلاة۔ وأحمد فی المسند ۷۴/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک رات جب کہ شدید سردی ہو رہی تھی نماز کے لئے اذان دی اور فرمایا کہ اپنے گھروں میں نماز پڑھو اور پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ سخت سردی والی اور بارش والی رات میں مؤذن کو حکم دیتے تھے کہ وہ اپنی اذان میں یہ اعلان کر دے۔ الا صلوا فی الرحال۔ سن لو اپنے گھروں میں نماز ادا کرو۔ (بخاری۔ مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جب رات کے وقت سخت بارش اور سردی ہو اور لوگوں کو مسجد میں آنا مشکل ہو تو اس صورت میں امام یہ اعلان کر دے۔ الا صلوا فی الرحال۔ اس سے معلوم ہوا کہ جماعت کی نماز کو ترک کرنے کیلئے کئی عذر ہوتے ہیں ان میں سے ایک عذر یہ ہے کہ جو مذکورہ حدیث میں ذکر کیا گیا ہے حضرت امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت امام ابو حنیفہؒ سے پوچھا کہ جب شدید بارش ہو کیچڑ ہو ایسی صورت حال میں آپ جماعت کی نماز کے لئے کیا حکم دیتے ہیں۔ کیا جماعت کو ترک کیا جاسکتا ہے یا نہیں تو امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ جماعت کی نماز کو چھوڑنا مجھے پسند نہیں۔

جب جماعت کے وقت کھانا آجائے تو پہلے کھانا کھالیا جائے

(۵/۹۷۶) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا وَضَعَ عَشَاءُ أَحَدِكُمْ وَأَقْبَمَتِ الصَّلَاةُ فَاْبْدَأْ وَابَالْعَشَاءِ وَلَا يَعْجَلْ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُوْضِعُ لَهُ الطَّعَامَ وَتَقَامُ الصَّلَاةُ فَلَا يَأْتِيهَا حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ وَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ۔ (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۱۵۹/۲ حدیث رقم ۶۷۳۔ و مسلم ۳۹۴/۱ حدیث رقم (۶۶-۵۵۹)۔ والترمذی فی السنن ۱۸۴/۲ حدیث رقم ۳۵۳۔ والنسائی فی السنن ۱۱۱/۲ حدیث رقم ۸۵۳۔ وأخرجہ ابن ماجہ ۳۰۱/۱ حدیث رقم ۹۳۵۔ والدارمی ۳۳۰/۱ حدیث رقم ۱۲۸۰۔ وأحمد فی المسند ۴۰/۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کے سامنے رات کا کھانا آجائے اور دوسری طرف نماز کے لئے تکبیر کہی جائے تو وہ کھانا شروع کر دے اور کھانا کھانے میں جلدی بھی نہ کرے بلکہ اطمینان سے کھائے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے سامنے جب کھانا رکھ دیا جاتا تھا اور نماز شروع ہو جاتی تو کھانے سے فارغ ہو کر پھر نماز کے لئے جاتے تھے۔ امام کی قراءت سنتے رہتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر کسی آدمی کو بھوک لگی ہوئی ہو اور کھانے کا طالب ہو اور عین جماعت کے وقت کھانا آجائے تو وہ آدمی پہلے اچھی طرح سیر ہو کر کھانا کھالے۔ کھانے سے فراغت کے بعد پھر نماز پڑھے کیونکہ وہ کھانا چھوڑ کر نماز میں شریک ہوگا تو اس کی توجہ کھانے کی طرف رہے گی اس لئے پہلے کھانے کا حکم ہے کہ وہ پہلے سکون کے ساتھ کھانا کھالے کھانے سے فراغت کے بعد اگر جماعت کی نماز کا کچھ حصہ باقی ہے تو اس میں شریک ہو جائے اگر جماعت ختم ہو چکی ہو تو پھر علیحدہ اپنی نماز پڑھے۔

اگر کسی کو بول و یا از کی حاجت ہو تو نماز سے پہلے اس کو پورا کیا جائے

(۶/۹۷۷) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ الطَّعَامِ وَلَا هُوَ يَدْفَعُهُ الْاَخْبَثَانِ۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۳۹۳/۱ حدیث رقم (۶۷-۵۶۰)۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کھانا حاضر ہونے کی صورت میں نماز کامل نہیں ہوتی اور نہ ہی اس وقت نماز ادا کرنا صحیح ہوتا ہے جب بول و براز کی ضرورت اس توجہ کو ختم کر دے۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے اگر کسی انسان کو کھانے کی حاجت ہو یا بول و براز کی حاجت ہو تو پہلے اپنی حاجت کو پورا کرے کیونکہ کھانے کی حاجت اور بول و براز کا تقاضا ہر انسان کا طبعی فعل ہے اور فطری تقاضا ہے اس کے بغیر کوئی چارہ کار نہیں اگر اس تقاضا اور حاجت کے وقت اپنے اوپر جبر کر کے نماز ادا کر لی جائے تو قلبی سکون اور توجہ ہرگز میسر نہیں ہوگی اس لئے اجازت دی گئی ہے کہ پہلے یہ فطری عمل پورا کیا جائے اور اس کے بعد توجہ اور سکون کے ساتھ نماز ادا کی جائے اور اس پر قیاس کیا گیا ہے نیند کو کہ اگر کسی کو نماز کے وقت نیند کا غلبہ ہو تو وہ پہلے سو جائے ایسا نہ ہو کہ وہ نیند کی وجہ سے نماز میں کچھ برا کہنا شروع کر دے اور اس حدیث میں اضٹان سے مراد بول و براز ہیں۔

جب فرض نماز شروع ہو جائے تو دوسری کوئی نماز جائز نہیں

(۷/۹۷۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَوةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۹۳/۱ حدیث رقم (۶۳-۷۱۰)۔ و ابوداؤد ۵۰/۲ حدیث رقم ۱۲۶۶۔ والترمذی ۲۸۲/۱ حدیث رقم ۴۲۱۔ والنسائی ۱۱۶/۲ حدیث رقم ۸۶۵۔ وابن ماجہ ۳۶۴/۱ حدیث رقم ۱۱۵۱۔ والدارمی ۴۰۰/۷ حدیث رقم ۱۴۴۸۔ وأحمد فی المسند ۳۳۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب نماز کھڑی ہو جائے تو فرض نماز کے علاوہ کوئی دوسری نماز جائز نہیں۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ جب فرض نماز شروع ہو جائے اور اس کی تکبیر کہی جائے تو پھر اسی نماز میں شرکت کی جائے دوسری کوئی نماز جائز نہیں ہے اور اس سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہو گیا ہے کہ جب مؤذن فجر کی نماز کے لئے تکبیر شروع کر دے تو اس وقت فجر کی سنتیں نہیں پڑھنی چاہئے چنانچہ امام شافعیؒ کے نزدیک جب فجر کی جماعت شروع ہو جائے تو جماعت میں شرکت کی جائے سنتوں کو چھوڑ دیا جائے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر انسان کو یہ توقع ہو کہ فجر کی سنتیں پڑھنے کی وجہ سے جماعت کا کچھ حصہ مل جائے گا تو پھر سنتیں پڑھ لی جائیں کیونکہ یہ مؤکد ترین سنتیں ہیں نبی ﷺ نے ان کو سزا اور حضر میں بھی نہیں چھوڑا اور اگر یہ اندیشہ ہو کہ جماعت کی نماز ختم ہو جائے گی تو پھر سنتوں کو چھوڑ دے اور جماعت کی نماز میں شریک ہو جائے۔

عورتوں کے مسجد میں جانے کا حکم

(۸/۹۷۹) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اسْتَأْذَنَتْ امْرَأَةٌ أَحَدَكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعَنَّهَا۔ (متفق علیہ)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۹۳/۱ حدیث رقم (۶۳-۷۱۰)۔ و ابوداؤد ۵۰/۲ حدیث رقم ۱۲۶۶۔ والترمذی ۲۸۲/۱ حدیث رقم ۴۲۱۔ والنسائی ۱۱۶/۲ حدیث رقم ۸۶۵۔ وابن ماجہ ۳۶۴/۱ حدیث رقم ۱۱۵۱۔ والدارمی ۴۰۰/۱ حدیث رقم ۱۴۴۸۔ وأحمد فی المسند ۳۳۱/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کی عورت مسجد میں جانے کی اجازت طلب کرے تو وہ اسے نہ روکے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر خواتین کی تمنا ہو مسجد میں جانے کی تو ان کو روکا نہ جائے بلکہ مسجد میں جانے کی اجازت دی جائے اور بطور اشارہ کے یہ مسئلہ بھی اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ عورتوں کو مردوں کی اجازت کے بغیر مسجد میں جانا درست نہیں ہے اور مردوں کو یہ ہدایت اور ترغیب دی گئی ہے کہ عورتیں جب مسجد میں جانے کی اجازت طلب کریں تو ان کو اجازت دے دینی چاہئے اس مسئلہ میں علماء کے دو قول ہیں۔ بعض علماء کے نزدیک عورتوں کے لئے بہتر اور افضل یہی ہے کہ گھر میں نماز ادا کرے مسجد میں جانے کی ضرورت نہیں بعض علماء کے نزدیک مسجد میں جانے کی مطلق اجازت ہے ان دونوں میں کوئی تعارض نہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ اگر عورتوں کو مسجد میں جانے سے کسی فتنہ اور فساد کا خطرہ نہ ہو تو پھر مسجد میں جانا درست ہے اگر کسی فتنہ اور فساد کا خطرہ ہو تو پھر مسجد میں جانا درست نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ عورتوں کی حاضری کو مرد کی اجازت پر موقوف کیا گیا ہے مردوں کو چاہئے کہ وہ غور و فکر کر لیں کہ کسی فتنہ اور فساد کا ڈر ہے یا نہیں اگر فتنہ اور فساد کا خطرہ ہو تو اجازت نہ دیں اور اگر کوئی خطرہ نہ ہو تو اجازت دے دیں۔

عورت جب گھر سے باہر نکلے تو خوشبو استعمال نہ کرے

(۹/۹۸۰) وَعَنْ زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَتْ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا شَهِدْتَ احْدَاكُنَّ الْمَسْجِدَ فَلَا تَمَسَّ طِيْبًا۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۹۳/۱ حدیث رقم (۶۳-۷۱۰)۔ وابوداؤد ۵۰/۲ حدیث رقم ۱۲۶۶۔ والترمذی ۲۸۲/۱ حدیث رقم ۴۲۱۔ والنسائی ۱۱۶/۲ حدیث رقم ۸۶۵۔ وابن ماجہ ۳۶۴/۱ حدیث رقم ۱۱۵۱۔ والدارمی ۴۰۰/۱ حدیث رقم ۱۴۴۸۔ وأحمد فی المسند ۳۳۱/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی بیوی حضرت زینب سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم سے کہا جب تم میں سے کوئی خاتون مسجد میں جائے تو وہ خوشبو استعمال نہ کرے۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں عورتوں کو خوشبو لگا کر گھر سے باہر نکلنے کی ممانعت کی گئی ہے کہ عورتیں جب بھی گھر سے باہر نکلنا چاہیں مسجد میں آنے کے لئے یا کسی اور کام کے لئے تو وہ خوشبو استعمال نہ کریں یہی وجہ ہے کہ عورتوں اور مردوں کی خوشبو میں سے عورتوں کی خوشبو رنگ دار بغیر خوشبو کے ہوتی ہے اور مردوں کی خوشبو خوشبودار بغیر رنگ کے ہوتی ہے۔

عورت خوشبو لگا کر عشاء کی نماز کے لئے نہ آئے

(۱۰/۹۸۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيُّمَا امْرَأَةٍ أَصَابَتْ بِخُورٍ فَلَا تَشْهَدْ مَعَنَا الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳۲۸/۱ حدیث رقم (۱۴۳-۴۴۳)۔ وابوداؤد فی السنن ۴۰۱/۴ حدیث رقم ۴۱۷۵۔ والنسائی ۱۰۴/۱ حدیث رقم ۵۱۲۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو عورت خوشبو لگائے تو وہ ہمارے ساتھ عشاء کی نماز میں شریک نہ ہو۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں بھی عورتوں کو خوشبو استعمال کرنے سے منع کیا گیا ہے کہ جو عورت تیز خوشبو استعمال کرے وہ مردوں

کے ساتھ عشاء کی نماز میں حاضر نہ ہو کیونکہ اس طرح کی خوشبو لگا کر عورتوں کو گھر سے باہر نکلنا منع ہے رسول اللہ ﷺ نے اس سے شدت اور سختی کے ساتھ منع کیا ہے ایسی عورتوں کو عشاء کی نماز کی حاضری سے روکا گیا ہے تاکہ کوئی فتنہ اور فساد پیدا نہ ہو۔ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں عورتوں کے لئے کوئی الگ انتظام نہ تھا۔ پہلے مردوں کی صفیں ہوتی تھیں اور پھر عورتوں کی صفیں ہوتی تھیں لیکن موجودہ دور میں عورتوں کے لئے مساجد میں الگ انتظام موجود ہوتا ہے مگر انتظام الگ ہونے کے باوجود تیز خوشبو لگا کر گھر سے باہر نکلنا خواتین کے لئے مطلقاً ناجائز ہے۔

الفصل الثانی:

عورتوں کو مسجد میں جانے سے نہ روکو

(۱۱/۹۸۲) عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَكُمْ الْمَسَاجِدَ وَبُيُوتَهُنَّ خَيْرَ لَكُنَّ۔ (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱/۳۸۲ حدیث رقم ۵۶۷۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم اپنی عورتوں کو مسجد میں جانے سے منع نہ کرو لیکن ان کے گھر ان کے لئے بہتر ہیں۔ (ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث میں بھی سابقہ احادیث کی طرح یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر عورتیں مسجد میں جانا چاہتی ہیں تو ان کو رخصت حاصل ہے اور عورتوں کو مسجد میں جانے سے نہ روکا جائے اور خواتین اسلام کو بطور ترغیب کے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ عورتوں کے لئے ان کے گھر ہر صورت میں بہتر ہیں یعنی مسجد کے بجائے اگر گھر میں نماز پڑھی جائے تو زیادہ افضل ہے اگرچہ عورتوں کی مسجد میں حاضری کو مردوں کی اجازت پر معلق کیا گیا ہے اور ساتھ ہی یہ ترغیب بھی دے دی گئی ہے کہ گھر کے اندر نماز پڑھنا بہتر ہے اور اس سے اس طرف بھی اشارہ ہو گیا ہے کہ اگر مرد کی طرف سے مسجد میں جانے کی اجازت مل جائے تو شرعی حدود کی پابندی اور رعایت ضروری ہے۔

عورت کی نماز بند کرے میں افضل ہے

(۱۲/۹۸۳) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ صَلَاةُ الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي حُجْرَتِهَا وَصَلَاتِهَا فِي مَخْدَعِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي بَيْتِهَا۔ (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد ۱/۳۸۳ حدیث رقم ۵۷۰۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا عورت کا گھر کے اندر نماز پڑھنا صحن میں نماز پڑھنے سے افضل ہے اور بند کھڑی میں نماز پڑھنا گھر میں نماز پڑھنے سے افضل ہے۔ (ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ عورت کے لئے کس جگہ نماز پڑھنا زیادہ افضل ہے تو اس کے متعلق اصول یہ ہے کہ اگر عورت گھر میں نماز پڑھے تو دالان میں نماز پڑھنے سے افضل ہے اور اگر بند کھڑی میں نماز پڑھے تو یہ گھر میں نماز پڑھنے سے زیادہ افضل ہے خصوصاً ان عورتوں کے لئے جو بالکل نوجوان ہوں فتنے اور فساد کے دور میں اس کی رعایت بہت ضروری ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ عورت عورت کا معنی ہے پوشیدہ۔ یہ جس قدر بھی پوشیدہ رہے گی اسی قدر افضل ہے کیونکہ فتنہ اور فساد سے امن رہے گا۔

خوشبو لگا کر مسجد میں جانے والی عورت کی نماز قبول نہیں ہوتی

(۱۳/۹۸۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنِّي سَمِعْتُ جَبِيَّ أَبَا الْقَاسِمِ رضی اللہ عنہ يَقُولُ لَا تُقْبَلُ صَلَاةُ امْرَأَةٍ تَطِيبُ لِلْمَسْجِدِ حَتَّى تَغْتَسِلَ غُسْلَهَا مِنَ الْجَنَابَةِ (رواه ابو داود وروی احمد والنسائی نحوه)

اخرجه ابو داود فی السنن ۴۰۱/۴۔ حدیث رقم ۴۱۷۴۔ والنسائی ۱۵۳/۸۔ حدیث رقم ۵۱۴۷۔ وابن ماجہ ۱۳۲۶/۲۔ حدیث رقم ۴۰۰۲۔ واحمد فی المسند ۲۴۶/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے محبوب ابو القاسمؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اس عورت کی نماز قبول نہیں ہوتی جو مسجد میں جانے کے لئے خوشبولگائے اس خوشبو کو غسل کر کے دور کرے جس طرح جنابت سے غسل کیا جاتا ہے۔ (ابوداؤد) امام احمد اور امام نسائی نے بھی اسی طرح کی نقل کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں خوشبولگانے والی عورت کے لئے زجر اور توبیخ کے ساتھ یہ کہا گیا ہے کہ جو عورت مسجد میں جانے کے لئے خوشبولگائے تو اس کی نماز قبول نہیں ہوتی اگر وہ مسجد میں جانا چاہتی ہے تو پہلے اچھی طرح غسل کر کے اس خوشبو کو اپنے جسم سے دور کر دے اور اس غسل کرنے کو باعتبار مبالغہ کے غسل جنابت کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے کہ جس طرح جنابت کے لئے غسل کیا جاتا ہے اسی طرح غسل کرے۔

خوشبولگا کر مجلس میں جانے والی عورتوں کے لئے وعید

(۱۳/۹۸۵) وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ وَإِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا اسْتَعْطَرَتْ فَمَرَّتْ بِالْمَجْلِسِ فَهِيَ كَذَا وَكَذَا يَعْنِي زَانِيَةً (رواه الترمذی ولابی داود والنسائی نحوه)

اخرجه ابو داود فی السنن ۴۰۰/۴۔ حدیث رقم ۴۱۷۳۔ والترمذی فی السنن ۹۸/۵۔ حدیث رقم ۲۷۸۶۔ واحمد فی المسند ۴۱۳/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر آنکھ گناہ کرنے والی ہے جو عورت خوشبولگا کر مجلس سے گزرے اور اس کی چاہت ہو کہ لوگ اس کی طرف دیکھے وہ ایسی اور ایسی ہے یعنی زانیہ ہے۔ (ترمذی) امام ابو داؤد اور امام نسائی نے بھی اسی طرح کی حدیث نقل کی ہے۔

تشریح: اس حدیث میں تیز خوشبولگا کر مجلس میں جانے والی عورتوں کے لئے بخت وعید ذکر کی گئی ہے یہی حکم ہے ایسے زیور کا جس کی جھنکار ہو رسول اللہ ﷺ نے اس عمل کو بدکاری کے مترادف قرار دیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ انسان کے اعضاء بھی زنا کرتے ہیں یعنی آنکھ ہاتھ کان اور پاؤں یہ سب زنا کرتے ہیں لہذا اس عمل کی مرتکب خواتین کو ٹھنڈے دل سے سوچنا چاہئے۔

منافقین کے لئے جماعت مشکل ہوتی ہے

(۱۵/۹۸۶) وَعَنْ أَبِي بَنِی كَعْبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الصُّبْحِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ أَشَاهِدُ فَلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ أَشَاهِدُ فَلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ أَثْقَلُ الصَّلَوَاتِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَأَتَيْتُمُوهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا عَلَى الرُّكْبِ وَإِنَّ الصَّفَّ الْأَوَّلَ عَلَى مِثْلِ صَفِّ الْمَلَائِكَةِ وَلَوْ عَلِمْتُمْ مَا فَضِيلَتُهُ لَأَبْتَدَرْتُمُوهُ وَإِنَّ صَلَاةَ الرَّجُلِ مَعَ الرَّجُلِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ وَحْدَهُ وَصَلَاتُهُ مَعَ الرَّجُلَيْنِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ مَعَ الرَّجُلِ وَمَا كَثُرَ قَبْهُوَ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ (رواه ابو داود والنسائی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۷۵/۱ حدیث رقم ۵۵۴۔ والنسائی ۱۰۵/۲ حدیث رقم ۸۴۳۔

تین جمعہ: حضرت ابی ابن کعبؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے ہمیں فجر کی نماز پڑھائی جب آپ ﷺ کو سلام پھیر کر فارغ ہوئے تو پوچھا کیا فلاں شخص حاضر ہے صحابہؓ نے عرض کیا نہیں۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے دوسرے آدمی کا نام لے کر پوچھا کیا فلاں ہے صحابہؓ نے عرض کیا نہیں آپ ﷺ نے فرمایا تمام نمازوں میں سے فجر اور عشاء کی نماز منافقین پر بہت مشکل ہوتی ہیں۔ اگر تم لوگ جان لیتے ان دو نمازوں کا کتنا ثواب ہے تو تم دوڑ کر اور گھٹنوں کے بل آتے اور پہلی صف فرشتوں کی صف کی طرح ہے اگر تم پہلی صف کی فضیلت جان لو تو اس میں شامل ہونے کے لئے جلدی پہنچنے کی کوشش کرو اور آدمی کا اکیلے نماز پڑھنے سے دو آدمیوں کے ساتھ مل کر نماز پڑھنا زیادہ اجر و ثواب کا ذریعہ ہے۔ دو آدمیوں کے ساتھ نماز پڑھنا ایک آدمی کے ساتھ مل کر نماز پڑھنا ہے۔ جس قدر جماعت کے افراد کی تعداد زیادہ ہوگی تو اتنا ہی یہ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے۔ (ابوداؤد، نسائی)

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ منافقین کے لئے جماعت کی نماز بہت مشکل ہوتی ہے خصوصاً فجر اور عشاء کی نماز۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ منافق کا ہر عمل ریاکاری اور شہرت کے لئے ہوتا ہے۔ فجر اور عشاء کی نماز میں یہ مقصد صحیح طرح حاصل نہیں ہوتا کیونکہ یہ اندھیرے میں ہوتی ہیں اور دوسری نمازیں دن کی روشنی میں ہوتی ہیں۔ اس لئے ان میں ریاکاری اور شہرت اچھی طرح ہو سکتی ہے۔ پھر اس حدیث میں فجر اور عشاء کی نماز میں خصوصی فضیلت اور عظمت بیان کی گئی ہے تاکہ صحیح مسلمان ان نمازوں کی فضیلت اور عظمت حاصل کرنے سے محروم نہ رہیں اور پھر اس حدیث کے آخر میں جماعت کی عظمت بیان کی گئی ہے کہ جس قدر جماعت کی نماز میں نمازیوں کی تعداد زیادہ ہوگی اسی قدر وہ جماعت عند اللہ محبوب ہوگی۔

تین آدمی جماعت کے ساتھ نماز پڑھیں

(۱۶/۹۸۷) وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ ثَلَاثَةٍ فِي قَرْيَةٍ وَلَا بَدْوٍ لَا تَقَامُ فِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا قَدْ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَانْمَا يَكُلُ اللَّذْبُ الْقَاصِيَةَ۔

(رواہ احمد و ابو داؤد و النسائی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۷۱/۱ حدیث رقم ۵۴۷۔ والنسائی ۱۰۶/۲ حدیث رقم ۸۴۷۔ وأحمد فی المسند ۴۴۶/۶۔

تین جمعہ: حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس بستی یا جنگل میں تین آدمی ہوں اور جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کا اہتمام نہ کریں تو ان پر شیطان غالب رہتا ہے لہذا تم جماعت کی نماز کو اپنے اوپر لازم کر لو کیونکہ ریوڑ سے تنہا رہنے والی بکری کو بھیڑ یا کھا جاتا ہے۔ (احمد، ابو داؤد، نسائی)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب کسی بستی یا جنگل میں تین مسلمان ہوں تو ان پر جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا لازم ہے مذہب اسلام کے اندر جتنا زور جماعت پر دیا گیا ہے اتنا کسی اور چیز پر نہیں دیا گیا اور جماعت کی کم از کم مقدار تین افراد پر مشتمل ہے جب تین آدمی موجود ہوں تو ان کو اجتماعیت کی صورت میں رہنا چاہئے اور اجتماعیت کا سب سے پہلا موقع وہ جماعت کے ساتھ ادا کرنے کا موقع ہے جس کا تعلق ایک محلہ کے ساتھ ہوتا ہے۔ پھر اس اجتماعیت کو اس سے ترقی دے کر ہفتہ وار اجتماع یعنی جمعہ کی شکل میں پڑھایا گیا پھر اس کو اور ترقی دے کر سالانہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی صورت میں پڑھایا گیا ہے۔ پھر اس کو اور ترقی دے کر حج کی صورت میں پڑھایا اس حدیث میں اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ جس مقام میں تین مسلمان موجود ہوں تو ان کو جماعت کا اہتمام کرنا چاہئے اور جماعت کے ساتھ نماز پڑھنی چاہئے اگر وہ جماعت کا اہتمام نہیں کریں گے تو ان پر شیطان مسلط ہو جائے گا۔ اور اس پر مثال سے سمجھایا گیا ہے کہ جس طرح ایک بھیڑ یا بکریوں کے ریوڑ پر حملہ آور ہونے کی جرأت نہیں کر سکتا مگر جب کوئی بکری ریوڑ سے الگ ہو جائے تو بھیڑیائی

الفوراس کو حملہ کر کے اپنی غذا بنالیتا ہے موجودہ زمانے میں عالم کفر کے سامنے مسلمانوں کی حالت ایسی ہی ہے۔

عذر شرعی کے بغیر جماعت کو چھوڑنا جائز ہے

(۱۷/۹۸۸) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَمِعَ الْمُنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ اتِّبَاعِهِ عَذْرٌ قَالُوا وَمَا الْعَذْرُ قَالَ خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ لَمْ تُقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّى - (رواه ابوداؤد والدارقطنی)

اخرجه ابوداؤد ۳۷۳/۱ حدیث رقم ۵۵۱۔ وابن ماجہ ۲۶۰/۱ حدیث رقم ۷۹۳۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی اذان کہنے والے کی اذان سنے اور مؤذن کی تابعداری سے اسے کوئی عذر نہ روکے لوگوں نے پوچھا عذر سے کیا مراد ہے آپ ﷺ نے فرمایا عذر سے مراد ڈر یا بیماری ہے۔ تو جو نماز اس نے بغیر جماعت کے پڑھی ہے وہ قبول نہ ہوگی۔ (ابوداؤد، دارقطنی)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ اگر کوئی آدمی بغیر عذر شرعی کے جماعت کی نماز کو چھوڑ کر اکیلے نماز پڑھ لے تو اس کی نماز قبول نہیں ہوتی جب حضرت عبداللہ بن عباسؓ یہ حدیث اپنے شاگردوں کو پڑھا رہے تھے تو حاضرین مجلس میں سے کسی نے دریافت کیا کہ عذر سے کیا مراد ہے کہ جو جماعت کو چھوڑنے کے لئے مانع بن سکتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ عذر سے مراد دشمن یا کسی جانور بارش سردی اور طوفان وغیرہ کا ڈر ہے اور یا بیماری ہے۔ کسی عذر کے علاوہ جب آدمی مؤذن کی اذان سنے اور وہ جماعت کی نماز میں شریک نہ ہو بلکہ اکیلے نماز پڑھ لے تو وہ نماز کامل درجہ کی ادا نہیں ہوتی یہ مسلمانوں کی اجتماعیت اور اتفاق کی تربیت گاہ ہے۔ موجودہ دور میں مسلمان اس سے کثیر تعداد میں محروم ہیں۔

جب جماعت کھڑی ہو جائے اور کسی کو بول و براز کی حاجت ہو تو پہلے اس سے فارغ ہو جائے

(۱۸/۹۸۹) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَوَجَدَ أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ فَلْيَبْدَأْ بِالْخَلَاءِ - (رواه الترمذی وروی مالک و ابوداؤد والنسائی نحوه)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۸/۱ حدیث رقم ۸۸۔ والترمذی ۲۶۲/۱ حدیث رقم ۱۴۲۔ والنسائی ۱۱۰/۲ حدیث رقم ۸۵۲۔ وابن ماجہ ۲۰۲/۱ حدیث رقم ۶۱۶۔ ومالك فی الموطأ ۱۵۹/۱ حدیث رقم ۴۹ من کتاب قصر الصلاة۔ والدارمی ۳۹۲/۱ حدیث رقم ۱۴۲۷۔ واحمد فی المسند ۳۵/۴۔

حضرت عبداللہ بن ارقمؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اگر نماز کے لئے جماعت کھڑی ہو جائے اور تم میں سے کسی کو بول و براز کی ضرورت ہو تو اسے چاہئے کہ پہلے وہ بول و براز سے فارغ ہو جائے۔ (ترمذی) امام مالکؒ امام ابوداؤدؒ اور امام نسائیؒ نے بھی اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جب جماعت کھڑی ہو جائے کسی آدمی کو بول و براز کی ضرورت ہو تو وہ قضائے حاجت سے پہلے فارغ ہو جائے بعد میں نماز پڑھے کیونکہ اگر کوئی انسان اس حالت میں نماز پڑھے گا تو اس کی نماز کی طرف توجہ نہیں رہے گی اس سے معلوم ہوا کہ قضاء حاجت کی ضرورت جماعت کو ترک کرنے کے عذر میں سے ایک عذر ہے اس کی وجہ سے جماعت کو چھوڑا جاسکتا ہے۔

تین چیزوں سے منع کیا گیا ہے

(۱۹/۹۹۰) وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثٌ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَفْعَلَهُنَّ لَا يُؤْتَنَنَّ رَجُلٌ قَوْمًا لِيُخَصَّ نَفْسَهُ بِالْدُعَاءِ دُونَهُمْ لَئِنْ فَعَلَ ذَلِكَ لَقَدْ خَانَهُمْ وَلَا يَنْظُرُ لِي قَعْرِ بَيْتٍ قَبْلَ أَنْ يَسْتَأْذِنَ لَئِنْ فَعَلَ ذَلِكَ لَقَدْ خَانَهُمْ وَلَا يُصَلِّي وَهُوَ حَقِنٌ حَتَّى يَتَغَطَّى - (رواه ابو داود والترمذی لمحوہ)

اخرجه ابو داود فی السنن ۷۰/۱ حدیث رقم ۹۱۔ والترمذی ۱۸۹/۲ حدیث رقم ۳۵۷۔ وابن ماجہ فی السنن ۲۹۸/۱ حدیث رقم ۹۲۳۔ وأحمد فی المسند ۲۸۰/۵۔

ترجمہ: حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے ارشاد فرمایا کہ تین امور ایسے ہیں جن کا کرنا کسی آدمی کیلئے حلال نہیں ہے ایک یہ کہ کوئی آدمی کسی جماعت کا امام بنے اور دعائیں جماعت کو شریک کئے بغیر اپنے آپ کو مخصوص کرے اگر کسی نے ایسا کیا تو اس نے جماعت کے ساتھ خیانت کی۔ دوم یہ کہ کوئی آدمی کسی کے گھر میں اجازت حاصل کرنے سے پہلے نظر نہ ڈالے۔ اگر کسی نے ایسا کیا تو اس نے گھر والوں کے ساتھ خیانت کی۔ سوم یہ کہ کوئی آدمی ایسی حالت میں نماز نہ پڑھے کہ وہ پیشاب، پاخانے کو روکے ہوئے ہو۔ یہاں تک کہ ضرورت سے فارغ ہو جائے۔ (ابو داود) امام ترمذی نے بھی اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔

تشریح: اس حدیث میں تین چیزوں سے انتہائی سختی سے منع کیا گیا ہے کہ جو آدمی ان کاموں میں سے کوئی کام کرے گا تو وہ خیانت کا مرتکب ہوگا: (۱) جب کوئی آدمی کسی قوم کا امام ہو تو اپنے لئے دعا کرے اور مقتدیوں کے لئے نہ کرے یا اپنے لئے دعا کرے اور ان کے لئے بد دعا کرے۔ (۲) جب کوئی آدمی کسی کے دروازے پر جائے تو اجازت حاصل کرنے سے پہلے گھر کے اندر جھانک کر دیکھے تو یہ بھی خیانت پر مستلزم ہے کیونکہ اجازت لینا تو اسی وجہ سے ہے تاکہ گھر کے اندر اجازت سے پہلے نہ دیکھے۔ (۳) جب کسی آدمی کو شدید بول و براز کی حاجت ہو تو وہ اس حالت میں نماز نہ پڑھے جب تک کہ اس سے فراغت نہ ہو۔ کیونکہ اس صورت حال سے نماز کے اندر توجہ سے خلل پیدا ہوگا۔

نماز میں تاخیر کرنے کی ممانعت

(۲۰/۹۹۱) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَوَخَّرُوا الصَّلَاةَ لَطَعَامٍ وَلَا لَغَيْرِهِ - (رواه فی شرح السنہ)

اخرجه ابو داود فی السنن ۱۳۵/۴ حدیث رقم ۳۷۵۸۔ والبخاری فی شرح السنہ ۳۵۵/۳ حدیث رقم ۸۰۰۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے ارشاد فرمایا کہ کھانے کی وجہ سے یا اور کسی وجہ سے نماز میں تاخیر نہ کرو۔ (شرح السنہ)

تشریح: اس حدیث میں حکم ہے کہ کھانے وغیرہ کی وجہ سے نماز میں تاخیر نہ کی جائے بظاہر اس حدیث کا ایک دوسری حدیث سے تعارض ہے وہ اس طرح کہ اس حدیث میں کھانے کی حاجت کی وجہ سے یا کسی دوسری ضرورت سے نماز کو مؤخر کرنے سے منع کیا گیا ہے اور اس سے پہلے کی روایت میں کہا گیا ہے اگر کوئی عذر پیش آجائے اور کھانے کی حاجت ہو تو وہ پہلے کھانا کھالے اور بعد میں نماز پڑھے لے تو ایک حدیث میں کھانے کی وجہ سے تاخیر کی ممانعت ہے اور دوسری حدیث میں تاخیر کی رخصت ہے۔ بظاہر تعارض ہے اس تعارض کو رفع کرنے کی تعبیر اور توجیہ یہ ہے کہ نماز کا وقت دو حال سے خالی نہیں نماز کے وقت میں وسعت اور کشادگی ہوگی یا تنگی ہوگی اگر وقت میں وسعت اور کشادگی ہو تو پھر عذر کی وجہ سے نماز کی ادائیگی میں تاخیر ہو سکتی ہے اور اگر وقت میں تنگی ہو کہ اگر کھانے وغیرہ میں مصروف ہو جائے تو نماز کا وقت خارج ہو جائے گا ایسی صورت میں کھانے وغیرہ کی وجہ سے نماز میں تاخیر کرنا درست ہے لہذا کوئی تعارض اور اشکال

نہیں ہے۔

الفصل الثالث:

منافق جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے میں سستی کرتا ہے

(۲۱/۹۹۳) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنِ الصَّلَاةِ إِلَّا مُنَافِقٌ قَدْ عَلِمَ بِلِقَائِهِ أَوْ مَرِيضٌ إِنْ كَانَ الْمَرِيضُ لِيَمْشِيَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ حَتَّى يَأْتِيَ الصَّلَاةَ وَقَالَ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَّمَنَا سُنَنَ الْهُدَى وَإِنْ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُؤَدَّنُ فِيهِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ غَدًا مُسْلِمًا فَلْيُحَافِظْ عَلَى هَذِهِ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ حَيْثُ يَنَادِي بِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ شَرَعَ لِنَبِيِّكُمْ سُنَنَ الْهُدَى وَإِنَّهُنَّ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى وَلَوْ أَنَّكُمْ صَلَّيْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ كَمَا يُصَلِّي هَذَا الْمُتَخَلِّفُ فِي بَيْتِهِ لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ لَضَلَلْتُمْ وَمِنْ رَجُلٍ يَتَطَهَّرُ فَيُحْسِنُ الطُّهُورَ ثُمَّ يَعْمِدُ إِلَى مَسْجِدٍ مِنْ هَذِهِ الْمَسَاجِدِ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ خَطْوَةٍ يَخْطُوهَا حَسَنَةً وَرَفَعَهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهُ بِهَا سَيِّئَةٌ وَلَقَدْ رَأَيْتُنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُنَافِقٌ مَعْلُومُ النِّفَاقِ وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ يُؤْتَى بِهَا يَهْدِي بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ حَتَّى يَقَامَ فِي الصَّفِّ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۴۵۳/۱ - حديث رقم (۶۵۴-۲۵۶) - وأبو داود في السنن ۳۷۳/۱ - حديث رقم ۵۵۰ - والنسائي ۱۰۸/۲ - حديث رقم ۸۴۹ - وابن ماجه ۲۵۵/۱ - حديث رقم ۷۷۷ - وأحمد في المسند ۴۱۴/۱ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے کئی مرتبہ دیکھا کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے صرف وہی آدمی پیٹھے رہتا ہے جو منافق ہو اور اس کا نفاق واضح ہو یا وہ بیمار جو نماز میں حاضر ہونے سے معذور ہے یہاں تک کہ اگر کوئی دو آدمیوں کے درمیان سہارے سے چل کر آسکتا تو وہ بھی نماز میں شرکت کے لئے آتا تھا پھر حضرت عبداللہ ابن مسعود نے فرمایا کہ بلاشبہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ہدایت کے طریقے بتائے اور ہدایت کے ان طریقوں میں مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز ادا کرنا بھی ہے جس میں اذان باقاعدہ دی جاتی ہو اور ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود نے فرمایا کہ جس انسان کو یہ بات خوش کرے کہ کل کے دن اللہ تعالیٰ سے کامل مسلمان ہونے کی حیثیت سے ملاقات کرے تو اسے چاہئے کہ وہ ان پانچ نمازوں کی اس جگہ حفاظت کرے جہاں نمازوں کے لئے اذان دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی ﷺ کے لئے ہدایت کے طریقے مقرر کر دیئے ہیں اور پانچ نمازوں کو جماعت کے ساتھ پڑھنا بھی ہدایت کے طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے اگر تم اپنی نمازوں کو اپنے گھروں کے اندر پڑھو گے جس طرح کہ یہ نماز سے پیچھے رہنے والا یعنی منافق نماز پڑھتا ہے تو تم اپنے نبی ﷺ کی سنت کو چھوڑنے والے بن گئے اور اگر اپنے نبی کی سنت کو چھوڑو گے تو یقیناً تم گمراہ ہو جاؤ گے جو آدمی اچھی طرح پاک اور صاف ہو کر کسی مسجد کی طرف جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے ہر قدم کے بدلے جس کو وہ رکھتا ہے ایک نیکی لکھ دیتا ہے اور درجہ بلند کر دیتا ہے اور گناہ کو اس سے دور کر دیتا ہے ہم نے دیکھا ہے کہ واضح منافق کے علاوہ کوئی آدمی جماعت سے پیچھے نہیں رہتا تھا۔ یہاں تک کہ بیمار آدمی کو اس حالت میں نماز میں لایا جاتا تھا کہ وہ کمزوری کی وجہ سے دو آدمیوں کا سہارا لئے ہوئے آتا اور اس کو صف میں لا کر کھڑا کر دیا جاتا تھا۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ منافق جماعت کے ساتھ نماز ادا کرنے میں سست ہوتا ہے اور مؤمن جماعت

کے ساتھ نماز ادا کرنے میں چست ہوتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ اللہ نے رسول اللہ ﷺ کو اس لئے بھیجا ہے تاکہ مسلمانوں کو ہدایت کے طریقوں کی تعلیم دیں اور آپ نے جو کام بھی سکھایا وہ یقیناً ہدایت کا کام تھا اور جس کام سے روکا وہ یقیناً ہدایت کا کام نہیں تھا اور رسول اللہ ﷺ نے جو ہدایت کے کام سکھائے ان میں سے ایک انتہائی ضروری جماعت کے ساتھ نماز ادا کرنا ہے اور جماعت کی نماز کو اس چیز کی علامت اور نشانی مقرر کر دیا گیا ہے کہ جس انسان کا ایمان کامل اور قوی ہو گا وہ ہر حال میں نماز باجماعت کی پابندی کرے گا اگرچہ وہ شدید بیماری میں مبتلا ہو اور شخصوں کے سہارے کے ساتھ مسجد تک جاسکتا ہو تو جانے کی پوری کوشش کرے گا اور جس آدمی کا ایمان ناقص اور ضعیف ہو جیسے منافق اس کا واضح طور پر امتیاز ہو جائے گا کیونکہ روزانہ پانچ مرتبہ اس کو مسجد میں آنا پڑے گا تو معلوم ہو جائے گا کہ کون شوق سے آتا ہے اور کون سستی کرتا ہے اور موجودہ زمانے میں کثیر تعداد میں لوگ نماز باجماعت سے سستی کرتے ہیں بلکہ نماز میں ہی سستی کرتے ہیں اور رسول اللہ ﷺ نے مؤمن اور کافر کے درمیان امتیاز اور فرق کے لئے نماز کو معیار مقرر کیا ہے کہ جو نماز قائم کرتا ہے وہ مؤمن ہے اور جو نماز قائم نہیں کرتا وہ مؤمن نہیں۔

جماعت کی نماز ترک کرنے پر وعید

(۲۲/۹۹۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَوْلَا مَا فِي الْبُيُوتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْذَّرِيَّةِ أَقَمْتُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ وَأَمَرْتُ فِتْيَانِي يُحَرِّقُونَ مَا فِي الْبُيُوتِ بِالنَّارِ - (رواہ احمد)

اخرجه احمد فی المسند ۲/۲۶۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر گھروں میں عورتیں اور بچے نہ ہوتے تو میں عشاء کی نماز پڑھانے کے لئے کسی کو حکم دیتا اور پھر اپنے خادموں کو حکم دیتا کہ جو لوگ نماز میں حاضر نہیں ہوتے ان کے گھروں کو آگ سے جلا دیا جائے۔ (احمد)

تشریح: اس حدیث میں ان لوگوں کے لئے شدید وعید ذکر کی گئی ہے جو جان بوجھ کر جماعت کی نماز کا اہتمام نہیں کرتے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرا جی چاہتا ہے کہ جب عشاء کی نماز کا وقت ہو میں کسی کو نماز پڑھانے کے لئے مقرر کر دوں اور پھر اپنے خادموں کو حکم دوں کہ ان لوگوں کے گھروں کو آگ لگا دیں کہ جو نماز باجماعت کے لئے مسجد میں حاضر نہیں ہوتے اور اس حدیث میں گھروں کو نہ جلانے کی علت اور وجہ بھی بیان کر دی گئی ہے کہ گھروں میں عورتیں اور بچے ہوتے ہیں اور ان کے لئے مسجد میں آنا ضروری نہیں ہے اس لئے میں اپنے حکم کو نافذ نہیں کرتا لیکن اس وعید سے ان لوگوں کو ضرور تنبیہ حاصل ہو جانی چاہئے جو نماز باجماعت سے غفلت کا شکار ہیں۔

اذان کے بعد مسجد سے نکلنا درست نہیں

(۲۳/۹۹۴) وَعَنْهُ قَالَ أَمَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْمَسْجِدِ فَتَوَدَّى بِالصَّلَاةِ فَلَا يَخْرُجُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُصَلِّيَ - (رواہ احمد)

احمد فی المسند ۲/۵۳۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ جب تم لوگ مسجد میں موجود ہو اور نماز کے لئے اذان ہو جائے تو تم میں سے کوئی آدمی بغیر نماز پڑھے مسجد سے نہ نکلے۔ (احمد)

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جب مسجد میں نماز کے لئے اذان ہو جائے اور بوقت اذان جو آدمی مسجد

میں موجود ہو وہ بغیر شرعی عذر کے مسجد سے نہیں نکل سکتا ہے مثلاً وہ عذر شرعی یا تو یہ ہو سکتا ہے کسی آدمی نے دوسری جگہ جا کر امامت کروانی ہے یا ابھی جماعت کی نماز شروع ہونے میں وقت باقی ہے تو کوئی آدمی واپس آنے کا ارادہ رکھتا ہے تو ایسے آدمی کو اذان کے بعد مسجد سے نکلنے کی اجازت ہے۔

اذان ہونے کے بعد مسجد سے نکلنے والا نافرمان ہے

(۲۴/۹۹۵) وَعَنْ أَبِي الشَّعَثَاءِ قَالَ خَرَجَ رَجُلٌ مِنَ الْمَسْجِدِ بَعْدَ مَا أُذِنَ فِيهِ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَمَّا هَذَا فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ رضی اللہ عنہ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۴۵۲/۱-حدیث رقم (۶۵۵-۲۵۸)-وابوداؤد ۳۶۶/۱-حدیث رقم ۵۳۶-والترمذی ۳۹۷/۱-حدیث رقم ۲۰۴-والنسائی ۲۹/۲-حدیث رقم ۶۸۲-وابن ماجه ۲۴۲/۱-حدیث رقم ۷۳۳-والدارمی ۲۹۵/۱-حدیث رقم ۱۲۰۵-وأحمد فی المسند ۴۱۰/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو شعثاء سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ اذان ہو جانے کے بعد ایک آدمی مسجد سے نکلا تو حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ اس آدمی نے ابو القاسم کی نافرمانی کی ہے۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں واضح طور پر یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ اذان ہو جانے کے بعد مسجد سے نکلنے والا آدمی نافرمان ہے جب حضرت ابو ہریرہؓ نے اذان ہو جانے کے بعد ایک آدمی کو مسجد سے نکل کر جاتے ہوئے دیکھا تو حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا اس شخص نے رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی کی یہاں بظاہر ایک سوال ذہن میں آتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے دوسرے لوگوں سے کہا کہ یہ نافرمان ہے خود اس آدمی کو کیوں نہیں کہا اس کا جواب یہ ہے کہ جب وہ آدمی کسی عذر شرعی کی وجہ سے نکلا ہے اور واپس آ جائے گا لیکن جب وہ واپس نہ آیا تو آپ نے دوسری لوگوں کو یہ ارشاد فرمایا اگر وہ آدمی اس وقت موجود ہوتا تو ضرور کہہ دیتے۔

اذان ہو جانے کے بعد مسجد سے نکلنے والا منافق ہے

(۲۵/۹۹۶) وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَدْرَكَهُ الْإِذَانُ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ خَرَجَ لَمْ يَخْرُجْ لِحَاجَةٍ وَهُوَ لَا يُرِيدُ الرَّجْعَةَ فَهُوَ مُنَافِقٌ۔ (رواہ ابن ماجه)

اخرجه ابن ماجه فی السنن ۲۴۲/۱-حدیث رقم ۷۳۴۔

ترجمہ: حضرت عثمان بن عفان سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص مسجد میں ہو اور اذان ہو جائے اور پھر وہ بغیر کسی عذر کے مسجد سے نکل جائے اور واپس آنے کا ارادہ بھی نہ ہو تو منافق ہے۔ (ابن ماجه)

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جب مسجد میں جماعت کے لئے اذان ہو اور کوئی آدمی اذان کے وقت مسجد میں موجود ہو پھر وہ بغیر کسی عذر شرعی کے مسجد سے نکل جائے یہ جائز نہیں ایسے شخص کو اس حدیث میں منافق کہا گیا ہے کیونکہ جب وہ بغیر کسی عذر شرعی کے مسجد سے نکل جائے گا تو اس نے نماز سے فرار اختیار کیا ہے ایسی حرکت کا ارتکاب منافق ہی کر سکتا ہے مومن سے اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

اذان کا جواب نہ دینے والے کا حکم

(۲۶/۹۹۷) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ سَمِعَ الْإِذَاءَ فَلَمْ يُجِبْهُ فَلَا صَلَاةَ لَهُ إِلَّا مِنْ عُدُوِّهِ۔

(رواہ الدارقطنی)

آخر جہ ابن ماجہ فی السنن ۲۵۹/۱ حدیث رقم ۷۹۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی نے اذان سنی اور اس کا جواب نہ دیا تو اس کی نماز کامل نہیں ہوگی مگر کسی عذر کی وجہ سے ہو تو کوئی حرج نہیں۔ (دارقطنی)

تشریح: اس حدیث میں اذان کا جواب نہ دینے والے کو زبردستی کی گئی ہے اذان کا جواب دینے کے دو طریقے ہیں ایک طریقہ یہ ہے کہ مؤذن جو کلمات کہے سننے والا بھی زبان سے وہی الفاظ کہے یا اپنے دل میں آہستہ آواز سے کہتا رہے گویا زبانی جواب کا اطلاق ظاہری اور باطنی زبان دونوں پر ہوتا ہے دوسرا طریقہ یہ ہے عمل سے اذان کا جواب دیا جائے کہ جب آدمی اذان کی آواز سننے اسی وقت سے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی تیاری شروع کر دے اگر کسی آدمی نے عملی طور پر اذان کا جواب دے دیا تو یہ اذان کا جواب ہو جائے گا اور اگر کسی آدمی نے زبان سے جواب دے دیا مگر عملی طور پر جواب نہ دیا وہ آدمی منافق ہے کیونکہ یہ نفاق کی علامت ہے۔

ناہینا آدمی کے لئے جماعت میں شرکت ضروری ہے

(۲۷/۹۹۸) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ قَالَ يَأْتِي رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْمَدِينَةَ كَثِيرَةُ الْهَوَامِ وَالسِّبَاعِ وَأَنَا ضَرِيرُ الْبَصَرِ فَهَلْ تَجِدُ لِي مِنْ رُخْصَةٍ لَقَالَ هَلْ تَسْمَعُ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ نَعَمْ قَالَ لَبَحَى هَلَاوَلَمْ يُرَخِّصْ۔ (رواہ ابو داؤد والنسائی)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۳۷۵/۱ حدیث رقم ۵۵۳۔ والنسائی ۱۰۸/۲ حدیث رقم ۸۵۱۔ ابن ماجہ ۲۶۰/۱ حدیث رقم ۷۹۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن ام مکتومؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ مدینہ میں بہت سے جانور کثرت سے ہوتے ہیں اور درندے بہت ہیں اور میں ناہینا آدمی ہوں کیا آپ مجھے اجازت دیتے ہیں کہ میں جماعت کی نماز میں شرکت نہ کروں اور گھر میں نماز پڑھ لیا کروں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کی آواز سننے ہو میں نے عرض کیا جی ہاں آپ نے فرمایا جماعت میں آیا کرو اور انہیں جماعت چھوڑنے کی اجازت نہیں دی۔ (ابو داؤد، نسائی)

تشریح: حضرت عبداللہ بن ام مکتومؓ ناہینا صحابی تھے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اجازت اور رخصت طلب کی کہ میں گھر میں اکیلے نماز پڑھ لیا کروں اور یہ عذر پیش کیا کہ مدینہ میں حشرات اور موذی جانور اور درندے بہت زیادہ ہیں یہ مجھے تکلیف نہ پہنچا دیں۔ رسول اللہ ﷺ نے یہ سن کر پوچھا کہ جب مؤذن اذان دیتا ہے تمہیں حی علی الفلاح۔ حی علی الصلوٰۃ کی آواز آتی ہے انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ آتی ہے پھر آپ نے ان کو جماعت چھوڑنے کی رخصت اور اجازت نہیں دی۔

نمازی ہونا رسول اللہ ﷺ کی امت کی علامت ہے

(۲۸/۹۹۹) رَعْنُ أُمِّ الدَّرْدَاءِ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ أَبُو الدَّرْدَاءِ وَهُوَ مُغَضَّبٌ فَقُلْتُ مَا أَغَضَبَكَ قَالَ وَاللَّهِ مَا أَعْرِفُ مِنْ أَمْرِ أُمِّةٍ مُحَمَّدٍ ﷺ شَيْئًا إِلَّا أَنَّهُمْ يُصَلُّونَ جَمِيعًا۔ (رواہ البخاری)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۱۳۷/۲۔ حدیث رقم ۶۵۰۔ وجامع فی المسند ۴۴۳/۶۔

ترجمہ: حضرت ام الدرداءؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ ایک دن میرے خاوند حضرت ابو الدرداءؓ غصہ کی حالت میں میرے پاس تشریف لائے میں نے پوچھا کہ کس چیز نے آپ کو غصہ دلایا ہے انہوں نے کہا اللہ کی قسم میں رسول اللہ ﷺ کی امت کے بارے میں پہلے ایک چیز کو جانتا تھا کہ وہ جماعت سے نماز پڑھتے ہیں مگر اب اسے بھی چھوڑ دیتے ہیں۔ (بخاری)

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں حضرت ابوودرء نے رسول اللہ ﷺ کی امت کی ایک علامت اور نشانی بتلائی وہ یہ کہ یہ جماعت سے نماز پڑھتے ہیں اور فرمایا کہ اب اس میں بھی دن بدن کمی ہوتی چلی جا رہی ہے۔ حضرت ابوودرء اس کی کودیکھ کر بہت غمزدہ اور پریشان تھے اس فکر کی وجہ سے غضبناک ہوئے یہ تو حضرت ابوودرء نے اپنے دور کی بات بتائی اگر آج ہمارا دور دیکھ لیتے تو ان کی کیا حالت ہوتی۔

نماز فجر کو جماعت کے ساتھ پڑھنے کی فضیلت

(۲۹/۱۰۰۰) وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي حَتْمَةَ قَالَ إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَقَدْ سُلَيْمَانَ بْنَ أَبِي حَتْمَةَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ وَإِنَّ عُمَرَ غَدَا إِلَى السُّوقِ وَمَسَكَنُ سُلَيْمَانَ بَيْنَ الْمَسْجِدِ وَالسُّوقِ فَمَرَّ عَلَى الشِّفَاءِ أَمَّ سُلَيْمَانَ فَقَالَ لَهُ أَلَمْ أَرْسُلَيْمَانَ فِي الصُّبْحِ فَقَالَتْ إِنَّهُ بَاتَ يُصَلِّي فَبَلَغَتْهُ عَيْنَاهُ فَقَالَ عُمَرُ لَأَنْ أَشْهَدَ صَلَاةَ الصُّبْحِ فِي جَمَاعَةٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقُومَ لَيْلَةً - (رواه مالك)

اخرجه مالك في الموطأ ۱/۱۲۱ حدیث رقم ۷ من کتاب صلاة الجماعة۔

ترجمہ: حضرت ابو بکر بن سلیمان بن ابی حتمہ فرماتے ہیں کہ کسی ایک روز حضرت عمرؓ نے نماز فجر میں میرے والد حضرت سلیمان بن ابی حتمہ کو نہ پایا حضرت عمرؓ جب صبح کے وقت بازار جانے لگے تو حضرت سلیمان کا مکان مسجد اور بازار کے درمیان تھا اس لئے وہ سلیمان کی والدہ شفاء کے پاس گئے اور ان سے پوچھا کہ کیا وجہ ہے کہ آج میں نے فجر کی نماز میں سلیمان کو نہیں دیکھا۔ سلیمان کی والدہ نے عرض کیا کہ سلیمان نے آج پوری رات نماز پڑھی اور صبح ہوتے ہی ان کی آنکھوں میں نیند کا غلبہ ہو گیا لہذا اس وجہ سے فجر کی نماز میں حاضر نہ ہو سکے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں فجر کی نماز کو جماعت کے ساتھ پڑھنا تمام رات کی عبادت کے مقابلے میں بہتر سمجھتا ہوں۔ (مالک)

تشریح ﴿۲﴾ اس حدیث میں نماز فجر کو جماعت کے ساتھ پڑھنے کی اہمیت اور فضیلت کو بیان کیا گیا ہے کہ جب حضرت عمرؓ نے حضرت سلیمان کو فجر کی نماز میں غیر حاضر پایا کہ صبح کے وقت بازار جاتے ہوئے ان کی والدہ حضرت شفاء سے پوچھا کہ حضرت سلیمان نماز میں موجود نہ تھے ان کی والدہ نے کہا کہ انہوں نے آج پوری رات عبادت میں گزاری اور صبح کے وقت ان پر نیند غالب ہو گئی ان کی بات سن کر حضرت عمرؓ نے وہی جواب دیا جو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ جس آدمی نے فجر اور عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھی گویا اس نے تمام رات عبادت میں گزاری اور اس کو پوری رات کے قیام کا ثواب ملے گا۔

دو آدمی جماعت کے ساتھ نماز ادا کریں

(۳۰/۱۰۰۱) وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اِنَّهُمَا جَمَاعَةٌ - (رواه ابن ماجه)

اخرجه ابن ماجه في السنن ۱/۳۱۲ حدیث رقم ۹۷۲۔ واحمد في المسند ۵/۶۹۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دو یا دو سے زیادہ آدمیوں کی جماعت ہوتی ہے۔ (ابن ماجہ)

تشریح ﴿۳﴾ اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب نماز کا وقت ہو جائے اور دو آدمی موجود ہوں تو وہ دونوں مل کر جماعت کے ساتھ نماز ادا کریں بعد میں جو لوگ آئیں گے وہ ساتھ ملتے جائیں گے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ جب مقتدی ایک ہو وہ امام کے دائیں طرف کھڑا ہو جائے اگر بعد میں کوئی اور آدمی آجائے اور امام کو احساس ہو جائے تو وہ دو زمان نماز آگے بڑھ جائے اور آگے جگہ کی گنجائش نہ ہو تو پھر یہ مقتدی پیچھے ہو جائے۔

عورتوں کو مسجد میں جانے کی اجازت ہے

(۳۱/۱۰۰۲) وَ عَنْ بِلَالِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَمْنَعُوا النِّسَاءَ حُظُوظَهُنَّ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِذَا سَأَلْنَكُمْ فَقَالَ بِلَالٌ وَاللَّهِ لَنَمْنَعَهُنَّ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ أَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْتَ لَنَمْنَعَهُنَّ وَفِي رَوَايَةٍ سَالِمٌ عَنْ أَبِيهِ قَالَ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ فَسَبَّهَ سَبًّا مَا سَمِعْتُ سَبًّا مِثْلَهُ قَطُّ وَقَالَ أَخْبِرْكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَتَقُولُ وَاللَّهِ لَنَمْنَعَهُنَّ. (رواه مسلم)

أخرجه مسلم في صحيحه ۳۲۸/۱ حديث رقم (۱۴-۴۴۲) وأخرجه أبو داود في السنن ۳۸۲/۱ حديث رقم ۵۶۶- وابن ماجه ۸/۱ حديث رقم ۱۶- وأحمد في المسند ۱۴۰/۲-

ترجمہ: حضرت بلال بن عبد اللہ بن عمر اپنے والد حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب عورتیں تم سے مسجد میں جانے کی اجازت مانگیں تو انہیں روک کر مسجد کے ثواب کے حصہ سے محروم نہ کرو حضرت بلال نے کہا اللہ کی قسم ہم تو ضرور عورتوں کو منع کریں گے حضرت عبد اللہ نے بلال سے کہا میں تمہارے سامنے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نقل کرتا ہوں تم کہتے ہو ہم انہیں ضرور منع کریں گے اور ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ حضرت سالم نے اپنے والد سے نقل کیا ہے تو پھر حضرت عبد اللہ بلال کی طرف متوجہ ہوئے اور انہیں اس قدر سب و شتم کیا ہے کہ میں نے کبھی حضرت عبد اللہ کو اس قدر سب و شتم کرتے ہوئے نہیں سنا اور اس کے بعد فرمایا کہ میں تمہارے سامنے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نقل کرتا ہوں اور تم کہتے ہو ہم ضرور منع کریں گے۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ ذکر کیا گیا ہے کہ اگر عورتیں مسجد میں جانے کے لئے باجماعت نماز ادا کرنے کے لئے اجازت مانگیں تو اجازت دے دینی چاہئے۔ اس حدیث میں بلال سے مراد حضرت عبد اللہ کا بیٹا اور حضرت عمر بن خطاب کا پوتا ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر نے اپنے بیٹے بلال کو کہا کہ اگر عورتیں باجماعت نماز ادا کرنے کے لئے مسجد میں جانے کی اجازت طلب کریں تو مردوں کو چاہئے کہ اجازت دے دیں کیونکہ یہ رسول اللہ ﷺ کا حکم ہے اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ جب عورت مسجد میں جانے کے لئے خاوند سے اجازت مانگے گی تو ظاہر ہے وہ خاوند کے حکم کو چاہتی ہے تب ہی تو وہ اجازت طلب کر رہی ہے لہذا خاوند کو بھی چاہئے کہ وہ بیوی کے حقوق جانے اور جب وہ اپنے خاوند سے اجازت طلب کرے رسول اللہ ﷺ کے حکم کو پورا کرنے کے لئے تو مرد کو بھی اپنے رسول اللہ ﷺ کا حق ادا کرتے ہوئے اجازت دے دینی چاہئے۔ جب حضرت بلال نے اپنے والد محترم کی یہ بات سنی جس میں صحیح طرح سے تفصیل اور وضاحت نہ تھی تو انہوں نے اپنے والد سے کہہ دیا کہ ہم تو اپنی عورتوں کو مسجد میں جانے سے روکیں گے حضرت عبد اللہ نے جب یہ بات اپنے بیٹے سے سنی جو کہ بظاہر رسول اللہ ﷺ کے حکم کے خلاف تھی وہ اس کو ایمانی غیرت کی وجہ سے برداشت نہ کر سکے تو چہرہ انور کا رنگ غصہ کی وجہ سے متغیر ہو گیا حضرت بلال نے بڑے تحمل سے اپنے باپ کی ڈانٹ سنی حضرت بلال کا خاموش رہنا یہ والد کی اطاعت تھی احناف کے نزدیک جب فتنہ اور فساد کا خوف ہو گھر کے اندر عورتوں کو نماز پڑھنا اولیٰ اور افضل ہے۔

باپ کو بیٹے کی بات سے ناراضگی

(۳۲/۱۰۳) وَ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَا يَمْنَعَنَّ رَجُلٌ أَهْلَهُ أَنْ يَأْتُوا الْمَسَاجِدَ فَقَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَإِنَّا نَمْنَعُهُنَّ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَحَدُكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَتَقُولُ

هَذَا قَالَ فَمَا كَلِمَةُ عَبْدِ اللَّهِ حَتَّى مَاتَ - (رواه احمد)

اخرجه أحمد في المسند ۳۶/۲

ترجمہ: حضرت مجاہد حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی آدمی اپنی بیوی کو مسجد میں جانے سے منع نہ کرتے یہ سن کر حضرت عبداللہ کے بیٹے بلال نے عرض کیا کہ ہم تو ان کو ضرور منع کریں گے حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے ان سے کہا کہ میں آپ کے سامنے رسول اللہ ﷺ کی حدیث بیان کر رہا ہوں اور تم یہ کہہ رہے ہو کہ ہم ضرور منع کریں گے۔ اس حدیث کے راوی فرماتے ہیں کہ اس کے بعد حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اپنے بیٹے سے موت تک گفتگو نہیں کی۔ (احمد)

تشریح: اس حدیث کا واقعہ وہی ہے جو اس سے پہلی حدیث میں گزر چکا ہے ان دونوں حدیثوں میں صرف اتنا فرق ہے کہ پہلے حدیث کے راوی حضرت بلال بن عبداللہ تھے اور دوسری حدیث کے راوی حضرت مجاہد ہیں اور دوسرا فرق یہ ہے کہ اس دوسری حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت عبداللہ کو بلال کی بات سے بہت غم اور دکھ ہوا اس کی وجہ سے آخر وقت تک ان سے گفتگو نہیں کی بخلاف پہلی حدیث کے کہ اس میں یہ ذکر نہیں کیا گیا تھا کہ حضرت عبداللہ نے بلال سے موت تک گفتگو نہیں کی۔

بَابُ تَسْوِيَةِ الصَّفِّ

صفوں کے برابر کرنے کا بیان

الفصل الاول:

صف سیدھی نہ رکھنے پر وعید

(۱/۱۰۰۳) عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى كَأَنَّمَا يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ حَتَّى رَأَى أَنَا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا فَقَامَ حَتَّى كَادَ أَنْ يَكْبِرَ فَرَأَى رَجُلًا بَادِيًا صَدْرُهُ مِنَ الصَّفِّ فَقَالَ عِبَادَ اللَّهِ لَتُسَوَّنَّ صُفُوفُكُمْ أَوْ لَيُخَالِقَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجُوهِكُمْ - (رواه مسلم)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۰۶/۲ حدیث رقم ۷۱۷۔ و مسلم فی صحیحہ ۳۲۴/۱ حدیث رقم (۱۲۸-۴۳۶)۔ و ابوداؤد فی السنن ۴۳۲/۱ حدیث رقم ۶۶۳۔ و الترمذی ۴۳۸/۱ حدیث رقم ۲۲۷۔ و النسائی ۸۹/۲ حدیث رقم ۸۱۰۔ و ابن ماجہ ۳۱۸/۱ حدیث رقم ۹۹۴۔ و أحمد فی المسند ۲۷۷/۴۔

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہماری صف اس طرح سیدھی کرتے تھے گویا کہ ان صفوں سے تیر کو سیدھا کیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ ہم بھی رسول اللہ ﷺ سے صفوں کی سیدھا کرنے کی اہمیت کو سمجھ گئے ایک روز نبی ﷺ تشریف لائے اور نماز کے لئے کھڑے ہو گئے اور تکبیر شروع ہونے کو تھی کہ ایک آدمی کا سینہ سب سے آگے نکلا ہوا تھا رسول اللہ ﷺ نے دیکھ لیا اور فرمایا اے اللہ کے بندو اپنی صفوں کو سیدھا رکھو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان اختلاف پیدا کر دے گا۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں صفوں کو سیدھا نہ کرنے پر وعید ذکر کی گئی ہے کہ صفیں سیدھی رکھو ورنہ تم اختلاف کا شکار ہو جاؤ گے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں صفوں کو اس قدر اہتمام کے ساتھ سیدھا کیا جاتا تھا گویا ان صفوں سے تیر کو سیدھا کیا جاتا تھا اور یہاں تیر کا ذکر کرنا اہل عرب کے محاورے کے مطابق ہے کیونکہ اہل عرب کے نزدیک جس چیز کو زیادہ سیدھا سمجھا جاتا تھا وہ تیر تھا اور جب کسی چیز کو

سیدھا ہونے کو بیان کرتے تھے تو اس کو تیر کے ساتھ تشبیہ دیتے تھے کہ یہ چیز ایسی سیدھی ہے جیسے تیر سیدھا ہوتا ہے اور اس میں مزید مبالغہ پیدا کرنے کے لئے تشبیہ میں یہ کہا گیا ہے کہ صفیں اتنی سیدھی ہوتی تھیں گویا ان کو تیر سے سیدھا کیا جاتا تھا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر تم نے نماز کی صفوں کو سیدھا کرنے کا اہتمام نہ کیا تو اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں میں اختلاف پیدا کر دے گا کیونکہ انسان کے ظاہر عمل سے انسان کی باطنی کیفیت کا اندازہ ہو جاتا ہے اور جس مقام پر ظاہر اطاعت نہ ہو تو اندازہ ہو جاتا ہے کہ باطنی اطاعت بھی مفقود ہے۔

پہلی صف مکمل ہونے کے بعد دوسری صف بنائی جائے

(۲/۱۰۰۵) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ أَقِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِوَجْهِهِ فَقَالَ أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاَصُّوا فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي (رواه البخاری وفي المتفق عليه) قَالَ آتَمُوا الصُّفُوفَ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي۔

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۰۸/۲ حدیث رقم ۷۱۹۔ ومسلم فی صحیحہ ۲۲۴/۱ حدیث رقم (۴۳۴-۱۲۵) والنسائی ۹۲/۲ حدیث رقم ۸۱۴۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن نماز کی اقامت کہی گئی تو رسول اللہ ﷺ نے اپنا رخ ہماری طرف متوجہ کر کے فرمایا کہ اپنی صفیں سیدھی رکھو اور آپس میں مل کر کھڑے ہو جاؤ اور یقیناً میں تمہیں پیٹھ کے پیچھے سے دیکھتا ہوں۔ (بخاری) بخاری اور مسلم دونوں کی روایت میں اس طرح آپ نے فرمایا صفوں کو مکمل کر لیا کرو میں تمہیں اپنی پیٹھ کے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔

تشریح: اس حدیث میں ایک صف کو مکمل ہونے کے بعد دوسری صف بنانے کا حکم دیا گیا ہے صفوں کو پورا کر لینے سے مراد یہ ہے کہ جب تک ایک صف پوری نہ ہو تو دوسری صف شروع نہ کی جائے کیونکہ اگر پہلی صف مکمل نہ ہو اور اس میں جگہ خالی ہو مزید نمازیوں کے کھڑے ہونے کی گنجائش ہو اس کے باوجود اگر دوسری صف بنالی جائے تو یہ غلط ہے۔

صفوں کو سیدھا رکھنا نماز کی تکمیل ہے

(۳/۱۰۰۶) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَوُّوا صُفُوفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصُّفُوفِ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ عِنْدَ مُسْلِمٍ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ۔

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۰۹/۲ حدیث رقم ۷۲۳۔ ومسلم ۲۲۴/۱ حدیث رقم (۴۳۳-۱۲۴)۔ وأبو داؤد فی السنن ۴۳۴/۱ حدیث رقم ۶۶۸۔ وابن ماجہ ۳۱۷/۱ حدیث رقم ۹۹۳۔ والدارمی ۳۲۲/۱ حدیث رقم ۱۳۶۳۔ وأحمد فی المسند ۱۷۷/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم اپنی صفوں کو سیدھا رکھا کرو کیونکہ صفوں کو سیدھا رکھنا نماز کی تکمیل میں سے ہے۔ (بخاری، مسلم) اور مسلم کی روایت کے الفاظ اس طرح ہیں من تمام الصلوۃ کہ نماز کی تکمیل اس طرح ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ صفوں کو سیدھا رکھنا نماز کی تکمیل ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن میں حکم دیا ہے اقيموا الصلوۃ اور یہ حکم تکرار کے ساتھ ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ نماز میں تعدیل ارکان اور سنن و آداب کی رعایت رکھو اور اس حدیث میں من اقامت الصلوۃ کے لفظ سے اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ صفوں کو سیدھا رکھنا بھی اقيموا الصلوۃ کے حکم میں شامل

صفوں کو سیدھا رکھنا ورنہ اختلاف پیدا ہو جائے گا

(۳/۱۰۰۷) وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُ مَنَاكِبَنَا فِي الصَّلَاةِ وَيَقُولُ اسْتَوُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ لِيَلْبِسُنِي مِنْكُمْ أُولُوا الْأَحْلَامِ وَالنُّهَى ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ أَشَدُّ اخْتِلَالًا قُلًا - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۳۲۳/۱ - حديث رقم (۱۲۲-۴۳۲) - وأبو داود في السنن ۴۳۶/۱ - حديث رقم ۳۷۴ - والنسائي ۸۷/۲ - حديث رقم ۸۰۷ - وابن ماجه ۳۱۲/۱ - حديث رقم ۹۷۶ - والدارمي ۳۲۴/۱ - حديث رقم ۱۲۲۶ - وأحمد في المسند ۱۲۲/۴ -

ترجمہ: حضرت ابو مسعود انصاری سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اور اس وقت آپ نے ہمارے کندھوں پر اپنا ہاتھ مبارک رکھا تھا کہ سیدھے اور برابر رہو اور مختلف یعنی آگے پیچھے نہ ہو ورنہ تمہارے دلوں میں اختلاف پیدا ہو جائے گا۔ اور تم میں سے جو لوگ عاقل اور بالغ ہوں وہ میرے قریب کھڑے ہوں پھر وہ لوگ جو ان کے قریب ہوں پھر وہ لوگ جو ان کے قریب ہوں۔ حضرت ابو مسعود انصاری نے اس حدیث کو بیان کرنے کے بعد فرمایا کہ آج تم لوگوں میں بہت زیادہ اختلاف پایا جاتا ہے۔

تبصریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے دو باتیں بیان کی ہیں: (۱) ایک بات یہ بیان فرمائی کہ جب تم جماعت کی نماز کے لئے صف میں کھڑے ہو جاؤ تو اس بات کا اچھی طرح خیال کرو کہ تم سب برابر اور سیدھے کھڑے ہو جاؤ۔ آگے پیچھے نہ رہو کیونکہ اگر تمہارا ظاہر سیدھا ہوگا تو اس کا اثر تمہارے باطن پر بھی پڑے گا اور باطن پر اثر پڑنے سے مراد یہ ہے کہ تمہارے دلوں میں اختلاف پیدا ہو جائے گا سمجھنے کے لئے اس کو ایسے سمجھتے ہیں کہ انسان کے جسم کے ظاہری اعضاء کی ٹھنڈک باطنی اعضاء پر اثر کرتی ہے۔ اور اسی طرح باطنی اعضاء کی ٹھنڈک ظاہری اعضاء پر اثر کرتی ہے۔ بالکل یہی حال ہے صف کے سیدھا اور ٹیڑھا ہونے کا کہ اگر صف سیدھی ہوگی تو دل بھی سیدھے رہیں گے اور اگر صف ٹیڑھی ہوگی تو دل بھی ٹیڑھے ہو جائیں گے۔ (۲) دوسری بات یہ بیان کی گئی ہے کہ میرے قریب وہ لوگ کھڑے ہوں جو صاحب بصیرت اور عقل مند ہوں تاکہ وہ میری نماز کی کیفیت کو اپنی آنکھوں سے دیکھیں اور محفوظ کر لیں اور دوسری لوگوں کی تعلیم و تربیت احسن طریقے سے کر سکیں پھر ان کے بعد دوسرے لوگوں کی صفیں ہوں اور اس حدیث کے آخر میں حضرت ابو مسعود انصاری نے فرمایا کہ آج تمہاری صفیں سیدھی نہ ہونے کی وجہ سے تمہارے اندر اضطراب اور انتشار پیدا ہو گیا ہے اور دن بدن فتنوں کی تعداد بڑھتی جا رہی ہے۔

مساجد میں بازاروں کی طرح شور و غل نہ کرو

(۵/۱۰۰۸) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيَلْبِسُنِي مِنْكُمْ أُولُوا الْأَحْلَامِ وَالنُّهَى ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثَلَاثًا وَآيَاتُكُمْ وَهَيْشَاتِ الْأَسْوَاقِ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۳۲۳/۱ - حديث رقم (۱۲۲-۴۳۲) - وأبو داود في السنن ۴۳۶/۱ - حديث رقم ۶۷۵ - والترمذي في السنن ۴۴۰/۱ - حديث رقم ۲۲۸ - والدارمي ۳۲۴/۱ - حديث رقم ۱۲۶۷ - وأحمد في المسند ۴۵۷/۱ -

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے جو لوگ عقل مند

اور صاحب بصیرت ہوں اور بالغ ہوں وہ نماز میں میرے قریب کھڑے ہوں اور پھر وہ لوگ کھڑے ہوں جو ان کے قریب ہوں یہ بات رسول اللہ ﷺ نے تین مرتبہ ارشاد فرمائی اور پھر فرمایا مساجد میں بازاروں کی طرح شور و غل کرنے سے بچو۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں دو باتیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمائی ہیں: (۱) عقل مند اور صاحب بصیرت نمازی صف میں میرے قریب کھڑے ہوں تاکہ وہ میری نماز کو یاد کر کے دوسرے لوگوں کو اچھی طرح تعلیم و تربیت کر سکیں۔ (۲) مساجد میں اس طرح شور و غل نہ کرو۔ جس طرح بازاروں میں ہوتا ہے کاش کہ آج مسلمان رسول اللہ ﷺ کی بیان کی ہوئی اس نصیحت پر غور کر لیتے آج تو بد قسمتی سے بازاروں کے شور و غل سے بڑھ کر مساجد میں شور ہوتا ہے۔ مساجد میں جولاؤ ڈیسکر ہوتے ہیں معمولی فیس دے کر جب چاہے اور جو چاہیں اعلان کروائیں کبھی سبزی آٹے کا اعلان، کبھی گوشت کا اعلان، کبھی گدھے کے غائب ہونے کا اعلان، شرک اور بدعت کی تعلیم، شرکیہ نعرے اور عشقیہ اشعار ان سب لایعنی اور فضول کاموں کے لئے بعض نادان لوگوں نے مساجد کو مرکز بنا لیا ہے۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پہلی صف میں کھڑے ہونے سے بچتے تھے

(۶/۱۰۰۹) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي أَصْحَابِهِ تَأَخَّرُوا فَقَالَ لَهُمْ تَقَدَّمُوا وَانْتَمُوا إِلَيَّ وَلِيَاكُمْ مِنْ بَعْدَكُمْ لَا يَزَالُ قَوْمٌ يَتَأَخَّرُونَ حَتَّى يُوْخِرَهُمُ اللَّهُ. (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۳۲۵/۱ حدیث رقم (۱۳۰-۴۲۸) و ابو داؤد فی السنن ۴۳۸/۱ حدیث رقم ۶۸۰ والنسائی ۸۳/۲ حدیث رقم ۷۹۵ وابن ماجہ ۳۱۳/۱ حدیث رقم ۹۷۸۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جب دیکھا کہ صحابہ کرام پہلی صف میں کھڑا ہونے سے تاخیر کرتے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا آگے بڑھو اور میری اقتدا کرو تاکہ تمہارے پیچھے کھڑے ہونے والے لوگ تمہاری اقتدا کریں اور پھر فرمایا کہ لوگ ہمیشہ پیچھے ہوتے رہیں گے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ بھی انہیں مؤخر کر دے گا۔ (مسلم)

تشریح: صحابہ جماعت کی نماز میں پہلی صف میں کھڑے ہونے سے بچتے تھے تو نبی کریم ﷺ نے اس بات کی وضاحت کی کہ میں آگے بڑھنے کی تعلیم اس لئے دیتا ہوں تاکہ عقل مند اور فہم و فراست والے لوگ میری نماز کی پوری رکعات کو دیکھیں اور یاد کریں اور پھر دوسرے لوگوں کی اسی طرح تعلیم و تربیت کریں جب صحابہ کرام پر آگے بڑھنے کا مقصد واضح ہو گیا تو پھر صحابہ کرام بڑے شوق سے آگے بڑھنے کی کوشش و اہتمام کرتے۔

ملائکہ کی صفوں کی طرح صف بندی کرو

(۷/۱۰۱۰) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَرَأْنَا حَلَقًا فَقَالَ مَالِي أَرَاكُمْ عِزِينَ ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْنَا فَقَالَ إِلَّا تَصْفُونَ كَمَا تَصِفُ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تَصِفُ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا قَالَ يُعْمُونَ الصُّفُوفَ الْأُولَى وَيَتَرَاصُّونَ فِي الصَّفِّ. (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۳۲۲/۱ حدیث رقم (۱۱۹-۴۳۰) و اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۲۱/۱ حدیث رقم ۶۶۱ والنسائی ۹۲/۲ حدیث رقم ۸۱۶ وابن ماجہ ۳۱۷/۱ حدیث رقم ۹۹۲۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرةؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک روز رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور ہمیں مختلف حلقوں میں بیٹھا دیکھ کر ارشاد فرمایا کیا وجہ ہے کہ میں تم کو الگ الگ جماعتوں میں بیٹھے ہوئے دیکھ رہا ہوں پھر اسی طرح ایک دن رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور ارشاد فرمایا کہ تم لوگ اس طرح صف بندی کیوں نہیں کرتے کہ جس طرح فرشتے

اللہ کے نزدیک صف کی حالت میں ہوتے ہیں ہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ ملائکہ اللہ کے ہاں کس طرح صف بندی کرتے ہیں۔ آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ پہلی صفوں کو پورا کرتے ہیں اور صف میں اچھی طرح مل کر کھڑے ہوتے ہیں۔ (مسلم)

تشریح ۱۰ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے نماز کے اندر صفوں کو درست کرنے کے متعلق ارشاد فرمایا کہ اپنی نماز میں صفوں کو اس طرح ٹھیک اور درست رکھو کہ جس طرح ملائکہ اپنے رب کے حضور صف بندی کرتے ہیں ملائکہ اللہ تعالیٰ کی ایک ایسی مخلوق ہیں کہ جن کی طبیعت میں اطاعت کا جذبہ ہے۔ معصیت کا عنصر موجود نہیں ہوتا اسی طرح مسلمانوں کی بحیثیت مسلمان ہونے کے یہی چاہت ہوتی ہے کہ نیکی اور خیر کا کام کیا جائے اور معصیت سے انکار کیا جائے اس سے انسان کی فرشتوں کے ساتھ کچھ نہ کچھ مناسبت پیدا ہوتی ہے۔ اس طرح اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ ملائکہ کی صف بندی کا ذکر کر کے اس چیز کو واضح کیا کہ اطاعت اور خیر کے کاموں میں تمہاری مناسبت ملائکہ کے ساتھ ہونی چاہیے۔

مردوں اور عورتوں کی بہترین صف کون سی ہے؟

(۸/۱۰۱۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أَوَّلُهَا وَشَرُّهَا آخِرُهَا وَخَيْرُ صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا وَشَرُّهَا أَوَّلُهَا - (رواه مسلم)

آخر جہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مردوں کی بہترین صف پہلی اور بدترین صف آخری ہے اور عورتوں کی بہترین صف آخری ہے اور بدترین صف پہلی ہے۔ (مسلم)

تشریح ۱۱ اس حدیث میں مردوں اور عورتوں کی بہترین اور بدترین صف کو متعین کیا گیا ہے مراد اس سے اجر و ثواب کی کمی اور زیادتی ہے کہ کسی صف میں اجر و ثواب زیادہ ہوگا اور کونسی صف میں اجر و ثواب کم ہوگا اور مردوں کی سب سے بہترین صف اجر اور ثواب کے اعتبار سے پہلی صف ہے اور سب سے بدترین صف اجر و ثواب کے اعتبار سے آخری صف ہے اور عورتوں میں اجر و ثواب کے لحاظ سے بہترین صف آخری ہے اور سب سے بدترین صف اجر کے اعتبار سے پہلی صف ہے تاکہ مردوں اور عورتوں میں اس عبادت کی ادائیگی کے وقت بہت دوری ہو۔

الفصل الثانی:

اگر صف میں خلا ہو تو شیطان داخل ہوگا

(۹/۱۰۱۲) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَضُوا صُفُوفَكُمْ وَقَارِبُوا بَيْنَهَا وَحَازُوا بِالْأَعْنَاقِ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَرَى الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ مِنْ خُلَلِ الصَّفِّ كَأَنَّهُا الْحَدَفُ - (رواه ابو داود)

آخر جہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنی صفوں کو متصل رکھو اور آپس میں

قریب قریب رہو اور اپنی گردنیں برابر رکھو قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے میں شیطان کو بکری کے سیاہ بچے کی طرح تمہاری صفوں کی کشادگی میں داخل ہوتے دیکھتا ہوں۔ (ابوداؤد)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث کے اندر بھی رسول اللہ ﷺ نے صفوں کو سیدھا کرنے کی ہدایت فرمائی اور اس کا روحانی طور پر نقصان بتلایا کہ اگر تمہاری صفیں صحیح طریقہ سے متصل نہ ہوں گی بلکہ درمیان میں خلل اور کشادگی ہوگی تو شیطان اس خلل اور کشادگی میں داخل ہو جائیگا۔

پہلی صف مکمل ہو کی آخری صف میں ہو

(۱۰/۱۰۱۳) رَوَّعْنُ النَّسِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَتِمُّوا الصَّفَّ الْمُقَدِّمَ ثُمَّ الْيَدَىٰ لِیْلِهِ لَمَّا كَانَ مِنْ نَقْصٍ فَلْيُكُنْ فِی الصَّفِّ الْمُوَّخِرِ۔ (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴۳۵/۱ حدیث رقم ۶۷۱۔ والنسائی ۹۲/۲ حدیث رقم ۸۱۸۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا پہلی صف کو پورا کر دو پھر اس کے بعد والی کو پورا کرو اور صف میں جو کی رہے تو وہ کی سب سے آخری صف میں ہو۔ (ابوداؤد)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں پہلی صفوں کو اچھی طرح اور اہتمام کے ساتھ مکمل کرنے کا حکم ہے اور یہ کہ کی صرف آخری صف میں ہو یہاں صفوں سے مراد جماعت کی نماز کی صفیں ہیں کہ سب سے پہلی مردوں کی صفیں ہوں پھر عورتوں کی اور بچوں کی اور پھر ان کے بعد عورتوں کی صفیں ہوں ہر ایک صف کو اپنی حیثیت اور درجے کے اعتبار سے مکمل کرنے کا حکم دیا گیا ہے کہ ایک نوع کی صف کا الحاق دوسری نوع کی صف کے ساتھ نہ ہو۔

صفوں کے قیام کے وقت سب سے افضل قدم

(۱۱/۱۰۱۴) رَوَّعْنُ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الَّذِينَ يَلْتَمِسُونَ الصُّفُوفَ الْأُولَىٰ وَمِمَّا مِنْ خُطْوَةٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ خُطْوَةٍ يَمْشِيهَا يَصِلُ بِهَا صَفًّا۔ (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴۳۶/۱ حدیث رقم ۶۶۴۔ واخرجه النسائی ۸۹/۲ حدیث رقم ۸۱۱۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو لوگ پہلی صفوں کے قریب ہوتے ہیں ان پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہوتی ہے اور فرشتے ان کے لئے استغفار کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس قدم سے افضل کوئی قدم نہیں جو چل کر صف میں ملے اور خالی جگہ کو پر کر دے۔ (ابوداؤد)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں اس قدم اور پاؤں کی فضیلت بیان کی گئی ہے کہ جو صفوں کے قیام کے وقت صف میں خالی جگہ کو دیکھ کر پر کرنے کو اٹھایا جائے اسی وجہ سے پہلی صف کی فضیلت کو بیان کیا گیا ہے تاکہ جتنے لوگ پہلی صف میں کھڑے ہو سکتے ہوں وہ کھڑے ہوں اور اچھی طرح پہلی صف کو مکمل کریں۔

صف میں دائیں طرف کھڑا ہونا افضل ہے

(۱۲/۱۰۱۵) رَوَّعْنُ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى مَيِّمِنِ الصُّفُوفِ۔ (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴۳۷/۱ حدیث رقم ۶۷۶۔ وابن ماجہ ۳۲۱/۱ حدیث رقم ۱۰۰۵۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ صفوں کی دائیں طرف کھڑے ہونے والے پر اللہ اپنی رحمت بھیجتے ہیں اور فرشتے ان کے حق میں استغفار کرتے ہیں۔ (ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث میں صف کے اندر دائیں طرف کھڑے ہونے والے کے لئے خصوصی فضیلت بیان کی گئی ہے شریعت کے ہر حکم میں کوئی نہ کوئی حکمت ہوتی ہے اسی حکمت کے تحت دائیں طرف کھڑے ہونے کی فضیلت کو بیان کیا گیا ہے لیکن اکثر مشاہدہ میں یہ ہے کہ دائیں طرف کھڑے ہونے سے لوگ کتراتے ہیں حالانکہ اس کی طرف خصوصی توجہ دلائی گئی ہے۔

رسول اللہ ﷺ صفوں کو اہتمام سے درست کرتے تھے

(۱۳/۱۰۱۶) وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَوِّي صُفُوفَنَا إِذَا أَقْبَمْتُ إِلَى الصَّلَاةِ فَإِذَا اسْتَوَيْنَا كَبَّرَ - (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۳۲/۱ حدیث رقم ۶۶۵۔

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب ہم لوگ نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو پہلے رسول اللہ ﷺ ہماری صفوں کو درست کرتے تھے جب صفیں برابر اور سیدھی ہو جاتیں پھر تکبیر تحریرہ کہتے۔ (ابوداؤد)

تشریح: رسول اللہ ﷺ جماعت کے وقت صفوں کو نہایت احتیاط اور اہتمام کے ساتھ ٹھیک کرتے تھے اور یہ ٹھیک کرنا زیادہ تر زبان سے ہوتا تھا بار بار زبان کے ساتھ مخاطب کرتے تھے اور بوقت ضرورت عمل اور فعل کے ساتھ بھی درست کرتے تھے یا اپنی جگہ سے چل کر اس آدمی کے پاس چل کر تشریف لاتے جو صف میں ٹھیک کھڑا نہیں ہوتا تھا۔ اس کو ٹھیک طرح سے کھڑا کرتے تھے جب صفوں کو سیدھا کرنے میں اطمینان اور تسلی ہو جاتی پھر تکبیر تحریرہ کہتے تھے۔

رسول اللہ ﷺ دائیں اور بائیں رخ کر کے صفوں کو سیدھا کرنے کا حکم دیتے تھے

(۱۳/۱۰۱۷) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ عَنْ يَمِينِهِ اِغْتَدِلُوا سَوُوا صُفُوفَكُمْ وَعَنْ يَسَارِهِ اِغْتَدِلُوا سَوُوا صُفُوفَكُمْ - (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۳۵/۱ حدیث رقم ۶۷۰۔

ترجمہ: حضرت انس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تھے تو پہلے اپنی دائیں طرف متوجہ ہو کر فرمایا کرتے تھے کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ اور اپنی صفیں برابر کر لو پھر بائیں طرف متوجہ ہو کر اسی طرح ارشاد فرماتے تھے کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ اور اپنی صفیں برابر کر لو۔ (ابوداؤد)

تشریح: رسول اللہ ﷺ صفوں کو سیدھا اور درست کرنے میں انتہائی احتیاط اور اہتمام کرتے تھے کہ جب صفیں کھڑی ہو جاتی تو آپ سامنے کھڑے ہو کر پہلے دائیں طرف توجہ کر کے دائیں طرف والوں کو خطاب فرماتے کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ اور اپنی صفوں کو برابر کر لو پھر بائیں طرف توجہ کر کے یہی ارشاد فرماتے اور جب تک اس بات کا اطمینان نہ کر لیتے کہ صفیں درست ہو گئی ہیں اس وقت تک تکبیر تحریرہ نہیں کہتے تھے اور یہ ابتدائی زمانہ تھا اس وقت لوگوں کو اچھی طرح صفوں کو سیدھا کرنے کا تجربہ اور مشق نہ تھی اور لمبی لمبی صفیں ہوتی تھیں جس قدر صف لمبی ہوگی اتنا ہی اس کو سیدھا کرنا مشکل ہوگا اور ہمارے موجودہ دور کی طرح صفوں اور چٹاپوں کی شکل میں سہولیات بھی میسر نہ تھیں اس لئے رسول اللہ ﷺ بہت احتیاط اور اہتمام کے ساتھ صفوں کو درست کرتے تھے۔

نماز میں کندھوں کو نرم رکھو

(۱۵/۱۰۱۸) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيَارُكُمْ الْيَسَارُ فِي الصَّلَاةِ -

(رواہ ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۴۳۵/۱ حديث رقم ۶۷۲ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے بہترین وہ لوگ ہیں کہ جن کے کندھے نماز میں نرم ہوں۔ (ابو داود)

تشریح: اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ نماز کے اندر نمازیوں کے کندھوں کا نرم ہونا نمازی کی بہترین علامت ہے اب یہ کہ نماز کے اندر کندھوں کو نرم ہونے سے رسول اللہ کی مراد کیا ہے اس کی مراد میں علماء نے بہت کچھ کہا ہے لیکن سب سے بہتر اور عمدہ توجیہ یہ ہے کہ کندھوں کو نرم کرنے سے مراد یہ ہے کہ دوسرے نمازی کے کندھے کے ساتھ متصل ہو جائیں۔ دونوں کے کندھے آپس میں اس کو خوش دلی سے برداشت کریں اس سے ان کے دلوں میں کوئی حرج اور بوجھ محسوس نہ ہو آپس میں مل جانے کو اچھا سمجھیں اگرچہ موسم شدید گرمی کا ہو اور بعض علماء نے یہ بھی کہا ہے کہ کندھوں کے نرم ہونے سے مراد یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی صف کے اندر صحیح طرح سے نہ کھڑا ہو اور کوئی دوسرا آدمی اس کے کندھوں کو پکڑ کر درست کرنے کی کوشش کرتا ہے تو وہ ضد اور اور ہٹ دھرمی سے کام نہ لے بلکہ جس طرح دوسرا انسان اس کو سیدھا کھڑا کرنا چاہتا ہے اس کو خوش دلی کے ساتھ قبول کر لے اور جس طرح وہ کھڑا کرنا چاہتا ہے اسی طرح وہ کھڑا ہو جائے۔

الفصل الثالث

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں

(۱۶/۱۰۱۹) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ اسْتَوُوا اسْتَوُوا اسْتَوُوا فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَا

رَأَيْتُكُمْ مِنْ خَلْفِي كَمَا أَرَأَيْتُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ - (رواہ ابو داود)

اخرجه البیہقی فی السنن ۹۱/۲ حديث رقم ۸۱۳ -

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم برابر اور سیدھے کھڑے ہو اگر دو تین مرتبہ یہ حکم دیتے تھے قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے جس طرح میں اپنے سامنے سے تمہیں دیکھتا ہوں اسی طرح اپنے پیچھے سے بھی تمہیں دیکھتا ہوں۔ (ابو داود)

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے تاکید کے ساتھ منہوں کو برابر اور سیدھا کرنے کا حکم دیا ہے اور ارشاد فرمایا کہ میں جس طرح تمہیں اپنے سامنے سے دیکھتا ہوں اسی طرح تمہیں اپنے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔ اور روایت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک ہے روایت بصری یعنی آنکھ سے دیکھنا جس کو بصارت کہا جاتا ہے دوسری ہے روایت قلبی یعنی دل سے دیکھنا جس کو بصیرت کہا جاتا ہے عام لوگوں کے نزدیک ان دونوں میں سے روایت بصری کو اہمیت حاصل ہے لیکن صاحب بصیرت اور سمجھ دار لوگوں کے نزدیک روایت قلبی کو زیادہ اہمیت حاصل ہے کیونکہ روایت بصری اتنی دور تک کام نہیں کرتی جتنی روایت قلبی کام کرتی ہے اور جو لوگ بصری کو اہمیت دیتے ہیں ان کی سوچ عارضی اور سطحی ہوتی ہے کیونکہ ان کو بصیرت نہیں ہوتی یا بہت قلیل ہوتی ہے اور وہ کہتے ہیں کہ جو شخص پیچھے سے دیکھتا ہے یا تو اس کی پیچھے بھی آنکھیں ہیں

یا وہ غیب کا علم جانتا ہے اسی وجہ سے بعض جاہل لوگوں کا یہ عقیدہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ غیب کا علم جانتے تھے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے قسم اٹھا کر فرمایا کہ میں تم کو جس طرح اپنے سامنے سے دیکھتا ہوں اسی طرح اپنے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔ حالانکہ وہ نادان لوگ اس بات کو بھول جاتے ہیں کہ جس وقت رسول اللہ ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا اس وقت آپ کے آگے کچھ نہیں تھا جو کچھ ہے وہ سب ان کے پیچھے تھا اس سے معلوم ہوا کہ آگے اور پیچھے دیکھنے سے مراد صرف پیچھے دیکھنا ہے اور ان الفاظ سے اس طرف اشارہ ہے یہاں آگے سے مراد وہ لوگ ہیں جو آگے کی صف میں ہوں اور پیچھے سے مراد وہ لوگ ہیں جو دوسری صف میں ہوں کیونکہ آپ امام تھے اور اس حالت میں آپ کے آگے کوئی نہیں ہوتا تھا زیادہ سے زیادہ اگر نماز جنازہ ہو تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ آپ کے سامنے جنازہ ہے اور اس کو دیکھ رہے ہیں اور اس صورت میں بھی زندہ لوگ آپ کے پیچھے ہیں اگر صف کو گول تصور کیا جائے جیسے بیت اللہ میں ہوتا ہے تو اس صورت میں خانہ کعبہ درمیان میں حائل ہوتا ہے حاصل کلام یہ ہے کہ اس حدیث میں رویت سے مراد یا تو رویت قلبی ہے یعنی بصیرت یا اس سے مراد رویت بصری ہے۔ اس صورت میں آنکھ کے کنارے سے دیکھنا مراد ہوگا۔

صف اول کی فضیلت

(۱۷/۱۰۲۰) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى الثَّانِي قَالَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى الثَّانِي قَالَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى الثَّانِي قَالَ وَعَلَى الثَّانِي وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَوُّوا صُفُوفَكُمْ وَحَاذُوا بَيْنَ مَنَاكِبِكُمْ وَلِيْنُوا فِي أَيْدِي إِخْوَانِكُمْ وَسَدُّوا الْخَلَلَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ فِيمَا بَيْنَكُمْ بِمَنْزِلَةِ الْخَذَفِ يَعْنِي أَوَّلَ دَالِضَانَ الصَّغَارِ - (رواه احمد)

آخر ترجمہ احمد فی المسند ۹۶۲/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ پہلی صف والوں پر اپنی رحمت نازل کرتے ہیں اور ملائکہ ان کے لئے استغفار کی دعا کرتے ہیں یہ سن کر صحابہ کرام نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ دوسری صف والوں پر بھی لیکن رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پہلی صف والوں پر رحمت نازل کرتے ہیں اور ملائکہ پہلی صف والوں کے لئے استغفار کی دعا کرتے ہیں۔ صحابہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ دوسری صف والوں پر بھی فرمائیے۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ پہلی صف والوں پر رحمت کرتے ہیں اور ملائکہ استغفار کی دعا کرتے ہیں۔ صحابہ کرام نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ دوسری صف والوں پر بھی فرمائیے۔ آپ نے فرمایا دوسری صف والوں پر بھی اللہ رحمت نازل کرتے ہیں اور ملائکہ استغفار کی دعا کرتے ہیں۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اپنی صفوں کو سیدھا رکھو اور اپنے کندھوں کو ہموار رکھو شیطان بھیڑ کا بچہ بن کر تمہارے درمیان گھس جاتا ہے۔ (احمد)

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ دوسری صف کے مقابلے میں پہلی صف کی بہت زیادہ فضیلت ہے۔ صحابہ کرام نے علی الثانی فرمایا کہ آپ دوسری صف کی فضیلت بھی بیان کر دیجئے مگر رسول اللہ ﷺ نے صف اول کی فضیلت کو مزید واضح کرنے کے لئے تین مرتبہ تاکید کے ساتھ یہ الفاظ ارشاد فرمائے کہ صف اول والوں پر اللہ اپنی رحمت نازل کرتے ہیں اور اس کے ملائکہ ان کے لئے استغفار کی دعا کرتے ہیں اور چوتھی مرتبہ آپ نے دوسری صف والوں کے حق میں فرمایا کہ ان پر بھی اللہ اپنی رحمت نازل کرتے ہیں اور

ملائکہ استغفار کی دعا کرتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ صف اول کے مقابلہ میں صف ثانی کا درجہ اور مقام کم ہے۔ اس سے جماعت کی نماز میں شرکت کے لئے ترغیب مقصود ہے۔

صفوں کے متعلق ہدایات

(۱۸/۱۰۲۱) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَقِيمُوا الصُّفُوفَ وَخَافُوا بَيْنَ الْمَنَاكِبِ وَبَسُّوا الْخَلَلَ وَلْيَتَوَاسَّوْا بِأَيْدِي إِخْوَانِكُمْ وَلَا تَذَرُوا فُرُجَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ وَصَلَ صَلَاةً وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ لَطَعَهُ لَطَعَهُ اللَّهُ (رواه ابو داود وروى النسائي عنه قوله مَنْ وَصَلَ صَلَاةً إِلَى آخِرِهِ)

اخرجه ابو داود في السنن ۴۳۳/۱ حديث رقم ۹۶۶۔ والنسائي ۹۳/۲ حديث رقم ۸۱۹۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا صفیں سیدھی رکھو اپنے کندھوں کے درمیان ہمواری رکھو صفوں کے خلا کو پر کرو اپنے بھائیوں کے ہاتھوں میں نرم رہو۔ صفوں میں شیطان کے لئے خلا نہ چھوڑو اور آپ نے یہ بھی فرمایا جس انسان نے صف کو ملایا اللہ تعالیٰ اسے ملا دے گا اور جو شخص صف کو توڑ دے گا اللہ تعالیٰ اسے توڑ دے گا۔ (ابوداؤد) امام نسائی نے اس روایت کو من وصل صفا سے آخر تک نقل کیا ہے اور اس سے پہلے کی عبارت انہوں نے ذکر نہیں کی۔ اس حدیث کے اندر صفوں کو سیدھا رکھنے کے متعلق پانچ ہدایات ذکر کی گئی ہیں کہ جب جماعت کی نماز کے لئے صف تیار ہو جائے تو ان ہدایات پر عمل کیا جائے: ① صفیں سیدھی اور برابر رکھو۔ ② اپنے کندھوں کو ایک دوسرے کے ساتھ ملا کر ہموار رکھو۔ ③ صفوں کے درمیان خلا نہ چھوڑو۔ صفوں کے درمیان کی کشادگی کو اچھی طرح پر کر لو یعنی پاؤں کے ساتھ اور کندھوں کے ساتھ کندھا متصل ہو۔ ④ اپنے بھائیوں کے ہاتھوں میں نرم رہو یعنی اگر کوئی آدمی تمہارے کندھے پر ہاتھ رکھ کر تمہیں نماز کے اندر سیدھا اور درست کرنا چاہے تو فوراً اسی طرح سیدھے ہو جاؤ۔ ⑤ صفوں کے درمیان خلا نہ چھوڑو کیونکہ اس خلا کے درمیان سے شیطان داخل ہو جاتا ہے۔ یہ پانچ ہدایات ارشاد فرمانے کے بعد آپ نے ارشاد فرمایا کہ جس انسان نے صف کو ملایا یعنی صف کے درمیان خالی جگہ دیکھ کر اس کو پر کر دیا تو اس انسان کو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے جوڑ دے گا اور جس شخص نے صف کو توڑا یعنی صف کے درمیان خلا اور کشادگی کو پر نہ کیا تو اللہ تعالیٰ اس انسان کو اپنی رحمت سے توڑ دے گا۔

امام کو درمیان میں رکھو

(۱۹/۱۰۲۲) وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَوَسَّطُوا لِإِمَامٍ وَبَسُّوا الْخَلَلَ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۴۳۹/۱ حديث رقم ۶۸۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا امام کو درمیان میں رکھو اور خلا کو پر کرو۔ (ابوداؤد)

تشریح: ① اس حدیث میں دو چیزیں ذکر کی گئی ہیں: ① امام کو درمیان میں رکھو اس سے مراد یہ ہے کہ جس مقام پر امام کھڑا ہے اس مقام سے صف کو بنانا شروع کرو اس طرح کہ ایک آدمی امام کے بالکل پیچھے کھڑا ہو پھر دائیں اور بائیں برابر صف بناتے جاؤ پھر اسی طرح دوسری صف کو مکمل کرتے جاؤ جو نقصان اور کمی ہے وہ صرف آخری صف میں ہو۔ ② صفوں کے خلا کو پر کرو اس خلا سے مراد صف کے دائیں اور بائیں کا خلا ہے نہ کہ صف کے درمیان کا۔

صف میں تاخیر کرنے والے کے لئے وعید

(۲۰/۱۰۲۳) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَزَالُ قَوْمٌ يَتَأَخَّرُونَ عَنِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ حَتَّى يُوَخِّرَهُمُ اللَّهُ فِي النَّارِ - (رواه ابو داود)

آخر جہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کچھ لوگ ہمیشہ پہلی صف سے پیچھے بیٹھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انہیں جہنم میں پیچھے ڈال دے گا۔ (ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث میں صف سے پیچھے بیٹھنے والے کے لئے شدید وعید ذکر کی گئی ہے۔ اس حدیث کے دو معنی ہیں: (۱) کہ جو لوگ جماعت کی نماز کے لئے صفوں میں داخل ہونے کی کوشش نہیں کریں گے اور مسلسل پیچھے کی صفوں میں شریک ہونے کی کوشش کریں گے اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو جہنم میں داخل کرے گا۔ (۲) دوسرا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو جہنم میں پیچھے رہنے والا بنا دے گا۔ حاصل کلام یہ ہے کہ ایسے لوگوں کے لئے مناسب تو یہ تھا کہ وہ پہلی صف میں شریک ہونے کی کوشش کرتے لیکن انہوں نے اپنی سستی اور غفلت کی وجہ سے پچھلی صفوں میں شمولیت کو اختیار کر کے صف اول کے اجر اور ثواب کو ضائع کر دیا اور اس کے نتیجہ میں وہ بالآخر میں جہنم میں پیچھے کر دیئے جائیں گے۔

صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہونے کی ممانعت

(۲۱/۱۰۲۳) وَعَنْ وَابِصَةَ ابْنِ مَعْبُدٍ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا يُصَلِّي خَلْفَ الصَّفِّ وَحْدَهُ فَأَمَرَهُ أَنْ يُعِيدَ الصَّلَاةَ - (رواه احمد والترمذی و ابو داود وقال الترمذی هذا حديث حسن)

آخر جہ: حضرت وایصہ بن معبد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ صف کے

پیچھے اکیلے نماز پڑھ رہا ہے تو آپ ﷺ نے اسے دوبارہ نماز پڑھنے کا حکم دیا۔ (احمد، ترمذی، ابوداؤد) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح: اس حدیث میں صف کے پیچھے تنہا کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی ممانعت کی گئی ہے بظاہر حدیث کا مضمون اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ یہ شخص صف اول میں گنجائش کے باوجود صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگا جب رسول اللہ ﷺ نے دیکھا تو اسے رجا دوبارہ نماز پڑھنے کا حکم دیا لیکن اگر پہلی صف مکمل ہو چکی ہو اور مزید گنجائش باقی نہ رہے اور اس کے بعد اگر کوئی آدمی آئے تو اس کے لیے یہ حکم ہے کہ وہ آخری صف میں سے ایک کنارے سے ایک آدمی کے کندھے پر اپنا ہاتھ رکھ کر پیچھے ہٹنے کا اشارہ کرے اور اس کو اپنے ساتھ ملا کر اسی کنارے میں کھڑا ہو جائے اور اس آدمی کو پیچھے کرنے کی وجہ سے اگلی صف میں جو خلا پیدا ہوا تھا اس کو صف والے پر کریں اور جو لوگ اس خلا کو پر کریں گے وہ مزید اجر اور ثواب کے مستحق ہوں گے اور اگر اگلی صف کا خلا موجود ہو اور اس کے بعد میں کوئی آدمی آئے تو وہ اس خلا کو پر کر دے لیکن جس کو پیچھے کیا جا رہا ہو اس کو یہ بھی ضروری ہے کہ وہ مسئلہ سے واقف ہو۔

بَابُ الْمَوْقِفِ

امام اور مقتدی کے کھڑے ہونے کی جگہ کا بیان

الفصل الاول:

ایک مقتدی ہو تو امام کے دائیں جانب کھڑا ہو

(۱/۱۰۲۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَيَّتُ لِي نَبِيَّ خَالَتِي مَيْمُونَةَ لَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّيُ لَقُمْتُ

عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِيَدِي مِنْ وَرَائِهِ ظَهْرَهُ لَعَدَ لَنِي كَذَلِكَ مِنْ وَرَائِهِ ظَهْرَهُ إِلَى الشَّقِ الْأَيْمَنِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹۰/۲ - حدیث رقم ۶۹۷ - و مسلم فی صحیحہ ۵۳۱/۱ - حدیث رقم (۱۹۲-۷۶۳) و ابود

داؤد فی السنن ۴۰۷/۱ - حدیث رقم ۶۱۰ - و الترمذی ۴۵۱/۱ - حدیث رقم ۲۳۲ - و النسائی ۱۰۴/۲ - حدیث رقم

۸۴۲ - و ابن ماجہ ۳۱۲/۱ - حدیث رقم ۹۷۳ - و الدارمی ۳۱۹/۱ - حدیث رقم ۱۲۴۴ - و أحمد فی المسند ۲۴۹/۱ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ اپنی خالہ حضرت میمونہ کے گھر میں رات

گزاری جب رسول اللہ ﷺ تہجد کی نماز کے لئے کھڑے ہوئے تو میں بھی آپ کے بائیں جانب جا کر کھڑا ہو گیا۔ آپ نے اپنے

پیچھے سے میرا ہاتھ پکڑا اور اپنے پیچھے سے پھیر کر دائیں طرف کر لیا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر ایک مقتدی ہو اور وہ غلطی سے بائیں جانب کھڑا ہو جائے تو امام اس کو دائیں جانب کھڑا کرے اور اس حدیث سے چند مسائل معلوم ہو گئے: (۱) نفل نماز کی جماعت صحیح ہے بشرطیکہ تعداد دو سے زیادہ نہ ہو۔ (۲) اگر مقتدی صرف ایک ہو تو وہ امام کے دائیں جانب کھڑا ہو۔ (۳) اگر کوئی امام مقتدی کو اپنے بائیں جانب سے پھیر کر دائیں جانب کرے تو اس عمل سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ (۴) مقتدی اپنے امام سے آگے نہیں ہو سکتا اگر مقتدی امام سے آگے بڑھے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو اپنے پیچھے سے پھیر کر دائیں جانب کھڑا کیا تھا۔ (۵) ایسے امام کے پیچھے اقتداء جائز ہے جس نے شروع سے امامت کی نیت نہ کی ہو کیونکہ رسول اللہ ﷺ جب کھڑے ہوئے اس وقت آپ ﷺ کا کیلے تھے اور آپ نے امامت کی نیت نہیں کی تھی۔ ابن عباسؓ بعد میں آکر شامل ہوئے۔

دو مقتدی امام کے پیچھے کھڑے ہوں

(۲/۱۰۲۶) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّيَ فَبُحِثْتُ حَتَّى قُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ

فَأَخَذَ بِيَدِي فَأَذَارَنِي حَتَّى أَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ جَاءَ جَبَّارُ بْنُ صَخْرٍ لَقَامَ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ بِيَدِ بَنِي جَمِيْعًا فَلَدَعَنَّا حَتَّى أَقَامَنَا خَلْفَهُ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۵۲۵/۱ - حدیث رقم (۱۸۱-۷۶۳)

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہوئے میں آکر آپ کے

بائیں طرف کھڑا ہو گیا۔ آپ نے اپنے پیچھے سے ہاتھ کر کے میرا دایاں ہاتھ پکڑا اور پیچھے سے لاکر اپنے دائیں طرف کھڑا کر دیا۔ اس

کے بعد حضرت جابر بن صخر آئے اور آپ کے بائیں طرف کھڑے ہو گئے پھر رسول اللہ ﷺ نے ہم دونوں کا ہاتھ پکڑ کر ہمیں اپنی جگہ

سے ہٹا کر اپنے پیچھے کھڑا کر دیا۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ ذکر کیا گیا ہے کہ اگر مقتدی دو ہوں تو وہ امام کے پیچھے کھڑے ہوں اگر ایک ہو تو امام کے

دائیں طرف کھڑا ہو کیونکہ پہلے حضرت جابرؓ کیلے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو اپنے دائیں طرف کھڑا کیا پھر ان کے بعد جب حضرت

جبار بن صخر آئے تو حضور نے دونوں کو اپنی جگہ سے ہٹا کر پیچھے کھڑا کیا اس سے معلوم ہوا کہ دوران نماز ضرورت کی وجہ سے اپنے دونوں

ہاتھ استعمال کرنے پڑیں تو کے جاسکتے ہیں۔

جماعت کی نماز میں مرد اور عورت میں کھڑے ہونے کی ترتیب

(۳/۱۰۲۷) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّيْتُ أَنَا وَبَيْتِي فِي بَيْتِ أَخِي النَّبِيِّ ﷺ وَأُمُّ سُلَيْمٍ خَلْفَنَا - (رواه مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۵۲۵/۱ حدیث رقم (۱۸۱-۷۶۳)۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے گھر رسول اللہ ﷺ کے پیچھے جماعت کے ساتھ نماز پڑھی اور ام سلیم ہمارے پیچھے تھیں۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہو گیا کہ جماعت کی نماز میں مرد اور عورت کے کھڑے ہونے کی ترتیب کیا ہے۔ وہ ترتیب یہ ہے کہ پہلے مردوں کی صف ہو اور اس کے بعد عورتوں کی صف ہو کیونکہ یہاں حضرت انسؓ اور یتیم ایک صف میں کھڑے ہوئے اور ام سلیم ان کے پیچھے کھڑی ہوئی ام سلیم حضرت انسؓ کی والدہ ماجدہ کا نام ہے اور یتیم ان کے بھائی کا نام ہے۔ بعض علماء کے نزدیک اگر مرد عورتیں محرم ہوں تو ایک صف میں کھڑے ہو سکتے ہیں اور بعض علماء کے نزدیک محرم ہونے کے باوجود ایک صف میں نہیں کھڑے ہو سکتے۔ اگر امام اور ایک مقتدی ہو تو مقتدی امام کے دائیں طرف کھڑا ہو اور عورت ان کے پیچھے اکیلی کھڑی ہو اگر صرف اکیلی عورت ہو تو وہ پیچھے کھڑی ہو۔

عورت محرم ہونے کے باوجود صف کے پیچھے کھڑی ہو

(۳/۱۰۲۸) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِ وَبَائِمِهِ أَوْ خَالَتِهِ قَالَ فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ

وَأَقَامَ الْمَرْأَةَ خَلْفَنَا - (رواه مسلم)

آخر جہ النسائی فی السنن ۸۶/۲ حدیث رقم ۸۰۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی حضرت انسؓ اور ان کی والدہ یا ان کی خالہ کو حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے اپنے دائیں طرف کھڑا کیا اور اس خاتون کو پیچھے کھڑا کیا۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوا ہے کہ عورت محرم ہونے کے باوجود پیچھے کھڑی ہو جیسے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ نماز پڑھائی۔ حضرت انسؓ اور ان کی والدہ ام سلیم کو یا ان کی خالہ کو۔ نبی ﷺ نے حضرت انسؓ کو دائیں طرف کھڑا کیا اور حضرت انسؓ کی والدہ یا خالہ کو محرم ہونے کے باوجود پیچھے کھڑا کیا۔

اگر امام رکوع میں چلا جائے تو آنے والا مقتدی کیا کرے

(۵/۱۰۲۹) وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ رَاسِعٌ قَرَعَ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَى الصَّفِّ ثُمَّ مَشَى

إِلَى الصَّفِّ لَذَكَرَ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَالَ رَأَيْتَ اللَّهَ حَرُصًا وَلَا تَعُدُّ - (رواه البخاری)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۲۶۷/۲ حدیث رقم ۷۸۳۔

ترجمہ: حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے ایک مرتبہ نماز میں شامل ہونے کے لئے رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچے اور اس وقت آپ رکوع میں چلے گئے تھے اور ابو بکرؓ صف میں پہنچنے سے پہلے ہی رکوع میں چلے گئے۔ پھر آہستہ آہستہ چل کر صف میں شامل ہو گئے پھر اس واقعہ کا رسول اللہ ﷺ کے سامنے تذکرہ کیا تو آپ نے ان سے کہا کہ اللہ تعالیٰ تمہاری حرص کو اور زیادہ کرے آئندہ ایسا نہ کرنا۔ (بخاری)

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر امام رکوع میں چلا جائے اور وہ مقتدی جو ابھی تک صف میں شامل نہ ہو وہ کیا کرے۔ رسول اللہ ﷺ لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے آپ ﷺ رکوع میں چلے گئے تھے اس کے بعد حضرت ابو بکرؓ آئے جب انہوں نے دیکھا آپ رکوع میں ہیں وہیں جس جگہ میں تھے وہیں رکوع میں چلے گئے۔ جب نماز مکمل ہو گئی تو رسول اللہ ﷺ کو ابو بکرؓ کا یہ حال سنایا گیا تو آپ نے ابو بکرؓ کو مخاطب کر کے ارشاد فرمایا کہ اللہ تیری حرص کو زیادہ کرے آئندہ ایسا نہ کرنا یعنی پہلے رکوع میں جا کر پھر صف میں شامل نہیں ہونا بلکہ پہلے صف میں شامل ہو کر پھر رکوع کرنا ہے اب اس مقام پر بظاہر ذہن میں آتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کا وہ کون سا عمل ہے جس سے آپ نے منع کیا تو اس کا جواب بالکل ظاہر ہے کہ نماز کی رکعت حاصل کرنے کے لئے صف میں شامل ہونے سے پہلے رکوع کرنا۔

ولا تعد: اس لفظ کو پڑھنے کے تین طریقے ہیں: (۱) تاء کے فتح اور عین کی ضمہ کے ساتھ اس صورت میں مفت اقسام میں اجوف واوی ہے اور معنی یہ ہوگا کہ آئندہ ایسا نہ کرنا۔ (۲) تاء کے فتح کے ساتھ اور عین کے سکون کے ساتھ اور دال کے ضمہ کے ساتھ اور اس صورت میں یہ مفت اقسام میں سے ناقص ہوگا معنی یہ ہوگا کہ جلد بازی نہ کرنا بلکہ اطمینان اور سکون کے ساتھ صف میں شامل ہونا۔ (۳) تاء کے ضمہ اور عین کے کسرہ کے ساتھ اس صورت میں یہ باب افعال کا صیغہ ہوگا اجوف سے معنی یہ ہوگا کہ جو نماز پڑھ چکے ہو وہ ہو گئی۔

الفصل الثانی:

امام اس آدمی کو بنایا جائے جو افضل ہو

(۶/۱۰۳۰) عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ أَمَرَ نَارِسُ بْنُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنَّا ثَلَاثَةً أَنْ يَتَقَدَّمَ

أَحَدُنَا - (رواه الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۱/۴۵۲ حدیث رقم ۲۲۳۔

ترجمہ: حضرت سرہ بن جندبؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ جب ہم تین آدمی نماز پڑھنے والے ہوں تو ہم میں سے ایک آدمی جو بہتر ہو وہ ہمارا امام بن جائے۔ (ترمذی)

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں یہ مسئلہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب متعدد آدمی ہوں اور نماز کا وقت ہو جائے تو وہ جماعت کے ساتھ نماز ادا کریں اور ان میں سے ایک آدمی کو امام بنالیا جائے اور امام اس آدمی کو بنایا جائے جو نیکی اور تقویٰ اور صفائی اور طہارت میں علم کے اعتبار سے افضل ہو۔

امام بلند جگہ پر اکیلا کھڑا نہ ہو

(۷/۱۰۳۱) وَعَنْ عَمَّارٍ أَنَّهُ أَمَّ النَّاسَ بِالْمَدَائِنِ وَقَامَ عَلَى دُكَّانٍ يُصَلِّيُ وَالنَّاسُ أَسْفَلَ مِنْهُ فَتَقَدَّمَ حُدَيْفَةُ

فَلَمَّا قَرَعَ عَمَّارٌ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ لَهُ حُدَيْفَةُ أَلَمْ تَسْمَعْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا أَمَّ الرَّجُلُ الْقَوْمَ فَلَا يَقُمْ فِي

مَقَامٍ أَرْقَعَ مِنْ مَقَامِهِمْ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ فَقَالَ عَمَّارٌ لَكَ اتَّبَعْتُكَ حِينَ أَخَذْتَ عَلَى يَدَيَّ - (رواه أبو داود)

أخرجه أبو داود فی السنن ۱/۳۹۹ حدیث رقم ۵۹۸۔

ترجمہ: حضرت عمارؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک دن کوفہ کے شہر میں لوگوں کو نماز پڑھائی چنانچہ وہ نماز پڑھانے کے لئے ایک چبوترے پر کھڑے ہوئے اور لوگ ان سے نیچے کھڑے ہوئے تب یہ دیکھ کر حضرت حذیفہؓ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکل کر آگے بڑھے اور عمار کو دو کندھوں سے پکڑ کر نیچے کی طرف کھینچا۔ حضرت عمارؓ جب نماز پڑھا کر فارغ ہوئے تو حضرت حذیفہؓ نے ان سے کہا کیا آپ

نے رسول اللہ ﷺ سے یہ بات نہیں سنی کہ جب کوئی آدمی کسی قوم کو امامت کر دے تو وہ ایسی جگہ پر کھڑا نہ ہو جو مقتدیوں کے کھڑا ہونے کی جگہ سے بلند ہو یا اسی کے مثل الفاظ فرمائے حضرت عمار نے جواب میں کہا اسی وجہ سے تو جب آپ نے میرا ہاتھ پکڑا میں نے آپ کا اتباع کیا اور نیچے چلا آیا۔ (ابوداؤد)

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ امام بلند جگہ پر کھڑا ہو کر لوگوں کو نماز نہ پڑھائے کیونکہ امام کے لئے مکان کا ایک ہونا ضروری ہے۔ ہاں البتہ اگر کسی عذر اور مجبوری کی وجہ سے بلند جگہ پر کھڑا ہو یا ضروری ہو تو پھر امام کے ساتھ چند مقتدی بھی کھڑے ہو جائیں گے باقی لوگ نیچے صف بنالیں تو پھر جائز ہے جیسے اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے حضرت عمار نماز پڑھاتے وقت ایک بلند چوترے پر کھڑے ہوئے تو حضرت حذیفہؓ نے ان کو کھینچ کر نیچے اتار دیا جب نماز سے فراغت ہوئی تو حضرت حذیفہؓ نے فرمایا کہ آپ بلند جگہ پر کھڑے ہو کر نماز کیوں پڑھ رہے تھے؟ کیا آپ نے نبی ﷺ کا یہ فرمان نہیں سنا کہ امام بلند جگہ پر کھڑا نہ ہو تو حضرت عمار نے فرمایا جب آپ نے میرا ہاتھ پکڑ کر نیچے اتارا مجھے یہ بات یاد آگئی تھی یہی وجہ ہے کہ میں فوراً آپ کی اتباع میں نیچے اتر آیا۔

تعلیم کے لئے امام بلند جگہ پر کھڑا ہو سکتا ہے

(۸/۱۰۳۲) وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّهُ سُئِلَ مِنْ أَيْ شَيْءٍ الْيَمِينُ فَقَالَ هُوَ مِنْ أَثَلِ الْغَايَةِ عَمِلَهُ فَلَا نَ مَوْلَى فَلَانَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَامَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ عَمِلَ وَوَضَعَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَكَبَّرَ وَقَامَ النَّاسُ خَلْفَهُ لِقَرَأٍ وَرَكَعٍ وَرَكَعِ النَّاسِ خَلْفَهُ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى فَسَجَدَ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ عَادَ إِلَى الْيَمِينِ ثُمَّ قَرَأَ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى حَتَّى سَجَدَ بِالْأَرْضِ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَفِي الْمُتَّفِقِ عَلَيْهِ نَحْوُهُ وَقَالَ فِي إِخْرِهِ فَلَمَّا لَرَعَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِتَأْتُمُوا بِي وَلِتَعْلَمُوا صَلَاتِي۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۹۷/۲ حدیث رقم ۹۱۷۔ و مسلم فی صحیحہ ۳۸۶/۱ حدیث رقم (۵۴۴-۵۴۵) والنسائی ۵۷/۲ حدیث رقم ۷۳۹۔

تشریح ﴿۲﴾ حضرت سہل بن سعد ساعدیؓ سے روایت ہے کہ ان سے ایک دن کسی آدمی نے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ کا منبر کون سی لکڑی سے بنا ہوا تھا تو انہوں نے فرمایا کہ وہ جنگلی جھاڑ کا تھا جس سے فلاں شخص نے جو فلاں عورت کا غلام ہے آپ کے لئے بنایا تھا جب وہ تیار ہو گیا اور مسجد میں رکھا گیا۔ جس وقت اس پر رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور قبلہ کی طرف رخ کر کے تکبیر تحریمہ کہی اور سب لوگ آپ کے پیچھے کھڑے ہو گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے منبر پر قراعت کی اور رکوع کیا اور دوسرے لوگوں نے بھی آپ کے پیچھے رکوع کیا پھر آپ نے اپنا سر مبارک رکوع سے اٹھایا اور پچھلے پاؤں ہٹا کر نیچے اترے اور زمین پر سجدہ کیا یہ الفاظ بخاری کے ہیں اور مسلم کے ہیں بخاری اور مسلم کی متفق علیہ روایت اس طرح ہے اس حدیث کے راوی نے اس حدیث کے آخر میں یہ بھی کہا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ فارغ ہوئے تو فرمایا یہ میں نے اس لئے کیا ہے تاکہ تم لوگ میری پیروی کرو اور میری نماز اچھی طرح سیکھو۔

تشریح ﴿۳﴾ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ تعلیم کی خاطر نماز پڑھنے کے لئے بلند جگہ پر کھڑا ہونا جائز ہے تاکہ لوگ نماز میں کھڑا ہونے کی حالت اور کیفیت کو دیکھ لیں اور رکوع کی کیفیت کو دیکھ لیں اور قومہ کی حالت کو دیکھ لیں گویا اس طرح عملاً تعلیم اور تربیت دینا مقصود ہوتا ہے جیسے اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کے لئے منبر بن کر آیا اور آپ نے اس کے اوپر کھڑے ہو کر نماز شکر ادا کرنے کا ارادہ کیا کیونکہ نبی ﷺ کی عادت تھی کہ جب کوئی نئی چیز استعمال کرنا چاہتے لباس ہو یا جو تا ہو یا کوئی اور چیز ہو تو آپ

شکرانے کی نماز پڑھتے تھے۔ اسی طرح جب آپ کے لئے منبر لایا گیا یہ ایک نئی چیز تھی بطور شکر کے آپ نے نماز پڑھی اور ساتھ صحابہ کو تعلیم اور تربیت بھی دے دی اور یہ بھی ممکن ہے کہ آپ نے جگہ کی تنگی کے لئے ایسا کیا ہو باقی یہ سوال اگر ذہن میں آئے کہ یہ عمل کثیر ہے اور عمل کثیر مفسد صلوٰۃ ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ نفل نماز تھی اور نفل نماز عذر کی وجہ سے اس قدر عمل جائز ہے۔

اتفاق جماعت

(۹/۱۰۳۳) وَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُجْرَتِهِ وَالنَّاسُ يَأْتُمُونَ بِهِ

مِنْ وَرَاءِ الْحُجْرَةِ - (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۶۷۱/۱ حدیث رقم ۱۱۱۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے حجرہ کے اندر نماز پڑھی اور لوگوں نے حجرہ کے باہر رسول اللہ ﷺ کی اقتداء کی۔ (ابو داؤد)

تشریح: رسول اللہ ﷺ ہر رمضان المبارک میں مسجد نبوی کے اندر اعتکاف کرتے تھے اور مسجد کے اندر اپنے لئے علیحدہ معتکف بنا لیتے تھے۔ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ اس معتکف کے باہر نماز پڑھ رہے تھے جب لوگوں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے ہیں تو آپ کی اقتداء شروع کر دی اور یہ اتفاق جماعت تھی اور دوسرے دن رسول اللہ ﷺ اپنے معتکف میں نماز پڑھ رہے تھے اور لوگوں نے معتکف سے باہر کھڑے ہو کر آپ کی اقتداء کی لوگوں نے مختلف طریقوں سے کوشش کی کہ آپ حجرہ سے باہر تشریف لا کر نماز پڑھائیں۔ مگر بے شمار کوشش کے باوجود آپ باہر تشریف نہیں لائے اور نماز اسی طرح جاری رہی جب رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کا شوق دیکھا تو فرمایا یہ نفل نماز ہے اور نفل نماز گھر میں پڑھنا زیادہ بہتر ہے لہذا تم اپنے گھروں میں یہ نماز پڑھا کرو۔

الفصل الثالث

صف بندی کا طریقہ

(۱۰/۱۰۳۴) وَ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ لَا أُحَدِّثُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

أَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَفَ الرِّجَالَ وَصَفَ خَلْفَهُمُ الْعُلَمَاءُ ثُمَّ صَلَّى بِهِمْ فَلَمْ يَكُنْ صَلَاتُهُ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا صَلَاةُ قَالَ

عَبْدُ الْأَعْلَى لَا أَحْسِبُهُ إِلَّا قَالَ أُمِّي - (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۳۷/۱ حدیث رقم ۶۷۷۔

ترجمہ: حضرت ابو مالک اشعری سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک مرتبہ لوگوں سے کہا کہ میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز کے بارے میں نہ بتاؤں پھر انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو نماز کے لئے کھڑا کر کے سب سے پہلے مردوں کی صف بنائی اور ان کے بعد بچوں کی صف بنائی اور پھر انہیں نماز پڑھائی حضرت ابو مالک نے رسول اللہ ﷺ کی نماز کی پوری کیفیت بیان کی اور کہا کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ نماز اس طرح ہونی چاہئے۔ عبد الاعلیٰ فرماتے ہیں میرا خیال ہے کہ ابو مالک نے امتی کا لفظ بھی فرمایا تھا یعنی میری امت کی نماز اس طرح ہونی چاہئے۔ (ابو داؤد)

تشریح: اس حدیث میں حضرت ابو مالک اشعری نے رسول اللہ ﷺ کی صف بندی کا طریقہ ذکر کیا ہے کہ جب جماعت کی نماز ہو مرد عورت اور بچے سب شریک ہوں تو پہلے مردوں کی صف بنائی جائے پھر بچوں کی صف بنائی جائے اور پھر عورتوں کی صف بندی کی

جائے۔ اس حدیث میں مردوں اور بچوں کی صف بندی کا ذکر اور عورتوں کی صف بندی کا ذکر اس سے پہلے کیا گیا ہے۔

کسی چیز کا مفہوم بیان کرنے میں غلطی ہو سکتی ہے

(۱۱/۱۰۳۵) وَعَنْ قَيْسِ بْنِ عَبَادٍ قَالَ بَيْنَا أَنَا فِي الْمَسْجِدِ فِي الصَّفِّ الْمَقْدَمِ فَجَبَدَنِي رَجُلٌ مِنْ خَلْفِي جَبْدَةً فَتَحَانَنِي وَقَامَ مَقَامِي فَوَاللَّهِ مَا عَقَلْتُ صَلَاتِي فَلَمَّا انْصَرَفَ إِذَا هُوَ أَبِيُّ بْنُ كَعْبٍ فَقَالَ يَا فَتَى لَا يَسُوكَ اللَّهُ إِنَّ هَذَا عَهْدٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْنَا أَنْ نَلِيَهُ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَقَالَ هَلَكَ أَهْلُ الْعَقْدِ وَرَبِّ الْكُعْبَةِ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ مَا عَلَيْهِمْ أَسَى وَلَكِنْ أَسَى عَلَى مَنْ أَضَلُّوا قُلْتُ يَا أَبَا يَعْقُوبَ مَا تَعْنِي بِأَهْلِ الْعَقْدِ قَالَ الْأَمْرَاءُ - (رواه النسائي)

أخرجه النسائي في السنن ۸۸/۲ - حديث رقم ۸۰۸ - وأحمد في المسند ۱۴۰/۵ -

ترجمہ: حضرت قیس بن عباد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک دن مسجد نبوی میں پہلی صف میں نماز پڑھ رہا تھا کہ ایک آدمی نے پیچھے سے مجھ کو کھینچا اور مجھ کو ایک جانب کر کے خود میری جگہ کھڑا ہو گیا اللہ کی قسم اس غصہ کی وجہ سے میری توجہ نماز کی طرف نہ رہی جب وہ شخص نماز پڑھ چکا تو معلوم ہوا کہ وہ حضرت ابی بن کعبؓ تھے۔ انہوں نے فرمایا اے جوان میں نے جو کچھ تمہارے ساتھ کیا ہے اللہ اس کی وجہ سے تمہیں غمزدہ نہ کرے رسول اللہ ﷺ نے ہمیں یہ وصیت کی ہے کہ ہم آپ کے ساتھ کھڑے ہوا کریں پھر قبلہ کی طرف رخ کر کے فرمایا رب کعبہ کی قسم سردار لوگ ہلاک ہو گئے تین مرتبہ یہ فرمایا مجھے سرداروں کا کوئی غم نہیں غم تو ان لوگوں کا ہے جنہیں سردار گمراہ کرتے ہیں قیس ابن عباد کہتے ہیں کہ میں نے ابی بن کعبؓ سے عرض کیا اے ابو یعقوب اہل عقد سے آپ کی کیا مراد ہے تو انہوں نے فرمایا اس سے مراد حکمران ہیں۔

تشریح: اس حدیث میں ان احادیث سے مراد رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان کی طرف اشارہ تھا کہ نماز میں میرے قریب عقلمند اور سمجھدار لوگ کھڑے ہوں حضرت ابی بن کعبؓ کا مقصد یہ تھا کہ اے نو جوان میں نے آپ کو سب سے اس لئے پیچھے ہٹایا ہے کہ تم ان لوگوں میں سے نہیں ہو جو پہلی صف میں کھڑا ہونے کے مستحق ہیں پھر اس کے بعد ابی بن کعبؓ نے حکام اور سرداروں کی مذمت بیان کی۔ اس کے بارے میں عرض یہ ہے کہ بعض اوقات اکابرین سے بھی مفہوم بیان کرنے میں غلطی ہو سکتی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ بلاشبہ رسول اللہ ﷺ کا مقصد ہرگز یہ نہ تھا جو اس مقام پر بتایا گیا ہے کہ اگر اہل عقد لوگ شروع سے پہلی صف میں شامل نہ ہو سکیں وہ آنے کے بعد صف سے کسی دوسرے کو پیچھے ہٹا کر خود اس جگہ پہنچ جائیں حضور ﷺ کے فرمان کا مطلب تو یہ تھا کہ ایسے لوگوں کو شروع سے صف اول میں شریک ہونا چاہئے۔

بَابُ الْإِمَامَةِ

امامت کا بیان

الفصل الاول:

امامت کا مستحق کون ہے

(۱/۱۰۳۶) عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَأَهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ

كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمَهُمُ بِالسُّنَّةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَأَقْدَمَهُمْ هِجْرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي
الهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمَهُمْ سِنًا وَلَا يُؤَمِّنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِيمِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ
(رواه مسلم وفي رواية له وَلَا يُؤَمِّنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي أَهْلِهِ)۔

آخرجه مسلم فی صحیحہ ۶۶۵/۱ حدیث رقم (۶۷۳-۲۹۰)۔ وأخرجه أبو داود فی السنن ۳۹۰/۱ حدیث رقم ۵۸۲۔
والنسائی ۷۶/۲ حدیث رقم ۷۸۰۔ وابن ماجہ ۳۱۳/۱ حدیث رقم ۹۸۰۔

ترجمہ: حضرت ابو مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ لوگوں کو امامت وہ آدمی کروائے جو
قرآن کریم سب سے اچھا پڑھتا ہو اگر قرآن پڑھنے میں سب برابر ہوں تو پھر وہ شخص امامت کرنے جو سنت کا علم سب سے زیادہ
رکھتا ہو اگر سنت کو جاننے میں سب برابر ہوں پھر وہ آدمی امامت کروائے جو سب سے پہلے ہجرت کر کے آیا ہو اور اگر ہجرت میں بھی
سب برابر ہوں تو پھر وہ آدمی نماز پڑھائے جس کی عمر زیادہ ہو اور کوئی آدمی کسی دوسرے شخص کی امامت نہ کرے اور کسی
کے گھر میں اس کی خاص مسند پر اس کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھے۔ (مسلم) اور مسلم کی ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ رسول
اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کوئی آدمی کسی دوسرے کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر امامت نہ کرے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر کسی جگہ کوئی مستقل امام مقرر نہ ہو تو امامت کون کروائے اور امامت کا
مستحق کون ہے۔ اس حدیث میں امامت کے مستحق کے لئے چند صفات ذکر کی گئی ہیں۔

① پہلی صفت یہ ہے کہ امامت کا مستحق وہ انسان ہے جو قرآن کریم کی قراءت اچھی کرتا ہو اور قرآن کریم کی تلاوت اور قراءت کے
قوانین سے واقف ہو تجوید اور ترتیل کو اچھی طرح جانتا ہو۔

② اگر قرآن کریم کی قراءت میں سب برابر ہوں تو پھر دوسری صفت یہ ہے کہ امامت کا مستحق وہ آدمی ہے جو رسول اللہ ﷺ کی سنت
سے زیادہ واقف ہو اور مسائل نماز کو خصوصاً سنت کے مطابق زیادہ جاننے والا ہو نماز کی صحت اور فساد کے مسائل سے سنت کے
مطابق اچھی طرح واقف ہو۔

③ اگر سنت کا علم جاننے میں سب مساوی اور برابر ہوں تو پھر امامت کا مستحق وہ آدمی ہے جو سب سے پہلے مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ آیا
ہو لیکن یہ اس وقت کی بات ہے جب کہ مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت فرض تھی اب اس کی جگہ علماء نے ہجرت عن الذنوب کو رکھا ہے۔
④ اگر ہجرت میں بھی سب مساوی اور برابر ہوں تو پھر امامت کا مستحق وہ آدمی ہے جو عمر کے اعتبار سے دانا ہو کیونکہ دیگر اوصاف کے
ساتھ عمر میں بڑا ہونے کی صفت کی وجہ سے وہ صاحب عزت اور صاحب تکریم شمار ہوتا ہے۔

⑤ امامت کا مستحق وہ آدمی ہے جو کسی جگہ میں مقرر شدہ امام کی اجازت کے بغیر نماز نہ پڑھائے۔

⑥ امامت کا مستحق وہ شخص ہے جو کسی دوسرے کے گھر میں گھر والے کی اجازت کے بغیر اس کی مسند پر نہ بیٹھے۔

⑦ امام کا مستحق وہ شخص ہے جو کسی دوسرے کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر امامت نہ کرے اگرچہ وہ صاحب بیت کے مقابلے
میں زیادہ فضیلت والا ہی کیوں نہ ہو۔ اگر ان اوصاف کی رعایت رکھتے ہوئے مساجد کے امام کا تقرر کیا جائے تو لوگوں کو اچھی
طرح اصلاح اور تربیت ہوگی مگر ہمارے موجودہ دور میں ان صفات کی کوئی رعایت نہیں کی جاتی اگر اس طرز کو اپنایا جائے کہ جو آدمی
قرآن کریم کی تلاوت صحیح طرح کرتا ہو اور قرآن کریم کا مفہوم بھی جانتا ہو اور سنت کا علم بھی رکھتا ہو اور سنت کے مطابق عمل بھی کرتا
ہو اور ہجرت کی جگہ وہ صغائر اور کبائر سے بچنے کا اہتمام کرتا ہو یعنی اس صفت کا لحاظ کر لیا جائے اور اسی طرح وہ امامت کو محض نسل در
نسل اپنی وراثت نہ جانتا ہو اگر ان اصولوں کے مطابق لوگ مسجد کا امام مقرر کریں۔ میں اہتمام کر لیں۔ شاید کہ اس بلکہ کی قسمت

بدل جائے اور جس امام میں یہ صفات نہ ہوں اس سے چھٹکارا حاصل کیا جائے مگر ہمارے دور میں اس کے برعکس امام کی حالت کچھ اس طرح ہوتی ہے:

(ا) ہر ایک کے سامنے بغیر کسی شرم اور حیا کے دست سوال بلکہ دامن پھیلائے۔

(ب) امامت کو اپنا پیشہ سمجھ کر کرے اور لوگ بھی اس کو امام مقرر کر لیتے ہیں یہ خیال کر کے کہ اس کا باپ امام تھا۔

(ج) امام صاحب لوگوں کو فرائض اسلام اور احکام شرعیہ بتانے کے بجائے اپنے مطالبات اور ضروریات کی طرف توجہ دلائے۔

(د) پہلے تو حق کو صحیح طریقے سے جانتا نہیں اگر علم ہو بھی تو پھر مسئلہ کھول کر وضاحت کے ساتھ بیان کرنے کی زحمت نہیں کی جاتی اس ڈر سے کہ محلے کا بڑا آدمی ناراض ہو جائے گا یا مسجد کی کمیٹی کے ارکان ناراض ہو جائیں گے یعنی مخلوق کو راضی کرنے کی کوشش ہو گی اور خالق کو راضی کرنے کی طرف کوئی توجہ نہیں ہوگی۔

امامت کا مستحق علم والا ہے

(۲/۱۰۳۷) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً فَلْيُؤْمَرْهُمْ أَحَدُهُمْ وَأَحَقُّهُمْ بِالْإِمَامَةِ أَقْرَأُهُمْ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱/۶۴۴ حدیث رقم (۲۸۹-۶۷۲)۔ والنسائی فی السنن ۱/۷۷ حدیث رقم ۷۸۲۔ والدارمی ۱/۳۱۸ حدیث رقم ۱۲۵۴۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تین آدمی جمع ہو جائیں تو ان میں سے ایک امام بن جائے اور امامت کا مستحق ان میں سے زیادہ علم والا ہے۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں تین آدمیوں کی تعداد کا ذکر کیا گیا ہے اس لئے کہ یہ جماعت کا کم از کم درجہ اور مقدار ہے کہ جب تین افراد جمع ہو جائیں تو ان میں سے ایک امام بن جائے اور دو مقتدی بن جائیں امام آگے کھڑا ہو جائے اور مقتدی پیچھے کھڑے ہو جائیں اس صورت میں آگے بڑھنے والے کو امام کہا جاتا ہے اور امامت کا مستحق اس حدیث میں اس آدمی کو قرار دیا گیا ہے جو اپنی قراءت کرنے والا ہو اس سے مراد صحابہ کرام کے زمانے کا قاری ہے کیونکہ صحابہ کرام کے زمانے میں جو قرآن کریم کا قاری ہوتا تھا وہ قرآن کریم کا عالم بھی ہوتا تھا مگر ہمارے زمانے میں قاری کے لئے عالم ہونا ضروری نہیں۔ اس لئے ہمارے دور میں قاری کے مقابلے میں عالم امامت کا زیادہ مستحق ہے

و ذکر حدیث مالک: کہ مالک بن حویرث کی حدیث باب فضل اذان میں ذکر کر دی گئی ہے اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ مالک بن حویرث کی حدیث کو صاحب مصابیح نے یہاں ذکر کیا ہے مگر ہم نے اس کو باب فضل اذان میں ذکر کر دیا ہے۔

الفصل الثانی:

امام اور مؤذن عمدہ ہوں

(۳/۱۰۳۸) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَكُمْ خِيَارُكُمْ وَلَكُمْ قُرَاءُكُمْ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۱/۳۹۶ حدیث رقم ۵۹۰۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے جو لوگ بہترین

ہیں وہ اذان دیں اور جو لوگ تم میں زیادہ علم والے ہیں وہ تمہاری امامت کروائیں۔ (ابوداؤد)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ امام اور مؤذن بہترین اور افضل ہوں یہاں بہترین ہونے سے مراد اپنے اپنے شعبے کا سنت کے مطابق علم ہے امام کے بہترین ہونے کے اعتبار سے بحث بقدر ضرورت گزر چکی ہے اور مؤذن کے بہترین ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ اذان اور اذان کے متعلقات کا علم رکھنے والا ہو مثلاً نماز کے اوقات کو اچھی طرح جانتا ہو سحری اور افطار کے وقت کے مسائل کو جانتا ہو کیونکہ اس کی اذان کے مطابق لوگ روزہ رکھیں گے اور افطار کریں گے لہذا مؤذن دیانت دار امامت دار متقی نماز اور روزہ کا پابند ہو۔

مالک بن حویرث نے امامت کروانے سے کیوں انکار کیا

(۴/۱۰۳۹) وَعَنْ أَبِي عَطِيَّةَ الْعَقْلِيِّ قَالَ كَانَ مَالِكُ بْنُ الْحُوَيْرِثِ يَأْتِينَا إِلَى مُصَلَّاتِنَا يَتَحَدَّثُ فَخَصَرَتِ الصَّلَاةُ يَوْمًا قَالَ أَبُو عَطِيَّةَ فَقُلْنَا لَهُ تَقَدَّمَ فَصَلِّهِ قَالَ لَنَا قَدَمُؤَارِجُلًا مِنْكُمْ يُصَلِّي بِكُمْ وَسَأَحْدِثُكُمْ لِمَ لَا أَصَلِّي بِكُمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ زَارَ قَوْمًا فَلَا يَكُومُهُمْ وَلِيَكُومَهُمْ رَجُلٌ مِنْهُمْ (رواه ابوداؤد والترمذی والنسائی) إِلَّا أَنَّهُ انْصَرَعَ عَلَى لَفْظِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۹۹/۱ حدیث رقم ۵۹۶۔ والترمذی ۱۸۷/۲ حدیث رقم ۳۵۶۔ والنسائی فی السنن ۸۰/۲ حدیث رقم ۷۸۷۔ وأحمد فی المسند ۵۳/۵۔

تشریح ﴿﴾ حضرت ابو عطیہ عقیلی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت مالک بن حویرث ہماری مسجد میں آیا کرتے تھے اور رسول اللہ ﷺ کی احادیث بیان کرتے تھے ایک روز جب وہ ہمارے درمیان مسجد میں موجود تھے تو نماز کا وقت ہو گیا ابو عطیہ کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت مالک سے کہا آگے بڑھیں اور ہمیں نماز پڑھائیں مالک نے فرمایا تم اپنے میں سے کسی آدمی کو آگے کرو۔ تاکہ وہ تمہیں نماز پڑھائے اور میں تمہیں بتاتا ہوں کہ میں نماز کیوں نہیں پڑھاتا میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے سنا ہے کہ جو آدمی کسی قوم سے ملاقات کے لئے جائے تو وہ ان کی امامت نہ کرے بلکہ ان میں سے ہی کسی شخص کو ان کی امامت کرنی چاہئے۔ (ترمذی، نسائی، ابوداؤد) امام نسائی نے اس روایت کو نقل کیا ہے لیکن انہوں نے صرف رسول اللہ ﷺ کے الفاظ پر اکتفاء کیا ہے یعنی حضرت مالک کے مسجد میں آنے کا واقعہ اور امامت سے انکار اس کو ذکر نہیں کیا۔

تشریح ﴿﴾ حضرت ابو عطیہ فرماتے ہیں کہ حضرت مالک بن حویرث ہمارے پاس آیا کرتے تھے اور رسول اللہ ﷺ کی احادیث بیان کرتے تھے ایک مرتبہ ان کی موجودگی میں نماز کا وقت ہو گیا ان سے نماز پڑھانے کے لئے کہا گیا مگر انہوں نے انکار کر دیا اور انہوں نے اس انکار کی وجہ یہ بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جب کوئی آدمی کسی قوم کے پاس ان سے ملاقات کے لئے جائے تو ان کی امامت نہ کرے بلکہ ان میں سے ہی کوئی آدمی نماز پڑھائے اور یہ بات بھی یاد رہے کہ اجازت کے ساتھ نماز پڑھانا جائز ہے۔ حضرت مالک بن حویرث نے باوجود اجازت کے شاید ایسا اس لئے کہا تھا تاکہ مسئلہ کی وضاحت ہو جائے۔

ناہینا آدمی امام بن سکتا ہے

(۵/۱۰۴۰) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ اسْتَخْلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ يَوْمَ النَّاسِ وَهُوَ

أَعْمَى۔ (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۹۸/۱ حدیث رقم ۵۹۵۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن ام مکتومؓ کو اپنا خلیفہ مقرر کیا تا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں حالانکہ وہ نابینا تھے۔ (ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ نابینا شخص امام بن سکتا ہے اور اس کی امامت بلا کراہت جائز ہے یہی احناف کا مذہب ہے کہ اگر نابینا آدمی قوم کا سردار ہو تو اس کی امامت جائز ہے بعض علماء نے نابینا کی امامت کو مکروہ کہا ہے مگر مطلقاً کراہت کا قول صحیح نہیں نابینا کی امامت اس وقت مکروہ ہے جب کہ وہ مسائل سے واقف ہوتے ہوئے طہارت کی رعایت نہ رکھے۔

تین آدمیوں کی نماز قبولیت کے درجہ کو نہیں پہنچتی

(۶/۱۰۴۱) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تُجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ إِذَا نَهَمُ الْعَبْدُ الْأَبْقُ حَتَّى يَرْجِعَ وَامْرَأَةٌ بَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَلَيْهَا سَاحِطٌ وَامَامٌ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ۔

(رواہ الترمذی وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

أخرجه الترمذی فی السنن ۱۹۱/۲ حدیث رقم ۳۵۸۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تین شخص ایسے ہیں جن کی نماز ان کے کانوں سے بلند نہیں ہوتی ایک وہ غلام جو اپنے مالک سے بھاگ گیا ہو یہاں تک کہ وہ واپس آجائے دوم وہ عورت جو اس حالت میں رات گزارے کہ اس کا خاوند اس سے ناراض ہو سوم وہ امام کہ اس کی قوم اس کو پسند نہ کرتی ہو۔ (ترمذی) یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ تین لوگوں کی نماز اللہ تعالیٰ کے ہاں درجہ قبولیت کو نہیں پہنچتی۔

۱۔ ایسا غلام جو اپنے مالک کی خدمت سے بھاگ گیا ہو اور ایسا غلام امامت بھی نہیں کر سکتا۔ بھاگنے میں جو حکم غلام کا ہے وہی حکم باندی کا ہے۔ ۲۔ وہ عورت جو بد اخلاق ہو اور اپنے خاوند کی اطاعت نہ کرتی ہو اس کی بد اخلاقی اور نافرمانی پر اس کا خاوند ناراضگی کی حالت میں رات گزارے۔ ۳۔ وہ امام جس کی امامت کو لوگ پسند نہ کریں مراد اس سے یہ ہے کہ وہ ایسی چیز کا مرتکب ہو جو شریعت میں ناجائز ہو مثلاً بدعتی ہو اور جو امام الی حق میں سے ہو اور اس کے صحیح مسئلہ بتانے سے لوگ ناراض ہوں یہ ناراضگی قطعاً اس حدیث سے مراد نہیں اور بعض علماء نے کہا ہے کہ یہاں امام سے مراد نماز کا امام نہیں بلکہ حاکم و خلیفہ مراد ہے۔ اس صورت میں حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ ایسا حکمران جس کی بد اعمالیوں کی وجہ سے لوگ اس سے ناراض ہوں۔

تین آدمیوں کی نماز قبول نہیں ہوتی

(۷/۱۰۴۲) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ صَلَاتُهُمْ مَنْ تَقَدَّمَ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ وَرَجُلٌ أَتَى الصَّلَاةَ دُبَارًا وَالِدٌ بَارٌّ أَنْ يَأْتِيَهَا بَعْدَ أَنْ تَفُوتَهُ وَرَجُلٌ اعْتَبَدَ مُحَرَّرَةً۔ (رواہ ابوداؤد وابن ماجہ)

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۹۷/۱ حدیث رقم ۵۹۳۔ وابن ماجہ ۳۱۱/۱ حدیث رقم ۹۷۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تین آدمی ایسے ہیں جن کی نماز قبول نہیں ہوتی۔ ایک وہ آدمی جو کسی قوم کا امام ہو اور قوم اس سے ناراض ہو دوسرا وہ آدمی جو نماز کا وقت کھل جانے کے بعد نماز پڑھے تیسرا وہ آدمی جو آزاد کو غلام سمجھے۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

اس حدیث میں تین افراد کے بارے میں ذکر کیا گیا ہے کہ ان کی نماز قبول نہیں ہوتی اور اس میں کوئی شک و تردید نہیں ہو سکتا کیونکہ

یہ بات مخبر صادق کی زبان سے نکلی: ﴿وہ آدمی جو کسی قوم کا امام ہو اور قوم اس سے ناراض ہو ناراض ہو تا رہے کہ قوم غیر شرعی کاموں اور غیر شرعی صفات کی وجہ سے ناراض ہو۔ چاہے وہ مسجد کا امام ہو یا صاحب امامت کبریٰ یعنی حکمران ہو۔﴾ اس آدمی کی نماز قبول نہیں ہوتی جو نماز کو تاخیر سے پڑھنے کی عادت بنالے کہ جب نماز کا وقت نکل جانے کے قریب ہو اس وقت نماز پڑھے۔ ﴿وہ آدمی جو کسی آزاد کو غلام سمجھے اس کی دو صورتیں ہیں: ﴿ایک صورت یہ ہے کہ کسی آدمی کا غلام تھا اس نے اپنے غلام کو آزاد کر دیا۔ لیکن آزاد کرنے کے باوجود وہ اس سے اس طرح کام لے اور خدمت کروائے جیسے غلام سے خدمت لی جاتی ہے اور ایسا وہی آدمی کر سکتا ہے جو زور آور اور طاقت ور ہو۔﴾ دوسری صورت یہ ہے کہ جو کسی آزاد کو جبر اور زور سے اپنا غلام بنالے اور اس کے ساتھ غلاموں والا سلوک کرے۔

صحیح امام نہ ملنا قیامت کی علامت ہے

(۸/۱۰۴۳) وَعَنْ سَلَامَةَ بِنْتِ الْحَرِّ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَدَفَعَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ لَا يَجِدُونَ إِمَامًا يُصَلِّي بِهِمْ - (رواه احمد و ابو داود و ابن ماجه)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱/۲۹۰ حدیث رقم ۵۸۱۔ واحمد فی المسند ۶/۳۸۱۔

ترجمہ: حضرت سلامہ بنت حر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا علامات قیامت میں سے ایک علامت یہ ہے کہ مسجد والے لوگ امامت کو ایک دوسرے کے حوالے کریں گے ایک یعنی امام بننے سے گریز کریں گے اور کوئی نماز پڑھانے والا ان کو نہیں ملے گا۔ (احمد، ابو داؤد، ابن ماجہ)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ صحیح مستحق امام کا نہ ملنا قیامت کی علامتوں میں سے ایک علامت ہے اور اس سے اشارہ ہے اس طرف کہ جب قیامت کا قرب ہوگا تو جہالت اور فسق دنیا میں پھیل جائے گا۔ اس قدر جہالت ہوگی کہ کوئی آدمی امامت کا مستحق نہیں ملے گا اور لوگ اپنی نااہلی اور جہالت کی وجہ سے امام بننے سے گریز کریں گے اور جب نماز کا وقت ہوگا تو ایک دوسرے کو امام بننے کا کہیں گے مگر ہر آدمی امام بننے سے انکار کرے گا ہاں البتہ اگر کوئی آدمی اپنے مقابلے میں دوسرے آدمی کو زیادہ مستحق سمجھے تو وہ اس حدیث کا مصداق نہیں ہوگا اور بعض علماء نے اس حدیث کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ منصب امامت ایک پیشہ بن جائے گا اور لوگ تمام پیشوں کے مقابلے میں اس کو حقیر سمجھیں گے اور اس پیشہ کو کوئی آدمی اختیار کرنے کے لئے تیار نہ ہوگا اور امامت اور امام کی قلت اور ناپید ہو جائے گی اور بہت مشکل سے امام میسر ہوگا۔ اور اس حدیث کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ جو لوگ عقل اور علم سے خالی ہوں گے وہ لوگوں کو رسومات اور بدعات میں مبتلا کر دیں گے اور لوگ رسومات اور بدعات کو اسلام سمجھیں گے حالانکہ وہ کام اسلام کے نہیں ہوں گے اور ایسے لوگوں کا اسلام سے کوئی تعلق نہیں ہوگا اور دوسرے لوگوں کو بھی اسلام سے دور کریں گے۔

فاسق امام بن سکتا ہے

(۹/۱۰۴۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجِهَادُ وَاجِبٌ عَلَيْكُمْ مَعَ كُلِّ أَمِيرٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ وَإِنْ عَمِلَ الْكَبَائِرَ وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَيْكُمْ خَلْفَ كُلِّ مُسْلِمٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ وَإِنْ عَمِلَ الْكَبَائِرَ وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ وَإِنْ عَمِلَ الْكَبَائِرَ - (رواه ابو داود)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۳/۴۰ حدیث رقم ۲۵۳۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے اوپر جہاد واجب ہے ہر امیر کے ساتھ چاہے نیک ہو یا فاجر ہو اگرچہ وہ کبیرہ گناہ کرتا ہو اور تم پر نماز واجب ہے ہر مسلمان کے پیچھے چاہے نماز پڑھانے والا نیک

ہو یا فاجر اگرچہ گناہ کبیرہ کرتا ہو اور نماز جنازہ ہر مسلمان پر واجب ہے چاہے نیک ہو یا فاجر اگرچہ کبار کا مرتکب ہو۔ (ابوداؤد)

تشریح: فاسق آدمی مسجد کا امام ہو سکتا ہے اور حکمران بھی ہو سکتا ہے بشرطیکہ دیگر امیر اس کے تابع ہوں اور وہ فاسق امام لوگوں کو جہاد کرنے کا حکم دے تو مسلمانوں پر لازم ہے وہ اس کے حکم پر جہاد کریں اسی طرح اگر نماز کا امام فاسق فاجر ہو اس کے پیچھے بھی نماز پڑھنی لازم ہے کیونکہ فسق و فجور کا تعلق اس کی اپنی ذات سے ہے دوسرے کی نماز پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑے گا ہاں البتہ کفر اور شرک اس سے مستثنیٰ ہیں۔ ان کا یہ حکم نہیں یعنی مشرک اور کافر کے پیچھے نماز جائز نہیں ہے کیونکہ عقائد کے اعتبار سے امام کے لئے ضروری ہے کہ وہ صحیح عقیدہ پر قائم ہو اور تیسری بات اس حدیث میں یہ بیان کی گئی ہے کہ جب کوئی مسلمان فوت ہو جائے دوسرے مسلمانوں پر اس کا جنازہ لازم ہے چاہے نیک ہو یا فاجر ہو کیونکہ نماز جنازہ میں حقیقت کے اعتبار سے ایک دعا ہے اور اس کا فسق و فجور دعا کے لئے مضر نہیں ہے۔

الفصل الثالث:

نابالغ امام کی امامت

(۱۰/۱۰۴۵) عَنْ عُمَرُو ابْنِ سَلَمَةَ قَالَ كُنَّا بِمَاءِ مَمَرِ النَّاسِ يَمُرُّ بِنَا الرُّكْبَانُ نَسْأَلُهُمْ مَا لِلنَّاسِ؟ مَا لِلنَّاسِ؟ مَا هَذَا الرَّجُلُ فَيَقُولُونَ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَهُ أَوْحَى إِلَيْهِ أَوْحَى إِلَيْهِ كَذًا فَكُنْتُ أَحْفَظُ ذَلِكَ الْكَلَامَ فَكَأَنَّمَا يَغْرَى فِي صَدْرِي وَكَانَتِ الْعَرَبُ تَلُومُ بِإِسْلَامِهِمُ الْفُتْحَ فَيَقُولُونَ اتْرُكُوهُ وَقَوْمُهُ فَإِنَّهُ إِنْ ظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَهُوَ نَبِيٌّ صَادِقٌ فَلَمَّا كَانَتْ وَقْعَةُ الْفُتْحِ بَادَرَ كُلُّ قَوْمٍ بِإِسْلَامِهِمْ وَبَدَرَ أَبِي قُرْمٍ بِإِسْلَامِهِمْ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ جِئْتُكُمْ وَاللَّهِ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ حَقًّا فَقَالَ صَلُّوا صَلَاةً كَذًا فِي حِينٍ كَذًا وَصَلَاةً كَذًا فِي حِينٍ كَذًا فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُرِدْنِ أَحَدُكُمْ فَلْيُؤْمِكُمْ أَكْثَرُكُمْ قُرَانًا فَنَظَرُوا فَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَكْثَرَ قُرَانًا مِنِّي لَمَّا كُنْتُ أَلْقَى مِنَ الرُّكْبَانِ فَقَدْ مَوَّلِي بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَنَا ابْنُ سِتٍّ أَوْ سَبْعِ سِنِينَ وَكَانَتْ عَلَيَّ بُرْدَةٌ كُنْتُ إِذَا سَجَدْتُ تَقَلَّصْتُ عَنِّي فَقَالَتِ امْرَأَةٌ مِنَ الْحَيِّ أَلَا تَغْطُونَ عَنَّا إِسْتَفَارَتْكُمْ فَأَشْتَرُوا فَقَطَعُوا لِي قُمِيصًا لَمَّا فَرَحْتُهُ بِشَيْءٍ فَرَحِي بِذَلِكَ الْقُمِيصِ - (رواه البخاری)

انرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۲/۸ حدیث رقم ۴۳۰۲۔ واحد فی المسند ۳۰/۵۔

حضرت عمر و ابن سلمہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم ایک پانی کے کنارے رہتے تھے وہاں سے گروہ اور قافلے گزرتے تھے۔ ہم ان سے پوچھتے رہتے تھے کہ لوگوں کے لئے ایک آدمی نیا دین لے کر آیا ہے۔ وہ کیسا ہے وہ لوگ ہمیں بتاتے تھے کہ وہ رسول اللہ ﷺ ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں نبی بنا کر بھیجا ہے اور قافلہ کے لوگ قرآن کریم کی آیات سنا کر کہا کرتے تھے کہ بیان کے پاس وحی آتی ہے چنانچہ رسول اللہ ﷺ کی صفات قافلے والے لوگ بیان کرتے اور جو آیات پڑھ کر سنایا کرتے تھے میں ان کو اچھی طرح یاد کر لیا کرتا تھا۔ اور وہ میرے سینے میں محفوظ ہو جاتی تھیں اور عرب کے لوگ اسلام لانے کے سلسلے میں مکہ فتح ہونے کا انتظار کر رہے تھے۔ اکثر لوگ یہ کہا کرتے تھے کہ اگر مکہ فتح ہو گیا تو ہم مسلمان ہو جائیں گے اور یہ بھی کہا کرتے تھے اس رسول کو اور رسول کی قوم کو چھوڑ دو اگر وہ اپنے لوگوں پر غالب آ گیا اور مکہ کو فتح کر لیا تو پھر یہ سچا نبی ہے کیونکہ وہ اپنی کمزوری کے باوجود غالب آ جائے گا اور فتح مکہ اس کا معجزہ ہو گا چنانچہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کو غالب کیا اور مکہ فتح ہو گیا تو لوگ اسلام قبول کرنے کے لئے تیزی سے اسلام میں داخل ہونے لگے میرے والد اپنی قوم سے سبقت کر کے سب سے پہلے اسلام لے آئے

جب وہ واپس آئے تو کہنے لگے اللہ کی قسم میں بچے نبی کے پاس سے آیا ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے فلاں وقت میں ایسی ایسی اور اتنی نماز پڑھو یعنی نماز اور رکعات نماز کی تعلیم دی جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم میں سے ایک آدمی اذان دے اور تم میں سے جس کو زیادہ قرآن یاد ہو وہ تمہاری امامت کروائے جب نماز کے وقت جماعت کی تیاری ہوئی تو لوگوں نے آپس میں دیکھا تو اس وقت مجھ سے زیادہ قرآن جاننے والا کوئی نہیں تھا کیونکہ میں نے مختلف قافلے والوں سے قرآن سیکھا تھا چنانچہ لوگوں نے مجھے آگے کر دیا اس وقت میری عمر تھیں یا سات سال کی تھی اور میرے جسم پر صرف ایک چادر تھی جب میں سجدہ کرتا تو وہ چادر میرے جسم سے ہٹ جاتی اور جسم کا کچھ حصہ برہنہ ہو جاتا تو قوم میں سے ایک عورت نے کہا کہ ہمارے سامنے تم لوگ اپنے امام کی شرمگاہ کیوں نہیں ڈھانپتے اس وقت میری قوم نے کپڑا خریدا اور میرے لئے ایک قمیص بنوائی مجھے اس قمیص کے اتنی خوشی ہوئی کہ اس سے پہلے اتنی خوشی کبھی نہیں ہوئی تھی۔ (بخاری)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ بچہ کی اقتداء میں نماز پڑھنی جائز ہے۔ حالانکہ مسئلہ یہ ہے کہ عورت اور بچہ کی اقتداء میں نماز جائز نہیں ہے عورت کی اقتداء میں اس لئے جائز نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اخروہن من حیث اخروہن اللہ۔ یہاں حیث مکانیہ ہے اور یہاں مکان سے مراد مکان صلوٰۃ ہے مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے مکان صلوٰۃ میں مؤخر کیا ہے یعنی اس کو مردوں کے لئے امام بننے کا حق نہیں دیا اور بعض علماء کے نزدیک اس حدیث میں حیث تعلیلیہ ہے مطلب یہ ہوگا کہ عورتوں کو مؤخر کرنا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو مؤخر کیا ہے مثلاً قانون شہادت احکام وراثت اور سلطنت کے امور میں اور نابالغ بچہ کی امامت اس لئے جائز نہیں ہے کہ نابالغ بچہ نماز کا مکلف نہیں اگر وہ نماز پڑھے گا تو اس کی نماز نفل ہوگی اور اقتداء المفترض خلف المتفعل ناجائز ہے۔ صاحب ہدایہ رحمہ اللہ کا قول: صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ تراویح کی نماز اور سنن مطلقہ میں اختلاف ہے مشائخ بلخ کے نزدیک تراویح کی نماز میں بچے کی امامت جائز ہے۔ مشائخ بلخ نے اسے مظنون نماز پر قیاس کیا ہے صلوٰۃ مظنونہ سے مراد یہ ہے کہ ایک آدمی نے یہ خیال کیا کہ اس کے ذمہ نماز واجب ہے اور اس نے اسی گمان کی وجہ سے نماز ادا کرنی شروع کر دی پھر درمیان میں نماز کے منافی کوئی عمل پیش آ گیا جس کی وجہ سے نماز فاسد ہو گئی پھر اس کو معلوم ہوا کہ اس کے ذمہ نماز واجب نہ تھی اب اس کی قضا واجب ہے یا نہ۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک قضا واجب نہیں ہے اور امام زفر کے نزدیک قضا واجب ہے اگر متفعل آدمی صلوٰۃ مظنونہ ادا کرنے والے کے پیچھے پڑھے تو اقتداء جائز ہے اور ہمارے مشائخ نے نفل مطلق کی صورت میں صاحبین کے درمیان اختلاف بیان کیا ہے کہ امام یوسف کے نزدیک نفل مطلق میں بالغ آدمی بچہ کی اقتداء نہیں کر سکتا اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے اور صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ بالغ آدمی بچہ کی اقتداء کسی صورت میں نہیں کر سکتا اور یہی مشائخ مارداء کا مذہب ہے ان کا استدلال یہ ہے کہ بچہ کی نماز کیفیت اور درجہ کے اعتبار سے ادنیٰ ہے کیونکہ اگر بچہ نماز فاسد کر کے شروع کر دے تو اس پر قضا واجب نہیں اور اگر بالغ عاقل نے نماز شروع کر کے فاسد کر دی تو اس پر قضا واجب ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ قوی کی بناء ضعیف پر جائز نہیں۔

مشائخ بلخ کے قیاس کا جواب: مشائخ بلخ کے قیاس کا جواب یہ ہے کہ بچہ کے پیچھے اقتداء کو صلوٰۃ مظنونہ پر قیاس کرنا درست نہیں کیونکہ صلوٰۃ مظنونہ میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ امام زفر کے نزدیک فاسد کرنے کی صورت میں قضا واجب ہے اور بچہ کی نماز کی قضا بالاتفاق واجب نہیں لہذا بچہ کی نماز میں اور بالغ کی نماز میں اتحاد نہیں اور بخلاف صلوٰۃ مظنونہ کے کہ ظن ایک عارضی چیز ہے عارضی ہونے کی وجہ سے اس کا کوئی اعتبار نہیں اگر متفعل نے صلوٰۃ مظنونہ والے کے پیچھے نماز پڑھی تو دونوں میں اتحاد ہو سکتا ہے۔

آزاد شدہ غلام کی امامت کا مسئلہ

(۱۱/۱۰۳۶) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ الْأَوَّلُونَ الْمَدِينَةَ كَانَ يَوْمُهُمْ سَالِمٌ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ

وَفِيهِمْ عُمَرُ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الْأَسَدِ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۸۴/۲ حدیث رقم ۶۹۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مدینہ میں پہلے آنے والے مہاجرین آئے تو ابو حذیفہؓ کے غلام سالم ان کو نماز پڑھاتے تھے اور مقتدیوں میں حضرت عمرؓ اور ابوسلمہ بن اسد وغیرہ موجود ہوتے تھے۔ (ابوداؤدؒ)

تشریح: اس حدیث یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ کسی کے آزاد کردہ غلام کی امامت میں نماز جائز ہے جیسے حضرت سالم ابو حذیفہؓ کے آزاد شدہ غلام تھے اور ان کا شمار بڑے قاریوں میں ہوتا ہے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا تھا کہ قرآن کریم چار آدمیوں سے سیکھو اور ان چار آدمیوں میں ایک حضرت سالم بھی تھے۔ وہ حضرت عمرؓ اور ابوسلمہ کی موجودگی میں نماز پڑھاتے تھے اور ان جیسے جلیل القدر صحابہ ان کے مقتدی ہوتے۔

وہ لوگ جن کی نماز قبول نہیں ہوتی

(۱۲/۱۰۳۷) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةٌ لَا تَرْفَعُ لَهُمْ صَلَاتُهُمْ فَوْقَ رُءُوسِهِمْ شَبْرًا رَجُلٌ أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ وَامْرَأَةٌ بَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَلَيْهَا سَاخِطٌ وَأَخْوَانٌ مُتَصَارِمَانِ - (رواه ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۳۱۱/۱ حدیث رقم ۹۷۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تین آدمی ایسے ہیں جن کی نماز ان کے سر سے ایک بالشت بھی بلند نہیں ہوتی: (۱) وہ آدمی جو قوم کا امام ہو اور قوم اسے پسند نہ کرے۔ (۲) وہ عورت جو رات اس طرح گزارے کہ اس کا خاندان اس سے ناراض ہو یعنی اس کی نافرمانی کی وجہ سے۔ (۳) ایسے دو بھائی جو آپس میں ناراض ہوں اور تعلقات ختم کیے ہوئے ہوں۔ (ابن ماجہ)

بَابُ مَا عَلَى الْإِمَامِ

وہ چیزیں جو امام پر لازم و ضروری ہیں

الفصل الاول:

(۱/۱۰۳۸) عَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ إِمَامٍ قَطُّ أَخَفَّ صَلَاةً وَلَا أَتَمَّ صَلَاةً مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانَ لَيَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَيُخَفِّفُ مُخَالَفَةً أَنْ تُفْتَنَ أُمُّهُ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۰۱/۲ حدیث رقم ۷۰۸۔ ومسلم فی صحیحہ ۳۴۲/۱ حدیث رقم (۱۹۰-۴۶۹)

وابوداؤد فی السنن ۴۹۹/۱ حدیث رقم ۷۸۹۔ والترمذی ۳۴۲/۱ حدیث رقم ۳۷۶۔ والنسائی ۹۵/۲ حدیث رقم ۸۲۵۔

وابن ماجہ ۳۱۶/۱ حدیث رقم ۹۹۰۔ واحمد فی المسند ۳۰۵/۵۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز سے زیادہ ہلکی اور کامل نماز میں نے کسی امام کے پیچھے نہیں پڑھی اور آپ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ اگر آپ کسی بچہ کے رونے کی آواز سن لیتے تو نماز کو مختصر کر دیتے تھے تاکہ اس کی ماں ٹھیک ہو کر فتنہ میں نہ پڑ جائے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ امام پر لازم ہے کہ وہ نماز کو نمازیوں کے لئے مشکل نہ بنائے نماز پوری

توجہ کے ساتھ نہایت معقول انداز کے مطابق ادا کرنی چاہئے نماز کو اتنا طویل نہیں کرنا چاہئے کہ لوگوں کو بوجھ اور مشکل محسوس ہونے لگے رسول اللہ ﷺ کی نماز بہت ہلکی تھی مگر ہلکا کرنے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ نماز میں مقدار مسنون کے اندر کی کی جائے یہاں ہلکا کرنے سے مراد مقدار مسنون کی مکمل رعایت کے ساتھ ادا کرنا ہے۔ احناف کے نزدیک اس چیز کی رعایت کے ساتھ ادا کرنا بہت ضروری ہے۔ یہی وجہ ہے کہ احناف کے نزدیک نماز میں مختصر دعاؤں کو منتخب کیا گیا ہے اور طویل دعاؤں کے لئے نفل نماز میں رخصت دی گئی ہے۔

نماز میں طویل قیام کی نیت کے بعد قیام کو مختصر کرنا

(۲/۱۰۳۹) وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي لَا دَخُلُ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أُرِيدُ إِطَالَتَهَا فَاسْمَعْ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَإِنَّ تَجَوُّزُ فِي صَلَاتِي مِمَّا أَعْلَمُ مِنْ شِدَّةٍ وَجِدٍ أَمٍّ مِنْ بُكَائِهِ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۰۲/۲ حدیث رقم ۷۰۹۔ وابن ماجہ فی السنن ۳۱۶/۱ حدیث رقم ۹۸۹۔

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نماز میں داخل ہوتا ہوں تو نماز کو طویل کرنے کا ارادہ کرتا ہوں مگر جب بچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں تو یہ جان کر کہ بچے کے رونے کی وجہ سے اس کی ماں کہیں پریشان نہ ہو جائے نماز میں تخفیف کر دیتا ہوں۔ (بخاری)

تشریح: اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ اگر کوئی امام نماز شروع کرے اور شروع کرتے وقت طویل قیام کا ارادہ ہوا اگر دوران نماز کوئی ایسا عذر پیش آجائے جو نماز کے اختصار کا تقاضہ کرے تو نماز مختصر کر دینی چاہئے جیسے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ میں بعض اوقات نماز شروع کرتا ہوں اور میرا ارادہ ہوتا ہے طویل قیام کرنے کا مگر نماز کے دوران جب بچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں تو نماز کو مختصر کر دیتا ہوں تاکہ اس کی ماں پریشانی اور فکر کی وجہ سے غمزدہ نہ ہو اس سے معلوم ہوا کہ امام کو چاہئے کہ وہ مقتدیوں کی سہولت کا خیال رکھے البتہ حد اعتدال سے اعراض درست نہیں ہے،

امام پر لازم ہے کہ مقتدیوں کی رعایت رکھے

(۳/۱۰۵۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنْ فِيهِمُ السَّقِيمُ وَالضَّعِيفُ وَالْكَبِيرُ وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹۹/۲ حدیث رقم ۷۰۳۔ ومسلم فی صحیحہ ۳۴۱/۱ حدیث رقم (۱۸۳-۴۶۷)۔ وأبو داؤد فی السنن ۵۰۲/۱ حدیث رقم ۷۹۴۔ والترمذی فی السنن ۴۶۱/۱ حدیث رقم ۲۳۶۔ والنسائی ۹۴/۲ حدیث رقم ۸۲۳۔ وابن ماجہ ۳۱۶/۱ حدیث رقم ۹۸۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی آدمی لوگوں کو نماز پڑھائے اس کو چاہئے کہ نماز کو مختصر کرے کیونکہ مقتدیوں میں کمزور اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں اور جب کوئی آدمی تنہا نماز پڑھے تو اس کو اختیار ہے جس قدر چاہے نماز کو طویل کرے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ امام پر لازم ہے کہ وہ اپنے مقتدیوں کی رعایت رکھے کیونکہ مقتدیوں میں مختلف قسم کے لوگ ہوتے ہیں۔ بچے بوڑھے جوان بیمار اور کمزور ان سب کی رعایت رکھتے ہوئے مکمل اعتدال کے ساتھ نفل کی مکمل رعایت کرتے ہوئے نماز کو مختصر پڑھائیں۔ ہاں اگر مقتدی تمام ایسے ہوں جو اپنے شوق کے ساتھ طویل نماز پڑھنے کا ارادہ رکھتے ہوں پھر نماز میں اعتدال کے ساتھ طوالت جائز ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نماز کے اندر ہر نماز کی حیثیت کے برابر قراءت کی مقدار مسنون مقرر ہے۔

طویل نماز پڑھانے والے امام کی شکایت

(۳/۱۰۱۵) وَعَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَا تَأْخُرُ عَنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ مِنْ أَجْلِ فَلَانٍ مِمَّا يُطِيلُ بِنَا فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْكُمْ مُتَقَرِّبِينَ فَأَيُّكُمْ مَا صَلَّى بِالنَّاسِ فَلْيَتَجَوَّزْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفُ وَالْكَبِيرُ وَذَلِكَ حَاجَةٌ د (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۰۰/۲ حدیث رقم ۷۰۴۔ و مسلم فی صحیحہ ۳۴۰/۱ حدیث رقم (۱۸۲-۴۶۶) و أبوداؤد فی السنن ۵۰۲/۱ حدیث رقم ۷۹۵۔ وابن ماجہ ۳۱۵/۱ حدیث رقم ۹۸۴۔ والدارمی ۳۲۲/۱ حدیث رقم ۱۲۵۹۔ وأحمد فی المسند ۱۱۸/۴۔

ترجمہ: حضرت قیس بن ابوحازم کہتے ہیں کہ مجھے ابومسعودؓ نے خبر دی کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا اے اللہ کے رسول میں صبح کی نماز سے اس وجہ سے رہ جاتا ہوں کہ فلاں آدمی ہمیں بہت لمبی نماز پڑھاتا ہے۔ حضرت ابومسعودؓ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو نصیحت کے دوران اتنے غصہ سے بھرے ہوئے کبھی نہیں دیکھا۔ آپ نے فرمایا ان میں سے کچھ لوگ لوگوں کو نفرت دلانے والے ہیں خبردار تم میں سے جو شخص لوگوں کو نماز پڑھائے اسے چاہئے کہ وہ ان کو مختصر نماز پڑھائے کیونکہ مقتدیوں میں کمزور، بوڑھے اور حاجت مند بھی ہوتے ہیں۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ کی خدمت عالیہ میں ایک صحابی نے حاضر ہو کر شکایت کی کہ ہمارا امام صبح کی نماز بہت طویل پڑھاتا ہے میرے ذہن میں اس کا حل یہی ہے کہ میں نماز میں تاخیر سے جایا کروں تا کہ جو حصہ نماز سے مل جائے وہ پڑھ لوں اور باقی نماز پوری کر لوں کیونکہ میں اتنی لمبی نماز نہیں پڑھ سکتا۔ آپ نے اس صحابی کی شکایت سنی تو بہت زیادہ غصہ کی وجہ سے رنگ متغیر ہو گیا اور پھر ہدایت فرمائی کہ میں تمہاری شکایت سن رہا ہوں۔ کہ لوگ تمہارے پیچھے نماز پڑھنے کی وجہ سے مشکل میں مبتلا ہیں۔ ایسی نماز نہ پڑھاؤ کہ لوگ تمہارے پیچھے نماز چھوڑنے پر مجبور ہو جائیں لوگوں کو سختی اور مشکل میں مبتلا نہ کرو اور لوگوں کے ساتھ شدت اور نفرت والا معاملہ نہ کرو سب کی رعایت رکھتے ہوئے اعتدال کے ساتھ نماز پڑھاؤ۔

غلط نماز پڑھانے والے کیلئے تنبیہ

(۵/۱۰۵۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلُّونَ لَكُمْ فَإِنْ أَصَابُوا فَلَكُمْ وَإِنْ أَخْطَأُوا فَلَكُمْ وَعَلَيْهِمْ - (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۸۷/۲ حدیث رقم ۶۹۴۔

ترجمہ: حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تمہیں امام نماز پڑھائیں گے اگر وہ نماز اچھی طرح پڑھائیں گے تو اس کا فائدہ تمہیں ہوگا اور ان کو بھی اور اگر انہوں نے خطا کی تو تمہیں ثواب ملے گا اور انہیں گناہ ہوگا۔ (بخاری)

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر کوئی آدمی کسی کو غلط نماز پڑھاتا ہے تو اس کی غلطی کا وبال نماز پڑھانے والے پر ہوگا۔ یہاں حدیث کثرت کے ساتھ ائمہ کے لئے بطور ہدایت بیان کی جارہی ہیں۔ کہ اپنی نماز میں اعتدال کے ساتھ اختصار کریں۔ نبی ﷺ کبھی کبھی سری نمازوں کے کسی حصے کا اظہار کر دیتے تھے تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی نماز کو کس قدر مختصر

کیا ہے اگر ائمہ صحیح نماز پڑھائیں گے تو اس کا فائدہ امام اور مقتدی دونوں کو ہوگا اور اگر غلطی کی تو غلطی کا وبال امام پر ہوگا۔

الفصل الثالث:

امام کو چاہئے کہ مقتدیوں کی رعایت رکھے

(۶/۱۰۵۳) وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ اخْرُ مَا عَهِدَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَمْتُ قَوْمًا فَأَخِفْتُ بِهِمُ الصَّلَاةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أُمَّ قَوْمَكَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ فِي نَفْسِي شَيْئًا قَالَ أَدْنُهُ فَأَجْلَسَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ وَضَعَ كَفَّهُ فِي صَدْرِي بَيْنَ ثَدْيَيْ ثُمَّ قَالَ تَحَوَّلْ قَوْضَعٌ فِي ظَهْرِي بَيْنَ كَتِفَيْ ثُمَّ قَالَ أُمَّ قَوْمَكَ وَمَنْ أُمَّ قَوْمًا فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الْكَبِيرَ وَإِنَّ فِيهِمُ الْمَرِيضَ وَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَإِنَّ فِيهِمُ ذَا الْحَاجَةِ فَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ وَحْدَهُ فَلْيُصَلِّ كَيْفَ شَاءَ.

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۳۴۱/۱ حدیث رقم (۱۸۶-۴۶۸)

ترجمہ: حضرت عثمان بن ابی العاصؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے آخری وصیت یہ فرمائی تھی کہ جب تم لوگوں کو نماز پڑھاؤ تو انہیں مختصر نماز پڑھاؤ۔ (مسلم) مسلم کی دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عثمانؓ سے فرمایا کہ اپنی قوم کی امامت کرو تو حضرت عثمانؓ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ مجھے اپنے دل میں کچھ کھٹک محسوس ہو رہی ہے۔ آپ نے فرمایا میرے قریب آؤ جب میں قریب گیا تو آپ نے مجھے اپنے سامنے بٹھایا اور میرے سینے پر میری دونوں چھاتیوں کے درمیان اپنا ہاتھ مبارک رکھا پھر فرمایا کہ پشت پھیر دینا چاہئے آپ نے میری پشت پر دونوں کندھوں کے درمیان اپنا ہاتھ پھیر کر فرمایا کہ جب اپنی قوم کی امامت کرو اور جب بھی کوئی شخص کسی قوم کا امام بنے تو اسے چاہئے کہ ہلکی نماز پڑھائے کیونکہ ان نمازیوں میں بوڑھے بھی ہیں اور بیمار بھی اور کمزور لوگ بھی اور حاجت مند بھی ہوتے ہیں اور جب کوئی اکیلے نماز پڑھے تو اسے اختیار ہے جیسے چاہے نماز پڑھے۔

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے انتہائی تاکید اور اہتمام کے ساتھ امام کو وصیت فرمائی کہ نماز پڑھاتے وقت مقتدیوں کی رعایت کیا کرو کیونکہ مقتدیوں میں مختلف قسم کے لوگ ہوتے ہیں مثلاً جوان صحت مند طاقتور بوڑھے کمزور بیمار اور ضرورت مند لہذا اعتدال کے ساتھ سنت طریقہ سے نماز میں کمی نہ آئے اختصار کی رعایت کے ساتھ نماز پڑھائی جائے اسی طرح قراءت میں اعتدال ہو کہ قراءت بہت بلند بھی نہ ہو اور بہت آہستہ بھی نہ ہو اسی طرح رکوع سجدہ جلسہ اور قومہ وغیرہ میں بھی اعتدال کے ساتھ اختصار ہو اس طرح کی کیفیت کے ساتھ نماز پڑھانے کو اختصار کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے۔ موجودہ دور میں بعض نا تجربہ کار ائمہ یا تو نماز کو اتنا طویل کرتے ہیں کہ اپنی نفل نماز کو بھی اتنی طویل نہیں کرتے حالانکہ فرض نماز کے مقابلے میں نفل کو لمبا کرنا مستحسن ہے اور بعض اوقات تراویح وغیرہ کی نماز میں اس قدر عجلت اور اختصار سے کام لیا جاتا ہے جو سنت کے خلاف ہے۔

سورة الصّٰفّٰت کی قراءت

(۷/۱۰۵۳) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُنَا بِالتَّخْفِيفِ وَيُؤَمِّنُنَا بِالصَّافَّاتِ. (رواه النسائي)

آخر جہ النسائی فی السنن ۹۵/۲ حدیث رقم ۸۲۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں مختصر نماز پڑھانے کا حکم دیا اور جب آپ ہمیں نماز پڑھاتے تو سورۃ الصافات کی قراءت کرتے۔ (نسائی)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سورۃ الصافات کی قراءت کرتے تھے بظاہر اس حدیث کا ان احادیث کے ساتھ تعارض ہے جن میں مختصر نماز پڑھانے کا ذکر کیا گیا ہے اور سورۃ الصافات کی قراءت کرنا اختصار کے منافی ہے۔ اس تعارض کا رفع بصورت تطبیق اس طرح ہے کہ رسول اللہ ﷺ لمبی سورتوں میں سے اسی سورت کے درمیان سے ایک آدھے رکوع کے بقدر تلاوت کر لیا کرتے تھے۔ اسی طرح سورۃ الصافات کی قراءت سے یہ لازم نہیں آتا کہ پوری سورت کی قراءت کرتے تھے۔ بلکہ اس کے کچھ حصے کی قراءت کرتے تھے لہذا کوئی تعارض نہیں۔

بَابُ مَا عَلَى الْمَأْمُومِ مِنَ الْمُتَابَعَةِ وَحُكْمُ الْمَسْبُوقِ

مقتدی کے لئے امام کی متابعت کے لزوم اور مسبوق کے حکم کا بیان

الفصل الاول:

امام کی متابعت

(۱/۱۰۵۵) عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّيْ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ فَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ لَمْ يَحْنِ أَحَدٌ مِّنَّا ظَهْرَهُ حَتَّى يَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْهَتَهُ عَلَى الْأَرْضِ - (متفق عليه)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۸۱/۲ حدیث رقم ۶۹۰۔ ومسلم فی صحیحہ ۳۴۵/۱ حدیث رقم (۱۹۷-۴۷۴) و ابوداؤد فی السنن ۴۱۲/۱ حدیث رقم ۶۲۲۔ والترمذی ۷۰/۲ حدیث رقم ۲۸۱۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازب سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز ادا کرتے تھے چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے جب سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہا تو جب تک آپ سجدہ کے لئے اپنی پیشانی کو زمین پر نہیں رکھتے تھے ہم میں سے کوئی شخص اپنی پیٹھ کو نہیں جھکاتا تھا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث میں امام کی متابعت کا حکم دیا گیا ہے متابعت سے مراد یہ ہے کہ جب امام کسی رکن کی طرف منتقل ہو جائے تو اس کے بعد مقتدی اس رکن کی طرف منتقل ہوں امام کے بالکل ساتھ منتقل ہونا یا امام سے کچھ پہلے منتقل ہونا یہ صحیح نہیں ہے۔ نماز کی ابتداء سے آخر تک اسی طرح ہونا چاہئے لیکن لوگ اکثر اس چیز کی رعایت نہیں رکھتے۔ کئی مرتبہ امام رکوع سے اٹھنے کے بعد قومہ میں ہوتا ہے اور مقتدی سجدہ کی طرف نیچا ہوا ہوتا ہے حالانکہ امام کی متابعت اس کے ساتھ ساتھ واجب ہے۔ جب لوگ اس کی رعایت نہیں رکھتے ایسے محسوس ہوتا ہے جس طرح رفتار کا مقابلہ ہے۔ اور مقتدی کی رفتار امام کی رفتار کے مقابلے میں زیادہ ہوتی ہے۔ حالانکہ احناف کے نزدیک اگر مقتدی امام سے کسی رکن میں سبقت لے جائے تو اسے چاہئے کہ دوبارہ پہلے رکن کی طرف منتقل ہو جائے اور امام سے سبقت کر کے گناہ کا ارتکاب نہ کرے۔ آج کل نہ تو اس بات کا خیال کیا جاتا ہے اور نہ پابندی کی جاتی ہے۔

مقتدیوں کو خاص ہدایت

(۲/۱۰۵۶) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ أَقْبَلَ

عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي إِمَامُكُمْ فَلَا تَسْبِقُونِي بِالرُّكُوعِ وَلَا بِالسُّجُودِ وَلَا بِالْقِيَامِ وَلَا بِالْإِنْصِرَافِ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ أَمَامِي وَمِنْ خَلْفِي - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳۲۰/۱ حدیث رقم (۱۱۲-۴۲۶)۔ والدارمی فی السنن ۳۴۵/۱ حدیث رقم ۱۳۱۷۔ وأحمد فی المسند ۱۲۶/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی جب آپ نماز پڑھا چکے تو اپنا چہرہ مبارک ہماری طرف متوجہ کیا اور فرمایا لوگو! میں تمہارا امام ہوں لہذا تم رکوع کرنے سجدہ کرنے کھڑے ہونے اور پھیر جانے میں مجھ سے سبقت نہ کرو میں تمہیں اپنے آگے اور پیچھے سے دیکھتا ہوں۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے مقتدیوں کو ایک حاکم کی ہدایت فرمائی ہے۔ نماز میں امام کی متابعت بہت ضروری چیز ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے بعد ہر امام کو امامت آپ کی طرح کرنی چاہئے اور مقتدیوں کو امام کی متابعت صحابہ کی طرح کرنی چاہئے۔ اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس کی رعایت کا اصل ذمہ دار امام ہے لوگوں کو قبلہ بتائے اور صحیح راستہ کی ہدایت دے اور اس حدیث میں جو یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں تمہیں آگے اور پیچھے سے دیکھتا ہوں یہ یا تو مجزہ کے ذریعے ہے یا بذریعہ وحی کے ہے یا بذریعہ کشف کے ہے۔

مقتدیوں کو آمین کہنے کا حکم

(۳/۱۰۵۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَكْبِرُوا الْإِمَامَ إِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ الْبُخَارِيَّ لَمْ يَذْكُرْ وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ۔

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳۱۰/۱ حدیث رقم (۸۷-۴۱۵)۔ والنسائی ۹۶/۲ حدیث رقم ۸۳۰۔ وابن ماجہ ۳۰۸/۱۔ حدیث رقم ۹۶۰۔ وأحمد فی المسند ۴۴۰/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم اپنے امام پر سبقت نہ کیا کرو جب امام تکبیر کہے تم بھی تکبیر کہو اور جب امام ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو اور جب امام رکوع میں جائے تو تم بھی رکوع میں جاؤ۔ جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم ربنا لک الحمد کہو۔ (بخاری، مسلم) امام بخاری نے اپنی روایت میں واذا قال ولا الضالین کے الفاظ نقل کئے ہیں۔

تشریح: اس حدیث میں امام کی متابعت کا حکم قدرے وضاحت اور تفصیل کے ساتھ دیا گیا ہے کہ جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو جب رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو۔ جب سجدہ کرے تو تم بھی سجدہ کرو علیٰ ہذا القیاس اور یہ بھی ذکر کیا گیا ہے جب امام ولا الضالین کہے اس مسئلہ میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ مقتدی کو آمین کہنی چاہئے اور اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آمین بالجہر افضل ہے یا آئین بالسری۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک آہستہ آواز سے آمین کہنا افضل ہے کیونکہ یہ دعا ہے اور دعائیں اصل سر ہے اور کثرت سے احادیث بھی اس پر دلالت کرتی ہیں۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک آمین بلند آواز سے کہنا افضل ہے۔ انکا استدلال ان روایات سے ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ آمین جہراً کہی جائے ہم کہتے ہیں کہ وہ تمام روایات یا تو تعلیم پر محمول ہیں اور یا جواز پر۔

اگر امام بیٹھ کر نماز پڑھاے تو اس کے پیچھے نماز پڑھنے کا حکم

(۴/۱۰۵۸) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ فَرَسًا فَصَرَعَ عَنْهُ فَجُنِحَتْ شِقَّتُهُ الْأَيْمَنُ فَصَلَّى صَلَاةً مِنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ قَاعِدٌ فَصَلَّيْنَا وَرَأَاهُ قُعُودًا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا صَلَّى فَأَتَمَّا فَصَلُّوا قِيَامًا وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ قَالَ الْحُمَيْدِيُّ قَوْلُهُ إِذَا صَلَّى جُلُوسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا هُوَ فِي مَرَضِهِ الْقَدِيمِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا وَالنَّاسُ خَلْفَهُ قِيَامٌ لَمْ يَأْمُرْهُمْ بِالْقُعُودِ وَإِنَّمَا يُؤَخِّدُ بِالْآخِرِ قَالَ آخِرُ مَنْ فَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَاتَّفَقَ مُسْلِمٌ إِلَى أَجْمَعُونَ وَزَادَ فِي رَوَايَةٍ فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا.

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۱۷۲/۲ حَدِيثٌ رَقْم ۶۸۹ - وَمُسْلِمٌ ۳۰۸/۱ حَدِيثٌ رَقْم (۷۷-۴۱۱) - وَأَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۴۰۱/۱ حَدِيثٌ رَقْم ۶۰۱ - وَالتِّرْمِذِيُّ ۱۹۴/۲ - حَدِيثٌ رَقْم ۳۶۱ - وَالنَّسَائِيُّ ۹۸/۲ حَدِيثٌ رَقْم ۸۳۲ - وَابْنُ مَاجَةَ ۳۹۲/۱ حَدِيثٌ رَقْم ۱۲۳۷ - وَمَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۱۳۵/۱ حَدِيثٌ رَقْم ۱۶ - مِنْ كِتَابِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ - وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۱۰/۳ -

حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک سفر میں گھوڑے پر سوار تھے اچانک آپ گھوڑے سے نیچے گر گئے۔ اس سے دائیں کروٹ پر چوٹ لگ گئی اور آپ کے لئے کھڑے ہو کر نماز پڑھانا مشکل ہو گا آپ نے ہمیں پانچ نمازوں میں سے ایک نماز بیٹھ کر پڑھائی۔ اور ہم نے بھی بیٹھ کر نماز پڑھی جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ امام اس لئے مقرر کیا گیا ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے لہذا جب امام کھڑا ہو کر نماز پڑھے تو تم بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور جب امام رکوع کرے تو تم بھی رکوع کر دو اور جب امام رکوع سے اٹھے تو تم بھی رکوع سے اٹھو اور جب امام مع اللہ من حمدہ کہے تو تم ربنا لک الحمد کہو اور جب امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔ حمیدی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد کہ جب امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو یہ حکم اس بیماری میں دیا گیا تھا جو سابقہ تھی بعد میں جب رسول اللہ ﷺ بیمار ہو گئے اور بیٹھ کر نماز پڑھائی لوگوں نے آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور آپ نے ان کو بیٹھ کر نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیا اور رسول اللہ ﷺ کے افعال میں سے آخری امر اور فعل کو اختیار کیا جاتا ہے۔ (بخاری) امام مسلم نے اجتماع کے الفاظ تک اتفاق کیا ہے اور ایک روایت میں ان الفاظ کو زیادہ کیا ہے کہ اختلاف نہ کرو جب امام سجدہ کرے تو تم بھی سجدہ کرو۔

نماز کے دوران امامت کے تغیر کا حکم

(۵/۱۰۵۹) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ بِلَالٌ يُؤَذِّنُهُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ تِلْكَ الْآيَاتِ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً فَقَامَ يُهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ وَرَجُلَاةٍ تَخُطَّانِ فِي الْأَرْضِ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمَّا سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ حِسَّهُ ذَهَبَ يَتَأَخَّرُ قَائِمًا إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا يَتَأَخَّرَ فَجَاءَ حَتَّى جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي قَائِمًا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَاعِدًا يَقْتَدِي أَبُو بَكْرٍ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ يَقْتَدُونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ لَهُمَا يَسْمَعُ أَبُو بَكْرٍ النَّاسَ التَّكْبِيرَ.

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۱۶۷/۲ حدیث رقم ۶۸۴۔ و مسلم فی صحیحہ ۱/۳۱۳ حدیث رقم (۹۵-۴۱۸) والنسائی ۹۹/۲ حدیث رقم ۸۳۳۔ وابن ماجہ ۱/۳۸۹ حدیث رقم ۱۲۳۲۔ والدارمی ۱/۳۵۳ حدیث رقم ۱۲۳۶۔ وأحمد فی المسند ۱۵۹/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ بیمار تھے ایک روز حضرت بلالؓ آپ کو نماز کی اطلاع دینے کے لئے آئے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ابوبکرؓ سے کہو وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں ان دنوں میں ابوبکرؓ نے لوگوں کو نماز پڑھائی پھر جب آپ نے اپنی طبیعت کو کچھ ہلکا محسوس کیا تو دو آدمیوں کا سہارا لے کر اس طرح چلے کہ آپ نے اپنے ہاتھ صحابہ کے کندھوں پر رکھے تھے اور آپ کے پاؤں زمین پر گھسٹتے جا رہے تھے جب آپ ﷺ مسجد میں داخل ہوئے تو حضرت ابوبکرؓ نے آپ کی آہٹ محسوس کی اور پیچھے ہٹنا شروع ہو گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے ابوبکرؓ کو اشارہ کیا کہ پیچھے مت ہٹو۔ آپ آگے بڑھ کر ابوبکرؓ کی بائیں طرف بیٹھ گئے اور حضرت ابوبکرؓ کھڑے ہو کر نماز پڑھا رہے تھے۔ رسول اللہ ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھتے رہے جب کہ ابوبکر صدیقؓ رسول اللہ ﷺ کی نماز کی اقتداء کر رہے تھے اور لوگ حضرت ابوبکرؓ کی اقتداء کر رہے تھے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: جب رسول اللہ ﷺ مرض الوفا میں مبتلا ہوئے کچھ ایام تک آپ کی طبیعت بہت خراب رہی یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھانے سے بھی قاصر ہو گئے جب حضرت بلالؓ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تاکہ آپ کو لے کر مسجد میں آئیں آپ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا کہ ابوبکرؓ سے کہیں وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں اور ان ایام میں حضرت ابوبکرؓ نے لوگوں کو سترہ نمازیں پڑھائیں اور رسول اللہ ﷺ بیماری کی کمزوری کی وجہ سے اپنے حجرہ مبارک میں نماز پڑھتے رہے۔ ایک دن جب طبیعت کچھ بہتر ہوئی مگر اب بھی چل کر جانے کی ہمت نہ تھی۔ آپ ﷺ حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ دونوں کے درمیان سہارا لے کر مسجد میں نماز کے لئے حاضر ہوئے اور جماعت کھڑی ہو گئی اور آپ ﷺ قدم مبارک زمین پر گھسیٹ کر آگے بڑھ رہے تھے۔ حضرت ابوبکرؓ نے آپ کی آمد کا احساس کر لیا۔ جب رسول اللہ ﷺ ان کے قریب پہنچ گئے اور حضرت ابوبکرؓ پیچھے ہٹنے لگے تاکہ آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں تو آپ ﷺ نے حضرت ابوبکرؓ کو اشارہ کیا کہ وہ اپنی جگہ پر قائم رہیں اور آپ تشریف لا کر حضرت ابوبکرؓ کے بائیں طرف بیٹھ گئے کیونکہ آپ کے لئے کمزوری کی وجہ سے کھڑا ہونا مشکل تھا اب رسول اللہ ﷺ امام ہو گئے اور ابوبکرؓ آپ کے مقتدی گویا رسول اللہ ﷺ نماز پڑھا رہے تھے ابوبکرؓ کو اور ابوبکرؓ نماز پڑھا رہے تھے لوگوں کو اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ اگر امام بیماری کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھائے تو مقتدی کھڑے ہو کر نماز پڑھیں جیسے رسول اللہ ﷺ مرض الوفا میں بیٹھ کر نماز پڑھا رہے تھے اور حضرت ابوبکرؓ کھڑے ہو کر نماز پڑھا رہے تھے۔ اس مقام پر بظاہر اس حدیث کا ایک دوسری حدیث سے تعارض ہے جس میں مذکور ہے کہ جب امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔ رفع تعارض ان دونوں کے درمیان واضح ہو گیا وہ حکم اس حدیث سے منسوخ ہے کیونکہ وہ واقعہ پہلے کا ہے اور یہ بعد کا ہے ثانی اول کے لئے ناسخ ہے۔

ابوبکرؓ کی خلافت کا اشارہ:

اس حدیث سے حضرت ابوبکرؓ کی خلافت کی طرف بھی اشارہ ہو گیا وہ اس طرح کہ رسول اللہ ﷺ نے مرض الوفا میں حضرت ابوبکر صدیقؓ کو نماز پڑھانے کا حکم دیا اور حضرت ابوبکرؓ نے آپ کے حکم کے مطابق تقریباً سترہ نمازیں پڑھائیں اشارہ کر دیا کہ جو شخص امامت صغریٰ کا اہل اور مستحق ہے وہی امامت کبریٰ کا بھی مستحق ہے خلیل القدر صحابہ کرام نے آپ کے اس اشارہ کو سمجھ لیا آپ کی رحلت کے بعد کفن دفن سے پہلے خلافت کا فیصلہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کے حق میں کر دیا اور اس سے یہ سنت جاری ہو گئی امام وقت کے پیچھے ہٹنے کے ساتھ ہی آنے والوں کا فیصلہ کر لیا جائے تاکہ نظام مملکت جاری رہ سکے۔ اس حقیقت کے باوجود حضرت ابوبکرؓ کی خلافت کا

انکار یہ حقیقت کو جھٹلانے کے مترادف ہے۔

امام سے سبقت کرنے والے کے لئے وعید

(۶/۱۰۶۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا يَخْشَى الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يُحَوِّلَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ - (متفق عليه)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۱۸۲/۲ حَدِيثٌ رَقْم ۶۹۱ - وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۳۲۰/۱ حَدِيثٌ رَقْم (۱۱۴-۴۲۷) وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۴۱۳/۱ حَدِيثٌ رَقْم ۶۲۳ - وَالتِّرْمِذِيُّ ۴۷۵/۲ حَدِيثٌ رَقْم ۵۸۲ - وَالنَّسَائِيُّ ۹۶/۲ حَدِيثٌ رَقْم ۸۲۸ - وَابْنُ مَاجَهَ ۳۰۸/۱ حَدِيثٌ رَقْم ۹۶۱ - وَالدَّارِمِيُّ ۳۴۵/۱ حَدِيثٌ رَقْم ۱۳۱۶ - وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۵۰۴/۲ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص امام سے پہلے رکوع اور سجدہ سے سر اٹھاتا ہے کیا وہ اس بات سے نہیں ڈرتا کہ اللہ تعالیٰ اس کے سر کو تبدیل کر کے گدھے کے سر جیسا بنادے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث میں اس انسان کے لئے سخت وعید ذکر کی گئی ہے جو رکوع یا سجدہ میں جاتے ہوئے یا اٹھتے ہوئے امام سے سبقت کرے۔ قریب ہے کہ اللہ اس کے سر کو گدھے کے سر جیسا بنادے۔ بعض علماء نے اس جملے کو تشبیہ اور کنایہ پر محمول کیا ہے جس شخص کے اندر امام سے مسابقت کی عادت ہو اس حرکت سے بعض نہ آئے گویا اس کے سر میں انسان کا دماغ نہیں بلکہ گدھے کا دماغ ہے کیونکہ گدھا بغیر غور و فکر کے اپنی حرکت میں معروف ہے اور یہ تمام جانوروں میں سے حماقت میں مشہور ہے اور اسی طرح بہت کم بات سمجھ میں آئے۔ اسی طرح اسے سیدھا اور درست چلانے کے لئے ڈنڈے کی ضرورت ہوتی ہے۔ اپنی ضد اور ہٹ دھرمی میں مشہور ہے۔ اسی طرح نمازی ایک افضل عبادت میں مشغول ہے گویا وہ اللہ تعالیٰ کی افضل عبادت میں مصروف ہو کر بھی ایسی حرکت سے باز نہیں آتا جس سے اس کو بار بار روکا گیا ہے۔ بعض محدثین نے اس مقام پر عبرت ناک واقعات ذکر کئے ہیں کہ اس طرح کے گناہ کے بدلے اللہ تعالیٰ نے بعض لوگوں کی شکلیں تبدیل کر دیں۔

الفصل الثانی:

جو آدمی نماز کے لئے آئے اور آتے ہی جماعت میں شریک ہو جائے

(۷/۱۰۶۱) وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ مَعَاذٍ ابْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اتَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ وَالْإِمَامُ عَلَى حَالٍ فَلْيَصْنَعْ كَمَا يَصْنَعُ الْإِمَامُ (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب أخرجه الترمذی فی السنن ۴۸۵/۲ حدیث رقم ۵۹۱ -

ترجمہ: حضرت علیؓ اور حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی آدمی نماز پڑھنے کے لئے آئے تو امام جس حالت میں ہو اور جو کچھ کر رہا ہو یہی کچھ یہ مقتدی کرے۔ (ترمذی) اور کہا ہے یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جب کوئی آدمی جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے لئے مسجد میں آئے اور امام جس رکن میں ہو اسی رکن میں اس کے ساتھ شریک ہو جائے مثلاً جب وہ آدمی مسجد میں پہنچا تو امام رکوع میں چلا گیا اب یہ آنے والا شخص اسی رکوع میں شریک ہو جائے اور جس نے امام کے ساتھ رکوع میں شرکت کر لی تو اس کی وہ رکعت ہو جائے گی۔ اور اگر امام کو سجدہ

میں پایا تو مقتدی آتے ہی سجدہ میں چلا جائے اور نماز کا جو حصہ رہ چکا ہے اب اس کو امام کی نماز مکمل کرنے کے بعد پورا کرے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فاتحہ کے بغیر مقتدی کی نماز ہو جائے گی کیونکہ اس حدیث سے بطور اشارۃ النص کے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جب مقتدی رکوع میں شامل ہو جائے گا وہ رکعت ہو جائے گی بظاہر اس نے فاتحہ نہیں پڑھی ثابت ہوا کہ مقتدی کے لئے امام کے پیچھے قراءت ضروری نہیں

سجدہ میں شرکت سے رکعت نہیں ہوتی

(۸/۱۰۶۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتُمُ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سُجُودٌ فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْدُوهُ شَيْئًا وَمَنْ أَذْرَكَ رُكْعَةً فَقَدْ أَذْرَكَ الصَّلَاةَ۔ (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۵۵۳/۱ خدیث رقم ۸۹۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم نماز کے لئے آؤ اور ہم لوگ سجدے کی حالت میں ہوں تو تم بھی سجدہ میں چلے جاؤ اور اس سجدہ کو کسی حساب میں شمار نہ کرو جس شخص نے امام کے ساتھ رکوع کو پایا تو اس نے پوری رکعت کو پایا۔ (ابو داود)

تشریح: اس مسئلہ میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ جو شخص جماعت کی نماز میں شرکت کے لئے آیا اور وہ امام کے ساتھ سجدہ میں شریک ہوا تو اس کی یہ رکعت نہیں ہوگی۔ اس سجدے کا ثواب ہو جائے گا۔ لیکن رکعت نہیں ہوگی۔ کیونکہ جس رکعت کا رکوع رہ جائے وہ رکعت نہیں ہوتی اور اگر رکوع میں شامل ہو گیا تو یہ رکعت ہو جائے گی۔ ہاں البتہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ بعض کے نزدیک اگر فاتحہ پڑھنے کے بعد رکوع میں شامل ہو جائے تو رکعت ہو جائے گی اور اگر فاتحہ نہیں پڑھی تو رکعت نہیں ہوگی اور بعض کے نزدیک فاتحہ کے بغیر رکعت ہو جائے گی۔ منشاء اختلاف یہ ہے کہ بعض ائمہ کے نزدیک امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا فرض ہے اور بعض کے نزدیک امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا فرض نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر کوئی فاتحہ پڑھنے کے بغیر رکوع میں شامل ہو گیا تو رکعت ہو جائے گی کیونکہ فاتحہ فرض نہیں رکوع فرض ہے اور وہ اس نے پایا۔

مسلل چالیس روز تک تکبیر اولیٰ میں شامل ہونے کا ثواب

(۹/۱۰۶۳) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى لِلَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فِي جَمَاعَةٍ يُدْرِكُ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى كُتِبَ لَهُ بَرَاءَةٌ تَانِ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ وَبَرَاءَةٌ مِنَ النِّفَاقِ۔ (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو آدمی چالیس روز تک اللہ کی رضا کے لئے جماعت کے ساتھ اس طرح نماز پڑھے کہ وہ تکبیر اولیٰ کو پالے اس کے لئے دو قسم کی نجات لکھ دی جاتی ہے ایک جہنم کی آگ سے دوم نفاق سے۔ (ترمذی)

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص مسلل اللہ تعالیٰ کی رضا کو حاصل کرنے کے لئے چالیس دن تک پانچوں نمازوں کو جماعت کے ساتھ ادا کرنے کی اس طرح کوشش کرے کہ تکبیر اولیٰ سے نماز میں شامل ہو تو اس انسان کو دو چیزوں سے نجات مل جاتی ہے: ① جہنم کی آگ سے۔ ② منافقت سے اور یہ عمل کسی کو نمازی بنانے کے لئے بہترین نسخہ ہے کیونکہ جب چالیس دن تک مسلل تکبیر اولیٰ کے ساتھ جماعت میں شرکت کرے گا تو اس کی برکت سے جب وہ منافق نہیں رہے گا تو نمازی ہو جائے گا۔

جماعت میں شرکت کے ارادہ سے نکلنے والے کو اجر مل جاتا ہے

(۱۰/۱۰۶۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وُضُوئَهُ ثُمَّ رَاحَ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلُّوا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِثْلَ أَجْرِ مَنْ صَلَّاهَا وَحَضَرَهَا لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا۔

(رواہ ابو داود والنسائی)

آخر جہ: أخرجه أبو داود في السنن ۳۸۱/۱ حديث رقم ۵۶۴ والنسائي ۱۱۱/۲ حديث رقم ۸۵۵ وأحمد في المسند ۳۸۰/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کسی انسان نے وضو کیا اور اچھی طرح وضو کیا اور پھر مسجد میں گیا وہاں دیکھا کہ لوگ نماز پڑھ چکے ہیں تو اللہ تعالیٰ اسے جماعت میں حاضر ہونے والے کے ثواب کی طرح ثواب دے گا۔ اس سے دوسروں کے ثواب میں کوئی کمی نہیں ہوگی۔ (ابو داود، نسائی)

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جب کوئی آدمی اچھی طرح وضو کر کے مسجد کی طرف جماعت کے ارادہ سے چلا وہاں پہنچ کر اس نے دیکھا کہ لوگ نماز پڑھ کر فارغ ہو گئے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس شخص کو اتنا ہی ثواب دیتے ہیں جتنا کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے والے کو دیتے ہیں اور کسی کے اجر میں نقصان اور کمی نہیں کی جاتی کیونکہ اللہ تعالیٰ نیت کو جاننے والے ہیں اور نیت کے مطابق اجر عطا کرتے ہیں۔

جماعت پالینے کا اجر

(۱۱/۱۰۶۵) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ وَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَا رَجُلٌ يَبْصُقُ عَلَى هَذَا فَيُصَلِّي مَعَهُ فَقَامَ رَجُلٌ فَصَلَّى مَعَهُ۔ (رواہ الترمذی و ابو داود)

آخر جہ: أخرجه الترمذی في السنن ۷/۲ حديث رقم ۲۴۱۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی آیا جب کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ چکے تھے۔ آپ نے فرمایا کیا کوئی شخص ایسا نہیں ہے جو اللہ کی راہ میں اس کو صدقہ دے دے۔ اور اس کے ساتھ نماز پڑھے چنانچہ ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے اس کے ساتھ نماز پڑھی۔ (ترمذی، ابو داود)

تشریح: رسول اللہ ﷺ کے دور میں ایک شخص مسجد میں اس وقت پہنچا جب کہ جماعت ہو چکی تھی تو آپ نے فرمایا تم میں سے کوئی ایسا آدمی نہیں جو اس پر صدقہ کرے آپ کی مراد یہ تھی کہ اس کے ساتھ مل کر نماز ادا کرے تاکہ جس مقصد کے لئے وہ آیا ہے وہ پورا ہو جائے اور اس کا دل مطمئن ہو جائے جب یہ دونوں مل کر نماز پڑھیں گے تو آنے والے کی جماعت ہو جائے گی اور دوسرے آدمی کے لئے نفل ہو جائیں گے۔

الفصل الثالث

رسول اللہ ﷺ کے مرض الوفات میں ابو بکرؓ نے امامت کرائی

(۱۲/۱۰۶۶) وَعَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ أَلَا تُحَدِّثُنِي عَنْ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ بَلَى لَقِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ فَقُلْنَا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ فَقَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ قَالَتْ فَعَلْنَا فَاسْتَسَلَّ فَذَهَبَ لِيَنُوءَ

فَاُغْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ اَفَاقَ فَقَالَ اَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ قَالَتْ فَقَعَدَ فَاُغْتَسَلَ ثُمَّ ذَهَبَ لِيَنْوُءَ فَاُغْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ اَفَاقَ فَقَالَ اَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ فَقَعَدَ فَاُغْتَسَلَ ثُمَّ ذَهَبَ لِيَنْوُءَ فَاُغْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ اَفَاقَ فَقَالَ اَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالنَّاسُ عَكُوفٌ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِصَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فَارْسَلِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بِأَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَاتَاهُ الرَّسُولُ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُكَ أَنْ تُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ رَجُلًا رَقِيقًا يَاعْمُرُ صَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ أَنْتَ أَحَقُّ بِذَلِكَ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ تِلْكَ الْآيَاتِ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً وَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا الْعَبَّاسُ لِصَلَاةِ الظُّهْرِ وَأَبُو بَكْرٍ يُصَلِّيُ بِالنَّاسِ فَلَمَّا رَأَاهُ أَبُو بَكْرٍ ذَهَبَ لِيَتَأَخَّرَ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْ لَا يَتَأَخَّرَ قَالَ أَجْلِسَانِي إِلَى جَنْبِهِ فَاجْلِسَاةُ إِلَى جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَدَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ لَهُ أَلَا أُعْرِضُ عَلَيْكَ مَا حَدَّثَ ثُنَيْي عَالِشَةُ عَنْ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَاتِ فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ حَدِيثَهَا فَلَمَّا الْكَرَّ مِنْهُ شَيْئًا غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَسَمْتُ لَكَ الرَّجُلَ الَّذِي كَانَ مَعَ الْعَبَّاسِ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ عَلِيٌّ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۷۲/۲ حدیث رقم ۶۸۷۔ و مسلم فی صحیحہ ۳۱۱/۱ حدیث رقم ۴۱۸/۹۰۔ والنسائی

فی السنن ۱۰۱/۲ حدیث رقم ۸۳۴۔

ترجمہ: حضرت عبید اللہ بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان سے عرض کیا کہ آپ رسول اللہ ﷺ کی بیماری کے بارے میں مجھے کچھ بتائیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا آپ کو میں ضرور بتاؤں گی جب رسول اللہ ﷺ بیمار ہوئے تو نماز کے وقت آپ نے پوچھا کیا لوگ نماز پڑھ چکے ہیں۔ ہم نے عرض کیا ابھی نہیں پڑھی اے اللہ کے رسول ﷺ لوگ آپ کا انتظار کر رہے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے لئے برتن میں پانی رکھو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم نے ایک برتن میں پانی رکھ دیا چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے غسل کیا اور ارادہ کیا کہ کھڑے ہوں مگر آپ پر غشی طاری ہو گئی اور بے ہوش ہو گئے جب ہوش آیا تو پھر فرمایا کیا لوگ نماز پڑھ چکے ہیں ہم نے عرض کیا ابھی نہیں پڑھی اے اللہ کے رسول ﷺ لوگ آپ کا انتظار کر رہے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا برتن میں پانی رکھو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں ہم نے عرض کیا کہ پانی رکھ دیا گیا ہے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے غسل کیا اور کھڑا ہونے کا ارادہ کیا مگر بے ہوش ہو گئے۔ جب ہوش آیا تو پھر ذرا یافت کیا کہ کیا لوگ نماز پڑھ چکے ہیں۔ ہم نے عرض کیا ابھی نہیں پڑھی لوگ آپ کا انتظار کر رہے ہیں۔ اے اللہ کے رسول ﷺ فرمایا برتن میں پانی رکھو جب ہم نے پانی رکھ دیا تو رسول اللہ ﷺ بیٹھے اور غسل کیا پھر جب اٹھنا چاہا تو بے ہوش ہو گئے جب ہوش آیا تو پوچھا کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے۔ ہم نے عرض کیا نہیں اے اللہ کے رسول ﷺ لوگ آپ کے انتظار میں ہیں اور لوگ مسجد میں عشاء کی نماز کے لئے آپ ﷺ کے انتظار میں بیٹھے ہوئے تھے۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال کو یہ پیغام دے کر بھیجا کہ ابوبکر سے کہو لوگوں کو نماز پڑھا میں چنانچہ قاصد ابوبکر کے پاس آئے اور کہا کہ آپ کے لئے رسول اللہ ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا ہے آپ لوگوں کو نماز پڑھا دیں۔ حضرت ابوبکر حرم دل آدمی تھے انہوں نے حضرت عمر سے کہا اے عمر تم ان لوگوں کو نماز پڑھاؤ لیکن حضرت عمر نے فرمایا کہ

اس عظیم الشان کام کے لئے سب سے زیادہ اہل آپ ہیں۔ چنانچہ حضرت ابو بکرؓ نے ان دنوں میں لوگوں کو سترہ نمازیں پڑھائیں۔ اس کے بعد ایک دن رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیماری میں کچھ تخفیف محسوس کی تو دو آدمیوں کا سہارا لے کر نماز ظہر کے لئے مسجد میں تشریف لائے ان سہارا دینے والوں میں ایک حضرت عباسؓ تھے۔ اس وقت حضرت ابو بکرؓ کو نماز پڑھا رہے تھے جب انہوں نے آپ کی تشریف آوری کی آہٹ محسوس کی تو پیچھے ہٹنے کا ارادہ فرمایا لیکن رسول اللہ ﷺ نے انہیں نہ ہٹنے کا اشارہ کیا اور سہارا دینے والوں کو فرمایا مجھے ابو بکرؓ کے پہلو میں بٹھا دو۔ انہوں نے آپ کو حضرت ابو بکرؓ کے بائیں پہلو میں بٹھا دیا اور رسول اللہ ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھانے لگے۔ حضرت عبید اللہ جو اس حدیث کے راوی ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے یہ حدیث سنی اور حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کے پاس گیا اور ان سے عرض کیا کیا میں آپ کے سنگ وہ حدیث بیان نہ کروں جو میں نے حضرت عائشہؓ سے رسول اللہ ﷺ کی بیماری کے بارے میں سنی ہے۔ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے فرمایا ہاں بیان کرو میں نے پھر ان کے سامنے حضرت عائشہؓ کی حدیث بیان کی۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اس میں سے کسی بات کا انکار نہیں کیا البتہ یہ کہا کہ حضرت عائشہؓ نے تم سے اس شخص کا نام بتایا جو حضرت عباسؓ کے ساتھ آپ کو سہارا دینے والے تھے۔ میں نے کہا نہیں تو حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے فرمایا وہ حضرت علیؓ تھے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح حضرت ابو بکر صدیقؓ نے رسول اللہ ﷺ کے مرض الوفا کے دنوں میں سترہ نمازیں لوگوں کو پڑھائیں اس حدیث میں حضرت عائشہؓ نے جن دو آدمیوں کا ذکر کیا ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کو سہارا دے کر مسجد میں لے گئے ان میں سے ایک کا نام بتایا یعنی حضرت عباسؓ کا مگر دوسرے آدمی کا نام حضرت عائشہؓ نے ذکر نہیں کیا جب راوی نے یہ حدیث حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کو سنائی تو انہوں نے دوسرے آدمی کا نام بتایا کہ وہ حضرت علیؓ تھے یہ دونوں حضرات آپ کو سہارا دے کر مسجد میں لے گئے اور سہارا دینے کے دوران ادھر ادھر بدلتے رہے۔ حضرت عباسؓ وہ تو سہارا دینے والے پکے تھے۔ دوسری طرف سے سہارا دینے والے بدلتے رہے کبھی حضرت علیؓ سہارا دیتے کبھی اسامہ بن زید سہارا دیتے کبھی فضل بن عباسؓ سہارا دیتے اسی وجہ سے حضرت عائشہؓ نے دوسرے آدمی کا نام ذکر نہیں کیا اور ایک دوسری روایت میں مذکور ہے کہ دوسری طرف سے اہل بیت میں سے ایک آدمی نے سہارا دیا تھا اور بعض روایتوں میں ان تینوں ناموں کی وضاحت کی گئی ہے۔

سورہ فاتحہ کے ترک سے خیر کثیر سے محروم ہیں

(۱۳/۱۰۶۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ أَدْرَكَ الرُّكْعَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ السَّجْدَةَ وَمَنْ قَاتَتْهُ قِرَاءَةُ أَمِّ الْقُرْآنِ فَقَدْ قَاتَتْهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ - (رواه مالك)

اخرجه مالك في الموطأ ۱/۱۱۱ حديث رقم ۱۸ من كتاب وقوت الصلاة۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جس انسان نے رکوع کو پالیا اس نے پوری رکعت پالی اور جس آدمی نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی یعنی سورہ فاتحہ کی قرات فوت ہوگئی تو وہ خیر کثیر سے محروم ہو گیا۔ (مالک)

تشریح اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جو آدمی نماز کے لئے آیا اور امام کے ساتھ رکوع میں شامل ہو گیا تو اس کی یہ رکعت صحیح ہو جائے گی ہاں البتہ سورہ فاتحہ کی قرات کے فوت ہو جانے سے بہت زیادہ اجر و ثواب سے محروم ہوگا۔ اس حدیث سے ان لوگوں کی بھی تردید ہو جاتی ہے جو کہتے ہیں کہ امام کے پیچھے فاتحہ کا پڑھنا ضروری ہے۔

امام سے سبقت کرنے والے کے لئے وعید

(۱۲/۱۰۶۸) وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَخْفِضُهُ قَبْلَ الْإِمَامِ فَإِنَّمَا نَاصِيَتُهُ بِيَدِ الشَّيْطَانِ۔

(رواہ مالک)

اخرجه مالک فی الموطا ۹۲/۱ حدیث رقم ۵۷ من کتاب وقوت الصلاة۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جو انسان اپنے سر کو امام سے پہلے اٹھائے یا جھکائے تو سمجھ لو کہ اس کی پیشانی شیطان کے ہاتھ میں ہے۔ (مالک)

تشریح: اس حدیث میں امام سے سبقت کرنے والے کے لئے ایک وعید ذکر کی گئی ہے کہ جو آدمی رکوع اور سجدہ میں امام سے پہلے چلا جائے یا امام سے پہلے اٹھ جائے تو گویا اس کی پیشانی شیطان کے قبضے میں ہے۔ کیا ایسا انسان نماز جیسی عظیم الشان عبادت میں بھی اللہ تعالیٰ کی بات نہیں مانتا اور شیطان کی بات مانتا ہے۔



بَابُ مَنْ صَلَّى الصَّلَاةَ مَرَّتَيْنِ



دو مرتبہ نماز پڑھنے والے کا بیان

الفصل الاول:

ایک نماز کو دو مرتبہ پڑھنا

(۱/۱۰۶۹) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَأْتِي قَوْمَهُ فَيُصَلِّي بِهِمْ

(متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹۲/۲ حدیث رقم ۷۰۰۔ ومسلم ۳۳۹/۱ حدیث رقم (۱۸۸-۴۶۵) وأبو داؤد فی السنن

۵۰۰/۱ حدیث رقم ۷۹۰۔ والنسائی ۱۷۲/۲ حدیث رقم ۹۹۷۔ وابن ماجہ ۲۷۳/۱ حدیث رقم ۸۳۶۔ والدارمی

۳۳۷/۱ حدیث رقم ۱۲۹۶۔ وأحمد فی المسند ۳۰۸/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت معاذ بن جبلؓ پہلے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے پھر اپنی قوم کے ساتھ آکر نماز پڑھتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت معاذ ایک نماز کو دو مرتبہ پڑھتے تھے۔ حضرت معاذ اپنی قوم کے لوگوں کے امام تھے اور ان کا معمول یہ تھا کہ پہلے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مسجد نبوی میں نماز پڑھتے تھے اس کے بعد اپنی مسجد میں تشریف لے جاتے اور اپنے مقتدیوں کو نماز پڑھاتے۔ احناف کے نزدیک حضرت معاذ بن جبلؓ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نفل کی نیت سے نماز پڑھتے اور اپنے مقتدیوں کو جا کر فرض نماز پڑھاتے تھے۔ دیگر ائمہ فرماتے ہیں کہ حضرت معاذ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ فرض نماز پڑھتے تھے اور اپنے مقتدیوں کو جا کر بھی فرض نماز پڑھاتے اور بعض ائمہ نے اس سے یہ استدلال کیا ہے کہ اقتداء المفترض خلف المتفعل جائز ہے کیونکہ حضرت معاذ کی فرض نماز رسول اللہ ﷺ کے پیچھے ادا ہو جاتی تھی اور بعد میں اپنی مسجد میں جا کر جو نماز پڑھاتے تھے وہ ان کے حق میں نفل تھی۔ قوم کے لوگوں کے لئے فرض نماز ہوتی تھی اس سے ثابت ہوا کہ اقتداء المفترض خلف المتفعل جائز ہے لیکن احناف کے نزدیک اقتداء المفترض خلف المتفعل جائز نہیں ہے۔

(۲/۱۰۷۰) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْعِشَاءَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى قَوْمِهِ فَيُصَلِّي بِهِمْ

العشاء وهي له نافلة - (رواه البيهقي والبخاري)

آخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹۲/۲ حدیث رقم ۷۰۱۔ و مسلم فی صحیحہ ۳۴۰/۱ حدیث رقم (۱۸۰-۴۶۵)۔
ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت معاذ بن جبلؓ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھتے تھے اس کے بعد اپنی قوم کی طرف جاتے اور ان کو بھی عشاء کی نماز پڑھاتے اور وہ نماز حضرت معاذ کے لئے نفل ہوتی۔

(بیہقی، بخاری)

تشریح: حضرت جابرؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ حضرت معاذؓ اپنی فرض نماز عشاء کے وقت مسجد نبوی کے اندر رسول اللہ ﷺ کی اقتداء میں پڑھ کر آتے تھے پھر اپنی قوم کو وہی نماز پڑھاتے تھے وہ نماز حضرت معاذؓ کی نفل ہوتی تھی اور ان کی قوم کی فرض ہوتی تھی۔ حضرت امام شافعیؒ اس حدیث کو ایسی اپنے ظاہر پر محمول کرتے ہیں مگر امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک حضرت معاذؓ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مسجد نبوی میں نفل کی نیت سے نماز پڑھتے تھے اور اپنی مسجد میں واپس آ کر اپنی قوم کے لوگوں کو فرض کی نیت سے پڑھاتے تھے۔

الفصل الثانی:

فرض نماز پڑھنے کے بعد دوبارہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کا حکم

(۳/۱۰۷۱) عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ حَجَّتَهُ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ صَلَاةَ الصُّبْحِ فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ وَانْحَرَفَ فَإِذَا هُوَ بِرَجُلَيْنِ فِي آخِرِ الْقَوْمِ لَمْ يُصَلِّيَا مَعَهُ قَالَ عَلَىٰ بِهِمَا فَبَيَّيْنَاهُمَا تَرَعَدُ قَرَائِنُهُمَا فَقَالَ مَا مَنَعَكُمَا أَنْ تُصَلِّيَا مَعَنَا فَقَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا قَدْ صَلَّيْنَا فِي رَحَالِنَا قَالَ فَلَا تَفْعَلَا إِذَا صَلَّيْتُمَا فِي رَحَالِكُمَا لَمْ أَتَيْتُمَا مَسْجِدَ جَمَاعَةٍ فَصَلِّيَا مَعَهُمْ فَإِنَّهَا لَكُمْ نَافِلَةٌ۔

(رواه الترمذی و ابو داود والنسائی)

آخرجه ابو داود فی السنن ۳۸۶/۱ حدیث رقم ۵۷۵۔ و الترمذی ۴۲۴/۱ حدیث رقم ۲۱۹۔ و النسائی ۱۱۲/۲ حدیث رقم ۸۵۸۔ و الدارمی ۳۶۶/۱ حدیث رقم ۱۳۶۷۔ و أحمد فی المسند ۱۶۰/۴۔

ترجمہ: حضرت یزید بن اسود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع میں شریک تھا چنانچہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مسجد خیف میں فجر کی نماز پڑھی جب آپ ﷺ نماز پڑھ کر فارغ ہوئے تو دیکھا دو آدمی لوگوں کے آخر میں بیٹھے ہوئے ہیں جنہوں نے آپ کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان دونوں کو میرے پاس لے آؤ وہ دونوں آپ کی خدمت میں لائے گئے اور ان کے کندھوں کا گوشت کانپ رہا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے ان سے دریافت کیا کہ تمہیں ہمارے ساتھ نماز پڑھنے سے کس چیز نے روکا انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ ہم اپنے ٹھہرنے کی جگہ نماز پڑھ آئے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا آئندہ ایسا نہ کرنا اگر تم اپنے مقام پر نماز پڑھ چکے ہو اور اس کے بعد مسجد میں آؤ جہاں جماعت ہو رہی ہو تو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ لیا کرو کہ یہ نماز تمہارے لئے نفل ہو جائے گی۔ (ترمذی، ابو داود، نسائی)

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جب ایک آدمی نے جماعت کی نماز سے پہلے اپنی فرض نماز ادا کر لی ہو پھر اس کے بعد جماعت کھڑی ہو تو یہ شخص دوبارہ جماعت کے ساتھ شریک ہو پہلی نماز فرض ہوگی اور دوسری نماز نفل ہوگی اور اس حدیث سے یہ نتیجہ اخذ کرنا کہ اس سے پہلے جو نماز اس نے ادا کی ہے وہ نفل ہوگی یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ یہاں دو چیزیں ہیں۔ ایک ہے فرض نماز ادا کرنا دوسری چیز ہے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا پہلی جو نماز ادا کی ہے وہ فرض ہوگی اور جماعت کے ساتھ جو نماز ادا کی ہے وہ نفل ہوگی۔

الفصل الثالث:

جو آدمی نماز پہلے پڑھ چکا ہو وہ دوبارہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھ لے

(۴/۱۰۷۲) عَنْ بُسْرِ بْنِ مَحْجَنٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ فِي مَجْلِسٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَذِنَ بِالصَّلَاةِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى وَرَجَعَ وَمَحْجَنٌ فِي مَجْلِسِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ النَّاسِ أَكُنْتَ بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ فَقَالَ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَكِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي أَهْلِي فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جِئْتَ الْمَسْجِدَ وَكُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ فَأَقِمْتِ الصَّلَاةَ فَصَلِّ مَعَ النَّاسِ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ - (رواه مالك والنسائي)

اخرجه النسائي في السنن ۱۱۲/۲ حديث رقم ۸۵۷ - ومالك في الموطأ ۱۳۲/۱ حديث رقم ۸ من باب صلاة الجماعة۔
ترجمہ: حضرت بسر بن محجن اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے والد ایک مجلس میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے۔ نماز کے لئے اذان دی گئی اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہو گئے آپ جب نماز پڑھ کر فارغ ہوئے تو دیکھا کہ محجن اپنی جگہ بیٹھے ہوئے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ان سے دریافت کیا کہ لوگوں کے ساتھ نماز پڑھنے سے تمہیں کس چیز نے روکا ہے کیا تم مسلمان نہیں ہو۔ انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ میں مسلمان ہوں لیکن میں اپنے گھر والوں کے ساتھ نماز پڑھ چکا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا جب تم مسجد میں آؤ باوجود اس کے کہ تم نماز پڑھ چکے ہو جب مسجد میں جماعت کھڑی ہو جائے تو لوگوں کے ساتھ دوبارہ نماز پڑھ لو۔ (مالک، نسائی)

تشریح: اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جس آدمی نے فرض نماز ادا کر لی ہو اس کے بعد وہ مسجد میں آئے اور جماعت کھڑی ہو جائے تو یہ جماعت کے ساتھ دوبارہ نماز پڑھ لے۔ یہ دوسری نماز اس کے حق میں نفل ہو جائے گی کیونکہ فرض نماز ایک دفعہ پڑھی جاتی ہے چاہے جماعت سے پہلے ہو گھر میں ہو یا گھر سے باہر ہو ہاں البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے پچیس یا ستائیس نمازوں کا ثواب ملتا ہے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے فرض کی ادائیگی بھی ہو جائے گی۔ اور جماعت کا ثواب بھی مل جائے گا اور اس کے بعد اگر وہ نماز پڑھے گا وہ اس کے حق میں نفل ہوگی اگر جماعت کے ساتھ نماز پڑھے گا تو پہلی نماز فرض ہوگی اور دوسری نفل۔

اگر گھر میں نماز پڑھ لی تو مسجد میں دوبارہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھے

(۵/۱۰۷۳) وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ أَسَدِ بْنِ خُزَيْمَةَ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ يُصَلِّي أَحَدُنَا فِي مَنْزِلِهِ الصَّلَاةَ ثُمَّ يَأْتِي الْمَسْجِدَ وَتَقَامُ الصَّلَاةُ فَأُصَلِّي مَعَهُمْ فَأَجِدُ فِي نَفْسِي شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ قَدْ لَكَ لَهُ سَهْمٌ جَمْعٌ - (رواه مالك وأبو داود)

اخرجه أبو داود في السنن ۳۸۸/۱ حديث رقم ۵۷۸ - ومالك في الموطأ ۱۳۳/۱ حديث رقم ۱۱ من كتاب صلاة الجماعة۔

ترجمہ: قبیلہ اسد بن خزیمہ کے ایک آدمی سے روایت ہے کہ اس نے حضرت ابوایوب انصاری سے سوال کیا کہ ہم میں سے کوئی آدمی اپنے گھر میں نماز پڑھ لیتا ہے پھر وہ مسجد میں آتا ہے اور وہ دیکھتا ہے وہاں جماعت سے نماز پڑھی جا رہی ہے کیا وہ آدمی ان کے

ساتھ نماز پڑھ لے۔ اس کے متعلق میں اپنے دل میں تردد محسوس کرتا ہوں تو حضرت ابویوب انصاری نے فرمایا ہم نے اس کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے پوچھا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ دوبارہ نماز پڑھنا اس کے لئے جماعت کا حصہ ہے۔ (مالک، ابوداؤد)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ جس آدمی نے گھر میں ایک مرتبہ نماز پڑھ لی پھر وہ مسجد میں آیا تو جماعت کھڑی تھی تو وہ جماعت کے ساتھ نماز میں شامل ہو جائے تاکہ اس کو جماعت کا اجر و ثواب بھی حاصل ہو جائے اور اس طرح کا عمل کرنے سے دل میں کسی قسم کا تردد اور وہم نہیں ہونا چاہئے کیونکہ اس سے دونوں چیزیں حاصل ہو جائیں گی فرض نماز کی ادا نیکی بھی ہو جائے گی جماعت کا اجر و ثواب بھی مل جائے گا۔ مگر یہ اتفاقی صورت ہے اس کو عادت بنالینا درست نہیں۔

دوسری مرتبہ پڑھی ہوئی نماز نفل ہو جائے گی

(۶/۱۰۷۴) وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَجَلَسْتُ وَلَمْ أَدْخُلْ مَعَهُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَأَيْتُ جَالِسًا فَقَالَ أَلَمْ تُسَلِّمْ يَا يَزِيدُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ اسَلَّمْتُ قَالَ وَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَدْخُلَ مَعَ النَّاسِ فِي صَلَاتِهِمْ قَالَ إِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي مَنْزِلِي أَحْسَبُ أَنَّ قَدْ صَلَّيْتُمْ فَقَالَ إِذَا جِئْتَ الصَّلَاةَ فَوَجَدْتَ النَّاسَ يُصَلُّونَ فَصَلِّ مَعَهُمْ وَإِنْ كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ تَكُنْ لَكَ نَافِلَةٌ وَهَذِهِ مَكْتُوبَةٌ۔ (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۸۸/۱ حدیث رقم ۵۷۷۔

ترجمہ: حضرت یزید بن عامر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت آپ لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے میں ایک طرف ہو کر بیٹھ گیا اور ان لوگوں کے ساتھ نماز میں شامل نہ ہوا جب رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ کر فارغ ہوئے اور مجھے ایک طرف بیٹھے ہوئے دیکھا تو فرمایا اے یزید کیا تم مسلمان نہیں ہو؟ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ یقیناً میں مسلمان ہوں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ لوگوں کے ساتھ نماز میں شریک ہونے سے تمہیں کس چیز نے منع کیا۔ میں نے عرض کیا میں اپنے گھر میں نماز پڑھ چکا تھا اور میرا یہ خیال تھا کہ آپ بھی نماز سے فارغ ہو چکے ہوں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم نماز کے لئے آؤ اور لوگوں کو پاؤ کہ وہ نماز پڑھ رہے ہیں تو تم بھی ان کے ساتھ شامل ہو جاؤ۔ اگرچہ تم اس سے پہلے نماز پڑھ چکے ہو یہ نماز تمہارے لئے نفل ہو جائے گی اور وہ فرض ہو جائے گی۔ (ابوداؤد)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں بھی اس مسئلہ کو بیان کیا گیا ہے کہ اگر کسی آدمی نے اکیلے اپنے گھر میں نماز پڑھ لی ہے اور اس کے بعد وہ مسجد میں آتا ہے اور مسجد میں جماعت کی نماز ہو رہی ہے تو یہ آدمی بھی ان لوگوں کے ساتھ نماز میں شریک ہو جائے۔ پہلی نماز فرض ہو جائے گی دوسری نفل ہو جائے گی۔ جماعت کا اجر و ثواب بھی مل جائے گا جیسے اس حدیث میں یہ واقعہ بیان کیا گیا ہے حضرت یزید فرماتے ہیں میں گھر میں فرض نماز پڑھ کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میرا خیال تھا کہ آپ نماز سے فارغ ہو چکے ہوں گے لیکن جب میں آیا تو وہ نماز پڑھ رہے تھے اور میں ان کے ساتھ شامل نہ ہوا الگ بیٹھ گیا آپ نے نماز سے فارغ ہو کر مجھ سے پوچھا کہ تم نے ہمارے ساتھ نماز کیوں نہیں پڑھی میں نے عذر بتایا آپ نے فرمایا دوبارہ ہمارے ساتھ پڑھ لیتے یہ نماز تمہارے لئے نفل ہو جاتی اور جماعت کا ثواب بھی مل جاتا۔

دوبارہ پڑھی جانے والی نماز کا حکم

(۷/۱۰۷۵) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ فَقَالَ إِنِّي أَصَلَيْتُ فِي بَيْتِي ثُمَّ أَذْرِكُ الصَّلَاةَ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ الْإِمَامِ أَفَأَصَلِّي مَعَهُ قَالَ لَهُ نَعَمْ قَالَ الرَّجُلُ أَيُّهُمَا أَجْعَلُ صَلَاتِي قَالَ ابْنُ عُمَرَ ذَلِكَ إِلَيْكَ إِنَّمَا ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَجْعَلُ أَيُّهُمَا شَاءَ - (رواه مالك)

اخرجه مالك في الموطأ ۱/۱۳۳ حديث رقم ۹ من كتاب صلاة الجماعة -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ ان سے ایک آدمی نے سوال کیا کہ میں اپنے گھر میں نماز پڑھ لیتا ہوں پھر میں مسجد میں امام کے ساتھ نماز کو پالیتا ہوں کیا میں بھی اس امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو جاؤں۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا ہاں اس کے ساتھ شریک ہو جاؤ۔ پھر اس آدمی نے پوچھا میں اپنی کون سی نماز کو فرض قرار دوں۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا یہ تیری ذمہ داری نہیں ہے اس کا اختیار اللہ کو ہے اس کی مرضی وہ جسے چاہے تمہارے لئے فرض قرار دے۔ (مالک)

تشریح: اس حدیث سے بھی سابقہ حدیث کی طرح یہ مسئلہ ثابت ہوا جب ایک آدمی نے پہلے فرض نماز ادا کر لی ہو اور اس کے بعد جماعت کی نماز میں شریک ہو جائے تو پہلی نماز پڑھنے سے فرض کی ادائیگی ہو جائے گی اور دوبارہ پڑھنے سے جماعت کی فضیلت اور ثواب مل جائے گا۔ جب حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے اس آدمی نے سوال کیا کہ ان دونوں میں سے فرض نماز کون سی ہوگی تو حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے جواب دیا اس سے تمہاری کیا غرض ہے۔ یہ تمہاری ذمہ داری نہیں ہے یہ اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے اس کی مرضی جس کو چاہے فرض قرار دے۔ بعض علماء نے پہلی نماز کو نفل قرار دیا ہے اور دوسری نماز کو فرض اور بعض نے اس کے برعکس یعنی پہلی کو فرض قرار دیا ہے اور دوسری نماز کو نفل۔ یہی احناف کا مذہب ہے کیونکہ فرض کی ادائیگی ایک مرتبہ ہوتی ہے جب اس نے ایک مرتبہ فرض کی نیت سے فرض کو ادا کر لیا تو ادائیگی ہوگئی تو دوسری نماز لازماً نفل ہوگی اس سے جماعت کا اجر و ثواب حاصل ہو جائے گا۔ اصل بات یہ ہے کہ جس آدمی نے فرض نماز گھر میں پڑھ لی اور پھر مسجد کی طرف گیا اس نے اس طرح کیوں کیا۔ اس کو چاہئے تھا کہ نفل نماز گھر میں پڑھتا اور فرض کی ادائیگی کے لئے مسجد میں جاتا۔ وہاں جتنی نماز جماعت کے ساتھ مل جاتی اس کو پڑھتا باقی بعد میں اٹھ کر مکمل کر لیتا۔ حاصل کلام یہ ہے کہ اس طرح کی صورت حال کو ہمیشہ کے لئے اپنی عادت بنا لیتا تو مومن کی شان نہیں ہے۔ ہاں اگر اتفاقاً ایسی صورت پیش آجائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اس بات کا قوی احتمال ہے کہ ان احادیث میں اسی اتفاقی صورت کا ذکر ہے۔

ایک نماز کو ایک دن میں دو مرتبہ پڑھنا منع ہے

(۸/۱۰۷۶) وَعَنْ سُلَيْمَانَ مَوْلَى مَيْمُونَةَ قَالَ أَتَيْنَا ابْنَ عُمَرَ عَلَى الْبَلَاطِ وَهُمْ يَصَلُّونَ فَقُلْتُ أَلَا تُصَلُّونَ مَعَهُمْ

قَالَ قَدْ صَلَّيْتُ وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا تُصَلُّوا صَلَاةً فِي يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ - (رواه احمد وابوداؤد والنسائی)

اخرجه ابوداؤد في السنن ۱/۳۸۹ حديث رقم ۵۷۹ والنسائی ۲/۱۰۷۴ حديث رقم ۸۶۱ واحمد في المسند ۲/۱۹۷ -

ترجمہ: حضرت میمونہ کے آزاد کردہ غلام حضرت سلیمان سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے پاس مقام بلاط میں آئے لوگ اس وقت نماز ادا کر رہے تھے۔ میں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے عرض کیا کہ آپ لوگوں کے ساتھ نماز نہیں پڑھیں گے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے ارشاد فرمایا میں نماز پڑھ چکا ہوں اور میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تم ایک دن میں ایک نماز دو مرتبہ نہ پڑھو۔ (احمد، ابوداؤد، نسائی)

تشریح: ایک دن میں ایک ہی نماز کو دو مرتبہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔ پانچ نمازوں کا وقت وسیع اور کشادہ ہے ممکن ہے کہ ایک

آدی ایک جگہ نماز پڑھ کر دوسری جگہ جائے وہاں ابھی نماز ہو رہی ہو۔ صرف نماز مغرب کا وقت دوسری نمازوں کے مقابلے میں قلیل ہے لیکن اس میں بھی اتنی زیادہ کمی نہیں ہے۔ ممکن ہے کہ ایک آدمی مغرب کی نماز پڑھ کر دوسری جگہ جائے تو وہاں نماز ہو رہی ہو۔ اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے نماز جماعت کے ساتھ ادا کر لی اس کے بعد وہ مقام بلاط میں آئے اور وہاں نماز ہو رہی تھی عبداللہ ابن عمرؓ نے چونکہ ایک مرتبہ نماز پڑھ لی تھی اس لئے ان کے ساتھ نماز میں شریک نہ ہوئے جب سائل نے سوال کیا کہ آپ نے نماز باجماعت میں شرکت نہیں کریں گے انہوں نے جواب دیا کہ میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھ چکا ہوں اور ایک نماز کو ایک دن میں دو مرتبہ جماعت کے ساتھ پڑھنا منع ہے۔ اس حدیث میں حضرت سلیمان کا یہ قول کہ ہم مقام بلاط میں عبداللہ ابن عمرؓ کے پاس آئے تھے تو نماز ہو رہی تھی اس سے مراد یہ ہے کہ وہ نماز پڑھ کر مقام بلاط کی طرف آئے اور عبداللہ ابن عمرؓ وہاں پہلے سے موجود تھے۔ اگر عبداللہ ابن عمرؓ ان کے ساتھ نماز میں شریک ہوتے تو مقام بلاط میں پہلے سے شریک نہ ہوتے۔ بلاط یہ مسجد نبوی کے قریب پتھروں کا ایک فرش ہے حضرت عمرؓ نے اس کو بنوایا تھا۔ تاکہ لوگ مسجد میں دنیاوی باتیں نہ کریں نماز سے فارغ ہو کر اس جگہ میں بیٹھ کر گفتگو کیا کریں الغرض اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ اگر کسی آدمی نے جماعت کے ساتھ نماز پڑھ لی پھر وہ کسی دوسری جگہ جائے اور وہاں باجماعت نماز ادا کی جا رہی ہو تو اگر اس آدمی نے پہلے اکیلے نماز پڑھی ہے تو دوبارہ جماعت کے ساتھ شرکت کی گنجائش ہے تاکہ جماعت کا ثواب مل جائے اور اگر پہلے جماعت کے ساتھ ادا کی ہے تو پھر دوبارہ جماعت کے ساتھ پڑھنے کی اجازت نہیں ہے۔

نماز مغرب اور فجر کو ادا کر لینے والا اگر جماعت کو پائے تو اس کیلئے کیا حکم ہے؟

(۹/۱۰۷۷) وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اللَّهُ ابْنُ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ أَوْ الصُّبْحَ ثُمَّ أَدْرَكَهُمَا مَعَ الْإِمَامِ فَلَا يَعُدُّ لَهُمَا - (رواه مالك)

أخرجہ مالک فی الموطأ ۱/۱۳۳۔ حدیث رقم ۱۲ من کتاب صلاة الجماعة۔

ترجمہ: حضرت نافعؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ فرمایا کرتے تھے جس انسان نے مغرب یا فجر کی نماز ادا کر لی ہو پھر دونوں نمازوں کو امام کے ساتھ پائے تو وہ ان کو دوبارہ نہ پڑھے۔ (مالک)

تشریح: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کی اس بات سے یہ ثابت ہوا کہ اگر کسی آدمی نے مغرب کی نماز یا فجر کی نماز ادا کر لی ہو اس کے بعد وہ کسی ایسے مقام میں گیا کہ جہاں ان دونوں نمازوں کی جماعت ہو رہی تھی وہ آدمی امام کے ساتھ جماعت کی نماز میں شریک نہیں ہو سکتا یہی مذہب حضرت امام مالکؒ کا ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جس طرح ان دونوں نمازوں میں شرکت نہیں ہو سکتی اسی طرح اگر کسی نے عصر کی نماز پہلے پڑھ لی وہ آدمی بھی دوبارہ جماعت کے ساتھ شریک نہیں ہو سکتا کیونکہ فجر اور عصر کے بعد نفل پڑھنا منع ہے اور مغرب کی تین رکعتیں ہیں اور تین رکعت نوافل مشروع نہیں اور امام شافعیؒ کے نزدیک تمام نمازوں میں دوبارہ جماعت کے ساتھ شرکت ہو سکتی ہے اور مغرب کی نماز میں ایک رکعت اور ملا لیں۔

بَابُ السُّنَنِ وَفَضَائِلِهَا

سنتوں اور اس کے فضائل کا بیان

الفصل الاول

سنتوں کی تعداد کا بیان

(۱/۱۰۷۸) وَعَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً يُبْنَى لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ (رواه الترمذی وفي رواية لمسلم) أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يُصَلِّيَ لِلَّهِ كُلَّ يَوْمٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً تَطَوُّعًا غَيْرَ فَرِيضَةٍ إِلَّا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ أَوْ إِلَّا يُبْنَى لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ۔

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۵۰۳/۱ حدیث رقم حدیث (۷۲۸-۱۰۳)۔ وأبو داود فی السنن ۴۲/۲ حدیث رقم ۱۲۵۰۔ والترمذی ۲۷۴/۲ حدیث رقم ۴۱۴۔ والنسائی ۲۶۰/۳ حدیث رقم ۱۷۹۴۔ وابن ماجہ ۳۶۱/۱ حدیث رقم ۱۱۴۰۔ والدارمی ۳۹۷/۱ حدیث رقم ۱۴۳۸۔ وأحمد فی المسند ۳۲۶/۶۔

ترجمہ: حضرت ام حبیبہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو آدمی دن اور رات میں بارہ رکعتیں نماز پڑھے اس کے لئے جنت میں گھر بنایا جاتا ہے۔ چار رکعت ظہر سے پہلے اور دو رکعت ظہر کے بعد اور دو رکعت مغرب کے بعد اور دو رکعت فجر سے پہلے۔ (ترمذی) مسلم کی ایک روایت اس طرح ہے کہ حضرت ام حبیبہؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو بندہ مسلمان ہو ہر روز اللہ تعالیٰ کے لئے فرض نماز کے علاوہ بارہ رکعت پڑھتا ہو تو اس کے لئے اللہ تعالیٰ جنت میں گھر بناتا ہے یا یہ فرمایا کہ اس کے لئے جنت میں گھر بنایا جاتا ہے۔

تشریح: سنت کی دو قسمیں ہیں مؤکدہ اور غیر مؤکدہ۔ اس حدیث میں مؤکدہ سنتوں کی تعداد کو بیان کیا گیا ہے کہ مؤکدہ سنتوں کی کل بارہ رکعت ہیں اور ان بارہ میں سے فجر کی دو سنتیں مؤکدہ ترین سنتیں ہیں بعض علماء احناف کے نزدیک واجب ہیں اور حسن بصری کے نزدیک مغرب کی سنتیں بھی مؤکدہ ترین سنتیں ہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ مؤکدہ سنتوں کی تعداد بارہ ہے وہ اس طرح کہ دو رکعتیں فجر کی نماز سے پہلے چار رکعتیں ظہر کی نماز سے پہلے اور دو رکعتیں ظہر کی نماز کے بعد دو رکعتیں مغرب کی نماز کے بعد اور دو رکعتیں عشاء کی نماز کے بعد۔

ظہر کی سنن قبلیہ اور بعدیہ کا ذکر

(۲/۱۰۷۹) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فِي بَيْتِهِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي بَيْتِهِ قَالَ وَحَدَّثَنِي حَفْصَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ حِينَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۲۵/۲ حدیث رقم ۹۳۷ ومسلم فی الصحیحہ ۵۰۴/۱ حدیث رقم (۷۲۹-۱۰۴)۔ والدارمی فی السنن ۳۹۶/۱ حدیث رقم ۱۴۳۷۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ظہر سے پہلے دو رکعتیں اور ظہر کے بعد دو رکعتیں اور مغرب کے بعد دو رکعتیں گھر میں اور عشاء کے بعد دو رکعتیں گھر میں پڑھی ہیں۔ اور انہوں نے فرمایا کہ حضرت حفصہؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی دو رکعت نماز طلوع فجر کے وقت بھی پڑھتے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح ﴿﴾ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے اس حدیث میں نماز ظہر سے پہلے دو رکعتوں کا ذکر کیا ہے اور سابقہ حدیث میں چار رکعتوں کا ذکر ہے۔ بظاہر ان دونوں روایتوں میں تعارض ہے اس تعارض کو ختم کرنے کے لئے علماء نے یہ توجیہ کی ہے کہ یہاں رکعتیں رکعتیں مراد ہیں یعنی حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کے اس قول کا یہ مطلب نہیں کہ آپ نے صرف دو رکعتیں پڑھی ہیں بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ آپ نے دو دو رکعتیں پڑھی ہیں اور رسول اللہ ﷺ کی عادت مبارکہ یہی تھی آپ نے شفع کو زیادہ سمجھا اس سے معلوم ہوا کہ آپ نے پڑھی تو چار رکعت ہیں مگر ان کو دو دو رکعت کر کے پڑھا اور اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ ظہر کی نماز سے پہلے کتنی سنتیں ہیں۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک چار رکعتیں چاہے ان کو اکٹھا پڑھا جائے یا علیحدہ علیحدہ اور امام شافعیؒ کے نزدیک ظہر سے پہلے اگر چار سنتیں پڑھی جائیں تو پھر بھی ٹھیک اگر دو رکعتیں پڑھی جائیں تو پھر بھی ٹھیک۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اس حدیث کو اپنے ظاہر پر محمول کرتے ہوئے امام شافعیؒ کی دلیل قرار دیا ہے۔

نماز جمعہ کے بعد گھر میں دو رکعت پڑھ لے

(۳/۱۰۸۰) وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ لِي بَيْتِهِ۔ (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۲ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۹۳۷۔ وَمُسْلِمٌ ۲/۶۰۰ حَدِيثٌ رَقْمٌ (۷۱-۸۸۲) وَالنَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۱۱۳/۳ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۱۴۲۷۔ وَمَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۱/۱۶۶ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۶۹۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز جمعہ کے بعد کوئی نماز نہیں پڑھتے تھے یہاں تک کہ آپ واپس تشریف لے آتے اور اپنے گھر میں دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز جمعہ ادا کرنے کے بعد گھر واپس تشریف لا کر دو رکعت پڑھتے تھے۔ آپ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ نماز کے بعد نوافل گھر میں پڑھتے تھے اس طرح جمعہ حالانکہ آپ کو جمعہ کے روز مسجد میں زیادہ دیر بیٹھنا پڑتا تھا کیونکہ دور دراز علاقوں سے لوگ آئے ہوتے تھے۔ ان کے مسائل اور گفتگو سنتے تھے اس لئے جمعہ کے فوراً بعد نماز نہیں پڑھتے تھے جب گھر واپس تشریف لے جاتے تو دو رکعتیں پڑھتے تھے اور اس میں اختلاف ہے کہ جمعہ کے بعد کتنی رکعت ہیں امام شافعیؒ کے نزدیک جمعہ کے بعد دو رکعت سنتیں ہیں اور انہوں نے اسی مذکورہ حدیث سے استدلال کیا ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جمعہ کے بعد چار رکعت ہیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چھ رکعت ہیں ان کا استدلال بھی صحابہ کے آثار سے ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی نفل نماز کی تعداد

(۳/۱۰۸۱) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ تَطَوُّعِهِ فَقَالَتْ كَانَ يُصَلِّي لِي بَيْتِي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَدْخُلُ بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ سَعْدَ رَكَعَاتٍ فِيهِنَّ الْوُتْرُ وَكَانَ يُصَلِّي لَيْلًا طَوِيلًا قَائِمًا وَلَيْلًا طَوِيلًا قَاعِدًا وَكَانَ إِذَا قَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَاعِدٌ وَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ (رواه مسلم ورواه ابو داود) ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَاةَ الْفَجْرِ۔ (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۵۰۴/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ (۷۳۰-۱۰۵)۔ وَابُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۴۳/۲ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۱۲۵۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن شقیق سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے رسول اللہ ﷺ کی نماز کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی چار رکعت پڑھتے تھے پھر مسجد میں تشریف لے جاتے وہاں لوگوں کو جماعت کی نماز پڑھاتے پھر گھر تشریف لاتے دو رکعت نماز پڑھتے۔ اسی طرح مغرب کی نماز مسجد میں لوگوں کو پڑھاتے پھر میرے گھر تشریف لا کر دو رکعت نماز پڑھتے اور عشاء کی نماز لوگوں کے ساتھ مسجد میں پڑھتے پھر میرے گھر تشریف لا کر دو رکعت نماز پڑھتے پھر صلوٰۃ اللیل یعنی فجر کی نماز دو رکعت پڑھتے تھے ان میں وتر کی نماز شامل ہوتی تھی اور رات میں دیر تک کھڑے ہو کر اور دیر تک بیٹھ کر دونوں حالتوں میں نماز پڑھا کرتے تھے جب آپ کھڑے ہو کر نماز پڑھتے تو کھڑے کھڑے رکوع اور سجدہ میں چلے جایا کرتے تھے اور جب بیٹھ کر نماز پڑھتے اسی حالت میں رکوع اور سجدہ میں چلے جایا کرتے تھے اور جب فجر طلوع ہو جاتی تو فجر کی دو سنتیں پڑھتے تھے۔ (مسلم) امام ابوداؤد نے یہ الفاظ زیادہ نقل کیے ہیں کہ فجر کی دو سنتیں پڑھنے کے بعد مسجد میں تشریف لے جاتے اور لوگوں کو فجر کی نماز پڑھاتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نماز گھر میں پڑھتے تھے اور اس سے یہ مسئلہ بھی روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ نفل نماز کو گھر میں پڑھنے سے زیادہ ثواب ملتا ہے۔ اور فرض نماز کو مسجد میں باجماعت پڑھنے سے زیادہ ثواب ملتا ہے رسول اللہ ﷺ کی صلوٰۃ اللیل کے بارے میں احادیث سے مختلف تعداد ثابت ہے وہ سب صورتیں جواز کی ہیں۔ ایک حدیث میں سات رکعتوں کا ذکر ہے یعنی چار رکعات تہجد کی اور تین وتر اور ایک حدیث میں نو رکعتوں کا ذکر ہے چھ رکعت تہجد کی اور تین وتر کی اور ایک حدیث میں گیارہ رکعت کا ذکر ہے آٹھ رکعت تہجد کی اور تین وتر کی اور ایک حدیث میں تیرہ رکعت کا ذکر ہے دس رکعت تہجد کی اور تین وتر کی اور ایک حدیث میں پندرہ رکعت کا ذکر ہے بارہ رکعات تہجد کی اور تین وتر کی اور ایک حدیث میں سترہ رکعت کا ذکر ہے بارہ رکعات تہجد کی تین وتر کی اور دو نفل اور ایک حدیث میں انیس رکعات کا ذکر ہے بارہ رکعات تہجد کی تین وتر کی دو نفل اور دو صبح کی سنتیں۔

فجر کی سنتوں کی تاکید

(۵/۱۰۸۲) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْنَا شَيْءٌ مِنَ النَّوَافِلِ أَسَلَّ تَعَاهِدًا مِنْهُ عَلَيَّ رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ - (متفق علیہ)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۵۰۱/۱ حدیث رقم (۶۵-۷۲۴)۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نوافل پڑھنے میں کسی اور نفل کی اتنی حفاظت نہیں کرتے تھے جتنی کہ فجر کی دو سنتوں کو پڑھنے کی حفاظت کرتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ فجر کی دو سنتیں موکدہ ترین سنتیں ہیں ان دو سنتوں کی نبی ﷺ بہت حفاظت کرتے تھے ان دو سنتوں کو رسول اللہ ﷺ نے حالت سفر میں اور اقامت میں دونوں میں ترک نہیں کیا یہاں تک کہ لیلۃ التعرین کے واقعہ میں فرض نماز کے ساتھ سنتوں کو بھی پڑھتے تھے۔

فجر کی سنتیں دنیا و مافیہا سے بہتر ہیں

(۶/۱۰۸۳) وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا -

(رواہ مسلم)

اخرجه الترمذی فی السنن ۲۷۵/۲ حدیث رقم ۴۱۶۔ و احمد فی المسند ۵۰/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ فجر کی دو سنتیں دنیا اور دنیا کے ساز و سامان سے بہتر ہیں۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فجر کی دو سنتوں کی فضیلت بتائی ہے کہ فجر کی دو سنتیں دنیا و مافیہا سے بہتر ہیں۔ مراد اس سے یہ ہے کہ تمام دنیا کا مال اور ساز و سامان ایک آدمی کی ملکیت میں دیدیا جائے اور پھر وہ تمام مال اللہ کی رضا کو حاصل کرنے کیلئے خرچ کر دے تو اس سے اتنا اجر و ثواب نہیں ملے گا جتنا کہ فجر کی دو سنتوں کو پڑھنے سے ملتا ہے۔

مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعتوں کا حکم

(۷/۱۰۸۴) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ صَلُّوا قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ صَلُّوا قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ لِمَنْ شَاءَ كَرَاهِيَةً أَنْ يَتَّخِذَهَا النَّاسُ سُنَّةً (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۱۰/۲ حدیث رقم ۶۲۷۔ و مسلم فی صحیحہ ۵۷۳/۱ حدیث رقم (۸۳۸-۳۰۴) و ابوداؤد فی السنن ۵۹/۲ حدیث رقم ۱۲۸۱۔ و الترمذی ۳۵۱/۱ حدیث رقم ۱۸۵۔ و ابن ماجہ ۳۶۸/۱ حدیث رقم ۱۱۶۲۔ و أحمد فی المسند ۵۵/۵۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مغفلؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت نفل پڑھو اور آپ نے یہ الفاظ دو مرتبہ ارشاد فرمائے اور تیسری مرتبہ ارشاد فرمایا جو چاہے پڑھ لے اور یہ وضاحت آپ نے اس لئے کی تاکہ لوگ اس نماز کو سنت نہ بنالیں۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت نفل نماز پڑھ لیا کرو اور یہ حکم آپ نے بطور تاکید کے دو مرتبہ کہا اور تیسری مرتبہ آپ نے فرمایا کہ یہ نماز اختیاری ہے جو پڑھنا چاہے پڑھ لے جو نہیں پڑھنا چاہتا وہ نہ پڑھے اور یہ وضاحت آپ نے اس لئے فرمائی تاکہ لوگ اس نماز کو سنت نہ سمجھیں بعض ائمہ کے نزدیک اب دو رکعتوں کو پڑھنا مسنون ہے ایک تو اسی حدیث کی وجہ سے اور اس طرح کی ایک اور حدیث ہے: بین کل اذا لین صلوٰۃ یعنی ہر اذان اور اقامت کے درمیان نماز ہے۔ اس حدیث کا عموم بھی اس پر دلالت کرتا ہے کہ مغرب سے پہلے دو رکعتیں مسنون ہیں اور احناف کے نزدیک یہ دو رکعتیں مسنون نہیں ہاں البتہ اگر کوئی پڑھ لیتا ہے تو جواز ہے۔

جمعہ کے بعد چار رکعتیں

(۸/۱۰۸۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مُصَلِّيًا بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا (رواہ مسلم) وَلَفِي أُخْرَى لَهُ قَالَ إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيُصَلِّ بَعْدَهَا أَرْبَعًا۔

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۶۰۰/۲ حدیث رقم (۸۸۱-۱۷)۔ و ابوداؤد فی السنن ۱۷۳/۱ حدیث رقم۔ و الترمذی فی السنن ۳۹۹/۲ حدیث رقم ۵۲۳۔ و أحمد فی المسند ۴۹۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے جو آدمی جمعہ کی فرض نماز کے بعد نماز پڑھے اسے چاہئے کہ وہ چار رکعت پڑھے (مسلم) اور مسلم ہی کی ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی آدمی جمعہ کی نماز پڑھے تو اسے چاہئے کہ اس کے بعد چار رکعت سنت بھی پڑھے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جمعہ کی نماز کے بعد چار رکعت نماز پڑھی جائے گی اور یہ حکم تاکید ہے حدیث کا

سیاق و سباق اس پر دلالت کرتا ہے اور اس تاکید کا تقاضہ یہ ہے کہ یہ چار رکعتیں سنتیں مؤکدہ ہیں ان چار رکعتوں کو ضرور ادا کیا جائے چاہے مسجد میں ادا کرے یا گھر میں۔

الفصل الثانی:

ظہر سے قبل اور بعد میں چار رکعتوں کا حکم

(۹/۱۰۸۶) عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ جَافَظَ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ

وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ - (رواه احمد والترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ)

انرجہ ابوداؤد فی السنن ۵۲/۲ حدیث رقم ۱۲۶۹ والترمذی ۲۹۲/۲ حدیث رقم ۴۲۷ والنسائی ۲۶۵/۳ حدیث رقم ۱۸۱۵ واحمد فی المسند ۳۲۶/۶۔

ترجمہ: حضرت ام حبیبہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو آدمی نماز ظہر سے پہلے چار رکعت اور نماز ظہر کے بعد چار رکعت کی حفاظت کرتا ہے تو اللہ اس پر جہنم کی آگ کو حرام کر دیتا ہے۔ (احمد، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

تشریح: اس حدیث میں نماز ظہر سے پہلے اور نماز ظہر کے بعد چار چار رکعتیں پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے کہ جس طرح ظہر سے پہلے ایک سلام کے ساتھ چار رکعتیں پڑھی جاتی ہیں اسی طرح نماز ظہر کے بعد بھی ایک سلام کے ساتھ چار رکعتیں ادا کی جائیں اور اس سے پہلے یہ مسئلہ گزر چکا ہے کہ چار رکعتیں ظہر سے پہلے اور دو رکعتیں ظہر کے بعد پڑھی جائیں تو بعض روایات میں یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ نماز ظہر سے پہلے اور بعد دو دو رکعتیں پڑھی جائیں اور بعض روایات میں یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ نماز ظہر سے پہلے چار رکعتیں دو سلام کے ساتھ پڑھی جائیں گی ان سب روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز پڑھنے والے کو اختیار ہے کہ اگر وہ چاہے تو نماز ظہر سے پہلے اور بعد دو دو رکعتیں پڑھے اور اگر چاہے چار چار رکعتیں پڑھے اور اگر چاہے نماز ظہر سے پہلے چار رکعتیں اور نماز کے بعد دو رکعتیں پڑھے۔

ظہر سے پہلے چار رکعتوں کی فضیلت

(۱۰/۱۰۸۷) وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ لَيْسَ فِيهِنَّ تَسْلِيمٌ

تُفْتَحُ لَهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ - (رواه ابوداؤد وابن ماجہ)

انرجہ ابوداؤد فی السنن ۵۳/۲ حدیث رقم ۱۲۷۰۔

ترجمہ: حضرت ابویوب انصاریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے ظہر کی نماز سے پہلے ایک سلام کے ساتھ چار رکعتیں پڑھیں اس کے لئے آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

تشریح: اس حدیث میں ظہر کی نماز سے پہلے چار رکعتوں کی فضیلت بیان کی گئی ہے کہ جو آدمی نماز ظہر سے پہلے چار رکعتیں ایک سلام کے ساتھ پڑھے اور ان پر مداومت کرے تو اس کے لئے آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور یہ کہنا یہ ہے نزول رحمت سے کہ ایسے آدمی پر اللہ کی رحمت کا نزول ہوتا ہے۔

صلوٰۃ زوال کی فضیلت

(۱۱/۱۰۸۸) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي أَرْبَعًا بَعْدَ أَنْ تَزُولَ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ وَقَالَ إِنَّهَا سَاعَةٌ تَفْتَحُ فِيهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ فَأَحِبُّ أَنْ يَصْعَدَ لِي فِيهَا عَمَلٌ صَالِحٌ - (رواه الترمذی)
 أخرجه الترمذی فی السنن ۳۴۲/۲ حدیث رقم ۴۷۸۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن سائب سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز ظہر سے پہلے زوال کے بعد چار رکعت نماز پڑھتے تھے اور فرمایا کہ یہ ایسی گھڑی ہے کہ اس میں آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں لہذا میں پسند کرتا ہوں کہ اس وقت میں میرا اچھا عمل آسمان کی طرف چڑھ جائے۔ (ترمذی)

تشریح: اس حدیث میں نماز ظہر سے پہلے اور زوال کے بعد چار رکعت نماز پڑھنے کی فضیلت کو بیان کیا گیا ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ زوال کے بعد کا وقت قبولیت کا وقت ہے لہذا اس وقت جو کوئی بھی نیک عمل کیا جائے اس کے قبول ہونے کی قوی امید ہے اور نماز کے عمل سے زیادہ نیک اور کوئی عمل نہیں ہو سکتا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس وقت میں نیک اعمال اللہ کی طرف چڑھتے ہیں اور میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ اس وقت میں میرا نیک عمل آسمانوں کی طرف چڑھ جائے۔

نماز عصر سے پہلے چار رکعت کا بیان

(۱۲/۱۰۸۹) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَحِمَ اللَّهُ إِمْرَأُصْلٰی قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا -

(رواه احمد و الترمذی و ابوداؤد)

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۵۳/۲ حدیث رقم ۱۲۷۱۔ و الترمذی ۲۹۵/۲ حدیث رقم ۴۳۰۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ اس آدمی پر رحمت نازل فرمائے جو نماز عصر سے پہلے چار رکعت نماز پڑھے۔ (احمد، ترمذی، ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث میں عصر کی نماز سے پہلے چار رکعت نماز کی فضیلت اور شان کو بیان کیا گیا ہے اور یہ چار رکعتیں غیر مؤکدہ سنتیں ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو آدمی ان چار رکعتوں کو ادا کرے گا وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے رحمت اور برکت کا مستحق ہوگا۔

(۱۳/۱۰۹۰) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِالتَّسْلِيمِ -

عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ (رواه الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۴۹۳/۲ حدیث رقم ۵۹۸۔ والنسائی ۱۱۹/۲ حدیث رقم ۸۷۴۔ وابن ماجہ ۳۶۷/۱ حدیث رقم ۱۱۶۱۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز عصر سے پہلے چار رکعت نماز پڑھتے تھے اور ان چار رکعت کے درمیان۔ مقرب فرشتوں اور ان کی اتباع کرنے والے مسلمانوں اور مومنوں پر سلام بھیجنے کے ساتھ فصل کرتے تھے۔ (ترمذی)

تشریح: اس حدیث میں عصر سے پہلے کی چار رکعتوں کی ایک دوسرے انداز سے فضیلت بیان کی گئی ہے کہ جو آدمی عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھے اور ان چار رکعتوں میں مقرب فرشتوں پر اور مومنین پر سلام بھیجے سلام بھیجنے کے ساتھ فصل کرتے شہد پڑھی جائے جیسے چار رکعتوں کے پڑھنے کا مشہور طریقہ ہے۔

نماز عصر سے پہلے دو رکعتوں کا بیان

(۱۲/۱۰۹۱) وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ كَعَتَيْنِ - (رواه ابوداؤد)

اُخرجہ ابوداؤد فی السنن حدیث رقم ۱۲۷۲۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عصر کی نماز سے پہلے دو رکعتیں نماز پڑھتے تھے۔ (ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نماز عصر سے پہلے جس طرح چار رکعتیں ہیں جن کا اکثر احادیث میں ذکر کیا گیا ہے بعض روایتوں میں نماز عصر سے پہلے دو رکعتوں کا ذکر ہے چار ہوں یا دو یہ سنت غیر مؤکدہ ہیں پڑھنے والے کو اختیار ہے کہ اگر وقت کے اندر وسعت اور گنجائش ہے تو چار رکعت پڑھے اور اگر وقت کے اندر تنگی ہے تو دو رکعت پڑھے یا اسی طرح اگر طبیعت میں رغبت اور شوق ہے تو چار رکعت پڑھے اور اگر طبیعت میں ثقل اور بوجھ ہے تو دو رکعت پڑھے۔

نماز مغرب کے بعد چھ رکعتوں کا بیان

(۱۵/۱۰۹۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتَّ رَكَعَاتٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيمَا بَيْنَهُنَّ بِسُوءٍ عُدْلُنَ لَهُ بِعِبَادَةِ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ أَبِي نُحْشَمٍ وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ هُوَ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ وَضَعْفُهُ جَدًّا۔

اُخرجہ الترمذی فی السنن ۲۹۹/۲ حدیث رقم ۴۳۵۔ وابن ماجہ ۴۳۷/۱ حدیث رقم ۱۳۷۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو آدمی نماز مغرب کے بعد چھ رکعت نماز پڑھے اور ان کے درمیان فحش گفتگو نہ کرے تو ان کا ثواب بارہ سال کی عبادت کے برابر ہوگا۔ (ترمذی) اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے کیونکہ ہم اس حدیث کو سوائے عمر بن ابی نُحْشَم کے کسی اور سند سے نہیں جانتے اور میں نے امام محمد بن اسماعیل بخاری سے سنا ہے وہ فرماتے ہیں کہ عمر بن ابی نُحْشَم منکر الحدیث ہے اور انہوں نے اس حدیث کو بہت ضعیف قرار دیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں نماز مغرب کے بعد چھ رکعت نماز کی فضیلت کو بیان کیا گیا ہے اور یہ چھ رکعت دو مؤکدہ سنتوں کے علاوہ ہیں۔ شاہ اسحق دہلوی فرماتے ہیں کہ ہمارے مطابق اس حدیث میں جو چھ رکعتیں بیان کی گئی ہیں وہ مغرب کی دو سنتوں کے علاوہ ہیں۔ حضرت میرک شاہ کا قول ہے کہ حضرت عمار بن یاسرؓ نماز مغرب کے بعد چھ رکعتیں پڑھتے تھے۔ اور انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ چھ رکعتیں پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ ان چھ رکعتوں کے پڑھنے سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اگرچہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں اور عوام الناس اس نماز کو صلوٰۃِ ادائین کہتے ہیں مگر حقیقت میں ادائین کا اطلاق چاشت کی نماز پر ہوتا ہے۔

نماز مغرب کے بعد بیس رکعتوں کی فضیلت

(۱۶/۱۰۹۳) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ عِشْرِينَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ - (رواه الترمذی)

اُخرجہ الترمذی فی السنن ۲۹۹/۲ حدیث رقم ۴۳۵۔ وابن ماجہ ۴۳۷/۱ حدیث رقم ۱۳۷۴۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو آدمی نماز مغرب کے بعد بیس رکعتیں پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں گھر بناتے ہیں۔ (ترمذی)

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو آدمی نمازِ مغرب کے بعد بیس رکعت نماز پڑھتا ہے اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے جنت میں عمدہ اور قیمتی گھر بنایا جاتا ہے گویا اس نماز سے گناہ معاف ہوتے ہیں اور اللہ کی رحمت حاصل ہوتی ہے اور نمازِ مغرب کے بعد کی اس نماز کی رکعات مختلف ہیں بعض احادیث میں دو رکعتوں کا ذکر ہے اور بعض میں چار کا ذکر ہے بعض میں چھ کا ذکر ہے اور زیادہ سے زیادہ بیس کا ذکر ہے لہذا پڑھنے والوں کو اختیار ہے جتنی رکعتیں چاہیں پڑھیں۔

نمازِ عشاء کے بعد کی سنتوں کا بیان

(۱۷/۱۰۹۳) وَعَنْهَا قَالَتْ مَا صَلَّيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ الْعِشَاءَ قَطُّ فَدَخَلَ عَلَيَّ صَلَّيْتُ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ أَوْ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۷۱/۲ حدیث رقم ۱۲۰۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب بھی مسجد میں عشاء کی نماز پڑھ کر میرے پاس تشریف لاتے تو چار رکعت یا چھ رکعت نماز ضرور پڑھتے تھے۔ (ابو داؤد)

تشریح ﴿۲﴾ اس حدیث میں عشاء کے بعد کی سنتوں اور نماز کا بیان کیا گیا ہے اس نماز کی رکعتوں کی تعداد مختلف ہے بعض روایتوں میں دو رکعتوں کا ذکر ہے بعض میں چار کا ذکر ہے اور بعض میں چھ کا ذکر ہے۔ تعارض کوئی نہیں رسول اللہ ﷺ کبھی دو رکعتیں پڑھتے تھے کبھی چار اور کبھی چھ لہذا نماز پڑھنے والے کو اختیار ہے کہ دو رکعتیں پڑھے یا چار پڑھے یا چھ پڑھے۔

فجر اور مغرب کی سنتوں کا بیان

(۱۸/۱۰۹۵) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا بَارَ النَّجُومُ الرَّكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَإِذَا بَارَ السُّجُودِ الرَّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ۔ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۶۶/۵ حدیث رقم ۳۲۷۵۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ادبارِ نجوم سے مراد فجر کی دو رکعتیں ہیں جو نمازِ فجر سے پہلے پڑھی جاتی ہیں۔ اور ادبارِ سجود سے مراد مغرب کے بعد کی دو رکعتیں ہیں۔ (ترمذی)

تشریح ﴿۳﴾ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے سورہ طور میں ادبارِ نجوم کا لفظ فرمایا ہے اور سورہ ق میں ادبارِ سجود کا لفظ فرمایا ہے ادبارِ نجوم سے مراد نمازِ فجر سے قبل کی دو رکعتیں ہیں اور ادبارِ سجود سے مراد مغرب کی دو سنتیں ہیں جو نمازِ مغرب کے بعد پڑھی جاتی ہیں۔

الفصل الثالث

ظہر سے قبل چار رکعت کا بیان

(۱۹/۱۰۹۶) وَعَنْ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ بَعْدَ الزَّوَالِ تُحَسَّبُ بِمِثْلِهَا فِي صَلَاةِ السَّحَرِ وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَهُوَ يُسَبِّحُ اللَّهَ تِلْكَ السَّاعَةَ ثُمَّ قَرَأَ يَتَفَيَّأُ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالْشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ۔ (رواہ الترمذی والبیہقی فی شعب الایمان)

اخرجه الترمذی فی السنن ۲۷۹/۵ حدیث رقم ۳۱۲۸۔ والبیہقی فی شعب الایمان۔

ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ نے فرمایا کہ ظہر سے پہلے زوال کے بعد چار رکعت نماز تہجد کی چار رکعتوں کے برابر ہوتی ہیں اور یہ وہ وقت ہے کہ تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کرنے میں مصروف ہوتی ہیں۔ اس کے بعد آپ نے یہ آیت تلاوت کی یَتَفَيَّظِلَالَهُ عَنِ الِیْمِیْنِ وَالشَّمَاثِلِ سَجَدَ اللّٰهُ وَهَمَّ دَاخِرُوْنَ۔ ہر چیز کا سایہ دائیں اور بائیں اللہ کے لئے سجدہ کرنے میں مصروف ہوتا ہے اس حال میں کہ وہ حقیر ہے ہو۔ (ترمذی، بیہقی نے شعب ایمان میں نقل کیا ہے)

تشریح: اس حدیث میں ظہر کی نماز سے پہلے بوقت زوال چار رکعت نماز پڑھنے کی فضیلت بیان کی گئی ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اس نماز کی ترغیب کے لئے قرآن کی آیت تلاوت کی اس آیت کریمہ میں سجدہ سے مراد اطاعت ہے کہ ہر چیز اللہ کے تابع ہوتی ہے۔ چاہے باعتبار طبیعت کے ہو یا باعتبار اختیار کے اسی طرح ہر چیز کے سائے کا دائیں اور بائیں پھرنا یہ باعتبار طبیعت کے ہے اور اس وقت میں چار رکعت نماز کا پڑھنا اختیاری ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ ہر چیز کا سایہ جب دائیں اور بائیں پھرتا ہے تو اس پھرنے کو سجدہ قرار دیا گیا ہے تو انسان کو یہ چاہئے کہ وہ اس وقت میں چار رکعت نماز پڑھے تاکہ دوسری اشیاء کے ساتھ اس کی موافقت ہو جائے۔

عصر کی نماز کے بعد دو رکعت کا بیان

(۲۰/۱۰۹۷) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ عِنْدِي قَطُّ (متفق علیہ وفی روایۃ للبخاری) قَالَتْ وَالَّذِي ذَهَبَ بِهِ مَا تَرَكَهُمَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۴/۲ حدیث رقم ۵۹۱۔ ومسلم فی صحیحہ ۵۷۲/۱ حدیث رقم (۲۹۹-۸۳۵) وابوداؤد فی السنن ۵۸/۲ حدیث رقم ۱۲۷۹۔ والنسائی فی السنن ۲۸۰/۱ حدیث رقم ۵۷۴۔ وأحمد فی المسند ۱۶۹/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کبھی بھی میرے گھر عصر کے بعد کی دو رکعت نماز نہیں چھوڑی۔ (بخاری) اور بخاری کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کی روح قبض کی آپ نے عصر کے بعد کی دو رکعتیں کبھی بھی نہیں چھوڑیں یہاں تک کہ آپ کا وصال ہو گیا۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھتے تھے اس سے پہلے یہ مسئلہ گزر چکا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کی نماز کے بعد نفل نماز پڑھنے سے منع کیا ہے مگر خود رسول اللہ ﷺ عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھتے تھے۔ یہ آپ کی خصوصیت ہے۔

مغرب سے پہلے دو رکعتوں کا بیان

(۲۱/۱۰۹۸) وَعَنِ الْمُخْتَارِ بْنِ قُلْفُلٍ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ التَّطَوُّعِ بَعْدَ الْعَصْرِ فَقَالَ كَانَ عُمَرُ يَضْرِبُ الْأَيْدِيَ عَلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ وَكُنَّا نَصَلِّي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ فَقُلْتُ لَهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّيهِمَا قَالَ كَانَ يَرَانَا يُصَلِّيهِمَا فَلَمْ يَأْمُرْنَا وَلَمْ يَنْهَنَا۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۵۷۳/۱ حدیث رقم (۳۰۲-۸۳۶)۔

ترجمہ: مختار بن قلفل سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک دن حضرت انسؓ سے عصر کے بعد نفل نماز پڑھنے کے

بارے میں پوچھا انہوں نے ارشاد فرمایا اس معاملہ میں امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کا رویہ اتنا شدید تھا کہ وہ عصر کے بعد نفل نماز کی نیت باندھنے پر ہاتھوں پر مارتے تھے یعنی سختی کے ساتھ منع کرتے تھے اور ہم رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج غروب ہونے کے بعد اور نماز مغرب سے پہلے دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے یہ بات سن کر مختار کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انسؓ سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ ﷺ بھی اس نماز کو پڑھتے تھے۔ تو انہوں نے فرمایا کہ ہم یہ نماز پڑھتے تھے اور رسول اللہ ﷺ میں دیکھتے تھے آپ نے نہ ہمیں کبھی حکم دیا اور نہ کبھی منع کیا۔ (مسلم)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں غروب شمس کے بعد مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت پڑھنے کا ذکر کیا گیا ہے رسول اللہ ﷺ نے ان دو رکعتوں کو پڑھنے کا ہمیں حکم بھی نہیں دیا اور منع بھی نہیں کیا بلکہ سکوت فرمایا۔

(۲۲/۱۰۹۹) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنَّا بِالْمَدِينَةِ فَإِذَا أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ لِصَلَاةِ الْمَغْرِبِ ابْتَدَرُوا السَّوَارِيَ فَرَكَعُوا رَكْعَتَيْنِ حَتَّىٰ إِنَّ الرَّجُلَ الْغَرِيبَ لَيَدْخُلُ الْمَسْجِدَ فَيَحْسَبُ أَنَّ الصَّلَاةَ قَدْ صَلَّيْتُ مِنْ كَثْرَةِ مَنْ يُصَلِّيْهَا۔ (رواہ مسلم)

أخرجه مسلم في صحيحه ۵۷۳/۱ حديث رقم (۸۳۷-۳۰۳)۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ مدینہ میں تھے جب مؤذن مغرب کی اذان دیتا اس وقت صحابہ کرام مسجد کے ستونوں کی طرف سبقت کرتے اور دو رکعت نماز پڑھنے لگتے یہاں تک کہ اگر کوئی مسافر آدمی مسجد میں آجاتا تو لوگوں کو الگ الگ نماز پڑھتے ہوئے دیکھ کر وہ خیال کرتا کہ مغرب کی نماز ہو چکی ہے یعنی اس کثرت سے لوگ ان دونوں رکعتوں کو پڑھتے تھے۔ (مسلم)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں بھی نماز مغرب سے پہلے دو رکعتیں پڑھنے کا ذکر کیا گیا ہے صحابہ کرام کی بہت زیادہ تعداد ان دو رکعتوں کو پڑھتی تھی۔ یہاں تک کہ اگر کوئی اجنبی آدمی اس وقت مسجد میں داخل ہو جاتا تھا تو اس کو خیال ہوتا کہ شاید مغرب کی نماز ہو چکی ہے لوگ مغرب کی نماز کے بعد اپنی اپنی سنتیں پڑھ رہے ہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک یہ دو رکعتیں ضروری ہیں۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ دو رکعتیں درست نہیں ہیں اور ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے استدلال کر کے دو رکعتوں کو ثابت کرنا یہ نادر ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا عمل نماز مغرب کو جلدی پڑھنے کا ہے۔ اور ان دو رکعتوں کی وجہ سے تاخیر ہو جائے گی۔

(۲۳/۱۱۰۰) وَعَنْ مَرْثَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتُ عُقْبَةَ الْجُهَنِيَّ فَقُلْتُ أَلَا أُعْجِبُكَ مِنْ أَبِي تَمِيمٍ يَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ فَقَالَ عُقْبَةُ إِنَّا كُنَّا نَفْعَلُهُ عَلَىٰ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُلْتُ فَمَا يَمْنَعُكَ الْآنَ قَالَ الشُّغْلُ۔ (رواہ البخاری)

أخرجه البخاری في صحيحه ۵۹/۳ حديث رقم ۱۱۸۴۔ وأحمد في المسند ۱۵۵/۴۔

ترجمہ: حضرت مرثد بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عقبہ جہنیؒ کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان سے کہا کہ میں آپ کو ابو تميم کا ایک عجیب کام بتاتا ہوں۔ وہ یہ کہ ابو تميم مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت نماز پڑھتے ہیں۔ حضرت عقبہؒ نے فرمایا یہ نماز تو ہم بھی نبی ﷺ کے زمانے میں پڑھا کرتے تھے میں نے ان سے عرض کیا کہ پھر یہ نماز پڑھنے سے آپ کو کس چیز نے روک دیا۔ انہوں نے فرمایا دنیا کی مصروفیت نے۔ (بخاری)

نفل نماز گھر میں پڑھی جائے

(۲۴/۱۱۰۱) وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى مَسْجِدَ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ فَصَلَّى فِيهِ الْمَغْرِبَ فَلَمَّا قَضَوْا صَلَاتَهُمْ رَأَوْهُمْ يُسَبِّحُونَ بَعْدَهَا فَقَالَ هَذَا صَلَاةُ الْبُيُوتِ (رواه أبو داود وفي رواية الترمذی والنسائی) قَامَ نَاسٌ يُصَلُّونَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الصَّلَاةِ فِي الْبُيُوتِ -

انجرحہ ابوداؤد فی السنن ۶۹/۲ حدیث رقم ۱۳۰۰۔ الترمذی ۵۰۰/۲ حدیث رقم ۶۰۴۔ وأحمد فی المسند ۴۲۷/۵۔
ترجمہ: حضرت کعب بن عجرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ قبیلہ بنو عبد الاشہل کی مسجد میں تشریف لائے اور وہاں مغرب کی نماز پڑھی۔ جب لوگ نماز پڑھ کر فارغ ہوئے تو آپ نے دیکھا کہ لوگ فرض نماز پڑھنے کے بعد نفل پڑھ رہے ہیں۔ رسول اللہ نے فرمایا کہ یہ نماز گھر میں پڑھی جائے۔ (ابوداؤد) ترمذی اور نسائی کی ایک روایت میں اس طرح سے ہے کہ جب لوگ نفل نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تم پر لازم ہے کہ یہ نماز اپنے گھروں میں پڑھو۔
تشریح: اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ نفل نماز گھر میں پڑھنی چاہئے اس عمومیت میں سنت مؤکدہ اور غیر مؤکدہ سب شامل ہیں۔ فرض اور واجب کے علاوہ ہر نماز نفل ہے اور وہ گھر میں پڑھنی چاہئے۔ ہاں البتہ جو لوگ گھر سے دور ہوں کاروبار کی وجہ سے یا سفر کی وجہ سے وہ نفل مسجد میں پڑھیں تو ان کے لئے رخصت ہے گھر میں نفل نماز پڑھنے کے دو فائدے ہیں۔
① گھر میں نفل نماز پڑھنے سے گھر کی آبادی ہوتی ہے دیرانی ختم ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور برکت ہوتی ہے حدیث مبارکہ ہے کہ نبی نے ارشاد فرمایا کہ اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ جس طرح قبرستان میں دیرانی ہوتی ہے اس طرح گھروں میں نہیں ہونی چاہئے۔
② گھر میں نماز پڑھنے سے بچے اور خواتین دیکھیں گی تو ان کو نماز کی تربیت ہو جائے گی۔

مغرب کی سنتوں میں قراءت کا مسئلہ

(۲۵/۱۱۰۲) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُطِيلُ الْقِرَاءَةَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ حَتَّى يَتَفَرَّقَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ - (رواه أبو داود)

انجرحہ ابوداؤد فی السنن ۷۰/۲ حدیث رقم ۱۳۰۱۔
ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن عباس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز مغرب کے بعد مغرب کی سنتوں میں اتنی طویل قراءت کرتے تھے کہ لوگ اپنی اپنی نماز سے فارغ ہو کر چلے جاتے تھے۔ (ابوداؤد)
تشریح: اس حدیث سے ایک بات یہ معلوم ہوئی کہ رسول اللہ ﷺ مغرب کی سنتیں کبھی کبھی مسجد میں پڑھتے تھے اور یہ احتمال بھی موجود ہے کہ رسول اللہ ﷺ یہ سنتیں گھر میں پڑھتے ہوں اور حضرت عبد اللہ ابن عباس صغریٰ کی وجہ سے گھر میں آتے جاتے ہوں۔ اور انہوں نے گھر میں آپ کو طویل قراءت کے ساتھ سنتیں پڑھتے ہوئے دیکھا ہو اور آپ کا گھر مسجد کے متصل تھا، اس لئے لوگوں کو دیکھا کہ وہ مسجد سے نماز پڑھ کر چلے گئے تھے اور تیسرا احتمال یہ بھی ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اعتکاف کی حالت میں ہوں اور اس دوران آپ نے مسجد میں سنتیں پڑھیں اور طویل قراءت کی اور اسی کو عبد اللہ ابن عباس نے نقل کیا۔

نماز مغرب کے بعد دو یا چار رکعت کی فضیلت

(۲۶/۱۱۰۳) وَعَنْ مَكْحُولٍ يُلْغُ بِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ

رُكْعَتَيْنِ وَفِي رِوَايَةٍ اَرْبَعِ رُكْعَاتٍ رَفَعَتْ صَلَاتُهُ فِي عِلَيْنِ مُرْسَلًا .

لم أجده عند البيهقي في شعب الايمان بل عزاه في كثر العمال إلى ابن أبي شيبة .

ترجمہ: حضرت محمول سے روایت ہے اور وہ اس حدیث کو مرفوعاً بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو آدمی مغرب کی نماز پڑھ کر عام گفتگو سے پہلے دو رکعت اور دوسری روایت کے مطابق چار رکعت نماز پڑھے تو اس کی یہ نماز علیین میں پہنچا دی جاتی ہے۔ (رزین)

تشریح: اس حدیث میں نماز مغرب کے بعد نوافل کی فضیلت بیان کی گئی ہے اور ان کی تعداد پہلے گزر چکی ہے ایک روایت کے مطابق دو رکعتیں دوسری روایت کے مطابق چار رکعتیں تیسری کے مطابق چھ رکعتیں ہیں اور چوتھی کے مطابق بیس رکعتیں ہیں اور ان کی خصوصی فضیلت اس حدیث میں یہ بتائی گئی ہے کہ یہ علیین میں خصوصی اعزاز کے ساتھ پہنچا دی جاتی ہیں جو کہ نیک لوگوں کی ارواح اور اعمال کا مستقر ہے۔

(۲۷/۱۱۰۳) وَعَنْ حُذَيْفَةَ نَحْوَهُ وَزَادَ فَكَانَ يَقُولُ عَجِّلُوا الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فَإِنَّهُمَا تَرْفَعَانِ مَعَ الْمَكْتُوبَةِ رَوَاهُمَا رِزِينَ۔ (وروی البيهقي الزيادة عنه نحوها في شعب الايمان)

ذكره المنذري في الترغيب .

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ سے اسی طرح کی روایت مروی ہے لیکن اس میں یہ الفاظ زیادہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے تھے کہ تم لوگ مغرب کی نماز کے بعد دو سنتیں جلدی پڑھ لیا کرو کیونکہ وہ فرض کے ساتھ مقام علیین پر پہنچائی جاتی ہیں۔ (رزین) اور امام بیہقی نے حضرت حذیفہؓ کی روایت کے زائد الفاظ کو شعب الايمان میں نقل کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں دو چیزوں کی طرف توجہ دلائی گئی ہے ایک یہ کہ مغرب کی سنتوں کو فرض کے فوراً بعد پڑھ لیا جائے۔ کیونکہ فرض اور ان دو سنتوں کو اکٹھے علیین میں پہنچایا جاتا ہے۔ دوم یہ کہ ان دو سنتوں کا اتنا مقام ہے کہ ان دو سنتوں کو رفع اعمال میں فرضوں کے ساتھ شمار کیا گیا ہے۔

فرض اور نفل کے درمیان فرق کرنا چاہیے

(۲۸/۱۱۰۵) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ قَالَ إِنْ نَافَعَ بَنُ جُبَيْرٍ أَرْسَلَهُ إِلَى السَّائِبِ يَسْأَلُهُ عَنْ شَيْءٍ رَأَاهُ مِنْهُ مُعَاوِيَةَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ نَعَمْ صَلَّيْتُ مَعَهُ الْجُمُعَةَ فِي الْمَقْصُورَةِ فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قُمْتُ فِي مَقَامِي فَصَلَّيْتُ فَلَمَّا دَخَلَ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَقَالَ لَا تَعْذِلْنِي إِذَا صَلَّيْتُ الْجُمُعَةَ فَلَا تَصِلْهَا بِصَلَاةٍ حَتَّى تَتَكَلَّمَ أَوْ تَخْرُجَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَنَا بِذَلِكَ أَنْ لَا نُؤْصِلَ بِصَلَاةٍ حَتَّى تَتَكَلَّمَ أَوْ تَخْرُجَ۔ (رواه مسلم)

آخر منہ مسلم فی صحیحہ ۶۰۱/۲ حدیث رقم ۷۳-۸۸۳۔ وابوداؤد فی السنن ۶۷۲/۱ حدیث رقم ۱۱۲۹۔ وأحمد فی المسند ۹۵/۴۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن عطاءؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ حضرت نافع بن جبیرؓ نے ان کو حضرت سائب کے پاس بھیجا تا کہ وہ ان سے ان چیزوں کے متعلق پوچھیں جو حضرت معاویہؓ نے انہیں نماز میں کرتے ہوئے دیکھا اور ان کے کرنے سے روکا تھا۔ چنانچہ حضرت عمروؓ حضرت سائب کے پاس گئے تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضرت معاویہؓ کے ساتھ مقصورہ میں جمعہ کی نماز ادا کی جب امام نے سلام پھیرا تو میں اپنی جگہ میں کھڑا ہو گیا اور نماز پڑھنے لگا جب حضرت معاویہؓ اپنے گھر چلے گئے تو میرے پاس ایک آدمی کو یہ

پیغام دے کر بھیجا کہ جو کچھ تم نے کیا ہے آئندہ ایسا نہ کرنا جب تم جمعہ کی نماز پڑھو تو اس نماز کو دوسری نماز سے مت ملاؤ یہاں تک کہ درمیان میں کوئی گفتگو نہ کر لو یا جگہ نہ تبدیل کر لو کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اس بات کا حکم دیا ہے کہ ہم ایک نماز کو دوسری نماز کے ساتھ نہ ملائیں یہاں تک کہ ہم ان دونوں کے درمیان گفتگو کے ساتھ یا جگہ تبدیل کرنے کے ساتھ فرق کر لیں۔ (مسلم)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث سے ایک تو یہ مسئلہ معلوم ہو گیا کہ کوئی آدمی مسجد میں کسی ایک جگہ کو اپنی نماز کے لئے مخصوص نہ کرے کیونکہ مسجد میں تمام لوگ مل کر نماز ادا کرتے ہیں اور مسجد تمام مسلمانوں کے لئے مشترک ہوتی ہے مسجد میں آنے کے بعد جہاں جگہ مل جائے اسی جگہ بیٹھ جائے۔ دوسرا مسئلہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا اگر کوئی آدمی مسجد میں فرض پڑھنے کے بعد نفل پڑھنا چاہے تو اس پر لازم ہے وہ اپنے فرض اور نفل کے درمیان فرق کرے اور فرق کرنے سے مراد یہ ہے کہ کوئی ایسا کام کرنے جو نماز کے منافی ہو مثلاً دونوں کے درمیان گفتگو کرے یا جگہ تبدیل کرے اگر اسی جگہ کھڑے ہو کر نفل پڑھے گا تو دیکھنے والا سمجھے گا کہ شاید اس کی نماز مکمل نہیں ہوئی تھی اب وہ کھڑے ہو کر اپنی نماز کو مکمل کرنا چاہتا ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ فرض اور نفل کے درمیان ادائیگی کے اعتبار سے تو لا یا عملاً فرق کرنا ضروری ہے۔

(۲۹/۱۱۰۶) وَعَنْ عَطَاءٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى الْجُمُعَةَ بِمَكَّةَ تَقَدَّمَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ فَيُصَلِّي أَرْبَعًا وَإِذَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ صَلَّى الْجُمُعَةَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بَيْتِهِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَلَمْ يُصَلِّ فِي الْمَسْجِدِ فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَفْعَلُهُ (رواه أبو داود وفي رواية الترمذی) قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ صَلَّى بَعْدَ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ أَرْبَعًا۔

آخر جہاں حضرت عطاء سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جب مکہ میں جمعہ کی نماز پڑھ چکے تو آگے بڑھ جاتے اور دو رکعت پڑھتے اس کے بعد پھر آگے بڑھتے اور چار رکعت پڑھتے اور آپ جب مدینہ میں ہوتے تو جمعہ کی نماز پڑھ کر اپنے گھر واپس آ کر دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور مسجد میں نہیں پڑھتے تھے۔ جب ان سے اس کی وجہ پوچھی گئی تو فرمایا میں ایسا اس لئے کرتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسے کرتے ہوئے دیکھا تھا۔ (ابوداؤد) ترمذی کی روایت میں اس طرح ہے کہ حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو دیکھا کہ وہ جمعہ کے بعد دو رکعت پڑھ کر اس کے بعد چار رکعتیں پڑھتے تھے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ جمعہ ادا کرنے کے بعد جگہ تبدیل کر کے نفل پڑھنے چاہئیں جیسے اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جمعہ کی نماز سے فارغ ہو کر آگے بڑھ کر دو رکعت پڑھتے تھے اور چار رکعتوں سے فارغ ہو کر تھوڑا سا اور آگے بڑھ کر چار رکعتیں پڑھتے تھے اور یہ عمل آپ کا مکہ مکرمہ میں تھا اور جب آپ ہجرت کر کے مدینہ میں آ گئے تو اب معمول یہ تھا کہ جمعہ کی نماز پڑھ کر واپس گھر آ کر دو نوافل پڑھتے تھے۔ مسجد میں نہیں پڑھتے تھے۔ احناف نے اس حدیث سے استدلال کر کے یہ کہا ہے کہ جمعہ کی نماز کے بعد چھ سنتیں ہیں یہی مذہب ہے حضرات صاحبین کا اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جمعہ کے بعد چار رکعتیں ہیں ان کا استدلال عبداللہ بن مسعودؓ کی ایک روایت سے ہے۔

بَابُ صَلَوةِ اللَّيْلِ

رات کی نماز کا بیان

الفصل الاول:

عشاء اور فجر کے درمیان کتنی رکعتیں ہیں

(۱/۱۱۰۷) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِيمَا بَيْنَ أَنْ يَقْرُعَ مِنْ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى الْفَجْرِ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً يُسَلِّمُ مِنْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَيُوتِرُ بِوَاحِدَةٍ فَيَسْجُدُ السَّجْدَةَ مِنْ ذَلِكَ قَدْرًا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ خَمْسِينَ آيَةً قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَتَبَيَّنَ لَهُ الْفَجْرُ قَامَ فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ لِلْإِقَامَةِ فَيُخْرُجُ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲/ حدیث رقم ۹۹۴ - ومسلم ۱/۵۰۸ حدیث رقم (۱۲۲-۷۳۶) - وأبو داود فی السنن ۴۸/۲ حدیث رقم ۱۴۴۷ - والسنائی ۳/۲۴۲ حدیث رقم ۱۷۲۶ - وابن ماجہ ۱/۳۷۸ حدیث رقم ۱۱۹۸ - والدارمی ۱/۴۰۰ حدیث رقم ۱۴۴۷ - ومالك فی الموطأ ۱/۱۲۰ حدیث رقم ۸ من كتاب صلاة الليل - وأحمد فی المسند ۶/۱۲۱ -

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عشاء کی نماز سے فارغ ہو کر فجر کی نماز تک اکثر گیارہ رکعت پڑھتے تھے۔ اور ہر دو رکعت پر سلام پھیرتے تھے اور وتر کی ایک رکعت کے ساتھ تمام نماز کو طاق کر لیتے تھے۔ اور اس نماز میں اتنا طویل سجدہ کرتے تھے کہ جتنی دیر میں کوئی آدمی اپنا سر اٹھانے سے پہلے پچاس آیتیں تلاوت کرے پھر جب مؤذن فجر کی اذان دے کر خاموش ہو جاتا اور فجر طلوع ہو جاتی تو آپ کھڑے ہو جاتے اور مختصر دو رکعتیں پڑھتے تھے اس کے بعد تھوڑی دیر کے لئے داہنی کروٹ پر لیٹ جاتے یہاں تک کہ مؤذن اقامت کہنے کے لئے اجازت طلب کرنا پھر آپ مسجد میں تشریف لاتے۔

(بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ نماز عشاء اور فجر کے درمیان کتنی نماز ہے رسول اللہ ﷺ کا اکثر یہ معمول تھا کہ فجر اور عشاء کے درمیان گیارہ رکعات پڑھتے تھے۔ اور اس نماز میں آپ قیام رکوع اور سجدہ طویل کرتے تھے اور دو رکعتیں ایک سلام کے ساتھ پڑھتے تھے اور آخر میں ایک رکعت کے ساتھ تمام نماز کو طاق کر لیتے تھے احناف کے نزدیک آٹھ رکعتیں تہجد کی ہوتی تھیں اور تین وتر اور شوافع کے نزدیک دس رکعتیں پڑھتے تھے دو دو رکعتیں ایک سلام کے ساتھ اور آخر میں ایک رکعت وتر پڑھتے تھے لیکن احناف کے نزدیک وتر کی تین رکعتیں ہیں اور وہ بھی ایک سلام کے ساتھ حضرت علی اور حضرت عائشہ کی روایات میں اس کی تفسیر موجود ہے۔

فجر کی سنتوں کے بعد گفتگو کرنا

(۲/۱۱۰۸) وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَيْقِظَةً حَدَّثَنِي وَإِلَّا اضْطَجَعَ - (رواہ مسلم)

أخرجه مسلم فی صحیحہ ۱/۵۱۱ حدیث رقم (۱۳۳-۷۴۳) - وأبو داود فی السنن ۴۸/۲ حدیث رقم ۱۲۶۳ -

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی سنتیں پڑھ لیتے، اگر میں جاگ رہی ہوتی تو مجھ سے بات چیت کر لیتے اور اگر میں سوئی ہوئی ہوتی تو آپ ﷺ بھی لیٹ جاتے تھے، اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: بعض علماء کے نزدیک فجر کی سنتیں ادا کرنے کے بعد گناہ کرنے کے بعد کلام کرنا جائز نہیں اور جمہور علماء کے نزدیک فجر کی سنتیں ادا کرنے کے بعد گفتگو جائز ہے اس سے نماز کا اجر و ثواب ضائع نہیں ہوتا ان کا استدلال حضرت عائشہ کی مذکورہ حدیث سے ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ فجر کی سنتیں پڑھ لیتے اگر میں جاگ رہی ہوتی، میرے ساتھ گفتگو کرنے میں مشغول ہو جاتے، اگر میں سوئی ہوئی ہوتی تو

آپ بھی لیٹ جاتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ فجر کی سنتیں ادا کرنے کے بعد گفتگو کرنے سے فجر کی سنتوں کا ثواب ضائع نہیں ہوتا ورنہ آپ ﷺ اس موقع پر گفتگو نہ کرتے۔

فجر کی سنتوں کے بعد استراحت کا بیان

(۳/۱۱۰۹) وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ . (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۳/۳ حدیث رقم ۱۱۶۰۔ والنسائی ۲۵۲/۳ حدیث رقم ۱۷۶۲۔ وابن ماجہ ۳۷۸/۱ حدیث رقم ۱۱۹۹۔ وأحمد فی المسند ۱۷۲/۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی دو رکعت سنت ادا کرنے کے بعد اپنی داہنی کروٹ پر لیٹ جایا کرتے تھے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی دو سنتیں ادا کرنے کے بعد تھوڑی دیر کیلئے استراحت اور آرام حاصل کرنے کے لئے داہنی کروٹ پر لیٹ جایا کرتے تھے۔ کیونکہ صلاۃ اللیل کی وجہ سے آپ کو تھکاوٹ ہو جاتی تھی۔ اور آج بھی جو لوگ صلاۃ اللیل کے عادی ہوں ان کو چاہئے کہ وہ تھوڑی دیر کیلئے استراحت کر لیں۔

صلوۃ اللیل کی رکعات

(۳/۱۱۱۰) وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكَعَةً مِنْهَا الْوُتْرُ وَرَكَعَتَا الْفَجْرِ .

(رواہ مسلم)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۰/۳ حدیث رقم ۱۱۴۰۔ ومسلم ۵۱۰/۱ حدیث رقم (۱۲۷-۷۳۸)۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کو تیرہ رکعت نماز پڑھتے تھے ان میں وتر اور فجر کی سنتیں بھی شامل ہوتی تھیں۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں صلوۃ اللیل کی تیرہ رکعتیں ذکر کی گئی ہیں، بظاہر اس مقام پر روایات میں تعارض ہے وہ اس طرح کہ ایک روایت میں تیرہ رکعتوں کا ذکر ہے، دوسری روایت میں سات رکعات کا ذکر ہے۔ تیسری روایت میں نو رکعات کا ذکر ہے، چوتھی روایت میں گیارہ رکعات کا ذکر ہے، بظاہر تعارض ہے۔ رفع تعارض کی توجیہ یہ ہے کہ جس روایت میں سات رکعات کا ذکر ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ چار رکعات تہجد کی تھیں اور تین وتر۔ اور جس روایت میں نو رکعات کا ذکر ہے، اس کی حقیقت یہ ہے کہ چھ رکعت تہجد کی تھیں اور تین وتر۔ اور جس روایت میں گیارہ رکعات کا ذکر ہے۔ اس میں آٹھ رکعات تہجد کی تھیں اور تین وتر اور اگر اس کے ساتھ دو سنتوں کو ملا لیا جائے، تو تیرہ رکعات ہو جاتی ہیں لہذا کوئی تعارض نہیں۔

(۵/۱۱۱۱) وَعَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِاللَّيْلِ فَقَالَتْ سَبْعٌ وَتِسْعٌ

وَإِحْدَى عَشْرَةَ رَكَعَةً سِوَى رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ . (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۰/۳ حدیث رقم ۱۱۲۹۔

ترجمہ: حضرت مسروقؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے رسول اللہ ﷺ کی رات کی نماز کے بارے میں پوچھا کہ آپ ﷺ کتنی رکعت پڑھا کرتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ کبھی آپ سات رکعت پڑھتے تھے، اور کبھی گیارہ رکعت پڑھتے تھے فجر کی سنتوں کے علاوہ۔

رسول اللہ ﷺ کی نماز ہلکی دور کعتوں سے شروع کرتے تھے

(۶/۱۱۱۲) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ لِيُصَلِّيَ افْتَتَحَ صَلَاتَهُ بِرُكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ - (رواه مسلم)

اُخرجہ مسلم فی صحیحہ ۵۳۲/۱ حدیث رقم (۱۹۷-۷۶۷)۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رات کو تہجد کی نماز کیلئے کھڑے ہوتے، تو اپنی نماز کو دو مختصر کعتوں سے شروع کرتے تھے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ تہجد کی نماز کا آغاز دو مختصر کعتوں سے کرتے تھے اب یہ کہ یہ دو رکعتیں کوئی نماز تھی۔ ایک قول کے مطابق یہ عام نوافل تھے، دوسرے قول کے مطابق یہ تہجد ہی کی دو رکعتیں تھیں، مگر ان کو آپ ﷺ مختصر طور پر پڑھتے تھے۔ تیسرے قول کے مطابق یہ دو رکعتیں تحیۃ الوضو کی تھیں، مگر یہ صحیح نہیں کیونکہ اس موقع پر صلوٰۃ الہیل کی روایات میں تحیۃ الوضو کی نماز کا کوئی ذکر نہیں۔

(۷/۱۱۱۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَلْيَفْتَحِ الصَّلَاةَ بِرُكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ - (رواه مسلم)

اُخرجہ مسلم فی صحیحہ ۵۳۲/۱ حدیث رقم (۱۹۸-۷۶۸)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں، کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھنے کیلئے رات کے وقت اٹھے اُسے چاہئے کہ وہ اپنی نماز کی ابتداء ہلکی دور کعتوں سے کرے، اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس سے پہلی حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے فعل کا ذکر تھا، کہ جب آپ ﷺ تہجد کی نماز پڑھتے تھے تو شروع میں دو مختصر کعتیں پڑھتے تھے، اور اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے قول کا ذکر ہے کہ آپ نے تہجد کی نماز پڑھنے والوں کو تہجد سے پہلے دو مختصر رکعتیں پڑھنے کا حکم دیا، تاکہ آپ کی ادا کے ساتھ مشابہت ہو جائے کیونکہ محبوب کی ہر حرکت بھی محبوب ہوتی ہے، اگرچہ دوسرے لوگوں کی نظر میں وہ زائد شے ہوتی ہے۔

تہجد کی نماز میں رسول اللہ ﷺ کی قراءت

(۸/۱۱۱۴) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَشَّ عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ لَيْلَةً وَالنَّبِيُّ ﷺ عِنْدَهَا فَتَحَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَ أَهْلِهِ سَاعَةً ثُمَّ رَفَعَهُ فَلَمَّا كَانَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ أَوْ بَعْضُهُ قَعَدَ فَنَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَرَأَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاجْتِلَابِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْبَابُ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَامَ إِلَى الْقُرْبَةِ فَاطْلَقَ شِئَاقَهَا ثُمَّ صَبَّ فِي الْجَفْنَةِ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَ حَسَنًا بَيْنَ الْوُضُوءَيْنِ لَمْ يَكْثُرْ وَقَدْ أَبْلَغَ فَقَامَ فَصَلَّى فَقُمْتُ وَتَوَضَّأْتُ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَآخَذَ بِأَذُنِي فَأَدَارَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَتَامَتْ صَلَاتُهُ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً ثُمَّ اضْطَجَعَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ وَكَانَ إِذَا نَامَ نَفَخَ فَأَذَنَهُ بِأَلَالٍ بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَكَانَ فِي دُعَائِهِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَفِي بَصَرِي نُورًا وَفِي سَمْعِي نُورًا وَعَنْ يَمِينِي نُورًا وَعَنْ يَسَارِي نُورًا وَفَوْقِي نُورًا وَتَحْتِي نُورًا وَأَمَامِي نُورًا وَخَلْفِي نُورًا وَاجْعَلْ لِي نُورًا وَزَادَ بَعْضُهُمْ وَفِي لِسَانِي نُورًا

وَذَكَرَ وَعَصَبِي وَلَحْمِي وَدَمِي وَشَعْرِي وَبَشَرِي (متفق علیہ وفی روایہ) لَهِمَا وَاجْعَلْ فِي نَفْسِي نُورًا
وَاعْظِمْ لِي نُورًا وَفِي أُخْرَى الْمُسْلِمِ اَللّٰهُمَّ اَعْظِنِي نُورًا۔

اخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۱۶/۱۱ حدیث رقم ۶۳۱۶۔ و مسلم فی صحیحہ ۵۲۶/۱ حدیث رقم (۱۸۱-۷۶۲)
والترمذی فی السنن ۴۵۵/۵ حدیث رقم ۳۴۱۹۔ والنسائی ۲۱۸/۲ حدیث رقم ۱۱۲۱۔ وأحمد فی المسند ۲۸۴/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں، کہ ایک مرتبہ میں نے اپنی خالہ حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس رات گزاری اور رسول اللہ ﷺ بھی اُس دن انہی کے پاس تھے، رات کا کچھ حصہ آپ ﷺ اپنی اہلیہ سے باتیں کرتے رہے پھر آپ ﷺ سو گئے، پھر رات کا تیسرا حصہ یا اس سے کچھ کم باقی رہ گیا، تو آپ ﷺ اٹھے اور آسمان کی طرف دیکھ کر یہ آیت پڑھی: ﴿اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ﴾۔ یہاں سے شروع کر کے سورت کے اختتام تک تلاوت کی، پھر اٹھ کر پانی کی مشک کے پاس گئے، اور اس کا منہ کھول کر برتن میں پانی ڈالا، پھر اچھی طرح وضو کیا اور مناسب مقدار میں پانی استعمال کیا، چنانچہ حدیث کے راوی کا بیان ہے کہ درمیانہ وضو کیا، یعنی اتنا کم پانی بھی استعمال نہیں کیا کہ اعضاء اچھی طرح تر نہ ہوں اور نہ ضرورت سے زیادہ پانی استعمال کیا، پھر آپ ﷺ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے آپ کے بعد میں بھی اٹھا جس طرح آپ کر رہے تھے ایسا ہی میں نے بھی کیا اور وضو کر کے آپ کی بائیں طرف جا کر کھڑا ہو گیا، آپ ﷺ نے میرا کان پکڑ کر اپنی بائیں طرف سے گھما کر اپنی دائیں طرف کھڑا کر دیا، اور آپ نماز پڑھتے رہے اور میں بھی آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتا رہا۔ جب آپ نے تیرہ رکعت نماز پڑھ لی تو لیٹ کر سو گئے، یہاں تک کہ آپ خرائے لینے لگے، آپ ﷺ سوتے وقت خرائے لیتے تھے، اتنے میں حضرت بلالؓ آئے اور نماز کی اطلاع دی، آپ ﷺ نے دوبارہ وضو کئے بغیر سنت کی دو رکعتیں ادا کیں اور یہ دعا کرنے لگے: ”اللّٰهُمَّ اجْعَلْ فِيْ قَلْبِيْ نُورًا“ (اے اللہ میرے دل میں نور پیدا کر دے اور میری آنکھوں میں اور میرے کانوں میں اور میری دائیں طرف اور میری بائیں طرف اور میرے اوپر اور میرے نیچے میرے آگے اور میرے پیچھے نور ہی نور بنادے)۔ اور بعض روایتوں میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ میری زبان کو نور بنا دے اور بعض روایات میں یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ میرے پٹھوں میں میرے گوشت میں میرے خون میں میرے بالوں میں میرے چمڑے میں نور پیدا کر دے۔ اور بعض روایات میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ میرے نفس میں نور پیدا کر دے، اور میرے لیے نور میں بڑائی دے، اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں ”اے اللہ مجھے نور عطا کر دے“۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ جب تہجد کیلئے اٹھتے، تو آسمان کی طرف دیکھ کر سورۃ ال عمران کی آیت نمبر ۱۹۰ سے شروع کر کے آخر تک پڑھتے تھے، اور ان آیات میں اللہ تعالیٰ کی توحید کا بیان ہے اور عقل مند لوگوں کیلئے دعوتِ فکر ہے اور اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ جب کوئی آدمی نیند سے بیدار ہو وہ بیدار ہوتے ہی بغیر وضو کے قرآنی آیات کی تلاوت کر سکتا ہے باقی اس حدیث میں جو یہ ذکر کیا گیا ہے کہ بلالؓ رسول اللہ ﷺ کو اطلاع دینے کیلئے آئے، آپ نے سو جانے کے باوجود بغیر وضو کے فجر کی سنتیں پڑھی یہ آپ کی خصوصیت ہے تمام امت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو جب اونگھ آجاتی یا آپ ﷺ سو جاتے تو آپ ﷺ کی آنکھیں سو جاتیں اور قلب مبارک جاگتا رہتا یعنی آپ کی نیند غفلت اور غنودگی کی صورت نہیں ہوتی تھی، اس لئے آپ نے وضو نہیں کیا اور آپ کی خصوصیت امت کیلئے قانون کی حیثیت نہیں رکھتی اور تیسرا مسئلہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز کے بعد گفتگو کرنے سے منع کیا گیا ہے بلکہ حکم یہ ہے کہ عشاء کی نماز کے بعد جلدی سو یا کریں اس سے مراد فضول گفتگو ہے دینی اور دنیاوی ضرورت کیلئے بات کی جاسکتی ہے۔ چوتھا مسئلہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے فجر کی سنتوں کے علاوہ تیرہ رکعت نماز ادا کی، دس رکعت نماز تہجد اور تین وتر۔

وتر تین رکعت ہے

(۹/۱۱۱۵) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ رَقَدَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَيْقَظَ وَتَسَوَّكَ وَتَوَضَّأَ وَهُوَ يَقُولُ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ أَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ ثُمَّ انْصَرَفَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ سِتَّ رَكْعَاتٍ كُلَّ ذَلِكَ يَسْتَاكُ وَيَتَوَضَّأُ وَيَقْرَأُ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ ثُمَّ أَوْتَرَ بِثَلَاثٍ - (رواه مسلم)

آخر جہا: أخرجه مسلم في صحيحه ۵۳۰/۱ حديث رقم (۷۶۲-۱۹۱)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ وہ ایک رات رسول اللہ ﷺ کے پاس سوئے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ رات کو بیدار ہوئے، مسواک کی اور وضو کیا پھر یہ آیت پڑھی ﴿إِن فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ یہاں تک کہ سورت کو ختم کیا پھر کھڑے ہوئے اور دو رکعت نماز پڑھی جس میں قیام رکوع، اور سجدہ طویل کیا دو رکعت سے فارغ ہو کر آپ لیٹ گئے اور خرائے لینے لگے پھر تین مرتبہ اس طرح کیا۔ اس طرح آپ نے تین مرتبہ میں چھ رکعتیں پڑھیں اور تین مرتبہ میں سے ہر بار مسواک بھی کرتے اور وضو بھی کرتے اور یہ آیات بھی پڑھتے، پھر آخر میں آپ نے وتر کی تین رکعتیں پڑھیں۔ (صحیح مسلم)

تشریح: اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وتر کی تین رکعتیں پڑھیں اور اس سے پہلے دو دو رکعتوں کا ذکر کیا گیا ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے یہ تین رکعتیں رسول اللہ ﷺ نے ایک سلام کے ساتھ پڑھی ہیں، اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا مذہب ہے کہ وتر تین رکعتیں ہیں ایک سلام کیساتھ۔ اور دوسرے ائمہ بھی تین رکعتیں مانتے ہیں، مگر وہ کہتے ہیں کہ تین رکعتوں کو دو سلاموں کے ساتھ پڑھا جائے گا۔ یہی امام شافعی کا مذہب ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی تہجد کی نماز کی کیفیت

(۱۰/۱۱۱۶) وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّهُ قَالَ لَأَرْمُقَنَّ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اللَّيْلَةَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهَمَادُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهَمَادُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ أَوْتَرَ فَلِلَّهِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ قَوْلُهُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهَمَادُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا أَرْبَعَ مَرَّاتٍ هَكَذَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَأَفْرَادِهِ مِنْ كِتَابِ الْحَمِيدِيِّ وَمَوْطَأِ مَالِكٍ وَسُنَنِ ابْنِ أَبِي دَاوُدَ وَجَامِعِ الْاَصُولِ -

آخر جہا: أخرجه مسلم في صحيحه ۵۳۱/۱ حديث رقم (۷۶۵-۱۹۵) وأخرجه أبو داود في السنن ۹۹/۲ حديث رقم ۱۳۶۶ - وابن ماجه

۴۳۳/۱ حديث رقم ۱۳۶۲ - ومالك في الموطأ ۱۲۲/۱ حديث رقم ۱۲ من كتاب صلاة الليل - وأحمد في المسند ۱۹۳/۵ -

ترجمہ: حضرت زید بن خالد جہنی سے روایت ہے کہ میں نے ایک مرتبہ ارادہ کیا کہ آج رات میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کو دیکھتا رہوں گا، چنانچہ میں نے دیکھا آپ ﷺ نے پہلے دو رکعتیں مختصر پڑھیں پھر دو رکعتیں بہت طویل پڑھیں، پھر آپ نے دو رکعتیں پڑھیں جو ان دو رکعتوں سے کچھ مختصر تھیں اور اس کے بعد پھر آپ نے دو رکعتیں پڑھیں جو ان دو رکعتوں سے کچھ مختصر تھیں پھر اس کے بعد آپ نے دو رکعتیں پڑھیں جو طویل کے مقابلہ میں مختصر تھیں اس طرح آپ نے تیرہ رکعتیں پڑھیں صحیح مسلم میں یہ روایت اسی طرح ہے اور حضرت زید کا یہ قول کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے دو رکعتیں پڑھیں جو طویل رکعتوں سے مختصر تھیں صحیح مسلم

میں جمیدی کی کتاب میں جس میں صرف مسلم کی روایات نقل کی گئی ہیں اور موطا امام مالک، سنن ابی داؤد، اور جامع الاصول میں سب میں چار مرتبہ ذکر کیا گیا ہے، صرف یہاں پانچ مرتبہ کا ذکر ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کی نماز تہجد کو بیان کیا گیا ہے اور اس حدیث میں وتر کے بارے میں وضاحت نہیں ہے کہ وتر کی تین رکعتیں پڑھیں تھی یا ایک۔ لیکن اگر دو مختصر رکعتوں کو اس نماز میں شامل نہ کیا جائے تو وتر کی تین رکعتیں ثابت ہو جائیں گی، لیکن یہ وضاحت پھر بھی موجود نہیں کہ وہ تین رکعتیں ایک سلام کے ساتھ تھیں یا دو سلاموں کے ساتھ۔

فوائد: جمیدی کی کتاب میں تین قسم کی احادیث جمع کی گئی ہیں:

① متفق علیہ: یعنی جن کو امام بخاری اور مسلم دونوں نے نقل کیا ہو۔

② افراد بخاری: یعنی وہ روایات جن کو صرف امام بخاری نے نقل کیا ہو۔

③ افراد مسلم: یعنی وہ روایات جن کو صرف امام مسلم نے نقل کیا ہو۔

لہذا اس روایت کے آخری الفاظ کا مطلب یہ ہوگا کہ تم صلی رکعتیں وہما دون اللتین قبلہما ان الفاظ کو صحیح مسلم میں چار مرتبہ ذکر کیا گیا ہے اور موطا امام مالک، سنن ابوداؤد اور جامع الاصول میں بھی چار مرتبہ ذکر کیا گیا ہے۔ صاحب مشکوٰۃ نے یہ وضاحت اس لئے کی ہے تاکہ صاحب مصابح کی تردید ہو جائے کیونکہ انہوں نے اس عبارت کو تین مرتبہ ذکر کیا ہے جس کی وجہ سے رکعات کی تعداد تیرہ کی بجائے گیارہ ہوگی۔

رسول اللہ ﷺ آخر عمر میں نفل بیٹھ کر پڑھتے تھے

(۱۱/۱۱۷) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا بَدَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَتَقَلَّ كَانَ أَكْثَرُ صَلَاتِهِ جَالِسًا۔ (متفق علیہ)

أخرجه مسلم في صحيحه ۵۰۶/۱ حديث رقم (۱۱۷-۷۳۲)۔ وأحمد في المسند ۱۱۴/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا جسم مبارک جب بھاری ہو گیا تو آپ ﷺ اکثر نفل نماز بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی عمر کے آخر میں جب بدن کچھ بھاری ہو گیا تھا اور کچھ ضعف بھی تھا تو اکثر نفل بیٹھ کر پڑھتے تھے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اصل قانون یہ ہے کہ نفل نماز بھی کھڑے ہو کر پڑھی جائے ہاں البتہ تھکاوٹ وغیرہ کے عذر کی وجہ سے بیٹھ کر پڑھنے کی رخصت ہے۔

نماز تہجد میں رسول اللہ ﷺ کی قراءت

(۱۲/۱۱۸) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَقَدْ عَرَفْتُ النَّظَائِرَ الَّتِي كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ بَيْنَهُنَّ فَذَكَرَ

عِشْرِينَ سُورَةً مِنْ أَوَّلِ الْمُفْصَلِ عَلَى تَأْلِيفِ ابْنِ مَسْعُودٍ سُورَتَيْنِ فِي رَكْعَةٍ أُخْرَاهُنَّ حَمْدُ الدُّخَانِ وَعَمَّ يَتَسَاءَلُونَ۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری في صحيحه ۲۵۵/۲ حديث رقم ۷۷۵۔ و مسلم ۵۶۵/۱ حديث رقم (۲۷۹-۸۱۲) والنسائي ۱۷۴/۲۔

حديث رقم ۱۰۰۴ وأحمد في المسند ۴۳۶/۱۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ مجھے وہ سورتیں معلوم ہیں جو آپس میں مشابہ ہیں اور رسول اللہ ﷺ ان سورتیں جمع کرتے تھے وہ بیس سورتیں ہیں جو مفصلات کے شروع میں ہیں، ابن مسعود نے شمار کر کے بتائیں۔ رسول اللہ ﷺ

ان سورتوں کو اس طرح جمع کیا کرتے تھے کہ ایک رکعت میں دو دو سورتیں ملا کر پڑھا کرتے تھے اور ان میں سورتوں میں آخر کی دو سورتیں سورۃ لحم الدخان اور عمّ یتساء لون ہیں۔

تفسیر صحیح ۛ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ تہجد کی نماز میں کوئی سورتیں پڑھتے تھے۔ تو ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ مفصلات کی بیس سورتیں پڑھتے تھے جو آپس میں مشابہ ہیں عبد اللہ بن مسعودؓ نے اپنی ترتیب کے مطابق ان کو ایک جگہ جمع کیا تھا اور ابو داؤد کی روایت میں اس کی تفصیل اور وضاحت موجود ہے مثلاً سورۃ الرحمن اور سورۃ النجم کو ایک رکعت میں اور سورۃ اقتربت الساعة اور سورۃ الحاقة کو ایک رکعت میں۔ اور سورۃ الطور اور الذاریت کو ایک رکعت میں اور سورۃ الواقعہ اور سورۃ نون کو ایک رکعت میں۔ اور سأل سائل اور النزعت کو ایک رکعت میں۔ ویل للمطففین اور عبس کو ایک رکعت میں۔ مدثر اور مزمل کو ایک رکعت میں سورۃ الدھر اور سورۃ القیامہ کو ایک رکعت میں۔ عمّ یتساء لون اور مرسلات کو ایک رکعت میں سورۃ دخان اور سورۃ تکویر کو ایک رکعت میں۔

سوال: ابو داؤد کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آخری رکعت میں سورۃ لحم دخان اور عمّ یتساء لون پڑھتے تھے اور ابو داؤد کی روایت میں ذکر کیا گیا ہے کہ آخری رکعت میں سورۃ دخان اور اذا الشمس کورت پڑھتے تھے، بظاہر تعارض ہے۔

جواب: مذکورہ حدیث میں ہم مثل کے الفاظ کی تشریح اور معنی یہ ہے کہ ان میں سورتوں میں سورۃ حم دخان اور اس کے ہم مثل یعنی اذا الشمس کورت اور اسی طرح عمّ یتساء لون اور اس کے ہم مثل یعنی سورۃ مرسلات پڑھتے تھے، مطلب یہ ہوگا رسول اللہ ﷺ ایک رکعت میں سورۃ حم دخان اور اذا الشمس کورت پڑھتے تھے اور یہ دونوں برابر کی سورتیں ہیں اور اسی طرح ایک رکعت میں عم یتساء لون اور سورۃ مرسلات پڑھتے تھے جو برابر کی سورتیں ہیں۔

الفصل الثانی:

نماز تہجد کی کیفیت

(۱۳/۱۱۱۹) عَنْ حَدِیْقَةَ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَكَانَ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَلَا تَأْذُو الْمَلَائِكَةَ وَالْجَبْرُوتَ وَالْكَبَرِيَاءَ وَالْعَظَمَةَ ثُمَّ اسْتَفْتَحَ فَقَرَأَ الْبَقْرَةَ ثُمَّ رَكَعَ فَكَانَ رُكُوعُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَكَانَ قِيَامُهُ نَحْوًا مِنْ رُكُوعِهِ يَقُولُ لِرَبِّي الْحَمْدُ ثُمَّ سَجَدَ فَكَانَ سُجُودُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَكَانَ يَقْعُدُ فِيمَا بَيْنَ السَّجْدَةِ تَيْنِ نَحْوًا مِنْ سُجُودِهِ وَكَانَ يَقُولُ رَبِّ اغْفِرْ لِي رَبِّ اغْفِرْ لِي فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ قَرَأَ فِيهِنَّ الْبَقْرَةَ وَالْإِسْرَاءَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ أَوْ الْأَنْعَامَ شَكَّ شُعْبَةً۔

(رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۵۴۴/۱ حدیث رقم ۸۷۴۔ والنسائی ۲۳۱/۲ حدیث رقم ۱۱۴۵۔

تفسیر صحیح: حضرت حدیقہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو رات کے وقت تہجد کی نماز پڑھتے ہوئے دیکھا چنانچہ آپ ﷺ نے تین مرتبہ اللہ اکبر کہا، اور اس کے ساتھ پڑھا ذو الملکوت والجبروت والکبریاء والعظمة پھر اس کے بعد آپ ﷺ نے ثناء پڑھی اور سورۃ بقرہ کی تلاوت کی اور اس کے بعد رکوع کیا اور آپ کا رکوع تقریباً قیام کے برابر تھا اور رکوع

میں آپ ﷺ نے سبحان ربی العظیم پڑھا، پھر رکوع سے سر اٹھایا اور تقریباً آپ کا تومہ رکوع کے برابر تھا اور آپ نے اٹھتے ہوئے سمع اللہ لمن حمدہ کہنے کے بعد ربی الحمد کے الفاظ دہرائے پھر سجدہ کیا اور آپ کا سجدہ تقریباً تومہ کے برابر تھا اور سجدہ میں آپ ﷺ نے سبحان ربی الاعلیٰ کہا، پھر آپ ﷺ نے سجدہ سے سر اٹھایا اور دو سجدوں کے درمیان جلسہ کیا تقریباً سجدہ کے برابر اور اس میں کہتے رہے رب اغفر لی رب اغفر لی، اس طرح آپ ﷺ نے چار رکعتیں پوری کیں اور ان چار رکعتوں میں سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران، سورہ نساء، سورہ مائدہ یا سورہ انعام کی قراءت کی۔ شعبہ کو مائدہ یا انعام میں شک ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کی نماز تہجد کی کیفیت کو پوری وضاحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے، حدیث پر اچھی طرح غور کر لیا جائے، اور اسی طرح آپ کی قراءت بھی معلوم ہوئی کہ رسول اللہ ﷺ نے ان چار رکعتوں میں چار طویل سورتیں تلاوت کیں آخری سورت کے بارے میں حدیث کے راوی حضرت شعبہ کو شک ہو گیا کہ آخری سورت سورہ مائدہ تھی یا سورہ انعام۔

تہجد کی نماز میں طویل قیام کی فضیلت

(۱۳/۱۱۲۰) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَامَ بِعَشْرِ آيَاتٍ لَمْ يَكُتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ وَمَنْ قَامَ بِمِائَةِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْقَائِمِينَ وَمَنْ قَامَ بِأَلْفِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْمُقْصِرِينَ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۱۸/۲ حدیث رقم ۱۳۹۸۔ والدارمی ۵۵۷/۲ حدیث رقم ۳۴۵۷۔

تشریح ﴿﴾ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو آدمی دس آیات کی قراءت کے برابر قیام کرے، تو وہ غافلین میں سے شمار نہیں کیا جاتا، اور جو آدمی سو آیات کی قراءت کرے اور اتنی مقدار میں قیام کرے تو اس کو فرماں برداروں میں لکھا جاتا ہے، اور جو آدمی ہزار آیات کی قراءت کرے تو اس کا نام بہت زیادہ ثواب حاصل کرنے والوں میں لکھا جاتا ہے اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں نماز تہجد کے اندر طویل قیام کی فضیلت کو بیان کیا گیا ہے، کہ جس قدر قیام طویل ہوگا اتنا ہی اجر و ثواب زیادہ ہوگا اور ظاہر ہے کہ جب قیام طویل ہوگا تو اتنی ہی قراءت زیادہ ہوگی اس اعتبار سے اس حدیث میں قیام کی تین حالتیں بیان کی گئی ہیں۔ ایک قیام وہ ہے جو دس آیات کے بقدر ہو اور ایسا آدمی غافلین میں سے نہیں ہوتا، دوسرا قیام وہ ہے جو سو آیات کے بقدر ہو ایسے آدمی کو اطاعت کرنے والا لکھا جاتا ہے، تیسرا قیام وہ ہے جو ہزار آیات کے بقدر ہو، ایسے انسان کو بہت زیادہ ثواب حاصل کرنے والا لکھا جاتا ہے۔

تہجد کی نماز میں قراءت کا طریقہ

(۱۵/۱۱۲۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ بِاللَّيْلِ يَرْفَعُ طَوْرًا وَيَخْفِضُ طَوْرًا۔

(رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۸۱/۲ حدیث رقم ۱۳۲۸۔

تشریح ﴿﴾ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رات کی نماز میں رسول اللہ ﷺ کی قراءت کبھی بلند آواز سے ہوتی تھی اور کبھی پست آواز سے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں تہجد کی نماز کے اندر رسول اللہ ﷺ کی قراءت کی کیفیت کو بآداب و جہاں اور سر کے بیان کیا گیا ہے تو رسول اللہ ﷺ وقت کے تقاضے کے مطابق قراءت کرتے تھے۔ اگر لوگ سوئے ہوئے ہوں اور قراءت کی وجہ سے ان کی نیند خراب

ہو جاتی یا کسی کو تکلیف و اذیت ہو رہی ہوتی تو پھر قراءت آہستہ کرتے تھے کیونکہ اس صورت حال میں جہر کے ساتھ قراءت کرنے سے ثواب ضائع ہو جاتا ہے اور اگر قراءت کی وجہ سے کسی کی نیند خراب نہ ہوتی ہو اور کسی کو اذیت نہ ہو رہی ہوتی ہو، پھر بلند آواز سے قراءت کی جائے جیسے رسول اللہ ﷺ بھی ایسے وقت میں جہر کے ساتھ قراءت کرتے تھے۔

(۱۶/۱۱۲۲) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى قَدْرِ مَا يَسْمَعُهُ مَنْ فِي الْحُجْرَةِ وَهُوَ

فِي الْبَيْتِ (رواہ ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۸۱/۲ حدیث رقم ۱۳۲۷۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اتنی آواز سے قراءت کرتے کہ اگر آپؐ حجرہ کے اندر پڑھ رہے ہوں، تو باہر صحن میں موجود آدمی سن لیتا تھا۔ اس حدیث کو امام ابو داود نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے پست آواز کے ساتھ قراءت کرنے کا طریقہ ذکر کیا گیا ہے کیونکہ رات کے سنائے میں خاموشی اور سکون میں پست آواز سے بھی اتنے فاصلے پر قراءت سنی جاسکتی ہے۔ اور بلند آواز کو دور تک سنائی دی جاسکتی ہے اور اس طریقہ کے مطابق آپ کی قراءت انتہائی عمدہ کیفیت والی تھی کہ جو لوگ سوئے ہوئے ہوں ان کی نیند میں خلل نہ آئے اور جو لوگ جاگ رہے ہوں وہ آپ کی قراءت کی تلاوت سے لطف اندوز ہوں۔

حضرت ابو بکر اور عمرؓ کی قراءت کی کیفیت میں ہدایت

(۱۷/۱۱۲۳) وَعَنِ ابْنِ قَتَادَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ لَيْلَةً فَإِذَا هُوَ بِأَبِي بَكْرٍ يُصَلِّي وَيُخَفِّضُ مِنْ صَوْتِهِ وَمَرَّ بِعُمَرَ. وَهُوَ يُصَلِّي رَافِعًا صَوْتَهُ قَالَ فَلَمَّا اجْتَمَعَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّي تَخَفِضُ صَوْتَكَ قَالَ قَدْ أَسْمَعْتُ مَنْ نَاجَيْتُ بِأَرْسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ لِعُمَرَ مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّي رَافِعًا صَوْتَكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُرْقِطُ الْوَسْطَانَ وَأَطْرُدُ الشَّيْطَانَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَا أَبَا بَكْرٍ اِرْفَعْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا وَقَالَ لِعُمَرَ اخْفِضْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا۔ (رواہ ابو داود وروای الترمذی نحوه)

اخرجه ابو داود فی السنن ۸۱/۲ حدیث رقم ۱۳۲۹۔ و الترمذی ۳۰۹/۲ حدیث رقم ۴۴۷۔

ترجمہ: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ رات کے وقت باہر نکلے، آپ ﷺ حضرت ابو بکرؓ کے پاس سے گزرے، وہ نماز پڑھ رہے تھے، اور پست آواز سے قرآن کی تلاوت کر رہے تھے پھر آپ ﷺ حضرت عمرؓ کے پاس سے گزرے وہ بھی نماز پڑھ رہے تھے، اور بلند آواز سے قرآن کی تلاوت کر رہے تھے۔ حضرت ابو قتادہؓ فرماتے ہیں جب صبح کے وقت یہ دونوں حضرات رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جمع ہوئے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے ابو بکرؓ! آج رات میں تمہارے پاس سے گزرا، تو تم اپنی نماز میں پست آواز کے ساتھ قراءت کر رہے تھے، ابو بکرؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ! میں جس سے مناجات کر رہا تھا اسی کو سن رہا تھا، پھر آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا: عمرؓ! آج رات میں تمہارے پاس سے گزرا، تو تم اپنی نماز میں بلند آواز سے قرآن پڑھ رہے تھے، حضرت عمرؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میں بلند آواز سے قراءت کر کے سوئے ہوئے لوگوں کو جگا رہا تھا اور شیطان کو بھگا رہا تھا، آپ نے دونوں کی بات سن کر فرمایا اے ابو بکرؓ! آپ اپنی آواز کو کچھ بلند کریں اور حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ آپ اپنی آواز کو کچھ پست کریں۔ اس حدیث کو امام ابو داود نے روایت کیا ہے، اور امام ترمذی نے بھی اس کے مثل روایت نقل کی ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث میں حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کی قراءت کی کیفیت کو بیان کیا گیا ہے، کہ حضرت ابو بکرؓ تہجد کی نماز میں قراءت بالکل پست آواز سے کر رہے تھے اور حضرت عمرؓ انتہائی بلند آواز سے کر رہے تھے، جب رسول اللہ ﷺ نے ان سے پوچھا تو ہر ایک نے اپنی اپنی قراءت کی کیفیت پر دلیل بیان کی، حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں اللہ کو سنارہا ہوں، اور وہ سن رہا ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں سوئے ہوئے لوگوں کو بیدار کرتا ہوں شیطان کو دور بھگاتا ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے دونوں کی گفتگو سن کر دونوں کو راہ اعتدال پر چلنے کی ہدایت دی۔ حضرت ابو بکرؓ سے کہا تم اپنی آواز کو کچھ بلند کرو اگرچہ اللہ کو سنانا مقصود ہے مگر اپنے آپ کو سنا کر قراءت کی حلاوت سے لطف اندوز ہونا چاہئے اور حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ آپ اپنی آواز کو پست کریں کیونکہ سوئے ہوئے لوگوں کو بیدار کرنا یہ اصل مقصود اور غرض نہیں ہے۔

رسول اللہ ﷺ پوری رات نماز میں ایک آیت کو بار بار پڑھتے رہے

(۱۸/۱۱۲۳) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَصْبَحَ بِأَيَّةٍ وَالْآيَةُ إِنَّ تَعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْلَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ۔ (رواہ النسائی وابن ماجہ)

المخرجه النسائی فی السنن ۱۷۷/۲ حدیث رقم ۱۰۱۰۔ وابن ماجہ فی السنن ۴۳۹/۱ حدیث رقم ۱۲۵۰۔ واحمد فی المسند ۱۴۹/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک رات رسول اللہ ﷺ تہجد کی نماز میں صبح تک کھڑے رہے اور یہ آیت پڑھتے رہے ﴿ان تعذبہم.....﴾ اگر تو انہیں عذاب دے تو تیرے بندے ہیں اور اگر تو انہیں معاف کر دے تو تو غالب اور حکمت والا ہے۔ اس حدیث کو امام نسائی، امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ تہجد کی نماز میں پوری رات ایک آیت کو پڑھتے رہے ﴿ان تعذبہم﴾ کہ حضرت عیسیٰؑ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے دربار میں اپنی امت کے حق میں اس آیت کو پیش کریں گے، گویا رسول اللہ ﷺ نے اس آیت کو تلاوت کرتے ہوئے اپنی امت کا تصور اور خیال کر کے اپنی امت کیلئے مغفرت اور بخشش کی دعا مانگی۔

فجر کی سنتوں کے بعد لیٹ جانے کا حکم

(۱۹/۱۱۲۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ فَلْيَضْطَجِعْ

عَلَى يَمِينِهِ۔ (رواہ الترمذی و ابو داؤد)

المخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۷/۲ حدیث رقم ۱۲۶۱۔ والترمذی ۲۸۱/۲ حدیث رقم ۴۲۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی آدمی فجر کی دو سنتیں پڑھے تو اس کو چاہئے کہ اپنی دائیں کروٹ پر لیٹ جائے۔ اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث میں فجر کی دو سنتیں ادا کرنے کے بعد لیٹ جانے کا حکم ہے، مگر یہ یاد رہے کہ یہ حکم مطلق نہیں بلکہ اس آدمی کیلئے ہے جو رات کو تہجد کی نماز پڑھے اور اس کے بعد فجر کی سنتیں پڑھے اور ابھی جماعت کی نماز میں کچھ دیر ہو تو وہ استراحت کیلئے تھوڑی دیر دائیں کروٹ لیٹ جائے۔ اور علمائے احناف کے نزدیک یہ لیٹنا گھر میں مناسب ہے، مسجد میں نہیں۔ اور اگر لیٹنے کے بعد اسے نیند آگئی تو پھر نماز کیلئے جدید وضو کرنا پڑے گا۔

الفصل الثالث:

کسی عمل پر مداومت محبوب ہے

(۲۰/۱۱۲۶) عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أُمِّي الْعَمَلِ كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ الدَّائِمُ قُلْتُ فَأَيُّ حِينٍ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ قَالَتْ كَانَ يَقُومُ إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ - (متفق عليه)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۶/۲ حدیث رقم ۱۱۳۲ - ومسلم فی صحیحہ ۵۱۱/۱ حدیث رقم (۷۴۱-۱۳۱) وأبو داؤد ۷۷/۲ حدیث رقم ۱۳۱۷ - والنسائی ۲۰۸/۳ حدیث رقم ۱۶۱۶۔

ترجمہ: حضرت مسروقؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں، کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ کو زیادہ محبوب عمل کونسا تھا تو انہوں نے فرمایا جس عمل کو ہمیشہ کیا جائے، میں نے پھر دریافت کیا، تو انہوں نے فرمایا رات کے وقت تہجد کی نماز۔ میں نے پھر دریافت کیا، کہ رسول اللہ ﷺ کس وقت کھڑے ہوتے تھے، تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ اس وقت کھڑے ہو جاتے تھے، جب مرغ کی آواز سننے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: حضرت مسروقؓ نے ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے سوال کیا، رسول اللہ ﷺ کو کونسا عمل زیادہ محبوب تھا، آپ نے فرمایا جس کام پر مداومت کی جائے مداومت عمل سے مراد یہ ہے کہ ایسا نیک اور با مقصد کام جس کا کرنے والا اس کو ہمیشہ پابندی کے ساتھ کرے اگرچہ وہ عمل تھوڑا ہی کیوں نہ ہو۔ حضرت مسروقؓ نے دوسرا سوال یہ کیا، کہ رسول اللہ ﷺ تہجد کی نماز کیلئے کس وقت اٹھ جاتے تھے، تو آپ نے فرمایا جب مرغ اذان دیتا تھا اور اس وقت تقریباً رات کا آخری ثلث باقی ہوتا اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مرغ کی اذان سے فائدہ حاصل کرنا قدیم طریقہ ہے۔

رسول اللہ ﷺ کا رات کے وقت اٹھنے کا عمل

(۲۱/۱۱۲۷) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا كُنَّا نَشَاءُ أَنْ نَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْنَاهُ وَلَا نَشَاءُ أَنْ نَرَاهُ فَلَا نَأْتِيهِ إِلَّا رَأَيْنَاهُ - (رواه النسائي)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۲/۳ - حدیث رقم ۱۱۴۱ - والنسائی ۱۴۰/۳ حدیث رقم ۷۶۹ - وأحمد فی المسند ۱۰۴/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں اگر ہم چاہتے کہ رسول اللہ ﷺ کو رات کے وقت نماز پڑھتے ہوئے دیکھیں تو ہم آپ کو نماز پڑھتے دیکھ لیتے اور اگر یہ چاہتے کہ ہم آپ کو سوئے ہوئے دیکھیں تو آپ کو سوتے دیکھ لیتے۔ اس حدیث کو امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے اعمال میں بہت اعتدال تھا آپ حد سے تجاوز نہیں کرتے تھے۔ حضرت انسؓ جو آپ کے خاص خادم ہیں جو دس سال تک آپ کی خدمت میں رہے۔ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تہجد کی نماز کیلئے اٹھتے تھے، تو ایسا بھی نہیں پوری رات تہجد میں گزار دیتے تھے اور ایسا بھی نہیں کہ پوری رات نیند میں گزار دیتے بلکہ کچھ وقت تہجد میں گزار جاتا تھا اور کچھ نیند میں۔ عموماً آپ کا عمل ایسا ہی تھا البتہ کبھی کبھار پوری رات بھی عبادت میں گزار جایا کرتی تھی۔

رات کی نماز کیلئے کئی بار جاگنا اور نماز پڑھنا پھر سو جانا

(۲۲/۱۱۲۸) وَعَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ قُلْتُ وَأَنَا

فِي سَفَرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَاللَّهُ لَا رُقْبَنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِلصَّلَاةِ حَتَّى أَرَى فِعْلَهُ فَلَمَّا صَلَّى صَلَاةَ الْعِشَاءِ وَهِيَ الْعَتَمَةُ اضْطَجَعَ هَوِيَّامِنَ اللَّيْلِ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَنَظَرَ فِي الْأُفُقِ فَقَالَ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا حَتَّى بَلَغَ إِلَى إِنْكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ ثُمَّ أَهْوَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى فِرَاشِهِ فَاسْتَلَّ مِنْهُ سِوَاكَ ثُمَّ أَفْرَعُ فِي قُدْحٍ مِنْ إِذَاوَةٍ عِنْدَهُ مَا ءُفَاسْتَنَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى قُلْتُ قَدْ صَلَّى قَدَرًا مَانَامَ ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى قُلْتُ قَدْ نَامَ قَدَرًا مَا صَلَّى ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَفَعَلَ كَمَا فَعَلَ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَقَالَ مِثْلَ مَا قَالَ فَقَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَبْلَ الْفَجْرِ - (رواه النسائي)

أخرجه النسائي في السنن ۲۱۲/۳ حديث رقم ۱۶۲۶۔

ترجمہ: حضرت حمید بن عبد الرحمن بن عوف سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک صحابی نے بیان کیا کہ میں ایک مرتبہ سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا، میں نے اپنے دل میں سوچا کہ اللہ کی قسم میں نماز کے وقت آپ کو دیکھتا ہوں گا تاکہ میں رسول اللہ ﷺ کے افعال کو دیکھوں، جب آپ ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی جسے ہم عترہ کہتے ہیں، تو اس کے بعد آپ ﷺ لیٹ گئے، پھر آپ ﷺ بیدار ہوئے اور آپ ﷺ نے آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر یہ آیت پڑھی: نَارِبْنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا يَهَيَّاں تک کہ (إِنْكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ) پڑھا، پھر آپ ﷺ اپنے بستر کی طرف متوجہ ہوئے اور وہاں سے مسواک اتاری، پھر آپ ﷺ نے ایک چھاگل سے ایک برتن میں پانی ڈالا پھر مسواک کرنے کے بعد کھڑے ہو گئے اور آپ نے نماز پڑھی، میں نے کہا کہ جتنی دیر آپ ﷺ سوئے تھے اتنی ہی دیر آپ ﷺ نے نماز پڑھی پھر آپ لیٹ گئے، میں نے دل میں خیال کیا کہ جتنی دیر آپ نے نماز پڑھی اتنی ہی دیر سوئے، پھر آپ بیدار ہوئے جو کچھ پہلے کیا تھا وہی اب کیا۔ جو کچھ پہلے پڑھا تھا وہی اب پڑھا، اور آپ نے فجر کی نماز سے پہلے تین مرتبہ اس طرح کیا۔ اس حدیث کو امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ رات کے وقت کئی مرتبہ بیدار ہوئے اور کئی مرتبہ نماز پڑھی معلوم ہوا کہ کبھی آپ کمزوری تھکاوٹ اور طبیعت پر بوجھ کی وجہ سے ایسا ہی کر لیا کرتے تھے۔

رسول اللہ ﷺ کی تہجد کے بارے میں حضرت ام سلمہ کا بیان

(۲۳/۱۱۲۹) وَعَنْ يَعْلَى بْنِ مُمْلَكٍ أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَصَلَاتِهِ فَقَالَتْ وَمَالَكُمْ وَصَلَاتُهُ كَانَ يُصَلِّي ثُمَّ يَنَامُ قَدَرًا مَا صَلَّي ثُمَّ يُصَلِّي قَدَرًا مَا نَامَ ثُمَّ يَنَامُ قَدَرًا مَا صَلَّي ثُمَّ يُصَلِّي قَدَرًا مَا نَامَ ثُمَّ يَنَامُ قَدَرًا مَا صَلَّي حَتَّى يُصْبِحَ ثُمَّ نَعَتْ قِرَاءَتَهُ فَإِذَا هِيَ تَنَعْتُ قِرَاءَتَهُ مُفَسَّرَةً حَرْفًا حَرْفًا - (رواه أبو داود و الترمذی و النسائي)

أخرجه أبو داود في السنن ۱۵۴/۲ حديث رقم ۱۶۶۶۔ و الترمذی ۱۶۷/۵ حديث رقم ۲۹۲۳۔ و النسائي ۲۱۴/۳

حديث رقم ۱۶۲۹۔ و أحمد في المسند ۳۰۰/۶۔

ترجمہ: حضرت یعلیٰ بن مملک سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ام سلمہ سے جو کہ رسول اللہ ﷺ کی زوجہ ہیں آپ کی قراءت اور نماز کے متعلق پوچھا، تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کی قراءت اور نماز بیان کرنے سے تمہیں کیا حاصل ہوگا لیکن اگر آپ معلوم کرنا ہی چاہتے ہو تو سن لو رسول اللہ ﷺ نماز پڑھتے تھے پھر جتنی دیر آپ نماز پڑھتے تھے اتنی دیر سو جاتے تھے پھر اٹھتے، پس اتنی دیر نماز پڑھتے تھے جتنی دیر سو جاتے تھے پھر اتنی دیر سو جاتے جتنی دیر یک نماز پڑھتے یہ سلسلہ صبح تک جاری رہتا تھا

یہاں تک کہ آپ کی رات کی نماز مکمل ہو جاتی اور نیند پوری کر لیتے۔ اس کے بعد حضرت ام سلمہؓ نے قراءت کی کیفیت بیان کی یہاں تک کہ انہوں نے اچھی طرح ایک ایک حرف کی ادائیگی وضاحت کے ساتھ بتائی اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام ترمذی اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث کے اندر حضرت ام سلمہؓ نے رسول اللہ ﷺ کی نماز کا وہی طریقہ بیان کیا جو اس سے پہلی روایت میں بیان کیا تھا۔

﴿﴾ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ ﴿﴾

آپ ﷺ رات کی نماز میں جو کچھ پڑھتے تھے اُس کا حال

الفصل الاول:

نماز تہجد کی دعا

(۱/۱۱۳۰) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتَهَجَّدُ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قَيِّمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نَوَّارُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَلِقَاءُكَ حَقٌّ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ أَنَبْتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَاعْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ۔ (متفق علیہ)

اخرجہ البخاری فی صحیحہ ۳/۳ حدیث رقم ۱۱۲۰۔ ومسلم فی صحیحہ ۵۳۲/۱ حدیث رقم ۹ (۱۹۹/۷۶۹)۔
 حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب رات میں تہجد کی نماز کیلئے اٹھتے تھے تو یہ دعا پڑھتے تھے اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ اے میرے رب تیرے ہی لیے تمام تعریفیں ہیں تو آسمانوں اور زمینوں کو قائم رکھنے والا ہے اور اس چیز کو جو ان دونوں کے درمیان ہے اور تمام تعریفیں تیرے ہی لیے ہیں تو ہی زمینوں اور آسمانوں کو اور جو کچھ ان کے درمیان ہے سب کو روشن کرنے والا ہے، اور تمام تعریفیں تیرے ہی لیے ہیں اور تو ہی زمینوں کا اور آسمانوں کا اور جو کچھ ان کے درمیان ہے سب کا مالک ہے سب تعریفیں تیرے ہی لیے ہیں تو حق ہے تیرا وعدہ حق ہے تیری ملاقات حق ہے تیرا کلام حق ہے جنت حق ہے جہنم حق ہے تمام نبی حق ہیں محمد ﷺ حق ہیں قیامت حق ہے، اے اللہ میں تیرا تابعدار ہوں میں نے تیرے تمام احکام قبول کیے۔ میں تجھ پر ایمان لایا تجھ پر بھروسہ کیا تیری طرف میں نے رجوع کیا۔ تیری ہی مدد سے میں دشمنوں سے جھگڑتا ہوں اور تیرے پاس اپنی فریاد لایا ہوں تو میرے ان گناہوں کو بخش دے جو مجھ سے سرزد ہوئے اور ان کو بھی جو بعد میں مجھ سے سرزد ہو گئے میرے ایسے گناہوں کو بھی معاف فرما جو میں نے پوشیدہ طور پر کئے اور جو ظاہری طور پر کیئے اور جو میری خطائیں ہیں جنہیں تو مجھ سے زیادہ جانتا ہے، معاف کر دے تو ہی آگے کرنے والا ہے اور تو ہی پیچھے کرنے والا ہے تو معبود ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ (بخاری ومسلم)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں جس دعا کا ذکر کیا گیا ہے رسول اللہ ﷺ تہجد کے وقت یہ دعا پڑھتے تھے اب یہ کہ یہ دعا کس وقت پڑھتے تھے تو ایک قول کے مطابق یہ دعا اُس وقت پڑھتے تھے جب آپ تہجد کیلئے کھڑے ہوتے تھے۔ دوسرے قول کے مطابق اس دعا کو

تکبیر تحریمہ کے بعد پڑھتے تھے۔ تیسرے قول کے مطابق رکوع کے بعد پڑھتے تھے۔ چوتھے قول کے مطابق رکوع میں پڑھتے تھے۔

تہجد کے وقت کی دعا

(۲/۱۱۳۱) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ افْتَتَحَ صَلَاتَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ رَبِّ جِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ اهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ إِنَّكَ تَهْدِي مَنْ تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۵۲۴/۱ حدیث رقم (۲۰۱-۷۷۱)۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب رات کے وقت تہجد کی نماز کیلئے کھڑے ہوتے اور تہجد کی نماز شروع کرتے تو یہ دعا پڑھتے تھے: اللہم رب جبرائیل، میکائیل اور اسرافیل کا ہے، اے زمینوں اور آسمانوں کے پیدا کرنے والے پوشیدہ و ظاہر کو جاننے والے، تو ہی اپنے بندوں کے درمیان اس چیز میں جس میں وہ اختلاف کرتے ہیں فیصلہ کرے گا۔ اے اللہ حق کے معاملے میں جو اختلاف کیا گیا ہے اس میں میری رہنمائی فرما کیونکہ جسے تو چاہتا ہے سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: جب رسول اللہ ﷺ تہجد کی نماز کیلئے اٹھتے تھے، تو اس وقت مختلف آیات پڑھتے تھے جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے اور مختلف دعائیں پڑھتے تھے بعض دعائیں نماز شروع کرتے وقت اور بعض دعائیں تکبیر تحریمہ کے بعد، بعض دعائیں رکوع میں بعض دعائیں قومہ میں، بعض دعائیں سجدہ میں اور بعض دعائیں جلسہ میں۔ مذکورہ دعا رسول اللہ ﷺ نے تکبیر تحریمہ کے بعد پڑھی۔

بیدار ہونے کے بعد کی دعا

(۳/۱۱۳۲) وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي أَوْ قَالَ ثُمَّ دَعَا اسْتَجِيبَ لَهُ فَإِنْ تَوَضَّأَ وَصَلَّى قَبِلَتْ صَلَاتُهُ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۹/۳ حدیث رقم ۱۱۵۴۔ و ابوداؤد فی السنن ۳۰۵/۵ حدیث رقم ۵۰۶۰۔ والترمذی ۴۷۷/۵ حدیث رقم ۳۴۱۴۔ وابن ماجہ ۱۳۷۶/۲ حدیث رقم ۳۸۷۸۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو آدمی رات میں بیدار ہو، تو یہ دعا پڑھے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ..... "اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اسی کے لئے بادشاہی ہے اور اس کے لئے تمام تعریفیں ہیں اور وہ ہر چیز پر قادر ہے اور اللہ پاک ہے تمام تعریفیں اللہ ہی کیلئے ہیں اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور اللہ بہت بڑا اور گناہوں سے بچنے اور عبادت کی قوت اللہ کے پاس ہے۔" پھر اس کے بعد یہ دعا پڑھتے: اے اللہ میرے گناہ بخش دے یا یہ فرمایا کہ پھر یہ دعا کرے تو اس کی دعا قبول کی جائے گی پھر اگر وہ وضو کرے اور نماز پڑھے تو اس کی نماز قبول کی جائے گی۔ اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو آدمی نیند سے بیدار ہو، تو وہ یہ دعا پڑھے اس کی برکت سے گناہ معاف ہو گئے دعا قبول ہوگی اور نماز قبول ہوگی وہ دعا یہ ہے لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ، لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شیء قدير وسبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

الفصل الثانی:

بیدار ہونے کے وقت کی دعا

(۴/۱۱۳۳) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اسْتَيْقَظَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اسْتَغْفِرُكَ لِذَنْبِي وَأَسْأَلُكَ رَحْمَتَكَ اللَّهُمَّ زِدْنِي عِلْمًا وَلَا تُزِغْ قَلْبِي بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنِي وَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۰۶/۵ حدیث رقم ۵۰۶۱۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رات کو بیدار ہوتے تو یہ دعا پڑھتے تھے لا الہ الا انت سبحانک اے اللہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں، تیری ذات پاک ہے اے اللہ میں تیری تعریف کے ساتھ تیری تسبیح کرتا ہوں اپنے گناہوں کی بخشش مانگتا ہوں اور تجھ سے تیری رحمت کا سوال کرتا ہوں۔ اے اللہ میرے علم میں زیادتی کر اور ہدایت کے بعد میرے دل کو ٹیڑھا نہ کر اور اپنے پاس سے میرے لیے رحمت عطا کر بے شک تو ہی عطا کرنے والا ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نیند سے بیدار ہوتے تھے تو مذکورہ دعا پڑھتے تھے بعض احادیث میں بیداری کے وقت کی دیگر دعائیں منقول ہیں، حقیقت یہ ہے کہ نبی علیہ السلام اس موقع پر مختلف دعائیں مانگتے تھے جس دعا کا الہام ہو جاتا وہی دعا مانگتے تھے، لہذا سنت رسول پر عمل کرتے ہوئے اگر ان میں سے کسی ایک دعا کو یاد کر لیا جائے تو انشاء اللہ کفایت کر جائے گی اور دعا کا معنی بھی معلوم ہونا چاہئے تاکہ یہ معلوم ہو کہ کیا مانگ رہا ہے تاکہ دعا مانگنے میں اور دعا پڑھنے میں فرق ہو۔

رات کو سوتے وقت اور جاگتے وقت کا عمل

(۵/۱۱۳۳) وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَبِيتُ عَلَى ذِكْرِ طَاهِرٍ أَوْ قِيَامٍ مِنَ اللَّيْلِ فَيَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ۔ (رواہ احمد و ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۹۶/۵ حدیث رقم ۵۰۴۲ و ابن ماجہ ۱۲۷۷/۲ حدیث رقم ۳۸۸۱۔ واحمد فی المسند ۲۴۴/۵۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو بھی مسلمان رات کے وقت با وضو ہو کر اللہ کا ذکر کرتے ہوئے سو جائے اور پھر رات کے وقت بیدار ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ سے خیر کی دعا مانگ لے، تو اللہ تعالیٰ اُسے خیر دے دیتا ہے۔ اس حدیث کو امام احمد اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث میں رات کے وقت سونے کا عمل پھر بیدار ہونے کا عمل بتایا گیا ہے رات کو سوتے وقت انسان با وضو ہو کر اپنا چہرہ قبلے کی طرف کر کے دائیں کر وٹ پر سو جائے اور منقول شدہ دعاؤں میں سے کوئی دعا پڑھ لے اور قرآن مجید کی کچھ آیات کی تلاوت کر لے، پھر جب نیند سے بیدار ہو تو اللہ تعالیٰ سے خیر کی دعا مانگے، تو اللہ تعالیٰ اس کی دعا کو قبول کرتا ہے۔

نماز تہجد سے پہلے کی دعا

(۶/۱۱۳۵) وَعَنْ شَرِيقِ الْهُوزَنِيِّ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَسَأَلْتُهَا بِمَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَفْتَحُ إِذَا هَبَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَتْ سَأَلْتَنِي عَنْ شَيْءٍ مَا سَأَلْتَنِي عَنْهُ أَحَدٌ قَبْلَكَ كَانَ إِذَا هَبَّ مِنَ اللَّيْلِ كَبَّرَ عَشْرًا وَحَمِدَ اللَّهَ عَشْرًا وَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَشْرًا وَقَالَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ عَشْرًا وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ عَشْرًا وَهَلَّلَ اللَّهَ عَشْرًا ثُمَّ قَالَ االلَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ضِيقِ الدُّنْيَا وَضِيقِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ عَشْرًا ثُمَّ يَفْتَحُ الصَّلَاةَ - (رواه ابو داود)

آخر جہ: حضرت ابو داؤد فی السنن ۳۲۲/۵ حدیث رقم ۵۰۸۵ و نسائی ۲۸۴/۸ حدیث رقم ۵۵۳۵۔

ترجمہ: حضرت شریق ہوزنی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ رات کو نیند سے بیدار ہونے کے بعد اپنی عبادت کو کس چیز سے شروع کرتے تھے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا آپ نے آج مجھ سے اس چیز کے بارے میں پوچھا جس کے بارے میں آپ نے پہلے کسی نے مجھ سے نہیں پوچھا، تو سن لو کہ رسول اللہ ﷺ جب رات کے وقت نیند سے بیدار ہوتے، پہلے اللہ اکبر دس مرتبہ الحمد للہ دس مرتبہ سبحان اللہ و بحمدہ دس مرتبہ سبحان الملك القدوس دس مرتبہ پڑھتے تھے اور دس مرتبہ استغفار کرتے تھے اور لا الہ الا اللہ دس مرتبہ پڑھتے تھے، پھر یہ دعا پڑھتے تھے اللہم انی اعوذ بک... دس مرتبہ اے اللہ میں تجھ سے دنیا کی تنگی اور آخرت کی تنگی سے پناہ چاہتا ہوں، پھر نماز شروع کرتے تھے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں سات تسبیحات کا ذکر ہے جن کو دس دس مرتبہ پڑھنا ہے محدثین کی اصطلاح میں ان کو معشرات سبع کہتے ہیں، اور صوفیاء کرام کی اصطلاح میں ان کو سبعات عشر کہتے ہیں: ۱۔ اللہ اکبر ۲۔ الحمد للہ ۳۔ سبحان اللہ و بحمدہ ۴۔ سبحان الملك القدوس ۵۔ استغفر اللہ ۶۔ لا الہ الا اللہ ۷۔ اللہم انی اعوذ بک من ضیق الدنیا و ضیق یوم القیامہ۔

الفصل الثالث

تہجد کے وقت کی ایک دعا

(۷/۱۱۳۶) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ كَبَّرَ ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا ثُمَّ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ هَمَزِهِ وَنَفْخِهِ وَنَفْثِهِ (رواه الترمذی و ابو داود والنسائی و زاد ابو داود)

آخر جہ: حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب رات کی نماز میں کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر کہہ کر یہ دعا پڑھتے تھے سبحانک اللہم و بحمدک و تبارک اسمک و تعالیٰ جدک و لا الہ غیرک ثم یقول اللہ اکبر کبیرا ثم یقول أعوذ باللہ السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه و نفخه و نفثه (رواه الترمذی و ابو داود والنسائی و زاد ابو داود) حدیث رقم ۴۹۰/۱ و الترمذی ۹/۲ حدیث رقم ۲۴۲۔ وابن ماجہ ۲۶۴/۱ حدیث رقم ۸۰۴۔ والدارمی ۳۱۰/۱ حدیث رقم ۱۲۳۹۔ و احمد فی المسند ۵۰/۳۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب رات کی نماز میں کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر کہہ کر یہ دعا پڑھتے تھے سبحانک اللہم و بحمدک و تبارک اسمک و تعالیٰ جدک و لا الہ غیرک ثم یقول اللہ اکبر کبیرا ثم یقول أعوذ باللہ السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه و نفخه و نفثه (رواه الترمذی و ابو داود والنسائی و زاد ابو داود) حدیث رقم ۴۹۰/۱ و الترمذی ۹/۲ حدیث رقم ۲۴۲۔ وابن ماجہ ۲۶۴/۱ حدیث رقم ۸۰۴۔ والدارمی ۳۱۰/۱ حدیث رقم ۱۲۳۹۔ و احمد فی المسند ۵۰/۳۔

والے اور جاننے والے کی شیطان مردود سے اور اس کے وسوسے اور اس کے تکبر سے اور اس کے بُرے شعر کھانے سے پناہ چاہتا ہوں۔ اس حدیث کو امام ترمذی، امام ابو داؤد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔ امام ابو داؤد نے اپنی روایت میں ولا الہ غیرک کے بعد یہ الفاظ نقل کئے لا الہ الا اللہ تین مرتبہ پڑھتے تھے، اور اس کے بعد قراءت شروع کر دیتے تھے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ جب تہجد کی نماز کیلئے اٹھتے تھے تو سب سے پہلے اللہ اکبر پڑھتے تھے پھر اس کے بعد: سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدہ ولا الہ غیرک، پھر اس کے بعد یہ کہتے تھے اللہ اکبر کبیرا، پھر اس کے بعد پڑھتے اعوذ باللہ السميع العليم من الشیطن الرجیم من همزہ و نفخہ و نفثہ اس کے بعد قراءت شروع کرتے تھے۔

رسول اللہ ﷺ کی رات کی نماز

(۸/۱۱۳۷) وَعَنْ رَبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ كُنْتُ أَيْتُ عِنْدَ حُجْرَةِ النَّبِيِّ ﷺ فَكُنْتُ أَسْمَعُهُ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَقُولُ سُبْحَانَ رَبِّ الْعَالَمِينَ الْهُوَ ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ الْهُوَ.

(رواہ النسائی وللترمذی نحوه وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۴۴۸/۵ حدیث رقم ۳۵۱۶۔ والنسائی ۲۰۸/۳ حدیث رقم ۱۶۱۸۔ وأحمد فی المسند ۵۸/۴۔ حضرت ربیعہ ابن کعب اسلمیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے حجرہ کے قریب رات بسر کیا کرتا تھا تو میں سنتا تھا کہ جب رات کی نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو آپ کافی دیر تک سبحان رب العالمین کہتے تھے اور پھر کافی دیر تک سبحان اللہ وبحمدہ کہتے تھے۔ اس حدیث کو امام نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور امام ترمذی نے بھی اس طرح کی روایت نقل کی ہے اور فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

بَابُ التَّحْرِیْضِ عَلَى قِيَامِ اللَّيْلِ

رات کے قیام پر رغبت دلانے کا بیان

الفصل الاول:

رات کی عبادت سے روکنے کیلئے شیطان کی چال

(۱/۱۱۳۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَائِمَةٍ رَأْسٍ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عُقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسُلَّانٍ - (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۲۴/۳ حدیث رقم ۱۱۴۲۔ ومسلم فی صحیحہ ۵۲۸/۱ حدیث رقم (۲۰۷۔ ۷۷۶)۔ وأبو داؤد فی السنن ۷۲/۲ حدیث رقم ۱۳۰۶۔ وابن ماجہ ۴۲۲/۱ حدیث رقم ۱۳۲۹۔ ومالك فی الموطأ ۱۷۶/۱ حدیث رقم ۹۵ من کتاب قصر الصلاة۔ وأحمد فی المسند ۴۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی آدمی رات کو سوتا ہے تو شیطان اس کے سر کی گدی پر تین گرہیں لگاتا ہے۔ ابھی بہت رات باقی ہے سو جاؤ، جب کوئی آدمی بیدار ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کو یاد کرتا ہے اس کی ایک گرہ کھل جاتی ہے پھر جب وضو کرتا ہے دوسری گرہ کھل جاتی ہے پھر اگر اس کے بعد نماز پڑھتا ہے تو تیسری گرہ کھل جاتی ہے۔ ایسا آدمی خوشی کی حالت میں پاک نفس ہو کر صبح کرتا ہے ورنہ خبیث نفس اور سستی کی حالت میں صبح کرتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ جب انسان سوتا ہے تو شیطان اس کی گدی پر گرہ لگاتا ہے یہ کل تین گرہیں ہوتی ہیں اب یہ کہ گرہ سے کیا مراد ہے، تو ایک قول کے مطابق گرہ سے مراد سستی ہے کہ شیطان رات کے وقت عبادت کرنے والوں کو اپنے مکر سے سست بنا دیتا ہے، دوسرے قول کے مطابق یہ جملہ حقیقت پر محمول ہے کہ فی الواقع شیطان سونے والے کی گدی پر تین گرہیں لگا دیتا ہے، پہلا معنی مجاز پر محمول ہے۔ اور دوسرا حقیقت پر اور اس مقام میں معنی مجازی زیادہ بہتر ہے کہ جب انسان ارادہ کرتا ہے کہ میں نے صبح کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنی ہے تو اس سے شیطان کی تینوں گرہیں کھل جاتی ہیں وہ اس طرح کہ جب انسان بیدار ہوتا ہے اور اللہ کا ذکر کرتا ہے تو ایک گرہ کھل جاتی ہے وضو سے دوسری گرہ کھل جاتی ہے، جب نماز پڑھتا ہے تو تیسری گرہ کھل جاتی ہے۔

عبادت سے شکر کی ادائیگی

(۲/۱۱۳۹) وَعَنِ الْمُغِيرَةِ قَالَ قَامَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى تَوَرَّعَتْ قَدَمَاهُ فَقِيلَ لَهُ لِمَ تَصْنَعُ هَذَا أَوْ قَدْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقْدَمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ قَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۸۴/۸ حدیث رقم ۴۸۳۶۔ والنسائی فی السنن ۱۹/۳ حدیث رقم ۱۶۴۴۔ وابن ماجہ ۴۵۶/۱۔

ترجمہ: حضرت مغیرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ رات کو طویل قیام کیا، آپ کے قدمین پرورم آگیا۔ رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ آپ اس قدر طویل قیام کیوں کرتے ہیں آپ کے تو اللہ تعالیٰ نے اگلے پچھلے سب گناہ معاف کر دیئے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کیا میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ بنوں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے رات کی عبادت میں اس قدر طویل قیام کیا کہ آپ ﷺ کے پاؤں پرورم آگیا۔ رسول اللہ ﷺ سے ایک آدمی نے سوال کیا کہ آپ اس قدر عبادت کیوں کرتے ہیں آپ کے اللہ تعالیٰ نے اگلے پچھلے گناہ معاف کر دیئے ہیں پھر آپ عبادت میں اتنی مشقت کیوں اٹھاتے ہیں؟ رسول اللہ ﷺ نے سائل کے سوال کا جواب دیا کہ جب اللہ تعالیٰ نے مجھے اس قدر اپنے احسان اور فضل سے نوازا ہے کہ میرے سب گناہ معاف کر دیئے گئے، مجھے ایسے مقام اور درجہ پر فائز کر دیا گیا ہے کہ اس سے بلند کوئی اور مقام نہیں تو میرا بھی حق ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی عبادت اس قدر محنت اور مشقت سے کروں، تاکہ میں اللہ کا شکر گزار بندہ بنوں۔ دوسری بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنے کا اصل مقصد اللہ کی شکرگزاری ہے اور اللہ تعالیٰ کا ذکر انسان پر ہر وقت لازم ہے کیونکہ ہر نعمت پر شکر واجب ہے اور انسان پر ہر وقت نعمتوں کی بارش ہوتی ہے۔

فجر کی نماز کے لئے نہ اٹھنے والے کا حال

(۳/۱۱۴۰) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ ذُكِرَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ رَجُلٌ فَقِيلَ لَهُ مَا زَالَ نَائِمًا حَتَّى أَصْبَحَ مَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ ذَلِكَ بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أذُنِهِ أَوْ قَالَ فِي أذُنَيْهِ۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۸/۲ حدیث رقم ۱۱۴۴۔ و مسلم ۵۳۷/۱ حدیث رقم (۷۷۴/۲۰۵)۔ و السنن ۲۰۴/۳۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ کے سامنے ایک آدمی کا کچھ تذکرہ کیا گیا تو رسول اللہ ﷺ سے کہا گیا کہ وہ آدمی صبح تک سویا رہتا ہے اور فجر کی نماز کیلئے نہیں اٹھتا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر فی الواقع وہ انسان ایسا ہی ہے تو پھر اس کے کان میں، یا یہ فرمایا کہ اس کے کانوں میں شیطان پیشاب کرتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ کے سامنے ایک آدمی کے متعلق تذکرہ کیا گیا کہ وہ سویا رہتا ہے اور فجر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنے کیلئے نہیں اٹھتا تو رسول اللہ نے ارشاد فرمایا اگر وہ انسان ایسا ہی ہے جیسا کہ اس کے بارے میں ذکر کیا گیا ہے تو پھر اس کے کانوں میں شیطان پیشاب کرتا ہے پیشاب کرنے سے مراد یہ ہے کہ شیطان اس کو سستی میں اور غفلت میں مبتلا کر دیتا ہے پھر ایسے انسان کو شیطان بھی رذیل سمجھتا ہے۔ اور دوسرے انسانوں کے ہاں اس کا کوئی مقام نہیں ہوتا اور اللہ تعالیٰ بھی ایسے انسان سے ناراض ہوتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی ازواج کیلئے پیغام

(۴/۱۱۳۱) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ اسْتَبَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً فَرَعَا يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنَ الْخَوَالِنِ وَمَاذَا أُنْزِلَ مِنَ الْفِتَنِ مَنْ يُوقِظُ صَوَاحِبَ الْحُجُرَاتِ يُرِيدُ أَزْوَاجَهُ لِكَيْ يُصَلِّيَنَّ رَبُّكَ كَأَسِيَّةٍ فِي الدُّنْيَا عَارِيَةً فِي الْآخِرَةِ۔ (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۰/۳ حدیث رقم ۱۱۲۶۔ و الترمذی فی السنن ۴۲۲/۴ حدیث رقم ۲۱۹۶۔ و مالک فی الموطا ۹۱۳/۲ حدیث رقم ۸ من کتاب اللباس۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رات کے وقت رسول اللہ ﷺ گھبراہٹ کی حالت میں بیدار ہوئے اور کہہ رہے تھے سبحان اللہ آج رات کس قدر خزانے نازل کئے گئے اور کس قدر فتنے اتارے گئے، کوئی ہے جو ان حجروں والیوں کو اٹھا دے، مراد اس سے ازواج مطہرات تھیں اور مطلب آپ کا یہ تھا کہ ازواج مطہرات انھیں اور نماز پڑھیں اکثر عورتیں ایسی ہیں کہ دنیا میں کپڑے پہنے والی ہیں اور آخرت میں ننگی ہو گئی۔ (بخاری)

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے ایک رات گھبراہٹ کی حالت میں بیدار ہو کر فرمایا آج رات بہت زیادہ فتنے اس زمین پر اتارے گئے اور آج کی رات میں بہت زیادہ خزانے زمین پر اتارے گئے اور دنیا میں انسان کے پاس عموماً مال و دولت کا جتنا اضافہ ہوتا ہے اتنے ہی فتنے کھڑے ہو جاتے ہیں اور جس قدر انسان مال سے محبت کرتا ہے اس کی محبت دل میں بیٹھ جاتی ہے آپ نے ازواج مطہرات کو خبردار کر دیا کہ اپنے دلوں کو مال کی طرف متوجہ نہ کریں کیونکہ جس قدر مال کا اضافہ ہوگا انسان کا دل غفلت کا شکار ہو جائے گا ازواج مطہرات نے جب کہ اسلام کی اشاعت ہوئی اور وہ دور دراز کے علاقوں تک پھیل گیا مال و دولت زیادہ ہو گیا بیت المال بھر گئے تو ازواج مطہرات نے خرچے کا مطالبہ کیا اور اشارہ نبی ﷺ نے اسی کی تربیت اور اصلاح فرمائی۔

رات کے وقت اللہ عزوجل کی رحمت کا نزول

(۵/۱۱۳۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبُ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيهِ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرُ لَهُ (متفق عليه وفي رواية لمسلم) ثُمَّ يَنْسُطُ يَدَيْهِ يَقُولُ مَنْ يَقْرِضُ غَيْرَ عَدُوِّهِ وَلَا ظَلُومٍ حَتَّى

يُنْفِجُ الْفَجْرَ۔

اخرجہ مسلم فی صحيحہ ۵۲۶/۱ حدیث رقم (۱۶۸-۷۵۸)۔ والترمذی فی السنن ۳۰۷/۲ حدیث رقم ۴۴۶۔ وابن

ماجنہ ۴۳۵/۱ حدیث رقم ۱۳۶۶۔ والدارمی ۴۱۳/۱ حدیث رقم ۱۴۷۹۔ وأحمد فی المسند ۲۶۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر رات کے آخری ثلث میں ہمارا رب آسمان دنیا پر نزول کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کون ہے جو مجھے پکارے اور میں اس کو قبولیت بخشوں، کون ہے جو مجھ سے سوال کرے اور میں اُسے عطا کروں، کون ہے جو مجھ سے مغفرت مانگے میں اس کی مغفرت کر دوں۔ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ پھر اللہ تعالیٰ اپنے دونوں ہاتھ پھیلاتا ہے اور کہتا ہے کون ہے جو ایسے کو قرض دے جو نہ فقیر ہے نہ ظلم کرنے والا ہے اور صبح ظاہر ہونے تک یہی اعلان ہوتا رہتا ہے

تشریح: اس حدیث کے اندر اللہ تعالیٰ کی معرفت اور اللہ تعالیٰ کے خزانوں کے مالک ہونے کا اور سخاوت کا سمندر بھرا ہوا ہے اور یہ حدیث بہت سے اشارات کنایات اور استعارات پر مبنی ہے اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کے آسمان دنیا پر نزول کا ذکر ہے بظاہر یہ اللہ کی شان کے مناسب نہیں کیونکہ ایک مکان سے دوسرے مکان کی طرف نزول اور انتقال جسم کے خواص میں سے ہے اور اللہ تعالیٰ جسم سے پاک ہے تو اس لئے ماننا پڑے گا کہ یہاں نزول رب سے مراد رب کی رحمت کا نزول ہے۔ کہ رات کے آخری تیسرے حصے میں اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت کا آسمان دنیا پر نزول ہوتا ہے اور یہ کہہ کر انسان کو متنبہ اور ہوشیار کیا گیا ہے جو ذات خزانوں کی مالک ہے اور دینے والی ہے وہ بالکل قریب ہے۔ اور اس کے خزانے بھی قریب ہیں اب کون ہے جو اُس ذات سے مانگے ہاتھ اٹھانا اور دامن کو پھیلانا انسان کا کام ہوگا اللہ اس کے دامن کو اور ہاتھوں کو بھر دے گا اور پھر اللہ تعالیٰ نے اپنا دیا ہوا مال اپنے راستے میں خرچ کرنے کا بھی حکم دیا کہ جو آدمی اللہ کے حکم کے مطابق اللہ کی رضا جوئی کیلئے اپنا مال خرچ کرتا ہے تو یوں سمجھو کہ وہ ایسی ذات کو قرض دے رہا ہے جو فقیر نہیں، اور ظالم نہیں وہ ذات تمہارے اخلاص نیت اور جذبے کے مطابق اس طرح لوٹائے گا کہ کسی کو دس گنا اضافہ کر کے دے گا اور کسی کو سات سو تک اضافہ کر کے دے گا اور کسی کو اس سے بھی زیادہ اضافہ کر کے دے گا جس قدر اخلاص زیادہ ہوگا اللہ تعالیٰ کا قرب بڑھتا جائے گا اسی قدر اس کا اجر و ثواب بھی بڑھتا جائے گا۔

رات میں قبولیت دعا کی گھڑی

(۶/۱۱۳۳) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ إِنَّ فِي اللَّيْلِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ

اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا مِّنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أَعْطَاهُ وَآيَاهُ وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ۔ (رواہ مسلم)

اخرجہ مسلم فی صحيحہ ۵۲۱/۱ حدیث رقم (۱۶۶-۷۵۷)۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ رات میں ایک گھڑی ہوتی ہے جو مسلمان اُسے حاصل کرتا ہے اور اُس گھڑی میں اللہ تعالیٰ سے دنیا اور آخرت کی جس خیر کا سوال کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ ضرور اُسے عطا کرتا ہے اور قبولیت کی یہ گھڑی ہر رات میں ہوتی ہے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ رات میں ایک ایسی گھڑی ہوتی ہے کہ جب مسلمان آدمی اُس گھڑی کو پالیتا ہے اور اُس گھڑی میں اپنی دینی اور دنیاوی ضرورتوں میں سے جس ضرورت کا اللہ سے سوال کرے تو اللہ اُس کو محروم نہیں کرتے، بلکہ عطا کرتے ہیں، ایک خوبصورت انداز میں انسان کو متنبہ کیا گیا ہے کہ وہ خواب غفلت کو چھوڑے اور اُٹھے اپنی دنیا اور آخرت کو سنوارنے کے لئے منت کرے اور اس میں دین اور دنیا دونوں کو ساتھ ساتھ رکھا گیا ہے کہ جو انسان دین کو بھول کر دنیا کے پیچھے پڑ جائے اُس کا نتیجہ حسرت

اور ندامت ہے اور جو انسان صرف دین کے پیچھے پڑ جائے اور دنیا سے کنارہ کش ہونے کی کوشش کرے یہ رہبانیت ہے، اسلام اس کی اجازت نہیں دیتا، اس لئے اسلام نے انسان کو راہ اعتدال پر چلنے کا حکم دیا تربیت دی اور اسی کیلئے متنبہ کیا اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے، اس حدیث میں کہا گیا ہے انسان کو چاہئے کہ وہ رات کے وقت اٹھے اور اس گھڑی کو حاصل کرنے کی کوشش کرے۔ اور پھر اللہ سے دعا کرے اپنے دین اور دنیا دونوں کو سنوارے یہی وجہ ہے کہ عرصہ سے اللہ تعالیٰ کے مقرب بندے رات کے وقت اٹھتے ہیں اسی گھڑی کی تلاش ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ سے دنیا اور آخرت کی خیر مانگتے ہیں۔

داؤد علیہ السلام کا صوم و قیام اللہ کو پسند تھا

(۷/۱۱۴۳) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ وَأَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ كَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنَامُ سُدُسَهُ وَيَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۶/۳ حدیث رقم ۱۱۳۱۔ والنسائی ۲۱۴/۳ حدیث رقم ۱۶۳۰۔ وابن ماجہ ۵۴۶/۱ حدیث رقم ۱۷۱۲۔ وأحمد فی المسند ۱۶۰/۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کو تمام نمازوں میں سے حضرت داؤد علیہ السلام کی نماز زیادہ محبوب ہے اور اسی طرح تمام روزوں میں سے داؤد علیہ السلام کا روزہ زیادہ محبوب ہے وہ نصف رات سوتے تھے اور رات کا تیسرا حصہ قیام کرتے تھے اور پھر رات کے چھٹے حصے میں سوتے تھے اور وہ ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن افطار کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو حضرت داؤد علیہ السلام کا روزہ اور حضرت داؤد علیہ السلام کی نماز بہت زیادہ پسند تھی۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی نماز اس طرح تھی کہ وہ نصف رات تک سو جاتے تھے پھر وہ اٹھ کر وضو کرتے۔ اس کے بعد رات کا تیسرا حصہ اللہ کی عبادت میں مصروف رہتے انتہائی دل جمعی کے ساتھ اور توجہ کے ساتھ اللہ کی عبادت کرتے تھے۔ اور اس کے بعد پھر رات کا چھٹا حصہ سو جاتے تا کہ دن کے وقت طبیعت پرستی اور بوجھ نہ ہو اور داؤد علیہ السلام کے روزے یہ تھے کہ وہ ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن افطار کرتے تھے اس سے عبادت پر دوام بھی رہتا ہے اور طبیعت میں کمزوری اور سستی بھی پیدا نہیں ہوتی۔

رات کی ضرورت کا عمل

(۸/۱۱۴۵) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ تَعْنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنَامُ أَوَّلَ اللَّيْلِ وَيُحْيِي آخِرَهُ ثُمَّ إِنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى أَهْلِهِ قَطِي حَاجَتَهُ ثُمَّ يَنَامُ فَإِنْ كَانَ عِنْدَ الْبَدَاءِ الْأَوَّلِ جُنُبًا وَكَبَّ فَأَقَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ جُنُبًا تَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۲/۳۔ حدیث رقم ۱۱۴۶۔ ومسلم فی صحیحہ ۵۱۰/۱۔ حدیث رقم (۱۲۹-۷۳۹)۔ وأخرجه النسائی فی ۲۱۸/۳۔ حدیث رقم ۱۶۴۰۔ وابن ماجہ ۴۳۴/۱۔ حدیث رقم ۱۳۶۵۔ وأحمد فی المسند ۱۰۲/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کے شروع حصہ میں سو جاتے تھے اور رات کے آخری حصہ کو زندہ رکھتے تھے، پھر اگر آپ کو اپنی زوجہ سے کوئی ضرورت ہوتی تو اس ضرورت کو پورا کرتے، پھر سو جاتے تھے، پھر اگر پہلی اذان کے وقت غسل کی حاجت ہوتی تو غسل کرتے اور اگر غسل کی حاجت نہ ہوتی تو نہ رکھتے وضو کرتے پھر فجر کی دو سنت ادا

کرتے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿۱﴾ اس سے پہلے تفصیل کے ساتھ احادیث میں رسول اللہ ﷺ کی عبادت کا ذکر کیا گیا لیکن اُن احادیث میں انسانی ضرورت اور حاجت کا کوئی ذکر نہیں تھا اس حدیث میں انسانی ضرورت اور حاجت کا ذکر ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ انسان اور بشر تھے اور تمام بشری تقاضے اور انسانی لوازمات اور خواص بحیثیت بشر اور انسان ہونے کے ثابت اور لازم تھے اور یہ بھی یاد رہے کہ آپ کی بشریت اور انسانیت کا انکار کفر ہے کیونکہ آپ کی بشریت قرآنی آیات سے ثابت ہے اور آپ کی بشریت کا انکار قرآنی آیات کے انکار کو مستلزم ہے اور قرآنی آیات کا انکار کفر ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی زندگی کا معمول یہ تھا کہ جب آپ عشاء کی نماز سے فارغ ہو جاتے تو نصف لیل تک سو جاتے اور انسانی ضرورت کو پورا کرتے اس کے بعد اللہ کی عبادت میں مصروف ہو جاتے اور بعض اوقات تہجد کی نماز کے بعد اگر انسانی ضرورت کی حاجت ہوتی تو اُس کو پورا کرتے پھر اُس کے بعد سو جاتے پھر جب اذان ہو جاتی اٹھتے اگر غسل کی ضرورت ہوتی تو غسل کر لیتے ورنہ وضو کر کے صبح کی سنتیں ادا کرتے اور پھر فجر کی نماز کیلئے مسجد میں تشریف لے جاتے۔

الفصل الثانی:

نماز تہجد کی فضیلت

(۹/۱۱۴۶) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ فَإِنَّهُ ذَابُ الصَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ وَهُوَ قُرْبَةٌ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ وَمُكَفِّرَةٌ لِلْسَّيِّئَاتِ وَمَنْهَاةٌ عَنِ الْإِثْمِ۔ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵/۵۱۶ حدیث رقم ۳۵۴۹۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ رات کے قیام کو ضروری سمجھو کیونکہ یہ طریقہ تم سے پہلے نیک لوگوں کا ہے اور قیام اللیل سے تمہیں اپنے رب کا قرب نصیب ہوگا اور گناہ ختم ہوں گے اور یہ تمہیں گناہوں سے باز رکھے گا۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿۲﴾ اس حدیث کے اندر ایک تہجد کی نماز کی تاکید کی گئی ہے کہ تہجد کی نماز کو ضرور اختیار کرو، اور اس کو اپنے اوپر لازم پکڑو اور اس کے ساتھ ساتھ چار طرح سے تہجد کی نماز کی فضیلت بیان کی گئی ہے:

- ① تم سے پہلے صالحین قیام اللیل پر عمل کرتے رہے لہذا تم بھی صالحین کے طریقے کو اختیار کرتے ہوئے صلوٰۃ اللیل کو لازم پکڑو اور اُس پر عمل کرو۔
- ② صلوٰۃ اللیل سے تمہیں اللہ تعالیٰ کا قرب نصیب ہوگا۔
- ③ صلوٰۃ اللیل تمہیں گناہوں سے روکے گی۔
- ④ صلوٰۃ اللیل سے تمہارے گناہ معاف ہوں گے۔

تہجد پڑھنے والوں کے لئے خوش خبری

(۱۰/۱۱۴۷) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَا تَكُنَّ يَضْحَكُ اللَّهُ إِلَيْهِمُ الرَّجُلُ إِذَا قَامَ بِاللَّيْلِ يُصَلِّي وَالْقَوْمُ إِذَا صَفُّوا فِي الصَّلَاةِ وَالْقَوْمُ إِذَا صَفُّوا فِي قِتَالِ الْعَدُوِّ۔

رواہ فی شرح السنۃ۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تین قسم کے لوگ ایسے ہیں جن

کی طرف اللہ تعالیٰ دیکھ کر ہنستا ہے، وہ آدمی جو رات کے وقت تہجد کی نماز کیلئے کھڑا ہوتا ہے، وہ لوگ جو نماز پڑھنے کیلئے اپنی صفوں کو درست کرتے ہیں، وہ لوگ جو دشمنوں سے قتال کرنے کیلئے صفوں کو درست کرتے ہیں۔ (شرح السنہ)

تشریح ﴿ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین قسم کے لوگ ایسے ہیں جن کو دیکھ کر اللہ ہنستا ہے۔ اور یہاں خشک کنایہ ہے خوشی سے، مطلب یہ ہوگا تین قسم کے لوگوں پر اللہ تعالیٰ خوش ہوتا ہے۔

- ① وہ آدمی جو تہجد کی نماز کیلئے اٹھتا ہے کہ باقی لوگ سو رہے ہیں اور یہ اپنی نیند اور آرام چھوڑ کر خوف اور امید سے نماز پڑھنے لگ گیا۔
- ② وہ لوگ جو نماز یا جماعت کیلئے صفوں کو درست کرتے ہیں۔
- ③ وہ مجاہدین جو میدان جنگ میں دشمنوں کے مقابلے میں صف بندی کرتے ہیں۔

(۱۱/۱۱۳۸) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الرَّبُّ مِنَ الْعَبْدِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ الْآخِرَةِ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَكُونَ مِمَّنْ يَذْكُرُ اللَّهَ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ فَكُنْ - (رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح غريب اسناد)

أخرجہ الترمذی فی السنن ۵۲۲/۵ حدیث رقم ۳۵۷۹۔ وابن ماجہ ۴۲۴/۱ حدیث رقم ۱۳۶۴۔

تشریح: حضرت عمرو بن عبسہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بند سے سب سے زیادہ قریب رات کے آخری حصہ میں ہوتا ہے، لہذا اگر تم بھی اُس وقت اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے والوں میں ہو تو ضرور ہو جاؤ۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اور سند کے اعتبار سے غریب ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ رات کا آخری حصہ بہت فضیلت والا ہے اس حصے میں اللہ تعالیٰ اپنے بندے کے قریب ہو جاتا ہے، اور وہ انسان خوش نصیب ہے جو اس حصے میں اللہ تعالیٰ کی عبادت اور ذکر میں مشغول ہو جائے ایسے انسان سے اللہ تعالیٰ خوش ہوتا ہے، پھر جو وہ مانگتا ہے اللہ تعالیٰ عطا کرتا ہے۔

عبادت میں خاوند اور بیوی ایک دوسرے کی مدد کریں

(۱۲/۱۱۳۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى وَآيَقَطَ امْرَأَتَهُ فَصَلَّتْ فَإِنْ أَبَتْ نَضَحَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ رَحِمَ اللَّهُ امْرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ وَآيَقَطَتْ زَوْجَهَا فَصَلَّى فَإِنْ أَبَى نَضَحَتْ فِي وَجْهِهِ الْمَاءَ - (رواه ابوداؤد والنسائی)

أخرجہ ابوداؤد فی السنن ۱۴۶/۲ حدیث رقم ۱۴۶۰۔ والنسائی ۴۰۵/۳ حدیث رقم ۱۶۱۰۔ وابن ماجہ ۲۴۱/۱ حدیث رقم ۱۳۳۶۔ وأحمد فی المسند ۲۵۰/۲۔

تشریح: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اُس آدمی پر اپنی رحمت نازل فرمائے جو رات کو اٹھ کر نماز پڑھے اور اپنی بیوی کو جگائے تاکہ وہ بھی نماز پڑھے اور اگر اُس کی بیوی نہ جاگے تو اُس کے منہ پر پانی کے چھینٹے مارے اور اللہ تعالیٰ اُس عورت پر بھی اپنی رحمت نازل فرمائے جو رات کو اٹھ کر خود بھی نماز پڑھے اور اپنے خاوند کو بھی جگائے تاکہ وہ بھی نماز پڑھے اور اگر خاوند نہ جاگے تو وہ اُس کے منہ پر پانی کے چھینٹے ڈالے۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ عبادت کے سلسلہ میں خاوند اور بیوی ایک دوسرے کی مدد کریں دوسرے

لوگوں کے بارے میں اصول تو یہ ہے کہ عام لوگوں کو تہجد کیلئے نہ اٹھایا جائے، مگر خاوند اور بیوی کا معاملہ اس کے برعکس ہے، کہ ان میں سے جو تہجد کا پابند ہے وہ خود بھی اٹھے اور ساتھ دوسرے کو بھی اٹھائے۔ رسول اللہ ﷺ نے ایسے مرد اور عورت کیلئے اللہ تعالیٰ سے رحمت کی دعا مانگی ہے۔ اور اگر خاوند بیوی میں سے کوئی بھی اٹھنے میں سستی کرے، تو دوسرا اُس کے منہ پر پانی کے چھینٹے مارے۔

دعا قبول ہونے کا وقت

(۱۳/۱۱۵۰) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرِ وَدُبُرُ

الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوبَاتِ۔ (رواہ الترمذی)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۴۹۲/۵ حَدِيثٌ رَقْمُ ۳۴۹۹۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا، اے اللہ کے رسول کس وقت دعا زیادہ قبول ہوتی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: رات کے آخری یعنی تیسرے حصہ میں اور فرض نمازوں کے بعد۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں دعا کی قبولیت کیلئے دو وقت بیان کئے گئے ہیں:

① رات کے آخری تیسرے حصہ میں، تو اُس وقت انسان اٹھ کر تہجد کی نماز پڑھے اور ساتھ اللہ تعالیٰ سے دعا مانگے اُس وقت اللہ کی رحمت متوجہ ہوتی ہے۔

② فرض نمازوں کے بعد دعا زیادہ قبول ہوتی ہے۔

جنت کے بالا خانے

(۱۳/۱۱۵۱) وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا يُرَى ظَاهِرُهَا مِنْ

بَاطِنِهَا وَبَاطِنُهَا مِنْ ظَاهِرِهَا أَعَدَّهَا اللَّهُ لِمَنْ آلَانَ الْكَلَامَ وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ وَتَابَعَ الصِّيَامَ وَصَلَّى بِاللَّيْلِ

وَالنَّاسُ نِيَامٌ (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ) عَنْ عَلِيٍّ نَحْوَهُ وَفِي رَوَاتِهِ لِمَنْ أَطَابَ

الْكَلَامَ۔ (رواہ البیہقی)

أَخْرَجَهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَحْمَدَ فِي الْمُسْنَدِ ۳۴۲/۵ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ۴۰۴/۳ حَدِيثٌ رَقْمُ ۳۸۹۲۔

ترجمہ: حضرت ابو مالک اشعریؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جنت میں ایسے بالا خانے ہیں کہ جن کے باہر کی چیزیں اندر سے اور اندر کی چیزیں باہر سے نظر آتی ہیں اور یہ بالا خانے اللہ نے ان لوگوں کیلئے تیار کیے ہیں جو دوسرے لوگوں سے نرمی کے ساتھ گفتگو کریں اور غریبوں کو کھانا کھلائیں اور زیادہ سے زیادہ نفلی روزے رکھیں اور رات کے وقت اٹھ کر ایسے اوقات میں تہجد کی نماز پڑھیں جب کہ لوگ سوئے ہوئے ہوں۔ اس روایت کو امام بیہقی نے شعب الایمان میں بیان کیا ہے۔ اور امام ترمذی نے بھی اس طرح کی روایت حضرت علیؓ سے نقل کی ہے مگر اُن کی روایت میں لمن اطاب الکلام کا لفظ ہے۔

تشریح: اس حدیث میں جنت کے بالا خانے اور اُن کی کیفیت کو بیان کیا گیا ہے۔ کہ جنت کے بالا خانے ایسے صاف اور شفاف ہوں گے کہ باہر سے اُن کا اندر نظر آئے گا، اور اندر سے باہر نظر آئے گا، اور یہ بالا خانے اللہ تعالیٰ نے اُن لوگوں کیلئے تیار کیے ہیں جن میں چار صفات پائی جائیں:

① لوگوں کے ساتھ نرمی کا معاملہ کریں اور نرم انداز کے ساتھ عمدہ گفتگو کریں۔ اینٹ کا جواب پتھر سے دینے کی عادت نہ ہو۔

❖ ضرورت مندوں اور فقیروں کو کھانا کھلائیں۔ ❖ نفلی روزے بہت زیادہ رکھے۔ ❖ تہجد کی نماز پڑھیں۔

الفصل الثالث:

تہجد کی نماز شروع کرنے کے بعد چھوڑنے کی ممانعت

(۱۵/۱۱۵۲) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِثْلَ
فُلَانٍ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۷/۳ - حدیث رقم ۱۱۵۲ - والنسائی ۲۵۳/۳ حدیث رقم ۱۷۶۳ - وابن ماجہ ۴۲۲/۱
حدیث رقم ۱۳۳۱ - وأحمد فی المسند ۱۷۰/۲ -

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے ایک دن فرمایا: اے عبد اللہ! فلاں آدمی کی طرح نہ ہو جائیں کہ وہ رات کا قیام کرتا تھا پھر اس نے رات کا قیام چھوڑ دیا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبد اللہ کو یہ نصیحت فرمائی کہ تم نے تہجد کی نماز شروع کر دی ہے اب اس کو چھوڑنا نہیں، اور فلاں کہہ کر کسی شخص کی طرف اشارہ کیا کہ فلاں نے تہجد کی نماز شروع کی مگر بعد میں اس کو چھوڑ دیا اس سے رسول اللہ ﷺ کے اخلاق عالیہ کا اندازہ ہو جاتا ہے کہ آپ کس قدر مکارم اخلاق والے تھے کہ جب حضرت عبد اللہ کو سمجھا رہے تھے تو اس آدمی کا نام نہیں لیا تا کہ اس کی تحقیر اور ذلت نہ ہو اور جب کوئی آدمی تہجد کی نماز شروع کر لیتا ہے تو اس کو نیکی اور ثواب کے اعتبار سے زیادتی حاصل ہو جاتی ہے اور تہجد کو چھوڑنا یہ نقصان ہے اور رسول اللہ ﷺ نے زیادتی کے بعد نقصان سے پناہ مانگی ہے۔

حضرت داؤد علیہ السلام کی عبادت

(۱۶/۱۱۵۳) وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ كَانَ لِدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
مِنَ اللَّيْلِ سَاعَةٌ يُوقِظُ فِيهَا أَهْلَهُ يَقُولُ يَا آلَ دَاوُدَ قُومُوا فَصَلُّوا فَإِنَّ هَذِهِ سَاعَةٌ يَسْتَجِيبُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
لِهَا الدُّعَاءَ إِلَّا لِسَاحِرٍ أَوْ عَشَّارٍ - (رواه أحمد)

أخرجه أحمد فی المسند ۲۲/۴ -

ترجمہ: حضرت عثمان بن ابی العاصؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کیلئے رات میں ایک وقت مقرر تھا جس میں وہ اپنے گھر والوں کو بیدار کرتے اور فرماتے اے آل داؤد اٹھو اور نماز پڑھو کیونکہ یہ ایسی گھڑی ہے جس میں اللہ عزوجل دعا کو قبول کرتا ہے، سوائے جادوگر اور ٹیکس وصول کرنے والے کے (کہ ان کی دعا کو قبول نہیں کرتا) اس حدیث کو امام احمدؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں حضرت داؤد علیہ السلام کی عبادت کا طریقہ بیان کیا گیا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کیلئے رات میں ایک گھڑی مقرر تھی عبادت کرنے کیلئے اس میں وہ خود بھی اٹھتے تھے اور اپنے گھر والوں کو بھی بیدار کرتے تھے اور فرماتے تھے اٹھو اللہ کی عبادت کرو اور اللہ سے دعا کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ اس گھڑی میں دعا کو قبول کرتا ہے ہاں البتہ اس گھڑی میں دو آدمیوں کی دعا قبول نہیں ہوتی۔

❖ جادوگر، یہ مخلوق خدا کو تکلیف دیتا ہے لوگوں کے ساتھ فریب کرتا ہے اور لوگوں کو اس کی وجہ سے بہت نقصان اور تکلیف پہنچتی ہے۔

❖ وہ ڈاکو اور راہ زن جو لوگوں کے راستے میں اور گزرگاہ پر بیٹھ جائیں، لوگوں کو ڈرا دھمکا کر ان سے مال وصول کریں اور اس میں وہ

لوگ بھی شامل ہیں جو لوگوں سے زکوٰۃ صدقات جمع کریں مگر بیت المال میں جمع کرنے کے بجائے خود ہڑپ کر جائیں۔

فرض نماز کے بعد صلوٰۃ اللیل کا درجہ ہے

(۱۷/۱۱۵۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْمَفْرُوضَةِ صَلَاةٌ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ۔ (رواہ احمد)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۸۲۱/۲ حدیث رقم (۱۱۶۳/۲۰۲)۔ و ابوداؤد فی السنن ۸۱۱/۲ حدیث رقم ۲۴۲۹۔
واحمد فی المسند ۵۳۵/۲۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ فرض نماز کے بعد سب سے افضل نماز وہ ہے جو رات میں پڑھی جائے۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث کے اندر فرض نمازوں کے بعد زیادہ فضیلت والی نماز تہجد کی نماز کو قرار دیا گیا ہے بعض علماء کے نزدیک یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے کہ فرض نماز کے بعد باقی نمازیں سنت ہیں اور تمام سنت نمازوں میں سے افضل نماز تہجد کی ہے اور بعض علماء کے نزدیک سنت نماز اس سے افضل ہے یہی وجہ ہے کہ سنت نماز کو فرضوں سے پہلے یا بعد میں رکھا گیا ہے اور مؤکدہ سنتوں کے علاوہ دیگر تمام نوافل میں سے سب سے افضل تہجد کی نماز ہے۔

تہجد کی نماز برائی سے روکتی ہے

(۱۸/۱۱۵۵) وَعَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ إِنَّ فَلَانًا يُصَلِّي بِاللَّيْلِ فَإِذَا أَصْبَحَ سَرَقَ فَقَالَ إِنَّهُ سَيَنْهَاهُ مَا تَقُولُ۔ (رواہ احمد والبیہقی فی شعب الایمان)

اخرجه أحمد فی المسند ۴۴۷/۲ والبیہقی فی شعب الایمان ۱۷۴/۳ حدیث ۳۲۶۱۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا کہ فلاں آدمی رات کو تہجد کی نماز پڑھتا ہے مگر صبح کو اٹھ کر چوری کرتا ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا عنقریب اس کی نماز اس کو اس برائی سے روک دے گی جو تو کہتا ہے۔ اس حدیث کو امام احمد اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے تہجد کی نماز کی خاصیت اور تاثیر بیان کی کہ تہجد کی نماز انسان کو برے عمل سے روک دیتی ہے برے عمل سے روکنے کا یہ مطلب نہیں کہ نماز کسی جسم میں منتقل ہو کر اس آدمی کا ہاتھ پکڑ لیتی ہے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ یہ روکنا باعتبار تاثیر اور خاصیت کے ہے کہ جب نماز صحیح معنی میں نماز ہو جائے گی تو وہ انسان کو برے عمل سے روک دے گی جیسے قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ نماز بے حیائی اور منکرات سے روکتی ہے تو اس آیت میں نماز کی حکمت اور فلسفہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ نماز برے کاموں سے روکتی ہے اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس آدمی کو نماز چوری سے روک دے گی۔

سب گھر والے تہجد پڑھیں

(۱۹/۱۱۵۶) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا يَقْظُ الرَّجُلُ أَهْلَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّيَا أَوْصَلَّيَا رَكْعَتَيْنِ جَمِيعًا كُتِبَ فِي الذَّاكِرِينَ وَالذَّاكِرَاتِ۔ (رواہ ابوداؤد وابن ماجہ)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۷۳/۲ حدیث رقم ۱۳۰۹۔ وابن ماجہ فی السنن ۴۲۳/۱ حدیث رقم ۱۳۳۵۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ دونوں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر کوئی آدمی رات کے وقت اپنی بیوی کو جگائے اور وہ دونوں نماز پڑھیں یا یہ فرمایا دونوں میں سے ہر ایک دو رکعتیں اکٹھی پڑھیں تو ان کو ذکر کرنے والے مردوں اور ذکر کرنے والی عورتوں میں لکھ دیا جاتا ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں اہل سے مراد صرف بیوی بھی ہو سکتی ہے جیسے کہ تشبیہ کا صیغہ اسی پر دلالت کرتا ہے کہ میاں بیوی دونوں اٹھ کر نماز پڑھیں اور یہاں اکٹھا نماز پڑھنے کا جو ذکر کیا گیا ہے اس سے جماعت کی نماز مراد نہیں، مراد یہ ہے کہ پڑھیں نماز علیحدہ علیحدہ مگر اسی وقت میں دونوں نماز پڑھ لیں، تو اس صورت میں ان کو ان لوگوں میں شمار کیا جائے گا جو اللہ کا ذکر کرنے میں مشغول رہتے ہیں یعنی مرد کو ذکر کرنے والے مردوں میں لکھا جائے گا اور عورت کو ذکر کرنے والی عورتوں میں لکھا جائے گا اور یہ بھی احتمال ہے اس حدیث میں اہل سے مراد گھر کے تمام افراد ہوں کہ سب نماز پڑھیں، تو اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ اہل و عیال سب مل کر تہجد کی نماز پڑھیں۔

بلند مرتبہ لوگ

(۲۰/۱۱۵۷) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَشْرَافُ أُمَّتِي حَمَلَةُ الْقُرْآنِ وَأَصْحَابُ اللَّيْلِ۔

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

أخرجه البیہقی فی شعب الایمان ۵۵۶/۲ حدیث رقم ۲۷۰۳۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت کے بلند مرتبہ لوگ قرآن کریم کے اٹھانے والے اور رات کے وقت اٹھنے والے ہیں۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے روایت کیا شعب الایمان میں۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت کے بلند مرتبہ لوگ دو قسم کے ہیں:

① حاملین قرآن: اس سے مراد وہ لوگ ہیں، جو قرآن کریم کو یاد کریں اور قرآن کریم کو سمجھیں اور قرآن کریم کے مطابق عمل کریں، قرآن نے جن کاموں کو کرنے کا حکم دیا ہے ان کو کریں، اور جن سے منع کیا ہے ان سے رُک جائیں۔

② اصحاب اللیل: وہ لوگ جو شب بیداری کرتے ہیں، اور رات کے وقت اٹھ کر تہجد کی نماز پڑھتے ہیں اور تہجد کی نماز میں طویل قیام کرتے ہیں اور قرآن کریم کی تلاوت کرتے ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صلوٰۃ اللیل

(۲۱/۱۱۵۸) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ أَبَاهُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ آخِرِ اللَّيْلِ أَيْقَظَ أَهْلَهُ لِلصَّلَاةِ يَقُولُ لَهُمُ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَتْلُو هَذِهِ الْآيَةَ وَأَمُرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى۔ (رواہ مالک)

أخرجه مالک فی الموطأ ۱۱۹/۱ حدیث رقم ۵ من کتاب صلوٰۃ اللیل۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ان کے والد حضرت عمر بن الخطابؓ رات کے وقت جتنا اللہ چاہتا نماز پڑھتے تھے، اور جب رات کا آخر ہوتا تو اپنی بیوی کو بھی نماز کے لئے بیدار کرتے اور کہتے اٹھو اور نماز پڑھو اس کے بعد قرآن کریم کی آیت پڑھتے کہ اپنی اہل کو نماز کا حکم دو، اور خود بھی اس کی مشقوں پر صبر کرو، ہم آپ سے رزق نہیں مانگتے آپ کو بھی رزق ہم دیتے ہیں اور اچھا انجام پر ہیزگار لوگوں کیلئے ہے۔ اس حدیث کو امام مالکؒ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ﴿ اس حدیث میں صلوٰۃ اللیل کے متعلق حضرت عمرؓ کا معمول بیان کیا گیا ہے کہ آپؐ رات کے وقت اٹھتے جس قدر اللہ کو منظور ہوتا اتنی نماز پڑھتے، اور اپنی بیوی کو بھی بیدار کرتے کہ اٹھ کر تم بھی نماز پڑھ لو اور پھر تائید میں یہ آیت پڑھتے ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ﴾ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو حکم دیا ہے کہ آپؐ خود بھی نماز پڑھیں اور اپنے اہل و عیال کو بھی نماز پڑھا لگائیں اور اس کی مشقتوں پر صبر کریں اگر کوئی رزق اور معاش کی تلاش میں نماز ضائع کر دے تو یہ درست نہیں، اللہ یہ نہیں چاہے گا کہ رزق کتنا کمایا تھا رزق دینے والا تو اللہ ہے لہذا عبادت کرو، نیک اعمال اور اہل و عیال کو نماز پڑھاؤ اور تقویٰ اختیار کرو آخرت کا اچھا انجام کامیابی اور سعادت پر ہیزگار لوگوں کیلئے مقدر ہے۔

بَابُ الْقَصْدِ فِي الْعَمَلِ

اعمال میں میانہ روی اختیار کرنے کا بیان

اس باب میں ایسی احادیث ذکر کی جائیں گی جن میں یہ مذکور ہوگا کہ جس طرح دنیاوی امور میں حد سے آگے بڑھنا غیر نفع بخش ہے اسی طرح دینی امور میں بھی حد اعتدال سے آگے بڑھنا غیر مفید اور تھکا دینے والا ہے بلکہ دینی کاموں میں بھی میانہ روی اختیار کرنا ضروری ہے تاکہ افراط و تفریط سے محفوظ رہے اور اعمال پر مداومت ہو جو کہ اصل مطلوب ہے اور اس لئے بھی اعتدال ضروری ہے کہ دین متین کا مزاج ہی میانہ روی ہے۔

الفصل الاول:

حضور ﷺ کے اعمال میں بھی اعتدال تھا

(۱/۱۱۵۹) عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُفْطِرُ مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى نَظُنُّ أَنْ لَا يَصُومَ مِنْهُ وَيَصُومُ حَتَّى نَظُنُّ أَنْ لَا يُفْطِرَ مِنْهُ شَيْئًا وَكَانَ لَا تَشَاءُ أَنْ تَرَاهُ مِنَ اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْتَهُ وَلَا لَائِمًا إِلَّا رَأَيْتَهُ. (رواه البخاری)

أعرجه البخاری فی صحیحہ ۲۲/۳۔ حدیث رقم ۱۱۴۱۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ مہینہ کے اکثر ایام میں نفلی روزہ نہ رکھتے، یہاں تک کہ ہم گمان کرتے کہ حضور ﷺ اس مہینہ میں نفلی روزے نہیں رکھیں گے اور آپ ﷺ اسی مہینہ یا کسی دوسرے مہینہ میں نفلی روزے رکھتے یہاں تک کہ ہم گمان کرتے کہ آپ ﷺ اس مہینہ کا کوئی دن بھی بغیر روزے کے نہیں رہیں گے۔ اور اگر آپ ﷺ کورات میں (نفل) نماز پڑھتے ہوئے تم دیکھنا چاہتے تو نماز پڑھتے ہوئے بھی دیکھ لیتے اور اگر تم حضور ﷺ کورات کو سوتے ہوئے دیکھنا چاہتے تو بھی دیکھ لیتے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ حدیث مبارکہ کا مقصد یہ ہے کہ آپ ﷺ نفلی اعمال میں بھی میانہ روی اختیار کرتے تھے مثلاً نہ ہی آپؐ ہمیشہ روزہ رکھتے تھے جس سے افراط لازم آتا اور نہ ہی ہمیشہ روزہ کے بغیر رہتے تھے جس سے تفریط لازم آئے بلکہ سرکارِ دو عالم ﷺ کا معمول زندگی یہ تھا کہ آپؐ ہر مہینہ کے کچھ ایام روزہ رکھتے تھے مثلاً ایام بیض وغیرہ اور کچھ ایام افطار کرتے تھے اور روزہ نہیں رکھتے تھے۔ نفلی نمازوں میں بھی اعتدال فرماتے تھے مثلاً رات کا کچھ حصہ نوافل پڑھتے اور کچھ حصہ آرام فرماتے تھے غرض حضور ﷺ نے ہر کام میں میانہ روی اختیار فرمائی، حد اعتدال سے کی اور زیادتی نہیں کی اور یہ سب کچھ حضور ﷺ نے اپنی امت کے حالات کو سامنے رکھتے ہوئے امت کی تعلیم کیلئے کیا تاکہ امت کے عابدین کیلئے راستہ متعین ہو جائے اور عبادت میں ان کیلئے آسانی ہو جائے۔

اللہ تعالیٰ کے ہاں سب سے پسندیدہ عمل

(۲/۱۱۶۰) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهَا وَإِنْ قُلَّ - (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۲۹۴/۱۱ - حَدِيثٌ رَقْمٌ ۶۴۶۲ - وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۵۴۱/۱ - حَدِيثٌ رَقْمٌ (۲۱۸) -

(۷۸۳) - وَالتِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۱۳۱/۵ - حَدِيثٌ رَقْمٌ ۲۸۵۶ - وَالنَّسَائِيُّ ۲۲۲/۳ - حَدِيثٌ رَقْمٌ ۱۶۵۵ - وَمَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ

۱۷۴/۱ - حَدِيثٌ رَقْمٌ ۹۰ - مِنْ كِتَابِ قِصْرِ الصَّلَاةِ - وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۴۰/۶ -

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ (بندوں کے نیک اعمال میں) اللہ تعالیٰ کے ہاں سب سے پسندیدہ عمل وہ ہے جو کہ ہمیشہ کیا جائے اگرچہ وہ تھوڑا ہی کیوں نہ ہو۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: اس حدیث مبارکہ کا مطلب یہ ہے کہ عمل چاہے تھوڑا ہی ہو لیکن اس کو ہمیشہ کیا جائے تو وہ اللہ تعالیٰ کو اس عمل سے محبوب ہے کہ جو زیادہ ہو اور کچھ عرصہ کیا جائے۔

حضرت پیر مظہر جان جاناں کا فرمان ہے کہ صوفیاء کرام اسی حدیث مبارکہ کی وجہ سے روزِ مرہ کے وظائف کے ترک کرنے کو فرائض کے ترک کرنے کے برابر نہ سمجھتے ہیں۔

لیکن اصل بات یہ ہے کہ فرائض اور وظائف کے ترک میں فرق ہے کیونکہ فرائض کا ترک کرنا گناہ کبیرہ ہے اور وظائف کو چھوڑنا ترکِ اولیٰ ہے اور اولیٰ چیز کا چھوڑنا یہ فرائض کے چھوڑنے کے برابر نہیں ہو سکتا۔

وجہ اس کی یہ ہے کہ جب بغیر ضرورت کے فرائض کو چھوڑ دیا، تو گویا کہ اس بندہ نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت و عبادت سے اعراض کیا اور جو اللہ کی اطاعت اور عبادت سے اعراض کرتا ہے وہ مستحق عذاب بن جاتا ہے اور جو ہمیشہ عبادت پر قائم رہتا ہے وہ اس بات کا مستحق ہے کہ وہ اللہ کا محبوب ہو کیونکہ اس نے اللہ تعالیٰ کی عبادت سے اعراض نہیں کیا۔

وإن قل: اس کا مطلب یہ ہے کہ آداب اور شرائط کے لحاظ رکھنے کے بغیر جو عمل کیا جاتا ہو، اگرچہ وہ بہت زیادہ ہی کیوں نہ ہو یا کچھ عرصہ کرنے کے بعد اس کو چھوڑ دیا گیا ہو اس سے وہ عمل اللہ کے ہاں زیادہ محبوب ہے جو کہ تھوڑا ہو لیکن آداب اور شرائط کو ملحوظ رکھتے ہوئے اس کو ہمیشہ کیا جائے۔

عبادت ہمیشہ اپنی طاقت کے مطابق کرنی چاہئے

(۳/۱۱۶۱) وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خُذُوا مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا - (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۲۱۳/۴ - حَدِيثٌ رَقْمٌ ۱۹۷۰ - وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۵۴۰/۱ - حَدِيثٌ رَقْمٌ (۷۸۲ - ۲۱۵)

وَالنَّسَائِيُّ ۲۱۸/۳ - حَدِيثٌ رَقْمٌ ۱۶۴۲ - وَابْنُ مَاجَهَ ۱۴۱۶/۲ - حَدِيثٌ رَقْمٌ ۴۲۳۸ - وَمَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۱۱۸/۱ - حَدِيثٌ

رَقْمٌ ۴ - مِنْ كِتَابِ صَلَاةِ الْبَيْتِ - وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۶۱/۶ -

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا اعمال میں سے اتنی ہی مقدار عمل کرنا اختیار کرو جتنی مقدار (ہمیشہ) کرنے کی طاقت رکھتے ہو اس لئے کہ بے شک اللہ تعالیٰ (ثواب دینے سے) نہیں اکتاتا، یہاں تک کہ تم خود اکتا جاؤ گے (یعنی تک ہو کر عبادت چھوڑ دو گے)۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: حدیث مبارکہ کا مطلب یہ ہے کہ اپنے اوپر زیادہ عبادت کو لازم نہ کرو جن کو ہمیشہ کرنے کی تمہارے اندر طاقت نہ

ہو بلکہ اتنی ہی عبادت کو اپنے اوپر لازم کرو جن کو تم ہمیشہ کر سکو، کیونکہ اللہ تعالیٰ ثواب دینے میں تنگی نہیں فرماتے بلکہ ہر عمل پر اس کے برابر ثواب عطا کرتے رہیں گے تم خود تنگ ہو کر عبادت کو چھوڑ دو گے، تو ظاہر ہے پھر ثواب بھی بند ہو جائے گا تو اس سے معلوم ہوا کہ انسان کو عبادت میں حد اعتدال سے آگے نہیں بڑھنا چاہئے بلکہ اپنی طاقت کے مطابق میانہ روی سے عبادت کو اخلاص اور شوق سے جاری و ساری رکھے تاکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ثواب بھی ہمیشہ ملتا رہے

جب تک دل جمعی ہو تب تک عبادت کرنی چاہئے

(۳/۱۱۶۲) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيُصَلِّ أَحَدُكُمْ نَشَاطَةً وَإِذَا فُتِرَ فَلْيَقْعُدْ. (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۶/۲۔ حدیث رقم ۱۱۵۰۔ ومسلم فی صحیحہ ۵۴۱/۱۔ حدیث رقم ۷۸۴/۲۱۹۔
وابوداؤد فی السنن ۷۵/۲۔ حدیث رقم ۱۳۱۲۔ والنسائی ۲۱۸/۳۔ حدیث رقم ۱۶۴۳۔ وابن ماجہ ۴۳۶/۱۔ حدیث
رقم ۱۳۷۱۔ واحمد فی المسند ۱۰۱/۲۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا چاہئے کہ تم میں سے کوئی اسی وقت تک نماز پڑھے جب تک نشاط و
چستی رہے اور جب طبیعت بوجھل ہو جائے تو بیٹھ جائے (یعنی نفل نماز چھوڑ دے)۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: حاصل یہ ہے کہ جب تک طبیعت میں انقباض اور سستی نہ ہو تو اس وقت تک نماز پڑھے اور عبادت میں مشغول رہے
اور اپنی آخرت کو اجالا کرنے کیلئے خوب محنت کرے لیکن جب سست ہو جائے اور طبیعت پر ملال آجائے تو عبادت کو ترک کر دے اور اگر یہ
خیال کرتے ہوئے کہ آئندہ عبادت میں خوش دلی پیدا ہو جائے فی الوقت عبادت کو چھوڑ کر کسی اور مباح کام میں مشغول ہو جائے تو وہ بھی
عبادت ہی شمار ہوگا مثلاً سو جائے اسی لئے کہا گیا ہے کہ عالم کی نیند بھی عبادت ہے کیونکہ وہ آرام بھی اس غرض سے کرتا ہے تاکہ جسم میں
نشاط پیدا ہو اور اللہ تعالیٰ کے دین پھیلانے اور درس و تدریس کے اندر وہ معین و مددگار ثابت ہو۔

نفس کو مجاہدہ کی عادت ڈالنی چاہئے یہ بات یاد رہے کہ نفس کو زیادہ سے زیادہ عبادت میں لگانا چاہئے تاکہ
عبادت کی مشقت اٹھانے کی طبیعت خورگ اور عادی ہو جائے سست مزاج لوگوں کی طرح نہیں ہونا چاہئے جو کہ تھوڑی سی عبادت اور
تھوڑے سے عمل سے بھی تھک جاتے ہیں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ عبادت کو ادھورا چھوڑ کر بیٹھ جاتے ہیں۔

اگر زیادہ عبادت کرنے کی عادت پڑ جائے تو پھر جتنی بھی عبادت لمبی ہو طبیعت ملال و تھکاؤٹ محسوس نہیں کرتی چنانچہ اکثر یہ تجربے
میں آیا ہے کہ جن لوگوں کو دو رکعت نماز اور ایک پارہ تلاوت بھی گراں معلوم ہوتی تھی انہوں نے جب اپنے نفس کو عبادت میں لگایا اور
ریاضت میں خوب محنت کی اور اپنی طبیعت کو ابدی سعادتوں کے حصول کی خاطر مشقت و محنت کا عادی بنالیا تو ان کو سو رکعت نماز نفل اور
پورے قرآن کی تلاوت بھی بہت آسان معلوم ہوتی ہے۔

بزرگوں کے حالات و واقعات اس چیز کے واضح شواہد ہیں کہ پوری رات عبادت کرتے تھے اکتاتے نہیں تھے اور ایک دن میں پورا
قرآن تلاوت کر لیتے تھے اور یہ اشتیاق ہمیشہ قائم رہتا تھا۔

سخت نیند کی حالت میں نماز نہ پڑھنی چاہیے

(۵/۱۱۶۳) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلْيَرْقُدْ حَتَّى
يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ لَا يَدْرِي لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُ فَيَسْبُتُ نَفْسَهُ۔ (متفق علیہ)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۵۴۲/۱۔ بخاری رقم ۷۸۶/۲۲۲۔ وابوداؤد فی السنن ۷۴/۲۔ حدیث رقم ۷۴/۲۔ حدیث رقم ۷۴/۲۔

۱۳۱۰۔ والترمذی ۸۶/۲ حدیث رقم ۳۵۵۔ وابن ماجہ ۴۳۶/۱ حدیث رقم ۱۲۷۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی دوران نماز اونگھنے لگے تو اسے چاہئے کہ وہ سو جائے یہاں تک کہ نیند چلی جائے، اس لئے کہ جب تم میں سے کوئی ایک اونگھتا ہوا نماز پڑھتا ہے تو وہ نہیں جانتا کہ وہ استغفار کر رہا ہے یا کہ اپنے نفس کو گالی دے رہا ہے (یعنی اپنے لئے بددعا کر رہا ہے)۔

تشریح: نیند کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے جب دل و دماغ حاضر نہ ہو تو نماز نہیں پڑھنی چاہئے کیونکہ ایسے وقت میں نہ تو دل و دماغ انسان کے قابو میں رہتا ہے اور نہ ہی زبان، ایسی حالت میں انسان کچھ اور کہنا چاہتا ہے مگر بسا اوقات زبان سے کوئی اور لفظ نکل جاتا ہے وہ انسان اپنی آخرت کو بنانے کی کوشش کر رہا ہے مگر غلط الفاظ کی ادائیگی کی وجہ سے یہ بڑا دور جا رہا ہے۔ مثلاً ایک آدمی اونگھ کی حالت میں نماز پڑھتا ہے اور دل دماغ پرستی اور غفلت کا پردہ ہے اب وہ اس حالت میں یہ پڑھنا چاہتا ہے قل یا ایہا الکافرون لا اعبد ما تعبدون۔ اے کافروں میں ان کی عبادت نہیں کرتا جن کی تم کرتے ہو۔

مگر نیند کا غلبہ اور غفلت اس کی زبان سے یہ الفاظ ادا کر رہی ہے قل یا ایہا الکافرون اعبد ما تعبدون کہہ دیں اے کافروں میں ان کی عبادت کرتا ہوں جن کی تم عبادت کرتے ہو۔

اندازہ کیا آپ نے کہ غلبہ نیند اور غفلت کی وجہ سے ایک لاکے نہ ہونے نے کیا نکل کھلائے کہ کافروں کے معبودوں سے بے زاری کا اعلان کرنا چاہتا ہے لیکن اُن سے اتحاد اور ان کے معبودوں کی عبادت کا اقرار کر بیٹھا۔ اس لئے جب انسان پر نیند کا غلبہ ہو تو ایسی حالت میں نماز نہیں پڑھنی چاہئے کیونکہ اصل نماز تو وہ ہے جس میں خشوع اور خضوع ہو یعنی عاجزی اور مکمل اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ ایسی حالت میں یہ دونوں چیزیں مفقود ہیں جیسا کہ شاعر کا قول ہے:

جب میں ہوا سر بسجود تو زمین سے آنے لگی صدا ☆ تیرا دل تو ہے صنم آجنا تجھے کیا ملے گا نماز میں

دین میں خواہ مخواہ اپنے عمل سے سختی نہ کی جائے

(۶/۱۱۶۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الدِّينَ يُسْرُ وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَأَبْشِرُوا وَاسْتَعِينُوا بِالْغَدْوَةِ وَالرَّوْحَةِ وَشَيْءٍ مِنَ الدَّلْجَةِ - (رواه البخاری)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۸۷۰/۲۔ حدیث رقم ۱۱۱۷۔ والترمذی فی السنن ۲۰۸/۲ حدیث رقم ۳۷۲۔ وابن ماجہ ۳۷۶/۱ حدیث رقم ۱۲۲۳ وأحمد فی المسند ۴۲۶/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا بے شک دین آسان ہے اور ہرگز نہیں سختی کرتا دین میں کوئی شخص مگر دین اس پر غالب آ جاتا ہے (یعنی زائد کام جو شروع کیا ہے اس کو ادا نہیں کر سکتا) لہذا اپنی امور میں میانہ روی اختیار کرو اور اپنی بساط کے مطابق عمل کرو اور خوش رہو (اللہ تعالیٰ کے اکرام اور انعامات کے ساتھ) اور اللہ تعالیٰ کی مدد طلب کرو صبح اور شام اور رات کے آخری حصہ میں۔ (بخاری)

تشریح: دین آسان ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ دین انسانی مزاج اور فطرت کے عین مطابق ہے اور انسان اس پر بڑی آسانی کے ساتھ اپنے مزاج کو لا سکتا ہے اور اپنے جوارح و خواطر کو اس کا ہموار بنا سکتا ہے، ہاں اگر خود ہی اپنے اوپر بے جا پابندیاں لگائے اور اعمال میں اضافہ کرے تو یہ اس کی اپنی بے دقتی ہے کہ ایک غیر لازم چیز کو اپنے اوپر لازم کر رہا ہے جس طرح کہ یہودیوں نے اپنے اوپر رہبانیت کو لازم کیا اور اس کو ادا نہ کر سکے۔

دین اس پر غالب آجاتا ہے: اس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص اپنے اوپر غیر لازم چیزوں کو فرض و لازم کر لیتا ہے اور مشکل طریقوں سے عبادت کرنا شروع کر دیتا ہے تو ہمیشہ حالات و صحت ایک جیسی نہیں ہوتے بعد میں وہ اس کو پورے طریقے سے کما حقہ ادا نہیں کر سکتا جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ دین اس پر غالب آجاتا ہے یعنی وہ نہیں کر سکتا اور مغلوب ہو جاتا ہے۔

قارہوا: یعنی آسان اعمال اختیار کر کے دینی معاملات اور امور کے قریب ہو جاؤ اور بے جا پابندیاں لگا کر اور غیر لازم امور شاقہ کو شروع کر کے اپنے آپ کو دین سے دور نہ کرو کیونکہ جب یہ اعمال وہ نہیں کرے گا تو دین سے دوری ہی ہوگی۔

علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ قارہوا اسد و اکی تاکید ہے یعنی میانہ روی اختیار کرو لہذا جو معنی اسد و اکی کے ہیں وہی معنی قارہوا کے ہیں، بعض حضرات نے ان میں فرق بیان کیا ہے کہ قارہوا کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرو۔

خلاصۃ الکلام: حدیث مذکورہ کا حاصل یہ ہے کہ اپنے آپ کو بہت زیادہ عبادت میں نہ لگاؤ کہ ہر وقت ہی عبادت میں لگے رہو بلکہ اوقات مقررہ میں پابندی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو، وہی تمہاری نجات کیلئے کافی ہے اور شی من الدلجہ سے مراد تہجد کی نماز ہے کیونکہ وہ اقرب الی الاجابت ہے۔ کہ جب ساری دنیا سو رہی ہو اس وقت یہ آدمی اللہ کے حضور سجدہ ریز ہو تو اس کے مقدر کے کیا کہنے۔

جو وظائف اور اذکار رات کو رہ جائیں دن میں کر لے

(۷/۱۱۶۵) وَعَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ نَامَ عَنْ حِزْبِهِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَقَرَأَهُ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الظُّهْرِ كُتِبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۸۶/۲۔ حدیث رقم ۱۱۱۶۔ والترمذی فی السنن ۲۰۷/۲ حدیث رقم ۳۷۱۔
ترجمہ: حضرت عمرؓ راوی ہیں کہ آقائے دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنا رات کا پورا وظیفہ پڑھے بغیر یا اس کے کچھ حصہ کو پڑھے بغیر سو گیا اور پھر وہ اس کو نماز فجر اور نماز ظہر کے درمیان پڑھ لیتا ہے تو اس کے لئے (ثواب میں) یہی لکھا جائے گا کہ گویا کہ اس نے اس کو رات میں ہی پڑھا ہے۔ (مسلم)

یعنی اگر کسی شخص نے رات کے لئے کوئی وظیفہ یا اور مقرر کیا ہوا تھا اور وہ روزانہ رات کو اسے پڑھ کر سوتا تھا اور کسی دن وہ کسی مجبوری کی وجہ سے اسکو نہ پڑھ سکا تو ثواب کے اعتبار سے ایسے ہی ہے جیسا کہ اس نے اسکو رات میں پڑھا ہو، اور اگر کسی نے دن کیلئے کوئی وظیفہ مقرر کر رکھا ہو، اور مصروفیت کی وجہ سے اگر کبھی دن کو نہ کر سکے بلکہ رات کو کر لے، تو بھی اس کے لئے دن کو کرنے کا ثواب لکھا جائے گا۔
رات کو ذکر نہ کرنے کی وجہ: حدیث میں رات کے وظیفہ کے رہ جانے کا ذکر اسلئے فرمایا کہ رات کو نیند کے غلبہ کی وجہ سے عموماً وظائف پورے ادا نہیں ہو سکتے اور دن کو چونکہ ایسی غفلت نہیں ہوتی اور ادھی ادا ہو جاتے ہیں اسلئے رات کا خاص طور پر ذکر کیا۔

نماز ہر حالت میں پڑھی جائے

(۸/۱۱۶۶) وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلِّ قَائِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۸۷۰/۲۔ حدیث رقم ۱۱۱۷۔ والترمذی فی السنن ۲۰۸/۲ حدیث رقم ۳۷۲۔ وابن ماجہ ۳۷۶/۱ حدیث رقم ۱۲۲۳۔ واحمد فی المسند ۴۲۶/۴۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا: نماز کھڑے ہو کر پڑھو، پس اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی طاقت نہ رکھتے ہو تو بیٹھ کر پڑھو اور اگر بیٹھ کر نماز پڑھنے کی طاقت نہ رکھتے ہو تو کروٹ کے بل لیٹ کر نماز پڑھو۔

(بخاری)

تشریح: اگر کوئی شخص سخت بیماری کی وجہ سے کھڑے ہو کر نماز نہیں پڑھ سکتا تو وہ بیٹھ کر اپنی نماز کو ادا کر لے اور اگر مرض اور معذوری اتنی زیادہ ہو کہ بیٹھ کر بھی نماز ادا نہیں کر سکتا تو لیٹ کر نماز ادا کر لے اور رکوع و سجدہ کے لیے اشارہ کرے اور قبلہ رخ ہو کر لیٹے، لیکن اگر کوئی انسان خود بھی قبلہ کی طرف منہ نہ کر سکے اور ساتھ کوئی ایسا شخص بھی نہ ہو تو جس طرف بھی منہ ہو اسی طرف لیٹنے کی حالت میں نماز ادا کر لے۔

عند الاحناف لیٹ کر نماز پڑھنے کا طریقہ: احناف کے نزدیک لیٹ کر نماز پڑھنے کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ قبلہ رخ ہو کر ٹانگوں کو قبلہ کی طرف لبا کر کے چت لیٹ جائے اور گردن اور سر کے نیچے کوئی تکیہ وغیرہ رکھ لے تاکہ سر اونچا ہو جائے اور پھر سر کے اشارہ سے نماز پڑھے۔

دلیل: دارقطنی کی روایت سے چت لیٹ کر نماز پڑھنے کا اثبات معلوم ہوتا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس حالت میں انسان صحیح قبلہ سمت ہوتا ہے۔

جواب حدیث مذکور: اس حدیث میں کروٹ کے بل لیٹ کر نماز پڑھنے کا ذکر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم راوی حدیث یعنی حضرت عمران بن حصینؓ کے ساتھ خاص ہے کیونکہ ان کو بواپسری کی بیماری تھی وہ چت نہیں لیٹ سکتے تھے۔
فقہ حنفی کا: یہ اجازت فرض نمازوں کے بارے میں ہے اس سے معلوم ہوا کہ بحالت عذر نفل نمازوں کو اس طرح پڑھنا بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔

بغیر عذر نفل نماز بیٹھ کر نہیں پڑھنی چاہئے کیونکہ ثواب کی کمی ہے

(۹/۱۱۶۷) وَعَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ صَلَاةِ الرَّجُلِ قَاعِدًا قَالَ إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ أَفْضَلُ وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ وَمَنْ صَلَّى نَائِمًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۸۶/۲۔ حدیث رقم ۱۱۱۶۔ والترمذی فی السنن ۲۰۷/۲۔ حدیث رقم ۳۷۱۔
ترجمہ: حضرت عمران بن حصینؓ سے ہی روایت ہے کہ انہوں نے آقائے کونین ﷺ سے اس شخص کی نماز کے متعلق پوچھا جو کہ نفل نماز (بلا عذر) بیٹھ کر پڑھتا ہے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر وہ کھڑے ہو کر پڑھ لے تو یہ زیادہ افضل ہے اور جو شخص (بلا عذر) بیٹھ کر نفل نماز پڑھے گا تو اس کے لئے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کے نصف اجر کے برابر اجر و ثواب ہوگا اور جو شخص لیٹ کر نفل نماز پڑھے، اس کیلئے بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کے اجر کے نصف کے برابر اجر ہوگا۔ (بخاری)

تشریح: ارشاد مبارک کا مطلب یہ ہے کہ بغیر عذر کے اگر کوئی شخص بیٹھ کر نفل نماز پڑھتا ہے تو اس کو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کے مقابلے میں آدھا ثواب ملے گا، ہاں اگر کسی عذر کی وجہ سے بیٹھ کر پڑھتا ہے تو پھر ثواب نصف نہیں ہوگا، بلکہ اس کو پورا ثواب ملے گا، اور یہ حکم بھی نفل نمازوں کا ہے کہ اگر کھڑے ہو کر پڑھے گا تو پورا ثواب اور اگر بیٹھ کر پڑھے گا تو آدھا ثواب ہوگا۔ فرض نماز کا یہ حکم نہیں ہے، کیونکہ فرض نماز بلا عذر شرعی بیٹھ کر پڑھنا جائز ہی نہیں۔

بلا عذر لیٹ کر نماز پڑھنے کا حکم: علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص قیام یا قعود کی حالت میں رکوع اور سجدہ کے ساتھ نفل نماز ادا کر سکتا ہے تو آیادہ لیٹ کر بھی نفل نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں، تو اس میں علماء امت کے دو قول ہیں:

قول اول: جمہور علماء فرماتے ہیں کہ بلا عذر لیٹ کر بھی نفل نماز پڑھی جاسکتی ہے اور بلا عذر لیٹ کر نماز پڑھنے والے کو بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کے مقابلے میں نصف ثواب ملے گا۔ امام حسن بصریؒ بھی اسی کے قائل ہیں۔

دلیل: حدیث مذکورہ ہے کہ اس میں لیٹ کر بلا عذر نفل پڑھنے کا جواز منقول ہے۔

قول ثانی: امام ابوحنیفہؒ اور دیگر بعض ائمہ کے نزدیک بلا عذر لیٹ کر نفل نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔

دلیل: حدیث مذکورہ کا جواب دیتے ہیں کہ یہ نفل نمازوں کے بارے میں نہیں ہے، بلکہ فرض نماز کے بارے میں ہے کہ اگر بحالت عذر سخت مشقت اور تکلیف کو برداشت کر کے ایک آدمی بیٹھ کر یا کھڑے ہو کر نماز ادا کر سکتا ہے تو وہ اگر لیٹ کر نماز ادا کرتا ہے تو اس کو ایسی بیماری کی حالت میں مشقت برداشت کر کے بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کے مقابلے میں نصف ثواب ملے گا کیونکہ یہ عزیمت کو چھوڑ کر رخصت پر عمل کر رہا ہے جو کہ درجہ میں کم ہے۔

الفصل الثانی:

با وضو ہو کر لیٹنے اور سونے کی فضیلت

(۱۰/۱۱۶۸) وَعَنْ أَبِي أَمَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ مَنْ أَوَىٰ إِلَىٰ فِرَاشِهِ طَاهِرًا وَذَكَرَ اللَّهَ حَتَّىٰ يَذْكُرَ اللَّهُ النَّعَاسُ لَمْ يَتَقَلَّبْ مَسَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أَعْطَاهُ أَيَّاهُ ذَكَرَ النَّوَوِيُّ فِي كِتَابِ الْأَذْكَارِ بِرِوَايَةِ ابْنِ السُّنَنِ۔

أخرجہ ابن السنی فی البوم واللیلۃ ص ۲۳۴ حدیث رقم (۷۲۲)۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے آقا مدنی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص بحالت پاکی اپنے بستر پر لیٹنے کیلئے آئے اور نیند آنے تک اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا رہے، تو وہ رات کی کسی گھڑی میں کروٹ نہیں بدلے گا مگر یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ سے دنیا و آخرت کی خیر مانگ رہا ہو تو اللہ تعالیٰ اس کو یہ ضرور عطا فرمادیتے ہیں۔ (اس کو امام نوویؒ نے کتاب الاذکار میں ابن اسنی کی روایت سے نقل کیا ہے)

تشریح: اس حدیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کو با وضو ہو کر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے کرتے سونا چاہئے تاکہ اس انسان پر بحالت نیند بھی رب کریم کی رحمتیں برسی رہیں اور اس طرح اگر سونے کی حالت میں ہی اگر موت آجائے تو ذکر اللہ کی حالت میں سونے کی وجہ سے خاتمہ بالخیر ہو جائے گا۔

نیز اس ارشاد پاک سے معلوم ہوا کہ اگر آنکھ کھل جائے تو اس وقت بھی اپنے مولیٰ سے دنیا و آخرت کی بھلائیاں مانگنی چاہئیں۔

اللہ تعالیٰ کے دو محبوب بندے

(۱۱/۱۱۶۹) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَجِبَ رَبُّنَا مِنْ رَجُلَيْنِ رَجُلٌ لَارِعَنُ وَطَائِهٍ وَلِحَالِهِ مِنْ بَيْنِ حَبِيٍّ وَأَهْلِهِ إِلَى صَلَاتِهِ فَيَقُولُ اللَّهُ لِمَلَائِكَتِهِ انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي لَارِعَنُ فِرَاشِهِ وَوِطَائِهِ مِنْ بَيْنِ حَبِيٍّ وَأَهْلِهِ وَإِلَى صَلَاتِهِ رَغْبَةً فَيَمَاعِنِدِي وَشَفَقًا مِمَّا عِنْدِي وَرَجُلٌ عَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَنهَزَمَ مَعَ أَصْحَابِهِ فَعَلِمَ مَا عَلَيْهِ فِي الْإِنهَزَامِ وَمَالَهُ فِي الرُّجُوعِ فَرَجَعَ حَتَّىٰ هَرِيقَ دَمَةً فَيَقُولُ اللَّهُ لِمَلَائِكَتِهِ انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي رَجَعَ رَغْبَةً فَيَمَاعِنِدِي وَشَفَقًا مِمَّا عِنْدِي حَتَّىٰ هَرِيقَ دَمَةً (رواه فی شرح السنۃ)

أخرجہ أحمد فی المسند ۴۱۶۔ والبقوی فی شرح السنۃ ۴/۴۲۷ حدیث رقم ۹۳۰۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہمارا رب کریم دو آدمیوں سے نہایت ہی خوش ہوتا ہے، ایک تو اس آدمی سے جو رات اپنے نرم بستر اور لحاف اور اپنی محبوب بیوی کے پاس سے اٹھ کر تہجد کی نماز پڑھنے کیلئے آتا ہے۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ فرشتوں سے ارشاد فرماتے ہیں کہ دیکھو میرے بندے کی طرف اپنے نرم بستر اور لحاف اور اپنی محبوب بیوی کے پاس سے اپنی نماز پڑھنے کیلئے اٹھ گیا ہے اس چیز کے شوق میں جو میرے پاس ہے (یعنی جنت اور اس کی نعمتیں) اور اس چیز کے ڈر سے جو میرے پاس ہے (یعنی دوزخ اور اس کی مصیبتیں)۔ اور دوسرے اس شخص سے جس نے اپنے رب کی راہ میں جہاد کیا اور اپنے ساتھیوں سمیت میدان جنگ سے بھاگ گیا، مگر جب اس کو میدان کارزار سے بھاگنے کی سزا اور پھر میدان جنگ واپس آنے کا ثواب یاد آیا تو وہ واپس میدان جنگ میں لوٹ کر آ گیا (اور لڑتا رہا) یہاں تک کہ اس کا خون بہا دیا گیا (یعنی شہید ہو گیا) تو اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں سے فرماتے ہیں کہ میرے بندے کی طرف دیکھو کہ وہ میدان جنگ میں واپس آ گیا ان چیزوں کے شوق میں جو میرے پاس ہیں (یعنی جنت اور اس کی نعمتیں) اور ان چیزوں کے ڈر سے جو میرے پاس ہیں (یعنی دوزخ اور اس کی تکالیف) یہاں تک کہ لڑتا رہا، حتیٰ کہ اس کا خون بہا دیا گیا۔ (شرح السنہ)

تشریح ۴ سرکارِ دو عالم ﷺ کے فرمان کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی انسان رات کے پُر سکون ماحول میں نرم بستر اور بیوی کو چھوڑ کر میری رضا کی خاطر اور جزاء اور انعام کے شوق میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کے اندر مشغول ہو جاتا ہے، تو ایسا شخص حقیقہً کامیاب ہے اور اللہ تعالیٰ کو انتہائی محبوب ہے اس لئے کہ رات کے پُر سکون ماحول میں نرم بستر اور بیوی ہی انسان کو زیادہ پسند ہوتی ہے لیکن وہ انسان یہ سوچ کر کہ دنیا کی تمام پسندیدہ چیزیں دنیا میں قلت اور دماغ کیلئے راحت و آرام کا ذریعہ بن سکتی ہیں لیکن نہ تو یہ قبر کے تاریک گھرے میں کام آئیں گی اور نہ ہی میدانِ حشر میں سہارا ہونگی اور نہ ہی عند الخیز ان سرخروئی کا سبب ہونگی بلکہ اس وقت میں صرف اللہ کریم کی عبادت اور اس کی پکار کام آئے گی اور وہ سعادت دارین کا ذریعہ ہے تو اللہ تعالیٰ بھی ایسے انسان کو بہت ہی پسند فرماتے ہیں اور اس کو سعادت دارین ضرور عطا کریں گے۔

الفصل الثالث

بعض عبادات میں حضور ﷺ امت سے ممتاز تھے

(۱۲/۱۱۷۰) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ صَلَاةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا نِصْفُ الصَّلَاةِ قَالَ لَا تَبْتِئْهُ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّيُ جَالِسًا فَوَضَعْتُ يَدِي عَلَى رَأْسِهِ فَقَالَ مَا لَكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قُلْتُ حَدَّثْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنَّكَ قُلْتَ صَلَاةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا عَلَى نِصْفِ الصَّلَاةِ وَأَنْتَ تُصَلِّيُ قَاعِدًا قَالَ أَجَلٌ وَلَكِنِّي لَسْتُ كَأَحَدٍ مِنْكُمْ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۸۷/۲۔ حدیث رقم ۱۱۱۷۔ و مسلم فی صحیحہ ۵۰۷/۱۔ حدیث رقم (۱۲۰)۔ (۷۳۵)۔ والنسائی ۲۲۳/۳۔ حدیث رقم ۱۶۵۹۔ و احمد فی المسند ۴۴۳/۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ مجھ سے یہ حدیث بیان کی گئی ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ انسان کی نماز نفل جو بغیر عذر کے بیٹھ کر پڑھی گئی ہو کھڑے ہو کر پڑھی ہوئی نماز کے نصف کے برابر ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمروؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک دن حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے دیکھا کہ حضور ﷺ خود بیٹھ کر نفل نماز پڑھ رہے تھے، تو میں نے اپنا ہاتھ آپ ﷺ کے سر مبارک پر رکھ دیا، پس آپ ﷺ نے (نماز سے فراغت کے بعد) فرمایا کیا ہوا تجھے اے ابن عمروؓ! تو میں نے جواباً عرض کیا کہ مجھ سے یہ حدیث بیان کی گئی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کی نماز آدمی ہوتی ہے اور حال یہ ہے کہ آپ ﷺ خود بیٹھ کر نماز پڑھ رہے ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں ایسا ہی ہے لیکن میں تمہاری طرح نہیں ہوں۔ (مسلم)

تشریح ﴿﴾ حضرت عبداللہ بن عمروؓ کو آنحضرت ﷺ سے والہانہ محبت تھی اور آپ ﷺ کے ساتھ گہرا تعلق تھا اس بنا پر عرب کے مشہور طریقے کو سامنے رکھتے ہوئے بوقت تعجب اپنا ہاتھ حضور ﷺ کے سر مبارک پر رکھا کیونکہ یہ قدیم عرب سے عادت چلی آرہی تھی کہ جس سے عقیدت ہوتی اس سے کوئی تعجب میں ڈالنے والی بات دیکھتے تو اس کے سر پر ہاتھ رکھ دیتے تھے اور اس کو بدتمیزی یا سونے ادبی بالکل نہیں خیال کیا جاتا تھا، ابن عمروؓ کے ساتھ بے تکلفی اور گہرے تعلق کی وجہ سے ہی حضور ﷺ نے بھی بطور تعجب کے ان کو پوچھا کہ اے ابن عمروؓ کیا بات ہے؟

عبداللہ بن عمروؓ کو تعجب اس بات پر ہوا کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بیٹھ کر نماز پڑھنا ثواب کے اعتبار سے آدھا ہے، تو خود کیوں بیٹھ کر پڑھ رہے ہیں۔

اور حضور ﷺ کے جواب کا منشاء یہ تھا کہ مجھے دوسروں پر قیاس نہ کرو، اور دوسروں کو مجھ پر بھی مت قیاس کرو، کیونکہ یہ میری خصوصیت ہے کہ اگر میں بیٹھ کر بھی نماز پڑھوں تو مجھے پوری طرح کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کا ثواب اللہ کریم عطا فرمادیتے ہیں، جب کہ امت کے ساتھ یہ معاملہ نہیں ہے۔

نماز راحت و آرام کا سبب ہے

(۱۳/۱۱۷۱) وَعَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ قَالَ قَالَ رَجُلٌ مِنْ خُزَاعَةَ لَيْتَنِي صَلَّيْتُ فَاسْتَرَجْتُ فَكَأَنَّهُمْ عَابُوا

ذَلِكَ عَلَيْهِ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ أَقِمِ الصَّلَاةَ يَا بِلَالُ أَرِحْنَا بِهَا۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۶۲/۵ حدیث رقم ۴۹۸۵۔

ترجمہ: حضرت سالم بن ابی الجعدؓ فرماتے ہیں کہ قبیلہ بنو خزاعہ کے آدمی نے ایک دن کہا کاش! میں نماز پڑھتا اور راحت پاتا، پس جب لوگوں نے اس کے اس قول کو برا سمجھا تو وہ کہنے لگا میں نے آنحضرت ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے (حضرت بلالؓ کیلئے) اے بلال! نماز کیلئے اقامت یعنی جگمگاہ کہتا کہ ہم نماز ادا کرنے کے ساتھ راحت حاصل کریں۔ (ابو داؤد)

تشریح ﴿﴾ نماز کے اندر اللہ کریم نے ایک ایسی خاصیت رکھی ہے کہ جب کوئی اس کو پڑھتا ہے تو اس کے ذریعے سے اسکے دل و دماغ اور اعضاء کو حقیقی سکون اور راحت نصیب ہوتی ہے اور اس کو اک عجیب قسم کا سرور ملتا ہے اور اس کے دل و دماغ اس سرور سے معطر ہو جاتے ہیں، لیکن اس کے لیے شرط یہ ہے کہ وہ نماز اخلاص اور خشوع اور خضوع کے ساتھ پڑھی گئی ہو، ورنہ فریضہ تو ادا ہو جائے گا لیکن یہ تاثیر میسر نہیں ہوگی یہ اسی صورت میں ہے کہ جب مکمل حضور قلب ہو غیر کی طرف بالکل توجہ نہ ہو۔

اس آدمی نے جو یہ کہا کہ میں نماز سے راحت پاؤں، اس کا مطلب یہ تھا کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنے رب کے سامنے نماز پڑھوں اور قراءت قرآن اور مناجات ربی اور اللہ تعالیٰ کے ذکر و اذکار کے ذریعے راحت اور سکون حاصل کروں۔

اور لوگوں کے برا کہنے کی وجہ یہ تھی کہ یہ لفظ ذو معنی تھا کیونکہ اس کے دو معنی ہیں ﴿۱﴾ میں نماز کے ذریعے آرام پاؤں ﴿۲﴾ میں نماز سے آرام پاؤں یعنی جلدی پڑھ کر آرام سے بیٹھ جاؤں ثواب وہ پہلا معنی مراد لے رہے تھے اور لوگوں نے دوسرا مراد لے لیا اس لیے اس آدمی نے اپنی تائید اور براءت کیلئے حضور ﷺ کے فرمان کا حوالہ دیا کہ میری مراد یہ ہے نہ کہ جو تم لوگوں نے سمجھی۔

باقی حضور ﷺ کی راحت اور آپ ﷺ کا سکون صرف نماز پڑھنے میں ہی تھا باقی دنیا کے تمام معاملات کو آپ ﷺ پر مخ اور تکلیف کا ذریعہ سمجھتے تھے نماز میں راحت اور سکون اس لیے ہوتا تھا کہ نماز میں اللہ تعالیٰ کا ذکر اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ راز دنیا ز ہوتا ہے اور ایک کامل و اکمل بندہ کیلئے اپنے رب کے ساتھ مناجات میں ہی رہنا سب سے بڑی راحت اور سکون کا سبب ہوتا ہے، جیسا کہ خود آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قرة عینی فی الصلوة کہ میرا سکون اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز پڑھنے میں ہے۔

بَابُ الْوُتْرِ

نماز وتر کا بیان

وتر کا لغوی معنی ہے طاق، اور فقہاء کی اصطلاح میں صلوٰۃ وتر اس نماز کو کہتے ہیں، جس کا وقت عشاء کے بعد ہوتا ہے اور عام طور پر فوراً عشاء کی نماز کے بعد اس کو ادا کیا جاتا ہے، اس باب میں اسی نماز کے بارے میں بیان ہوگا۔

صلوٰۃ وتر کا حکم: صلوٰۃ وتر واجب ہے یا سنت، اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک صلوٰۃ وتر واجب ہے۔

امام شافعیؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وتر سنت ہے۔

رکعات وتر: تعداد وتر میں بھی ائمہ کا اختلاف ہے۔

احناف کے نزدیک وتر کی تین رکعات ہیں، اور جمہور ائمہ کے نزدیک وتر کی ایک ہی رکعت ہے لیکن ان حضرات کے نزدیک بھی وتر کے لیے صرف ایک رکعت پڑھنا مکروہ ہے بلکہ دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دے اور پھر ایک رکعت وتر پڑھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جمہور ائمہ کے نزدیک بھی وتر کی تین رکعتیں ہیں صرف فرق یہ ہے کہ احناف کے نزدیک ایک سلام کے ساتھ ہے اور جمہور کے نزدیک دو سلاموں کے ساتھ ہیں۔

سطر یقہ وتر: احناف کے نزدیک مغرب کی نماز کی طرح وتر کی تین رکعات پڑھی جائیں گی، فرق صرف یہ ہوگا کہ فرض کی صرف دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے بعد سورت ملائی جاتی ہے جبکہ وتر کی تینوں رکعات میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورت ملائی جاتی ہے اور تیسری رکعت میں سورت ملانے کے بعد ہاتھ کانوں تک اٹھا کر پھر باندھے اور آہستہ آواز کے ساتھ دعائے قنوت پڑھے، اور دعائے قنوت یہ ہے:

اللهم انا نستعينك ونستغفرك ونؤمن بك ونتوكل عليك ونشئ عليك الخير ونشكرك ولا نكفرك ونخلع ونترك من يفجرك. اللهم اياك نعبد ولك نصلي ونسجد واليك نسعى ونجفد ونرجو رحمتك ونخشى عذابك ان عذابك بالكفار ملحق.

اے اللہ ہم تجھ سے ہی مدد مانگتے ہیں اور تجھ سے ہی اپنے گناہوں کی معافی مانگتے ہیں، اور تجھ پر ہی ایمان لاتے ہیں اور تجھ پر ہی بھروسہ کرتے ہیں اور تیری ہی تعریف کرتے ہیں، اور تیرا شکر ادا کرتے ہیں، اور تیری ناشکری نہیں کرتے۔ اور ہم الگ ہوتے ہیں اور چھوڑتے ہیں اس شخص کو جو تیری نافرمانی کرے۔ اے اللہ بے شک ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تیرے لیے ہی نماز پڑھتے ہیں اور تیرے لیے ہی سجدہ کرتے ہیں، اور تیری طرف ہی دوڑتے ہیں، اور عبادت میں مستعدی اور جلدی کرتے ہیں، اور ہم تیری رحمت کے ہی امیدوار ہیں، اور تیرے عذاب سے ہی ڈرتے ہیں، بے شک تیرا عذاب کافروں کو ملنے والا ہے۔ اگر اس کے بعد یہ دعا پڑھ لے تو نور علی نور ہے:

اللهم اهْدِ لِي هِدْيَ هِدْيَ عَافِيَةٍ وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا أَعْطَيْتَ وَقْنِي شَرَّ مَا قَضَيْتَ فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يَقْضِي عَلَيْكَ فَإِنَّهُ لَا يَذُلُّ مِنْ وَالِيَةٍ وَلَا يَعْزُ مِنْ غَادِيَةٍ تَبَارَكَ رَبُّنَا وَتَعَالَى.

اے اللہ تعالیٰ مجھے ہدایت عطا فرما ان لوگوں کے ساتھ جن لوگوں کو تو نے ہدایت دی اور مجھے مصائب سے ان لوگوں کے ساتھ بچا جن کو تو نے بچایا اور مجھ سے محبت کر ان لوگوں میں جن سے تو نے محبت کی، اور تو برکت ڈال اس میں جو تو نے مجھے عطا کیا، اور مجھ ان برائیوں سے بچا جو مقدر ہیں اور بے شک تو فیصلہ و حکم کرنے والا ہے تیرے خلاف فیصلہ اور تجھ پر حکم نہیں کیا جاسکتا، بے شک نہیں

ذلیل ہوتا وہ شخص جس سے تو محبت کرے اور نہیں عزت پاسکتا وہ شخص جس سے تو دشمنی کرے، برکت والی ہے تیری ذات، اے ہمارے رب تو بزرگ و برتر ہے۔

قَالَ لَا: اگر کسی کو دعائے قنوت یاد نہ ہو تو وہ یہ دعا پڑھ لے۔ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ اے ہمارے رب ہمیں دنیا میں اچھائی عطا فرما، اور آخرت میں بھی اچھائی عطا فرما، اور ہمیں آگ کے عذاب سے محفوظ فرما۔ اگر کوئی شخص یہ بھی نہ جانتا ہو تو وہ تین بار اللھم اغفر لی یا یا رب پڑھ لے۔

الفصل الاول:

(۱/۱۱۷۲) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَوةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً تُؤْتِرُ لَهُ مَا قَدْ صَلَّى (متفق عليه)

آخر جہا: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: کہ رات کی نماز دو رکعت ہے، پس جب خوف ہو تم میں سے کسی کو صبح ہونے کا تو ایک رکعت پڑھ لے یہ پہلی پڑھی ہوئی رکعتوں کو طاق کر دے گی۔ (بخاری و مسلم)

آخر جہا البخاری فی صحیحہ ۴۷۷/۲۔ حدیث رقم ۹۹۰۔ و مسلم فی صحیحہ ۵۱۶/۱ حدیث رقم (۷۴۹-۱۴۵)۔ و أبو داؤد فی السنن ۸۰/۲ حدیث رقم ۱۳۳۶ و الترمذی ۳۰۰/۲ حدیث رقم ۴۳۷۔ والنسائی ۲۳۳/۳ حدیث رقم ۱۶۹۴۔ والدارمی ۴۰۴/۱ حدیث رقم ۱۴۵۸۔ ومالك فی الموطأ ۱۲۳/۱ حدیث رقم ۱۳ من کتاب صلاة الليل۔ و احمد فی المسند ۵۸/۲۔

تشریح: اس حدیث مبارکہ کے دو اجزاء ہیں اس کے جز اول سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ رات کے نوافل کو دو رکعتیں کر کے پڑھنا چاہیے اس روایت سے استدلال کرتے ہوئے امام شافعیؒ اور حضرات صاحبینؒ نے یہ مسلک اختیار کیا ہے کہ افضل یہ ہے کہ رات میں دو رکعت کر کے نوافل ادا کیے جائیں یعنی ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیرا جائے۔

جز ثانی سے معلوم ہوتا ہے کہ رات میں نوافل کے اندر مشغول ہونے والے کو جب یہ خطرہ ہو کہ صبح صادق طلوع ہونے والی ہے تو وہ اب ایک رکعت پڑھ لے جو کہ رات کو پڑھی ہوئی تمام نوافل کی رکعات کو طاق کر دے گی۔ امام شافعیؒ نے اسی حدیث مبارکہ کو وتر کی ایک رکعت کے ثبوت کیلئے دلیل بنایا ہے۔

صلی رکعة واحدة: کے بارے میں ترجمان احناف فی الحدیث حضرت امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ علیحدہ سلام کے ساتھ ایک رکعت پڑھے بلکہ اس ارشاد پاک کا مطلب یہ ہے کہ نوافل کی رکعات کی طرح وتر کی پہلی دو رکعتیں پڑھ کر پھر تیسری رکعت اسی سلام کے ساتھ پڑھ لے اس سے پہلی تمام رکعات طاق ہو جائیں گی۔

علامہ ابن ہمامؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے کہیں بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وتر کی ایک رکعت الگ سلام کے ساتھ پڑھے، لہذا ایک رکعت الگ سلام کے ساتھ پڑھنے پر اس حدیث مبارکہ کو دلیل بنانا بالکل درست نہیں۔

رکعات وتر اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم: حضرات صحابہ میں کبار صحابہ کرامؓ وتر کی تین رکعات کے قائل تھے مثلاً حضرت فاروق اعظمؓ اور حضرت علیؓ اور حضرت عائشہؓ۔ حضرت عمران بن حصینؓ اور حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابویوب انصاریؓ اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ وتر کی تین رکعات کے قائل تھے، یہاں تک کہ ایک مرتبہ حضرت فاروق اعظمؓ نے سعید بن مسیبؓ کو ایک رکعت پڑھتے ہوئے دیکھا تو فرمانے لگے کہ وتر تین رکعات پڑھا کرو، آجہدہ اگر ایک رکعت پڑھی تو میں تم کو سزا دوں گا۔ اور حضرات صحابہؓ کے دور میں وتر کی تین رکعات ہی مشہور تھیں ایک رکعت کو تو اکثر لوگ جانتے بھی نہیں تھے، چنانچہ حضرت ابن عباسؓ کے مولیٰ نے جب امیر المؤمنین

حضرت معاویہؓ کو وتر کی ایک رکعت پڑھتے ہوئے دیکھا تو بڑی حیرت کا اظہار کیا اور ابن عباسؓ کو اپنی اس حیرت سے آگاہ فرمایا، تو انہوں نے یہ کہہ کر جواب دیا کہ امیر معاویہؓ فقیہ ہیں، میں ان پر اعتراض نہیں کر سکتا۔

رکعات وتر اور فقہاء: حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ وتر تین رکعات ہیں، یہی اکثر صحابہ اور سلف کا معمول ہے۔ حضرت امام مالکؒ نے مؤطا میں تین رکعت وتر کی تصریح فرمائی ہے۔ حضرت امام بخاریؒ نے بھی مولیٰ ابن عباسؓ والا واقعہ نقل فرمایا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی تین رکعات وتر کے قائل ہے۔ حضرات احناف تو پہلے ہی اس بات کے قائل ہیں کہ وتر کی تین رکعات ہیں۔

دلیل احناف: حضرات صحابہ کرام کا عمل کہ بہت سے صحابہ کرام وتر کی تین رکعات کے قائل تھے۔

احادیث مبارکہ: بہت سی احادیث اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ وتر کی تین رکعتیں ہیں۔

حدیث ۱ بخاری میں روایت ہے حضرت عائشہؓ سے کہ آنحضرت ﷺ اور غیر رمضان میں بوقت تہجد گیارہ رکعات پڑھتے تھے، آٹھ رکعات تہجد اور تین رکعات وتر پڑھتے تھے۔ حدیث ۲ ترمذی میں حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ سرکارِ مدینہ ﷺ اور تین رکعتیں پڑھتے تھے، پہلی رکعت میں سورۃ النکاثر، سورۃ القدر اور سورۃ الزلزال پڑھتے تھے، اور دوسری رکعت میں سورۃ العصر، سورۃ النصر اور سورۃ الکواثر پڑھتے تھے، اور تیسری رکعت میں سورۃ الکافرون، سورۃ لہب اور سورۃ اخلاص پڑھتے تھے یعنی وتر کی تین رکعات پڑھتے تھے اور ہر رکعت میں تین تین سورتیں پڑھتے تھے۔ حدیث ۳ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ وتر کی تین رکعات پڑھتے تھے پہلی رکعت میں سورۃ الاعلیٰ اور دوسری رکعت میں سورۃ الکافرون اور تیسری رکعت میں سورۃ الاخلاص پڑھتے تھے۔ حدیث ۴ حضرت عبدالعزیز بن جریجؒ کی روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے عرض کیا کہ آنحضرت وتر کی نماز میں کیا پڑھتے تھے؟ تو ام المؤمنینؓ نے جواب فرمایا کہ آپ ﷺ وتر کی تین رکعتیں پڑھتے تھے پہلی رکعت میں سج اسم ربک الاعلیٰ اور دوسری رکعت میں سورۃ کافرون اور تیسری رکعت میں سورۃ اخلاص اور معوذتین پڑھتے تھے۔

صلوٰۃ وتر آخر لیل میں پڑھی جاسکتی ہے

(۲/۱۱۷۳) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْوُتْرُ رَكْعَةٌ مِّنْ آخِرِ اللَّيْلِ۔ (رواہ مسلم)

اخر جہ مسلم فی صحیحہ ۵۱۸/۱ حدیث رقم (۱۵۳-۷۵۲)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ وتر کی ایک رکعت ہے رات کے آخری حصہ میں پڑھنا افضل ہے۔ (مسلم)

تشریح: ۱) الوتر رکعت: کا مطلب یہ ہے کہ وتر کی ایک رکعت ہے جو کہ پہلی دو رکعت کے ساتھ ملی ہوئی ہے یعنی ایک سلام کے ساتھ ہی وتر کی اس رکعت کو بھی پڑھا جائے، اس طرح وتر کی تین رکعات ہو جائیں گی۔

وجہ تاویل یہ ہے کہ تا کہ وہ احادیث جن سے وتر کی تین رکعات کا اثبات ہوتا ہے ان میں اور اس حدیث میں تطبیق ہو جائے۔

وقت وتر: صلوٰۃ وتر پڑھنے کا افضل ترین وقت یہ ہے کہ وتر کو صلوٰۃ تہجد کے بعد پڑھے لیکن عام طور پر رات کو سونے سے قبل ہی پڑھی جاتی ہے کیونکہ نماز تہجد کیلئے اٹھنا یقینی نہیں ہوتا اس لیے پہلے ہی پڑھ لے تا کہ ضائع نہ ہو، ہاں جس کو یقین ہو کہ وہ تہجد کیلئے اٹھ جائے گا تو اس کیلئے بہتر یہ ہے کہ وہ وتر کو تہجد کی نماز کے بعد پڑھے کیونکہ آنحضرت ﷺ کا یہی معمول تھا۔

شیخ عبدالحق دہلویؒ کے نزدیک یہ حدیث وتر کی ایک رکعت پر دلیل ہے، تین رکعات پر جو احادیث دلیل ہیں وہ آگے آرہی ہیں۔

آنحضرت ﷺ کی صلوٰۃ اللیل کے مختلف طریقے تھے

(۳/۱۱۷۴) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً يُؤْتِرُ مِنْ ذَلِكَ بِخَمْسٍ لَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ إِلَّا فِي آخِرِهَا - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۰/۳ - حدیث رقم ۱۱۴ - ومسلم فی صحیحہ ۵۰۸/۱ - حدیث رقم (۱۲۳ - ۷۲۷) - وأبو داؤد فی السنن ۸۵/۲ - حدیث رقم ۱۲۳۸ - والترمذی ۲۲/۲ - حدیث رقم ۴۵۹ - والدارمی ۴۴۸/۱ - حدیث رقم ۱۵۸۱ - وأحمد فی المسند ۱۶۱/۶ -

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ ازات میں (تہجد کیلئے) تیرہ رکعات پڑھتے تھے جن میں سے پانچ رکعتیں بطور وتر کے پڑھتے تھے۔ اور ان میں تشہد کیلئے صرف آخری رکعت میں ہی بیٹھتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: آنحضرت ﷺ کی صلوٰۃ تہجد کئی طریقوں سے منقول ہے، ان میں سے ایک طریقہ یہ ہے کہ آپ ﷺ پہلی اٹھ رکعات دو دو رکعات کر کے پڑھتے تھے اور آخری پانچ رکعات ایک سلام اور تشہد واحد کے ساتھ پڑھتے اور اس میں وتر کی بھی نیت کر لیتے تھے اور درمیان میں تشہد کیلئے بھی نہیں بیٹھتے تھے اور نہ ہی سلام پھیرتے تھے اس حدیث مبارکہ سے یہ واضح معلوم ہوتا ہے کہ پانچ رکعات اس طرح ایک سلام کے ساتھ پڑھنا جائز ہے۔

اب یہ کہ آیا ایک سلام سے پانچ رکعات پڑھنا عند الفقہاء کیسا ہے تو اس میں اختلاف ہے اور دو مذہب ہیں:

مذہب اول: بعض فقہاء کے نزدیک جائز ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔

مذہب ثانی: بعض فقہاء کے نزدیک اس طرح پانچ رکعات ایک سلام کے ساتھ پڑھنا جائز نہیں۔ وہ حضرات اس حدیث کی تاویل کرتے ہیں دو طرح پر:

- ① ولا یجلس فی شیء الا فی آخرہ: کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ ان پانچ رکعات میں سے صرف آخری رکعت کے بعد سلام پھیرتے تھے درمیان میں سلام نہیں پھیرتے تھے چنانچہ ان حضرات کی تائید ان بعض روایات سے بھی ہوتی ہے، جن میں ولم یسلم الا فی آخرہ مذکور ہے۔
- ② دوسری تاویل یہ ہے کہ حضور ﷺ سوائے آخری رکعت کے جلوس کو طویل نہیں فرماتے تھے بلکہ جلدی کھڑے ہو جاتے تھے اور بغیر سلام کے کھڑے ہو جاتے تھے۔

چار رکعت سے زیادہ ایک سلام کے ساتھ پڑھنے کا مسئلہ: چار رکعات سے زیادہ نماز ایک سلام کے ساتھ پڑھنا بالاتفاق حضرات فقہاء کے نزدیک جائز ہے۔ احناف کے نزدیک بھی ایک سلام کے ساتھ آٹھ رکعات تک پڑھنا بلا کراہت جائز ہے لیکن آٹھ رکعات سے زیادہ نماز ایک سلام کے ساتھ پڑھنا مکروہ ہے۔

حضور ﷺ کا خلق قرآن تھا

(۳/۱۱۷۵) وَعَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ قَالَ انْطَلَقْتُ إِلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ ابْنَتِي عَنْ خُلُقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ أَلَسْتُ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ قُلْتُ بَلَى قَالَتْ فَإِنَّ خُلُقَ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ كَانَ الْقُرْآنُ قُلْتُ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ ابْنَتِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ كُنَّا نَعُدُّ لَهُ سُبْحَانَكَ وَطَهَّوْرَهُ فَيُعْطِيهِ اللَّهُ مَا شَاءَ أَنْ

يَعْنَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَيَتَسَوَّكُ وَيَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّيُ تِسْعَ رَكَعَاتٍ لَا يَجْلِسُ فِيهَا إِلَّا فِي الثَّامِنَةِ فَيَذْكُرُ اللَّهَ وَيَحْمِدُهُ وَيَدْعُوهُ ثُمَّ يَنْهَضُ وَلَا يُسَلِّمُ فَيُصَلِّيُ التَّاسِعَةَ ثُمَّ يَقْعُدُ فَيَذْكُرُ اللَّهَ وَيَحْمِدُهُ وَيَدْعُوهُ ثُمَّ يُسَلِّمُ تَسْلِيمًا يُسْمِعُنَا ثُمَّ يُصَلِّيُ رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ وَهُوَ قَاعِدٌ فِتْلِكَ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكَعَةً يَا بَنِي قَلَمًا أَسْنَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَخَذَ اللَّحْمُ أَوْ تَرَبَّسَبَعٍ وَصَنَعَ فِي الرُّكَعَتَيْنِ مِثْلَ صَنِيعِهِ فِي الْأُولَى فِتْلِكَ تِسْعَ يَابَنِي وَكَانَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَحَبَّ أَنْ يُدَاوِمَ عَلَيْهَا وَكَانَ إِذَا غَلَبَهُ نَوْمٌ أَوْ وَجَعَ عَنْ قِيَامِ اللَّيْلِ صَلَّى مِنَ النَّهَارِ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكَعَةً وَلَا أَعْلَمُ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ فِي لَيْلَةٍ وَلَا صَلَّى لَيْلَةً إِلَى الصُّبْحِ وَلَا صَامَ شَهْرًا كَامِلًا غَيْرَ رَمَضَانَ۔ (رواه مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۵۱۲/۱ حدیث رقم (۱۳۹-۷۴۶)۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ہشام فرماتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا کہ ام المؤمنین مجھے حضور ﷺ کے اخلاق عالیہ کے بارے میں بتلائیں۔ تو حضرت عائشہ نے فرمایا، کیا آپ نے قرآن مجید نہیں پڑھا؟ تو میں نے عرض کیا کیوں نہیں (میں نے پڑھا ہے) تو فرمایا کہ حضور ﷺ کا خلق قرآن مجید تھا (یعنی آنحضرت ﷺ کی اخلاقی زندگی قرآن مجید کا عملی نمونہ تھی اور آپ ﷺ کی عادت میں ہی ساچکا تھا قرآن مجید پر عمل کرنا) پھر میں نے عرض کیا کہ مجھے حضور ﷺ کے وتر کے بارے میں خبر دیں (کہ وتر کی کتنی رکعات پڑھتے تھے اور کس طرح اور کس وقت پڑھتے تھے)۔ تو حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں حضور ﷺ کیلئے پہلے ہی مسواک اور وضو کا پانی تیار کر دیتی تھی جب اللہ تعالیٰ اپنے محبوب ﷺ کو رات میں اٹھانا چاہتے تو اس وقت اٹھادیتے چنانچہ بیداری کے بعد حضور ﷺ مسواک کرتے اور پھر وضو کرتے اور نور ۹ رکعات پڑھتے تھے اور آٹھویں رکعت کے سوا کسی رکعت کے بعد قعدہ نہیں کرتے تھے جب آٹھویں رکعت پڑھ لیتے تو اب تشهد کیلئے بیٹھتے اور خدا کا ذکر کرتے اور حمد باری تعالیٰ بجالاتے اور دعائیں (یعنی التحیات پڑھتے) پھر سلام پھیرے بغیر نوی رکعت کیلئے کھڑے ہو جاتے پھر نویں رکعت پڑھ کر تشهد کیلئے بیٹھتے پھر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے اور اس کی حمد بیان کرتے اور اس سے دعائیں پھر سلام پھیرتے ہمیں سناتے ہوئے (یعنی ہا آواز بلند سلام پھیرتے) پھر سلام پھیرنے کے بعد بیٹھ کر دو رکعتیں پڑھتے تو یہ کل گیارہ رکعتیں ہو جاتی تھیں، اے میرے بیٹے۔ پھر جب حضور ﷺ صبح بیدار ہو گئے (اور پڑھا ہے کی وجہ سے) جسم پر گوشت زیادہ ہو گیا (یعنی جسم مبارک بھاری ہو گیا) تو وتر سمیت سات رکعتیں پڑھتے تھے اور کرتے تھے (وتر کے بعد والی) دو رکعتوں میں جس طرح پہلے کرتے تھے یعنی ان کو بیٹھ کر پڑھتے تھے، پس یہ نو رکعتیں ہو گئیں، اے بیٹے حضور ﷺ کی یہ خواہش تھی کہ جب کوئی نماز شروع فرماتے تو اس کو ہمیشہ جاری رکھنا پسند فرماتے تھے۔ اور آپ ﷺ پر جب نیند غالب آ جاتی یا کوئی تکلیف پیش آ جاتی جو کہ قیام اللیل سے مانع ہو جاتی تو آپ ﷺ دن میں بارہ رکعتیں پڑھتے تھے (ردال سے قبل) اور مجھے معلوم نہیں کہ حضور ﷺ نے کبھی ایک رات میں پورا قرآن پڑھا ہو یا مسلسل صبح تک نماز پڑھی ہو اور مجھے یہ بھی یاد نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے رمضان المبارک کے علاوہ کسی اور مہینے کے پورے روزے رکھے ہوں۔ (مسلم)

تشریح: آنحضرت ﷺ کی عادت مبارکہ تھی کہ آپ ﷺ جب بھی کوئی نفل کا کام شروع فرماتے تو اس کو ہمیشہ کرتے تھے ہاں اگر کوئی عذر پیش آ جاتا یا کوئی بیماری وغیرہ آ لیتی تو پھر بامر مجبوری چھوڑ دیتے تھے یا کبھی کبھی بیان جواز کیلئے بھی ترک فرمادیتے تھے۔

۱۱: ام المؤمنین کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے رمضان المبارک کے علاوہ کسی اور مہینہ کے نفل روزے پورے مہینہ نہیں رکھے اور ان کی ایک دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے شعبان کا پورا مہینہ روزے رکھے۔ بظاہر دونوں روایتوں میں تعارض ہے۔

جواب: اُن کی ایک تیسری روایت خود تعارض ختم کر دیتی ہے۔ کہ شعبان کے روزوں سے مراد پورا مہینہ نہیں بلکہ اکثر ایام مراد ہیں کہ شعبان کے اکثر ایام حضور ﷺ نفل روزہ رکھتے تھے۔

وتر کے بعد دو رکعت پڑھنے کا حکم

وتر کے بعد دو رکعات پڑھنے کا اثبات بہت سی روایات سے ثابت ہے لیکن ابھی آنے والی حدیث میں وارد ہے کہ وتر کی نماز کو رات کی آخری نماز بناؤ، تو اس حدیث اور باقی احادیث میں تعارض ہے، رفع تعارض میں علماء امت کے چند مذہب ہیں:

نمبر ۱: امام مالکؒ نے تو اُن احادیث کا انکار فرما دیا ہے جو کہ وتر کے بعد دو رکعات پڑھنے پر دلالت کرتی ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ ایسی روایات بالکل درست نہیں ہیں۔

نمبر ۲: امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ نہ میں پڑھتا ہوں اور نہ پڑھنے والے کو روکتا ہوں، الغرض ان کے نزدیک بھی عدم صحت رائج ہے۔

نمبر ۳: عند الجمہور وتر کے بعد دو رکعات کثرت روایات سے ثابت ہیں، لہذا ان کو پڑھا جائے گا اور روایات میں تعارض کو رفع کرنے کیلئے تطبیق کی جائے گی اور ان احادیث میں تطبیق کیلئے دو دو تطبیقیں کی گئی ہیں:

تطبیق نمبر ۱: اجعلوا آخر صلوٰتکم باللیل و ترا: کا مطلب یہ ہے کہ ان دو رکعات کے علاوہ باقی اور نفل نمازیں وتروں کے بعد نہ پڑھو، یعنی یہ دو رکعات اس حدیث سے مستثنیٰ ہیں۔

تطبیق نمبر ۲: اجعلوا آخر صلوٰتکم باللیل و ترا: یہ روایت استحباب پر محمول ہے، نہ کہ وجوب پر۔ تو اس لیے کبھی وتروں کے بعد دو رکعات نفل پڑھ لینے چاہئیں اور کبھی ترک کر دینا چاہئیں تاکہ دونوں طرح کی روایات پر عمل ہو جائے۔

اس کے بعد یہ جاننا چاہئے کہ حضور ﷺ شب کے اول حصہ میں وتروں کے بعد یہ دو رکعت پڑھتے تھے یا کہ آخر شب میں صلوٰۃ تہجد کے بعد جب وتر پڑھتے تھے تو پھر پڑھتے تھے تو اس مسئلہ میں بھی روایات متعارض ہیں، حضرت ابو امامہ باہلیؓ والی روایت مطلق ہے اس میں اول شب یا آخر شب کا ذکر نہیں صرف اتنا مذکور ہے کہ حضور ﷺ وتر کے بعد دو رکعت بیٹھ کر نماز نفل پڑھتے تھے۔

اور حضرت ثوبانؓ والی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ جب اول شب میں وتر پڑھتے تو اس کے بعد دو رکعتیں پڑھتے تھے۔ بخاریؒ اور مسلمؒ اور موطاؒ کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ آخر لیل میں صلوٰۃ تہجد کے بعد جب وتر پڑھتے تھے تب اس کے بعد بیٹھ کر یہ دو رکعات نفل پڑھتے تھے زیادہ رائج یہی ہے، لیکن بہتر یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں پڑھ لے تاکہ دونوں طرح کی روایات پر عمل ہو جائے۔ بعض علماء تو فرماتے ہیں کہ یہ دو رکعات نماز نفل وتر کے ملکات میں سے ہیں یعنی وتر کی سنتیں ہیں جس طرح کہ باقی نمازوں کی سنتیں ہیں، یعنی جس طرح باقی فرض نمازوں سے قبل یا بعد سنتیں پڑھی جاتی ہیں، اسی طرح یہ وتر کی سنتیں ہیں، جو کہ اس کے بعد پڑھی جائیں گی۔

وتر کا مستحب وقت

(۵/۱۱۷۶) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرَا۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۴۸۸/۲۔ حدیث رقم ۹۹۸۔ ومسلم فی صحیحہ ۵۱۷/۱۔ حدیث رقم (۷۵۱-۱۵۱)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنی رات کی نمازوں میں سے آخری نماز وتر کی نماز کو بنالو۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث مبارکہ میں وتر کی نماز کو رات کی آخری نماز قرار دینے کے متعلق امر استحباب پر محمول ہے نہ وجوب پر

مطلب یہ ہے کہ وتر کورات کے آخری حصہ میں پڑھنا زیادہ مستحب ہے۔

(۶/۱۱۷۷) وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ بَادِرُوا الصُّبْحَ بِالْوُتْرِ (رواه مسلم)

اُخرجہ مسلم فی صحیحہ ۵۱۷/۱ حدیث رقم (۱۴۹-۷۵۰)۔ والترمذی فی السنن ۳۳۱/۲ حدیث رقم ۴۶۷۔
وأحمد فی المسند ۳۷/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ آقائے دو جہاں ﷺ نے ارشاد فرمایا: صبح کے آثار ظاہر ہونے پر وتر پڑھنے میں جلدی کرو۔ (مسلم)

احناف کے نزدیک وتر واجب ہیں لہذا صبح ہونے سے قبل وتر ضرور پڑھے، اگر نہیں پڑھ سکتا تو ان کی قضا واجب ہے اگر قضا نہیں کرنے کا تو ترک واجب کی وجہ سے گناہ گار ہوگا، ہاں جن ائمہ کے نزدیک وتر سنت ہے واجب نہیں اُن کے ہاں دن کو قضا لازم نہیں ہے۔

جس کو صلوٰۃ اللیل کا شوق ہو وہ وتر اس کے بعد پڑھے

(۷/۱۱۷۸) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ أَوَّلَهُ وَمَنْ طَمَعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُوتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ وَذَلِكَ أَفْضَلُ۔ (رواه مسلم)

اُخرجہ مسلم فی صحیحہ ۵۲۰/۱ حدیث رقم (۱۶۲-۷۵۵)۔ والترمذی فی السنن ۳۱۷/۲ حدیث رقم ۴۵۵۔ وابن ماجہ ۳۷۵/۱ حدیث رقم ۱۱۸۷۔ ومالك فی الموطأ ۱۲۴/۱ حدیث رقم ۱۸ کتاب صلاة اللیل۔ وأحمد فی المسند ۳۸۹/۳۔
ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ آقائے کائنات ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کو خوف ہو کہ وہ آخر لیل میں بیدار نہیں ہو سکے گا تو اس کو چاہئے کہ وہ شروع رات میں ہی وتر پڑھ لے اور جس شخص کو آخر لیل میں اٹھنے کی امید ہو تو وہ رات کے آخر میں ہی وتر پڑھے کیونکہ رات کے آخر کی نماز وتر ہوتی ہے (یعنی اس وقت اللہ تعالیٰ کی رحمت کے فرشتے نازل ہوتے ہیں، اور یہی افضل ہے یعنی رات کے آخری حصہ میں وتر پڑھنا۔) (مسلم)

تشریح: آخری شب میں وتر پڑھنا اس لئے بھی زیادہ ثواب رکھتا ہے کہ اس وقت اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت برسی ہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کے فرشتوں کے انوار و برکات کی وجہ سے اجر و ثواب میں اضافہ ہوگا باقی آخری رات کی فضیلت اور برکات کے بارے میں گذشتہ احادیث کے اندر وضاحت ہوگئی ہے۔ تو اس میں وتر پڑھنے سے وتر افضل وقت میں بھی ادا ہوگا اور ثواب بھی زیادہ ہوگا کیونکہ اس وقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے فرشتوں کے ذریعے صدادی جاتی ہے کہ ہے کوئی بخشش طلب کرنے والا کہ میں اس کو بخش دوں، اور کوئی ہے برق طلب کرنے والا کہ میں اس کو رزق دوں اس وقت میں جو تہجد اور وتر پڑھ کر مانگے تو پھر اس کے کیا کہنے۔

صلوٰۃ وتر رات کے ہر حصہ میں پڑھی جاسکتی ہے

(۸/۱۱۷۹) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ أَوْتِرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ وَأَوْسَطِهِ وَآخِرِهِ وَانْتَهَى وَتُرَّةً إِلَى السَّحْرِ۔ (متفق علیہ)

اُخرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۸۶/۲۔ حدیث رقم ۹۹۶۔ ومسلم فی صحیحہ ۵۱۲/۱ حدیث رقم (۱۲۷-۷۴۵)۔ والترمذی فی السنن ۳۱۸/۲ حدیث رقم ۴۵۶۔ والنسائی ۲۳۰/۳ حدیث رقم ۱۶۸۱۔ وابن ماجہ ۳۷۵/۱ حدیث رقم ۱۱۸۶۔
ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے رات کے ہر حصہ میں صلوٰۃ الوتر پڑھی، یعنی ابتدائی رات میں بھی اور اس کے درمیانی حصہ میں بھی اور رات کے آخری حصہ میں بھی، لیکن آخری عمر میں وتر کیلئے رات کا آخری

حصہ یعنی وقت سحر مقرر کر لیا تھا۔ (بخاری)

تشریح: اس حدیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ صلوٰۃ الوتر رات کے کسی بھی حصہ میں پڑھی جاسکتی ہے صرف آخری حصہ میں پڑھنا زیادہ افضل اور اولیٰ ہے۔

صلوٰۃ الضحیٰ کی اہمیت

(۹/۱۱۸۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي بِثَلَاثٍ صِيَامٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكْعَتَيِ الضُّحَى وَأَنْ أُوتِرَ قَبْلَ أَنْ أَنْامَ۔ (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۶/۳۔ حدیث رقم ۱۱۷۸۔ ومسلم ۴۹۹/۱۔ حدیث رقم (۷۲۱-۸۵)۔ وأبو داؤد فی السنن ۱۳۸/۲۔ حدیث رقم ۱۴۳۲۔ والترمذی ۱۳۳/۳۔ حدیث رقم ۷۶۰۔ والنسائی ۲۲۹/۳۔ حدیث رقم ۱۶۷۷۔ والدارمی ۴۰۲/۱۔ حدیث رقم ۱۴۵۴۔ وأحمد فی المسند ۴۵۹/۲۔

تشریح: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ مجھے میرے محسن دوست نے تین باتوں کی وصیت فرمائی تھی۔ ① ہر مہینہ میں تین دن روزے رکھنے کی۔ ② دو رکعت چاشت کی نماز پڑھنے کی اور تیسری یہ کہ میں وتر پڑھ لوں سونے سے پہلے پہلے۔ (بخاری)

تشریح: ہر مہینہ کے تین روزے رکھنے کی تعیین میں علماء امت کے اقوال مختلف ہیں:

قول اول: بعض علماء فرماتے ہیں کہ ہر مہینہ کے تین روزوں سے مراد ایام بیض کے روزے ہیں یعنی ہر مہینہ کی تیرہ، چودہ، پندرہ تاریخ کے روزے۔ کیونکہ حضور ﷺ خود بھی اکثر ان ایام کے روزے رکھتے تھے۔

قول ثانی: بعض علماء فرماتے ہیں کہ ہر عشرے میں ایک روزہ رکھا جائے مثلاً ایک روزہ پہلے عشرے میں اور ایک دوسرے عشرے میں اور ایک تیسرے عشرے میں رکھے تاکہ تینوں عشروں میں ایک ایک روزہ ہو جائے جس طرح شوال کے روزوں میں مستحب ہے کہ دو پہلے عشرے میں رکھے اور دوسرے عشرے میں رکھے اور دوسرے عشرے میں رکھے۔

قول ثالث: بعض علماء کے نزدیک ہر عشرے کے اول میں ایک ایک روزہ رکھ لے۔

قول رابع: ایک قول یہ ہے کہ ان میں اختیار ہے مہینہ کے اندر جب چاہے رکھ لے پہلے قول کا رائج ہونا معلوم ہوتا ہے۔

صلوٰۃ الضحیٰ: اس سے مراد چاشت یا اشراق کی نماز ہے یہ نمازیں سورج کے بلند ہونے کے بعد پڑھی جاتی ہیں ان کی اولیٰ تعداد دو رکعات ہے، اور چاشت کی زیادہ سے زیادہ رکعات بارہ ہیں اور اشراق کی چھ ہیں ان میں اشراق کی نماز سورج کے نکلنے کے بعد جلدی پڑھی جاتی ہے اور چاشت تقریباً گھنٹے دو ٹھہر کر پڑھنی چاہئے۔

ان وتر: حضرت ابو ہریرہؓ صفہ کے عظیم طالب علم تھے اور آنحضرت ﷺ کی احادیث مبارکہ کو یاد کرنے میں دن رات مشغول رہتے تھے اور خاص کر رات کو دیر تک تکرار اور دہرائی کرتے، تاکہ مضبوطی سے یاد ہو جائیں، اس لئے رات کافی دیر تک جاگتے رہتے تھے اور دینی مشغولیت کی وجہ سے ان کیلئے بوقت سحر اٹھنا محال تھا اور مشکل تھا اس لئے حضور ﷺ نے انہیں وصیت فرمائی کہ آپ سونے سے قبل ہی وتر پڑھ لیں تاکہ آپ کے وتر قضا نہ ہو جائیں۔ اس دینی مشغولیت کی وجہ سے انہیں چاشت کی بھی دو رکعات پڑھنے کا حکم ارشاد فرمایا۔

اس حدیث مبارکہ سے یہ معلوم ہوا کہ علم دین کی اشاعت اور اس کے درس و تدریس میں مشغول ہونا اور علم دین کی ترویج میں مشغول ہونا نقلی عبادت سے افضل ہے۔

الفصل الثانی:

آنحضرت ﷺ نے ہر عمل اپنی امت کی آسانی کیلئے آسان کر کے کیا

(۱۰/۱۱۸۱) عَنْ غُضَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ أَرَأَيْتِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ قَالَتْ رُبَّمَا اغْتَسَلَ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَرُبَّمَا اغْتَسَلَ فِي آخِرِهِ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً قُلْتُ كَانَ يُؤْتِرُ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ قَالَتْ رُبَّمَا أُوْتِرُ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَرُبَّمَا أُوْتِرُ فِي آخِرِهِ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً قُلْتُ كَانَ يَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ أَمْ يَخْفِتُ قَالَتْ رُبَّمَا جَهَرَ بِهِ وَرُبَّمَا خَفَتُ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً۔ (رواہ ابو داود وروی ابن ماجہ الفصل الآخیر)

آخر جہ ابو داود فی السنن ۱۵۳/۱ حدیث رقم ۲۲۶۔ وابن ماجہ ۴۳۰/۱ حدیث رقم ۱۳۵۴۔

ترجمہ: حضرت غصیف بن حارث فرماتے ہیں کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ آپ کا کیا خیال ہے کہ رسول اللہ ﷺ شروع رات میں غسل جنابت فرمالتے تھے یا کہ آخر رات میں (یعنی جماع سے فراغت کے بعد فوراً غسل کرتے تھے یا کہ اس وقت سو جاتے اور بوقت سحر اٹھ کر غسل کرتے تھے) تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کبھی شروع رات میں ہی غسل کر لیتے تھے اور کبھی رات کے آخر میں غسل کرتے تھے، میں نے اللہ اکبر کہا کہ اللہ سب سے بڑا ہے اور تمام تعریفیں اس ذات کیلئے ہیں جس نے ہر معاملہ دینی میں آسانی پیدا فرمائی اور میں نے پھر پوچھا کہ حضور ﷺ پھر اول لیل میں پڑھتے یا کہ آخر لیل میں پڑھتے تھے تو فرمایا کبھی اول لیل میں یعنی سونے سے قبل ہی وتر پڑھ لیتے اور کبھی آخر لیل میں وتر پڑھتے تھے میں نے کہا اللہ اکبر تمام تعریفیں اس ذات کیلئے ہیں جس نے دینی معاملات میں آسانی عطا فرمائی۔ اور میں نے پھر پوچھا کہ آپ ﷺ قراءت بلند آواز سے فرماتے تھے یا کہ پست آواز میں تو فرمایا کبھی بلند آواز میں پڑھتے تھے اور کبھی پست آواز میں پڑھتے تھے تو میں نے کہا اللہ اکبر! تمام تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کیلئے ہیں جس نے دین کے ہر امر میں آسانی عطا فرمائی۔ یہ ابو داود کی روایت ہے ابن ماجہ نے اس کا صرف آخری حصہ نقل کیا ہے۔

رکعاتِ صلوٰۃ تہجد کی تعداد

(۱۱/۱۱۸۲) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَيْسٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ بِكُمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِرُ قَالَتْ كَانَ يُؤْتِرُ بِأَرْبَعٍ وَثَلَاثٍ وَبِسِتٍّ وَثَلَاثٍ وَثَمَانٍ وَثَلَاثٍ وَعَشْرٍ وَثَلَاثٍ وَلَمْ يَكُنْ يُؤْتِرُ بِأَنْقَصَ مِنْ سَبْعٍ وَلَا بِأَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثٍ عَشْرَةً۔ (رواہ ابو داود)

آخر جہ ابو داود فی السنن ۹۷/۲ حدیث رقم ۱۳۶۲۔ واحمد فی المسند ۱۴۹/۶۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن قیس فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ حضور ﷺ کتنی رکعتوں کے ساتھ وتر پڑھتے تھے تو فرمایا کبھی چار اور تین (یعنی سات) اور کبھی چھ اور تین (یعنی نو) اور کبھی آٹھ اور تین (یعنی گیارہ) اور کبھی دس اور تین (یعنی ۱۳) رکعتوں کے ساتھ وتر ادا کرتے تھے اور آپ نے وتروں سمیت سات سے کم اور تیرہ سے زیادہ صلوٰۃ تہجد نہیں پڑھی۔ (ابو داود)

تشریح: اس حدیث سے واضح معلوم ہوتا ہے کہ صلوٰۃ وتر کی تین رکعات ہیں کیونکہ چار اور تین کا مطلب یہ ہے کہ چار رکعات صلوٰۃ تہجد اور تین رکعات وتر پڑھتے تھے اور چھ اور تین کا مطلب یہ ہے کہ چھ رکعات صلوٰۃ تہجد ہوتی تھی اور تین وتر جن کا مجموعہ نو

ہے اور آٹھ اور تین سے مراد بھی یہ ہے کہ آٹھ رکعات صلوٰۃ تہجد اور تین رکعات صلوٰۃ وتر ہوتی تھی اور مجموعی تعداد ان کی گیارہ ہو جاتی تھی اور دس اور تین سے مراد یہ ہے کہ دس رکعتیں نماز تہجد ہوتی تھی اور تین وتر جن کا مجموعہ تیرہ ہے۔ اور اس حدیث مبارکہ کے آخر میں جو کہا گیا ہے کہ ورتوں سمیت صلوٰۃ تہجد سات سے کم اور تیرہ سے زیادہ نہیں پڑھی یہ باعتبار اغلب کے ہے ورنہ اس سے کم بھی ثابت ہے کہ بسا اوقات دو رکعات تہجد اور تین وتر پڑھتے اور بسا اوقات پندرہ اور سترہ رکعتیں بھی پڑھی ہیں، یہی صرف اکثر اور اغلب کے اعتبار سے ہے۔

صلوٰۃ وتر کا پڑھنا واجب ہے

(۱۲/۱۱۸۳) وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْوُتْرُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ لِمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِخُمْسٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِوَاحِدَةٍ فَلْيَفْعَلْ۔

(رواہ ابو داؤد والنسائی وابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۳۲/۲ حدیث رقم ۱۴۲۲۔ والنسائی ۲۳۸/۳ حدیث رقم ۱۷۱۲۔ وابن ماجہ ۳۷۶/۱ حایت رقم ۱۱۹۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ایوب فرماتے ہیں کہ سرکارِ طیبہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: وتر کی نماز پڑھنا ہر مسلمان پر حق (یعنی واجب ہے) ہے پس جس کا دل چاہے پانچ رکعات پڑھنا تو وہ پانچ رکعات پڑھ لے اور جو شخص تین پڑھنا پسند کرتا ہے وہ تین پڑھ لے اور جو ایک ہی رکعت پڑھنا پسندیدہ سمجھتا ہے وہ ایک ہی پڑھ لے۔ (ابن ماجہ)

تشریح: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حق کا معنی ہے لازم اور واجب ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ وتر پڑھنا واجب ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک حق کا معنی ہے ثابت کہ وتر ثابت ہیں اس لئے ان کے نزدیک ثبوت وتر کا درجہ سنت کے برابر ہے اس لئے وتر ان کے ہاں سنت ہے اور اس حدیث میں پانچ رکعات کا بھی ذکر ہے اس روایت کو سامنے رکھتے ہوئے اور دلیل بناتے ہوئے حضرت سفیان ثوریؒ اور دیگر بعض ائمہ وتر کی پانچ رکعات پڑھتے تھے اور اس میں ایک بھی ذکر ہے اس بنا پر امام شافعیؒ ایک ہی رکعت وتر پڑھنے کے قائل تھے اور اس میں تین کا بھی ذکر ہے اور احناف تین رکعات وتر پڑھتے اس لئے کہ یہ افراط اور تفریط کے درمیان ہے اور دیگر بہت سی احادیث احناف کے موقف اور مذہب کی مؤید ہیں اس لئے صحیح یہی ہے کہ وتر تین رکعات ہیں۔

صلوٰۃ وتر کی فضیلت

(۱۳/۱۱۸۳) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ وَتَرِيحُ الْوُتْرَ فَأَوْتِرُوا يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ۔

(رواہ الترمذی و ابو داؤد والنسائی)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۱۴/۱۱ حدیث رقم ۶۴۱۰۔ ومسلم ۲۰۶۲/۴ حدیث رقم ۲۶۸۸/۵۔ و ابو داؤد فی السنن ۱۲۷/۲ حدیث رقم ۱۴۱۶۔ والترمذی ۳۱۶/۲ حدیث رقم ۴۵۳۔ والنسائی ۲۲۸/۳ حدیث رقم ۱۶۷۵۔ وابن ماجہ ۳۷۰/۱ حدیث رقم ۱۱۶۹۔ والدارمی ۴۴۸/۱ حدیث رقم ۱۵۸۰۔ وأحمد فی المسند ۱۰۰/۱۔

ترجمہ: امیر المؤمنین حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ وتر ہے (یعنی اکیلا اور طاق ہے) اور وتر کو پسند کرتا ہے لہذا تم وتر پڑھو اے اہل قرآن۔ (ابو داؤد، نسائی)

تشریح: اللہ تعالیٰ وتر ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفات کمالیہ اور اپنی ذات میں یکتا ہے اس کی کوئی مثل نہیں

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ اور اسی طرح اللہ تعالیٰ اپنے افعال میں بھی کسی کا محتاج نہیں اکیلے سب کام کرتا ہے، جیسے ارشاد ہے ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ اللہ تعالیٰ وتر کو دوست رکھتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ صلوٰۃ وتر اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہے اور جو شخص وتر کی نماز پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کو بہت پسند فرماتے ہیں اور اس کو اعلیٰ ثواب اور بدلہ سے نوازیں گے۔

ویسے بھی وتر طاق ہوتا ہے اور طاق عدد عند اللہ محبوب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ خود بھی اپنی صفات اور ذات اور افعال میں تنہا ہیں تو طاق عدد اللہ تعالیٰ کو انتہائی محبوب ہوگا اس لئے علماء کے نزدیک ہر عمل میں طاق کا خیال رکھنا مستحب ہے مثلاً تسبیحات وغیرہ میں۔

صلوٰۃ وتر اعلیٰ سے اعلیٰ متاع دنیا سے بھی بہتر ہے

(۱۳/۱۱۸۵) وَمَنْ خَارِجَةً بَنِي حَذَافَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَدَكُمْ بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ الْوَيْتَرُ جَعَلَهُ اللَّهُ لَكُمْ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ۔

(رواہ الترمذی و ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد ۱۲۸/۲ حدیث رقم ۱۴۱۸۔ والترمذی فی السنن ۳۱۴/۲ حدیث رقم ۴۵۲۔ وابن ماجہ ۳۶۹/۱ حدیث رقم ۱۱۶۸۔ والدارمی ۴۴۶/۱ حدیث رقم ۱۵۷۶۔

ترجمہ: حضرت خارجہ بن حذافہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ایک مرتبہ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک ایسی نماز کے ساتھ تمہاری امداد فرمائی ہے (یعنی صلوٰۃ خمسہ کے علاوہ ایسی نماز کا تمہارے لیے اضافہ کیا ہے) جو کہ تمہارے لیے سرخ اونٹوں سے بھی بہتر ہے اور وہ وتر کی نماز ہے اور مقرر کی گئی ہے یہ نماز تمہارے لیے عشاء کی نماز کے بعد سے فجر کے طلوع ہونے تک۔ (ترمذی، ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وتر کی نماز واجب ہے اور اس کو عشاء کے بعد پڑھا جائے گا پہلے پڑھنا جائز نہیں ہے، اور حضور نے ترغیب دلانے کیلئے اونٹوں کا ذکر فرمایا کیونکہ عرب کے ہاں سرخ اونٹوں کی بڑی قیمت تھی اور ان کو بہت ہی محبوب تھے فرمایا کہ صلوٰۃ وتر ان سے بھی بہتر ہے اور گویا کہ آپ ﷺ نے یوں فرمایا کہ دنیا کے اعلیٰ سے اعلیٰ مال و متاع سے بھی وتر بہتر اور اعلیٰ ہے۔

قضا وتر کا حکم

(۱۵/۱۱۸۶) وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ فَلْيُصَلِّ إِذَا أَصْبَحَ۔

(رواہ الترمذی مرسل)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۳۷/۲ حدیث رقم ۱۴۳۱۔ والترمذی فی السنن ۳۳۰/۲ حدیث رقم ۴۶۶۔ ترجمہ: حضرت زید بن اسلم فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص وتر پڑھے بغیر سو جائے تو چاہئے کہ وہ ان کو جب سو جائے تو پڑھے۔ (ترمذی، مرسل روایت)

تشریح: اگر کوئی آدمی صاحب ترتیب ہے تو اس کیلئے یہ ہے کہ اگر فجر کی نماز سے قبل وقت ہو تو وتر پڑھے لے اگر وقت نہ ہو فجر فوت ہونے کا خدشہ ہو تو بعد میں پڑھے ہاں اگر صاحب ترتیب نہیں ہے تو وہ جب مرضی وتر بطور قضاء کے پڑھے لے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صلوٰۃ وتر واجب ہے تب ہی اس کی قضاء کا حکم دیا جا رہا ہے اس سے احتلاف کے مسلک کی تائید ہوتی ہے۔

صلوٰۃ وتر میں خاص سورتیں بھی پڑھی جاسکتی ہیں

(۱۶/۱۱۸۷) وَعَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جُرَيْجٍ قَالَ سَأَلْنَا عَائِشَةَ بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ يُوتِرُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ بِقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمَعْوَدَتَيْنِ (رواه الترمذی و ابوداؤد و رواه النسائی) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِيزَيْدٍ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَلَمْ يَذْكُرَا وَالْمَعْوَدَتَيْنِ۔

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۳۲/۲ حدیث رقم ۱۴۲۳۔ و الترمذی ۳۲۶/۲ حدیث رقم ۴۶۳۔ وابن ماجہ ۳۷۱/۱ حدیث رقم ۱۱۷۳۔

ترجمہ: حضرت عبدالعزیز بن جریج فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے پوچھا کہ حضور ﷺ صلوٰۃ وتر میں کون کون سی سورتیں تلاوت فرماتے تھے؟ تو ام المؤمنین نے ارشاد فرمایا آپ ﷺ پہلی رکعت میں سبح اسم ربك الاعلیٰ پڑھا کرتے تھے، اور دوسری رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری رکعت میں قل هو الله احد و معوذتین پڑھا کرتے تھے۔ اس کو امام ترمذی اور امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ اور اس کو امام نسائی نے عبدالرحمن بن ابی زید سے روایت کیا ہے۔ امام احمد نے حضرت ابی بن کعب سے اور امام دارمی نے حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت کیا ہے، اور ان دونوں نے معوذتین کا ذکر نہیں کیا۔

تشریح: ترجمان احناف ابن ہمام فرماتے ہیں کہ احناف اس مقام پر امام دارمی والی روایت کو ہی اختیار فرماتے ہیں کہ وتر کی تیسری رکعت میں صرف ایک ہی سورت یعنی سورۃ اخلاص ہی کی آپ نے تلاوت کی ہے چنانچہ احناف اسی روایت پر عمل کرتے ہوئے صرف تیسری رکعت میں سورۃ اخلاص پڑھتے ہیں اور ام المؤمنین سے ایک اور روایت منقول ہے اس میں بھی صرف قل هو الله کا ہی ذکر ہے۔ اور باقی مذکورہ روایت جس میں تین سورتوں کا ذکر ہے یہ دو وجہ سے مترک ہے:

① حضور ﷺ سے یہ بات عموماً ثابت ہے کہ آپ ﷺ کی یہ عادت مبارکہ تھی کہ بعد میں آنے والی رکعت کو پہلی رکعت سے مختصر پڑھتے تے تو اگر اس میں تینوں سورتیں پڑھی جائیں تو یہ آخری رکعت پہلی رکعتوں سے لمبی ہو جائے گی جو کہ حضور ﷺ کی عادت کے خلاف ہے۔

② یہ حدیث ضعیف ہے۔ نیز یہ روایت صراحۃً اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ وتر کی تین رکعات ہیں، اس لیے عند احناف وتر کی تین رکعتیں پڑھی جاتی ہیں۔

دعا وتر

(۱۷/۱۱۸۸) وَعَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ فِي قُنُوتِ الْوُتْرِ اَللّٰهُمَّ اهْدِنِيْ فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِيْ فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّنِيْ فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِيْ فِيمَا اَعْطَيْتَ وَرَقِّنِيْ شَرِّ مَا قَضَيْتَ فَإِنَّكَ تَقْضِيْ وَلَا يَقْضِيْ عَلَيْكَ إِنَّهُ لَا يَدُلُّ مَنْ وَالَيْتَ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ۔

(رواه الترمذی و ابوداؤد و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۳۷/۲ حدیث رقم ۱۴۳۰۔ و النسائی ۲۵۰/۳ حدیث رقم ۱۷۵۱۔

ترجمہ: حضرت حسن بن علی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھے کچھ کلمات سکھائے تاکہ میں ان کو قنوت وتر میں پڑھوں۔ ”اے اللہ مجھے ہدایت دے اُن لوگوں کے ساتھ جن کو تو نے ہدایت دی (یعنی انبیاء کرام) اور مجھے عافیت دے اُن لوگوں کے ساتھ جن کو تو نے

عافیت دی اور مجھ سے محبت کر ان لوگوں کے ساتھ جو تیرے محبوب ہیں، اور مجھے برکت عطا کر اس مال میں جو کہ تو نے مجھے عطا کیا ہے، اور مجھے ان برائیوں سے بچا جن کا تو نے فیصلہ کیا ہے، پس بے شک تو جو چاہتا ہے حکم اور فیصلہ کرتا ہے اور تجھ پر حکم اور فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔ بے شک ذلیل نہیں ہو سکتا وہ شخص جس سے تو محبت رکھتا ہو یا برکت ہے تو اے ہمارے رب اور تیری ذات بلند و بالا ہے۔ (ترمذی، ابن ماجہ، دارمی، ابوداؤد)

تشریح ﴿﴾ حدیث مبارکہ کے طرز بیان سے یہ صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضرت حسن بن علیؓ کو حضور ﷺ نے یہ دعا سکھائی تاکہ وتر کی نماز میں پورا سال پڑھیں کیونکہ اقولہن کے الفاظ ہیں اس سے احناف کی تائید ہوتی ہے کیونکہ احناف کے نزدیک تمام دنوں میں روزانہ وتر کی نماز میں دعائے قنوت پڑھنا لازم اور واجب ہے، اور یہ روایت شوافع کے خلاف ہے کیونکہ شوافع کے ہاں صرف رمضان کے نصف اخیر میں قنوت وتر پڑھی جائے گی۔

اللہم اھدنی: اس کا مطلب یہ ہے کہ ہدایت جو تو نے مجھے عطا کی ہے اس پر مجھے ثابت قدمی نصیب فرما اور ہدایت کے اسباب اور ذرائع مجھے بہت زیادہ عطا فرما، تاکہ میں ان پر چل کر تیرا مقرب بندہ بن جاؤں۔

انہ لا یذل من والیت: مطلب یہ ہے کہ جس کو تو نے اعمال صالحہ کی توفیق عطا کی ہو اور وہ اُن کو بجالا کر تیرا محبوب بن جائے تو وہ دنیا اور آخرت میں کبھی بھی ذلیل نہیں ہو سکتا اور دنیا و آخرت کے اندر اللہ تعالیٰ کا محبوب اور مکرم رہے گا اگر دنیاوی اعتبار سے اس کے پاس مال و متاع نہ ہو اور دنیا کی مصیبتیں اس کو زیادہ ہی کیوں نہ ہوں، عند اللہ مکرم ہونے میں کوئی فرق نہیں، بلکہ ان پر صبر کرنے سے اور زیادہ قرب نصیب ہوگا جیسا کہ بہت سے انبیاء و مرسلین کو مختلف مصائب سے دوچار ہونا پڑا مثلاً حضرت ذکریا علیہ السلام کو آرے سے چیرا گیا اور حضرت یحییٰ علیہ السلام کو ذبح کیا گیا، حضور ﷺ کو مکہ سے نکالا گیا اور موسیٰ علیہ السلام کو تکالیف دی گئیں، الغرض بہت سارے انبیاء پر مصائب آئے یہ اس لیے نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے محبوب نہیں تھے بلکہ اس لیے کہ ان کو آزمایا اور ان کا امتحان لیا تاکہ ان کے درجات اور بلند ہوں۔

الغرض دنیا والوں کے ذلیل کرنے سے کوئی بندہ عند اللہ ذلیل نہیں ہوتا۔ بعض روایتوں میں ولا یذل من والیت کے بعد ولا یعز من عادیت کے الفاظ بھی ہیں کہ اے اللہ جن سے تو ناخوش ہو، اور تیری عداوت ان کی دامن گیر ہو تو وہ کہیں بھی عزت نہیں پاسکتے اس لئے کہ عزت اور ذلت کے خزانے تیرے ہی پاس ہیں۔ اور بعض روایات میں وتعالیت کے بعد ونستغفرک و نتوب الیک کے بھی الفاظ ہیں جن کا مطلب یہ ہے کہ اے اللہ ہم تجھ سے معافی طلب کرتے ہیں، کیونکہ تو معافی دینے والا ہے اور تیری طرف ہی رجوع کرتے ہیں کیونکہ تیرے علاوہ کوئی اور ٹھکانہ نہیں ہے۔

شوافع کا فتویٰ: شوافع کے ہاں وتر میں پڑھی جانے والی دعا یہی ہے اس کو وہ رمضان کے نصف اخیر میں وتر کے اندر بھی پڑھتے ہیں اور صبح کی نماز میں بھی پڑھتے ہیں اور احناف کے ہاں دعائے قنوت اللہم ان نستعینک..... ہے، جو کہ پہلے مذکور ہو چکی ہے، بعض حضرات حنفیہ کے نزدیک اگر وتر میں ان دونوں دعاؤں کو پڑھ لیا جائے تو زیادہ بہتر ہے۔

دُعائے قنوت میں مختلف فیہ امور

علامہ ابن ہمام رقمطراز ہیں کہ وتر میں جو قنوت پڑھی جاتی ہے اس کے اندر تین وجوہ سے ائمہ کے درمیان اختلاف ہے:

- ① پہلا اختلاف محل میں ہے، عند الاحناف قنوت کی دعا رکوع سے قبل پڑھی جائے گی اور شوافع کے ہاں رکوع کے بعد پڑھی جائے گی۔
- ② احناف کے نزدیک دعائے قنوت وتر میں تمام ایام میں پڑھی جائے گی۔ اور شوافع کے ہاں صرف رمضان مبارک کے نصف اخیر میں پڑھی جائے گی۔
- ③ وتر کے علاوہ اور کسی نماز میں احناف کے نزدیک دعائے قنوت نہیں پڑھی جائے گی۔ اور شوافع کے ہاں صبح کی نماز میں بھی دعائے

قنوت پڑھی جائے گی۔ ان کی تفصیل آگے ”باب القنوت“ میں آرہی ہے۔

صلوٰۃ وتر کے بعد کی تسبیح

(۱۸/۱۱۸۹) وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَلَّمَ فِي الْوُتْرِ قَالَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ يُطِيلُ وَفِي رِوَايَةٍ لِلنَّسَائِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ يَقُولُ إِذَا سَلَّمَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثًا وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالثَّالِثَةِ۔

اخرجه النسائي في السنن ۲۴۵/۳۔ حديث رقم ۱۷۳۳۔

ترجمہ: حضرت ابی ابن کعبؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب وتر کی نماز میں سلام پھیرتے تھے تو یہ پڑھا کرتے تھے: سبحن الملک القدوس، اس کو روایت کیا ہے ابو داؤد اور نسائی نے، اور نسائی نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ آپ تین مرتبہ یہ الفاظ کہتے، اور تیسری مرتبہ بلند آواز سے کہتے اور نسائی کی دوسری روایت میں عبد الرحمن ابن ابی لؤلؤ نقل کرتے ہیں اپنے باپ سے، فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ سلام پھیرتے، تو تین مرتبہ سبحن الملک القدوس کہتے اور تیسری مرتبہ میں آواز کو بلند کرتے تھے۔

دارقطنیؒ نے جو روایت کی ہے اس میں رب الملئکۃ والروح کے الفاظ بھی منقول ہیں ان سب روایات کو ملانے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ وتر کے سلام کے بعد یہ تسبیح پڑھتے تھے ”سبحن الملک القدوس رب الملئکۃ والروح“۔

صلوٰۃ وتر میں حضور ﷺ کی دعا بھی پڑھتے تھے

(۱۹/۱۱۹۰) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي آخِرِ وَتْرِهِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ بِمَعَاذِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْكَ لَا اُحْصِيْ نِعْمَةً عَلَیْكَ اَنْتَ کَمَا اَنْتَ عَلٰی نَفْسِكَ۔ (رواہ ابو داؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد في السنن ۱۳۴۷/۲۔ حديث رقم ۱۴۲۷۔ وابن ماجه ۳۷۳/۱۔ حديث رقم ۱۱۷۹۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ اپنی وتر کی نماز کے آخر میں یہ دعا پڑھا کرتے تھے ”اے اللہ میں تیری رضا کے ساتھ پناہ چاہتا ہوں تیرے غصے سے اور میں تیری معافی کے ساتھ پناہ چاہتا ہوں تیرے عذاب سے، اور میں تیرے ساتھ پناہ چاہتا ہوں تجھ سے (یعنی تیری صفات غصہ کے ظہور سے)، میں تیری تعریف کا شمار نہیں کر سکتا تو ایسے ہی ہے جیسے کہ تو نے اپنی تعریف خود کی“۔ (ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ)

تشریح: بعض حضرات فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ اس دعا کو وتر کی تیسری رکعت میں رکوع کے بعد قنوت میں پڑھتے تھے اور امام مالکؒ اور ان کے مقلدین اس روایت کی وجہ سے صلوٰۃ وتر میں یہی دعا پڑھتے ہیں۔ بعض حضرات کے نزدیک آپ ﷺ صلوٰۃ وتر کا سلام پھیرنے کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے اور اس کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس کو امام نسائی نے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ صلوٰۃ وتر کے بعد جب اپنے بستر کی طرف تشریف لاتے تھے تو یہ دعا پڑھتے تھے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ حضور ﷺ یہ دعا التحیات میں یعنی سلام پھیرنے سے پہلے پڑھا کرتے تھے۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ یہ دعا وتر کے سجود میں پڑھا کرتے تھے۔

ترجمان احناف علامہ ابن ہمامؒ فرماتے ہیں کہ بعض علماء فرماتے ہیں کہ وتر میں پڑھنے کیلئے کسی خاص دعا کو مقرر نہیں کرنا چاہئے کیونکہ جب ایک ہی دعا کو پڑھتے رہیں گے تو وہ زبان پر جاری ہو جائے گی، اور انسان اس کو پڑھتا رہے گا چاہے دل متوجہ ہو یا نہ ہو اس سے

دعا کا اصل مقصد جو ہے وہ فوت ہو جائے گا یعنی وہ دعا، دعا ہی نہیں رہے گی۔ کیونکہ دعا تو وہ ہوتی ہے جس میں حضور قلب ہو اور دل کی گہرائیوں سے وہ دعا نکلے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف رغبت کو سامنے رکھ کر حضور قلبی کے ساتھ جب زبان سے دعا کے الفاظ کو جاری کیا جائے تو وہ اثر رکھنے والے ہونگے ورنہ نہیں۔ لیکن دوسرے بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہ مسئلہ اللہم انا نستعینک الخ کے علاوہ باقی دعاؤں کے بارے میں ہے باقی اس دعا پر صحابہ کا اتفاق ہے۔ لہذا اسی کو وتر میں پڑھنے کیلئے منتخب کرنا مستحب ہے، ہاں اس کے علاوہ اگر کوئی باقی دعا پڑھنا چاہتا ہے تو ان کا تعین نہیں جو مرضی ہے پڑھے۔ لیکن بعض حضرات فرماتے ہیں اس کے علاوہ اللہم اھدنی فیمن ھدیت..... کو بھی متعین کرنا جائز ہے۔

الفصل الثالث:

فروعی مسائل میں کسی کو ہدف تنقید بنانا صحابہ رضی اللہ عنہم کا شیوہ نہیں

(۲۰/۱۱۹۱) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قِيلَ لَكَ هَلْ لَكَ فِي امْرِ الْمُؤْمِنِينَ مُعَاوِيَةَ مَا اَوْتَرَ اِلَّا بِوَاحِدَةٍ قَالَ اَصَابَ اِنَّهُ فَقِيهٌ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ اَوْتَرَ مُعَاوِيَةُ بَعْدَ الْعِشَاءِ بِرُكْعَةٍ وَعِنْدَهُ مَوْلَى لَابْنِ عَبَّاسٍ فَاتَى ابْنَ عَبَّاسٍ فَاخْبَرَهُ فَقَالَ دَعُهُ لَانَّهُ قَدْ صَحِبَ النَّبِيَّ ﷺ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۰۳/۷۔ حدیث رقم ۳۷۶۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ کے بارے میں نقل کیا گیا ہے کہ ان سے پوچھا گیا کہ آپ حضرت امیر معاویہؓ کے بارے میں کیا خیال کرتے ہیں جو کہ وتر کی صرف ایک رکعت پڑھتے ہیں تو فرمایا وہ درست ہیں اس لئے کہ وہ فقیہ ہیں۔ ایک دوسری روایت میں منقول ہے کہ حضرت ابن ابی ملیکہ فرماتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہؓ نے عشاء کے بعد ایک رکعت وتر کی نماز پڑھی اور ان کے پاس حضرت ابن عباسؓ کے آزاد کردہ غلام تھے، پس (وہ بعد میں جب) وہ جب ابن عباسؓ کے پاس تشریف لائے تو ان کو خبر دی کہ حضرت امیر معاویہؓ وتر کی ایک ہی رکعت پڑھتے ہیں تو ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ان کو چھوڑیں (یعنی ایسی بات ان کے بارے میں نہ کریں)۔ کیونکہ ان کو حضور ﷺ کی صحبت میسر ہوئی ہے۔ (بخاری)

تشریح: روایت کے ظاہر سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ نے وتر کی ایک ہی رکعت پڑھی ہے اس لیے دیکھنے والے دیکھ کر حیران ہوئے کیونکہ باقی صحابہؓ تین رکعات پڑھتے تھے۔ اور اس سے حیرت کی وجہ سے ہی انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے اس کا تذکرہ کیا۔

اور اس میں یہ احتمال بھی ہے کہ اس وقت صرف انہوں نے وتر ہی پڑھے ہوں تو دیکھنے والوں نے یہ سمجھا ہو کہ آپؓ نے عشاء کے فرائض یا تہجد نہیں پڑھی صرف وتر پڑھ رہے ہیں۔

باقی اس روایت سے یہ سبق ملتا ہے کہ فروعی مسائل میں اختلاف کی وجہ سے کسی کی عزت نفس کو مجروح نہیں کرنا چاہیے اور کسی بزرگ کی اس وجہ سے گستاخی بھی نہیں کرنی چاہئے اور فروعی مسائل کو اصول بھی نہیں بنانا چاہئے، دیکھیں ابن عباسؓ نے کتنی عزت اور تعظیم سے فرمایا کہ ان کے بارے میں براگمان نہ رکھیں کیونکہ وہ نبی ﷺ کے ساتھی ہیں اس سے صحابہؓ کا آپس میں پیار اور تعلق بھی خوب واضح ہوتا ہے۔

وتر نہ پڑھنے والے کے بارے میں وعید نبوی ﷺ

(۲۱/۱۱۹۲) وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا الْوُتْرُ حَقٌّ

فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا۔ (رواہ ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت بريدہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ وتر حق ہے یعنی لازم ہیں جو آدمی وتر نہیں پڑھتا وہ ہم میں سے نہیں۔ وتر حق ہے جو شخص وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں۔ (یعنی ایسا شخص ہمارا تابعدار نہیں)۔ (ابوداؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۲۹/۲ حدیث رقم ۱۴۱۹۔

تشریح: وتر کی نماز کی اہمیت اور اس کی افادیت کا اس سے بخوبی اندازہ ہو جاتا ہے کہ حضور ﷺ نے تین دفعہ وتر نہ پڑھنے والے کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ یعنی ہمارا تابعدار نہیں ہے اور تین دفعہ فرمایا کہ وتر حق ہیں یعنی واجب اور ضروری ہیں اس سے واضح طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ وتر کی نماز واجب ہے جیسا کہ فرقہ ناجیہ میں سے احناف کا مسلک ہے۔

فرض کی طرح وتر کی بھی قضا واجب ہے

(۲۲/۱۱۹۳) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ نَامَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْ نَسِيَ فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَ وَإِذَا

اسْتَيْقَظَ۔ (رواہ الترمذی و ابو داؤد وابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۳۷/۲ حدیث رقم ۱۴۳۱۔ و الترمذی ۳۳۰/۲ حدیث ۴۶۵ وابن ماجہ ۳۷۵/۱ حدیث ۱۱۸۸۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جو شخص وتر پڑھنے کے بغیر سو جائے یا وتر پڑھنا بھول جائے تو اس کو چاہیے کہ جب اس کو یاد آئے یا بیدار ہو جائے تو اس کو پڑھ لے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

تشریح: اس حدیث مبارکہ سے روز روشن کی طرح معلوم ہوتا ہے کہ وتر واجب ہیں کیونکہ قضا صرف واجب اور فرض کی ہوتی ہے سنت اور مستحب کی قضا نہیں ہوتی ہے اور وتر واجب ہیں اس لیے حضور ﷺ نے ان کی قضا کا حکم دیا اور دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے جو کہ اسی باب میں گزری ہے کہ حضور ﷺ خود بھی جب وتر کی نماز کو رات کے حصہ میں نہیں پڑھ سکتے تھے تو دن کو قضا کر لیتے تھے اور فرمایا کہ وتر کی نماز پڑھے بغیر جو سو جائے پھر وہ یاد آئے تو صبح کو پڑھ لے۔

صحابہ رضی اللہ عنہم کا مسائل کے جواب میں محتاط انداز

(۲۳/۱۱۹۳) وَعَنْ مَالِكٍ بَلَغَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْاجِبٌ هُوَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَدْ أَوْتَرَ رَسُولُ

اللَّهِ ﷺ وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ فَجَعَلَ الرَّجُلُ يُزِدُّ عَلَيْهِ وَعَبْدُ اللَّهِ يَقُولُ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ۔ (رواہ فی الموطأ)

اخرجه مالك فی الموطأ ۱۲۴/۱ حدیث رقم ۱۷۷۷ کتاب صلاة الليل۔

ترجمہ: حضرت امام مالک سے کہنے میں منقول ہے کہ ان کو یہ بات پہنچی کہ ایک آدمی نے حضرت عبداللہ بن عمر سے یہ پوچھا کہ کیا وتر کی نماز واجب ہے؟ تو حضرت نے فرمایا کہ وتر کی نماز آنحضرت ﷺ نے بھی پڑھی ہے اور دیگر مسلمانوں نے بھی پڑھی ہے (یعنی صحابہ کرام نے) اور وہ شخص باز یہ سوال دہراتا رہا اور ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی جواب ارشاد فرماتے رہے کہ حضور ﷺ نے بھی وتر کی

نماز پڑھی ہے اور دیگر مسلمانوں نے بھی پڑھی ہے۔ (موطاً امام مالک)

تشریح: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مبلغ انداز میں مسئلہ کو بتا دیا کہ وتر کی نماز واجب ہے کیونکہ حضور ﷺ نے بھی پڑھی اور صحابہ نے بھی مواظبت اختیار کرتے ہوئے اس کو پڑھا ہے یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ واجب ہے لیکن عرب کے ہاں بلاغت کا ایک اصول ہے کہ بعض دفعہ اصل مسئلہ کی بجائے اس کی دلیل کو ہی کسی مصلحت کے تحت ذکر کر دیا جاتا ہے مدلول خود بخود اس سے سمجھ میں آ جاتا ہے۔ پھر ایک سوال ذہن میں پیدا ہوتا ہے کہ جب سائل اس مسئلہ کے جواب ثنائی کا منتظر تھا تو ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس کو صراحتہ جواب کیوں نہیں دیا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ انہوں نے احتیاط کی بناء پر یہ طریقہ اختیار فرمایا ہے، کہ حضور ﷺ اور مسلمانوں نے اس کو پڑھا ہے یعنی یہ واجب ہے کیونکہ خود انہوں نے حضور ﷺ سے اس کے بارے میں کوئی حکم صراحتہ نہیں سنا ہوگا۔

ایک رکعت میں ایک سورت سے زائد بھی پڑھی جاسکتی ہیں

(۲۳/۱۱۹۵) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ يَقْرَأُ فِيهِنَّ بِتِسْعِ سُورٍ مِنَ الْمُفْصَلِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِثَلَاثِ سُورٍ آخِرُهُنَّ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ۔ (رواه الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۲/۳۲۳ حدیث رقم ۴۶۰۔

تشریح: حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ وتر کی تین رکعتیں پڑھتے تھے، اور ان میں آپ ﷺ ہر مفصل کی نور ۹ سورتیں اس انداز میں قراءت فرماتے تھے کہ ہر رکعت میں تین تین سورتیں تلاوت فرماتے تھے اور آخر میں پڑھی جانے والی سورت قل هو اللہ احد ہوتی تھی (ترمذی)

تشریح: اس اجمال کی تفصیل کچھ اس طرح منقول ہے کہ پہلی رکعت میں آنحضرت ﷺ التکاور اور سورۃ القدر اور سورۃ الزلزال تلاوت فرماتے تھے اور دوسری رکعت میں سورۃ العصر، سورۃ النصر اور سورۃ کوثر تلاوت فرماتے تھے اور تیسری رکعت میں سورۃ کافرون، سورۃ لہب اور سورۃ اخلاص پڑھتے تھے، لیکن یہ یاد رکھنا ضروری ہے کہ یہ کبھی کبھار ہوتا تھا ہمیشہ کے لیے ایسی تعیین نہیں ہوتی تھی کیونکہ دوسری بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ دیگر قرآن یاد ہونے کے باوجود کسی خاص سورت کو کسی نماز کیلئے مختص کرنا مکروہ ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ایک واقعہ

(۲۵/۱۱۹۶) وَعَنْ ثَالِثٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ بِمَكَّةَ وَالسَّمَاءُ مُغَيَّمَةٌ فَخَشِيَ الصُّبْحَ فَأَوْتَرُ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ انْكَشَفَ فَرَأَى أَنَّ عَلَيْهِ لَيْلًا فَسَفَعَ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فَلَمَّا خَشِيَ الصُّبْحَ أَوْتَرُ بِوَاحِدَةٍ۔

(رواه مالک)

أخرجه مالک فی الموطأ ۱/۱۲۵ حدیث رقم ۱۹ من کتاب صلاة اللیل۔

تشریح: حضرت ثالثؓ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے ساتھ مکہ میں تھا اور آسمان بادلوں میں چھپا ہوا تھا یعنی مطلع ابڑا آلود تھا، پس ابن عمر رضی اللہ عنہما کو صبح ہو جانے کا اندیشہ ہوا تو انہوں نے ایک رکعت وتر پڑھ لی۔ پھر مطلع صاف ہو گیا اور آپ نے دیکھا کہ کافی رات باقی ہے، پس آپ نے ایک رکعت اور پڑھ کے اس کو دو گنا کر دیا پھر دو رکعت کر کے نوافل پڑھتے رہے یہاں تک کہ جب صبح ہونے کا اندیشہ ہوا تو وتر کی ایک رکعت پڑھ لی۔ (امام مالک)

تشریح: اس حدیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص نے وتر پڑھ لیے ہوں اور پھر نفل تہجد پڑھنے کا ارادہ ہو تو وہ وتروں کو توڑے لے توڑنے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک رکعت ساتھ اور ملا لے تاکہ وہ بھی نفل بن جائے لیکن جمہور کے نزدیک نقص وتر کے بغیر ہی

بعد میں تہجد پڑھے۔

جو حضرات نقص وتر کے قائل ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: اجعلوا آخر صلواتکم باللیل وتراً۔ اب اگر نقص وتر کے بغیر صلوٰۃ تہجد پڑھے گا تو وتر رات کی آخری نماز نہ ہوگی، جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث امر و وجوب کیلئے نہیں ہے، بلکہ استحباب کیلئے ہے اس لیے کہ آنحضرت ﷺ کا وتروں کے بعد دو رکعات کا پڑھنا ثابت ہے۔

(۲۶/۱۱۹۷) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي جَالِسًا فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَاءَةِ تَبَ قَدَرٍ مَا يَكُونُ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً قَامَ وَقَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ يَفْعَلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۵۰۵/۱ حدیث رقم (۱۱۲-۷۳۱)۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھتے اور بیٹھ کر ہی قراءت بھی کرتے (قراءت کی طوالت کی وجہ سے) اور جب آپ ﷺ کی قراءت سے تیس یا چالیس آیات رہ جاتیں تو کھڑے ہو جاتے اور انہیں کھڑے ہو کر پڑھتے، پھر رکوع کرتے اور پھر سجدہ کرتے اور پھر دوسری رکعت میں بھی ایسا ہی کرتے۔ (مسلم)

تشریح: عذر کی وجہ سے اس طرح کچھ نماز بیٹھ کر پڑھنا اور پھر کھڑے ہو کر پڑھنا بالاتفاق درست ہے لیکن اگر ابتداء کوئی عذر ہو کر شروع کرتا ہے تو وہ انتہائی عذر کے بغیر بیٹھ نہیں سکتا۔

باقی اس حدیث کا ترجمہ الباب سے بظاہر کوئی تعلق معلوم نہیں ہوتا کیونکہ اس میں وتر کا ذکر نہیں، ہاں صرف شفع یعنی دو گانہ کا ذکر ہے اس مناسبت سے اس کو اس باب میں ذکر کیا ہے۔

وتر کے بعد دو رکعتیں پڑھنا مسنون ہے

(۲۷/۱۱۹۸) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْوُتْرِ رَكْعَتَيْنِ (رواہ الترمذی وزاد ابن ماجہ) خَفِيفَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ۔

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۳۵/۲ حدیث رقم ۴۷۱۔ وابن ماجہ ۳۷۷/۱ حدیث رقم ۱۱۹۶۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ وتر کے بعد بھی دو رکعات پڑھتے تھے۔ (یہ ترمذی کی روایت ہے) اور ابن ماجہ نے خفیفین وهو جالس کے الفاظ کا اضافہ نقل کیا ہے کہ دو رکعات ہلکی پڑھتے تھے اور بیٹھ کر پڑھتے تھے۔

تشریح: وتر کے بعد دو رکعات پڑھنے کا مسئلہ فصل اول میں گزر چکا ہے۔ یہاں صرف اتنی بات ذہن نشین ہونی چاہئے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نفل نماز بغیر عذر کے بھی بیٹھ کر پڑھی جاسکتی ہے۔

وتروں کے بعد کی دو رکعات کا ایک اور طریقہ

(۲۸/۱۱۹۹) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِرُ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ يَرُكِعُ رَكْعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِيهِمَا وَهُوَ جَالِسٌ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرُكِعَ قَامَ فَرُكِعَ (رواہ ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۳۷۷/۱ حدیث رقم ۱۱۹۶۔

ترجمہ: حضرت ام المؤمنین عائشہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ وتر کی ایک رکعت پڑھتے تھے اور پھر دو رکعتیں نوافل پڑھتے اور

ان میں بیٹھے بیٹھے قراءت کرتے جب رکوع کرنے کا ارادہ ہوتا تو کھڑے ہو کر پھر رکوع کرتے۔ (ابن ماجہ)
 تشریح ﴿ اس حدیث اور ما قبل والی حدیث میں کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ حضور ﷺ کسی وتر کے بعد کی دو رکعتوں کو مکمل بیٹھ کر پڑھتے تھے، اور کبھی مکمل کھڑے ہو کر پڑھتے تھے اور کبھی کچھ حصہ کھڑے ہو کر پڑھتے اور کچھ بیٹھ کر جیسا کہ اس حدیث مبارکہ میں منقول ہے کہ قراءت بیٹھ کر کرتے اور رکوع کے لیے کھڑے ہو جاتے۔

وتروں کے بعد کی دو رکعات مکافات وتر بھی ہو سکتی ہیں

(۲۹/۱۲۰۰) وَعَنْ ثَوْبَانَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنَّ هَذَا السَّهْرُ جُهْدٌ وَثَقُلْ فَإِذَا أَوْتَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ فَإِنَّ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ وَالْأُكُلِ كَأَنَّمَا لَمْ يَأْكُلْ (رواه الترمذی)

اخرجه أحمد فی المسند ۲۶۰/۵۔

ترجمہ: حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ رات کو تہجد کیلئے بیدار ہونا انتہائی مشقت اور بوجھ والا کام ہے اس لئے جب تم میں سے کوئی شخص (نیند سے پہلے) وتر پڑھے تو اس کو چاہئے کہ وہ دو رکعتیں نفل پڑھے کیونکہ اگر وہ صلوٰۃ تہجد کیلئے بیدار ہو گیا تو فیہما، اور اگر بیدار نہ ہو سکا تو یہ دو رکعتیں اس کیلئے کافی ہوں گی (یعنی تہجد کا کچھ ثواب مل جائے گا)۔ (ترمذی)
 تشریح ﴿ اس حدیث مبارکہ سے معلوم ہوا کہ وُتروں کے بعد دو رکعات کو ترک نہیں کرنا چاہئے کیونکہ یہ کچھ نہ کچھ صلوٰۃ تہجد کے قائم مقام ہو جائیں گی، یعنی بالکل ثواب سے محروم نہیں ہوگا، جس طرح کہ مسواک کی عدم موجودگی میں انگلی سے دانتوں کو ملنا اس کے قائم مقام ہے۔

وتروں کے بعد دو رکعات میں حضور ﷺ کی قراءت

(۳۰/۱۲۰۱) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّيهِمَا بَعْدَ الْوُتْرِ وَهُوَ جَالِسٌ يَقْرَأُ فِيهِمَا إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ۔ (رواه احمد)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹۳/۱۱۔ حدیث رقم ۶۳۹۳۔ ومسلم فی صحیحہ ۴۶۶/۱ حدیث رقم (۲۹۴)۔
 (۶۷۵) وأبو داؤد فی السنن ۱۴۲/۲ حدیث رقم ۱۴۴۲۔ والنسائی فی السنن ۲۰۱/۲ حدیث رقم ۱۰۷۴۔ وابن ماجہ ۳۹۴/۱۔ حدیث رقم ۱۲۴۴۔ والدارمی ۴۵۳/۱ حدیث رقم ۱۵۹۵۔ وأحمد فی المسند ۲۵۵/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ وتر کی نماز کے بعد دو رکعات بیٹھ کر پڑھتے تھے اور ان میں سورۃ زلزال اور سورۃ کافرون تلاوت کرتے تھے۔ (امام احمد)

تشریح ﴿ اس روایت میں سورۃ زلزال اور کافرون کا ذکر ہے اور دیگر کئی روایات میں اور سورتوں کا ذکر ہے سب کو ملانے سے معلوم ہوتا ہے کہ مختلف اوقات میں مختلف سورتیں پڑھی جاتی تھیں، کوئی ایک متعین نہیں تھی۔

بَابُ الْقَنُوتِ

قنوت کا بیان

تشریح ﴿ قنوت کی دو تعریضیں ہیں ① لغوی، ② اصلاحی۔ لغت کے اعتبار سے قنوت کے چند معنی ہیں۔ ① طول القیام۔

۱) طول القیام فی الصلوٰۃ (۳) دعا (۴) عاجزی اور انکساری۔ اور اصطلاحی معنی ہے دعائے مخصوصہ، جو کہ وتر میں پڑھی جاتی ہے۔
امام شافعیؒ کے نزدیک قنوت وتر سے مراد اللہم اھدنی فیمن ھدیت ہے۔ اور اسی کو وتر میں پڑھنا مستنون اور اولیٰ ہے۔
احناف کے نزدیک قنوت وتر اللہم انا نستعینک..... ہے، اور اس کو وتر میں پڑھنا اولیٰ اور مستحب ہے، اور صحیح سند کے ساتھ یہ قنوت طبرانی وغیرہ سے منقول ہے۔

علامہ ابن ہمامؒ ترجمانِ احناف نے امام ابو داؤد کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ قبیلہ مضر کے ظلم و ستم کی وجہ سے ان کے خلاف قنوت نازلہ پڑھتے تھے اور بددعا فرماتے تھے اور حضرت جبریل امینؑ نے آکر عرض کیا کہ یا محمد ان اللہ لم یبعثک سبأاً ولا لعاناً انما بعثک رحمۃً۔ کہ اے رحمت دو جہاں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو برا بھلا کہنے والا اور لعنت کرنے والا نہیں بنا کر مبعوث کیا، بلکہ رحمت بنا کر اس دنیا میں مبعوث کیا ہے، یہ بددعا اب چھوڑیے اور لیس لك من الامر شئی کی آیت کا بھی حوالہ پیش کیا اور اس کے بعد آپ ﷺ کو قنوت وتر یعنی اللہم انا نستعینک سکھائی، جس کو آپ ﷺ نے وتر میں پڑھنے کا معمول بنالیا۔
علامہ جلال الدین سیوطیؒ الاقان میں رقم طراز ہیں کہ قنوت وتر یعنی اللہم انا نستعینک یہ قرآن مجید کی دو سورتیں ہیں (۱) الحفد (۲) سورۃ الخلع۔ بعد میں بطور قراءت کے ان کو منسوخ کر دیا، اس کو دعا بنادیا لہذا اب جو شخص یہ کہتا ہے کہ یہ بالکل ثابت نہیں وہ غلط کہتا ہے۔ لہذا وتر میں اسی کو پڑھنا بہتر ہوگا لیکن اگر یہ دعائے وتر یاد نہ ہو تو پھر جو بھی یاد ہو اس کو پڑھ لے۔
اور اسی طرح علامہ سیوطیؒ نے درمنثور میں اس کو کچھ تغیر الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے۔

الفصل الاول:

رحمتِ دو عالم ﷺ کی شفقت علی المؤمنین

(۱/۱۲۰۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى أَحَدٍ أَوْ يَدْعُوَ لِأَحَدٍ قَنَتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ قُرْبَمَا قَالَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ ابْنَ الْوَلِيدِ وَسَلَمَةَ بِنَ هِشَامٍ وَعِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَّوَا جَعَلَهَا سِنِينَ كَسَنِي يُوسُفَ يَجْهَرُ بِذَلِكَ وَكَانَ يَقُولُ لِي بَعْضُ صَاحِبِي اللَّهُمَّ الْعَنْ فَلَانًا وَفُلَانًا لِأَخْبَائِهِ مِنَ الْعَرَبِ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ الْآيَةُ۔ (متفق علیہ)

انخرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۸۹/۲۔ حدیث رقم ۱۹۰۲۔ ومسلم ۴۶۸/۱۔ حدیث رقم (۳۰۱۔ ۶۷۷)۔ وابدوداؤد فی السنن ۱۴۳/۲۔ حدیث رقم ۱۴۴۴ واحمد فی المسند ۱۶۷/۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ جب بھی کسی کے لئے دعا کرنے کا یا بددعا کرنے کا ارادہ کرتے، تو رکوع کے بعد قنوت نازلہ پڑھتے اور بسا اوقات سبح اللہ من حمدہ ربنا لك الحمد کہنے کے بعد یہ پڑھتے اللہم انج الولید بن الولید وسلمۃ بن ہشام وعیاش بن ابی ربیعۃ اللہم اشدد وطأتک علی مضر و اجعلها سنین کسنی یوسف۔ اے اللہ ولید بن ولید، مسلمہ بن ہشام اور عیاش بن ربیعہ کو نجات عطا فرما، اے اللہ قوم مضر پر اپنا سخت عذاب نازل فرما اور ان پر عذاب کو قحط کی شکل میں نازل فرما ایسا قحط جو قوم یوسفؑ کے قحط کی طرح شدید ہو۔ یہ دعا آپ ﷺ بلند آواز میں فرماتے تھے اور آپ ﷺ اپنی بعض نمازوں میں بددعا فرماتے تھے، اے اللہ فلاں فلاں پر لعنت فرما۔ عرب کے (ان) قبائل کا ارادہ کرتے ہوئے (جو کہ کافر تھے) یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی: لیس لك من الامر شئی۔ اس معاملہ میں آپ کی دخل اندازی نہیں ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: یاران مصطفیٰ میں سے جو ظالم کفار کے شکنجے میں پھنسے ہوئے تھے رحمتِ دو عالم ﷺ ان کیلئے دعا فرماتے تھے اور اللہ کے حضور گریہ وزاری کرتے کہ اللہ تعالیٰ ان کو رہائی نصیب فرمائے اور اسی طرح وہ کفار جو مسلمانوں کے انتہائی مخالف اور ہر وقت اسلام اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کی تاک میں رہتے تھے ان کیلئے بددعا کرتے تھے۔

اسلام کے عظیم کمانڈر دربار رسالت سے اسد اللہ کا لقب پانے والے حضرت خالد بن ولیدؓ کے بھائی حضرت ولید بن ولید قریشی مخزومی معرکہ بدر میں حضرت عبداللہ بن جحشؓ کے ہاتھوں گرفتار ہوئے ان کے برادر محترم حضرت خالد بن ولید اور ہشام چار ہزار درہم فدیہ ادا کر کے ان کو مکہ واپس لے گئے حضور ﷺ کی رفاقت اور صحابہ کرام کی معیت میں چند دن گزارنے نے ان کے دل کے اندر اسلام کی حقانیت کو بھر دیا اور اخلاقِ محمدی اور ایثار صحابہ نے ان کے دل پر ایسا اثر کیا کہ مکہ واپس آتے ہی اسلام قبول کر لیا کفار نے خوب ظلم و ستم کیا اور ان کو جو تکالیف ان سے ہو سکتی تھیں وہ دیں اور بھائی کہنے لگے اگر تو نے مسلمان ہونا ہی تھا تو مکہ آنے کی بجائے فدیہ کی رقم ادا کرنے سے پہلے ہی مدینہ میں مسلمان ہو جاتے تا کہ ہمارے پیسے بھی ضائع نہ ہوتے تو فرمایا کرتے کہ میں نے اس لئے وہاں پر اسلام کا اقرار نہیں کیا کہ لوگ کہیں گے کہ فدیہ کی رقم کے ڈر سے اور قید کی صعوبتوں کی وجہ سے مسلمان ہوا ہے جب حضور ﷺ کو علم ہوا کہ میرا عاشق ظلم کے لئے تختہ مشق بنا ہوا ہے تو پھر بارگاہِ ایزدی میں ان کی رہائی کیلئے دعا فرمائی تو وہ کافروں کے چنگل سے نکل کر مدینہ میں دربار رسالت ﷺ میں پہنچ گئے۔

مسلمہ بن ہشام: ابو جہل کے بھائی تھے اسلام کے ابتدائی دور میں ہی اسلام لے آئے تھے لیکن کفار نے ان کو قید میں رکھا ہوا تھا اور ان کے اوپر ظلم کے پہاڑ ڈھارے تھے تو حضور ﷺ ان کے لئے بھی دعا فرماتے تھے کہ اے مولا میرے ہیرے کو آزادی نصیب فرما اس طرح اللہ تعالیٰ نے ان کو بھی کفار کے چنگل سے آزادی نصیب فرمائی، تو اپنے محبوب کے دربار میں مدینہ پہنچ گئے۔

عباس بن ربیعہ: یہ ابو جہل کے اخیانی بھائی تھے اسلام کے ابتدائی دور کے مسلمان ہیں ہادی عالم ﷺ جب مدینہ ہجرت فرما کر گئے تو یہ بھی مدینہ میں ہجرت کر کے چلے گئے تھے اور ابو جہل جیسے دشمن اسلام کو یہ کیسے گوارہ ہوتا کہ فرزند اسلام سکون سے زندگی بسر کرے اور یہ خود مدینہ گیا اور ان سے کہا کہ آپ کی والدہ سخت بیمار ہے اور اس نے قسم اٹھائی ہے کہ جب تک میرا بیٹا نہیں آئے گا تو میں سائے میں نہیں بیٹھوں گی اس سے یہ دھوکہ کھا کر والدہ کی محبت کی وجہ سے مکہ آ گئے اور جب وہاں آئے تو ظالم نے ان پر مظالم کے بادل برسائے جب حضور ﷺ نے اپنے پیارے کی تکالیف کی خبر سنی تو دربارِ خداوندی میں دعا فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے ان کو بھی رہائی نصیب فرمادی، اور مدینہ تشریف لائے اور حق و باطل کے عظیم معرکہ غزوہ تبوک میں شہادت سے سرفراز ہوئے۔

یہ تین وہ خوش قسمت انسان تھے جن کیلئے رحمتِ دو عالم ﷺ بھی بے چین و بے قرار ہو کر مشغول بدعا تھے۔

نکتہ: حدیث مبارکہ کے اول حصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ سرکارِ دو عالم مومنوں کیلئے دعا کرتے تھے اور قنوت میں پڑھتے تھے اللھم..... اور دوسرے حصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کفار کیلئے قنوت نازلہ میں بددعا کرتے تھے اور حضور ﷺ کی اس بددعا کا ایسا اثر ہوا کہ سات سال تک مکہ والے سخت قحط میں مبتلا رہے، یہاں تک کہ قحط کی وجہ سے مردار کی ہڈیاں بھی کھایا کرتے تھے۔

لیس لك من الامر شیء: اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی شانِ رحمت کے لائق اور مناسب نہیں کہ آپ کسی کا نام لے کر بددعا فرمائیں کیونکہ آپ رحمۃ للعالمین ہیں۔

قنوتِ نازلہ کا حکم: علامہ طبری رقمطراز ہیں کہ کسی اجتماعی پریشانی اور حادثہ اور دشمن کے حملہ کے خوف کے وقت اور کسی وبا اور قحط سالی کے وقت فرض نمازوں میں قنوتِ نازلہ پڑھنی چاہئے اس وقت کے ائمہ مسلمین کو چاہئے کہ فرض نمازوں میں اس کا اہتمام کریں چنانچہ حضراتِ احناف کے نزدیک بھی کسی حادثہ یا دشمن کے حملہ کے خطرہ کے وقت فرض نمازوں میں قنوتِ نازلہ پڑھنا مستحب ہے۔

قنوت نازلہ بعد الرکوع پڑھی جائے

(۲/۱۲۰۳) وَعَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ الْقُنُوتِ فِي الصَّلَاةِ كَأَن قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ قَالَ قَبْلَهُ إِنَّمَا قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا إِنَّهُ كَانَ يَبْعَثُ النَّاسَ يَقَالُ لَهُمُ الْقُرَاءَةُ سَبْعُونَ رَجُلًا فَأَصِيبُوا فَقَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ - (متفق عليه)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۴۹۰/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۰۰۳ - وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۴۶۸/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ (۲۹۹-۶۷۷) - وَالنَّسَائِيُّ فِي الْمُسْنَدِ ۲۰۰/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۰۷۰ -

ترجمہ: حضرت عاصم احول فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک سے نماز میں پڑھی جانے والی قنوت کے بارے میں پوچھا کہ وہ رکوع سے پہلے پڑھی جائے گی یا کہ بعد میں تو انہوں نے فرمایا کہ پہلے پڑھی جاتی ہے اور فرمایا کہ حضور ﷺ نے رکوع کے بعد صرف ایک مہینہ قنوت (نازلہ) پڑھی تھی اس لئے کہ آپ ﷺ نے کچھ صحابہ کو جو کہ قراء کہلاتے تھے جو کہ ستر آدمی تھے (تبلغ) کیلئے بھیجا تھا تو ان کو شہید کر دیا گیا تھا پس حضور ﷺ نے ایک مہینہ رکوع کے بعد قنوت پڑھ کر ان کے خلاف یعنی صحابہ کے قاتلوں کے خلاف بددعا فرمائی تھی۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث مبارکہ سے واضح معلوم ہوتا ہے کہ رکوع کے بعد قنوت پڑھنا منسوخ ہے اسی لئے عندالاحناف قنوت قبل الرکوع ہے اس لئے وتر کے اندر قنوت ہمیشہ قبل الرکوع پڑھی جائے۔

واقعہ شہادت: حضور ﷺ جب مدینہ طیبہ تشریف لائے تو وہاں مسجد نبوی تعمیر فرمائی اور اس کے ساتھ ہی ایک مدرسہ قائم فرمایا جو کہ صفہ کے نام سے موسوم ہوا اور اس میں پڑھنے والے خوش نصیب اصحاب صفہ کے نام سے مشہور ہوئے۔ اصحاب صفہ حضور ﷺ سے علم دین حاصل کرتے تھے اور قرآن پڑھتے پڑھاتے اور تلاوت فرماتے تھے اور مسلمانوں کو جب بھی کوئی حادثہ یا جنگ کا موقع پیش آتا تو یہ بھی سب سے پہلے اس میں شریک ہوتے اور مختلف اوقات میں ان کی تعداد کم زیادہ ہوتی رہتی تھی ان میں کچھ ایسے بھی تھے جو کہ راتوں کو تلاوت میں مشغول رہتے اور دن کو لکڑیاں فروخت کر کے اصحاب صفہ کیلئے کھانے کا بندوبست کرتے تھے ان میں ستر نو جوان یہ بھی تھے۔ قراء اس لئے کہتے تھے کہ یہ قرآن بہت زیادہ پڑھتے تھے اور جتنا قرآن نازل ہو چکا تھا اس کے حافظ تھے ان کو حضور ﷺ نے اہل نجد کی رہنمائی کیلئے اور ان کو دین کی دعوت دینے کیلئے بھیجا تھا، تاکہ وہ لوگ قرآن سن کر کفر و شرک کی تاریکیوں سے نکل کر اسلام کی روشنی میں آجائیں اور ابدی بدبختی سے بچ جائیں، چنانچہ جب یہ حضرات بیر معونہ پر پہنچے جو کہ مکہ اور عسفان کے درمیان ہے تو عامر بن طفیل اور قبیلہ رعل، ذکوان اور قارہ نے ان خوش نصیبوں پر حملہ کیا اور ان کو بے دردی سے شہید کر دیا صرف حضرت کعب بن زید انصاریؓ زندہ بچے یہ بھی زخمی ہو کر گر پڑے تھے کفار مردہ سمجھ کر چھوڑ گئے کہ انہوں نے سمجھا کہ ان کی بھی روح جسم سے الگ ہو گئی ہوگی لیکن یہ زندہ تھے اور ہمت فرما کر چھپ چھپا کر مدینہ پہنچ آئے اور حضور ﷺ کو ساتھیوں کی شہادت کی اطلاع دی، حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کسی بھی کسی پر اتنے پریشان نہیں ہوئے جتنے ان پر پریشان ہوئے تھے، اور پھر حضور ﷺ مسلسل ایک مہینہ تک ان کفار کے خلاف بددعا فرماتے رہے۔

اور حضرت کعب بن زید انصاریؓ غزوہ خندق میں شہید ہوئے اور یہ بیر معونہ والا واقعہ ۴ھ کا ہے۔

بیر معونہ والے قراء جو کہ شہید ہوئے ان میں عامر فہر بھی تھے جن کی لاش نہیں ملی تھی جس کو فرشتوں نے دفن کر دیا تھا۔

الفصل الثانی:

حضور ﷺ کی قبائل کے خلاف بدو کا

(۳/۱۲۰۴) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَهْرًا مُتَتَابِعًا فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَاةَ الصُّبْحِ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ عَلَى رَعْلٍ وَذَكْوَانَ وَعُصَيْيَةَ وَيُؤَمِّنُ مَنْ خَلْفَهُ۔ (رواه ابو داود)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۴۹۰/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۰۰۳۔ وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۴۶۸/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ (۲۹۹-۶۷۷)۔
وَالنَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ۲۰۰/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۰۷۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مسلسل ایک مہینہ تک ظہر، عصر، مغرب اور عشاء اور صبح کی نماز میں آخری رکعت میں (رکوع سے) سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہنے کے بعد قنوت پڑھی جس میں آپ بنی سلیم کے چند قبیلے یعنی رعل، ذکوان اور عصیہ کے لئے بدو کا کرتے تھے اور آپ ﷺ کے پیچھے والے لوگ یعنی مقتدی آمین کہتے تھے۔ (ابو داود)

تشریح: یہ حدیث مبارکہ اس بات پر دال ہے کہ وتر کے علاوہ فرض نمازوں میں روزانہ اور ہمیشہ قنوت نہیں پڑھی جائے گی بلکہ جب مسلمانوں کو کسی حادثہ نے آلیا ہو یا کوئی وبا مثلاً قحط یا کسی کو دشمن کے حملہ کا خوف ہو تو پھر پڑھی جائے گی ورنہ دیگر امن وامان کے حالات میں بالکل نہیں پڑھی جائے گی۔

حضور ﷺ نے قنوت نازلہ کتنا عرصہ پڑھی

(۴/۱۲۰۵) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَتَلَ شَهْرًا ثُمَّ تَرَكَهُ۔ (رواه ابو داود والنسائی)

ترجمہ: حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے، کہ حضور ﷺ نے قنوت نازلہ ایک مہینہ پڑھی پھر ترک کر دی۔

(ابو داود، نسائی)

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۴۶۹/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ (۳۰۴-۶۷۷)۔ وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۱۴۳/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۴۴۵۔
وَالنَّسَائِيُّ ۲۰۳/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۰۷۹۔

اکثر اہل علم اسی روایت سے استدلال کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں کہ وتر کے علاوہ فجر سمیت کسی نماز کے اندر بھی قنوت پڑھنا مشروع نہیں ہے، بلکہ صرف کسی حادثہ یا پریشانی کے وقت پڑھی جائے گی اور بہت سی اور بھی احادیث مبارکہ ہیں جو کہ اسی مذہب کی تائید کرتی ہیں، امام مالک اور امام شافعیؒ کے نزدیک فجر میں عام حالات کے اندر بھی قنوت پڑھنا مسنون ہے اور اس کے علاوہ باقی نمازوں میں کسی مشکل و حادثہ کے وقت میں قنوت پڑھی جائے گی۔

حضرات خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم بھی وتر کے علاوہ قنوت نہیں پڑھتے تھے

(۵/۱۲۰۶) وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ ۝ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي يَٰ أَبَتِ إِنَّكَ قَدْ صَلَّيْتَ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَآبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ هَهُنَا بِالْكُوفَةِ نَحْوًا مِمَّنْ خَمْسٍ مِائِينَ أَكَالُوا يَقْنُتُونَ قَالَ أَيْ بَنِي مُخَلَّدٍ۔ (رواه الترمذی والنسائی وابن ماجہ)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۲۵۲/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۴۰۲ وَالنَّسَائِيُّ ۲۰۴/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۰۸۰۔ وَابْنُ مَاجَهَ ۳۹۳/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۲۴۱۔

ترجمہ: حضرت ابو مالک اشجعیؓ سے روایت ہے کہ میں نے اپنے والد گرامی سے دریافت کیا کہ اے اباجی آپ نے حضور ﷺ اور صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ اور عثمان غنیؓ اور اسی شہر کوفہ میں پانچ سال تک حضرت علیؓ کے پیچھے نماز پڑھی ہے کیا یہ حضرات نماز فرض میں قنوت پڑھتے تھے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ بیٹے یہ قنوت بدعت ہے۔ (ترمذی)

تشریح: اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو مالک اشجعیؓ کے زمانہ میں کچھ لوگ فجر اور دیگر فرض نمازوں میں قنوت پڑھتے تھے اس لئے انہوں نے اپنے والد محترم سے سوال کیا اور پھر انہوں نے بتایا کہ یہ بدعت ہے۔ اس لئے کہ حضور ﷺ نے صرف ایک مہینہ پڑھی ہے، اور پھر ترک کر دیا تھا، اور حضرات خلفائے راشدین نے اس کو پڑھا ہی نہیں۔ یہ حدیث امام مالک اور امام شافعیؒ کے خلاف امام صاحب کی دلیل ہے لیکن امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ وہ احادیث جو کہ فجر میں قنوت کی نفی کرتی ہیں وہ ضعیف ہیں لیکن ملا علی قاریؒ نے تفصیلی جواب دیا ہے اور خلفائے راشدین سے بھی ایسی روایات نقل کی ہیں جن میں صلوٰۃ فجر کے اندر قنوت کی نفی ہوتی ہے۔

الفصل الثالث:

وتر میں قنوت پڑھنے کا مسئلہ

(۶/۱۲۰۷) عَنْ الْحَسَنِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ جَمَعَ النَّاسَ عَلَى أَبِي بِنِ كَعْبٍ فَكَانَ يُصَلِّي لَهُمْ عَشْرِينَ لَيْلَةً وَلَا يَقْنُتُ بِهِمْ إِلَّا فِي النِّصْفِ الْبَاقِي فَإِذَا كَانَتِ الْعَشْرُ الْآخِرُ تَخَلَّفَ فَصَلَّى فِي بَيْتِهِ فَكَانُوا يَقُولُونَ أَبَقَ أَبِي (رواه ابوداود) وَمُسَيْلَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ الْقَنُوتِ فَقَالَ كُنْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ وَفِي رِوَايَةٍ قَبْلَ الرُّكُوعِ وَبَعْدَهُ. (رواه ابن ماجه)

اخرجه ابوداود في السنن ۱۳۶/۲ حديث رقم ۱۴۲۹۔

ترجمہ: حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطابؓ نے لوگوں کو رمضان میں تراویح کیلئے جمع کیا اور حضرت ابی بن کعبؓ کو امام بنایا۔ حضرت ابی بن کعبؓ نے ان کو بیس دن تک نماز تراویح پڑھائی اور انہوں نے لوگوں کے ساتھ قنوت (وتر میں) نہیں پڑھی، مگر رمضان کے نصف اخیر میں اور جب دس روزے باقی رہ گئے تو حضرت ابی بن کعبؓ مسجد سے رُک گئے اور اپنے گھر میں نماز تراویح پڑھی لوگ کہنے لگے کہ ابی بن کعبؓ بھاگ گئے۔ یہ ابوداود کی روایت ہے۔ اور حضرت انس بن مالکؓ سے قنوت وتر کے بارے میں پوچھا گیا (کہ کیا پڑھی جائے؟) تو فرمایا کہ آنحضرت ﷺ نے قنوت رکوع کے بعد پڑھی ہے اور دوسری روایت میں وارد ہے کہ آپ ﷺ نے کبھی دعائے قنوت رکوع سے قبل اور کبھی بعد میں پڑھی ہے۔ (یہ ابن ماجہ کی روایت ہے)

تشریح: حضور کی زبان اطہر سے واقراکم ابی کا لقب پانے والے عظیم قاری حضرت ابی ابن کعبؓ بہت زیادہ خصوصیات کے حامل تھے۔ ان کی ایک خصوصیت یہ بھی تھی کہ آپؐ نے حضور ﷺ کے زمانہ میں ہی پورا قرآن مجید حفظ کر لیا تھا اور سید القراء کے لقب سے موسوم تھے اور حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں جب تراویح کا مسئلہ پیش آیا، تو آپؐ نے حضرت ابیؓ کو ہی امام مقرر کیا تاکہ لوگ عظیم قاری کے پیچھے تراویح پڑھیں۔

ان دونوں حدیثوں سے شواہح کے اس مذہب کی تائید ہوتی ہے کہ وتر میں قنوت صرف رمضان کے نصف اخیر میں پڑھی جائے۔

حواہ: ۱: علماء احناف کی طرف سے پہلا جواب یہ ہے کہ وتر بھی پورے سال شروع ہیں، لہذا قنوت وتر بھی پورا سال پڑھی جائے گی۔

حواہ: ۲: ایسی بہت سی احادیث منقول ہیں جن سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہوتی ہے کہ بلا تخصیص قنوت وتر پورے سال پڑھی جائے گی۔

جواب: اس حدیث میں نصفِ اخیرِ رمضان کا ذکر ہے اس سے مراد یہ ہے کہ حضرت ابی بن کعبؓ رمضان کے نصفِ اخیر میں خدا اور اس کے رسول اللہ ﷺ کے باغیوں کے خلاف بددعا کرتے تھے، کیونکہ خلیفہ دومؓ سے صحیح سند کے ساتھ منقول ہے کہ جب نصفِ رمضان گزر جائے تو اللہ اور اس کے رسول کے دشمنوں پر لعنت کرنا سنت ہے۔

حدیث کا دوسرا حصہ: حدیث کا دوسرا حصہ جو حضرت انسؓ سے منقول ہے اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ قنوت وتر رکوع کے بعد پڑھی جائے گی جس سے شوافع کی تائید ہوتی ہے۔

جواب: اس سے مراد قنوتِ نازلہ ہے جو کہ حضور ﷺ نے ایک مہینہ قبیلہ رعل اور ذکوان کے خلاف پڑھی تھی، باقی مستقل طریقہ سے قنوت وتر رکوع سے قبل ہی پڑھی جاتی رہی ہے جیسا کہ بخاری و مسلم میں عاصم احول کی روایت سے معلوم ہوتا ہے جو کہ اسی باب میں نمبر ۲ پر نقل کی گئی ہے۔

جواب نمبر ۲: اس حدیث کے آخری جملہ سے خود روایات میں تطبیق ہو جاتی ہے کیونکہ اس میں منقول ہے کہ کبھی رکوع سے قبل قنوت پڑھتے تھے اور کبھی بعد میں رکوع سے پہلے قنوت وتر مراد ہے اور رکوع کے بعد پڑھی جانے والی سے مراد قنوتِ نازلہ ہے جو کہ ایک مہینہ پڑھی تھی۔

ابق ابی: حضرت ابی بن کعبؓ رمضان المبارک کے آخری عشرہ میں تراویح کی امامت کیلئے تشریف نہ لائے تو لوگوں نے ان کے اس فعل کو ناپسند کرتے ہوئے بھاگنے والے غلام سے تشبیہ دی، باقی حضرت تو کسی عذر معقول کی وجہ سے نہیں آئے ہونگے، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ خلوت میں عبادت کی لذت حاصل کرنے کیلئے وہ فرض ادا کرنے کے بعد گھر میں ہی نوافل وتر تراویح ادا کرتے تھے۔

بَابُ قِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ

ماہ رمضان میں قیام کا بیان

شہر رمضان میں قیام سے مراد تراویح کی نماز کی ادائیگی ہے اور قرآن مجید سننے کیلئے بیداری مراد ہے اس باب میں زیادہ تر وہ احادیث منقول ہوئی جو کہ تراویح کے اثبات اور اس کی فضیلت اور حکم پر دلالت کرنے والی ہوگی۔ لہذا اس باب میں تراویح کے متعلق چند مسائل کا معلوم کرنا ضروری ہے۔

مَنْبُتْلَهٗ ۱: صلوٰۃ تراویح ہر مرد اور عورت پر سنت مؤکدہ ہے اگر نہیں پڑھیں گے تو ترکِ سنت کی وجہ سے گناہ گار ہوں گے۔
مَنْبُتْلَهٗ ۲: جس رات رمضان المبارک کا چاند نظر آئے، تراویح اسی رات سے شروع کرے، کیونکہ رمضان کا مہینہ چاند نظر آتے ہی شروع ہو جاتا ہے اور جب عید کا چاند نظر آئے تو تراویح چھوڑ دے کیونکہ اب شوال شروع ہو چکا ہے۔ **مَنْبُتْلَهٗ ۳:** تراویح روزے کے تابع نہیں بلکہ مستقل سنت ہے اگر کوئی کسی عذر کی وجہ سے روزہ نہیں رکھ سکتا تو اس پر بھی تراویح لازم ہے اگر تراویح بھی چھوڑ دیگا۔ تو سنت کے ترک کی وجہ سے گناہ گار ہوگا۔ **مَنْبُتْلَهٗ ۴:** اگر عشاء کی نماز جماعت سے نہیں پڑھ سکا تو تراویح بھی اکیلے ہی پڑھے، ہاں اگر مسجد میں آگیا تو پھر جماعت کے تابع ہو کر جماعت کے ساتھ ہی پڑھے گا۔ **مَنْبُتْلَهٗ ۵:** تراویح عشاء کے تابع ہے اگر عشاء کی نماز کسی وجہ سے معلوم ہوا کہ فاسد ہوگئی ہے تو تراویح کا بھی اعادہ کرنا چاہئے۔ **مَنْبُتْلَهٗ ۶:** اگر کوئی عشاء کی نماز ہو جانے کے بعد مسجد میں آیا اور تراویح کی جماعت ہو رہی تھی تو وہ پہلے عشاء کی نماز پڑھے اور پھر تراویح کی جماعت میں شریک ہو اور جو تراویح رہ جائیں ان کو وتر کے بعد پڑھ لے۔ **مَنْبُتْلَهٗ ۷:** ایک مرتبہ تراویح کی نماز میں قرآن مجید کو مکمل کرنا لازم ہے یعنی سنت مؤکدہ ہے اگر سستی اور کالی کی وجہ سے چھوڑ دے تو درست نہیں ہاں اگر جماعت کے کم ہونے کا خطرہ ہو تو پھر آخری دس سورتوں سے یا جہاں سے چاہے پڑھ لے۔ **مَنْبُتْلَهٗ ۸:**

۵ پورے رمضان المبارک میں ایک قرآن ختم کرنا چاہئے اس سے زائد اگر اشتیاق ہو تو ٹھیک ہے ورنہ نہیں۔ مَنِتَّلَہ ۱ ایک رات میں بھی تراویح کے اندر قرآن مجید کو مکمل کرنا جائز ہے اگر لوگ شوق رکھتے ہوں اور مکمل کھڑے ہو کر سنیں اگر اشتیاق نہ ہو لوگوں میں سے کوئی بیٹھ جائیں، کوئی لیٹ جائیں، کوئی کبھی کھڑے ہوں، جس طرح کہ مروجہ شبینہ میں ہوتا ہے ایسا مناسب نہیں ہے کیونکہ اس سے قرآن کی بے حرمتی ہوتی ہے۔ مَنِتَّلَہ ۲ قرآن سنانے والے حافظ کو ایک مرتبہ کسی بھی سورت کے شروع میں بلند آواز سے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا ضروری ہے کیونکہ بسم اللہ قرآن مجید کی علی سبیل التعمین ایک آیت ہے، اگر بسم اللہ ایک مرتبہ بھی بلند آواز سے نہ پڑھی تو ایک آیت نامکمل ہوگی اور قرآن بھی تراویح میں مکمل نہ ہوگا۔ مَنِتَّلَہ ۳ قرآن مکمل بھی ہو جائے تو پھر بھی پورے رمضان میں تراویح پڑھنا لازم ہے، قرآن مجید مکمل ہونے کے بعد اگر دوسری دفعہ قرآن مکمل کرنے کا ارادہ نہ ہو، تو تراویح سورتوں سے پڑھائے۔ مَنِتَّلَہ ۴ اہل بدعت کا طریقہ ہے کہ تکمیل قرآن فی التراویح کیلئے سورۃ اخلاص تین دفعہ پڑھتے ہیں، یہ غلط اور خلاف اصل ہے۔ مَنِتَّلَہ ۵ تراویح پڑھنے کا وہی طریقہ ہے جو کہ دیگر نمازوں کا طریقہ ہے۔ مَنِتَّلَہ ۶ رمضان میں تراویح کے بعد وتر جماعت سے پڑھے جائیں گے۔ رمضان کے علاوہ وتروں کو جماعت سے پڑھنا درست نہیں ہے۔ مَنِتَّلَہ ۷ تراویح کی نیت یوں کرنی چاہئے: نیت ان اصلی رکعتی صلوۃ التراويح سنة النبی ﷺ واصحابہ یاد رکھنا چاہئے کہ نیت کا تعلق دل سے ہوتا ہے۔

الفصل الاول:

آنحضرت ﷺ نے بھی تراویح کی نماز پڑھائی ہے

(۱/۱۲۰۸) عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اتَّخَذَ حُجْرَةً فِي الْمَسْجِدِ مِنْ حَصِيرٍ فَصَلَّى فِيهَا لَيْلِي حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَيْهِ نَاسٌ ثُمَّ قَعَدُوا صَوْتَهُ لَيْلَةً وَظَنُّوا أَنَّهُ قَدْ نَامَ فَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يَتَنَحَّجِحُ لِيُخْرِجَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ مَا زَالَ بِكُمْ اللَّيْلُ رَأَيْتُمْ مِنْ صَبِيْعِكُمْ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يُكْتَبَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ مَا قُمْتُمْ بِهِ فَصَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ صَلَاةِ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲/۲۱۴ حدیث رقم ۶۷۳۱۔ و مسلم ۱/۵۳۹ حدیث رقم (۲۱۳-۷۸۱)۔ و أخرجه أبو داود فی السنن ۲/۱۴۵ حدیث رقم ۱۴۴۷۔ و الترمذی فی السنن ۲/۳۱۲ حدیث رقم ۴۵۰۔ و النسائی ۳/۱۹۷ حدیث رقم ۱۵۹۹ و مثله فی الموطا ۱/۱۳۰ حدیث رقم ۴ من کتاب صلاة الجماعة۔ و احمد فی المسند ۵/۱۸۲۔

ترجمہ: حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے (رمضان المبارک میں) مسجد میں چٹائی یعنی بورے کا ایک خیمہ بنایا اور کئی راتیں اس میں نماز نفل ادا کرتے رہے (کیونکہ آپ ﷺ محکف تھے اور صرف فرض اور تراویح پڑھانے کیلئے باہر تشریف لے جاتے اور تراویح اور فرض پڑھ کر حجرہ میں واپس آ جاتے)۔ یہاں تک کہ ایک دن لوگ تراویح کیلئے جمع ہوئے تو حضور ﷺ حجرہ سے باہر تشریف نہ لائے (یعنی فرض پڑھا کر خیمہ میں تشریف لے گئے تھے) پھر لوگوں نے حضور ﷺ کی آہٹ و آواز محسوس نہ کی تو وہ سمجھے کہ آپ ﷺ سو گئے ہیں، تو لوگوں نے کھانا شروع کر دیا تاکہ آپ تراویح کے لئے باہر تشریف لائیں، تو فرمایا مسلسل میں دیکھتا رہا تمہارا فعل (یعنی تمہارا تراویح پڑھنے کا شوق) یہاں تک کہ مجھے خوف ہوا کہ یہ تم پر فرض ہی نہ ہو جائے اگر یہ تم پر فرض ہو جاتی تو تم اس کو باقاعدگی سے ادا نہ کر سکتے لہذا تم اپنے گھروں میں نماز نفل پڑھا کرو، کیونکہ فرض نمازوں کے علاوہ آدمی کی سب سے افضل نماز وہ ہے جو گھر میں پڑھتا ہے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: حدیث مبارکہ کے اہداز بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے کپڑا، نان کر مسجد نبوی میں اعتکاف کیلئے ایک خیمہ

وحجرہ بنایا ہوا تھا تا کہ خلوت میں عبادت کی لذتوں سے لطف اندوز ہوں، اور خالق کائنات سے تنہائی میں رابطہ ہو، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ معتکف کیلئے بقدر ضرورت مسجد میں پردے وغیرہ لگا کر الگ جگہ بنانا درست ہے بشرطیکہ نمازیوں کو تکلیف نہ ہو اگر نمازیوں کو تکلیف ہو تو پھر درست نہیں اگر مسجد بہت کشادہ ہے وہاں زیادہ جگہ گھیرنے سے لوگ تنگ نہیں ہوتے تو زیادہ جگہ کا گھیرنا بھی حرام نہیں ہے، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ موسم حج میں کوئی ایسا کام کرنا جس سے مسجد حرام میں لوگوں کو تکلیف ہوتی ہو حرام ہے۔

حتی خشیت ان یکتب علیکم: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رحمت دو عالم ﷺ کو اپنی امت پر بڑی شفقت تھی اور بہت پیار تھا کہ کہیں میرے ہمیشہ پڑھانے سے اور صحابہ کے شوق کی وجہ سے یہ امت پر فرض نہ ہو جائے کیونکہ پھر اس کو ادا کرنا مشکل ہو جائے گا اور امت ترک فرض کے گناہ میں مبتلا ہوگی اور اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ تراویح کی نماز حضور ﷺ نے باجماعت پڑھائی ہے اس لئے اس کو جماعت کیساتھ پڑھنا مستون ہے۔

افضل جگہ صلوٰۃ نوافل مکی: اس حدیث میں فرمایا کہ نوافل و سنن کو گھروں میں پڑھو، یہ امر استحبی ہے و جب کیلئے نہیں ہے مطلب یہ ہے کہ صلوٰۃ النفل گھر میں پڑھنا مستحب ہے کیونکہ اکیلے میں ہونے کی وجہ سے ریاکاری کی تہمت اور خدشہ سے دور ہو گا، مگر وہ نوافل جو کہ اجتماعی طور پر پڑھے جاتے ہیں، مثلاً صلوٰۃ کسوف، اور صلوٰۃ خسوف وغیرہ مسجد میں اور کھلی جگہ مثلاً عید گاہ وغیرہ میں پڑھنا مستون و مستحب ہے۔

اسی طرح وہ آدمی جس کو اللہ تعالیٰ مسجد حرام یا مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کا موقع عطا فرمادے تو اس کو بھی تمام نوافل و سنن و فرائض مسجد میں پڑھنا چاہئے کیونکہ جو فضیلت وہاں کی ہے وہ کہیں بھی نہیں ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ مواقع کبھی کبھی میسر ہوتے ہیں، ہمیشہ نہیں ہوتے اور یہ استثناء فقہاء کے اس ارشاد کو سامنے رکھتے ہوئے کیا ہے کہ فقہاء فرماتے ہیں کہ بیت اللہ کا طواف نفل نماز سے بھی بہتر ہے بہر حال خلاصہ یہ ہے کہ نوافل کا گھر میں پڑھنا عام حالات میں مستحب ہے۔

آنحضرت ﷺ بھی قیام رمضان کیلئے ترغیب دیتے تھے

(۲/۱۲۰۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْغَبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَهُمْ فِيهِ بِعَزِيمَةٍ فَيَقُولُ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ لِيُخْلَافَةَ أَبِي بَكْرٍ وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ عَلَى ذَلِكَ۔ (رواه مسلم)

اخرجہ مسلم لی صحیحہ ۵۲۳/۱ حدیث رقم (۱۷۴-۷۵۹)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ قیام رمضان کی ترغیب دیا کرتے تھے، لیکن صحابہ کو اس معاملہ میں پکا حکم نہیں دیتے تھے، پس آپ ﷺ (ترغیباً) فرماتے تھے جس شخص نے ایمان کی حالت میں ثواب کے حصول کیلئے رمضان میں قیام کیا، تو اس کے پچھلے تمام گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ کا وصال ہو گیا اور یہ معاملہ اسی طرح تھا اور پھر حضرت صدیق اکبر کے زمانہ خلافت میں بھی یہی (ترغیب) معمول جاری رہا اور حضرت عمر کی خلافت کے ابتدائی ایام میں بھی معاملہ یہی رہا۔

(مسلم)

تشریح: حدیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص صحیح ایمان کے ساتھ اور یہ یقین رکھتے ہوئے کہ رمضان المبارک میں عند اللہ عبادت کی بڑی فضیلت ہے اور اس پر زیادہ اجر ملتا ہے رمضان المبارک کی راتوں میں نوافل کے اندر یا تراویح میں کھڑا ہو جاتا ہے قرآن سننے کیلئے تو اس کی برکت سے اس کے تمام گناہ صغیرہ معاف ہو جاتے ہیں، ہاں البتہ کبائر کے لیے تو بہ شرط ہے، وہ عبادت سے

معاف نہیں ہوتے اگر اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے معاف کر دیں تو یہ اس کی شان کری ہے۔

نوافل نماز گھر میں پڑھنے کے اثرات

(۳/۱۲۱۰) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَضَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ فِي مَسْجِدِهِ فَلْيَجْعَلْ لِبَيْتِهِ

نَصِيْبًا مِنْ صَلَاتِهِ فَإِنَّ اللَّهَ جَاعِلٌ فِي بَيْتِهِ مِنْ صَلَاتِهِ خَيْرًا۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۵۳۹/۱ حدیث رقم (۲۱۰ - ۷۷۸)۔ وابن ماجہ فی السنن ۴۳۸/۱ حدیث رقم ۱۳۷۶۔
واحمد فی المسند ۱۵/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی آدمی اپنی فرض نماز اپنی مسجد میں پڑھ لے تو اس کو چاہئے کہ اپنے گھر کے لیے بھی اس میں سے حصہ رکھے (یعنی نوافل اور سنن گھر میں پڑھے) اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اس کی اس نماز کی وجہ سے اس کے گھر میں خیر پیدا فرمادیں گے۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ فرائض کے علاوہ نوافل اور سنن گھر میں پڑھنے چاہئیں کیونکہ گھر میں نماز پڑھنے کی برکت سے اس گھر میں نیکی اور سکون اور برکت پیدا ہوگی اور اسی طرح شرور جن والس سے بھی حفاظت ہوگی اور اس سے گھر میں رہنے والے بچوں کو بھی ترغیب ہوگی اور عورتیں بھی رغبت اور شوق میں اضافہ کیساتھ نماز پڑھیں گی اور اس کا مطلب یہ بھی ہے کہ مکینوں کی عمر میں برکت پیدا کرتا ہے اور نیکی کی توفیق دیتا ہے۔ لیکن تراویح کی نماز اس سے مستثنیٰ ہے، کیونکہ وہ باجماع صحابہ مسجد میں جماعت کے ساتھ ہی پڑھنا بہتر ہے۔

سوال: بظاہر اس حدیث کا ترجمہ الباب سے تعلق نہیں، کیونکہ بات تو تراویح کے بارے میں ہے اور یہ مطلقاً نوافل جو کہ گھر میں پڑھے جاتے ہیں ان کے بارے میں ہے؟

جواب: اس حدیث میں اس طرف اشارہ ہے کہ رمضان المبارک میں بھی تراویح کے علاوہ کچھ نوافل گھر میں پڑھنے چاہئیں۔

الفصل الثانی:

عشاء کی فرض نماز باجماعت پڑھنے کی فضیلت

(۴/۱۲۱۱) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ صُمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَقُمْ بِنَاشِئَانِ الشَّهْرِ حَتَّى بَقِيَ سَبْعُ فَلَاقِمَ

بِنَاحَتِي ذَهَبَ ثَلَاثُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتِ الْبَادِسَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَا فَلَمَّا كَانَتِ الْخَامِسَةُ قَامَ بِنَاحَتِي ذَهَبَ

شَطْرُ اللَّيْلِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَوْ تَفَلَّتْنَا لَيَامَ هَذِهِ اللَّيْلَةِ فَقَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ حَتَّى

يَنْصَرِفَ حُسِبَ لَهُ فَيَامُ لَيْلَةٍ فَلَمَّا كَانَتِ الرَّابِعَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَاحَتِي بَقِيَ ثَلَاثُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتِ الْغَالِثَةُ جَمَعَ

أَهْلَهُ وَنِسَاءَهُ وَالنَّاسَ فَلَاقِمَ بِنَا حَتَّى خَشِينَا أَنْ يَكُونَتَا الْفَلَاحُ قُلْتُ وَمَا الْفَلَاحُ قَالَ السَّحُورُ ثُمَّ لَمْ يَقُمْ

بِنَا بَقِيَّةَ الشَّهْرِ۔ (رواہ ابو داود و الترمذی و النسائی و روى ابن ماجہ نحوه إلا أن الترمذی لم يذكر ثم لم

يَقُمْ بِنَا بَقِيَّةَ الشَّهْرِ۔

آخر جہ الترمذی فی السنن ۱۶۹/۳۔ حدیث رقم ۸۰۶۔ و النسائی ۸۲/۳۔ حدیث رقم ۱۳۶۴۔ وابن ماجہ ۴۲۰/۱۔

حدیث رقم ۱۳۲۷۔ والدارمی ۴۲/۲ حدیث رقم ۱۷۷۷۔ واحمد فی المسند ۱۵۹/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ہم نے نبی اکرم ﷺ کے ساتھ رمضان المبارک کے روزے رکھے، پس آپ ﷺ نے مہینہ کے اکثر ایام میں (راتوں کو) ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا (یعنی تراویح کی نماز نہیں پڑھائی) یہاں تک کہ جب سات راتیں باقی رہ گئیں، تو آپ ﷺ نے ہمارے ساتھ تہائی رات تک قیام کیا (یعنی ہمیں تراویح کی نماز پڑھائی) پس جب چھ راتیں رہ گئیں (یعنی چوبیسویں شب آگئی) تو آپ ﷺ نے ہمارے ساتھ قیام نہیں فرمایا، پھر جب پانچ راتیں رہ گئیں تو ہمارے ساتھ نصف اللیل تک قیام کیا میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ کاش آج آپ ہمارے ساتھ قیام کو اور زیادہ کرتے (یعنی بڑھاتے تو کیا ہی مزہ تھا) تو آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ بے شک آدمی جب امام کے ساتھ فرض نماز پڑھ کر واپس آ جاتا ہے تو اس کے لئے پوری رات کی عبادت کا ثواب لکھا جاتا ہے۔ پس جب چار راتیں باقی رہ گئیں (یعنی چھبیسویں رات آئی) تو آپ ﷺ نے ہمارے ساتھ رات کو قیام نہ فرمایا (ہم انتظار کرتے رہے آپ ﷺ کے آنے کا) یہاں تک کہ تہائی رات باقی رہ گئی اور جب تین راتیں باقی بچ گئیں (یعنی ستائیسویں شب آئی) تو آپ ﷺ نے اپنے گھر کی عورتوں اور اپنے اہل خانہ اور تمام لوگوں کو جمع کیا، پس ہمارے ساتھ قیام کیا (یعنی ہمیں نماز پڑھاتے رہے) یہاں تک کہ ہمیں خوف لاحق ہوا کہ کہیں ہم سے فلاح فوت نہ ہو جائے، راوی کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا حضرت فلاح کیا چیز ہے تو فرمایا کہ وہ سحری ہے (یعنی سحری کھانا ہے) پھر بقیہ ایام رمضان کی راتوں میں حضور ﷺ نے ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا۔ یہ ابو داؤد ابن ماجہ ترمذی اور نسائی کی روایت ہے لیکن امام ترمذی نے آخری الفاظ کہ ہم لم یقم بنا بقية الشهر نقل نہیں کیے۔

تشریح: حدیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے رمضان المبارک کے آخری عشرہ کی تین طاق راتوں میں صحابہ گرام کو تراویح کی نماز پڑھائی پہلے دونوں عشروں میں بالکل تراویح نہیں پڑھائی وجہ یہ تھی کہ صحابہ کے شوق کو دیکھ کر کہیں فرض نہ کر دی جائیں، اور بعد میں آنے والوں کیلئے مشقت ہوگی ان طاق راتوں میں بھی ستائیسویں رات کا قیام سب سے زیادہ فرمایا اور اس میں اہتمام کے ساتھ تمام گھر والوں اور عورتوں اور تمام لوگوں کو جمع کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن سے آپ ﷺ کو اس رات کا شب قدر ہونا معلوم ہو گیا تھا اس چیز کو سامنے رکھتے ہوئے عامۃ المسلمین کا یہی نظریہ ہے کہ لیلة القدر صرف ستائیسویں کو ہی ہے۔

فلاح: سحری کے کھانے کو فلاح اس لیے کہا ہے کہ اس کے ذریعے روزہ رکھنے کی قوت اور طاقت پیدا ہوتی ہے اور روزہ داروں کی فلاح اور کامیابی کا سبب ہے اس لیے سحری کو ہی فلاح قرار دیا۔

علامہ طبری لکھتے ہیں کہ حتی بقى سبع یومین حساب کے طور پر فرمایا ہے کیونکہ یہ یقین سے معلوم ہوا ہے کہ وہ مہینہ انتیس ۲۹ کا تھا۔

شعبان کی پندرہویں رات کی فضیلت

(۵/۱۲۱۲) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً فَإِذَا هُوَ بِالْبَيْعِ فَقَالَ أَكُنْتُ تَخَافِينَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَرَسُولُهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي ظَنَنْتُ إِنَّكَ أَتَيْتَ بَعْضَ نِسَائِكَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْزِلُ لَيْلَةَ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيُغْفِرُ لَكُنْ مِنْ عَدَدِ شَعْرِ غَنَمٍ كُلِّ (رواه الترمذی وابن

ماجة وزاد رزين ممن استحق النار وقال الترمذی سمعتُ مُحَمَّدًا يَعْنِي الْبُخَارِيَّ يُضَعِّفُ هَذَا الْحَدِيثَ)

أخرجه الترمذی فی السنن ۱۱۵/۳ حدیث رقم ۷۳۹۔ وابن ماجہ ۴۴۴/۱ حدیث رقم ۱۲۸۹۔ واحمد فی المسند ۲۳۸/۶۔

ترجمہ: حضرت ام المؤمنین عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے ایک رات اللہ کے رسول ﷺ کو گم پایا (یعنی دیکھا کہ وہ میرے بستر پر نہیں ہیں پس میں نے آپ ﷺ کو تلاش کیا) تو اچانک آپ کو جنت البقیع میں پایا، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا

تمہیں اس بات کا خوف دامن گیر ہوا کہ اللہ اور اس کا رسول اللہ ﷺ تجھ پر ظلم کریں گے۔ تو میں نے عرض کیا مجھے خیال گذرا کہ آپ کسی اور بیوی کے پاس تشریف لے گئے ہونگے، تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ماہ شعبان کی نصف رات (یعنی پندرہویں شعبان کی شب) کو آسمان دنیا پر نزول فرماتے ہیں اور قبیلہ بنو کلب کی بکریوں کے بالوں سے بھی زیادہ لوگوں کی مغفرت فرماتے ہیں۔ (یہ ترمذی وابن ماجہ کی روایت ہے) اور رزین نے ممن استحق النار (یعنی ان لوگوں میں سے جو اپنی برائیوں کی وجہ سے جہنم کے مستحق ہو چکے ہیں، بخشتا ہے) کے الفاظ کا اضافہ نقل کیا ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ میں محمد بن اسماعیل یعنی امام بخاری کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔

تشریح: دوسری حدیث میں یہ واقعہ تفصیل سے مذکور ہے ام المؤمنین فرماتی ہیں کہ ایک رات میری باری تھی آنحضرت ﷺ میرے ساتھ لیٹے، میں سو گئی اتنے میں اچانک رات کے کسی حصہ میں میری آنکھ کھلی تو میں نے دیکھا کہ میرے محبوب میرے بستر پر موجود نہیں ہیں، میں نے باہر نکل کر آپ کو تلاش کرنا شروع کر دیا تو قریب جنت البقیع کا قبرستان تھا، تو میں کیا دیکھتی ہوں کہ آپ ﷺ اس میں سجدہ کے اندر پڑے ہوئے ہیں اور قریب جا کر کھڑی ہو گئی سجدہ اتنا طویل تھا کہ مجھے خوف ہوا کہ کہیں حضور ﷺ کا وصال ہو گیا ہے، لیکن کافی دیر کے بعد جب حضور ﷺ نے سر اٹھایا اور فرمایا کہ کیا تمہیں یہ خوف ہوا کہ اللہ اور اس کا رسول اللہ ﷺ تمہارے ساتھ زیادتی کریں گے یعنی تیری باری کسی اور خاتون کو دے دیں گے (یہاں اللہ تعالیٰ کا ذکر محض تحسین کلام کے لیے ہے) تو اماں جان فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ میں اللہ اور اس کے رسول اللہ ﷺ کے بارے میں ایسا گمان کیسے کر سکتی ہوں صرف مجھے یہ اندیشہ ہوا کہ آپ ﷺ اللہ کے حکم یا اپنے اجتہاد سے کسی دوسری زوجہ کے پاس تشریف لے گئے ہونگے۔

علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ فہم و فراست کی پیکر تھیں در نہ اگر حضور ﷺ کے جواب میں نعم کہہ دیتیں تو یہ کفر شمار ہوتا بلکہ انہوں نے اپنی فراست اور نور ایمانی سے صرف اپنے اندیشے کا عذر پیش کیا۔

اور پھر حضور ﷺ نے بھی اُن کے پاس سے اٹھ کر آنے کی اصل وجہ بیان فرمائی کہ پندرہویں شعبان کی رات کو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت عامہ اور رحمت واسعہ کے ساتھ آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے اور اپنی رحمت کے سمندر کو امت محمدیہ ﷺ پر اس طرح انڈیلتا ہے کہ امت کے گناہ گار اور مستحق نار لوگوں میں سے قبیلہ بنو کلب کی بکریوں کے بالوں سے بھی زیادہ لوگوں کی بخشش اور مغفرت ہو جاتی ہے تو یہ تجلیات باری اور رحمت ربی کے نزول کی رات تھی اس لیے میں جنت البقیع میں چلا گیا تھا تا کہ جا کر اپنی امت کے گناہ گاروں کیلئے دعائے مغفرت کروں۔ اور جنت البقیع مدینہ منورہ میں ایک قبرستان کا نام ہے۔

امام ترمذی نے اپنے استاد امام بخاری کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے لیکن فضائل میں ضعیف حدیث پر عمل کرنا بالاتفاق جائز ہے۔

سوال: اس حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت نہیں ہے کیونکہ باب تو قیام لیالی شہر رمضان کے فضائل کے بارے میں ہے اور یہ رات تو شعبان کی ہے؟

جواب: اس روایت کو اس باب میں اس لئے ذکر کیا ہے کہ اس میں پندرہویں شعبان کی رات کا ذکر ہے یہ بھی فضیلت اور برکت کی زیادتی کی وجہ سے رمضان کے قیام کیلئے مقدمہ ہے۔

نفل نماز گھر میں پڑھنے کا مسجد نبوی میں بھی پڑھنے سے زیادہ ثواب ہے

(۶/۱۲۱۳) وَعَنْ زَيْدِ بْنِ نَابِتٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي

مَسْجِدِي هَذَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ۔ (رواہ ابو داود و الترمذی)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۶۳۲/۱ حدیث رقم ۱۰۴۴۔ والترمذی فی السنن ۳۱۲/۲ حدیث رقم ۴۵۰۔

حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آدمی کی اپنے گھر میں پڑھی جانے والی نماز میری اس مسجد میں پڑھی ہوئی نماز سے زیادہ بہتر ہے سوائے فرض نمازوں کے۔ (ابوداؤد، ترمذی)

تشریح ﴿﴾ آنحضرت ﷺ نے جب رمضان المبارک میں چند آخری شب کے لئے قیام ترک کر دیا تھا جیسا کہ اس باب کی حدیث نمبر ۴ سے معلوم ہوتا ہے، اس موقع پر ارشاد فرمایا تھا کہ اب باقی دن نوافل گھروں میں جا کر پڑھو کیونکہ گھروں میں نوافل پڑھنا مسجد نبوی میں بھی پڑھنے سے زیادہ ثواب ہے۔

مسجد نبوی میں ایک فرض نماز پڑھنے کا ثواب ہزار نمازوں کے برابر ہے لیکن نوافل کا گھر میں پڑھنا زیادہ بہتر ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ گھر میں نوافل پڑھنا یا کاری اور دکھلاوے سے مامون ہے اور اصل عبادت کے اندر یہی مطلوب ہے کہ وہ خالصتاً اللہ تعالیٰ کی رضا کیلئے ہو اس میں دکھلاوانہ ہو۔

صلوۃ تراویح کا حکم: اس حدیث کو دلیل بناتے ہوئے امام مالکؒ اور امام ابو یوسفؒ اور بعض شوافع نے یہ حکم لگایا ہے کہ تراویح کی نماز بھی گھر میں پڑھنا زیادہ افضل اور بہتر ہے کیونکہ حضور ﷺ نے صلوۃ تراویح مسجد میں صرف بیان جواز کیلئے پڑھیں یا اس لیے کہ آپ معتکف تھے۔ دیگر جمہور ائمہ کے نزدیک تراویح کی نماز مسجد میں پڑھنا افضل اور بہتر ہے۔

دلیل اول: حضور ﷺ نے تراویح کی نماز مسجد میں پڑھائی ہے۔

دلیل ثانی: صحابہ کرام کا اجماع ہے کہ تراویح کی نماز مسجد میں پڑھی جائے گی۔ کیونکہ حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں تمام صحابہؓ کی موجودگی میں حضرت عمرؓ کے حکم سے حضرت ابی بن کعبؓ اور حضرت حمیم داریؓ نے مسجد میں لوگوں کو تراویح کی نماز پڑھائی اور اس کے بعد یہی دستور ہر دور کے مسلمانوں کا رہا ہے۔

دلیل ثالث: صلوۃ تراویح شعار دین میں سے ہے اس لئے یہ عیدین کی طرح ظاہر پڑھی جائے گی، کیونکہ یہ عیدین کے مشابہ ہے، اور عیدین گھر میں پڑھنا بالکل درست نہیں۔

فقہ کی کتابوں میں محتاط قول اس بارے میں یہ اختیار کیا ہے کہ پیشوا اور رہنمائے دین کیلئے مسجد میں نماز تراویح پڑھنا ضروری ہے۔ کیونکہ پیشوا اور علماء کے قول کو لوگ حجت بنا کر تراویح میں سستی کریں گے اور عامۃ المسلمین کے قول و فعل کو کوئی بھی دلیل نہیں بناتا، اس لئے ان کے گھر میں پڑھنے سے نقصان متعدی نہیں ہے۔

الفصل الثالث

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا تراویح کے لئے لوگوں کو ایک امام کے پیچھے جمع کرنا

(۷/۱۲۱۳) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِي قَالَ خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لَيْلَةَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَإِذَا النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَقَرِّقُونَ يُصَلِّي الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ وَيُصَلِّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي بِصَلَاةِ الرَّهْطِ فَقَالَ عُمَرُ إِنِّي لَوَجَمَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى وَاحِدٍ لَكَانَ أَمَلٌ ثُمَّ عَزَمَ فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَ لَيْلَةَ أُخْرَى وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ قَارِيهِمْ قَالَ عُمَرُ نِعْمَتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ وَالَّتِي تَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ الَّتِي تَقُومُونَ بِرَيْدِ آخِرِ اللَّيْلِ وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ أَوَّلَهُ۔ (رواه البخاری)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۲۵۰/۴ حدیث رقم ۲۰۱۰۔

حضرت عبدالرحمن بن عبدالقاریؒ فرماتے ہیں کہ میں (رمضان المبارک کی) ایک رات حضرت عمر بن خطاب کے ساتھ مسجد کی طرف نکلا (تو ہم نے دیکھا) کہ لوگ بکھرے ہوئے متفرق تھے۔ کوئی تنہا نماز پڑھ رہا تھا اور کوئی ایک چھوٹی سی جماعت کے ساتھ مل کر نماز پڑھ رہا تھا (یعنی لوگ الگ الگ تراویح کی نماز پڑھ رہے تھے) تو حضرت عمرؓ نے فرمایا، اگر میں ان کو ایک قاری کے پیچھے جمع کر دوں تو یہ زیادہ مناسب ہوگا، پس آپؐ نے اس کا ارادہ فرمایا اور تمام لوگوں کو حضرت ابی بن کعبؓ کے پیچھے جمع کر دیا۔ راوی فرماتے ہیں کہ پھر ایک رات میں حضرت عمرؓ کے ساتھ مسجد میں گیا تو دیکھا کہ وہاں سب لوگ اپنے امام (یعنی ابی بن کعب) کی اقتداء میں نماز تراویح پڑھ رہے تھے، تو عمرؓ نے (دیکھ کر) فرمایا کہ یہ اچھی بدعت ہے۔ اس وقت کی نماز جب تم سوتے رہتے ہو اس نماز سے بہتر ہے، حضرت عمرؓ کی مراد یہ تھی کہ تراویح کی نماز آخری شب میں پڑھنا اول شب سے زیادہ بہتر ہے یہ اسلئے فرمایا کہ لوگ اول شب میں پڑھ لیا کرتے تھے۔

تشریح ﴿نِعْمَتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ﴾: اس سے مراد بدعت کا لغوی معنی ہے کہ یہ لوگ اس وقت ایک امام کے پیچھے اکٹھے کرنا یہ جدید کام ہے اور اچھا ہے ورنہ اصل جماعت کو بدعت نہیں کہا، اس لئے کہ تراویح کی اصل جماعت تو خود رسول اللہؐ سے ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خود تین دن تراویح کی نماز کی امامت و جماعت کرائی، اس لئے اس کو بدعت اصطلاحی کہنا گمراہی ہے، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر حضرت عمرؓ بھی اس کو جاری کریں تو پھر بھی بدعت نہیں ہے کیونکہ حضرت عمرؓ خلفائے راشدین میں سے خلیفہ ثانی ہیں اور خلفائے راشدین کا جاری کردہ طریقہ بھی سنت ہے کیونکہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے اپنی زبان اطہر سے ارشاد فرمایا علیکم بسنتی و سنتی الخلفاء الراشدین المہدیین اس لئے آج کل بعض اہل ہوی اس کو بدعت کہتے ہیں، یہ ان کی بات یا کل درست نہیں۔

تراویح کی تعداد و رکعات، نفل نماز میں لائشی کا سہارا لینا

(۸/۱۲۱۵) وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ أَمَرَ عُمَرُ ابْنُ كَعْبٍ وَكَيْمُ الدَّارِيَّ أَنَّ يَقُومَ النَّاسُ فِي رَمَضَانَ بِأَحَدَى عَشْرَةِ رَكْعَةٍ لَكَانَ الْقَارِي يَقْرَأُ بِالْمِثْنِ حَتَّى كُنَّا نَعْتَمِدُ عَلَى الْعَصَاءِ مِنْ طَوْلِ الْقِيَامِ فَمَا كُنَّا نُنْصَرِفُ إِلَّا فِي فُرُوعِ الْفَجْرِ۔ (رواہ مالک)

آخر جہ مالک فی الموطا ۱۱۵/۱ حدیث رقم ۴ من کتاب الصلاة فی رمضان۔

حضرت سائب بن یزیدؒ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ اور کیم داریؒ کو حکم دیا کہ وہ رمضان میں لوگوں کو تراویح کی گیارہ رکعتیں پڑھائیں اور قاری سو سو ۱۰۰، ۱۰۰ آیات پڑھتا (ہر رکعت میں) یہاں تک ہم (طول قیام کی وجہ سے تھک کر) اپنی لائشیوں پر سہارا لیکر کھڑے ہوتے اور ہم نماز سے نہیں فارغ ہوتے تھے، مگر فجر کے قریب۔

(امام مالک)

تشریح ﴿وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ﴾: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے گیارہ رکعات تراویح پڑھانے کا حکم دیا ہے، حالانکہ صحیح صحت اور سند کے ساتھ یہ بات منقول ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں میں رکعات تراویح پڑھائی جاتی تھیں، تو پھر اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کبھی کبھار گیارہ رکعات پڑھانے کا حکم دیا کیونکہ آنحضرت ﷺ سے بھی گیارہ رکعتیں پڑھنا منقول ہے، اور ہمیشہ معمول میں رکعات کا ہی رہا ہے اس لیے کہ حضور ﷺ سے بھی ۲۳ رکعات پڑھانا منقول ہے جن میں بیس رکعات تراویح اور تین رکعات وتر تھے۔ باقی آپؐ نے حضرت ابی بن کعبؓ اور کیم داریؒ کو امام بنایا دونوں کا طریقہ یہ تھا کہ دس ایک پڑھاتا تھا اور دوسری دس رکعات اور وتر دوسرا پڑھاتا تھا اور

یہی طریقہ زیادہ کثرت سے منقول ہے اور اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ بعض راتوں میں ایک کو حکم دیا کہ وہ نماز تراویح پڑھائے اور بعض راتوں میں دوسرا پڑھائے۔

لنعمد علی العشاء: تراویح کے اندر چونکہ قیام لمبا ہوتا تھا اس لئے تھک جاتے تھے اور اپنی لائٹیوں پر سہارا لیتے تھے کیونکہ تھکاوٹ کی وجہ سے سہارے کے بغیر کھڑا ہونا ممکن ہی نہیں تھا اس لئے فقہاء نے یہ مسئلہ اخذ کیا ہے کہ نفل نمازوں میں تھکاوٹ کی وجہ سے اور خاص کر حالت ضعف میں لائٹی وغیرہ یا دیوار وغیرہ کسی بھی چیز پر سہارا لینا جائز ہے۔

تراویح میں طوالت قراءت

(۹/۱۲۱۶) وَعَنِ الْأَعْرَجِ قَالَ مَا أَدْرَكْنَا النَّاسَ إِلَّا وَهُمْ يُلْعَنُونَ الْكُفْرَةَ فِي رَمَضَانَ قَالَ وَكَانَ الْقَارِيُ يَقْرَأُ سُورَةَ فِي ثَمَانِي رَكَعَاتٍ فَإِذَا قَامَ بِهَا فِي ثِنْتِي عَشْرَةٍ رَكَعَةٍ رَأَى النَّاسَ أَنَّهُ قَدْ خَفَّفَ۔ (رواه مالك) أخرجه مالك في الموطأ ۱۱۵/۱ حديث رقم ۶۔

ترجمہ: حضرت اعرج فرماتے ہیں کہ ہم نے نہیں پایا لوگوں کو مگر یہ کہ وہ کفار پر لعنت کرتے تھے رمضان المبارک میں اور قاری سورۃ بقرہ کو تراویح کی آٹھ رکعتوں میں پڑھتا تھا اور کبھی کبھار سورۃ بقرہ کو بارہ رکعات میں پڑھتا، تو لوگ سمجھتے تھے کہ نماز ہلکی پڑھی گئی ہے۔ (امام مالک)

تشریح: مسلمان رمضان میں کفار پر لعنت بھیجتے تھے اس سے مراد رمضان المبارک کے نصف اخیر کے وتر ہیں کہ جب رمضان نصف ہو جاتا تو وتروں کی نماز میں کفار کے خلاف قنوت نازلہ پڑھ کر بددعا کی جاتی تھی کیونکہ حضرت عمرؓ سے صراحۃً منقول ہے کہ نصف رمضان کے بعد کفار پر لعنت بھیجنا سنت ہے۔ اب یہ کہ رمضان میں کفار پر لعنت بھیجنے کا سبب کیا تھا تو وہ سبب یہ تھا کہ جب کفار نے اس مہینہ کی عزت و حرمت کا خیال نہ کرتے ہوئے ایمان قبول نہیں کیا وہ مہینہ جو کہ سراپا رحمت ہے اور اسی میں ہدایت اور قرآن کا نزول ہوا ہے تو وہ لعنت کے مستحق قرار پائے۔

تراویح کی تعداد رکعات: اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی تراویح آٹھ رکعات پڑھی جاتی تھی اور کبھی بارہ رکعات تو اس بارے میں پہلے وضاحت کر دی گئی ہے کہ آنحضرت ﷺ حضرت صدیق اکبرؓ اور حضرت عمرؓ کے ابتدائی دور میں تراویح آٹھ، بارہ، بیس رکعات پڑھی جاتی تھی، لیکن حضرت عمرؓ نے بیس رکعات مقرر کیں اور پھر یہی عمل صحابہؓ کا حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے دور خلافت میں رہا، لہذا اب اس پر صحابہ کرامؓ کا اجماع ہے کہ تراویح بیس رکعات ہیں اور پھر آنحضرت ﷺ نے بھی خلفائے اربعہ کے فعل کے سنت ہونے کی گواہی دے دی ہے، تو اب کسی کی مجال نہیں کہ وہ ان بیس رکعات پڑھنے کو بدعت کہے، یا ان کی مخالفت کرے۔

تراویح کو لیٹ کرنا اور دیر سے پڑھنا بھی جائز ہے

(۱۰/۱۲۱۷) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا يُقُولُ كُنَّا نَصْرِفُ فِي رَمَضَانَ مِنَ الْقِيَامِ فَتُسْتَعِجَلُ الْخِدَمُ بِالطَّعَامِ مَخَافَةَ قُوتِ السُّحُورِ وَلَفِي أُخْرَى مَخَافَةَ الْقَبْرِ۔ (رواه مالك) أخرجه مالك في الموطأ ۱۱۶/۱ حديث رقم ۷ من كتاب الصلاة في رمضان۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن ابی بکرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ابی بن کعبؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ہم جب رمضان مبارک میں قیام یعنی تراویح سے فارغ ہوتے تھے تو ہم خادموں سے کہتے تھے کہ جلدی کھانا لے آؤ، سحری کے وقت کے ختم ہونے کے خوف سے اور ایک دوسری روایت میں سحری کی بجائے فجر کے الفاظ ہیں، ہم فجر ہو جانے کے خوف سے خادموں سے جلدی کھانا لانے کا کہتے

تھے۔ (یہ مؤطا امام مالک کی روایت ہے)

تشریح ﴿ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی تراویح کا قیام بہت طویل ہوتا تھا، سحری تک صحابہ کرام تراویح میں مشغول رہتے تھے۔

اللہ کی رحمت کے بغیر کوئی بھی جنت میں نہیں جاسکتا

(۱۱/۱۲۱۸) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ هَلْ تَذَرِينَ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ يَعْنِي لَيْلَةَ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ قَالَتْ مَا فِيهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ فِيهَا أَنْ يُكْتَبَ كُلُّ مَوْلُودٍ بَنَى آدَمَ فِي هَذِهِ السَّنَةِ وَفِيهَا أَنْ يُكْتَبَ كُلُّ هَالِكٍ مِنْ بَنَى آدَمَ فِي هَذِهِ السَّنَةِ وَفِيهَا تُرْفَعُ أَعْمَالُهُمْ وَفِيهَا تَنْزَلُ أَرْزَاقُهُمْ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى ثَلَاثًا قُلْتُ وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى هَامَتِهِ فَقَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَتِهِ يَقُولُهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - (رواه البيهقي في الدعوات الكبير)

أخرج ابن ماجه في السنن ۴۴۵/۱ حدیث رقم ۱۳۹۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا تم جانتی ہو کہ اس رات میں یعنی شعبان کی پندرہویں رات میں کیا ہوتا ہے؟ تو حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں، میں نے عرض کیا آپ ﷺ ہی بتائیں کیا ہوتا ہے تو فرمایا کہ اس رات میں یہ ہوتا ہے کہ بنی آدم کا ہر وہ شخص جو اس سال میں پیدا ہونے والا ہوتا ہے اس رات میں لکھ دیا جاتا ہے اور بنی آدم کا وہ شخص جو اسی سال میں ہلاک ہونے والا ہوتا ہے وہ بھی اس رات میں لکھا دیا جاتا ہے اور اس رات میں بندوں کے اعمال اوپر اٹھائے جاتے ہیں اس میں ان کے رزق اتارے جاتے ہیں، پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا، اے اللہ کے رسول ﷺ، اللہ کی رحمت کے بغیر کوئی شخص بھی جنت میں داخل نہیں ہوگا تو حضور ﷺ نے فرمایا، نہیں ہے کوئی ایک بھی جو جنت میں داخل ہو، سوائے اللہ کی رحمت کے، یہ آنحضرت ﷺ نے تین مرتبہ فرمایا۔ میں نے کہا، اور آپ بھی اللہ کی رحمت کے بغیر جنت میں داخل نہیں ہو سکتے؟ آنحضرت ﷺ نے اپنا ہاتھ اپنی پیشانی پر رکھا اور فرمایا میں بھی (یعنی میں بھی جنت میں داخل نہیں ہو سکتا) مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنے رحمت سے ڈھانپ لے اور یہ الفاظ بھی آپ ﷺ نے تین مرتبہ ارشاد فرمائے۔ (بیہقی، کتاب الدعوات)

تشریح ﴿ انسان کی موت و حیات کا وقت اور اس کا رزق اس انسان کی پیدائش سے بہت پہلے ہی لوح محفوظ میں لکھا جا چکا ہے۔ شعبان کی پندرہویں رات میں لکھا جاتا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کی ڈیوٹی متعلقہ فرشتوں کے حوالے کی جاتی ہے، یعنی اس سال میں پیدا ہونے والے اور فوت ہونے والے لوگوں کی فہرست ان فرشتوں کے حوالے کی جاتی ہے، یا اس کا مطلب یہ ہے کہ اس سال میں پیدا ہونے والوں اور فوت ہونے والوں کے وقت کو بطور تجدید کے دوبارہ لکھ دیا جاتا ہے۔

فیہا ترفع اعمالہم: اس کا مطلب یہ ہے کہ اس سال میں بندہ سے جو نیک اور اچھے اعمال سرزد ہونے والے ہیں وہ لکھ دیئے جاتے ہیں، اور اس سال میں جوں جوں بندہ ان کو کرتا جاتا ہے وہ کرتے کے بعد اللہ رب العزت کی بارگاہ کی طرف اٹھائے جاتے ہیں۔
وفیہا تنزل ارزاقہم: اس کا مطلب یہ ہے کہ اس سال میں جتنا رزق بندے کو ملتا ہے اس کی تفصیل لکھ کر اس ڈیوٹی پر مامور فرشتوں کے حوالے کیا جاتا ہے۔

فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ: اُمُّ الْمُؤْمِنِينَ نے جب یہ سنا کہ جب بندے سے سرزد ہونے والے اعمال پہلے ہی لکھ دیئے جاتے ہیں، تو

انہوں نے سمجھا کہ جنت میں داخل ہونے کا دار و مدار بندے کے اعمال پر نہیں ہے محض اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم پر ہے تو اس خدشہ کی بناء پر انہوں نے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ما من احد..... تو آنحضرت ﷺ نے ان کے جواب میں فرمایا، ہاں یہ بات بالکل درست ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کے بغیر کوئی بھی جنت میں نہیں جاسکتا۔

سوال: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی آدمی اپنے اعمال کے ساتھ جنت میں نہیں جاسکتا بلکہ اللہ کی رحمت کے ساتھ جنت میں جائے گا اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد: ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان اپنے اعمال کے ساتھ ہی جنت میں جائے گا بظاہر آیت اور حدیث میں تعارض ہے کیا تطبیق ہوگی؟

جواب: اعمال جنت میں داخل ہونے کا ظاہری سبب ہیں جنت میں داخل ہونے کا حقیقی سبب اللہ کی رحمت ہے کیونکہ جب تک بندے کے ساتھ اللہ کی رحمت اور توفیق شامل نہیں ہوگی اس وقت تک وہ نیک اعمال کر ہی نہیں سکتا، گویا انسان جنت میں جائے گا اعمال کی وجہ سے اور اعمال کی توفیق اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے دی اس لئے یہ کہا جائے گا بندہ صرف رحمت خداوندی ہی سے جنت میں جاسکتا ہے۔ **جواب:** بعض اہل علم فرماتے ہیں کہ جنت میں داخلہ تو محض پروردگار کی رحمت سے ہوگا اور درجات کا ملنا یہ اعمال پر موقوف ہوگا جتنے اعمال اچھے ہوں گے اتنے درجات بلند ہوں گے۔

بعض بد بخت اللہ تعالیٰ کی رحمت عامہ سے بھی محروم ہوتے ہیں

(۱۲/۱۲۱۹) وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لِيُطْلِعُ فِي لَيْلَةِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ فَيَغْفِرُ لِكُلِّ مَخْلُوقٍ إِلَّا لِمُشْرِكٍ أَوْ مُشَاحِنٍ (رواه ابن ماجہ ورواه احمد عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص وفي روايته) إِلَّا الْبَيْنِ مُشَاحِنٌ وَقَاتِلُ نَفْسٍ۔

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۴۴۴/۱ حدیث رقم ۱۳۸۸۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعرئی سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ متوجہ ہوتے ہیں نصف شعبان کی رات میں (دنیا والوں کی طرف) پس اپنی تمام مخلوق کی بخشش فرمادیتے ہیں، سوائے مشرک اور کینہ رکھنے والے کے۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے اور احمد نے اس کو عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے اور ان کی روایت میں الا البین مشاحن وقاتل کے الفاظ ہیں کہ اللہ تعالیٰ سوائے دو آدمیوں کے اپنی تمام مخلوق کی بخشش کر دیتے ہیں، سوائے دو آدمیوں کے ایک کینہ رکھنے والا اور دوسرا ناحق قتل کرنے والا۔

تشریح: اس حدیث پاک کا مطلب یہ ہے کہ شعبان کی پندرہویں رات کو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت خاصہ کے ساتھ دنیا والوں کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کا سمندر اس قدر جوش میں ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عبادات کے اندر انسان کی لغزشوں کو معاف فرمادیتے ہیں اور ان کیلئے جنت کا فیصلہ فرمادیتے ہیں، ہاں حقوق العباد کو اللہ تعالیٰ معاف نہیں فرماتے، بلکہ ان کو حقوق کی ادائیگی کی مہلت دیتے ہیں، اگر وہ ادا کر دیں تو ٹھیک ہے اور اگر عدم ادائیگی پڑے رہیں تو عذاب الہی میں مبتلا ہوں گے۔

او مشاحن: اس سے مراد وہ شخص جو کسی دنیاوی غرض سے کسی مسلمان بھائی کے بارے میں اپنے اندر بغض و کینہ رکھتا ہو تو ایسا بد بخت انسان اللہ تعالیٰ کی اس عام بخشش سے بھی محروم رہتا ہے ایسے عظیم اوقات میں بھی رحمت عامہ کا سایہ ان پر نہیں پڑتا۔

حکایت: اس حدیث میں تین لوگوں کا ذکر ہے جن کی بخشش اس رات میں بھی نہیں ہوتی ہے: ① کینہ رکھنے والا ② مشرک ③ ناحق خون کرنے والا۔ اور بعض روایتوں میں اور بھی مذکور ہیں اور وہ یہ ہیں:

④ قطع تعلق کرنے والا ⑤ مثنوں سے ازار اور پاجامہ کو نیچے لٹکانے والا ⑥ عریف: غیب کی باتیں بتانے والا، ⑦ کاہن اور

نجوی ۸) ماں باپ کی نافرمانی کرنے والا ۹) شراب کا عادی جو کہ ہمیشہ شراب پیتا ہو ۱۰) عشار: یعنی ظلم کے ساتھ محصول اور ٹیکس وصول کرنے والا ۱۱) عرطہ: یعنی باجہ بجانے والا۔

پندرہویں شعبان کے روزے اور رات کی عبادت کی فضیلت

(۱۳/۱۲۲۰) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ فَقُومُوا لَيْلَهَا وَصُومُوا يَوْمَهَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْزِلُ فِيهَا لِفُرُوبِ الشَّمْسِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ الْآمِنُ مُسْتَغْفِرٌ فَاغْفِرْ لَهُ الْآمُسْتَرْزِقُ فَارْزُقْهُ الْآلَا مُبْتَلَى فَاغْفِرْ لَهُ الْآلَا كَذَا كَذَا حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ۔ (رواہ ابن ماجہ)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۸۴/۱۔ حدیث رقم ۳۵۷۔ ومسلم فی صحیحہ ۴۹۸/۱ حدیث رقم (۸۲-۳۳۶) و ابو داود فی السنن حدیث رقم ۱۲۹۱ والترمذی ۳۳۸/۲ حدیث رقم ۴۷۴۔ والنسائی ۲۰۲/۱ حدیث رقم ۴۱۵۔ والدارمی ۴۰۲/۱ حدیث رقم ۱۲۹۱۔ وفی الموطأ ۱۵۲/۱ حدیث رقم ۲۸ من کتاب قصر الصلاة۔ وأحمد فی المسند ۴۲۳/۶۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب نصف شعبان کی رات ہو تو اس رات میں نماز پڑھو اور اس کے دن کا روزہ رکھو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اس رات میں سورج غروب ہوتے ہی آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے (یعنی اپنی رحمت کے ساتھ بندوں کی طرف متوجہ ہوتا ہے) پس فرماتا ہے خبردار کیا کوئی ہے بخشش مانگنے والا کہ میں اس کو بخش دوں، کیا کوئی ہے رزق مانگنے والا کہ میں اس کو رزق دوں، کیا ہے کوئی مصیبت میں مبتلا میں اس کو نجات دوں، کیا ہے کوئی ایسا ایسا (یعنی اللہ تعالیٰ ضرورتوں کے نام لے لے کر پکارتے رہتے ہیں، مثلاً ہے کوئی مانگنے والا کہ میں اس کو دوں وغیرہ) یہاں تک کہ صبح ہو جاتی ہے۔ (ابن ماجہ)

تشریح: اس حدیث مبارکہ میں شب براءت کی فضیلت بیان کی گئی ہے اس رات میں اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کاملہ اور رحمت عامہ کے ساتھ دنیا والوں کی طرف متوجہ ہوتے ہیں، اور انسانوں کو اپنی رحمت کی طرف دعوت دیتے ہیں کہ میری رحمت اور بخشش کے سمندر سے تم بھی سیراب ہو جاؤ، لیکن آگے انسانوں کی دو قسمیں ہیں، کچھ تو وہ خوش قسمت لوگ ہیں جو اس رات میں اپنے پروردگار کی بارگاہ میں عاجزی اور نیاز مندی کے ساتھ اپنے گناہوں کی بخشش کی درخواست پیش کرتے ہیں، اور اللہ کی عبادت میں مشغول ہو جاتے ہیں تو یہ رات ان کیلئے رحمتوں اور بخششوں کا ذریعہ بن جاتی ہے اور کچھ وہ بد نصیب لوگ ہوتے ہیں جو اس رات میں لہو و لعب اور آتش بازی میں مبتلا ہو جاتے ہیں، اور اس رات کو کھیل تماشہ کی نذر کر دیتے ہیں، تو یہ رات ان کیلئے اللہ کی رحمتوں سے دوری کا ذریعہ بن جاتی ہے۔

شب براءت کی خاص دعا

روایات میں منقول ہے کہ اکثر صحابہ کرام مثلاً حضرت فاروق اعظمؓ نقیہ امت حضرت عبداللہ بن مسعودؓ وغیرہما اکثر اس رات میں یہ دعا بطور خاص پڑھتے تھے: اللھم ان کنت کتبنا اشقیاء فامحہ واکتبنا سعداء وان کنت کتبنا سعداء فاثبتنا فانک تمحو من تشاء وتثبت عندک ام الکتاب اے اللہ اگر تو نے ہمیں بد بخت لکھا ہوا ہے تو اسے مٹا دے اور ہمیں نیک بخت لکھ دے اور اگر تو نے ہمیں نیک بخت لکھا ہوا ہے تو اسے برقرار رکھ، بے شک تو جسے چاہے مٹائے اور جس کو چاہے ثابت رکھے، تیرے ہی پاس ام الکتاب (لوح محفوظ) ہے۔

یہ حدیث اگرچہ قوی نہیں، لیکن فضائل میں ضعیف حدیث بھی قابل قبول ہے، اور ان کنت کتبنا اشقیاء میں کتابت سے مراد

کتابت معلقہ ہے جس میں تغیر و تبدل ممکن ہے۔ کتابت محکمہ برادری نہیں ہے کیونکہ جو چیز کتابت محکمہ میں لکھی جا چکی ہے اسکا مٹانا ممکن نہیں۔

پندرہویں شعبان کی ایک بدعت

اس شب میں ایک نماز بڑے اہتمام کے ساتھ پڑھی جاتی ہے جس کو صلوٰۃ الغیہ کہا جاتا ہے اس کا طریقہ کاریہ ہے کہ اس میں سور ۱۰۰ رکعات نماز نفل اس طرح پڑھی جائیں کہ اس کی ہر رکعت میں دس دس بار قل کی قراءت ہو اور کئی لوگ اس کا اہتمام جمعہ اور عیدین سے بھی زیادہ کرتے ہیں، اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ نہ ہی یہ صحیح حدیث سے ثابت ہے اور نہ ہی اس کے بارے میں کسی صحابی کا صحیح طریقہ عمل اور قول منقول ہے۔ دیلمی وغیرہ نے اس طرح کی ایک روایت نقل کی ہے جس کے بارے میں اکثر علماء یہی فرماتے ہیں کہ یہ ضعیف اور موضوع ہے، اس سے استدلال صحیح نہیں۔ اور اس میں ایک قباحت یہ بھی ہے کہ اس میں بڑا چراغاں ہوتا ہے، حالانکہ کسی بھی نیک عمل کے وقت چراغاں کرنا شرعاً جائز نہیں۔

ابتداء: اس کی ابتداء کے بارے میں منقول ہے کہ یہ نماز سب سے پہلے بیت المقدس میں ۴۴۸ھ میں شروع ہوئی، اور اس کے شروع کرنے کی وجہ یہ تھی کہ اس دور کے جاہل اور اقتدار طلب ائمہ مساجد نے لوگوں کو زیادہ سے زیادہ اپنے قریب جمع کرنے کیلئے اور ان سے پیسے حاصل کرنے کیلئے یہ کام شروع کیا۔ اور بہت سارے اولیاء اللہ اس چیز کو دیکھ کر بہت پریشان ہوئے، اور عبادت خداوندی کی آڑ میں ہونے والے اس فسق و فجور سے منہ موڑ کر جنگلوں کی طرف چلے گئے، لیکن علماء حق نے اس بدعت کے رد میں خوب کوشش کی یہاں تک کہ آٹھ سو ہجری میں مصر اور شام کے شہروں سے یہ بدعت بالکل ختم ہو گئی۔

چراغاں کی وجہ: اس رات میں چراغاں کا کام سب سے پہلے قوم برمقہ نے شروع کیا کیونکہ یہ قوم پہلے آتش پرست تھی جب مسلمان ہو گئے، اور پوری طرح اسلام ان کے دلوں میں داخل نہیں ہوا تھا انہوں نے سیاست کے ساتھ آہستہ آہستہ اس کو اسلام میں داخل کر دیا اور وہ اس نماز کے وقت چراغاں کرتے تھے اور وہ مسلمانوں کے ساتھ نماز کی شکل میں کھڑے ہو کر حقیقت میں آگ کے سامنے سجدہ کرتے تھے۔ حالانکہ شریعت میں کسی بھی جگہ پر چراغاں درست نہیں مثلاً بعض لوگ جمعرات کے دن گھروں میں چراغاں کرتے ہیں، اسی طرح بعض جاہل حاجی حج کے بعض ارکان ادا کرتے وقت چراغاں کرتے ہیں۔ جو کہ بالکل ناجائز ہے کیونکہ اس سے آتش پرستوں کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہے۔

ملا علی قاری کا نظریہ: ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ الغیہ کا ثبوت اگرچہ ضعیف حدیث سے ہے لیکن فضائل میں ضعیف حدیث چل سکتی ہے علماء حق نے اس کو ناجائز اس لئے قرار دیا ہے اس کے ساتھ بہت سارے منکرات مثلاً چراغاں وغیرہ ہوتا ہے لیکن اگر کوئی شخص اکیلا ان منکرات کے بغیر اس نماز کو پڑھنا چاہتا ہے تو جائز ہے۔

علامہ طرطوسی فرماتے ہیں کہ تراویح کی نماز کے اختتام پر محض اس محفل ختم میں شریک کرنے کیلئے لوگوں کو جمع کرنا اور منبر وغیرہ نصب کر کے چراغاں وغیرہ کرنا بدعت ہے۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ علامہ طرطوسی کی یہ عمدہ تحقیق ہے یہ مکروہ رسم مسلمانوں میں بہت زیادہ رائج ہو چکی ہے۔ یہاں تک کہ اہل حرمین نے بھی اس کو بڑے اہتمام کے ساتھ اختیار کیا ہوا ہے۔ یہاں تک کہ اس رات میں مردوں عورتوں غلاموں کو نماز عیدین اور نماز جمعہ سے بھی زیادہ اہتمام کے ساتھ جمع کرتے ہیں، اور وہاں اس وجہ سے حاجیوں کو تکلیف ہوتی ہے طواف اور تلاوت کرنے والوں کو پریشانی کا سامنا کرنا پڑتا ہے اور بالکل آتش پرستوں کا سامنا نظر آتا ہے جو کہ انتہائی نقصان دہ اور ایمان کو چھیننے کا ذریعہ ہے۔ اللہم احفظنا منہ

بَابُ صَلَوةِ الضُّحَى

نماز صحنی کا بیان

صحنی مشتق ہے صحو اور ضحوۃ سے، اس کا معنی ہے سورج کا بلند ہونا، دن کا چڑھنا اور چاشت کا وقت ہونا اور اس وقت پڑھی جانے والی نماز کو صلوۃ صحنی کہتے ہیں، صحنی کی عموماً دو نمازیں ہیں: (۱) نماز اشراق (۲) نماز چاشت۔

نماز اشراق: یہ جب سورج ایک نیزہ بلند ہو جائے اور مکروہ وقت ختم ہو جائے یہ اس وقت پڑھی جاتی ہے اور عربی کی اصطلاح میں اس کو ضحوہ صغوی بھی کہتے ہیں۔ نماز اشراق کی کم از کم دو رکعتیں ہیں، اور زیادہ سے زیادہ چھ رکعتیں ہیں۔

نماز چاشت: یہ نماز اس وقت پڑھی جاتی ہے جب سورج بلند ہو جائے اور دوپہر شروع ہو جائے اور گرمی پیدا ہو جائے، اور عربی میں اس کو ضحوہ کبریٰ کہتے ہیں۔ نماز چاشت کی کم از کم دو رکعتیں ہیں اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعتیں ہیں، لیکن مختار مذہب یہ ہے کہ چاشت کی چار رکعتیں پڑھنا بہتر ہے کیونکہ صحیح احادیث اور آثار صحابہ سے چار رکعتیں پڑھنا ہی منقول ہیں۔ امام نسائی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ اشراق اور چاشت دونوں پڑھتے تھے، فرماتے ہیں کہ جب آفتاب شرق کی جانب ایسا ہوتا جیسا کہ عصر کے وقت مغرب کی جانب ہوتا ہے آنحضرت ﷺ دو رکعت نماز پڑھتے تھے (یہ نماز اشراق ہوتی تھی) اور جب آفتاب شرق کی جانب ایسا ہوتا جیسا کہ ظہر کے وقت مغرب کی جانب ہوتا ہے تو آپ ﷺ چار رکعتیں پڑھتے تھے (یہ صلوۃ چاشت تھی)۔

صلوۃ صحنی کا حکم: اکثر علماء کے نزدیک یہ مستحب ہے کیونکہ اس کی فضیلت بہت زیادہ منقول ہے شیخ ولی الدین ابن عراقی فرماتے ہیں کہ صلوۃ صحنی کے بارے میں صحیح اور مشہور روایتیں بہت زیادہ منقول ہیں یہاں تک کہ محمد ابن جریر طبرانی فرماتے ہیں کہ صلوۃ صحنی کے متعلق جو احادیث منقول ہیں وہ تو اتر کا درجہ رکھتی ہیں۔

علامہ سیوطی نے علامہ دیلمی کے حوالے سے حضرت ابو ہریرہ سے ایک روایت نقل کی ہے کہ صلوۃ صحنی حضرت داؤد علیہ السلام کی نماز ہے وہ اکثر اسے پڑھا کرتے تھے۔ اور علامہ ابن نجار نے حضرت ثوبان سے یہ روایت نقل کی ہے کہ صلوۃ صحنی وہ عظیم نماز ہے جسے حضرت آدم، حضرت نوح، حضرت ابراہیم، حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہم السلام نے ہمیشہ پڑھا، اور علامہ قاضی ابو بکر فرماتے ہیں کہ یہ پچھلے انبیاء اور رسل کی نماز ہے۔

الفصل الاول

آنحضرت ﷺ کی چاشت کی نماز

(۱/۱۲۲۱) عَنْ أُمِّ هَانِيَةَ قَالَتْ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ بَيْتَهَا يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ فَأَغْتَسَلَ وَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ فَلَمْ

أَرْصَلَةَ قَطُّ أَحَدٌ مِنْهَا غَيْرَ أَنَّهُ يُعَمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ وَقَالَتْ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى وَذَلِكَ صُحِّيَّهِ (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۴۸۴/۱ - حَدِيثٌ رَقْمٌ ۳۵۷ - وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۴۹۸/۱ - حَدِيثٌ رَقْمٌ (۸۲ - ۳۳۶) وَابُو دَاوُدَ

فِي السَّنَنِ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۱۲۹۱ وَالتِّرْمِذِيُّ ۳۲۸/۲ - حَدِيثٌ رَقْمٌ ۴۷۴ - وَالنَّسَائِيُّ ۲۰۲/۱ - حَدِيثٌ رَقْمٌ ۴۱۵ - وَالدَّارِمِيُّ

۴۰۲/۱ - حَدِيثٌ رَقْمٌ ۱۲۹۱ - وَفِي الْمَوْطَأِ ۱۵۲/۱ - حَدِيثٌ رَقْمٌ ۲۸ - مِنْ كِتَابِ قِصْرِ الصَّلَاةِ - وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۴۲۳/۶ -

ترجمہ: حضرت ام ہانی سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ فتح مکہ کے دن میرے گھر میں تشریف لائے، پس آپ ﷺ نے غسل کیا اور پھر آٹھ رکعات نماز (چاشت) پڑھی میں نے اس سے قبل آپ ﷺ کی اس سے ہلکی نماز نہیں دیکھی، لیکن آپ ﷺ

رکوع و سجود پورا کرتے تھے۔ ایک دوسری روایت میں فرماتی ہیں کہ یہ چاشت کی نماز تھی۔ (بخاری)

تشریح: نماز رسول اللہ ﷺ کے ہلکا ہونے کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے لمبی قراءت نہیں فرمائی اور اسی طرح رکوع

اور سجدہ میں تسبیحات بھی مختصر پڑھی ہیں جو کہ آنحضرت ﷺ کی روٹین کی نماز تھی، اس سے اس کو ہلکا کر کے پڑھا ہے۔
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے چاشت کے وقت آٹھ رکعات پڑھیں اب آیا پڑھنے کی کیفیت کیا تھی کہ دو سلام کے ساتھ پڑھی یا کہ دو دور رکعات کر کے چار سلاموں کے ساتھ پڑھی یہ منقول نہیں ہے۔ باقی اس موقع پر آٹھ رکعات پڑھیں ہیں اور عموماً چار ہی پڑھتے تھے۔

حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا: ان کا نام فاختہ تھا اور شیر اسلام حضرت علی بن ابی طالب کی بہن تھیں، مکہ میں ان کا گھر حضور ﷺ کی دینی سرگرمیوں کا مرکز تھا۔ اور یہ بڑی فضیلت اور مرتبہ کی مالک صحابیہ ہیں۔

حضور ﷺ زیادہ تر چاشت میں چار رکعات پڑھتے تھے

(۲/۱۲۲۲) وَعَنْ مُعَاذَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ عَائِشَةَ كَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي صَلَاةَ الصُّلْحَى قَالَتْ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۹۷/۱ حدیث رقم (۷۹-۷۱۹)۔ وأحمد فی المسند ۱۴۵/۶۔

ترجمہ: حضرت معاذہ فرماتی ہیں کہ میں نے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ سے دریافت کیا کہ حضور ﷺ صلوٰۃ صبح کی کتنی رکعات پڑھا کرتے تھے؟ تو انہوں نے جواباً ارشاد فرمایا کہ آپ ﷺ چار رکعتیں پڑھتے تھے، اور اس سے زیادہ بھی جس قدر اللہ تعالیٰ چاہتا تھا، تو پڑھتے تھے۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ زیادہ تر چار رکعت چاشت کی نماز پڑھتے تھے اور کبھی کبھار زائد بھی پڑھتے لیکن زائد کی آخری حد بارہ رکعات ہے، اس سے زیادہ کسی حدیث میں منقول نہیں۔ اور یہ حدیث صلوٰۃ اشراق اور صلوٰۃ چاشت دونوں کا احتمال رکھتی ہے۔

کتاب احبار میں لکھا ہے کہ ان دونوں نمازوں میں عموماً سورۃ الشمس، سورۃ الليل، سورۃ الفجر اور سورۃ الشرح پڑھنا چاہئے لیکن ان سورتوں کے علاوہ دیگر سورتوں کو پڑھنا بھی بلا کراہت جائز ہے۔

صلوٰۃ صبحی جسم کے تمام جوڑوں کا صدقہ ہے

(۳/۱۲۲۳) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سُلَامَى مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ فَكُلُّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَحْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَيُجْزَى مِنْ ذَلِكَ وَرَكَعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا مِنَ الصُّلْحَى۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۹۸/۱ حدیث رقم (۸۴-۷۲۰)۔ وأحمد فی المسند ۱۷۸/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا صبح ہوتے ہی تم میں سے ہر ایک کے ہر جوڑ پر صدقہ لازم ہے لہذا ہر تسبیح یعنی سبحان اللہ کہنا صدقہ ہے اور ہر تحمید یعنی الحمد للہ کہنا صدقہ ہے اور تکبیر یعنی اللہ اکبر کہنا صدقہ ہے اور امر بالمعروف صدقہ ہے اور نہی عن المنکر صدقہ ہے۔ اور ان تمام کے قائم مقام ہے کہ بندہ صلوٰۃ الفجر کی دو رکعتیں پڑھ لے (یعنی صلوٰۃ الفجر کی دو رکعتیں پڑھنا تمام جوڑوں کا صدقہ ادا کر دیتا ہے)۔ (مسلم)

تشریح: سونے کے بعد ہر انسان کو ایک نئی حیات ملتی ہے اور ہر جوڑ صحیح سالم انسان کو گویا دوبارہ مل جاتا ہے جن کے ساتھ

انسان اپنے دنیاوی کاموں میں مشغول ہو جاتا ہے اور آرام سکون کے ساتھ زندگی بسر کرنے کے اسباب اختیار کرتا ہے تو اس عظیم نعمت کا ہر ہڈی اور جوڑ پر صدقہ لازم ہے تو یہ چند کلمات جو حدیث میں مذکور ہیں ان کو پڑھنے سے بھی ہر جوڑ کا صدقہ ادا ہو جاتا ہے کہ تین سو ساٹھ جوڑ ہیں اتنی مقدار یہ کلمات پڑھ لے یہ بھاری نہیں ہے لیکن اگر کوئی خوش قسمت انسان صلوٰۃ صحتی کی دو رکعات پڑھ لے تو ان تمام کا کفارہ اور صدقہ ادا ہو جاتا ہے صلوٰۃ صحتی ہر عضو کا صدقہ اس لئے ہے کہ اس فعل یعنی نماز میں جسم کے تمام اعضاء شریک ہوتے ہیں بخلاف ذکر و تسبیح کے کہ اس میں صرف ایک عضو شریک ہوتا ہے لہذا ایک دفعہ ذکر تسبیح پڑھنا ایک ہی عضو کا صدقہ ہوگا۔

صلوٰۃ صحتی یعنی چاشت کا بہترین وقت

(۴/۱۲۲۳) وَعَنْ زَيْدِ ابْنِ أَرْقَمٍ أَنَّهٗ رَأَى قَوْمًا يُصَلُّونَ مِنَ الصُّلٰى فَقَالَ لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّ الصَّلَاةَ فِي غَيْرِ هَذِهِ السَّاعَةِ أَفْضَلُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ صَلَاةُ الْآوَابِينَ حِينَ تَرْمِضُ الْفَصَالُ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۰/۱۵۱ حدیث رقم (۱۴۳-۷۴۸)۔

ترجمہ: حضرت زید بن ارقم سے منقول ہے کہ انہوں نے کچھ لوگوں کو صلوٰۃ صحتی پڑھتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ یہ لوگ جانتے ہیں کہ اس نماز کو اس وقت کے علاوہ دوسرے وقت میں پڑھنا افضل ہے (پھر اس وقت کیوں پڑھتے ہیں) بے شک رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنے والوں کی (صلوٰۃ صحتی) نماز کا وقت وہ ہے جبکہ اونٹوں کے بچے گرم ہونے لگیں۔ (مسلم)

تشریح: حدیث مبارکہ کے مضمون سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت زید بن ارقم نے کچھ لوگوں کو دیکھا کہ وہ چاشت کی نماز کو اس کے مستحب وقت سے پہلے ہی پڑھ لیتے ہیں، تو فرمایا کہ یہ لوگ بڑے عجیب ہیں بہت سی احادیث سے ان کو معلوم بھی ہے کہ چاشت کا افضل وقت دیر سے ہے پھر بھی وہ اس کا انتظار نہیں فرماتے بلکہ پہلے ہی پڑھ لیتے ہیں اس لئے پھر خود اس کا اصل اور مستحب وقت بیان کیا کہ صلوٰۃ صحتی یعنی چاشت کا مستحب وقت یہ ہے کہ جب اونٹنی کے بچے گرم ہوتے لگیں یعنی دھوپ خوب پھیل جائے اور دھوپ میں کھڑا ہونا موسم گرما میں مشکل معلوم ہو اور زمین بھی گرم ہو جائے جو کہ آج کل ۹ تا ۱۰ بجے کے درمیان معلوم ہوتا ہے اس وقت کی فضیلت کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت میں سستی اور کمالی پیدا ہو جاتی ہے دل کرتا ہے کہ آرام کیا جائے اگر ایسے وقت میں اپنے آرام کو قربان کر کے اللہ کے حضور سجدہ ریز ہوگا تو پھر اس انسان کے لئے عظیم ثواب ہوگا۔

الفصل الثانی:

صلوٰۃ صحتی پڑھنے پر اللہ تعالیٰ کا وعدہ

(۵/۱۲۲۵) وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَأَبِي ذَرٍّ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ يَا ابْنَ آدَمَ ارْكَعْ لِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفِكَ آخِرَهُ۔ (رواہ الترمذی و رواہ ابو داؤد والدارمی) عَنْ نَعِيمِ بْنِ هَمَّازٍ الْغَطَفَانِيِّ وَأَحْمَدَ عَنْهُمْ۔

اخرجه الترمذی فی السنن ۲/۳۴۰ حدیث رقم ۴۷۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ اور حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے پروردگار سے نقل کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں اے ابن آدم تو دن کے شروع حصہ میں میرے لیے چار رکعتیں پڑھ لیا کر میں تیری اس دن کی

شام یعنی آخر تک تیری کفالت کرونگا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور ابو داؤد اور دارمی نے نعیم بن ہماز غطفانی سے نقل کیا ہے اور امام احمد نے ان سب سے یہ روایت نقل کی ہے۔

تشریح ﴿﴾ یہ حدیث قدسی ہے حدیث قدسی وہ ہوتی ہے جس میں رسول اللہ اپنے رب تعالیٰ کا ارشاد نسبت کر کے نقل فرمائیں۔ ارشاد خداوندی کہ اے ابن آدم..... اس کا مطلب یہ ہے کہ اے انسان تو چاشت کے وقت محض میری رضا کیلئے چار رکعتیں پڑھ لیا کر میں پورا دن تیری تمام جائز حاجات پوری کرونگا اور تیری پریشانیوں کو دور کرونگا اور اس کا مطلب یہ بھی ہے کہ چاشت کی نماز کی صورت میں کچھ دیر کیلئے دن کو میرے لیے فارغ کر لے تو میں تیری حاجات کو پورا کر کے اور مشکلات کو حل کر کے تیرے دل کو بھی تسکین پہنچاؤں گا۔ کیا خوب کہا ہے من کان لله کان الله له، کہ جو اللہ کا ہو گیا تو اللہ تعالیٰ اس کی ضرورتوں کا کفیل ہوگا۔ اور یہ بھی بات قابل غور ہے کہ ان چار رکعتوں سے چاشت اور اشراق دونوں مراد ہو سکتی ہیں۔

صلوٰۃ صبحی جسم کے ہر جوڑ کا صدقہ ہے

(۶/۱۲۲۶) وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي الْإِنْسَانِ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَبِسْتُونَ مَفْصِلًا فَعَلَيْهِ أَنْ يَتَصَدَّقَ عَنْ كُلِّ مَفْصِلٍ مِنْهُ بِصَدَقَةٍ قَالُوا وَمَنْ يُطِيقُ ذَلِكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ النَّخَاعَةُ فِي الْمَسْجِدِ تَدْفِنُهَا وَالشَّيْءُ تُنَحِّهِ عَنِ الْعَرَبِيِّ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فَرَكْعَتَا الصُّلَى تُجْزِئُكَ - (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۰۶/۵ - حدیث رقم ۵۲۴۲ - واحمد فی المسند ۳۵۹/۵۔

ترجمہ: حضرت بريدہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ انسان کے جسم میں تین سو ساٹھ جوڑ ہیں، پس انسان پر لازم ہے کہ وہ ہر جوڑ کے بدلہ میں صدقہ دے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا اس کی کون طاقت رکھتا ہے اے اللہ کے رسول! تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا: مسجد میں پڑا ہوا تھوک اس کو دفن کرنا بھی صدقہ ہے اور اسی طرح راستہ سے کسی تکلیف دہ چیز کو ہٹا دینا بھی صدقہ ہے اگر تو یہ چیزیں نہ پائے تو پھر دو رکعتیں چاشت کی پڑھ لینا تیرے لئے کافی ہے۔ (ابو داؤد)

تشریح ﴿﴾ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ انسان کے جسم میں تین سو ساٹھ (۳۶۰) جوڑ ہیں اور ہر جوڑ کا صدقہ لازم ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ بطور شکر کے انسان پر یہ لازم ہے کہ وہ اللہ کی اس عظیم نعمت کا صدقہ ادا کرے لیکن یہاں لازم سے مراد واجب نہیں ہے جس کا چھوڑنا گناہ ہو، لیکن اس کا چھوڑنا محض تاکید ہے، کہ صلوٰۃ صبحی پڑھنے کی کوشش کرنی چاہئے، کیونکہ کسی کے نزدیک بھی نماز اشراق اور نماز چاشت اور راستے سے تکلیف دہ چیز کا ہٹانا یا مسجد سے تھوک کا صاف کرنا واجب شرعی نہیں ہے۔

صلوٰۃ صبحی پڑھنے پر جنت میں محل ملتا ہے

(۷/۱۲۲۷) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى الصُّلَى ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا مِنْ ذَهَبٍ فِي الْجَنَّةِ زَوَاهِ التَّرْمَذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ۔

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۳۷/۲ - وابن ماجه فی السنن ۴۳۹/۱ - حدیث رقم ۱۲۸۰۔

ترجمہ: حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا جو شخص چاشت کی بارہ رکعتیں پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کیلئے جنت میں سونے کا محل بناتا ہے۔ یہ ترمذی اور ابن ماجہ کی روایت ہے اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے اس لئے کہ یہ اس

سند کے ساتھ منقول ہے اس کی اور کوئی سند نہیں۔

تشریح ﴿﴾ یہاں صلوٰۃ منجی سے مراد چاشت کی نماز ہے نہ کہ اشراق کی نماز کیونکہ اشراق کی زیادہ سے زیادہ چار رکعتیں ہیں، چاشت کا وقت چونکہ یا تو کام کاج کا وقت ہوتا ہے اس وقت انسان کام کاج میں مشغول ہوتا ہے، اور اگر فارغ ہے تو سستی کا وقت ہوتا ہے اگر کام کاج اور سستی کو چھوڑ کر بارہ رکعتیں پڑھے گا تو اللہ تعالیٰ جنت میں محل دیں گے۔

نماز اشراق کی فضیلت

(۸/۱۲۲۸) وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَعَدَ فِي مُصَلَّاهُ حِينَ يَنْصَرِفُ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يُسَبِّحَ رَكْعَتَيِ الضُّحَى لَا يَقُولُ إِلَّا خَيْرًا غُفِرَ لَهُ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ أَكْثَرَ مِنْ زَبَدِ الْبَحْرِ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۶۲/۲ حديث رقم ۱۲۸۷ - واحمد في المسند ۴۳۹/۳۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکارِ طیبہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص فجر کی نماز پڑھ کر اپنی نماز کی جگہ پر بیٹھا رہے یہاں تک کہ اشراق کی دو رکعتیں پڑھ لے (اور نماز فجر اور نماز اشراق کے درمیان) اپنی زبان سے سوائے کلمہ خیر کے دوسری بات نہ کرے تو اس کے تمام گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں، اگرچہ وہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں۔

تشریح ﴿﴾ شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ یہاں صلوٰۃ منجی سے مراد اشراق کی نماز ہے اگرچہ دوسری احادیث میں صلوٰۃ منجی نماز اشراق اور نماز چاشت دونوں میں محتمل ہوتی ہے۔

من قعد: ملا علی قاری فرماتے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص نماز فجر پڑھ کر نیک کاموں میں مشغول ہو جائے مثلاً علم سیکھنا سکھانا شروع کر دے بیت اللہ کا طواف کرے یا ذکر و فکر میں مشغول ہو جائے اور سورج کے بلند ہونے پر اشراق کی دو رکعتیں پڑھ لے تو اللہ تعالیٰ اس شخص کے تمام صغیرہ گناہوں کو معاف کر دیتے ہیں، کیونکہ حدیث میں خطایا کا ذکر ہے اور خطا چھوٹے گناہوں کو کہتے ہیں اور گناہ کبیرہ بغیر توبہ کے معاف نہیں ہوتے، ہاں اگر اس عظیم عمل کی برکت سے اللہ تعالیٰ گناہ کبیرہ بھی معاف کر دیں تو اس کی شان رحیمی سے بعید نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ صلوٰۃ فجر کے بعد اسی جگہ بیٹھنا مراد نہیں ہے، بلکہ اس کو بطور تمثیل کے ذکر کیا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ دنیاوی کاموں میں مشغول نہ ہو۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کسی انسان کو کسی پریشانی کا ڈر ہو یا ریا کاری کا وسوسہ پیدا ہو، ایسی صورت میں جس مصلے پر نماز فجر پڑھی ہے اس سے اٹھ کر خلوت میں جا کر عبادت میں مشغولیت اختیار کرنی چاہئے۔ شیخ شہاب الدین سہروردی فرماتے ہیں کہ وہ عمل جس کی جزاء دنیا میں نورانیت کی شکل میں ملتی ہے وہ صلوٰۃ منجی ہے ایسی صلوٰۃ منجی جس کے اور صلوٰۃ فجر کے درمیان صرف مشغولیت دینی ہو۔

الفصل الثالث

(۹/۱۲۲۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ حَافِظًا عَلَى شَفْعَةِ الضُّحَى غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ - (رواه احمد والترمذی وابن ماجه)

اخرجه الترمذی في السنن ۳۴۱/۲ حديث رقم ۴۷۶ - وابن ماجه ۴۴۰/۱ حديث رقم ۱۲۸۲ - واحمد في المسند

۴۹۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص صلوٰۃ منجی کی دو رکعتوں پر ہمیشگی اختیار کرے گا

اس کے تمام گناہ بخش دیئے جائیں گے اگرچہ وہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہی کیوں نہ ہوں۔ یہ ترمذی ابن ماجہ اور مسند امام احمد کی روایت ہے۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا معمول

(۱۰/۱۲۳۰) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تُصَلِّي الضُّلْحَى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ ثُمَّ تَقُولُ لَوْ نَشِئْتُ أَبَوَايَ مَا تَرَكْتُهَا۔ (رواه مالك)

اخرجه مالك في الموطأ ۱۵۳/۱ حديث رقم ۳۰ من كتاب قصر الصلاة۔

ترجمہ: حضرت ام المؤمنین عائشہ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ صلوٰۃ صبح کی آٹھ رکعتیں پڑھا کرتی تھیں اور پھر فرماتی تھیں اگر میرے لئے میرے ماں باپ بھی زندہ کر دیئے جائیں تو پھر بھی میں اس نماز کو نہ چھوڑ دوں گی۔ (امام مالک)

تشریح: ام المؤمنین کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ وہ لذت اور مزہ جو مجھے صلوٰۃ صبح پڑھ کر حاصل ہوتا ہے اگر میرے ماں باپ بھی زندہ ہو جائیں تو مجھے ماں باپ کی ملاقات کی خوشی بھی اس نماز سے نہیں روک سکتی، حضرت عائشہ صدیقہ نے تعلیق بالحوالہ کہ اگر میرے ماں باپ زندہ ہو جائیں جو کہ محال ہے یہ مبالغہ کیلئے کی ہے اور اس کے ساتھ یہ ترغیب دی ہے لوگوں کو باقاعدگی کے ساتھ اس کو پڑھیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر شفقت

(۱۱/۱۲۳۱) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الضُّلْحَى حَتَّى يَقُولَ لَا يَدْعُهَا وَيَدْعُهَا حَتَّى يَقُولَ لَا يُصَلِّيَهَا۔ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۴۲/۲ حديث رقم ۴۷۷۔ واحمد فی المسند ۳۶/۳۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب صلوٰۃ صبح پڑھنا شروع کرتے تو ہم کہتے اب آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس نماز کو نہیں چھوڑیں گے اور آپ اس کو کبھی چھوڑ دیتے، یہاں تک ہم یہ کہتے اب آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو نہیں پڑھیں گے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نوافل کے بارے میں یہ دستور تھا کہ انہیں مداومت کے ساتھ ہمیشہ نہیں پڑھتے تھے بلکہ کبھی کبھی ترک بھی فرمادیتے تھے اس لئے کہ ہمیشہ پڑھنے سے کہیں وہ فرض ہی نہ ہو جائے، اسی طرح صلوٰۃ صبح بھی نفل ہے۔ آپ نے کبھی کبھی اس کو ترک اس لئے فرمایا تا کہ یہ بھی فرض نہ ہو جائے، اس کی وجہ سے میری امت تنگی اور تکلیف میں مبتلا ہوگی۔

تفصیل: صرف آنحضرت کے مداومت فرمانے سے کسی بھی عمل کے فرض ہونے کا اندیشہ ہوتا تھا امت کے لوگ اگر اسی کام کو بالانتظام مداومت کے ساتھ ادا کریں تو وہ فرض نہیں ہوتا مثلاً اگر صلوٰۃ صبح امت کے لوگ مداومت کے ساتھ پڑھیں تو بھی مستحب ہی رہے گی۔

(۱۲/۱۲۳۲) وَعَنْ مُوَرِّقِ الْعَجَلِيّ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ تَصَلِّي الضُّلْحَى قَالَ لَا قُلْتُ فَغَمَرُ قَالَ لَا قُلْتُ فَابُو بَكْرٍ قَالَ لَا قُلْتُ فَالنَّبِيُّ ﷺ قَالَ لَا إِحَالَهُ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحيحه ۵۱/۳۔ حديث رقم ۱۱۷۵۔

ترجمہ: حضرت مورق عجلی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر سے سوال کیا، کیا آپ صلوٰۃ صبح پڑھتے ہو؟ انہوں نے فرمایا نہیں۔ تو میں نے پھر پوچھا کہ حضرت عمرؓ؟ (یعنی حضرت عمرؓ چاشت کی نماز پڑھتے تھے) فرمایا، نہیں پڑھتے تھے۔ پھر میں نے پوچھا کیا حضرت ابو بکرؓ؟ (پڑھتے تھے) انہوں نے فرمایا، کہ نہیں۔ تو پھر میں نے عرض کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے، فرمایا کہ

نہیں میرا خیال یہی ہے۔ (بخاری)

تشریح ﴿﴾ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے آنحضرت ﷺ کے صلوة صبحی کی جو نفی فرمائی ہے اس سے مراد یہ بالکل نہیں کہ وہ پڑھتے ہی نہیں تھے، کیونکہ اس کا ثبوت تو بہت ساری احادیث سے ہے اور اسی طرح آنحضرت ﷺ کی کئی احادیث میں آیا ہے کہ دوسروں کو پڑھنے کی ترغیب دی ہے بلکہ اس سے مراد یا تو یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ ہمیشہ نہیں پڑھتے تھے۔ فرض ہونے کے خطرہ سے کبھی کبھار ترک فرماتے تھے، یا اس کا مطلب یہ ہے کہ مسجد میں نہیں پڑھتے تھے، زیادہ تر گھر میں پڑھتے تھے۔ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ اکثر علماء اور مشائخ کے نزدیک آنحضرت ﷺ کے بعد صلوة صبحی فرض ہونے کا اندیشہ نہیں اس لئے اب تمام مسلمانوں کو اس پر مداومت اختیار کرنی چاہئے۔

بَابُ التَّطَوُّعِ

نفل نماز کا بیان

تطوع یہ طوع اور طاعت سے ماخوذ ہے جس کے معنی تابعداری کے ہیں، نفلی عبادت کو تطوع اور نفل عبادت کرنے والے کو متطوع کہتے ہیں، عموماً تطوع کا اطلاق فرض کے علاوہ ہر نماز پر ہوتا ہے چاہے وہ سنت ہو مستحب ہو یا نفل ہو، لیکن زیادہ تر تطوع کا اطلاق ان نمازوں پر ہوتا ہے جو کہ سنن غیر مؤکدہ کہلاتی ہیں۔ صاحب مشکوٰۃ نے اس باب میں مندرجہ ذیل نفل نمازوں کا تذکرہ کیا ہے: ﴿تحیۃ الوضوء﴾ ﴿صلوة استخارہ﴾ ﴿صلوة توبہ﴾ ﴿صلوة حاجت﴾ ﴿صلوة تسبیح﴾ ﴿مطلق نفل کے بارے میں بھی چند احادیث نقل کی ہیں۔﴾

الفصل الاول:

تحیۃ الوضوء کی وجہ سے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا منفرد اعزاز

(۱/۱۲۳۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِبَلَالٍ عِنْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَا بَلَالُ حَدِّثْنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ فَإِنِّي سَمِعْتُ ذَكَرَ نَعْلِكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَالَ مَا عَمِلْتُ عَمَلًا أَرْجَى عِنْدِي إِلَّيْ لَمْ أَتَطَهَّرْ طَهُورًا فِي سَاعَةٍ مِنْ لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ إِلَّا صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطَّهَوْرِ مَا كُتِبَ لِي أَنْ أَصَلِّيَ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۴/۳۔ حدیث رقم ۱۱۴۹۔ ومسلم فی صحیحہ ۱۹۱۰/۴۔ حدیث رقم (۱۰۸)۔ (۲۴۵۸)۔ واحمد فی المسند ۳۳۲/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز فجر کے وقت حضرت بلالؓ سے فرمایا، اے بلال! مجھے یہ بتاؤ وہ عمل جس پر آپ کو ثواب کی سب سے زیادہ امید ہو جو آپ نے حالت اسلام میں کیا ہو، وہ کیا ہے؟ بے شک میں نے سنی ہے تمہارے جوتوں کی آواز جنت میں اپنے سامنے تو حضرت بلالؓ نے فرمایا، میں نے نہیں کیا کوئی ایسا عمل جو کہ زیادہ امید والا ہو میرے ہاں سوائے اس کے کہ میں پاکی حاصل نہیں کرتا دن رات کے کسی بھی حصے میں مگر میں پڑھ لیتا ہوں اس وضو کے ساتھ جو میرے مقدر میں ہوتی ہے کہ میں اس نماز کو پڑھ لوں۔ (بخاری، مسلم)

تشریح ﴿﴾ پاکی سے مراد وضو بھی ہو سکتا ہے، تیمم بھی اور غسل بھی۔ اور یہ تینوں بھی مراد لیے جاسکتے ہیں، اس حدیث میں نماز کا ذکر کیا ہے، یہ وہ نماز ہے جو وضو کے بعد پڑھی جاتی ہے اس نماز کو تحیۃ الوضوء یا شکر وضو کہتے ہیں۔ حضرت بلالؓ کا جنت میں آپ ﷺ کے آگے آگے چلنا یہ یا تو آپ کو خواب میں دکھایا گیا ہے یا یہ کہ شب معراج میں اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کو جنت کی سیر کرائی، تو جنت

میں اپنے آگے حضرت بلالؓ کے جوتوں کی آواز سنی ہوگی۔ اور حضرت بلالؓ کا آپ کے آگے چلنا ایسا ہی ہے جیسا کہ خادم کا اپنے مخدوم کے آگے چلنا۔

صلوۃ استخارہ کا طریقہ اور دعا

(۲/۱۲۳۴) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْلَمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كَمَا يَعْلَمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخِيْرُكَ بِعِلْمِكَ وَاسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَاسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ أَمْرِیْ أَوْ قَالَ فِیْ عَاجِلِ أَمْرِیْ وَآجِلِهِ فَأَقْدِرْهُ لِیْ وَیَسِّرْهُ لِیْ ثُمَّ بَارِكْ لِیْ فِیْهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ أَمْرِیْ أَوْ قَالَ فِیْ عَاجِلِ أَمْرِیْ وَآجِلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّیْ وَاصْرِفْنِیْ عَنْهُ وَاقْدِرْ لِیْ الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ ارْضِنِیْ بِهِ قَالَ وَيُسَمَّى حَاجَتَهُ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳/ حدیث رقم ۱۱۶۶۔ والترمذی فی السنن ۲/۲۴۵ حدیث رقم ۴۸۰۔ وابن ماجہ ۱/۴۴۰ حدیث رقم ۱۳۸۳۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں استخارہ سکھاتے تھے تمام امور میں جس طرح کہ قرآن مجید کی کوئی سورت ہمیں سکھاتے تھے۔ اور فرمایا کرتے تھے جب بھی ارادہ کرے تم میں سے کوئی کسی بھی کام کا تو اس کو چاہئے کہ وہ دو رکعتیں نماز پڑھ لے فرض کے علاوہ (یعنی نفل اور پھر یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخِيْرُكَ بِعِلْمِكَ..... اے اللہ میں تجھ سے خیر طلب کرتا ہوں تیرے علم کے وسیلہ سے اور میں تجھ سے قدرت طلب کرتا ہوں تیری قدرت کے واسطہ سے اور میں تجھ سے سوال کرتا ہوں تیرے بڑے فضل کا، پس بے شک تو قادر ہے اور میں قادر نہیں ہوں اور تو سب چیزوں کو جانتا ہے اور میں نہیں جانتا اور تو جاننے والا ہے تمام غیب کی باتوں کو، اے اللہ اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام بہتر ہے میرے لیے، میرے دین میں اور میری دنیا میں، اور میرے انجام کے اعتبار سے۔ راوی کہتے ہیں یا فرمایا، میرے جلد آنے والے معاملے یا بدیر آنے والے معاملے میں یعنی میری دنیا میں یا آخرت میں تو اس کو مہیا فرما دے میرے لیے اور اس کو آسان کر دے میرے لیے پھر تو اس میں برکت ڈال دے میرے لیے اور اگر تو جانتا ہے یہ کام میرے لیے برا ہے میرے دین اور میری معاش اور میرے انجام کے اعتبار سے یا میری دنیا و آخرت میں، تو اس کو مجھ سے پھیر دے اور مجھے اس سے پھیر دے اور میرے لیے مہیا فرما جس میں خیر ہو جہاں بھی کہیں ہو اور پھر مجھے اس پر راضی فرما دے، اور لفظ ہذا الامر کی جگہ اپنی ضرورت اور چاہت کا نام لے۔ (بخاری)

تفسیر صحیح ۵۰ کسی بھی کام میں استخارہ کی دو صورتیں ہیں:

❖ کوئی کام مباح ہو اور اس کی بھلائی میں تردد ہو اور اسی طرح کامیابی اور ناکامی میں تردد ہو تو اس سے پہلے استخارہ کر لے۔ مثلاً سفر کرنے کا ارادہ ہو تجارت کرنا چاہتا ہے یا کسی جگہ نکاح کرنا چاہتا ہے لیکن وہ کام جو متعین ہوں مثلاً کھانا پینا وغیرہ ان کیلئے استخارہ نہیں ہے، تو ایسے کاموں کیلئے استخارہ یہ ذہن میں رکھ کر کرے کہ کیا یہ میرے لیے بہتر ہے یا نہیں۔

❖ جو کام محض خیر ہی خیر ہو اس میں استخارہ تعین وقت کیلئے ہوگا یعنی یہ ذہن میں رکھ کر کرے گا یہ کس وقت میرے لیے بہتر ہوگا، باقی واجب اور مستحب کی ادائیگی یا حرام اور مکروہ کو چھوڑنے کیلئے استخارہ نہ کرے۔

اگر کوئی آدمی کسی کام کو شروع کرنے سے پہلے استخارہ کر لیتا ہے تو کام شروع کرنے والے کے حق میں جو صورت بھی بہتر ہوگی وہ اس کے ذہن میں آجائے گی اور اس کا دل اس پر مطمئن ہو جائے گا، اور اس کا دل اس کے حق میں بہتر ہی چیز کا فیصلہ کرے گا۔

طریقہ استخارہ: استخارہ کا طریقہ یہ ہے کہ اوقات مکروہہ کے علاوہ با وضو ہو کر کسی بھی وقت استخارہ کی نیت سے دو رکعت نماز پڑھے اور اس کے بعد یہ مذکورہ دعا پڑھے اللہم انی استخیرک..... اور صلوٰۃ استخارہ میں جو سورت چاہے پڑھے لیکن بعض روایتوں سے سورت کافرون اور سورۃ اخلاص کا پڑھنا بہتر معلوم ہوتا ہے۔

فقہ حنفی: تحیۃ الوضو یا تحیۃ المسجد یا سنت نمازوں کے بعد بھی اگر استخارہ کی نماز پڑھ لی جائے تو جائز ہے لیکن الگ طور پر استخارہ کے دو نفل پڑھنا بہتر اور مستحب ہے۔

او قال عاجلی امری: راوی کو شک ہو گیا کہ آنحضرت ﷺ نے فی دینی و معاشی..... فرمایا ہے یا عاجلی امری اجلہ فرمایا ہے۔ اس لئے بہتر یہ ہے کہ یہ دونوں جملے پڑھے جائیں۔

ویسمی حاجتہ: دعائے استخارہ میں ہذا الامر کے بجائے اپنے مقصود کام کو ذکر کرتے جس کو وہ کرنا چاہتا ہے مثلاً ہذا التجارة وغیرہ۔

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم سات دن تک استخارہ کرو، پھر اس کے بعد جو کچھ بھی تمہارے دل میں بطور غلبہ کے آجائے ویسا کام کرو، وہی بہتر ہے اور ایک روایت میں مختصر استخارہ بھی منقول ہے کہ اگر کوئی شخص جلدی میں ہو اور ہنگامی حالت میں ہو تو اس کام سے پہلے صرف یہ دعا پڑھے: اللہم خولی و اختر لی ولا تکلنی الی اختیاری۔

الفصل الثانی:

برائی کے بعد فوراً توبہ کرنی چاہئے

(۳/۱۲۳۵) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ وَصَدَقَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ يَذِيبُ ذَنْبًا ثُمَّ يَقُومُ فَيُطَهِّرُ ثُمَّ يُصَلِّيُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الْأَغْفَرَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ (رواه الترمذی وابن ماجہ الا ان ابن ماجہ لم يذكر الآية) وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ۔

اخرجه أبو داود في السنن ۱۸۰/۲ حديث رقم ۱۵۲۱۔ والترمذی في السنن ۲۵۷/۲ حديث رقم ۴۰۶۔ وابن ماجہ ۴۴۶/۱ حديث رقم ۱۳۹۵۔ واحمد في المسند ۲/۲۔

ترجمہ: فاتح خیر حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ خلیفہ بلا فصل حضرت صدیق اکبرؓ نے میرے سامنے بیان کیا اور حضرت ابو بکرؓ نے صحیح فرمایا، فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص بھی کوئی گناہ کرتا ہے اور پھر نادام ہوتے ہوئے اٹھتا ہے اور وضو کرتا ہے اور نماز پڑھتا ہے تو پروردگار اسکی بخشش فرمادیتے ہیں پھر یہ آیت پڑھی: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً...﴾ وہ لوگ جب کوئی ایسا کام کر بیٹھیں جو برائی والا ہو یا ظلم کر بیٹھیں اپنی ذات پر وہ یاد کرنا شروع کر دیتے ہیں اللہ تعالیٰ کو اور معافی چاہتے ہیں اپنے گناہوں کی۔ یہ ترمذی اور ابن ماجہ کی روایت ہے لیکن ابن ماجہ میں آیت کا حوالہ نہیں ہے۔

تشریح: حضرت علیؓ کی یہ عادت تھی کہ وہ کسی بھی راوی کی حدیث نقل نہیں کرتے تھے جب تک کہ اس سے قسم نہ لے لیتے، جب راوی قسم اٹھا لیتا کہ میں نے یہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے تو پھر اس کو قبول فرما لیتے تھے، لیکن جب حضرت ابو بکرؓ سے کوئی

حدیث سنتے تو بغیر قسم کے قبول کرتے۔ اس لئے کہ ان کی سچائی اور صداقت اس پایہ تک پہنچی ہوئی تھی کہ خود آنحضرت ﷺ نے ان کو صدیق کا لقب عطا فرمایا۔

صدق ابو بکرؓ: یہ جملہ معترضہ ہے اس میں حضرت علیؓ نے صدیق اکبر کی صداقت کو بیان کیا ہے اور انکی صداقت کا اقرار کیا ہے۔ فیتطہر: اس کا مطلب یہ ہے کہ جب گناہ ہو جائے تو وہ آدمی فوراً توبہ کی طرف متوجہ ہوتا ہے کہ مثلاً وہ صلوٰۃ توبہ پڑھنے کیلئے پہلے وضو کرتا ہے پھر صلوٰۃ توبہ پڑھتا ہے اور اس کے بعد اللہ تبارک و تعالیٰ سے معافی مانگتا ہے توبہ کی شرائط کے ساتھ مثلاً گناہ کو چھوڑ دیتا ہے۔ آنحدہ نہ کرنے کا پختہ ارادہ کر لیتا ہے کیئے ہوئے گناہ پر ندامت اختیار کرتا ہے۔ اگر کسی کا حق ہے تو اس کو ادا کر دیتا ہے تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا ایسے آدمی کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اور پھر بطور دلیل کے آیت کا حوالہ دیا کہ اللہ تعالیٰ بھی یہی فرماتے ہیں اور بعض نے لکھا ہے کہ صلوٰۃ توبہ میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ قل یا ایہا الکفرون پہلی رکعت میں اور قل هو اللہ احد دوسری رکعت میں پڑھنا مستحب ہے۔

آیت کا بقیہ حصہ: اس آیت کا بقیہ حصہ یہ ہے ومن یغفر الذنوب الا اللہ..... کہ کون ہے جو گناہوں کو بخشتا ہے اللہ کے سوا اور وہ لوگ اپنے گناہوں پر ہیشگی نہیں اختیار کرتے اور جانتے ہیں ان لوگوں کی جزاء بخشش ہے ان کے رب کی طرف سے اور ایسے باغات ہیں جن کے نیچے سے نہریں بہتی ہیں اور وہ ان میں ہمیشہ رہیں گے کیا ہی اچھا ہے نیک کام کرنے والوں کا بدلہ۔

شان نزول: ایک صحابی سے بتقاضائے بشریت ایک غلطی سرزد ہو گئی۔ غسل کرتی عورت پر نظر پڑ گئی۔ تو وہ فوراً نادم اور شرمندہ ہوئے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے دربار میں توبہ کے ساتھ گناہوں کی معافی کی درخواست پیش کی، تو اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی: والذین اذا فعلوا الذین مبتداء اور اولئک جزاء ہم..... خبر ہے اب اس آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والے اور ثواب و عذاب پر یقین رکھنے والے انسان سے جب کوئی گناہ سرزد ہو جاتا ہے تو وہ اس پر ڈرتے نہیں بلکہ فوراً اس کو چھوڑ کر اللہ کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں تو ایسے لوگوں کو اللہ تعالیٰ معاف فرماتا ہے۔ اپنی رحمت کے ساتھ انہیں آخرت کی نعمتیں عطا فرمائے گا۔

مصیبت کے وقت سرکارِ دو عالم ﷺ کا عمل

(۴/۱۲۳۶) وَعَنْ حَدِیْقَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا خِزْنَتْهُ أَمْرٌ صَلَّی۔ (رواہ ابو داؤد)

أخرجہ ابو داؤد فی السنن ۷۸/۲ حدیث رقم ۱۳۱۹۔ وأحمد فی المسند ۵/۳۸۸۔

ترجمہ: حضرت حدیفہؓ فرماتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ کو کوئی مصیبت پیش آتی، تو نماز (نفل) پڑھتے تھے۔ (ابو داؤد)

تشریح: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿يا ايها الذين امنوا استعينوا بالصبر والصلوة﴾ اس ارشاد کی تعمیل کرتے ہوئے آنحضرت ﷺ جب کبھی کسی غم اور مصیبت سے دوچار ہوتے تو نماز نفل پڑھتے تھے۔ علماء نے لکھا ہے کہ مصیبت کے وقت نماز نفل پڑھنے کا فائدہ یہ ہے کہ جب آدمی نماز میں مشغول ہو جاتا ہے تو اس پر عالم ربوبیت کھل جاتا ہے تو دنیا اس کی نظر میں حقیر اور بے رغبت ہو جاتی ہے، دنیا کے ہونے اور نہ ہونے کا اس کو کوئی احساس نہیں رہتا، اگر ہے تو خوشی نہیں اور اگر نہیں ہے تو غم نہیں، اس لئے اس کی توجہ آخرت کی طرف مبذول ہو جاتی ہے۔

ہر وقت با وضو رہنے اور تحیۃ الوضو پڑھنے کی فضیلت

(۵/۱۲۳۷) وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ غَابِلًا لَا فَقَالَ بِمَا سَبَقْتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ مَا دَخَلْتُ

الْجَنَّةَ قَطُّ إِلَّا سَمِعْتُ خَشْخَشَتَكَ أَمَامِي قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَذْنْتُ قَطُّ إِلَّا صَلَّيْتُ وَكُفَّيْتُ وَمَا أَصَابَنِي

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ رَكْعَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِهِمَا - (رواه الترمذی)

آخر جہ: حضرت ترمذی فی السنن ۶۲۰/۵ حدیث رقم ۳۶۸۹۔ وأحمد فی المسند ۳۶۰/۵۔

ترجمہ: حضرت بریدہ سے روایت ہے کہ ایک دن آنحضرت ﷺ نے صبح کے وقت حضرت بلالؓ کو بلا کر دریافت فرمایا کس عمل کے ذریعے تم نے جنت میں مجھ سے پیش روی اختیار کی ہے اس لئے کہ میں جب بھی جنت میں داخل ہوا تو میں نے اپنے آگے تمہارے قدموں کی چاپ سنی تو عرض کیا، اے اللہ کے رسول ﷺ میں نے جب بھی اذان دی ہے تو اس کے بعد دو رکعتیں ضرور پڑھی ہیں اور میں نے اسی وقت وضو کر لیا ہے اور میں نے ضروری سمجھا ہے کہ مجھ پر اللہ کی طرف سے دو رکعتیں پڑھنا لازم ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ اعزاز انہی دونوں کی وجہ سے ہے۔

تشریح: جنت میں حضرت بلالؓ کے آنحضرت ﷺ کے آگے چلنے کی حیثیت ایک خادم کی سی ہے جس طرح کہ پہلی حدیث میں تشریح ہو چکی ہے۔ جو کہ حضرت بلالؓ کیلئے بہت بڑا اعزاز و فضیلت ہے اسی لئے آنحضرت ﷺ نے حضرت بلالؓ سے پوچھا وہ کون سا عمل ہے جس نے آپؐ کو اس درجہ پر پہنچایا، باقی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت بلالؓ جنت میں پہلے گئے اس لئے ان کو نبی ﷺ پر فضیلت حاصل ہے، کیونکہ یہ مرتبہ تو کسی نبی اور پیغمبر کو بھی حاصل نہیں ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ سے پہلے جنت میں جائے۔ امت کے ایک فرد کو یہ امتیاز کیسے حاصل ہو سکتا ہے کہ وہ با وضو ہے اور تحیۃ الوضو پڑھنے سے آپ ﷺ سے پہلے جنت میں داخل ہو جائے۔

صلوۃ حاجت کا طریقہ اور دعا

(۶/۱۲۳۸) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى اللَّهِ أَوْ إِلَى أَحَدٍ مِّنْ بَنِي آدَمَ فَلْيَتَوَضَّأْ فَلْيُحْسِنِ الْوُضُوءَ ثُمَّ لِيُصَلِّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ لِيُثْنِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ لِيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ لَا تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا غَفَرْتَهُ وَلَا هَمًّا إِلَّا فَرَجْتَهُ وَلَا حَاجَةً هِيَ لَكَ رِضًى إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ -

(رواه الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حديث غريب)

آخر جہ: حضرت عبد اللہ ابن ابی اوفیٰ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کی کوئی حاجت ہو

اللہ تعالیٰ یا بنی آدم میں سے کسی ایک کی طرف، پس چاہئے کہ وہ آدمی وضو کرے اور اچھا وضو کرے پھر دو رکعتیں نماز پڑھے، پھر اللہ تعالیٰ کی تعریف بیان کرے، اور پھر آنحضرت ﷺ پر درود پڑھے، پھر یہ دعا پڑھے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ کہ کوئی معبود نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے جو بڑا دبار اور کریم ہے پاک ہے اور عرش عظیم کا مالک ہے تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہیں جو جہانوں کا پالنے والا ہے، اے اللہ میں تجھ سے وہ چیز مانگتا ہوں جو تیری رحمت کا سبب ہو اور تیری بخشش کا سبب ہو اور میں حصہ مانگتا ہوں ہر نیکی سے اور میں علامتی یا نگتا ہوں ہر برائی سے اے اللہ نہ چھوڑ میرے کسی گناہ کو مگر یہ کہ تو نے اس کو بخش دیا ہو نہ میرے کسی غم کو مگر یہ کہ تو نے اس کو دور کر دیا ہو اور نہ چھوڑ میری کسی ایسی عادت کو جو تجھے پسند ہو مگر یہ کہ تو نے اس کو پورا کر دیا ہو، اے بہت زیادہ رحم کرنے والے رحم کرنے والوں میں سے۔ یہ ترمذی اور ابن ماجہ کی روایت اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح ﴿ جب کسی انسان کو کوئی ضرورت پیش آئے، چاہے وہ بلا واسطہ اللہ تعالیٰ سے متعلق ہو یا بالواسطہ کسی بندے سے متعلق ہو مثلاً نوکری، نکاح تو اس انسان کو چاہئے کہ وہ اچھی طرح وضو کرے اور وضو کرنے کے بعد دو رکعات نماز نفل پڑھے اور پھر اللہ تعالیٰ کی تعریف کرے اور درود پڑھے، اور پھر یہ دعا پڑھے تو اللہ تعالیٰ اس مقصد میں کامیاب فرمادیں گے۔ فقہاء کی اصطلاح میں اس کو صلوٰۃ حاجت کہتے ہیں، اور بزرگوں کے ہاں یہ بہت ہی محبوب ہے کہ انہوں نے یہ نماز پڑھنے کے اپنی حاجت اللہ کے سامنے پیش کی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی حاجتوں کو پورا فرمایا۔

ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں علامہ ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں کہ حاجت مند کو صلوٰۃ حاجت کیلئے پیر والے دن صبح کا وقت اختیار کرنا چاہئے کیونکہ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا جو شخص پیر کے دن صبح کے وقت صلوٰۃ حاجت پڑھ کر اپنی حلال اور جائز حاجت کو طلب کرے گا تو میں اسکی حاجت روی کا ضامن ہوں۔ حسن حصین میں حافظہ کو قوی کرنے کیلئے صلوٰۃ حافظہ کا ایک الگ طریقہ لکھا ہے۔ فلیطالع هناك۔

بَابُ صَلَوةِ التَّسْبِيحِ

نماز تسبیح کا بیان

صلوٰۃ التسبیح انتہائی اجر و ثواب کی حامل نماز ہے اس کی چار رکعتیں پڑھنی آنحضرتؐ سے منقول ہیں اور یہ نماز آپؐ کی ﷺ نے اپنے محبوب چچا حضرت عباسؓ کو سکھلائی۔

صلوٰۃ التسبیح کا طریقہ: صلوٰۃ التسبیح کی ان الفاظ میں نیت کرے نیت ان اصلی اربع رکعات صلوٰۃ التسبیح کہ میں نے چار رکعات صلوٰۃ التسبیح پڑھنے کا ارادہ کیا۔ اس کے بعد تکبیر تحریمہ کہہ کر ہاتھ باندھ کر کھڑا ہو جائے اور سبحانک اللہم یعنی شاپڑھ کر اس کے بعد پندرہ مرتبہ سبحان اللہ الحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر اور تعوذ تسمیہ اور سورۃ فاتحہ اور دوسری سورت ملانے کے بعد رکوع میں جانے سے قبل دس مرتبہ پھر یہی تسبیح پڑھے پھر رکوع دومہ اور سجدہ اور جلسہ اور سجدہ ثانی میں دس دس مرتبہ یہ تسبیح پڑھے اور سجدہ ثانی کے بعد جلسہ استراحت کی ضرورت نہیں پھر ہر رکعت میں پندرہ مرتبہ قراءت سے پہلے اور دس مرتبہ قراءت کے بعد اور باقی دس دس مرتبہ رکوع اور دونوں سجدوں اور قومہ اور جلسہ میں پڑھے یہ کل تین سو دفعہ ہو جائے گی۔ یہ طریقہ ابن مبارکؒ سے منقول ہے۔

طریقہ ثانی مشہور ہے: اس کا مشہور طریقہ وہی ہے جو کہ حدیث ابن عباسؓ میں منقول ہے ہر رکعت میں قراءت سے فارغ ہو کر رکوع سے قبل پندرہ مرتبہ یہ تسبیح پڑھے اور پھر دس مرتبہ رکوع میں دس مرتبہ قومہ میں اور دس مرتبہ پہلے سجدہ میں اور دس مرتبہ جلسہ میں اور دس مرتبہ سجدہ ثانی میں اور دس مرتبہ دوسری رکعت سے قبل جلسہ استراحت کر کے پڑھے۔ نیز رکوع اور سجدہ میں تسبیحات رکوع و سجدہ کے بعد یہ تسبیح پڑھے۔ تو یہ تسبیح کل ۳۰۰ بار ہو جائیں گی۔

الفصل الاول:

صلوٰۃ التسبیح گناہوں کا کفارہ ہے

(۱/۱۲۳۹) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِلْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَا عَبَّاسُ يَا عَمَّاهُ أَلَا أُعْطِيكَ أَلَا أَمْنُحُكَ أَلَا أُخْبِرُكَ أَلَا أَفْعَلُ بِكَ عَشْرَ خِصَالٍ إِذَا أَنْتَ لَعَلْتَ ذَلِكَ غُفِرَ اللَّهُ لَكَ ذَنْبُكَ أَوَّلُهُ وَآخِرُهُ قَدِيمُهُ وَحَدِيثُهُ خَطَاؤُهُ وَعَمْدُهُ صَغِيرَةٌ وَكَبِيرَةٌ بِسْرَةٍ وَعَلَانِيَةٍ أَنْ تُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ

فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةٍ فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ رُكْعَةٍ وَأَنْتَ قَائِمٌ قُلْتَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ثُمَّ تَرَكُوعٌ فَقُولُهَا وَأَنْتَ رَاكِعٌ عَشْرًا ثُمَّ تَرَفَعُ رَأْسَكَ مِنَ الرُّكُوعِ فَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَهَوِّي سَاجِدًا فَقُولُهَا وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْرًا ثُمَّ تَرَفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ فَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَرَفَعُ رَأْسَكَ فَقُولُهَا عَشْرًا فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعِ رُكْعَاتٍ إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَافْعَلْ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي عُمْرِكَ مَرَّةً۔

(رواہ ابو داؤد وابن ماجہ والبیہقی فی الدعوات الکبیر وروی الترمذی عن ابی رافع نحوه)

اخرجہ ابو داؤد فی السنن ۶۷/۲ حدیث رقم ۱۲۹۷۔ وابن ماجہ ۴۴۲/۱ حدیث رقم ۱۲۸۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ مدینہؐ نے اپنے چچا حضرت عباسؓ سے فرمایا اے عباس! اے میرے چچا! کیا نہ دوں آپ کو کیا نہ عطیہ کروں آپ کو کیا نہ بتاؤں آپ کو کیا آپ کو دس خصلتوں کا متولی اور قائل نہ بنادوں کہ جب آپ ان کو کریں تو اللہ آپ کے اگلے پچھلے نئے اور پرانے چھوٹے اور بڑے پوشیدہ اور ظاہر تمام گناہوں کو بخش دے۔ وہ یہ ہے کہ آپ چار رکعت نماز پڑھیں اور ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور دوسری کوئی بھی سورت پڑھیں جب پہلی رکعت میں قراءت سے فارغ ہو جائیں تو کھڑے کھڑے۔ پہلی پندرہ مرتبہ پڑھیں۔ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر، پھر آپ رکوع کریں اور رکوع کی حالت میں (تسبیحات رکوع کے بعد دس مرتبہ) یہ تسبیح پڑھیں، پھر رکوع سے سر اٹھائیں، پھر اس کو دس مرتبہ پڑھیں پھر سجدہ میں جائیں اور سجدہ کی حالت میں (تسبیح سجدہ کے بعد) دس مرتبہ یہ تسبیح پڑھیں پھر سجدہ سے سر اٹھائیں اور دس مرتبہ اس کو پڑھیں، پھر دوسرا سجدہ کریں اور اس میں دس مرتبہ یہ تسبیح پڑھیں، پھر (جب دوسرے) سجدہ سے سر اٹھائیں تو بیٹھ کر دس مرتبہ یہ پڑھیں، پس یہ ہر رکعت میں پچھتر تسبیحات ہو جائیں گی۔ اگر اس نماز کو روزانہ پڑھنے کی آپ طاقت رکھتے ہوں تو روزانہ پڑھیں اور اگر آپ روزانہ نہ پڑھ سکیں تو ہفتہ میں ایک مرتبہ پڑھیں، اگر ہفتہ میں نہ ہو سکے تو مہینہ میں ایک مرتبہ پڑھ لیں، اگر مہینہ میں نہ پڑھ سکیں تو سال میں ایک مرتبہ پڑھ لیں، اگر ہر سال میں ایک مرتبہ نہ پڑھ سکیں تو عمر میں ایک مرتبہ پڑھ لیں۔ یہ ابو داؤد، ابن ماجہ کی روایت ہے اور بیہقی نے کتاب الدعوات الکبیر میں بھی نقل کیا ہے۔ اور امام ترمذی نے اس طرح کی روایت حضرت ابورافع سے بھی نقل کی ہے۔

تشریح: اس حدیث مبارکہ میں صلوٰۃ التسبیح کا دوسرا طریقہ منقول ہے جو کہ باب کے ضمن میں لکھ دیا گیا ہے بہر حال جو طریقہ بھی ہو دونوں میں تسبیحات کی مقدار برابر ہے وہ اس طرح کہ پہلے طریقہ میں حالت قیام کے اندر اس تسبیح کو ۲۵ مرتبہ پڑھنا ہے پندرہ ۱۵ مرتبہ قراءت سے قبل اور دس ۱۰ مرتبہ رکوع میں جانے سے قبل قراءت کے بعد اور جلسہ استراحت میں یعنی سجدہ ثانی سے فارغ ہونے کے بعد نہیں پڑھنا اور اس طریقہ میں قیام کے اندر قراءت کے بعد پندرہ مرتبہ پڑھنا ہے اور سجدہ ثانی کے بعد دوسری رکعت شروع کرنے سے قبل جلسہ استراحت کر کے اس میں بھی دس مرتبہ پڑھنا ہے اس طرح دونوں طریقوں میں ہر ایک رکعت میں ۷۵ مرتبہ ہو گئی، اور چاروں رکعات میں ۳۰۰ مرتبہ ہو جائے گی۔

الا افعل بك عشر تحضنا! اس جملہ کے چند مطالب ہیں:

① کہ آپ کو ایسی چیز بتاؤں اگر آپ اس کو اختیار کریں گے تو آپ کے دس گناہ معاف ہو گئے۔ ② ان دس خصلتوں سے مراد حالت قیام کے علاوہ ہر رکعت میں دس (۱۰-۱۰) مرتبہ تسبیح کا پڑھنا ہے۔ ③ علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ سیاق حدیث سے معلوم ہوتا ہے

کہ عشر خصال سے مراد یہ دس چیزیں ہیں: (۱) چار رکعات پڑھنا (۲) ہر رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھنا (۳) سورہ فاتحہ کے ساتھ کوئی دوسری سورہ ملانا (۴) حالت قیام میں پندرہ مرتبہ مذکورہ تسبیح پڑھنا (۵) ان تسبیحات کو دس مرتبہ رکوع میں پڑھنا (۶) ان تسبیحات کو دس مرتبہ قنوتہ میں پڑھنا (۷) ان تسبیحات کو دس مرتبہ سجدہ اول میں پڑھنا (۸) دس مرتبہ جلسہ میں پڑھنا (۹) دس مرتبہ سجدہ ثانی میں پڑھنا (۱۰) دس مرتبہ جلسہ استراحت میں پڑھنا۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس نماز میں یعنی صلوٰۃ التسبیح میں یہ سورتیں پڑھی جائیں: (۱) سورۃ النکاث (۲) سورۃ العصر (۳) سورۃ الکافرون (۴) سورۃ اخلاص۔ اور بعض روایات میں ہے کہ پہلی رکعت میں سورۃ الزلزال دوسری رکعت میں سورۃ عادیات اور تیسری رکعت میں سورۃ نصر اور چوتھی رکعت میں سورۃ اخلاص پڑھنا مستحب ہے۔

صلوٰۃ التسبیح بزرگان کی نظر میں: ابو عثمانؓ فرماتے ہیں کہ غم اور پریشانی اور مصائب کو دفع کرنے میں اس سے زیادہ کوئی اور چیز مؤثر نہیں ہے۔

شیخ عبدالعزیز بن داؤدؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص جنت میں داخلے کا خواہش مند ہو وہ اپنے اوپر صلوٰۃ التسبیح کو لازم کر لے۔ صلوٰۃ التسبیح کا مستحب وقت: ویسے تو یہ نماز اوقات مکروہہ کے علاوہ وقت میں پڑھی جاسکتی ہے لیکن اس میں حد اعتدال یہ ہے کہ ہر جمعہ والے دن زوال کے بعد پڑھی جائے، چنانچہ رئیس المفسرین حضرت عبداللہ بن عباسؓ اکثر اس کو جمعہ کے دن زوال کے بعد پڑھتے تھے اور اسی طرح بہت سی مشائخ کا معمول منقول ہے۔

”مُسْتَبَلَّہ“: اگر سجدہ سہو کرنا پڑ جائے تو سجدہ سہو میں تسبیحات نہ پڑھی جائیں کیونکہ اس میں سو کی مقدار سے متجاوز ہو جائیں گی، جو کہ منقول نہیں ہیں کیونکہ تمام روایات میں تین سو ہی منقول ہے۔

صلوٰۃ التسبیح کی خاص دعا: علامہ سیوطیؒ نے امام احمدؒ کے حوالے سے روایت نقل کی ہے کہ امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ التسبیح میں سلام سے قبل یہ دعا پڑھی جائے: اللھم انی اسئلك توفیق الھدی و اعمال اھل الیقین و مناصحہ اھل التوبہ و عزم اھل الصبر و جد اھل الخشیۃ و طلب اھل الرغبۃ و تعبد اھل الورع و عرفان اھل العلم حتی اخافك اللھم انی اسئلك مخالفة لحجرتی من معاصبك و حتی اعلم بطاعتك عملا استحق به رضاءك و حتی انا صحت بالتوبۃ خوفا منك و حتی اخلص لك النصیحة حیاء منك و حتی اتوكل علیك فی الامور كلها و حسن ظن بك سبحان خالق النور۔ اے اللہ میں تجھ سے مانگتا ہوں اہل ہدایت کی سی توفیق اور اہل یقین لوگوں کے سے اعمال اور اہل توبہ کی سی خالص توبہ اور اہل صبر کی سی پختگی اور اہل خشیت کی سی کوشش اور اہل رغبت کی سی طلب تقویٰ والوں کی سی عبادت اور اہل علم کی سی معرفت یہاں تک کہ میں تجھ سے ہی خوف رکھوں، اے اللہ تعالیٰ میں تجھ سے ایسے خوف کو طلب کرتا ہوں، جو مجھے تیری نافرمانیوں سے بچالے یہاں تک کہ میں تیری طاعت کا ایسا عمل کرنے لگوں جس کے ساتھ میں تیری خوشنودی حاصل کرنے کا مستحق بن جاؤں اور یہاں تک کہ تیرے خوف کی وجہ سے سچی توبہ کرنے لگوں اور یہاں تک کہ میں تیرے لیے خیر خواہی یعنی عبادت کو خالص کروں تجھ سے حیاء کرتے ہوئے اور یہاں تک کہ میں تجھ پر بھروسہ کروں تمام معاملات میں اور تجھ پر یعنی تیرے بارے میں اچھا گمان رکھوں، آپ پاک ہیں اے نور کے پیدا کرنے والے۔

نوافل کا ذخیرہ بھی ہونا چاہیے

(۲/۱۲۴۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلَاتُهُ فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَأَنْجَحَ وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ فَإِنْ انْتَقَصَ مِنْ فَرِيضَتِهِ

شَيْءٍ قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى اُنْظُرُوا هَلْ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ فَيُكْمَلُ بِهِمَا اَنْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ يَكُونُ سَائِرُ عَمَلِهِ عَلَى ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ لَمْ الزَّكَاةُ مِثْلُ ذَلِكَ ثُمَّ تَوَخَّذَ الْاَعْمَالُ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ -

(رواہ ابو داود ورواہ احمد عن رجل)

اخرجه ابو داود في السنن ۵۴۰/۱ حديث رقم ۸۶۴ - والترمذي ۲۶۹/۲ حديث رقم ۴۱۳ - والنسائي ۲۳۲/۱ حديث رقم ۴۹۵ و ابن ماجه ۱/۴۵۸ حديث رقم ۱۴۲۵ - واحمد في المسند ۲/۲۹۰ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ قیامت والے دن سب سے پہلے بندے سے اس کے اعمال میں سے نماز کا حساب لیا جائے گا۔ پس اگر وہ درست نکل آئی تو وہ قلاح پا گیا اور کامیاب ہو گیا اور اگر وہ خراب نکل آئی (یعنی ادا میں کمی ہو یا خشوع و خضوع میں کمی ہو) تو نقصان اور خسارے میں ہوگا۔ پس اگر اس کے فرض میں کوئی کمی نکل آئی تو اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرمائے گا کہ دیکھو میرے بندے کے پاس کچھ نوافل بھی ہیں (پس اگر نفل نماز نکل آئی) تو ان کے ساتھ جو فرائض میں کمی رہ گئی ہے اس کو پورا کیا جائے گا پھر اسی طرح بندے کے دیگر اعمال کا حساب ہوگا (یعنی فرائض میں کمی کی آئی تو نوافل سے پوری کی جائے گی) اور ایک روایت میں ہے پھر ایسے ہی زکوٰۃ کا حساب ہوگا پھر بقیہ اعمال کا حساب بھی اسی طریقے پر ہوگا یہ ابو داؤد کی روایت ہے امام احمد نے اس کو ایک راوی سے نقل کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کو نوافل کا ذخیرہ بھی رکھنا چاہئے کہ اگر فرائض میں کمی ہوئی تو نوافل کے ساتھ اس کو پورا کیا جائے گا حدیث کے آخری جملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام فرائض میں اگر کمی ہوئی تو اس کو نوافل سے پورا کیا جائے گا، مثلاً فرض روزے کی کمی نفل روزے سے پوری کی جائے گی اور زکوٰۃ کی کمی صدقہ سے پوری کی جائے گی اور فرض حج کی کمی حج نفل سے پوری کی جائے گی اور اگر کوئی صاحب حق آگیا تو اس کے نامہ اعمال میں سے نیکیاں دے کر اس کا حق ادا کیا جائے گا۔

ترجمہ: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کے دن سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا اور ایک دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے خون یعنی قتل کا حساب کیا جائے گی بظاہر روایات میں تعارض ہے؟

ترجمہ: عبادات یعنی حقوق اللہ میں سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا اور حقوق العباد میں سب سے پہلے قتل یعنی خون ناحق کا حساب ہوگا فلا تعارض بین الروایات۔

نماز نفل اور تلاوت کی برکات

(۳/۱۲۴۱) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا آذَنَ اللَّهُ لِعَبْدٍ فِي شَيْءٍ أَفْضَلَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ يُصَلِّيَهُمَا وَإِنَّ الْبِرَّ لَمِيْدَرٌ عَلَى رَأْسِ الْعَبْدِ مَا دَامَ فِي صَلَاتِهِ وَمَا تَقَرَّبَ الْعَبَادُ إِلَى اللَّهِ بِمِثْلِ مَا خَرَجَ مِنْهُ يَعْنِي الْقُرْآنَ - (رواہ احمد و الترمذی)

اخرجه الترمذی في السنن ۱۷۶/۵ حديث رقم ۲۹۱۱ - واحمد في المسند ۵/۲۶۸ -

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ اپنی رحمت نامہ کے ساتھ بندے کے کسی عمل پر اتنا زیادہ متوجہ نہیں ہوتے جتنا کہ اس کے دو رکعت نماز پڑھنے پر متوجہ ہوتے ہیں اور بے شک نیکی اور جب تک کہ وہ نماز میں رہتا ہے بھلائی اس کے سر پر مسلسل اندلی جاتی ہے اور بندے خدا بزرگ برتر کی طرف جتنا کہ اس سے نکلے ہوئے سے یعنی قرآن سے فائدہ حاصل کر سکتے ہیں اتنا کسی اور چیز سے نہیں کر سکتے۔ (احمد ترمذی)

تشریح ﴿۱﴾ نماز چونکہ تمام عبادات میں سے افضل ہے اس لئے بندہ کے تمام اعمال میں سے زیادہ عنایت ربی کا سبب بنتی ہے اور اللہ تعالیٰ کا انسان کو انتہائی قرب بھی نماز میں خاص کر سجدہ کی حالت میں حاصل ہوتا ہے کیونکہ ایک دوسری حدیث میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سب سے قریب بندہ سجدہ کی حالت میں ہوتا ہے۔

وَأَنَّ الْبِرَّ لَيُذَرُّ: اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک بندہ نماز میں مشغول رہتا ہے، اس وقت تک اللہ تعالیٰ کی رحمت خاصہ اور ثواب جزیلہ کا نزول بندہ پر ہوتا رہتا ہے۔

اسی طرح وہ کلام جو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل کردہ ہے اس کو پڑھ کر اور اس کے مطابق عمل کر کے جتنا بندہ اپنے رب تعالیٰ کے قریب ہوتا ہے اتنا اور کوئی بھی عمل ایسا نہیں جو کہ انسان کو اللہ کے قریب کرے۔ اس لئے انسان کو چاہئے کہ نوافل نمازیں زیادہ سے زیادہ پڑھنے کی کوشش کرے اور جتنا ہو سکے اپنے رب کے کلام کی تلاوت کرے تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کے قریب ہو جائے۔

بَابُ صَلَوةِ السَّفَرِ

سفر کی نماز کا بیان

امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر کوئی شخص سفر شرعی کے ارادے سے اپنے گاؤں و شہر کی عمارات سے نکل جائے تو اس پر صلوٰۃ سفر پڑھنا واجب ہو جاتا ہے یعنی اس پر لازم ہے کہ چار رکعات والے فرائض کی دو رکعتیں پڑھے اگر چار پڑھے گا تو گنہگار ہوگا یعنی امام صاحب کے نزدیک قصر واجب ہے اب اگر وہ پوری پڑھتا ہے تو واجب کو ترک کرے گا، ﴿۱﴾ قصر کا تارک نہیں ہے جو کہ واجب ہے۔ ﴿۲﴾ تعدد اول ہی اس کے لئے تعدد اخیرہ ہے لہذا اس کے بعد فوراً سلام پھیرنا واجب تھا اس نے دو رکعتوں کے ساتھ تاخیر کر دی تو اس نے یہ واجب چھوڑ دیا۔ امام شافعیؒ کے نزدیک اولیٰ اور بہتر ہے اگر کر لے تو ٹھیک ہے اگر نہیں بھی کرتا بلکہ چار رکعات پڑھتا ہے تو جائز ہے اس کو کوئی گناہ نہیں ہے۔

مدت قصر: جب سفر شرعی کے ارادہ سے انسان نکل جائے اور اپنے گاؤں کی عمارات سے تجاوز کر جائے تو قصر نماز پڑھے گا۔ یہاں تک کہ وہ اپنے وطن اصلی میں واپس آجائے، یا کسی جگہ پندرہ دن سے زیادہ ٹھہرنے کا ارادہ کر لے لیکن شرط یہ ہے کہ وہ مقام ٹھہرنے کے قابل ہو اگر کوئی شخص دریا میں یا جنگل میں یا بیابان میں ٹھہرنے کی نیت کرتا ہے تو اس کا کوئی اعتبار نہیں، ہاں اگر خانہ بدوش جنگلات میں کسی جگہ ٹھہرنے کا ارادہ کر لے تو اس کی نیت بہتر ہے کیونکہ وہ زیادہ تر جنگلوں میں ہی رہتے ہیں۔

سفر شرعی کی مقدار: وہ سفر جس میں قصر پڑھنا واجب ہے اس کی مقدار متوسط چال کے اعتبار سے تین دن کی مسافت ہے جو کہ انسان یا اونٹ وغیرہ کی چال کے اعتبار سے ہے اور وہ پورا دن بھی نہ چلے بلکہ صبح سے دوپہر تک چلے اور پھر پڑاؤ ڈال لے۔ موجودہ دور میں فقہاء نے اس کی مسافت کا اندازہ کر کے ۴۸ میل مقرر کیا ہے جو کہ کلومیٹر کے حساب سے ۷۸ کلومیٹر بنتی ہے اب یہ اڑتالیس ۲۸ میل اور ۷۸ کلومیٹر معتبر ہے اگر کوئی گاڑی یا گھوڑے وغیرہ پر بہت کم وقت میں طے کر لے تو اس کا بھی حکم وہی ہے یعنی وہ مسافر ہے۔

مسائل متفرقہ

مَسْئَلَةٌ (۱) اگر کسی شخص کا ارادہ پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کا ہو اور وہ پندرہ دن سے زیادہ ٹھہر جائے تو مسافر ہی ہوگا قصر واجب ہوگی۔ مَسْئَلَةٌ (۲) اگر بالکل ٹھہرنے کا ارادہ نہ ہو بلا ارادہ کئی ماہ بھی ٹھہر جائے تو قصر ہی کرے گا مثلاً یہ ارادہ کرتا ہے شام کو چلا جاؤں گا یا صبح چلا جاؤں گا لیکن دن زیادہ گزر جاتے ہیں تو وہ مسافر ہی ہوگا۔ مَسْئَلَةٌ (۳) اگر پندرہ دن سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت

کرے مگر وہ مقام ٹھہرنے کا نہ ہو مثلاً دریا یا جنگل ہو پھر بھی قصر واجب ہے۔ **مَسْنَدُہ** (۴) اگر چند دن سے زیادہ ٹھہرنے کا ارادہ ہو مگر دو جگہ پر اور ان میں اتنا فاصلہ ہو کہ ایک جگہ کی اذان دوسری جگہ نہیں سنائی دیتی تو پھر بھی قصر واجب ہے مثلاً (۲۰) دن ٹھہرنے کا ارادہ کرتا ہے مدینہ اور قبا میں اور دس دن مدینہ میں اور دس دن قبا میں۔ ہاں اگر دن کو مختلف جگہ پھرتا ہے رات ایک جگہ ہی رہتا ہے مثلاً مدینہ میں تو پھر نیت اقامت معتبر ہوگی اور پوری نماز پڑھے گا، قصر جائز نہیں ہوگی، اور اقامت میں اعتبار رات کا ہوتا ہے۔ **مَسْنَدُہ** (۵) مقیم مسافر کی اقتداء کر سکتا ہے چاہے نماز ادا ہو یا کہ قضاء ہو امام مسافر دو رکعات پر سلام پھیر دے گا اور مقتدی کھڑا ہو کر اپنی نماز پوری کر لے گا۔ **مَسْنَدُہ** (۶) مسافر صرف ادا نماز میں مقیم کی اقتداء کر سکتا ہے کیونکہ وقتی نماز یعنی ادا امام کے پیچھے پڑھنے سے امام کی متابعت میں پوری لازم ہوگی لیکن قضا میں مسافر مقیم کی اقتداء نہیں کر سکتا کیونکہ اب اس کی دو رکعات متعین ہو چکی ہیں اب اگر وہ مقیم کی اقتداء کرے گا تو اس کیلئے تعدہ اولیٰ فرض ہوگا اور امام کے حق میں واجب ہوگا پس تعدہ کے اعتبار سے فرض پڑھنے والے کی نماز نفل پڑھنے والے کے پیچھے ہوئی جو کہ جائز نہیں ہے۔

سفر میں نماز سنن کا حکم:

اگر سفر اقامت ہو یعنی کسی جگہ ٹھہرا ہوا ہو تو پھر سنتوں کو پڑھ لینا مستحب ہے اور اگر سفر سیر ہو یعنی چل رہا ہو تو نہ پڑھے۔

الفصل الاول

سفر شروع کرتے ہی نماز قصر شروع ہو جاتی ہے

(۱/۱۲۳۲) عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا وَصَلَّى الْعَصْرَ بِبَيْتِ الْحَلِيفَةِ رَكْعَتَيْنِ - (متفق عليه)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۶۹/۲ - حدیث رقم ۱۰۸۹ - ومسلم فی صحیحہ ۴۸۰/۱ حدیث رقم (۱۱ - ۶۹۰) - وأبو داؤد فی السنن ۸/۲ حدیث رقم ۱۲۰۲ - والترمذی ۴۳۱/۲ حدیث رقم ۵۴۶ - والنسائی ۲۳۵/۱ حدیث رقم ۴۶۹ - والدارمی ۴۲۴/۱ حدیث رقم ۱۵۰۷ -

ترجمہ: حضرت انس بن مالک سے روایت ہے، حضور ﷺ نے مدینہ میں ظہر کی نماز چار رکعات پڑھنی اور عصر کی نماز دو رکعات پڑھنی۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: آنحضرت ﷺ کے ارادہ سے مدینہ منورہ سے جب روانہ ہوئے تو آپ ﷺ نے سفر شروع کرنے سے پہلے ظہر کی نماز چار رکعات پڑھی لیکن جب سفر شروع ہوا اور ذوالحلیفہ میں پہنچے تو عصر کی نماز کا وقت ہو گیا تو آنحضرت ﷺ نے وہاں عصر کی نماز قصر پڑھی اور یہ جگہ مدینہ سے تین کوس کے فاصلہ پر ہے۔ اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ جب سفر شرعی کے ارادہ سے انسان اپنے شہر یا گاؤں کی عمارات سے نکل جائے تو قصر نماز پڑھنا شروع کر دے، یہی مسلک ہے امام ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ کا۔

قصر نماز سفر کی وجہ سے ہے لہذا حالت امن میں بھی پڑھی جائے

(۲/۱۲۳۳) عَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ الْخُزَاعِيِّ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ أَكْثَرُ مَا كُنَّا قَطُّ وَأَمْنَةً يَمْنَى رَكْعَتَيْنِ - (متفق عليه)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۶۳/۲ - حدیث رقم ۱۰۸۳ - ومسلم فی صحیحہ ۴۸۲/۱ حدیث رقم (۲۰ - ۶۹۶) -

ترجمہ: حضرت حارث بن وہب خرائی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھائی اور اس وقت ہماری تعداد اتنی تھی کہ اس سے قبل اتنی مقدار کبھی بھی نہ تھی اور حالت بھی امن کی تھی۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: یہ حجۃ الوداع کا واقعہ ہے اس موقع پر چونکہ اسلام بہت زیادہ پھیل چکا تھا اور اکثریت کے دلوں میں چھا چکا تھا اس لیے اس موقع پر آنحضرت ﷺ کے ساتھ اتنے زیادہ صحابہ تھے کہ اس سے قبل اتنا بڑا اجتماع کبھی بھی نہیں ہوا تھا اور بطور خاص فرمایا کہ ہم حالت امن میں تھے اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن مجید کی ظاہری آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ قصر حالت خوف کے ساتھ معلق ہے حالت امن میں نہیں پڑھی جائے گی تو حضرت نے وضاحت کر دی کہ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ حالت خوف میں قصر ہے ورنہ نہیں کیونکہ خود نبی اکرم ﷺ نے حالت امن کے اندر صلوٰۃ قصر پڑھائی ہے، لہذا قصر سفر پر منحصر ہے نہ کہ حالت خوف پر۔

سفر میں قصر کرنا واجب ہے

(۳/۱۲۳۳) وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ إِنَّمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَقَدْ أَمِنَ النَّاسُ قَالَ عُمَرُ عَجِبْتُ مِمَّا عَجِبْتُ مِنْهُ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ صَدَقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَأَقْبِلُوا صَدَقْتُ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۴۷۸/۱ حدیث رقم ۶۸۶/۴ و ابوداؤد فی السنن ۷/۲ حدیث رقم ۱۱۹۹۔ والترمذی ۲۲۷/۵ حدیث رقم ۳۰۳۴۔ وابن ماجہ ۳۲۹/۱ حدیث رقم ۱۰۶۵۔ والدارمی ۴۲۳/۱ حدیث رقم ۱۵۰۵۔ وأحمد فی المسند ۲۵/۱۔

ترجمہ: حضرت یعلیٰ بن امیہ فرماتے ہیں کہ میں نے امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے تم پر کوئی حرج نہیں کہ تم نماز میں قصر کرو اگر تم کو خطرہ ہو کہ کافر تمہیں فتنہ میں ڈال دیں گے، پس تحقیق اب ہم لوگ حالت امن میں ہیں (لہذا قصر کی ضرورت نہیں ہے) تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جس چیز سے تمہیں تعجب ہوا ہے مجھے تعجب ہوا تھا تو میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کا ایک صدقہ اور احسان ہے جو تم پر کیا لہذا اللہ تعالیٰ کے صدقہ کو قبول کرو۔ (مسلم)

تشریح: اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں ﴿وَإِن كُنْتُمْ فِي الدُّخَانِ فَلْيَسْ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [النساء: ۱۰۱] کہ اے مسلمانو! جب تم کسی سفر پر ہو تو تم پر کوئی حرج نہیں نماز قصر کرنے میں اگر تم کو خطرہ ہو کہ کافروں سے ستانے اور پریشان کرنے کا۔

اس آیت مبارکہ سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ قصر کا حکم کفار سے خطرہ پر موقوف ہے، اگر خطرہ ہو تو قصر پڑھی جائے گی ورنہ پوری نماز پڑھی جائیگی اس لیے صحابی کو شک ہوا اور اس نے وضاحت طلب کی، باقی آیت مبارکہ میں ان یفتکم الذین کفروا والی قید باعتبار اغلب کے ہے کہ اس زمانے میں خاص کر جب کفار ہر طرح سے مسلمانوں کو اذیت پہنچانے کے درپے تھے اور ہر طرف پھیلے ہوئے تھے تو عموماً سفر خطرے سے خالی نہیں ہوتے تھے اس لیے یہ قید لگائی ورنہ چاہے تکلیف اور خوف ہو یا کہ نہ، ہر حالت میں قصر واجب ہے اسی لیے آنحضرت ﷺ نے فرمایا: فَأَقْبِلُوا صَدَقْتُ کہ یہ کافروں سے خوف کے ساتھ مختص نہیں بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کا تم پر احسان ہے لہذا اس کو قبول کرو۔ فَأَقْبِلُوا صَدَقْتُ: یہاں امر وجوب کیلئے ہے لہذا ہر شرعی سفر کرنے والے کو قصر پڑھنا واجب ہے اس سے مسلک الٰہی حق احناف کی تائید ہوتی ہے۔

گھر واپسی تک مسافر قصر پڑھے

(۴/۱۲۴۵) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَكَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ قِيلَ لَهُ أَقَمْتُمْ بِمَكَّةَ شَيْئًا قَالَ أَقَمْنَا بِهَا عَشْرًا - (متفق عليه)

أخرج البخاری فی صحیحہ ۵۶۱/۲ - حدیث رقم ۱۰۸۱ - ومسلم فی صحیحہ ۴۸۰/۱ - حدیث رقم (۱۵ - ۶۹۳) - وأبو داود فی السنن ۲۶/۲ - حدیث رقم ۱۲۲۳ - والترمذی ۴۳۱/۲ - حدیث رقم ۵۴۸ - والنسائی ۱۲۱/۳ - حدیث رقم ۱۴۵۲ -

ترجمہ: حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ آقائے کائنات ﷺ کے ساتھ ہم مدینہ سے مکہ مکرمہ کی طرف گئے، تو آپ ﷺ دو دو رکعتیں پڑھاتے، یہاں تک کہ ہم مدینہ منورہ واپس پہنچ گئے۔ آپؐ (حضرت انسؓ سے) پوچھا گیا کہ آپ لوگ مکہ میں کچھ دیر ٹھہرے تھے، تو فرمایا کہ ہم وہاں پندرہ دن ٹھہرے تھے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: یہ حدیث احناف کی مؤید ہے اور امام شافعیؒ کے خلاف ہے کیونکہ ان کے نزدیک چار دن سے زیادہ اقامت کی صورت میں قصر جائز نہیں ہے۔

لہذا اس حدیث مبارکہ سے معلوم ہوا کہ دس دن بھی ٹھہرنے سے مقیم نہیں بنتا بلکہ آدمی مسافر ہی رہتا ہے اور اسی طرح جب سفر شروع ہو جائے تو آدمی مسافر بن جاتا ہے، اگر کسی مقام پر پندرہ دن سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت نہ کرے تو گھر واپس آنے تک وہ مسافر ہی رہتا ہے۔ یہ واقعہ بھی حجۃ الوداع کا ہے اور حضور ﷺ حجۃ الوداع کے موقع پر دس دن مکہ میں اس ترتیب سے رہے کہ آپ ﷺ اپنے رفقاء کے ساتھ چار ذوالحجہ کو مکہ میں داخل ہوئے اور مناسک حج ادا کرنے کے بعد چودہ ذوالحجہ کو وہاں سے مدینہ منورہ کی طرف کوچ فرمایا۔

بلا ارادہ پندرہ دن سے زائد بھی رہنے سے مقیم نہیں بنتا

(۵/۱۲۳۶) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ سَفَرًا فَأَقَامَ تِسْعَةَ عَشَرَ يَوْمًا يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَتَحْنُ لَصَلِّي لِيَمَّا بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَكَّةَ تِسْعَةَ عَشَرَ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فَإِذَا أَقَمْنَا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ صَلَّيْنَا أَرْبَعًا - (رواه البخاری)

أخرج البخاری فی صحیحہ ۵۶۱/۲ - حدیث رقم ۱۰۸۰ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ سرکارِ مدینہ ﷺ نے ایک مرتبہ سفر کیا، اور وہاں انیس دن قیام فرمایا، تو دورانِ قیام دو دو رکعتیں پڑھتے رہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ بھی جب اپنے اوزمکہ کے درمیان جب انیس دن قیام کرتے ہیں تو دو دو رکعتیں پڑھتے ہیں۔ (بخاری)

تشریح: آنحضرت ﷺ بلا ارادہ قیام وہاں پر انیس دن ٹھہر گئے ارادہ یہی تھا کہ آج چلا جاؤں گلیا کل چلا جاؤں گا اس لئے آپ ﷺ صلوٰۃ قصر ہی پڑھتے رہے۔

اور حضرت ابن عباسؓ نے اس سے یہ نتیجہ نکالا کہ مدتِ سفر زیادہ سے زیادہ انیس دن ہے انیس دن تک قصر کی جائے گی اور اس کے بعد قصر نہیں ہوگی اس مسئلہ میں حضرت ابن عباسؓ منفرد ہیں۔

مدتِ سفر: شروع باب میں لکھا جا چکا ہے کہ سفر کی زیادہ سے زیادہ مقدار پندرہ دن ہے اگر اس سے زائد اقامت کی نیت ہوئی تو سفر ختم تصور کیا جائے گا اور پوری نماز پڑھے گا لیکن اگر کسی مقام پر پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ نہ ہو، بلا ارادہ برسوں بھی رہے تو قصر پڑھے گا۔ امام طحاوی وغیرہ نے بہت سے حلیل القدر صحابہ مثلاً ابن عمرؓ وغیرہ سے یہی نقل کیا ہے۔

امام محمدؒ نے کتاب الاثار میں نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ آذربائیجان میں چھ مہینہ بلا ارادہ مقیم رہے کہ آج یا کل جاؤں گا تو وہ پورے چھ مہینہ کی مدت میں قصر نماز پڑھتے رہے اور حضرت انس بن مالکؓ بھی مروان کے بیٹے عبدالملک کے ساتھ شام میں دو مہینے بلا ارادہ رہے تو آپؓ بھی قصر نماز پڑھتے رہے تھے۔

حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک اگر کوئی چار دن قیام کی نیت کر لیتا ہے تو وہ پوری نماز پڑھے گا، اگر بلا ارادہ اٹھارہ دن رہا تو قصر کرے اگر اس سے زیادہ بلا ارادہ بھی رہا تو پھر بھی پوری نماز پڑھنا لازم ہوگا۔

حالت سفر میں نوافل نہ پڑھنے پر بھی مواخذہ نہیں

(۶/۱۲۴۷) وَعَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ قَالَ صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَاءَ رَحْلَهُ وَجَلَسَ فَرَأَى نَاسًا قِيَامًا فَقَالَ مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ قُلْتُ يُسَبِّحُونَ قَالَ لَوْ كُنْتُ مُسَبِّحًا اتَّيَمْتُ صَلَاتِي صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَكَانَ لَا يَزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكْعَتَيْنِ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَوُ عُثْمَانُ كَذَلِكَ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۷۷/۲ - حدیث رقم ۱۱۰۱ - وأبو داؤد فی السنن ۲۰/۲ حدیث رقم ۱۲۲۳ - والنسائی ۱۲۳/۳ حدیث رقم ۱۴۵۸ - وابن ماجہ ۳۴۰/۱ حدیث رقم ۱۰۷۱ -

ترجمہ: حضرت حفص بن عاصمؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں مکہ کے راستہ میں حضرت ابن عمرؓ کا رفیق سفر بن گیا تو انہوں نے ظہر کی نماز ہمیں دو رکعت پڑھائی، پھر وہ اپنے کجاوے میں واپس آ کر بیٹھ گئے، کچھ لوگوں کو دیکھا کہ وہ کھڑے (نوافل پڑھ رہے) ہیں تو پوچھا کہ یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ تو میں نے عرض کیا کہ نقلیں پڑھ رہے ہیں تو فرمایا اگر مجھے نفل پڑھنے ہوتے تو میں اپنی فرض نماز کو مکمل کرتا مجھے حضور ﷺ کی رفاقت کا شرف بھی حاصل رہا ہے۔ حضور ﷺ سفر میں دو رکعات فرض قصر پر اضافہ نہیں کرتے تھے اور اسی طرح حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ بھی (یعنی یہ حضرات بھی حالت سفر میں صرف دو رکعت نماز فرض پڑھتے تھے) (بخاری، مسلم)

تشریح: ⑤ یہ حدیث ان حضرات کی دلیل ہے جو کہ یہ فرماتے ہیں کہ حالت سفر میں نفل نہ پڑھے جائیں لیکن ہم نے شروع میں وضاحت کر دی ہے کہ سفر سیر میں نہ پڑھے اور سفر اقامت میں پڑھے۔

مسافر جمع صوری کر سکتا ہے

(۷/۱۲۳۸) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ إِذَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ سَبْرٍ وَيَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۷۹/۲ - حدیث رقم ۱۱۰۷ - ومسلم ۴۹۰/۱ حدیث رقم (۵۲ - ۷۰۶) - وأبو داؤد فی السنن ۱۰/۲ حدیث رقم ۱۲۰۶ - والترمذی ۴۳۸/۲ حدیث رقم ۵۵۳ - والنسائی ۸۵/۱ حدیث رقم ۵۸۷ - والدارمی ۴۲۶/۱ حدیث رقم ۱۵۱۵ ومالك فی الموطأ ۱۴۳/۱ حدیث رقم ۲ من کتاب قصر الصلاة -

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ سفر پر ہوتے تو ظہر اور عصر کی نمازوں کو ایک ساتھ پڑھتے تھے اور اسی طرح مغرب اور عشاء کو ایک ساتھ پڑھتے تھے۔ (بخاری)

تشریح: ⑥ احناف کے نزدیک جمع حقیقی سوائے حج کے موقع کے میدان عرفات میں ظہر و عصر کی نماز جمع تقدیمی کے ساتھ پڑھی

جائے گی یعنی دونوں نمازیں ظہر کے وقت میں پڑھی جائیں گی اور پھر مزدلفہ میں مغرب وعشاء جمع تاخیری کے ساتھ عشاء کے وقت میں پڑھی جائیں گی اس کے علاوہ کسی موقع پر بھی جمع حقیقی جائز نہیں نہ ہی حالت سفر میں اور نہ ہی حالت قیام میں، صرف جمع صوری جائز ہے وہ یہ ہے کہ ایک نماز کو مؤخر کر کے اس کے آخری وقت میں پڑھا جائے اور دوسری نماز کو مقدم کر کے اس کے اول وقت میں پڑھا جائے اس طرح سورۃ دونوں نمازیں جمع ہو جائیں گی۔ تو آنحضرت ﷺ نے بھی جمع صوری فرمائی ہے کہ ظہر کی نماز کو مؤخر کر کے آخر وقت میں پڑھا ہے اور عصر کی نماز کو اول وقت میں پڑھا ہے، اس طرح مغرب کو مؤخر کر کے آخری وقت میں پڑھا ہے اور عشاء کو مقدم کر کے اول وقت میں پڑھا ہے اور یہ جمع صوری بوقت مجبوری سب کے نزدیک جائز ہے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک جمع بین الصلوٰتین حقیقہ بھی جائز ہے اور اس حدیث مبارکہ کو انہوں نے جمع حقیقی پر محمول کر کے اپنا مستدل بنایا ہے۔

نفل نماز سواری پر بھی پڑھی جاسکتی ہے

(۸/۱۲۳۹) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فِي السَّفَرِ عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ يَوْمَئِذٍ اِيْمَاءُ صَلَاةِ اللَّيْلِ اِلَّا الْفَرَائِضَ وَيُوتِرُ عَلَى رَاحِلَتِهِ۔ (متفق علیہ)

۔ أخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۸۹/۲۔ حدیث رقم ۱۰۰۰ و مسلم فی صحیحہ ۴۸۷/۱۔ حدیث رقم (۳۹-۷۰۰)۔

وابوداؤد فی السنن ۲۰۱/۲۔ حدیث رقم ۱۲۲۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ جب آقا محمد ﷺ سفر پر ہوتے تو رات کی نماز سوائے فرض کے اپنی سواری پر پڑھتے تھے اشارہ کے ساتھ اور سواری کا منہ جس طرف متوجہ ہوتا تھا اسی طرف نماز پڑھتے تھے اور صلوٰۃ وتر بھی اپنی سواری پر ہی پڑھتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث مبارکہ سے دو مسئلے معلوم ہوئے:

۱۔ سواری پر نماز نفل پڑھنا جائز ہے چاہے سنت مؤکدہ ہوں یا کہ غیر مؤکدہ یا کہ عام نوافل ہوں، اپنی سواری پر اشارہ سے رکوع سجدہ کرے لیکن سجدے کا اشارہ رکوع کے اشارہ سے پست کرے صرف تکبیر تحریمہ کے وقت منہ قبلہ کی طرف ہونا ضروری ہے اس کے بعد جس طرف بھی سواری کا منہ ہوگا اسی طرف نماز بھی متوجہ ہو جائے لیکن امام صاحب فرماتے ہیں کہ فجر کی سنتوں کو سواری سے اتر کر پڑھنا واجب ہے اس لیے کہ ان کو کسی موقع پر ترک کرنا ناجائز ہے۔ مگر چند اعذار ایسے ہیں کہ ان کی وجہ سے فرض نماز کو بھی سواری پر پڑھ سکتا ہے اس کے علاوہ نہیں۔

۱۔ اپنے مال یا جان کی ہلاکت و نقصان کا خطرہ ہو مثلاً کوئی شخص جنگل میں اکیلا ہے اس کو یہ خوف ہے کہ اگر سواری سے اتر کر نماز پڑھی تو کوئی درندہ یا انسان مال کو یا جان کو نقصان پہنچا دے گا، تو وہ سواری پر ہی فرض بھی پڑھ لے۔

۲۔ سواری والا جانور ایسا ہرکس ہو کہ اس کو خطرہ ہے کہ اگر اتر کر نماز پڑھوں گا تو دوبارہ سوار نہیں ہونے دے گا۔

۳۔ سوار آدمی اتنا ضعیف ہو کہ نماز پڑھ کر دوبارہ خود بھی سوار نہیں ہو سکے گا اور دوسرا بھی کوئی شخص موجود نہیں جو کہ اس کو سوار کرے اور نماز کیلئے اتار بھی دے۔

۴۔ زمین پر نماز پڑھنے کی جگہ نہ ہو مثلاً زمین کیچڑ اور گندگی والی ہو۔

۵۔ بہت زیادہ بارش برس رہی ہو۔

مَسْنَدُہ: نمبر ۲: اس حدیث سے دوسرا مسئلہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ سواری پر نماز نفل پڑھنا یہ سفر کے ساتھ خاص ہے حالت حضر میں میں نہیں پڑھ سکتا یہی مذہب جمہور کا ہے اور ایک روایت حضرات شیخین سے بھی یہی ہے۔

امام صاحب کا صحیح مسلک یہ ہے کہ شہر سے باہر نفل نماز سواری پر پڑھ سکتا ہے چاہے مسافر ہو یا کہ مقیم شہر کے اندر مسافر بھی سواری پر نماز نفل نہیں پڑھ سکتا اور امام محمدؒ کے نزدیک کراہت کے ساتھ شہر میں بھی مسافر سواری پر نماز نفل پڑھ سکتا ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بلا کراہت جائز ہے۔ اب یہ کہ شہر سے کتنا فاصلہ ضروری ہے اس میں اختلاف ہے۔

اور صحیح قول یہ ہے کہ شہر کے مکانات سے باہر ہوتے ہی سواری پر نفل نماز پڑھنا جائز ہے۔

علامہ شمشٰی فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ فرض کی طرح نماز جنازہ، سجدہ تلاوت، صلوٰۃ نذر کو سواری پر پڑھنا درست نہیں ہے۔

سواری پر صلوٰۃ وتز: یہ شروع کا واقعہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی نماز کو بھی نوافل کی طرح سواری پر پڑھ لیا کرتے تھے، لیکن جب اس کی عظمت کو آنحضرت ﷺ نے صحابہؓ کے ذہنوں میں بٹھادیا تو آنحضرت ﷺ اس کو ہمیشہ مواظبت کے ساتھ پڑھتے تھے اور سواری سے بھی اتر کر پڑھتے تھے۔ امام محمدؒ نے کتاب الآثار میں بہت سے صحابہؓ و تابعین کے بارے میں نقل کیا ہے کہ وہ صلوٰۃ وتر اپنی سواری سے اتر کر پڑھتے تھے۔

الفصل الثانی:

(۹/۱۲۵۰) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُلُّ ذَالِكَ قَدْ فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَصْرَ الصَّلَاةِ وَأَتَمَّ۔ (رواہ فی شرح السنۃ)

أخرجہ الدارقطنی فی السنن ۱۸۹/۲ حدیث رقم ۴۲ من باب القبلة للصائم۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ نے یہ سب کیا ہے حالت سفر میں صلوٰۃ قصر بھی پڑھی ہے اور پوری بھی پڑھی ہے۔ (شرح السنہ)

تشریح: اس روایت میں قصر سے مراد وہ نمازیں ہیں جن میں قصر ہوتی ہے مثلاً ظہر، عصر، عشاء کہ آپ ﷺ ان میں سفر کے اندر قصر کرتے تھے، یعنی دو دو رکعات پڑھتے تھے اور پوری پڑھنے سے مراد وہ نمازیں ہیں جن میں قصر نہیں ہوتی مثلاً مغرب اور صبح کی نماز، تو اب مطلب یہ ہوگا کہ جن نمازوں میں قصر ہوتی تھی آپ قصر کرتے تھے اور جن میں قصر نہیں ہوتی تھی ان کو سفر میں بھی پوری پڑھتے تھے۔ باقی امام شافعیؒ نے اس کے ظاہر معنی مراد لیے ہیں کہ حضور ﷺ چار رکعت والی نمازوں کو کبھی قصر کر کے دو دو رکعات پڑھتے تھے اور کبھی پوری پڑھتے تھے اسی روایت سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ قصر وجوبی نہیں اختیاری چیز ہے لیکن علماء محققین کے نزدیک اس حدیث سے استدلال درست نہیں، کیونکہ اس میں ایک راوی ہیں ابراہیم بن یحییٰ جو ضعیف ہیں، اس لئے سفر السعاده میں علامہ صاحب رقم طراز ہیں کہ یہ حدیث صحت کی حد کو نہیں پہنچی ہوئی لہذا حالت سفر میں پوری چار رکعتیں پڑھنا ثابت نہیں ہے۔ باقی سنن کبریٰ بیہقی اور دارقطنی کی روایات سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ سفر میں اختیار ہے قصر اور عدم قصر کے درمیان تو ان کا جواب یہ ہے کہ وہ روایات بھی ابتداء اسلام پر محمول ہیں، لہذا ان سے استدلال درست نہیں۔

مسافر امامت کروا سکتا ہے

(۱۰/۱۲۵۱) وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ عَزَّوْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَشَهِدْتُ مَعَهُ الْفَتْحَ فَأَقَامَ بِمَكَّةَ ثَمَانِي

عَشْرَةَ لَيْلَةً لَا يُصَلِّي إِلَّا رَكْعَتَيْنِ يَقُولُ يَا أَهْلَ الْبَلَدِ صَلُّوا أَرْبَعًا فَإِنَّا سَفَرٌ۔ (رواہ ابو داود)

اخرجه أبو داود في السنن ۲۳/۲ حديث رقم ۱۲۲۹ - وأحمد في المسند ۴/۴۳۰ -

ترجمہ: حضرت عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کے ساتھ جہاد کیا، چنانچہ میں آپ ﷺ کے ساتھ فتح مکہ میں بھی شریک تھا، آپ ﷺ نے اس موقع پر مکہ میں اٹھارہ دن قیام کیا۔ تو آپ دو دور رکعتیں ہی پڑھتے تھے، اور یہ فرمایا کرتے تھے کہ اے اہل شہر تم چار رکعتیں پڑھو، ہم مسافر ہیں۔ (ابوداؤد)

تشریح: اس سے پہلی احادیث میں بھی یہ بات وضاحت کے ساتھ گزر چکی ہے کہ پندرہ دن سے زیادہ ٹھہرنے کا ارادہ ہو تو نماز پوری پڑھی جائے گی، ہاں اگر ارادہ پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کا ہو، یا بلا ارادہ پندرہ دن سے زیادہ ٹھہرے تو قصر ہی پڑھے گا۔ آنحضرت ﷺ بھی بلا ارادہ وہاں رہے، اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مسافر امام مقیمین کو نماز پڑھا سکتا ہے اور مسافر امام دو رکعتیں نماز پڑھا کر سلام پھیر دے اور یہ کہہ دے کہ مقیمین اپنی نماز پوری کر لیں، ہم مسافر ہیں۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مقیم مسافر کے پیچھے نماز پڑھے، تو اس کیلئے چار رکعتیں پڑھنا ضروری ہے امام کی متابعت میں دو رکعتیں پڑھنی جائز نہیں بلکہ پوری چار رکعتیں پڑھے گا، اور اگر مسافر مقیم کی اقتداء کرے تو اس کو امام کی متابعت میں چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

قصر صرف چار رکعت والی نماز میں ہوگی

(۱۱/۱۲۵۲) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الظُّهْرَ فِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي الْحَضَرِ الظُّهْرَ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي السَّفَرِ الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَالْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ وَلَمْ يُصَلِّ بَعْدَهَا شَيْئًا وَالْمَغْرِبَ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ سَوَاءً ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ وَلَا يَنْقُصُ فِي حَضَرٍ وَلَا سَفَرٍ وَهِيَ وَتَرُ النَّهَارَ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۲۳۷/۲ حديث رقم ۵۵۲ -

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے ظہر کی نماز آنحضرت ﷺ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں اور اس کے بعد دو رکعتیں پڑھیں (یعنی سنت) ایک اور روایت میں الفاظ یہ ہیں کہ حضرت فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت ﷺ کے ساتھ سفر و حضر میں نماز پڑھی، پس میں نے آپ ﷺ کے ساتھ حضر میں چار رکعتیں پڑھیں اور اس کے بعد دو رکعتیں پڑھیں اور میں نے آپ کے ساتھ سفر میں ظہر کی دو رکعتیں پڑھی ہیں اور اس کے بعد دو رکعتیں اور اسی طرح عصر کی دو رکعتیں پڑھی ہیں، اسکے بعد کچھ نہیں پڑھا۔ اور مغرب کی سفر و حضر میں تین رکعتیں پڑھتے تھے۔ اور سفر و حضر میں اس میں کوئی کمی نہیں ہوتی تھی۔ یہ مغرب کی نماز وتر النہار کہلاتی ہے۔ اسکے بعد دو رکعتیں پڑھتے تھے۔ (ترمذی)

تشریح: ابن ملک فرماتے ہیں اس حدیث سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ سنت مؤکدہ سفر میں پڑھی جائیں گی، لیکن احناف کے نزدیک صحیح قول یہ ہے کہ سفر میں اگر کسی جگہ قیام پذیر ہو تو وہاں سنتیں پڑھ لے۔ اور اگر راستہ میں چل رہا ہے تو نہ پڑھے۔ وہی وتر النہار: اس کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح وتر کی تین رکعتیں ہیں جو رات میں پڑھی جاتی ہیں اسی طرح مغرب کی تین رکعتیں ہیں اسی لیے ان کو وتر النہار کہتے ہیں۔ اس سے احناف کی تائید ہوتی ہے کہ وتر ایک ہی سلام کے ساتھ تین رکعتیں ہیں۔ اور اس حدیث سے یہ بات صراحتہ معلوم ہوتی ہے کہ سفر کی حالت میں قصر ان ہی نمازوں کی ہوگی جو چار رکعتیں ہیں مثلاً ظہر اور عصر اور عشاء اور وہ نمازیں جو چار رکعتوں سے کم ہیں مثلاً فجر، مغرب ان میں قصر جائز نہیں۔

غزوہ تبوک کے سفر کا واقعہ

(۱۲/۱۲۵۳) وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ إِذَا رَأَتْ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَحِلَ جَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَإِنْ ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الظُّهْرَ حَتَّى يَنْزِلَ الْعَصْرُ وَفِي الْمَغْرِبِ مِثْلَ ذَلِكَ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَحِلَ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فَإِنْ ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعِشَاءِ ثُمَّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا۔ (رواه ابوداؤد والترمذی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۸/۲ حدیث رقم ۱۲۲۰۔ والترمذی ۴۳۸/۲ حدیث رقم ۵۵۳۔ والنسائی ۲۸۴/۱ حدیث رقم ۵۸۶۔ وأحمد فی المسند ۲۴۱/۵۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ غزوہ تبوک میں تھے جب سورج ڈھل جاتا تو کوچ کرنے سے پہلے پہلے ظہر اور عصر کے درمیان جمع کرتے تھے (یعنی ظہر اور عصر کو ایک ساتھ پڑھا کرتے تھے) اور جب آپ سورج کے ڈھلنے اور زوال سے پہلے ہی کوچ کر لیتے تو ظہر کو مؤخر کرتے تھے، یہاں تک کہ آپ عصر کیلئے اترتے (یعنی ظہر اور عصر کو ساتھ پڑھتے) اور مغرب میں بھی یہ معمول تھا کہ جب سورج غروب ہو جاتا تو کوچ کرنے سے پہلے پہلے مغرب اور عشاء کو ایک ساتھ پڑھ لیتے تھے۔ اور اگر آپ سورج غروب ہونے سے پہلے کوچ کر لیتے تو مغرب کو مؤخر کرتے یہاں تک کہ عشاء کیلئے اترتے اور ان دونوں نمازوں کو اکٹھا پڑھ لیتے۔ (ابوداؤد، ترمذی)

تشریح: اس حدیث سے صراحۃً معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ سفر میں جمع حقیقی کرتے تھے، احناف کے نزدیک جمع حقیقی جائز نہیں اور امام شافعی کے نزدیک سفر میں جمع بین الصلوٰتین تقدیراً و تاخیراً دونوں طرح جائز ہے۔ اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے۔ احناف کی طرف سے اس کے دو جواب ہیں۔

جواب نمبر ۱: امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ وقت سے پہلے نماز پڑھ لینے کے بارے میں کوئی بھی حدیث قوی ثابت نہیں ہے۔ امام ابو داؤد کے اس قول سے صراحۃً معلوم ہو گیا کہ یہ جو حدیث انہوں نے نقل کی ہے، جمع بین الصلوٰتین والی، یہ ضعیف ہے۔

جواب نمبر ۲: بخاری اور مسلم میں حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کوئی بھی نماز غیر مقررہ وقت پر نہیں پڑھی۔ لہذا اس حدیث کو زیادہ سے زیادہ اس کے ساتھ تعارض ہو گا اور بوقت تعارض حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ والی روایت کو ترجیح ہوگی کیونکہ وہ ہر اعتبار سے فائق اور اعلیٰ ہیں کہ انتہائی احتیاط پسندی کے باوجود ان سے وہی روایت منقول ہو سکتی ہے جو انتہائی صحیح ہو۔

سفر میں سواری پر نفل پڑھتے ہوئے بوقت تحریمہ قبلہ رو ہونا ضروری ہے

(۱۳/۱۲۵۳) وَعَنْ أَنَسِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَافَرَ وَارَادَ أَنْ يَتَطَوَّعَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ بِنَاقَتِهِ فَكَبَّرَ ثُمَّ صَلَّى حَيْثُ وَجَّهَهُ رِكَابُهُ (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۱/۲ حدیث رقم ۱۲۲۴ والدارقطنی ۳۹۶/۱ حدیث رقم ۳ من باب صفة صلاة التطوع فی السفر واستقبال القبلة عند الصلاة على الدابة۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جب آنحضرت ﷺ سفر کی حالت میں ہوتے اور نفل پڑھنے کا ارادہ ہوتا تو اپنی سواری (یعنی اونٹنی) کا منہ قبلہ کی طرف کرتے اور تکبیر تحریمہ کہتے پھر آپ اسی طرف نماز پڑھتے، جس طرف آپ کی سواری رخ کرتی۔

تشریح: حدیث نمبر ۸ میں اس کی مکمل وضاحت گزر چکی ہے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک تکبیر تحریمہ کے وقت قبلہ رو ہونا شرط ہے چاہے نماز نفل ہو یا سنت لیکن امام صاحبؒ کے نزدیک فرض میں شرط ہے نفل میں شرط نہیں۔ اور حدیث نمبر ۸ میں سواری پر فرض پڑھنے کے جواز پر پیش کیے گئے ہیں ان میں سے اگر کسی کی وجہ سے سواری پر نماز پڑھتا ہے تو بوقت تحریمہ بالاتفاق قبلہ رو ہونا شرط اور ضروری ہے اس کے بعد جس طرف سواری کا منہ ہو اسی طرف منہ کر کے نماز پڑھ لے، یہی اس کیلئے جائز ہے۔

اگر اشارے سے نماز پڑھ رہا ہو تو سجدے کا اشارہ رکوع سے پست ہونا ضروری ہے

(۱۳/۱۲۵۵) وَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَاجَةٍ فَجِئْتُ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ أَخْفَضَ مِنَ الرُّكُوعِ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۲۲/۲ حديث رقم ۱۲۲۸ - والترمذي ۱۸۲/۲ حديث رقم ۳۵۱ - وأحمد في المسند ۳۳۲/۳

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے مجھے کسی کام کیلئے بھیجا، جب میں واپس آیا تو آپ اپنی سواری پر مشرق کی طرف رخ کر کے نماز پڑھ رہے تھے اور سجدے کا اشارہ رکوع سے پست کرتے تھے۔
تشریح: یعنی آنحضرت ﷺ سواری پر اشارہ سے نفل نماز پڑھ رہے تھے اور سجدے کا اشارہ رکوع سے بھی زیادہ پست کرتے تھے۔ اور یہی مسئلہ ہے ہر اشارے سے پڑھنے والے کیلئے چاہے وہ سواری پر پڑھے یا زمین پر فرض ہو یا نفل، سجدے کا اشارہ رکوع سے پست کرے۔

الفصل الثالث:

مسافر امام کے ساتھ چار رکعتیں پڑھے اور اکیلا دو ہی رکعتیں پڑھے

(۱۵/۱۲۵۶) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْى رَكْعَتَيْنِ وَ أَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ وَعُمَرُ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ وَعُثْمَانُ صَدْرًا مِنْ خِلَافَتِهِ ثُمَّ إِنَّ عُثْمَانَ صَلَّى بَعْدَ أَرْبَعًا فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ صَلَّى أَرْبَعًا وَإِذَا صَلَّاهَا وَحْدَهُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ. (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۶۳/۲ - حدیث رقم ۱۰۸۲ - ومسلم فی صحیحہ ۴۸۲/۱ - حدیث رقم (۱۶ - ۶۹۴) - والنسائی ۱۲۱/۳ - حدیث رقم ۱۴۵۱ - والدارمی ۴۲۳/۱ - حدیث رقم ۱۵۰۶

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی اور آپ ﷺ کے بعد حضرت ابوبکرؓ نے بھی دو رکعت پڑھی ان کے بعد حضرت فاروق اعظمؓ نے بھی دو رکعت نماز پڑھی، اور حضرت عثمانؓ نے بھی اپنی خلافت کے شروع میں دو رکعت نماز پڑھی (یعنی قصر نماز پڑھی) لیکن پھر حضرت عثمانؓ باقی زمانہ خلافت میں چار رکعتیں پڑھنے لگے تو عبداللہ ابن عمرؓ کی یہ حالت تھی کہ جب امام کے ساتھ پڑھتے تو چار رکعتیں پڑھتے تھے اور جب اکیلے پڑھتے تو دو رکعتیں پڑھتے تھے۔

تشریح: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کی اس روایت کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اور حضرت ابوبکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ جب بھی حج کیلئے تشریف لاتے تو منیٰ میں دو رکعتیں (یعنی قصر) پڑھتے تھے۔ اور حضرت عثمانؓ بھی ابتداء میں دو رکعتیں پڑھتے تھے، لیکن

بعد میں انہوں نے مقیم والی نماز پڑھنی شروع کر دی، اب یہ کہ حضرت عثمانؓ بعد میں چار رکعتیں کیوں پڑھتے تھے؟ تو اس کے مختلف اسباب اور وجوہ بیان کیے گئے ہیں۔

① موسم حج میں منیٰ کے اندر بہت زیادہ مسلمان جمع ہوتے تھے اور ان میں ایسے نو مسلم لوگوں کی تعداد بھی بہت زیادہ ہوتی تھی جو دین کے احکام سے زیادہ واقف نہیں ہوتے تھے، تو حضرت عثمانؓ ان کو دکھانے اور سکھانے کیلئے چار رکعتیں پڑھتے تھے، تاکہ دیکھنے والے کو یہ وہم نہ ہو جائے کہ نماز دو ہی رکعت ہے۔

② حضرت عثمانؓ مکہ مکرمہ میں اور منیٰ میں چار رکعتیں اس لئے پڑھتے تھے کہ ان کے اہل و عیال یعنی قبیلہ والے وہاں رہائش پذیر تھے، گویا کہ وہ وہاں پر اپنے آپ کو مقیم تصور کرتے تھے۔ مسند امام احمدؓ میں حضرت عثمانؓ کا قول موجود ہے کہ حضرت عثمانؓ نے منیٰ میں جب چار رکعتیں پڑھیں، تو لوگوں نے حیرت کا اظہار کیا، تو عثمانؓ نے فرمایا کہ میں مکہ میں متاھل ہوں یعنی قبیلہ دار ہوں، اس لیے چار رکعتیں پڑھتا ہوں، کیونکہ میں نے آنحضرت ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کوئی شخص کسی شہر میں متاھل ہو، وہ مقیم کی طرح نماز پڑھے۔

③ ہو سکتا ہے اس مسئلہ میں حضرت عثمانؓ کی رائے حضرت عائشہؓ کی رائے کے ساتھ متفق ہو گئی ہو کیونکہ ام المومنین کے نزدیک سفر میں قصر اور اتمام دونوں برابر ہیں۔

④ عائشہؓ: حضرت عثمانؓ کو لوگوں نے جب دیکھا چار رکعتیں پڑھ رہے ہیں تو انہوں نے حیرت کا اظہار کیا یہ حیرت ہی اس بات کی علامت ہے کہ قصر کرنا ضروری ہے۔

ابتداء سفر و حضر کی نماز برابر تھی

(۱۲/۱۲۵۷) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ هَاجَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَفُرِضَتْ أَرْبَعًا وَتُرِكَتِ صَلَاةُ السَّفَرِ عَلَى الْفَرِيضَةِ الْأُولَى قَالَ الزُّهْرِيُّ قُلْتُ لِعُرْوَةَ مَا بَالُ عَائِشَةَ تَتِمُّ قَالَ تَأَوَّلَتْ كَمَا تَأَوَّلَ عُثْمَانُ - (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۴۶۴/۱ - حدیث رقم ۳۵۰ - و مسلم فی صحیحہ ۴۷۸/۱ حدیث رقم (۶۸۵/۱) - وأبو داؤد فی السنن ۵/۲ حدیث رقم ۱۱۹۸ - والذہبی ۴۲۴/۱ حدیث رقم ۱۵۰۹ - ومالك فی الموطأ ۱۴۶/۱ حدیث رقم ۸ من کتاب قصر الصلاة -

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ابتداء میں نماز دو رکعتیں ہی فرض ہوئی، پھر جب آنحضرت ﷺ نے ہجرت فرمائی، تو حضر کیلئے چار رکعتیں فرض کی گئیں اور صلوٰۃ سفر کو پہلی مقرر کردہ دو رکعتوں پر باقی چھوڑ دیا گیا۔ امام زہریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے عروہ بن زبیر سے عرض کیا کہ حضرت عائشہؓ کو کیا ہوا کہ سفر میں بھی پوری نماز پڑھتی ہیں، تو حضرت عروہ نے فرمایا وہ ایسی ہی تاویل کرتی ہیں جیسی کہ حضرت عثمانؓ نے کی ہے۔ (بخاری، مسلم)

تفسیر: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ سوائے مغرب کے باقی ساری نمازیں ابتداء میں دو رکعتیں فرض کی گئیں تھیں، چاہے حضر ہو یا سفر۔ لیکن بعد میں مغرب اور فجر کو اپنی حالت پر چھوڑ دیا گیا ظہر، عصر اور عشاء کو حضر میں چار رکعت فرض قرار دیا گیا۔ معلوم ہوا کہ سفر میں قصر پڑھنا یہ چار رکعت کے شروع ہونے کے بعد نہیں بلکہ یہ شروع ہی دو رکعتیں ہوئی ہیں، اسی لئے قصر عظمت ہے یعنی کرنا لازم ہے، رخصت نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک سفر میں قصر پڑھنا واجب ہے۔ اگر کوئی چار رکعتیں پڑھتا ہے اگر قعدہ اولیٰ کیا ہے تو پہلی دو رکعتیں فرض کی ہو جائیں گی اور دوسری دو نفل کی اور اگر قعدہ اولیٰ نہیں کیا تو نماز ہی باطل ہو جائے گی کیونکہ قعدہ اولیٰ

اس کیلئے فرض تھا۔

ناولت کما ناول عثمان: اس کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح حضرت عثمانؓ سفر میں چار رکعتیں پڑھتے اور تاویل کرتے تھے اسی طرح حضرت عائشہؓ بھی چار رکعتیں پڑھتی تھیں اور اپنے عمل کی تاویل کرتی تھیں، اور وہ تاویل یہی ہے کہ وہ قصر کو رخصت سمجھتے تھے نہ کہ عزیمت جس طرح کہ روزے کا افطار سفر میں رخصت ہے کہ رکھ لے تو زیادہ ثواب ہے اگر افطار کر لے تو اجازت ہے۔

صلوۃ سفر کو اللہ نے فرض ہی قصر یعنی دو رکعتیں کیا ہے

(۱۷/۱۲۵۸) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ ﷺ فِي الْحَضَرِ أَرْبَعًا وَفِي

السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَفِي الْخَوْفِ رَكْعَةً - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۷۹/۱ حدیث رقم ۶۸۷/۶

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کی زبان پر چار رکعتیں فرض کی ہیں اور سفر میں دو رکعتیں اور خوف کی حالت میں ایک رکعت۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث سے صراحۃً معلوم ہوتا ہے کہ سفر میں دو رکعتیں پڑھنی چاہئیں پوری نماز یعنی چار رکعتیں نہ پڑھی جائیں اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا مسلک ہے۔

نیز اس حدیث سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ خوف کی حالت میں ایک ہی رکعت پڑھی جائے گی اب آیا اس حدیث کا حقیقی مطلب کیا ہے اس کے بارے میں محققین کے دو گروہ ہیں۔

① امام حسن بصریؒ، امام اسحاق بن راہویہ اور دیگر بہت سے محدثین فرماتے ہیں کہ حالت خوف میں صرف ایک رکعت نماز پڑھی جائے گی جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے۔

② جمہور علماء کے نزدیک سفر میں اور حضر میں امن کی حالت میں اور خوف کی حالت میں نماز کی رکعتوں میں کوئی فرق نہیں، حضر میں حالت امن میں چار رکعتیں پڑھی جاتیں ہیں، تو حالت خوف میں بھی چار رکعتیں پڑھی جائیں گی اور سفر میں حالت امن کے اندر دو رکعتیں پڑھی جاتی ہیں تو حالت خوف میں بھی دو رکعتیں پڑھی جائیں گی۔ اب یہ کہ حدیث کے ان الفاظ کا کیا مطلب ہے کہ حالت خوف میں ایک رکعت پڑھی جائے گی ان کا مطلب یہ ہے کہ امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھی جائے گی اور ایک رکعت تنہا پڑھے گا جیسا کہ صلوۃ خوف خود آنحضرت ﷺ اور صحابہؓ سے اسی طرح منقول ہے، کہ حالت خوف میں آنحضرت ﷺ اور صحابہ لشکر کے دو حصے کرتے ایک حصہ دشمن کے مقابلہ میں کھڑا کر دیتے تھے اور ایک حصہ امام کے ساتھ نماز پڑھتا تھا۔ جب وہ ایک رکعت پڑھ لیتا، تو دشمن کے مقابلہ میں چلا جاتا اور دوسرا گروہ آکر امام کے ساتھ ایک رکعت نماز پڑھتا۔ جب امام دو رکعت پڑھ لیتا، دیتا تو دوسرا گروہ دشمن کے مقابلہ میں چلا جاتا پہلا گروہ بغیر قراءت کے اپنی رکعت کو مکمل کرتا کیونکہ یہ لاحق ہیں اور لاحق کے اذپر قراءت نہیں ہوتی کیونکہ حکماء وہ امام کے تابع ہے اور یہ پہلا گروہ اپنی نماز مکمل کر کے دشمن کے مقابلے میں چلا جاتا تھا اور دوسرا گروہ قراءت کے ساتھ اپنی نماز مکمل کر لیتا تھا۔ تو حاصل یہ ہے کہ امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھی جاتی ہے، اس لئے راوی نے کہہ دیا کہ خوف میں ایک ہی رکعت فرض کی گئی ہے۔

حالات: حالت حضر میں امام دونوں گروہوں کو دو دو رکعتیں پڑھائے گا، اور مغرب میں پہلے کو دو اور دوسرے کو ایک رکعت پڑھائے گا، باقی مکمل طریقہ صلوۃ خوف باب صلوۃ الخوف میں آجائے گا۔

سفر میں دو رکعتیں پڑھنا عظمت ہے

(۱۸/۱۲۵۹) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا تَمَامٌ غَيْرُ قَصْرِ
وَالْوُتْرُ فِي السَّفَرِ سُنَّةٌ (رواہ ابن ماجہ)

أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السَّنَنِ ۳۷۷/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۱۹۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباس اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صلوٰۃ سفر دو رکعتیں مقرر فرمائی ہے، اور وہ پوری ہیں ناقص نہیں ہیں۔ اور وتر سفر میں سنت ہیں۔

تشریح: ﴿۱﴾ وہما تمام غیر قصر کا مطلب یہ ہے کہ سفر کی نماز شروع ہی دو رکعتیں ہوئی ہیں یہ نہیں کہ پہلے چار رکعتیں تھیں بعد میں دو رکعتیں کم کر دی گئی ہوں، صلوٰۃ سفر کا حکم قرآن سے ثابت ہے لیکن آنحضرت ﷺ نے اپنے قول و فعل کے ساتھ دنیا والوں کے سامنے مکمل وضاحت کی ہے اس لئے ان حضرات نے کہہ دیا کہ آنحضرت ﷺ نے سفر کی دو رکعتیں مقرر فرمائی ہیں ورنہ حقیقت میں تو اللہ نے مقرر فرمائی ہیں۔

والوتر فی السفر سنة: اس کا یہ مطلب نہیں کہ وتر حالت سفر میں سنت بن جاتے ہیں کیونکہ نماز وتر جس طرح حضر میں واجب ہے اسی طرح سفر میں بھی واجب ہے۔ بلکہ اس کے دو مطلب ہیں: ﴿۱﴾ سفر میں نماز وتر پڑھنا سنت سے ثابت ہے۔ ﴿۲﴾ یہاں سنت کا معنی طریقہ ہے، مطلب یہ ہوگا کہ حالت سفر میں نماز وتر پڑھنا اسلامی طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے۔

مسافت قصر کی مقدار

(۱۹/۱۲۶۰) وَعَنْ مَالِكٍ بَلَغَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَقْصُرُ الصَّلَاةَ فِي مِثْلِ مَا يَكُونُ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَعُسْفَانَ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَجَدَّةَ قَالَ مَالِكٌ وَذَلِكَ أَرْبَعَةُ بُرُودٍ (رواہ فی الموطا)

أَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۱۴۸/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۵۰۰ مِنْ كِتَابِ قِصْرِ الصَّلَاةِ فِي السَّفَرِ۔

ترجمہ: حضرت امام مالک سے روایت ہے کہ ان کو حضرت ابن عباس کے بارے میں یہ بات پہنچی ہے کہ بے شک حضرت ابن عباس مکہ اور طائف کے درمیان مسافت کی مقدار سفر میں قصر کرتے تھے۔ اور اسی طرح اتنی مقدار جو مکہ اور عسفان کے درمیان ہے اس میں بھی قصر نماز پڑھتے تھے، اسی طرح وہ مسافت جو مکہ اور جدہ کے درمیان ہے اس میں بھی قصر نماز پڑھتے تھے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ مسافت چار برید ہے۔

تشریح: ﴿۱﴾ حدیث کے ظاہری الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ حدیث میں جن تین مسافتوں کا ذکر کیا وہ برابر ہیں۔ حالانکہ ان میں کافی فرق ہے مثلاً مکہ اور طائف کے درمیان جتنی مسافت ہے مکہ اور عسفان کے درمیان اتنی نہیں اسی طرح مکہ اور جدہ کے درمیان تو سب سے زیادہ مسافت ہے۔ لہذا امام مالک کے اس قول ذلک اربعة برود کا تعلق ان تینوں سے نہیں بلکہ آخری مسافت سے ہے کہ مکہ اور جدہ کے درمیان کی مسافت کا فاصلہ چار برید ہے حضرت ابن عباس کے اس فعل کے بارے میں محدثین لکھتے ہیں کہ یہ آپ کا اجتہاد ہے اور اجتہاد کے ساتھ آپ نے مسافت قصر کی حد مقرر کی ہے کیونکہ قرآن و حدیث میں مسافت قصر کی کوئی حد بیان نہیں کی، بلکہ مطلقاً سفر کا ذکر کیا ہے کہ حالت سفر میں قصر کرو۔ اور پھر باب صلوٰۃ سفر کی تمام احادیث پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے جہاں جہاں قصر کی ہے ان تمام مواقع کی مسافت برابر نہیں بلکہ فرق ہے، بعض مسافت کم ہے بعض زیادہ ہے اس لئے آپ کے بعد صحابہ و تابعین اور ائمہ نے اجتہاد کے ذریعے غور و فکر کر کے اپنے اپنے اجتہاد سے مسافت قصر کی حد مقرر کی ہے کہ اس حد سے کم سفر میں قصر نہیں پڑھی جائے

گی بلکہ پوری نماز پڑھی جائے گی، اور اس حد سے زائد سفر میں قصر پڑھنا واجب ہے۔

حدیث مبارکہ میں چار برید کا ذکر ہے چار برید سولہ فرسخ کے برابر ہے، اور ایک فرسخ تین میل کو کہتے ہیں اور ایک میل چار ہزار ہاتھ کی پیمائش کے برابر ہے، اس طرح چار برید اڑتالیس میل کی مسافت ہوئی اور اگر منزلوں کا اعتبار کیا جائے تو چار برید کی چار منزلیں ہیں۔

مذاہب علماء: مسافت قصر کتنی مقدار ہے اس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں:

① اصحاب ظواہر اور غیر مقلدین کے نزدیک مطلقاً سفر کا اعتبار ہوگا یعنی ہر وہ مسافت جس پر سفر کا اطلاق ہوتا ہو خواہ وہ سفر لمبا ہو یا چھوٹا ہو ہر حالت میں قصر نماز ادا کی جائے گی۔

② امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مسافت سفر دو روز اور تیسرے روز کے اکثر حصہ کی مسافت ہے۔

③ امام شافعیؒ کی ایک روایت کے مطابق مسافت سفر ایک روز کی مسافت ہے اور دوسری روایت کے مطابق دو روز کی مسافت ہے۔

④ شوافع کی مشہور کتاب حاوی میں سفر کی مقدار سولہ فرسخ ہے اور یہی ان کا معتد بہ مذہب ہے اور یہی مذہب امام مالک اور امام احمد کا ہے۔

حدیث مبارکہ: اگر وقت نظر سے دکھا جائے تو چاروں ائمہ کے مسلک کا نتیجہ ایک ہی معلوم ہوگا یعنی سب کے نزدیک مسافت سفر ایک ہی ہو گی، یعنی اڑتالیس میل۔ وہ اس طرح کہ احناف کے معمول بہا مذہب کے مطابق مسافت قصر اڑتالیس میل ہے اور حاوی کے قول کے مطابق شوافع اور اسی طرح مالک اور حنابلہ کے نزدیک مسافت قصر سولہ فرسخ ہے اور ایک فرسخ تین میل کا ہے سولہ کو تین سے ضرب دی تو اڑتالیس ہو گیا تو لہذا معلوم ہو گیا کہ سب کے نزدیک مسافت قصر اڑتالیس میل ہے۔

سفر میں سنت پڑھنے کا بیان

(۲۰/۱۲۶۱) وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا نِيَّةَ عَشْرَ سَفَرًا فَمَا رَأَيْتُهُ تَوَكَّأَ رُكْعَتَيْنِ إِذَا

رَأَتْهُ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ - (رواہ ابو داؤد و الترمذی و قَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۹/۲ حدیث رقم ۱۲۲۲۔ و الترمذی فی السنن ۴۳۵/۲ حدیث رقم ۵۵۰۔

ترجمہ: حضرت براءؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں اٹھارہ دن آنحضرت ﷺ کے ساتھ ہمسفر رہا، میں نے نہیں دیکھا کہ آپ ﷺ نے ظہر سے پہلے اور سورج کے ڈھلنے کے بعد دو رکعتوں کو چھوڑا ہو۔ یہ ابو داؤد اور ترمذی کی روایت ہے اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: ان دو رکعتوں میں دو احتمال ہیں:

① یہ دو رکعتیں تحیۃ الوضو ہوں گی۔

② یہ دو رکعتیں ظہر کی سنتیں ہیں۔ سفر کی وجہ سے آپ ﷺ چار کے بجائے دو پڑھتے تھے اور یہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں، اگر سفر میں کہیں اقامت اختیار کی ہو اور جلدی نہ ہو تو سنن کا پڑھنا بہتر ہے۔

(۲۱/۱۲۶۲) وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَرَى ابْنَهُ عَبْدَ اللَّهِ يَتَقَلُّ فِي السَّفَرِ فَلَا

يُنْكِرُ عَلَيْهِ - (رواہ مالک)

اخرجه مالک فی الموطا ۱۵۰/۱ حدیث رقم ۲۴ من کتاب قصر الصلاة۔

ترجمہ: حضرت نافعؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ اپنے بیٹے عبداللہ کو سفر میں نفل پڑھتا دیکھتے تھے اور منع نہیں فرماتے۔

فرماتے تھے۔ (امام مالک)

تشریح ﴿۱﴾ اس روایت میں وارد ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت عبید اللہ کو جب سنتیں یا نوافل پڑھتا دیکھتے تھے، تو منع نہیں فرماتے تھے۔ اس حدیث کا بظاہر اس باب کی حدیث نمبر ۶ سے تعارض ہے، کیونکہ اس حدیث میں حضرت حفص بن عاصم فرماتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سفر میں اپنے قافلہ والوں کو صلوٰۃ نفل پڑھنے سے روکتے تھے۔

﴿۲﴾ ان میں فرق ہے، وہ اس طرح کہ حضرت عبید اللہ یا تو سنت مؤکدہ پڑھتے ہوئے یا یہ ہے کہ ان کا اعتقاد تو یہی تھا کہ سفر میں نفل چھوڑنا جائز ہے لیکن وقت میں وسعت کو دیکھ کر وہ نوافل پڑھ لیتے تھے اور یا یہ ہے کہ وہ سفر اقامت تھا اس لئے حضرت ان کو منع نہیں فرماتے تھے اور قافلہ والوں کو اس لئے روکا کہ وہ سفر اقامت نہیں تھا بلکہ سفر سیر تھا یا اس لئے روکا کہ قافلہ والے وقت کے تنگ ہونے کے باوجود نوافل کو سفر میں پڑھنا ضروری سمجھتے تھے۔ تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کے اس خیال کی تردید فرمائی کہ اگر سفر میں وقت نہ ہو تو تکلف کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ جو عمل آدمی حالت اقامت میں کرتا رہتا ہے اگر سفر اور بیماری میں نہ بھی ہو سکے تو اللہ تعالیٰ پورا پورا ثواب اس انسان کو دے دیتے ہیں۔ لہذا ان دونوں روایتوں میں تعارض نہیں ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اگر کوئی آدمی وقت کی تنگی کی وجہ سے دوسروں کو سفر کے اندر نوافل پڑھنے سے روکتا ہے تو اُسے گناہ نہیں ہے کیونکہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ بات اچھی طرح معلوم تھی کہ نفس نماز سے روکنا بہتر نہیں۔ کیونکہ اللہ رب العزت نے نماز سے روکنے والے کی مذمت فرمائی ہے: اَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى۔

بَابُ الْجُمُعَةِ

جمعہ کا بیان

جمعہ ایام ہفتہ میں سے ایک دن ہے لفظ جمعہ میں چند لغات ہیں:

﴿۱﴾ جیم اور میم کے ضمہ کے ساتھ یعنی جُمُعَة۔ ﴿۲﴾ جیم کے ضمہ کے ساتھ اور میم کے سکون کے ساتھ جُمُعَة۔

﴿۳﴾ جیم کے ضمہ اور میم کے فتح کے ساتھ جیسے جُمُعَة، لیکن فصیح لغت پہلی ہے۔

وجہ تسمیہ: جمعہ کی وجہ تسمیہ میں چند اقوال ہیں۔

﴿۴﴾ اس دن میں حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق مکمل ہوئی۔

﴿۵﴾ جب حضرت آدم علیہ السلام اور حوا کو جنت سے زمین پر اتارا تو اس دن میدانِ عرفات میں ان کی ملاقات ہوئی۔

﴿۶﴾ بعض کے ہاں جمعہ کو جمعہ اس لئے کہتے ہیں کہ اس دن میں زمین و آسمان کی تخلیق مکمل ہوئی۔

﴿۷﴾ جمعہ کو جمعہ اس لئے کہتے ہیں کہ اس دن مختلف مخلوق اور گاؤں کے لوگ ایک جگہ جمع ہو کر خدا عز و جل کی عبادت کرتے ہیں۔

اور اسلام سے قبل اس دن کا نام عروہ تھا، اسلام نے اس کو تبدیل کر کے جمعہ نام رکھا ہے لیکن بعض محققین فرماتے ہیں کہ عروہ

بہت ہی پرانا نام ہے، اسلام سے قبل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا ہال میں سے کعب بن لوی نے اس کا نام جمعہ رکھا اور اس دن کی تعظیم شروع کی یوں تو جمعہ کا دن ہر مذہب و ملت میں ممتاز تھا، لیکن اسلام نے اس کو حقیقی فضیلت و عظمت کے پیش نظر انتہائی معظم دن قرار دیا۔

نماز جمعہ کی مشروعیت کی وجہ: نماز جمعہ کی مشروعیت کی عموماً دو وجہ بیان کی جاتی ہیں:

وجہ نمبر (۱): اللہ تعالیٰ کو تمام عبادات میں نماز بہت محبوب ہے اور جو نعمتیں اللہ تعالیٰ کی بندوں پر ہوتی ہیں ان کا شکر یہ بھی نماز سے

زیادہ اور کسی چیز کے ساتھ ادا نہیں کیا جاسکتا تو ہر دن اللہ تعالیٰ کی نعمتیں انسان کی طرف متوجہ ہوتی ہیں تو ان کے شکر کے لئے دن رات میں

پانچ نمازیں شروع کی گئیں کہ ان کو ادا کر کے بندہ رب تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر ادا کر لے اور جمعہ والے دن چونکہ بندہ پر اللہ تعالیٰ کی خاص نعمتیں نازل ہوتی ہیں اور اس دن میں انسانیت کی ابتداء ہوتی ہے لہذا اس دن خاص نعمتوں کے شکر کے لئے خاص نماز جمعہ شروع کی گئی ہے۔

وجہ نمبر ۲: مسلمان ایک دوسرے کیلئے ایک جسم کی مانند ہیں روزمرہ کے معاملات میں ایک دوسرے کے محتاج ہوتے ہیں اس لیے روزانہ پانچ نمازیں ایک محلہ والوں کو مسجد میں پڑھنے کا حکم دیا تاکہ ایک دوسرے کی داد رسی ہو سکے اور ایک دوسرے کی پریشانی و حالات معلوم ہوں، اور پھر جمعہ کا دن مقرر فرمایا کہ اس دن میں مختلف محلوں اور گاؤں کے لوگ جمع ہو کر ایک جگہ نماز پڑھیں تاکہ ایک دوسرے کے حالات معلوم ہوں اور اسی طرح روزانہ اتنا اجتماع ممکن نہیں تھا جمع کا دن مقرر فرمایا کہ اس فضیلت والے دن میں مسلمان جمع ہو کر اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں۔

جمعہ اور اہل کتاب: اہل کتاب کو بھی اللہ تعالیٰ نے جمعہ کے دن کی تعظیم کا حکم دیا تھا لیکن انہوں نے اس میں اختلاف کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کو اس سعادت سے محروم کر دیا اور یہودیوں نے ہفتہ کے دن کی تعظیم شروع کر دی یہ تاویل کرتے ہوئے کہ یہ دن عظمت والا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس دن میں تمام مخلوقات کو پیدا کرنے سے فارغ ہوئے ہیں اور اب بھی یہودی اس دن میں اپنے اپنے عبادت خانوں میں جا کر عبادت کرتے ہیں۔

اور عیسائیوں نے اتوار کا دن مقرر کر لیا یہ خیال کرتے ہوئے کہ اس دن اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان کی تخلیق شروع فرمائی اس لیے عیسائی لوگ اور عیسائی حکومتیں اتوار والے دن ہی چھٹی کرتے ہیں۔ اور دقاتر اور تعلیمی ادارے اور مراکز تجارت بند رکھتے ہیں اور اپنے گرجوں میں جا کر مذہبی رسومات ادا کرتے ہیں افسوس صد افسوس کہ بعض مسلمان حکومتیں بھی عیسائیوں سے مرعوب ہو کر بجائے جمعہ کے اتوار کی چھٹی کرتی ہیں، اور اسی دن کی تعظیم بھی کی جاتی ہے۔

مشروعیت صلوٰۃ جمعہ: نماز جمعہ ہجرت سے قبل مکہ مکرمہ میں ہی فرض ہو گیا تھا لیکن اسلام کا غلبہ نہ ہونے کی وجہ سے پڑھنا مشکل تھا اس لئے جب آنحضرت ﷺ مدینہ آئے تو فوراً ہی نماز جمعہ پڑھنا شروع کر دیا۔ اور آپ ﷺ کے مدینہ آنے سے قبل ہی حضرت اسعد بن زرارہؓ نے اپنے اجتہاد اور نورانیمان کی فراست سے نماز جمعہ پڑھنا شروع کر دیا تھا۔

حکم نماز جمعہ: نماز جمعہ فرض عین ہے اس کا ثبوت کتاب اللہ اور احادیث متواترہ اور اجماع امت میں ہے لہذا اس کا منکر کافر ہے اور بلا عذر چھوڑنے والا فاسق ہے، چنانچہ خالق کائنات کا ارشاد ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَفَرُّوا الْبَيْعَ وَذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (الجمعة: ۹) اے ایمان والو! جب جمعہ کے دن نماز کیلئے اذان کہی جائے تو تم لوگ اللہ تعالیٰ کے ذکر کی طرف دوڑ دو اور خرید و فروخت کو چھوڑ دو یہ تمہارے لیے بہتر ہے اگر تم جانتے ہو۔ اس آیت میں ذکر اللہ سے مراد نماز جمعہ ہے اور خطبہ جمعہ ہے اور خرید و فروخت کو چھوڑنا اس کو مطلب یہ ہے کہ تم دنیا کے تمام مشاغل کو چھوڑ دو ہر وہ کام جو کہ جمعہ کی تیاری میں رکاوٹ ہے وہ اس حکم میں داخل ہے اور ایسا کام اذان جمعہ کے بعد مکروہ تحریمی ہے اور اللہ کے ذکر کی طرف دوڑنا اس کا مطلب یہ ہے کہ تم جمعہ کی نماز کیلئے انتہائی اہتمام کے ساتھ جاؤ۔

الفصل الاول

امت محمدیہ کا منفرد اعزاز

(۱/۱۲۶۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيِّدَ أَنَّهُمْ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا وَأَوْتَيْنَاهُ مِنْ بَعْدِهِمْ ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي فُرِضَ عَلَيْهِمْ يَعْنِي يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَهَذَا اللَّهُ لَهُ وَالنَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبِعَ الْيَهُودُ عَذَاوَالنَّصَارَى بَعْدَ عَدِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ نَحْنُ الْآخِرُونَ الْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَنَحْنُ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَيِّدَ أَنَّهُمْ وَذَكَرَ نَحْوَهُ إِلَى آخِرِهِ وَفِي أُخْرَى لَهُ عَنْهُ وَعَنْ حُدَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ نَحْنُ الْآخِرُونَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمَقْصُودُ لَهُمْ قَبْلَ الْخَلَائِقِ۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۵۴/۲۔ حدیث رقم ۸۷۶۔ و مسلم ۵۸۵/۲ حدیث رقم (۱۹-۸۵۵)۔ والنسائی فی السنن ۸۵/۳ حدیث رقم ۱۳۶۷۔ وأحمد فی المسند ۲۴۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہم (دنیا میں) سب سے آخر میں آئے اور قیامت کے دن سب سے سبقت لے جانے والے ہیں، علاوہ ازیں اہل کتاب کو کتاب دی گئی ہم سے قبل اور ہمیں بعد میں دی گئی ہے پھر یہ دن اُن پر فرض کیا گیا یعنی جمعہ کا دن پس انہوں نے اس میں اختلاف کیا تو اللہ تعالیٰ نے ہماری اس دن کی طرف راہنمائی فرمائی اور لوگ (یعنی یہود و نصاریٰ) ہمارے تابع ہیں، یہود نے کل (یعنی ہفتہ) اور نصاریٰ نے پرسوں (یعنی اتوار) کو اختیار کیا۔ (یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے) اور مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ہم سب سے پہلے جنت میں داخل ہو گئے علاوہ ازیں پھر آخر تک یہی حدیث منقول ہے اور امام مسلم ہی کی ایک اور روایت میں حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت حذیفہؓ دونوں سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے حدیث کے آخر میں فرمایا: ہم اہل دنیا میں سب سے پہلے ہیں اور سب سے پہلے ہو گئے قیامت کے دن جن کے لئے (حساب و کتاب کے بعد) جنت کا فیصلہ کیا جائے گا تمام مخلوقات سے قبل۔

تشریح: ظاہر اگرچہ یہود و نصاریٰ کو کتابیں پہلے ملی ہیں اور ہمیں بعد میں ملی ہے لیکن جب شرف و فضیلت کے اصول کے ساتھ دیکھا جائے تو بعد میں کتاب کا ملنا بھی امت محمدیہ کے شرف اور اعلیٰ ہونے کی دلیل ہے کیونکہ بعد میں آنے والی کتاب ناسخ ہوتی ہے اور پہلی منسوخ ہوتی ہے اور ناسخ منسوخ سے شرف و مرتبہ میں اعلیٰ ہوتی ہے اس لئے علماء نے لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ نحن الآخرون۔ یہ بھی امت محمدیہ کی فضیلت کو اجاگر کرنے کیلئے اور اس کو بیان کرنے کیلئے ہے۔

فاختلَفُوا لَیْہ: اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صراحتہً اہل کتاب کو حکم دیا تھا کہ تم جمعہ کے دن کی تعظیم کرو اور ان پر جمعہ کے دن کی عبادت کو فرض قرار دیا تھا کہ اس دن تم سب نے جمع ہو کر خدا وحدہ لا شریک کی عبادت کرنی ہے، لیکن انہوں نے اپنی سرکشی کی بناء پر اللہ تعالیٰ کے اس حکم سے اعراض کیا اور اللہ تعالیٰ کے اس حکم میں اپنی عادت کے مطابق تحریف کی جس طرح کہ تورات و انجیل کے باقی احکامات میں کرتے تھے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے جمعہ کا حکم نہیں دیا بلکہ مطلقاً ہفتہ میں ایک دن عبادت کرنے کا حکم دیا ہے۔ لہذا اب تم اپنے اجتہاد سے اس کو متعین کر لو۔

تو یہود نے ہفتہ کا دن مقرر کیا۔ اس دن وہ اپنے عبادت خانے میں جمع ہو کر مذہبی رسومات کے مطابق پوجا کرتے ہیں دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس دن تمام مخلوقات کو پیدا کر کے فارغ ہو کر آرام کیا تھا لہذا تم بھی تمام کاموں سے چھٹی کر کے فراغت کے ساتھ عبادت خداوندی کرو۔

اور یہود کے بعد نصاریٰ یعنی عیسائیوں نے اتوار کا دن مقرر کر لیا اس دن وہ تمام کاموں کی چھٹی کر کے گرجوں میں جا کر مذہبی رسومات ادا کرتے ہیں دلیل یہ ہے کہ اس دن اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات کی پیدائش کو شروع کیا ہے لہذا وہ کہتے ہیں کہ ہم بھی اس دن تمام

کاموں سے فارغ ہو کر عبادت کرتے ہیں۔

لیکن اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں پر اپنا خاص کرم فرمایا کہ ان کو اس دن کی معرفت نصیب فرمائی اور خود واضح طور پر اس دن کو اہل ایمان کی اجتماعی عبادت کیلئے متعین فرمایا چنانچہ ارشاد خداوندی ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّىٰ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَفَرُّوا الْبَيْعَ﴾ اور امت کو تہمرد اور سرکشی اور اجتہادی خود ساختہ ہوں کے ذریعے اس جمعہ کے مسئلہ میں گمراہ نہیں فرمایا۔
والناس لنا فيه تبع: اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم چونکہ اصل دن کی تعظیم کرتے ہیں۔ اس میں عبادت کرتے ہیں اس لئے ہم متبوع ہیں اور اس کے بعد وہ دن یعنی ہفتہ اور اتوار کو عبادت کرنے والے ہمارے تابع ہیں، وہ اس طرح کہ جمعہ کا دن ابتداءً انسانیت ہے اس لئے آدم علیہ السلام کی پیدائش جمعہ کو ہوئی اس لئے انسانی زندگی سب سے پہلا دن ہے لہذا اس میں عبادت کرنے والے متبوع ہیں، باقی تابع ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اصولاً اور شرعاً دونوں اعتبار سے ہی ہفتے کا پہلا دن جمعہ ہے لیکن افسوس کہ یہود و نصاریٰ کی تابعداری میں مسلمان بھی اس دن کے اول ہونے کو بھول چکے ہیں اور اتوار یا ہفتہ کو ہی ہفتے کا پہلا دن سمجھتے ہیں۔

تمام دنوں میں بہترین جمعہ کا دن ہے

(۲/۱۲۶۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۵۸۵/۲ حدیث رقم (۱۸-۸۵۴)۔ والترمذی فی السنن ۳۵۹/۲ حدیث رقم ۴۸۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: ان دنوں میں سے جن میں آفتاب طلوع ہوتا ہے سب سے بہتر دن جمعہ کا ہے اس میں آدم علیہ السلام پیدا کیے گئے اور اسی دن میں ان کو جنت میں داخل کیا گیا اور اسی دن میں انہیں جنت سے نکالا گیا (یعنی زمین پر اتارا گیا) اور اسی دن میں قیامت قائم ہوگی۔ (مسلم)

تشریح: سورج تو تمام دنوں میں طلوع ہوتا ہے ایسا کوئی بھی دن نہیں ہے جس میں سورج طلوع نہ ہوتا ہو یہاں بطور مبالغہ جمعہ کی فضیلت کو ظاہر کرنا مقصود ہے کہ تمام دنوں میں بہتر جمعہ کا دن ہے۔

فیہ خلق آدم: یعنی اس دن میں آدم علیہ السلام کی تخلیق مکمل ہوئی ہے تو آدم علیہ السلام ابوالانس ہیں، اس لیے ان کی پیدائش کی وجہ سے جمعہ کے دن کی فضیلت تو ظاہر ہے کیونکہ یہ انسانیت کی زندگی کا پہلا دن ہے۔

سوال: آدم علیہ السلام کی تخلیق اور دخول جنت کی وجہ سے جمعہ کی فضیلت تو ظاہر ہے لیکن جنت سے نکلنے کی وجہ سے جمعہ کی فضیلت کیسے ہو سکتی ہے جنت سے نکلنا تو کوئی کمال نہیں ہے؟

جواب: آدم علیہ السلام کو جنت سے نکال کر زمین پر بھیجا گیا تھا تو آدم علیہ السلام کا زمین پر آنا یہ کمال اور فضیلت کا حاصل ہے کیونکہ ان کا زمین پر آنا انبیاء اور رسل اور صلحاء کی پیدائش کا سبب ہے اور اسی طرح ان کی زندگیوں سے حسنات کے ظہور کا سبب ہے اس لئے اس وجہ سے بھی جمعہ کی فضیلت ہے۔

۱ اور اس طرح جمعہ کے دن قیامت قائم ہوگی، قیامت کا قیام بھی با فضیلت اس لئے ہے کہ قیام قیامت کے بعد ہی صلحاء اور بزرگ ہستیوں کو جنت ملے گی تو گویا قیام قیامت دخول جنت کا ذریعہ ہے اس لیے جمعہ کا دن فضیلت والا ہے۔

نیز قیام قیامت سے مراد یا تو یہ ہے کہ اس دن نچھ اولی ہوگا جس دن تمام مخلوقات کو فنا کر دیا جائے گا۔

یا اس سے مراد نچھ ثانیہ ہے کہ اس دن تمام مخلوقات کو دوبارہ زندہ کیا جائے گا اور ان کو احکم الحاکمین کی بارگاہ میں حساب و کتاب کے لئے پیش کیا جائے گا۔

سوال: بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عرفہ کا دن تمام دنوں سے افضل ہے اور بعض سے (جیسے روایت مذکورہ) معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ کا دن افضل ہے لہذا روایات میں تعارض ہے تو تطبیق کیا ہوگی؟

جواب: علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ ان میں کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ جن روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عرفہ کا دن افضل ہے ان کا مطلب یہ ہے کہ سال کے تمام دنوں میں عرفہ کا دن افضل ہے اور جن روایات میں آتا ہے کہ جمعہ کا دن سب سے افضل ہے اُس سے مراد یہ ہے کہ ہفتہ کے تمام دنوں میں جمعہ کا دن افضل ہے۔

ہاں اگر حسن اتفاق سے جمعہ کا دن بھی عرفہ کے دن میں آجائے تو وہ دن پھر تمام ایام سے بہتر ہوگا اور اس دن میں کیا جانے والا عمل بھی تمام اعمال سے افضل ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر عرفہ کے دن جمعہ آجائے تو اس دن کا حج فضیلت میں دیگر ایام کے مقابلے میں کیے ہوئے حج سے ستر گنا زیادہ ہوگا۔ جمعہ کی فضیلت کا اس سے بھی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ امام سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ جمعہ حج کے نفل سے بھی افضل ہے۔

اور رئیس المفسرین حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ الجمعة حج المساکین کہ جمعہ ان مساکین اور غرباء جن کے پاس حج کی طاقت نہیں ہے ان کا حج ہے۔

جمعہ کے دن قبولیت کی گھڑی

(۳/۱۲۶۵) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ مُسْلِمٌ قَالَ وَهِيَ سَاعَةٌ خَفِيفَةٌ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا قَالَ إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا مُسْلِمٌ قَائِمٌ يُصَلِّيُ يَسْأَلُ اللَّهَ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ۔

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۱۵۰/۲۔ حدیث رقم ۹۳۵۔ ومسلم فی صحیحہ ۵۸۴/۲۔ حدیث رقم (۱۵۰-۸۵۲)۔
والترمذی فی السنن ۳۶۲/۲۔ حدیث رقم ۲۹۱۔ والنسائی ۱۱۵/۳۔ ۱۴۳۱۔ وابن ماجہ ۳۶۰/۱۔ حدیث رقم ۱۱۳۷۔ والدارمی ۴۴۳/۱۔ حدیث رقم ۱۵۶۹۔ ومالك فی الموطأ ۱۰۸/۱۔ حدیث رقم ۵ من کتاب الجمعة۔
واحمد فی المسند ۴۵۱/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آقا مکیؐ نے ارشاد فرمایا کہ بے شک جمعہ میں البتہ ایک گھڑی ایسی ہے کہ نہیں موافقت کرتا اس کی کوئی مسلمان بندہ کہ سوال کرے اس میں اللہ تعالیٰ سے مگر اللہ تعالیٰ وہ بھلائی اس کو عطا کر دیتے ہیں۔ (بخاری، مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ زائد نقل کیے گئے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا وہ گھڑی بہت مختصر ہے، اور بخاری و مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ جمعہ والے دن میں ایک ایسی گھڑی ہے کہ اگر کوئی مؤمن بندہ اس کو پائے اور اس میں کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ کے سامنے نماز پڑھے اور خدا سے خیر مانگے تو اللہ تعالیٰ اس کو بھلائی اور خیر ضرور عطا فرماتے ہیں۔

تشریح: علامہ جزریؒ فرماتے ہیں کہ جتنی بھی احادیث کے اندر ایسی ساعات منقول ہیں کہ ان میں دعا زیادہ قبول ہوتی ہے ان سب میں افضل جمعہ کی گھڑی ہے۔ اور وہ جمعے کی گھڑی ایسی خاص ساعت ہے کہ اگر اس میں کوئی بندہ اپنے رب کے سامنے اپنی درخواست پیش کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس درخواست کو ضرور منظور فرماتے ہیں۔ اب یہ ساعت کس وقت ہوتی ہے اس کو اللہ تعالیٰ نے بدھ رکھا ہے تاکہ اس عظیم ساعت کی تلاش میں اور اس کی جستجو میں مومنین زیادہ محنت کریں۔ اور اس ساعت کی تلاش میں پورا دن اللہ کی عبادت میں مشغول رہیں۔

اعطاه ایاء: اس کے دو مطلب ہیں:

- ① اس مقبول گھڑی میں جب بندہ اللہ سے دعا مانگتا ہے اور جو چیز مانگتا ہے وہ اللہ تعالیٰ اس کو دنیا میں ہی عطا فرما دیتے ہیں۔
- ② دوسرا مطلب یہ ہے کہ جب بندہ اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتا ہے اور کسی چیز کا سوال کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسکی اس دعا کو قبول فرما کے آخرت کیلئے ذخیرہ فرما لیتے ہیں، اور جب قیامت قائم ہوگی تو اللہ تعالیٰ ثواب کی شکل میں اس دعا کا ثمرہ اس بندہ کو عطا کر دیں گے۔
- قائم یصلی: اس کے چند مطالب ہیں۔ {۱} وہ دعا پر مواظبت اور پیشگی کرتا ہو۔ {۲} نماز کی پابندی کرتا ہو اور اس کی ہمیشہ پڑھتا ہو۔ {۳} نماز کا انتظار کر رہا ہو۔ تو ہر انسان کو چاہئے کہ جمعہ کی اس ساعت کی تلاش میں اپنی جہد کامل کو خرچ کرے۔ کیونکہ اس میں مانگی جانے والی دعا کبھی رو نہیں کی جاتی۔ اگر دنیا میں مطلب پورا نہ ہو تو آخرت میں مل جائے گی۔

جمعہ میں فضیلت والی ساعت کا تعین

(۴/۱۲۶۶) وَعَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي شَأْنِ سَاعَةِ الْجُمُعَةِ مَا بَيْنَ أَنْ يَجْلِسَ الْإِمَامُ إِلَى أَنْ تُقْضَى الصَّلَاةُ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۵۸۴/۲ حدیث رقم (۳) أخرجه أبو داود فی السنن ۵۶۳/۱ حدیث رقم ۱۰۴۸۔

ترجمہ: حضرت ابو بردہ بن ابی موسیٰ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ سے یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جمعہ کی اس گھڑی کے بارے میں کہ وہ امام کے منبر پر بیٹھنے سے نماز پڑھے جانے تک کے درمیان کا عرصہ ہے (یعنی جب امام خطبہ کیلئے بیٹھ جائے، اس سے لے کر نماز ختم ہونے تک وہ ساعت ہے)۔ (مسلم)

تشریح: جمعہ کی اس ساعت کی فضیلت اور حقیقت میں سب کا اتفاق ہے۔ لیکن تعین میں اختلاف ہے کہ آیا وہ ساعت کس وقت ہے۔ اس میں چند اقوال ہیں:

القول الاول: بعض علماء کے نزدیک یہ ساعت مبہم ہے اور غیر معلوم ہے جس طرح کہ شب قدر کی ساعت قبولیت اور اسم اعظم مبہم ہیں اور اس کو مبہم اس لئے رکھا ہے تاکہ پورا دن ہی اس کی تلاش کی وجہ سے آدمی نماز اور ذکر اذکار وغیرہ میں مشغول رہے۔

القول الثانی: بعض علماء کے نزدیک یہ گھڑی بدلتی رہتی ہے کسی جمعہ کو دن کے اول حصہ میں ہوتی ہے۔ اور کسی جمعہ کو دن کے درمیان حصہ میں ہوتی ہے اور کسی جمعہ کو دن کے آخری حصہ میں ہوتی ہے۔

القول الثالث: جمہور علماء کے نزدیک ساعت مقبول متعین اور معلوم ہے لیکن پھر اس بات میں اختلاف ہے کہ آیا وہ کوئی ہے (یعنی کون سا وقت ہے جس میں یہ گھڑی پوشیدہ ہے) تو اس میں کل پینتیس ۳۵ اقوال ہیں۔

① جمعہ کے دن فجر کی اذان کی ابتداء سے انتہاء تک {۱} جمعہ کے دن طلوع صبح صادق سے لے کر طلوع آفتاب تک {۲} جمعہ کے دن عصر کی نماز سے لے کر غروب آفتاب تک {۳} جمعہ کے دن خطبہ کے بعد امام کے منبر سے اترنے سے لے کر نماز کی تکبیر کے درمیان تک {۴} جمعہ کے دن سورج طلوع ہونے کے فوراً بعد کا وقت {۵} عین سورج طلوع ہونے کا وقت {۶} دن کا تیسرا پہر آخر تک {۷} زوال شروع ہونے سے آدھا ہاتھ سایہ ہو جانے کا وقت {۸} زوال شروع ہونے سے لے کر ایک ہاتھ سایہ آ جانے کا وقت {۹} ایک بالشت سورج ڈھلنے کے بعد ایک ہاتھ سورج ڈھل جانے تک {۱۰} عین سورج کے زوال کا وقت {۱۱} جب مؤذن جمعہ کی اذان شروع کرے اس سے لے کر اذان ختم ہونے تک {۱۲} زوال شروع ہونے سے لے کر نماز جمعہ میں شامل ہونے تک کا وقت {۱۳} زوال کے شروع ہونے سے لے کر امام کے نماز جمعہ سے فارغ ہونے تک {۱۴} زوال آفتاب سے لے کر غروب آفتاب تک {۱۵} عصر کی نماز سے غروب آفتاب تک {۱۶}

نماز عصر اور عصر کی نماز کے درمیان کا وقت (۱۸) عصر کی نماز کے فوراً بعد سے سورج کے متغیر ہونے تک (۱۹) مطلقاً عصر کی نماز کے بعد کا وقت (۲۰) نماز عصر کے بعد نماز کے مستحب وقت کی آخری گھڑی (۲۱) عین سورج ڈوبنے کا وقت (۲۲) خطبے کیلئے جب امام منبر پر چڑھ جائے اس سے لے کر جمعہ کے شروع ہونے تک کا وقت (۲۳) امام کے خطبے کیلئے منبر پر چڑھنے سے لے کر نماز جمعہ سے فارغ ہونے تک (۲۴) امام کے خطبے کیلئے منبر پر کھڑے ہونے اور نماز کی ادائیگی کے درمیان کا وقت (۲۵) اذان جمعہ سے لے کر نماز جمعہ کے ادا ہونے تک کے درمیان کا وقت (۲۶) امام کے منبر پر بیٹھنے سے لے کر پوری نماز ہو جانے تک کا وقت (۲۷) جمعہ کی پہلی اذان سے لے کر نماز جمعہ ختم ہونے تک (۲۸) جمعہ کی اذان کے قریب کا وقت [یعنی کچھ دیر بعد یا پہلے] (۲۹) امام کے خطبہ شروع کرنے اور خطبہ ختم کرنے کے درمیان کا وقت (۳۰) امام کے خطبے کیلئے منبر پر چڑھنے اور خطبہ شروع کرنے کے درمیان کا وقت (۳۱) دونوں خطبوں کے درمیان امام کے بیٹھنے کی مقدار (۳۲) خطبہ سے فراغت کے بعد امام کے منبر سے اترنے کا وقت (۳۳) امام کے مصلے پر کھڑا ہو کر تکبیر تحریمہ کہنے کے درمیان کا وقت (۳۴) اقامت شروع ہونے سے لے کر نماز جمعہ کے اختتام تک کا وقت (۳۵) جمعہ کی نماز کی فراغت کے فوراً بعد کا وقت (۳۶) حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ وہ ساعت شب جمعہ میں ہے۔

حضرت علیؑ کا معمول: حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ اپنے تمام گھر والوں اور خدام کو اس بات پر مامور کر دیتے تھے کہ وہ جمعہ کی اس گھڑی کا خیال رکھیں جب وہ پائیں تو سب کو بتادیں تاکہ سب اس کی برکات سے مستفید ہو سکیں۔

سوال: اس حدیث میں منقول ہے کہ وہ گھڑی خطبہ جمعہ کے شروع سے لے کر نماز کے اختتام تک ہے تو خطبہ جمعہ کے وقت دعا کس طرح مانگی جائے گی، حالانکہ اس وقت خاموش ہونا انتہائی ضروری ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خطبہ جمعہ کے وقت ذکر و اذکار، تلاوت اور نماز اور کلام سے منع فرمایا ہے؟

جواب: دعا میں زبان سے تلفظ شرط نہیں لہذا خطبہ جمعہ کے وقت دل ہی دل میں اپنے رب سے مانگ لے، کیونکہ وہ ذات تو علیم بذات الصدور ہے اب اس طرح دعا بھی ہو جائے گی اور خطبہ میں خاموش رہنے کا حکم بھی پورا ہو جائے گا۔

الفصل الثانی:

قبولیت والی ساعت ہر جمعے میں ہوتی ہے

(۵/۱۲۶۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجْتُ إِلَى الطَّوْرِ فَلَقِيتُ كَعْبَ الْأَخْبَارِ فَجَلَسْتُ مَعَهُ فَحَدَّثَ نَبِيَّ عَنِ التَّوْرَةِ وَحَدَّثَنِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَانَ فِيمَا حَدَّثَنِي أَنْ قُلْتُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُهْبِطَ وَفِيهِ نَبِيٌّ عَلَيْهِ وَفِيهِ مَاتَ وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ وَمِنْ دَابَّةٍ إِلَّا وَهِيَ مُصِیْحَةُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ مِنْ حِينَ تُصْبِحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَفَقًا مِنَ السَّاعَةِ إِلَّا الْجَنُّ وَالْإِنْسُ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَصَادِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يَصِلِي يَسْأَلُ اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ قَالَ كَعْبُ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمٌ فَقُلْتُ بَلْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَرَأَ كَعْبُ التَّوْرَةَ فَقَالَ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ فَحَدَّثَنِي بِمَجْلِسِي مَعَ كَعْبِ الْأَخْبَارِ وَمَا حَدَّثَنِي فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَقُلْتُ لَهُ قَالَ كَعْبُ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ كَذَبَ كَعْبُ فَقُلْتُ لَهُ لَمْ قَرَأَ كَعْبُ التَّوْرَةَ فَقَالَ بَلْ

ہی فی کُلِّ جُمُعَةٍ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ صَدَقَ كَعْبٌ ثُمَّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ قَدْ عَلِمْتُ آيَةَ سَاعَةِ هِيَ
قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي بِهَا وَلَا تَضِنَّ عَلَيَّ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ هِيَ آخِرُ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ
قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ وَكَيْفَ تَكُونُ آخِرُ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُصَادِفُهَا
عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّيُ فِيهَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا يَنْتَظِرُ
الصَّلَاةَ لَهُوَ فِي صَلَاةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَقُلْتُ بَلَى قَالَ لَهُوَ ذَلِكَ۔

(رواہ مالک و ابوداؤد و الترمذی و النسائی و روی احمد ابی قولہ صدق کعب)

أخرجه أبو داود في السنن ۶۳۴/۱ حديث رقم ۱۰۴۶۔ و الترمذی ۳۶۲/۲ حديث رقم ۴۹۱۔ و النسائی ۱۱۳/۳
حديث رقم ۱۴۳۰۔ و مالک في الموطأ ۱۰۸/۱ حديث رقم ۱۶ من كتاب الجمعة۔ (۱ بلفظ الخيل التي تركب
يضاف إلى بقية الخيل في سوق المدينة عند دار زيد بن ثابت و الخيل خيل ذكر في المغارى [المعالم الأليرة]۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں ایک دن کوہ طور کی طرف گیا، میں وہاں کعب احبار سے ملا، اور میں
ان کے پاس بیٹھ گیا تو انہوں نے میرے سامنے تورات کی کچھ باتیں بیان کیں اور میں نے ان کے سامنے رسول اللہ ﷺ کی کچھ
احادیث بیان کیں۔ من جملہ جو احادیث میں نے ان کے سامنے بیان کیں ان میں سے ایک یہ تھی کہ میں نے کہا، آنحضرت ﷺ
نے ارشاد فرمایا ہے کہ ان تمام ایام میں سے جن میں سورج طلوع ہوتا ہے افضل دن جمعہ کا ہے اسی میں آدم علیہ السلام کو پیدا کیا گیا اور اسی
میں ان کو زمین پر اتارا گیا، اور اسی دن میں ان کی توبہ قبول ہوئی اور اسی دن میں فوت ہوئے اور اسی دن میں قیامت قائم ہوگی اور
کوئی بھی چوپایہ نہیں ہے مگر وہ قیامت قائم ہونے کے انتظار میں رہتا ہے، صبح سے لے کر سورج غروب ہونے تک قیامت سے
ڈرتے ہوئے کہ کہیں قیامت نہ آجائے۔ سوائے جنوں اور انسانوں کے اور اس جمعہ کے دن میں ایک ایسی ساعت ہے کہ نہیں پاتا
اس کو کوئی مسلمان بندہ کہ وہ نماز پڑھتا ہو اور اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز مانگے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ وہ چیز اس کو عطا کر دیتے ہیں۔ تو کعب کہنے
لگے یہ پورے سال میں ایک دن ہے (یعنی وہ مقبولیت والی ساعت سال کے جمعہ میں سے ایک جمعہ میں ہوتی ہے) میں نے کہا
نہیں بلکہ یہ ہر جمعہ میں ہوتی ہے، پس حضرت کعب نے تورات پڑھی اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے سچ کہا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ
فرماتے ہیں کہ اس کے بعد میں حضرت عبداللہ ابن سلامؓ سے ملا، پس میں نے حضرت کعب کے ساتھ اپنی مجلس کو ان کے سامنے بیان
کیا اور اس حدیث کا تذکرہ کیا جو میں نے حضرت کعب کو سنائی تھی جمعہ کی فضیلت کے بارے میں پھر میں نے ان سے کہا کہ حضرت
کعب نے کہا ہے کہ یہ گھڑی سال میں ایک مرتبہ ہے (یعنی ایک جمعہ میں ہے) تو حضرت عبداللہ ابن سلامؓ نے فرمایا کعبؓ نے غلط
کہا ہے۔ پھر میں نے عرض کیا کہ یہ کہنے کے بعد حضرت کعب نے تورات پڑھی اور پھر فرمایا کہ یہ ہر جمعہ میں ہے (یعنی رسول
اللہ ﷺ نے سچ کہا ہے) تو پھر حضرت عبداللہ ابن سلامؓ نے کہا کہ کعب نے سچ کہا ہے اس کے بعد عبداللہ ابن سلامؓ نے کہا تحقیق میں
جانتا ہوں وہ کوئی گھڑی ہے تو حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا مجھے ضرور بتائیں اور مجھے بتانے میں بخل نہ کریں، تو
حضرت عبداللہ ابن سلامؓ نے فرمایا وہ جمعہ کے دن کی آخری گھڑی ہے تو حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا وہ جمعہ کی
آخری گھڑی کیسے ہو سکتی ہے حالانکہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ مومن بندہ اس کو پالے اور وہ اس میں نماز پڑھتا ہو.....
(یعنی اس میں تو یہ تذکرہ ہے کہ وہ نماز پڑھتا ہو حالانکہ جمعہ کے دن کا آخری وقت مکروہ وقت ہے اس میں نماز پڑھنا جائز نہیں) تو
حضرت عبداللہ ابن سلامؓ نے فرمایا کیا آنحضرت ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ جو شخص بیٹھا ہو اپنی جگہ پر اس حال میں کہ وہ نماز کا انتظار کر
رہا ہے، پس وہ نماز ہی کے حکم میں ہے، یہاں تک کہ وہ نماز پڑھ لے، تو ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں، میں نے عرض کیا کہ ہاں آپ نے یہی
فرمایا ہے۔ تو حضرت عبداللہ نے فرمایا، پس نماز سے مراد انتظار ہی ہے۔ یہ موطا امام مالک، ترمذی اور نسائی کی روایت ہے۔ امام احمد

نے اس کو روایت کیا ہے۔ صدق کعب تک۔

تشریح ﴿﴾ حضرت عبداللہ ابن سلامؓ اور حضرت کعب احبار یہودیوں کے بہت بڑے عالم تھے یہ یہودیوں کے ان دس بڑے علماء میں سے تھے جو توراۃ کے حافظ تھے اور حبر کہلاتے تھے۔ حضرت عبداللہ ابن سلامؓ آنحضرت ﷺ کی ہجرت کے فوراً بعد آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ کی علامات نبوت کو دیکھ کر فوراً مسلمان ہو گئے، حضرت کعب نے بھی آنحضرت ﷺ کا زمانہ پایا لیکن مسلمان نہیں ہوئے تھے، حضرت فاروق اعظمؓ کے دور میں اللہ تعالیٰ نے ان کو اسلام کی دولت سے سرفراز فرمایا۔ اس حدیث سے آنحضرت ﷺ کی ایک شان اعجازی واضح ہوتی ہے کہ اُمّی ہونے کے باوجود آپ نے اس عظیم الشان چیز کی خبر دی جو کہ توراۃ میں موجود تھی اور توراۃ کے بڑے عالم پر بھی پوشیدہ تھی۔ لیکن وہ جو اُمّی کہلانے والے تھے ان کو اس کی پوری پوری خبر تھی یہ آنحضرت ﷺ کا معجزہ ہے کہ آپ بظاہر تو اُمّی تھے، لیکن علوم معرفت کا خزانہ اللہ تعالیٰ نے جتنا آپ کے سینے میں رکھا کسی اور میں نہیں۔

حين تصبح حتى تطلع الشمس: قیامت کا قیام چونکہ جمعہ کے دن صبح سے لے کر غروب آفتاب تک ہے کہ اس دوران کسی بھی وقت قائم ہو سکتی ہے لہذا اس پورے دن میں حیوان قیامت کے خوف سے خوفزدہ رہتے ہیں کہ کہیں قیامت نہ آجائے حالانکہ قیامت میں ان سے کوئی حساب و کتاب نہ ہوگا اور کوئی پوچھ گچھ نہ ہوگی۔ اس کے باوجود بھی اتنا خوف رکھتے ہیں اور انسان کو تو ان سے زیادہ ڈرنا اور خوف رکھنا چاہئے کیونکہ اس کا حساب و کتاب بھی ہوگا اور جزاء اور انعام بھی ہوگا۔ لہذا انسان کو چاہئے کہ وہ جمعہ والے دن زیادہ سے زیادہ ذکر و تلاوت اور نماز میں مشغول رہیں۔

(۶/۱۲۶۸) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ التَّيْمِسُوا السَّاعَةَ الَّتِي تُرْجَى فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ بَعْدَ

الْعَصْرِ إِلَى غَيْبِ شَمْسٍ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۶۰/۲ حدیث رقم ۴۸۹۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ فرماتے ہیں کہ محبوب خدا ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تلاش کرو جمعہ کی اس گھڑی کو جس میں دعا کی قبولیت کی امید ہے، عصر کے بعد سے لے کر غروب آفتاب تک۔ (ترمذی)

جمعہ کے دن درود زیادہ سے زیادہ پڑھنا چاہئے کیونکہ مقبول عبادت ہے

(۷/۱۲۶۹) وَعَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ

آدَمُ وَفِيهِ قُبُضٌ وَفِيهِ النَّفْخَةُ وَفِيهِ الصُّعْقَةُ فَأَكْثِرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ

قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تُعْرَضُ صَلَاتُنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرَمْتَ قَالَ يَقُولُونَ بَلَيْتَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيَّ

الْأَرْضَ أَجْسَادَ الْإِنْسَاءِ - (رواه ابو داود والنسائی وابن ماجہ والدارمی والبيهقي في الدعوات الكبير)

اخرجه ابو داود فی السنن ۶۳۵/۱ حدیث رقم ۱۰۴۷۔ والنسائی ۹۱/۳ حدیث رقم ۱۳۷۴۔ وابن ماجہ ۹۱/۳

حدیث رقم ۱۳۷۴۔ والدارمی ۴۴۵/۱ حدیث رقم ۱۵۷۲۔ واحمد فی الجسند ۸/۴۔

تشریح ﴿﴾ حضرت اوس بن اوسؓ فرماتے ہیں کہ سرکارِ طیبہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ جمعہ کا دن تمہارے بہترین دنوں میں سے ہے اسی

دن میں آدم علیہ السلام پیدا کیے گئے اور اسی دن میں ان کی وفات ہوئی اور اسی دن میں صور پھونکا جائے گا، یعنی نچھ ٹانہ ہوگا، اور اسی دن

میں ہلاک کر دینے والا ہوگا، یعنی نچھ اولیٰ جس میں ساری چیزیں مرجائیں گی، پس تم اس دن میں مجھ پر زیادہ درود پڑھو کیونکہ تمہارا

درود میرے سامنے پیش کیا جاتا ہے۔ تو صحابہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول آپ ﷺ پر ہمارا درود کیسے پیش کیا جاتا ہے جبکہ آپ کی

ہڈیاں تو بوسیدہ ہو چکی ہوں گی۔ راوی کہتے ہیں کہ صحابہ کی مراد ارمیت سے بلیت تھی کہ آپ ﷺ کا جسد اطہر بوسیدہ ہو چکا ہوگا، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے زمین پر انبیاء کے جسم کو کھانا (یعنی زمین انبیاء کے جسم کو فنا نہیں کرتی)۔ یہ ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ اور دارمی اور بیہقی کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ جمعہ کے دن آنحضرت ﷺ نے درود پڑھنے کا حکم زیادہ سے زیادہ اس لیے دیا کہ درود چونکہ مقبول ترین عبادت ہے اور جمعہ کے دن ہر نیکی کا ثواب ستر گنا بڑھ جاتا ہے اس لئے جمعہ والے دن درود پڑھنے کا ثواب اور بڑھ جائے گا، جمعہ والے دن درود پڑھنے کے فضائل اور بہت سی احادیث میں منقول ہیں، لہذا ہر مسلمان کو چاہئے کہ وہ جمعہ والے دن زیادہ سے زیادہ آنحضرت ﷺ پر درود بھیجے، تاکہ آپ ﷺ پر درود بھیج کر آپ کی شفاعت اور معیت کا مستحق قرار پائے۔

ان افضل ایامکم: آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کا دن تمہارے فضیلت والے دنوں میں سے ہے، سب سے معلوم ہوتا ہے کہ فضیلت والے دن اور بھی ہیں۔ مثلاً عرفہ کا دن، رمضان المبارک کے ایام وغیرہ۔ اور بعض نے کہا ہے کہ جمعہ اور عرفہ فضیلت میں برابر ہیں۔ ان الله حرم: ان الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ دوسرے عام مردوں کی طرح انبیاء کے اجسام مطہرہ گل سرخ ختم نہیں ہوتے بلکہ قیامت تک محفوظ و مامون و معطر رہتے ہیں۔ بلکہ یہاں تک کہ انبیاء کا کفن تک بھی میلا نہیں ہوتا وہ بھی قیامت تک اسی طرح تازہ رہے گا۔ جس طرح کہ پہنایا تھا۔

فان صلوتکم معروضة علی: اس کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کو قبر مبارک میں حیات جسمانی حقیقی حاصل ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کی ڈیوٹی لگائی ہوئی ہے کہ جب بھی کوئی آدمی درود پڑھتا ہے تو وہ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں پیش کرتے ہیں۔

جمعہ کی فضیلت

(۸/۱۲۷۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْيَوْمُ الْمَوْعُودُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالْيَوْمُ الْمَشْهُودُ يَوْمَ عَرَفَةَ وَالْبَاشَاءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَمَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَلَا غَرَبَتْ عَلَى يَوْمٍ أَفْضَلَ مِنْهُ فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُلُومٌ يَدْعُوا اللَّهَ بِخَيْرٍ إِلَّا اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ وَلَا يَسْتَعِيدُّ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَعَادَهُ مِنْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا يَعْرِفُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُوسَى ابْنِ عُبَيْدَةَ وَهُوَ يَضَعُفُ۔

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۰۶/۵ حدیث رقم ۳۳۳۹۔ واحمد فی المسند ۴۳۰/۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ قرآن میں اليوم الموعود سے مراد قیامت کا دن ہے اور یوم المشہود سے مراد عرفہ کا دن ہے اور شاہد سے مراد جمعہ کا دن ہے اور نہیں طلوع ہوتا سورج اور نہ ہی غروب ہوتا ہے کسی ایسے دن جو کہ جمعہ کے دن سے افضل ہو۔ اس میں ایک ایسی گھڑی ہے کہ نہیں پاتا اس کو مومن بندہ کہ وہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرے خیر کی مگر اللہ تعالیٰ اس کی دعا ضرور قبول فرماتے ہیں اور نہیں پناہ مانگتا کسی چیز سے مگر اللہ تعالیٰ اس کو ضرور پناہ دیتے ہیں۔ یہ امام احمد اور ترمذی کی روایت ہے۔ اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے یہ صرف موسیٰ ابن عبیدہ سے منقول ہے اور وہ ضعیف ہے۔

تشریح ﴿﴾ موسیٰ ابن عبیدہ کے ضعیف ہونے کے باوجود یہ حدیث قابل قبول ہے کیونکہ اس طرح اور بہت ساری روایتیں جو دوسرے راویوں سے مروی ہیں اور اس مضمون کی ہیں۔

موعود: یہ تینوں الفاظ (یعنی موعود، شاہد، مشہود) سورہ بروج میں منقول ہیں۔ یوم موعود سے مراد قیامت کا دن ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے آنے کی خبر دی ہے اور اس کے بعد جزاء اور سزا کا وعدہ کیا ہے

شاہد سے مراد جمعہ کا دن ہے کیونکہ یہ مخلوق کے پاس ہر ہفتہ حاضر ہوتا رہتا ہے اور یوم مشہود سے مراد عرفہ کا دن ہے کیونکہ اس دن مسلمان جوج کرنے کیلئے جاتے ہیں میدان عرفات میں جمع ہوتے ہیں اور اللہ کی رحمت کے فرشتے بھی ان کے ساتھ جمع ہوتے ہیں۔

الفصل الثالث:

جمعہ سید الايام ہے

(۹/۱۲۷۱) عَنْ أَبِي لُبَابَةَ بْنِ عَبْدِ الْمُنْذِرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَيِّدُ الْأَيَّامِ وَأَعْظَمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ يَوْمِ الْأَضْحَى وَيَوْمِ الْفِطْرِ فِيهِ خَمْسُ خَلَائِلٍ خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ وَأَهْبَطَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ إِلَى الْأَرْضِ وَفِيهِ تَوَفَّى اللَّهُ آدَمَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَسْتَأْذِنُ السُّبْدُ فِيهَا شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ مَا لَمْ يَسْأَلْ حَرَامًا وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ مَا مِنْ مَلَكٍ مُقَرَّبٍ وَلَا سَمَاءٍ وَلَا أَرْضٍ وَلَا رِيَّاحٍ وَلَا جِبَالٍ وَلَا بَحْرٍ إِلَّا هُوَ مُشْفِقٌ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَى أَحْمَدُ عَنْ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ لِي أَخْبِرْنَا عَنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ مَاذَا فِيهِ مِنَ الْخَيْرِ قَالَ فِيهِ خَمْسُ خَلَائِلٍ وَسَاقَ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ -

آخر جہا: حضرت ابولبابہ ابن عبدالمندہر سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بے شک جمعہ کا دن تمام دنوں کا سردار ہے اور تمام دنوں میں سے زیادہ اللہ کے ہاں عظمت والا ہے۔ اور وہ اللہ کے ہاں عید الضحیٰ اور عید فطر سے بھی زیادہ عظمت والا ہے۔

اس میں پانچ خصلتیں ہیں (جن کی وجہ سے اس کو فضیلت ملی ہے) اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اسی دن میں پیدا کیا ہے اور اسی دن میں اللہ تعالیٰ نے آدم کو زمین کی طرف اتارا ہے اور اسی دن میں اللہ تعالیٰ نے آدم کو وفات دی ہے اور اس میں ایک ایسی گھڑی ہے کہ بندہ جس چیز کا سوال کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو عطا کر دیتے ہیں جب تک کہ وہ حرام چیز نہ مانگے اور اسی میں قیامت قائم ہوگی۔ اور نہیں ہے کوئی مقرب فرشتہ اور نہ آسمان اور نہ ہی زمین اور نہ ہی ہوائیں اور نہ ہی پہاڑ اور نہ ہی سمندر مگر وہ ڈرتے ہیں جمعہ کے دن سے (اس لئے کہ اس میں قیامت قائم ہوگی)۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے اور امام احمد نے روایت کیا ہے حضرت سعد بن معاذ سے کہ ایک انصاری آنحضرت ﷺ کے پاس آیا، اس نے کہا ہمیں جمعہ کے دن کے بارے میں خبر دیجئے کہ اس میں کیا کیا خوبیاں ہیں تو فرمایا اس میں پانچ خوبیاں ہیں، پھر آخر تک حدیث مذکورہ بیان کی۔

تشریح: ۱) ولہ خمس: یہاں خمس کا تذکرہ جبر کیلئے نہیں ہے کہ جمعہ کے دن صرف یہی پانچ خوبیاں ہیں۔ بلکہ جمعہ کے دن میں اور بہت ساری فضیلتیں ہیں مثلاً جنت میں اللہ تعالیٰ کی زیارت کا شرف جمعہ والے دن حاصل ہوگا اور جمعہ والے دن ہی حضرت نوح علیہ السلام کو نجات ملی اور جمعہ والے دن ہی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرعون سے نجات ملی۔ ب آیا عرفہ کا دن افضل ہے یا جمعہ کا، اس کی مکمل وضاحت ہم نے حدیث نمبر ۳ میں کر دی ہے۔ لیکن حضرت رزین فرماتے ہیں کہ تمام دنوں میں سے سب سے افضل دن عرفہ کا ہے۔

جمعہ کے دن کی خصوصیات

(۱۰/۱۲۷۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قِيلَ لِلنَّبِيِّ ﷺ لَأَيِّ شَيْءٍ سُمِّيَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ قَالَ لِأَنَّ فِيهَا طُبِعَتْ طِينَةُ آدَمَ وَفِيهَا الصُّعْقَةُ وَالْبُعْثَةُ وَفِيهَا الْبُطْشَةُ وَفِي آخِرِ فَلَانٍ سَاعَاتٍ مِنْهَا سَاعَةٌ مَنْ دَعَا اللَّهَ

فِيهَا اسْتَجِيبَ لَهُ - (رواہ احمد)

آخر جہ احمد فی المسند ۳۱۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ شفیع عالمؓ سے پوچھا گیا کہ جمعہ کا نام جمعہ کیونکر رکھا گیا ہے، فرمایا اس لئے کہ اس میں تمہارے باپ حضرت آدم علیہ السلام کی مٹی جمع کر کے خمیر بنایا گیا اور اسی دن میں سب کو فنا کیا جائے گا (یعنی نچھ اولیٰ ہوگا) اور اسی دن میں زندہ ہونا ہے (یعنی نچھ ثانیہ ہے) اور اسی دن میں سخت پکڑ ہوگی (یعنی حساب و کتاب ہوگا) اور اس کی آخری تین ساعات میں ایک ایسی گھڑی ہے جو بندہ بھی اس میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرے گا اس کی دعا قبول ہوگی۔ (امام احمد)

تشریح: علامہ یحییٰ رقم طراز ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ جمعہ کو جمعہ اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں آدم علیہ السلام کی مٹی جمع کر کے خمیر بنایا گیا..... ان کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ بڑے بڑے کام اس دن میں کیے ہیں اس لئے اس کا نام جمعہ رکھا ہے۔

جمعہ کے دن درود پڑھنے کے فضائل

(۱۱/۱۲۷۳) وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَكْثِرُوا الصَّلَاةَ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ مَشْهُودٌ بِشَهْدَةِ الْمَلَائِكَةِ وَإِنْ أَحَدًا لَمْ يُصَلِّ عَلَى إِلَّا عُرِضَتْ عَلَى صَلَاتِهِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهَا قَالَ قُلْتُ وَبَعْدَ الْمَوْتِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَ أَنْ يَرْزُقَ -

(رواہ ابن ماجہ)

آخر جہ ابن ماجہ فی السنن ۵۲۴/۱ حدیث رقم ۱۶۳۷۔

ترجمہ: حضرت ابو الدرداءؓ فرماتے ہیں کہ شفیع کائناتؐ نے ارشاد فرمایا: مجھ پر جمعہ کے دن زیادہ درود بھیجو کیونکہ یوم جمعہ مشہود ہے اس میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور جو شخص مجھ پر درود پڑھتا ہے تو اس کا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے یہاں تک کہ وہ فارغ ہو جائے۔ حضرت ابو الدرداءؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا، کیا وفات کے بعد بھی؟ (یعنی وفات کے بعد بھی پیش کیا جاتا ہے) تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء کے اجسام کو کھائے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کے نبی (قبر مبارک میں) زندہ ہیں رزق دیئے جاتے ہیں۔ (ابن ماجہ)

تشریح: ۱) فالہ مشہود: اس کے دو مطلب ہیں: ۱) فالہ، میں خمیر کا مرجع صلوة یوم الجمعہ ہے مطلب یہ ہوگا کہ جمعہ کے دن درود پر فرشتے حاضر ہوتے ہیں۔ ۲) یوم مشہود سے مراد جمعہ کا دن ہے کیونکہ ایک دوسری روایت میں حضرت ابن عباسؓ سے بھی یہی منقول ہے۔

سوال: حضرت علیؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ کا دن شاہد نام سے موسوم ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ مشہود کے نام سے موسوم ہے، بظاہر تعارض ہے۔

جواب: کوئی تعارض نہیں کیونکہ جمعہ شاہد اس اعتبار سے ہے کہ ہر شہر میں ہوتا ہے، مشہود اس اعتبار سے ہے کہ اس میں رحمت کے فرشتے بکثرت اترتے ہیں۔

فنبی اللہ حی یرزق: یہ بات ہم پہلے واضح کر چکے ہیں کہ انبیاء کے اجسام مطہر اپنی اپنی قبروں میں بالکل محفوظ معطر ہیں اور کفن سمیت اسی طرح تروتازہ ہیں، جس طرح اس وقت تازہ تھے جس وقت قبر مبارک میں رکھے گئے تھے اور انہیں رزق بھی دیا جاتا ہے۔

جمعہ کو مرنے والا فتنہ قبر سے محفوظ رہتا ہے

(۱۲/۱۲۷۳) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَاتَ مُسْلِمٌ يَمُوتُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوْ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ إِلَّا وَقَاهُ اللَّهُ فِتْنَةَ الْقَبْرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ۔
 أخرجه الترمذی فی السنن ۳۸۶/۳ حدیث رقم ۱۰۷۴۔ وأحمد فی المسند ۱۶۹/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ مدنی سرکار ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو مسلمان بھی جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات میں فوت ہوا اللہ تعالیٰ اس کو فتنہ قبر (یعنی عذاب قبر سے) سے محفوظ فرماتے ہیں۔ یہ ترمذی اور مسند احمد کی روایت ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے اس کی سند متصل نہیں ہے۔

تشریح: جمعہ کے دن وفات پانے والے کیلئے بہت سی احادیث میں بشارات منقول ہیں۔

① فرمایا جس مسلمان مرد یا عورت کا جمعہ کے دن یا شب جمعہ میں انتقال ہو گیا وہ فتنہ قبر سے محفوظ ہوگا اور اللہ تعالیٰ سے روز قیامت اس کی ملاقات اس حال میں ہوگی کہ اس سے کوئی حساب اور سختی نہیں ہوگی اور اس کے ساتھ ایسے گواہ ہونگے جو اس کی بھلائی اور نیکی کی گواہی دیں گے۔

② مدنی سرکار ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص جمعہ کے دن مرتا ہے وہ عذاب قبر سے محفوظ رہتا ہے اور قیامت میں شہیدوں کی مہر کے ساتھ میدان محشر میں حاضر ہوگا۔

③ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص جمعہ کے دن فوت ہوتا ہے اس کے لئے شہیدوں کا سا اجر و ثواب لکھا جاتا ہے اور فتنہ قبر سے محفوظ رہے گا۔

④ اس حدیث میں بھی جمعہ کے دن مرنے والے کیلئے بشارت ہے کہ وہ خوش قسمت اس دن میں وفات پانے کی برکت سے عذاب قبر سے محفوظ رہتا ہے تو قبر پہلی سیڑھی ہے جب اس کے عذاب سے بچ گیا تو سمجھ لو کہ آخرت کی تمام منازل میں کامیاب ہو گیا، باقی اس حدیث کو امام ترمذی نے اگرچہ غریب کہا ہے لیکن فضائل میں ایسی روایات قابل قبول ہیں۔

جمعہ و عرفہ مسلمانوں کی عیدین ہیں

(۱۳/۱۲۷۵) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَرَأَ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الْآيَةَ وَعِنْدَهُ يَهُودِيٌّ قَالَ لَوْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَيْنَا لَأَتَّخَذْنَاهَا عِيدًا لَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَإِنَّهَا نَزَلَتْ فِي يَوْمِ عِيدَيْنِ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ وَيَوْمِ عَرَفَةَ۔

(رواہ الترمذی وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ)

أخرجه البخاری فی صحيحه ۲۷۰/۸۔ حدیث رقم ۴۶۰/۶۔ والترمذی فی السنن ۲۳۳/۵ حدیث رقم ۳۰۴۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے ایک مرتبہ یہ آیت پڑھی ﴿الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ (یعنی آج دن ہم نے تمہارے دین کو مکمل کر دیا) تو آپؐ کے پاس ایک یہودی بیٹھا تھا تو اس نے کہا کہ اگر یہ آیت ہم پر نازل ہوتی تو ہم اس دن کو اپنی عید کا دن بنا لیتے، تو ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ آیت دو عیدوں کے دن میں نازل ہوئی یعنی یوم عرفہ اور یوم جمعہ میں۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح: یہودی کے کہنے کا مطلب یہ تھا کہ اگر یہ آیت ہم پر اترتی تو اس عظیم الشان نعمت کی خوشی میں اور شکرانے کے طور پر ہم اس دن کو عید کی طرح یادگار بنا لیتے۔ مگر حیرانگی ہے مسلمانوں پر کہ انہوں نے اس دن کو یادگار نہیں بنایا۔ حضرت ابن عباسؓ نے جواب دیا کہ خود ہی اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو ایسے دن میں نازل فرمایا جو ایک نہیں بلکہ دو عیدوں پر مشتمل تھا یعنی عرفہ کا دن بھی اور جمعہ کا دن بھی تھا۔

حاوی تھا ہمیں تو اس کو یادگار بنانے کی ضرورت نہیں، کیونکہ خود ہی اللہ تعالیٰ نے اس کو یادگار بنادیا۔ آنحضرت ﷺ نے جو حج فرمایا تھا اس دن عرفہ کا دن جمعہ والے دن آگیا۔ اب دو عظمتیں جمع ہو گئیں ایک جمعہ کی اور ایک عرفہ کی، پھر اس میں یہ آیت نازل ہوئی جو کہ مسلمانوں کیلئے عظیم الشان نعمت ہے۔

(۱۴/۱۲۷۶) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ رَجَبٌ قَالَ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي رَجَبٍ وَشَعْبَانَ وَيَلْغُنَا رَمَضَانَ قَالَ وَكَانَ يَقُولُ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ لَيْلَةً اَغْرَوْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمَ اَزْهَرُ۔ (رواه البيهقي في الدعوات الكبي)

اخرجه البيهقي في شعب الایمان ۳/۲۷۵ حدیث رقم ۳۸۱۵۔

ترجمہ: حضرت انس بن مالک سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ جب رجب کے مہینے میں داخل ہوتے (یعنی رجب کا مہینہ شروع ہوتا) تو فرماتے اے اللہ ہمارے لیے برکت ڈال دے رجب اور شعبان میں، اور ہمیں رمضان تک پہنچا۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ یہ بھی فرماتے تھے کہ جمعہ کی رات روشن رات ہے اور جمعہ کا دن چمکتا دن ہے۔ (بیہقی) تشریح: جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات کی چمک اور نورانیت دو وجہ سے ہے:

① اللہ تبارک و تعالیٰ نے بالذات معنوی طور پر ان میں چمک رکھی ہے۔

② جب بندہ عبادت کرتا ہے اس رات اور دن میں تو اس عبادت کی برکت سے شب جمعہ اور یوم جمعہ میں نورانیت پیدا ہو جاتی ہے۔ بَارِكْ لَنَا فِي رَجَب: اسکا مطلب یہ ہے کہ رجب اور شعبان میں ہمیں کثرت سے عبادت کرنے کی توفیق عطا فرما اور ہمیں رمضان تک پہنچاتا کہ ہم رمضان کے روزے رکھ کے اور تراویح کی نماز پڑھ کے اور تلاوت اور نوافل کے ساتھ تیرا خوب تقرب حاصل کریں۔

بَابُ وَجُوبِهَا

جمعہ کے واجب ہونے کا بیان

قرآن و سنت اور اجماع سے یہ بات ثابت ہے کہ جمعہ فرض عین ہے اور ان کا منکر کافر ہے اور جس شخص پر جمعہ کے واجب ہونے کی ساری شرائط پوری ہوں وہ اگر سستی کی وجہ سے جمعہ چھوڑتا ہے تو وہ فاسق ہے۔ یہاں اس باب میں وجوب سے مراد فرض ہے۔

الفصل الاول:

ترک جمعہ پر مہر جباریت کا لگنا

(۱/۱۲۷۷) عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّهُمَا قَالَا سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ عَلَى أَعْوَادٍ مِنْبِرِهِ

لَيْسَتْ هِيَ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ أَوْ لَيَخْتِمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لَيَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۵۹۱/۲ حدیث رقم (۴-۸۶۵)۔ والنسائی في السنن ۸۸/۲ حدیث رقم ۱۳۷۰۔ وابن

ماجه ۲۶۰/۱ حدیث رقم ۷۹۴ والدارمی في السنن ۴۴۴/۱ حدیث رقم ۱۵۷۰۔ وأحمد في المسند ۸۴/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ دونوں سے روایت ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اپنے منبر کی لکڑی پر (یعنی منبر پر بیٹھ کر) فرما رہے تھے لوگ جمعہ چھوڑنے سے ضرور باز آجائیں ورنہ اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر لگا دیں گے پھر وہ ظالموں میں سے ہو جائیں گے۔

تشریح: دلوں پر مہر لگانے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے دلوں کو غفلت میں مبتلا کر دیتے ہیں اور نیکی کرنے کی

صلاحیت ہی ختم ہو جاتی ہے اور نیکی اور برائی کی تمیز ختم ہو جاتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ کے عذاب کے مستحق بن جاتے ہیں۔ تو اب آنحضرت ﷺ نے دو چیزیں مقرر فرمادیں یا تو لوگ جمعہ پر پڑھیں گے تو ٹھیک ہے اللہ تعالیٰ کا قرب نصیب ہوگا عبادت میں مٹھاس میسر ہو گی اور یا وہ جمعہ کو چھوڑ دیں تو مہر جباریت لگ جائے گی جس سے قبولیت حق کے سارے راستے مسدود ہو جائیں گے۔

الفصل الثانی:

(۲/۱۲۷۸) عَنْ أَبِي الْجَعْدِ الضَّمَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمُعٍ تَهَاوَنًا بِهَا طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ (رواه ابوداؤد والترمذی والنسائی وابن ماجه والدارمی ورواه مالک) عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ وَأَحْمَدَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ -

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۳۸/۱ حدیث رقم ۱۰۵۲ - والترمذی فی السنن ۳۷۳/۲ - حدیث رقم ۵۰۰ - والنسائی ۸۸/۳ حدیث رقم ۱۳۶۹ - وابن ماجه ۳۵۷/۲ حدیث رقم ۱۱۲۵ - والدارمی فی السنن ۴۴۴/۱ حدیث رقم ۱۵۷۱ واحمد فی المسند ۴۲۴/۳ -

ترجمہ: حضرت ابو جعد ابن ضمیری سے روایت ہے کہ سر تاج انبیاء کرام ﷺ نے فرمایا: جو شخص محض سستی کی وجہ سے تین جمعہ کو چھوڑ دے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر لگا دے گا۔ یہ ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور دارمی کی روایت ہے۔ اور امام مالک نے اس کو صفوان بن سلیم سے نقل کیا ہے اور امام احمد نے اس کو ابو قتادہ سے نقل کیا ہے۔

نماز جمعہ کا کفارہ

(۳/۱۲۷۹) وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَنْصِفْ دِينَارٍ - (رواه احمد و ابوداؤد وابن ماجه)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۳۸/۱ حدیث رقم ۱۰۵۳ - والنسائی ۸۹/۳ حدیث رقم ۱۳۷۲ - وابن ماجه ۳۵۸/۱ حدیث رقم ۱۱۲۸ - واحمد فی المسند ۸/۵ -

ترجمہ: حضرت سمرہ ابن جندب سے روایت ہے کہ فرماتے ہیں کہ خاتم الانبیاء ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص بغیر عذر کے نماز جمعہ ترک کر دے، تو اسے چاہئے کہ وہ ایک دینار صدقہ دے، اگر ایک دینار نہ پائے تو آدھا دینار دے۔

(مسند احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ)

تشریح: اس حدیث میں آنحضرت ﷺ نے اس بات کی ترغیب دی کہ اگر کسی شخص کا جمعہ رہ جائے تو وہ اس کے بدلے ایک دینار صدقہ کرے، اگرچہ اس سے گناہ معاف نہیں ہوگا لیکن تخفیف کی امید ہے اللہ تعالیٰ اس صدقہ کی برکت سے اس کو معاف بھی فرمادے۔ اب ایک دینار ساڑھے چار ماشے سونے کے برابر ہوتا ہے تو گویا جو شخص بلا عذر نماز جمعہ چھوڑ دے تو وہ ساڑھے چار ماشے سونا صدقہ کرے۔ اگر ساڑھے چار ماشے سونا نہ پائے تو سوا دو ماشے سونا یا اس کی قیمت کو صدقہ کرے۔

اذان جمعہ سن کر جمعہ کی تیاری واجب ہو جاتی ہے

(۳/۱۲۸۰) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ - (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۴۰/۱ حدیث رقم ۱۰۵۶ - والدارقطنی ۶/۲ حدیث رقم ۲ من باب الجمعة على من سمع النداء -

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ خاتم الرسل ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جمعہ ہر اس شخص پر فرض ہے جو اذان سنے۔
(ابوداؤد)

- تشریح: آدمی شہر سے کتنے فاصلے پر ہو تو اس پر نماز جمعہ فرض ہوتی ہے اس میں چند اقوال ہیں:
- ① ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص ایسی جگہ پر ہو کہ اس کے اور شہر کے درمیان اتنا فاصلہ ہو کہ اگر کوئی شخص شہر میں کھڑا ہو کر آواز دے تو اس تک آواز پہنچ جائے، ایسے شخص پر نماز جمعہ فرض ہے۔
- ② بعض علماء فرماتے ہیں کہ شہر میں رہنے والے اور شہر کے اطراف میں رہنے والے ایسے لوگ جن کے مکانات شہر سے ملے ہوئے ہوں وہ اذان کی آوازیں یا نہ سنیں ان پر نماز جمعہ فرض ہے، لیکن اگر درمیان میں کھیتوں یا چراگا ہوں کا فاصلہ ہو تو وہ اگر اذان سن بھی لیں تو ان پر نماز جمعہ فرض نہیں۔
- ③ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جہاں تک جمعہ کی آواز پہنچتی ہو اور وہ لوگ اذان کی آوازیں سن لیں تو ان پر جمعہ فرض ہوتا ہے چاہے ان کے درمیان اور شہر کے درمیان فاصلہ ہی کیوں نہ ہو اور یہی قول مفتیؒ یہ ہے۔
- شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جس وقت آدمی اذان جمعہ سن لے تو اس کیلئے نماز جمعہ کی طرف جانا اور جمعہ کی تیاری کرنا واجب ہو جاتا ہے۔ کسی دوسرے کام میں مشغول ہونا مکروہ تحریمی ہے، کیونکہ دوسرے کام میں مشغول ہونا: إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ط کی کھلی خلاف درزی ہے۔
(۵/۱۲۸۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَىٰ مَنْ أَوَاهُ اللَّيْلُ إِلَىٰ أَهْلِهِ۔

(رواہ الترمذی وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ)

أخرجه الترمذی فی السنن ۳۷۶/۲۔ حدیث رقم ۵۰۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ صاحب شریعت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نماز جمعہ ہر اس شخص پر فرض ہے کہ جو رات کو اپنے گھر کو واپس آ سکے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ اور بنام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔

تشریح: اگر کسی شخص کے گھر سے شہر اور جامع مسجد اتنی دور ہو کہ یہ شخص نماز جمعہ پڑھ کے رات کو اپنے گھر واپس آ سکتا ہے تو ایسے شخص پر جمعہ فرض ہے، لیکن اس حدیث کی سند ضعیف ہے اور ثبوت احکام میں ضعیف حدیث قابل عمل نہیں ہوتی۔ اس لئے ایسے شخص پر نماز جمعہ فرض تو نہیں لیکن اگر پڑھ لے تو نور علی نور ہے۔

نماز جمعہ کیلئے جماعت شرط ہے

(۶/۱۲۸۲) وَعَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَىٰ كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ إِلَّا عَلَىٰ أَرْبَعَةٍ عَبْدٍ مَمْلُوكٍ أَوْ امْرَأَةٍ أَوْ مَرِيضٍ۔ (رواہ ابوداؤد وفی شرح السنة بلفظ المصائب عَنِ رَجُلٍ مِنْ بَنِي وَائِلٍ)۔

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۴۴/۲۔ حدیث رقم ۱۰۶۷۔ والدارقطنی ۳/۲۔ حدیث رقم ۲۔ من باب من تجب علیہ الجمعة۔

ترجمہ: حضرت طارق بن شہابؒ راوی ہیں فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا جمعہ حق ہے اور سوائے چار آدمیوں کے ہر مسلمان پر جماعت کے ساتھ ادا کرنا واجب ہے (وہ چار آدمی یہ ہیں) غلام جو کسی کی ملکیت میں ہو عورت یا بچہ یا مریض۔

(ابوداؤد)

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث میں چار طرح کے لوگوں کا ذکر فرمایا کہ ان پر نماز جمعہ فرض نہیں۔

﴿۱﴾ غلام: اس پر اس لئے فرض نہیں کہ یہ دوسرے کی ملکیت میں ہوتا ہے، اور اپنی مرضی سے کوئی تصرف نہیں کر سکتا۔

﴿۲﴾ عورت: عورت پر جمعہ دو وجہ سے فرض نہیں ﴿۱﴾ جمعہ میں مردوں کا بہت بڑا ہجوم ہوتا ہے اور عورتوں کے نماز جمعہ میں شامل ہونے کی

وجہ سے بڑے فتنے کا خدشہ ہے گویا کہ اپنی نماز تو خراب ہو ہی جائے گی دوسروں کی بھی خراب کرے گی ﴿۲﴾ عورت کے ذمے خاوند کے حقوق بہت زیادہ ہیں اور نماز جمعہ میں مشغولیت ان حقوق کی ادائیگی سے مانع ہو جائے گی۔

﴿۳﴾ بچہ: اس پر نماز جمعہ اس لئے فرض نہیں کہ وہ ہے ہی غیر مکلف، اس پر وقتی نمازیں فرض نہیں تو جمعہ بطریق اولیٰ فرض نہیں ہوگا۔

﴿۴﴾ مریض: اگر ایسا مریض ہو جو مرض کی وجہ سے جمعہ نہ پڑھ سکے اور ایسی بیماری ہو کہ جامع مسجد تک جانا ممکن نہ ہو تو ایسے شخص پر جمعہ فرض نہیں۔

سوال: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف چار طرح کے لوگوں پر جمعہ فرض نہیں، حالانکہ دوسری احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ دیوانہ، مسافر، نابینا اور لنگڑا اور شیخ فانی ان پر بھی جمعہ فرض نہیں ہے۔ بظاہر تعارض ہے۔

جواب: دیوانہ، اندھا، لنگڑا اور شیخ فانی مریض کے حکم میں ہیں اور مسافر غلام کی مانند ہے، اس لئے اس حدیث میں حکما ان سب کا تذکرہ ہے لہذا فلا تعارض۔

الجمعة حق: اس کا مطلب یہ ہے کہ جمعہ کی فرضیت کتاب و سنت سے ثابت ہے لہذا اب اس کو جماعت کے ساتھ ادا کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے فی جماعت کی قید سے معلوم ہوا نماز جمعہ باجماعت پڑھی جائے گی، اکیلے نہیں پڑھی جائے گی۔

الفصل الثالث:

تارک جمعہ کیلئے وعید شدید

(۷/۱۲۸۳) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِقَوْمٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ ثُمَّ أَخَوِي عَلَى رَجُلٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ يُؤْتَهُمْ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۵۲/۱ حدیث رقم (۲۵۴ - ۶۵۲)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن مسعود سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جمعہ سے پیچھے رہ جانے والوں کے متعلق فرمایا کہ میں نے ارادہ کیا کہ میں کسی آدمی کو حکم دوں کہ وہ لوگوں کو نماز جمعہ پڑھائے اور پھر میں ایسے لوگوں کے گھر جلا دوں جو کہ جمعہ سے پیچھے رہ جاتے ہیں۔ (مسلم)

تشریح ﴿۱﴾ اس حدیث سے نماز جمعہ بلا عذر چھوڑنے والوں کی بدبختی اور تباہی کا اندازہ کیا جاسکتا ہے جو کہ بلا عذر اور مجبوری جمعہ کو چھوڑتے ہیں کہ وہ پیغمبر جو رحمت للعالمین بن کر آئے، وہ فرما رہے ہیں کہ میں ایسے لوگوں کے گھر جلا دوں لہذا ایسے لوگوں کو اس حدیث سے عبرت حاصل کرنی چاہئے اور عزم بالجزم کے ساتھ نماز جمعہ پڑھنی چاہئے ورنہ اللہ اور اسے رسول کی ناراضگی کا طوق گلے میں پڑ جائیگا۔

بلا عذر نماز جمعہ چھوڑنے والا عملی منافق بن جاتا ہے

(۸/۱۲۹۳) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ كُتِبَ مُنَافِقًا فِي كِتَابٍ لَا يُمْلَى وَلَا يُبَدَّلُ وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ ثَلَاثًا - (رواہ الشافعی)

أخرجه الشافعی فی سندہ ص ۷۰۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے نماز جمعہ بغیر عذر کے چھوڑ دی وہ ایسی کتاب میں منافق لکھ دیا جاتا ہے جو نہ کبھی مٹائی جائے گی اور نہ کبھی تبدیل ہوگی اور بعض روایات میں تین جمعے چھوڑنے کا ذکر ہے۔ (امام شافعی)

تشریح: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ شرعی عذر کے بغیر مثلاً بیماری یا سفر یا معذوری وغیرہ نہ ہو، اور اسی طرح ظالم اور دشمن کا خوف بھی نہ ہو، اور اسی طرح جامع مسجد تک راستہ بھی صاف ہو۔ شدید بارش اور برف باری نہ ہو جمعہ کو چھوڑ دیتا ہے، تو اس کو اس کے نامہ اعمال میں منافق لکھ دیا جاتا ہے، اور نامہ اعمال ایسی چیز ہے جس میں نہ ہی تنسیخ ہو سکتی ہے اور نہ ہی تغیر و تبدل ہو سکتا ہے لیکن اگر کوئی شخص شرعی عذر کی وجہ سے جمعہ چھوڑتا ہے تو وہ منافق نہیں لکھا جاتا۔

کتب منافقا: اس کا مطلب یہ ہے کہ نفاق جیسی ملعون صفت ہمیشہ کیلئے اس کے گلے کا ہار بن جاتی ہے اور قیامت تک یہ رہتی ہے اور پھر قیامت میں اللہ کی مرضی معاف کریں یا عذاب دیں لہذا ایمان والوں کو چاہئے کہ اگر دونوں جہانوں میں سرخروئی کو مقدر بنانا ہے تو پھر حتی الوسع ایک جمعہ بھی ترک نہ کریں۔

فتاویٰ: اس منافق سے مراد منافق عملی ہے منافق اعتقادی نہیں۔

بلا عذر جمعہ کی نماز کو چھوڑنے والا اللہ تعالیٰ کی توجہ اور رحمت خاصہ سے محروم ہے

(۹/۱۲۸۵) وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَعَلَيْهِ الْجُمُعَةُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا مَرِيضٌ أَوْ مُسَافِرٌ أَوْ امْرَأَةٌ أَوْ صَبِيٌّ أَوْ مَمْلُوكٌ فَمَنْ اسْتَغْنَىٰ بِلَهْوٍ أَوْ تِجَارَةٍ اسْتَغْنَى اللَّهُ عَنْهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ غَنِيًّا - (رواه الدارقطني)

آخرجه الدارقطني فی السنن ۳/۲ حدیث رقم ۱ من باب من تجب علیہ الجمعة۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے اس پر جمعہ کے دن نماز جمعہ فرض ہے، سوائے مریض، مسافر، اور عورت اور بچے اور مجنون اور غلام کے، جو شخص جمعہ سے لہو و لعب یا تجارت میں مشغول ہو کر بے پردہی اختیار کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے بے پردہائی کرتے ہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ بے پردہ اور قابل تعریف ہے۔

تشریح: جیسا کہ حدیث نمبر ۶ میں وضاحت ہو چکی ہے کہ معذورین اور مسافر اور عورت اور بچے اور غلام کے علاوہ باقی سب پر جمعہ فرض ہے اگر کوئی شخص بلا عذر شرعی کھیل کود اور تجارت میں مشغول ہو کر نماز جمعہ چھوڑ دیتا ہے، تو ایسا شخص اللہ تعالیٰ کی رحمت اور خاص توجہ سے محروم ہو جاتا ہے، اور دنیا میں جس تجارت کی وجہ سے نماز جمعہ کو چھوڑا ہے اس کو سکون والی روزی میسر نہ ہوگی اور دنیا میں بھی رزق کی تنگی کے اندر مبتلا ہوگا اور آخرت کا عذاب تو ہے ہی۔ کیونکہ دنیا میں اس نے اللہ کی یاد سے اعراض کیا موڈن کی آواز پر لبیک کہتے ہوئے نماز کی ادائیگی کیلئے نہ گیا، تو قیامت والے دن اللہ تبارک و تعالیٰ بھی اس کی طرف توجہ نہیں فرمائیں گے۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَىٰ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَىٰ وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا﴾ [طہ: ۱۲۴، ۱۲۵] کہ جو اللہ کے ذکر سے اعراض کرے گا دنیا میں بھی اس کی روزی تنگ ہوگی اور آخرت میں اس کو اندھا کر کے اٹھایا جائے گا، پھر وہ کہے گا اے اللہ مجھے اندھا کر کے کیوں اٹھایا گیا، حالانکہ میں دنیا میں دیکھنے والا تھا اور میری آنکھیں تھیں، تو جواب ملے گا کہ دنیا میں تو نے ہمیں بھلا دیا تھا آج ہم تجھے بھلا دیں گے۔

بَابُ التَّنْظِيفِ وَالتَّبْكِيرِ

جمعہ کے دن پاکی حاصل کرنے اور جمعہ کیلئے جلدی جانے کا بیان

پاکی حاصل کرنے سے مراد یہ ہے کہ جمعہ کے دن غسل کرے اور اسی طرح مونچھوں کو کتروائے۔ اور ناخن کاٹے اور زیر ناف اور بغلوں کے بال صاف کرے۔ نئے یا دھلے ہوئے پاک کپڑے پہنے اور خوشبو لگائے۔

تبکیر: اس کا معنی ہے صبح سویرے جانا، اس کا مطلب یہ ہے کہ جمعہ والے دن نماز جمعہ پڑھنے کیلئے اگر کوئی شخص جلدی جامع مسجد میں پہنچ جاتا ہے اور دن کے اول حصہ میں جا کر بیٹھ جاتا ہے تو یہ اس کیلئے بہت بہتر اور باعث ثواب ہے۔ امام غزالی اور بہت سارے سلف و صالحین کا معمول تھا کہ وہ جو ان برکات کو حاصل کرنے کیلئے صبح سویرے ہی جامع مسجد میں پہنچ جایا کرتے تھے۔

فقہائے کرام: بعض لوگوں نے خاص کر مدینہ والوں نے یہ معمول بنا رکھا ہے کہ وہ جمعہ کے روز دن کے اول حصہ میں مسجد میں جا کر مصلے وغیرہ بچھا دیتے ہیں لیکن خود کروہاں نہیں بیٹھتے بلکہ واپس آ جاتے ہیں اور مصلے اس لئے بچھاتے ہیں تاکہ جگہ قبضہ میں رہے، یہ طریقہ ناجائز ہے اور باعث ثواب نہیں۔ کیونکہ اس سے دوسرے لوگوں کو تکلیف میں مبتلا کرنا ہے اور ان کا حق مارنا ہے، ایسے لوگ آ کر وہاں ہی بیٹھ کر ذکر و فکر کریں، تو مناسب ہے، لیکن اگر مصلے بچھا کر کھانا کھانے یا کسی اور کام کیلئے گھر چلے جائیں، تو یہ نامناسب ہے، ایسے لوگوں کو ایسے فعل سے روکنا چاہئے۔

الفصل الاول:

نماز جمعہ پورے ہفتہ کے صغیرہ گناہوں کا کفارہ ہے

(۱/۱۲۸۶) عَنْ سَلْحَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَغْتَسِلُ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَتَطَهَّرُ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ وَيَلْبَسُ مِنْ دُھْنِهِ أَوْ يَمَسُّ مِنْ طِيبٍ بَيْنَهُ ثُمَّ يَخْرُجُ فَلَا يَفْرُقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي مَا كُتِبَ لَهُ ثُمَّ يَنْصَبُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى - (رواہ البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ حدیث رقم ۸۸۳۔ والنسائی فی السنن ۱۰۴/۳ حدیث رقم ۱۴۰۳۔ والدارمی ۴۳۵/۱ حدیث رقم ۱۵۴۱۔

ترجمہ: حضرت سلمانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے اور حسب استطاعت پاکی حاصل کرے، اور اپنے پاس سے تیل لگائے اور اپنے گھر کی خوشبو میں سے خوشبو لگائے اور پھر جمعہ کیلئے نکلے (مسجد میں پہنچ کر) دو آدمیوں کے درمیان حائل نہ ہو اور پھر وہ نماز جو اس کے مقدر میں ہے پڑھ لے، اور پھر خاموش رہے جبکہ امام خطبہ پڑھنے کے دوران، اللہ تعالیٰ اس آدمی کے اس جمعہ اور گزشتہ جمعہ کے درمیان کے گناہ معاف فرمادیتے ہیں۔ (بخاری)

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ کے دن انسان غسل کرے اور بلا تکلف جو خوشبو اور تیل میسر ہو وہ بھی استعمال کرے یہ بہت بڑا ثواب ہے۔

وَيَتَطَهَّرُ مَا اسْتَطَاعَ: اس سے مراد یہ ہے کہ انسان مونچھیں کاٹے اور ناخن کاٹے اور بغلوں اور زیر ناف بالوں کو صاف کرے اور صاف ستھرے کپڑے پہنے اور مسواک کرے۔

فَلَا يَفْرُقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ: اس کے تین مطلب ہیں:

① مسجد میں ایسے دو آدمی ساتھ بیٹھے ہوں جن کا آپس میں تعلق ہو مثلاً باپ بیٹا ہوں یا اسی طرح دو اجنبی آدمی ہوں اور مل کر بیٹھے ہوں ان کے درمیان جگہ نہ ہو تو یہ وہاں نہ بیٹھے، ہاں اگر جگہ ہو تو پھر بیٹھ جانے میں کوئی حرج نہیں۔

② اس کا مطلب یہ ہے کہ جو آدمی بعد میں آئے وہ جہاں جگہ ملے وہیں بیٹھ جائے، لوگوں کی گردنوں پھلانگتا ہوا اور صفوں کو چیرتا ہوا آگے نہ جائے۔ اور اگر صفوں کو چیرنے کے بغیر آگے جائے اور اگلی صفوں میں کچھ گنجائش ہو، یا یہ گمان ہو کہ لوگ مجھے وہاں جگہ دے دیں گے تو پھر آگے جاسکتا ہے۔ اور اگر اگلی صفوں میں کافی جگہ پڑی ہو تو پھر پچھلی صفوں کو چیرتا ہوا آگے جاسکتا ہے کیونکہ یہ پچھلی صفوں میں بیٹھنے والوں کی غلطی ہے۔

③ اس حدیث میں نماز جمعہ کیلئے جلدی جانے کی ترغیب ہے کہ ایمان والوں کو چاہئے کہ جمعہ والے دن جلدی مسجد میں جائیں تاکہ وہاں تفریق کرنے اور صفوں کو چیرنے کی کوئی نوبت ہی نہ آئے۔

نماز جمعہ پڑھنے اور خطبہ سننے کی فضیلت

(۲/۱۲۸۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ اغْتَسَلَ ثَمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَصَلَّى مَا قُدِّرَ لَهُ ثُمَّ انْصَبَتْ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ خُطْبَتِهِ ثُمَّ يُصَلِّي مَعَهُ غُفْرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْآخِرَى وَفَضْلُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۵۸۷/۲ حدیث رقم (۸۵۷/۲۶)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص نے غسل کیا، پھر نماز جمعہ پڑھنے آیا، اور جو نماز اس کے مقدر میں تھی پڑھی، پھر امام کے خطبہ سے فارغ ہونے تک خاموش بیٹھا رہا، پھر امام کے ساتھ نماز پڑھی، تو اس کے اس جمعہ اور پچھلے جمعہ کے درمیان کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں بلکہ تین دن زیادہ کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ (مسلم)

تشریح: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امْتَالِهَا﴾ کہ ایک نیکی کا بدلہ دس گنا ہے تو جمعہ سے جمعہ تک سات دن ہیں یعنی ہفتہ میں سات دن ہیں تین دن اور گناہ معاف ہوتے ہیں تاکہ دس دن مکمل ہو جائے اور ایک نیکی کی دھائی مکمل ہو جائے۔

خطبہ کے وقت کسی چیز سے کھیلنا بھی لغو ہے

(۳/۱۲۸۸) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَاسْتَمَعَ وَانْصَبَتْ غُفْرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَمَنْ مَسَّ الْحَصَى فَقَدْ لَغَا - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۵۸۸/۲ حدیث رقم (۸۵۷-۲۷)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص نے وضو کیا اور اچھا وضو کیا (یعنی آداب کا لحاظ رکھ کر) پھر جمعہ کے لئے آیا اور بشور خطبہ سنا اور خاموش بیٹھا رہا تو اس کے لئے اس جمعہ اور گزشتہ جمعہ کے درمیان کے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں بلکہ تین دن مزید گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں اور جس شخص نے کنکریوں کو چھوا اس نے لغو کام کیا۔ (مسلم)

تشریح: ﴿مَنْ مَسَّ الْحَصَى﴾ اس کے دو مطلب ہیں:

- ① نماز میں سجدہ کے اندر ایک دفعہ سے زیادہ کنکریوں کو درست کرنا لغو ہے اگر سجدہ ممکن نہ ہو تو ایک دفعہ اجازت ہے۔
- ② دوسرا مطلب یہ ہے کہ جمعہ کے خطبہ کے وقت وہ کنکریوں سے کھیلنا رہا، کیونکہ کنکریاں وغیرہ سے لہو و لعب کرنا خطبہ سننے سے مانع

ہے اور ہر وہ کام جو خطبہ سننے سے مانع ہو وہ ناجائز اور بے ہودہ ہے۔

جمعہ کیلئے پہلے آنا اونٹ صدقہ کرنے کے برابر ہے

(۳/۱۲۸۹) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَقَفَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَلَاوُلَّ وَثَمَلُ الْمُهَاجِرِ كَمَثَلِ الْيَدِي يَهْدِي بَدَنَةً ثُمَّ كَالَّذِي يَهْدِي بَقَرَةً ثُمَّ كَبِشًا ثُمَّ دَجَاجَةً ثُمَّ بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طَوَّأَوْا صُحُفَهُمْ وَيَسْتَمِعُونَ الدُّكْرَ۔ (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۴۰۷/۲۔ حَدِيثٌ رَقْمُ ۹۲۹۔ وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۵۸۷/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ (۸۵۰/۲۴)۔ وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۲۴۹/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۳۵۱۔ وَالتِّرْمِذِيُّ ۳۷۲/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۴۹۹۔ وَالنَّسَائِيُّ ۹۷/۳ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۳۸۵۔ وَابْنُ مَاجَهَ ۳۴۷/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۰۹۲۔ وَمَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۱۰۱/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱ مِنْ كِتَابِ الْجُمُعَةِ۔ وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۵۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا جب جمعہ کا دن آتا ہے تو فرشتے مسجد کے دروازے پر کھڑے ہو جاتے ہیں، تو وہ پہلے آنے والوں کے نام لکھتے ہیں کہ اور سب سے پہلے آنے والا (ثواب میں) ایسا ہے جیسا کہ کعبہ اللہ میں اونٹ قربانی کیلئے بھیجنے والا، پھر اس کے بعد میں آنے والا ایسا ہے جیسا کہ گائے کی قربانی کعبہ اللہ بھیجنے والا اس کے بعد آنے والا ایسے ہے جیسا کہ بکری قربانی کیلئے کعبہ اللہ بھیجنے والا، پھر اس کے بعد آنے والا ایسے ہے جیسا کہ مرغی صدقہ کرنے والا اور اس کے بعد آنے والا ایسا ہے جیسا کہ اٹھ صدقہ کرنے والا اور جب امام خطبہ کیلئے آجائے تو وہ اپنے رجسٹر کو لپیٹ لیتے ہیں، اور بغور خطبہ سننے لگتے ہیں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث مبارکہ کا مطلب یہ ہے کہ جمعہ والے دن اول وقت میں فرشتے آکر جامع مسجد کے دروازے پر کھڑے ہو جاتے ہیں اور جو شخص جمعہ کے لئے آتا ہے، اس کی حاضری لگاتے ہیں، اور جو شخص سب سے پہلے مسجد میں آتا ہے اس کا ثواب سب سے زیادہ ہوتا ہے اس کا ثواب ایسا ہے جیسے حرم میں اونٹ کی قربانی کرنا اونٹ کی قربانی کرنا ویسے بھی بڑا ثواب ہے لیکن حرم میں اس کا ثواب اور زیادہ ہو جاتا ہے اور یہ سلسلہ ثواب کی کمی کے ساتھ خطبہ تک جاری رہتا ہے لیکن جب خطبہ شروع ہو جائے تو رجسٹر بند کر کے فرشتے بھی خطبہ سنتے ہیں لہذا اس کے بعد آنے والوں کی حاضری اس رجسٹر میں نہیں لگائی جاتی، اس لئے تمام اہل اسلام کو چاہئے کہ جمعہ والے دن اہتمام کے ساتھ غسل کر کے دیگر لوازمات پورے کرتے ہوئے اذان جمعہ سے قبل ہی مسجد میں پہنچ جائیں تاکہ رجسٹر ملائکہ میں نام درج ہو۔

خطبہ سننا واجب ہے کسی کو چپ کرانا بھی لغو ہے

(۵/۱۲۹۰) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ انْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ۔ (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۴۱۴/۲۔ حَدِيثٌ رَقْمُ ۹۳۴۔ وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۵۸۳/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ (۸۵۱ - ۱۱)۔ وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۶۶۵/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۱۱۲۔ وَالتِّرْمِذِيُّ ۳۸۷/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۵۱۲۔ وَالنَّسَائِيُّ ۱۰۴/۳ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۴۰۲ وَمَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۱۰۳/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۶ مِنْ كِتَابِ الْجُمُعَةِ وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۷۲/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ محمد رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تو اپنے ساتھ والے سے کہے چپ ہو جا جمعہ

کے دن جبکہ امام خطبہ پڑھ رہا ہو تو تم نے بھی نفل کو کام کیا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: خطبہ جمعہ سننے کا حکم: آیا خطبہ جمعہ سننے کا کیا حکم ہے اس میں چند اقوال ہیں:

قول اول: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جب امام خطبہ کیلئے آجائے اس وقت سے لے کر نماز ختم ہونے تک کسی قسم کی بات کرنا اور کسی کام میں مشغول ہونا مکروہ تحریمی ہے اور خطبہ سننا واجب ہے۔

① یہ ہے کہ حدیث میں مذکور ہے: اذا خرج الامام فلا صلوة ولا كلام.

② بہت سے صحابہؓ کے اقوال موجود ہیں جن میں صراحۃً وضاحت ہے کہ خطبہ جمعہ کے وقت خاموش رہنا واجب ہے۔ باقی زیر بحث باب کی بہت سی روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ خطبہ جمعہ سننا واجب ہے۔

قول ثانی: امام محمدؒ و ابو یوسفؒ کے نزدیک امام کے خطبہ کی طرف آنے اور خطبہ شروع کرنے سے قبل اور خطبہ ختم ہونے کے بعد نماز کی تکبیر تحریمہ شروع ہونے سے قبل کلام کرنا اور نماز پڑھنا اور کسی کو نصیحت کرنا جائز ہے کیونکہ خطبہ سننا واجب ہے اس وقت میں خطبہ نہیں ہوتا۔

قول ثالث: امام شافعیؒ کے نزدیک خطبہ سننا مستحب ہے لہذا خطبہ کے دوران نماز پڑھ سکتا ہے اور بقدر ضرورت بات بھی کر سکتا ہے۔

امام شافعیؒ کا دوسرا قول یہ ہے کہ خطبہ سننا واجب ہے اس دوران کوئی بھی کام جائز نہیں قول اول کی دلیل۔

دلیل: حضرت جابرؓ کی روایت ہے وفيه اذا جاء احدكم يوم الجمعة والامام يخطب فليركع ركعتين.

جواب ①: آنحضرت ﷺ نے خطبہ سے خاموشی اختیار فرما کے حضرت سلیم غطفانی کو یہ دو رکعتیں پڑھنے کا حکم دیا تھا کیونکہ ان کے لئے چندہ کرنا تھا تاکہ لوگوں کے سامنے ان کی حالت واضح ہو جائے یہ واقعہ جزئیہ ہے اور اس دوران آنحضرت ﷺ نے خطبہ سے خاموشی اختیار فرمائی تھی اور راوی نے اس کو بطور عموم کے نقل کر دیا، لہذا اس سے استدلال درست نہیں۔

جواب ②: آنحضرت ﷺ نے خطبہ شروع نہیں فرمایا تھا خطبہ سے پہلے منبر پر بیٹھ کر ان کو دو رکعت پڑھنے کا حکم دیا تھا۔

جواب ③: احناف کے دلائل والی روایات محرم ہیں اور یہ روایت صحیح ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ جب محرم اور میح میں تعارض ہو تو ترجیح محرم کو ہوتی ہے۔

سوال: وہ لوگ جو دور بیٹھے ہوں وہاں تک امام کی آواز نہ پہنچتی ہو تو ان کا کیا حکم ہے؟

جواب: اس میں مختلف اقوال ہیں صحیح اور درست مذہب یہ ہے کہ ان لوگوں کو بھی خاموش رہنا واجب ہے کوئی کلام وغیرہ نہیں کر سکتے کیونکہ اس باب کی حدیث نمبر ۳ میں ہے فاستمع وانصت غفر لہ..... یہاں استماع کا حکم ان لوگوں کو ہے جو کہ امام کے قریب ہیں اور انصات کا حکم ان لوگوں کو ہے جو کہ امام سے دور ہیں اور ان تک امام کی آواز نہیں پہنچتی۔

آداب خطبہ: نمازی کو چاہئے کہ وہ جلدی جا کر مسجد میں بیٹھ جائے اور اپنی زبان سے کوئی بات بھی نہ نکالے جو کہ آداب کے خلاف ہو اور خطبہ شروع ہو تو اس کو توجہ کے ساتھ سنے اور ہر اس کام سے بچے جو کہ نماز میں منع ہے کیونکہ درمختار میں ایک قاعدہ بیان کیا ہے کہ کل شیء حرم فی الصلوۃ حرم فی الخطبۃ کہ ہر وہ چیز جو نماز میں حرام ہے خطبہ میں بھی حرام ہے مثلاً کلام کرنا، کھانا، پینا، نصیحت کرنا، سونا وغیرہ۔

مسجد میں کسی کو اٹھا کر خود بیٹھنا جائز نہیں

(۶/۱۲۹۱) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ يُخَالِفُ إِلَيْهِ مَقْعَدَهُ فَيَقْعُدُ فِيهِ وَلَكِنْ يَقُولُ افْسَحُوا - (رواه مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۷۱۵/۴ حدیث رقم (۲۰-۲۱۷۸)۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ مدنی سرکار ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص ہرگز اپنے بھائی کو جمعہ کے دن (یعنی مسجد میں) اس کی جگہ سے نہ اٹھائے پھر اس کے بیٹھنے کی جگہ کی طرف جائے اور خود بیٹھ جائے بلکہ وہ کہے کہ جگہ کشادہ کرو۔

(مسلم)

تشریح ﴿﴾ اس حدیث مبارکہ میں بھی ایمان والوں کو ترغیب دی گئی ہے کہ جمعہ کے لئے پہلے مسجد میں جائیں تاکہ کسی کو اٹھانے کی ضرورت ہی نہ پڑے، اور ہر طرح کی لغویات سے اور ظلم سے بچ جائے۔ اس لیے کہ علماء کرام نے وضاحت سے یہ بات لکھی ہے کہ کسی شخص کو جمعہ والے دن اس کی جگہ سے اٹھانا اور پھر خود اس جگہ پر بیٹھنا حرام ہے جب تک کہ جس کو اٹھایا جا رہا ہے وہ حقیقتاً راضی نہ ہو۔ اسی طرح کچھ اہل ثروت لوگوں کا قدیم زمانے میں یہ طریقہ رہا ہے کہ وہ اپنے خدام کو مسجد میں بھیج دیتے تھے جگہ رکھوانے کیلئے اور پھر جا کر انکو اٹھا کر خود بیٹھ جاتے تو یہ بھی حرام ہے کیونکہ مسجد جیسی مقدس جگہوں پر کسی کا بھی قبضہ نہیں ہے اور نہ ہی کوئی کسی جگہ کا حقدار ہے۔ بلکہ بعض جابر حکمرانوں کا تو یہاں تک وطیرہ تھا کہ وہ خدام کے ذریعہ غرباء کو مرداتے اور انہیں ان کی جگہوں سے اٹھا دیتے اور پھر خود وہاں بیٹھ جاتے اس حالت کو دیکھ کر کسی عارف ربانی نے فرمایا کہ ان کی عبادت کا یہ حال ہے کہ وہ بھی ظلم سے خالی نہیں، تو ان کے ظلم کا کیا حال ہوگا۔

ویؤثرون علی انفسہم: اگر کوئی شخص دوسروں کے لئے ایثار کر دے اور اپنی جگہ سے خود اٹھ کر ان کو بٹھا دے تو یہ بھی تب جائز ہے کہ جس کیلئے جگہ چھوڑ رہا ہے وہ ظلم میں مشہور نہ ہو اور صاحب ثروت نہ ہو بلکہ اس جگہ چھوڑنے والے سے درجہ میں کم ہو۔ باقی بعض لوگوں نے کہا ہے کہ خود جگہ چھوڑنا بہتر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ایثار کرنے والوں کی تعریف کی ہے جیسے ارشاد ہے ویؤثرون علی انفسہم ولو کان بہم..... تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ نفسانی ضروریات کیلئے ہے نہ کہ ایسے ایثار کیلئے۔

جمعہ کے دن عمدہ لباس پہننا اور خوشبو لگانا سنت ہے

(۷/۱۲۹۲) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَبَسَ مِنْ أَحْسَنِ ثِيَابِهِ وَمَسَّ مِنْ طِيبٍ إِنْ كَانَ عِنْدَهُ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَلَمْ يَتَخَطَّ أَعْنَاقَ النَّاسِ ثُمَّ صَلَّى مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ انْصَحَ إِذَا خَرَجَ إِمَامُهُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ جُمُعَتِهِ الَّتِي قَبْلَهَا۔

(رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۲۴۴/۱ حدیث رقم ۳۴۳۔ واحمد فی المسند ۸۱/۳۔ الطبرانی فی الکبیر ذکرہ فی کنز العمال ۳۰۲/۱۵ حدیث رقم ۴۱۱۱۸۔

حضرت ابو سعیدؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے دونوں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص نے جمعہ کے دن غسل کیا اور عمدہ لباس پہنا اور خوشبو لگائی اگر اس کے پاس ہو پھر جمعہ کیلئے آئے اور لوگوں کی گردنوں کو نہ پھیلائے، پھر نماز پڑھے جتنی اللہ تعالیٰ نے اس کے مقدر میں لکھ دی ہے یہاں تک کہ پھر جب امام خطبہ کیلئے نکلے خاموش ہو کے بیٹھ جائے جمعہ کی نماز سے فارغ ہو جائے تو یہ اس کیلئے اس جمعہ اور گزشتہ جمعہ کے درمیان کے گناہوں کا کفارہ بن جائے گا۔ (ابو داؤد)

تشریح ﴿﴾ اس کا مطلب پہلے وضاحت سے گزر چکا ہے دو باتیں مزید جان لیں ﴿۱﴾ عمدہ لباس سے مراد سفید کپڑے ہیں کیونکہ آنحضرت ﷺ کو سفید ہی پسند تھے ﴿۲﴾ اگر خوشبو میسر ہو تو لگائے ورنہ مانگ کر لگانا کوئی کمال نہیں۔

(۸/۱۲۹۳) وَعَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاغْتَسَلَ وَبَكَرَ وَابْتَكَرَ وَمَشَى وَلَمْ يَرْكَبْ وَدَنَا مِنَ الْإِمَامِ وَاسْتَمَعَ وَلَمْ يَلْغُ كَانَ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ عَمَلٌ سَنَةٍ أَجْرُ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۴۶/۱ حدیث رقم ۳۴۵۔ والترمذی فی السنن ۳۶۷/۲ حدیث رقم ۴۹۶۔ والنسائی ۹۷/۳ حدیث رقم ۱۳۸۴۔ وابن ماجہ ۳۴۶/۱ حدیث رقم ۱۰۸۷۔ واحمد فی المسند ۱۰۴/۴۔

ترجمہ: حضرت اوس بن اوسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص جمعہ کے دن نہلائے اور خود بھی غسل کرے اور سویرے جائے اور پیدل جائے سوار نہ ہو اور امام کے قریب بیٹھے اور توجہ سے خطبہ سنے اور کوئی بے ہودہ بات زبان سے نہ نکالے تو اس کیلئے ہر قدم اٹھانے کے بدلے ایک سال کے روزوں اور رات کو قیام کی عبادت کا ثواب ہوگا (ترمذی، ابن ماجہ، نسائی، ابوداؤد)۔
تشریح: علماء نے لکھا ہے کہ غسل سے مراد یہ ہے کہ اپنی بیوی کو نہلائے یعنی وہ اس سے صحبت کرے تاکہ وہ بیوی کے نہانے کا سبب بن جائے اور پھر خود بھی غسل کرے۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ غسل کا معنی دھونا ہے یعنی اپنے کپڑے دھلائے اور یا اس سے مراد یہ ہے کہ اپنا سر بھی وغیرہ سے دھلائے۔

جمعہ کے دن بیوی سے صحبت کرنا اس لئے باعث ثواب ہے کہ اس سے زنا کا خطرہ کم ہو جاتا ہے اور نماز کے اندر صحیح توجہ نصیب ہوتی ہے۔
فقہانہ: حدیث مبارکہ میں مشی کے بعد ولم یرکب کی قید تاکید کیلئے ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ پورا راستہ پیدل جائے کسی جگہ پر بھی سوار نہ ہو کیونکہ اگر خالی مشی ہوتا تو اس میں یہ بھی احتمال تھا کہ کچھ راستہ میں پیدل جائے کچھ میں سوار بھی ہو سکتا ہے۔

جمعہ کیلئے مخصوص لباس بنانا مستحب ہے

(۹/۱۲۹۴) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا عَلَى أَحَدِكُمْ أَنْ يَتَّخِذَ ثَوْبَيْنِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَسْوِي ثَوْبِي مِهْنَتِهِ۔ (رواه ابن ماجہ ورواه مالک عن یحییٰ بن سعید)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۵۰/۱ حدیث رقم ۱۰۷۸۔ وابن ماجہ ۳۴۸/۱ حدیث رقم ۱۰۹۵۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن سلامؓ سے روایت ہے کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی حرج نہیں تم میں سے کسی ایک پر کہ اگر طاقت ہو تو وہ دو کپڑے بنالے جمعہ کیلئے کام کاج والے کپڑوں کے علاوہ۔ (ابن ماجہ)
امام مالک نے یہ روایت یحییٰ بن سعید سے نقل کی ہے۔

تشریح: اس حدیث مبارکہ سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص جمعہ یا عیدین کیلئے کوئی نیا لباس یا جوتے وغیرہ خریدتا ہے تو یہ تقویٰ کے خلاف نہیں۔ اس لئے کہ اس حدیث مبارکہ میں واضح فرمایا کہ اگر طاقت ہو تو کام کاج کے کپڑوں کے علاوہ جمعہ کیلئے بطور خاص کوئی لباس بنالے تو اس میں کوئی حرج نہیں، نیز کہ صحیح روایات سے یہ بھی ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے جمعہ کیلئے خاص لباس رکھا ہوا تھا جس کو صرف جمعہ کیلئے ہی استعمال کرتے تھے۔

بوقت جمعہ امام سے دور بیٹھنا جنت سے دوری کا سبب ہے

(۱۰/۱۲۹۵) وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ احْضُرُوا الدُّكُورَ اذْبُوا مِنَ الْإِمَامِ فَإِنَّ الرَّجُلَ لَا يَزَالُ يَتْبَعُهُ حَتَّى يُوْخَرَفِي الْجَنَّةِ وَإِنْ دَخَلَهَا۔ (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۶۳/۱ حدیث رقم ۱۱۰۸۔

ترجمہ: حضرت عمر بن جندبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ خطبہ کیلئے حاضر ہو جاؤ اور امام کے قریب ہو کر بیٹھ جاؤ اس لئے کہ آدمی مسلسل دور ہوتا رہتا ہے، یہاں تک کہ وہ جنت میں داخل ہونے میں بھی پیچھے رہتا ہے، اگرچہ جنت میں داخل ہو بھی جائے۔ (ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث میں اس بات کی ترغیب دی گئی ہے کہ انسان کو ہمیشہ عزیمت والے اعمال کرنے چاہئیں سوائے مجبوروں کے رخصت کی طرف مائل نہ ہو اس لئے کہ اصل تو عزیمت ہی ہے۔

جمعہ کے روز گردنوں کو پھلانگنے کا بدلہ

(۱۱/۱۲۹۶) وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اتَّخَذَ جَسْرًا إِلَى جَهَنَّمَ۔ (رواه الترمذی وقال هذا حديث قريب)

اخرجه أبو داؤد في السنن ۶۶۴/۱ حديث رقم ۱۱۱۰۔ والترمذی في السنن ۳۹۰/۲ وأحمد في المسند ۴۳۹/۳۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن انس الجہنی اپنے والد مکرم سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص نے (جامع مسجد میں) جمعہ کے دن لوگوں کی گردنوں کو پھلانگا تو وہ جہنم کی طرف پل بنایا جائے گا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے، امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: جہنم کی طرف پل بنایا جائے گا، اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کو اپنے کیے کی سزا اسی صورت میں ملے گی کہ جس طرح جمعہ کے دن جامع مسجد میں لوگوں کی گردنوں کو پھلانگا اور ان کی بے حرمتی کی اس طرح اس کو بھی جہنم کی طرف پل بنا کر لوگوں کی گذرگاہ بنایا جائے گا، یا پل صراط پر لوگوں کے قدموں کے نیچے روند ا جائے گا۔

حدیث کی یہ سند معاذ بن انس عن ابیہ درست نہیں کیونکہ انس الجہنی کو آنحضرت ﷺ کی صحبت میسر نہیں ہے اور نہ ہی آپ ﷺ سے سماع ثابت ہے بلکہ درست سند یہ ہے کہ عن سہل بن معاذ عن ابیہ اسی سند کو امام ترمذی نے درست کہا ہے۔

(۱۲/۱۲۹۷) وَكَهْنُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الْحَبْوَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يُخْطُبُ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه أبو داؤد في السنن ۶۶۸/۱ حديث رقم ۱۱۱۹۔ والترمذی ۴۰۴/۲ حديث رقم ۵۲۶ وأحمد في المسند ۳۲/۲۔

ترجمہ: حضرت معاذ ابن انس راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے دن جب امام خطبہ پڑھ رہا ہو گوٹ مار کر بیٹھنے سے منع فرمایا۔ (ترمذی، ابوداؤد)

تشریح: گوٹ مارنا ایک خاص طریقہ ہے بیٹھنے کا جس کی صورت یہ ہے کہ پیٹھ کے بل بیٹھ کر دونوں گھٹنوں کو کھڑا کر کے گھٹنوں اور رانوں کو پیٹ کے ساتھ ملا کر کپڑے کے ساتھ بانڈھ دینا یا ہاتھوں کے ذریعے باندھ لینا خطبہ کے وقت اس طرح کا بیٹھنا ممنوع اس لئے ہے کہ اس سے نیند زیادہ آتی ہے اور بسا اوقات آدمی پہلو کے بل گر جاتا ہے یا یہ کہ بیٹھے بیٹھے اس کا وضو ٹوٹ جاتا ہے اور اس کو شعور بھی نہیں ہوتا کیونکہ اس طرح بیٹھنے سے سارے جوڑ بندڑ ہیلے پڑ جاتے ہیں۔

(۱۳/۱۲۹۸) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلْيَتَحَوَّلْ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه البخاری في صحيحه ۶۲/۱۱۔ حديث رقم ۶۲۷۰۔ ومسلم ۱۷۱۴/۴ حديث رقم (۲۷ - ۲۱۷)۔ وأبو داؤد في السنن ۱۶۵/۵ حديث رقم ۴۸۲۸ والترمذی ۸۲/۵ حديث رقم ۲۷۴۹۔ والدارمی ۳۶۵/۲ حديث رقم ۲۶۵۳۔ وأحمد في المسند ۱۷/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کسی کو جمعہ کے دن اونگھ آجائے تو اسے چاہئے کہ وہ اپنی جگہ بدل لے، اس سے نیند کا غلبہ کم ہو جائے گا۔ (ترمذی)

الفصل الثالث:

(۱۴/۱۲۹۹) عَنْ نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُقِيمَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَقْعَدِهِ وَيَجْلِسَ فِيهِ قِيلَ لِنَافِعٍ فِي الْجُمُعَةِ قَالَ فِي الْجُمُعَةِ وَغَيْرِهَا۔ (متفق علیہ)

۱۲۹۹: أخرجه أبو داود في السنن ۶۶۵/۱ حديث رقم ۱۱۱۳۔

ترجمہ: حضرت نافعؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص کسی دوسرے شخص کو اسکی جگہ سے اٹھائے اور پھر اس کی جگہ خود بیٹھ جائے۔ نافع سے پوچھا گیا کیا یہ ممانعت جمعہ کیلئے ہے؟ تو فرمایا جمعہ اور غیر جمعہ دونوں کیلئے ہے۔

تشریح: اسلام نے ہر اس کام سے روکا ہے جس سے دوسرے مسلمان کو تکلیف ہو اور اس کی توہین ہو تو اسی طرح کسی مسلمان کو اس کی جگہ سے اٹھانا اس میں بھی اس کی توہین ہے اس لئے چاہے جمعہ ہو یا غیر جمعہ ہو کسی کو اٹھانا بالکل جائز نہیں، ہاں اگر وہ خود جگہ چھوڑ دے تو یہ اس کے اپنے لیے عزیمت ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا اپنے بھائی کیلئے جگہ چھوڑو۔

دعا بھی بے موقع فائدہ مند نہیں

(۱۵/۱۳۰۰) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَحْضُرُ الْجُمُعَةُ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ فَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِلَغْوٍ فَلَدَالِكَ حَظُّهُ مِنْهَا وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِدُعَاءٍ فَهُوَ رَجُلٌ دَعَا اللَّهَ إِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُ وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِإِنْصَاتٍ وَسُكُوتٍ وَلَمْ يَتَخَطَّ رَقَبَةً مُسْلِمٍ وَلَمْ يُؤْذِ أَحَدًا فَهِيَ كَفَّارَةٌ إِلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا۔ (رواه أبو داود)

أخرجه أحمد في المسند ۲۳: ۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جمعہ کیلئے تین قسم کے لوگ حاضر ہوتے ہیں، ایک وہ شخص جو لغو اور بے کار کام کے ساتھ حاضر ہوا، پس اس آدمی کیلئے اس کی حاضری سے یہی حصہ ہوگا (یعنی ثواب سے محروم ہوگا) اور ایک آدمی ہے جو جمعہ میں حاضر ہوتا ہے دعا کی غرض سے پس وہ آدمی ہے جو اللہ سے دعا کرتا ہے اگر اللہ تعالیٰ چاہے گا تو دے دے گا اگر نہیں چاہے گا تو نہیں دے گا۔ اور ایک وہ شخص ہے جو جمعہ کیلئے آتا ہے خاموشی اور سکوت کے ساتھ یعنی خاموش ہو کر خطبہ سنتا ہے اور کسی مسلمان کی گردن نہیں پھلانگتا اور کسی مسلمان کو تکلیف بھی نہیں دیتا، پس یہ جمعہ اس کیلئے دوسرے جمعہ تک جو اس کے ساتھ ملا ہوا ہے اور تین دن زیادہ تک کیلئے کفارہ بن جائے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا کہ جو شخص نیکی کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو دس گنا زیادہ ثواب دے گا۔

تشریح: اس حدیث مبارکہ میں تین طرح کے لوگوں کا ذکر ہے ایک تو وہ جو کہ جمعہ کیلئے محض کھیل و تماشا کیلئے حاضر ہوتا ہے اس کیلئے جمعہ کی نماز میں حاضر ہونا باعث ثواب نہیں، کیونکہ اس نے نہ ہی خطبہ توجہ سے سنا اور نہ ہی توجہ سے نماز پڑھی۔ اور دوسرا وہ شخص ہے جو خطبہ کے وقت اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتا رہتا ہے جس کی وجہ سے خطبہ نہیں سن سکتا تو ایسے شخص کی دعا بھی قبولیت کے زیادہ قریب نہیں ہے اس لئے کہ وہ شخص خلاف ادب اور حکم رب کے خلاف چل کر اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتا ہے، تو اگر اللہ اپنے فضل سے اور اپنی رحمت کے

صدقے اس کو قبول فرمائیں تو یہ اس کا کرم ہے وگرنہ عدل و انصاف کا تقاضہ یہی ہے کہ اس فعل بد کی وجہ سے اس کی دعا کو قبول نہیں فرمائے گا۔ احناف کے نزدیک دوران خطبہ زبان سے دعا کرنی مکروہ ہے اور بعض علماء کے نزدیک حرام ہے۔ تیسرا وہ شخص ہے جو کہ نماز جمعہ کیلئے حاضر ہو، مکمل آداب کی رعایت کرتے ہوئے جہاں جگہ میسر ہو بیٹھ جائے کسی کو تکلیف نہ دے (یعنی کسی کو اس کی جگہ سے نہ اٹھائے اور دو آدمیوں کے درمیان حائل نہ ہو) اور اسی طرح مسجد میں ایسی چیز کھا کر نہ جائے جس کی وجہ سے بدبو پیدا ہو مثلاً لہسن، پیاز وغیرہ (یعنی مسواک کر کے غسل کر کے صاف کپڑے پہن کے جائے۔ اور توجہ کے ساتھ خطبہ سنے اور حضور قلب کے ساتھ نماز پڑھے، تو یہ ایک جمعہ اس کے دس دن کے گناہوں کا کفارہ بن جائیگا۔

علم پر عمل نہ کرنے والے کی مثال

(۱۶/۱۳۰۱) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَهُوَ كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ أَنْصِتْ لَيْسَ لَهُ جُمُعَةٌ (رواہ احمد)

انخرجه ابن ماجہ فی السنن ۳۴۹/۱ حدیث رقم ۱۰۹۸۔ ومالك فی الموطأ ۶۵/۱ حدیث رقم ۱۱۲ من کتاب الطہارۃ۔
ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص نے جمعہ کے دن بات چیت شروع کر دی اس حال میں کہ امام خطبہ پڑھ رہا ہو تو وہ شخص گدھے کی مانند ہے جس پر کتابیں لاد دی گئی ہوں اور جو شخص اس کو کہے چپ ہو جا تو اس کیلئے جمعہ کا ثواب نہیں۔

تشریح: ۱۔ کمثل الحمار: یہ کنایہ ہے اس آدمی سے جو اپنے علم کے مطابق عمل نہ کرے کہ وہ بہت تکلیفیں برداشت کر کے علم حاصل کرتا ہے مگر جس طرح گدھے پر کتابیں لادنے سے اس کو کوئی فائدہ نہیں ہوتا اس طرح اس انسان کو بھی اس کے علم سے کوئی فائدہ نہیں۔ اور اس کا مطلب یہ بھی ہے کہ جمعہ کے دن خاموش رہ کر خطبہ سنا اس کو معلوم ہے، لیکن پھر بھی اگر وہ اس کا خیال نہیں رکھتا تو وہ اپنے آپ کو تباہی اور بربادی میں ڈال رہا ہے۔

والذی يقول له: اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بات کرنے والے کو اور خطبہ نہ سننے والے کو زبان سے یہ بھی کہہ دے کہ چپ ہو جا اور خطبہ سن، یہ بھی لغو اور بے فائدہ ہے اس کی تشریح حدیث نمبر ۵ میں گزر چکی ہے۔

۲۔ حدیث میں ایک واقعہ آتا ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ خطبہ ارشاد فرما رہے تھے کہ ایک دیہاتی آگیا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول میرا مال تباہ و برباد ہو گیا ہے اور میرے اہل و عیال بھوکے ہیں، تو آنحضرت ﷺ اسی حالت میں ہاتھ اٹھائے اور دعا مانگی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بوقت خطبہ بات چیت جائز ہے اور حدیث سے معلوم ہوتا ہے جائز نہیں۔ بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے۔

جواب ۱: یہ واقعہ آنحضرت ﷺ کے خطبہ شروع کرنے سے پہلے کا ہے۔

جواب ۲: یہ آنحضرت ﷺ کی خصوصیات میں سے ہے۔

جواب ۳: یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب کہ خطبہ کی حالت میں بات چیت کرنا اور بولنا حرام نہیں تھا۔

جمعہ کے دن مسواک ضروری کرنی چاہئے

(۱۷/۱۳۰۲) وَعَنْ عُبَيْدِ بْنِ السَّبَّاقِ مَرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي جُمُعَةٍ مِنَ الْجُمُعَةِ يَأْمُرُ الْمُسْلِمِينَ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ عِيدًا فَاغْتَسِلُوا وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طِيبٌ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ يَمَسَّ مِنْهُ

وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَالِكِ۔ رواه مالك ورواه ابن ماجة عنه هو عن ابن عباس مُتَّصِلًا

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۰۷/۲ حدیث رقم ۵۲۸ واحمد فی المسند ۲۸۲/۴۔

ترجمہ: حضرت عبید بن سباقؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے جمعوں (جمع جمعہ) میں سے ایک جمعہ میں فرمایا کہ اے مسلمانوں کی جماعت بے شک یہ ایسا دن ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے عید بنایا ہے، پس تم غسل کرو، اور وہ شخص جس کے پاس خوشبو ہو اس پر کوئی حرج نہیں کہ اس کو لگا لے اور تم پر سواک لازم ہے۔ یہ امام مالک کی روایت ہے۔ اور اسی روایت کو ابن ماجہ نے عبید اللہ سے نقل کیا ہے کہ وہ اس کو حضرت ابن عباسؓ کے واسطے سے موصول نقل کرتے ہیں۔

تشریح: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کیلئے اور خاص کر اولیاء اللہ اور صالحین کیلئے خوشی اور زیب و زینت کا دن ہے لہذا اس دن میں غسل کرنا اور خوشبو لگانا ایسی خوشبو جس میں رنگ نہ ہو، بہت بہتر اور سنت ہے۔ علامہ ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں خوشبوؤں میں سے سب سے افضل خوشبو ایسی مشک ہے جس میں گلاب کی آمیزش ہو کیونکہ آنحضرت ﷺ زیادہ تر مشک ہی کا استعمال کرتے تھے۔

سوال: من كان عنده طيب فلا يضروه ان يمسه: سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ والے دن خوشبو لگانا گناہ نہیں یعنی مباح ہے حالانکہ جمعہ والے دن خوشبو لگانا سنت مؤکدہ ہے، لہذا یہ طریقہ کیوں اختیار کیا گیا ہے؟

جواب: بعض مسلمان ابتداء میں خوشبو لگانے کو گناہ سمجھتے تھے اور یہ سمجھتے تھے کہ خوشبو لگانا مردوں کا کام نہیں، بلکہ عورتوں کا کام ہے چنانچہ اس گمان کی نفی کے لئے ارشاد فرمایا کہ خوشبو لگانا عورتوں کا ہی شیوہ نہیں بلکہ مرد بھی لگائیں اور ان کیلئے سنت ہے جیسا کہ حج و عمرہ میں سعی بین الصفا والمروة واجب ہے لیکن اس کو فلا جناح علیہ ان يطوف بهما کے عنوان سے بیان کیا گیا ہے وجہ یہ ہے کہ اس کو بھی ابتداء مسلمانوں نے ناپسند سمجھا تھا کیونکہ زمانہ جاہلیت میں یہاں بت رکھے ہوئے تھے لوگ ان کی تعظیم کرتے تھے تو مسلمانوں نے سوچا کہ اسلام کے بعد یہ مناسب نہیں، تو اللہ تعالیٰ نے یہ اسلوب اختیار فرما کر ان کو حکم دیا کہ صفا مروہ کے درمیان سعی کرو۔

بیوی سے خوشبو لے کر لگانا جائز ہے

(۱۸/۳۴۳) وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَقًّا عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَغْتَسِلُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَيَمَسَنَّ أَحَدُهُمْ مِنْ طِيبِ أَهْلِهِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَأَلْمَاءُ لَهُ طِيبٌ۔ (رواه احمد والترمذی وقال هذا حديث حسن)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۰۷/۲ حدیث رقم ۵۲۸ واحمد فی المسند ۲۸۲/۴۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مسلمانوں پر جمعہ کے دن غسل واجب ہے اور چاہئے کہ ہر شخص اپنے گھر میں سے خوشبو لے کر استعمال کرے۔ پس اگر خوشبو نہ پائے تو پانی بھی اس کیلئے خوشبو ہے۔ (ترمذی، مسند احمد) امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح: آیا جمعہ کے دن غسل کا کیا حکم ہے تو اس میں اختلاف ہے دو مذہب ہیں۔

مذہب اول: امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن غسل کرنا واجب ہے۔

دلیل: انکی دلیل حدیث مذکورہ ہے اور ایک دوسری حدیث ہے من اتی الجمعة فليغتسل، یہاں امر واجب کیلئے ہے۔

جواب: یہاں اس روایت میں حقا سے مراد سنت مؤکدہ ہے اور دوسری روایت میں امر مستحب کیلئے ہے وجوب کیلئے نہیں۔

مذہب ثانی: جمہور کے نزدیک جمعہ کے دن غسل کرنا مستحب و سنت ہے واجب نہیں۔

دلیل: بہت سی احادیث جو کہ اس باب میں بھی گذری ہیں وہ غسل کے سنت ہونے کو ثابت کرتی ہیں۔

من طیب اہلہ: اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر اپنے پاس خوشبو نہ ہو اور عورتوں کی عادت ہوتی ہے خوشبو رکھنے کی تو اپنی بیوی سے لے کر خوشبو لگالے لیکن اس بات کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ خوشبو میں رنگ نہ ہو۔
فالماء له طیب: یعنی اگر کسی کے پاس خوشبو نہ ہو تو غسل کر لے کیونکہ غسل کرنے سے بدبو وغیرہ ختم ہو جائے گی اور غسل کرنا ہی خوشبو لگانے کے قائم مقام ہو جائے گا۔

بَابُ الْخُطْبَةِ وَالصَّلَاةِ

خطبہ اور جمعہ کی نماز کا بیان

خطبہ لغت میں مطلقاً گفتگو اور تقریر اور اس کلام کو کہا جاتا ہے جس کے ذریعے لوگوں کو مخاطب کیا جائے، لیکن شریعت کی اصطلاح میں خطبہ اس کلام کے مجموعے کو کہتے ہیں جو کہ نصح ذکر و اذکار، درود و سلام اور شہادتین پر مشتمل ہو۔
حکم خطبہ: نماز جمعہ کے لئے خطبہ شرط اور فرض ہے اس کے بغیر نماز بالکل درست نہیں ہے۔
مقدار خطبہ: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک سبحان اللہ، الحمد للہ، لا الہ الا اللہ پڑھ دینا کافی ہے یعنی فرض ادا ہو جاتا ہے لیکن طویل خطبہ پڑھنا سنت اور واجب ہے، اس لئے کہ آنحضرت ﷺ طویل خطبہ ارشاد فرماتے تھے۔ لیکن امام صاحب کے نزدیک سبحان اللہ وغیرہ کہنے سے نماز جمعہ درست ہو جائے گی۔
امام شافعیؒ کے نزدیک دو خطبے دینا نماز کیلئے شرط ہے اور فرض ہے اگر ایک خطبہ بھی چھوڑ دیا تو نماز درست نہیں ہے۔
اور صاحبینؒ کے نزدیک طویل ذکر و اذکار اور وعظ و نصیحت پر مشتمل مجموعہ جس کو عرف عام میں بھی خطبہ کہا جاتا ہے ضروری ہے صرف سبحان اللہ سے خطبہ ادا نہیں ہوگا۔

الفصل الاول

نماز جمعہ کا وقت

(۱/۱۳۰۴) عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ حِينَ تَمِيلُ الشَّمْسُ۔ (رواہ البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۸۶/۲۔ حدیث رقم ۹۰۴۔ وأبو داؤد فی السنن ۶۵۴/۱ حدیث رقم ۱۰۸۴۔ وأحمد فی المسند ۱۵۰/۳۔

ترجمہ: حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ جمعہ کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جبکہ سورج مغرب کی طرف مائل ہو جاتا تھا یعنی ڈھل جاتا تھا۔ (بخاری)

تشریح: موسم سرما میں سورج کے ڈھلنے ہی آپ ﷺ نماز جمعہ پڑھاتے تھے یعنی زوال کے بعد جلد جمعہ پڑھاتے تھے لیکن گرمیوں میں آنحضرت ﷺ جمعہ لیٹ پڑھاتے، یہاں تک کہ گرمی کا زور کافی کم ہو جاتا تھا، جس کی وضاحت آگے حضرت انسؓ کی روایت میں آرہی ہے اسی لئے احناف کے ہاں گرمیوں میں جمعہ اور ظہر کی نماز تاخیر سے ٹھنڈا کر کے پڑھنا مستحب ہے۔

سونے اور کھانے میں مشغول نہ ہو بلکہ جمعہ کی تیاری کرے

(۲/۱۳۰۵) وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ مَا كُنَّا لِنَقِيلَ وَلَا لَنَتَغَدَّى إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۲۷/۲۔ حدیث رقم ۹۳۹۔ ومسلم فی صحیحہ ۵۸۸/۲ حدیث رقم (۳۰۔ ۸۵۹)۔

وَابُو دَاوُدُ فِي السَّنَنِ ٦٥٤/١ حَدِيثٌ رَقْمُ ١٠٨٦ - وَالتِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ٤١٣/٢ حَدِيثٌ رَقْمُ ٥٢٥ - وَابْنُ مَاجَهَ ٣٥٠/١ حَدِيثٌ رَقْمُ ١٠٩٩ - وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ٣٣٦/٥ -

ترجمہ: حضرت سہیل بن سعد فرماتے ہیں کہ ہم جمعہ کے دن نہ قیلولہ کرتے تھے اور نہ کھانا کھاتے تھے، مگر نماز جمعہ کے بعد۔

(بخاری، مسلم)

تشریح: حدیث مبارکہ کا مطلب یہ ہے کہ ہم جمعہ والے دن سونے اور کھانے میں مشغول نہیں ہوتے تھے بلکہ صبح سویرے جلدی جمعہ کی تیاری کر کے جمعہ کی طرف روانہ ہو جاتے تھے تاکہ کثرت ثواب کا حصول مقدر بن جائے اور کھانا اور قیلولہ جمعہ کے بعد ہوتا تھا۔ قیلولہ دوپہر کے وقت لیٹنے کو کہتے ہیں، چاہے سویا جائے یا نہ۔

گرمیوں میں ظہر و جمعہ دیر سے پڑھنا سنت ہے

(٣/١٣٠٦) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اشْتَدَّ الْبُرْدُ بَكَرَ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ يَعْنِي الْجُمُعَةَ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ٢/٢٨٨ - حدیث رقم ٩٠٦ -

ترجمہ: حضرت انس بن مالک سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ جب سردی کا موسم ہوتا تو آنحضرت ﷺ نماز جمعہ کو جلدی پڑھاتے تھے اور جب موسم گرما ہوتا تو ٹھنڈا کر کے پڑھاتے تھے، یعنی نماز جمعہ دیر سے پڑھاتے تھے۔ (بخاری)

جمعہ کی پہلی اذان کی ابتداء

(٣/١٣٠٤) وَعَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمِنْبَرِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ وَكَثُرَ النَّاسُ زَادَ النَّبِيُّ ﷺ الْثَالِثَ عَلَى الزُّوْرَاءِ - (رواه البخاری)

ترجمہ: اور حضرت سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے زمانے میں جمعہ کی پہلی اذان اس وقت ہوتی تھی جبکہ امام منبر پر بیٹھ جائے، پس جب حضرت عثمان کا دور آیا اور لوگ زیادہ ہو گئے، تو تیسری اذان کا اضافہ کیا جو کہ زور اُردی جاتی تھی۔ (بخاری)

تشریح: عہد رسالت ﷺ اور عہدِ شیخین میں جمعہ کیلئے صرف ایک اذان کہی جاتی تھی، کہ جب امام خطبہ کیلئے منبر پر بیٹھ جائے تو اس کے سامنے ایک اذان پڑھ دی جاتی تھی، لیکن جب حضرت عثمان کا زمانہ آیا لوگ بہت زیادہ ہو گئے اور دور دراز علاقوں میں رہائش پذیر ہو گئے، تو خلیفہ سوم حضرت عثمان نے سوچا کہ حضور کے زمانہ میں لوگوں کی تعداد کم تھی اور اکثر مسجد نبوی کے قریب تھے اور ان میں سے بھی اکثر آپ ﷺ کے ارد گرد رہتے تھے، لہذا اب لوگ زیادہ ہو گئے اور دور دراز چلے گئے لہذا ان کو جمع کرنے کیلئے ایک اور اذان ہونی چاہئے جو کہ اس اذان سے پہلے ہوتا کہ لوگ خطبہ کے وقت حاضر ہو جائیں اور خطبہ سن سکیں اسلئے اس وقت سے یہ پہلی اذان جمعہ شروع ہوئی۔

زاد النداء الثالث: یہ اذان جمعہ کیلئے سب سے پہلے ہوتی ہے اس کو ثالث اس کہا، کہ یہ جمع کی دو اذانوں یعنی اذان خطبہ اور اقامت کے بعد تیسرے نمبر پر شروع ہوئی ہے۔

اب یہ اذان بھی سنت مؤکدہ ہے اس لئے کہ خلیفہ راشد حضرت عثمان کی جاری کردہ ہے اور خلفاء راشدین کا جاری کردہ فعل سنت ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين۔ اب اگر اس کو کوئی بدعت کہتا ہے تو خود گمراہ ہے یہ بدعت نہیں بلکہ سنت ہے۔ اور اسی طرح بیچ و شراء کھانا پینا اور دیگر امور دنیاویہ جس اذان سے مکروہ تحریمی ہوتے ہیں وہ بھی

اذان ہے۔

ذوراء: مدینہ کے بازار کا نام ہے یہ اس کے قریب کہی جاتی تھی تاکہ تاجر تجارت چھوڑ دیں اور خرید و فروخت چھوڑ دیں۔
ہاں ایک چوتھی اذان امام مسجد میں آنے سے قبل سنتیں پڑھنے کے وقت بعض جگہ کسی زمانے میں کہی جاتی رہی ہے، اب تو اس کا رواج کسی جگہ نہیں ہے یہ بدعت ہے کیونکہ اس کے موجود نہ تو حضور ﷺ ہیں اور نہ ہی صحابہ ہیں۔

دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا سنت ہے

(۵/۱۳۰۸) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ خُطْبَتَانِ يَجْلِسُ بَيْنَهُمَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ يَذْكُرُ النَّاسَ فَكَانَتْ صَلَاتُهُ قُصْدًا وَخُطْبَتُهُ قُصْدًا۔ (رواہ مسلم)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۹۳/۲۔ ۹۱۲۔ وأبو داؤد فی السنن ۶۵۵/۱۔ حدیث رقم ۱۰۸۷۔ والترمذی ۳۹۲/۲۔ حدیث رقم ۵۱۶۔ وأحمد فی المسند ۴۵۰/۳۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے دو خطبے ہوتے تھے (یعنی آپ دو خطبے ارشاد فرماتے تھے) آپ ﷺ ان دونوں کے درمیان بیٹھتے تھے، قرآن پڑھتے تھے اور لوگوں کو نصیحت کرتے تھے، آپ کی نماز بھی درمیان ہی ہوتی تھی، اور خطبہ بھی درمیان ہوتا تھا۔ (مسلم)

تشریح: ۱) دونوں خطبوں کے درمیان فقہاء کے نزدیک تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کی مقدار بیٹھنا سنت ہے واجب نہیں ہے اور آنحضرت ﷺ خود بھی دو خطبوں کے درمیان اتنی مقدار بیٹھتے تھے جتنی مقدار میں آپ ﷺ کے اعضاء میں سے ہر ہر عضو اپنی جگہ پر آ جاتا تھا باقی دو خطبوں کے درمیان بیٹھ کر کوئی دعا پڑھنا بھی مسنون نہیں ہے، اس لئے کہ آنحضرت ﷺ سے اس دوران کوئی دعا پڑھنا ثابت نہیں ہے۔

خطبہ مختصر مگر جامع ہونا چاہئے

(۶/۱۳۰۹) وَعَنْ عَمَّارٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ طُولَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَقُصْرَ خُطْبَتِهِ مِثْنَةٌ مِنْ فِقْهِهِ فَأَطِيلُوا الصَّلَاةَ وَأَقْصِرُوا الْخُطْبَةَ وَإِنَّ مِنَ الْبَيَانِ سِحْرًا۔ (رواہ مسلم)

أخرجه مسلم فی صحیحہ ۵۸۹/۲۔ حدیث رقم (۳۴۔ ۸۶۲)۔ والشرط الثانی ۵۹۱/۲۔ حدیث رقم (۴۱۔ ۸۶۶)۔ وأبو داؤد فی السنن ۶۵۷/۱۔ حدیث رقم ۱۰۹۴۔ والترمذی ۳۸۱/۲۔ حدیث رقم ۵۰۷۔ والنسائی ۱۱۰/۳۔ حدیث رقم ۱۴۱۸۔ وابن ماجہ ۳۵۱/۱۔ حدیث رقم ۱۱۰۶۔ والدارمی ۴۴۰/۱۔ حدیث رقم ۱۵۵۷۔ وأحمد فی المسند ۹۳/۵۔

ترجمہ: حضرت عمار فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ آدمی کی لمبی نماز اور مختصر خطبہ اس کی دانائی کی علامت ہے لہذا تم نماز کو طویل اور خطبہ کو مختصر کرو، کیونکہ بعض بیان جادو کا سا اثر رکھتے ہیں۔ (مسلم)

تشریح: ۱) اس حدیث مبارکہ میں بلیغ انداز میں اس بات کی طرف ترغیب دی گئی ہے کہ ہر اس کام کو حد اعتدال کا لحاظ رکھتے ہوئے لمبا کرنا بہتر ہے جس میں خالق کی طرف توجہ ہو، یہاں اس حدیث مبارکہ میں فرمایا کہ نماز کو لمبا کرنا اس لئے کہ اس میں توجہ خالق کی طرف ہوتی ہے لیکن طویل بھی اتنی ہو جو ہمارے آقا ﷺ سے منقول ہے ایسی طوالت جو کہ شریعت سے مطابقت نہیں رکھتی وہ مطلوب نہیں اور خطبہ کے بارے میں فرمایا کہ اس کو مختصر کرو کیونکہ اس میں توجہ مخلوق کی طرف ہوتی ہے۔

ان من البیان سحرًا کو خطبہ کے مختصر کرنے کیلئے دلیل کے طور پر پیش کیا ہے کہ بات پر اثر ہو، چاہے مختصر ہی کیوں نہ ہو، اور

بعض دفعہ مختصر بات زیادہ اثر رکھتی ہے، اور اس میں فائدہ زیادہ ہے لوگ تھکتے بھی نہیں سننے کی رغبت بھی ہوتی ہے خطیب بھی اکتاہٹ محسوس نہیں کرتا، جیسے کہا جاتا ہے وہ قلیل جو کفایت کرے اس کثیر سے بہتر ہے جو کہ اکتادے اور جیسا کہ کہا جاتا ہے خیر الکلام ما قل ودل۔ تو حاصل کلام یہ ہے کہ بات مختصر مگر پر اثر ہو تو یہ خطیب کی دانائی اور عقلمندی کی علامت ہے۔

فقہائے کرام: سادے الفاظ میں اس حدیث مبارکہ کے اندر بیان کی تعریف بھی ہے اور مذمت بھی ہے کہ وہ بیان جو لوگوں کے دلوں کو نیکی کی طرف مائل کرے وہ بہت اچھا ہے اور جو لوگوں کو اکتادے اور نیکی کی طرف رغبت نہ دلائے وہ برا ہے۔

خطبہ میں آواز بقدر ضرورت بلند ہونی چاہئے

(۱۳۱۰/۷) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا خَطَبَ احْمَرَّتْ عَيْنَاهُ وَعَلَا صَوْتُهُ وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ حَتَّى كَأَنَّهُ مُنْذِرُ جَيْشٍ يَقُولُ صَبَّحَكُمْ وَمَسَاكُمْ وَيَقُولُ بَعَثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ وَيَقْرُونَ بَيْنَ إصْبَعَيْهِ السَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۵۹۴/۲ حدیث رقم (۴۷ - ۸۶۹)۔ والبداری فی السنن ۴۴۰/۱ حدیث رقم ۱۵۵۶۔
واحمد فی المسند ۲۶۳/۴۔

حضرت جابر سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ جب آنحضرت ﷺ خطبہ ارشاد فرماتے تھے، تو آپ ﷺ کی آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں اور آپ ﷺ کی آواز بلند ہو جاتی تھی، اور آپ ﷺ کا غصہ سخت تیز ہو جاتا تھا یہاں تک کہ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ آپ ﷺ (دشمن کے) کسی لشکر سے ڈرانے والے ہیں کہ فرما رہے ہوں کہ دشمن کا لشکر تم پر صبح یا شام حملہ کرنے والا ہے اور خطبہ میں ارشاد فرماتے تھے مجھے اور قیامت کو اس طرح بھیجا گیا ہے اور اپنی شہادت اور درمیان والی انگلی کو ملاتے تھے۔ (مسلم)

تشریح: ۱) کانہ منذر جیش: اس کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح ایک کمانڈر اور سپہ سالار اپنی فوج کو دشمن کے حملہ کے وقت وعظ کرتے ہوئے انتہائی فکر مند ہوتا ہے، اور اپنی قوم و فوج کی سستی کو دیکھ کر اس کی آواز بلند ہو جاتی ہے اور اس کی آنکھیں سرخ ہو جاتی ہیں اسی طرح آنحضرت ﷺ بھی جب وعظ فرماتے تھے، انتہائی فکر مندی اور امت کی کوتاہیوں اور تقصیرات کی وجہ سے اور انتہائی غفلت کی وجہ سے خطبہ کے وقت آپ ﷺ کی مبارک آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں اور آواز انتہائی بلند ہو جاتی تھی اور غصہ میں اضافہ ہو جاتا تھا۔
دوسری وجہ یہ ہے کہ جلال کبریائی کی تجلیات اور امت کی تقصیرات کے موازنہ کی وجہ سے بھی آپ ﷺ کی آنکھیں سرخ ہو کر یہ کیفیت ہو جاتی تھی۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ دین میں یا کسی بھی معاملہ میں کوتاہی دیکھ کر غصہ آنا عین فطرت ہے اور ایمانی حمیت کا تقاضہ ہے لیکن پھر اسے دبا لینا ناجائز استعمال نہ کرنا یہ کمال ہے غصے کا نہ آنا کوئی کمال نہیں ہے۔

انا والساعة: آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ میرے اور قیامت کے درمیان اب کوئی فاصلہ نہیں جس طرح کہ ان دو انگلیوں کے درمیان کوئی فاصلہ نہیں کیونکہ میں آخری نبی ﷺ ہوں اب قیامت ہی آئے گی، دوسرا مطلب یہ ہے کہ جس طرح ایک انگلی تھوڑی سی آگے کو بڑھی ہوئی ہے اسی طرح میرا آنا بھی قیامت سے تھوڑا ہی پہلے ہے اب میرے بعد جلد ہی قیامت آجائے گی۔

خطبہ میں آیات قرآنی پڑھنا سنت ہے

(۱۳۱۱/۸) وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ عَلَى الْمِنْبَرِ وَنَادَوْا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ۔ (متفق عليه)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۵۹۲/۲ حدیث رقم (۴۳ - ۸۶۷)۔ وابن ماجہ فی السنن ۱۷/۱ حدیث رقم ۴۵۔

ترجمہ: حضرت یحییٰ بن امیہ فرماتے ہیں کہ میں نے منبر پر رسول اللہ ﷺ کو یہ آیت پڑھتے ہوئے سنا ہے ﴿و نادوا یا مالک لیقض علینا ربک﴾ اے مالک تو اپنے رب سے سفارش کر کہ ہمارا کام تمام کر دے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بیان میں ترہیب اور ترغیب کے لیے قرآن مجید کی آیات کو پڑھنا چاہئے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے لوگوں کو جہنم کے عذاب سے ڈرانے کیلئے یہ آیت پڑھی ہے۔ کہ اہل جہنم اور جہنم کے داروغہ اور مالک کے درمیان معاملہ ہوگا کہ جب دوزخی عذاب سے تھک جائیں گے تو مالک جو کہ جہنم کا انچارج ہے اس کے سامنے درخواست پیش کریں گے کہ اپنے اللہ سے عرض کریں کہ وہ ہم پر موت طاری کر دے اور اس عذاب سے چھٹکارہ دے دے، تو وہ آگے سے جواب دے گا: اِنَّکُمْ مَا کُنتُمْ فِیْہِ اَبَدًا کہ اب عذاب سے تمہیں کبھی بھی چھٹکارا نہیں مل سکتا اور اب کبھی بھی تم پر موت نہیں آسکتی اب تمنا اور آہ و زاری چھوڑ دو، کیونکہ اب اس کا کوئی فائدہ نہیں۔

صحابیہ رضی اللہ عنہا کا ایمانی جذبہ

(۹/۱۳۳) وَعَنْ أُمِّ هِشَامٍ بِنْتِ حَارِثَةَ بْنِ النَّعْمَنِ قَالَتْ أَخَذْتُ قِي وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ مِنْ فِی رَسُولِ اللَّهِ ﷺ یَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ یَقْرَأُ بِهَا عَلَى الْمِنْبَرِ فِی کُلِّ جُمُعَةٍ۔ (رواہ مسلم)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۶۸/۸۔ حدیث رقم ۴۸۱۹۔ و مسلم فی صحیحہ ۵۹۴/۲ حدیث رقم (۴۹۔ ۸۷۱)۔

ترجمہ: حارثہ بن نعمان کی بیٹی حضرت ام ہشام فرماتی ہیں کہ میں نے سورۃ قی والقرآن المجید آنحضرت ﷺ کی زبان سے سن کر یاد کی تھی کہ آپ ﷺ اس کو ہر جمعہ میں منبر پر خطبہ ارشاد فرماتے ہوئے پڑھتے تھے۔ (مسلم)

تشریح: اس کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ ہر جمعہ میں اس سورہ مبارکہ کا کچھ حصہ تلاوت فرماتے تھے۔ اور ام ہشام اس تھوڑے تھوڑے کون کر یاد کر لیتی، یہاں تک کہ اس نے بواسی سورت یاد کر لی کیونکہ ایک ہی بار پوری سورت کا پڑھنا آنحضرت ﷺ سے ثابت نہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ تقریباً تمام خطبوں میں قرآنی آیات ضرور پڑھتے تھے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی الگ جگہ ہو تو عورتیں نماز جمعہ پڑھ سکتی ہیں۔

عمامہ باندھ کر خطبہ پڑھنا سنت ہے

(۱۰/۱۳۱۳) وَ عَنْ عُمَرُو بْنِ حُرَيْثٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَطَبَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ مَسْوُودَاءٌ قَدْ ارْخَى طَرَفَيْهَا بَيْنَ كَتِفَيْهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ۔ (رواہ مسلم)

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۵۹۵/۲ حدیث رقم (۵۱۔ ۸۷۳) و أحمد فی المسند ۴۳۶/۶۔

ترجمہ: حضرت عمر بن حریث فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ایک دن جمعہ کا خطبہ دیا آپ ﷺ کے سر مبارک پر سیاہ عمامہ تھا اور اس کے دونوں کنارے آپ نے اپنے دونوں کندھوں کے درمیان لٹکائے ہوئے تھے۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خطبہ کے لئے عمامہ باندھنا سنت ہے۔ اور آنحضرت ﷺ کے پاس تین عمامے تھے۔ ایک تین گز کا تھا جو آپ روزانہ استعمال کرتے تھے اور ایک پانچ ذراع کا تھا جو کہ عموماً جمعہ میں استعمال کرتے تھے۔ اور ایک سات ذراع کا تھا جو کہ عیدین وغیرہ میں استعمال کرتے تھے۔ تو بہر حال اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ کے دن تین ذراع کا کرنا اور عمامہ باندھنا سنت ہے۔

عمامہ باندھنے کا طریقہ

امام نووی فرماتے ہیں کہ عمامہ باندھنے کے سنت طریقے دو ہیں (۱) عمامہ باندھ کر دونوں کناروں کو کندھوں کے درمیان لٹکانا اور یہی طریقہ مشہور ہے (۲) عمامہ باندھ کر کنارے سے شملہ بالکل نہ چھوڑا جائے۔

عمامہ کا رنگ: آنحضرت ﷺ سیاہ عمامہ بھی باندھتے تھے اور سفید بھی باندھتے تھے اور دھاری دار عمامہ بھی باندھتے تھے۔ لیکن عموماً سفید اور سیاہ عمامہ ہوتا تھا اس لیے یہ دونوں سنت ہیں۔ علامہ سیوطی نے بہت سارے صحابہ اور تابعین کے بارے میں یہی نقل کیا ہے کہ سیاہ عمامہ باندھتے تھے۔ ان میں سے چند کے نام یہ ہیں: حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت براء ابن عازب، حضرت انس بن مالک، حضرت عمار ابن یاسر، حضرت انس بن مالک، حضرت امیر معاویہ، حضرت واثلہ ابن اثقح اور سعید بن مسیب، حسن بصری اور سعید بن جبیر۔

بوقت خطبہ تحیۃ المسجد پڑھنے کا حکم

(۱۱/۱۳۱۴) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يُخْطَبُ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ

يُخْطَبُ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ وَلْيَتَجَوَّزْ فِيهِمَا۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۹۹۰/۲ حدیث رقم (۴۵۲ - ۱۲۵۹)۔ وأبو داؤد فی السنن ۳۴۰/۴ حدیث رقم

۴۰۷۷ والنسائی ۲۱۱/۸ حدیث رقم (۵۳۴۶) وابن ماجہ مختصراً ۹۴۲/۲ حدیث رقم ۲۸۲۱۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا اس حال میں کہ آپ خطبہ ارشاد فرما رہے تھے۔ کہ جب تم میں سے کوئی جمعہ کیلئے آئے۔ اور امام خطبہ پڑھ رہا ہو، تو اس کو چاہئے کہ دو رکعتیں پڑھ لے۔ اور چاہے کہ ان دونوں میں انتہائی اختصار کرے۔ (مسلم)

تشریح: یہاں ان دو رکعتوں سے مراد ائمہ نے تحیۃ المسجد لی ہے اب یہاں دو باتیں جانتا ضروری ہے۔

① تحیۃ المسجد کا حکم۔ ② خطبہ کے دوران اس کو پڑھنے کا حکم۔

اس میں اختلاف ہے کہ آیا تحیۃ المسجد کا حکم کیا ہے اس میں دو مذہب ہیں:

مذہب اول: امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک یہ واجب ہے۔

مذہب ثانی: امام ابو حنیفہ امام مالک سفیان ثوری جمہور صحابہ و تابعین کا مسلک یہ ہے کہ تحیۃ المسجد مستحب و سنت ہے واجب نہیں۔

دوران خطبہ پڑھنے کا حکم: امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک خطبہ جمعہ کے دوران بھی تحیۃ المسجد پڑھنا ضروری ہے۔ ان کی دلیل یہ مذکورہ حدیث ہے۔ وفیہ فلیرکع رکعتین کہ اگر امام خطبہ بھی دے رہا ہو تو پھر بھی یہ دو رکعتیں پڑھ لے۔ امام ابو حنیفہ اور امام مالک اور سفیان ثوری اور جمہور صحابہ و تابعین کا مذہب یہ ہے کہ خطبہ کے وقت کوئی نماز پڑھنا جائز نہیں۔

دلیل: بہت ساری احادیث اور اقوال صحابہ اس بات پر واضح حجت ہیں کہ جب خطبہ شروع ہو جائے تو کوئی کلام اور کوئی نماز اور کوئی بات جائز نہیں کما مر اور محققین نے اس حدیث کے کئی جواب دیے ہیں۔

① ترجمان احناف شیخ علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ جب وہ شخص مسجد میں داخل ہوا تو آپ ﷺ نے اسے نماز پڑھنے کا کہا کہ

مختصر اور رکعت پڑھ لو اس وقت آپ ﷺ نے خطبہ روک دیا تھا۔ جب اس کی نماز مکمل ہوئی تو پھر آنحضرت ﷺ نے خطبہ مکمل فرمایا۔ اور

اس کی تائید خود دارقطنی کی روایت سے ہوتی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خود اس شخص نے فرمایا کہ دو رکعت نماز پڑھو پھر جب تک وہ شخص

نماز سے فارغ نہیں ہوا، آپ خاموش رہے۔

سوال: آنحضرت ﷺ نے خطبہ روک کر اتنے اہتمام کے ساتھ اس شخص کو دو رکعت پڑھنے کا حکم کیوں دیا؟

جواب: پیچھے ہم وضاحت کر چکے ہیں کہ یہ واقعہ حضرت سلیم غطفانی کا ہے۔ اس کے لئے آنحضرت ﷺ نے چندہ کرنا تھا اس کو کھڑا کر کے آنحضرت نے نماز پڑھائی۔ تاکہ لوگوں کے سامنے ان کا فقر و فاقہ واضح ہو جائے اور راوی نے اس کو واقعہ کلیہ بنا کر نقل کر دیا۔

جواب (۲): یہ واقعہ اس وقت کا ہے کہ دوران خطبہ نماز پڑھنا اور کلام کرنا ممنوع نہیں ہوا تھا۔

جواب (۳): یہ واقعہ آنحضرت ﷺ کے خطبہ شروع کرنے سے پہلے کا ہے۔

(۱۲/۱۳۱۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَذْرَكَ رُكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ مَعَ الْإِمَامِ فَقَدْ أَذْرَكَ

الصَّلَاةَ۔ (متفق علیہ)

۱۴۱۲: أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۷/۲۔ حدیث رقم ۵۸۰۔ ومسلم فی صحیحہ ۴۲۴/۱ حدیث رقم (۱۶۲)۔

و (۶۰۷)۔ وأبو داؤد فی السنن ۶۶۹/۱ حدیث رقم ۱۱۲۱۔ والترمذی ۴۰۲/۲ حدیث رقم ۵۲۴۔ والنسائی ۲۷۴/۱

حدیث رقم ۵۵۳۔ وابن ماجہ ۳۵۶/۱ حدیث رقم ۱۱۲۲۔ والدارمی ۳۰۱/۱ حدیث رقم ۱۲۲۰۔ ومالك فی

الموطا ۱۰۵/۱ حدیث رقم ۱۱ من کتاب الجمعة۔ وأحمد فی المسند ۲۴۱/۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا، کہ جس شخص نے نماز کی ایک رکعت امام کے ساتھ پالی اس نے نماز پالی۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے جماعت کی ایک رکعت بھی امام کے ساتھ پالی تو اس نے جماعت کا ثواب پالیا اس اعتبار سے یہ حدیث جمعہ کی نماز کے ساتھ خاص نہیں ہوگی۔

اور اس کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے جمعہ کی ایک رکعت پالی اس نے جمعہ کو پالیا یعنی اگر جمعہ کی دوسری رکعت میں رکوع پا لیا۔ تو وہ جمعہ ہی کی دو رکعتیں پڑھے۔ اب یہ کہ اگر کوئی شخص جمعہ کی کوئی ایک رکعت بھی امام کے ساتھ نہیں پاتا بلکہ جمعہ کی دوسری رکعت کے رکوع کے بعد امام کے ساتھ ملتا ہے تو اب آیا وہ جمعہ کی دو رکعتیں پوری کرے گا یا کہ ظہر کی چار رکعتیں پوری کرے گا۔ اس میں اختلاف ہے اور دو مذہب ہیں:

مذہب اول: امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد کا مشہور مذہب یہ ہے کہ ایسا انسان بعد میں ظہر کی نیت سچا رکعتیں پڑھے۔
دلیل اول: یہی مذکورہ حدیث ہے کہ مَنْ أَذْرَكَ رُكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ مَعَ الْإِمَامِ فَقَدْ أَذْرَكَ الصَّلَاةَ۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کم پائیں۔ اس کو جمعہ کی نماز نہیں ملے گی۔

جواب: یہ عام نمازوں کے بارے میں ہے جمعہ کے ساتھ خاص نہیں ہے، جمعہ کیلئے اس کو ائمہ ثلاثہ نے لیا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی دوسری روایت کی بنیاد پر اور وہ یہ ہے: مَنْ أَذْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رُكْعَةً فَلْيُصَلِّ إِلَيْهَا أُخْرَى وَمَنْ فَاتَتْهُ الرُّكْعَتَانِ فَلْيُصَلِّ أَوْبَعًا، یہ دار قطنی کے حوالے سے ہے اس کے دو جواب ہیں: (۱) اس حدیث کی سند میں کلام ہے یہ صحیح حدیث کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ (۲) من فاتتہ رکعتان کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص کی پوری پوری دو رکعتیں رہ جائیں یعنی امام کے ساتھ ایک رکعت بھی میسر نہ ہو، تو وہ ظہر کی چار رکعتیں پڑھے۔

مذہب ثانی: امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک سلام پھیرنے سے پہلے پہلے جو آدمی جمعہ کی نماز میں شریک ہو جائے، تو وہ جمعہ کو پالے گا، اور اب امام کے سلام پھیرنے کے بعد جمعہ کی دو رکعتیں پوری کرے۔

دلیل: حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے بخاری میں: فَمَا أَذْرَكُكُمْ فَاصْلَوْا زِمَا فَاتَكُمْ فَاتَمُوا کہ جو پالو وہ پڑھ لو اور جو فوت ہو اس کو مکمل کر لو، تو یہاں جمعہ کی دو رکعتیں ہی فوت ہوئیں ہیں، لہذا انہی کو پورا کرنا ہوگا، اور حضرت عبداللہ ابن مسعود اور حضرت معاذ ابن

جبل سے بھی یہی منقول ہے۔ امام محمد کا مسلک یہ ہے کہ اگر دوسری رکعت کا اکثر حصہ پالیا یعنی اگر رکوع پالیا تو وہ جمعہ ہی کی تکمیل کرے ورنہ ظہر کی۔

الفصل الثانی:

دونوں خطبوں کے درمیان کلام جائز نہیں

(۱۳/۱۳۱۶) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ خُطْبَتَيْنِ كَانَ يَجْلِسُ إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ حَتَّى يَفْرُغَ أَرَاهُ الْمُؤَذِّنَ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ ثُمَّ يَجْلِسُ وَلَا يَتَكَلَّمُ ثُمَّ يَقُومُ يَخْطُبُ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه أبو داؤد في السنن ۶۵۷/۱ حديث رقم ۱۰۹۲۔ وأحمد في المسند ۳۵/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ جمعہ کے دن دو خطبے پڑھتے تھے۔ آپ جب منبر پر چڑھتے تو بیٹھ جاتے یہاں تک کہ مؤذن اذان دے کر فارغ ہو جاتا، پھر آپ کھڑے ہوتے اور خطبہ ارشاد فرماتے پھر آپ بیٹھ جاتے، اور کلام نہیں فرماتے تھے اور پھر آپ کھڑے ہو جاتے اور دوسرا خطبہ ارشاد فرماتے۔ (ابو داؤد)

تشریح: ۱) اذا صعد المنبر: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ پڑھنا مستحب ہے۔ یعنی بہتر یہ ہے کہ منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دیا جائے لیکن اگر نیچے کھڑے ہو کر خطبہ دیا جائے تو یہ بھی جائز ہے۔ آیا دو خطبوں کے درمیان کوئی کلام کیا سکتا ہے کہ نہ یا کچھ پڑھا جاسکتا ہے کہ نہ تو اس میں دو قول ہیں۔

قول اول: شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ دو خطبوں کے درمیان نہ کوئی کلام کرنا جائز ہے اور نہ کوئی دعا پڑھنا جائز ہے اور نہ ہی کوئی آیت قرآنیہ پڑھنا جائز ہے۔

دلیل: آنحضرت ﷺ دو خطبوں کے درمیان کلام نہ کرتے تھے۔

قول ثانی: ملا علی قاریؒ نے شرح طبری کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ دو خطبوں کے درمیان قرآن کی آیتیں پڑھنا اولیٰ ہے چنانچہ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ مطلقاً آیات پڑھنی اولیٰ ہے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ سورہ اخلاص پڑھنی اولیٰ ہے۔

دلیل: حضرت ابن حبانؒ سے روایت ہے کہ آنحضرت جب دو خطبوں کے درمیان بیٹھتے تھے تو کتاب اللہ کی آیات پڑھتے تھے۔

مقدار جلسۃ بین الخطبتین: علامہ حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں کہ سورہ اخلاص پڑھنے کی بقدر دو خطبوں کے درمیان بیٹھنا مستحب ہے۔ اور بعض نے تین دفعہ سبحان اللہ پڑھنے کی مقدار بیٹھنے کو نقل کیا ہے۔

کتابی کا: خطبہ ثانی میں آل رسول اور اصحاب رسول کے لئے دعا کرنا مستحب ہے۔ اور خلیفہ وقت کیلئے بھی دعا کرنا جائز ہے لیکن شرط یہ ہے کہ وہ عادل ہوں، خلفائے راشدین والی صفات ان میں پائی جائیں وگرنہ ان کی تعریف قطعاً جائز نہیں مگر وہ تحریمی ہے اس لئے کہ غلط ہونے کے باوجود ان کی تعریف کرے گا تو اس سے عبادت کے ساتھ جھوٹ کو ملانا لازم آتا ہے۔ اور اس طرح ہمارے زمانے میں بادشاہوں کو عادل کہنا اور ان کی تعریف کرنا کفر تک لے جاتا ہے۔ کیونکہ ان کا ظلم اور بربریت، فسق و فجور انتہائی ظاہر ہے۔

خطبہ کے وقت لوگ کس جہت منہ کر کے بیٹھیں

(۱۳/۱۳۱۷) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اسْتَوَى عَلَى الْمِنْبَرِ اسْتَقْبَلَنَا بِوُجُوهِنَا (رواہ الترمذی وقال هذا حديث لا تعرفه إلا من حديث محمد بن الفضل وهو ضعيف ذاهب الحديث)۔

اخرجه الترمذی فی السنن ۲/۲۸۳ حلیث رقم ۵۰۹۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ جب منبر پر خطبہ کے لئے بیٹھ جاتے تھے تو ہم آپ کی طرف متوجہ ہو جاتے تھے، اپنے چہروں کے ساتھ۔ (ترمذی) اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صرف فضل محمد کی سند کے ساتھ پہچانی جاتی ہے، اور وہ ضعیف ہیں، ان کا حافظہ کمزور ہے انہیں حدیث یاد نہیں رہتی تھی۔

تشریح: اس حدیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خطبہ کے وقت امام لوگوں کی طرف متوجہ ہو اور لوگ امام کی طرف متوجہ ہوں، اور توجہ کے ساتھ خطبہ سنیں۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک خطیب منبر پر بیٹھنے کے بعد لوگوں کو سلام نہ کرے، لیکن امام شافعیؒ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ منبر پر بیٹھ کر سلام کرنا مستحب ہے۔

الفصل الثالث:

(۱۵/۱۳۱۸) عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا فَمَنْ نَبَاكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا فَقَدْ كَذَبَ فَقَدْ وَاللَّهِ صَلَّيْتُ مَعَهُ أَكْثَرَ مِنْ أَلْفِي صَلَاةٍ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲/۵۸۹ حلیث رقم (۳۵ - ۸۶۲)۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرماتے، پھر بیٹھ جاتے اور پھر کھڑے ہوتے۔ پس کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرماتے، لہذا جو شخص آپ کو یہ خبر دے کہ آنحضرت ﷺ خطبہ بیٹھ کر ارشاد فرماتے تھے تو وہ جھوٹ بولتا ہے، اللہ کی قسم میں نے آنحضرت ﷺ کے ساتھ دو ہزار سے بھی زیادہ نمازیں پڑھیں ہیں۔

تشریح: اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ ہمیشہ کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرماتے تھے اس لیے خطباء کو بھی چاہئے کہ کھڑے ہو کر خطبہ دیں۔ اگر کوئی آدمی بیٹھ کر خطبہ دے گا تو مکروہ اور ناجائز ہے۔ اور حضرت سمرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے آپ کے ساتھ دو ہزار سے زائد نمازیں پڑھیں ہیں ان نمازوں سے مراد نماز جمعہ نہیں مطلقاً نمازیں ہیں کیونکہ آپ ﷺ نے پہلا جمعہ مدینہ میں آ کر پڑھایا اور مدینہ میں آپ کی اقامت دس سال تھی اور دس سال کی عرصہ میں جمعوں کی تعداد پانچ سو سے زائد بھی نہیں، آنحضرت ﷺ کے ساتھ نمازیں پڑھنے کا حوالہ دے کر حضرت جابرؓ آنحضرت ﷺ کے ساتھ معیت اور رفاقت کی کثرت کو بیان کرنا چاہتے ہیں۔

ترجمہ: ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ جو شہر جہاد اور جنگ کے ذریعے فتح ہو تو وہاں خطیب تلواریں ہاتھ میں لے کر خطبہ پڑھے۔ اور جو لوگ اپنی خوشی سے اسلام میں داخل ہوئے ہوں، تو ان کے شہر میں بغیر تلواریں ہاتھ میں لے کر خطبہ پڑھے، اور علماء نے یہ بھی لکھا ہے کہ پہلے خطبے کے مقابلے میں دوسرا خطبہ پست آواز میں پڑھے۔

خلاف سنت کام دیکھ کر غصہ آنا غیر ایمانی ہے

(۱۶/۱۳۱۹) وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ أَنَّهُ دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أُمِّ الْحَكَمِ يَخْطُبُ قَاعِدًا فَقَالَ انْظُرُوا إِلَى هَذَا الْخَبِيثِ يَخْطُبُ قَاعِدًا وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا لَفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲/۵۹۱ حلیث رقم (۳۹ - ۸۶۴)۔

ترجمہ: حضرت کعب بن عجرہؓ سے روایت ہے کہ وہ ایک دفعہ مسجد میں گئے تو عبدالرحمن ابن ام الحکم کو بیٹھ کر خطبہ پڑھ رہا ہے تو حضرت کعب نے فرمایا کہ اس خبیث کی طرف دیکھو کہ بیٹھ کر خطبہ پڑھ رہا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے وَإِذَا رَأَوْا

تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا لِّأَنْفُسِهِمْ إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا۔ (مسلم)

تشریح: عبدالرحمن بن ام الحکم یہ بنو امیہ میں سے تھا۔ حضرت کعب بن عجرہ نے جب اس کو دیکھا کہ یہ بیٹھ کر خطبہ پڑھ رہا ہے تو ان کو شدید غصہ آیا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ یا حرام کا ارتکاب کرنے والے کو دیکھ کر غصہ آنا یہ ایمانی غیرت کا تقاضہ ہے اور اس کے ساتھ سختی کا معاملہ کرنا بھی جائز ہے۔ اور اس کو خبیث اس لیے کہا، کہ جو بات آنحضرت ﷺ کے زمانے سے اور آنحضرت ﷺ کے مداومت عمل سے ثابت ہے اس کی مخالفت کرنا خبیث باطن کی نشانی ہے۔ اور حضرت کعب بن عجرہ نے اس آیت کو بطور دلیل پڑھا۔ کہ جب اس آیت سے روز روشن کی طرح یہ واضح ہو گیا کہ آپ ﷺ خطبہ کھڑے ہو کر پڑھتے تھے، اور بہت ساری صحیح احادیث سے بھی یہی ثابت ہے اسلئے خطبہ کھڑے ہو کر پڑھنا چاہئے اسلئے امام شافعیؒ کے نزدیک خطبہ کھڑے ہو کر پڑھنا سنت ہے اور بیٹھ کر پڑھنا مکروہ ہے۔

شان نزول: جس آیت کا حوالہ حضرت کعب بن عجرہ نے دیا اس کا شان نزول یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں ایک مرتبہ مدینہ میں قحط پڑ گیا۔ غلہ نہ ملنے کی وجہ سے مسلمان کافی لاغر اور بے حال تھے۔ اور ان دنوں میں خطبہ بھی نماز جمعہ کے بعد ہوتا تھا۔ تو اچانک شام سے تجارتی قافلہ غلہ لے کر آ گیا۔ جب اس قافلہ نے آواز لگائی تو کئی صحابہ کرام نے یہ سوچ کر کہ فرض ادا ہو گیا ہے۔ اور حالت بھی انتہائی اضطراری ہے لہذا غلہ لے لیں، اس غرض سے صحابہ کرام باہر تشریف لے گئے صرف بارہ صحابہ کرام مسجد میں بیٹھے رہے اور آنحضرت ﷺ کا خطبہ سنتے رہے تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اگر یہ بارہ بھی چلے جاتے تو آج مدینہ پر عذاب آ جاتا۔

وقت جمعہ: جمہور کے نزدیک جمعہ کا وقت ظہر والا وقت ہے زوال سے پہلے اور وقت عصر کے دخول کے بعد جمعہ جائز نہیں۔ اور اسی طرح خطبہ بھی وقت کے اندر پڑھنا ضروری ہے پہلے پڑھنا جائز نہیں اور اس طرح خطبہ لوگوں کے سامنے پڑھنا ضروری ہے۔ اگر امام گھر سے خطبہ پڑھ کے آجائے تو یہ جائز نہیں۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ ظہر کے وقت سے پہلے بھی اگر جمعہ پڑھ لیا تو جائز ہے اور امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر عصر کے وقت داخل ہونے کے بعد اگر جمعہ پڑھا گیا تو یہ بھی جائز ہوگا لیکن ان دونوں حضرات کا مسلک سنت مشہور اور اجماع صحابہ کے خلاف ہے اس لئے خطبہ جمعہ ظہر کے وقت کے علاوہ جائز نہیں۔

خطبہ کے وقت انگلی سے اشارہ کرنا جائز ہے

(۱۷/۱۳۲۰) وَعَنْ عَمَارَةَ بْنِ رُوَيْبَةَ أَنَّهُ رَأَى بِشْرَ بْنَ مَرْوَانَ عَلَى الْمِنْبَرِ رَافِعًا يَدَهُ فَقَالَ قَبَّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ

الْيَدَيْنِ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا يَزِيدُ عَلَيَّ أَنْ يَقُولَ بِيَدِهِ هَكَذَا وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ الْمُسَبَّحَةِ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۵۹۵/۲ حدیث رقم (۵۳ - ۸۷۴)۔

ترجمہ: حضرت عمارہ بن رویبہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے بشر بن مروان کو دیکھا، کہ وہ منبر پر خطبہ کے وقت اپنے ہاتھ بلند کر رہا ہے، تو فرمایا اللہ تعالیٰ تیج بنائے ان دو ہاتھوں کو۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ آپ نہیں زیادہ کرتے تھے اس سے۔ یہ کہہ کر انہوں نے اپنی شہادت کی انگلی سے اشارہ کیا۔ (مسلم)

تشریح: حضرت عمارہ نے جب بشر بن مروان کو دیکھا کہ وہ خطبے کے دوران دور حاضر کے مقررین اور خطباء کی طرح خوب جوش کے ساتھ اپنے ہاتھوں کو بلند کر رہا تھا، تو جب انہوں نے دیکھا کہ یہ طریقہ سنت کے خلاف ہے۔ تو اس پر ناگواری کا اظہار کیا۔ اور پھر اس کے بعد انہوں نے وضاحت کی کہ آنحضرت ﷺ خطبہ میں صرف انگلی سے اس قدر اشارہ فرماتے تھے وہ بھی لوگوں کو اس طرف متوجہ کرنے کیلئے اور اس لیے تاکہ لوگوں کے دل میں عمل کرنے کا جذبہ پیدا ہو۔

خطبہ شروع کرنے سے پہلے منبر پر کھڑے ہو کر خطیب کسی کو بلا سکتا ہے

(۱۸/۱۳۲۱) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا اسْتَوَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ قَالَ اجْلِسُوا فَسَمِعَ ذَلِكَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَجَلَسَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَرَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ تَعَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ۔

(رواہ ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۶۵۶/۱ حدیث رقم ۱۰۹۱۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ آنحضرت ﷺ جمعہ کے دن جب منبر پر کھڑے ہوئے تو لوگوں سے فرمایا کہ بیٹھ جاؤ، پس آپ ﷺ کا یہ ارشاد ابن مسعودؓ نے سنا۔ تو مسجد کے دروازے پر ہی بیٹھ گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے انہیں دیکھا تو فرمایا: کہ عبد اللہ ابن مسعودؓ یہاں آ جاؤ۔

تشریح: علامہ ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کسی شخص کو اس وقت نماز کیلئے کھڑے ہوتے دیکھا۔ تو آپ نے اس کو بیٹھنے کا حکم دیا۔ کیونکہ خطبہ کے منبر پر جانے کے بعد نماز پڑھنی ناجائز ہے۔ علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خطیب منبر پر کھڑا ہونے کی صورت میں کلام کرنا چاہے تو جائز ہے۔ لیکن احناف کے نزدیک خطبہ شروع ہونے کے بعد سوائے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے خطیب کو کوئی بات کرنی جائز نہیں۔

جس شخص کی نماز جمعہ فوت ہو جائے تو ظہر پڑھ لے

(۱۹/۱۳۲۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَذْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً فَلْيُصَلِّ إِلَيْهَا أُخْرَى وَمَنْ فَاتَتْهُ الرَّكْعَتَانِ فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا أَوْ قَالَ الظُّهْر۔ (رواہ الدارقطنی)

اخرجه الدارقطنی فی السنن ۱۱/۲ حدیث رقم ۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کو جمعہ کی ایک رکعت مل جائے تو اسے چاہے کہ وہ دوسری رکعت ملا لے اور جس شخص کی دونوں رکعتیں فوت ہو جائیں تو وہ چار پڑھ لے، یہاں راوی کہتے ہیں کہ چار کے بجائے ظہر کا لفظ ارشاد فرمایا کہ وہ ظہر کی نماز پڑھ لے۔ (دارقطنی)

تشریح: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص سے جمعہ کی دونوں رکعتیں فوت ہو جائیں یعنی سلام تک جمعہ کی نماز کا کوئی حصہ بھی نہ پائے تو وہ شخص ظہر کی چار رکعت پڑھ لے، تو یہ ظہر جمعہ کے قائم مقام ہو جائے گی۔ لیکن اگر سلام پھیرنے سے پہلے پہلے جمعہ میں امام کے ساتھ شامل ہو گیا تو وہ جمعہ کی دو رکعت پڑھے گا اور اسکی مکمل وضاحت ہم اس سے قبل میں کر چکے ہیں اور بعض حضرات نے اس سے استدلال کرتے ہوئے کہا ہے کہ جمعہ کی اگر ایک رکعت بھی فوت ہو گئی اور دوسری پالی تو اس پر جمعہ کی بنا کر کے دو رکعتیں پڑھے گا لیکن جس شخص کی دونوں رکعتیں فوت ہو جائیں اور اگر وہ سلام سے پہلے امام کے ساتھ دوسری رکعت کے رکوع کے بعد ملتا ہے تو وہ ظہر کی چار رکعت پڑھے گا لیکن ان کا یہ استدلال صحیح نہیں کیونکہ یہ حدیث ضعیف بھی ہے اور دوسرا اس کا مطلب وہ ہے جو ہم بیان کر چکے ہیں۔

بَابُ صَلَاةِ الْخَوْفِ

نماز خوف کا بیان

کفار کے خوف اور دشمن کے مقابلے کے وقت جو نماز پڑھی جاتی ہے اسے صلوٰۃ الخوف کہا جاتا ہے۔ اور اس کا ثبوت قرآن مجید،

سنت اور اجماع صحابہ سے ہے۔ اب آیا آنحضرت ﷺ کے بعد بھی یہ نماز مشروع ہے یا یہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ خاص تھی اس میں اختلاف تھی، اور دو مذہب ہیں۔

مذہب اول: امام ابو یوسفؒ کے نزدیک صلوٰۃ خوف آنحضرت ﷺ کی حیات کے ساتھ خاص ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ یہ خطاب صرف رسول اللہ ﷺ کو ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ محمد ﷺ کے پیچھے نماز پڑھنے کی فضیلت حاصل کرنے کیلئے ہر ایک کی کوشش ہوگی جس کی وجہ سے جھگڑے و فساد کا خطرہ ہے۔ آنحضرت ﷺ کے بعد یہ بات ختم ہے، کیونکہ سب کے پیچھے نماز پڑھنا برابر ہے، لہذا آپ ﷺ کی وفات کے بعد صلوٰۃ خوف مشروع نہیں۔

مذہب ثانی: جمہور ائمہ کے نزدیک آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد بھی صلوٰۃ خوف مشروع ہے۔ کیونکہ جس سبب کی وجہ سے آپ کی زندگی میں یہ نماز مشروع ہوئی ہے۔ یعنی خوف وہ آپ کی وفات کے بعد بھی باقی ہے۔ اور اسی طرح آنحضرت ﷺ کے جلیل القدر صحابہ کرامؓ نے آپ ﷺ کے بعد بھی صلوٰۃ الخوف پڑھائی۔ مثلاً حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، حضرت ابو عبیدہ بن جراحؓ، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے اصفہان میں صلوٰۃ الخوف پڑھائی۔ اور اسی طرح حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے طبرستان میں مجوسیوں سے جنگ کی، آپ کے ساتھ حسن بن علیؓ، حذیفہ بن اسحاقؓ، عبد اللہ ابن عمرو بن عاصؓ تھے تو سعد بن ابی العاصؓ نے ان حضرات کو صلوٰۃ خوف پڑھائی، کسی نے انکار نہیں کیا۔ اور حضرت علیؓ نے جنگ صفین اور نہروان میں صلوٰۃ خوف پڑھی۔ جمہور کے نزدیک سفر و حضر میں صلوٰۃ خوف پڑھی جاسکتی ہے۔ لیکن امام مالک کے نزدیک سفر کے ساتھ مخصوص ہے۔

طریقہ صلوٰۃ خوف: صلوٰۃ خوف پڑھنے کے کل سولہ طریقے منقول ہیں، بعض نے اس سے بھی زیادہ نقل کیے ہیں۔ جتنے بھی طریقے منقول ہیں ان کے مطابق نماز خوف پڑھنا جائز ہے، صرف ادلی اور غیر ادلی میں اختلاف ہے، کسی نے کس طریقے کو ترجیح دی ہے کسی نے کس کو۔ امام ابو حنیفہؒ نے اس باب کی پہلی فصل میں حضرت ابن عمرؓ سے جو طریقہ ثابت ہے اور صحاح ستہ میں منقول ہے اس کو ترجیح دی ہے۔

صلوٰۃ خوف کی مشروعیت: اس میں مختلف اقوال ہیں، بعض کے نزدیک ۲ھ میں ہوئی، بعض کے نزدیک ۵ھ میں اور بعض کے نزدیک ۶ھ میں، اور بعض کے نزدیک ۷ھ میں ہوئی اور یہی جمہور کے نزدیک رائج قول ہے۔ تو آنحضرت ﷺ نے اپنی زندگی میں چار دفعہ صلوٰۃ خوف پڑھائی (۱) غزوہ ذات الرقاع (۲) بطن مغلہ (۳) وادی عسفان (۴) وادی ذی مرہ۔

الفصل الاول:

صلوٰۃ خوف کا طریقہ

(۱/۱۳۲۳) عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ نَجْدٍ فَوَازَيْنَا الْعَدُوَّ فَقَامَ لَهُمْ قِيَامُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي لَنَا قِيَامًا طَائِفَةً مَعَهُ وَأَقْبَلْتُ طَائِفَةً عَلَى الْعَدُوِّ وَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْ مَعَهُ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفُوا مَكَانَ طَائِفَةٍ الَّتِي لَمْ تُصَلِّ فَبَجَاءُوا وَارَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِهِمْ رُكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فَرَكَعَ لِنَفْسِهِ رُكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَرَوَى نَافِعٌ نَحْوَهُ وَزَادَ فَإِنْ كَانَ خَوْفٌ هُوَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ صَلُّوا رَجُلًا قِيَامًا عَلَى أَقْدَامِهِمْ أَوْ رُكْبَانًا مُسْتَقْبِلِي الْقِبْلَةِ أَوْ غَيْرَ مُسْتَقْبِلِيهَا قَالَ نَافِعٌ لَا أَرَى ابْنَ عُمَرَ ذَكَرَ ذَلِكَ إِلَّا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

مطالعہ حق - (رواہ البخاری)

آخر جہ بخاری فی صحیحہ ۴۲۹/۲ - حدیث رقم ۹۴۲ - والنسائی فی السنن ۱۷۱/۲ - حدیث رقم ۱۵۳۹ - والدارمی ۴۲۸/۱ - حدیث رقم ۱۵۲۱ - وأحمد فی المسند ۱۵۰/۲ -

حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر اپنے والد عبد اللہ ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ فرماتے ہیں کہ میں ایک دفعہ نجد کی طرف آنحضرت ﷺ کے ساتھ جہاد کیلئے گیا، جب ہم دشمن کے آمنے سامنے ہوئے اور ہم نے ان کے ساتھ مقابلے کیلئے صفیں باندھ لیں، تو آنحضرت ﷺ نماز پڑھانے کیلئے کھڑے ہوئے، ایک گروہ نماز پڑھنے کے لئے آنحضرت ﷺ کے ساتھ کھڑا ہوا اور دوسرا دشمن کے مقابلے کیلئے کھڑا رہا، تو آنحضرت ﷺ نے ان کے ساتھ ایک رکوع اور دو سجدے کیے، پھر وہ لوگ ان لوگوں کی جگہ چلے گئے جنہوں نے نماز نہیں پڑھی تھی، وہ آئے، آنحضرت ﷺ کے ساتھ نماز میں شریک ہوئے، جب آنحضرت ﷺ نے ان کو ایک رکعت پڑھائی اور ایک رکوع اور دو سجدے کیے، پھر سلام پھیرا، ان میں سے ہر ایک کھڑا ہو گیا اور ایک رکوع اور دو سجدے کئے۔ اور نافع نے بھی اسی طرح کی روایت نقل کی ہے، انہوں نے ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے کہ اگر خوف اس سے بھی زیادہ ہو تو لوگ پیادہ یا کھڑے کھڑے ہو کر اگر ممکن ہو تو قبلہ رو ہو کر ورنہ کسی طرف رخ کر کے نماز پڑھ لیں۔ حضرت نافع فرماتے ہیں کہ میرا خیال یہی ہے کہ یہ الفاظ ابن عمرؓ نے آنحضرت ﷺ سے ہی نقل کیے ہونگے۔ (بخاری)

تشریح: یہ حدیث امام اعظم ابو حنیفہؒ کی دلیل ہے، اور امام ابو حنیفہؒ کے مذہب کے مطابق اس حدیث کی تشریح یہ ہوگی کہ جب شدید خوف ہو تو امام لشکر کو دو حصوں میں تقسیم کر دے، ایک حصہ امام کے پیچھے نماز پڑھے، اور دوسرا دشمن کے مقابلہ میں کھڑا ہو جائے، جب امام پہلے حصے کو ایک رکعت نماز پڑھا دے، تو لشکر کا یہ حصہ دشمن کے مقابلہ میں چلا جائے، اور دوسرا حصہ آ کر امام کے ساتھ نماز پڑھے جب امام ایک رکعت پڑھ کے سلام پھیر دے تو یہ حصہ دشمن کے مقابلہ میں چلا جائے اور پہلا حصہ آ کر بغیر قراءت کے اپنی نماز مکمل کرے کیونکہ وہ لاحق ہے حکم امام کے پیچھے ہے۔ اور جب یہ اپنی رکعت پوری کر لیں تو دشمن کے مقابلہ میں چلے جائیں اور دوسرا حصہ قراءت کے ساتھ وہیں یا جماعت کی جگہ پر اپنی ایک ایک رکعت پوری کر لیں۔ یہ حدیث اگرچہ آخر کے اعتبار سے مجمل ہے۔ لیکن حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ کی روایت اس کیلئے تفسیر ہے وہ اگرچہ موقوف ہے لیکن حکم مرفوع ہے کیونکہ صحابی کی موقوف روایت جبکہ خلاف قیاس اور خلاف عقل ہو تو وہ مرفوع حدیث ہی کے حکم میں ہوتی ہے یہ اس صورت میں ہے جبکہ امام مسافر ہو۔ اگر حالت حضر ہو تو دونوں گروہوں کو دو رکعتیں پڑھائے گا، اور مغرب میں پہلے گروہ کو دو رکعتیں اور دوسرے گروہ کو ایک رکعت پڑھائے گا، اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بہتر طریقہ یہ ہے کہ امام پہلے گروہ کو ایک رکعت پڑھائے اور پھر انتظار کرے اور یہ گروہ اپنی دوسری رکعت وہیں پوری کر کے دشمن کے مقابلہ میں چلا جائے پھر دوسرا گروہ آجائے اور امام اس کو ایک رکعت پڑھائے اور سلام پھیر دے اور یہ گروہ بھی اپنی نماز پوری کر کے چلا جائے۔

دلیل: (۱) پہلا طریقہ زیادہ رائج ہے کیونکہ وہ قرآنی طریقہ کے عین مطابق ہے۔

(۲) اس طریقہ میں امام کو انتظار کرنی پڑتی ہے اور امام مقتدیوں کا تابع نہیں ہوتا بلکہ متبوع ہوتا ہے۔

تجلی کا معنی: نجد کا معنی ہے بلند زمین۔ اس نجد سے مراد حجاز کا نجد ہے نجد یمن مراد نہیں اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ تعدو جماعت مکروہ ہے خصوصاً جبکہ سارے لوگ حاضر ہوں اس لئے کہ اگر الگ الگ دو جماعتیں بلا قراءت جائز ہوتیں تو آنحضرت ﷺ دونوں جماعتوں کو الگ الگ نماز پڑھنے کا حکم دے دیتے، اور ان کیلئے امام مقرر فرما دیتے، اور اسی طرح یہ حدیث جماعت کے واجب ہونے کی دلیل ہے کیونکہ عین دشمن کے مقابلے میں بھی نماز چھوڑنا جائز نہیں۔

قیاماً علی اقدامہم: اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جب خوف بڑھ جائے تو نمازی پیدل یا سواری پر نماز پڑھیں اور

رکوع سجدہ اشارے سے کریں۔ عام حالات میں اگرچہ نماز میں چلنا، لڑنا، سوار ہونا، عمل کثیر ہونے کی وجہ سے نماز کو فاسد کر دیتا ہے، اور اسی طرح اس میں استقبال قبلہ بھی بعض دفعہ ممکن نہیں ہوتا۔ لیکن یہ صلوٰۃ خوف کا طریقہ قرآن و سنت اور اجماع صحابہ سے ثابت ہے اس لئے یہ خلاف قیاس مشروع ہے۔

غزوہ ذات الرقاع کا ایک واقعہ

(۲/۱۳۲۳) وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ عَنْ صَالِحِ بْنِ خُوَاتٍ عَمَّنْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ صَلَاةَ الْخَوْفِ أَنَّ طَائِفَةً صَفَّتْ مَعَهُ وَطَائِفَةٌ وَجَّاهُ الْعُدُوَّ فَصَلَّى بِالنِّسْبِ مَعَهُ رَكْعَةً ثُمَّ انْصَرَفُوا فَصَفُّوا وَجَّاهُ الْعُدُوَّ وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَصَلَّى بِهِمُ الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ مِنْ صَلَاتِهِ ثُمَّ ثَبَتَ قَائِمًا وَاتَّمُوا لِأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ ثَبَتَ جَالِسًا وَاتَّمُوا لِأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمْ (متفق عليه وَاخْرَجَ الْبُخَارِيُّ بِطَرِيقٍ آخَرَ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ صَالِحِ ابْنِ خُوَاتٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَتْمَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ)۔

اُخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۴۲۱/۷۔ حَدِيثٌ رَقْمُ ۴۱۲۹۔ وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۵۷۵/۱۔ حَدِيثٌ رَقْمُ (۳۱۰)۔ (۸۴۲)۔ وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۳۰/۲۔ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۲۳۸۔ وَالتِّرْمِذِيُّ ۲۵۵/۲۔ حَدِيثٌ رَقْمُ ۵۶۵۔ وَالنَّسَائِيُّ ۱۷۱/۳۔ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۵۳۷۔ وَالدَّارِمِيُّ ۴۲۹/۱۔ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۵۲۲۔

ترجمہ: حضرت یزید ابن رومان حضرت صالح بن خوات سے نقل کرتے ہیں اور وہ اس شخصیت سے نقل کرتے ہیں جس نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ ذات الرقاع والے دن آنحضرت ﷺ کے ساتھ صلوٰۃ خوف پڑھی، فرماتے ہیں ایک گروہ نے آنحضرت ﷺ کے ساتھ صف بندی کی، اور دوسرا گروہ دشمن کے مقابلہ میں کھڑا ہو گیا، چنانچہ آنحضرت ﷺ نے پہلی جماعت کو ایک رکعت نماز پڑھائی پھر آنحضرت ﷺ کھڑے رہے اور اس جماعت نے اپنی خود اکیلے اکیلے نماز پوری کی، پھر دوسرا گروہ آیا، آپ نے اس گروہ کو وہ رکعت پڑھائی جو آپ کی باقی تھی، پھر آپ بیٹھے رہے اور اس گروہ نے اپنی بقیہ نماز پوری کی اور پھر آنحضرت نے ان کے ساتھ سلام پھیرا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔ اور بخاری نے اس کو ایک اور طریقہ سے بھی نقل کیا ہے۔ وہ یہ ہے: عَنْ قَاسِمٍ عَنْ صَالِحِ ابْنِ خُوَاتٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَتْمَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ۔

تشریح: ذات الرقاع ایک غزوے کا نام ہے جو ۵ھ میں وقوع پذیر ہوا لیکن کفار کے ساتھ جنگ کی نوبت نہیں آئی بغیر جنگ کے واپس آئے اس موقع پر یہ صلوٰۃ الخوف پڑھی گئی تھی، اس غزوہ کو ذات الرقاع اس لئے کہا جاتا ہے کہ جو مسلمان اس غزوہ میں تشریف لے گئے وہ ننگے پاؤں تھے جس کی وجہ سے ان کے پاؤں مبارک زخمی ہو گئے جس کی وجہ سے صحابہ کرام نے اپنے پاؤں پر پرانے کپڑے کے ٹکڑے اور چیتھڑے لپیٹ لیے تھے، اس لئے اس کو ذات الرقاع کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ اور جس شخص نے ذات الرقاع والے دن آپ ﷺ کے ساتھ صلوٰۃ خوف پڑھی ہے وہ حضرت سہل بن ابی حتمہ ہی تھے، جس کی بخاری کی روایت میں وضاحت بھی کر دی گئی ہے۔ اور یہ حدیث امام شافعی اور امام مالک کی دلیل ہے کیونکہ ان کے نزدیک اسی طریقہ سے صلوٰۃ خوف پڑھنا بہتر ہے۔ اور ہم اس کی مکمل وضاحت پچھلی حدیث میں کر چکے ہیں۔

آنحضرت ﷺ کا اللہ پر اعتماد

(۳/۱۳۲۵) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَقْبَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِذَاتِ الرِّقَاعِ قَالَ كُنَّا إِذَا اتَيْنَا عَلَى شَجَرَةٍ ظِلِّيَّةٍ نَرُكُّهَا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْمَشْرِكِينَ وَسَيْفٌ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

مُعَلَّقٌ بِشَجَرَةٍ فَأَخَذَ سَيْفَ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ فَأَخْتَرَطَهُ فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَتَخَافُنِي قَالَ لَا قَالَ فَمَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي قَالَ اللَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْكَ قَالَ فَتَهَدَّدَهُ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَعَمَدَ السَّيْفَ وَعَلَّقَهُ قَالَ فَنُودِيَ بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ تَأَخَّرُوا وَصَلَّى بِالطَّائِفَةِ الْآخَرَى رَكَعَتَيْنِ قَالَ فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ وَلِلْقَوْمِ رَكَعَتَانِ۔ (متفق عليه)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۴۲۶/۷۔ حَدِيثٌ رَقْمُ ۴۱۳۶۔ وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۵۷۶/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۳۱۱۔ (۸۴۳)۔ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۹۰/۲۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ ہم آنحضرت ﷺ کے ساتھ جہاد کیلئے روانہ ہوئے، یہاں تک کہ ہم ذات الرقاع پہنچ گئے، فرماتے ہیں کہ ہمارا یہ طریقہ تھا کہ جب ہم راستہ میں کسی سایہ دار درخت کے پاس آتے تو ہم اس کو رسول اللہ ﷺ کیلئے چھوڑ دیتے تھے (تاکہ آپ آرام کر لیں اور اس دن بھی ہم نے ایسا ہی کیا اور آپ آرام فرمانے لگے)۔ راوی کہتے ہیں اچانک مشرکین یا ایک آدمی کا اس حال میں کہ نبی کریم ﷺ کی تلوار درخت پر لٹکی ہوئی تھی۔ تو اس نے آنحضرت ﷺ سے کہا کیا تم مجھ سے ڈرتے ہو فرمایا نہیں تو اس نے کہا، کون ہے جو تم کو مجھ سے بچائے گا، فرمایا: اللہ تعالیٰ مجھے تجھ سے بچائے گا۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں صحابہ نے اس کو ڈرایا اور دھمکایا، اس نے تلوار نیام میں رکھ دی اور اس کو درخت پہ لٹکا دیا۔ راوی کہتے ہیں پھر نماز کیلئے اذان کہی گئی، آنحضرت ﷺ نے ایک گروہ کو دو رکعتیں پڑھائیں، پھر وہ گروہ پیچھے ہٹ گیا، پھر دوسرے گروہ کو دو رکعتیں پڑھائیں، راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی چار رکعتیں ہوئیں اور قوم کی دو دو رکعتیں ہوئیں۔ (بخاری و مسلم)

تفسیر: آنحضرت ﷺ انتہائی بردبار اور بااخلاق تھے کہ ایک کافر نے آنحضرت ﷺ کے سامنے بدتمیزی بھی کی اور آپ کو تکلیف پہنچائی لیکن آپ ﷺ نے اس کو کوئی سزا نہیں دی جب صحابہ نے ارادہ کیا تو ان کو بھی روک دیا۔ امام واقفی فرماتے ہیں کہ جب اس نے بُرے ارادے سے تلوار نکالی تو اس کی پیٹھ میں سخت درد شروع ہو گیا جس سے وہ بوکھلا گیا اور تلوار اس کے ہاتھ سے زمین پر گر گئی وہ یہ حالت دیکھ کر مسلمان ہو گیا اور آگے کئی آدمیوں کو مسلمان بنانے کا ذریعہ بنا، لیکن حضرت ابو عوانہؒ نے نقل کیا ہے، کہ وہ مسلمان تو نہیں ہوا لیکن اس نے یہ پکا وعدہ کیا تھا میں کبھی بھی آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں کے ساتھ نہیں لڑوں گا۔

سوال: اس سے پہلی روایت جو کہ حضرت سہل بن ابی حمزہ سے منقول ہے اس میں نماز خوف پڑھنے کا اور طریقہ بیان کیا اور اس حدیث میں اور بیان کیا گیا ہے، حالانکہ دونوں کا تعلق ایک ہی جنگ ذات الرقاع سے ہے، بظاہر تعارض ہے؟

جواب: نمبر (۱): تعارض کیلئے آٹھ وحداث شرط ہے ان میں سے ایک ہے وحدت زمان کہ زمانہ ایک ہو اور وقت ایک ہو اور یہاں وقت ایک نہیں ہے، کیونکہ غزوہ ذات الرقاع میں یہ نماز دو مرتبہ پڑھی ہے، ایک مرتبہ اس طریقے سے پڑھی جو سہل بن ابی حمزہ نے نقل کی ہے اور علماء نے لکھا ہے غالباً وہ صبح کی نماز تھی اور حضرت جابرؓ کی روایت کے مطابق دوسری مرتبہ جو نماز پڑھی ہے وہ ظہر یا عصر کی نماز ہوگی۔

جواب: نمبر (۲): بعض نے لکھا ہے یہ دونوں روایتیں تعدد غزوات پر محمول ہیں ایک واقعہ ایک غزوہ کا ہے دوسرا واقعہ دوسرے غزوے کا ہے۔

حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اس موقع پر چار رکعتیں پڑھی ہیں اور دوسرے لوگوں کی دو دو رکعتیں ہوئیں تو علماء نے اس کی بہت ساری توجیہات لکھی ہیں۔ ان میں سے بہترین توجیہ یہ ہے کہ یہ واقعہ نماز قصر کے نزول سے پہلے کا ہے یا جس مقام پر یہ نماز پڑھی ہے وہاں قصر واجب نہیں ہوتی تھی۔ تو آنحضرت ﷺ نے بھی چار رکعتیں پڑھیں ہیں اور لشکر والوں نے بھی چار چار رکعتیں پڑھی ہیں دو دو آنحضرت ﷺ کے ساتھ اور دو دو تنہا۔ حدیث کے آخری الفاظ للقوم رکعتان سے مراد بھی یہی ہے کہ دونوں لشکروں میں

سے ہر ایک کی دو دور کعتیں آنحضرت ﷺ کے ساتھ ہوئیں۔

صلوۃ خوف کا ایک اور طریقہ

(۴/۱۳۲۶) وَعَنْهُ قَالَ صَلَّى بِنَارِ سُوْلِ اللّٰهِ ﷺ صَلَاةَ الْخَوْفِ فَصَفَفْنَا خَلْفَهُ صَفَيْنِ وَالْعَدُوُّ يَتَنَاقَشَانِ الْقِبْلَةَ فَكَبَّرَ النَّبِيُّ ﷺ وَكَبَّرْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ وَقَامَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ ﷺ السُّجُودَ وَقَامَ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ انْحَدَرَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ ثُمَّ قَامُوا ثُمَّ تَقَدَّمَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ وَتَأَخَّرَ الْمُقَدَّمُ ثُمَّ رَكَعَ النَّبِيُّ ﷺ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ الَّذِي كَانَ مُؤَخَّرًا فِي الرُّكُوعِ الْأَوَّلِيِّ وَقَامَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ ﷺ السُّجُودَ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ انْحَدَرَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ فَسَجَدُوا ثُمَّ سَلَّمَ النَّبِيُّ ﷺ وَسَلَّمْنَا جَمِيعًا۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۵۷۴/۱ حدیث رقم (۳۰۷ - ۸۴۰)۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ایک مرتبہ صلوۃ خوف پڑھائی، پس ہم نے آپ کے پیچھے دو صفیں باندھ لیں، اور دشمن ہمارے اور قبلہ کے درمیان تھا (یعنی ہمارے سامنے تھا) نبی ﷺ نے تکبیر کہی، ہم سب نے بھی تکبیر کہی، جب آنحضرت ﷺ نے رکوع کیا تو ہم سب نے بھی رکوع کر لیا جب آنحضرت نے اپنا سر رکوع سے اٹھالیا تو ہم نے بھی سر اٹھالیا، پھر آنحضرت ﷺ سجدے کیلئے جھکے تو وہ صف جو آپ کے ساتھ چلی ہوئی تھی وہ بھی ساتھ ہی سجدے میں چلی گئی اور پچھلی صف دشمن کے مقابلے میں کھڑی رہی جو جب نبی کریم ﷺ نے سجدہ پورا کر لیا اور کھڑی ہو گئی وہ صف جو آپ ﷺ کے قریب تھی تو پچھلی صف سجدے میں چلی گئی۔ پھر جب یہ کھڑے ہوئے تو پھر پچھلی صف آگے آ گئی اور اگلی صف پیچھے چلی گئی، پھر آنحضرت ﷺ نے رکوع کیا تو ہم سب نے بھی آپ کے ساتھ رکوع کیا، پھر آپ سجدے کیلئے جھکے تو وہ صف جو آپ کے قریب تھی اور وہ صف بھی جو کہ پہلی رکعت میں پچھلی صف تھی سجدے میں چلی گئی اور پچھلی صف دشمن کے مقابلے میں کھڑی رہی، پس جب نبی ﷺ نے سجدہ کر لیا اور اس صف نے بھی جو آپ ﷺ کے قریب تھی تو پچھلی صف سجدے میں چلی گئی، پس انہوں نے سجدہ کیا، پھر آپ ﷺ نے سلم پھیرا اور ہم سب نے آپ ﷺ کے ساتھ سلام پھیرا۔

تشریح: یہ نماز آنحضرت ﷺ نے صفان میں ادا کی تھی اور آنحضرت ﷺ کا یہ طریقہ تھا کہ جیسا موقع دیکھتے اسی کے مطابق صلوۃ خوف پڑھاتے۔ اس جگہ دشمن چونکہ سامنے تھا تو اس لیے آنحضرت ﷺ نے مسلمانوں کو ایک ہی لشکر بنا کر نماز پڑھائی کیونکہ کسی بھی جماعت کو دشمن کے مقابلے میں بھیجنے کی ضرورت نہیں تھی اب پورا لشکر رکوع تک متفق رہا اس لئے کہ دشمن نظروں سے اوجھل نہیں تھا لیکن جب سجدہ کیا تو پہلی صف سجدے میں چلی گئی اور دوسری کھڑی رہی اور جب دوسری صف سجدے میں چلی گئی تو دوسری صف کھڑی رہی اس طرح نماز بھی ادا ہو گئی اور دشمن پر بھی مسلسل نظر رہی۔

الفصل الثانی:

(۵/۱۳۲۷) عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَاةَ الظُّهْرِ فِي الْخَوْفِ بِطَنْ نَخْلٍ فَصَلَّى

بَطَائِفَ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ جَاءَ طَائِفَةُ أُخْرَى فَصَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ - (رواہ فی شرح السنۃ)
 أخرجه النسائي في السنن ۱۷۸/۳ حديث رقم ۱۵۵۱ - والدارقطني ۶۰/۲ حديث رقم ۱۰ -

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ آنحضرت نے خوف کے وقت بطن نخل میں لوگوں کو ظہر کی نماز پڑھائی پس ایک گروہ کو دو رکعتیں پڑھائیں، اور سلام پھیر دیا پھر دوسرا گروہ آیا اس کو دو رکعتیں پڑھائیں اور سلام پھیر دیا۔ (شرح السنہ)

تشریح: بطن نخل، مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے اب یہ کہ یہ نماز آپ ﷺ کی قصر تھی یا حضرتھی۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ یہ نماز قصر تھی اور آنحضرت ﷺ نے پہلے گروہ کو دو رکعتیں پڑھا کر سلام پھیر دیا اور دوسرے گروہ کو جب نماز پڑھائی تو آنحضرت ﷺ متفصل تھے اور لوگوں کی نماز فرض تھی۔

اسی لئے امام شافعی کے نزدیک نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی اقتداء درست ہے۔ احناف کے نزدیک آنحضرت ﷺ نے یہ حضر کی نماز پڑھی ہے، پہلی دو رکعتیں ایک گروہ کو پڑھائیں، اور دوسری دو رکعتیں دوسرے گروہ کو پڑھائیں، باقی دو دو رکعتیں لشکر والوں نے اپنی اپنی پوری کر لیں۔

سوال: اس سے لازم آتا ہے کہ آپ ﷺ نے چار رکعت والی نماز میں ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیرا، حالانکہ چار رکعت فرض میں دو رکعت پر سلام پھیرنا جائز نہیں؟

جواب: نمبر ۱: یہ آنحضرت ﷺ کی خصوصیات میں سے ہے۔

جواب: نمبر ۲: امام طحاوی فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب ایک فرض نماز دو مرتبہ پڑھی جاسکتی تھی۔

الفصل الثالث:

صلوة خوف کا ایک اور طریقہ

(۶/۱۳۲۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَزَلَ بَيْنَ ضُجَّانَ وَعَسْفَانَ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ لِهَؤُلَاءِ صَلَاةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِنْ آبَاءِهِمْ وَهِيَ الْعَصْرُ فَاجْمَعُوا أَمْرَكُمْ فَتَمِيلُوا عَلَيْهِمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَإِنَّ جِبْرِيلَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَأَمَرَهُ أَنْ يُقَسِّمَ أَصْحَابَهُ شَطْرَيْنِ فَيُصَلِّيَ بِهِمْ وَتَقُومَ طَائِفَةٌ أُخْرَى وَرَأَى هُمْ وَلْيَاخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلَحَتَهُمْ فَتَكُونَ لَهُمْ رَكَعَةٌ وَلِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَكَعَتَانِ - (رواه الترمذی والنسائی)

أخرجه النسائي في السنن ۱۷۶/۳ حديث رقم ۱۵۴۹ - وأحمد في المسند ۳۷۴/۳ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ جہاد کیلئے ضجنان اور عسفان کے درمیان اترے تو مشرک کہنے لگے کہ ان مسلمانوں کی ایک نماز ہے جو ان کو اپنے آباء سے زیادہ محبوب ہے وہ عصر کی نماز ہے لہذا تم پختہ ارادہ کر لو اور ان پر یکبارگی حملہ کر دو (یعنی جب نماز میں مشغول ہوں) اسی وقت جبرائیل علیہ السلام آپ کے پاس آئے اور آپ ﷺ کو حکم دیا کہ وہ اپنے ساتھیوں کو دو حصوں میں تقسیم کریں اور ان کو نماز پڑھائیں (یعنی ایک حصہ کو) اور دوسرا حصہ ان کے پیچھے کھڑا ہو جائے (دشمن کی رکھوالی کیلئے) اور چاہئے کہ وہ اپنا بچاؤ اور اپنا اسلحہ ساتھ رکھے، پس ان کیلئے ایک ایک رکعت ہو جاتی تھی اور آنحضرت ﷺ کیلئے دو رکعتیں۔ (ترمذی، نسائی)

تشریح: ضجنان مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک پہاڑ کا نام ہے اور عسفان مکہ سے دو منزل کے فاصلہ پر ایک وادی کا نام ہے۔

بَابُ صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ

عیدین کی نماز

عید لفظ عود سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں بار بار آنا اور عید کو بھی عید اس لئے کہتے ہیں کہ یہ بھی بار بار ہر سال آتی ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ عید کو عید اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مشتق ہے عود سے، اور اللہ تعالیٰ اس دن اپنے بندوں کی طرف عود کرتا ہے یعنی اپنی رحمت کے ساتھ متوجہ ہوتا ہے۔ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس شخص کی عید نہیں جو نئے کپڑے پہنے، خوشبو لگائے، اور زینت اور آرائش اختیار کرے اور سوار یوں پر سوار ہو۔ بلکہ عید تو اس کی ہے کہ جو اپنے رب کی رحمت کا مستحق ہو جائے اور اپنے گناہوں سے توبہ کر کے خاصانِ خداوندی کے حلقہ میں داخل ہو جائے اور اپنی آخرت کو سنوار لے۔

مسلمانوں کی دو عیدیں ہیں: (۱) عید الفطر، یہ شوال کی پہلی تاریخ کو ہوتی ہے۔ (۲) عید الاضحیٰ، یہ ذوالحجہ کی دسویں تاریخ کو ہوتی ہے۔ اور ان دونوں کے مجموعہ کو عیدین کہتے ہیں اور ان دونوں عیدوں میں بطور شکر کے دو دو رکعات نماز پڑھی جاتی ہے جس کو صلوٰۃ عیدین کہتے ہیں۔

حکم نماز عید: آیا عید واجب ہے یا سنت اس میں اختلاف ہے اور دو مذہب ہیں: مذہب اول: امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نماز عیدین واجب ہے کیونکہ آنحضرتؐ نے مواظبت اور ہمیشگی کے ساتھ نماز عیدین پڑھی ہے۔ مذہب ثانی: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک نماز عیدین سنت مؤکدہ ہے۔

الفصل الاول:

نماز عیدین عید گاہ میں پڑھنا مسنون ہے

(۱/۱۳۲۹) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى قَائِلٌ شَيْءٌ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةَ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ فَيُعْظَمُهُمْ وَيُؤْصِيهِمْ وَيَأْمُرُهُمْ وَإِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعْثًا قِطْعَةً أَوْ يَأْمُرَهُمْ بِشَيْءٍ أَمَرَهُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ۔ (متفق علیہ)
 أخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۴۸/۲۔ حدیث رقم ۹۵۶۔ ومسلم فی صحیحہ ۶۰۵/۲ حدیث رقم (۸۸۹/۹)۔
 والنسائی فی السنن ۱۸۷/۳ حدیث رقم ۱۵۷۶۔ وابن ماجہ ۴۰۹/۱۔ حدیث رقم ۱۲۸۸۔ وأحمد فی المسند ۳۶/۳۔
 حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کے دن عید گاہ کی طرف جاتے۔ تو سب سے پہلے وہاں نماز کے ساتھ ابتداء کرتے۔ پھر جب نماز سے فارغ ہوتے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر کھڑے ہو جاتے اور لوگ اپنی صفوں میں بیٹھے ہوتے تھے، آپ ﷺ ان کو وعظ اور وصیت کرتے اور ان کو کوئی حکم ارشاد فرماتے۔ اور اگر کوئی لشکر بھیجنے کا ارادہ ہوتا تو اس کو بھیجنے یا لوگوں کے معاملات میں کوئی حکم دینا ہوتا تو حکم صادر فرماتے۔ اور پھر گھر واپس آ جاتے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: حدیث مبارکہ کا مطلب یہ ہے کہ عید والے دن آنحضرت ﷺ صبح سویرے عید کی تیاری کر کے عید گاہ میں تشریف لے جاتے اور وہاں پر پہلے عید کی نماز پڑھاتے اور جب عید کی نماز سے فارغ ہو جاتے تو زمین پر کھڑے ہو کر لوگوں کو خطبہ ارشاد فرماتے یہ اس وقت کی بات ہے جب مسلمانوں کی تعداد کم تھی لیکن جب تعداد زیادہ ہو گئی تو پھر آنحضرت کے لئے عید گاہ میں منبر بنا دیا گیا تھا اس پر کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرماتے۔ اور خطبہ میں مسلمانوں کو دنیا میں زہد و تقویٰ اختیار کرنے اور آخرت کی طرف توجہ کی نصیحت فرماتے تھے اور لوگوں کے سامنے اعمال کے فضائل اور عظمت بیان فرماتے، اور برائیوں سے ڈراتے اور یہ ارشاد فرماتے تھے، کہ لوگو دنیا کی خوشیوں اور مسرتوں میں مشغول ہو کر اللہ کی یاد سے غافل نہ ہو جانا۔

و یو صیہم: اس سے مراد یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ لوگوں کو تقویٰ کی اور پرہیزگاری کی وصیت فرماتے تھے۔

درجات تقویٰ: تقویٰ کے تین درجے ہیں: ادنیٰ، اوسط، اعلیٰ۔ ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ اپنے آپ کو شرک سے بچائے۔ اور اوسط درجہ یہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے، ممنوع اور حرام کاموں سے دور رہے۔ (۳) اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ ہر وقت اللہ تعالیٰ ہی کی طرف متوجہ ہو اور ماسوی اللہ کی طرف بالکل توجہ نہ کرے۔

وان کان یزید: اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی لشکر بھیجتا ہوتا تو اس کی روانگی کا حکم دیتے اور وقت متعین فرماتے۔ اور اسی طرح جو لوگوں کے آپس میں دنیاوی معاملات ہوتے ان کے بارے میں جو فیصلہ ہوتا وہ فیصلہ فرماتے۔

مَنْ شَهِدَ: نماز عیدین کو عید گاہ میں پڑھنا مسنون ہے اور عید گاہ بھی کھلی فضا میں ہو، تاکہ کفار مسلمانوں کو جمع ہوتا دیکھ کر مرعوب ہوں کیونکہ عید میں مسلمانوں کا سب سے بڑا اجتماع ہوتا ہے اور یہ مشاہدہ کھلی فضا میں زیادہ ہو سکتا ہے نہ کہ مسجد میں۔ اس لئے علماء نے فرمایا ہے کہ امام وقت کیلئے ضروری ہے کہ وہ خود عید گاہ جائے اور وہاں نماز پڑھائے علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ امام وقت پر لازم ہے کہ وہ لوگوں کو عید گاہ میں نماز پڑھائے۔ ہاں اگر کوئی عذر ہو مثلاً بارش وغیرہ تو پھر مسجد میں بھی پڑھ لینے میں کوئی حرج نہیں۔

علامہ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ نماز عید کا عید گاہ میں پڑھنا یہ مسجد حرام اور بیت المقدس کے علاوہ ہے۔ لیکن ان دو مسجدوں میں نماز عیدین پڑھنا عید گاہ سے زیادہ افضل ہے کیونکہ صحابہ کرام و تابعین کا یہی معمول رہا ہے کہ وہ ان دونوں مسجدوں میں نماز عید پڑھا کرتے تھے۔

عید گاہ مدینہ: مدینہ منورہ کی عید گاہ شہر سے باہر تھی۔ اور اس کا فاصلہ روضہ اقدس سے ایک ہزار قدم ہے۔ اور وہاں پر اب اس کے ارد گرد چار دیواری بنادی گئی ہے۔ اور یہ تبرک جگہوں میں شمار ہوتی ہے۔

عیدین کی نماز کیلئے اذان و اقامت مسنون نہیں

(۲/۱۳۳۰) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعِيدَيْنِ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۶۰۴/۲ حدیث رقم ۸۸۷/۷۔ و ابوداؤد فی السنن ۶۸۰/۱ حدیث رقم ۱۱۴۸۔
ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت ﷺ کے ساتھ ایک دو مرتبہ عیدین کی نماز پڑھی، بغیر اذان و اقامت کے۔ (مسلم)

تشریح: اکثر اہل علم کے نزدیک عید الفطر اور عید الاضحیٰ صلوٰۃ کسوف صلوٰۃ خسوف صلوٰۃ استسقاء و دیگر تمام نوافل وغیرہ کیلئے اذان و اقامت مسنون نہیں ہے، بلکہ کتاب ازہار میں واضح لکھا ہے کہ یہ مکروہ ہے۔ اور اگر کوئی اذان و اقامت عیدین میں پڑھتا بھی ہے تو یہ بدعت اور خلاف سنت ہے۔

عیدین کا خطبہ نماز کے بعد پڑھنا چاہئے

(۳/۱۳۳۱) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۵۳/۲۔ حدیث رقم ۹۶۳۔ و مسلم فی صحیحہ ۶۰۴/۲ حدیث رقم (۸۸۸/۸) والنسائی فی السنن ۱۸۳/۲ حدیث رقم ۱۵۶۴۔ وابن ماجہ ۴۰۷/۱ حدیث رقم ۱۲۷۶۹ و مالک فی الموطأ ۱۷۸/۱ حدیث رقم ۳ من کتاب العیدین۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ نماز عیدین خطبہ سے پہلے پڑھتے تھے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ اور حضرات شیخین عیدین کی نماز پڑھنے کے بعد عیدین کا خطبہ پڑھتے تھے۔ اسی لئے ابن منذرؒ فرماتے ہیں کہ تمام فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ خطبہ نماز عیدین کے بعد پڑھا جائے گا، لیکن اگر کسی شخص نے نماز سے پہلے ہی خطبہ پڑھ لیا تو اس کی نماز ادا ہو جائے گی صحابہ کرام کے دور میں جب مروان بن حکم مدینہ کا حاکم بنا تو اس نے خطبہ پہلے پڑھا، تو اس پر صحابہ نے شدید غصے اور ناراضگی کا اظہار فرمایا۔ صحابہ کرام نے اس لئے غصہ کا اظہار کیا کہ یہ سنت جاریہ کے خلاف کر رہا تھا۔

عیدین کے موقع پر آنحضرت ﷺ کا عورتوں کو رقت آمیز وعظ

(۴/۱۳۳۲) وَسُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَشَهِدَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعِيدَ؟ قَالَ نَعَمْ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ وَلَمْ يَذْكُرْ اذَانًا وَلَا اِقَامَةً ثُمَّ اتَى النِّسَاءَ فَوَعظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ فَرَأَيْتُهُنَّ يَهْوِينَ إِلَى اِذَائِهِنَّ وَخُلُوفِهِنَّ يَذْفَعْنَ إِلَى بِلَالٍ ثُمَّ اُرتَفَعَ هُوَ وَبِلَالٌ إِلَى بَيْتِهِ - (متفق عليه)

امرحه البخاری فی صحیحہ ۵۲۳/۲ حدیث رقم ۹۶۱۔ و مسلم فی صحیحہ ۶۰۲/۲ حدیث رقم (۲-۸۸۴)۔
و ابوداؤد فی السنن ۶۷۹/۱ حدیث رقم ۱۱۴۶۔ وابن ماجہ ۱۰۶/۱ حدیث رقم ۱۲۷۳۔ والدارمی ۴۵۶/۱ حدیث رقم ۱۶۰۳۔ و احمد فی المسند ۳۹۶/۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ آنحضرت ﷺ کے ساتھ عیدین کی نماز میں شریک ہوئے ہیں تو انہوں نے فرمایا، جی ہاں (پھر انہوں نے تفصیل بیان کی) کہ رسول اللہ ﷺ عید گاہ کی طرف تشریف لے گئے، آپ نے وہاں نماز پڑھائی، پھر خطبہ ارشاد فرمایا۔ راوی کہتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے اذان و اقامت کا ذکر نہیں کیا۔ (راوی فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے فرمایا) پھر آنحضرت ﷺ عورتوں کے پاس آئے۔ اور ان کو نصیحت فرمائی اور ان کو دین کے احکامات یاد دلوائے۔ اور ان کو صدقہ دینے کا حکم فرمایا۔ پس میں نے ان کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں کو اپنے گلوں اور کانوں کی طرف نے جاتی تھیں اور گلوں اور کانوں کا زیور اتار کر حضرت بلالؓ کو دے دیتی تھیں۔ پھر آنحضرت ﷺ اور حضرت بلالؓ اپنے گھر تشریف لے آئے۔ (بخاری)

تشریح: عید کی نماز پڑھانے کے بعد لوگوں کو خطبہ دینے کے بعد آپ ﷺ عورتوں کے پاس تشریف لے گئے جو کہ الگ اور دور بیٹھی ہوئیں تھیں، کیونکہ جب مردوں کو وعظ فرما رہے تھے تو آذان تک اچھی طرح نہیں پہنچ رہی تھی، اس لئے آنحضرت ﷺ نے ان کو خصوصی وعظ فرمایا اور صدقہ خیرات کا حکم دیا یہ وعظ اتنا پراثر تھا کہ عورتوں نے اپنے زیورات تک آپ ﷺ کے خادم حضرت بلالؓ کے حوالے کر دیا ہے۔ تاکہ وہ ان کو مجاہدین غرباء اور مساکین میں خرچ کریں۔ اور پچھلی روایت کی طرح اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ عیدین کے لئے تکبیر اور اذان نہیں۔ کیونکہ اگر اذان اور تکبیر کہی ہوتی تو ابن عباسؓ ضرور اس کا تذکرہ فرماتے۔

فائدہ: عورتوں کیلئے الگ باپردہ انتظام کیا ہوا تھا حضرت ابن عباسؓ نے اس لئے ان کو دیکھا کہ یہ اس وقت نابالغ تھیں۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ کی وفات کے وقت ان کی عمر تیرہ سال تھی۔

عید گاہ میں نماز نفل پڑھنا ناجائز ہے

(۵/۱۳۳۳) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ كَتَبِينَ لَمْ يَصِلْ قِبَلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا - (متفق عليه)۔

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۴۵۲/۲۔ حدیث رقم ۹۶۴۔ ومسلم فی صحیحہ ۶۰۶/۲ حدیث رقم (۱۲-۸۸۴)۔
 وابوداؤد فی السنن ۶۸۵/۱ حدیث رقم ۱۱۵۹۔ والترمذی ۴۱۷/۲ حدیث رقم ۵۳۷۔ والنسائی ۱۹۳/۳ حدیث
 رقم ۱۵۷۸۔ وابن ماجہ ۴۱۰/۱ حدیث رقم ۱۲۹۱۔ وأحمد فی المسند ۲۸۰/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عید الفطر کے دن نماز عید کی دو رکعتیں پڑھی، پس آپ ﷺ نے ان دو رکعتوں سے پہلے اور ان کے بعد کوئی رکعت نہیں پڑھی۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: نماز عید سے پہلے نفل پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے نہ ہی گھر میں پڑھے جاسکتے ہیں اور نہ ہی بعد میں اور نماز عید ادا کرنے کے بعد عید گاہ میں تو نہیں پڑھے جاسکتے، ہاں گھر میں پڑھے جاسکتے ہیں، اس لئے کہ علامہ ابن ہمامؒ فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ والی روایت میں نفی صرف عید گاہ میں پڑھنے کی ہے کیونکہ ابوسعید خدریؓ کی روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ عید سے پہلے آپ بالکل نفل نہیں پڑھتے تھے اور عید کے بعد عید گاہ میں نفل نہیں پڑھتے تھے گھر آ کر نفل پڑھتے تھے اس لئے احناف کے نزدیک نماز عید کے عید گاہ میں مطلقاً نفل پڑھنا ناجائز اور گھر میں جائز ہے اور امام مالکؒ اور امام احمدؒ حضرت ابن عباسؓ والی روایت کو عموم پر محمول کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ نفل مطلقاً ناجائز ہے۔

عورتیں اگر عید گاہ میں جائیں تو انتہائی پردے کے ساتھ جائیں

(۶/۱۳۳۳) وَعَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ أَمَرْنَا أَنْ نُخْرِجَ الْحَيْضَ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ فَيَشْهَدْنَ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ وَدَعَوْتَهُمْ وَتَعَزَّلُ الْحَيْضُ عَنْ مُصَلَّاهُنَّ قَالَتْ إِمْرَأَةٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِحْدَانَا لَيْسَ لَهَا جِلْبَابٌ قَالَ لِيَلْبِسَهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا - (متفق عليه)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۴۶۳/۲۔ حدیث رقم ۹۷۴۔ ومسلم فی صحیحہ ۶۰۶/۲ حدیث رقم (۱۲-۸۸۳)۔
 وابوداؤد فی السنن ۶۷۵/۱ حدیث رقم ۱۱۳۶۔ والترمذی ۴۱۹/۲ حدیث رقم ۵۳۹۔ والنسائی ۱۸۰/۳ حدیث
 رقم ۱۵۵۸۔ والدارمی ۴۵۸/۱ حدیث رقم ۱۶۰۹۔ وأحمد فی المسند ۸۴/۵۔

ترجمہ: حضرت ام عطیہؓ فرماتی ہیں کہ ہمیں حکم دیا گیا تھا کہ ہم ان عورتوں کو بھی عیدین کیلئے نکالیں جو حیض کی حالت میں ہیں اور ان عورتوں کو بھی جو پردہ نشین ہیں، تاکہ یہ عورتیں مسلمانوں کی جماعت اور ان کی دعا میں حاضر ہوں۔ اور حیض والی عورتیں نماز پڑھنے کی جگہ سے الگ رہیں گی۔ تو ایک عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کہ اگر ہم میں سے ایک ایسی ہو کہ اس کے پاس چادر نہ ہو تو وہ کیا کرے تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ چاہئے کہ اس کو اس کے ساتھ والی عورت چادر پہنا دے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں آنحضرت ﷺ کی برکت سے امن و سکون اور حیا غالب تھا اس لئے عورتوں کا عید گاہ میں جانا ممنوع نہیں تھا لیکن آج کل فتنہ فساد اور بے حیائی کے عام ہونے کی وجہ سے عورتوں کے عید گاہ جانے سے قوی فتنے کا امکان ہے۔ اس لئے عورتوں کا عید گاہ میں جانا مستحب و مسنون نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب حضرت عمرؓ نے عورتوں کو جماعت کی نماز میں جانے سے روکا۔ تو وہ احتجاجاً عائشہؓ کے پاس گئیں اور دلیل پیش کی کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ اور صدیق اکبرؓ نے تو نہیں روکا حضرت عمرؓ کیوں روکتے ہیں؟ تو ام المؤمنینؓ نے ارشاد فرمایا کہ اگر یہی حالت رسول اللہ ﷺ کے دور میں ہوتی جو آج کل ہے تو تمہیں ڈنڈے مار کر روکا جاتا۔ جب حضرت فاروق اعظمؓ کے دور میں حالات بدل گئے تھے۔ تو آج کل تو کیا کہیے۔ ابام طحاویؒ نے آنحضرت ﷺ کے زمانے میں عورتوں کے عید گاہ جانے کی یہ وجہ بیان فرمائی ہے کہ اس وقت مسلمانوں کی تعداد بہت کم تھی، آنحضرت ﷺ نے ارادہ فرمایا کہ عورتوں کو عید گاہ میں لے جایا جائے تاکہ مسلمانوں کی تعداد زیادہ معلوم ہو اور کفار پر رعب پڑے، اور اس کی سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ حیض والی عورتوں کو

بھی ساتھ لے جایا جاتا تھا۔ حالانکہ ان کے لئے نماز پڑھنا جائز ہی نہیں تھا۔ لیکن بعد میں جب مسلمانوں کی تعداد زیادہ ہو گئی اور فتنے فساد کا بھی خطرہ زیادہ ہو گیا اور عورتیں بہت سارے محرمات اور مکروہات کا عید گاہ میں ذریعہ بننے لگیں تو پھر ان کو روک دیا گیا۔

لتلبسھا: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی ایسی عورت ہے کہ جس کے پاس چادر نہیں کہ اس کے ساتھ پردہ کر کے عید گاہ میں جائے، تو اس کے ساتھ والی عورت کو چاہئے یعنی اس کی رشتہ دار اور پڑوسن کو کہ وہ اس کو عاریتاً چادر دے دے، تاکہ وہ عید کی نماز میں شریک ہو سکے۔

(۷/۱۳۳۵) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا جَارِيَتَانِ فِي أَيَّامٍ مِّنِي تَدْفَنَانِ وَتَضْرِبَانِ وَفِي رَوَايَةٍ تَغْنِيَانِ بِمَا تَقَاوَلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بَعَاثَ وَالنَّبِيُّ ﷺ مُتَغَشٍّ بِثَوْبٍ بِهِ فَأَتَتْهُمَا أَبُو بَكْرٍ فَكَشَفَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ دَعُهُمَا يَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنَّهَا أَيَّامُ عِيدٍ وَفِي رَوَايَةٍ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۴۵/۲۔ حدیث رقم ۹۵۲۔ ومسلم فی صحیحہ ۶۰۷/۱ حدیث رقم (۱۶ - ۸۹۲)۔ والنسائی فی السنن ۱۹۵/۳ حدیث رقم ۱۵۹۷۔ وابن ماجہ ۶۰۷/۱۔

تجہیز: حضرت ام المؤمنین حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ ان کے ہاں تشریف لائے اس حال میں کہ ان کے ہاں انصار کی دو لڑکیاں ایام منیٰ میں یعنی ایام تشریق میں دفن بجا رہی تھیں۔ اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ وہ اشعار گارہی تھی، جو کہ انصار نے جنگ بعاث کے متعلق کہے تھے۔ اور آنحضرت ﷺ اپنے چہرے کو کپڑے سے ڈھانپ کر لیٹے ہوئے تھے، تو حضرت ابو بکرؓ نے ان دونوں لڑکیوں کو جھڑکا تو آنحضرت ﷺ نے اپنے چہرے سے کپڑا ہٹایا اور فرمایا ابو بکر! نہیں چھوڑ دو کیونکہ یہ عید خوشی کا دن ہے اور ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں اور کہ ابو بکر ہر قوم کی عید کے دن ہوتے ہیں اور یہ ہماری عید ہے۔ (بخاری)

تشریح: ان لکلی قوم عیدنا: اس کا مطلب یہ ہے کہ گزشتہ قوموں کے لئے بھی خوشی اور مسرت کے دن ہوتے تھے، جن میں وہ لوگ خوشی مناتے تھے جس طرح کہ مجوسیوں کے ہاں نوروز ایک خاص دن تھا۔ اس میں وہ لوگ اپنی عید اور خوشی مناتے تھے اور اسی طرح عیسائی کرسمس ڈے پر خوشی مناتے ہیں اور یہودی اس دن عید مناتے ہیں جس دن انہیں فرعون سے نجات ملی۔ اسی طرح مسلمانوں کیلئے بھی مسرت اور شادمانی کے دو دن ہیں عید الفطر اور عید الاضحیٰ۔ یہ تشبیہ صرف تمثیل کی حد تک ہے۔ ورنہ وہ لہو و لعب اور فضولیات جو کہ غیر مسلم اختیار کرتے ہیں وہ مسلمانوں کیلئے اختیار کرنا حرام اور ناجائز ہے۔

تدفنان وتضربان: اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ لڑکیاں دفن بجاتی تھیں اور اچھلتی کودتی تھیں اور ساتھ ساتھ جہادی ترانے پڑھ رہی تھیں۔ اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ جنگ بعاث جو کہ زمانہ جاہلیت میں انصار کے دو قبیلوں اوس اور خزرج کے درمیان ہوئی تھی اور قبیلہ اوس کو غلبہ حاصل ہوا تھا۔ تو انہوں نے اپنی بہادری اور شجاعت کو بیان کرنے کیلئے وہ اشعار کہے تھے تو وہ اشعار لڑکیاں پڑھ رہی تھیں عشقیہ اور فحش گانے اور ایسے گانے کہ جن سے دل گناہ کی طرف راغب ہو اور وہ فتنہ و فساد کی طرف ابھارنے والے ہوں ایسے گانے نہیں گارہی تھیں اس لئے کہ ان لڑکیوں کی کیا مجال تھی کہ وہ حضرت عائشہؓ اور آنحضرت ﷺ کے سامنے ایسے غلط گانے گاسکتیں۔ اسی لیے جب حضرت صدیق اکبرؓ نے جب انہیں اچانک دیکھا۔ تو فوری دھمکایا کہ تم آنحضرت ﷺ کے پاس کیا کر رہی ہو۔ کہ شیطانی کام یعنی باجا وغیرہ بجا رہی ہو اور ساتھ گانا گارہی ہو۔ تو آنحضرتؐ نے حضرت صدیق اکبرؓ سے فرمایا کہ یہ فحش گانے نہیں گارہی ہیں اور مزامیر اور باجا نہیں بجا رہی بلکہ اشعار پڑھ رہی ہیں اور دف بجا رہی ہیں اور ویسے بھی آج خوشی کا دن ہے اس لیے آج ان کو چھوڑ دیں۔

دف بجانا: دف کے بارے میں محققین علماء کے دو قول ہیں: ① دف جائز ہے۔ ② بعض علماء کے نزدیک مطلقاً حرام ہے۔

لیکن اس سلسلہ میں تحقیقی قول یہ ہے، کہ ایسا دف کہ جس کے ساتھ ساز اور باجا ہو وہ مطلقاً حرام اور ناجائز ہے۔ لیکن ایسا دف کہ جس کے ساتھ ساز اور باجا نہ ہو وہ نکاح، ولیمہ اور عیدین وغیرہ اور دیگر تقریبات میں مباح ہے۔

گانے بجانے کا حکم

گانا بجانا حرام اور ناجائز ہے۔ اس کی حرمت قرآن و سنت اور اجماع صحابہ اور اجماع فقہاء سے ثابت ہے۔

دلیل نمبر (۱): قرآن مجید کی آیت ہے ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ (لقمن: ۶) کہ لوگوں میں بعض وہ ہیں جو کہ خرید کر لاتے ہیں ایسی باتوں کو جو کہ غافل کرنے والی ہیں، اللہ کے راستے سے بغیر سمجھ بوجھ کے اور وہ بناتا ہے اس کو مزاق یہ وہی لوگ ہیں جن کیلئے ذلت و لعذاب ہے۔

حضرت عبد اللہ ابن مسعودؓ، حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ، حضرت عکرمہؓ، حضرت سعید بن جبیرؓ، امام مجاہدؓ، امام مکحولؓ، حضرت عمر دابن شعیبؓ، حضرت حسن بصریؓ فرماتے ہیں کہ یہاں الحدیث سے مراد گانا بجانا ہے۔ اور اس آیت کا شان نزول بھی ایسی بات کو واضح کرتا ہے کہ اس سے مراد گانا بجانا ہے، کیونکہ یہ آیت نصر بن حارث کے بارے میں نازل ہوئی ہے جو کہ ملک شام سے ایک باندی لایا تھا اور گانے بجانے کا ساز و سامان لایا تھا تا کہ لوگوں کو اس کی طرف متوجہ کر کے قرآن سے دور کیا جائے۔

دلیل نمبر (۲): واسفوز من استطعت منہم بصوتک، اور پھسلا دے ان میں سے جن کو تو پھسلا سکے اپنی آواز سے۔ حضرت ابن عباسؓ اور امام مجاہدؓ اور امام قتادہؓ اور ابن جریرؓ فرماتے ہیں کہ یہاں بصوتک سے مراد ہر وہ چیز ہے جو اللہ کی معصیت کی طرف بلائے اور گانا سب سے زیادہ معصیت کی طرف بلانے والا ہے اس لئے صوت الشیطان سے مراد یہی ہے۔

دلیل نمبر (۳): والذین لا یشہدون الزور واذا مروا باللغو مروا کراما: وہ جو کہ نہیں دیتے جھوٹی گواہی یا وہ لوگ جو بے ہودہ باتوں میں شریک نہیں ہوتے اور اگر بے ہودہ مشغلوں کے قریب سے گزرتے ہیں تو سنجیدگی کے ساتھ گزر جاتے ہیں۔ امام ابو بکر جصاصؒ رازیؒ بیان فرماتے ہیں یہاں زور اور لغو سے مراد گانا بجانا ہے۔

احادیث مبارکہ: بہت ساری احادیث بھی اس کی حرمت پر دلالت کرتی ہیں۔

دلیل نمبر (۴): میری امت میں کچھ لوگ پیدا ہو گئے جو کہ زنا، ریشم اور شراب اور راگ باجوں کو طال قرار دیں گے۔ (بخاری)

دلیل نمبر (۵): آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت کے کچھ لوگ شراب پینے لگیں گے مگر اس کا نام بدل کر، ان کی مجلس راگ باجوں اور گانے والی عورتوں سے گرم ہوگی، اللہ تعالیٰ ان کو زمین میں دھنسا دے گا، اور ان میں سے بعض کو بندر اور خنزیر بنا دے گا۔

(ابوداؤد، ابن ماجہ)

دلیل نمبر (۶): آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھے مومنین کیلئے ہدایت اور رحمت بنا کر بھیجا اور باجے اور شرکیہ تعویذ گنڈے اور صلیب اور زمانہ جاہلیت کے غلط کاموں کے مٹانے کا حکم دیا۔ (ابوداؤد، طحاوی)

دلیل نمبر (۷): آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا، طبلہ اور سارنگی حرام ہیں۔ (بیہقی)

دلیل نمبر (۸): آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: گانا بجانا دل میں نفاق کو اس طرح اگاتا ہے جس طرح کہ پانی سبزے کو اگاتا ہے۔

(ابوداؤد، بیہقی)

دلیل نمبر (۹): آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ جب گانے والے عورتوں اور راگ باجوں کا ظہور ہو اور شراب کثرت سے پی جائے اور اس امت کے آخری لوگ پہلے لوگوں پر طعن و تشنیع کرنے لگیں تو ایسے وقت میں عذابوں کا انتظار کرو۔

دلیل نمبر (۱۰): آنحضرت ﷺ نے فرمایا: جب میری امت میں پندرہ کام بکثرت ہونے لگیں تو ان پر مصیبت اترے گی، ان میں

سے ایک گانے بجانے والی عورتیں اور باجے اور بانسریاں ہیں۔ (جامع الترمذی)

دلیل نمبر ۱۱: آنحضرت ﷺ نے فرمایا: دو آوازیں دنیا و آخرت میں ملعون ہیں، ایک گانے کے ساتھ راگ باجوں کی آواز، اور دوسرے مصیبت کے وقت نوحہ کی آواز۔ (بیہقی)

دلیل نمبر ۱۲: آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں تم کو دو حماقت اور فسق و فجور سے بھری آوازوں سے روکتا ہوں، ایک لہو و لعب اور شیطانی باجس کے ساتھ گانے کی آواز، اور دوسرے مصیبت کے وقت چہرے پیٹنے اور گریبانوں کو چاک کر کے نوحہ کرنے کی آواز۔

(مصنف ابن ابی شیبہ)

دلیل نمبر ۱۳: فرمایا: آخر زمانہ میں اس امت کے کچھ لوگ خزیروں کی صورت میں مسخ کیے جائیں گے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا، کیا وہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ نہیں پڑھیں گے؟ فرمایا کیوں نہیں! اس سے بڑھ کر وہ روزے بھی رکھیں گے، نماز بھی پڑھیں گے، اور حج بھی ادا کریں گے۔ صحابہ نے عرض کیا پھر عذاب کس وجہ سے ہوگا، فرمایا کہ راگ باجوں اور گانے بجانے والی عورتوں کا مشغلہ اختیار کرنے کی وجہ سے۔

دلیل نمبر ۱۴: حضرت نافع فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے راستے میں بانسری کی آواز سنی، تو کانوں میں انگلیاں ڈال لیں۔ (احمد، ابوداؤد)

دلیل نمبر ۱۵: ائمہ مجتہدین کا اس بات پر اجماع ہے کہ گانا بجانا حرام اور مکروہ تحریمی ہے۔

حدیث سے اہل سماع کا غلط استدلال

بہت سارے لوگوں نے اس حدیث کو دلیل بنا کر ڈھولک کی تھاپ اور ہار موہیم کے ساتھ قوالی کو مباح قرار دیا ہے، اور اس کے سننے کو جائز قرار دیا ہے، حالانکہ یہ قطعاً حرام اور ناجائز ہے اس کا کوئی بھی قائل نہیں بہت سارے صوفیاء اور اہل معرفت لوگوں سے اس کی حرمت منقول ہے۔ امام تورپشتیؒ فرماتے ہیں کہ دف اکثر مشائخ کے قول کے مطابق حرام ہے۔ حضرت جنید بغدادیؒ کے متعلق لکھا گیا ہے کہ انہوں نے سماع کو چھوڑ دیا تھا جب ان سے پوچھا گیا کہ آپ نے سماع کو کیوں چھوڑا ہے تو انہوں نے کہا جن شرائط کے ساتھ سننا جائز تھا وہ شرائط اب نہیں پائی جاتیں۔ اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے سماع کو مکروہ تحریمی قرار دیا ہے۔ اور شیخ ابوالحسن شاذلیؒ فرماتے ہیں کہ جو لوگ سماع میں مشغول ہوتے ہیں اور ظالموں کے ہاں کھانا کھاتے ہیں ان کو یہودیہ کا ایک حصہ دیا گیا ہے۔

سوال: بعض صوفیاء سے منقول ہے کہ وہ ساز بجا کر سماع کرتے تھے؟

جواب: اول تو کسی صوفی کا قول کسی کیلئے حجت شرعیہ نہیں ہے لیکن پھر بھی جو بعض صوفیوں سے سماع منقول ہے وہ بھی چند شرائط کے ساتھ ہے اگر ان میں سے ایک بھی شرط نہ ہوئی تو وہ سماع حرام ہوگا: ① سماع کرنے والوں میں کوئی بے ریش نہ ہو ② سب عارفین کا ملین ہوں، ان میں سے کوئی فاسق فاجر طالب دنیا اور عورتوں کا عاشق نہ ہو ③ قوال کی نیت انتہائی اخلاص پر مبنی ہو مزدوری کھانا، اور معاوضہ مد نظر نہ ہو ④ اس دوران کھڑے نہ ہوں مگر یہ کہ مغلوب ہو جائیں ⑤ کھانے پینے کیلئے یا دنیاوی غرض کیلئے مجمع نہ ہو ⑥ وجد اور مستی کا اظہار نہ کریں۔ اگر ان چھ شرائط میں سے ایک بھی مفقود ہوئی تو سماع حرام ہوگا اور اسی طرح بعض حضرات نے اور بھی شرائط بیان کی ہیں مثلاً شرکیہ کلمات نہ ہوں، اور اسی طریقے سے گانے والا بھی بے ریش نہ ہو۔

حاصل کلام: حاصل کلام یہ ہے کہ راگ باجے ساز اور موسیقی اور مرقعہ قسم کی قوالیوں کا سننا ناجائز ہے اور ان کو جائز کہنا بے دینی ہے، اور ان کو ثابت کرنے کی کوشش کرنے والے وہی لوگ ہیں جن کے بارے میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے پشیم گوئی فرمائی ہے کہ میری امت کے کچھ لوگ کبیرہ گناہوں کا ارتکاب کریں گے مگر جائز اور حلال سمجھ کر۔

سوال: شادی وغیرہ کے موقعہ پر دف بجانا حدیث سے ثابت ہے تو موسیقی بھی دف کی ایک ترقی یافتہ صورت ہے؟
جواب: نمبر ۱: احادیث میں جس دف کا ذکر ہے وہ صرف نکاح کے موقع پر کچھ دیر کیلئے بجایا جاتا تھا، شادی کے علاوہ بلا ضرورت دف بجانے والوں کو سیدنا فاروق اعظمؓ کوڑوں کی سزا دیتے تھے۔ (فتح القدیر صفحہ ۳۶ جلد نمبر ۶)

جواب: نمبر ۲: شادی کے موقع پر صرف اعلان اور تشہیر کیلئے بچیاں دف بجاتی تھیں اور وہ بھی بالکل سادہ ہوتا تھا۔
جواب: نمبر ۳: امام تورپشتیؒ فرماتے ہیں کہ اکثر مشائخ کے قول کے مطابق دف حرام ہے اور شادی کے موقع پر جس دف کا ذکر ہے یہ صرف اعلان اور تشہیر سے کنایہ ہے۔ جیسے عرف عام میں کہا جاتا ہے ڈھنڈورا پیٹ رہے ہیں۔ نقارہ پیٹ رہے ہیں۔ فلاں لوگ ڈھول بجا رہے ہیں۔

عید الفطر کے دن عید سے قبل میٹھی چیز کھانا سنت ہے

(۸/۱۳۳۶) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ تَمْرَاتٍ وَيَاكُلُهُنَّ وَتَرَا - (رواه البخاری)

انجرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۴۶/۲ - حدیث رقم ۹۵۳ - والترمذی فی السنن ۴۲۷/۲ حدیث رقم ۵۴۳ - وأحمد فی المسند ۱۲۶/۳ -

حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ عید الفطر کے دھجوریں تناول کئے بغیر عید گاہ تشریف نہیں لے جاتے تھے اور طاق عدد میں کھجوریں کھایا کرتے تھے۔ (بخاری)

تشریح: عید الفطر کے دن آنحضرت ﷺ عید گاہ جانے سے پہلے کھجوریں کھاتے تھے۔ اسی لیے اب عید الفطر والے دن عید گاہ کی طرف جانے سے پہلے امت کیلئے بھی کوئی میٹھی چیز کھانا مسنون ہے اور آپ ﷺ کھجوریں طاق کھاتے تھے۔ مثلاً تین، پانچ یا سات علیٰ ہذا القیاس۔ اور اسی طرح ہر کام میں طاق عدد کا خیال رکھتے تھے اس لئے کہ یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کو پسند ہے، جیسے ارشاد ہے: ان اللہ وترہ یحب الوتر۔ اللہ تعالیٰ طاق ہے اور طاق کو پسند کرتا ہے۔ اور آنحضرت اللہ کی پسند کو ہر موقع پر ترجیح دیتے تھے۔
 کھجور کھانے کی وجہ: عید کے دن کھجور کھانے کی علماء نے کچھ وجوہ لکھی ہیں:

نمبر ۱: عید الفطر کے دن عید سے پہلے کوئی بھی چیز کھانے کا آپ کا مقصد یہ ہوتا تھا کہ رمضان کے دنوں کے ساتھ امتیاز ہو جائے۔ اور دنیا والوں کے سامنے یہ بات واضح ہو جائے کہ جس طرح رمضان میں کھانے پینے سے بچنا واجب تھا اس طرح عید الفطر کے دن کھانا واجب ہے۔ کیونکہ یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ضیافت اور مہمانی کا دن ہے یہی وجہ ہے کہ عیدین اور ایام تشریق کا روزہ حرام ہے۔ خاص کر کھجوریں اس لئے کھاتے تھے کہ گھر میں موجود کھجوریں ہی ہوتی تھیں۔

نمبر ۲: رمضان المبارک میں روزہ رکھنے کی وجہ سے جو ضعف پیدا ہوا ہے اس کو دور کرنے کیلئے کیونکہ کھجوریں اللہ تعالیٰ نے انتہائی قوت اور طاقت رکھی ہے۔

نمبر ۳: عید والے دن کھجوریں اس لئے کھاتے تھے کہ اس سے پہلے کچھ کھایا نہیں ہوتا تھا معدہ خالی ہوتا تھا جب معدہ خالی ہو تو اگر کھجوریں کھائی جائیں تو اس سے نظر بہت تیز ہوتی ہے۔

نمبر ۴: کھجوریں چونکہ حلاوت سے بھری ہوتی ہیں اور میٹھی چیز کا یہ اثر ہوتا ہے کہ وہ دل کو نرم کرتی ہے اسی لئے کھجور سے روزہ افطار کرنا بھی افضل ہے اور بعض فرماتے ہیں کہ شیرینی مقصضائے ایمان کے موافق ہے کہ جیسا کہ منقول ہے کہ کوئی آدمی خواب میں میٹھی چیز دیکھ لیتا ہے تو اس کو ایمان کی حلاوت نصیب ہوگی۔

عید گاہ کی طرف ایک راستے سے جانا دوسرے سے واپس آنا سنت ہے

(۹/۱۳۳۷) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا كَانَ يَوْمَ عِيدٍ خَالَفَ الطَّرِيقَ۔ (رواہ البخاری)

آخر جہاں: حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ عید والے دن راستہ تبدیل فرماتے تھے۔ (بخاری)

تشریح: راستہ تبدیل کرنے کا مطلب یہ ہے کہ جس راستے سے عید کی نماز پڑھانے کیلئے جاتے تھے واپسی میں گھر کیلئے اس راستے سے نہیں جاتے تھے بلکہ دوسرا راستہ اختیار کرتے تھے۔ اب راستے کے تبدیل کرنے کی علماء نے چند وجوہ لکھی ہیں:

- ① تاکہ دونوں راستے اور ان راستوں کے قریب رہنے والے جن و انس عبادت کی گواہی دیں۔ اس لئے کہ حدیث میں آتا ہے کہ قیامت والے دن جس جس جگہ پر عبادت کی ہے وہ جگہ بھی گواہی دے گی۔
- ② دور راستے اس لئے اختیار فرماتے تھے تاکہ دونوں راستوں میں جس نے مسائل پوچھنے ہوں پوچھ لے۔
- ③ عید کی طرف جاتے ہوئے اور واپس آتے ہوئے ذکر کرتے تھے راستے اسلئے تبدیل فرماتے تاکہ اللہ کے ذکر کی تشہیر ہو۔
- ④ تاکہ عید کی طرف آنے والا اور جانے والا راستہ لمبا ہو جائے اور قدم زیادہ ہوں اور ثواب میں بھی اضافہ ہو جائے۔
- ⑤ راستے اس لئے تبدیل فرماتے تاکہ دونوں راستوں میں جو جو فقراء ہوں ان کو صدقہ دیا جائے۔ یہ چند وجوہات علماء نے بیان فرمائی ہیں۔ اصل وجہ کیا ہے وہ اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتے ہیں۔

شہر میں عید کی نماز سے قبل قربانی جائز نہیں

(۱۰/۱۳۳۸) وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ النُّحْرِ فَقَالَ إِنَّ أَوَّلَ مَا بُدِئَ بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا نُصَلِّي ثُمَّ نَرْجِعُ فَنُخْرِ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ نُصَلِّيَ فَإِنَّمَا هُوَ شَاةٌ لَحْمٌ عَجَلَةٌ لَاهِلِهِ

لَيْسَ مِنَ النَّسْلِ فِي شَيْءٍ۔ (متفق علیہ)

آخر جہاں: حضرت براء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ امام الانبیاء نے قربانی والے دن ہمیں خطبہ دیا، فرمایا: اس دن پہلا کام جو ہم کرنا چاہیں وہ یہ ہے کہ ہم پہلے نماز پڑھیں پھر واپس گھر آجائیں اور قربانی کریں جس نے ایسا کیا اس نے ہماری سنت کو پالیا۔ اور جس نے ہمارے نماز پڑھنے سے پہلے ذبح کیا پس وہ ایک گوشت والی بکری ہے جس کو اس نے اپنے گھر والوں کیلئے جلدی ذبح کر لیا، یہ قربانی بالکل نہیں ہے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث مبارکہ میں قربانی کے وقت کی وضاحت کر دی کہ وہ کس وقت ہے تو ایسا شہر اور قصبہ جہاں نماز عید ہوتی ہو وہاں احناف کے نزدیک قربانی کا وقت عید کی نماز اور خطبہ کے بعد شروع ہوتا ہے اگر اس سے پہلے کوئی قربانی کر لیتا ہے تو جائز نہیں۔ اور دیہات والوں کیلئے دس ذوالحجہ کو طلوع فجر کے بعد قربانی کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور قربانی کا آخری وقت بارہ ذوالحجہ کے غروب آفتاب تک ہے۔ امام شافعی کے نزدیک جب سورج بقدر نیزہ بلند ہو جائے اور کم از کم دو رکعت نماز اور دو مختصر خطبے پڑھنے کی بقدر وقت گزر جائے تو قربانی کا وقت شروع ہو جاتا ہے خواہ دیہات ہو یا شہر وہاں عید ہوتی ہو یا نہ ہوتی ہو۔

فانما هو لحم شاة: اس کا مطلب یہ ہے کہ عید کی نماز سے پہلے قربانی کرنے سے قربانی کا ثواب نہیں ہوتا بلکہ روزمرہ جو گھر میں گوشت کھلایا جاتا ہے سمجھ لو کہ آج بھی اسی گوشت کا بندوبست کیا ہے۔

عید الاضحیٰ کے دن مشروع ترقیب: مسلمان آدمی سب سے پہلے عید الاضحیٰ کے دن عید کی تیاری کرے یعنی غسل کرے صاف کپڑے پہنے خوشبو لگائے مسواک کرے تکبیر کہتا ہوا عید گاہ میں چلا جائے، وہاں عید کی نماز پڑھے عید کے دو خطبے سنے اور پھر اس کے بعد آ کر قربانی کرے اور مستحب اور بہتر یہ ہے کہ سب سے پہلے اپنی اس قربانی ہی سے کھائے عید گاہ جانے سے قبل کچھ بھی نہ کھائے۔
قربانی کا حکم: اس کی پوری تفصیل باب الاضحية میں آرہی ہے مختصراً یہ ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک قربانی ہر اس شخص پر واجب ہے جو صاحب نصاب ہو اور امام شافعیؒ کے نزدیک قربانی سنت ہے۔

قربانی کا وقت

(۱۱/۱۳۳۹) وَعَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ حَتَّى صَلَّيْنَا فَلْيَذْبَحْ عَلَى اسْمِ اللَّهِ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۳۰/۹ - حدیث رقم ۵۵۰۰ - ومسلم فی صحیحہ ۱۵۵۱/۲ - حدیث رقم (۲) - (۱۹۶۰) - والنسائی ۲۱۴/۷ - حدیث رقم ۴۳۶۸ - وابن ماجہ ۱۰۵۳/۲ - حدیث رقم ۳۱۵۲ -

ترجمہ: حضرت جندب ابن عبد اللہ بجلي فرماتے ہیں کہ خاتم الانبیاء ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے قربانی کا جانور عید کی نماز سے پہلے پہلینے کیا، اسے چاہئے کہ وہ اس کی جگہ پر دوسرا جانور ذبح کرے اور جو شخص نماز پڑھنے تک جانور کو ذبح نہ کرے تو اسے چاہئے کہ نماز کے بعد اللہ کے نام پر ذبح کر دے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: آنحضرت ﷺ نے واضح فرمادیا کہ جو شخص عید کی نماز سے پہلے قربانی کا جانور ذبح کر دے تو اس کی قربانی نہیں ہوگی وہ ایسے ہی ہو جائے گا جیسا کہ قربانی کیلئے خریدا ہوا جانور عید سے پہلے ہی مار دیا گیا ہو اس کی جگہ دوسرا جانور ذبح کرنا ضروری ہے۔ لیکن اگر کسی انسان کے پاس طاقت نہیں تو پھر وہ اس گوشت کو نہ کھائے فقراء پر صدقہ کر دے، لیکن اگر عید کی نماز کے بعد قربانی کا ارادہ بھی ہو اور جانور بھی میسر ہو تو پھر اس کے ساتھ جو مرضی کرے۔

(۱۲/۱۳۴۰) وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَأْكُلْ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَدْ تَمَّ نُسُكُهُ وَأَصَابَ سُنَّةَ الْمُسْلِمِينَ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳/۱۰ - حدیث رقم ۵۵۴۶ - ومسلم فی صحیحہ ۱۵۵۲/۳ - حدیث رقم (۴) - (۱۹۶۱) -
ترجمہ: حضرت براءؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ جو کوئی نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص نے نماز عید سے پہلے قربانی کا جانور ذبح کیا پس بے شک وہ اس کو اپنے نفس کیلئے (یعنی گوشت کھانے کیلئے) ذبح کرتا ہے اور جس شخص نے قربانی کا جانور عید کی نماز کے بعد ذبح کیا تو البتہ تحقیق اس کی قربانی مکمل ہوگئی اور اس نے مسلمانوں کے طریقے کو پایا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: پہلے ہم وضاحت کر چکے ہیں، جہاں عید کی نماز ہوتی ہو وہاں اگر عید کی نماز سے پہلے قربانی کر لی تو قربانی نہیں ہوگی اور اس حدیث سے بھی یہی مراد ہے لیکن دیہات میں طلوع فجر کے بعد عند الاحناف قربانی جائز ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک شہر میں عید سے پہلے جائز ہے لیکن بہت ساری احادیث ان کے مسلک کے سراسر خلاف ہیں۔

گائے بکری کا ذبح کرنا اور اونٹ کا نحر مستحب ہے

(۱۳/۱۳۴۱) اَوْ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالْمُصَلَّى - (رواه البخاری)

اخرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۷۱/۲ - حدیث رقم ۹۸۲ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ عید گاہ میں ذبح اور نحر کرتے تھے۔ (بخاری)

تشریح: اس حدیث مبارکہ سے دو باتیں سامنے آئیں:

① قربانی عید گاہ میں کرنا مسنون ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ قربانی عید گاہ میں کرتے تھے۔

② بکری، گائے، بھینس، دنبہ، بھیڑ ان کو ذبح کرنا مستحب ہے۔ ذبح کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ زمین پر لٹا کر گلے پر چھری چلائی جائے اور اونٹ میں نحر مستحب ہے۔ نحر کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ اونٹ کو کھڑا کر کے گردن کے آخر اور سینہ کے شروع حصہ میں اگلی دونوں ٹانگوں کے درمیان سیدھا چھرا گھونپا جائے جس سے خوب خون گرتا ہے، اور اونٹ گر پڑتا ہے۔ لیکن اگر اونٹ کو ذبح کرتا ہے تو یہ بھی جائز ہے۔

قربانی کے جانور: ① اونٹ خواہ نہ ہو یا مادہ ② بھینس ③ گائے، بھیڑ، دنبہ، بکری چاہے نہ ہو یا مادہ، صرف ان کی قربانی جائز ہے ان کے عادیہ اور کسی جانور کی قربانی جائز نہیں۔

الفصل الثانی:

اسلامی تہوار

(۱۳/۱۳۴۲) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ لِيَهُمَا فَقَالَ مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ

قَالُوا كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَبَدَلَكُمْ اللَّهُ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا يَوْمَ

الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ - (رواه أبو داود)

اخرجہ ابو داؤد فی السنن ۶۷۵/۱ حدیث رقم ۱۱۳۴ - والنسائی ۱۷۹/۳ حدیث رقم ۱۵۵۶ - وأحمد فی المسند ۱۰۳/۳ -

ترجمہ: حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ خاتم الرسل ﷺ مدینہ تشریف لائے تو اہل مدینہ کے ہاں دو دن مقرر تھے ان

دونوں میں وہ لہو و لعب کرتے تھے خوشیاں مناتے تھے تو آنحضرت ﷺ نے پوچھا یہ دو دن کیسے ہیں؟ صحابہ کرام نے عرض کی ہم ان

دونوں میں زمانہ جاہلیت میں کھیل کرتے تھے تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کے بدلے میں تمہارے

لئے ان سے بہتر دو دن مقرر فرمادیئے ہیں وہ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کے دن ہیں۔ (ابو داؤد)

تشریح: زمانہ جاہلیت میں قدیم زمانہ سے لوگ دو دنوں کو تہوار اور خوشی کے طور پر منایا کرتے تھے اور ان دنوں میں ہر طرح

کی خوشیوں اور لہو و لعب میں مشغول رہتے تھے ان میں سے پہلا دن نوروز ہے اور دوسرا دن مہرجان ہے۔ اور اصل یہ دن مجوسیوں کے ایجاد

کردہ تھے۔ نوروز شمس سال کا پہلا دن ہے اور یہ موسم بہار کی ابتداء میں ہوتا ہے اور اس دن سورج برج حمل میں ہوتا ہے اس کو نوروز اس

لئے کہتے ہیں کہ یہ فارسی زبان کا لفظ ہے تو نو کا معنی ہے نیا، اور روز کا معنی ہے جانوروں کو چارہ چرانا، تو موسم سرما کے بعد اس موسم میں نیا

چارہ اگتا تھا اور لوگ جانوروں کو نیا چارہ چرا کر لایا کرتے تھے۔ اور مہرجان خزاں کا پہلا دن ہے اور اس دن سورج برج میزان میں داخل

ہوتا ہے اب ان دنوں میں رات دن برابر ہوتا ہے اور سردی گرمی نہیں ہوتی بلکہ موسم معتدل ہوتا ہے، اس لئے لوگوں نے ان کو خوشیاں

منانے کیلئے مقرر کیا ہوا تھا انصار مدینہ اسلام میں داخل ہونے کے بعد بھی پرانی عادت کے مطابق ان دو ایام میں خوشیاں مناتے تھے۔

جب آنحضرت ﷺ مدینہ طیبہ گئے۔ تو آنحضرت ﷺ نے انہیں ان دو ایام میں خوشیاں مناتے دیکھا ان سے پوچھا تم ان دنوں کی خوشیاں کیوں مناتے ہو، تو کوئی خاص جواب نہ دے سکے بلکہ صرف یہ جواب دیا کہ ہم شروع سے ان دو دنوں میں خوشیاں مناتے تھے تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہارے ان دنوں کو تبدیل کر دیا ہے ان سے بھی بہتر دنوں کے ساتھ وہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ ہیں اسلام کے دائرہ میں رہ کر ان میں خوشیاں مناسکتے ہو، تو اس حدیث سے چند باتیں معلوم ہوئیں۔

- ① مسلمان کی خوشی کا فر کی خوشی کی طرح نہیں ہے بلکہ اس کی ایک حد مقرر ہے اس سے تجاوز نہیں کر سکتا۔
 - ② مسلمان خوشی والے دن بھی سب سے پہلے رب کی عبادت کرے، اسی لئے عیدین کے دن سب سے پہلے نماز مشروع کی گئی ہے۔
 - ③ عید کے دن جائز لہو و لعب میں مشغول ہونا درست ہے۔
 - ④ غیر مسلموں کے تہوار میں شریک ہونا اور اسی طرح ان کے تہوار کی تعظیم کرنا اور ان کی رسموں کو اپنانا ممنوع اور حرام ہے۔
 - ⑤ غیر مسلموں کے ساتھ کسی تہوار اور کسی بھی معاملہ میں مشابہت اختیار کرنا ناجائز ہے۔
- غیر مسلموں کے تہوار میں شرکت کا حکم: غیر مسلموں کے تہوار مثلاً کرسمس یہودیوں کی عید کا دن، نوروز، مہر جان، عاشورہ کا دن، ان کی تعظیم کرنا اور ان میں شریک ہونا بہت سے علماء کے نزدیک کفر ہے۔

اقوال علماء:

- ① ابو حفص کبیر حنفی فرماتے ہیں کہ جو شخص نوروز کی عظمت اور خوشی میں مشرکین کو تحفے میں انڈے وغیرہ بھیجے گا جس طرح کہ اس دن میں مشرکین کی عبادت ہے تو وہ آدمی کافر ہو جائے گا اور اس کے سارے اعمال ضائع ہو جائیں گے۔
- ② فتاویٰ ذخیرہ والے فرماتے ہیں کہ جو شخص ہندوؤں کے تہوار ہولی اور دیوالی دیکھنے کیلئے خاص طور پر نکلتا ہے تو وہ کفر تک پہنچ جاتا ہے کیونکہ اس میں علی الاعلان کفر ہوتا ہے۔
- بعض علماء فرماتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی عاشورہ کے دن خوشی مناتا ہے تو اس کی مشابہت خوارج کے ساتھ ہوتی ہے تو انسان بھی ان ہی کے حکم میں ہو جائے گا کیونکہ اس دن خوارج حضرت علیؓ کی شہادت کی وجہ سے خوشی مناتے ہیں، اور اسی طرح عاشورہ کے دن اگر سوگ مناتا ہے اور شیعوں کے تعزیه میں شریک ہوتا ہے تو وہ بھی ان ہی میں شامل ہو جاتا ہے۔
- ③ حسن ابن منصور حنفی فرماتے ہیں کہ غیر مسلموں کے تہوار کے دن اگر کوئی چیز انسان بطور خاص خریدتا ہے جیسے کہ دیوالی کے دن مٹھائی کے بنے ہوئے کھلونے وغیرہ یا اس دن بطور خاص کسی کافر کو اس دن کی تعظیم کی خاطر تحفہ بھیجتا ہے وہ شخص اسلام سے نکل جاتا ہے اسی طرح اگر کوئی چیز محض اپنے استعمال کیلئے اس سے فائدہ اٹھانے کیلئے خریدتا ہے یا حسب عادت کسی کو ہدیہ بھیجتا ہے تو یہ بھی مکروہ ہے کیونکہ اس سے کافروں کے ساتھ مشابہت ہوتی ہے۔
- ④ نوادر الفتاویٰ میں منقول ہے کہ جو شخص اعتقاداً کافروں کی رسومات کو اچھا سمجھے تو وہ کافر ہو جاتا ہے اسی طرح روافض بظاہر تو نوروز کا نام لے کر تہوار مناتے ہیں لیکن حقیقت میں وہ حضرت عثمانؓ کی شہادت پر خوشی مناتے ہیں جس طرح کہ اب بھی ایران وغیرہ میں ہوتا ہے تو اگر کوئی آدمی ان کے ساتھ خوشی میں شریک ہو تو وہ بھی صحابہ اور اہل سنت والجماعت کے دشمنوں میں شمار ہوگا۔
- حاصل کلام: یہ ہے کہ علماء کے نزدیک اہل کفر کے معتقدات اور معاملات میں سے کسی چیز کے اچھا ہونے کا عقیدہ رکھنا اور اس میں شریک ہونا یہ انسان کو کفر تک پہنچا دیتا ہے اسی طرح اگر کسی آدمی کا کوئی ایسا کلمہ ہو جو کہ شرک اور کفر پر مبنی ہو اس کو اگر سن کر اسکی تعریف کرتا ہے یا اس کے صحیح ہونے کا اعتقاد رکھتا ہے تو وہ بھی دائرہ اسلام سے نکل جاتا ہے۔

عید الفطر میں عید کی نماز سے پہلے کچھ کھانا مسنون ہے

(۱۵/۱۳۴۳) وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ وَلَا يُطْعَمَ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّيَ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ والدارمی)

سنن الترمذی، کتاب الجمعة عن رسول الله، باب ما جاء في الأكل يوم الفطر قبل الخروج، ح ۴۹۷

ترجمہ: حضرت بريدہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ عید الفطر کے دن جب تک کہ کچھ کھانا نہ کھائے عید گاہ کی طرف نہیں جاتے تھے اور عید الاضحیٰ کے دن کچھ نہیں کھاتے تھے یہاں تک کہ عید کی نماز پڑھ لیتے۔ (ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)

تشریح: عید الاضحیٰ کے دن آنحضرت ﷺ غریبا اور مساکین کی دلجوئی اور ان کے ساتھ شرکت کیلئے عید کی نماز سے پہلے کچھ نہیں کھاتے تھے آپ عید کی نماز کے بعد قربانی فرماتے جب گوشت کے ذریعے غریبا اور مساکین کو کھانا پہنچ جاتا اس کے بعد خود بھی تناول فرما لیتے تھے۔ اور عید الفطر میں عید کی نماز سے پہلے کھاتے تھے۔

(۱۶/۱۳۴۳) وَعَنْ كَثِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَبَّرَ فِي الْعِيدَيْنِ فِي الْأُولَى سَبْعًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ والدارمی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۲۶/۲ حدیث رقم ۵۴۲۔ وابن ماجہ ۵۵۸/۱ حدیث رقم ۱۷۵۶۔ والدارمی ۴۵۵/۱ حدیث رقم ۱۶۰۰۔ وأحمد فی المسند ۳۵۲/۵۔

ترجمہ: حضرت کثیر بن عبد اللہ اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں، اور وہ کثیر کے دادا سے نقل کرتے ہیں، کہ آنحضرت ﷺ نے عید کی نماز میں قراءت سے پہلے پہلی رکعت میں سات تکبیریں کہیں اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیریں کہیں قراءت سے پہلے۔ (ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)

تشریح: یہ روایت امام شافعی کی دلیل ہے اور یہاں ان بارہ تکبیرات سے مراد تکبیرات زوائد ہیں اور احناف کے نزدیک عیدین میں چھ تکبیرات زوائد ہیں۔

(۱۷/۱۳۴۴) وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ مَرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَبَرُوا فِي الْعِيدَيْنِ وَالْإِسْتِسْقَاءِ سَبْعًا وَخَمْسًا وَصَلُّوا قَبْلَ الْخُطْبَةِ وَجَهَرُوا بِالْقِرَاءَةِ۔ (رواه الشافعی)

اخرجه الشافعی فی مسنده ص ۷۶۔

ترجمہ: حضرت جعفر بن محمد مرسلاً نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر عیدین اور استسقاء کی نماز میں سات اور پانچ تکبیریں کہتے تھے، اور ان نمازوں کو خطبہ سے پہلے پڑھتے تھے اور ان نمازوں میں اونچی آواز سے قراءت کرتے تھے۔ (امام شافعی)

تشریح: سات اور پانچ سے مراد یہ ہے کہ پہلی رکعت میں قراءت پہلے سات تکبیرات سے کیا کرتے تھے اور دوسری رکعت میں قراءت سے پہلے پانچ تکبیریں کہا کرتے تھے، یہ حدیث بھی امام شافعی کی دلیل ہے کیونکہ ان کا بھی یہی مسلک ہے لیکن احناف کے نزدیک تکبیرات زوائد چھ ہیں۔ احناف کے نزدیک یہ روایت منسوخ ہے اور جعفر بن محمد سے مراد امام جعفر صادق ہیں، جن کا سلسلہ نسب یہ ہے، امام جعفر صادق بن محمد باقر بن امام زین العابدین بن امام حضرت حسن بن حضرت علی، تو گویا کہ یہ امام حسن کے پڑپوتے ہیں۔ روافض نے اپنی فقہانہی کے نام کی طرف منسوب کی ہوئی ہے جو کہ سراسر غلط ہے، شیعوں کا فقہ کا ان سے دور کا بھی واسطہ نہیں ہے۔

تکبیرات زوائد چھ ہیں

(۱۸/۱۳۴۵) وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا مُوسَى وَحَدِيثَهُ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْبِرُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ؟ فَقَالَ أَبُو مُوسَى كَانَ يَكْبِرُ أَرْبَعًا تَكْبِيرَةً عَلَى الْجَنَائِزِ فَقَالَ حَدِيثُهُ صَدَقَ -

(رواہ ابو داؤد)

معرجہ ابو داؤد فی السنن ۶۸۲/۱ حدیث رقم ۱۱۵۳ وأحمد فی المسند ۴/۴۱۶۔

حضرت سعید بن العاصؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو موسیٰؓ اور حضرت حدیفہؓ سے سوال کیا کہ شافع محشرؓ عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں کتنی تکبیریں کہا کرتے تھے؟ تو ابو موسیٰؓ نے جواب دیا آپ ﷺ چار تکبیریں کہا کرتے تھے، جس طرح کہ جنازہ میں چار تکبیریں کہا کرتے تھے۔ حضرت حدیفہؓ نے فرمایا کہ ابو موسیٰؓ نے بالکل سچ کہا ہے۔ (ابو داؤد)

تشریح ﴿﴾ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے جواب کا مطلب یہ ہے کہ نماز عیدین میں آپ ﷺ ہر رکعت کے اندر چار تکبیریں کہتے تھے، جس طرح کہ نماز جنازہ میں چار تکبیریں کہتے تھے وہ اس طرح کہ پہلی رکعت میں قراءت سے پہلے ایک تکبیر تحریمہ ہوتی تھی اور تین تکبیرات زوائد، تو گویا کہ تکبیر تحریمہ سمیت چار تکبیریں کہتے تھے۔ اور دوسری رکعت میں قراءت کے بعد ایک تکبیر رکوع کی ہوتی تھی اور تین تکبیرات زوائد، تو گویا کہ رکوع سمیت چار تکبیریں کہتے تھے۔

تعداد تکبیرات عیدین: عیدین کی تکبیرات زوائد کے بارے میں روایات کے متضاد ہونے کی وجہ سے تکبیرات زوائد کے بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے اور دو مذہب ہیں۔

مذہب اول: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عیدین میں تکبیرات زوائد چھ ہیں، تین پہلی رکعت میں ہیں قراءت سے پہلے، اور تین دوسری رکعت میں قراءت کے بعد رکوع سے پہلے۔

دلیل اول: پہلی دلیل حدیث مذکور ہے کہ سعید بن العاصؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ اور حضرت حدیفہؓ سے سوال کیا کہ آنحضرت ﷺ عیدین میں کتنی تکبیرات زوائد کہتے تھے، تو ابو موسیٰ اشعریؓ نے فرمایا کہ ہر رکعت میں چار تکبیریں کہتے تھے۔ جس طرح کہ نماز جنازہ کیلئے چار تکبیرات ہوتی ہیں کہ پہلی رکعت میں ایک تکبیر تحریمہ اور تین تکبیرات زوائد ہوتی تھیں، اور دوسری رکعت میں ایک تکبیر رکوع اور تین تکبیرات زوائد ہوتی تھیں۔

دلیل ثانی: ترمذی میں حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کی روایت ہے کہ صلوٰۃ عیدین میں نو تکبیرات ہیں۔ وہ اس طرح کہ پہلی رکعت میں پانچ ہیں ایک تکبیر تحریمہ ایک تکبیر رکوع اور تین تکبیرات زوائد اور دوسری رکعت میں چار تکبیرات ہیں ایک تکبیر رکوع اور تین تکبیرات زوائد ہیں۔

مذہب ثانی: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک تکبیرات زوائد بارہ ہیں سات پہلی رکعت میں ہیں، قبل القراءت اور پانچ دوسری رکعت میں ہیں قبل القراءت۔

دلیل: ترمذی میں کثیر بن عبداللہ کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ عیدین کی پہلی رکعت میں سات تکبیریں قبل القراءۃ اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیریں قبل القراءۃ پڑھتے تھے۔

جواب نمبر ①: اس روایت سے استدلال صحیح نہیں اس لئے کہ اس کا دار و مدار کثیر بن عبداللہ پر ہے جو کہ ضعیف ہے۔

جواب نمبر ②: اس حدیث سے صرف جواز ثابت ہوتا ہے، جس کے ہم بھی قائل ہیں۔

جواب نمبر ③: تکبیرات عیدین کے سلسلہ میں متضاد اور مختلف روایات سامنے آئی ہیں، اور یہ تکبیرات عیدین خلاف

معمول ہیں لہذا ان میں کم کا اختیار کرنا اولیٰ ہوگا۔

آنحضرت ﷺ کا بوقت خطبہ کمان پر سہارا لینا

(۱۹/۱۳۴۶) وَعَنِ الْبَرَاءِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَزَلَ يَوْمَ الْعِيدِ قَوْسًا فَخَطَبَ عَلَيْهِ - (رواہ ابو داؤد)

ابو داؤد فی السنن ۶۷۹/۱ حدیث رقم ۱۱۴۵۔

ترجمہ: حضرت براءؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ عید کے دن نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ایک کمان پیش کی گئی، چنانچہ آپ ﷺ نے اس پر ٹیک لگا کر خطبہ ارشاد فرمایا۔ (ابو داؤد)

تشریح: آنحضرت ﷺ کا معمول تو یہ تھا کہ عصا وغیرہ پر ٹیک لگا کر خطبہ ارشاد فرماتے تھے لیکن کسی موقع پر عصا نہیں تھا آنحضرت ﷺ نے کمان کا سہارا لے کر ہی خطبہ ارشاد فرمایا۔

بوقت خطبہ لاٹھی کا سہارا لینا مسنون ہے

(۲۰/۱۳۴۷) وَعَنْ عَطَاءٍ مَوْلَا ابْنِ النَّبِيِّ ﷺ كَانَ إِذَا خَطَبَ يَعْتَمِدُ عَلَى عِزْتِهِ اِغْتِمَادًا - (رواہ الشافعی)

أخرجہ الشافعی فی مسنده ص ۷۷۔

ترجمہ: حضرت عطاءؓ سے مرسل منقول ہے کہ آنحضرت ﷺ جب خطبہ ارشاد فرماتے تھے تو اپنی لاٹھی پر ٹیک لگا کر کھڑے ہوتے تھے۔ (امام شافعی)

تشریح: اس میں آنحضرت ﷺ کا عام معمول بیان کیا گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کا معمول مبارک تھا کہ آپ ﷺ خطبہ ارشاد فرماتے وقت لاٹھی کے سہارے کھڑے ہوتے تھے۔

بوقت خطبہ کسی انسان کا سہارا لینا بھی جائز ہے

(۲۱/۱۳۴۸) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ شَهِدْتُ الصَّلَاةَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي يَوْمٍ عِيدٍ فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ بِغَيْرِ

أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَامَ مَتَكِنًا عَلَى بِلَالٍ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَوَعِظَ النَّاسَ وَذَكَرَهُمْ

وَحَثَّهُمْ عَلَى طَاعَتِهِ وَمَضَى إِلَى النِّسَاءِ وَمَعَ بِلَالٍ فَأَمَرَهُنَّ بِتَقْوَى اللَّهِ وَوَعِظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ - (رواہ النسائی)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ مختصر ۵۲۳/۲ حدیث رقم ۹۶۱ - ومسلم فی صحیحہ ۶۰۳/۲ حدیث رقم (۴)۔

(۸۸۵) - والنسائی ۱۸۶/۳ حدیث رقم ۱۵۷۵ - وأحمد فی المسند ۳۱۸/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں آنحضرت ﷺ کے ساتھ عید کے دن میں نماز کیلئے حاضر ہوا، آپ ﷺ نے اذان اور تکبیر کے بغیر خطبہ سے پہلے نماز پڑھائی۔ پس جب نماز سے فارغ ہوئے تو حضرت بلالؓ پر ٹیک لگا کر کھڑے ہو گئے اور

اللہ کی حمد و ثناء بیان کی اور لوگوں کو وعظ کیا، اور ان کو عذاب اور ثواب کے احکام یاد دلوائے۔ اور ان کو اللہ کی اطاعت پر ابھارا اور پھر

عورتوں کی طرف گئے اس حال میں کہ آپ ﷺ کے ساتھ حضرت بلالؓ تھے اور ان کو بھی اللہ سے ڈرنے کا حکم دیا اور ان کو نصیحت کی، اور انہیں عذاب اور ثواب کے احکام یاد دلوائے۔ (نسائی)

تشریح: عیدین کی نماز میں تکبیر اور اذان شروع نہیں ہے جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عیدین کے اور جمعہ کے خطبہ کے وقت خطیب کو کسی چیز کا سہارا لینا مسنون ہے، اگر اور کوئی چیز نہ ملے تو انسان کا ہی سہارا لے لے۔

عید گاہ کی طرف جانے اور واپس آنے کا مسنون طریقہ

(۲۲/۱۳۴۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ فِي طَرِيقٍ رَجَعَ فِي غَيْرِهِ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۲۴/۲ حدیث رقم ۵۴۱۔ وابن ماجہ ۴۱۲/۱ حدیث رقم ۱۳۰۱۔ والدارمی ۴۶۰/۱ حدیث رقم ۱۶۱۳۔ وأحمد فی المسند ۳۳۸/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ جب عید کیلئے جاتے تھے ایک راستے سے تو واپس آتے تھے دوسرے راستے سے۔ (ترمذی، دارمی)

تشریح: عید کی نماز کیلئے ایک راستے سے جانا اور دوسرے سے واپس آنا یہ مسنون ہے، اور اسکی چند وجوہات ہیں جو کہ حدیث نمبر ۹ میں بیان ہو چکی ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عید الفطر میں عید کی طرف جاتے ہوئے آہستہ آواز میں تکبیر پڑھنا مسنون ہے اور عید الاضحیٰ میں بلند آواز سے پڑھنا مسنون ہے، اور صاحبین کے نزدیک دونوں عیدوں کے موقع پر عید گاہ کے راستے میں بلند آواز سے پڑھنا مسنون ہے۔

تکبیر عیدین یہ ہے: اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ الحمد۔ اے اللہ تو بڑا ہے اللہ سب سے بڑا ہے، نہیں کوئی معبود مگر اللہ اور اللہ سب سے بڑا ہے اللہ سب سے بڑا ہے، اور اللہ ہی کیلئے تمام تعریفیں ہیں۔

بوقتِ عذر مسجد میں بھی نماز عیدین پڑھی جاسکتی ہے

(۲۳/۱۳۵۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِي يَوْمٍ عِيدٍ فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ ﷺ صَلَاةَ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ - (رواه ابو داود وابن ماجہ)

اخرجه ابو داود فی السنن ۶۸۶/۱ حدیث رقم ۱۱۶۰۔ وابن ماجہ ۴۱۶/۱ حدیث رقم ۱۳۱۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ عید کے دن بارش ہو گئی، آنحضرت ﷺ نے ان کو (یعنی صحابہ کو) نماز عید مسجد میں پڑھائی۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

تشریح: آنحضرت ﷺ کا معمول تھا کہ عید کی نماز کیلئے مدینہ کے شہر سے باہر کھلی فضا کی طرف جاتے تھے وہاں عید گاہ بنا رکھی تھی وہاں پر ہی عید کی نماز ادا فرماتے تھے، لیکن جب بارش وغیرہ ہو جاتی تو مسجد نبویؐ میں ہی عید کی نماز پڑھ لیتے تھے لہذا اہل مکہ اور بیت المقدس کے نمازیوں کے علاوہ باقی پوری دنیا میں عید کی نماز عید گاہ (یعنی کھلی جگہ) میں ادا کرنا مسنون ہے، ہاں اگر کوئی عذر ہو مثلاً بارش وغیرہ یا کسی دشمن کا خطرہ ہو یا شدید گرمی وغیرہ یا قریب قریب جگہ ہی نہ ہو تو پھر مسجد میں بھی ادا کی جاسکتی ہے۔

(۲۳/۱۳۵۱) وَعَنْ أَبِي الْحُوَيْرِثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَتَبَ إِلَى عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ وَهُوَ بِبَنِي إِسْرَءِيلَ

الْأَضْحَى وَأَخِيرَ الْفِطْرِ وَذَكَرَ النَّاسَ - (رواه الشافعی)

اخرجه الشافعی فی مسنده ص ۷۴۔

ترجمہ: حضرت ابو الحویرثؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے عمرو ابن حزمؓ کی طرف خط لکھ کر بھیجا جبکہ وہ بنی اسرائیل میں گورنر تھے، کہ عید الاضحیٰ کی نماز جلدی پڑھائیں اور عید الفطر کی نماز تاخیر سے پڑھائیں، اور لوگوں کو خطبہ میں وعظ و نصیحت کریں۔

(امام شافعی)

تشریح: عید الاضحیٰ کی نماز کو جلدی ادا کرنا اس لئے مسنون ہے کہ اس کے بعد قربانی ہوتی ہے تاکہ لوگ نماز سے جلدی فارغ

ہو کر قربانی کر لیں، اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے جو مہمان نوازی کا سامان ہے (یعنی قربانی کا گوشت) وہ جلد از جلد مہمانوں کو پہنچ جائے کیونکہ یہ دن اللہ کی طرف سے مخلوق کی ضیافت کا ہے۔ اور عید الفطر کی نماز کو تاخیر سے پڑھنا اس لئے مسنون ہے تاکہ لوگ صدقہ فطر ادا کر لیں اور فقیر بھی عید کی خوشیوں میں شریک ہو جائیں۔

فقہ الشافعی: حضرت عمرو ابن حزم عظیم صحابی ہیں ان کی عمر صرف ۷۷ سال تھی کہ آنحضرت ﷺ نے ان کو نجران کا گورنر بنا کر بھیجا۔ اور یہ نجران یمن کے اندر ایک شہر ہے۔ جہاں پہلے عیسائی آباد تھے لیکن بعد میں مسلمانوں کے قبضہ میں آ گیا تھا۔

عید الفطر کی نماز دو شوال کو پڑھی جاسکتی ہے

(۲۵/۱۳۵۲) وَعَنْ أَبِي عُمَيْرٍ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عُمُومَةٍ لَهُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَاءَ وَآلِي النَّبِيِّ ﷺ يَشْهَدُونَ أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهَيْلَالَ بِالْأَمْسِ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَفْطُرُوا وَإِذَا صَبَحُوا أَنْ يَغْدُوا إِلَى مُصَلَّاهُمْ۔

(رواہ ابوداؤد والنسائی)

آخر جہ: ابوداؤد فی السنن ۶۸۴/۱ حدیث رقم ۱۱۵۷۔ والنسائی ۱۸۰/۳ حدیث رقم ۱۵۵۷۔ وابن ماجہ ۵۲۹/۱ حدیث رقم ۱۶۵۳۔ وأحمد فی المسند ۵۷/۵۔

ترجمہ: حضرت عمیر بن انس اپنے چچاؤں سے نقل کرتے ہیں جو کہ فخر کوین رضی اللہ عنہ کے صحابہ میں سے تھے کہ ایک قافلہ آنحضرت ﷺ کے پاس آیا اور انہوں نے یہ گواہی دی کہ بے شک انہوں نے عید کا چاند کل دیکھا ہے (یعنی گزشتہ رات) تو آنحضرت ﷺ نے صحابہ کو افطار کا حکم دیا اور فرمایا کہ جب صبح ہو جائے تو سورے عید گاہ کی طرف چلے جائیں۔ (ابوداؤد، نسائی)

تشریح: عید الفطر کے متعلق علماء نے لکھا ہے کہ اگر کوئی عذر ایسا پیش آجائے جس کی وجہ سے یکم شوال کو زوال سے پہلے پہلے عید کی نماز نہ پڑھی جاسکے تو دو شوال کو زوال سے پہلے پڑھ لیں اور اگر دو شوال کو بھی نہ پڑھی جاسکے تو اس کے بعد نماز عید نہ پڑھیں۔ اس پر دلیل یہی واقعہ ہے کہ انتیس رمضان کے بعد رمضان کی تیسری شب کو کسی وجہ سے اہل مدینہ کو چاند نظر نہ آیا لیکن جب رمضان کے تیسویں دن ایک قافلہ باہر سے آیا جس کی صراحت دوسری روایت میں ہے انہوں نے آنحضرت ﷺ کے سامنے گواہی دی کہ ہم نے تو رات کو چاند دیکھ لیا ہے آنحضرت ﷺ نے ان کی گواہی قبول فرمائی اور لوگوں کو افطار کا حکم دے دیا، اب چونکہ زوال کے بعد کا ٹائم تھا زوال کے وقت عید کی نماز کا وقت ختم ہو جاتا ہے اس لئے آنحضرت ﷺ نے عید کی نماز اگلے دن دو شوال کو پڑھائی۔

اور عید الاضحیٰ کی نماز اگر کسی عذر کی وجہ سے پہلے دن (یعنی ۱۰ ذوالحجہ کو) دوسرے دن (یعنی ۱۱ ذوالحجہ کو) اور تیسرے دن (یعنی ۱۲ ذوالحجہ کو) بوقت عذر پڑھی جاسکتی ہے بلا کراہت لیکن اگر کوئی بلا عذر تاخیر کرتا ہے تو مکروہ ہے۔

الفصل الثالث:

عید گاہ سے باہر عید کیلئے نداء درست ہے

(۲۶/۱۳۵۳) عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَا لَمْ يَكُنْ يُؤَدَّنُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَلَا يَوْمَ الْأَضْحَى ثُمَّ سَأَلْتُهُ يَعْْنِي عَطَاءٌ بَعْدَ حِينَ عَنْ ذَلِكَ فَأَخْبَرَنِي قَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ لَأَذَانَ لِلصَّلَاةِ يَوْمَ الْفِطْرِ حِينَ يَخْرُجُ الْإِمَامُ وَلَا بَعْدَ مَا يَخْرُجُ وَلَا إِقَامَةٌ وَلَا نِدَاءٌ وَلَا شَيْءٌ وَلَا نِدَاءٌ يَوْمَئِذٍ وَلَا إِقَامَةٌ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۵۱/۲۔ حدیث رقم ۹۶۰۔ ومسلم فی صحیحہ ۶۰۴/۲ حدیث رقم ۸۸۶/۵۔

ترجمہ: حضرت ابن جریرؒ فرماتے ہیں کہ مجھے عطاءؓ نے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت جابر بن عبد اللہؓ کے بارے میں خبر دی انہوں نے فرمایا کہ نہ ہی عید الفطر کے دن اذان دی جاتی تھی اور نہ ہی عید الاضحیٰ کے دن پھر میں نے اُن سے یہی سوال کیا (یعنی عطاءؓ سے) کچھ عرصے کے بعد تو انہوں نے فرمایا کہ مجھے جابر بن عبد اللہؓ نے خبر دی ہے کہ عید الفطر میں نماز کیلئے اذان نہیں ہے، نہ ہی امام کے نکلنے کے وقت اور نہ ہی امام کے باہر آ جانے کے بعد اور نہ ہی تکبیر ہے اور نہ ہی نداء ہے اور نہ کچھ اور اس دن نہ ہی نداء اور نہ ہی اقامت ہے۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کیلئے اذان اقامت مشروع نہیں ہے اور اس کے علاوہ نداء مثلاً الصلوٰۃ یا الصلوٰۃ جامعۃ کے کہنے کا کیا حکم ہے تو اس میں دو قول ہیں۔

قول اول: حضرت شیخ عبدالحقؒ فرماتے ہیں کہ جس طرح عیدین کیلئے اذان اور اقامت مشروع نہیں ہے اسی طرح نداء (یعنی الصلوٰۃ جامع) کے الفاظ کہنا بھی مشروع نہیں ہیں کیونکہ یہاں پر ولا نداء کے بعد ولا شیء اور لا نداء یومئذ ولا اقامۃ یہ سب لا نداء کی تاکید کیلئے ہیں، تو مطلب یہ ہے کہ کسی طریقے پر بھی الصلوٰۃ جامعۃ وغیرہ کے الفاظ کے ساتھ جمع کرنا صحیح نہیں۔

قول ثانی: ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ عیدین کیلئے اذان اور اقامت تو مشروع نہیں ہے لیکن الصلوٰۃ جامعۃ کے الفاظ پکار کر کہنا تمام علماء کے نزدیک مستحب ہے۔ اور ملا علی قاریؒ کے نزدیک ولا نداء سے آخر تک پہلے جملہ کی تاکید ہے اور نداء سے مراد بھی اذان ہے اور اقامت ہے کہ عیدین کے موقع پر اذان اور اقامت بالکل نہیں کہی جائے گی۔

سوال: ان دونوں قولوں میں سے کونسا قول معمول بہا ہو سکتا ہے (یعنی ان دونوں میں تعارض ہے) کس کو ترجیح ہوگی؟

جواب: دونوں قول اپنی اپنی جگہ معمول بہا ہیں۔ شیخ عبدالحقؒ نے نداء کی نفی کی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ عید گاہ میں جمع ہونے کے بعد بطریق التزام الصلوٰۃ جامعۃ وغیرہ کے الفاظ کے ساتھ نداء نہ دی جائے۔ اور ملا علی قاریؒ نے جس نداء کو مستحب قرار دیا ہے اس کا تعلق عید گاہ سے باہر کے ساتھ ہے (یعنی عید گاہ سے باہر لوگوں کو عید گاہ کی طرف بلانے کیلئے الصلوٰۃ جامعۃ کے الفاظ مستحب ہیں)۔

(۲۷/۱۳۵۴) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ فَيَبْدَأُ بِالصَّلَاةِ فَإِذَا صَلَّى صَلَاتَهُ قَامَ فَأَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَهُمْ جُلُوسٌ فِي مَصَلَّاهُمْ فَإِنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ يَبْعَثُ ذِكْرًا لِلنَّاسِ أَوْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ بغير ذلك أَمَرَهُمْ بِهَا وَكَانَ يَقُولُ تَصَدَّقُوا تَصَدَّقُوا تَصَدَّقُوا وَكَانَ أَكْثَرُ مَنْ يَتَصَدَّقُ النِّسَاءُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ حَتَّى كَانَ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ فَخَرَجَتْ مُخَاصِرًا مَرْوَانَ حَتَّى آتَيْنَا الْمُصَلَّى فَإِذَا أَكْثَرُ بَنِي مُنْبَرٍ مِنْ طِبْنٍ وَلَبْنٍ فَإِذَا مَرْوَانُ يَنَازِعُنِي يَدُهُ كَأَنَّهُ يَجُرُّ فِي نَحْوِ الْمَنْبَرِ وَأَنَا أَجْرُهُ نَحْوَ الصَّلَاةِ فَلَمَّا رَأَيْتُ ذَلِكَ مِنْهُ قُلْتُ أَيْنَ الْإِبْتِدَاءُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ يَا أَبَا سَعِيدٍ قَدْ تَرَكْتُ مَا تَعَلَّمْتُ قُلْتُ كَلَّا وَاللَّهِ نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَأْتُونَ بِخَيْرٍ مِمَّا أَعَلَّمْتُ فَلَا تَمْرَارِ ثُمَّ انْصَرَفَ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۶۰۵/۲ حدیث رقم (۸۸۹/۹)۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ عید الاضحیٰ کے دن اور عید الفطر کے دن عید گاہ کی طرف جاتے تو نماز سے ابتداء کرتے، جب نماز پڑھ لیتے تو کھڑے ہو جاتے اور لوگوں کی طرف متوجہ ہو جاتے اس حال میں کہ لوگ اپنی اپنی جگہ پر بیٹھے ہوتے (یعنی خطبہ ارشاد فرماتے) اگر آپ کو کہیں لشکر بھیجنے کی ضرورت پڑتی تو اس کا تذکرہ لوگوں کے سامنے فرما

دیتے یا لوگوں کی کوئی اور حاجت ہوتی اس کے بارے میں ان کو حکم ارشاد فرمادیتے اور اپنے خطبہ کے درمیان فرماتے تھے اے لوگو! تم صدقہ کرو صدقہ کرو صدقہ کرو، اور عورتیں زیادہ صدقہ کیا کرتی تھیں، اور اس کے بعد آپ ﷺ اپنے گھر تشریف لے جاتے (پس آپ ﷺ کے زمانے سے) یہی معمول رہا (یعنی خطبہ نماز کے بعد ہوتا تھا) یہاں تک کہ مروان بن حکیم کا زمانہ آیا پس میں ایک دن مروان بن حکیم کا ہاتھ پکڑے ہوئے نکلا یہاں تک ہم عید گاہ میں آئے تو کیا دیکھتے ہیں وہاں کثیر بن صلت نے مٹی اور کچی اینٹوں کا منبر بنا رکھا ہے، اچانک مروان مجھے اپنے ہاتھ سے کھینچنے لگا گویا کہ وہ مجھے منبر کی طرف کھینچ رہا تھا (یعنی میں عید سے پہلے خطبہ پڑھوں) اور میں اس کو نماز کی طرف کھینچ رہا تھا (یعنی پہلے نماز پڑھیں پھر خطبہ پڑھیں گے) جب میں نے اس کی ہٹ دھرمی کو دیکھا تو میں نے کہا ابتداء بالصلوۃ کا وہ فعل کہاں ہے، یعنی جو آنحضرت ﷺ اور خلفائے راشدین کے زمانے سے چلا آ رہا تھا تو مروان بن حکم نے کہا اے ابوسعید جھگڑا نہ کرو، جو آپ جانتے ہیں اس کو چھوڑ دیا گیا ہے۔ میں نے کہا ہرگز نہیں، قسم ہے اس ذلت کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے تم نہیں اس سے بہتر چیز نہیں لاسکتے جو میں جانتا ہوں اور یہ بات تین مرتبہ کہی پھر ابوسعید واپس آ گئے (یعنی مروان کے اس فعل کی وجہ سے نماز میں شریک نہیں ہوئے)۔ (مسلم)

تشریح ۱۰ مروان بن حکم ۲ھ میں پیدا ہوا لیکن اس کو آنحضرت ﷺ کی صحبت اور زیارت کا شرف حاصل نہیں ہوا تھا اور یہ امیر معاویہ کی جانب سے مدینہ منورہ کا گورنر اور حاکم تھا، اور اس کا تعلق خلفائے بنو امیہ سے تھا تو آنحضرت ﷺ اور خلفائے اربعہ عیدین کا خطبہ عید کی نماز کے بعد ارشاد فرماتے تھے لیکن بنو امیہ کے ایک حکمران (یعنی مروان بن حکم وغیرہ نے) عیدین کے خطبے کو نماز سے پہلے شروع کر دیا کیونکہ ان کی پالیسیوں کی وجہ سے اکثر لوگ ان سے نالاں تھے نماز کے بعد ان کا خطبہ سننا لوگ پسند نہیں کرتے تھے اکثر لوگ اٹھ کر چلے جاتے تھے اسی عذر کی بناء پر حضرت ابوسعید خدریؓ سے انہوں نے خطبہ نماز سے پہلے پڑھوانا چاہا لیکن انہوں نے صاف انکار کر دیا کہ آنحضرت ﷺ اور خلفائے راشدین کے زمانہ سے جو عمل ہوتا رہا ہے، میں اس کے خلاف نہیں کر سکتا یہاں تک کہ ابوسعید خدریؓ عید گاہ کو چھوڑ کر وہاں سے واپس آ گئے لیکن نبی اور اس کے چار یاروں کے طریقہ کے خلاف کام کو بالکل یہ برداشت نہ کیا اسی طرح کثیر بن صلت یہ عید گاہ کے قریب رہتا تھا۔ انہوں نے عید گاہ میں منبر بنایا تا کہ عیدین کا خطبہ اس پر کھڑے ہو کر دیا جائے جس طرح جمعہ کا خطبہ منبر پر کھڑے ہو کر دیا جاتا ہے۔ تو حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ عید گاہ میں منبر بھی سب سے پہلے مروان بن حکم نے رکھوایا ہے۔

تصدقوا: آنحضرت ﷺ خطبہ میں لفظ تصدقوا (یعنی صدقہ کرو) تین مرتبہ ارشاد فرمایا کرتے تھے دو وجہ سے۔ (۱) تاکید کیلئے تاکہ اس کی اہمیت اور فضیلت لوگوں کے سامنے واضح ہو جائے اور لوگ اس میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیں۔ (۲) تین حالتوں کی طرف اشارہ کرنے کیلئے لفظ تصدقوا تین مرتبہ فرماتے تھے (الف) اپنی زندگی کیلئے صدقہ کرو (ب) اپنی موت کیلئے صدقہ کرو (ج) اپنی آخرت کیلئے صدقہ دو۔ زندگی کیلئے صدقہ دو کیونکہ اس کی برکت سے مصائب اور مشکلات دور ہوگی اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے غضب سے حفاظت ہوگی اور اللہ کی رحمت نصیب ہوگی۔ موت کیلئے صدقہ دو اس لئے کہ اس کی برکت سے خاتمہ بالخیر ہوگا اور بری موت مرنے سے بچ جاوے گا۔ اور آخرت کیلئے صدقہ دو، کہ اس کی برکت سے حضور ﷺ کی شفاعت نصیب ہوگی جو منور ہوگی جنت میں انعامات خداوندی ہمیشہ کیلئے میسر ہونگے اور دیدار خداوندی۔

عیدین کی نماز کا طریقہ: عیدین کی نماز پڑھنے والا سب سے پہلے عیدین کی نیت کرے اگر عید الفطر ہے تو نیت یوں کرے ”دور رکعات عید الفطر واجب مع چھ تکبیرات زائد کے پیچھے اس امام کے منہ طرف قبلہ کے وقت چاشت کے“ اور پھر تکبیر کہے۔ اور اگر عید الاضحیٰ کی نماز ہو تو نیت میں عید الفطر کے بجائے عید الاضحیٰ کا تصور کرے۔ تکبیر کے بعد ثناء پڑھے ثناء کے بعد تین تکبیرات زائد کہے، پہلی تکبیر کے ساتھ ہاتھ کانوں تک اٹھائے اور چھوڑ دے، دوسری تکبیر کے ساتھ بھی ہاتھ کانوں تک اٹھائے اور چھوڑ دے اور تیسری تکبیر کے ساتھ ہاتھ کانوں تک اٹھائے اور پھر باندھ لے اور پھر تعوذ تسمیہ سورت فاتحہ اور اس کے ساتھ کوئی اور سورت ملا کر رکوع سجدہ کرے۔

کے دوسری رکعت کیلئے کھڑا ہو جائے۔ تسبیہ اور سورت فاتحہ اور کوئی سورت ملائے اور پھر اس کے بعد تین تکبیرات زوائد کہے ہر تکبیر کے ساتھ ہاتھ کانوں تک اٹھائے اور پھر چھوڑ دے اور چوتھی تکبیر کہہ کر بغیر رفع یدین کے رکوع میں چلا جائے۔

خطبہ: نماز سے فارغ ہونے کے بعد امام کھڑے ہو کر دو خطبے پڑھے اگر عید الفطر کا خطبہ ہو تو اس میں صدقہ فطر کے احکام اور مسائل وغیرہ بیان کرے اور اگر عید الاضحیٰ کا خطبہ ہو تو قربانی اور تکبیرات تشریق کے احکامات بیان کرے۔

تکبیر تشریق: ہر فرض نماز کے بعد نمازی پر واجب ہے کہ وہ ایک مرتبہ یہ تکبیر پڑھے **اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد**، اللہ سب سے بڑا ہے اللہ سب سے بڑا ہے، نہیں کوئی معبود سوائے اللہ کے اور اللہ سب سے بڑا ہے اللہ سب سے بڑا ہے، اور تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہیں۔ اور یہ تکبیر عرفہ (یعنی ۹ ذوالحجہ) کی فجر سے لے کر ۳ ذوالحجہ کی عصر کی نماز تک ہے۔

تکبیر تشریق: تکبیر تشریق مسافر اور عورت پر واجب نہیں، لیکن اگر یہ کسی ایسے امام کی اقتداء میں نماز پڑھیں جس پر تکبیر تشریق واجب ہو تو ان پر بھی تکبیر تشریق واجب ہو جائے گی۔

بَابُ فِي الْأَضْحِيَّةِ

قربانی کا بیان

امام اسمعیٰ فرماتے ہیں کہ لفظ اضحیہ میں کئی لغات ہیں۔ اضحیہ بضم الہزہ۔ (۱) اضحیہ بکسرہ الہمزہ اور ان دونوں کی جمع اضاہیہ آتی ہے۔ (۲) اضحیہ اس کی جمع ضحایا آتی ہے۔ (۳) اضحیات اس کی جمع اضحیٰ آتی ہے۔ یہ اس جانور کو کہتے ہیں جو قربانی کے دنوں میں تقرب الی اللہ کے لئے ذبح کیا جائے۔

قربانی کا حکم: احناف کے نزدیک قربانی ہر اس شخص پر واجب ہے جو کہ مفیم ہو مالدار ہو نصاب کا مالک ہو۔

دلیل اول: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **فصل لربک وانحر**۔ اور یہاں نحر سے مراد قربانی ہے۔

دلیل ثانی: آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ **من کان کما ساعۃ ولم یضح فلا یقرین مصلانا**۔

دلیل ثالث: حضرت عبداللہ ابن عمر سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ دس سال مدینہ میں رہے ہمیشہ قربانی کی

مذہب ثانی: امام شافعی اور امام احمد اور صاحبین کے ایک قول میں قربانی سنت مؤکدہ ہے۔

الفصل الاول:

آنحضرت ﷺ کی قربانی

(۱/۱۳۵۵) عَنْ أَنَسٍ قَالَ ضَحَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَيْنِ ذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ سَمَّى وَكَبَّرَ

قَالَ رَأَيْتُهُ وَاضِعًا قَدَمَهُ عَلَى صِفَاحِيهِمَا وَيَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ۔ (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۲۲/۱۰۔ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۵۵۶۴۔ وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱۵۵۶/۳۔ حَدِيثٌ رَقْمٌ (۱۷)۔

(۱۹۶۶)۔ وَأَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۲۳۰/۳۔ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۲۷۹۴۔ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۷۱/۴۔ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۱۴۹۴ وَالنَّسَائِيُّ

۳۱۹/۷۔ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۴۳۸۷ وَابْنُ مَاجَةَ ۱۰۴۳/۲۔ فِي حَدِيثٍ رَقْمٌ ۳۱۲۰۔ وَالدَّارِمِيُّ ۱۰۳/۲۔ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۱۹۴۵۔

وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۹۹/۳۔

آنحضرت ﷺ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے دو دنبوں کی قربانی کی جو چتکیرے تھے سینگوں والے

تھے۔ ان دونوں کو آنحضرت ﷺ نے اپنے ہاتھ سے ذبح کیا اور بسم اللہ اور اللہ اکبر پڑھی۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا آنحضرت ﷺ اپنا پاؤں ان دونوں کے پہلو پر رکھے ہوئے تھے اور بسم اللہ اکبر کہتے تھے۔ (بخاری)

تشریح ﴿ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جانور کو ذبح کرتے وقت تسمیہ اور تکبیر پڑھنی ضروری ہے۔ احناف کے نزدیک تسمیہ اور تکبیر ذبح کے لئے شرط ہیں اور دیگر علماء کے نزدیک تکبیر مستحب ہے اور ذبح کے وقت درود شریف وغیرہ پڑھنا احناف کے نزدیک مکروہ ہے۔ لیکن امام شافعیؒ اس کو سنت کہتے ہیں اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ قربانی کرنے والا اگر خود صحیح طریقہ سے ذبح کر سکتا ہو تو اس کو اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا زیادہ مستحب ہے اور اگر خود ذبح نہیں کر سکتا تو کسی اور سے کروالے لیکن شرط یہ ہے کہ وہ غیر مسلم اور بد عقیدہ نہ ہو یعنی مشرک وغیرہ نہ ہو۔

وَيَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ: اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بسم اللہ اکبر کہنا بھی صحیح ہے لیکن بسم اللہ والہ اکبر کہنا زیادہ مستحب اور بہتر ہے۔

(۲/۱۳۵۶) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِكَبْشٍ أَقْرَنَ يَطَأُ فِي سَوَادٍ وَيَبْرُكُ فِي سَوَادٍ وَيَنْظُرُ فِي سَوَادٍ فَأَتَى بِهِ لِيُضْحِيَ بِهِ قَالَ يَا عَائِشَةُ هَلُمِّي الْمَذْبِيَةَ ثُمَّ قَالَ أَشْحِذِهَا بِحَجَرٍ فَفَعَلْتُ ثُمَّ أَخَذَهَا وَأَخَذَ الْكَبْشَ فَضَجَعَهُ ثُمَّ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ ثُمَّ ضَحَّى بِهِ۔

(ارواہ مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۵۵۷/۳ حديث رقم (۱۹- ۱۹۶۷)۔ وأبو داود في السنن ۲۲۹/۳ حديث رقم ۲۷۹۲۔ وأحمد في المسند ۷۸/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے قربانی کے لئے ایسا کبھی دار میںڈھالانے کا حکم دیا جو سیاہی میں چلتا ہو اور سیاہی میں بیٹھتا ہو اور سیاہی میں دیکھتا ہو پس جب آپ کے پاس ایسا دنبہ لایا گیا تا کہ آپ قربانی کریں تو فرمایا اے عائشہ! چھری لاؤ۔ پھر فرمایا اس کو پتھر پر رگڑ کر تیز کرو پس میں نے اس کو تیز کیا پھر آنحضرت ﷺ نے چھری پکڑی اور میںڈھالے کو پکڑ کر اس کو لٹایا اور اس کو ذبح کرنے کا ارادہ فرمایا تو ارشاد فرمایا اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں اے اللہ تو اس کو قبول کر محمد آل محمد اور امت محمدی ﷺ کی طرف سے اور پھر اس کو ذبح کر دیا۔ (مسلم)

تشریح ﴿ وہ دنبہ سیاہی میں چلتا ہو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے پاؤں سیاہ ہوں اور سیاہی میں بیٹھتا ہو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کا پیٹ سیاہ ہو اور سیاہی میں دیکھتا ہو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کی آنکھوں کے ارد گرد سیاہی ہو۔ باقی آنحضرت ﷺ نے جو آخر میں فرمایا: اللہم تقبل..... اس سے مراد یہ ہے کہ صرف ثواب میں اپنی اُمت کو شریک کیا ہے ورنہ ایک جانور کی قربانی دو آدمیوں کی طرف سے نہیں ہو سکتی۔

تذکرہ: جانور کے سامنے چھری تیز کرنا مکروہ ہے۔ اس لئے حضرت فاروق اعظمؓ نے ایک شخص کو درے سے مارا تھا جو کہ جانور کے سامنے چھری تیز کر رہا تھا۔ اور اسی طرح ایک جانور کے سامنے دوسرے جانور کو بھی ذبح کرنا مکروہ ہے۔ باقی حضرت عائشہؓ نے جو چھری تیز کی ہے وہ اندر جا کر تیز کی ہوگی۔

قربانی کے جانور کی عمر کی ایک اصطلاح

(۳/۱۳۵۷) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَذْبَحُوا إِلَّا مِيسَنَةً إِلَّا أَنْ يَغْسُرَ عَلَيْكُمْ

فَتَذَبُّ حَوْاجِدَةً مِنَ الضَّأْنِ۔ (رواہ مسلم)

أُخْرِجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱۵۵۵/۳ حَدِيثٌ رَقْمُ (۱۳ - ۱۹۶۳) - وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۲۳۲/۳ حَدِيثٌ رَقْمُ ۲۷۹۷ - وَالنَّسَائِيُّ ۲۱۸/۷ حَدِيثٌ رَقْمُ ۴۳۷۸ - وَابْنُ مَاجَهَ ۱۰۴۹/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۰۴۹/۲ - وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۱۲/۳ -

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم قربانی میں مسنہ جانور ذبح کرو اگر مسنہ پانا مشکل ہو تو پھر دنبہ یا بھیڑ کا جذعہ ذبح کرنا۔ (مسلم)

تشریح: مسنہ یا جذعہ کسی خاص جانور کا نام نہیں ہے بلکہ یہ ایک اصطلاح ہے جو کہ قربانی کے جانور کی عمر کے بارے میں استعمال ہوتی ہے۔ احناف کے نزدیک اونٹوں میں مسنہ وہ جانور ہے جو کہ اپنی عمر کے پانچ سال پورے کر کے چھٹے سال میں داخل ہو چکا ہو۔ گائے بھینس وغیرہ میں مسنہ وہ جانور ہے جو کہ دو سال پورے کر کے تیسرے سال میں داخل ہو چکا ہو۔ بکری بھیڑ دنبہ میں مسنہ وہ ہے جو ایک سال پورا کر کے دوسرے سال میں داخل ہو چکا ہو لہذا قربانی کے لئے ان جانوروں کا مسنہ ہونا ضروری ہے جو عمر بیان ہوئی ہے اس سے کم عمر جانور کی قربانی جائز نہیں ہوگی بھیڑ یا دنبہ کا جذعہ جس کی عمر ایک سال سے کم ہو مگر چھ ماہ سے زیادہ ہو اور وہ اتنا موٹا تازہ ہو کہ دیکھنے میں مسنوں کے برابر لگے تو پھر اس کی قربانی جائز ہے ورنہ نہیں۔

الا ان يعسر: حدیث کے ظاہر الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مسنہ جانور نہ ملے تو پھر جذعہ جانور ذبح کیا جاسکتا ہے ورنہ نہیں تو یہ حکم استحباب پر محمول ہے اگر مسنہ کی قیمت موجود ہے اور مسنہ میسر بھی ہے تو پھر بھی اگر جذعہ ذبح کرے گا تو یہ درست ہے۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے باندی کے ساتھ نکاح کرنے کے لئے آزاد عورت کے ساتھ استطاعت نہ ہونے کی قید محض استحباب کے لئے ہے۔

(۳/۱۳۵۸) عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَعْطَاهُ غَنَمًا يَقْسِمُهَا عَلَى صَحَابَتِهِ ضَحَايَا فَبَقِيَ عَتُودٌ فَلَذَكَرَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ ضَحَّ بِهِ أَتَيْتُ وَفِي رِوَايَةٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَّا لِي جَذَعٌ قَالَ ضَحَّ بِهِ۔ (متفق علیہ)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۴/۱۰ - حَدِيثٌ رَقْمُ ۵۵۴۷ - وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱۵۵۶/۳ حَدِيثٌ رَقْمُ (۱۶) - (۱۹۶۵) - وَالتِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۷۴/۴ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۵۰۰ - وَالنَّسَائِيُّ ۲۱۸/۷ حَدِيثٌ رَقْمُ ۴۳۷۹ - وَابْنُ مَاجَهَ ۱۰۴۸/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۳۱۳۸ - وَالدَّارِمِيُّ فِي السَّنَنِ ۱۰۶/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۹۰۵۳ - وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۴۹/۴ -

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ان کو ایک بکریوں کا ریوڑ دیا تاکہ وہ اسے صحابہ میں قربانی کے لئے تقسیم کریں۔ تقسیم کے بعد بکریوں کا ایک بچہ باقی رہ گیا۔ انہوں نے اس کا تذکرہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے کیا تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا آپ اس کی قربانی کر لیں اور ایک روایت میں ہے کہ مجھے دنبہ کا ایک بچہ ملا ہے آپ ﷺ نے فرمایا تم اس کی قربانی کر لو۔ (بخاری)

تشریح: صحابہ یہ یقسمہا کی حاضری سے حال ہے کہ عقبہ بن عامرؓ کو آنحضرت ﷺ نے ایک بکریوں کا ریوڑ دیا کہ وہ صحابہ میں تقسیم کر دیں تاکہ وہ قربانی کر لیں۔ سب مال تقسیم کر دیا ایک عتود رہ گیا۔ امام صاحبؒ کی تحقیق کے مطابق عتود اس بکری کے بچے کو کہتے ہیں جو ایک سال کا ہو اور موٹا تازہ ہو اس لئے کہ بکری کا بچہ اگر موٹا تازہ ہو اور اس کی عمر ایک سال سے کم ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ عتود بکری کے اس بچے کو کہتے ہیں جو چھ ماہ کا ہو اس صورت میں یہ حضرت عقبہ بن عامرؓ کے ساتھ مخصوص ہوگا۔ دوسروں کے لئے اس کی قربانی جائز نہیں ہوگی۔ جس طرح کہ کئی صحابہؓ کے ساتھ بعض کام مخصوص تھے جیسے حضرت خزیمہؓ کی گواہی کو

آنحضرت ﷺ نے دو آدمیوں کے برابر قرار دیا تھا اور اسی طرح ایک صحابی پر روزہ کے ابطار کی وجہ سے کفارہ لازم ہوا آنحضرت ﷺ نے ان کو کفارے کا حکم دیا انہوں نے کہا کہ میرے پاس کچھ بھی نہیں فرمایا کہ بیٹھ جاؤ کھجوروں کا ایک ٹوکرا آیا فرمایا کہ مدینہ والوں میں تقسیم کر دو تو عرض کرنے لگے کہ میرے بچے سب سے زیادہ مستحق ہیں تو فرمایا جاؤ خود ہی کھا لو۔

اونٹ میں نحر اور باقی جانوروں میں ذبح افضل ہے

(۵/۱۳۵۹) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالْمُصَلَّى - (رواہ البخاری)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۴۶/۲ حدیث رقم ۹۸۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ قربانی کے جانور کو ذبح اور نحر کیا کرتے تھے عید گاہ میں۔ (بخاری)

تشریح: اونٹ کے ذبح کرنے کو نحر کہتے ہیں اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ اونٹ کو کھڑا کر کے اس کی گردن کے بالکل آخر میں چھری کو سیدھا اندر مارا جائے اونٹ کو ذبح کرنا بھی جائز ہے لیکن نحر افضل ہے۔ اونٹ کے علاوہ باقی جانوروں کو زمین پر لٹا کر ذبح کرنا مسنون ہے جس طرح کہ اس باب کی پہلی حدیث میں گزر چکا اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ قربانی کی سب سے بہترین جگہ عید گاہ ہے تاکہ سب لوگوں کے سامنے ہو اور ان کو ترغیب ہو اور فقراء کو گوشت آسانی سے ایک جگہ سے مل جائے۔

اونٹ اور گائے میں سات آدمی قربانی میں شریک ہو سکتے ہیں

(۶/۱۳۶۰) وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ الْبَقْرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْجَزُورُ عَنْ سَبْعَةٍ

(رواہ مسلم و ابوداؤد واللفظ لہ)

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۹۵۵/۲ حدیث رقم (۳۵۲ - ۱۳۱۸)۔ و ابوداؤد فی السنن ۲۳۹/۳ حدیث رقم ۲۸۰۸۔ والنسائی ۲۲۲/۷ حدیث رقم ۴۳۹۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قربانی کے لئے ایک گائے اور ایک اونٹ سات آدمیوں کی طرف سے کافی ہے۔ (مسلم۔ ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ سات آدمی مل کر ایک گائے ذبح کر لیں اس میں سات آدمیوں کی قربانی ہو جائے گی۔ اسی طرح اونٹ میں بھی لیکن شرط یہ ہے کہ سب کی نیت قربانی کی ہو نہ کہ گوشت کی اور دکھلاوے کی۔

قربانی کرنے والے کے لئے کچھ مستحب امور

(۷/۱۳۶۱) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَأَرَادَ بَعْضُكُمْ أَنْ يَصْحِيَ

وَلَا يَمَسَّ مِنْ شَعْرِهِ وَبَشَرِهِ شَيْئًا وَفِي رِوَايَةٍ فَلَا يَأْخُذُ شَعْرًا وَلَا يَقْلِمَنَّ ظُفْرًا وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ رَأَى هَالًا ذِي الْحِجَّةِ وَأَرَادَ أَنْ يَصْحِيَ فَلَا يَأْخُذْ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ - (رواہ مسلم)

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۱۵۶۵/۳ حدیث رقم (۳۹ - ۱۹۷۷)۔ و ابوداؤد فی السنن ۲۲۸/۳ حدیث رقم ۲۷۹۱۔

وأخرجہ الترمذی فی السنن ۸۶/۴ حدیث رقم ۱۵۲۳ والنسائی ۲۱۱/۷ حدیث رقم ۴۳۶۴۔ وابن ماجہ ۱۰۵۲/۲۔

حدیث رقم ۳۱۴۹۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ روایت کرتی ہیں فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا جب ذی الحجہ کا عشرہ شروع ہو جائے تو تم میں

سے جس شخص کا قربانی کرنے کا ارادہ ہو تو وہ اپنے بال اور ناخن بالکل نہ کٹوائے اور ایک حدیث میں یہ الفاظ ہیں کہ پس ہرگز بال نہ کٹوائے اور نہ ہی ناخن تراشے۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جو شخص عید الاضحیٰ کا چاند دیکھ لے اور اس کا قربانی کرنے کا ارادہ ہو تو وہ قربانی تک اپنے بال اور ناخن نہ کٹوائے۔ (مسلم)

تشریح: جس آدمی کا قربانی کا ارادہ ہو تو جب ذی الحجہ کا چاند نظر آجائے تو اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ نہ ہی ناخن کاٹے اور نہ ہی بال۔ جب قربانی کر لے تو اس کے بعد بال بھی کاٹے اور ناخن بھی ہر ایک بال اور ناخن پہ نیکی ملے گی۔ لیکن اگر کوئی کاٹتا ہے تو گناہ نہیں ہے لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک اگر کوئی بال یا ناخن تراش لیتا ہے تو مکروہ ہے۔

عشرہ ذوالحجہ کے اعمال کی فضیلت

(۸/۱۳۶۲) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ الصَّالِحُ فِيْهِنَّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ الْعَشْرِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ وَلَا جِهَادٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَلَمْ يَرْجِعْ مِنْ ذَلِكَ بِشَيْءٍ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۵۷/۲۔ حدیث رقم ۹۶۹۔ وَاُخْرَجَ أَبُو ذَاوُدَ ۸۱۵/۲ حدیث رقم ۲۴۳۸۔ وَالتِّرْمِذِيُّ ۱۳۰/۳ حدیث رقم ۷۵۷۔ وَابْنُ مَاجَهَ ۵۵۰/۱ حدیث رقم ۱۷۲۷۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی بھی ایسے ایام نہیں ہے کہ ان میں نیک عمل کرنا اللہ کے ہاں ان دس دنوں سے (یعنی ذوالحجہ کے پہلے عشرہ سے) زیادہ پسند ہو صحابہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ کیا اللہ کے راستہ میں جہاد کرنا بھی ان دنوں کے اعمال کے برابر نہیں ہے۔ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا ہاں اللہ کے راستے میں جہاد کرنا بھی ان کے برابر نہیں۔ مگر وہ شخص جو اپنی جان و مال کے ساتھ جہاد میں نکلا ہو اور پھر وہ بالکل واپس نہ آیا ہو۔ (یعنی اس کے اعمال ان دنوں سے بھی زیادہ افضل ہیں)

تشریح: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ذوالحجہ کے دس دنوں میں اعمال کرنا اللہ کے ہاں بہت ہی محبوب ہے یہاں تک کہ جہاد فی سبیل اللہ سے بھی زیادہ افضل ہے لیکن اگر جہاد ایسا ہو کہ اس میں مجاہد اپنی جان اور مال کے ساتھ حاضر ہو اور اپنی جان کو اپنے رب کے راستے میں لٹا دے اس کا عمل اللہ کے ہاں ان دس دنوں کے نیک اعمال سے زیادہ محفوظ ہے اس لئے کہ جو مشقت اور قربانی اس میں ہے اس میں نہیں۔

سوال: بہت سی احادیث میں رمضان کی راتوں کی عبادت کی فضیلت بیان کی گئی ہے کہ رمضان کے اعمال اللہ تعالیٰ کے ہاں سب سے زیادہ پسندیدہ ہیں اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عشرہ ذوالحجہ کے اعمال عند اللہ زیادہ محبوب ہیں بظاہر تعارض ہے۔

جواب نمبر ۱: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ رمضان کے ایام کے علاوہ باقی ایام میں اللہ تعالیٰ کے ہاں سب سے زیادہ پسندیدہ اعمال ذوالحجہ کے دس دنوں کے ہیں۔

جواب نمبر ۲: دونوں کی حیثیت میں فرق ہے کہ رمضان کے اعمال اس لئے زیادہ محبوب ہیں کہ ان میں فرض روزے رکھے جاتے ہیں اور لیلۃ القدر کی عظیم رات بھی اسی میں ہے اور عشرہ ذوالحجہ کے اعمال اس حیثیت سے زیادہ محبوب ہیں کہ ان ایام میں افعال حج ادا ہوتے ہیں جو کہ فرائض ہیں اور ان ہی دس دنوں میں ایک عظیم دن یعنی عرفہ بھی آتا ہے حاصل کلام یہ ہے کہ ذوالحجہ کے پہلے دس دن بابرکت ہیں کیوں کہ ان میں حج ادا ہوتا ہے جو کہ فرض ہے اس لئے ان ایام کی عبادت بھی انتہائی محبوب ہے اور رمضان اس لئے بابرکت ہے ان میں بھی فرض ادا ہوتا ہے۔ (یعنی روزے) اس لئے اس کی عبادت بھی عند اللہ انتہائی محبوب ہے۔

الفصل الثانی:

خصی جانور کی قربانی جائز ہے

(۹/۱۳۶۳) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ ذَبَحَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الذَّبْحِ كَبْشَيْنِ أَقْرَنَيْنِ أَمْلَحَيْنِ مَوْجُوئَيْنِ فَلَمَّا وَجَّهَهُمَا قَالَ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَأُمِّهِ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ ذَبَحَ (رواه احمد و ابوداود وابن ماجه والدارمي وفي رواية لأحمد وأبي داود والترمذي) ذَبَحَ بِيَدِهِ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُمَّ هَذَا عَنِّي وَعَمَّنْ لَمْ يَضَحْ مِنْ أُمَّتِي -

أخرجه ابوداود في السنن ۲۳۰/۳ حديث رقم ۲۷۹۵ - والترمذي ۸۵/۴ حديث رقم ۱۵۲۱ وابن ماجه ۱۰۴۳/۲ حديث رقم ۳۱۲۱ - والدارمي ۱۵۳/۲ حديث رقم ۱۹۴۶ - وأحمد في المسند ۳۷۵/۳ -

حضرت جابرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے (قربانی کے دن) دو مینڈھے ذبح کئے جو سینک والے اور چتکبرے اور خصی تھے پس جب ان کے ذبح کرنے کے لئے قبلہ رخ لایا تو فرمایا (یعنی یہ دعا پڑھی) الہی وجہت وجہی الخ۔ کہ بے شک میں اپنے چہرہ کو متوجہ کرتا ہوں اس ذات کی طرف جس نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کیا۔ اس حال میں کہ میں ملت ابراہیمی پر ہوں جو کہ یکسو تھے اور نہیں ہوں میں مشرکین میں سے بے شک میری نماز اور میری قربانی اور میری زندگی اور میری موت اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے جو کہ جہانوں کو پالنے والا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور مجھے یہی حکم دیا گیا ہے اور میں مسلمانوں میں سے ہوں۔ اے اللہ یہ قربانی تیری عطا سے ہے اور تیرے لئے ہی ہے محمد ﷺ اور ان کی امت کی طرف سے۔ پھر بسم اللہ اکبر پڑھا اور پھر ذبح کر دیا (احمد۔ ابوداود۔ ابن ماجہ۔ دارمی) احمد۔ ابوداود۔ ترمذی کی روایت میں ہے کہ اپنے ہاتھ سے ذبح کیے اور فرمایا بسم اللہ واللہ اکبر (یعنی واؤ کا اضافہ کے ساتھ) اللہ کے نام سے اللہ بہت بڑا ہے یہ قربانی میری طرف سے ہے اور میری امت میں سے ان افراد کی طرف سے ہے جنہوں نے قربانی نہیں کی۔

تشریح ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ میں مشرکین میں سے نہیں ہوں۔ علماء امت فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے نبوت ملنے سے قبل بھی کبھی بت پرستی اور خدا تعالیٰ کے ساتھ شرک نہیں کیا۔ اس پر سب کا اتفاق ہے اب یہ کہ نبوت ملنے سے قبل آپ کی عبادت کی نوعیت کیا تھی یہ مخفی ہے اللہ تعالیٰ جانتے ہیں کہ کس طرح عبادت کرتے تھے۔ لیکن آیا آپ ﷺ نبوت ملنے سے قبل کس شریعت کے پابند تھے تو اس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔

قول نمبر ①: بعض علماء کی تحقیق کے مطابق آپ ﷺ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تابع ہو کر خداوند قدوس کی عبادت کرتے تھے۔

قول نمبر ②: بعض علماء فرماتے ہیں کہ آپ نبوت ملنے سے قبل حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ملت کے مطابق عبادت کرتے تھے۔

قول نمبر ③: آپ ﷺ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت کے مطابق عبادت کرتے تھے۔

قول نمبر ④: نبوت ملنے سے قبل آپ ﷺ کسی شریعت کے پابند و تابع نہیں تھے بلکہ اپنے اجتہاد اور فہم و عقل کی بناء پر عبادت کرتے تھے اور یہی قول صحیح ہے۔

موجوئین: خصی اس جانور کو کہتے ہیں جس کے خصیتین نکال کر دیئے گئے ہوں ایسا جانور اگر موٹا تازہ ہو تو اس کی قربانی جائز ہے

نیز ایسے جانور کا گوشت لذیذ ہوتا ہے کیونکہ شہوت ختم ہو جاتی ہے اور شہوت والی طاقت بھی گوشت کی طرف ہوتی ہے۔

وعن امة محمد ﷺ: ایک قربانی آنحضرت ﷺ کی طرف سے کرتے تھے اور دوسری اپنی امت کی طرف سے اب یہ عن محمد ﷺ عن امة محمد ﷺ کے الفاظ یا تو اپنی امت کو ثواب میں شریک کرنے کے لئے فرماتے تھے کیونکہ ایک جانور کی قربانی متعدد کی طرف سے جائز نہیں یا یہ حقیقت پر محمول ہے کہ اپنی ساری امت کے ان افراد کی طرف سے قربانی کی جو قربانی نہ کر سکیں تو پھر یہ آپ ﷺ کی خصوصیات میں سے ہوگا۔ نیز آنحضرت ﷺ نے مینڈھے خود ذبح کیے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قربانی کرنے والے کے لئے مستحب یہ ہے کہ قربانی کو اپنے ہاتھ سے ذبح کرے اگر خود نہ کر سکتا ہو تو پھر قصائی وغیرہ سے ذبح کروالے۔

فوت ہوئے کی طرف سے قربانی درست ہے

(۱۰/۱۳۶۴) وَعَنْ حَنْشٍ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا يُضَحِّي بِكَبْشَيْنِ فَقُلْتُ لَهُ مَا هَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَوْصَانِي أَنْ أُضَحِّيَ عَنْهُ فَأَنَا أُضَحِّي عَنْهُ۔ (رواہ ابو داؤد وروی الترمذی نحوہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۲۷/۳ حدیث رقم ۲۷۹۰۔ والترمذی ۷۱/۴ حدیث رقم ۱۴۹۵ واحمد فی المسند ۱/۱۵۰۔
حضرت حنشؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ کو دیکھا کہ وہ دو دنبے قربانی کرتے تھے تو میں نے آپؐ سے عرض کیا یہ کیا؟ (یعنی دونوں کی قربانی کیوں کرتے ہو) تو فرمایا بے شک رسول اللہ ﷺ نے مجھے وصیت کی ہے کہ میں (ان کی وفات کے بعد) ان کی طرف سے قربانی کروں پس میں اب آپ ﷺ کی طرف سے قربانی کرتا ہوں۔ (ابوداؤد۔ ترمذی)

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ میت کی طرف سے قربانی جائز ہے لیکن اس کا گوشت دوسری قربانی کے گوشت کی طرح تین حصے نہ کرے بلکہ سب غرباء میں تقسیم کر دے۔ بعض علماء مثلاً عبداللہ بن مبارکؒ فرماتے ہیں کہ میت کی طرف سے صدقہ خیرات کیا جائے قربانی جائز نہیں لیکن جمہور کے نزدیک جائز ہے دلیل یہی روایت ہے۔ بظاہر روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؓ کا ہر سال یہ معمول تھا کہ وہ ایک جانور اپنی طرف سے بطور قربانی ذبح کرتے تھے اور دوسرا حضور ﷺ کی طرف سے۔

عیب دار جانور کی قربانی درست نہیں

(۱۱/۱۳۶۵) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَسْتَشْرِفَ الْعَيْنَ وَالْأَذْنَ وَأَنْ لَا نُضَحِّيَ بِمُقَابِلَةٍ وَلَا مُدَابَرَةٍ وَلَا شُرْكَاءَ وَلَا خُرْقَاءَ۔ (رواہ الترمذی و ابو داؤد والنسائی والدارمی وابن ماجہ و انتھت روايتہ إلى قوله وَالْأَذْنَ۔)

اخرجه الترمذی فی السنن ۷۳/۴ حدیث رقم ۱۴۹۸۔ والنسائی ۲۱۶/۷ حدیث رقم ۴۳۷۳۔ وابن ماجہ ۲/۱۵۰۔
حدیث رقم ۳۱۴۲۔ والدارمی ۱۰۶/۲ حدیث رقم ۱۹۵۲۔ واحمد فی المسند ۱/۱۰۸۔
حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ ہم (قربانی کا جانور خریدتے وقت اس کا) کان اور آنکھ کو اچھی طرح چیک کر لیں اور ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم اس جانور کی قربانی نہ کریں جس کا کان اگلی یا پچھلی طرف سے کٹا ہوا ہو اور نہ ہی اس جانور کی جس کے کان لمبائی میں چیرے ہوئے ہوں۔ یا گولائی میں پھٹے ہوئے ہوں۔ (ترمذی۔ ابوداؤد۔ دارمی۔ نسائی) ابن ماجہ کی روایت صرف الاذن تک ہے۔

تشریح: یہ حدیث احناف کے نزدیک بھی تنزیہی پر محمول ہے کیونکہ احناف کے نزدیک جس جانور کا کان آگے سے چیرا ہوا ہو یا پٹھا ہوا ہو وغیرہ اس کی قربانی جائز ہے۔ لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک یہ حدیث بھی حقیقی پر محمول ہے۔ کیونکہ ان کے نزدیک جس جانور کا

تھوڑا سا بھی کان کٹا ہوا ہو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔

وہ عیب جن کی وجہ سے قربانی جائز نہیں: احناف کے نزدیک اگر کسی جانور میں مذکورہ عیوب میں سے کوئی عیب ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں۔

① ایسا لنگڑا جانور جو کہ چل کر قربان گاہ تک بھی نہ جاسکتا ہو۔ ② جو جانور اندھا ہو۔ ③ جس جانور کے تھن خشک ہو گئے ہوں۔ ④ ایسا بیمار جانور جو کہ گھاس وغیرہ نہ کھاسکتا ہو۔ ⑤ جس کی مغز نہ ہو۔ ⑥ ایسا جانور جس کے دانت نہ ہوں گھاس بھی نہ کھاسکتا ہو۔ ⑦ کا نا جانور۔ ⑧ ایسا جانور جس کے کان پیدا کئی نہ ہوں۔ ⑨ جس کا تہائی یا زائد کان کٹا ہوا ہو۔ ⑩ تہائی یا زائد دم کٹی ہوئی ہو۔

ٹوٹے سینگ والے جانور کی قربانی کا مسئلہ

(۱۲/۱۳۶۶) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُضَحَّى بِأَعْصَبِ الْقَرْنِ وَالْأُذُنِ۔ (رواہ ابن ماجہ)

أُحْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۲۳۸/۳ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۲۸۰۵۔ وَالتِّرْمِذِيُّ ۷۶/۴ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۱۵۰۴ وَالنَّسَائِيُّ ۲۱۷/۷ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۴۳۷۷۔ وَابْنُ مَاجَةَ ۱۰۵۱/۲ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۳۱۴۵۔ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۸۳/۱۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا کہ ہم ایسے جانور کی قربانی کریں جس کے سینگ ٹوٹے ہوئے ہوں اور کان کٹے ہوئے ہوں۔ (ابن ماجہ)

تشریح: ① یہ حدیث بھی نہی تنزیہی پر محمول ہے کیونکہ احناف کے نزدیک ایسے جانور کی قربانی درست ہے جس کے دونوں سینگ پیدا کئی طور پر ہی نہ ہوں یا اوپر سے ایک ٹوٹ گیا ہو یا اس کا خول اتر گیا ہو لیکن ایسا جانور کہ جس کا سینگ جڑ سے ٹوٹ گیا ہو اور چوٹ دماغ تک پہنچ گئی ہو تو ایسے جانور کی قربانی درست نہیں ہے۔

(۱۳/۱۳۶۷) وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ مَاذَا يُتَّقَى مِنَ الضَّحَايَا فَأَشَارَ بِيَدِهِ فَقَالَ أَرْبَعًا الْعُرْجَاءُ الْبَيْنُ ظُلْعُهَا وَالْعُورَاءُ الْبَيْنُ عَوْرُهَا وَالْمَرِيضَةُ الْبَيْنُ مَرَضُهَا وَالْعَجْفَاءُ الَّتِي لَا تُنْفَى۔

(رواہ مالک و احمد و الترمذی و ابو داؤد و النسائی ابن ماجہ و الدارمی)

أُحْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۲۳۵/۳ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۲۸۰۲۔ وَالتِّرْمِذِيُّ ۷۲/۴ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۱۴۹۷۔ وَالنَّسَائِيُّ ۲۱۵/۷ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۴۳۷۰۔ وَابْنُ مَاجَةَ ۱۰۵۰/۲ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۳۱۴۴۔ وَالدَّارِمِيُّ ۱۰۵/۲ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۱۹۴۹۔ وَمَالِكُ فِي الْمَوْطَأِ ۱۸۲/۱ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۱ من كتاب الضحايا. وأحمد في المسند ۲۸۹/۴۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ کس جانور کی قربانی سے بچا جائے تو آپ ﷺ نے ہاتھ کی انگلیوں سے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ چار قسم کے جانور ① لنگڑا جس کا لنگڑا پن ظاہر ہو۔ ② ایسا کانا کہ اس کا کانا پن ظاہر ہو۔ ③ ایسا بیمار جس کی بیماری ظاہر ہو۔ ④ ایسا بلا کہ جس کی ہڈیوں میں گودا نہ ہو۔ (مالک۔ ترمذی)

تشریح: ① یہ حدیث احناف کی مؤید ہے کیونکہ لنگڑے جانور سے مراد وہ جانور ہے جس کا لنگڑا پن ایسا ہو کہ وہ چل بھی نہ سکے کان سے مراد یہ ہے کہ جس کی ایک آنکھ کی روشنی بالکل نہ ہو یا تہائی سے زائد نہ ہو۔

موٹے تازے جانور کی قربانی کرنی چاہیے

(۱۳/۱۳۶۸) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُضَحِّي بِكَبِشٍ أَقْرَنَ فَيَحِلُّ يَنْظُرُ فِي سَوَادِهِ وَيَأْكُلُ فِي سَوَادِهِ وَيَمْشِي فِي سَوَادِهِ۔ (رواہ الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ)

أخرجہ أبو داود فی السنن ۲۳۱/۳ حدیث رقم ۲۷۹۶۔ والترمذی ۷۲/۴ حدیث رقم ۱۴۹۶۔ والنسائی ۲۲۰/۷ حدیث رقم ۴۳۹۰۔ وابن ماجہ ۱۰۴۶/۲ حدیث رقم ۳۱۲۸۔

ترجمہ: حضرت ابو سعیدؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ ایسے سینگ دار اور موٹے دنبے کی قربانی کرتے تھے جو سیاہی میں دیکھتا تھا اور سیاہی میں کھاتا تھا اور سیاہی میں چلتا تھا۔ (ترمذی۔ ابو داود۔ ابن ماجہ۔ نسائی)

تشریح: اگر ایسا موٹا جانور ہو جس کا گوشت صحیح اور تازہ ہو خراب نہ ہو تو ایسے جانور کی قربانی دے بے جانور کی قربانی سے بہتر ہے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ایک موٹی تازی بکری کی قربانی دو کمزور اور دلی بکریوں کی قربانی سے افضل ہے۔

بھیڑ کے چھ ماہ کے بچے کی قربانی جائز ہے

(۱۵/۱۳۶۹) وَعَنْ مُجَاشِعٍ مِّنْ بَنِي سُلَيْمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ إِنَّ الْجَذْعَ يُوفِي مِمَّا يُوفِي مِنْهُ الشَّيْءُ۔ (رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه)

أخرجہ أبو داود فی السنن ۲۳۳/۳ حدیث رقم ۲۷۹۹۔ والنسائی ۲۱۹/۷ حدیث رقم ۴۳۸۴۔ وابن ماجہ ۱۰۴۹/۲ حدیث رقم ۳۱۴۰۔ وأحمد فی المسند ۳۶۸/۵۔

ترجمہ: حضرت مجاشعؓ جو کہ قبیلہ بنو سلیم کے ایک فرد ہیں ان سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ جذع کافی ہے اس سے کہ جس میں شئی کافی ہو۔ (ابو داود۔ ابن ماجہ۔ نسائی)

تشریح: شئی بھی قربانی کے جانوروں کے بارے میں ایک اصطلاح ہے بکری میں شئی وہ ہے جو ایک سال پورا کر کے دوسرے سال میں شروع ہو چکی ہو اور ادنٹ میں شئی وہ ہے جو کہ پانچ سال پورے کر کے چھٹے سال میں داخل ہو اور جذع وہ بھيڑ کا بچہ ہے جو کہ چھ ماہ سے زیادہ ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ بھيڑ کا چھ مہینے کا بچہ جو کہ موٹا تازہ ہو وہ قربانی کیا جاسکتا ہے جس طرح کہ شئی جانور کی قربانی کی جاسکتی ہے اسی طرح وہ عقیقہ میں بھی لگ سکتا ہے۔

(۱۶/۱۳۷۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ نَعْمَةُ الْأَضْحِيَةِ الْجَذْعُ مِنَ الضَّانِ۔

(رواه الترمذی)

أخرجہ الترمذی فی السنن ۷۴/۴ حدیث رقم ۱۴۹۹۔ وأحمد فی المسند ۴۴۵/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ دنبے کے جذع کی قربانی بہتر ہے (ترمذی)

تشریح: اس کی قربانی کی تعریف اس لئے کی کہ اس کا گوشت ذائقے دار ہوتا ہے جب کہ موٹا تازہ ہو دوسری وجہ یہ ہے کہ فرق بکری اور بھيڑ کے بچے میں بتانا مقصود ہے کہ بھيڑ کے جذع کی قربانی جائز ہے اور بکری کے چھ ماہ کے بچے کی قربانی جائز نہیں ہے۔

قربانی کے حصے

(۱۷/۱۳۷۱) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ فَحَضَرَ الْأَضْحَى فَاشْتَرَكْنَا فِي الْبَقَرَةِ سَبْعَةً وَفِي الْبَعِيرِ عَشْرَةً۔ (رواه الترمذی والنسائي وابن ماجه وقال الترمذی هذا حديث حسن غريب)

أخرجہ الترمذی فی السنن ۷۵/۴ حدیث رقم ۱۵۰۱۔ والنسائی ۲۲۲/۷ حدیث رقم ۴۳۹۳۔ وابن ماجہ ۱۰۴۷/۲ حدیث رقم ۳۱۳۱۔ وأحمد فی المسند ۲۷۵/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے کہ عید قربان کا موقع آ گیا تو گائے کی

قربانی میں ہم سات آدمی شریک ہوئے اور اونٹ کی قربانی میں ہم دس آدمی شریک ہوئے۔ (ترمذی۔ ابن ماجہ۔ نسائی) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح ❁ آیا ایک اونٹ میں کتنے آدمی شریک ہو کر قربانی کر سکتے ہیں اس میں اختلاف ہے اور دو مذہب ہیں۔ مذہب اول: امام اسحاق بن راہویہ فرماتے ہیں کہ ایک اونٹ میں دس آدمی شریک ہو سکتے ہیں۔ ایک ہی اونٹ کی قربانی دس بندوں کی طرف سے ہو سکتی ہے۔

دلیل: مذکورہ حدیث میں ہے: وَلَفِي الْبَيْعِ عَشْرَةٌ۔ کہ ہم اونٹ میں دس آدمی شریک تھے۔
جواب: جمہور کی طرف سے جواب یہ ہے کہ یہ منسوخ ہے۔

مذہب ثانی: جمہور ائمہ کے نزدیک چاہے گائے ہو یا اونٹ اس میں سات آدمی شریک ہو کر قربانی کر سکتے ہیں اس سے زائد نہیں۔
دلیل: مسلم شریف کی روایت ہے: وفيه۔ عن جابر أن النبي ﷺ قال البقرة عن سبعة والجوز عن سبعة۔ کہ گائے اور اونٹ سات آدمیوں کی طرف سے کافی ہے۔

دس ذوالحجہ کو سب سے پسندیدہ عمل قربانی ہے

(۱۸/۱۳۷۲) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ يَوْمَ النَّحْرِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ إِهْرَاقِ الدِّمِّ وَإِنَّهُ لَيَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقُرُونِهَا وَأَشْعَارِهَا وَأَطْلَافِهَا وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقَعُ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ بِالْأَرْضِ فَطَيَّبُوا بِهَا نَفْسًا۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۷۰/۴۔ حدیث رقم ۱۴۹۳ وابن ماجہ ۱۰۴۵/۲۔ حدیث رقم ۳۱۲۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ابن آدم کا نحر یعنی قربانی کے دن ایسا کوئی عمل نہیں جو اللہ تعالیٰ کے ہاں خون بہانے سے زیادہ محبوب ہو اور بے شک وہ (یعنی قربانی میں ذبح شدہ جانور) قیامت کے دن اپنے سینگوں کے ساتھ اور اپنے کھروں کے ساتھ اور بالوں کے ساتھ آئے گا اور بے شک قربانی کے جانور کا خون زمین پر گرنے سے قبل ہی اللہ تعالیٰ کے ہاں قبولیت کا مقام حاصل کر لیتا ہے لہذا تم اس کی وجہ سے اپنے نفس کو خوش کرو۔ (ترمذی۔ ابن ماجہ)

تشریح ❁ حدیث مبارکہ میں قربانی کی فضیلت بیان کی گئی ہے کہ دس ذوالحجہ کو اللہ تعالیٰ کے ہاں سب سے پسندیدہ عمل قربانی ہے اور جانور ذبح کرنے کے بجائے اس کی قیمت وغیرہ دینا اور اس کو اچھا سمجھنا بالکل گمراہی ہے۔ اور قربانی کا جانور قیامت والے دن اپنے بالوں اور کھروں اور سینگوں کے ساتھ آئے گا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کا وزن اعمال میں تولد جائے گا اور اس کا ہر عضو اس کے ہر عضو کا نعم البدل بن جائے گا۔ اسی لئے حدیث کے آخری جملہ میں ارشاد فرمایا کہ ان فضائل کو سن کر خوش ہو جاؤ۔ اور مطمئن ہو جاؤ کیونکہ قربانی کرنے کی وجہ سے آخرت میں انعامات ملنے کی امید اور بشارت ہے اور اصل آخرت ہی ہے۔

عشرہ ذوالحجہ کی عبادت کی فضیلت

(۱۹/۱۳۷۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَتَعَبَّدَ لَهُ فِيهَا مِنْ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ يُعَدِّلُ صِيَامُ كُلِّ يَوْمٍ مِنْهَا بِصِيَامِ سَنَةٍ وَقِيَامُ كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْهَا بِقِيَامِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ۔

(رواه الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی إسناده ضعيف)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۳۱/۳۔ حدیث رقم ۷۵۸ وابن ماجہ ۵۵۱/۱۔ حدیث رقم ۱۷۲۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایسا کوئی عمل نہیں کہ اس میں عبادت کرنا عشرہ ذوالحجہ سے زیادہ افضل ہو اس کے ہر دن کا روزہ ایک سال کے روزوں کے برابر ہے اور اس عشرہ کی ہر رات کی عبادت شب قدر کی عبادت کے برابر ہے۔ (ترمذی) امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ اس کی سند ضعیف ہے۔

تشریح: اس حدیث میں ذوالحجہ کے عشرہ اولیٰ کی فضیلت بیان کی گئی ہے کہ اس میں قربانی کرنا اور دیگر نفل عبادات کرنا بہت زیادہ ثواب رکھتا ہے۔ باقی تفصیلی بحث باب العید میں گزر چکی ہے۔

الفصل الثالث:

قربانی کا وقت عید کی نماز کے بعد ہے

(۲۰/۱۳۷۴) عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ شَهِدْتُ الْأَضْحَىٰ يَوْمَ النَّحْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَغْدُ أَنْ صَلَّى وَفَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ يَرَىٰ لَحْمَ أَضَاحِيٍّ قَدْ ذُبِحَتْ قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ فَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ نُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَىٰ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ ذَبَحَ وَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ أُخْرَىٰ مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ۔ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲ حدیث رقم ۹۸۵ ومسلم ۱۵۵۱/۳ حدیث رقم (۱- ۱۹۶۰)۔ والترمذی فی السنن ۷۸/۴ حدیث رقم ۱۵۰۸۔ والنسائی ۲۱۲/۷ حدیث رقم ۴۳۶۸۔ وابن ماجہ ۱۰۵۳/۲ حدیث رقم ۳۱۵۲۔ وأحمد فی المسند ۱۱۳/۳۔

ترجمہ: حضرت جندب بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ میں قربانی کے دن رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عید کی نماز کے لئے عید گاہ میں حاضر ہوا ابھی آپ ﷺ خطبہ اور نماز سے پوری طرح فارغ نہیں ہوئے تھے کیا دیکھتے ہیں کہ قربانی کا گوشت رکھا ہوا ہے اور نماز عید سے فارغ ہونے سے پہلے ہی قربانی ہو گئی ہے پس آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے عید کی نماز پڑھنے سے قبل قربانی کی یا فرمایا کہ ہمارے نماز پڑھنے سے قبل قربانی کی تو اسے چاہئے کہ اس جانور کی جگہ دوسرا جانور ذبح کرے اور ایک روایت میں ہے حضرت جندبؓ فرماتے ہیں آنحضرت ﷺ نے عید قربان کے دن نماز پڑھائی پھر خطبہ ارشاد فرمایا اور پھر قربانی کا جانور ذبح کیا اور فرمایا کہ جس شخص نے قربانی کا جانور ذبح کیا ہے اس سے پہلے کہ وہ عید کی نماز پڑھ لے یا ہم عید کی نماز پڑھ لیں پس چاہئے کہ وہ اس کی جگہ اور جانور ذبح کرے اور جس شخص نے نماز عید سے پہلے جانور ذبح نہیں کیا اسے چاہئے کہ وہ عید کی نماز کے بعد اللہ کا نام لے کر ذبح کرے۔ (بخاری)

تشریح: حدیث پاک کا مطلب یہ ہے کہ عید کی نماز اور خطبہ کے ختم ہونے سے پہلے قربانی کرنا ناجائز ہے۔

قربانی کے تین دن ہیں

(۲۱/۱۳۷۵) وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ الْأَضْحَىٰ يَوْمَانِ بَعْدَ يَوْمِ الْأَضْحَىٰ رَوَاهُ مَالِكٌ وَقَالَ بَلَّغْنِي عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ مِثْلَهُ۔

أخرجه مالك في الموطأ ۲۸۷/۲ حدیث رقم ۱۲ من كتاب المضحایا۔

ترجمہ: حضرت نافع فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے ارشاد فرمایا کہ عید الاضحیٰ کے دن کے بعد بھی قربانی کے دو دن ہیں۔ (مالک) امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ سے بھی ایک ایسی روایت مجھ تک پہنچی ہے۔

تشریح: امام ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک قربانی صرف دس گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کو کی جاسکتی ہے۔ بارہ ذوالحجہ کو غروب آفتاب کے بعد قربانی جائز نہیں۔

دلیل: ان حضرات کی دلیل یہی حضرت عبداللہ ابن عمرؓ اور حضرت علیؓ کا ارشاد گرامی ہے جو کہ خلاف قیاس ہے اور مرفوع حدیث کے حکم میں ہے۔ امام شافعیؒ اور غیر مقلدین کے نزدیک قربانی کے چار دن ہیں۔ دس۔ گیارہ اور بارہ ذوالحجہ اور تیرہ ذوالحجہ کی غروب آفتاب کے بعد قربانی کا وقت ختم ہو جائے گا۔

دلیل: امام شافعیؒ کی دلیل ایک روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ ایام تشریق سارے کے سارے قربانی کے ایام ہیں۔ جواب: ایام تشریق میں تو پھر ۹ ذوالحجہ بھی داخل ہے اس میں بھی تو قربانی ہونی چاہئے حالانکہ اس کا تو کوئی قائل نہیں ہے۔ جواب ثانی: یہ حدیث ضعیف ہے لہذا اس سے استدلال صحیح نہیں۔

قربانی کے وجوب کی دلیل

(۲۲/۱۳۷۶) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْمَدِينَةِ عَشْرَ نِسْنِينَ يُضَحِّي - (رواہ الترمذی) أخرجه الترمذی فی السنن ۷۸/۴ حدیث رقم ۱۵۰۷ - وأحمد فی المسند ۳۸/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ میں دس سال رہے اور ہر سال قربانی کرتے تھے۔ (ترمذی)

تشریح: یہ حدیث قربانی کی فضیلت اور وجوب پر دلالت کرتی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ہمیشہ مداومت کے ساتھ قربانی کی۔ اسی سے استدلال کرتے ہوئے امام الائمہ حضرت امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ قربانی واجب ہے۔

قربانی کی ابتداء

(۲۳/۱۳۷۷) وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ قَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَارَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ الْأَضَاحِيُّ قَالَ سُنَّةُ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالُوا فَمَا لَنَا فِيهَا يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ حَسَنَةٌ قَالُوا قَالِصُوفُ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ مِنَ الصُّوفِ حَسَنَةٌ - (رواہ احمد وابن ماجہ)

أخرجه ابن ماجہ فی السنن ۱۰۴۵/۲ حدیث رقم ۳۱۲۷ - وأحمد فی المسند ۳۶۸/۴۔

ترجمہ: حضرت زید بن ارقمؓ سے روایت ہے کہ اصحاب رسول اللہ ﷺ نے عرض کی اے اللہ کے رسول ﷺ قربانی کی کیا حقیقت ہے فرمایا کہ تمہارے باپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا جاری کردہ طریقہ ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا پھر ہمارے لئے اس میں کیا ہے یعنی کتنا ثواب ہے اے اللہ کے رسول۔ فرمایا کہ ہر بال کے بدلے نیکی ہے تو صحابہ نے عرض کیا کہ اون کا کیا حکم ہے؟ فرمایا کہ اون کے ہر بال کے بدلے بھی نیکی ہے۔ (احمد)

تشریح: صحابہ کرام کے جواب میں آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ قربانی حضرت ابراہیم علیہ السلام کا جاری کردہ طریقہ ہے اور یہ وہ طریقہ ہے کہ جس میں ہمیں ان کی اتباع کا حکم دیا گیا ہے اور اس کو ہماری شریعت بنا دیا گیا ہے جیسے اللہ کا ارشاد ہے۔ اتبع ملة ابراهيم حنيفا۔ صحابہ نے عرض کیا کہ اس میں ہمیں کیا ثواب ملے گا فرمایا کہ ہر بال کے بدلے نیکی ہے بھیر کی اون پر چونکہ بال کا

اطلاق نہیں ہوتا اس لئے صحابہ نے اس کی اور تفتیش کرتے ہوئے اس کا حکم بھی دریافت کیا تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اون کے بھی ہر بال کے بدلے نیکی ہے۔

بَابُ الْعَتِيرَةِ

عتیرہ کا بیان

عتیرہ اس جانور کو کہتے ہیں کہ جو رجب کے مہینے میں ذبح کیا جاتا تھا اور اب اس کا حکم یہ ہے کہ یہ عتیرہ منسوخ ہے جائز نہیں ہے۔

الفصل الاول

فرع اور عتیرہ کی اسلام میں کوئی حقیقت نہیں

(۱/۱۳۷۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا فَرَعٌ وَلَا عَتِيرَةٌ قَالَ وَالْفَرَعُ أَوَّلُ نِتَاجٍ كَانَ يُنْتَجُ لَهُمْ كَانُوا يَذْبَحُونَهُ لَطَوَاغِيَّتِهِمْ وَالْعَتِيرَةُ فِي رَجَبٍ - (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۹۶/۹۔ حدیث رقم ۵۴۷۴۔ ومسلم ۱۵۶۴/۳ حدیث رقم (۳۸-۱۹۷۶)۔ وأبو داود فی السنن ۲۵۶/۳ حدیث رقم ۲۸۳۱۔ والترمذی ۸۱/۴ حدیث رقم ۱۵۱۲۔ والنسائی ۱۶۷/۷ حدیث رقم ۴۲۲۲۔ وابن ماجہ ۱۰۵۸/۲ حدیث رقم ۳۱۶۸۔ والدارمی ۱۱۰/۳ حدیث رقم ۱۹۶۴۔ وأحمد فی المسند ۲۳۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اسلام میں فرع اور عتیرہ نہیں ہے۔ فرع جانور کا وہ پہلا بچہ ہے جو کافروں کے یہاں پیدا ہوتا تھا اور وہ اس کو اپنے بتوں کے نام پر ذبح کرتے تھے اور عتیرہ وہ جانور ہے جو رجب میں ذبح کیا جاتا تھا۔ (بخاری)

تشریح: فرع جانور کے اس بچے کو کہتے ہیں جو پہلا پہلا پیدا ہوا کافر اس کو اپنے بتوں کے نام پر ذبح کرتے تھے ذبح کرتے تھے اور مسلمان اس کو ابتدائے اسلام میں اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کرتے تھے لیکن بعد میں اس کو منسوخ کر دیا گیا کیونکہ اس سے کفار کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہے۔

عتیرہ: عتیرہ اس جانور کو کہتے ہیں جس کو شرکین مکہ رجب کے پہلے عشرہ میں بتوں کا قرب حاصل کرنے لئے ان کے نام پر ذبح کرتے تھے۔ اور ابتدائے اسلام میں مسلمان بھی رجب میں اللہ تعالیٰ کے نام پر جانور ذبح کرتے تھے۔ لیکن بعد میں اس کو منسوخ کر دیا اس لئے کہ اس میں بت پرستیوں کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہے اور اس عتیرہ کے بارے میں صحیح قول یہی ہے۔

الفصل الثاني

عتیرہ منسوخ ہے

(۲/۱۳۷۹) عَنْ مُخَنِفِ بْنِ سُلَيْمٍ قَالَ كُنَّا وَقُوفًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِعَوْفَةَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ عَلَى كُلِّ أَهْلِ بَيْتٍ فِي كُلِّ عَامٍ أَضْحِيَّةً وَعَتِيرَةٌ هَلْ تَذَرُونَ مَا الْعَتِيرَةُ هِيَ الَّتِي تُسَمَّوْنَهَا الرَّجْبِيَّةَ۔

(رواہ الترمذی وأبو داود والنسائی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حدیث غریب ضعیف الاسناد وقال

ابوداؤد) وَالْعَتِيرَةُ مَنْسُوخَةٌ۔

اخرجہ ابوداؤد فی السنن ۲۲۶/۳ حدیث رقم ۲۷۸۸۔ والترمذی ۹۹/۴ حدیث رقم ۱۵۱۸۔ والنسائی ۱۶۷/۷ حدیث رقم ۴۲۲۴۔ وابن ماجہ ۱۰۴۵/۲ حدیث رقم ۳۱۲۵۔ وأحمد فی المسند ۲۱۵/۴۔

ترجمہ: حضرت عتف بن سلیم فرماتے ہیں کہ ہم آنحضرت ﷺ کے ساتھ میدان عرفات میں کھڑے تھے پس میں نے آنحضرت ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اے لوگو! ہر گھردالے پر ہر سال قربانی کرنا اور عتیرہ کرنا واجب ہے۔ کیا تم جانتے ہو کہ عتیرہ کیا ہے فرمایا عتیرہ وہ ہے کہ جس کو تم رجیہ کہتے ہو۔ (ترمذی۔ ابوداؤد۔ نسائی۔ ابن ماجہ) اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب اور ضعیف ہے اور امام مالک فرماتے ہیں کہ عتیرہ منسوخ ہے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عتیرہ اب بھی واجب ہے کیونکہ اس اعتبار سے یہ حجتہ الوداع کا واقعہ ہے۔ لیکن یہ حدیث ضعیف ہے اس لئے کہ اس کی روایت میں ابورملہ راوی ہیں جو کہ عتف بن سلیم سے روایت کرتے ہیں اور وہ مجہول ہیں۔

الفصل الثالث:

(۳/۱۳۸۰) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أُمِرْتُ بِيَوْمِ الْأَضْحَى عِيدًا جَعَلَهُ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ قَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ أَجِدْ إِلَّا مَنِيحَةً أَنْتَى أَقْضِيحِي بِهَا قَالَ لَا وَلَكِنْ خُذْ مِنْ شَعْرِكَ وَأُظْفَارِكَ وَتَقْصُ شَارِبَكَ وَتُحْلِقُ عَانَتَكَ فَذَا لَكَ تَمَامُ أُضْحِيَّتِكَ عِنْدَ اللَّهِ۔ (رواه ابوداؤد والنسائی)

اخرجہ ابو داؤد فی السنن ۲۲۷/۳ حدیث رقم ۲۷۸۹۔ والنسائی ۲۱۲/۷ حدیث رقم ۴۳۶۵۔ وأحمد فی المسند ۱۶۹/۲۔ ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں قربانی کے دن کو عید بنالوں اللہ تعالیٰ نے اس دن کو اس امت کے لئے عید بنایا ہے تو ایک شخص نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ آپ کا کیا خیال ہے کہ اگر میں سوائے مادہ منیجہ جانور کے کچھ نہ پاؤں تو کیا پھر میں اس کی قربانی کر لوں تو فرمایا کہ نہیں لیکن تو اپنے بال کٹوا لے اور اپنے ناخن تراش لے اور اپنی مونچھوں کو تراش لے اور زیر ناف بالوں کو مونڈ لے پس یہ تمام کے تمام اللہ کے ہاں آپ کی قربانی بن جائیں گے۔ (ابوداؤد۔ نسائی)

تشریح: یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ تنگ دست پر قربانی واجب نہیں۔ اور منیجہ مشتق ہے منخ سے اس کا لغوی معنی ہے عطیہ اور اصطلاح کے اندر منیجہ وہ جانور ہے کہ جس کو اہل عرب کسی غریب اور محتاج کے دے دیتے تھے۔ تاکہ وہ اس کے دودھ اور اون اور بچوں وغیرہ سے فائدہ حاصل کر لے اور حاجت پوری ہونے کے بعد واپس کر دے۔ تو مذکورہ صحابی کے پاس بھی اسی طرح کا ہی جانور تھا اس کی قربانی کرنے کے لئے آنحضرت ﷺ سے اجازت طلب کی تو آنحضرت ﷺ نے منع فرمایا۔ دو وجہ سے: (۱) وہ آدمی فقیر تھا۔ اور اس کے پاس اس کے علاوہ کوئی ایسا جانور بھی نہیں تھا کہ جس سے وہ اپنی حاجت پوری کر سکے۔ (۲) قواعد کے مطابق وہ جانور اس کی ملکیت میں بھی نہیں تھا کیونکہ واپس کرنا ضروری ہوتا ہے اب یہ کہ تنگ دست پر قربانی ہے یا نہیں تو اس میں تین قول ہیں: (۱) امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تنگ دست پر قربانی نہیں۔ صرف اس شخص پر واجب ہے جو نصاب کا مالک ہو۔ یعنی جس پر زکوٰۃ واجب ہو لیکن وجوب زکوٰۃ کے لئے مال کا نامی ہونا شرط ہے یہاں یہ شرط موجود نہیں ہے۔ (۲) بعض علماء فرماتے ہیں کہ تنگ دست پر قربانی واجب ہے اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ تنگ دست پر قربانی واجب تو نہیں لیکن مستحب ہے اگر کرنے کا تو بہت بڑا ثواب ہے۔

وَلَكِنْ خُذْ مِنْ شَعْرِكَ: اس کا مطلب یہ ہے اگر قربانی نہیں کر سکتا تو بال ناخن تراش لے اور مونچھیں کاٹ لے اور زیر ناف بال صاف کر لے یا اگر چہ قربانی کا بدل نہیں لیکن کچھ نہ کچھ ثواب مل جائے گا۔

بَابُ صَلَوةِ الْخُسُوفِ

صلوة خسوف کا بیان

یہاں عموماً دو لفظ استعمال ہوتے ہیں: (۱) خسوف۔ (۲) کسوف۔ کسوف کا اطلاق سورج گرہن پر ہوتا ہے اور خسوف کا اطلاق زیادہ تر چاند گرہن پر ہوتا ہے اور لغت کے اعتبار سے دونوں لفظوں کا اطلاق ایک دوسرے پر ہوتا ہے مثلاً کبھی چاند گرہن کو کسوف کہتے ہیں اور کبھی سورج گرہن کو خسوف کہتے ہیں۔ لیکن صحیح یہی ہے کہ کسوف سورج گرہن کو کہتے ہیں اور خسوف چاند گرہن کو کہتے ہیں اس باب میں جتنی بھی احادیث نقل کی گئی ہیں ان کا تعلق سورج گرہن والی نماز سے ہے ایک حدیث چاند گرہن کے متعلق بھی ہے۔ اس لئے علماء نے لکھا ہے کہ مصنف کو چاہئے تھا کہ باب صلوٰۃ الکسوف کا عنوان قائم کرتے۔

حکم: جمہور کے نزدیک صلوٰۃ الکسوف سنت ہے اور احناف کے نزدیک یہ نماز دو رکعت باجماعت بغیر خطبہ کے پڑھی جائے گی اور دوسری نمازوں کی طرح ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدے ہوں گے اور صلوٰۃ خسوف کی احناف کے ہاں مستقل جماعت نہیں سب لوگ اکیلے اکیلے اپنے طور پر پڑھیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک صلوٰۃ کسوف اور خسوف دونوں جماعت کے ساتھ پڑھی جائیں گی اور دونوں میں خطبہ بھی ہوگا ہر رکعت میں دو رکوع اور دو سجدے بھی ہوں گے۔

الفصل الاول:

آنحضرت ﷺ نے صلوٰۃ کسوف طویل پڑھی

(۱/۱۳۸۱) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ الشَّمْسَ خَسَفَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَبَعَثَ مُنَادِيًا الصَّلَاةَ جَامِعَةً فَتَقَدَّمَ لِفَضْلِي أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ فِي رَكَعَتَيْنِ وَأَرْبَعُ سَجَدَاتٍ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا رَكَعْتُ رُكُوعًا قَطُّ وَلَا سَجْدَةً سَجُودًا قَطُّ كَانَ أَطْوَلَ مِنْهُ۔ (متفق علیہ)

أخرج البخاری فی صحیحہ ۵۳۸/۲۔ حدیث رقم ۱۰۵۱ و مسلم فی صحیحہ ۶۲۷/۲ حدیث رقم (۲۰۰ - ۹۱۰)۔
و أبو داؤد فی السنن ۷۰۳/۱ حدیث رقم ۱۱۹۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ کے زمانے میں سورج گرہن ہو گیا پس آنحضرت ﷺ نے ایک منادی کو بھیجا کہ وہ صلوٰۃ جامعہ کی ندا لگائے۔ (کہ اے لوگو! نماز جمع کرنے والی ہے) پس جب لوگ جمع ہو گئے تو آنحضرت ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھائی جن میں چار رکوع اور چار سجدے تھے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے کبھی رکوع اس سے لمبا نہیں کیا اور نہ ہی کبھی اس سے طویل سجدہ کیا ہے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: آیا صلوٰۃ کسوف کس طرح پڑھی جائے گی اس میں اختلاف ہے اور دو مذہب ہیں۔

مذہب اول: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دوسری نمازوں کی طرح ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدے کیے جائیں گے۔

دلیل اول: حضرت نعان بن بشیرؓ کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے صلوٰۃ کسوف باقی نمازوں کی طرح پڑھائی۔

دلیل ثانی: قبیسہ بن المبارک الہدی سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: فاذا رايتموها فصلوها کاحداث

صلوة صليتموها من المكتوبة۔ کہ تم جب کسوف شمس کو دیکھو تو اس فرض نماز کی طرح نماز پڑھو جو تم نے قریب ترین زمانہ میں پڑھی ہے اور ایسی نماز صلوٰۃ فجر تھی۔ اور یہ روایت قوی ہے اس لئے اس کو سب پر ترجیح ہوگی کیونکہ یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ جہاں قول اور عقل میں

تعارض ہو تو قول کو ترجیح ہوتی ہے۔

مذہب ثانی: امام شافعیؒ کے نزدیک ہر رکعت میں دو رکوع اور دو سجدے کیے جائیں گے۔

دلیل: حدیث مذکورہ اور اسی طرح وہ تمام احادی ہیں جن میں دو رکوع اور دو سجدے کا ذکر ہے

جواب: یہ سب روایات فعلی ہیں اور احناف کی دلیل فعلی روایات سے بھی ہے اور قولی سے بھی ہے فعلی روایات آپس میں متعارض ہو گئیں اور قولی بچ گئی لہذا اس کو ترجیح ہوگی اور اگر ان کا تعارض قولی روایت سے بھی ہو تو پھر بھی اس کو ترجیح ہے کیونکہ قولی میں قانون کلی کا بیان ہوتا ہے اور فعلی میں واقعہ جزئیہ بیان ہوتا ہے اس لئے قولی روایت کو فعلی کے مقابلے میں ترجیح ہوگی۔

الصلوة جامعة:

باجماع امت صلوٰۃ کسوف جماعت کے ساتھ عید گاہ میں یا بڑی جامع مسجد میں پڑھی جائے گی اوقات مکروہ میں نہیں پڑھی جائے گی اور جب لوگ جمع نہ ہوں تو الصلوٰۃ جامعہ کے الفاظ کے ساتھ کہنا مستحب ہے تاکہ لوگ صلوٰۃ الکسوف کے لئے جمع ہو جائیں۔

نماز خسوف کا بیان

(۲/۱۳۸۲) وَعَنْهَا قَالَتْ جَهْرَ النَّبِيِّ ﷺ فِي صَلَاةِ الْخُسُوفِ بِقِرَاءَتِهِ۔ (متفق علیہ)

اعرجہ البعاری فی صحیحہ ۵۴۹/۲۔ حدیث رقم ۱۰۶۵۔ وأبو داؤد فی السنن ۷۰۲/۱ حدیث رقم ۱۱۸۸۔

والترمذی ۴۵۲/۲ حدیث رقم ۵۶۳۔ والنسائی ۱۴۸/۳ حدیث رقم ۱۴۹۴۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے صلوٰۃ خسوف کے اندر بلند آواز سے قراءت کی۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس سے مراد وہ نماز ہے جو چاند گرہن کے موقع پر پڑھی جاتی ہے اور یہ نماز رات میں پڑھی جاتی ہے اسلئے قراءت بلند آواز سے کی اسکو صلوٰۃ کسوف پر محمول نہ کرنا بالکل واضح ہے اسلئے کہ کسوف شمس میں جو نماز پڑھی جاتی ہے اس میں قراءت آہستہ کی جاتی ہے۔

آنحضرت ﷺ کا سورج گرہن کے موقع پر لوگوں کے اعتقاد فاسد کی نفی کرنا

(۳/۱۳۸۳) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ انْخَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ مَعَهُ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا نَحْوًا مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ

البَقَرَةِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ

دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ قَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا

طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا

وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ انْجَلَّتِ الشَّمْسُ فَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ

آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْنَاكَ تَنَازَلْتَ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ هَذَا ثُمَّ رَأَيْنَاكَ تَكَعَّكُمْتَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ

فَتَنَّاوَلْتُ مِنْهَا عُنُقُودًا وَلَوْ أَخَذْتَهُ لَا كَلْتُمْ مِنْهُ مَا بَقِيَتْ الدُّنْيَا وَرَأَيْتُ النَّارَ فَلَمْ أَرَ كَا الْيَوْمِ مَنْظَرًا قَطُّ أَفْطَحَ وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ فَقَالُوا بِمَ يَارَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ بِكُفْرِهِنَّ قِيلَ يَكْفُرْنَ بِاللَّهِ قَالَ يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ وَيَكْفُرْنَ الْإِحْسَانَ لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ۔

(متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۴۰/۲۔ حدیث رقم ۱۰۵۲۔ مسلم فی صحیحہ ۶۲۶/۲ حدیث رقم (۱۷-۹۰۷)۔ وأبو داود فی السنن ۷۰۲/۱ حدیث رقم ۱۱۸۹۔ والنسائی فی السنن ۱۳۷/۳ حدیث رقم ۱۴۸۲۔ وابن ماجہ ۴۰۲/۱ حدیث رقم ۱۳۶۵ ومالك فی الموطأ ۱۸۷/۱۔ حدیث رقم ۲ من کتاب صلاة الكسوف وأحمد فی المسند ۲۹۸/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہو گیا پس آپ ﷺ نے لوگوں کے ساتھ نماز پڑھی۔ سورہ بقرہ کی قراءت کی بقدر لمبا قیام کیا پھر لمبا رکوع کیا اور پھر رکوع سے اٹھ کر طویل قومہ فرمایا۔ لیکن یہ قیام یعنی قومے والا پہلے قیام سے کم تھا پھر طویل رکوع کیا جو کہ پہلے رکوع سے کم تھا پھر رکوع سے سر اٹھایا پھر سجدہ کیا پھر دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہوئے بہت طویل لیکن وہ پہلی رکعت سے قیام میں کم تھا اور پھر لمبا رکوع کیا جو کہ پہلے رکوع سے کم تھا پھر اپنا سر اٹھایا پھر سجدہ کیا پھر نماز سے فارغ ہوئے تو سورج روشن ہو چکا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا بے شک سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں۔ ان کو گرہن کسی کی موت کی وجہ سے نہیں لگتا اور نہ ہی کسی کی زندگی کی وجہ سے لگتا ہے۔ پس جب تم اس کو دیکھو تو اللہ کا ذکر کرو۔ صحابہؓ نے عرض کیا ہم نے آپ کو دیکھا کہ آپ نے اپنی اس جگہ سے کسی چیز کو لینا چاہا پھر ہم نے آپ ﷺ کو دیکھا آپ پیچھے ہٹ گئے۔ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں نے جنت دیکھی اور اس سے ایک انگور کا گچھا لینے کا ارادہ کیا اگر میں اس انگور کے گچھے کو لے لیتا تو بلاشبہ تم اسے رہتی دنیا تک کھاتے۔ اور میں نے جہنم کو دیکھا (یعنی جب تم نے مجھ کو پیچھے ہٹتے ہوئے دیکھا) میں نے کبھی بھی کوئی منظر نہیں دیکھا جو کہ آج کے دن کی طرح خوفناک ہو۔ اور میں نے دیکھا کہ دوزخ میں اکثر عورتیں ہیں صحابہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول کس وجہ سے فرمایا کہ ان کی ناشکری کی وجہ سے تو صحابہؓ نے عرض کیا کیا وہ اللہ کی ناشکری کرتی ہیں۔ فرمایا نہیں بلکہ وہ اپنے خاوندوں کی ناشکری کرتی ہیں اور نعمتوں اور احسان کی ناشکری کرتی ہیں اگر تم ان میں سے کسی ایک کے ساتھ پورا زمانہ حسن سلوک کرتے رہو اور پھر وہ تمہاری طرف سے کوئی ناگوارہ چیز دیکھ لے تو کہے گی میں نے کبھی بھی آپ کے پاس بھلائی نہیں دیکھی۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: جس دن آنحضرت ﷺ کے بیٹے حضرت ابراہیم کی وفات ہوئی اس دن اتفاقاً سورج کو گرہن لگ گیا تو زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا یہ اعتقاد تھا کہ سورج کو گرہن کسی بڑے حادثے کی وجہ سے لگتا ہے لہذا آج بھی سورج کو گرہن اس لئے لگا ہے کہ آج بھی بڑا حادثہ پیش آیا ہے اس لئے اس کو گرہن لگ گیا ہے اس کی نفی کے لئے آنحضرت ﷺ نے فرمایا یہ دونوں اللہ کی نشانیوں میں سے نشانی ہیں اور اللہ کے حکم کے تابع ہیں کسی کی پیدائش یا موت کی وجہ سے انہیں گرہن نہیں لگتا بلکہ ان دونوں کو گرہن میں مبتلا کر کے اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ کا اظہار فرماتے ہیں اور اپنے غیظ و غضب سے لوگوں کو ڈراتے ہیں۔

فَاذْكُرُوا اللَّهَ: اس کا مطلب یہ ہے کہ جب سورج یا چاند گرہن ہو اور مکروہ وقت نہ ہو تو صلوٰۃ خسوف اور کسوف پڑھ لو اور اگر مکروہ وقت ہو یا نماز پڑھنے سے کوئی مانع موجود ہو تو اللہ کے ذکر میں مشغول ہو جاؤ اور فاذکروا اللہ میں امر استحباب کے لئے ہے وجوب کے لئے نہیں ہے اس لئے کہ صلوٰۃ خسوف اور کسوف واجب نہیں ہیں۔

تفاتیلاً: آنحضرت ﷺ نے اس نماز کے دوران جنت اور جہنم کا مشاہدہ کیا کہ جنت اور دوزخ کو بالکل آپ کے سامنے کر دیا گیا تھا آپ ﷺ نے جب جنت کو دیکھا تو اس کے باغات میں سے انگور کا ایک خوشہ توڑنا چاہا لیکن اس کو چھوڑ دیا وجہ یہ تھی کہ نعمتیں دیکھنے کے

بعد ایمان بالغیب نہ رہتا اور آنحضرت ﷺ نے فرمایا اگر ایک گچھ انگور کا میں پکڑ لیتا تو تم اسے رہتی دنیا تک کھاتے وجہ یہ ہے کہ جنت کے درختوں کی ایک خاصیت ہے جو نہیں اس کا پھل اتارا جاتا ہے تو فوراً اس کی جگہ دوسرا پھل لگ جاتا ہے اسی طرح اس انگور کے گچھے سے بھی جتنی دفعہ انگور توڑے جاتے اتنی دفعہ پھر دوبارہ لگ جاتے اسی طرح یہ سلسلہ قیامت تک جاری رہتا۔

خسوف شمس کی صورت میں دعا تسبیح اور نماز میں مشغول ہو جانا چاہئے

(۴/۱۳۹۴) وَعَنْ عَائِشَةَ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَالَتْ ثُمَّ سَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ انْجَلَّتِ الشَّمْسُ فَخَطَبَ النَّاسَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا وَتَصَدَّقُوا ثُمَّ قَالَ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ آخِرٍ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَزْنِيَ عَبْدُهُ أَوْ تَزْنِيَ أُمَّتُهُ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَّيْتُمْ كَثِيرًا۔ (متفق علیہ)

اخرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۲۹/۲۔ حدیث رقم ۱۰۴۴۔ ومسلم فی صحیحہ ۶۱۸/۲۔ حدیث رقم ۱۔ (۹۱) والنسائی ۱۳۲/۳۔ حدیث رقم ۱۴۷۴۔ ومالك فی الموطأ ۱۸۶/۱۔ حدیث رقم ۱ من كتاب صلاة الكسوف۔ وأحمد فی المسند ۳۷۴/۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے حضرت ابن عباسؓ کی مذکورہ بالا روایت کی طرح مروی ہے اور اماں جان فرماتی ہیں کہ پھر آنحضرت ﷺ سجدہ میں گئے پھر لمبا سجدہ کیا پھر جب نماز سے فارغ ہوئے تو سورج روشن ہو چکا تھا پس آپ ﷺ نے لوگوں کو خطبہ دیا پہلے آپ ﷺ نے اللہ کی تعریف کی پھر ارشاد فرمایا بے شک سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں ان دونوں کو کسی کی موت یا کسی کی زندگی کی وجہ سے گرہن نہیں لگتا۔ لہذا جب تم اس کو دیکھو تو اللہ سے دعا کرو اور اللہ کی بڑائی بیان کرو اور نماز پڑھو اور صدقہ کرو۔ پھر فرمایا اے امت محمدیہ ﷺ تم ہے اللہ کی کہ اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی غیرت مند نہیں ہے جبکہ زنا کرتا ہے اس کا کوئی بندہ یا زنا کرتی ہے اس کی کوئی بندی اے امت محمدیہ ﷺ اگر تم وہ جان لو جو میں جانتا ہوں تو تم بہت ہی کم ہنسو اور البتہ بہت ہی زیادہ روؤ۔

تشریح: (۱) ابتدائی مضمون کے اعتبار سے یہ حدیث بھی ابن عباسؓ کی روایت کی طرح ہے اور کچھ امور اس میں زیادہ ہیں۔ مثلاً دعا تکبیر اور صدقہ اور اسی طرح حدیث کے آخری لفظ۔ یا امة محمد۔

ما من احدا غیر من اللہ: غیرت کا معنی ہے اپنے حق میں کسی غیر کی شرکت کو برا سمجھنا اور اللہ تعالیٰ زیادہ غیرت مند ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنے بندوں کی طرف سے نافرمانی اور احکامات کا نہ ماننا یہ برا لگتا ہے۔ مثلاً جب کوئی مرد اور عورت خاص کر اپنے متعلقین میں سے زنا میں مبتلا ہو تو جس طرح ان کے متعلقین کو ان دونوں سے نفرت ہوتی ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کو بھی ان دونوں سے اس سے بھی کہیں زیادہ نفرت ہوتی ہے۔ اور حدیث کے آخری جملے کا مطلب یہ ہے کہ آخرت کے متعلق جو مجھے معلومات ہیں اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کا غصہ کتنا زیادہ ہے اس کے متعلق جو میں جانتا ہوں وہ تمہیں بھی معلوم ہو جائے تو تمہیں بھی آخرت کی فکر لگ جائے اور آخرت کی یاد میں رونا شروع کرو۔

سورج گرہن کے وقت آنحضرت ﷺ پر پریشانی کا طاری ہونا

(۵/۱۳۸۵) وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فَرَعَا يَخْشَى أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ فَاتَى الْمَسْجِدَ فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ مَا رَأَيْتُهُ قَطُّ يَفْعَلُهُ وَقَالَ هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ

اللَّهُ لَا تَكُونُ لِمَوْتٍ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنْ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَافِرُّوا إِلَىٰ ذِكْرِهِ وَدُعَائِهِ وَاسْتِغْفَارِهِ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۴۵/۲ - حدیث رقم ۱۰۵۹ - ومسلم فی صحیحہ ۶۲۸/۲ - حدیث رقم (۲۴ - ۹۱۲) - وأبو داؤد فی السنن ۶۹۵/۱ - حدیث رقم ۱۱۷۷ - والنسائی ۱۵۳/۳ - حدیث رقم ۱۵۰۳ وابن ماجہ ۴۰۱/۱ - حدیث رقم ۱۲۶۳ - حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ سورج کو گرہن لگ گیا پس آنحضرت ﷺ پریشانی کی حالت میں کھڑے ہوئے اور آپ ﷺ اس طرح خوف میں مبتلا تھے جیسا کہ قیامت قائم ہوگئی۔ پس آپ ﷺ مسجد میں آئے تو طویل قیام اور رکوع اور سجدہ کے ساتھ نماز پڑھی اور میں نے ایسا کرتے ہوئے کبھی بھی آپ کو نہیں دیکھا (یعنی اتنا سبارکوع اور سجدہ اس سے پہلے آپ نے کبھی نہیں کیا) پھر آپ ﷺ نے فرمایا یہ نشانیاں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ بھیجتا ہے یہ نہ کسی کی زندگی (یعنی پیدائش) کی وجہ سے ہوتی ہیں اور نہ ہی فوت ہونے کی وجہ سے ہوتی ہیں لیکن اللہ تعالیٰ اس کے ذریعے اپنے بندوں کو ڈراتا ہے۔ پس جب تم ان میں سے کوئی نشانی دیکھو تو اللہ سے ڈرتے ہوئے جلدی اس کے ذکر اور اس سے دعا مانگنے اور استغفار کرنے میں مشغول ہو جاؤ۔ (بخاری، مسلم)

تشریح سورج گرہن اور چاند گرہن اور زلزلوں اور آندھی اور طوفان ان تمام کے ذریعے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ حالات کو تبدیل کرنے اور آفات و عذاب کو نازل کرنے اور دنیا کو ملیا میٹ کرنے پر قادر ہے گویا یہ چیزیں اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانیاں ہوئیں۔ اور آنحضرت ﷺ پر ایسے حالات میں جو خوف طاری ہوتا تھا وہ صرف بنی نوع انسانیت پر شفقت کی وجہ سے ہوتا تھا۔ کہ کہیں اس میں دنیا کی تباہی اور بربادی کا ہی پیغام نہ ہو اپنی ذات کے اعتبار سے آنحضرت ﷺ پر کوئی خوف نہ تھا۔ یُخْشَىٰ أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ: یہ راوی کا قول ہے اور یہ بطور تمثیل کے ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ پر ان حالات کی وجہ سے ایسا خوف طاری ہو جاتا تھا کہ گویا قیامت آگئی ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ یہ سمجھتے تھے کہ قیامت آ رہی ہے اس وجہ سے خوف زدہ ہوتے تھے اس لئے کہ آپ کو بخوبی معلوم تھا کہ جب تک میں موجود ہوں قیامت نہیں آئے گی۔

صلوٰۃ کسوف کے بارے میں ایک روایت

(۶/۱۳۸۶) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ يَوْمَ مَاتَ اِبْرَاهِيْمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى بِالنَّاسِ سِتَّ رَكَعَاتٍ بِارْبَعِ سَجَدَاتٍ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۶۲۳/۲ - حدیث رقم ۹۰۴/۱۰ -

حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ سرکارِ مدینہ کے زمانہ میں سورج گرہن ہو گیا۔ جس دن آنحضرت ﷺ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم کا انتقال ہوا پس آپ ﷺ نے لوگوں کو چھ رکوع اور چار سجدوں کے ساتھ نماز پڑھائی۔ (مسلم)

تشریح سِتَّ رَكَعَاتٍ: اس کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے صلوٰۃ کسوف کی دو رکعات نماز پڑھائی اور ہر رکعت میں تین تین رکوع اور دو دو سجدے کئے اور اسی طرح بعض روایتوں میں منقول ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ہر رکعت میں دو دو رکوع کیے اور بعض میں چار یا پانچ کا بھی ذکر ہے اس لئے اس کے بارے میں روایات مضطرب ہیں اور معارض ہیں اس لئے ان سے استدلال صحیح نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہؒ نے حالت اصل کا اعتبار کیا ہے کہ جس طرح باقی نمازوں میں ایک رکوع اور دو سجدے ہیں اسی طرح اس میں بھی ایک رکوع اور دو سجدے ہوں گے۔ اور اسی طرح اور فعلی روایات بھی موجود ہیں جن میں ایک رکوع اور دو سجدوں کا ذکر ہے اور اسی طرح قولی روایات بھی موجود ہیں کہ جن میں ایک رکوع اور دو سجدوں کا حکم ہے۔

مَاتَ ابْرَاهِيمَ: یہ آنحضرت ﷺ کے صاحبزادے ہیں یہ آپ کی باندی ماریہ قبطیہ کے لطن سے پیدا ہوئے۔ ۸ھ میں اور ۱۰ھ میں اٹھارہ ماہ کی عمر میں وفات پا گئے جس دن ان کی وفات ہوئی اس دن اتفاقاً سورج کو گرہن لگ گیا تو لوگوں نے یہ گمان کیا حضور ﷺ کے بیٹے کی وفات کی وجہ سے سورج کو گرہن لگ گیا ہے آپ ﷺ نے اس کی تردید فرمائی جس طرح کہ پہلے تفصیلاً لکھا جا چکا ہے۔

(۷/۱۳۸۷) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ ثَمَانَ رَكَعَاتٍ فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ وَعَنْ عَلِيٍّ مِثْلَ ذَلِكَ۔ (رواہ مسلم)

أخرجه مسلم في صحيحه ۶۲۷/۲ حديث رقم (۱۸-۹۰۸)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے سورج گرہن کے وقت آٹھ رکوع اور چار سجدوں کے ساتھ نماز پڑھائی۔ اور حضرت علیؓ سے بھی اسی طرح منقول ہے۔ (مسلم)

تشریح: ۱) وَعَنْ عَلِيٍّ اس کا مطلب کیا ہے اس میں دو احتمال ہیں ۱) یعنی حضرت علیؓ نے بھی آنحضرت ﷺ کے بارے میں یہی نقل کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے سورج گرہن کے وقت صلوٰۃ کسوف آٹھ رکوع اور چار سجدوں کے ساتھ پڑھائی۔ ۲) دوسرا مطلب یہ ہے کہ حضرت علیؓ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے صلوٰۃ کسوف آٹھ رکوع اور چار سجدوں کے ساتھ پڑھائی بہر حال ماقبل دلائل سے یہ واضح کیا جا چکا ہے کہ صلوٰۃ کسوف کا اصل طریقہ یہی ہے کہ ایک رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدے ہوں۔

سورج گرہن کے وقت آنحضرت ﷺ کی طویل دعا

(۸/۱۳۸۸) وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كُنْتُ أَرْتَمِي بِأَسْهُمٍ لِي بِالْمَدِينَةِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَسَفَتِ الشَّمْسُ فَنَبَذْتُهَا فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَنْظُرَنَّ إِلَى مَا حَدَّثَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ قَالَ فَاتَيْتُهُ وَهُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ رَافِعٌ يَدَيْهِ فَجَعَلَ يُسَبِّحُ وَيَهْتَلِلُ وَيَكْبِّرُ وَيُحَمِّدُ وَيَدْعُو حَتَّى خُسِرَ عَنْهَا فَلَمَّا خُسِرَ عَنْهَا قَرَأَ سُورَتَيْنِ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ۔ (رواہ مسلم في صحيحه عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ وَكَذَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ عَنْهُ وَفِي نَسَخِ الْمَصَابِيحِ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ)۔

أخرجه مسلم في صحيحه ۶۲۹/۲۔ حديث رقم (۲۶-۹۱۳)۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن سمرہؓ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے زمانہ حیات میں اپنے تیروں کے ساتھ تیر اندازی کر رہا تھا کہ اچانک سورج گرہن ہو گیا تو میں نے تیروں کو پھینک دیا اور دل میں کہا کہ اللہ کی قسم میں ضرور دیکھوں گا کہ سورج گرہن کی وجہ سے حضور ﷺ پر کیا حالت طاری ہوتی ہے۔ راوی فرماتے ہیں کہ میں آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ ﷺ اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے نماز میں کھڑے تھے۔ پس آپ ﷺ تسبیح پڑھ رہے تھے۔ لا الہ الا اللہ۔ اللہ اکبر اور الحمد للہ پڑھ رہے تھے اور دعا فرما رہے تھے یہاں تک کہ سورج سے ہٹ گیا پس جب سورج گرہن کا اندھیرا دور ہوا تو آپ ﷺ نے دوسری پڑھیں اور نماز پڑھائی۔ (اس روایت کو امام مسلم نے اپنے کتاب صحیح مسلم میں حضرت عبدالرحمن بن سمرہؓ سے نقل کیا ہے اسی طرح شرح السنۃ میں بھی ان سے ہے اور مصابیح کے بعض نسخوں میں جابر بن سمرہؓ سے منقول ہے)۔

تشریح: ۱) وَهُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ: ان الفاظ میں صلوٰۃ سے مراد دعا ہے کہ لوگ صف باندھ کر آنحضرت ﷺ کے پیچھے کھڑے تھے اور آپ ﷺ ہاتھ اٹھا کر دعا فرما رہے تھے یا یہ نماز کے ساتھ تشبیہ ہے کہ نماز کی طرح قبلہ رخ ہو کر ہاتھ اٹھائے دعا فرما رہے تھے۔ یہاں صلوٰۃ بمعنی نماز نہیں ہو سکتی کیونکہ صلوٰۃ کسوف میں ہاتھ اٹھا کر نماز پڑھنے کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ نیز جب سورج گرہن ختم

ہوا تو پھر بطور شکرانہ کے آنحضرت ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھائی۔

سورج گرہن کے وقت صدقہ

(۹/۱۳۸۹) وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ لَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْعَتَاقَةِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ - (رواہ البخاری)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۵۴۳/۲ - حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۰۵۴ - وَاحِدٌ فِي الْمُسْنَدِ ۲۴۵/۶ -

ترجمہ: حضرت اسماء بنت ابی بکر فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کسوف شمس کے وقت غلام آزاد کرنے کا حکم دیا ہے۔ (بخاری)

تشریح: کسوف شمس کے موقع پر آنحضرت ﷺ نے غلام آزاد کرنے کا حکم اس لئے دیا کہ یہ بھی ایک مصیبت حادثہ اور آزمائش ہے اور ایسے موقع پر غلام آزاد کرنا اور صدقہ خیرات کرنا ان مصیبتوں کو دور کرتا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ سورج گرہن وغیرہ اللہ تعالیٰ کے غضب کی علامت ہے اور صدقہ رحمان کے غضب کو ٹھنڈا کرتا ہے۔

الفصل الثانی:

صلوٰۃ کسوف میں قرآن آہستہ آواز میں پڑھنا مسنون ہے

(۱۰/۱۳۹۰) عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي كُسُوفٍ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا - (رواہ

الترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ)

أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۷۰۱/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۰۱۸۴ - وَالتِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۴۵۱/۲ حَدِيثٌ رَقْمُ ۵۶۲ - وَالنَّسَائِيُّ فِي

السَّنَنِ ۱۴۱/۳ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۴۸۴ - وَابْنُ مَاجَةَ ۴۰۲/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۲۶۴ وَاحِدٌ فِي الْمُسْنَدِ ۱۶/۵ -

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں کسوف شمس کے موقع پر نماز پڑھائی آپ ﷺ کی قراءت نہیں کی جارہی تھی۔ (یعنی پست آواز میں قراءت تھی جیسا کہ عام دن کی نمازوں میں ہوتی ہے)۔ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

تشریح: صلوٰۃ کسوف میں جمہور ائمہ مثلاً امام اعظم ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک قرآن آہستہ آواز میں پڑھا جائے گا۔ ان حضرات کی دلیل زیر بحث باب کی روایت ہے اور اسی طرح بخاری و دیگر صحاح ستہ کی کتابوں میں کافی روایات ہیں جو کہ اس بات کو واضح کرتی ہیں کہ صلوٰۃ کسوف کی قراءت پست آواز میں کی جائے۔ دیگر بعض حضرات کے نزدیک صلوٰۃ کسوف میں قراءت بلند آواز سے کی جائے گی ان کی دلیل وہ روایات ہیں جس میں جہراً قراءت کرنے کا ذکر ہے۔ ترجمان احناف علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ جب روایات دونوں طرح پر مروی ہیں تو روایات میں تعارض آگیا اور یہ قاعدہ ہے کہ جب تعارض ہو تو دونوں جانب کی روایات ساقط ہو جاتی ہیں یا ان میں سے ایک کو کسی امر ثالث کی وجہ سے ترجیح دی جاتی ہے تو یہاں ان روایات کو ترجیح ہوگی جن میں قرآن پست آواز میں کرنے کا ذکر ہے کیونکہ صلوٰۃ کسوف دن کے وقت پڑھی جاتی ہے اور دن میں قراءت کا پست آواز میں ہونا یہ اصل ہے۔

کسی حادثہ کے وقت سجدہ کرنا

(۱۱/۱۳۹۱) وَعَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ قِيلَ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ مَا كُنْتَ فَلَا تَهْ بِبَعْضِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ فَخَوَّسَاجِدًا فَقِيلَ لَهُ

تَسْجُدُ لِيْ هَلِيْهِ السَّاعَةِ فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَأَيْتُمْ آيَةً فَاسْجُدُوا وَآيُ آيَةِ أَعْظَمُ مِنْ ذِهَابِ

أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ (رواہ ابوداؤد و الترمذی)

أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۷۰۶/۱ حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۱۹۷ - وَالتِّرْمِذِيُّ ۶۶۵/۵ حَدِيثٌ رَقْمُ ۳۸۹۶ -

ترجمہ: حضرت عکرمہ سے منقول ہے کہ جب ابن عباسؓ سے کہا گیا کہ آنحضرت ﷺ کی ازواج مطہرات میں سے ایک (یعنی حضرت صفیہؓ) فوت ہوگئی تو آپ ﷺ نے فوراً سجدہ میں گر پڑے پس آپ ﷺ سے عرض کیا گیا آپ اس وقت کیوں سجدہ میں گر پڑے تو فرمایا کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم کوئی حادثہ یا کرشمہ خداوندی کو دیکھو تو سجدہ کرو۔ ازواج نبی ﷺ کی وفات سے بڑا حادثہ اور کیا ہوگا۔ (ابوداؤد۔ ترمذی)

تشریح: جب ابن عباسؓ نے حضرت صفیہؓ جو کہ سرکارِ دو عالم کی زوجہ مطہرہ تھیں ان کی وفات کی خبر سنی تو فوراً سجدے میں گر پڑے اس کے دو مطلب ہیں: نمبر (۱) آپؐ نے دو رکعت نماز پڑھی۔ نمبر (۲) ویسے ہی خالی سجدہ کیا تو لوگوں نے وجہ پوچھی تو تاکیداً آنحضرت ﷺ کا ارشاد مبارک پیش کیا کہ جب کوئی حادثہ یا پریشان کن مصیبت دیکھو تو سجدہ کرو اور آپ ﷺ کی ازواج کے دنیا سے جانے سے بڑا حادثہ کون سا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ خصوصی معیت اور انتہائی ربط و تعلق کی بنیاد پر جو بھلائی ازواج مطہرات کو حاصل ہے وہ کسی اور کو نہیں تو جس طرح ان کا دنیا میں رہنا دنیا والوں کے لئے باعث برکت ہے اسی طرح ان کا دنیا سے چلے جانا بھی دنیا والوں کے لئے برکات اور سکون کے اٹھ جانے کا سبب ہے۔ لہذا ایسے موقع پر نماز میں مشغول ہونا ہی راہِ نجات ہے اس لئے میں نے نماز پڑھی اور سجدہ کیا۔

اہل اللہ کی برکت: اس واقعہ اور ابن عباسؓ کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ والوں کا دنیا میں رہنا دنیا والوں کے لئے اللہ تعالیٰ کی رحمت اور برکات کے نزول کا سبب ہوتا ہے اور ان کا دنیا سے چلے جانا اللہ تعالیٰ کی رحمت اور برکات کے اٹھ جانے کا سبب ہے اور حقیقت یہی ہے کہ اہل اللہ کا دنیا میں رہنا ہی دنیا کی بقا کا ذریعہ ہے جیسا کہ ارشاد ہے جب تک ایک کلمہ پڑھنے والا بھی باقی ہوگا تو زمین کا نظام چلتا رہے گا اور قیامت قائم نہیں ہوگی۔

فاسجدوا: اس میں صحیح قول یہ ہے کہ اس سے مراد نماز ہے کہ ایسے موقع پر آنحضرت ﷺ نے نماز پڑھنے کا حکم دیا ہے اس لئے علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ ایسے موقع (مثلاً زلزلہ۔ آندھی۔ طوفان وغیرہ) میں نماز پڑھنا ہی افضل ہے اور منقول ہے کہ حضرت ابن عباسؓ ایک دفعہ بصرہ میں قیام پذیر تھے وہاں زلزلہ آگیا تو آپؐ نے نماز پڑھی تھی۔ اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اس سے مراد صرف سجدہ ہے نہ نماز۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ اگر سورج گرہن کا موقع ہو تو فاسجدوا سے مراد نماز ہے کہ دو رکعت نماز پڑھو اور اگر باقی کوئی حادثہ ہو تو اس سے مراد خالی سجدہ ہے کہ ایسے موقع پر سجدہ میں گر جاؤ۔ لیکن قول صحیح اول ہی ہے کیونکہ احادیث صحیحہ سے یہ بات منقول ہے کہ حضور ﷺ ایسے حادثاتی مواقع میں فوراً نماز میں مشغول ہو جاتے تھے۔

الفصل الثالث:

(۱۲/۱۳۹۲) عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى بِهِمْ فَقَرَأَ بِسُورَةِ مَن الطُّوْلِ وَرَكَعَ خَمْسَ رَكَعَاتٍ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ قَامَ إِلَى الثَّانِيَةِ فَقَرَأَ بِسُورَةِ مَن الطُّوْلِ ثُمَّ رَكَعَ خَمْسَ رَكَعَاتٍ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ كَمَا هُوَ مُسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةِ يَدْعُو حَتَّى انْجَلَى كُسُوفُهَا۔

(رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۹۹/۱ حدیث رقم ۱۱۸۲۔ وابن ماجہ ۴۰۱/۲ حدیث رقم ۶۲۶۲۔ وأحمد فی المسند ۱۳۴/۵۔

ترجمہ: حضرت ابی بن کعبؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کے زمانے میں سورج گرہن ہو گیا تو آپ ﷺ نے صحابہ کو نماز پڑھائی پس آپ ﷺ نے (پہلی دو رکعت میں) لمبی سورتوں میں سے ایک سورت پڑھی اور پانچ رکوع اور دو سجدے کیے پھر دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہوئے پس اس میں قراءت فرمائی طویل سورتوں میں سے کسی ایک کی قراءت کی پھر پانچ رکوع اور دو سجدے کیے اور

پھر اسی حالت پر قبلہ رخ ہو کر بیٹھ گئے اور دعا کرنے لگے یہاں تک کہ سورج سے گرہن دور ہو گیا۔ (ابوداؤد)

تشریح: اس کی مکمل تشریح اسی باب میں حدیث نمبر ۱ میں گزر چکی ہے۔

(۱۳/۱۳۹۳) وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ وَيَسْأَلُ عَنْهَا حَتَّىٰ انْجَلَتْ الشَّمْسُ (رواه ابو داود وفي رواية النسائي) أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى حِينَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ مِنْ صَلَاتِنَا يَرْكَعُ وَيَسْجُدُ وَلَهُ فِي أُخْرَىٰ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ يَوْمًا مُسْتَعْجِلًا إِلَى الْمَسْجِدِ وَقَدْ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى حَتَّىٰ انْجَلَتْ ثُمَّ قَالَ إِنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَقُولُونَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَخْسِفَانِ إِلَّا لِمَوْتِ عَظِيمٍ مِنْ عِظَمَاءِ أَهْلِ الْأَرْضِ وَإِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنَّهُمَا خَلِيقَتَانِ مِنْ خَلْقِهِ يُحَدِّثُ اللَّهُ فِي خَلْقِهِ مَا شَاءَ فَأَيُّهُمَا انْخَسَفَتْ فَصَلُّوا حَتَّىٰ يَنْجَلِيَ أَوْ يُحَدِّثِ اللَّهُ أَمْرًا۔

اخرجہ ابو داؤد فی السنن ۷۰۴/۱ حدیث رقم ۱۱۹۳۔ والنسائی ۱۴۵/۳ حدیث رقم ۱۴۸۷۔

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیر سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ کے زمانے میں سورج گرہن ہوا تو آپ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھنی شروع کی اور اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتے رہے یہاں تک کہ سورج روشن ہو گیا (ابوداؤد) اور نسائی کی ایک روایت میں ہے کہ جب سورج گرہن ہوا تو آپ ﷺ نے ہماری نماز کی طرح نماز پڑھائی اور رکوع اور سجدہ کرتے تھے۔ اور نسائی کی ایک اور روایت میں ہے کہ ایک روز آنحضرت ﷺ مسجد کی طرف جلدی جلدی تشریف لے گئے تحقیق کی تو سورج گرہن لگ گیا تھا پس آپ ﷺ نماز میں مشغول ہو گئے۔ یہاں تک کہ سورج روشن ہو گیا پھر آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ کہا کرتے تھے کہ بے شک سورج اور چاند کو گرہن نہیں لگتا مگر زمین میں رہنے والے بڑے لوگوں میں سے کسی بڑے کی موت کی وجہ سے۔ حالانکہ سورج اور چاند کو گرہن کسی کی موت اور پیدائش کی وجہ سے نہیں لگتا یہ دونوں اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے دو مخلوق ہیں اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے اپنی پیدا کردہ چیز میں تغیر پیدا کرتا ہے لہذا جب ان دونوں میں سے کوئی گرہن میں آجائے تو نماز پڑھو یہاں تک کہ گرہن ہٹ جائے یا اللہ تعالیٰ کوئی حکم ظاہر فرمادیں۔ (نسائی)

تشریح: یہ حدیث احناف کی دلیل ہے کہ صلوٰۃ کسوف کی ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدے ہوں گے کیونکہ اس میں واضح تصریح ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نماز کسوف کسی انوکھے طریقے سے نہیں پڑھائی بلکہ عام نمازوں کی طرح پڑھائی ہے کہ جس طرح باقی نمازوں میں ایک رکوع اور دو سجدے ہر رکعت میں کرتے تھے اس طرح صلوٰۃ کسوف میں بھی کیا۔ احناف کے باقی دلائل حدیث نمبر ۱ کے ضمن میں بیان کر دیئے گئے ہیں۔

اَوْ يُحَدِّثُ اللَّهُ أَمْرًا اس کا مطلب یہ ہے کہ سورج گرہن کے وقت نماز میں مشغول ہو جاؤ۔ یہاں تک کہ گرہن ہٹ جائے یا عذاب آجائے اور قیامت شروع ہو جائے کہ اگر سورج کو گرہن لگا ہے اور ہٹا نہیں تو غروب شمس تک نماز میں مشغول رہو اور اگر چاند کو گرہن لگا ہے تو نماز میں مشغول ہو جاؤ یہاں تک کہ گرہن ختم ہو جائے یا صبح ہو جائے اور چاند چھپ جائے۔

يَا ب فِى سُجُودِ الشُّكْرِ

یہ باب سجدہ شکر کے بیان میں ہے

وہ سجدہ جو نماز سے باہر کیا جائے اس حکم کیا ہے تو اس بارے میں تفصیل یہ ہے کہ اس سجدہ کی چند اقسام ہیں ہر ایک کا حکم الگ ہے

قسم اول: سجدہ سہو۔ یہ نماز کے حکم میں ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے

نمبر (۲): سجدہ تلاوت یہ بھی بلا اختلاف مشروع ہے۔

نمبر (۳): سجدہ مناجات یہ سجدہ رائج بھی ہے کہ مکروہ ہے۔

نمبر (۴): سجدہ شکر جو کسی نعمت کے حصول اور مصیبت کے دور ہونے پر کیا جاتا ہے اس میں اختلاف ہے اور دو مذہب ہیں۔

مذہب اول: امام شافعی اور امام احمد اور امام محمد کے نزدیک سجدہ شکر مسنون ہے۔

دلیل: ان حضرات کی دلیل وہ روایات ہیں جن میں کسی نعمت کے ملنے اور مصیبت کے ہٹنے پر آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام سے سجدہ کرنا منقول ہے مثلاً جب آپ ﷺ کو ابو جہل کے مرنے کی خبر ملی تو آپ ﷺ نے سجدہ شکر ادا کیا اسی طرح جب مسیلہ کذاب کے جہنم رسید ہونے کی خبر سنی تو حضرت ابو بکر صدیقؓ نے سجدہ شکر ادا کیا۔ اور حضرت علیؓ نے ذی التدریج خارجی کے قتل ہونے پر سجدہ شکر ادا کیا اور حضرت کعب بن مالکؓ نے اپنی توبہ کی قبولیت کا سن کر سجدہ شکر ادا کیا۔

مذہب ثانی: امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک سجدہ شکر مکروہ ہے۔

دلیل: فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں بے شمار ہیں تو پھر ہر نعمت پر شکر ادا کرنا پڑے گا تو بندہ کے اندر اتنی طاقت کہاں ہے کہ ہر نعمت کے مقابلے میں سجدہ کر سکے اس سے خواہ مخواہ اپنے آپ کو تکلیف میں مبتلا کرے گا۔

جواب: نعمتوں سے مراد یہ ہے کہ وہ نعمت جوئی ہو اور کبھی کبھی ملے تو اس پر انسان سجدہ کرنے کی طاقت رکھتا ہے۔ تعدد روایات کی وجہ سے احناف کے ہاں سجدہ شکر کے استحباب کا ہی فتویٰ دیا جاتا ہے۔

فتاویٰ: اس باب میں فصل اول اور فصل ثالث نہیں ہے

الفصل الثانی:

خوشی کے وقت آپ ﷺ کا عمل

(۱/۱۳۹۴) وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ سُرُورًا أَوْ يَسُورُهُ خَوْفًا سَاجِدًا

شَاكِرًا لِلَّهِ تَعَالَى۔ (رواہ ابو داؤد والترمذی وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۱۶/۳ حدیث رقم ۲۷۷۴۔ والترمذی فی السنن ۱۲۰/۴ حدیث رقم ۱۵۷۸۔ وابن ماجہ ۴۴۶/۱ حدیث رقم ۱۳۹۴۔

ترجمہ: حضرت ابو بکرؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کو جب کوئی خوش کن امر پیش آتا یا راوی فرماتے ہیں سرور کی بجائے یسرہ کا لفظ فرمایا یعنی جس کام پر آپ ﷺ خوش ہوتے تو اللہ تعالیٰ کا شکر بجالانے کے لئے آپ ﷺ سجدہ میں گر پڑتے۔ (ترمذی، ابو داؤد) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح: حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک سجدہ شکر ادا کرنا مکروہ ہے کیونکہ انعامات بے شمار ہیں ہر نعمت پر کون سجدہ کر سکتا ہے اس لئے کہ انعام ربانی سے کوئی لمحہ بھی خالی نہیں اگر وہ اسی سجدہ میں لگا رہا تو دنیا کا دوسرا نظام درہم برہم ہو جائے گا۔ باقی جن احادیث میں سجدے کا ذکر ہے وہ نماز سے کنایہ ہے کہ ایسے موقع پر نماز پڑھو اور اسی طرح آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام نے بھی ایسے موقع پر نماز شکر پڑھی ہے نہ کہ خالی سجدہ شکر کیا ہے جب کہ صراحۃً منقول ہے کہ آنحضرت ﷺ کو ایک جنگ میں فتح کی خوش خبری سنائی گئی تو آپ ﷺ نے اس موقع پر نماز پڑھی بعض حضرات نے حدیث کے ظاہر الفاظ کو ایک سجدے سے مراد سجدہ شکر ہی لیا ہے اور وہ فرماتے ہیں کہ سجدہ شکر

شروع و مسنون ہے

کسی مبتلا مصیبت کو دیکھ کر عبرت حاصل کرنی چاہئے اور پناہ مانگنی چاہئے

(۲/۱۳۹۵) وَعَنْ أَبِي جَعْفَرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى رَجُلًا مِنَ النَّعَاشِينَ فَخَرَّ سَاجِدًا۔

(رواہ الدارقطنی سلسلہ فی شرح السنۃ لفظ المصابیح)

اخرجه الدارقطنی ۱/۴۱۰ حدیث رقم ۱ من باب السنۃ فی سجود الشکر۔

ترجمہ: حضرت ابو جعفر سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ایک انتہائی پست قد والے شخص کو دیکھا تو سجدہ ریز ہو گئے۔ یہ دارقطنی کی روایت ہے اور انہوں نے اس کو مرسل نقل کیا ہے اور شرح السنۃ نے مصابیح کے الفاظ نقل کیے ہیں۔

تشریح: علامہ مظہر رقم طراز ہیں کہ اگر کسی آزمائش مصیبت میں کسی شخص کو مبتلا دیکھو تو رب کریم کی بارگاہ میں جھک جاؤ اور اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرو کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں اس مصیبت سے محفوظ رکھا ہے لیکن مبتلا بہ کے سامنے سجدہ نہیں کرنا چاہئے کیونکہ اس سے مبتلا یہ کی حوصلہ شکنی ہوگی۔ ہاں اگر کسی فاسق کو دیکھو تو پھر اس کے سامنے ہی سجدہ کرو تا کہ اس کو شرم آئے اور وہ اپنے فعل فسق سے توبہ کر لے جیسے علامہ شبلی کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے خواہشات نفسانیہ کے تابع دار شخص کو دیکھا تو اس کے سامنے فرمایا: الحمد للہ الذی عافانی مما ابتلاک بہ۔ کہ تمام تعزیریں اس اللہ تعالیٰ کیلئے ہیں جس نے مجھے محفوظ رکھا ہے اس فسق سے جس میں تجھے مبتلا کیا ہے۔

نَعَاشِينَ: اس کا معنی ہے بونا یعنی انتہائی پست قد والا اور پیدائشی کمزور ہو اور چلنے پھرنے میں انتہائی ڈھیلا اور پست ہو۔

امت کے لئے آپ ﷺ کی دعا

(۳/۱۳۹۶) وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ مَكَّةَ لِرَيْدِ الْمَدِينَةِ فَلَمَّا كُنَّا قَرِيبًا مِنْ عَزْوَرَاءَ نَزَلَ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمَّا رَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَتْ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَتْ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا قَالَ إِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي وَشَفَعْتُ لَأُمِّي فَأَعْطَانِي ذَلِكَ أُمِّي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لَأُمِّي فَأَعْطَانِي ذَلِكَ أُمِّي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لَأُمِّي فَأَعْطَانِي ذَلِكَ أُمِّي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا۔ (رواہ احمد و ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲/۲۱۷ حدیث رقم ۲۷۷۵۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ہم آقائے دو عالم کے ساتھ مکہ سے مدینہ کا ارادہ رکھتے ہوئے روانہ ہوئے جب ہم عزوراء کے قریب پہنچے تو آپ ﷺ اپنی سواری سے اترے اور اپنے ہاتھ مبارک اٹھائے اور تھوڑی دیر دعا فرمائی پھر آپ ﷺ سجدہ میں گر پڑے اور فرمانے لگے۔ میں نے اپنی امت کے لئے اپنے رب سے دعا کی اور اپنی امت کے لئے رب سے سفارش کی پس مجھے تمہاری امت عطاء کر دی گئی (یعنی ان کے بارے میں میری شفاعت قبول کر لی گئی) تو میں اپنے رب کے سامنے اس کا شکر ادا کرنے کے لئے سجدہ میں گر پڑا پھر میں نے سر اٹھایا اور اپنے رب سے اپنی امت کے بارے میں سوال کیا تو مجھے دوسرا ثلث بھی دے دیا گیا تو میں نے بطور شکر کے اپنے رب کے سامنے سجدہ ریز ہو گیا۔ (احمد۔ ابو داؤد)

تشریح: اس حدیث مبارکہ میں منقول ہے کہ آپ ﷺ نے تین دفعہ اپنی امت کے لئے دعا مانگی کہ میری امت کو بخش دیا جائے اور اس کو مغاف کر دیا جائے جب پہلے دفعہ دعا مانگی تو اللہ تعالیٰ نے السابقین الاولین۔ یعنی دنیا میں نیکیوں کے اندر سبقت لے

جانے والوں کے حق میں آپ ﷺ کی دعا قبول فرمائی یعنی ان لوگوں کے حق میں دعا قبول فرمائی جو کہ نفس مطمئنہ رکھنے والے تھے۔ جب دوسری مرتبہ دعا فرمائی تو نفس لوامہ والوں کے حق میں دعا قبول ہوئی جو کہ نیکی بدی دونوں میں مبتلا ہیں لیکن نیکیاں غالب ہیں۔ جب تیسری مرتبہ نفس امارہ والوں کے حق میں دعا قبول ہوئی تھی وہ جو کہ نیکی بدی دونوں میں مبتلا ہیں لیکن برائیاں زیادہ ہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ تمام امت کے حق میں اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کی دعا اور شفاعت کو قبول فرمایا۔

سوال: متعدد آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ ﷺ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کھار میں مبتلا ہیں ان کی بخشش بغیر توبہ کے نہیں ہوتی اگر وہ توبہ کے بغیر مر گئے تو ان کو عذاب دیا جائے گا لیکن اس حدیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی بخشش کر دی گئی ہے ان کو عذاب نہیں ہوگا بظاہر اس حدیث کا آیات قرآنیہ اور دیگر احادیث نبویہ سے تعارض ہے۔

جواب: یہ دعا دنیا کے اعتبار سے تھی یعنی آنحضرت ﷺ نے اپنے رب کے سامنے سفارشیں پیش فرمائیں اور دعا کی کہ اے اللہ میری امت کو پہلی امت کی طرح اجتماعی عذابات مثلاً مسخ صور، حسف ارض اور دیگر آسمانی اور زمینی عذابوں سے محفوظ فرما تو اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی اس سفارش و دعا کو قبول فرمایا اور آپ ﷺ کو شرفِ فلیکٹ دے دیا کہ آپ ﷺ کی امت کو ایسے اجتماعی عذابات میں مبتلا نہیں کیا جائے گا۔

جواب ۲: آنحضرت ﷺ نے اپنے رب کے سامنے سفارش پیش فرمائی اور دعا فرمائی کہ اے میرے اللہ میری امت کو ہمیشہ کے عذاب میں مبتلا نہ کرنا تو اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی اس دعا کو قبول فرمایا کہ سوائے مشرک اور کافر کے باقی آپ ﷺ کی امت اپنے گناہوں کی سزا بھگت کر ہمیشہ کے لئے جنت میں چلی جائے گی۔

عز و زاء یہ ایک جگہ کا نام ہے جو کہ مکہ اور مدینہ کے راستہ میں واقع ہے۔

فقہائے کرام: اس واقعہ سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ آپ ﷺ کو اپنی امت سے کتنی محبت ہے کہ جب تک ساری امت کے لئے دعا قبول نہیں ہوئی دعا نہیں چھوڑی باقی سجدہ شکر کے متعلق ہم پہلے وضاحت کر چکے ہیں۔

بَابُ صَلَوةِ الْإِسْتِسْقَاءِ

یہ باب نماز استسقاء کے بیان میں ہے

استسقاء باب استفعال کا مصدر ہے اس میں سین۔ تاء طلب کے لئے ہیں اور اس کا مادہ قی ہے اس کا لغوی معنی ہے بارش طلب کرنا اور پانی مانگنا اور اصلاح شریعت میں استسقاء کا معنی ہے طلب السقی ہو جہ مخصوص بالنزال المطر و دفع الجذب والقحط۔ بارش طلب کرنا۔ مخصوص طریقے پر بارش کے نزول کے ساتھ قحط اور خشک سالی کو دور کرنے کے لئے۔

الفصل الاول:

آنحضرت ﷺ کا طلب بارش کے لئے نماز پڑھنا

(۱/۱۳۹۷) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ إِلَى الْمُبَصَّلِيِّ يَسْتَسْقِي فَصَلَّى بِهِمْ رُكْعَتَيْنِ جَهْرَ فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ يَدْعُو وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَحَوْلَ رِذَاءَهُ حِينَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ۔

(متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۱۴/۲۔ حدیث رقم ۱۰۲۴۔ ومسلم فی صحیحہ ۶۱۱/۲ حدیث رقم (۱-۸۹۴)۔

وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ٦٨٩/١ حَدِيثٌ رَقْمُ ١١٦٦ وَالتِّرْمِذِيُّ ٤٤٢/٢ حَدِيثٌ رَقْمُ ٥٥٦ - وَالْبَيْهَقِيُّ ١٥٧/٣ حَدِيثٌ رَقْمُ ١٥٠٩ - وَالدَّارِمِيُّ ٤٣٢/١ حَدِيثٌ رَقْمُ ١٥٣٣ - وَمَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ١٩٠/١ حَدِيثٌ رَقْمُ ١ - مِنْ كِتَابِ الْاِسْتِسْقَاءِ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زید سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کو لے کر عید گاہ کی طرف نکلے بارش طلب کرنے کے لئے پس ان لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائی اور دونوں رکعتوں میں بلند آواز سے قراءت فرمائی اور قبلہ رخ ہو کر دعا مانگی اور دعائیں اپنے ہاتھوں کو بلند کیا اور قبلہ رخ ہوتے ہوئے اپنی چادر کو پھیرا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ۱) صلوٰۃ استسقاء میں دو بخشیں ہیں۔

۱) صلوٰۃ استسقاء کی مشروعیت۔ ۲) صلوٰۃ استسقاء کی ادائیگی کا طریقہ۔

بحث اول: جمہور ائمہ کے نزدیک صلوٰۃ استسقاء مسنون ہے۔ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک صرف صلوٰۃ استسقاء مسنون نہیں بلکہ تین اشیاء میں سے ایک مسنون ہے: ۱) صرف نماز۔ ۲) نماز اور دعا دونوں۔ ان کا ثبوت واضح احادیث سے ہے ان میں سے حدیث مذکور بھی ہے۔ ۳) صرف دعا اس پر بھی تین دلیلیں ہیں۔

دلیل ۱: اِستَغْفِرُوا رَبَّكُمْ اِنَّهٗ كَانَ غَفَّارًا يُّرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَیْكُمْ مَدْرَارًا - کہ اپنے رب سے استغفار کرو وہ بخشنے والا ہے آسمان تم پر بارش برسائے گا۔ یہاں استغفار بمعنی دعا ہے۔

دلیل ۲: حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں استسقاء کے لئے صرف دعا فرمائی تھی۔

دلیل ۳: آنحضرت ﷺ خطبہ جمعہ ارشاد فرما رہے تھے کہ ایک دیہاتی آیا اور اس نے قحط کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ اٹھا کر بارش کے لئے دعا فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے ایک ہفتہ مسلسل بارش نازل فرمادی اور دوسرے جمعہ کو اسی اعرابی کے سوال اور آپ ﷺ کی دعا کی وجہ سے بارش منقطع ہوئی۔

بحث ثانی: دوسری بحث صلوٰۃ استسقاء کی نوعیت میں ہے کہ نماز استسقاء کس طرح پڑھی جائے گی۔ اس میں اختلاف ہے اور دو مذہب ہیں۔

مذہب اول: امام شافعیؒ کے نزدیک صلوٰۃ استسقاء دو رکعت نماز ہے مع بارہ تکبیرات زوائد۔

دلیل: ترمذی کی حدیث ہے اس میں مذکور ہے کہ فصلی رکعتین کان یصلی فی العید۔ آنحضرت ﷺ صلوٰۃ استسقاء اس طرح پڑھتے تھے کہ جس طرح نماز عید پڑھتے تھے اور صلوٰۃ عید میں امام شافعیؒ کے نزدیک بارہ تکبیرات ہیں سات پہلی رکعت میں اور پانچ دوسری رکعت میں۔

حاج: یہاں صلوٰۃ استسقاء کو صلوٰۃ عید کے ساتھ تکبیرات زوائد میں تشبیہ نہیں دی گئی بلکہ دیگر تین امور میں تشبیہ دی گئی ہے: ۱) تعداد رکعات۔ ۲) خروج الی المصلیٰ۔ ۳) اجتماع عظیم۔

مذہب ثانی: امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اور صاحبینؒ کے نزدیک صلوٰۃ استسقاء عام نمازوں کی طرح ہے۔

تحویل رداء: صلوٰۃ استسقاء کے بعد تحویل رداء امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تقابلاً ہے (یعنی نیک شگون کے طور پر ہے) کہ جس حالت میں آئے ہیں اس حالت میں واپس نہیں جانا۔ اور جس طرح چادر تبدیل کی گئی ہے اسی طرح موجودہ حالت بھی تبدیل ہو جائے۔ (یعنی خشک سالی کے بجائے باران رحمت نازل ہو جائے) اور جمہور ائمہ کے نزدیک یہ مسنون ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے تحویل رداء فرمائی جیسا کہ روایات میں منقول ہے کہ آپ ﷺ نے جس چادر کو الٹا یا وہ چار ہاتھ لمبی اور دو ہاتھ اور ایک بالشت چوڑی تھی اور پھر احناف کے نزدیک صرف امام ہی چادر کو پلٹے کیونکہ صلوٰۃ استسقاء کے موقع پر صرف آنحضرت ﷺ نے چادر کو پلٹا نہ کہ صحابہ نے لیکن ائمہ ثلاثہ کے نزدیک امام اور مقتدی سب تحویل رداء کریں۔

تحويل رداء کا طریقہ: اس کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ پیٹھ کے پیچھے سے لے جا کر دائیں ہاتھ سے چادر کے بائیں کنارے کے نچلے حصے کو پکڑنا اور بائیں ہاتھ سے چادر کے دائیں کنارے کے نچلے حصے کو پکڑنا اور پھر دونوں ہاتھوں کو پیٹھ کے پیچھے اس طرح پھیرنا کہ دائیں ہاتھ میں چادر کا پکڑا ہوا کنارہ دائیں کندھے پر آجائے اور بائیں ہاتھ میں چادر کا پکڑا ہوا کنارہ بائیں کندھے پر آجائے اس طرح چادر کا دایاں کنارہ بائیں اور ہایاں کنارہ دائیں طرف ہو جائے گا اور نیچے والا حصہ اوپر اور اوپر والا حصہ نیچے ہو جائے گا۔

فَاتَاۃ: صلوٰۃ استسقاء کی پہلی رکعت میں سورۃ ق یا سج اسم ربک الاعلیٰ۔ اور دوسری رکعت میں اقربت الساعۃ یا سورہ غاشیہ پڑھنا مستحب ہے۔

صلوٰۃ استسقاء میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا مستحب ہے

(۲/۱۳۹۸) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَوْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِّنْ دُعَائِهِ إِلَّا فِي الْإِسْتِسْقَاءِ فَإِنَّهُ يَوْفَعُ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ ابْطِئَةٍ۔ (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۱۷/۲ حدیث رقم ۱۰۳۱۔ ومسلم ۶۱۲/۲ حدیث رقم (۷-۸۹۵)۔ وأبو داود فی السنن ۶۹۲/۱ حدیث رقم ۱۱۷۰۔ والنسائی ۱۵۸/۳ حدیث رقم ۱۵۱۳۔ والدارمی ۴۳۳/۱ حدیث رقم ۱۵۳۵۔ وأحمد فی المسند ۲۳۶/۲۔

ترجمہ: حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کسی بھی دعا میں اپنے ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے سوائے استسقاء کے پس آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کو اس قدر بلند کرتے تھے کہ آپ کی بغلوں کی سفیدی دکھائی دیتی تھی۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: اس حدیث مبارکہ کا مطلب یہ ہے کہ صلوٰۃ استسقاء کے موقع پر آنحضرت ﷺ اپنے ہاتھوں کو دعا میں زیادہ بلند کرتے تھے۔ بہ نسبت باقی مواقع کے اس کا یہ مطلب قطعاً نہیں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے صرف استسقاء میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی ہے اس کے علاوہ باقی مواقع پر ہاتھ اٹھا کر دعا نہیں مانگی اس لئے کہ صحیح روایات سے ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی۔ مثلاً حضرت سعد بن بیضہ گوہن کرنے کے بعد ان کی قبر پر کھڑے ہو کر ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی اور اسی طرح صلوٰۃ کسوف کے بعد اور حضرت انس کے گھر میں ان کو نماز پڑھانے کے بعد وغیر ذلک اور اس کی تائید حدیث کے آخری جملے سے ہوتی ہے۔

حتیٰ یُری بَیاضَ ابْطِئَةٍ: کہ استسقاء کی دعا میں آپ ہاتھ اتنے بلند کرتے تھے کہ آپ نے اگر کوئی کپڑا نہ اوڑھا ہوتا تو بغلوں کی سفیدی نظر آنے لگتی تھی اور بعض علماء یہ فرماتے ہیں کہ جتنا کوئی معاملہ عظیم اور بڑا ہوتا تھا ہی ہاتھوں کو بلند کر کے دعا مانگی چاہئے۔

استسقاء میں ہاتھ اٹھانے کا ایک طریقہ

(۳/۱۳۹۹) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَسْقَى فَأَشَارَ بِظُهُرِ كَفِّهِ إِلَى السَّمَاءِ۔ (رواہ مسلم)

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۶۱۲/۲ حدیث رقم ۸۹۶/۶۔

ترجمہ: حضرت انس بن مالک سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے استسقاء کے لئے دعا مانگی تو اپنے ہاتھوں کی پشت کے ساتھ آسمان کی طرف اشارہ کر رہے تھے۔ (مسلم)

تشریح: علماء فرماتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی قحط وغیرہ دور ہونے کی دعا مانگے تو اپنے ہاتھوں کی پشت کو آسمان کی طرف کرے اور جو شخص ہاتھ سے کوئی نعمت مانگے تو اپنے ہاتھوں کے اندرونی حصے کو آسمان کی طرف کرے اور باقی جس طرح استسقاء میں چادر پلٹنا اچھا لگے لے لینے کیلئے ہوتا ہے اسی طرح ہاتھوں کی پشت کو آسمان کی طرف کرنا بھی ایک نیک شگون کے تحت ہے جس سے یہ نیک شگون کیا جاتا

ہے کہ جس طرح ہاتھوں کے پیٹھ زمین کی طرف ہے اسی طرح بادل بھی اپنے پیٹھ زمین کی طرف کر کے زمین کو پانی کے ساتھ بھر دیں۔

بارش کے وقت نفع بخش بارش کی دعا مانگنا مسنون ہے

(۴/۱۴۰۰) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا - (رواہ البخاری)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۱۸/۲ - حدیث رقم ۱۰۳۲ - والنسائی ۱۶۴/۲ - حدیث رقم ۱۵۲۳ - وابن ماجہ ۱۲۸۰/۲ - حدیث رقم ۳۸۹۰ - وأحمد فی المسند ۴۱/۶ -

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ جب بارش دیکھتے تو یہ دعا فرماتے اے اللہ نفع دینے والی بارش کر ہم پر خوب برسا۔ (بخاری)

تشریح: جس طرح بارش کا نہ ہونا انتہائی نقصان دہ ہے اسی طرح بارش کا ضرورت سے زیادہ ہونا بھی نقصان دہ ہے اور اسی طرح بارش کے اندر جس طرح نفع ہے کئی نقصانات بھی ہیں مثلاً کڑک بجلی، سیلاب، طوفان وغیرہ اس لئے آنحضرت ﷺ جب بارش شروع ہوتی تو دعا مانگتے تھے کہ اے اللہ اس بارش کو نفع والی بنا ایسا نہ ہو کہ کہیں پہلی امتوں کی طرح عذاب کا ہی پیغام لے کر نہ آجائے۔

بارش کا پانی متبرک و صاف شفاف ہے

(۵/۱۴۰۱) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ أَصَابَنَا وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَطَرٌ قَالَ فَحَسَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَوْبَهُ حَتَّى أَصَابَهُ مِنَ الْمَطَرِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ صَنَعْتَ هَذَا قَالَ لِأَنَّهُ حَدِيثٌ عَاهِدٌ بِرَبِّهِ - (رواہ مسلم)

انخرجه مسلم فی صحیحہ ۶۱۵/۲ - حدیث رقم (۱۳ - ۸۹۸) - وأبو داؤد فی السنن ۲۳۰/۵ - حدیث رقم ۵۱۰۰ -

ترجمہ: حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ ہم آنحضرت ﷺ کے ساتھ تھے کسی موقع پر تو بارش شروع ہو گئی راوی فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اپنے سر سے کپڑے کو ہٹا لیا یہاں تک کہ آپ ﷺ کے سر مبارک پر بارش کا پانی برسنے لگا، ہم نے کہا اے اللہ کے رسول! آپ نے یہ کام کیوں کیا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا اس لئے کیا ہے کہ یہ پانی ابھی ابھی اپنے رب کے پاس سے آیا ہے۔

تشریح: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب بارش ہوئی تو آنحضرت ﷺ نے کپڑا ہٹا کر اپنے جسم کو پانی سے تر کیا صحابہ نے عرض کیا ایسا کرنے کی کیا وجہ ہے فرمایا، کہ یہ پانی ابھی ابھی اوپر سے اللہ تعالیٰ کے حکم سے اتر رہا ہے، اور دنیا کی آلودگیوں سے آلودہ بھی نہیں ہوا اور گناہگاروں کے گناہ گار ہاتھوں کے ساتھ ملاپ بھی نہیں ہوا اس لئے یہ پانی متبرک ہے اور کچھ حصہ اپنے جسم پر لگا رہا ہوں۔ گویا کہ یہ پانی چھوٹا جو بچہ پیدا ہوا اس کی طرح پاک ہے اور موسم بہار کے نئے پھولوں کی طرح تازہ ہے، اور علماء کرام فرماتے ہیں کہ بارش کے موقع پر اگر کوئی دعا مانگے تو قبولیت کی امید ہے کیونکہ بارش اللہ کی رحمت کی علامت ہے اور اس وقت اللہ کی رحمت زیادہ متوجہ ہوتی ہے۔ اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ بارش کا پانی پاک اور صاف ستھرا ہے۔

الفصل الثانی:

استسقاء میں تحویل رداء کا ذکر

(۶/۱۴۰۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْمُصَلَّى فَاسْتَسْقَى وَحَوْلَ رِدَاءَهُ حِينَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَعَلَّ عِطَافَهُ الْأَيْسَرَ وَجَعَلَ عِطَافَهُ الْأَيْسَرَ عَلَى عَاتِقِهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ دَعَا اللَّهَ - (رواہ ابو داؤد)

أخرجہ ابوداؤد فی السنن ۱/۶۸۸ حدیث رقم ۱۱۶۳۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زید فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ عید گاہ کی طرف نکلے وہاں بارش کیلئے دعا مانگی اور اپنی چادر کو پلٹا جب قبلہ رو کھڑے ہوئے۔ پس آپ ﷺ نے چادر کا دایاں کنارہ اپنے بائیں کندھے پر کیا اور چادر کا بایاں کنارہ اپنے دائیں کندھے پر لائے۔ اور پھر اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا مانگی۔ (ابوداؤد)

تشریح: اس حدیث مبارکہ میں نماز استسقاء پڑھنے کا ذکر نہیں بلکہ دعا اور تحویل رداء کا ذکر ہے، جو کہ پہلے تفصیلاً گزر چکا۔ اور یہ حدیث امام ابو حنیفہ کی دلیل ہے کہ استسقاء میں نماز ضروری نہیں بلکہ کبھی صرف دعا بھی کی جاسکتی ہے۔

سیاہ چادر بھی پہننا مسنون ہے

(۷/۱۴۰۳) وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ اسْتَسْقَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَمِيصَةً لَهُ سَوْدَاءُ فَأَرَادَ أَنْ يَأْخُذَ اسْفَلَهَا فَبَجَعَلَهُ أَعْلَاهَا فَلَمَّا ثَقُلَتْ فَلَبَّهَا عَلَى عَاتِقِهِ۔ (رواه احمد و ابوداؤد)

أخرجہ ابوداؤد فی السنن ۱/۱۸۸ حدیث رقم ۱۱۶۴۔ والنسائی ۳/۱۵۶ حدیث رقم ۱۵۰۷۔ وأحمد فی المسند ۴/۴۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زید فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ نے بارش طلب کرنے کیلئے دعا مانگی تو اس وقت آپ ﷺ پر سیاہ چادر تھی۔ آپ نے ارادہ کیا کہ اس کے نچلے حصہ کو پکڑیں اور اس کو اوپر کر دیں پس جب اس میں آپ کو دقت پیش آئی تو آپ ﷺ نے اس کو اپنے کندھے پر ہی پلٹ دیا۔ (احمد، ابوداؤد)

تشریح: یعنی جب آنحضرت ﷺ نے تحویل رداء کے عام طریقے کے مطابق اس چادر کو پلٹنا چاہا لیکن چھوٹی ہونے کی وجہ سے اس میں دقت محسوس ہوئی تو آپ نے اوپر ہی سے چادر کا دایاں کنارہ بائیں کندھے پر کر لیا اور بایاں کنارہ دائیں کندھے پر کر لیا۔ اس سے معلوم ہوا اگر مشہور طریقے کے مطابق تحویل رداء میں دقت محسوس ہوتی ہو تو اس طرح بھی تحویل کی جاسکتی ہے۔

استسقاء کیلئے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا مسنون ہے

(۸/۱۴۰۴) وَعَنْ عُمَيْرٍ مَوْلَى أَبِي اللُّحَمِ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَسْتَسْقِي عِنْدَ أَحْجَارِ الزَّيْتِ قَوِيًّا مِنَ الزُّورَاءِ فَإِنَّمَا يَدْعُو لِيَسْتَسْقَى رَافِعًا يَدَيْهِ قَبْلَ وَجْهِهِ لَا يُجَاوِزُ بِهَا رَأْسَهُ۔

(وروی الترمذی والنسائی نحوه رواہ ابوداؤد)

أخرجہ ابوداؤد فی السنن ۱/۶۹۰ حدیث رقم ۱۱۶۸۔ والترمذی ۲/۴۴۳ حدیث رقم ۵۵۷ والنسائی ۳/۱۵۸ حدیث رقم ۱۵۱۴۔ وأحمد فی المسند ۵/۲۲۳۔

ترجمہ: حضرت عمیر جو کہ ابی اللحم کے آزاد کردہ غلام ہیں، فرماتے ہیں کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو احجار الزیت کے پاس جو کہ مقام زورہ کے قریب ہے بارش کی دعا کرتے ہوئے دیکھا کہ آپ گھڑے ہو کر بارش کیلئے دعا مانگ رہے تھے۔ اس حال میں کہ آپ نے اپنے ہاتھ اپنے چہرے کے برابر اٹھائے ہوئے تھے جو کہ سر سے تجاوز نہیں تھے۔ (ابوداؤد)

تشریح: احجار الزیت: یہ مدینہ میں ایک جگہ کا نام ہے جو کہ زوراء کے قریب ہے اور زوراء مدینہ کے ایک بازار کا نام ہے۔ وہاں کچھ ایسے پتھر تھے جو کہ سیاہ اور انتہائی چمکدار تھے جن کو دیکھ کر یہ محسوس ہوتا تھا کہ ان پتھروں پر روغن زیتون لگایا گیا ہے۔

سوال: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بوقت استسقاء آنحضرت ﷺ نے اپنے ہاتھوں کی پشت کو زمین کی طرف کیا ہوا تھا اور ہاتھ کے اندرونی حصے (یعنی ہتھیلیوں) کو آسمان کی طرف کیا ہوا تھا، اور اس کے مقابلے میں حضرت زید کی روایت سے معلوم ہوتا ہے اور اسی

طریقے سے حضرت انس بن مالکؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ استسقاء کیلئے دعا کے وقت آنحضرت ﷺ ہاتھوں کی پشت کو آسمان کی طرف کرتے تھے، بظاہر تعارض ہے؟

جواب: تعارض کیلئے آٹھ وحدات شرط ہیں جن میں سے ایک وحدت زمان ہے (یعنی زمانے کا ایک ہونا) تو یہاں زمانہ ایک نہیں ہے، اس لئے کہ کسی موقع پر آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کی پشت کو بوقت استسقاء آسمان کی طرف کرتے تھے تقابل کے تحت اور بعض دفعہ اپنے ہاتھوں کی پھیلیوں کو آسمان کی طرف کرتے تھے (یعنی اوپر رکھتے تھے) جس طرح کہ عام دعا میں ہوتا ہے۔

سوال ثانی: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ استسقاء کی دعا کے وقت ہاتھوں کو زیادہ نہیں بلند کرتے تھے (یعنی چہرے کے برابر بلند کرتے تھے) اور اس سے پہلے حضرت انسؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ دعا استسقاء میں ہاتھوں کو بہت زیادہ بلند کرتے تھے فرماتے ہیں کہ اتنا بلند کرتے تھے کہ آپ ﷺ کے بغلوں کی سفیدی اگر کپڑا وغیرہ نہ ہوتا تو دیکھی جاسکتی تھی بغلوں کی سفیدی تب ہی دیکھی جاسکتی ہے جبکہ ہاتھ سر سے بھی بلند ہوں بظاہر تعارض ہے؟

جواب: ہاتھ اٹھانے میں بھی تفاوت واقعات کے متعدد ہونے کی وجہ سے ہے (یعنی بعض دفعہ استسقاء میں ہاتھوں کو بہت زیادہ بلند کرتے تھے اور بعض دفعہ ہارش مانگتے وقت) ہاتھوں کو کم بلند کرتے تھے لہذا دونوں روایوں میں کوئی تعارض نہیں ہے۔

دعا کے اندر خشوع و خضوع اور عاجزی کا ہونا ضروری ہے

(۹/۱۴۰۵) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْنِي فِي الْإِسْتِسْقَاءِ مُتَبَدِّلًا مُتَوَاضِعًا مُتَخَشِعًا

مُتَضَرِّعًا۔ (رواہ الترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ)

أخرجه أبو داؤد في السنن ۶۸۸/۱ حديث رقم ۱۱۶۵۔ والترمذی ۴۴۵/۲ حديث رقم ۵۵۸۔ والنسائی ۱۵۶/۳۔
حديث رقم ۱۵۰۸۔ وابن ماجہ ۴۰۳/۱۔ وأحمد في المسند ۳۵۵/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ ہارش طلب کرنے کیلئے باہر نکلے اس حال میں کہ آپ ﷺ زریب وزینت ترک کیے ہوئے تھے اور انتہائی تواضع کی حالت میں تھے اور انتہائی عاجزی اور انکساری کی حالت میں تھے اور انتہائی تضرع اور عجز کی حالت میں تھے۔ (ترمذی)

تشریح: اللہ تبارک و تعالیٰ سے کوئی بھی دعا مانگنی واس میں انتہائی تضرع اور عاجزی ضروری ہے خود رب کریم کا ارشاد ہے: ﴿ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة﴾ کہ اپنے رب کو عاجزی کے ساتھ پکارو اور آہستہ آواز میں پکارو۔ اسی لئے ہارش کا مانگنا یہ بھی ایک عظیم دعا ہے اس لئے اس میں بھی آنحضرت ﷺ دعا کے تمام آداب کو سامنے رکھتے ہوئے بلندیوں کو رب ذوالجلال کے سپرد کرتے ہوئے۔ اور عاجزیوں اور انکساریوں کو خود اختیار کرتے ہوئے رب ذوالجلال کے دربار میں ہاتھ اٹھاتے تھے۔ اور جو دعا ان امور کے ساتھ ہو وہ ضرور قبول ہوتی ہے۔

متبدلاً: اس کا معنی ہے پرانے کپڑے پہننا اور زریب وزینت ترک کرنا۔

متواضعاً: اس کا معنی ہے ظاہری عاجزی و انکساری۔

متخشعاً: اس کا معنی ہے باطنی عاجزی اور حضور قلب۔

متضرعاً: یہ تضرع سے ہے اس کا معنی زبان سے ذکر و اذکار میں عاجزی اور یہ چاروں جملے کلام میں حال واقع ہیں مطلب یہ ہوگا کہ آنحضرت ﷺ صلوٰۃ استسقاء کیلئے جاتے تھے اس حال میں کہ لباس کے اعتبار سے بھی انتہائی عاجزی اختیار کیے ہوئے ہوتے تھے اور

ظاہراً بھی انتہائی عاجزی ہوتی تھی اور دل میں بھی خوف خدا اور عاجزی اور خدا کی طرف انتہائی توجہ ہوتی تھی۔ اور زبان میں بھی بوقت دعا انتہائی عاجزی اور آہ وزاری ہوتی تھی۔ امت کو یہ پیغام دے دیا کہ اگر دعا میں یہ سب چیزیں ہوں گی تو قبولیت کی امید ہے ورنہ نہیں۔

بارش کیلئے خاص دعاء

(۱۰/۱۴۰۶) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اسْتَسْقَى قَالَ اَللّٰهُمَّ اسْقِ

عِبَادَكَ وَبَهِيْمَتَكَ وَاَنْشُرْ رَحْمَتَكَ وَاَحْيِ بَلَدَكَ الْمَيِّتَ۔ (رواہ مالک و ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۹۵/۱ حدیث رقم ۱۱۷۶۔ و مالک فی الموطأ ۱۹۰/۱ حدیث رقم ۲ من کتاب الاستسقاء۔
 حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا حضرت عبداللہ ابن عمرو ابن عاصؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ جب بارش مانگتے تھے تو یہ دعا پڑھتے تھے: اَللّٰهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَبَهِيْمَتَكَ وَاَنْشُرْ رَحْمَتَكَ وَاَحْيِ بَلَدَكَ الْمَيِّتَ۔ اے اللہ اپنے بندوں کو اور اپنے جانوروں کو پانی سے سیراب فرما دے اور اپنی رحمت کو پھیلا دے اور اپنی خشک زمین کو اور بنجر زمین کو آباد فرما دے۔ (ابوداؤد)

تشریح ۵۵ طلب بارش کیلئے آنحضرت ﷺ نے مختلف دعائیں مانگی ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے۔

طلب بارش کی ایک اور دعا

(۱۱/۱۴۰۷) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ يُوَاكِي فَقَالَ اَللّٰهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُّبِيْنًا مَّرِيْنًا مُّرِيْعًا نَّالِفًا

غَيْرَ ضَارٍّ عَاجِلًا غَيْرَ اَجَلٍ قَالَ فَاَطْبَقْتُ عَلَيْهِمُ السَّمَاءَ۔ (رواہ ابوداؤد)

سنن ابی داؤد کتاب الصلاة باب رفع الیدین فی الاستسقاء ح ۹۸۸
 اخرجه ابوداؤد فی السنن ۶۹۱/۱ حدیث رقم ۱۱۶۹ و ابن ماجہ ۴۰۹/۱ حدیث رقم ۱۲۷۰ و أحمد فی المسند ۲۳۵/۴۔
 حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں کو اٹھائے ہوئے اور پھیلائے ہوئے طلب بارش کیلئے یہ دعا فرما رہے تھے: اَللّٰهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُّبِيْنًا مَّرِيْنًا مُّرِيْعًا نَّالِفًا غَيْرَ ضَارٍّ عَاجِلًا غَيْرَ اَجَلٍ۔ اے اللہ تو ہمیں ایسی بارش سے سیراب فرما جو کہ مددگار ثابت ہو اور جس کا انجام اچھا ہو (یعنی خوشگوار ہو) جو سرسبز بنانے والی ہو نفع بخش ہو نقصان دینے والی نہ ہو اور جلد آنے والی ہو دیر سے آنے والی نہ ہو تو راوی (یعنی حضرت جابرؓ) فرماتے ہیں کہ آسمان ان پر ابر آلود ہو گیا۔ (رواہ ابوداؤد)

تشریح ۵۶ آنحضرت ﷺ نے جب یہ دعا مانگنی شروع کی تو آسمان بالکل صاف تھا اور جب دعا ختم فرمائی تو آسمان پر بادل چھا گئے اور بادل برسنا شروع ہو گئے۔

الفصل الثالث

آنحضرت ﷺ کا صلوٰۃ استسقاء کیلئے مناسب وقت اور موقع کا انتظار فرمانا

(۱۲/۱۴۰۸) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلَ النَّاسُ اِلَى رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ فُحُوْطَ الْمَطَرِ فَاَمَرَ بِمَنْبَرٍ قَوْضٍ لَّهُ

فِي الْمُصَلَّى وَوَعَدَ النَّاسَ يَوْمًا يَخْرُجُوْنَ فِيْهِ قَالَتْ عَائِشَةُ فَخَرَجَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ حِيْنَ بَدَأَ اَحَاجِبُ

الشَّمْسِ فَقَعَدَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَكَبَّرَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثُمَّ قَالَ إِنَّكُمْ شَكَوْتُمْ جَذَبَ دِيَارِكُمْ وَاسْتِخَارَ الْمَطَرِ عَنْ إِبَانِ زَمَانِهِ عَنْكُمْ وَقَدْ أَمَرَكُمْ اللَّهُ أَنْ تَدْعُوهُ وَوَعَدَكُمْ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ اَللَّهُمَّ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ فَقَرَاءُ أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا إِلَى حَيْثُ نُمِ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمْ يَتْرِكْ الرَّفْعَ حَتَّى بَدَأَ بَيَاضُ أَبْطَحِهِ ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ وَقَلَّبَ أَوْحَوْلَ رِذَاءَهُ وَهُوَ رَافِعُ يَدَيْهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَنَزَلَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ فَأَنشَأَ اللَّهُ سَحَابَةً فَرَعَدَتْ وَبَرَقَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ بِإِذْنِ اللَّهِ فَلَمَّ يَأْتِ مَسْجِدَهُ حَتَّى سَأَلَتِ السُّيُورُ فَلَمَّا رَأَى سُرْعَتَهُمْ إِلَى الْبُكْنِ ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ - (رواه ابو داود)

آخر جہ ابو داود فی السنن ۶۹۲/۱ حدیث رقم ۱۱۷۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ لوگوں نے محبوب خدا ﷺ کے سامنے بارش کے نہ ہونے کی شکایت کی تو آپ نے منبر رکھنے کا حکم دیا، جب آپ ﷺ کیلئے عید گاہ میں منبر رکھ دیا گیا اور آپ ﷺ نے لوگوں کے ساتھ ایک دن مقرر کر لیا کہ وہ اس دن عید گاہ میں چلے جائیں تو حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اس دن دعا کیلئے عید گاہ کی طرف نکلے جبکہ سورج کا کنارہ ظاہر ہو گیا، پس آپ ﷺ منبر پر تشریف فرما ہوئے اور تکبیر کہی اور اللہ تعالیٰ کیلئے تعریفی کلمات کہے اور پھر فرمایا کہ بے شک تم نے اپنے شہروں کے خشک ہونے کی اور بارش کے اپنے وقت پر نہ برسنے کی شکایت کی تھی تو تحقیق اللہ نے حکم دیا ہے کہ تم اس سے مانگو اور تمہارے ساتھ وعدہ کیا ہے وہ تمہاری دعا کو قبول فرمائے گا۔ پھر فرمایا الحمد للہ رب العالمین..... تمام تعریفیں اس اللہ کیلئے ہیں جو جہانوں کا پالنے والا ہے مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے قیامت کے دن کا مالک ہے نہیں کوئی معبود مگر اللہ وہ کرتا ہے جو چاہتا ہے۔ اے اللہ تو ہمارا معبود ہے، نہیں ہے کوئی معبود تیرے سوا، تو بے پردہ ہے اور ہم محتاج ہیں، ہم پر بارش برسا، اور تو اس بارش کو جو تو اتارے ہمارے لئے قوت اور مقاصد تک پہنچنے کا ذریعہ طویل مدت کیلئے سبب بنا۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور نہ چھوڑا اٹھانے کو (یعنی اتنے اٹھائے کہ آپ کی بغلوں کی سفیدی نظر آنے لگی) پھر لوگوں کی طرف اپنی پشت مبارک کو اور اپنی چادر اٹلی کی یا اپنی چادر پھیری اس حال میں کہ آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور پھر منبر سے نیچے تشریف لائے اور دو رکعات نماز پڑھا، پس اسی وقت اللہ تعالیٰ نے بادل ظاہر کر دیا۔ پس وہ گرجنے اور چکنے لگا پھر اللہ کے حکم سے بارش اترنا شروع ہو گئی یہاں تک کہ آپ ﷺ اپنی مسجد تک نہیں پہنچے تھے کہ پرنا لے بیٹھے، پس جب آپ ﷺ نے دیکھا لوگوں کو کوئی اوٹ تلاش کرنے میں جلدی کرتے ہوئے تو انہیں پڑے یہاں تک کہ آپ کی کچلیاں مبارک ظاہر ہونے لگیں اور فرمایا میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور یہ کہ میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔ (ابو داود)

تشریح: امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کی روایت کے مطابق صلوٰۃ استسقاء کے بعد خطبہ شروع نہیں ہے، صرف دعا اور استغفار کی جائے گی۔ اسی لئے ترجمان احناف علامہ ابن ہمامؒ فرماتے ہیں کہ ترمذی، نسائی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے حضرت اسحق بن عبد اللہ بن کنانہ سے روایت نقل کی ہے فرماتے ہیں کہ اے لوگو! آنحضرت ﷺ عید گاہ کی طرف جا کر تمہاری طرح خطبہ نہیں پڑھا کرتے تھے بلکہ استسقاء میں جب عید گاہ جاتے تو برابر دعا اور گریہ و زاری میں مشغول ہوتے تھے اور اللہ تعالیٰ کی عظمت اور بڑائی بیان کرتے تھے اس سے

بھی معلوم ہوتا ہے کہ استسقاء کیلئے خطبہ مسنون نہیں ہے اور حضرت عائشہ صدیقہؓ والی اس مذکورہ روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ صرف دعا استغفار اور گریہ وزاری سے کام لیتے تھے مستقل خطبہ نہیں پڑھتے تھے۔ اور امام مالکؒ اور امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کی ایک روایت ہے کہ نماز استسقاء کے بعد دو خطبے پڑھنا مسنون ہے۔ جس طرح عیدین کے خطبے کی ابتداء تکبیر سے ہوتی ہے ان کی ابتداء استغفار سے ہوگی۔

حاج: جہاں بھی خطبے کا ذکر ہے اس سے مراد حمد و ثناء استغفار اور دعا ہے صلوٰۃ عید اور صلوٰۃ جمعہ کی طرح مروجہ خطبہ مراد نہیں ہے۔

کسی بزرگ سے دعا کروانا

(۱۳/۱۴۰۹) وَعَنْ أَنَسِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ كَانَ إِذَا قُحِطُوا اسْتَسْقَى بِالْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ اَللّٰهُمَّ اِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ اِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا فَتَسْقِينَا وَاَنَا نَتَوَسَّلُ اِلَيْكَ بِعَمِّ تَبِيِّنَا فَاسْقِنَا قَالَ فَيُسْقَوْنَ۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۹۴/۲ حدیث رقم ۱۰۱۰۔

ترجمہ: حضرت انس بن مالکؓ راوی ہیں کہ جب قحط سالی ہوتی تو امیر المؤمنین عمر بن الخطابؓ حضرت عباس بن عبدالمطلبؓ سے بارش کیلئے دعا کرواتے تھے۔ چنانچہ فرماتے اے اللہ پہلے ہم تیرے نبی سے بارش کیلئے دعا کرواتے تھے، پس تو ہمیں سیراب کر دیتا تھا، اب ہم تیرے نبی کے چچا سے دعا کرواتے ہیں تو ہمیں سیراب فرمادے۔ تو راوی فرماتے ہیں کہ وہ سیراب ہو جاتے تھے۔ (یعنی بارش شروع ہو جاتی تھی)۔

تشریح: اس حدیث مبارکہ کا مطلب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ استسقاء کیلئے حضرت عباسؓ سے دعا کرواتے تھے اور دوسرے لوگ آمین کہتے تھے جیسے روح المعانی میں علامہ آلوسیؒ نے وضاحت کی ہے کہ ان العباس کان يدعوهم ويلمنون لدعائه حتى سقوا کہ حضرت عباسؓ دعا کرواتے تھے اور لوگ آمین کہتے تھے تو اس طرح بارش ہو جاتی تھی۔ حضرت عمرؓ کے اس فرمان سے کہ انا كنا نتوسل اليك بنبيك سے صراحۃً معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مراد دعا ہے کہ اے اللہ پہلے ہم تیرے نبی سے استسقاء کیلئے دعا کرواتے تھے ان کے دنیا سے چلے جانے کے بعد ہم ان کے چچا سے دعا کرواتے ہیں، یا اللہ تو بارش عطا کر دے۔

ساری مخلوق اللہ تعالیٰ سے استسقاء کی دعا کرتی ہے

(۱۴/۱۴۱۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ خَرَجَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ بِالنَّاسِ يَسْتَسْقِي فَإِذَا هُوَ بِنَمْلَةٍ رَافِعَةٍ بَعْضُ قَوَائِمِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ ارْجِعُوا فَقَدْ اسْتَجِيبَ لَكُمْ مِنْ أَجْلِ هَذِهِ النَّمْلَةِ۔ (رواہ الدارقطني)

اخرجه الدارقطني فی السنن ۶۶/۲ حدیث رقم ۱ من کتاب الاستسقاء۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ انبیاء میں سے ایک نبی لوگوں کے ہمراہ استسقاء کیلئے نکلے، انہوں نے اچانک ایک چیونٹی کو دیکھا جو اپنے بعض پاؤں آسمان کی طرف اٹھائے ہوئے تھی، تو یہ دیکھ کر اللہ کے نبی نے فرمایا واپس چلو۔ اس چیونٹی کی وجہ سے آپ کی دعا بھی قبول کر لی گئی۔ (دارقطنی)

تشریح: یہ واقعہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے ساتھ پیش آیا ہے اور بعض روایات کے اندر چیونٹی کی دعا بھی منقول ہے۔ اللہم انا خلق من خلقك لا غنى بنا من رزقك فلا تهلكننا بذنوب بني آدم "اے اللہ ہم تیری مخلوقات میں سے ایک مخلوق ہیں، تیرے رزق سے مستغنی نہیں ہیں (یعنی محتاج ہیں) پس تو ہمیں انسانوں کے گناہوں کی وجہ سے ہلاک نہ کر۔"

اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوئیں۔

① اللہ کی رحمت تمام مخلوقات پر برابر ہے کہ جس طرح اللہ تبارک و تعالیٰ انسانوں کی دعا سنتا ہے اسی طرح اپنی مخلوقات میں سے ہر ایک کی دعا سنتا ہے اور تمام مخلوقات اپنی حاجات اور ضروریات اللہ تعالیٰ سے ہی مانگتی ہیں، لہذا انسان کو بھی اللہ تعالیٰ سے ہی مانگنا چاہئے۔

② انسانوں کے گناہوں کی وجہ سے بھی بارش وغیرہ رک جاتی ہے کیونکہ بارش اللہ کی رحمت ہے اور گناہ سے اللہ کی رحمت دور ہو جاتی ہے اور سلب ہو جاتی ہے۔

بَابُ (فِي الرِّيحِ وَالْمَطَرِ)

[یہاں مشکوٰۃ کے اکثر نسخوں میں نقط باب کا لفظ لکھا ہوا ہے لیکن ہم نے بعد تحقیق مشکوٰۃ کے کچھ نایاب نسخوں میں

یہ باب مندرجہ ذیل الفاظ میں دیکھا تو اس کا اضافہ کر دیا]

مشکوٰۃ کے اکثر نسخوں میں یہاں صرف لفظ باب لکھا ہوا ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ یہ مستقل اور الگ باب نہیں ہے بلکہ پہلے باب کے ملحقات میں سے ہے۔ اس لئے کہ اس باب میں ہواؤں کا ذکر ہے اور ہوائیں اکثر بارش کے آگے پیچھے ہی ہوتی ہیں اس لئے یہاں عنوان قائم نہیں کیا، اور اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ مشکوٰۃ کے ایک صحیح نسخہ میں ”بابُ لَمَّا الرِّيحُ“ کے الفاظ مذکور ہیں اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس باب میں ہواؤں کے متعلق احادیث نقل کی جائیں گی۔

الفصل الاول

ہو آمد و کا ذریعہ بھی ہے اور عذاب کا ذریعہ بھی

(۱/۱۳۱۱) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِكْتُ عَادَ بِالْبُورِ. (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۷۸/۸۔ حدیث رقم ۴۸۲۸۔ ومسلم فی صحیحہ ۶۱۶/۲ حدیث رقم (۱۴)۔
۸۹۹۔ وأبوداؤد فی السنن ۳۲۹/۵ حدیث رقم ۵۰۹۸ وأحمد فی المسند ۶۶/۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری مدد کی گئی ہے بادِ صبا (جو مشرقی جانب

سے چلتی ہے) کے ساتھ اور قوم عاد کو ہلاک کیا گیا ہے بادِ بور کے ساتھ (جو مغربی جانب سے چلتی ہے)۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد گرامی کا مطلب یہ ہے کہ ہوا اللہ تعالیٰ کے حکم کی تابعدار ہے کبھی تو اللہ کے حکم سے رحمت خداوندی کی شکل میں مدد بن کر آتی ہے کہ جیسے غزوہ خندق کے موقع پر مشرکین مکہ نے بہت سارے قبائل کو ساتھ ملا کر مدینہ کا محاصرہ کیا اور یہ ارادہ کیا کہ مسلمانوں کو بالکل ہی ختم کر دیا جائے۔ چنانچہ خالق کائنات نے مشرقی جانب سے ایک ایسی تیز ہوا چلائی کہ کفار کے لشکر کے خیمے اکھڑ گئے۔ ان کی ہانڈیاں الٹا دیں اور ریت اور مٹی کے ساتھ ان کے سب سامان بھر دیئے اور یہاں تک کہ کفار حواس باختہ ہو گئے اور بغیر جنگ کے ہی دم دبا کر بھاگ گئے۔ حدیث میں نصرت بانصباء کا یہی مطلب ہے اور کبھی اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہی ہوا کسی قوم کی ہلاکت اور عذاب کا سبب بن کر آتی ہے جیسے قوم عاد جو کہ انتہائی تدآور اور سرکش اور بدکار قوم تھی وقت کے نبی

حضرت ہود علیہ السلام نے انہیں بہت زیادہ سمجھایا لیکن وہ باز نہ آئے اللہ تعالیٰ نے ایسی تیز ہوا چلائی کہ جس نے ان کو زمین پر اوندھا کر دیا، جیسے اللہ کریم کا ارشاد ﴿وَأَمَّا عَادُ فَاهْلَكُوكَا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ لَخِئْلًا فَنَزَلْنَا مُدً رَابِعًا فَفُتِّرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى لَا كَانَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ [الحاقة: ۶، ۷] پھر بہر حال قوم عاد ہلاک کی گئی تیز دھند ہوا کے ساتھ جو کہ ان پر سات راتیں اور آٹھ دن مسلسل چلتی رہی ان کو ہلاک کرنے کیلئے۔ پس تم دیکھتے ہو قوم کو جو بچھاڑی ہوئی ہے گویا کہ وہ بھجور کے کھوکھلے تنے ہیں۔

حدیث میں اہلکت عاد بدبور سے اسی طرف اشارہ ہے۔

بادل اور ہواد یکہ کرا آنحضرت ﷺ کا متفکر ہونا

(۲/۱۴۱۲) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ضَاحِكًا حَتَّى أَرَى مِنْهُ لَهَوَاتِهِ إِنَّمَا كَانَ يَتَبَسَّمُ لَكَانَ إِذَا رَأَى غَيْمًا أَوْ رِيحًا عَرِفَ فِي وَجْهِهِ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۰۰/۶۔ حدیث رقم ۳۲۰۵۔ ومسلم فی صحیحہ ۶۱۶/۲ حدیث رقم (۱۵۰-۸۹۹)۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ میں نے کبھی بھی رسول اللہ ﷺ کو اس طرح ہنستے ہوئے نہیں دیکھا کہ آپ کا تالو نظر آتا ہو بے شک آپ مسکراتے تھے پھر جب بادل یا ہواد یکہ لیتے تو آپ کے چہرے پر تغیر (یعنی پریشانی کے آثار) پھیل جاتا تھا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اس حدیث میں حضرت عائشہ صدیقہ نے آنحضرت ﷺ کی دو چیزوں کی وضاحت فرمائی۔

① آنحضرت ﷺ کبھی بھی کھل کھلا کر نہیں ہنستے تھے بلکہ صرف مسکراتے تھے، آنحضرت ﷺ کا عام معمول یہی تھا۔

② جب بارش سے پہلے بادل یا ہواد یکہ لیتے تو آنحضرت ﷺ پر انتہائی خوف کی سی کیفیت طاری ہو جاتی اپنے امت پر شفقت کی وجہ سے کہ کہیں اس بادل اور ہوا میں لوگوں کے نقصان اور تکالیف کا ہی حکم نہ ہو تو گویا کہ جلال کبریائی کے مشاہدہ کی وجہ سے قلب اطہر پر خشیت الہی طاری رہتی تھی لیکن جب ہوا یا بادل دیکھ لیتے تو فکر اور غم اور بڑھ جاتا۔

آندھی کے وقت آنحضرت ﷺ کی ایک خاص دعا

(۳/۱۴۱۳) وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا عَصَفَتِ الرِّيحُ قَالَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا فِيْهَا وَخَيْرَ مَا اُرْسِلَتْ بِهٖ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيْهَا وَشَرِّ مَا اُرْسِلَتْ بِهٖ وَاِذَا تَخَيَّلَتِ السَّمَاۗءُ تَغْيِرَ لَوْنُهَا وَخَرَجَ وَدَخَلَ وَاَقْبَلَ وَآذَبَ فَاِذَا مَطَرَتْ سُرِیْ عَنْهُ فَعَرَفْتُ ذٰلِكَ عَائِشَةُ لَسَّالَتْهُ فَقَالَ لَعَلَّهٗ یَا عَائِشَةُ كَمَا قَالَ قَوْمٌ عَادٍ فَلَمَّا رَاُوْهُ عَارِضًا مُّسْتَقْبِلَ اَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوْا هٰذَا عَارِضٌ مُّمَطِرُنَا وَفِیْ رَوَاۗیَہٗ وَیَقُوْلُ اِذَا رَاٰی الْمَطَرَ رَحْمَةً (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۹۱/۸۔ حدیث رقم ۴۶۲۷۔ وَاَحْمَدُ فِی الْمُسْنَدِ ۲۴/۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ جب تیز ہوا چلتی تو آنحضرت ﷺ یہ دعا فرماتے تھے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ.....

اے اللہ میں تجھ سے وہ خیر مانگتا ہوں جو اس ہوا میں ہے اور اس چیز کی بھلائی اور خیر مانگتا ہوں جس کیلئے یہ ہوا بھیجی گئی ہے، اور میں پناہ مانگتا ہوں تجھ سے ہوا کے شر سے اور اس چیز کے شر سے جو اس ہوا میں ہے اور اس چیز کے شر سے جس کیلئے یہ ہوا بھیجی گئی ہے۔ اور جب آسمان ابر الود ہو جاتا تو آنحضرت ﷺ کا رنگ متغیر ہو جاتا تو آپ بے چینی کی وجہ سے گھر سے باہر نکلتے اور کبھی اندر تشریف لاتے اور اسی طرح آگے پیچھے پھرتے، پس جب بارش شروع ہو جاتی تو آپ کا اضطراب ختم ہو جاتا۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے ایک مرتبہ جب آنحضرت ﷺ کا اضطراب محسوس کیا تو عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! اس کا کیا سبب ہے تو فرمایا اے عائشہ کیا خبر ہے کہ کہیں یہ بادل ویسا ہی ہو جس کو دیکھ کر قوم عاد نے کہا تھا ہذا عارض ممطرنا کہ جب اس کو دیکھا کہ وہ بادل انکی وادیوں کی طرف آرہا ہے تو کہنے لگے یہ وہ بادل ہے جو ہم پر بر سے گا۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں، کہ جب بارش شروع ہو جاتی یعنی جب بارش کو دیکھتے تو فرماتے یہ اللہ کی رحمت کا سبب ہے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح ﴿اللہ تعالیٰ﴾ نے اپنے محبوب سے یہ وعدہ کیا ہوا تھا کہ جب تک آپ ان میں ہیں اللہ ان کو ہلاک نہیں کرے گا تو اللہ تعالیٰ کے پیغمبر جب ہوا اور بادل کو دیکھتے تو آپ ﷺ کا چہرہ متغیر ہو جاتا اور آپ متفکر ہو کر دعا کرتے کہ کہیں اس بادل میں لوگوں کی بد اعمالیوں کی وجہ سے ان کے جزوی نقصان کا حکم نہ ہو اور اسی طرح اپنی امت کو بھی تعلیم دینا مقصود تھی کہ قوم عاد کی طرح بادل اور ہوا کو دیکھ کر خوش نہ ہونا جس طرح انہوں نے بادل اور ہوا کو دیکھا تو خوش ہوئے کہ ہم پر بھی بر سے گا لیکن وہ ان کی تباہی اور بربادی کا سبب بنا۔ بلکہ جب بادل اور ہوا دیکھو تو اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا مانگو کہ اے اللہ اس بارش کو خیر و برکت والی بنا۔

پانچ چیزوں کا علم صرف اللہ تعالیٰ کے پاس ہے

(۴/۱۴۱۴) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ لَمْ يَلِكْ لَهَا إِلَّا اللَّهُ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيَنْزِلُ الْغَيْثُ الْآيَةُ۔ (رواہ البخاری)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۲۲۲۸/۴ حدیث رقم (۴۴ - ۲۹۰۴)۔ واحمد فی المسند ۳۴۲/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ غیب کے خزانے پانچ ہیں اور پھر یہ آیت پڑھی کہ بے شک اللہ تعالیٰ کے ہی پاس قیامت کا حکم ہے وہی بارش برساتا ہے۔۔۔۔۔ (بخاری)

تشریح ﴿سورة لقمان﴾ کے آخر میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان پانچ چیزوں کا تذکرہ فرمایا ہے کہ جن کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہی ہے۔ قیامت کب قائم ہوگی۔

۱ بارش برسنے کا علم بھی اللہ کے پاس ہے کہ بارش کب آئے گی اور کتنی آئے گی آج کل آلات کے ذریعہ صرف ایک تخمینہ لگا کر پیشینگوئی کی جاتی ہے۔ اور اکثر اس کے خلاف بھی ہوتا ہے، اس لئے حقیقی علم صرف اللہ کے پاس ہی ہے۔

۲ ماں کے پیٹ میں کیا ہے، بیٹا ہے مٹی ہے کالا ہے یا سفید ہے۔ ادھر اہل علم یہ بھی صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں آج کل الٹرا سونڈ کے ذریعہ پیٹ میں لڑکا لڑکی معلوم کیا جاتا ہے تو وہ محض غیب نہیں بلکہ ایک آلہ استعمال کیا جاتا ہے اس کے ذریعہ معلوم کیا جاتا ہے وہ بھی پانچ یا چھ مہینے کے حمل کے بعد اور اس میں بھی بہت دفعہ اس کے خلاف پایا گیا ہے۔

۳ ہر انسان کے بارے میں علم کہ وہ کل کیا کرے گا۔

۴ وہ انسان کس جگہ فوت ہوگا اس کا علم بھی اللہ کے پاس ہے جیسے اللہ کا ارشاد ہے ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيَنْزِلُ الْغَيْثُ﴾

وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (لقمن : ۳۴) بے شک اللہ تعالیٰ کے پاس قیامت کا علم ہے وہی بارش اتارتا ہے اور جانتا ہے جو کچھ ماؤں کے پیٹوں میں ہے اور نہیں جانتا کوئی نفس کہ وہ کل کیا کمائے گا اور نہیں جانتا کوئی نفس کہ وہ کس جگہ فوت ہوگا بے شک اللہ تعالیٰ علم والے خبر رکھنے والے ہیں۔

خشک سالی سے ہی قحط نہیں پڑتا

(۵/۱۴۱۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَتِ السَّنَةُ بِأَنَّ لَا تُمَطَّرُوا وَلَكِنَّ السَّنَةَ أَنْ تُمَطَّرُوا وَلَا تُنْبِتُ الْأَرْضُ شَيْئًا - (رواه مسلم)

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۲۲۲۸/۴ حدیث رقم (۴۴ - ۲۹۰۴) - وأحمد فی المسند ۳۴۲/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ حبیب خدا ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قحط یہی نہیں ہے کہ تم پر بارش نہ برسنے قحط تو یہ بھی ہے کہ تم پر بارش تو برسنے لیکن زمین کچھ بھی نہ اگائے۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بارش کے نہ برسنے سے ہی قحط نہیں پڑتا بلکہ بغض دفعہ ایسے ہوتا ہے کہ بارش تو خوب برتی ہے لیکن اس کا کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔ اور بسا اوقات اس میں زیادہ مایوسی ہوتی ہے، کیونکہ توقع اور امید کے بعد جو مایوسی ہوتی ہے وہ سخت ہوتی ہے اسی لئے آنحضرت ﷺ کا یہ معمول تھا کہ جب بھی بارش ہوتی یا بارش مانگتے تو عرض کرتے اے اللہ تو اس بارش کو نفع والی بنا۔

الفصل الثانی:

ہو اللہ کی رحمت ہے

(۶/۱۳۲۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ الرِّيحُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ وَالْعَذَابِ فَلَا تَسْئُوهَا وَسَلُّوا اللَّهَ مِنْ غَيْرِهَا وَعَوِّذُوا بِهِ مِنْ شَرِّهَا - (رواه الشافعی و ابوداؤد وابن ماجہ والبیہقی فی المغنی و الکبیری)

أخرجہ ابوداؤد فی السنن ۳۲۸/۵ حدیث رقم ۵۰۹۷ - وابن ماجہ ۱۲۲۸/۲ حدیث رقم ۳۷۲۷ - وأحمد فی المسند ۲۵۰/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ہو اللہ کی رحمت میں سے ہے اور اللہ کی رحمت بھی لاتی ہے اور عذاب بھی لاتی ہے، پس تم اس کو برا بھلا نہ کہو، اور اللہ سے اس کی بھلائی مانگو اور اللہ تعالیٰ سے اس کے نقصان سے پناہ مانگو۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ، بیہقی، الشافعی)

تشریح: اس حدیث مبارکہ میں آنحضرت ﷺ نے اس بات کی وضاحت فرمائی کہ اگر ہوا کے تیز چلنے سے کسی کو نقصان پہنچے تو وہ ہوا کو برا بھلا نہ کہے بلکہ اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگے کیونکہ ہوا اصل کے اعتبار سے اللہ کی رحمت ہے اور اللہ کے حکم کے تابع ہے اگر کسی قوم کی بربادی کا پیغام لاتی ہے تو وہ بھی ان کی اپنی بد اعمالیوں کی وجہ سے ایسا ہوتا ہے اور علماء نے یہاں تک لکھا ہے جو اللہ تعالیٰ کے سرکش اور نافرمان بندوں کیلئے عذاب بن کر آتی ہے تو وہ بھی حقیقت میں رحمت ہوتی ہے دو وجہ سے:-

- ① اللہ کے نیک بندے اس سے محفوظ رہتے ہیں۔
- ② نافرمانوں کی ہلاکت سے زمین ان کے شر سے محفوظ ہو جاتی ہے اور ان کی وجہ سے جو رحمت کی ہوتی ہے وہ زمین کی طرف متوجہ ہو جاتی ہے۔

ہوا کی کل آٹھ اقسام ہیں، جن میں سے چار رحمت اور چار عذاب کی ہیں: (۱) مائثرات (۲) ذاریات (۳) مرسلات (۴) مبشرات۔ اور عذاب والی چار یہ ہیں: (۱) عاصف (۲) قاصف، یہ سمندر میں ہوا کے عذاب ہیں (۳) صرصر (۴) عقیم۔ یہ آخری دو خشکی میں تباہی پھیلانے والی ہیں۔

ہوا پر لعنت نہیں کرنی چاہئے

(۷/۱۳۱۷) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا لَعَنَ الرِّيحَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ لَا تَلْعَنُوا الرِّيحَ فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ وَأَنَّ مَنْ لَعَنَ شَيْئًا لَيْسَ لَهُ بِأَهْلٍ رَجَعَتِ اللَّعْنَةُ عَلَيْهِ۔ (رواہ الترمذی وقال هذا حديث غریب)

آخر جہ: حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے حبیب خدا ﷺ کے پاس ہوا پر لعنت کی، تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہوا پر لعنت نہ کرو، اس لئے کہ وہ اللہ کی جانب سے مامور ہے (یعنی جو کچھ کرتی ہے اللہ کے حکم سے ہے) اور بے شک جو شخص ایسی چیز پر لعنت کرتا ہے جو لعنت کی مستحق نہیں ہوتی تو وہ لعنت لعنت کرنے والے پر ہی لوٹ آتی ہے۔

تشریح: لعنت کا معنی ہے اللہ کی رحمت سے دوری، اس لئے جب کوئی لعنت کرتا ہے تو جس پر لعنت کی گئی ہے تو وہ اللہ کی رحمت سے دور ہے تو فحشا ورنہ وہ لعنت کرنے والے کے پاس لوٹ آتی ہے، اور اللہ کی رحمت سے دور ہونے کا باعث اور سبب بنتی ہے بالفاظ دیگر لعنت کا سبب تین چیزیں ہیں: (۱) کفر (۲) بدعت (۳) فسق۔ جہاں ان تینوں میں سے ایک بھی نہ ہو تو وہاں لعنت جائز نہیں ہے اور ہوا میں ان تینوں چیزوں میں سے ایک بھی نہیں اس لئے ہوا پر لعنت کرنے سے آنحضرت ﷺ نے منع فرمایا۔

ہوا کے چلنے کے وقت دعا مانگنی چاہئے

(۸/۱۳۱۸) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَسُبُّوا الرِّيحَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ مَا تَكْرَهُونَ فَقُولُوا اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الرِّيحِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا وَخَيْرِ مَا اَمْرَتْ بِهِ وَنَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ الرِّيحِ وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا اَمْرَتْ بِهِ۔ (رواہ الترمذی)

آخر جہ: حضرت ابی ابن کعبؓ سے روایت ہے کہ محبوب کبریا ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہوا کو گالی مت دو، پس جب تم اس میں وہ چیز

جو تمہیں ناگوار محسوس ہو تو یہ دعا پڑھو۔ اے اللہ ہم تجھ سے اس ہوا کی بھلائی طلب کرتے ہیں اور جو کچھ اس ہوا کے اندر ہے اور اس چیز کی جس کیلئے یہ ہوا مامور کی گئی ہے اور ہم تجھ سے پناہ طلب کرتے ہیں اس ہوا کی ترسے اور اس چیز کے شر سے جو اس میں ہے اور اس چیز کے شر سے جس کیلئے یہ ہوا مامور ہے۔ (ترمذی)

تشریح: ہوا بذاتِ خود نہ ہی نقصان دینے والی ہے اور نہ ہی نفع دینے والی ہے، اگر اس میں نفع ہے تو وہ بھی اللہ کے حکم سے ہے اور اگر نقصان ہے تو وہ بھی اللہ کے حکم سے ہے اس لئے اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا کرنی چاہئے کہ وہ ہوا میں خیر پیدا کر دے اور اس کے شر سے بچالے۔ کیونکہ ہوا کے اندر خیر و شر کا ہونا یہ اللہ کے حکم سے ہے۔

رتح اور ریح میں فرق

(۹/۱۴۱۹) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا هَبَّتْ رِيحٌ فُطُّ إِلَّا جَاءَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا عَذَابًا اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحًا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لِي كِتَابُ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاحٍ وَأَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مَبْشُرَاتٍ - (رواه الشافعي والبيهقي في الدعوات الكبير)

اخرجه الشافعي في مسنده ص ۱۸۱ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ کبھی بھی تیز ہوا چلتی تھی تو آنحضرت ﷺ دوزانو ہو کر بیٹھ جاتے تھے اور یہ دعا پڑھتے تھے ”اللہم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذابا اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا“ اے اللہ تو اس ہوا کو ریح (رحمت) بنا، رتح (یعنی عذاب) نہ بنا۔ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ اللہ کے اس ارشاد: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاحٍ﴾ اور بھیجی ہم نے ان پر تیز و تند ہوا اور بھیجی ہم نے ان پر بانجھ ہوا (یعنی جو ان کے درختوں کے پھل ختم کر دیتی تھی اور بھیجی ہم نے ان پر پل لانے والی ہوائیں اور یہ کہ بھیجتا ہے اللہ تعالیٰ بارش کی خوشخبری لانے والی ہوائیں۔ کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ ان آیات میں رتح عذاب والی ہوا کیلئے ہے اور ریح رحمتوں والی ہواؤں کیلئے ہے۔ (بیہقی، شافعی)

تشریح: لفظ رتح اگر مفرد استعمال ہو تو یہ عذاب کیلئے بولا جاتا ہے اور اگر جمع استعمال ہو یعنی ریح تو یہ رحمت کے موقع پر استعمال ہوتا ہے اور اس پر تائید کیلئے صاحب مشکوٰۃ المصابیح امام بیہقی نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا قول پیش کیا ہے کہ انا ارسلنا عليهم ريحا صر صرا. وارسلنا عليهم الريح. ان میں لفظ رتح مفرد استعمال ہوا ہے جو کہ عذاب کیلئے ہے۔ اور وارسلنا الريح لواقع. وان يرسل الرياح مبعثرات اور بھیجی ہم نے ان پر تیز و تند ہوا اور بھیجی ہم نے ان پر بانجھ ہوا (یعنی جو ان کے درختوں کے پھل ختم کر دیتی تھی اور بھیجی ہم نے ان پر پل لانے والی ہوائیں اور یہ کہ بھیجتا ہے اللہ تعالیٰ بارش کی خوشخبری لانے والی ہوائیں۔ کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ ان آیات میں رتح عذاب والی ہوا کیلئے ہے اور ریح رحمتوں والی ہواؤں کیلئے ہے۔ (بیہقی، شافعی)

حاج: لفظ رتح اکثر عذاب کیلئے استعمال ہوتا ہے اور لا اکثر حکم الکمل کے تحت یہی قاعدہ آتا ہے کہ رتح عذاب کیلئے ہی ہے اور اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ رتح رحمت کیلئے ہے تو پھر آنحضرت ﷺ کے اس قول کہ رتح کو ریاں بنا دے کا مطلب یہ ہوگا کہ اے اللہ آپ بہت ساری ہوائیں چلائیں جو کہ کھیتوں میں خوب بارش برسائیں کیونکہ ایک ہوا میں اتنی زیادہ تاثیر نہیں ہوتی کہ وہ بہت سارے بادلوں کو اکٹھا کر کے بارش برسائے۔

بارش کے وقت کی دعا

(۱۰/۱۷۲۰) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَبْصَرْنَا شَيْئًا مِنَ السَّمَاءِ تَعْنِي السَّحَابَ تَرَكَ عَمَلَهُ وَاسْتَقْبَاهُ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ فَإِنْ كَشَفَهُ اللَّهُ حَمْدُ اللَّهِ وَإِنْ مَطَرَتْ قَالَ اللَّهُمَّ

سَقِيًّا نَافِعًا۔ (رواہ ابو داؤد والنسائی وابن ماجہ والشافعی واللفظ له)

أخرجه أبو داؤد في السنن ۳۳۰/۵ حديث رقم ۵۰۹۹۔ والنسائي ۱۶۴/۳ حديث رقم ۱۵۲۳۔ وابن ماجه ۱۲۸۰/۲۔
حديث رقم ۳۸۸۹۔ وأحمد في المسند ۱۹۰/۶۔

ترجمہ: عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ نبی اکرم ﷺ جب آسمان سے کوئی بادلوں کی گھٹا اٹھتی ہوئی دیکھتے تو اپنا کام کاج چھوڑ دیتے تھے اور اس کی طرف متوجہ ہو جاتے تھے اور یہ دعا کرتے تھے، اے اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں اس چیز کی برائی سے جو اس میں ہے اگر اللہ تبارک و تعالیٰ اس ہوا کو بارش برسانے سے پہلے ہی ختم فرما دیتے تو آنحضرت ﷺ اللہ کی حمد و ثناء کرتے اور اگر بارش ہو جاتی تو یہ دعا پڑھتے تھے۔ اے اللہ تو نفع دینے والا پانی ہم پر خوب برسا۔ (شافعی)

تشریح: ام المؤمنینؓ کا مطلب یہ ہے کہ جب بھی ہوا چلتی تو آنحضرت ﷺ اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگنا شروع کر دیتے کہ کہیں اس میں لوگوں کی بادی کا سامان نہ ہو اور اسی طرح جب بارش ہو جاتی تو فرماتے اے اللہ اس کو نفع بخش بنا کیوں کہ اگر غیر نفع بخش بارش برے تو کوئی فائدہ نہیں ہوتا جیسے کہ پیچھے گزر چکا۔

گرج اور بجلی گرنے کے وقت کی دعا

(۱۱/۱۳۲۱) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا سَمِعَ صَوْتَ الرَّعْدِ وَالصَّوَاعِقِ قَالَ اَللّٰهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا

بِغَضَبِكَ وَلَا تُهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ۔ (رواہ احمد والترمذی وقال هذا حديث غریب)

أخرجه الترمذی فی السنن ۵۰۳/۵۔ حديث رقم ۳۴۵۰ وأحمد فی المسند ۱۰۰/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ جب گرج کی آواز سنتے تھے یا بجلی گرنے کی آواز سنتے تھے تو دعا فرماتے: اے اللہ! تو ہمیں اپنے غضب سے ہلاک نہ کر اور اپنے عذاب کے ساتھ ہمیں نہ مار اور ہمیں اس سے پہلے عافیت عطا فرما دے۔ (ترمذی) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ: اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ یہ دعا فرماتے کہ اے اللہ تو ہمیں عافیت کی زندگی عطا فرما اور عافیت کے ساتھ موت عطا فرما (یعنی اپنے عذاب سے ہمیں ہر طرح محفوظ فرما) اور کڑک اور بجلی کے گرنے کے وقت خصوصاً یہ دعا اس لئے فرماتے تھے ان میں عذاب اور ہلاکت کا ہونا زیادہ ہوتا ہے۔

الفصل الثالث:

گرج کی آواز سن کر تسبیحات میں مشغول ہو جانا چاہئے

(۱۲/۱۳۲۲) وَعَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَمِعَ الرَّعْدَ تَرَكَ الْحَدِيثَ وَقَالَ سُبْحَنَكَ الَّذِي يُسَبِّحُ

الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ۔ (رواہ مالک)

أخرجه مالك في الموطأ ۹۹۲/۲۔ حديث رقم ۲۶ من كتاب الكلام۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن زبیرؓ کے بارے میں منقول ہے کہ جب وہ گرج کی آواز سنتے تھے تو بات چیت چھوڑ دیتے تھے اور

سُبْحَانَكَ الَّذِي يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَكُ مِنْ خِيفَتِهِ پڑھنا شروع کر دیتے تھے۔ ”پاک ہے وہ ذات جس کی حمد پاکی بیان کرتا ہے اس کی تعریف کے ساتھ اور فرشتے بھی اس کے خوف کے ساتھ۔“ (امام مالک)

تشریح ﴿﴾ حضرت عبداللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہ گرج کی آوازن کر سُبْحَانَكَ الَّذِي يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَكُ مِنْ خِيفَتِهِ اس لئے پڑھتے تھے کہ بادل کی گرج اور بجلی کی کڑک اور خوف اور اضطراب میں ان الفاظ کا پڑھنا سکون قلب اور ان کے شر سے حفاظت کا عظیم ذریعہ ہے جیسا کہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما ارشاد فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ ہم عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ سفر پر تھے تو ہمیں گرج اور بجلی کی چمک اور سخت سردی نے گھیر لیا۔ تو یہ دیکھ کر قادی قرآن حضرت کعبؓ نے فرمایا کہ جو شخص گرج کی آوازن کرتا ہے اس دعا کو پڑھتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ گرج بجلی اور آندھی وغیرہ کے شر سے اس کو محفوظ فرما دیتے ہیں تو ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب ہم نے یہ پڑھنا شروع کیا تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمیں عافیت دے دی، اور حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما یہاں تک فرماتے ہیں کہ جو شخص بجلی کی چمک وغیرہ کے موقع پر یہ الفاظ تین مرتبہ پڑھ لے اگر وہ ہلاک ہو گیا تو اس کی دیت مجھ پر ہے (یعنی وہ کبھی بھی ہلاک نہیں ہو سکتا)۔

لِلّٰهِ الْحَمْدُ أَوَّلًا وَآخِرًا وَظَاهِرًا وَبَاطِنًا وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ
أَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ



حدیث کی چند اہم کتب کے تراجم

◀ تقریر بخاری شریف ————— 3 جلد

از افاضات: حضرت اقدس مولانا محمد زکریا صاحب شیخ الحدیث ثم المہاجر المدنی

◀ الدر المنضود ————— 6 جلد

افادات: مولانا محمد عاقل صاحب صدر المدرسین مظاہر علوم

◀ تفسیر مدارک (اردو) ————— 5 جلد

مترجم: استاذ التفسیر الحدیث مولانا شمس الدین مدظلہ

◀ نزہۃ المتقین شرح ریاض الصالحین ————— 2 جلد

مترجم: استاذ التفسیر الحدیث مولانا شمس الدین مدظلہ

◀ طحاوی شرح معانی الآثار (اردو) ————— 4 جلد

مترجم: استاذ التفسیر الحدیث مولانا شمس الدین مدظلہ

◀ حیاۃ الصحابہ رضی اللہ عنہم (اردو) ————— 3 جلد

مترجم: حضرت مولانا محمد احسان الحق مدظلہ